

کتابخانه شخصی حضرت آیت الله العظمی بروجردی قدس سره

وَأَمَّا الْفُلُ فَإِنَّهُ بِأَعْيُنِنَا هَاهُنَا مُتَعِدًّا ۚ وَرَأَيْنَا الْبِرَّةَ إِذْ يَأْتِيانِ الْمَوْضِعَ هَذَا لَبِثَ لَوْ لَمْ تُنَفَىٰ فَيَنصَبْنَ بِهِ ذَاتَ قُرْبَىٰ ۖ وَلَوْ أَنَّ الْفُلَ يَمْلِكُ الْأَمْرَ قَرَىٰ ۖ وَإِن يَدْعُنِي إِلَىٰ دَارِ الْآثَىٰ ۚ ثُمَّ أَنشَأُوا زَفَرَتْنَاهُ بَدَأَ الثَّلَاثَ لَبِثَ لَوْ لَمْ تُنَفَىٰ ۚ فَمِنْ غَيْرِهِمْ أَفَرَّتْهُ قَسْوَىٰ ۚ وَقَالِ لِي الْغَائِيَةُ أَرَأَىٰ ۚ

بسم الله الرحمن الرحيم

و منقرض کمال مبارک من، بر ما ملک الله

1. *What is the main purpose of the study?*
 2. *What are the research objectives?*
 3. *What is the research methodology?*
 4. *What are the findings of the study?*
 5. *What are the conclusions of the study?*
 6. *What are the limitations of the study?*
 7. *What are the implications of the study?*
 8. *What are the future research directions?*
 9. *What are the contributions of the study?*
 10. *What are the key words of the study?*

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا الْإِنشَاءُ

الَّذِي كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ أَنَّهُ قَدْ كُنِيَ فِيهِ كَلَامٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ قَدْ كُنِيَ فِيهِ كَلَامٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ قَدْ كُنِيَ فِيهِ كَلَامٌ مِنْ رَبِّكُمْ

البيان

مواهب الرحمن

البيان من تأليف الشيخ محمد باقر المجلسي في بيان معاني القرآن الكريم

طبع في المطبع الكائن في مدينة قم المقدسة

L 4 SEP 1973

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U63963

بسم الله الرحمن الرحيم

1000

[illegible]

قول کہ اوہ سچا رہا اور جتنے اسکے ارشاد پر عمل کیا ثواب پایا اور جس نے اسکے موافق حکم دیا انصاف کیا اور جیسے اسکی دعوت مانی اس نے راہِ راست پائی۔ رواہ الترمذی والداری وغیرہما حدیث عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہم فرموا کہ اللہ تعالیٰ کو آسمانوں و زمین و ان کے درمیان چیزوں سے سب سے بڑا اور زیادہ محبوب ہے۔ رواہ الداری حدیث حضرت ابن اوس رضی اللہ عنہم فرموا کہ جس کسی مسلمان نے بستر پر جا کر سوتے وقت قرآن کی کوئی سورت پڑھی تو اللہ تعالیٰ اسکے ساتھ ایک فرشتہ ٹھوکل فرماتا ہے کہ کوئی مودی اسکے قریب نہیں ہونے پاتا یا تناسک کہ وہ جاگے جب جاگے۔ رواہ احمد والترمذی حدیث عبداللہ بن عمرو بن ابیہ کہ جسکے سینہ میں قرآن ہے اسکا اندر نبوت منسجج کی گئی سوائے اتنی بات کے کہ اسکو وحی نہیں کیجاتی یہ وہ الحاکم وغیرہ معنی یہ کہ نبوت کے افضال میں سے یہ تھا کہ یہ قرآن نازل کیا گیا پس یہ تمام وحی پاک اس حافظ قرآن کے دل میں ہی پس ظاہری صورت کے لحاظ سے تشبیہ فرمائی کہ فرق صرف یہ ہوا کہ انبیاء علیہم السلام جنکو اللہ تعالیٰ نے ازل میں برگزیدہ فرمایا ہے اور دنیا میں وحی بھی جاتی ہے پس ان کے قلب میں کتاب الہی عروج حاصل ہوتی ہے پس حافظ قرآن میں وحی نہیں مگر وہ چیز موجود ہے پس اس میں بڑی فضیلت ارشاد فرمائی حدیث انس بن مالک کہ جس گھر میں قرآن پڑھا جائے اس میں خیر کی کثرت ہوتی ہے اور جہنم میں پڑھا جاوے اس میں خیر کی قلت ہوتی ہے۔ رواہ ابوالبرکات حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں ہے کہ تین شخص ایسے ہیں کہ جنکو قیامت کے دن فرج اکبر کا ہول نہوگا اور نہ وہ حساب میں نہوے گا بلکہ وہ مشک کے چوتھے پر ہونگے یہاں تک کہ خلافت کے نصاب سے فراغت ہوا تا انجملہ ایک وہ شخص جس نے خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے قرآن پڑھا اور اسکے ساتھ ایک قوم کی قیامت کی کہ وہ لوگ اس سے راضی رہے اور حدیث رواہ الطبرانی حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قرآن ایسی تو نگری ہو کہ اسکے بعد محتاجی نہ رہے اور بدون قرآن کے تو نگری کی سیج ہو۔ رواہ ابویعلیٰ والطبرانی حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اگر کسی کھال میں قرآن ہو اسکو آگ نہیں کھا سکتی۔ رواہ احمد وغیرہ صحیحین نے کہا کہ وہ کہ جس میں قرآن ہو وہ آگ سے محفوظ ہو اور طبرانی نے اسی کے مانند حدیث عصہ بن مالک و سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے روایت کی اور ابن المبارکی نے ذکر کیا کہ حدیث دیگر میں ہے کہ میں نے کچھ ایسی کتاب اتاری جسکو پانی نہیں دھو سکتا معنی یہ کہ وہ قلوب میں محفوظ کر دی کہ اوراق دھل جائے یہ کچھ خطرہ نہیں ہے تو ترجمہ کہ اس سے فہم ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کے بارہ میں فرمایا انا لہ حافظون ہم خود اسکی محافظ ہیں یعنی کلی کتابوں تو ریت و انجیل کی طرح اس میں کوئی تخریف نہیں کرنے پاویگا تو خدا عزوجل سے معلوم ہوا کہ سجدہ ارادت حفظ کے یہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ و ابعد خلفائے میں آج تک برابر مومنین کے قلوب میں اسکو محفوظ فرمایا اور یہی معنی حدیث وانا جلیلہم فی صدورہم الخ میں ہیں صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل میں وارد ہے کہ علی باجیل کے سینوں میں ہو گئی معنی یہ کہ وہ لوگ حافظ کتاب الہی عروج حاصل ہونگے و حافظ ہم حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے قرآن پڑھا کہ اسکے ساتھ اوقات مشرب و روزہ میں قیام کرنا اسکے حلال کو حلال رکھتا اور اسکے حرام کرنے کو حرام رکھتا تو اللہ تعالیٰ اسکے خون و گوشت کو آگ پر حرام فرما دیا اور اسکو سفرۃ الارام البرۃ کا ساتھی فرما دیا حتیٰ کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو قرآن اسکے لیے حجت ہوگا رواہ الطبرانی فی الصغیر حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قرآن شافع و مشفع و ماحل مصدق ہے جس نے قرآن کو کہ لے لیا اسکو قرآن جنت کو لیجا دیا اور جس نے اسکو چھو کر لیا تو اسکو جہنم کو لیجا دیا۔ رواہ ابوعبیدہ حدیث انس میں ہے کہ حاملان قرآن عمار اہل الجنۃ ہیں۔ رواہ الطبرانی حدیث انس میں ہے کہ اہل القرآن ہی ہیں اللہ و خاصان حق ہیں۔ رواہ النسائی وابن ماجہ و الحاکم فرمادے کہ قرآن مجید کے علم و عمل والے خاصان حق ہیں واللہ تعالیٰ اعلم ہم حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی آدمی بھلا یہ آرزو کرتا ہو کہ جب اپنے گھر میں آوے تو وہ ان تین چیزوں پر قنوت پڑھ کر پائے یہ اسوقت عرب کے واسطے نعمت غیر مترقبہ تھی ہم ہمیں عرض کیا کہ جی ہاں پس ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی کسی نماز میں تین آیات

اگر کسی پر ہے تو اس کے واسطے تین بچہ نافرمان اور بد سے بہتر ہو واد مسلم وغیرہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ خیر الحدیث کتاب اللہ واد مسلم
یعنی کتاب الہی سب حدیث سے بہتر ہو کیونکہ وہ نور محض ہے اور سوائے اسکے ہر حدیث اگر خیر و خوب ہو تو مستلزم ثواب ہے ہم حدیث معاذ بن اس
رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے فی سبیل اللہ قرآن کی تلاوت کی یعنی جہاد میں بھی تلاوت کی تو وہ صدیقین و شہداء و صالحین کے ساتھ رکھا جائیگا
و حسن اولئک رفیقہ واد احمد حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جس نے اپنے فرزند کو قرآن پڑھایا وہ بالفرض قیامت کے روز جنت میں
تاج پہنایا جائیگا واد الطبرانی فی الاوسط حدیث معاذ بن انس رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جس شخص نے قرآن پڑھا اور اسکو کامل حاصل کیا یعنی سہ
سنتی و تفسیر کے سمجھ لیا اور اسکے موافق عمل کیا تو قیامت کے روز اسکے باپ کو ایک تاج کرمت پہنایا جائیگا کہ اگر وہ دنیا میں ہوتا تو اسکی روشنی نسبت
تو آفتاب کے جو کہ روشن ہیں بہتر ہوتی پس خود اس شخص کے مرتبہ کی نسبت تمہارا کیا گمان ہے جس نے اپسر عمل کیا واد ابو داؤد و احمد و الحاکم یعنی تین
آفتاب کی روشنی جیسے کہ روشن میں بے ضلج چلتی ہے وہ نور تاج اس سے زیادہ منور و بہتر ہوگا اور یہ ظاہر ہے اس واسطے کہ نور آفتاب ہر چہ بے نظیر ہو کہ کسی
شرکیب سے پہنچا یا نہیں نہیں آتی ہر چہ بھی پہنچا یا نہیں ایک طرح کی تازت ہوتی ہے اور نور تاج ہر نور سے نور و خوشگوار اور محض عالم روحانیت بغیر کدورت ہے
وادیہ سبحانہ تعالیٰ اعلم ہم حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے قرآن پڑھا اور نہ دل سے استظهار کیا پس اسکے حلال کو حلال رکھا اور اسے حرام کو
حرام رکھا تو اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل فرما دے اور اسکی شفاعت اسکے خاندان کے ایسے و سوائے ویوں کے حق میں قبول فرما دے گا جسکے سب کے
حق میں آگ مستحق ہو چکی تھی۔ واد الترمذی و ابن ماجہ و احمد حدیث ابو امامہ رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جس نے کتاب الہی غزول کی ایک بیت سیکھی تو یہ
بھی قیامت کے روز اسکے روبرو نہسنی ہوئی سلسلے آویگی واد الطبرانی بیہقان اللہ و مجدہ تسوقت یاسر و اضطراب میں یہ بد دگار صمیم حاصل ہے سلسلے
رحمت سے قطعی و متگیر خندان صورت عین حیات ہو اللہ مرز قنادک رکوف بفضلک انت مولانا رحمہ الامین ہم حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا
میں ہے کہ جو قرآن سے ماہر ہو وہ ملائکہ سافرة کرام البرۃ کے ہمراہ ہے اور جو قرآن پڑھتا اور اس میں تلج کرتا حالانکہ اس پر دشوار ہوتا ہو تو اسکے لیے دو ثواب
ہیں واد البخاری و مسلم حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے قرآن جمع کیا تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسکے لیے ایک دعا ہے مستجاب ہے چاہے دنیا میں اسکو
جلدی ملے اور چاہے اسکو آخرت کے لیے ذخیرہ رکھے واد الطبرانی فی الاوسط اور منہرجم کے نزدیک یہاں جمع قرآن اسکے ظاہر شرعی حکام و تفاسیر و علم
اور ایسی حالت میں طلبہ کو چاہیے کہ اسی کی موافقت عمل تاموت چاہیں یا کرام ابراہیم کی مرافقت مانگیں کہ یہ عین مقصود ہے واللہ ذو الفضل العظیم ہم
حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جو مومن قرآن پڑھتا ہو اسکی مثل مانند فرنج کے ہے کہ کفرہ خوشگوار و خوشبو خوشگوار ہے اور جو مومن
کہ قرآن تلاوت نہیں کرتا اسکی مثل مانند چھوہارے کے ہے کہ اسکا کفرہ خوشگوار ہے مگر خوشبو نہیں ہو سکتی ہے اور جو فاجر کہ قرآن پڑھتا ہو اسکی مثل مانند
رے کا ہے کہ اسکی خوشبو مکتی مگفرہ تلخ ہے اور جو فاجر کہ قرآن تلاوت نہیں کرتا اسکی مثل جیسے حنظلہ لاندراہن یا تھوہلج کہ مزالتلخ اور خوشبو بھی نہیں
واد البخاری و مسلم اور حدیث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں افضل وہ کہ جس نے قرآن سیکھا اور
سکھلایا واد البخاری و مسلم اور کلام اللہ تعالیٰ کی فضیلت کل کلاموں پر ایسی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی فضیلت اپنی خلق پر ہے واد البیہقی میں کہتا
ہوں کہ حضرت باری تعالیٰ جل شانہ کو کمال الکمل ہے اور مخلوق کو شان باری تعالیٰ کے ساتھ میں کوئی نسبت ہی نہیں اسی طرح کسی کلام کو قرآن پاک
کوئی نسبت ہی نہیں ہو سکتی ہے التنبیہ اس زمانہ میں بوجہ غلبہ جمل کے مسلمانوں میں یہ فہمیت ہو چکی کہ اکثر کفار اسے معارضہ کرتے اور کہتے ہیں
کہ فلاں شخص کی عبارت عربیہ نہایت بلیغ ہیں پس تمہارے قرآن پاک کو مجھ مانا وہ دعویٰ بلا دلیل ہے اور یہ جہل و بچا ہے سوائے غصہ کرنے کے کہ
جواب نہیں دے سکتے ہیں حالانکہ ان کافروں کا معارضہ محض غلط مغالطہ ہے اور یہ کافر نصرانی یا یہودی وغیرہ عربی فصیح سے محض بے بہرہ ہے

ایسا مغالطہ دیتا ہے پس آسان جواب اور یقین مند لال یہ ہے کہ ہر زبان کی بلاغت و کمال بلاشبہ جانتا ہی جسکی یہ زبان ہو جیسے شکرت کو پینڈت اور فارسی کو ایرانی اور انگریزی کو یورپی وغیرہ اور قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت کو عرب سے بڑھ کر کوئی نہیں سمجھ سکتا اور خوب معلوم ہے کہ عرب کفار و کفار سے بغاوت نہ توں اطوایان لڑے حالانکہ قرآن میں ادنیٰ سورہ کے مثل بنیٰ نے کامعارضہ کیا گیا تھا بقولہ فاتوا البیوت ذین مثلہ وادعوا الیہا من دون اثنتان کنتم صادقین حتیٰ کہ لکھا گیا کہ ان کا یہ من مثلہ پھر ہانک کہ لکھا گیا کہ ان لم تفعلوا وادان تفعلوا یعنی اگر کچھ نہیں لاؤ گئے لا باتون بشلو و لکھا کہ ان بعضہم لبعض ظہیر بلکہ کفار عرب باوجود جس طمّ ارق دعویٰ فصاحت و بلاغت کے بھی کہتے تھے کہ ہمارے ہاں تو کھلا ہوا جادو ہے اور جادو کس نہیں کہ ان کروہ عرب میں یہودی و نصرانی اکثریت پرست تھے پس اگر لایسکتے یا لائے ہوئے تو ہر ملائکہ تیب کرتے حالانکہ کہیں نشان نہیں ملا۔ بلکہ بہت سے اعراب جبکی فصاحت اب تک عام معروف ہے بارہا کوئی آیت سنتے تو اسکو سوجھ کرتے اور ان کے ہجوم کفار کہتے کہ کیا تو صلی ہو گیا تو وہ کہتا کہ نہیں قسم لات دعویٰ کی مگر میں اس کلام کی صاحت کو سچہ کرنا ہوں پس ہم کہتے ہیں کہ یہ قطعی دلیل ہے کہ کروہ عرب قرآن بعد قرن صریح مقرر ہے کہ یہ بشر کی طاقت نہیں اور حینیکہ مسلمان بن ہوئے تو کہتے کہ یہ خالص جادو ہے تو قطعاً معلوم ہوا کہ قرآن پاک کی فصاحت بلاغت کا معجزہ قطعی بشراوت کروہ عرب الدہ بارہی پھر یہ بیچارہ جالی زبان عرب ہی کی فصاحت نہیں جانتا اسکی جہالت خود اسپر منستی ہو اور وہ کس شمار میں ہے نا حفظ وہ ہم حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے کہ جسکے جوتین قرآن سے کچھ نہیں وہ خیرہ کھنڈل کی مثال ہے رواہ الترمذی والحاکم حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اگر تو صبح سے جا کر اللہ تعالیٰ کی کتاب پاک سے ایک آیت سیکھی تو وہ سور کعات نماز پڑھنے سے تیرے لیے بہتر ہے رواہ ابن ماجہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ میں نے کتاب الہی عزوجل کا علم حاصل کر کے اسکی پیروی کی تو اللہ تعالیٰ اسکو گمراہی سے ہدایت پر لا دیا اور قیامت کے روز اسکو حساب کی بڑائی سے بچا دیا۔ رواہ الطبرانی حدیث ابو نعیم رحمہ اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ قرآن پاک ایک جبل تینوں پہ چسکا ایک کنارہ قبضہ پاک عزوجل میں ہو اور دوسرا کنارہ تھکا ہاتھ میں ہو پس اسکو مضبوط پکڑ لو کہ پھر تم کبھی گمراہ نہ ہو گے یا فرمایا کہ پھر تم کبھی برباد نہ ہو گے رواہ ابن ابی شیبہ حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ حاملان قرآن اس ن سایہ الہی عزوجل میں ہیں جس دن سوائے اسکے سب کے کہیں سایہ نہیں ہے۔ رواہ الدیلمی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قیامت کے روز صاحب القرآن آویگا پس قرآن جناب الہی عزوجل میں عرض کرے گا کہ اے رب اسکو آرائش سے لیں اللہ تعالیٰ اسکو تاج کراست پہنا دے گا پھر عرض کرے گا کہ اے رب اسکو فرم عنایت سے فرما کہ اسکو رضوان عطا کر پس اللہ تعالیٰ اس سے رام ہو گا اور صاحب القرآن کو حکم ہو گا کہ تولاوت کرتا اور پڑھتا جا اور ہر آیت کے شمارتہ اسکو حسنا عطا ہو گے رواہ الحاکم اللہ تعالیٰ نے قرآن پڑھا یا رضوان من اللہ اکبر الا یہ تپس جنت سے بھی افضل رضوان الہی ہے حدیث عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ میں ہے کہ روزہ و قرآن دونوں بڑے کے لیے شفاعت کر سکیں رواہ الحاکم حدیث ابو امامہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ تم لوگ قرآن پڑھا کرو کہ وہ قیامت میں اپنے لوگوں کے لیے شفیق ہو گا۔ رواہ مسلم واضح ہے کہ قراءت قرآن ایک کرامت قاصدہ الایمان ہے حتیٰ کہ یہ ملائکہ کو عطا نہیں ہوئی حالانکہ ملائکہ امیدوار ہیں کہ آدمیوں کی نسبت مسکین ابن اصلاح اس سے ظاہر ہوا کہ قولہ تعالیٰ ان قرآن الفجر کان مشہوداً یعنی نماز فجر کی قراءت میں ملائکہ حاضر ہوتے ہیں تو انکی آرزو سے شوق اسی جہت سے کہ اہل ایمان کی قراءت سے قرآن پاک سین میں ہم حدیث ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس شخص کو قرآن کی تلاوت نے میرے دے سے باز رکھا میں اسکو دعا مانگنے والوں سے افضل عطا کروں گا اور کلام اللہ تعالیٰ کی بزرگی جملہ کلاموں پر ایسی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی بزرگی تمام مخلوق پر ہے رواہ الترمذی والدارمی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ تم لوگ قرآن کا علم حاصل کرو اور اسکی تلاوت کرو کیونکہ قرآن مجید کی مثال اس شخص کے حق میں جیسے اسکو حاصل کر کے تلاوت و قیام کیا جیسے تلاوت

پراز مشک خالص ہو کہ اسکی پاکیزہ خوشبو میں ہر طرف مکتبی ہیں اور اس شخص کی مثل جیسے قرآن حاصل کیا مگر سوتا رہتا ہے جسے طہرت پراز مشک ہو جسکے دہن پر بندش کی گئی ہو وہ الزہدی والنسائی وابن ماجہ وابن جبان ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اگر وہ اسلام تم کیونکر ہو دو نصارت کی ہو چھتے ہو حالانکہ تمہاری کتاب جو تمہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی وہ تروتازہ ہو کہ تم اسکا تلاوت کرتے ہو حالانکہ وہ خالص ہے حسین کچھ غلط کا نام نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ نے تمکو اہل کتاب سے آگاہ کر دیا کہ انھوں نے اپنی کتاب کو تبدیل و متغیر کیا اور اپنے ہاتھوں کھڑکھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو بھلا جو ہمارے پاس خالص ہو یہ تمکو ان لوگوں سے پوچھنے سے مایوس نہیں ہو وہ البخاری حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہو کہ نبین مجتمع ہوئی کوئی قوم کسی بیت اسی میں کہ کتاب اسی عزوجل کی تلاوت کرتے اور باہم درس دیتے ہیں مگر اگر کسی سیکسنت کا زول ہوتا اور رحمت انکو چھاتی ہو اور ملاکر انکو ہر طرف سے گھیر لیتے ہیں اور اللہ تعالیٰ انکو یاد فرماتا ہو اپنے اہل قرب والوں میں یہ راہ ابو داؤد و عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہو کہ تم میں سے کون شخص ہو کہ وہ اس امر کو پسند کرے کہ ہر روز لطمان یا عقیق کو جا کر دو ناقہ بزرگ کو ہاں فقیہ گناہ و قطع رحم کے لایا کرے سمجھنے عرض کیا کہ تم بھی اس امر کو دل سے پسند کرتے ہیں پس فرمایا کچھ کہوں نہیں تم میں سے ہر کوئی صبح کو مسجد میں جا کر کتاب اللہ عزوجل سے دو آیتیں پکھڑایا پڑھتا ہو کہ وہ ملا کر دو ناقہ بزرگ کو ہاں سے بہتر اور تین آیات ایسی تین ناقہ سے اور چار آیات ایسی چار ناقہ سے محل کے شمار زاونٹوں کے بھی بہتر ہیں رواہ مسلم و ابو داؤد و ترمذی و تعلیم و ترغیب کے طور پر ہو جیسے کہا جائے کہ کیا تم پسند کرتے ہو کہ ہر روز اس دریل کے کنارے جا کر دسویں دلیل عشرت قیمت بدوں کسی کی ہنری و جوار و ظلم کے محض اطماعے حق عزوجل لایا کرے پس کچھ شبہ نہیں کہ دو آیات کا علم اتقان اس سے ہزار درجہ افضل ہو تم ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہو کہ جسے کتاب اسی عزوجل میں سے کوئی حرف پڑھا اسکے واسطے حسہ ہو اور حسہ دس گونہ ہو ہیں کہنا کہ اگر ایک حرف ہو بلکہ کہنا کہ اگر ایک حرف اور لام حرف او بیسم حرف ہو وہ الزہدی و قال مع جیس الکتب کی تلاوت میں پس نیکیاں ہیں ہم حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مستند ہو کہ اگر اللہ عزوجل کسی کی طرف ایسی نظر رحمت نہیں فرماتا جیسے خوش آواز سے قرآن پڑھنے والے کی طرف توبہ فرماتا ہو و الحمد للہ فی صحیح مسلم وغیرہ حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ میں ہو کہ (قیامت کے روز ہم صاحب قرآن کو ترجمہ سے ارشاد فرمائے گا کہ تلاوت شروع کر اور درجات منزلت پر عروج کر اور اسی ترتیل سے پڑھ جیسے تو دنیا میں تلاوت کرتا تھا کہ تیرا درجہ عالی تیری تلاوت کے آخر آیت پر ہو یہ راہ البخاری و الزہدی و ترمذی و احمد و مسند اس باب میں آیات و احادیث و آثار کثیرہ ہیں اور قدر مذکور ہیں صاحب عقل کے واسطے کفایت ہو و نایتہ کر لا لا لا لا باب او صاحبان عقل ہی کو فہم و معرفت حاصل ہوتی ہے ہر قسم و ہم کہ وہ احادیث جو خاص خاص سورتوں کے بارہ میں وارد ہیں اور واضح ہو کہ ہر آیت و سورت کے واسطے علامہ و فضائل علامہ مذکورہ کے انواع خاص و اشرار بالاخص خاص ہیں لیکن اول تو وہ فہم عوام سے عالی متعالی ہیں باوجودیکہ انکے انوار کا ادراک چھتے کہ قلب نورانی ہو جائے لہذا زیادہ اہتمام اس جانب چاہیے کہ صلاحیت حاصل ہو ورنہ خالی بیان سے انکو کچھ حاصل نہو گا و ہم خالی بیان جو اسرار معرفت سے ہو وہ بعضہ قلوب میں مضرا و صوبہ سے ہوتا ہو کہ فی الحال انکو وہ فہم حاصل نہیں اور بدوں فہم کے خوف انکا ہر لیکن بقدر فہم ایمان عام کے جو فضائل خاص وارد ہیں انکو بیان کیا جاتا ہو لا انا نقول حدیث ابی بن کعب رضی اللہ عنہ میں وارد ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تورات یا انجیل کسی میں ام الکتاب کا مثل نہیں نازل فرمایا البتہ ہی سبع المثانی ہو وہ الزہدی والنسائی و الحاکم و اضع ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لقد اتیناکم سبعاً من المثانی و القرآن العظیم یعنی اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا احسان عظیم ظاہر فرمایا کہ مجھے سب سے سبع المثانی و قرآن عظیم عطا فرمایا ہمارے شیخ عارف قدس سرہ نے مطالب میں ذکر فرمایا کہ قرآن مجید کے واسطے بطون و ظہور جبکہ ذکر حدیث شریف کی بعض روایات میں آیا ہو انوار خاصہ ہیں کہ اگر یہ احادیث ظہور ہوتی بدوں استعداد اسکے روح پر واز کر جائے کیونکہ جس نے یہ تفسیر اس پر اور جہی تحمل ہوتا ہو کہ درجہ بدرجہ بقدر استعداد ظہور ہوا اور کمال ظہور آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی ذات مبارک کے لیے تھا پس تو یہ انجیل سے قرآن پاک میں مدارج معارف بہت زیادہ عطا فرمائے یعنی آنکہ حظ معارف ختم
 و کامل کر دیا اور یہ معنی قرآن تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم صحت علیکم نعمتی سے مستنبط ہیں ولہذا المعنی انبیائی سابقین و لو العزم علیہم السلام کی خواہش
 تھی پھر حسن بصری رح سے باسناد صحیح روایت ہو کہ تعالیٰ نے کتب سابقہ کے علوم معارف کو قرآن میں جمع فرمایا یعنی انکو معارف کے ساتھ میں قرآن
 عظیم کا اہل کیا اور قرآن مجید کے علوم معارف کو سورہ فاتحہ میں جمع کیا ولہذا سورہ فاتحہ کا مثل کسی کتاب سابق میں ممکن نہیں ہو فلیتفکروا فی فضل
 المصیوم حدیث جابر بن عبد اللہ میں ہے کہ قرآن میں بہتر سورہ الحمد للہ رب العالمین ہے و اہ احمد وغیرہ اور حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے روایت بیہقی والحاکم اور حدیث
 ابو سعید بن العلی میں ہے روایت بخاری رحمہ سورہ فاتحہ کو اعظم القرآن و افضل القرآن فرمایا ہے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ سورہ فاتحہ دو تہائی قرآن
 کے موازنہ میں رواہ ابو عبیدہ واضح ہو کہ اس ارغانی میں معرکہ امتحان و محل اختتام معانی ہر حقائق اشیا پر اطلاع نہیں رسول اسکے جسکا اللہ تعالیٰ نے مطلع
 فرمایا ولقد قال تعالیٰ زین للناس حب الشهوات من الماء الا انہ حالانکہ احادیث کثیرہ میں دنیا کی ظاہری صورت رنگ آمیز و باطنی حقیقت قبیح نفرت انگیز
 بیان کی گئی لیکن اس قبیح پر اہل القلب مطلع ہوتے ہو و اہل غور و کفر اسکی ظاہری صورت پر فریفتہ ہوتے اسی طرح حسن چوب اعمال صالحہ نماز و روزہ وغیرہ
 حقائق حقیقی کیسے گئے ورنہ امتحانی حکمت باقی نہ رہی کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نعمت انہی بندہ کے لیے مخصوص فرمائی کہ انہی کی بندگی کرے پس اگر انکا حقیقی
 عیان ہوتا اور دنیا کی صورت قبیح کھلی ہوتی تو ہر شخص حسن حقیقی کی طرف رخ پڑتا اگرچہ وہ خالق عزوجل کی بندگی کا مقرر بھی نہ ہوتا پس اللہ تعالیٰ نے اپنی
 حضوری کے مشتاق بندوں کے لیے یہ انعام وانی خاص فرمائی اور یہ وہی بندے ہیں جو اس حسن کو بغیر دیکھے اسکی بندگی کے مقرر ہیں قرآنی
 صدق عبودیت کی دلیل ہے کیونکہ انھوں نے انبیوں کے حسن حقیقی کو دیکھا نہیں تاکہ انکا اشتیاق مستقیم ہو پس وہی خالص اپنے رب عزوجل
 ہی کے مولیٰ گئے طالب ہیں ختمی کہ یہ عنوان اکبر الی کرامت ہے جسکا طفیل ضمنی ہے الوار حسن حقیقی اعمال ہیں فتفکروا اللہ میدی من اشیا والی طراط مستقیم
 سورۃ البقرہ سورۃ آل عمران حدیث انہ میں ہے کہ جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی گئی حب اسکو شیطان سنتا ہو تو وہاں سے نکل جاتا ہر وہ
 ابو عبیدہ منجلہ اسرار کے یہ کہ اس سورہ میں اس قدر کثیبات سے انوار ہیں کہ شیطان جو نور سے بالکل خالی یعنی محض سیاہی تاریکی ہو وہ بالکل ضد ہو جیسے
 عالم اجسام میں ضیہ میں جمع نہیں ہوتی ہن ختمی کی گرم و خشک کے ساتھ جب سرد و زانی جمع ہوا تو آگ فنا ہو گئی اسی طرح عالم ارواح میں نور سے
 تاریکی مر جاتی ہے پس شیطان نور اٹل بھا گیا کیونکہ نور اسکی جان پوشو مان ہو اسی واسطے جب ہی دل میں یاو آئی کا نور آیا اور شیطان کھسک گیا
 چنانچہ حدیث مشرہ میں ہے کہ شیطان کی خطیہم آوی کے دل پر ہوتی ہے حتمی کہ جب ہی لسنے اللہ تعالیٰ کی یاو کی نو وہ کھسک کر چھپ گیا اللہم و فتعال ذکر
 و شکر کہ و حسن عبادتک مع الایمان والاسم العاتق انت القریب المجیب علی کل ثنی قدیر ہم اور اس باب میں حضرت ابن مسعود و ابو ہریرہ و عبد اللہ
 بن مغفل رضی اللہ عنہم سے روایات ہیں حدیث شام بن سمعان رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قیامت کے روز قرآن پاک واسکے موافق عمل کرنے والے آئے
 جاویں گے و حالیکہ آگے آگے سورۃ البقرہ و ان کہن ہو گا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سورہ کے واسطے تین مثالیں فرمائی ہیں
 کہ میں انکو پھر نہیں بھولا چنانچہ فرمایا کہ یہ دونوں گاہکدار برین یا طلبان حبیبین برق چاک ہی ہو یا پیر ندون کا جھنڈ پر کھولے ہو یا ہم برابر ملاؤ میں
 پس یہ دونوں اپنے قاری کے لیے رحمت کی حجت کرے گا و اہ مسلم و الترمذی حدیث مشرہ میں ہے کہ وہاں ان حقائق حقہ کا طور ہو جائیگا
 حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ سورہ بقرہ بھوکہ اسکا لینا بרכת و چھوڑنا حشر تہم و اور مردمان بطل کو اسکی استقامت ہوگی اور سورہ بقرہ
 و آل عمران سیکھو کہ یہ دونوں نہرا دین ہیں کہ قیامت کے روز اپنے قاری پر سایہ فرماویں گے گو یا دونوں غمامہ یا غیا یا پیر ندگان صواف کو قیام پر ملاؤ میں
 رواہ احمد حدیث مسلم بن سعد رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ہر جنہ کے واسطے ایک سنام ہو یعنی ذر وہ اعلیٰ و جوٹی ہوئی ہو اور قرآن مجید کے سنام بیہودہ

۱
 سب کو کہ کمال نعمت معارف
 الودیت و دوسرے میں
 گوشت و فساد ان کا شکار
 بیچارہ و بے اختیار
 خدا کو شکر و رضوان
 گوشت میں لا گیا اور
 کراہت و ان بھال
 معہ سوان بھال
 بیچارہ و بے اختیار
 گوشت و فساد ان کا شکار
 بیچارہ و بے اختیار
 خدا کو شکر و رضوان
 گوشت میں لا گیا اور
 کراہت و ان بھال
 معہ سوان بھال
 بیچارہ و بے اختیار
 گوشت و فساد ان کا شکار
 بیچارہ و بے اختیار
 خدا کو شکر و رضوان
 گوشت میں لا گیا اور
 کراہت و ان بھال
 معہ سوان بھال

اسکو بخشا اور تم اسکو اپنے مردوں پر پڑھو۔ واہ ابو داؤد والنسائی وابن جابر وغیرہم حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ہر چیز کے لیے قلب ہوا اور قرآن کا قلب سورہ البقرہ ہے اور جسے سورہ البقرہ پڑھا اللہ تعالیٰ اسکی قارات کے ساتھ دس بار قرآن کی قرات لکھینگا واہ الترمذی والدارمی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس شخص نے خالص ضائع کی جو جمل کو پڑھا سورہ البقرہ اس کی ات میں پڑھا تو اللہ تعالیٰ اسکی مغفرت فرماتا ہے واہ الطبرانی والاری حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے ہر رات میں تین چھپڑے پڑھا تو اللہ تعالیٰ اسکی مغفرت فرماتا ہے واہ الطبرانی بسوق خواجہ عیسیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہر چیز کو اسکی بابت ہے واہ ابو عبیدہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو اسم ویلیج القرآن پڑھے واہ الحاکم سورۃ الدخان حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ جس شخص نے الدخان کسی ات پر بھی فوج تک ستر ہزار مالک اسکے لیے استغفار کرتے ہیں رواہ الترمذی وغیرہ **المفصلات** ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہر چیز کے واسطے لباب ہوا اور مفصلات قرآن کا لباب ہیں واہ الدارمی سورۃ الرحمن حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ عروس القرآن سورۃ الرحمن ہے واہ البیہقی **المسبحات** عیاض بن ساریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر رات خواب سے پہلے مسبحات پڑھتے اور فرماتے کہ ان میں ایک آیت ہے جو ہزار آیات سے بہتر ہے واہ احمد وابوداؤد والنسائی شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں لکھا کہ جس آیت کریمہ کی طرف اشارہ فرمایا وہ تو تعالیٰ ہوا الدل والاخر والظاہر والباطن ہو بکل شئی علیم ہر سورۃ کی حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو وصیت فرمائی کہ جب خواب کے لیے اپنے بستر پر جاوے تو سورۃ الحشر پڑھے اور فرمایا کہ اگر تو اس آیت میں مرا تو شہید ہو گیا واہ ابن السنی حدیث مفضل بن عیسا رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جسے صبح ہونے کے بعد آخر سورۃ الفترت میں آیات پڑھیں تو اللہ تعالیٰ اسپر ستر ہزار فرشتے موکل فرماتا ہے جو ہر بار اسکے لیے استغفار کرتے ہیں یہاں تک کہ شام ہو اور اگر وہ اس سورۃ کو شہید ہو اور اگر اسے شام کو یہ آیات پڑھیں تو رات میں اسکے لیے بھی ستر ہزار فرشتے ہوتے ہیں رواہ الترمذی حدیث ابوامامہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے فاتحہ سورۃ الحشر کو رات یا دن میں پڑھا پھر وہ اس رات یا دن میں مرا تو اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے جنت واجب کر دی رواہ البیہقی۔

سورۃ تبارک حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قرآن میں سے ایک سورہ بعد آیات میں جس نے ایک شخص کے واسطے شفا عنہ کی یہاں تک کہ وہ بخشہ یا گیا وہ تبارک الذی بیدہ الملک ہے واہ الارلقہ وابن جابر و الحاکم حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ یہ سورہ مانع و منجی ہے کہ عذاب القبر سے نجات دیتا ہے واہ الترمذی اور حدیث ابن عباس میں سورۃ تبارک الملک کی نسبت ہے کہ جسے آرزو ہو کہ یہ ہر مومن کے قلب میں ہو واہ الحاکم اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے سورہ تبارک الذی بیدہ الملک پڑھا اللہ تعالیٰ اسکو عذاب القبر سے محفوظ فرماتا ہے واہ النسائی **سورۃ البقرہ** حدیث ابو یوسف رضی اللہ عنہ میں اسکو افضل المسبحات فرمایا واہ ابو عبیدہ سورۃ **الذین کفروا** حدیث اسمعیل بن زید رضی اللہ عنہ میں اسکے قرات والے کی نسبت اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جسے بشارت ہو کہ تجھ کو جنت میں جگہ ہو گا تو راضی ہو جاوے واہ ابو یوسف **الزلزلة** حدیث انس رضی اللہ عنہ میں سورہ اذ از زلزلة کی قرات کو نصف قرآن کا معادل فرمایا واہ الترمذی **سورۃ العاديات** حسن سے مرسل روایت میں سورہ زلزلة اور سورہ عادیات میں ہر ایک کو نصف قرآن کے معادل فرمایا واہ ابو عبیدہ **سورۃ الهاکم** حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ میں اسکی قرات کو ہزار آیات کے برابر فرمایا واہ الحاکم **سورۃ الکافرون** حدیث انس رضی اللہ عنہ میں اسکو ہر مومن قرآن کے معادل فرمایا واہ الترمذی حدیث نوفل رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قل یا ایہا الکافرون بڑھ کر اسکے فاتحہ پر سورہ کہ وہ شرک سے براوت ہے واہ احمد و الحاکم حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ میں خواب کے وقت اسکی قرات کو شرک سے نجات فرمایا واہ ابو یوسف **سورۃ اذ جاء نصر اللہ** حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ

اذا جاء نصرنا وفتحنا قلنا انزلنا من السماء سورة الاخلاص حديث ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال الله تعالى قل هو الله احد مساوي ثلث القرآن هو واو مسلم وغيره في اس باب من ابي جاعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے حدیث عبد اللہ بن النخعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس نے اپنے فضل الموت میں سورہ اخلاص پڑھا تو وہ قبر میں فتنہ سے محفوظ رہا اور قیامت میں اس کو ملائکہ اپنے ہاتھوں پر پل صراط سے پار کرینگے۔ واہ الطبرانی حدیث میں ہے کہ جس نے قل هو اللہ احد نماز وغیرہ میں سو بار پڑھا اللہ تعالیٰ اس کے واسطے دو بیخ سے برات کھنڈا اور الطبرانی حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس نے قل هو اللہ احد دن رات پڑھا اس کے لیے جنت میں ایک محل بنایا جاتا ہے اور جس نے بیس مرتبہ پڑھا اس کے لیے دو محل اور جس نے بیس مرتبہ پڑھا اس کے لیے تین محل بنائے جاتے ہیں الطبرانی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ جس نے نماز صبح کے بعد بارہ مرتبہ قل هو اللہ احد پڑھا تو اس نے چار مرتبہ قرآن ختم کیا اور اہل زمانہ سے بہتر ہے شریف نفوی رکھے الطبرانی فی الصغیر حدیث میں ہے کہ ایک شخص اپنی نماز میں بعد الحمد و سورہ کے قل هو اللہ احد بھی پڑھا کرتے تھے کہ دوسروں کو نماز پڑھانے تو بھی اسی طرح پڑھتے تھے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا گیا آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس سے دریافت کرو کہ کیوں ایسا کرتا ہے اس نے بتلایا کہ یہ سورہ حضرت باری تعالیٰ کی توحید ہے تو مجھے نہایت محبوب ہے پس آپ سے عرض کیا گیا تو فرمایا کہ اس کو آگاہ کرو کہ اللہ تعالیٰ اس کو محبوب رکھتا ہے کیا فی الصبح اور روایت ہے کہ جب حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کو تشریف لے گئے اور رومیوں نے مقابلہ کیا اور آپ نے وہاں چند روز قیام فرمایا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ فلاں صحابی نے مدینہ میں انتقال کیا ہے کیا آپ اس کے جنازہ کی نماز پڑھنا پسند فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ہاں پس آپ کھڑے ہوئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے جنکی نوا دستہ ہزار تھی آپ کے پیچھے صف بستہ ہوئے حتیٰ کہ آپ نے نماز تمام کی جب سلام پھیرا تو دیکھا کہ سوائے ستر ہزار صحابہ رضی اللہ عنہم کے دو صفین ملائکہ کی ہیں ہر صف میں ستر ہزار ملائکہ ہیں پس آپ نے جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ اسے یہ مرتبہ کس وجہ سے پڑھا ہے جبریل علیہ السلام نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شخص قل هو اللہ احد بہت محبوب رکھتا تھا حتیٰ کہ اس کے پیچھے اس کو تلاوت کرتا تھا کیا فی الصبح ایضا تنبیہ یہاں سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کلام الہی ہونے میں اول سے آخر تک برابر ہے اور یہ جو بعض آیات کے واسطے فضیلت ہے اس کے معنی یہ ہے کہ ہر جہت میں مثلاً توحید و صفات باری تعالیٰ جل شانہ کا بیان ہو تو ذکر میں مذکور اعلیٰ و اہل ہو اور بعض آیات میں مثلاً شیطان اس کی مکرشی و لعنت یا فرعون واسکی رعوت وغیرہ مذکور ہے پس کلام الہی و ذکر پاک ہونے سے نور ہو لیکن مذکور اسمیں شیطان فرعون کو کچھ فضیلت نہیں ہو فاحفظہم سورۃ الفلق و سورۃ الناس حدیث عقبہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ کو فرمایا کہ بھلا میں تجھے ایسی سورتیں سکھاؤں جنکی مثل تو ریت یا زبور یا انجیل میں اللہ تعالیٰ نے نازل نہیں فرمائی عقبہ نے عرض کیا کہ ضرور حضور تعلیم فرماویں آپ نے فرمایا کہ قل هو اللہ احد اور قل عوذ برب الفلق و قل عوذ برب الناس رواہ احمد حدیث ابن عباس فرمیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چیز جس سے پناہ چاہئے والوں نے پناہ چاہی سب سے افضل تجھے تلاؤں میں نے عرض کیا کہ جی ہاں آپ نے ارشاد فرمایا کہ قل عوذ برب الفلق اور قل عوذ برب الناس ہیں۔ رواہ احمد حدیث عبد اللہ بن حبیب رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ تو وقت شام و وقت صبح کے تین مرتبہ قل هو اللہ احد و عوذ تین پڑھ لیا کر کہ یہ تجھے ہر چیز سے کفایت کرے گی۔ واہ ابو داؤد و الترمذی التنبیہ واضح کہ نوح بن ابی مریم اور میسر بن عبد ربہ اور بعض صوفیہ ہر سورہ کے فضائل میں اپنی طرف سے روایت بنائی اور جب اہل الحدیث نے اسے مطالبہ کیا کہ تم حکام لیتے ہو ان کے ہزاروں اصحاب شاکر و اہل تقویٰ و دیانت میں سے کوئی روایت نہیں کرتا تو ہم نے کہا کہ ان سے پائی تو اخراں لوگوں نے اقرار کیا کہ ہم نے دیکھا کہ لوگ فتنہ ابو حنیفہ رح و فتنہ لثنا

وغیرہ روایت محمد بن اسحق وغیرہ میں مشغول ہیں اور تلاوت قرآن نہیں کرتے ہیں تو مجھے نیک فیتی سے یہ روایات بنائیں شیخ سیوطی رح نے فرمایا کہ یہ روایات موضوع باطل ہیں لیکن واحدی وغیرہ بعض نے اپنی کتب تفسیر میں انکا ذکر کرنے میں بڑی غلطی کی مگر ترجمہ کتابہ کہ کشف سے تعجب ہے کہ وہ اغترال کی بیماری سے صحیح احادیث چھوڑ دیا اور موضوعات لانا ہی پھر وہ تو مغفل ہی زیادہ عجیب علامہ بیضاوی رح سے یہ کہ کتابت کی تقلید میں یہ موضوعات نقل کرتے ہیں اور علامہ خلیفہ رح نے سراج میں خوب کیا کہ بیضاوی سے نقل کر کے تنبیہ کی کہ یہ روایت موضوع ہی پھر الحمد للہ کہ صحیح روایات و طریقہ نقل سے جو مضائقہ ثابت ہوئے وہ مذکور ہوئے اور انہیں کفایت ہے **فصل** واضح ہو کہ قرآن مجید کے واسطے خواص ہیں اور بعض کا ذکر احادیث و آثار میں وارد ہے اور اکثر انہیں سے اولیائے صالحین کے تجزیہ سے مستند ہیں لیکن خوب واضح ہو کہ یہ العار و برکات صدق ایمان و حسن ایمان و صدق مقال و اکل حلال پر مبنی ہیں ورنہ بہت سے قرآن کی تلاوت کرنے والے ہیں کہ قرآن ان کے حلقوم سے نیچے نہیں اترتا ہی جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے اور صاحبین کی زبان سے ہر آیت شفاء ہے حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں ہے کہ تم دو شفا کو لازم کر لو شفا کو اور قرآن کو وادہ ابن ماجہ وغیرہ حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ بہترین دو قرآن ہے وادہ ابن ماجہ حدیث واثم بن الاسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ورد خلق کی شکایت کی تو آپ نے اسکو فرات قرآن کا حکم دیا وادہ البیہقی اور اسی کے مانند مرد سیدہ میں ابن مردودہ کے حضرت ابوسعید خدری سے روایت کی حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ سورہ فاتحہ سوا سے موت کے سب بیماریوں کی دوا ہے وادہ سیوطی بن منصور و البیہقی وغیرہ حدیث ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ہم لوگ ایک سفر میں ایک قوم پر اترے اور انھوں نے ہماری ہمانی کی ناگاہ رات کو لوٹ پڑی ڈھکی ڈھکی آئی کہ ہمارے سردار کو چھوٹے کاٹا وہ بہت تکلیف میں ہے کیا تم میں سے کوئی چھڑنا جانتا ہے پس ہم میں سے ایک شخص کھڑا ہو گیا حالانکہ ہم اسکو چھاڑنے والا نہیں جانتے تھے لیکن اسنے کہا کہ تم لوگوں نے ہماری ہمانی نہیں کی پس میں نہیں چھاڑو گا جینک تم اجرت نہ ٹھہرو پس ان لوگوں نے مشغور کیا تیس بکریاں پس جا کر چھوٹے یا کہ وہ اچھا ہو گیا اور انھوں نے اجرت بھر لو پار کی اور کہنے لگا کہ ہم آپکو راقی نہیں جانتے تھے اسنے کہا کہ اللہ میں نہیں جانتا اور میں نے تو صرف سورہ فاتحہ دم کیا پھر ہم لوگوں نے اس اجرت کی کہانے سے نامل کیا حتی کہ مدینہ میں پہونچ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا تو آپ نے اجازت دی اور طویل فصیح بخاری وغیرہ میں مروی ہے حدیث السائب بن یزید میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فاتحہ الکتاب کے دم کے ساتھ آٹھ فرمایا کما فی الطبرانی حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جب تو نے لبس پہاڑ کھا اور سورہ فاتحہ وقل ہوا اللہما حدیثا تو اسو سے موت کے مستحب ہے محفوظ ہو گیا وادہ البزار حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جس مکان میں سورہ بقرہ پڑھی جاوے اس میں شیطان داخل نہیں ہوتا ہے وادہ مسلم حدیث ابی بن کعب رضی اللہ عنہ میں ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں موجود تھا کہ اتنے میں ایک اعرابی آیا اور عرض کیا کہ اسوال اللہ میرا ایک بھائی بیمار ہے آپ نے فرمایا کہ کیا بیماری ہے اسنے عرض کیا کہ اسکو امہ ہے آپ نے فرمایا کہ اسکو میرے پاس لائیں عربی نے لا کر آپ کے روبرو رکھا پس آپ نے اسپر پڑھ کر بھڑکھا اس طرح کہ سورہ فاتحہ الکتاب اور اول آیہ سورہ بقرہ اور توالی واکم الہ واحد دو آیتیں اور آیتہ الکرسی اور آخر سورہ بقرہ سے تین آیات اور سورہ الاعراف سے شہدا اللہ لا الہ الا الہ الا یہ اور سورہ اعراف سے ایک آیت ان ربکم اللہ الا یہ اور سورہ المؤمنین کا آخر خذوا اللہ مالک الحق الا یہ اور سورہ الجن میں سے ایک آیت و اللہ تعالیٰ حدیث الایہ اور سورہ الصافات سے دس آیات اور آخر سورہ الحشر سے تین آیات اور قل ہوا اللہ احد اور سورہ یس پڑھ کر تعوذ فرمایا پس شخص اٹھ بیٹھا گویا کچھ بیماری نہ تھا وادہ عبد اللہ بن احمد فی زوائد المسند باسناد حسن اور حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ صدقہ الفطر کے جتنی چور کے قصہ میں چوہنی محتاجی کے عذر سے چھوٹ جانا وادہ ہر بار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ وہ

جھوٹا ہی کچھ اور بھی تھا حتیٰ کہ تیسری بار حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے ضرور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لیجاؤنگا پس اس نے
 التجا کی کہ چھوڑ دے اور سکھلا کر دوبارہ لے جا کر آیت الکرسی پڑھ لیا کہ برابر تجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عافیت ہوگا اور شیطان تجھ سے قریب ہوگا
 پھر صبح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ خود جھوٹا ہی گریہ بات لسنے تجھ سے کہی۔ وہ انجاری سی اور مترجم لایا آیت الکرسی
 کی تفسیر میں مع دیگر احادیث الباب کے ذکر کیا پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہوئی کہ ایک شخص نے اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا
 کہ مجھے کوئی چیز تعلیم فرمائیے کہ نافع ہو آپ نے فرمایا کہ تو آیت الکرسی پڑھ کہ وہ تیری ذات و تیری اولاد کی حفاظت کرے گی اور تیرے گھر کی حفاظت کرے گی
 حتیٰ کہ تیرے گرد گردن کی حفاظت کرے گی۔ یہ روایت ابوالجہلی و عن الحسن بن سلا جب بستر پر جاوے تو آیت الکرسی پڑھے کہ کید الجحش سے محفوظ ہو اور انور سی محفوظ
 ابن عباس رضی اللہ عنہم سے کسی کا جانور کشتن ہو تو اسکے کانون میں یہ آیت پڑھے اغیر دین اللہ یغون ولہ السلام من فی السموات والارض طوعا و کرہا
 والیہ رجعون البیہقی اور اس باب میں اس قدر کثرت آثار ہوئی کہ اسکے بیان میں اصل مقصود میں تاخیر ہوگی حالانکہ مترجم نے اکثر اپنے اپنے مواقع تفسیر میں
 ذکر کیے ہیں **فصل** جب آدمی ایمان سے مستفیہ ہو کر فضیلت الہی عزوجل میں مستقیم ہوا اور اسکے کلام پاک کی تلاوت واسکے اوامر و نواہی پر عمل
 اور اسکے معانی کی ہدایت پر کر شیطان و نفس سے محترز ہوا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اسکی جسمانی تار یک حجاب مرتفع ہوتے و انوار روحانی ظہور
 کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اسکو اس کتاب پاک سے وہ علم عطا فرماتا ہے جو اس نے نہیں سیکھا اور نہ وہ سیکھ سکتا تھا چنانچہ طبرانی کی حدیث میں ہے کہ جب
 آدمی نے علم کے موافق عمل کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو ایسی چیز کا علم عطا کرتا ہے جو اس نے جانا نہیں ہی پس ضرور ہوا کہ آدمی قرآن پاک کے حسب استعداد احادیث
 قدیمہ و اہل و علوم سے واقف ہو و واضح ہو کہ تفسیر طبری پر ایک وہ عرب اپنی زبان میں جانتے ہیں مثلاً قولہ تعالیٰ و ایت من کل شیء و اہل و علم
 عظیم یعنی ہر شے کی ہر چیز سے اور اسکے واسطے تحت بزرگ ہر پس عرب ہر ایک اپنی زبان میں ہر لفظ کے معنی جانتا ہے و دوم وہ تفسیر
 جسکو علماء جانتے ہیں اور وہ مثلاً ملک کے متعلق حالات ہیں اور یہ فہم کہ کل چیز سے یہاں مراد اسکی لیاقت کے کل چیز ہیں جو بادشاہوں کے
 واسطے ہوا کرتی ہیں چنانچہ اسکو آسمان یا ستاروں و نجومین سے کچھ نہیں دیا گیا تھا پس وہ تفسیر اسطرح بیان کرینگے کہ ملک اسباب اپنے لائق ہر چیز
 دسی گئی تھی و تفسیر کے مقتضائے علم خاص اسکے ظاہر معنی وجود و وجہ کو محتمل ہیں اس میں سے ایک جہاں قمران دلیل لیجاوی مثلاً قولہ المطلق
 تیرے بعد بالفسن ثلثہ قروا و قروا یعنی حیض و طہر مشترک ہے لیکن مثلاً بدلیل حدیث کہ مابعدی کے طلاق دو ہیں اور اسکی عدت دو حیض ہیں کہا
 رواہ الترمذی لہ معلوم ہوا کہ اہمیت عدت میں قزو یعنی حیض ہیں پس اترا وہ مطلقا تین حیض تک عدت بیٹھیں اور اسی قسم سے وہ تفسیر جو علی
 راغبین معنی خاص سمجھتے ہیں چہارم وہ تفسیر سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے اور کبھی ایک ہی اہمیت میں دو حجت ہوتی ہیں ایک جہاں
 اسکو عام یا علمائے سمجھتے ہیں اور دوسری حجت سے اسکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے مثلاً جنت کی راحت و خیر ہی کہ قدرت باللہ الہیہ
 سے یہ عیش و نعمت ہر معلوم و یقینی ہے لیکن اسکی کیفیت و لذت ابھی مخفی ہے اور اسوقت معلوم ہوگی کہ جب فضل الہی عزوجل سے یہ نعمت نصیب ہوگی
 اور وہ واضح ہو کہ منجرا لہیہ عزوجل کے جو عقل و حکمت میں ایک یہ امر کہ عالم تمام جو قہینہ قدرت حق عزوجل میں ہو اور وہ رائی سے کم حقیقت کھاتا
 اس میں سے ہر چیز بذات خود مختار و موثر نہیں ہو سکتی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جس صفت اثر سے چاہتا ہے ظاہر فرماتا ہے صرف اتنی بات ہے کہ
 عموماً بندوں کے لیے ہمارے معلوم میں بیان کیا کہ مغلایا برسیا ہ نمودار ہوا تو عادات سے تجربہ ہوا کہ جھوم کر پانی برسے گا لیکن مطمئن ہونا چاہیے کہ
 قوم فاسق پر اس سے آگے برے جیسے قوم ہود کے واسطے ہوا اور اسطرح فلان مہینہ و موسم برسات ہو حالانکہ محتمل ہے کہ اسوقت قطرہ نہ برے
 اگرچہ بادل اٹھے چنانچہ بار ہا قحط کے موسم میں لوگوں کو تجربہ ہو چکا اور اسی قبیل سے منکریرہ و درخت ہیں کہ انکا لفظ و گویا ہی معروف نہیں ہے

لیکن جب اللہ تعالیٰ نے چار بار متواتر انھوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے گواہی دی اور سبط جن جن جنوں کو اللہ تعالیٰ نے اس عالم سے
منظر سے مخفی کر دیا ہو انکا اظہار کسی کے اختیار میں نہیں ہے اور اسی قسم سے غار اصحاب کف کے ہر اور اس قسم کے امور بہت معلوم ہیں اور منظر جم
بالفضل انکا بیان اسوجہ سے موعر کیا کہ اہل جہالت و کفر اس میں مراتب و ورطہ ضلالت میں پڑ گئے حالانکہ باریوں کی نگاہ میں کوئی دنیوی منظر بہت
تساوی کو دیکھ کر اقرار کرتے اور متحیر ہوتے ہیں اور یہ تنبیہ نہیں ہوتی کہ حقیقی حکمت آئینہ اس سے کہیں اعلیٰ و اشرف و الطیف ہے اور اس میں کچھ
و جہات یاب نہیں ہیں لیکن جب نور نہ تو تاریکی لازمی ہے واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب پاک میں اعجاز و بیہودہ کیا کہ ایک ہی خطاب قدرت میں
ہر درجہ کی تعلیم موجود ہے حتیٰ کہ عامی سے لیکر پیغمبر تک ہر ایک درجہ کا آدمی اپنی استعداد کے لائق معالی و معارف سمجھ لیتا ہے پس عامی ابتدا میں
یہ جانتا ہے کہ اس میں صرف یہی معانی ہیں جو میں نے سمجھ لیے پھر جب اس پر عمل سے وہ نور مزید حاصل کرتا ہے تو عجیب دیکھتا ہے کہ گویا میں نے یہ آیت
ہی نہیں پڑھی تھی اسید واسطے حدیث علی رضی اللہ عنہ میں وارد ہوا کہ لا تقضی عجائب لمسکے عجائب کبھی منقطع نہیں ہوتے ہیں اور بھیدیکہ
اسرار معارف غیر متناہی ہیں پس کسی حد پر انتہا نہیں ہے پس معلوم ہوا کہ یہ اعجاز مقدس بشری سے خارج ہے اور ابتداء خطاب ایسے طور پر ہے
کہ ہر عام اسکو بخوبی سمجھ سکتا ہے اور اسی وجہ سے ہر پیغمبر اسکی قوم کی زبان میں آتا تھا اور یہ دلیل ہے کہ زبان عرب کل قوم عجم پر لازم ہے اور واضح
ہو کہ تفسیر کی ضرورت یہ کہ قرآن پاک علم الہی میں ازل سے معجزہ باقیہ دائمہ تھا لہذا ایسے وقت پر نازل ہوا کہ عرب کو بلاغت و فصاحت میں
نہایت غرہ تھا حتیٰ کہ جب نازل ہوا تو اسکی بلاغت و فصاحت کے مقابلہ میں تمام عرب چپ ہو گیا حتیٰ کہ جو ایمان بھی نہیں لائے وہ
اسکے سحر کے قائل ہوئے پس یہ معلوم کہ وہ تو کلام الہی ہے اور سحر کہنا انکی جہالت تھی لیکن یہ بھی معلوم ہوا کہ قرآن اعلیٰ بلاغت و فصاحت
پر ہے پس صحابہ رضی اللہ عنہم اسکے ظواہر اور بہت سے دقائق معانی پر خود متحیر ہوتے اور اللہ تعالیٰ نے انکی ادراک کو کامل طور پر رکھا تھا کہ انکی عقل
نہایت صافی اور اسکے اسرار نہایت وسیع تھے کیا نہیں دیکھتے ہو کہ انھوں نے عجم میں جو مساجد اپنی انظار و انبیا سے قبلہ رخ بنائی ہیں آج ہندس
کامل انکی ٹھیک جہت پر حیران ہے اور باوجود اسکے بہت سے علوم و دقائق کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرتے تھے اگرچہ ابتداء میں
سوال سے منع کیے گئے تھے حتیٰ کہ علوم جہہ و معارف ذقیقہ خود انکو مشکف ہوئے اور باوجود اسکے بعض امور دریافت کیے اور آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو واسطے تفسیر فرمائی اور واضح ہوا اور خوب تنبیہ ہو کہ اس زمانہ میں بعض سفہا رہیں کہ بوجہ حماقت کے علوم قرآن کی قدر
نہیں جانتے اور قرآن میں دنیا کی آرائش و بیان کی زندگی و آخرت سے اعراض فرموندتے ہیں بجلایہ محض حماقت نہیں تو کیا ہے حالانکہ انکو
قتلے دنیا کی دلیل قطعی قرآن سے دیکھ کر آخرت پر کامل توجہ چاہیے اور اسوقت معلوم ہوتا کہ راہ آخرت نہایت باریک اور بہت ہی دقیق ہے
تو وہ اپنی آپ کو نہایت مشکل میں دیکھتا اور اسوقت قرآن میں تفکر و تدبر سے جانتا کہ سبحان اللہ نہایت آسانی سے مجھے نجات دی اور نجات
جو علوم ظاہر ہو گئے انکو جان سے زیادہ عزیز جانے لگا کیونکہ جو شخص آگ سے جل گیا اور جان سے مایوس ہوا پھر اسکو ایک کیسی عظیم و تریاق اکبر ملی
جس سے وہ اس درد و تکلیف سے چھوٹ گیا تو اس سے اس خیر کی قدر پوچھو اور یہ جہلا تو اسوقت کے منتظر ہیں کہ بعد موت کے سب طرف سے
آگ گھیرے حالانکہ اسوقت نجات کی کوئی راہ نہیں ہے اور نہ سمجھ معلوم ہو چکا کہ قرآن پاک عجیب کلام معجز ہے کہ اسکے معارف کا اور اک عامی سے لیکر پیغمبر
کے واسطے غیر متناہی ہے لہذا شیخ جو بنی ریح نے کہا کہ علم التفسیر آسمان سخت ہے اور یہ لطیفہ صحیح ہے اور عامی کے واسطے مارج عالیہ پر ترقی کی سیل و علاج
ہو اسی کہ ظاہر تفسیر کو سمجھ کر عامل ہو اور وقتاً فوقتاً فضل الہی عزوجل دیکھتا جاوے حتیٰ کہ اسکا انکشاف شروع ہو اور وہ مہم یہ کہ ظاہر تفسیر سمجھ کر عمل
کے ساتھ قلب کی حفاظت کرے کہ بہت جلد عروج کا طریقہ ہے بلکہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی سرعت سیراب غیر ممکن ہے کیونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ

علیہ وسلم کے فیض برکت سے جو انکو حصول ہوتا تھا اب نہیں ہو سکتا لیکن فیض مسدود نہیں اور حاصل کرنا اسکی راہ ہو اور اللہ تعالیٰ نے
اسکو آسان کر دیا بقولہ تعالیٰ ولقد یسرنا القرآن لئلا یحزن من ذکرہ اور اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی توجہ نہ کرنے پر توجہ فرمائی بقولہ تعالیٰ فلا یحزن
القرآن بقولہ تعالیٰ فیکون اہم قلوب یتقلون بہا اور اہل غور کی مدح فرمائی بقولہ تعالیٰ یتفكرون فی خلق السموات والارض ربنا ما خلقت هذا بطلا
اور بظاہر آیات واحادیث بہت کثیر ہیں اور اسی علم سے فقہ و حکمت حاصل ہوتی ہے وقال تعالیٰ یوتی الحکمۃ من یشاء ومن یشاء یؤتہ انکم یتقون فیما کریمہ
اور ہمارے زمانہ کے سفہاء سے عجب ہے کہ وہ لوگ حکمت کے معنی کو جو فلسفہ میں مذکور ہیں کہ اعیان موجودات کو بقدر وسعت انسانی دریافت
کرنا ہی جتنی سے لیتے ہیں حالانکہ خود اپنی ابتدا و انتہا اپنی ذات سے بے خبر و آغاز و انجام سے بے فکر محض گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں چند روز پہلے
مر جلتے ہیں اور جو کچھ دریافت کیا سب طاق پر چھوڑ جاتے ہیں حالانکہ وہ بھی شکل و قیاس نہ تھا کہ وہ علم کے معنی قطعی ہیں جیسے کوئی عدد نہیں کہ
طاق و حقیقت دونوں ہوں اور ممکن نہیں کہ یہ اسی حالت و اسی وقت میں موجود و معدوم دونوں ہوں حالانکہ انکی دریافت میں یہ بات حاصل نہیں کہ
خصوصاً جہاں سماوی میں کچھ فرمایا اسے ظلال قائم کرنے میں جنہیں سے کوئی دلیل قطعی یہی نہیں ہے بلکہ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا یشاہد اکثرہم الا
ظاہر یعنی اکثر انہیں صرف اٹکل کی اتباع کرنے میں خال کان ہم الا یشہدون یعنی یہ لوگ تو اٹکل ہی لگانے والے ہیں اللہ تعالیٰ نے کہا وجہ ہے کہ یہ جب سارا
جہاں کی عالی ہست صرف حیات دنیا پر مقصور ہے کیوں اٹکل پر جمے ہیں اور کیوں علوم و معارف حق سے پرانگشتہ ہیں حالانکہ علماء ربانی جو انکے فلاسفہ
وغیرہ فہم سے بقیہ ہو اور وہ علوم الہیہ حقیقیہ سے بھی آگاہ ہے اسکی نظر میں گویا یہی حفاظت ان لوگوں کی عیان کردار و انکی جمہالت پر عجب
کرنا ہے کیونکہ اعتقاد انہیں بلکہ عقلاً اسکی نظر میں انکی جمہالت عیان ہے اسکی وجہ بیان کرتا ہوں جسکو خود سے سمجھ لینا چاہیے واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو
قواسم حیوانیہ و روح خاص سے محکمیت بالذکر کیا پھر قواسم حیوانیہ میں حواس ظاہری و باطنی حرکات و مانعی سے اشیا کا ادراک کرتا ہوا ہے
ہر جسم اپنے منافع و مضار کو جانستہ اور اپنے حواس سے اسکے اسباب بہم پہنچاتا ہے حتیٰ کہ جانوروں میں بھی یہ ادراک موجود ہیں کہ بکری اپنے دشمن سے
بھاگتی اور شیر اپنی پیٹھ نہیں کھاتی ہے اور انسان اپنے واسطے نہایت خوب جو کچھ بنانا ہو کہ آدمی کی مساحت سے نہیں بن سکتا اور آدمی بھی
اپنے حواس کو عمدہ و عمدہ اسباب کی ساخت میں کام میں لاتا ہے اور مجموعی حواس ملکا آدمی میں نہایت جانوروں کے زیادہ قوی و مفید ہیں
اگرچہ بعض حواس بعضے خاص جانوروں میں آدمی سے بہتر ہوتے ہیں مثلاً گدھ کی نظر و شیر کی قوت وغیرہ لیکن مجموعہ حواس سے انسان ہی اہم
غالب ہے خواجہ وہ ایسے آلات و اوزار و کلیں بنانا ہو کہ سب جانوروں کو مطلع کر لیتا ہے اور روسے زمین پر اسی کی حکومت غالب ہے پھر ان حواس
کی ترکیب و ادراک صرف مادیات سے متعلق ہوتی ہے اسکی واسطے یہ اوزار و کلیں و فنون ربانیہ جسقدر ہیں عمر و زین خوب حاصل ہوتے ہیں
کیونکہ مانع میں ترقی نازگی سے اشکال و صورتوں کی ترکیب چھٹی ہے اسکی واسطے زیادہ عمر میں جس شخص کو رباضی پڑھائی جاوے یا وجودیکہ پھول کا
نقش جو اس بوٹے سے کو نہیں آتی ہے اور یہ بدیہی مشاہدہ موجود ہے پھر یہ حواس جن سے مادیات کا ادراک ہے جس شخص میں جسقدر قوی ہوں اور
جسم میں اشیا تجربہ زیادہ ہو وہ سب میں ممتاز ہوتا ہے اور سب ہی اس میں شریک ہیں لیکن یہ شخص ممتاز بھی ہنوز جانوروں میں داخل ہے
اور اسکو ایسی ترقی نصیب نہیں ہوتی کہ وہ عقل کے مرتبہ کو پہنچے یہاں بعض جانوروں کو عجب اہوگا کہ یہی تو عقل ہے جسکا بیان ہوا اور
آدمی میں کوئی عقل دیگر نہیں دیکھی ہے کہ متناہوں کے شکیب اللہ تعالیٰ نے جسکو جسم سے عروج نہیں دیا وہ عقل ہے دیر ہی اور عقل تو انوار و روح
کی توحید اور قلبی حواس ہیں اور نور روحی کا طور نہیں ہو سکتا جب تک حیات حقیقی حاصل نہ ہو کیونکہ جسم درحقیقت مردہ ہے اسکے حواس مذکور
بیکار ہیں لیکن اگر روح کے انوار سے عقل حاصل ہو اور اس عقل کے موافق آدمی اس جسم واسطے حواس سے کام لے تو وہ نعمت غیر متبرک

کے

حاصل کرتا ہے جسکی نظیر نہیں ہے اور اگر یہ عقل نہیں تو جسم اپنے حواس سے صرف اپنی راحت و آرام تن پروری کے اسباب ایک اجل محدود تک
یہ حاصل کرتا اور تن پروری سے محفوظ ہوتا ہے اور جب اجل محدود آگئی تو بہ تن خوار و اسیر عذاب پائدار ہو جاتا ہے اور اس حالت میں یہ شخص صرف
جسم و اسکے حواس کے احاطہ میں ہے تو ان حواس کا عروج انتہا درجہ مادی عالم میں لیکن انتہا اسکی نازل ہے کیونکہ جسم اپنے مرکز ثقل کی جانب مائل ہے اور
وہ زمین پر کیونکہ اسکی ترکیب خاک باد آب آتش ہے پس وہ مادیات و اسکے متعلق خواص و حرکات و سکناات و حیاسات و اشکال کو جو بطبعی تھا
کے مان جائیگا اور اسی میں اسکی رغبت کامل ہے و لہذا وہ ان حواس و اشکال کے بے حقیقت امور کو مان لینے میں دریغ نہیں کرتا اور اگر وہ ان حواس سے
عروج کر گیا اور حقیقی حیاتیات تک فائز ہوا اور وہ اسطرح کہ اللہ لا الہ الاہو الحق القیوم یہ صدق محبت ایمانی سے ایمان لایا اور حق القیوم سے زندہ ہوا تو وہ
عقل کے مرتبہ پر فائز ہو اسسواء اسطرح اور اللہ تعالیٰ نے اسکو زندہ فرمایا اور کفار کو مردہ فرمایا اور قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ والرسول اذا دعکم الى حکم
الایہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے زندہ کرنے کے امور کی جانب بلا دین تو فوراً مانو پس جب یہ زندہ اور عاقل ہوا تو تاریکی سے خارج ہوتا
جائیگا قال تعالیٰ الذین امنوا ہجر جہنم من الظلمات الى النور یعنی کہ اسکے تمام جسم کو طاعات کے انوار سے منور فرماتا ہے اور وہ شمع ایمان جو قلب میں
روشن ہو تمام جہانی رگ و ریشہ میں اسکی روشنی فائز ہوتی ہے چنانچہ تفسیر قول تعالیٰ اللہ نور السموات والارض مثل نور کمشکوۃ یہاں صلیح الایہ کے تحت میں
دیکھو اور قول تعالیٰ ان من جہنم انوار انیشی یعنی انسان الایہ کی تفسیر میں دیکھو پس یہ عقل ہے کہ جو ایمان کی جانب سے انوار روحانی کی روشنی ہے قال تعالیٰ و ما کان
لنفس ان توس الا باذن اللہ و کل الرجل احسن علی الذین لا یعقلون چنانچہ شرک و کفر کی پابندی اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں پر ڈالی جو عقل نہیں رکھتے ہیں کیونکہ رو
زمین تمام کافروں سے بھری ہوئی ہے انکی باتوں پر غرہ ہو کر وہ سولے ان حواس کے عقل کے لئے نہیں جانتے ہیں بھلا وہی کب اقرار کریں گے کہ انہیں عقل نہیں ہے
کیونکہ تو یہ حواس کی سوا کچھ ضرورت سے کبھی آگاہ نہیں ہوئے پس یہ بیچارے معذور ہیں کہ جس شخص عین نے کبھی لذت جمع نہیں پائی
وہ کیا جانے اور جس نے کبھی غیر نی نہیں کھو و کیونکہ بیان کرے اور اس سے تجھے معلوم ہو گیا کہ آدمی میں کبھی عقل کا نور ہوتا ہے حالانکہ حواس میں قوت
نہیں ہوتی ہے مثلاً جسم ہی ضعیف ہو و قال تعالیٰ ومن یحب عن ملۃ ابراہیم الامن سفعہ نفسہ یعنی ملت توحید سے وہی شدہ ہو گیا جو سفید النفس ہے عقل
ہو نہ ہو اسطرح ابو حنیفہ رحمہ نے استنباط فرمایا کہ مومن کبھی سفید نہیں ہوتا حالانکہ یہ گروہ کفر ہر ایسے شخص کو بے وقوف جانتے ہیں جو ایک راستہ
حواس نہ رکھتا ہو کیونکہ انکی اصل ملاحتی عقل تو یہی حواس ہیں اور بیشک اس شخص کے حواس میں قوت کفر نہیں ہو تو وہ بیشک کافروں کے عقل
نہیں رکھتا حالانکہ محمد اللہ سبحانہ تعالیٰ وہ حقیقی عقل رکھتا ہے اور معارف حقیقیہ میں وہ ایسے معارج عال پر ہو کر وہ ان کسی کافر کا نشان ہی نہیں ہے
یہ کھڑا سکوان جانوروں کے تشعاب و طعن سے کچھ پاک نہیں ہونا چاہیے و قد قال تعالیٰ ولقد ذرانا جنم کثیر من ابیہم الانس لیم قلوبہم لا یعقلون ان رہا و
لیم اعین لایبصرون ہا و لیم اذان لایسمعون ہا و لک کالانعام بل ہم اضل و لک ہم الفاعلون پس در حقیقت گروہ کفر و شرکہ جانوروں سے
بدتر اور بعض غافل لوگ ہیں جنکی ہمت دلی صرف اسی حیات دنیاوی میں منحصر ہو لاچار سمجھیں ہی انکا مستغفر ہو کیونکہ اس سستی سے عروج نہیں اور
عقل شمار کہ اس فنا گاہ کو دیکھیں یہ قال تعالیٰ واضرب لہم مثل الحیاۃ الدنیا کما انزلناہ من السماء فاخلفہ شبابہ الارض الایہ یعنی ان کافروں کو اسطرح
حیات دنیا کی مثال یہ کہ جیسے ہنسی آسمان سے پانی نازل فرمایا جس سے زمین کی پیداوار گنجان نکلے پھر دیر گزری کہ وہ ہوا میں خشک اڑے پھرتے ہیں اسطرح کہ ان
کی پیدایش و قوت میں بہت کم فرق ہے پھر ان لوگوں کی ہمت جس چیز کی جانب و نارت سے مائل ہو یہ کچھ بھی عقل ہے ہا و انزلنا اللہ من ذلک الضلال
فصل اصحاب عقل سے خطاب ہے کہ ایہ بندگان حق تم تو کلام ربانی سے مستفید ہو اور عقل کی نعمت سے حکمت حاصل کرو پس یہاں صلی اللہ
عنے نے کہا کہ حکمت معرفت قرآن ہے کہ اسکے حکم و تشابہ و مقدم و مؤخر و حلال و حرام و امثال و عبرت سے آگاہ ہو و وہاں ابی ہاتم قول من یوت

ابن عباسؓ نے کہا کہ بعض تفسیر القرآن کیونکہ تلاوت تو ہر شخص کرنا ہیرواہ ابن مردویہ میں طریق جویر عن ابوالدرداءؓ نے کہا کہ حکمت میں تلاوت و فکر ہے۔
 رواہ ابن ابی حاتم بھی قول مجاہد و ابوالعالیہ و قتادہؓ یہی رواہ ابن جریر قال قال تعالیٰ تامل انما لا مثالا لغيرها بالناس و ما یقلها الا العالمون یعنی ہر سب لو لوگوں کے
 لیے ہم ضرب المثل بیان کرتے ہیں اور سوائے عالموں کے اسکو کوئی عقل میں نہیں لاتا اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ لوگ مطلقاً تلاوت کرنا ہیرواہ ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ سے معلوم کرنا علماء کو نصیب ہو چکے تھے اسکی تفسیر جان لی وہ نفرہ علماء میں داخل ہی عمرو بن مرہرہ سے روایت ہے کہ جب میں نے
 کسی آیت پر گزرتا کہ جسکی تفسیر مجھے نہیں معلوم ہوتی تو میں غلبہ ہوتا تھا اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا یقلها الا العالمون رواہ ابن ابی حاتم ابن عباسؓ
 سے روایت ہے کہ جو شخص قرآن تلاوت کرتا اور اسکی تفسیر میں جانتا ہو وہ ایسا ہی جیسے اعلیٰ شہر چھٹا رہتا ہے رواہ ابوذر الرضی ابو اسد ابن ابی بن
 صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین سے کثیر روایات ہیں بالجملہ قرآن اسی منبع ہر حرکت و مدد ہر فضیلت ہے اور اسی کی تفسیر جاننا حصول رحمت ہے
 فصل کیفیت تفسیر آداب مفسر علماء میں نے کہا کہ جو شخص کتاب الہی عزوجل کی تفسیر طے ہے تو اولاً اسکو خود کتاب الہی سے تلاش کرے کیونکہ جو
 ایک جگہ مجمل ہے وہ دوسری جگہ مفسر ہو اور جو ایک جگہ موجز ہے وہ دوسری جگہ مبسوط ہے پھر اگر باقی اسکے اور اک سے باہر ہو تو اسکی تفسیر کو حدیث سے
 تلاش کرے کیونکہ حدیث بالکل تفسیر قرآن ہی جیسی کہ شافعیؒ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ حکم فرمایا وہ آپسے قرآن مجید سے
 معلوم کیا ہے یا علیؑ قولہ تعالیٰ انما نزلنا الذی یک الکتاب بالحق لعلکم یحذرون الناس بارک انما الا یہو حدیث میں ہے کہ مجھے قرآن مجید اور اسکے مثل عطا کیا گیا
 ہی مترجم کتاب ہے کہ عکرمہ نے بحر ابن عباسؓ سے حدیث کے واسطے قرآن سے اصل دریافت کی اور بارہا خود بیان کی چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ
 مواقع آیات میں معلوم ہو گا۔ اگر مست میں نہ پائے تو اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم جو مشاہد مشاہد الوحی ہیں انکی تفسیر بمنزلہ مرفوع ہے کہ ما ذکرہ الحاکم رحمہ
 اللہ شیخ ابوطالب الطبرسیؒ نے اوائل تفسیر میں فرمایا کہ مجملہ متروک مفسر کے یہ کہ اعتقاد صحیح و لزوم سنت پر مستقیم ہو ورنہ جسکے اعتقاد میں نقص ہو اسکو
 دنیاوی معاملات میں مامون نہیں کہتے ہیں تو کیونکر دین میں اسکی بات پر اعتماد ہو گا اور شک نہیں کہ وہ فتنہ برپا کر گیا جیسے
 باطنیہ و روافض کا حال ہے یا قول صاحب کشفات مختل فی نے بارہا ذیل میں بطور خلاصہ مقررہ ایسی خفی تفسیر کی کہ بہت سے عوام
 اس میں دھوکا کھاتے ہیں اور اس زمانہ میں فرقہ نیچر ایک فرقہ ہے جو ہر طرح عوام پر اپنا نام و دعویٰ اسلام ظاہر کرتے اور اعتقاد و اقوال
 میں بعض ملحد ہیں انکے اعتقادات باطلہ میں سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کمال عقل سے اسوقت کے خیالات کے موافق یہ احکام
 جاری کیے اور بہت سے امور میں موافق اسوقت کے خیالات کے بیان کیے جو فی الواقع نہیں ہیں جیسے آسمان نذر ہے اور زمین گرد آفتاب
 گھومتی ہے اور ملائکہ و جن وغیرہ غیر محسوسات کوئی چیز نہیں ہیں اور یہ سب کفر و الجاد و زندقہ ہے اور بحمد اللہ تعالیٰ مترجم نے آیات کی تفسیر میں تحقیق
 کی اور انکے اقوال فاسدہ کے بطلان کے لیے علیحدہ رسالہ لکھا ہے اور عجیب کہ انہیں سے بعض نے قرآن کی تفسیر کے نام سے الہامی کتاب لکھی
 اور اسکی غرض اصل یہ کہ عوام مسلمانوں کے اعتقاد میں فتور پیدا کرے اعاذنا اللہ تعالیٰ و جمیع المؤمنین میں فتنہ تملک الدجا حلتہ اور حدیث
 صحیحہ کا معجزہ صادق آیا کہ بہت سے گروہ میری امت کے ملحدین و مشرکین میں شامل ہو جاوے گئے ہم قال الشیخ وازا نجلہ مفسر پر واجب ہے کہ وہ اس
 تفسیر پر اعتماد کرے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہو یا صحابہ رضی اللہ عنہم یا ائمہ حاضرین تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے وارد ہو مترجم
 کہتا ہے کہ تبع تابعین مثل سفیان الثوری وغیرہ سے بھی جو قول آیا وہ انکے تقویٰ و ورع سے اسی پر محمول ہے کہ انھوں نے کسی تابعی سے
 بطور وثوق حاصل کیا ہے کیونکہ قرآن مجید میں رائے سے کتنا کبیرہ گناہ ہے ہم شیخ نے کہا کہ جدید قول و حدیث و بدعت سے اجتناب کرے
 اور اگر اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم متعارض نظر آویں تو انہیں جہاں تک جمع کرنا ممکن ہو توفیق دے مثلاً الصراط المستقیم کے معنی میں سب کے

اقول کا مرجع ایک ہی معنی کے جانب ہوا اگرچہ عبارات مختلف ہیں پس ایسا قول اختیار کر لے جس میں سب داخل ہیں کہ طریقیہ قرآن و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما میں کچھ بھی مخالفت نہیں ہے کیونکہ تمام صحابہ و تابعین متفق ہیں کہ حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی بیعت عین موافق بیعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے پھر ان کے بعد جب جو کچھ فقہاء و محدثین نے بیان کیا اور وہ بھی آخر زمانہ خلافت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے شروع ہوا پھر اگر ان اقوال میں موافقت ممکن نہ تو اس باب میں جو تفصیل سے مرفوع ہے اسی پر کتنا کرے اور اگر مرفوع حدیث نہ تو موافق تو اذنی و اذنی ان اقوال میں سے کسی کو ترجیح و توثیق دے مگر ترجیح کتنا ہے کہ مجھے بعض محققین کا قول درست معلوم ہوا کہ اقوال صحابہ رضی اللہ عنہم میں کئی خاص نہیں ہے اور ترجیح نے بہت سے مقامات پر وفاق کا اشارہ کیا لیکن بعض جہاد کا معلوم کرنا ضروری ہے کہ کبھی بعض سیاحت سے بعض روایت ثبوت نہیں ہوتی لیکن بعض متنازعین بخلاف اسناد اسکو ذکر کرتے ہیں حالانکہ انہیں ضعف معروف تھا پھر متنازعین پر اسکا مضموم دشوار ہو گیا اور کبھی اسناد صحیح ہوتی ہے لیکن روای نے اس کے مفہوم میں خلل اور اپنی مفہوم کو روایت کیا اور کبھی مفہوم میں خطا نہیں مگر تفسیر کے موافق موقع و محل بطور جواب ہوتی ہے جبکہ روای نے عموماً روایت کیا اور کبھی اصل تفسیر بطور نص کے صحیح ہے اور دوسرے عالم سے بطور اشارہ و دلالت کے دوسرے معنی مروی ہیں حالانکہ ان دونوں میں حقیقت کچھ منافات نہیں ہے مگر ایک ہی صحابی سے ایسی دو تفسیریں وارد ہوتی ہیں اور اسی قبیل سے اسباب نزول میں ہوتا ہے کہ آیت کے نزول کے وقت ایک واقعہ خاص تھا جس کا حکم اس آیت کریمہ سے لیا گیا اور یہ حکم خاص ایک صحابی نے روایت کیا پھر آیت کریمہ کا حکم قیامت تک جس طرح امت پر لازم ہوا دوسرے صحابی نے روایت کیا تو دونوں میں کچھ منافات نہیں ہے اگرچہ تفسیر میں اختلاف کبھی بر بنا و لغت عرب معنی اجتہاد ہے مثلاً قولہ تعالیٰ ثلثۃ قروا کس قراۃت میں کبھی معنی حیض آنا اور کبھی معنی طہر آنا ہے پس ول پر آیت کے معنی یہ ہوئے کہ مطلقہ عورتین میں حیض تک انتظار کریں اور دوم پر معنی یہ کہ تین طہر تک انتظار کریں آنا پھر ایک مقام پر حکم مطلق ہے مثلاً بروہ آزاد کرینکا حکم کر اور ظاہر ہے کہ بردہ یعنی لونڈی غلام کبھی کافر و کبھی مومن ہوتا ہے اور کفارہ قتل عین بردہ مومنہ آزاد کرینکا حکم دیا پس اگر مطلق کو تفسیر پر محمول کریں تو اول مقام پر بھی یہی معنی ہونگے کہ بردہ یعنی اسبان والا بردہ آزاد کر و باجملہ جمیع اموات خیمین و جود اجناد جاری ہیں وہ اختلافات نہیں ہیں اور نہ از قبیل تفسیر میں کیونکہ کلام الہی عزوجل کے واسطے کوئی مجتہد نہیں ہے لہذا کلام کے یہی معنی ہیں آنا پھر نہایت ضروری تنبیہ وہ ہے جو مترجم نے شروع فصل تفسیر میں بیان کی کہ تفسیر کے چار مراتب ہیں اور یہ معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سعید بن منصور نے سنن میں پسند صحیح روایت کیے ہیں لہذا کہا گیا کہ متشابہات حروف مانند قولہ تعالیٰ **الْحَمْدُ** یہ معنی منصوص ہیں کہ لا یعلم تاویلہ الا اللہ اور یہاں وقعت کر کے شروع کیا کہ **والا اسخون فی العلم** بقولون امناہ اور یہی حضرت ابن عباس وغیرہم سے مروی ہے اور باوجود اسکے حضرت ابن عباس سے **الکھیر** کی تفسیر بھی پسند صحیح مروی ہے پس وجہ یہ ہے کہ تاویل کے معنی خاص ہیں یعنی تاویل الی الامر اور یہ ایک قسم تفسیر ہے جسکی نسبت ابن عباس نے فرمایا کہ وہ رسول اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے پس تاویل کی اس معنی پر قرات میں **الا اللہ** بوقت ہر وقت اور دوسرے معنی تاویل کی یہ کہ اللہ تعالیٰ کی مبراہت رسول نہیں لیکن علمائے راہبین اسکے مفہوم سے کچھ اشارات سمجھتے ہیں کیونکہ حدیث میں وارد ہے کہ جس نے علم کے موافق عمل کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو ایک ایسا علم عطا فرمائے جو اس نے نہیں جانا اسے اسطر راہبین فی العلم کی تفسیر میں وارد ہوا کہ وہ عالم جس نے اپنے علم کے موافق عمل کیا پس معلوم ہوا کہ راہبین فی العلم کو بعض علوم اللہ تعالیٰ عطا فرمائے تو **الْحَمْدُ** میں بھی انکو بعض معانی کا علم ہوا لہذا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے **الکھیر** کی تفسیر میں بھی روایت صحیح ہے بلکہ بعض کابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بھی روایت ہے پس یہ تاویل نہیں بلکہ تفسیر ہے لہذا ایک قرات میں بھی وقعت فی العلم پر کوئی لا یعلم تاویلہ الا اللہ والاسخون فی العلم پھر قولہ تعالیٰ بقولون امناہ الایہ شروع ہے پس دونوں قول کے موافق آیت کریمہ یوں لکھی جاتی ہے کہ

انا و بیلہ الا اللہ قد و انما استخون فی العلم قد یقولون انما بیلہ کل من عند ربنا الا یہ پس دونوں قول اپنی وجہ پر حق ہیں اور دونوں میں کچھ
 منافات نہیں ہے اور ہر ایک کے تاویل سے اگر حقیقت کا قول مراد ہو تو یہ رسول اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو اور اگر تفسیر عطا ہے الہی مراد ہے تو اللہ
 تعالیٰ یہ مجید اپنے بندوں میں سے راہنما کو عطا فرماتا ہے کہ وہ بعض اسرار سمجھتے ہیں جو عوام نہیں سمجھتے ہیں دلہذا ضرورت ہے کہ تفسیر کے واسطے
 ایسا عالم ہو جو اس نسخ فی العلم سے اور کچھ شک نہیں کہ قلب منور و محفوظ میں جب ساوس شیطانیہ ہو جس نفس کا خطور نہیں تو جو علم اس میں حاصل
 ہو وہ از جانب حق عزوجل تعلیم ہے اور مجید یہ ہے کہ افعال العباد سب اللہ بندوں کے اللہ تعالیٰ کی مخلوقات ہیں تو تعلیم بھی اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے
 حاصل ہوگی چنانچہ کبریا کے حکمت کا جاننے کے معاملہ میں جو حکم حضرت داؤد علیہ السلام کے سامنے پیش ہوا تھا فرمایا فقہنا یا سلیمان یعنی اس واقعہ کا حکم دینے
 سلیمان کو تعلیم فرمایا پس معلوم ہوا کہ باوجود نبوت حضرت داؤد علیہ السلام کے تعلیم حضرت سلیمان علیہ السلام کو ہوئی حالانکہ یہ داؤد علیہ السلام کے
 پیسے ہیں و حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ہم اعلیٰ الرجل فی القرآن یعنی ہم جو آدمی کو کتاب الہی سمجھتے ہیں عطا ہوتی ہے کافائی البخاری حنفی کہ جب
 اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا تو بقیل میں کتاب الہی ہونے سے بھی کچھ نفع نہیں پاتا ہو چنانچہ حدیث میں ہے کہ تو نے نہیں دیکھا کہ یہ بیوہ و نصاریٰ ہیں کہ انکو
 نوریت و انجیل سے کچھ نفع نہیں حاصل ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ نفس کے شرائط سے یہ کہ قلب صالح رکھنا ہو چنانچہ حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ یہ ضلہ
 جب صلاحیت پر ہوتا ہے تو تمام جسم صالح ہو جاتا ہے اور اسکے فساد سے تمام جسم فاسد ہوتا ہے اور قلب کی اعلیٰ اصلاح یہ کہ اس میں عقائد و سچ موافق
 سنت نبوت و اجماع سلف رضی اللہ عنہم ہو کہ یہی نور ربانی ہے اور اسی سے بندہ عالم ربانی ہوتا ہے کہ قال تعالیٰ ولكن كولو اربابین ہا كنتم
 تعلمون الكتاب بما كنتم تدرسون اور خوب متنبہ ہو کہ یوں تو ہر شخص مدعی ہے کہ میں مومن صادق الایمان ہوں لیکن اسکے واقعی حال سے سوا
 اللہ تعالیٰ اس کو حل کے کوئی آگاہ نہیں کیونکہ وہ معلمین مومنین صادقین کہ جنکو اللہ تعالیٰ نے پیشہ فرمایا اور اعلیٰ ہوا ہے نہیں معلوم کہ یہ انہیں سے ہے یا نہیں
 ہے کہ ہم خوب جانتے ہیں کہ یہ اس مرتبہ کمال پر نہیں پہنچے ہیں لیکن ہم قطعاً جانتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے لیے یہ اوصاف کمال قطعی حاصل تھے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے واسطے قرآن میں منصوص فرمایا بقولہ اولئک ہم الصادقون و اولئک ہم المؤمنون حقاً و رضی اللہ عنہم و رضو عنہ اور کثرت
 آیات و دلائل واضح مثل آیت کتاب کے روشن ہیں تو جس شخص نے اعتقاد میں ان سے اختلاف و تغیر نہیں کیا وہ بھی قطعاً اعتقاد کی راہ سے اعلیٰ
 صلاحیت نہ ہے پس حاصل یہ نکلا کہ نفس کی شہادت ہے کہ اعتقاد میں سلف صالحین کے مطابق ہو اور اعمال میں نقہ ہو شیخ رحمہ اللہ کا مقصود بہتری
 و سداد ہوا ہے پس جہد بلیغ مد نظر رکھے یعنی تفسیر سے غرض اصلاح و نفع اسلام و صلاح مومنین ہو و قال تعالیٰ والذین جاہدوا فینا لنمک
 سنہا یعنی جنہوں نے ہمارے بارے میں جہد کیا ہم ضرور انکو اپنی راہوں کی ہایت فرما دیں گے مترجم کہ کتاب کو ان راہوں سے مدد ہر شخص کی منزلت
 وصول بقدر سعادت ازل ہی تہنیں دے فرمایا کہ ہر نفس کے واسطے اللہ تعالیٰ تک اس کی راہ خاص ہے شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ پھر یہ مقصود اسکو جب تک
 خلوص کے ساتھ حصول ہوگا کہ جب تک شخص مفسر دنیا سے بے رغبت ہو ورنہ شیطان اس میں غلبہ و نیاک کے واسطے کینگاہ رکھتا ہے کہ مقصود
 ضوابط سے روک نہ سکے شیخ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح صحابہ رضی اللہ عنہم پر قرآن پاک تلاوت فرمایا اس طرح
 انکو معانی تعلیم فرمائے اور قولہ تعالیٰ لتبین للناس ما نزل الیہم الا یہ میں تلاوت و تعلیم معانی دونوں شامل ہیں بلکہ تعلیم معانی مقصود صاعرب کے
 واسطے اولیٰ و اقدم ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن السبکی نے کہا کہ ہر حدیث پر پوچھی کہ حضرت عثمان و عبد اللہ بن مسعود وغیرہ جو قرآن پڑھتے تھے
 وہ خود جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیات پڑھتے تو ان کے نہیں پڑھتے حتیٰ کہ جو کچھ سمیعین علم و عمل پر سب حاصل کر لیتے چنانچہ انھوں نے
 فرمایا کہ ہم نے علم و عمل ساتھ ہی حاصل کیا ہے لہذا حفظ سورہ میں انکو مدد گزرتی تھی مترجم کہ کتاب کہ تو تعالیٰ لتبین للناس ما نزل الیہم میں

تنبیہ ملیج ہو کہ آنحضرت صلعم کو بند و ن کی تعلیم کا حکم فرمایا اور آپ کی دعوت تمام عرب عجم سب کے واسطے عام ہو پس عجم کے واسطے یہ تعلیم آپ کی نیابت میں بذریعہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم پوری کی گئی پس قطعاً یہ خلافت نبوت و خلافت حقہ تھی پس فرقہ را فضہ شیعہ جابر و منکر احکام قرآن پر ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم میں سب کی شخص سورہ بقرہ و آل عمران پڑھ لیتا تو ہماری آنکھوں میں بزرگ ہو جاتا تھا۔ رواہ احمد حالانکہ محض حفظ ان سیکھا ایک ہفتہ میں بہت آسان تھا ابن عمر رضی عنہ نے آٹھ برس میں سورہ بقرہ حفظ فرمائی رواہ الموطا یہ صرف تدبر و تفکر معانی و علوم تفسیرہ جبہ کثیرہ عظیمہ ہیں کہ انکی انتہا تک وصول غیر ممکن ہو وقد قال تعالیٰ قل لو کان البحر داء لکلمات ربی لنفذ البحر قبل ان تنفذ کلمات ربی یعنی کہہ دے کہ اگر تمام سمندر میرے رب عزوجل کے کلمات کے لیے روشنائی ہو جائے تو میرے رب عزوجل کے کلمات تمام ہونے سے پہلے یہ روشنائی سمندر ختم ہو جاوے گا وقد قال تعالیٰ ولوان مافی الارض من فیجرۃ اقلام والبحر یدہ الا یہ بحال حسن بلا ما لہ اس مضمون میں نص ہو پس جبہ تفسیر کے واسطے عمر قلیل ہو اور معنی یہ نہیں کہ آٹھ برس میں سورہ بقرہ پوری کر لی بلکہ معنی یہ کہ اسی قدر پڑھ لیتا کہ ایک بار بندہ سب حاصل کرنا چاہیے ہو پس اللہ رکفاہیت لیا جاوے کہ عمر کوتاہ ہو وقد قال تعالیٰ کتاب انزلنا الیک مبارک لیسیرہ آیاتہ یخبر عنہ تیری جانب یہ کتاب مبارک نازل فرمائی تاکہ اسکی آیات میں تدبر کریں اور بشرکین پر ملامت فرمائی بقول تعالیٰ اقلنا بقرہ لدن القرآن یعنی قرآن میں صدق آل کیوں غور فکر نہیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس تدبر کا نتیجہ ان لوگوں کے حق میں فرمایا کہ فتکون لهم قلوب یعقلون بہا یعنی تدبر کی توفیق پائے تو انکے واسطے ایسے قلوب حاصل ہونے لگے کہ جیسے ذریعہ سے انکو عقل ہوتی مترجم کتاب ہو کہ یہ زندگی ہو بذریعہ حیات النوار و روحی حیات النور المقیم اور اسکی توضیح اور پکڑ رکھنے کا جملہ صحابہ رضی اللہ عنہم جو خلافت الامم اسطی خلافت الانبیاء خاتم المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کیے علم ازل میں مختار و ممتاز ہوئے تھے انکی توجہ تفسیر القرآن کی جانب بشارت ہو کہ کور بحال اہتمام راجع تھی اور یہ امر ظاہر ہو کہ آدمی کسی فن طبع غیرہ کی کتاب پڑھتا تو اسکے شروح و معانی میں اسقدر کوشش کرتا ہو حالانکہ وہ صرف اسی چند روزہ زندگی کے لیے ہی اور بعد الموت کچھ نہیں پھرے کیونکہ سوگا کہ آدمی میں قرآن میں کوشش کرے اور خصوص صحابہ رضی اللہ عنہم کی جانب بیگانہ کرنا محض غلطی ہو حالانکہ قرآن پاک عین الحیات و روح مومن و جبل المتین و دنیا میں بطور خفاء اور بعد موت کے عیاں اسکا ستر ناز حاسی ہو اور اسکے سایہ عاطفت میں جو سلطنت اسکے مومن کو حاصل ہوگی اس خزانہ دنیا میں اسکی مثال بتلانا مشکل ہو واضح ہو کہ مترجم نے بفضل الہی عزوجل سابق میں ذکر کیا کہ تحقیق جمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صحابہ رضی اللہ عنہم تفسیر میں جو اختلاف منقول ہوا اگرچہ بہت کم ہو وہ بھی درحقیقت اختلاف نہیں بلکہ بعض اقسام ہم لوگوں کے بوجہ نفس کے ادراک نہیں کرتے ہیں اور علماء و راہبین اور اہل کرب و لیسہ ہیں اور واضح ہو کہ تفسیر بالمرئ و کبر و گناہ ہو اور مثال یہ کہ مثلاً تو کہ تعالیٰ ثم انزلنا الکتاب الذین اصطفینا من عبادنا ثم ظالم انفسہم منہم مقصد و منہم سابق بالنیجات باذن اللہ یعنی پھر ہے کتاب پاک کو میراث دی جسکو ہم نے اپنے بندوں سے برگزیدہ فرمایا سو بعض انہیں اپنے نفس ظالم سے اور بعض مستعمل ہو اور بعض باذن اللہ سیکھوں کے ساتھ سبقت کر لے والا ہو۔ مترجم کتاب ہو کہ اگر کوئی شخص ظالم کی تفسیر کرے کہ وہ ذرا نفس و واجبات میں حاسی ہو تو یہ تفسیر حالت و باطل ہوگی اور صحیح مرفوع میں آیا کہ تینوں قسم والے بہتری پر ہیں مترجم کتاب ہو کہ خودت کریمہ میں فرمایا کہ جسکو ہم نے برگزیدہ فرمایا تو معلوم ہوا کہ نفس پر ظلم حق شرعی ہو نہ جبریت شرعی اور اس کلام معجز کی تفسیر میں جو علوم و حقائق محض ہیں ایک کتاب کبیرہ میں آوین اور پھر بھی اپنی توانا ہی پر غماز ہوگی اور روح مومن اسکی حلاوت و لذت سے پرواز کرے تو عجیب نہیں ہو فیضان اللہ لا الہ الا ہوا الہی القیوم و ہوا العلیم الخبیر **فصل** طبقات مفسرین کے بیان میں معلوم ہو چکا کہ مرجع تفسیر خود بعض آیات سے بعض ہو یا حدیث یا تفسیر صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم پس یہاں اسی سلسلہ طبقات کا بیان ہو واضح ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں درباب تفسیر قرآن پاک کے غایت حقا و احتیاط مرعی تھی اور بدو کمال رعایت کے قرآن پاک

کی تفسیر میں کوئی حرف زبان سے نہیں نکالتے تھے حتیٰ کہ بعض کا برضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے کون آسمان لپٹے بیچے چھپا دیکھا اور کون بین اٹھا دیکھا
اگرچہ قرآن میں کچھ زبان سے نکالا جاسکتا ہے علم حاصل نہیں ہوا ہے کہ ماری فی اسنن اور حدیث مرفوعہ ہر کسے قرآن میں اسے سے کہا کہ کانہ
ہوا۔ الصحاح و اسنن سادہ طریقہ تفسیر آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آدیکھا۔ ہر غرض یہ کہ بوجہ کمال احتیاط و خوف کے اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم سے بہت تامل
تفسیر ماری ہو اور جن صحابہ رضی اللہ عنہم کے تفسیر فرمائی وہ مشہور ہیں دس ہیں چاروں خلفائے راشدین یعنی حضرت ابوبکر الصدیق و عمر فاروق و عثمان
و علی رضی اللہ عنہم و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و ابی بن کعب و زید بن ثابت و ابو موسیٰ اشعری و عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہم بھی
خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما سے قبل تفسیر کی روایت ہی سوجہ سے کہ بعد وفات آنحضرت سرور عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کے یہ سب لکڑاٹ غیر ہونے و عوی نبوت کیا اور اعزاب کوہ و بیابان پھر مرتد ہو گئے اور حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ و دوبارہ برادر شہر
ان لوگوں کو مسلمان کیا اور وہ عنایات اکی عزوجل جو ان جہادوں میں شامل حال ہوئیں ایک بحجرہ عظیمہ صدق رسالت حضرت سرور عالم صلی اللہ
علیہ وسلم و ہر ان قطعی صدق خلافت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ ہو اور اعزاب مرتدین ایک جماعت عظیم تھے کہ انکو اللہ تعالیٰ نے مغلوب کیا پس
حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا زمانہ خلافت اول تو بہت قلیل قریب دو سال تھا۔ دوم وہ ان مرتدون کے مسلمان کرنے میں صرف ہوا اور بعد اسکے
آپ نے عرب کو جہاد شام و عراق پر روانہ فرمایا حتیٰ کہ دمشق تک آپ کی حیات میں فتح ہوا۔ سوم آپ کی حضوری میں اکثر حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم
حاضر تھے پس بہت کم بذات خاص تعلیم کی طرف کوئی امر باعث ہوا بلکہ امر اہم خلافت اعلیٰ کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اور اہل کلمہ شہر
نظرانیت تھا اور اسی طرح حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں تمام بلاد شام و فارس و مصر و غیرہ فتح ہوئے اور مکمل عنایت جانب
اعلائے کلمہ اللہ تعالیٰ مصروف رہی حالانکہ خلیفہ برحق رضی اللہ عنہ کی حضوری میں اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم موجود تھے جو لوگوں کو تعلیم فرماتے تھے
اور اللہ تعالیٰ نے جو فیض عطا فرمایا اس سے دعوت ختم رسالت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ آپ کے خلیفہ اول و دوم کے تمام ملکوں میں
پھیل گئی اور اسی طرح باقی بلاد اسلام خلیفہ ثالث حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں فتح ہوئے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں وعدہ
فرمایا تھا اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت دی تھی پورا کیا لیکن حضرت خلیفہ چہارم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حضور میں زمانہ فتن کو
ترقی ہو گئی اور خود آپ کو فوج اور وافر سے آگاہی ہو چکی تھی پس باوجود ان مشا جرات کی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حضور میں سائلین علم بہت
ہوئے کیونکہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم قریب گزرنے کے آگیا اور کثرت شہادت سے سرفراز ہوئے پس تابعین کو دریافت سے چارہ نہ تھا و
اکثر خطابات خطبہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ یاد دہانی زمانہ مبارک حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تثبت و استقامت کی نصیحت ہو اور
یہی خطبات حضرت عمر رضی اللہ عنہ مع مشا دت نظام عدل و شریعت ہو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بوجہ فتن متوحشہ کے ضرورت
اعلام زائد ہوئی چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فتن کا ذکر کیا اور حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا امیر المؤمنین آپ کو ان فتنوں سے
کیا غرض ہے کیونکہ دروازہ بند ہے حالانکہ حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس طرح جلتے تھے جیسے آج کے
ہیچے کل ہونا معلوم ہو اور اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فتح بیت المقدس میں قس نصرانی سے پوچھا کہ تو نے مجھے کیونکر پہچانا کہ میں حضرت
خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا خلیفہ دوم ہوں قتی کہ تو نے مجھے دیکھا کہ شہر سپرد کر دیا اسے عرض کیا کہ ہماری کتابوں میں حضرت خاتم المرسلین
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفاء کے اوصاف و حلیہ موجود ہیں پھر آپ نے پوچھا کہ میرے بعد کون خلیفہ ہوگا اسے کہا کہ ایک شخص آپ کے پیغمبر صلی اللہ
علیہ وسلم کے اہل قرابت سے ہوگا اور اسے سب حلیہ و حالات بیان کیے تو آپ نے کہا کہ رحم اللہ عثمان پھر پوچھا کہ بعد اسکے کون خلیفہ ہوگا پس

آئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا علیہ بیان کیا اور کہا کہ وہ خون میں پیرتا ہو گا تو آپ نے اس کے سر پر دھپ باری اور کہا اوگند سے اوگند سے تو
 مذمت کرتا ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ علی پر رحم کرے اسنے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین میری غرض مذمت نہیں ہے بلکہ میری غرض یہ کہ وہ ایسے وقت خلیفہ ہو گا
 کہ تلوار کھینچ ہوگی اور خون روان ہو گا اور خلیفہ چہارم خود مرد صالح ہو گا تب آپ کا غصہ فرو ہوا پس یہ آثار صریح ہیں کہ ان حضرات کے قلوب میں علم
 کثیر تھے اور کچھ حاجت انکے بیان کی نہیں تھی اور وہ حاجت زمانہ خلافت علی رضی اللہ عنہ میں پیدا ہو گئی لہذا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شہر علم ہوں اور علی اس کا دروازہ ہے۔ الحسن۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم تک اس مدینہ کا
 دروازہ کھولنے و علوم معلومہ نکالنے کی ضرورت اس وجہ سے نہیں تھی کہ سب مدینہ کے اندر عارف معارف اسرار حقہ آئینہ تھے کہ افشا کی حاجت
 نہ تھی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ مبارک میں دروازہ کھولنے اور ان علوم کو افشا کرنے کی ضرورت پڑی اسی وجہ سے آپ نے انہیں کی
 استقامت کے لیے بہت سے اخبار ایسے ارشاد فرمائے کہ لوگوں کو صدق رسالت و صدق خلافت پر طماننت ہوئی اور تابعین میں ایمان راسخ ہوا بر خلاف
 عبد اللہ بن سبا وغیرہ کے جو انہی فرزند تھے کہ انھوں نے بجائے فائدہ کے اس کو فساد کا آئینہ بنایا اور لوگوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ اعتقاد دلایا
 کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ میں اصلی نبوت کا استحقاق تھا اور کبھی کہا کہ آپ میں الوہیت ہے اور اسی قسم سے بہت سے شرک و کفر کے اعتقادات عوام
 میں پھیلنے شروع کیے اور چونکہ مشیت ایزدی جاری ہو چکی تھی آخر ایک فرقہ انکے دام فریب میں مبتلا ہو کر جس جماعت پر لوگ منفق تھے پھٹ کر
 اکابر ہو گیا اور خوارج کی طرح یہ بھی جماعت سے خارج ہو کر اپنی میں مبتلا ہو گئے۔ بالجلہ انھیں وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے تفاسیر کی روایات
 بہت ہیں کیونکہ باب رحمت اس وقت کھلنا مقدر ہو چکا تھا اور یہ فیض رحمت تا قیامت اس امت کے واسطے کشادہ ہوا ورنہ علم مدینہ تک رہتا اور
 عجیب صنعت حق عزوجل ہو کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی امر پیدا کر کے ایک قوم کے واسطے باعث رحمت کرتا ہو اور وہی امر دوسرے گروہ کے واسطے باعث
 نقمت و خسارت کرتا ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ خود جہاد فریقہ میں دونوں باتیں موجود ہیں۔ بالجلہ حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کی روایات تفسیر ہیں۔
 ابوالفضل نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آپ خطبہ پڑھتے اور فرماتے تھے کہ مجھے جو چاہو پوچھو کہ واللہ جو کچھ مجھے پوچھو گے تمکو بتاؤں گا اور مجھے
 کتاب اللہ پوچھو کہ واللہ جو کوئی آیت نازل ہوئی مگر انکے میں خوب جانتا ہوں کہ رات میں نازل ہوئی کہ دن میں نازل ہوئی اور پہاڑ ہیں تری کہ زمین ہیں
 انترسی ہے۔ ابو نعیم نے حلیہ میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قرآن کا نزول سات حرف پر ہوا اور ہر حرف کے واسطے ظاہر و باطن ہے اور علی بن ابیطالب
 کے نزدیک ظاہر و باطن کا علم ہے۔ سلیمان الاحمسی سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واللہ جو کوئی آیت نازل ہوئی مجھے ضرور معلوم ہے
 کہ کس بارہ میں نازل ہوئی اور کہاں نازل ہوئی۔ میرے رب نے مجھے قلب عقول و زبان سنوئل عطا فرمائی تھی۔ رواہ ابو نعیم۔ پھر واضح ہو کہ باوجود اسکے
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے زیادہ روایت ہے مگر ہم کہنا کہ شاید اس وجہ سے کہ حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کو اول با نعیم پھر خوارج
 قتالی میں زیادہ مشغولی رہی۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ والدی لا الا غیرہ ایسا نہیں ہوا کہ کوئی آیت نازل ہوئی مگر انکے مجھے ضرور
 علم ہو کہ کس شخص کے بارہ میں و کہاں نازل ہوئی اور اگر میں جانوں کہ کوئی شخص مجھے زیادہ آگاہ بکتا ہے اللہ تعالیٰ ہو کہ لوگ اسکی خدمت میں سفر کر کے جاتے
 ہیں تو میں جانوں۔ رواہ ابن جریر وغیرہ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ حیرالامہ و ترجمان القرآن ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس کو دعا دی
 کہ اللهم تقنی الدین و علمہ التواہل یعنی اتنی اسکو دین کا فقیہ کر دے اور اسکو تواہل کا علم دیدے۔ اور ایک روایت میں عطاء کے حکمت کی دعا بھی اور
 تفسیری۔ روایت میں تعلیم حکمت کی دعا ہے۔ اور ابو نعیم نے متعدد روایات در بارہ ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کیں اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے
 کہا کہ ابن عباس چھتر جان القرآن ہے۔ رواہ البیہقی۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مجھے کبھی ہر گھان پر نہ لے کر گیا تھا کہ

یعنی انکے جلسہ میں داخل کرتے تھے پس شاید بعض نے کچھ ایسے دل میں پایا یعنی ناگوار ہوا تو کہا کہ یہ طفل کیسے ہندوستان میں داخل کیا جاتا رہا حالانکہ ایسے ہمارے لوگ موجود ہیں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ طفل انہیں سے ہے کہ تم جانتے ہو میں نے کہا کہ مجھے بالکل نہیں پتا تھا کہ میں یہاں ہوں کہ مجھے اس واسطے بلایا تھا کہ ان کو دکھلا دوں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ لوگ تو اللہ تعالیٰ ادا جانتے ہیں کہ میں اس میں ہی کمان کرتا ہوں کہ مجھے اس واسطے بلایا تھا کہ ان کو دکھلا دوں پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہر کوئی جو حضور و انبیاء کا حکم دیا گیا ہے۔ اور بعض نے سب کو یہ کیا اور کچھ جواب دیتے ہیں کہ میں نے اس میں کبھی نہیں دیکھا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ میں نے نہیں۔ تو فرمایا کہ پھر تو کیا کہنا ہے میں نے کہا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ ہے کہ میں نے اس میں کبھی نہیں دیکھا ہے۔ آپ کو گاہ فرمایا یعنی جب آپ اللہ تعالیٰ کی نصرت و فتح تو یہ آپ کی علامت موت ہے پس انہوں نے کہا کہ میں نے اس میں کبھی نہیں دیکھا ہے۔ پس عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو تو کہتا ہے وہ یہی میں بھی جانتا ہوں۔ رواہ البخاری۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک روز اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ آپ لوگ کس شخص کے بارہ میں یہ آیت نازل جلتے ہیں اے وہ کہ ان کو اللہ رحمت میں قبل از عذاب آلائے۔ تو انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ خشنکا ہو گئے اور فرمایا کہ کوہ کہ ہم جانتے ہیں یا نہیں جانتے ہیں پس ابن عباس نے عرض کیا کہ میرے دل میں اس آیت کے علم میں ہے کہ یہ تو خوش ہو کر فرمایا کہ یہ شخص اس کو بیان کر دے آپ کو حقیت ہے پس ابن عباس نے کہا کہ یہ عمل کے مثل بیان فرمائی گئی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کس عمل کے مثل ہے پھر فرمایا کہ یہ ایک مرد کی مثال ہے جس نے طاعت الہی پر عمل کیا پھر اس کے واسطے شیطان اٹھا دیا گیا کہ اس شخص نے یہاں تک سعاصی کیے کہ گناہوں نے اس کے اعمال غرق کر لیے۔ رواہ البخاری، الترغیب و الترہیب اور ابولیم نے اسناد کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک جماعت مع ابن عباس رضی اللہ عنہم میں بیٹھے پس ایلانہ القدر کا ذکر ہوا تو ابن عباس کے پاس جو کچھ علم تھا اسے بیان کیا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ای ابن عباس تو کیوں خاموش ہو تو بھی کام کر اور فرمائی کہ عمر رضی اللہ عنہ نے مانع نہ ہو پس میں نے عرض کیا کہ امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ وتر ہے وہ تو کو محبوب رکھتا ہے چنانچہ سنایا ام الدینا سات میں اگر کہیے اور انسان کو سات سات مخلوق فرمایا اور ہمارے اوراق سات سے پیدا کیے اور ہمارے اوپر سات سموات پیدا کیے اور ہمارے تحت میں سات زمینیں پیدا فرمائی اور ساتی میں سے سات عطا فرمائیں اور اہل ذریت سے سات کا نکاح حرام کیا اور سات پر میراث کی تقسیم کی اور ہمارے اجسام سے سات اعضا پیدا فرمائیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات کا طواف خانہ کعبہ و صفا و مرہ اذ کیا اور رحمتی الباری سات رکھا پس میری رائے میں ایلانہ القدر بھی ساتی کے سات آخری راتوں طاق میں ہے پس عمر رضی اللہ عنہ خوش ہوئے اور فرمایا کہ اسے اس بچہ کے میرے ساتھ کسی نے منوانقہ نہیں کی۔ ابولیم پھر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے تفسیر کے روایات نے شمار وار میں لیکن اسناد میں طریقہ اجتہادی ملحوظ رکھنا چاہیے (طریقہ جمیل) حیدر طرق الاسانید میں طریق علی بن ابی طلحہ الباشمی عن ابن عباس ہے۔ احمد بن حنبل نے کہا کہ مصر میں ایک مجتہد تفسیر روایت علی بن ابی طلحہ موجود ہے اگر کوئی شخص خاص اسی کے قصہ سے سطر سطر اختیار کرے تو اس کی مشقت بمقابلہ اس نعمت کے کچھ بڑی بات ہوگی۔ ابن جریر نے کہا کہ یہ ابو صالح ہے اور ابو صالح کا تباہیت رح نے معاویہ بن صالح عن علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس روایت کیا۔ امام بخاری رح نے صحیح میں ابو صالح کے حجت سے لیا اور اکثر اسی پر اعتماد کیا اور ابن جریر وابن ابی حاتم وابن المنذر نے بھی اپنی درمیان فی وساطت سے ابو صالح کے روایات اسناد میں لیا۔ ایک قوم نے کہا کہ علی بن ابی طلحہ نے خود ابن عباس سے ضمیمہ سنا بلکہ بواسطہ مجاہد یا سعید بن جبیر سے لیا ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ جب اسے عالم ثقہ معاویہ ہو گیا تو کچھ حرج نہیں رہا۔ بالکل اسی طریقہ پر حفاظت نے اتفاق کیا اور دیگر طویل طویل نقایہ جو کہ جویر عن الضمائم وغیرہ روایات کجائی ہیں انکی اسانید میں مجمل لوگ غیر ثقہ ہیں (طریقہ دیگر) ابن جریر رح سے بھی تفسیر مروی ہے جو امام مالک کے طبقہ میں ثقات محدثین سے ہیں لیکن روایت محمد بن عمرو

ابو صالح

و حجاج بن محمد کی ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ صحیح پروردگار دیگر سانیہ پر وثوق نہیں ہے (طریق دیگر) ابن ابی نجیح عن جابر بن عباس۔
یہ بھی ترمذی رحمۃ اللہ علیہ (طریق دیگر) عطاء بن یسار عن ابن عباس۔ یہ بھی قابل حجت ہے۔ (طریق دیگر) ابو روق نے جو ابن عباس
کی تفسیر نقلی روایت کی وہ بھی صحیح ہے (طریق دیگر) اسماعیل السدی سے مختلف سانیہ سے ابن عباس و ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے تفسیر مروی
ہیں اور سدی رحمۃ اللہ علیہ قابل حجت ہیں چنانچہ سدی رحمۃ اللہ علیہ سے ائمہ حفاظ مثل سفیان ثوری و شعبہ وغیرہ نے روایت کی لیکن سدی سے جو تفسیر مروی ہے وہ
اسناد بن لہری سے جمع کی اور اسناد کے ثقہ ہونے پر اتفاق نہیں ہے۔ اور واضح ہو کہ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے خالص صحیح روایات کا قصد نہیں کیا بلکہ ہر آیت کے
بارہ میں چرا قال لے انکو جمع کیا ہے۔ (طریق دیگر) مقاتل بن سلیمان نے تفسیر روایت کی ہیں ہر جہد کہ مقاتل رحمۃ اللہ علیہ کلام کیا گیا لیکن
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ کیا کہ مقاتل کی تفسیر اچھی ہے اور مقاتل رحمۃ اللہ علیہ نے کیا روایتیں کی ملاقات پائی ہے۔ سدی رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر ابواسطوا ابوماک و ابوصالح
ابن عباس اور ابواسطوا رحمۃ اللہ علیہ عن ابن مسعود رحمۃ اللہ علیہ دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم سے ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے بہت روایات لیں اور ابن ابی حاتم نے تھوڑی روایات
لین اسوا سے ملے کہ انھوں نے التزام کیا کہ جو صحیح اسناد ہو وہ لاوین۔ واضح ہو کہ حکم نے کتاب مستدرک میں مرقہ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ بہت سی تفسیر
کی ہیں اور انکو جمع کیا لیکن شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ سدی رحمۃ اللہ علیہ کی اس اسناد سے بکثرت ایسے امور مروی ہیں جنہیں غرابت و ندرت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ بیان
ایک مقدمہ ضروری علیحدہ فصل میں بیان کرنا ہوں فصل یہ امر معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید نازل فرمایا اور وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ۲۳
سال میں ٹھوڑا ٹھوڑا کر کے حسب ذائق و نوازل اترتا رہا اور جو کتاب الیہا لگی نزل نہیں ہوا اور اسکا بھیدان تھا، اللہ تعالیٰ آئندہ معلوم ہوگا۔ اور
اور یہ قرآن مجید ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب بندہ کے ذریعہ سے پہنچایا اور وہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں پس یہ برہان قطعی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم
اللہ تعالیٰ کے محبوب و عادل و حجت بندگان خالصین مخلصین سے ہیں کہ انکے ذریعہ سے کتاب مجید ہوا عطا فرمائی پس اگر خوارج و روافض کا قول باطل و کبھو
کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے صرف محدودے چند ایمان پر رہے تو لازم آدیکہ قرآن بطور متواتر انکو نہیں ملا اسواسطے کہ متواتر قطعی کے واسطے
تمام دنیا کے لوگ یہ شرط کرتے ہیں کہ ایسے شمار لوگوں نے نقل کیا ہو کہ عقل ان سب کا متفق ہونا محال جلنے اور یہ اسی وقت کہ خلفائے راشدین
و صحابہ رضی اللہ عنہم جمیع سب عادل ثقات اللہ تعالیٰ کے محبوب ہوں حتیٰ کہ تمام عالم پر انکا نقل کرنا حجت ہے اور قیامت میں کوئی یہ عذر نہیں کہہ سکتا
کہ ہمارے پروردگار کی کتاب بطور قطعی نہیں پہنچی۔ اور یہ امر معلوم ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مصاحف لکھو اگر تمام ملکوں میں بھیج دیے اور انھیں پر
متواتر عمل رہا پس قرآن و ایمان سب ہوا صحابہ رضی اللہ عنہم سے پہنچا پس قرآن عقاید تو متواتر ہیں۔ اور قرآن کی باقی تفسیر متواترات نہیں بلکہ
جن صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر منقول ہیں تو ضرور ہر کہ درمیانی ناقلین کو دیکھا جاوے کہ انکے حافظہ میں بھول نہ ہو بلکہ انکا لفظ حافظ ہونا معلوم ہو۔
کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم اکثر قریب کل کے صرف دل میں تفسیر کو مثل قرآن کے حفظ رکھتے تھے اور یہی حال تابعین رحمۃ اللہ علیہ میں تھا پھر جب
آخر زمانہ تابعین میں روافض و خوارج کی ٹکڑیاں نظر آئیں تو اسوقت سے جماعت اعظم کے اہل عدل نے احتیاط کی کہ یہ شخص جو روایت بیان کرتا ہے
پہنچا ہوا ارا فضی تقیہ کیے ہوئے تو نہیں ہے لہذا تبع تابعین میں عموماً تصنیف شروع ہو گئی اور انھوں نے ہر کہ روافض و خوارج کو نکال دیا بلکہ جماعت
اعظم جس طرح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے سب ایک اعتقاد پر ایک دل تھے اور اسی طرح تابعین تھے سوائے بعض ٹکڑیوں کے جو کچھ ٹکڑ
خارجی یا رافضی ہو گئے پس جماعت اصلی میں بھی اگر راوی کے حفظ میں خرابی ہوئی تو اسکی روایت میں بھی تامل کیا پھر تبع تابعین کے بعد انکے اتباع کے
طبقہ نے جو طبقہ چہارم ٹھہرا اس طبقہ والوں نے صحیح و ضعیف کو علیحدہ کر دیا جیسے انکے اوپر طبقہ سوم میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح و ضعیف کی میں طبقہ
چہارم میں صحیح بخاری و صحیح مسلم پر اتفاق ہو گیا لیکن بہت سے سن و سانیہ میں صحیح و ضعیف روایات مختلف ہیں اور بعض کے بعد طبقہ پنجم میں

بھی تصانیف میں پھر طبقہ ششم و اربعہ میں بہت کثرت ہو گئی شیخ مشائخنا مولانا ولی اللہ دہلوی نے ان کتب کے چار طبقہ کیے اول موطا
و صحیحین۔ دوم سنن ابو داؤد و ترمذی و نسائی اور کما کہ مسند احمد بھی ہمیں شامل کیا جاوے اگرچہ اسکی بعض روایات میں بہت ضعف
ہی تو وہ کتب جو بخاری و مسلم وغیرہ کے معاصر یا متقدمین نے بغیر التزام صحت کے تصنیف کیں یا التزام صحت کیا مگر وہ کتابیں مشتمل نہیں
ہوئیں یا تہذیب شافعی وغیرہ اور اسی قسم میں زمانہ مابعد یعنی طبقہ پنجم کے صحیح مجرد کے التزام سے تصانیف ہیں حالانکہ مشتمل نہ ہوں جیسے صحیح
ابن حبان وغیرہ۔ چہارم طبقہ میں وہ کتب ہیں جنہیں ایسی روایات معلول ہیں کہ طبقہ متقدمین حتیٰ طبقہ پنجم والوں نے بھی انکو روایت نہیں کیا
لیکن اس طبقہ ششم وغیرہ نے انکو لیکر جمع کر دیا تو ان روایات پر اعتماد نہیں ہو سکتا جبکہ منفرد ہو جیسے مستدرک حاکم و کتب طبری و ابن شہین وغیرہ
اور لکھا کہ ان کتابوں میں بہت سے روایات تفسیر مناقب مثالب وغیرہ ملتی ہیں جنکا نشانہ باقی اسباب میں نہیں ہے پس لازم ہے کہ ہر طبقہ و کتاب
کی روایت کو اپنے موقع پر رکھنا چاہیے۔ (فصل) اب پھر جمع کرو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے جو روایات کی گئی ہیں تو ابن عباس سے
جن طریقوں سے روایات آئیں انکا بیان اوپر گزرا۔ اور شیخ ابن کثیر نے مستدرک حاکم کی روایات کو جو حدیث کی اسناد سے حضرت ابن مسعود
وغیرہ سے مروی ہیں انکا ان روایات میں بہت سی نکارت و غایت ہی یعنی روایت منفرد یا خلاف ثقات ہی۔ ابن عباس سے منجملہ حبیب
طرق کے روایت عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ہے۔ اسی طرح محمد بن اسحق عن محمد بن ابی محمد عن عکرمہ اور سعید بن جبیر عن
یہ اسناد حسن ہے۔ (بیان طرق ضعیفہ بطور اختصار) روایت کلبی اگر تہنا ہو تو قابل اعتبار نہیں ہے۔ اور وہ ابوصالح کے
واسطہ سے ابن عباس سے روایت کرتا ہے اور ابوصالح معتد ثقہ ہیں لیکن کلبی نے جھوٹ کیا یا غلطی کی۔ روایت محمد بن مروان الضعیف ضعیف ہے
روایت مقال بن سلیمان ضعیف ہے اور کما گیا کہ کلبی سے بھی زیادہ ضعیف ہے۔ روایت بشر بن عمارہ عن ابی روق۔ روایت جویر بن
الضحاک۔ اسواسطہ کہ بشر بن عمارہ و جویر قابل اعتماد نہیں ہیں۔ روایت ضحاک عن ابن عباس۔ میں صرف یہ کلام ہے کہ ضحاک بن مزاحم نے
ابن عباس سے ملاقات نہیں پائی لیکن ترجمہ کے نزدیک ثقہ کا قول معتد ہے پس ضحاک نے جب غلط کیا تب ابن عباس کا قول بیان کیا ورنہ کذب
ہوتا جو ثقہ کی شان نہیں ہے جیسے علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس میں کہا گیا ہے۔ روایت عوفی عن ابن عباس۔ میں صرف عطیہ العوفی کے
حفظ میں خلل ہے بلکہ ترمذی رح نے بعض مواضع میں روایت عطیہ کو حسن کہا یعنی جبکہ دوسرے طریقہ سے قوت ہو گئی شافعی سے نقل ہے
کہ کما کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے تفسیر کی روایات میں نقطہ قریب تلوح حدیث کے ثبوت کو پہنچی ہیں۔ (بیان روایات ابی بن
کعب رضی اللہ عنہ) ایک نسخہ کبیرہ ابو جعفر الرازی عن الربیع بن انس عن ابی العالیہ عن ابی بن کعب روایت کیا گیا شیخ
سیوطی نے کہا کہ یہ اسناد صحیح ہے۔ مترجم کتابہ کہ سید علی رح نے ابو جعفر الرازی کی توثیق مضمحل سمجھی اور یہی ٹھیک ہے چنانچہ کتاب النکاح ترجمہ
ہا یہ سببی بعین اندازہ میں مترجم نے مفصل ذکر کیا ہے فاحفظہ پھر واضح ہو کہ سوائے ان صحابہ رضی اللہ عنہم کے دیگر صحابہ مانند حضرت انس
و ابو ہریرہ و ابن عمر و جابر و ابو موسیٰ اشعری وغیرہم رضی اللہ عنہم سے بھی خفیف قلیل روایات ہیں اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ
عنہ سے چند روایات متعلق قصص و فتن وغیرہ مروی ہیں جنکی بابت ٹھیک بات یہ نظر آتی ہے کہ انھوں نے یہ باتیں یہود و نصاریٰ سے لین
مترجم کتابہ کہ شیخ ابن کثیر نے ۱۲۱۰ ہجری میں کہا کہ جہاد شام میں جنگ یرموک کے فتح کے بعد عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو دوزخ لکھا کہ ان
نصرانیوں کی ہاتھ آئیں اور بہت سے قصص غالباً ان کتابوں سے نقل ہوئے حالانکہ انہر و ثوق نہیں ہو سکتا ہر خصوص جبکہ انکا تعلق امور
آخرت سے ہو۔ یہ سب تو صحابہ رضی اللہ عنہم کی تفسیر کا ذکر ہوا اور اس سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے نام بھی معلوم ہو گئے اور ان سے روایت

کرنے والے تابعین کا نام بھی معاموم ہو گیا اور مترجم نے صحابی کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ سے بھی اشارہ کر دیا ہے کہ جس سے شناخت ہو جا
(فصل) طبقہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے شاگرد ہیں کبھی تو صحابی سے تفسیر روایت کرتے ہیں اور کبھی بدون اسناد کے
تفسیر بیان کرتے ہیں لیکن یہ امر متعین ہے کہ انھوں نے علم حاصل کیا کیونکہ اسے سے تفسیر حرام ہے اس واسطے جس میں اجتہاد کو دخل نہیں وہ ہنر نہ حدیث
مرفوع کے ہو کیونکہ لامحالہ انھوں نے کسی صحابی کے ذریعہ سے تفسیر حاصل کی ہوگی اور انھوں نے علم حاصل کیا کیونکہ اسے سے تفسیر حرام ہے اس واسطے جس میں اجتہاد کو دخل نہیں وہ ہنر نہ حدیث
وہ تابعین ہیں جہاں کہ ہیں کیونکہ یہ لوگ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے صحابہ ہیں جیسے مجاہد بن جبر و عطاء بن ابی رباح و عکرمہ مولائے ابن عباس و سعید
بن جبیر و طاؤس و غیرہم اور اسی طرح کو فوائے جو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اصحاب ہیں اسی طرح اہل المدینہ مانند زید بن اسلم و انس بن مالک و یحییٰ بن
عبد الرحمن بن زید بن اسلم و ابی بکر بن انس۔ ہر واضح ہو کہ عبد الرحمن بن زید بن اسلم کے حفظ میں کلام ہے لیکن اسید ہو کہ تفسیر میں انکی روایت معتد
ہو۔ ہر پھر تابعین میں مجاہد بن جبر کو سبقت و تقدم ہے اور کیوں نہ ہو کہ آپ نے (۱۵) مرتبہ قرآن مجید کو ابن عباسؓ سے روایت کیا اور روایت ہے کہ میں نے تین مرتبہ
ہر آیت پر توفیق کر کے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اس کے نزول و کیفیت کو دریافت کیا۔ خصیصہ ہے کہ ان کا مجاہد سب میں زیادہ عالم تفسیر تھے۔
سفیان ثوری سچ نے کہا کہ جب تک مجاہد سے صحیح اسناد سے تفسیر ہو چکے تو وہ تیرے واسطے کافی ہے۔ ابن تیمیہ نے کہا کہ اسی وجہ سے شافعی و
بخاری وغیرہ علماء نے مجاہد کی تفسیر پر اعتماد کیا ہے۔ سفیان ثوری نے کہا کہ تفسیر کو چار علماء سے آوارہ مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و ضحاک ہیں تھوڑے
کہا کہ عطاء بن ابی رباح علم مناسک میں زیادہ عالم تھے اور سعید بن جبیر علم تفسیر میں فائق تھے اور عکرمہ علم السنن میں مقدم تھا و حسن بصری علم حلال و
حرام میں سابق تھے۔ عامل بن خراجل جو شعبی کے لقب سے معروف ہیں کہا کہ اب تو کتاب ان کی تفسیر کا کوئی عالم عکرمہ سے بڑھ کر نہیں باقی رہا۔ عکرمہ نے کہا کہ
جو کچھ میں نے قرآن میں روایت کی وہ سب ابن عباسؓ سے ہے۔ اہل سبقت حسن بصری و عطاء بن ابی رباح و عطاء بن ابی سلمہ و انحرسانی و محمد بن کعب القرظی و ابوالعلاء
و ضحاک و عبد الجبار و قتادہ و زید بن اسلم و زمرہ الدہلی و ابی بکر بن انس و عبد الرحمن بن زید بن اسلم و ایک جامع دیگر ہیں۔ پس سب لوگ
توفیق یافتہ ہیں اور ان کے اکثر اقوال از خود از تلقین صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں۔ **(فصل)** پھر اس طبقہ تابعین قدما کے بعد ایک طبقہ آیا کہ جسے فلاسیر میں
کنائیں تصنیف کیں جنہیں اقوال صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کو جمع کیا جیسے تفسیر سفیان بن عیینہ و کعب بن الجراح و شعبہ بن الحجاج و یزید
بن ارون و عبد الرزاق و آدم بن ابی ایاس و اسحق بن راہویہ و روح بن عبادہ و عبد بن حمید و سنید و ابو بکر بن ابی شیبہ و غیرہم۔ پس
انھوں نے اسناد کے ساتھ اقوال صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کو جمع کیا لیکن بوجہ دور علم و معرفت کے ضعیف اسانید بھی بغیر تنبیہ کے کچھ
اسوا سیکے کہ ان میں قوی و ضعیف کی معرفت بخوبی معرفت تھی۔ پھر ان کے بعد ایک طبقہ آیا کہ جنھوں نے سب سے استیعاب کیا اور بعض نے صرف اسانید
صحیحہ کا التزام کیا پس شیخ ابن جریر الطبریؒ نے تفسیر مع اسناد و تالیف کی اور یہ تفسیر سب سے بڑی تفسیر جامع ہے کہ اسکے مثل نہیں ہوئی لعل ابن ابی حاتمؒ
نے التزام صحت سند کے ساتھ تالیف کی اور ابن ماجہ و حاکم و ابن مرد و ابو اسحاق بن حبان و ابن المنذر و غیرہم نے تالیفات کیں اور ان سب میں
اسناد و سجاہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین مذکور ہیں اور ابن جریرؒ نے باوجود اسکے ترجیح اقوال و توجیہ کی جانب بھی توجہ فرمائی پھر ایک زمانہ شروع ہوا
کہ اس میں لوگوں نے اسانید مذکورہ میں اور خالی اقوال نقل کرنے لگے جس سے قوی و ضعیف و صحیح و مرہض سب خلط ہو گئے پھر اسکے بعد اس سے بھی
زیادہ خرابی یہ شروع ہوئی کہ جسکو کوئی مضمون ظاہر ہوا اسے اپنی رائے بھی درج کر دی اور پچھلوں نے اسکو نقل کرنا شروع کر دیا اور یہ نہیں دیکھا
کہ اسکی اصل کہاں ہے بلکہ یہ گمان کر لیا کہ شیخ بہت محقق شخص تھا اسنے خواہ مخواہ ایسا ہی قول نقل کیا ہوگا جسکی اصل صحیح ہوگی اور ایسا ہی
اقوال پر مدار کار بڑھتا گیا اور یہ نہیں دیکھا کہ سلف صاحبین سے اس بارہ میں کیا تفسیر دی ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ غیر المضروب علیہم ولا المضالین

کی تفسیر میں مجھے دس اقوال ملے حالانکہ صرف صحیح تفسیر منسوب علیہم کی ہی ہو اور ضالمین کی نصاریٰ سے یہی تفسیر ہو اور یہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور یہی صحابہ و تابعین و انبیاء سے مانور ہو حتیٰ کہ ابن ابی حاتم نے کہا کہ میں اس میں کوئی قول اختلاف در بیان مفسرین کے نہیں جانتا ہوں۔

پھر اسکے بعد ایک زمانہ آیا کہ جسے جن فن و علم میں توجہ حاصل کیا اسے قرآن مجید کی تفسیر میں اسی فن پر اقتدار کیا مثلاً نحوی کو دیکھو کہ وہ تفسیر لکھنے بیٹھا حالانکہ اعراب و اسکے وجود ممکنہ بکثرت نکالنا چلا جاتا ہو اور قواعد و مسائل نحو بہ لکھنا جاتا ہو قطع نظر اسکے کہ فنون بلاغت و معانی مقصود میں کلام مجرب کس مرتبہ پر ہو۔ اسی طرح جسکو تاریخ کے فن میں توجہ ہو وہ ہر طرح کے ربط و یاسن وغیرہ قصص و تاریخ ہی جمع کرنا جاتا ہو خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں چنانچہ ثعلبی کی تفسیر میں یہ بہت ملے گا۔ اسی طرح فقید میں کتاب الطہارۃ سے آخر تک ابواب فقہ و اصول وادلہ لکھنا جاتا ہو اور اختلافات مجتہدین کے جوابات و خلافات لانا ہو جیسے تفسیر قرطبی میں ہو اور اسی طرح علم کلام و مباحث عقلیہ والا اسی قسم کے مباحث کہ فلاسفہ کے اقوال و بر دو قس سے بھرتا ہو جیسے امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیرہ میں ہو حتیٰ کہ بعض محققین نے کہا کہ اس میں سولے تفسیر کے بہت کچھ موجود ہو۔ اسی طرح سبقتین کو دیکھو کہ وہ ہر مقام پر اپنی بدعت یا طرہ ہی کی بحث لانا ہو حالانکہ آیت کہ یہ کو اس سے کچھ تعلق نہیں ہو شیخ بلقینی نے فرمایا کہ میں نے کثافت میں بہت جگہ سے اسکا اعتراض سمجھ لیا مثلاً قولہ تعالیٰ فمن خرج عن النار وادخل الجنة فقد فاز یعنی جو شخص آگ سے دور کیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا وہ اپنی ہر ادب پر فائز ہوا۔ اسکے بعد کثافت لکھتا ہو کہ (جنت سے بڑھ کر کون نور ہو گا) اسکا مطلب یہ کہ دیدار باری تعالیٰ نہیں ہو حالانکہ اہل سنت والجماعہ کے نزدیک جنت کا نور اسی وجہ سے کمال مرغوب ہو کہ وہاں دیدار باری تعالیٰ شانہ نصیب ہو گا۔ اسی طرح محد کو دیکھو تو وہ آیات کہی میں وہ افراد و زمانہ چٹا ہو جو اللہ تعالیٰ و اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا مثلاً قولہ تعالیٰ ان ہی الا فتنتک یہ نہیں مگر تیرا فتنہ۔ ملے لکھتا ہو کہ بن و بن پرانے کے پروردگار سے زیادہ مضر کوئی چیز نہیں ہے۔ اسی طرح دیگر اقوال کفر و الحاد میں پس ایسے ہی لوگوں کی نسبت حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں ایک قوم ہوگی جو قرآن کو نثر الدقل کے مانند ستر کر لینگے اسکو اسکی تائید کے خلاف تائید کر لینگے۔ کما راہ ابو یعلیٰ وغیرہ اگر سوال کیا جلتے کہ پھر ہم کون تفسیر مقدمہ سمجھیں تو میں جواب دوں گا کہ تفسیر ابن ابو جعفر ابن جریر الطبری المدنی کیونکہ علماء معتزین جنہیں امام نووی بھی میں سبب اتفاق کیا کہ اسکے مثل کوئی تفسیر غالب نہیں ہوئی ہو نیز انھوں نے اتفاق۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ تفسیر ہمارے دیدار میں نادر الوجود ہو اور میں نے تفسیر ابن کثیر کو دیکھا کہ اس باب میں نفیس ہو اور اکثر روایات مع الاسناد ہیں اور جن اسانید کو جو کہ کیا انکا حوالہ دیا اور خود حافظ الحدیث مقدمہ میں سے ہیں چنانچہ کشف الظنون میں اس تفسیر کی تعریف مذکور ہو اور مترجم نے زیادہ اعتماد اسی تفسیر رکھا اور عمدہ ملاحظہ کو کتب صحاح و سنن و دیگر تفاسیر مانند معالم التنزیل و سراج المیز و غیرہ سے ملنے لکھا اور جن قصص حکایات کی نسبت علماء نے محققین نے لغویات کا اشارہ کیا ہو انکو ترک کیا کیونکہ صحیح و عین ایمان وہ ہو جو کتاب الہی عزوجل میں فرمایا کہ اسی قدر سے کمال نفس متعلق ہو اور جو کتب قوی ثابت ہوئے ہیں وہ نام کیے گئے لیکن کہیں کہیں سراج کے قصص کسی فائدہ خاص سے منقول ہیں جبکہ حتی الوسع انکی تحقیق و تنقید کر لی گئی۔ اور بعض قواعد ان شاء اللہ تعالیٰ آئندہ مذکور ہونگے۔ (فصل) اتفاق میں فرمایا کہ کلام الصوفیہ کچھ تفسیر نہیں ہو مترجم کہتا ہو کہ اسی واسطے میں نے تفسیر سے علمہ کر کے عرائس کی بعض عبارات کو بلفظ اشارات لکھ کر ترجمہ کیا۔ ہم ابن الصلاح نے کہا کہ میں نے شیخ ابو الحسن الواحد ہی المنفک تحریر پائی کہ شیخ ابو عبد الرحمن السبکی نے حقائق التفسیر میں اس کی سبکی کا یہ اعتقاد ہو کہ یہ تفسیر تو یہ کفر ہے ابن الصلاح نے کہا کہ میرا قول یہ ہے کہ صوفیہ میں سے جو لوگ اعتماد کے لائق ہیں جب انھوں نے کوئی لکھ کہا تو اسکو تفسیر کے طور پر نہیں کہا اور نہ انکا یہ خیال ہے کہ آیت میں یہ مقصود نص ہو ورنہ ملاحظہ بالغنیہ کا مذہب ہو جاتا۔ باوجود اسکے اس سے سکوت بہتر تھا اور کاش یہ لوگ ان فوائد کو علم

تو کہیں کر جائو گے کہ لطف الہی عزوجل سے مغرور کیا گیا ہو یا وہ شیطان کے تابع کر کے مظلوم کیا گیا ہو پس جو لوگ لباس صوفیہ میں پہرے ہوئے
 لاکھوں ہریر کھتے ہیں جب تک کہ وہ شریعت و اتباع سنت سے خارج ہو تو ہرگز مطمئن نہ ہو کہ وہ شیطان کی اتباع میں کمال رکھنا اور وحی شیطانی
 سے بہت سے استہرا جات دکھاتا ہے اور ترجمہ اس قسم کے چند دعویوں کو دیکھا کہ وہ شریعت میں کما اور معانی نصوص سے جاہل و زوال
 میں تھریں کر رہا ہے۔ اعاذ باللہ تعالیٰ من ذلک۔ ص۔ قال اللہ تعالیٰ ان الذین یلمذون فی آیاتنا لا یخفون علینا۔ اسکی تفسیر میں ابن عباس رضی
 اللہ عنہما کہہ کر احادیث یہ کہ کلام الہی عزوجل کو بے موقع رکھے۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور ابن مسعود نے فرمایا کہ ہر کسبت کے شان پر کاسکے موافق ایک
 قوم نے عمل کیا اور اسکے واسطے ایک قوم کو بھی جو اس پر عمل کرے۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ منہ رحم کتاب کہ اس میں حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر عمل کرنے والے
 قیامت تک ہر ماضی مستقبل داخل ہیں نیز انیکہ حضرت آدم سے لیکر تمام اسلام جو لوگ گزیرے جہان تک کسی کا حال معلوم ہو سکتا ہو مشہور وہ
 کہ خود قرآن پاک میں بیان ہے اور عجائبات میں سے یہ کہ قرآن پاک کی تاویلات آیات ہر ایک قوم بالحد میں مشاہدہ ہوتی جاتی ہے اور دلیل اس پر یہ کہ خود
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص ولین و آخرین کا علم چاہے وہ قرآن سے منور ہو۔ ذکرہ فی الاثقان۔ اور بعض نظائر بطور آسان
 مثال کے یہ ہیں کہ قال تعالیٰ یا ایتنا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربہان لیسوا کاذون اموال الناس بالباطل الا یہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو خطاب
 فرمایا کہ اے اہل ایمان بہت سے علماء یہود اور درویشان نصاریٰ البتہ باطل ذریعہ سے لوگوں کے مال کھاتے اور بہکاتے ہیں۔ علماء منافقین نے
 کہا کہ مومنین کو احبار و ربہان کا حال اس تنبیہ کے واسطے سنایا کہ تم میں ایسے لوگ نہ ہونا چاہیے۔ حالانکہ اسوقت اہل ایمان مشاہدہ کرتے ہیں کہ بہت لوگ
 عالم بنے ہوئے ہیں و پیرہ۔ کہتے ہیں کہ یہ عبادت و عبادت کے ذریعہ سے عوام کو اپنی طرف راغب کرتے ہیں اور علماء ربانین کی نسل سے انکو بہکاتے
 حتیٰ کہ عوام اہل حق کے دشمن ہو جاتے ہیں اور اس قسم کے درویشوں کو ہر حکم ہائے اللہ تعالیٰ و اللہ تعالیٰ لا تعصیون الذین ظلموا انکم خاصۃ۔ یعنی ایسے
 فتنہ سے بچو جو تم میں سے فقط ظلم کرنے والوں ہی کو خاصہ نہیں پہونچتا۔ یعنی وہ فتنہ جب نازل ہوا تو عام ہو کر ظالم و متقی سب کو گھیر لیا۔ حضرت
 زبیر بن العوام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت میں ایک قوم نے ظلم کیا اور اسکے بعد مسلمانوں میں فتنہ پھیل گیا
 تو حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اس آیت کو پڑھ کر فرماتے کہ ہم نہیں جانتے تھے کہ اسکی تاویل ہم ہی لوگوں میں واقع ہوگی یعنی فسوس کرتے کہ ہم سب کو سبھ
 ان ظالموں کو گرفتار کرنا واجب تھا لیکن امر الہی قدر مقدور ہو۔ حدیث میں ہے کہ تم لوگ ظالموں کے ہاتھ روکو گے ورنہ اللہ تعالیٰ تم میں بھڑک اٹھے گا
 حتیٰ کہ تم میں ہر صالح دعا کریگا اور قبول ہوگی۔ اور تمام تفسیر کتاب میں دیکھو۔ اس میں تنبیہ ہے کہ اس ملک میں سلاطین و امراء نے ظلم کیا و طرح طرح کے
 شہوات پر کرا رہے ہیں اور اسوقت علماء نے عوام صاحبین نے کچھ لکھا یا وہ نہ مانے آخر سب ہی مغلوب کر دیے گئے حتیٰ کہ کوئی وہ دل متفق نظر نہیں آتے
 ہیں۔ اسی قسم سے حدیث اغتراب الساعۃ میں ہے کہ یوں کے چلنے والے عمارت عالیہ میں لٹاؤں کرینگے اور اسوقت صم بکم لوک الارض ہونگے تاویل
 واللہ تعالیٰ اعلم اب نظر آتی ہے کہ اقوام ناماری نے ملکوں پر قبضہ کیا اور دنیاوی آرائش میں مبتلا ہو گئے حتیٰ کہ اسلام جو آخرت کی تعمیر و زراعت تھا
 چھوٹا اور دنیا کی جانب مرجع ہو گیا اور اسوقت روسے زمین کے بادشاہوں کی یہ کیفیت ہو کہ دنیاوی تدابیر و آرائش بہت کثیر مگر اللہ تعالیٰ کی معرفت میں
 محض گونگے ہوئے ہیں اور عوید اسکی وہ حدیث ہے کہ فرمایا کہ قریب قیامت کے نصاریٰ تمام روسے زمین پر غالب ہو گئے اور لوگ انکی اتباع کرینگے۔
 اسوقت آنکھوں کے سامنے یہ منظر موجود ہو گا حالانکہ حدیث اسوقت جمع ہوئی کہ نصرانیوں کی قلت و ضعف سے کوئی نہیں سمجھتا تھا کہ یہ لوگ کیونکر
 ایسے عروج پر ترقی کرینگے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جب طرح ظلم و فسق و فجور اقوام روم و غیرہ میں تھا وہ معلوم ہوا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ اس امت والے بھی یہود و نصاریٰ کی قدم بقدم چلیں گے۔ چنانچہ جو لوگ علم تاریخ سے واقف ہیں وہ بعینہ مطابق پاتے

ہیں کہ جو افعال فیما بین انجیل شائع تھے وہ ہی آخر مسلمانوں میں پھیل گئے۔ اور اگر مترجم چاہے تو جو اسے حدیث سے نقل کیا اسکی آیت قرآن سے سورۃ بنی اسرائیل سے لاوے ولیکن مثال میں قدر مذکور کافی ہو۔ بالجلد یہ ثبوت ہوا کہ قرآن مجید میں آیات کریمہ جیسے انگلوں کے حالات میں ہی پہلے آيات کریمہ قیامت تک قوموں کے بیانات ہیں اور یہ امر اعجاز سوائے حضرت علاؤ العظیم عزوجل کے مقدور بشری نہیں ہو اور احادیث کو یا تفسیرات ہیں اور حدیث میں آیا کہ اس امت کے فساد و زوال کے وقت میں یہ لوگ اتباع وطریق سنت چھوڑ کر دیگر ذرائع سے عروج وزنی کی خواہش کریں گے حالانکہ اس چال سے انکو کچھ حصول نہ ہوگا۔ اصل حدیث بخاری میں ہے وغیرہ میں ہے۔ حالانکہ اسوقت تم دیکھتے ہو کہ بالکل ہی مشابہہ ہے منجملہ علامات کے روایت ہے کہ اسوقت قریب مصر کے ایک شخص اسلام کے واسطے قتال کر گیا اور وہ آخر مغلوب ہو جائیگا۔ اور اس روایت میں حاکم مصر کا حلیہ نعمت مذکور ہے اور یہ سب مشابہہ ہو چکا۔ یہ سب آسان نمونہ علم الکتاب ہے۔ اور معلوم ہوا کہ قرآن پاک میں علم اولین و آخرین موجود ہے اور یہ خلاف ظاہر تفسیری نہیں ہے۔ شیخ نے اتفاق میں لکھا کہ اس سے قرآن کے علوم غیر تنہائی و عجائب بے شمار معلوم ہو گئے لیکن پہلے ظاہر تفسیر کا حفظ اور اسپر تقسیم ہونا ضروری ہے سو اسسٹے کے ظاہر کو حکم کرنے سے پہلے باطن تک پر جاننے کی کوئی امید نہیں ہے۔ مترجم کہتا ہے بلکہ دلیل مفروضہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ حبیب علیا اسپر جو جانا تو اللہ تعالیٰ اسکے ایسے امرا کا علم دیا تھا جو اسے نہیں جانتا۔ اس سے تحقیق مستفاد ہو کہ جسینے ظاہر تفسیر پر عمل کیا اسکے تاویلات باطن علم حاصل ہوتا ہے۔ اور روایت حدیث کہ قرآن کے واسطے ظہر و باطن ہے۔ اس سے بھی مراد کہ ظاہر تفسیر پر استحکام و استقامت سے تاویلات و علوم باطن حاصل ہوتے ہیں پس جب کسی شخص کو اول درجہ باطن پر علم ہوا تو یہ باطن اسکے حق میں ظہر ہو گیا یعنی یہ اسکے حق میں ظاہر تفسیر ہو گیا پس جب وہ اس باطن سے مستقیم ہو گا وہ عمل کیا تو آئندہ اسکو درجہ دوم جو اس سے اعلیٰ ہو ظاہر ہوا اور بعد ظہر کے وہ بھی اس شخص کے حق میں ظہر ہو گیا و علی هذا القیاس اور مراتب کی کوئی انتہاء نہیں ہے۔ ہم شیخ تاج الدین بن عطائے اللہ نے کتاب لطائف المنن میں لکھا کہ مشائخ صوفیہ نے جو کلام الہی عزوجل واحادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر بیان کی اور وہ معانی عجیبہ غریب ہیں تو یہ ظاہر نصوص سے اعراض نہیں ہو گا وہ لوگ کہتے ہیں کہ ظاہر معانی بیشک مراد ہیں اور باوجود اسکے آیت یا حدیث سے یہ معنی باطن بھی اس شخص کو معلوم ہوتے ہیں جبکہ سیدہ اللہ تعالیٰ نے مکتول یا۔ ہر مترجم کہتا ہے کہ بہت بعض مترجم نے بعض اشارات و اشارے کو فائدہ کے بغیر میل میں ترجمہ کیا تاکہ صاحب نصیب اپنے حال کو شریعت و تقویٰ سے آراستہ کر سکے معانی کا نشانہ ہو واللہ سبحانہ تعالیٰ المؤمن السعد۔ ہم۔ فقہار۔ اتفاق میں نفائس علوم القرآن بہت بسط کے ساتھ ذکر فرمائے جبکہ میں سے مترجم نے بطور لباب لینا ضروری و حسن لفظ اللہ المستعان۔ واضح ہو کہ قرآن مجید کے اشرف علوم میں سے یہ کہ اسکے نزول و اسباب نزول و ترتیب نزول و نازل ہونے کا مدینہ صحیح ترتیب نزول ہر مقام اور کمی کا حکم مدنی و برعکس اور کمی کا حکم متعلق مدینہ و مدنی کا حکم متعلق مکہ اور مکہ مشاہیر مدنی و برعکس اور نازل ہوجھنے و بیت المقدس یا نبوک و طائف و حدیبیہ اور آیات لیلی و ندری و صفی و ختمالی وغیرہ جلتے اور معلوم کرے کہ کس کلام کے مشاعرے میں گر و ملائم آیا کہ نہیں اور جائے کہ مکہ سورتوں میں کون آیات مدنیہ ہیں اور مدنیہ سورتوں میں کون آیات مکہ ہیں یعنی اکثر سورہ کا نزول مدینیہ میں ہوا مگر بعض آیات سابق میں ہجرت سے پہلے مکہ میں نازل ہوئیں۔ اور پہچانے کہ کس کلام کو مکہ سے حبش یا مدینہ لے گئے اور کس کلام کو مدینہ سے نقل کیا اور کون کلام مجمل اور کون منفرد و کن آیات کے مکہ یا مدینہ ہونے میں مجتہدین کے اقوال ہیں۔ ہر۔ بالجلد انواع کثیرہ علیحدہ ہیں لہذا ہر ایک کو نوع علیحدہ میں لینا کہ نامناسب ہے۔ (النوع الاول مکہ و مدنیہ) واضح ہو کہ اصطلاح کلی و مدنی داخل قرآن مجید نہیں اور نہ آنحضرت صلعم اسواسطے ماورد تھے اور نہ اللہ تعالیٰ نے اسکا جانا امت پر فرض کیا بلکہ اسکا پچانا بطریق اجتناد اور تتبع روایات ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ قرآن کانزول کہ مدینہ و شام میں ہوا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شام سے ہو کہ مارہر یعنی جبکہ پنڈروہ تبوک کو

تشریح کے لئے اور وہاں قرآن مجید نازل ہوا اور وہ بارہ بار وہم کے آیات کثرت میں سے ہیں کہتا ہوں کہ وہ پہلے سے ان دونوں کی حالت قیام میں
 ہونا مشہور ہے کہ سورتہ یوسف سے پہلے نازل ہوئی خواہ کہ میں ہوں یا طاقت و غیرہ میں ہو اور مدنیہ وہ کہ بعد ہجرت کے
 نازل ہوئی خواہ مدنیہ یا سقر میں اگرچہ کہ میں ہوں۔ علیٰ ہذا جو بیوک یا حج و غیرہ میں نازل ہوئی وہ مدنی ہوں۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیان کیا
 کہ میں ہجرت کے سبب نزول کو اور مقام نزول کو جانتا ہوں۔ کما رواہ البخاری۔ پس یہ علم مرغوب ہو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرج روایا
 اس باب میں نہیں بلکہ یہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے حفظ پر مبنی ہوں۔ پھر اکثر علماء ارجح اس بارہ میں منقول روایت پر اعتقاد کرتے ہیں اور بعض نے
 سیاق و احکام و غیرہ سے بھی استنباط کیا۔ یہاں کثیر و مرتبہ واضح ہو کہ کج کل خیر ترتیب سے قرآن مجید تلاوت ہوتا ہی یہی ترتیب لوح محفوظ پر
 اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا قطعی اجماع ہو اور اسی پر صحابہ رضی اللہ عنہم کو حفظ تھا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورتوں کو طویل و متوسط و قصیر
 لحاظ سے دوسری طور پر جمع کیا لیکن ترتیب لوح محفوظ میں اسے کچھ اختلافات ناظرین ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سورتہ العنکبوت پوری ایک بار
 کہ میں نازل ہوئی یا مثلاً تین آیات قل تعالوا الخ۔ اور اس سے پہلے جو سورتہ بین (بقرة و آل عمران و نساء) وہ مدنیہ میں نازل ہوئیں اور اگر
 نازل ہو سورتہ اعراف و یونس و ہود و یوسف و زمر و ابراہیم و سورتہ حج و نمل سوائے آخری تین آیات کے کہ وہ مدنیہ میں غزوہ احد سے اسی
 کے وقت نازل ہوئیں۔ و سورتہ نواہل و کف و میر و طہ و انبیا و سورتہ حج سولے تین آیات ہاں حصان جمعہ وانی ہم الخ کے کہ یہ آیات مدنیہ
 میں نازل ہوئیں۔ و سورتہ المؤمنین و الفرقان و سورتہ شعرا سولے آخری پانچ آیات یعنی الشعراء یجمعہم الفاوون الخ کے۔ و سورتہ النمل و
 القصص و العنکبوت و الروم و سورتہ لقمان سوائے قولہ و ان بافی الارض من شجرة قلام الخ کے کہ مدنیہ میں نازل ہوئیں۔ و سورتہ السجدة سوائے
 تین آیات النمن کان مومنا الخ کے۔ و سورتہ سبا و فاطر و تسین و الصافات و ص و سورتہ زمر سوائے تین آیات قل اعوذ ب اللہ من الهم الخ کے کہ
 وحشی قائل حمزہ رضی اللہ عنہ کے بارہ میں نازل ہوئیں۔ و سورتہ یس سبب حوا میم یعنی ساقون سورتہ ستم بھی مکی ہیں۔ و سورتہ ق و الزاریات و
 طور و النجم و القمر و سورۃ الرحمن و الواقعة و الصف و سورۃ التغابن سوائے چند آیات آخری کے کہ وہ مدنیہ میں نازل ہوئیں۔ و سورتہ الملک و
 سورۃ النازعات و سورۃ النحل و سورۃ النمل سوائے دو آیات ان ربک یعلم انک نعوم الخ کے۔ و سورتہ المدثر سے آخر قرآن تک بھی
 سبب مکہ ہیں سوائے سورۃ اذا زلزلت و اذا جاء نصر اللہ و قل ہوا اللہ احد و قل اعوذ ب رب الفلق و قل اعوذ ب رب الناس کے کہ یہ مدنیہ میں نازل
 ہوئیں اور اسی طرح مدنیہ میں نازل ہوا سورۃ الفال و براۃ و نور و احزاب و سورۃ محمد و الفتح و الحجرات و الحیدرہ و اس کے مابعد کی سورتیں سبب مدینہ
 تھیں تاکہ کہ یہ سبب مدنیہ ہیں۔ رواہ ابو جعفر الثعالبی باسناد حیدرہ جالہ کلہم ثقات من علماء العربیۃ المشہورین۔ اور بیہقی نے عکرہ و حسن
 بن ابی اسحاق سے مرسلہ اور بطریق بخاری ابن عباس و موصولاً اس کے معنی روایت کیے۔ (بیان ترتیب نزول) یعنی مثلاً کلمات
 سورتوں میں اول کون سورتہ آخری یا آخر تک۔ اسی طرح مدنیات میں نزول کی ترتیب یہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کمال حمت عین حکمت سے
 اسی ترتیب لوح محفوظ پر جو موجود ہے نازل نہیں فرمایا بلکہ بحسب مواقع و ضرورات کے نازل فرمایا اور اس میں بعضی طائفہ اسرار ہیں جو آپ ص
 انشاء تعالیٰ بیان ہو گئے کہ تلاوت کی موجودہ ترتیب تو معلوم ہے۔ رہا علم ترتیب نزول تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب کسی کا
 ابتداء کہ میں نازل ہوا تو وہ مکہ میں لکھا جاتا تھا پھر اللہ تعالیٰ جو کچھ چاہتا تو اس میں زیادت و محو فرماتا تھا اور قرآن میں سے جو اہل نازل ہوا وہ
 اقرأ باسم ربک ہو۔ ہر مترجم کہتا ہے کہ طول کے ساتھ ابن الضریض نے بسند ضعیف روایت کیا اور میں نے دو وجہ سے اسکا ترجمہ چھوڑا
 ایک یہ کہ اسناد قوی نہیں ہے اور دوم یہ کہ ابتداء کے لحاظ سے سورۃ لکھا گیا جب کہ خود ابن عباس سے مروی ہے اگرچہ ابتداء میں چند آیات

نزول ہوا پھر باقی تمام سورہ مدینہ میں نازل ہوا پس بلحاظ کثرت کے سورہ مدنی ہی اور بلحاظ ابتداء کے مکی میں شمار ہو گا پس عوام کو خطا ہو جائیگا۔ شیخ ابن الحضار نے فرمایا کہ کوئی سورہ مکیہ و مدنیہ نہیں مگر انکہ ہمیں سے آیات مستثنیٰ ہیں۔ اسکا حاصل یہی کہ سورہ کا مکی یا مدنی نام بوجہ کثرت یا ندرت کے ہو ورنہ مدنی میں سے جو آیات خلیلہ کہ مکیہ میں نازل ہوئیں انکے لحاظ سے وہ مکیہ ہو گا۔ یا مکیہ سے جو آیات مدنیہ میں نازل ہوئیں انکے اعتبار سے وہ مدنی ہو گا لیکن اکثر علماء کے لحاظ سے نام رکھا گیا شیخ ابن الحضار نے کہا کہ (ہ) سورہ بالاتفاق مدنی ہیں اور (۱۲) سورہ کے مکی و مدنی ہونے میں اختلاف ہی اور باقی بالاتفاق مکی ہیں۔ (فصل جن سورتوں کے مکی و مدنی ہونے میں اختلاف ہو لہذا نجد۔ الفاتحہ)۔ ابو عبیدہ و قرطبی رحمہ اللہ نے بسند صحیح حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے روایت کیا کہ وہ مدنی ہی اور ابن عطیہ نے بھی قول ہی و عطاء و سواد و عبد اللہ بن عبد بن عبیدہ نقل کیا اور طبرانی رحمہ اللہ نے بسند صحیح مجاہد رحمہ اللہ کے طریق سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ان ابیہیں سن میں انزلت فاتحہ الکتاب و انزلت بالمذنبہ یعنی جب سورہ فاتحہ الکتاب نازل ہوا تو ابیہیں بچک کر ویا اور وہ مدنیہ میں نازل ہوا۔ بعض علماء رحمہ اللہ نے کہا کہ شاید آخری جملہ کہ وہ مدنیہ میں نازل ہوا، مجاہد نے اپنا کلام ملا دیا یعنی ایسے طور پر بیان فرمایا کہ وہ ابو ہریرہ کے کلام سے مل گیا حتیٰ کہ راوی نے اسکو کلام ابو ہریرہ سمجھا۔ کیونکہ جہور علماء کے نزدیک سورہ فاتحہ مکیہ ہی اس دلیل سے کہ اول تو مشرّع میں مضمود نہیں کہ کوئی نماز بغیر فاتحہ ہو۔ دوم یہ کہ قول تعالیٰ السبح الثانی والقرآن العظیم۔ کی تفسیر صحیح بخاری وغیرہ میں سورہ فاتحہ ہی آیت کریمہ سورہ الحج میں ہے جو بالاتفاق مکیہ ہی تو سورہ الحج سے پہلے نزل ہوا جس سے احسان سکھاد مترجم کتابا کہ دلیل اول کا ضعف ظاہر ہی اور دلیل دوم کا جواب یہ ہے کہ محققین کے نزدیک سبع مثانی سات سورہ طوال ہیں چونکہ سات سورہ مع باقی قرآن کا علم اس سورہ فاتحہ میں جمع فرمایا جیسا کہ حسن بصری وغیرہ نے بسند صحیح مروی ہے اور امام لسان کے نوع فاضل و مفضل میں بتوضیح مذکور ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ سے تفسیر فرمائی کیا نہیں دیکھتے ہو کہ سبع مثانی و قرآن عظیم۔ دونوں کی یہ تفسیر اور یہ نہیں دیکھتے ہو کہ بالاتفاق آپ نے یہ تفسیر مدنیہ منورہ میں فرمائی ہے۔ پس یہ دونوں دلائل ضعیف ہیں ہاں ابتداء میں جو انکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے اس سے بھی مدنیہ ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ سورہ العام سے پہلے جملہ سورتوں کو مدنی فرمایا ہے بعض علماء نے دونوں قول میں اسطرح توفیق دی کہ سورہ فاتحہ دومتہ نازل ہوا مترجم کتابا کہ جیسے آیت وضو میں اشکال ہے کہ وہ بالاتفاق سورہ مدنیہ میں ہی حالانکہ نماز بغیر طہارت کے ماثور نہیں ہے۔ اور جیسے یہ زعم کیا کہ سورہ لسا، مکیہ ہی اسکا زعم خلاف حدیث صحیح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے زعم غلط ہے۔ لہذا نجد سورہ یونس (ی) بقول مشہور مکیہ ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب حضرت صلعم مبعوث ہوئے تو کفار عرب نے تعجب سے انکار کیا کہ اللہ تعالیٰ کے شان اعلیٰ ہے کہ آدمی اسکا رسول ہو۔ پس نازل ہوا۔ اکان للناس عیبا لآیت۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ مترجم کتابا کہ اس قدر صحت ثبوت ہوا کہ مکیہ میں نزول شروع ہوا اور یہ منافی نہیں کہ زائد سورہ کا نزول مدنیہ منورہ میں واقع ہوا ہونا فہم۔ (سورہ لعل) مجاہد و علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما میں مکیہ ہی اور روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں مدنیہ ہی اور وفاق ہے کہ باعتبار اکثر آیات کے مکیہ اور بعض آیات مانند قود تعالیٰ اللہ یعلم ما تمحل کل نشی الایہ مدنیات ہیں۔ (سورہ الحج) ان ابن عباس رضی اللہ عنہما میں جو اوپر گزرا مکیہ ہی یا مسئلہ اسے چند آیات کے اوپر دیکھا کہ ان میں مدنیہ ہی اور جہور کے نزدیک۔ اس سورہ میں آیات مکیہ و مدنیہ مختلط ہیں یعنی اکثر کے لحاظ سے مکی یا مدنی نہیں کہہ سکتے ہیں۔ (سورہ الفرقان) جہور کے نزدیک مکیہ ہی اور قول حاکم مین مدنیہ ہی۔ (سورہ کہیل) مشہور یہ کہ اتفاقا مکیہ ہی اور بعض نے قول غریب مدنیہ ہوئے کا نقل کیا۔ اسی طرح (سورہ ص) کا حال ہے۔ جیسے سورہ محمد و حجرات مدنیہ ہیں اور قول غریب مکیہ کا نقل کیا گیا۔ (سورہ الرحمن) جہور کے نزدیک مکیہ اور یہی صواب ہی بدلیل روایت الترمذی و الحاکم دربارہ حسن جواب لہجن حالانکہ قصہ جن کہ میں واقع ہوا تھا۔

و عن اسحاق بن عمار ابی بکر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی نحو الرکن قبل ان یصلی بحایہ و المشرکون یسمعون فیما یشی الا ان یسبحوا
 مکذبان۔ رواہ احمد باسناد خیر۔ **(سورة الحديد)** بقول جمهور مدنیہ ہی لیکن خلاف نہیں کہ اس میں آیات کثیرہ ہیں ظاہر وہ ابتدائی
 ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام کا سبب یہ کہ آپ اپنی بہن کے یہاں گئے تو ایک صحیفہ دیکھا جس میں اول سورہ حید مکتوب تھی اس کو پڑھا
 اور یہی سبب اسلام ہوا۔ کما رواہ الزہری وغیرہ۔ **(سورة الصف)** بقول جمهور مختار و مرجع مدنیہ ہی۔ عبد اللہ بن سلام نے کہا
 کہ ہم لوگ چند اصحاب رضی اللہ عنہم بیٹھے ذکر کرتے تھے کہ اگر ہم جانتے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کون عمل زیادہ محبوب ہے تو اس پر عمل کرتے پس اللہ تعالیٰ
 نازل فرمایا فوہ سبح مثلاً فی السموات و فی الارض و ہوا العزیز الحکیم یا ایہ الذین آمنوا تم تقولون الخ۔ پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر سورہ تک
 سنائی۔ رواہ الحاکم وغیرہ۔ **(سورة الجمعة)** بقول مجمع وہ کل مدنیہ ہی بلیل حدیث ابی ہریرہ عند البخاری و قصہ الفضاض بحالہ
 خطبہ بروایت صالح۔ **(سورة التغابن)** ایک قول میں صرف آخر مدنیہ ہی اور دوم میں کل مدنیہ ہی۔ **(سورة المائد)**
 مشہور قول اتفاق یہ کہ مدنیہ ہی و غریب قول مجہول یہ کہ مدنیہ ہی اور صواب دل ہی۔ **(سورة الانسان)** بعض نے آیت واحدہ و لا تلحق بہم
 کو کہہ کہا اور بعض نے کل مدنیہ۔ **(سورة المطففين)** بروایت نسائی عن ابن عباس مدنیہ ہی و الاسناد جمع۔ پس یہی معتبر ہے۔ **(سورة الاعلیٰ)**
 بقول جمهور مدنیہ ہی۔ **(سورة البلد)** اظہر یہ کہ مدنیہ ہی سیاق ہی۔ **(سورة الليل)** بقول اشہر مدنیہ ہی اور قصہ اسباب نزول
 مدنیہ ظاہر ہوتی ہے و قبل غنطہ۔ **(سورة القدر)** اکثر کے نزدیک مدنیہ ہی و ترمذی و حاکم نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو دکھایا گیا کہ نبی واسیہ آپ کے منبر پر ہیں تو آپ کو انکار ہوا پس نازل ہوا انا اعطیناکم الکفر فی ما نزل ہوا انا اعطینا فی لیلۃ القدر لیکن منزل
 نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہے۔ **(سورة الحکین)** بقول اشہر مدنیہ ہی اور مدنیہ کی تائید بروایت ابو حنیفہ البدری رضی اللہ عنہ کہ جب سورہ
 لم یکن نازل ہوئی تو جبریل نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ کا پروردگار آپ کو حکم فرماتا ہے کہ آپ ابی بن کعب کو یہ سورہ پڑھاویں۔ رواہ احمد۔ اسی
 دلیل سے شیخ ابن کثیر نے حرم کیا کہ مدنیہ ہی۔ میں کہتا ہوں کہ سنن و فضائل ابی بن کعب میں جو وارد ہو کر یہ سبب مجھے حکم دیا کہ میں یہ سورہ لم یکن پڑھوں پس ابی
 بن کعب نے عرض کیا کیا یہ خود جل نے میرا نام لیا آپ نے فرمایا کہ ہاں پس ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے سورہ **(سورة الزلزلة)** میں مدنیہ کے دون
 قول میں حدیث ابو سعید الخدری بروایت ابن ابی حاتم دلیل ہے کہ وہ مدنیہ ہی۔ **(سورة العاديات)** دونوں میں سے مدنیہ ہونے کی دلیل روایت
 ابن عباس رضی اللہ عنہ ہے و ہا الحاکم وغیرہ۔ **(سورة الهاکم)** مختار یہ کہ مدنیہ ہی کیونکہ ابن ابی حاتم نے ابن ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اسکا
 نزول انصار کے دو قبائل کے حق میں ہوا جو ہوں نے تفاخر کیا تھا۔ اور بخاری نے ابی بن کعب روایت کی کہ ہم اسکو قرآن میں جانتے تھے کہ لو کان لابن م
 وادیا من فہب الخ۔ یہاں تک کہ سورہ ہاکم نازل ہوئی۔ اور روایت ترمذی از علی رضی اللہ عنہ در باب عذاب القبر بھی دلیل ہے۔ **(سورة الانشاک)**
 میں بھی دو قول ہیں۔ اور مرجع مدنیہ ہی۔ **(سورة الکوش)** صواب یہ کہ مدنیہ ہی بلیل حدیث مسلم عن انس رضی اللہ عنہ و ہذا رحمہ النووی ج۔
(سورة الاخلاص) اس میں دو قول اور دلائل متعارض ہیں شیخ سیوطی نے کہا کہ میرے نزدیک مدنیہ ہونے کو ترجیح ہے۔ چنانچہ
 میں نے کتاب اسباب نزول میں بیان کیا ہے۔ **(سورة الفلق و سورة الناس)** مختار یہ کہ دونوں مدنیہ ہیں۔ اس میں اشارہ ہو گا اسی
 مدنیہ ہونے کی دلیل بھی موجود ہے۔ میں کہتا ہوں کہ شیخ سیوطی نے بعض آثار ابتداء و اتفاق میں اس کے مؤید روایت کیے ہیں۔ **(الفتنبیہ)** یہی
 و ابن کثیر نے کہا کہ ہر سورہ میں آیات مدنیہ ہیں لیکن بعضے لوگ اس میں صرف اجتہاد پر اعتقاد کرتے ہیں اگرچہ سلف سے روایت نہ ہو۔

(الضوابط) جسے مکی مدنی کی شناخت ہوتی ہے اور بعض محققین نے کہا کہ عند تحقیق یہ ضوابط کلیہ نہیں ہیں۔ عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ جہاں یا ایہا الذین آمنوا ہے وہ مدینہ میں آتا رہا اور جہاں یا ایہا الناس ہے وہ مکہ میں آتا رہا۔ رواہ الحاکم والبیہقی والترمذی۔ اور ابو عبیدہ نے اسکو علقمہ سے جو ابن مسعود کے اصحاب میں سے ہیں روایت کیا اور مہمون بن مہران نے کہا کہ جہاں قرآن میں یا ایہا الناس۔ یا نبی آدم ہے وہ مکی ہے اور جہاں یا ایہا الذین آمنوا ہے وہ مدنی ہے۔ رواہ ابو عبیدہ ابن الجراح نے انشاء کیا کہ حدیث عبد اللہ بن مسعود کی اسناد ضعیف ہے اگرچہ نسخہ نسخہ بیان کرنے والوں نے اس پر غور کیا اور مترجم کے نزدیک تخصیص کہ قول عبد اللہ بن مسعود کی تاویل دو طرح ہو سکتی ہے پہلی یہ کہ نزول سے معنی متعارف مراد ہوں پس وارد ہو گا کہ سورہ بقرہ مدنیہ ہو حالانکہ اس میں یا ایہا الناس عبد واکم الذی ظلمکم موجود ہے اور سورہ نساء مدنیہ کے اول ہی میں یا ایہا الناس موجود ہے اس طرح بہت سی مکیہ سورتوں میں یا ایہا الذین آمنوا موجود ہے پس بعض نے زعم کیا کہ یہ ضابطہ کلیہ نہیں بلکہ اکثر ہوں ہی واقع ہوا۔ تاویل وہ ہے کہ مکہ میں یا مدینہ میں نازل ہونے سے یہ غرض کہ اسکا حکم ان لوگوں سے متعلق ہے نہیں اس تاویل پر معنی یہ ہے کہ نزول کی مقام پر ہو یا ایہا الناس اور یا نبی آدم خطاب بابل مکہ ہے اور مترجم کہتا ہے کہ اس وقت میں ابتداء خطاب بابل مکہ کو ہوا اگرچہ تبدیلیاں ہو سکتی ہیں کافروں کو خطاب ہے لیکن یہ امر ظاہر ہے کہ جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذات شریف نمود موجود تھے انہیں اتباع اولاد والذات فرض متعین نہیں ہے۔ یہ کہ خطابات قرآنی میں یا ایہا الناس سے اولاد والذات مخاطب بابل مکہ ہیں پھر تمام عرب کے بہت پرست پھر تمام روسے زمین کے کفار ہیں اگرچہ اہل ایمان کو خود یہ نصیحت برابر محفوظ رکھنا لازم ہے کیونکہ مومنین تو ایمان ہی لائے پس انھیں کو اصل نفع اور دی برائی بیان پہنچے رہے اور یا ایہا الذین آمنوا خطاب اہل مدینہ کو ہے معنی آنکہ یہ خطاب ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور معلوم ہوا کہ ظہور ایمان بغیر مغربی کے مدینہ میں ہوا اگرچہ ایک جماعت عظیم مکہ میں مسلمان ہو چکی تھی اس پر اس خطاب سے مومنین متاثر ہو دیں اور ان میں اولاد والذات تو مہاجرین و انصار ہیں پھر تمام عرب پھر روسے زمین۔ اور یہ تاویل اولیٰ ہے اس سے معلوم ہوا کہ بعض قرآن مکہ میں نازل ہوا اور وہ متعلق بابل مدینہ پر یعنی مہاجرین و انصار اس سے اولاد مخاطب ہیں اور بعض کائنات مدینہ میں ہوا اور مومنین تو اس پر ایمان لائے چکے پس حکم خطاب اولاد متعلق بابل مکہ ہے کیونکہ اہل مکہ پر نسبت مقدم ایمان لانا واجب تھا اس لیے اس میں پراولاً جاد ہوا۔ (امثلہ متعلقہ ہذا الباب) واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الناس انما خلقناکم من ذکر و انشیٰ نزول مکہ میں برور فتح مکہ ہوا یعنی بعد ہجرت کے اٹھویں سال جب مکہ فتح ہوا تو وہاں یہ آیت نازل ہوئی حالانکہ بنا پر اصطلاح مذکور کے یہ آیت مدنیہ ہے۔ اسی طرح قولہ تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم عرفہ الوداع اور قولہ تعالیٰ ان اللہ یرامکم ان تولدوا والذات اللہ بحق عثمان بن طلحہ بھی بھی نازل ہوا اور حکم مدنیہ ہیں۔ اور اس کے برعکس سورہ الممتحنہ کائنات مدینہ میں گر حکم متعلق بابل مکہ ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ قولہ تعالیٰ فی سورۃ النجم الذین یعتبنون کیا الاثم والفواحش الا اللہم پھر یہ سورہ مکہ پر لیکن مشابہ مدنی ہے کیونکہ فواحش جنہیں صدا واجب ہو والا کہ حدیث کی سزا فقط مدینہ میں ہوئی ہے۔ سورہ العاديات اگرچہ مدنی ہے مگر مشابہ نزول مکہ ہے۔ مثال جو قرآن مکہ سے مدینہ لائے وہ سورہ یوسف، و اخلاص و سبح اسم ربک الاعلیٰ ہے۔ مثال جو مدینہ سے مکہ لائے قولہ تعالیٰ لیسالواک عن الشہر الحرام قتال فیہ ساور آیت الرعد۔ اور ابتداء سورہ براءۃ وغیرہ۔ چنانچہ تفسیر میں اپنے اپنے مقام پر معلوم ہو گا۔ مثال جو حبشہ کو لے گئے قولہ تعالیٰ قل یا اہل الکتاب تعالوا الی کلہ سوار آیات شیخ سلیمان بن عبد اللہ کہ ان آیات کو دوم حبشہ نام بھی صحت کو پہونچا اور صحیح ہوا کہ جعفر بن ابی طالب نے نجاشی حبشہ کو سورہ مریم سنائی تھی۔ (النہی عن التثانی) در بیان حضری و سفری۔ حضری حالت میں قرآن کثیر نازل ہوا اور یہ ظاہر ہے پس سفری کی مثالیں ذکر کرنا مناسب ہے۔ اول قولہ تعالیٰ وانتم وامن من مقام ابراہیم مصلیٰ۔ کیونکہ سال حجۃ الوداع میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے درخواست کی کہ ہم خلف المقام نماز طواف ادا کریں تب نازل ہوا

پس سورہ انعام فتوحاً تلاوت فرمائی۔ اور تمام حدیث صحیح البخاری میں ہے۔ (۸) سورہ والمسلات۔ گروہ شب عرفہ یعنی یوم ذی الحجہ کورات میں
 غار منی میں نازل ہوئی۔ رواہ الاسماعیلی فی مستخرجہ اور صحیحین میں بدون ذکر شب عرفہ موجود ہے۔ اور اس نوع کے اشتداد گیر ہیں۔ (التنبیہ) کہ
 التیمم سفر میں وقت صبح کے نازل ہوئی کہانی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا فی الصحیح۔ آیہ لیس کان من الامر شئی او یتوب علیہم الا یہ بھی صحیح میں نازل ہوئی بلکہ
 یہ عجیب ہے کہ نماز میں نزول ہوا چنانچہ صحیح کی حدیث میں ہے کہ جب نماز صبح کی دوسری رکعت میں آپ چاہتے تھے کہ اہل مکہ میں ابوسفیان وغیرہ پر فتوحات
 پر دعا فرماویں کہ یہ آیت نازل ہوئی جس میں آپ کو اس سے منع فرمایا گیا۔ (التنبیہ) حاکم نے حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ زیادہ
 پہا خواب وہ ہوتا ہے جو دن میں ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دن میں وحی کے ساتھ مخصوص فرمایا ہے۔ رواہ الحاکم فی المستدرک۔ اس سے لازم آتا ہے کہ وحی خاصہ
 دن ہی میں نازل ہوتی ہے۔ جواب یہ کہ روایت مذکور صحیح نہیں بلکہ منکر قابل حجت نہیں ہے۔ (فائدہ جلیلہ) وحی بھی ایسی حالت میں
 نہیں ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات میں سے کسی کے مکان میں ہوں گے۔ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے چنانچہ
 صحاح میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ عائشہ کے درمیان کوئی شخص مجھے تکلیف مت دو کہ کسی وجہ سے مجھے میں مجروحی نازل
 نہیں ہوتی ہوا ہے عائشہ کے یہ بھی نقل ہے لیس کان من الامر شئی الا یہ کہ روایت جابر اور اس سے حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا کی یہ مسئل
 قضیہ ثابت نہ ہو۔ (فہرست) آیات گرامر میں سے (ان کلامہ کی زیر شہین دو آیتیں ہیں۔ واحدی نے کہا کہ انہیں پہلی
 آیت جو سورہ نساء کے اول میں ہے وہ سران میں نازل ہوئی۔ اور دوسری آیت جو سورہ نساء کے آخر میں ہے وہ گرامر میں نازل ہوئی۔ حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی امر میں بار بار اسرار عن نہیں کیا جب تک کہ کلامہ کے بارہ میں عرض کیا اور آپ نے
 بھی کسی بارہ میں اس قدر شوق نہیں فرمایا جب تک کہ اس میں کوئی تبدیلی نہ ہو۔ عینہ میں چونکا اور فرمایا کہ وعظمت وہ آیت
 گرامر میں نازل ہوئی جو سورہ نساء کے آخر میں ہے۔ رواہ مسلم۔ اسی طرح جو آیات کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ میں اس آیت کو آیا صحیح
 فرمایا۔ رواہ الحاکم۔ اور واضح ہو کہ جو قرآن کہ سفر حجۃ الوداع میں نازل ہوا وہ سب گرامر میں شمار ہر جیسے اول بارہ و قولہ الیوم اکملت لکم دینکم۔ و قولہ تقوا
 یوم ترجعون فیہ الی اللہ۔ و آیت دین و سورۃ البقرہ اور اسی طرح جو آیات کہ نزول ہوئیں وہ بھی گرامر میں اس واسطے کہ غزوہ ماکہ
 شدت گرامر میں واقع ہوا تھا۔ (بیان امثال) یعنی جو سورہ میں نازل ہوئیں۔ (ان قولہ ان الذین جاؤا بالافک الآیات) چنانچہ
 صحیح کی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں وارد ہے کہ سرور میں نازل ہوئی۔ (۴) جو آیات غزوہ احزاب میں نازل ہوئیں وہ بھی سرای میں ہیں
 حدیث حدیقہ رضی اللہ عنہ میں ثبوت ہے کہ حضرت عائشہ کما رواہ البیہقی وغیرہ اور ان میں سے کہ کور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قولہ تعالیٰ یا ایہا
 الذین آمنوا اذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذ جازکم جود الآیات۔ (نوع خاص) امثالہ و رضی اللہ عنہ یعنی جو بستر خواب میں نازل ہو کیونکہ آپ کا
 خواب ہماری سے بہتر تھا چنانچہ صحیح و سنن میں احادیث اس باب میں صریح ہیں بلکہ خواب انبیاء علیہم السلام وحی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
 فرج فرزند خواب میں دیکھا اور اسی پر عمل واجب ہوا چنانچہ قرآن مجید میں مذکور ہے۔ (مثال اول) قولہ تعالیٰ واللہ یعلمک من الناس۔
 اس وقت نزول ہوا کہ آپ بستر خواب پر تھے چنانچہ اوپر گزرا۔ (۵) قولہ تعالیٰ و علی الثلثۃ الذین ظلموا۔ چنانچہ صحیح میں ہے کہ تمنا کی آخرات باقی تھی کہ نزول ہوا
 و حالیکہ آپ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے۔ معنی یہ کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا اس حالت میں پاس سے ہٹ جاتی تھیں۔ چنانچہ حضرت
 ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے تصریح فرمائی کہ مجھے۔ (۶) خصال عطا ہوا۔ الخ۔ از بخاری کہ خصلت یہ ذکر فرمائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ایسی حالت میں وحی نازل ہوتی کہ آپ اپنی ازواج میں سے کسی کے لحاف میں ہوتے ہیں۔ بی بی نبوی آپ سے الگ ہٹ جاتی تھی اور میں آپ کے پاس

اسی میں رہتی اور آپ پر وحی کا نزول ہوتا تھا۔ رواہ ابو یعلیٰ مترجم کتائب کہ اصل حدیث میں (عندہم سلم) کا لفظ ہے اور اسکی دو تفسیریں ہو سکتی ہیں
 (۱) ام سلمہؓ کے پاس تھے۔ جیسا کہ ترجمہ کیا گیا۔ (۲) ام سلمہؓ کے یہاں تھے۔ اور یہ محاورہ معروف ہے جیسے کہتے ہیں کہ فرسی و دینہ عند فلان۔
 یعنی فلان کے پاس میرا گھوڑا ودینہ ہے یعنی اسکے یہاں وہ دینہ ہے اور یہاں نہیں کہ اس سے ملا ہوا سا تھا ہے پس ضابطہ کہ آپ اسوقت نماز تہجد میں
 ہوں جب وحی نازل ہوئی حالانکہ آپ اس وقت حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے یہاں تھے۔ اسی طرح واضح ہو کہ خواب میں نزول قرآن کی مثال بھی در
 موجود نہیں ہے اگرچہ خواب انبیاء بھی جی ہوتا ہے۔ امام رافعی نے کہا کہ یہ تو صحیح ہے لیکن قرآن مجید کے بارہ میں موجود ہے کہ کل قرآن حالت بیداری میں
 نازل ہوا ہے۔ التہجم خوابی کی مثال میں کہا گیا کہ سورۃ الکوشہ چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو گونگے
 و ریشیان نشتر رکھتے تھے کہ کیا کیا پھر سسکتے ہوئے سر ٹھاکر فرمایا کہ ابھی مجھے ایک سورہ نازل کیا گیا پھر بسلم اللہ کے ساتھ انا اعلینا کہ
 اکو قرآن کریم صلی۔ رواہ مسلم۔ اغواء ایک خبیث اوتھد جیسے سر ٹھاکر ہوتی ہے۔ رافعی نے کہا کہ یہ خواب نہیں بلکہ وہ حالت ہے جو آپ پر وحی کے وقت
 طاری ہوتی تھی شیخ سیوطی نے قول رافعی کو اسن واضح کہا اور بیان کیا کہ رافعی کے قول پر وقوف۔ یہ پہلے میں خود اسی جانا چاہئے تھا مترجم کتائب
 کہ اس حدیث کو بھی اغواء کی ہی تاویل ظاہر ہوتی تھی کہ یہ حالت وحی کا بیان ہے یعنی آنکہ نزول میں کوئی حدت نہیں ہوتی بلکہ خبیث اغواء نہ
 قلب متکون ہو گیا۔ پھر میں نے دیکھا کہ آخرین امام رافعی نے بھی تاویل مختصر ذکر فرمائی ہے فاحمد اللہ علی ذلک۔ (نفع دعا سے) شیخ عبد اللہ
 المنیر نے کہا کہ سورہ صافات کی آیت یعنی قولہ وامننا اللہ مقام معلوم الآیات۔ کہ یہ بارہ نبی ہیں۔ ابن العربی نے کہا کہ شاید مراد یہ کہ آسمان و
 زمین کے درمیان تعداد میں نزول ہوا۔ شیخ سیوطی نے کہا کہ مجھے اسکی کوئی دلیل ظاہر نہیں ہوئی۔ مترجم کتائب کہ شاید بدون روایت کے صرف معانی
 کے لحاظ سے قرار دیا کہ شب معلوم میں نزول ہوا ہے کہ وہاں مالک کی طرہ سے اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ ہر ایک کے واسطے اسکے رقبہ کا مقام معین
 ہو کیونکہ شیخ سیوطی نے علاوہ بین آیات کی چوتھی ہیبت زخرف و اسال من ارسلنا من قبلک منی سلنا الایہ۔ اور آخر سورہ بقرہ کی دو آیات اس رسول
 الخ کو بھی اسی میں داخل کیا ہیں قولہ و اسال من ارسلنا الایہ کے معنی یہ کہ پوچھئے ان لوگوں سے جنکو ہم نے تجھے پہلے رسول کر کے بھیجا تھا الخ۔ پس ان
 رسولوں سے پوچھنا اسی طور پر کہ معراج میں جس وقت مواجہ ہوا تھا۔ تو وہیں آیت کا نزول ہوا اور شیخ سیوطی نے آخر سورہ بقرہ کا استدلال بحدیث
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ پیش کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج میں لے گئے الخ۔ اس میں مذکور ہے کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تین چیزیں
 عطا ہوئیں (۱) پانچون نمازیں۔ (۲) فاترہ سورہ بقرہ (۳) جسے آپ کی امت میں سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہیں بنایا اسکی منتر
 کہارواہ مسلم۔ واضح ہو کہ اسی طرح تحت زمین نازل ہونے کے معنی بھی صرف مجازی مشابہت کے طور پر ہیں یعنی عاری میں نزول ہونا چنانچہ غار منی میں
 نزول سورہ والمرسلات۔ بدلیل حدیث البخاری۔ مترجم کتائب کہ غار حرا میں ابتداء سورہ اقراء باسم ربک۔ کا نزول صحیح وغیرہ میں معروف ہے۔
 حالانکہ وہ نیز زمین کے مشابہ نہیں بلکہ اسکو بالائے زمین کی مثال میں لیا گیا ہے۔ اور مترجم نے اس میں طول اس واسطے نہیں دیا کہ رسول کے ایک لطیفہ
 معرفت کے اسکا فائدہ بہت کم ہے (نفع ہفتہ) اول کیا نازل ہوا۔ صحیح قول یہ کہ سب سے اول سورہ اقراء کا اول نازل ہوا چنانچہ حضرت
 ام المؤمنین عائشہؓ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ابتداء کے طور وحی سے یہ ہوا کہ خوب صادق دیکھنے لگے پس آپ جو
 کوئی خواب دیکھتے وہ سچیدہ صبح کی طرح عیان ہوتا تھا (یعنی بعینہ طور ہوتا تھا) پھر آپ کو تنہائی پسند ہو گئی پس آپ حرا پر تشریف لے جاتے
 پس ان چند راتیں عبادت میں مشغول ہوتے اور اسکے لیے توشہ ہمیا کر لیتے تھے پھر آپ حضرت خدیجہؓ کے پاس آتے تو پھر خدیجہؓ
 اتنی ہی راتوں کا توشہ مہیا کر دیتی تھیں یہاں تک کہ آگاہ آپ پر وحی آگئی اور حالیکہ آپ غار حرا میں تھے چنانچہ آپ کے پاس فرشتہ آیا (جیسی جبریل

علیہ السلام)۔ آخر تک کافی تصحیح و غیر ہوا۔ اور اسمین نزول قرار یا ہم ربک تا قولہ ما لم یعلم۔ ہی۔ اور یہی حاکم نے حضرت ام المؤمنین سے مصرح روایت کی کہ قرآن سے اول اقرار نازل ہوا اور یہی جی نے اسناد کو صحیح کہا۔ اور بلبرنی نے بسند صحیح ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے اور سعید بن منصور نے عبید بن جریج سے اور ابو عبد اللہ جی نے عطاء جی سے یہی روایت کیا ہے۔ اور واضح ہو کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں اول نزول یا ایہا المدثر بروایت صحیحین وغیرہ کے معنی یہ کہ سورہ کاملہ سے اول ہی سورہ مدثر ہی کیونکہ اقرار کا نزول کامل نہیں ہوا تھا۔ عمرو بن شریل تابعی نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام المؤمنین خدیجہ سے کہا کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو اذانیں سنتا ہوں پس مجھے خوف ہو کہ یہ کوئی امر ہو (یعنی میرے حق میں ضرر و جان کا خوف ہو) پس حضرت خدیجہ نے کہا کہ اے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ساتھ ایسا نہیں فرماویگا کیونکہ آپ امانت ادا کرتے اور قرابت سے سلوک کرتے اور بیع بولتے ہیں۔ پھر جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لئے تو حضرت خدیجہ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معاملہ بیان کیا اور کہا کہ آپ محمد کو ساتھ لے کر واقعہ بن نوفل کے پاس جاؤ پس لپکھ کر رہا آپ کے ساتھ رہیں ورنہ کے پاس گئے اور ورنہ سے یہ حال بیان کیا کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو یا محمد یا محمد کی آوازیں سنتا ہوں تو میں بھاگتا ہوں پس ورنہ نے کہا کہ آپ ایسا کریں بلکہ نایت قدم زمین چلی کہ سنیں کہ وہ کیا کہتا ہے پھر مجھے بھی آگاہ فرمائیے گا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہائی میں سنایا یا محمد تو نایت یہ ہے پس کہا کہ یا محمد کہو بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین آخر تک رواہ البیہقی وغیرہ و ہذا مرسل حید۔ یہی نے کہا کہ تحمل یہ کہ بعد اقرار والہ نزل کے واقع ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سے بعد ثبوت ہو گیا کہ سورہ فاتحہ کا نزول قدیم اور وہ کیا ہے پھر اسی کے ساتھ لے کر کا بھی نزول ہوا اور توضیح و افعات اس طرح ظاہر ہوتی ہے کہ اول نزول غار حرا میں قرار کے ساتھ جب آپ خوفناک و افسوس ہوئے اور خدیجہ رہنے سے واقعہ بیان کیا اور ام المؤمنین نے آپ کے خصائل حمیدہ سے استدلال کیا کہ اللہ تعالیٰ اس سے بڑے بڑے شخص کے حق میں آفت نہیں مقرر فرماویگا اور وہ آپ کو لیکر ورنہ بن نوفل کے پاس گئیں اور ورنہ نے سنکر نشفی دی کہ یہ ناموس اکبر دلیل نبوت ہے کاشش میں اس وقت تک اس بوڑھے نے میں زندہ رہتا کہ جب آپ کی قوم نکالگی تو آپ کی کامل بد کرتا۔ ہر جیسا کہ صحیح میں ہے۔ پھر ایک مدت تک وحی مستطیع ہونے کے بعد سورہ المدثر نازل ہوئی پھر یہ واقعہ سورہ الفاتحہ کا ہوا۔ یہ تو کلام یہی جی کی تفسیر ہے اور ظاہر سورہ المدثر سے پہلے سورہ الفاتحہ کی تعلیم ہوئی پھر سورہ المدثر میں حکم ہوا کہ اٹھئے اور پیغام الہی سے انداز کیجئے یعنی قوم کو دعوت کیجئے کہ عذاب الہی سے ڈریں۔ ہر یہ میں نے اس واسطے کہا کہ حدیث جابر میں ہے کہ مدثر کے بعد برابر وحی کا نازل ہو گیا۔ پس اسکے بعد آواز سے توحش کے معنی عبید بن و اللہ تعالیٰ اعلم۔ ہم حضرت عائشہ سے قرا کر کہ اول اللہ تعالیٰ نے مفصلات میں سے ایسی سورت نازل فرمائی جس میں جنت و دوزخ کا ذکر ہو پھر اسلام کی جانب لو کہ جو جنتی توحاکم حلال حرام نازل ہوئے۔ کما رواہ البخاری و مسلم شیخ سیوطی نے ذکر کیا کہ ماضی یہ کہ اول نازل میں سے یہ سورت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک یہ ماضی ہیں حرام حلال کے احکام سے اول صرف اعتقادی سورت کا نزول ہوا۔ حاصل یہ کہ اول وعید عذاب اور وعدہ ثواب سے اعتقاد توحید کی جانب جمع فرمایا اسکے بعد انہر احکام کی فی الجملہ مشغلت رکھی۔ اور بعد انہر میں کہ نزول میں اول یہ کیونکہ اول اقرار کا نزول خود حضرت عائشہ سے روایت فرمایا ہے حافظہ۔ ہم فتح الباری شرح بخاری میں ہے کہ روایات متفق ہیں کہ مدینہ میں سے اول سورہ بقرہ کا نزول ہوا۔ سیوطی نے کہا کہ واحد جی نے علی بن اکثم سے روایت کی کہ کہ میں اول اقرار اور آخر سورہ المؤمنون نازل ہوئی اور مدینہ میں اول ویل للطفیقین۔ اور آخر میں سورہ بقرہ نازل ہوئی اور مکہ میں سورہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان کیا وہ سورہ النجم ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس قسم کے آثار میں وجہ یہ واقع ہوئی کہ موقع و سوالی کی راہ سے روایت بیان کی گئی ہے جیسے حضرت ام المؤمنین نے نزول کی راہ سے اول اقرار کی روایت کی پھر ہدایت و ارشاد کی راہ سے اول سیوطی مفصل بیان کی جس میں ذکر جنت و دوزخ ہے۔ (فرس) جہاد میں اول بیت بقول ابن عباس ماذون اللہین یقاتون الکیہ ہے۔ بروایت مستدرک کلم۔

اور بقول ابو العالیہ قولہ تعالیٰ و قاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم الایہ بروایت ابن جریر مترجم کتابہ کہ توفیق یہ کہ اول جائز تھا کہ قول ابن عباس
ہو اور اس کے مؤید حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ ہے کہ میں پہلے جانتا تھا کہ غرق ہو گا۔ کما فی السنن۔ اور احکام جہاد میں شروع بقول
ابو العالیہ یہ کہ چونکہ اس سے یہ حکم نکلا کہ جو کہ جسے قتال کرین مثلاً صلح کرین تو ان کے واسطے دوسرا حکم ہے جیسے ترغیب جہاد میں اول آیت یہ تھی
ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم الایہ۔ کما فی الکلیل الحاکم حرمت خمرین اول ایسا لونا کہ عن الخمر والمیسر الایہ۔ پھر قولہ تعالیٰ لا تقربوا الصلوۃ و انتم سکران
الایہ۔ پھر قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا انما الخمر والمیسر الا یہ۔ اور تفسیر میں اسکی توضیح آتی ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ طعام میں اول آیت تولا تعالیٰ قل لا
نہما وحی الی الخمر علی طاعن الایہ۔ پھر سورہ انعام میں کہ میں نازل ہوئی پھر قولہ تعالیٰ انکم جہاد لکم اللہ لا طیب الا یہ سورہ النحل تری۔ پھر مدینہ میں سورہ بقرہ
کی آیت اما حرم علیکم المیتۃ الایہ۔ پھر سورہ مائدہ کی آیت حرمت علیکم المیتۃ والدم الایہ۔ سجدہ کے بارہ میں اول سورہ دل یعنی کامل سورہ چھپن
سجدہ ہی سورہ قافم ہے۔ رواہ البخاری عن ابن سعویہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ سورہ اقرار کا حکم بعد انجم کے نازل ہوا ہے۔ (نوع ناصح)
آخر آیت سورہ باعتبار نزول کے واضح ہو کہ طبع ابو بکر بن العزلی نے کہا کہ اس میں اعتقاد ہے ہر ایک نے آخر بیان کیا ہے۔ بعض علما نے کہا کہ
اجعل نے آخر اعتبار سورہ کے اور بعض نے باعتبار آیت کے پھر آیات میں آخر باعتبار خصوص احکام کے مراد لیا جتنا چھپن میں بارہ عبارت
سے روایت ہے کہ آخر جو آیت تری وہ قولہ تعالیٰ السیف فتونکم قل انما یفتیکم فی الظلمات۔ اور آخر سورہ نازل ہوا وہ برافہو۔ اس روایت میں کہ آخر
آیت اس لحاظ سے کہ ساریت میں یہ آخری آیت ہے۔ ابن عباس نے کہا کہ آخر جو آیت نازل ہوئی وہ ربو کی آیت ہے۔ رواہ البخاری۔
اور بھی حضرت عمر و ابو سعید خدری سے صحیح ہوا اور قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و ذروا ما بقی من الربوا ان کنتم مؤمنین۔ اور ابن ابی
ہاتم نے سعید بن جبیر سے روایت کی کہ کل فرقان سے آخری آیت و اتقوا اللہ ما ترجون لیہ الی اللہ ثم توفی کل نفس بما کسبت و ہم لا یظلمون۔ یہ
کہ اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم قرآن میں مذکور ہے۔ اور ابن عباس کی روایت اس کے مانند ہے لیکن اس میں راہ روز کی زندگی مذکور ہے۔ اور
یہی اقرب ہے کیونکہ اگر کہ نزول حجتہ الوداع میں تھا اور شاید کہ سعید بن جبیر نے تسع لیال کے بجائے تسع فی تسع کہا یعنی (تسع و تسع) اس کا واسطہ
تسع لیال کر دیا۔ کیونکہ ابن عباس کی روایت خود سعید بن جبیر کے طریق سے مروی ہے۔ اور ابن جریر نے بطریق زہری عن سعید بن المسیب روایت کی کہ
سب سے آخری نزول یہ المداہنہ ہے۔ ہمارے مسلح صحیح۔ یعنی قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا قیتم بین الایہ۔ شیخ ابن حجر نے کہا کہ قرآن مجید میں آیت اللہ
و ایہ اتقوا اللہ و ما آتہ ہدایہ سب متوالی موجود ہیں پس ان آثار میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور معنی یہ ہیں کہ سب سے آخری نزول یہ ہوا کہ آیت اللہ سے پیکر آیت
المداہنہ آخر تک نزول ہوا۔ مترجم کتابہ کہ پھر بھی آخری نزول باعتبار احکام کے ہو جیسے ان روایات میں ربو میں آخری اور معاملات میں آخری
ہونا متعین کیا پس توجہ میں آخری اس کے بعد آیتین ہیں فقد جاءکم رسول من انفسکم خاتجہ عبد اللہ بن احمد و ابن مویہ وغیرہ نے ابی بن کعب روایت کی۔
اور یہ کہا با اعتبار آیات کے ہے۔ اور تفسیر پوری سورہ کی ابن عباس نے کہا کہ آخری سورہ اذا جاء نصر اللہ و الفتح کہ راہ وسلم۔ اور عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ
کے قول میں آخر سورہ مائدہ و اذا جاء نصر اللہ و الفتح کہ راہ وسلم۔ اور عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کے قول میں کہ اگر اس کے بعد کوئی ناسخ نازل نہیں ہوا۔ یہ بھی وہاں العزلی نے جزم کیا کہ اس بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی وحی نہیں ہو بلکہ صحابہ
رضی اللہ عنہم میں جس کے نزدیک حفاظہ اجتہاد سے جو آخر معلوم ہوا اسے بیان کیا۔ (نوع ناصح) در بیان سبب نزول۔ یہ نوع الفیس چھپن
بخاری کے استاد شیخ علی بن الدینی کی مفروض تصنیف ہے اور واحدی نے او شیخ ابن حجر نے بھی تالیفات فرمائی ہیں اور شیخ سیوطی نے کتاب طباب اللہ و فی اس
باب میں عمرو تصنیف کی اور اس نوع کے خواہ کثیر و علما پر مخفی نہیں ہیں از انجملہ حکم مشروع ہونے کی حکمت اور اس کے متعلق خواہ کثیر و علما پر مخفی نہیں ہیں

ہیں۔ اگر انجملہ کبھی کلام عام ہو تو اس اور سبب نزول معلوم ہونے سے تخصیص کی دلیل مل جاتی ہے۔ اگر انجملہ شیخ امام ابن قیم العبد وابن تیمیہ نے کہا کہ سبب نزول معلوم ہونا فقہ قرآن کے واسطے قوی مدہی چنانچہ قولہ تعالیٰ ولا تحسن الذین یفرحون بما آتوا الا یہ۔ جس کا حاصل یہ کہ جو لوگ اپنی حرکات پر بغیر فعل شایستہ کے اتر آتے ہیں انکو عذاب سے دور مت خیال کر۔ مروان بن الحکم کی سمجھ میں دشوار ہوا کہ ہم لوگ ایسی حالت اپنے نفوس میں پاتے ہیں پس ہم خوفناک ہیں کہ عذاب سے نہیں بچ سکتے۔ ہوائیک کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بتلایا کہ اہل کتاب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ پوچھا تو انہوں نے چھپا کر جھوٹ بتلایا اور اپنی تعریف چاہی پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرما کر انکی تفسیح کی چنانچہ صحیحین میں مفصل مذکور ہے۔ مترجم کتاب ہر اس سبب نزول سے سمجھ میں آ گیا کہ مفاد کلام مجید یہ ہے کہ جس شخص نے شایستہ فعل کیا بلکہ لوگوں کے نگاہ میں ایسے طور پر یہ فعل کیا کہ وہ شایستہ سمجھے حالانکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب کے نزدیک وہ پوشیدہ نہیں ہے پھر یہ شخص جاہل اپنے نفس کے قریب میں آیا اور اسنے لوگوں کے استحسان پر اپنے نفس میں خوشی پائی تو وہ عذاب سے دور نہیں ہے کیونکہ اسکی غفلت و بے اعتدائی تو ظاہر ہو گئی کہ اسنے اللہ تعالیٰ سے خوف کیا اور یہ نہیں سمجھا کہ اگر کار میرا معاملہ میرے نام اعمال سے ہو گا اور لوگوں کی تحسین سے مجھے کچھ فائدہ ہو گا بلکہ اگر یہ نیک ہوتا اور لوگ اپنی جمالت سے اسکو بد کہتے تو اس سے ہزار درجہ بہتر تھا کہ حقیقت پر ہی اور لوگ شک سمجھتے ہیں۔ اسی قسم سے قولہ تعالیٰ لیس علی الذین آمنوا وعلوا الصالحات ضیاح فیما طعوا الا یہ۔ یعنی جو لوگ ایمان لائے و کار ہا نیک کیے تو جو کچھ انھوں نے کہا یا انپر نہیں گناہ نہیں ہے۔ بعض نادانوں نے سمجھا کہ زمینیں جہانیں پر جو کچھ کہیں گناہ نہیں ہوتا حتیٰ کہ بعضوں نے اپنی جمالت رائج کر کے کہے لیے اسکو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف منسوب کیا حالانکہ یہ بہتان کے قریب ہوا اور یہ نہیں سمجھا کہ جس مومن نے مثلاً شراب پی لی حالانکہ اس سے مانعت ہو تو اسنے کار نیک کہاں کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے تو عموماً الصالحات کی قید فرمائی ہے پس معنی یہ ہیں کہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں مثلاً شراب حرام ہونے سے پہلے جسنے شراب پی تھی اسپر کچھ گناہ نہیں ہے چنانچہ سبب نزول میں وارد ہے کہ جو جرئت شراب کے لوگوں نے کہا کہ قبل ازین جو لوگ ہم میں سے شہید ہوئے انکا کیا حال ہو گا۔ پس یہ حکم نازل ہوا پس معنی معلوم ہونے کے بعد کچھ مستفاد ہوا کہ امت میں جس عالم غیبت کے نزدیک قرآن وحدیث سے مثلاً طوطا حلال ثابت ہوا اور اسنے کھایا تو کسی کے نزدیک اسپر کچھ گناہ نہیں ہے اور جس جہنم کے نزدیک وہ مشنع ظاہر ہوا اور وہ کھا دیا تو اسپر گناہ ہے اور اسی وجہ سے تم دیکھتے ہو کہ اہل السنۃ والجماعہ کے نزدیک والاجماع انکے علمائے ربانی والئمہ مجتہدین مثلاً امام جعفر صادق وادواخی ثوری ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد وغیرہم سب سے بہت جماعت ہیں حالانکہ حلال جانور دین میں اجتہادی اختلاف ہے لیکن کسی کے نزدیک حلال جاننے والے پر کچھ گناہ نہیں ہے اور سب علماء صحیحین میں اسی قبیل سے قولہ تعالیٰ فاینا تو لو افشتم و جہ اللہ یعنی جہم پھر وادواخی طرقت جہ اللہ تعالیٰ ہی یعنی قبلہ ہی پس اگر کوئی شخص غیر غور کے سمجھے کہ کہہ کی جانب خصوصیت نہیں بلکہ ہر طرف قبلہ ہے تو خلاف جماع کے گمراہی ہو جائے اور جب سبب نزول سمجھا اور دیگر آیات مانند قولہ جہک شطر المسجد الحرام سے متوجہ ہوا تو جان لیا کہ آدمی پر فرض میں استقبال قبلہ فرض ہے اور اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت مسائل کا علم عطا فرمایا کہ آئینہ خانہ کہہ کی جانب استقبال کرنا ایک حجت عبادت ہے ورنہ اس مکان کا قصد نہیں چاہیے حتیٰ کہ اگر مکان کی عمارت نہ تو بھی قبلہ کی ہی حجت باقی ہے ورنہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے جہت نہیں ہے بلکہ اسکے شان پاک جمیع جہات پاک ہے اور ہر طرف اسکی عبادت کے واسطے فی نفس الامر کیا مان ہے لہذا داخل سفر ہر جہاں پر جہم جانا ہو چکا ہے چنانچہ صحاح کی احادیث واجماع علماء اسپر دلیل ہے اور اسی طرح جہان آدمی کو حائل وغیرہ میں قبلہ مشتبہ ہوا اور تحری کی ضرورت واقع ہو تو جہم تحری سے پڑھے اور یہی حجت اسکے واسطے عین قبلہ ہے حتیٰ کہ خلا جاری نہیں ہے بر خلاف اسکے کہ اگر مقتدی نے عدا امام سے مخالفت کی تو نماز باطل ہوگی کیونکہ اقتدار میں اسپر موانعت لازم ہے چنانچہ اگر اقتدار کے اسنے تحری سے دوسری طرف پڑھی تو دونوں کی نماز صحیح ہے کیونکہ دوسری کی نماز مستقل ہے یا اقتدار نہیں ہے چنانچہ عین الہدایہ میں مدلل دیکھ لو۔ اسی قسم سے قولہ تعالیٰ فلا ضیاح علیہ ان یطوف بہا یعنی صفو مرہ کے درمیان

سستی کرنے میں اس پر کچھ گناہ نہیں ہے۔ بلکہ اگرچہ غور کے آدمی یہ سمجھ چکا کہ سستی صفا وہ ایسی چیز ہے کہ اس کے تو غیر کچھ گناہ نہ ہو گا۔ اور جو شخص غور کرے وہ ہمیشہ کہ اللہ تعالیٰ نے صفا وہ کو شعائر اللہ فرمایا تو یہ معنی نہیں ہو سکتے ہیں بلکہ یہ کہ شعائر اللہ کی تعظیم میں عین ثواب ہے اور کافروں کے وہاں بت رکھنے سے شعائر اللہ میں فرق نہ ہو گا تو کافروں کے خیال سے گناہ مت سمجھو چنانچہ جسے سبب نزول میں یہی پایا کہ وہاں کافروں نے بت رکھے تھے اور انھیں کے قصد سے دوڑتے تھے تو اسلام میں صحابہ رضی اللہ عنہم نے گناہ کا خوف کیا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ اور مجملہ علوم کثیرہ کے اس سے معلوم ہوا کہ جو امور کہ تعظیم الہی عزوجل سے ہیں اگر مشرکوں نے انہیں شکر بنایا ہو تو مشرکوں کا فعل مردود ہے اور شعائر الہی عزوجل میں کچھ خلل نہ ہو گا کیونکہ مخلوق کے فعل کا اثر وہاں کچھ نہیں ہو سکتا ہے جیسے خانہ کعبہ میں مشرکوں نے سیکڑوں بت رکھے تھے مگر طواف خانہ کعبہ وہی تعظیم ہے اور حضرت عیسیٰ علی نبیہا وعلیہ السلام میں مشرکوں نے فرزند کا شکر کیا تو ان کا قول مردود ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بحال خود بغیر صادق ہیں۔ اسی قسم سے قولہ تعالیٰ قل لا اجد فیما اوحی الی محرما الا کبیرہ کیونکہ بغیر غور کے آدمی سمجھ چکا کہ لیس حرام غدا صرف انھیں چیزیں ہیں جن پر جو اس آیت میں مذکور ہیں حالانکہ جسے قاعدہ بلاغت سے غور کیا تو سمجھا کہ اللہ تعالیٰ نے اور مشرکوں کی مذمت فرمائی کہ انھوں نے ہلال الہی کو حرام کر لیا اور حلال کر لیا پس الہی تزیید کے واسطے اس پر ایسا بلوغ یہ کہ اس کا نفع کر دیا جاوے چنانچہ الہی حرمت کو تو دیا مگر اقال اشافیہ پر مترجم کہتا ہے کہ الہی تحریم کو تو لیا اور تحلیل کو نہیں توڑا تب میں بلاغت یہ کہ اصل میں حلت ہی سوائے ان چیزوں کے جن کو اللہ تعالیٰ نے بندوں کی عیوب و ذنوب کے واسطے عین حکمت بالغہ کے ساتھ حرام کر دیا پس مشرکوں کی تشبیح ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے طبیعات رزق لینے بندوں کے واسطے حلال کیا ہے تو تم حرام کرنے والے کون ہو۔ قال تعالیٰ قل من حرم زینۃ اللہ الہی الخرج لعبادہ والاطبیات من الرزق۔ پس اس میں طبیعات رزق کے واسطے کرنے والے کو رد کر دیا کہ وہ کون ہے جو حرام کرے لہذا محقق ہو کہ تحریم کی دلیل شرعی چاہیے اور حلت تو اصل منصوص ہے۔ بالجہ حاصل قول اشافیہ حریم ہوا کہ آیت مذکور میں حرام چیزوں کا انحصار مقصود نہیں ہے بلکہ مشرکوں کی تحریم توڑ دینے کا قصد ہے۔ آرا مجملہ سبب نزول جاننے میں یہ فائدہ ہے کہ آدمی اپنی گمراہی و حالت سے قرآن پاک میں بعض خاص لوگوں پر محمد کرے جیسے مردان بن الحکم نے عزم کیا تو اللہ تعالیٰ لا یتقل لہما آف۔ اور والدین کے واسطے ان کہنے کی آیت کا محل عبدالرحمن بن ابی بکر الصدیق امین اور یہ عزم باطل تھا چنانچہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے سبب نزول بیان فرما کر مردان کا قول رد کر دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ اکثر لوگ جس کے ذنوب میں کجی درخس ہو مانند عافض و خواج کے کہ یوں ہی اللہ تعالیٰ کی آیات میں بیجا افترا کرتے ہیں اور جسکی بیجا حلت ہو وہ فہم قرآن سے بے نصیب ہوتا ہے۔ م۔ د المسئلہ سوال یہ ہے کہ آیت کا نزول جس سبب خاص میں ہوا کیا اسی معنی خاص کا اعتبار ہو یا نظم کلام کے معنی عام کا اعتبار ہو۔ جواب صحیح ہمارے نزدیک یہ کہ عموم معنی کا اعتبار ہو اگرچہ سبب نزول خاص ہو اور وہاں سبب خاص پر اختصار ہوا تو یہ کسی دلیل دیکر سے واقع ہوا ہو۔ ابن جریر نے کہا کہ حدیثی محمد بن ابی معشر قال انہما ابو معشر بنج قال سمعت سعید القبریٰ یذکر محمد بن کعب بن النعم۔ یعنی سعید القبریٰ نے محمد بن کعب سے مذاکرہ میں کہا کہ بعض کتب میں آیا کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے ایسے لوگ ہیں کہ انکی زبانیں شہد سے زیادہ شیریں ہیں اور انکے دل ایسے سے زیادہ تلخ ہیں وہ لوگ بیٹروں کے بالوں کے لباس پہنتے اور دین کے عوض دنیا کھینچتے ہیں پس محمد بن کعب نے کہا کہ کتاب الہی میں اسکی تصدیق موجود ہے قال تعالیٰ من الناس من یحبک قوله فی الحیوۃ الدنیا و ینشہد اللہ علی ما فی قلبہ و یوالد انحصام سعید القبریٰ نے لکھا کہ یہ آیت تو مجھے معلوم ہے کہ جس شخص خاص کے حق میں نازل ہوئی تھی پس محمد بن کعب نے فرمایا کہ آیت ایک شخص کے بارہ میں نازل ہوتی ہے وہ عام ہوتی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ معنی یہ کہ جس شخص کے بارہ میں حکم کی ضرورت ہوئی پس آیت نازل ہوئی جس سے معلوم ہوا کہ اس شخص کا حکم یہ ہے اور اسی طرح جو شخص ایسا ہو گا اسکا یہی حکم ہو گا اور مترجم نے اوپر بیان کر دیا کہ قولہ تعالیٰ ولا تحسبن الذین ینفرون بما اتوا الا یہ کس طرح عام ہو اور مردان سے اس کے منجھنے میں خلا واقع ہوئی اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جو اس کو

اہل کتاب کے بارہ میں مجھول کیا اس سے تخصیص مراد نہیں بلکہ بیان سبب نزول سے بحال سمجھنا مقصود ہے۔ م شیخ ابن تیمیہ نے کہا کہ اکثر روایات میں صحابہ
 و تابعین رضی اللہ عنہم سے وارد ہوا کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی خصوص جب کسی شخص خاص میں ہو مثلاً وارد ہوا کہ خلع کی اہمیت مبارکہ و وجہ تباہی نہیں
 نازل ہوئی اور آیت الکفارہ دربارہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما نازل ہوئی تو اس سے انکار یہ مقصود نہیں کہ حکم آیت انہیں خاص لوگوں میں مخصوص ہو بلکہ یہ
 مراد ہو کہ ایسے واقعہ میں یہ حکم آتی عام ہو چنانچہ فلاں شخص کا جیسے ایسا واقعہ ہوا تو یہ آیت نازل ہوئی تھی۔ (التنبیہ) ہاں اگر آیت کا کلام ہی عام
 ہو بلکہ خاص ہو تو یہ خود ظاہر ہے کہ اسی شخص خاص کے بارہ میں نزول ہو جیسے قولہ تعالیٰ سبحنا الا تقی الذی یوقی بالہ تیز کی کیونکہ الا تقی۔ معوض خاص ہے
 اور بالاجماع صحابہ و تابعین متفق ہیں کہ یہ منقبت و مدح شریف خاص حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں وارد ہوئی اور جس شخص نے زعم کیا کہ آیت عام ہو
 اسے غلط کیا اس واسطے کہ اول تو اس آیت میں کوئی صیغہ عام نہیں ہے اور دوم اجماع صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم نے خاص ابوبکر رضی اللہ عنہ پر اتفاق کیا
 حالانکہ وہ خوب سمجھنے والے تھے پس اگر آیت عام ہوتی تو اس میں ابوبکر رضی اللہ عنہ کے واسطے مدح نہوتی کیونکہ بلا اختلاف مدح خاص ہوتی ہے تو آیت سے
 مخالفت ہو جائیگا پس عام سمجھنا قطعاً غلط ہے (فائدہ) اسی سے امام فخر الدین رازی نے استدلال کیا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں اللہ
 نے اس امت میں اتنی فرمایا اور دوسری آیت میں کیا کہ ان کریم عند اللہ اتفاقاً کہ یعنی تم میں سے بزرگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ کہ جہنم میں سے زیادہ
 متقی ہو تو ثابت ہو گیا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے زیادہ بزرگ ہیں۔ مترجم کہنا ہو کہ توضیح سمجھ لو کہ تقویٰ کے مراتب ہیں اور ان میں متقی سے لیکر اتقی تک درج
 ہیں جیسے درجہ نبوت میں نبی سے لیکر خاتم الانبیاء تک درج ہیں پس اگر اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بعد انبیاء علیہم السلام کرامت میں اتقی فرمایا
 اور اتفاقاً سب سے بزرگ فرمایا تو ہوا گاہ کیا کہ اس امت میں ابوبکر رضی اللہ عنہ سب سے اکرم ہیں اور دوسری آیت میں فرمایا کہ انتم خیر امتہ اخرجت للناس یعنی اولاد
 آدم میں یہ امت محمدیہ سب سے بہتر ہے تو نہ ہونے قطعاً جان لیا کہ سب امتوں میں یہ امت افضل ہے اور اس امت میں ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ افضل ہیں اور یہ واضح ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے کسی صحابی کیلئے کہ واسطے اتقی نہیں فرمایا تو معلوم ہوا کہ تقویٰ کا اعلیٰ مرتبہ صرف حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو عطا فرمایا ہے جیسے تقویٰ نبوت کا
 مرتبہ اعلیٰ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا۔ اور اسکے مقابل میں اتقی ہے کہ انہما کے متقی کا مرتبہ نہیں عین کو دیا اور اسکے بعد اسکے
 توابع و فریاد ہیں حتیٰ کہ آدمیوں میں سے جنہوں نے کفر و شرک و احاد کیا یہ بھی متقی ہو کر اسکے تابع ہیں چنانچہ قوم صالح علیہم السلام میں سے نافذ کا قتل
 کرنے والا اتقی تھا چنانچہ فرمایا۔ اذ انبث انتقاماً۔ اور یہ معنی حدیث میں بھی منصوص ہیں۔ واضح ہو کہ اتقی مطلقاً بعد انبیاء علیہم السلام کے حضرت ابوبکر
 رضی اللہ عنہ ہیں اور بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے اتقی حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہیں اور اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے درجہ پر اتقی ہیں پس کل
 صحابہ رضی اللہ عنہم نسبت باقی امت کے اتقی ہیں اور باقی امت نسبت دیگر امم کے اتقی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے حضرت
 ابوبکر رضی اللہ عنہ کو قرآن وحی سے اتقی بتلادیا اور باقی ہمیں آیات و احادیث دیگر سے نکالا ہے۔ (التنبیہ) اجماع ہے کہ قرآن مجید کے آیات کا
 نزول اپنے اپنے اوقات میں ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ کی عنایت خاصہ جو اس امت کے اعلیٰ طبقہ پر مبذول تھی جیسے واقعہ اسکا حکم نازل فرمایا اور حضرت
 جبریل علیہ السلام نے جان اسکا موقع جس سورہ میں ہو بتلایا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرمائے کہ یہ آیت جو اس وقت نازل ہوئی ہو فلاں سورہ
 سے اس مقام میں لکھو پس اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے اصحاب کبار کو قرآن پاک محفوظ تھا اور چونکہ کل سورتیں یکجا مکتوب نہیں تھیں
 اسی واسطے جب بعد وفات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل یمامہ مرتد ہوئے اور خالد بن الولید رضی اللہ عنہ نے حکم حضرت خلیفہ برحق صدیق اکبر رضی اللہ عنہ
 کے اکابر حجاز بن و انصار رضی اللہ عنہ کے ساتھ لڑنے قتال کیا اور اس کثیر جماعت پر اللہ تعالیٰ نے غایہ یا وسیلہ کہ اب مردود مار گیا تو اس وقت حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ جنگ یمامہ میں قرآن و احادیث کثیر شہید ہوئے اور مجھے خوف ہے کہ دیگر مواقع میں ایسا ہی

ہو تو قرآن مجید میں سے جاتا رہے لہذا آپ حکم فرما دیں کہ قرآن پاک جمع کیا جاوے اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بعد اہام الہی عوجل کے جمع کر کے
 یکجا کھینچنے کا حکم فرمایا۔ کافی اچھی معلول۔ بالکل بیستہادت ہو کہ قرآن اسوقت یکجا مکتوب نہیں تھا بلکہ حفاظ صحابہ رضی اللہ عنہم کے سینہ پائے پاکیزہ پر رکھا تھا۔
 اور جبریل علیہ السلام ہر سال رمضان میں ایک بار نازل ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرآن مجید کا دور کرتے تھے حتیٰ کہ سال حجۃ الوداع میں دوبارہ دو
 کیا پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کلاس سال میری وفات پر چنانچہ صحیح میں یہ حدیث معلول موجود ہو۔ م۔ (التنبیہ) واحدی نے کہا کہ
 اسباب نزول میں کلام کرنا بدون روایت یا سماع کے حلال نہیں ہے یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم نے نزول کو مشاہدہ کیا اور سماع سے اسباب نزول کو جانا اور
 انکے بعد انھیں کی روایات سے علم ہوا۔ انھوں نے یہ سن لیا کہ ان میں سے علیدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ سے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب ہیں انھیں حضرت
 ایک آیت کو پوچھا تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کر لیں اللہ وہ لوگ کر کے جو جانتے تھے کہ اس سبب میں قرآن نازل ہوا ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے بھی بعض کی پیشان تھی کہ ہم سے نہیں کہتے چنانچہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے ساتھ جب ایک انصاری نے جناب سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں خاصہ کیا اور آپ نے زبیر رضی اللہ عنہ کے موافق حکم دیا اور انصاری اسوقت بمقتضایہ بقریت رنجیدہ ہوا حتیٰ کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت حکم دیا تو زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ اسی بارہ میں نازل ہوا تو اللہ تعالیٰ فلاور کا لایا مومن حتیٰ کہ لوگ
 فیما بین میں سے تھے تو وہ لیسوا تسلیم کیا۔ یعنی نہیں۔ قسم ہے میرے رب کی کہ میں نے اس میں ہونے کے جب تک یہ کر رہا تھا جو جھگڑا انہیں واقع ہوا اس میں جھگوڑا حکم بنا دین
 پھر جو کچھ تو حکم فرماوے اس سے پیشہ دلوں میں تکی نہ پاوے اور اسکا ایمان سے دل میں مان لین کما فی الصحیحین وغیرہ۔ پس دیکھو کہ حضرت زبیر رضی اللہ
 عنہ نے احتیاط کے ساتھ یوں فرمایا کہ میری دانست میرے خیال میں یہ آیت اسی بارہ میں نازل ہوئی ہو۔ حاکم نے علوم اہل بیت میں لکھا کہ صحابی
 کہ وہی و شریعت میں حاضر ہوا ہے جب سے کسی آیت قرآن کی نسبت آگاہ کیا کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی تو یہ قول بمنزلہ حدیث سند ہے۔ یہی قول
 ابن الصلاح رحمۃ اللہ علیہ کیا چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہودی کہتے تھے کہ جو مرد اپنی عورت سے الٹا کر کے ڈیر یعنی کھچوٹے کی حرکت
 فرج میں جماع کرے تو بچہ اکل یعنی بھنگا پیدا ہو گا پس اللہ تعالیٰ نے اسکی ترور میں نازل فرمایا فسا کہ حرث لکم فاعلموا انکم انی شتمت الکاتہ یعنی تمہاری
 جو روین تمہاری کھیتی میں سو جسے تمہارا جی چاہے لے لے پاس آؤ۔ خواہ چت یا پٹ۔ مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام پاک سے معام ہو کہ عورت جماع
 کرنے میں کوئی تنگی نہیں رکھی گئی کہ مثلاً چت ہی ہو ورنہ گنگار ہو گا۔ اور یہ وہ نے بد اعتقادی پھیلائی چاہی تھی کہ بچہ اکل ہو گا پس اسکو روک دیا کہ اللہ
 حسب طرح چاہے پیدا فرمائے اور اس میں کسی وضع کو دخل نہیں ہو لیکن یہ حکم پاکہ ذکر الہی عوجل کے ساتھ نیک نیت اور لاہ کو مقدم کر۔ یعنی بھٹل شہوت
 مقصود نہ ہو بلکہ اس کھیتی سے اولاد صالح کے امیدوار ہو۔ چونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم مرد و عورتین کا مل لایا ان تھی تو انہیں یہ امر ممکن نہیں تھا۔ اور
 یہ وہ کہ تجربہ میں غایا ایسا آیا ہو گا اسوا سے کہ قوم صرف شہوت پرست ہو کر تھی اور اہلبار کے قاعدہ میں مقرر ہوا کہ جماع کی صورت میں عورت بر وقت ازال کے کھٹی این طرف اور کھٹی
 ازال کی لذت سے مرد عورت کی آنکھیں چڑھ جائیں تو بچہ میں یہ اثر ظاہر ہوتا ہے اور پٹ جماع کی صورت میں عورت بر وقت ازال کے کھٹی این طرف اور کھٹی
 بائیں طرف نگاہ پھیر گئی تو بچہ اکل ہو گا۔ چونکہ طبیب صرف تن پروری کے قواعد جانتا ہے اور تن پروری کفار ہوتے ہیں جو نفس کی جسمانی شہوات
 منہمک ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ انکے حق میں انکی بد اعتقادی کی سزا دے دی کہ دیتا ہے ورنہ اللہ تعالیٰ ہی پیدا کرنے والا ہے اور کسی شخص کا شکل یا کسی
 چیز کو اس میں کچھ دخل نہیں ہے اور اہل ایمان کا اعتقاد صرف اللہ تعالیٰ کی الوہیت پر ہے اور وہ ایسی شہوت میں منہمک نہیں ہوتے ہیں پس انکی کھیتی
 اللہ تعالیٰ بندہ مومن پیدا کرتا ہے کیونکہ وہی پیدا کرنے والا ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ بعض فرقہ گراہ جیسے اس آیت سے سمجھا کہ عورت کے پیچانہ
 کے مقام میں وطی کرنا جائز ہے وہ شہوت پرست و منہمک بد اعتقاد ہیں کیونکہ مقعد سے آج تک کسی نے پیداوار نہیں سنی۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے

سندوں کو انکی کھینٹوں میں ہر طرح کی اجازت دی اور وہ محل فرج ہو جس سے اولاد کی پیداوار ہوتی ہو اور اہل سنت میں سے بعض نے فتاویٰ قول بعض اہل سنت کا نقل کیا حالانکہ باطل و غیر صحیح ہو بلکہ اجماع اہل سنت کے نزدیک سلف خلف مسبق کے نزدیک مقصد بازی حرام ہو حتیٰ کہ اگر کسی نے عورت پر حرکت کی تو اس پر توبہ فرض ہو اور سیاست کو طور پر نرا و بجا و لگی اور اگر کسی نے لونڈوں سے یہ حرکت کی تو قتل کیا جائیگا۔ کیا نہیں سمجھتے کہ عورتوں حالت حیض میں وطی کرنا بوجہ نجاست کے حرام کیا یہاں تک کہ پاک ہو جاویں حالانکہ مقصد کی نجاست انتہائی نجس ہو تو اسکے قطعی حرام ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہو۔ (الفائدة الجلیلة) شیخ ابن تیمیہ نے کہا کہ جب صحابی یا فقہ تابعی نے کہا کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی ہو تو کبھی یہ مراد ہوتی ہو کہ اس آیت کا سبب نزول یہ واقعہ تھا۔ اور کبھی یہ مراد ہوتی ہو کہ سبب نزول تو اور دیگر ہو لیکن یہ امر بھی اس آیت کے حکم میں داخل ہو بشرط کہ کتاب کو اس فائدہ کو یاد رکھنا چاہیے تاکہ تفسیر میں جو اسباب نزول مذکور ہوئے ان میں بعض نے ایک مرتبہ نزول بیان فرمایا اور بعض نے امر دیگر فرمایا پس سمجھ لیا جاوے کہ درحقیقت کچھ اختلاف نہیں ہو بلکہ ایک نے حقیقی سبب نزول بیان کیا اور دوسرے نے اسکے عام حکم کے تحت میں جو افراد داخل ہیں ان میں سے ایک فرد بیان کیا ہو۔ (الفائدة) مترجم کتاب کو اکثر علماء نے کہا کہ آیت کو نازل ہونے اسکے معنی میں بعض نے کہا کہ اس آیت کے معنی یہ ہے کہ توبہ کا فائدہ ہے۔ مترجم کتاب کو بعض صورتوں میں ذکر نزول میں یہ مقصود ہوتا ہو کہ اس آیت میں جو پہلے نازل ہو چکی ہو اس کا حکم مذکور ہو۔ مثال یہ کہ قولہ تعالیٰ ما کان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشکین الا یہ کے سبب نزول میں ایک تو ابو طالب کے لیے استغفار دوم ایک نصاریٰ کا اپنے والد کے لیے استغفار۔ سوم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے والدہ شریفہ کے بارہ میں استغفار کی درخواست کرنا روایات ہیں۔ پس ان روایات کے معنی میں وفاق اس طرح ہو کہ اصل یہ ابو طالب کے استغفار سے مناسبت میں نازل ہوئی اور قودہ کا ان استغفار ابراہیم الایہ شہید پہلے نازل ہوا اور شاید کہ نصاریٰ کے واقعہ میں نزول ہو کہ نصاریٰ نے استغفار ابراہیم علیہ السلام سے استدلال کیا تھا۔ پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے والدہ شریفہ کے لیے دعا کی درخواست کی یعنی مجھے اجازت دی جاوے تو حضرت جبریل علیہ السلام نے نازل ہو کر یہی آیت تلاوت کر دی لہذا یہ روایت نہیں کہ آپ پر کینعت دی گئی ہو تو صحابی نے جو سبب نزول بیان کیا وہ نیز اس سند مرفوع کے ہو اسی طرح تابعی یا فقہ نے بیان کیا تو وہ نیز حدیث مرسل ہو حتیٰ کہ اکثر حنفیہ کے نزدیک مانند جمہور علماء کے مقبول ہو اور شافعیہ کے نزدیک جب دوسری روایت مرسل سے تائید ہو جاوے تو مقبول ہو۔ واضح ہو کہ جب سبب نزول میں روایات مختلفہ وارد ہوں تو انکے اسانید پر غور کرنا چاہیے پس اگر ایک اسناد صحیح اور دوسری ضعیف ہو تو صحیح پر اعتماد ہو اور اگر دونوں اسناد صحیح ہوں تو دیکھا جاوے کہ اگر ایک میں صریح یہ روایت ہو کہ یہ آیت دربارہ اعرنہ نازل ہوئی ہو اور دوسری میں ایک واقعہ ذکر کیا ہو کہ جب یہ واقعہ پیش آیا تو یہ آیت نازل ہوئی پس صل سبب نزول میں اسی پر اعتماد ہو اور اگر دونوں روایتوں میں واقعات کے بعد نزول مذکور ہو یعنی ہر ایک روایت میں ایک واقعہ مذکور ہو مثلاً قولہ تعالیٰ علم انکم تحت انون انفسکم فتاب علیکم وعفا عنکم فالان بانتم وہن الایہ۔ دربارہ اجازت اکل و شرب تا وقت سحری۔ حالانکہ پہلے صرف خواب تک کھانا پینا جائز تھا۔ پس سبب نزول میں مذکور ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ و کعب بن مالک رضی اللہ عنہ نے اپنی اپنی زوجہ سے رات میں وطی کی اور بعد اسکے ہوشیار ہو کر صبح کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا حال ذکر کیا تو یہ آیت نازل ہوئی اور دوسری روایت میں ہو کہ ایک صحابی نصاریٰ ان بھڑے میں کام کر کے شام کو آئے تو کھانا تیار نہ تھا پس انکی زوجہ اس انتظام میں لگی کہ جس جیب تیار کر کے لائیں تو یہ سو گئے تھے پس دوسرے روز انکو غش آگیا تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور معلوم ہو کہ پیورہ مدینہ اور دونوں واقعہ بھی مدنی ہیں پس اعتماد کیا جائیگا کہ یہ واقعات متصل واقع ہوئے اور انکے بعد ہی نزول ہوا تو یہ واقعہ اسکا سبب نزول ہو گیا۔ کیونکہ آیت میں جماع و اکل و شرب دونوں کی اجازت سحری تک ہو۔ اور اگر دونوں واقعات میں سے ایک کہ میں اور دوسرا مدینہ میں ہو تو محمول ہو گا کہ

سبب نزول اول ہوا اور دوسرے واقعہ کا حکم اس سے نکال لیا گیا ہے اور اسکی مثال قول تعالیٰ ما کان للنبی الذین آمنوا ان يستغفروا للمشکین بل کانوا اولیٰ قربی الا انما
ہو جیسا کہ اوپر بیان ہوا لیکن شیخ سیوطی نے ذکر کیا کہ اگر دونوں روایتوں کی اسناد میں سے ایک صحیح ہو تو اسی کو ترجیح ہوگی خصوصاً جبکہ راوی خود اس واقعہ
میں حاضر ہوا اور اسکی مثال یہ کہ یونس سے قریش نے کہا بھیجا کہ ہم کو کوئی سوال بھیجو کہ ہم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے دریافت کریں پس یہودیوں نے
کہلا بھیجا کہ روح کو دریافت کر پس نازل ہوا قول تعالیٰ ویسئلک عن الروح قل الروح من امر ربی وما اوتیت من العلم الا قلیلاً۔ رواہ الترمذی عن ابن عباس
وصحیح۔ اور بخاری نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی جس سے ظاہر ہوا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں یہودی نے یہ سوال کیا تھا اور آپ
کھڑے ہو گئے پس ابن مسعود نے جانا کہ آپ پر وحی کی جاتی ہے پھر سزا ٹھاکر یہ آیت پڑھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آیت کا نزول مدینہ میں ہوا ہے شیخ سیوطی
نے کہا کہ روایت بخاری کو ترجیح ہوگی کیونکہ اسناد قوی و ابن مسعود جو حاضر تھے مترجم کہتا ہے کہ میرے نزدیک صواب یہ کہ سورہ بکیرہ میں یہ آیت موجود ہو
اور اصل نزول بنا بر روایت ترمذی کے مکہ میں ہوا اور مدینہ میں یہودی کے سوال کے وقت اللہ تعالیٰ نے مکرر اسی آیت کا حکم بھیجا کہ اسی کو تلاوت کریں
لہذا وحی کے وقت جو نہت آپ پر طاری ہوتی تھی وہ نہیں ہوئی بلکہ کھڑے رہے پھر سزا ٹھاکر یہی آیت تلاوت فرمائی۔ اور شیخ ابن کثیر نے اس آیت پر مکرر نزول فرمایا۔
مترجم کہتا ہے کہ مکرر نزول کے معنی بھی میرے نزدیک یہی ہیں کہ اول مرتبہ بطور وحی کے نزول ہوا اور دوسری مرتبہ صرف یاد لاکر اسی آیت میں حکم شامل
ہونا بتلایا جاتا ہے۔ (تنبیہ) کبھی سبب واحد کے واسطے کئی آیات کا نزول متعدد سورتوں میں نازل ہوا جیسے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا
کہ بار رسول اللہ میں دیکھتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مردوں کا ذکر فرمایا اور مردوں کا ذکر فضیلت ہجرت میں نہیں ہے تو نازل ہوا قول تعالیٰ ان المسلمین و
والمسلمات الا یہ۔ اور نازل ہوا قولہ فی لا اضیع عمل عامل منکم من ذکر او انشی الا یہ۔ رواہ الحاکم۔ (فقہ عائشہ) اسباب نزول کی قسم میں سے
یہ کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی زبان پر قرآن نازل ہوا یعنی اللہ تعالیٰ نے قبل نزول کے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کی زبان پر جاری کر دیا اور اصل
اسمیں موافقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ بن خطاب رضی اللہ عنہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عمر کی
زبان پر حق جاری کر دیا ہے اور عمر کے قلب میں حق رکھ دیا ہے۔ ابن عمر نے کہا کہ جب کبھی لوگوں میں کوئی واقعہ پیش آئے اور لوگوں نے ایک بات کہی اور عمر نے
نے دوسری بات کہی تو یہی ہوا کہ عمر کے قول کے موافق قرآن نازل ہوا۔ رواہ الترمذی اور مترجم نے موافقات عمر رضی اللہ عنہ کو نور تعالیٰ راتخذوا
من مقام ابراہیم مصلی کے تحت میں ذکر کیا ہے اور خلاصہ یہ کہ مقام ابراہیم میں مصلی بنانا و حجاب و قبول عسی یہ ان ظنکاران میں لا زواجہم منک
الا یہ۔ وقید بان بدر۔ و قول تعالیٰ فتبارک اللہ احسن الخالقین۔ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے موافق قرآن نازل ہوا۔ عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ نے کہا
کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک یہودی ملا اور کہنے لگا کہ تمہارے صاحب (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) جبریل کا ذکر کرتے ہیں وہ تو
ہم لوگوں کا دشمن ہے پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ واسکے ملائے وہ رسولوں و جبریل و میکائیل کا دشمن ہو تو اللہ تعالیٰ ایسے
کافر کا دشمن ہے پس اللہ تعالیٰ نے قول تعالیٰ من کان عدواً للذین ولائکم الا کتہ۔ نازل فرمایا۔ رواہ ابن مردویہ۔ مترجم کہتا ہے کہ (دوسری روایت میں
آیا کہ یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا پس آیت کا نزول ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ دونوں روایتیں متحدہ ہیں اور ابن مردویہ کی روایات سے
اصل قصہ معلوم ہو گیا کہ یہودی مرد و نہ دراصل حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر جبریل وحی لاتا ہے اور وہ ہمارا دشمن
ہو ورنہ ہم مسلمان ہو جاتے پس راوی نے مختصر کر کے اسقدر بیان کیا کہ یہودی نے کہا کہ جبریل ہمارا دشمن وحی لاتا ہے ورنہ ہم اسلام لاتے۔ ہم سعد بن معاذ
رضی اللہ عنہ جو قبیلہ اوس کے سردار ہیں جب انھوں نے سنا کہ حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے نسبت افک کا قصہ اس طرح بیان کیا گیا ہے تو سعد
رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سچا تک ہذا بہتان عظیم۔ پس جب اللہ تعالیٰ نے براءت کی آیات نازل فرمائیں تو اس میں سخت زجر و توبیخ فرمائی اور مسلمانوں

بھی ملاست سے جھڑکا بقولہ تعالیٰ لولا اذ سمعتموه قلتم ما یكون لنا ان نعلم بهذا سبحانک هذا بہتان عظیم۔ پس حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے اس قدر
 میں موافقت کی۔ اسی قبیل سے قولہ تعالیٰ وتخذکم شیعۃ۔ یہ چنانچہ علمہ روح سے روایت ہے کہ جب جنگلہ حد میں اصحاب بھاگ کر مدینہ آ کر اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کرنے میں دیر ہوئی تو صحابیات عورتیں نکلا کر جانب احد روانہ ہوئیں تاکہ دریافت کریں پس ہر ایک سے پوچھتی تھیں اگاہ
 اونٹ پر دو شخص آتے تھے پس ان سے پوچھنے لگیں تو انھوں نے بتلایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خیریت سے ہیں تو یہ عورتیں خوش ہوئیں
 اور کہنے لگیں کہ اب کچھ تردد نہیں ہو ویتخذ اللہ من عبادہ الشیعۃ یعنی بندوں میں سے تو اللہ تعالیٰ شہید بناویگا۔ اسی قبیل سے حضرت مصعب
 بن عمیر رضی اللہ عنہ نے قبل نزول کے بوقت شہادت پر پڑھنا شروع کیا تھا۔ واما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل الا یہ۔ حتی کہ یہ آیت بعد اسکے یوں
 ہی نازل ہوئی۔ مترجم کہتا ہے کہ بھیدہ واللہ تعالیٰ اعلم یہ ہے کہ حضرت مصعب اس وقت اس درقار سے جانب خرت جاتے تھے اور محض سکون و
 ثبات قلب کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے وعدہ رضوان پر یقین تھے اور کل صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو یقین کمال حاصل تھا اب تمام عمر کی عبادت سے نہیں
 ہوتا پس سب کتنا فیض رسالت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو آیت علم الہی ووجل میں تھی اس وقت ان کے قلب زبان پر جاری ہوئی اور پر حق
 صریح تھا جیسے موافقات حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں۔ اور مترجم نے ایک اشارہ کیا جس کا ادراک صرف موقنین ضائقین مومنین کے قابو سے ہو گا۔
 (نوع حادی عشری) مکرر نزول کی نسبت ایک جماعت متقدمین و متاخرین کا قول ہے تاکہ یہ کیوں موعظت ہو یعنی یاد دلانا و دل میں اسکے
 معنی مثبت کرنا و لایحیہ شان مقصود ہے۔ ازاجملہ فاتمہ سورہ نحل واول سورہ روم و آیتہ لیسئلونک عن الروح و قولہ تعالیٰ اقم الصلوۃ طریقی الزمار۔ اور
 اسی طرح سورہ اخلاص کہ میں مشرکوں کا جواب تھا اور مدینہ میں یہود و نصاریٰ کا جواب ہوا اور اسی طرح قولہ تعالیٰ ما کان للنبی و الذین آمنوا الا یہ۔ اور
 اس سبب میں حکمت یہ کہ کوئی واقعہ یا سوال ایسا پیش نہ آئے کہ اس میں حکم قرآن نازل ہو حالانکہ قبل ازین الیسی آیت نازل ہو چکی کہ جو اسکے حکم و جواب کو ضمن
 ہی پس اللہ تعالیٰ نے بعینہ اس آیت یا سورہ کو وحی فرمایا تاکہ یاد دلائے و فہم کا افادہ ہو مترجم کہتا ہے کہ مترجم نے سابق میں ہی معنی اپنی طرف سے نقل کیے
 فافہم اللہ تعالیٰ علی الوفان۔ م۔ (نوع ثانی عشری) بعض قرآن نازل ہوا حالانکہ اسکے حکم کا وقت اسکے بعد پیش آیا۔ مثال یہ کہ کہ منظر میں
 نازل ہوا قولہ تعالیٰ سبزم الجمع ویولون الدبر۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافروں کا جو منہ نرم ہو گا اور پیٹھ دیگا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے بہت
 اپنے دل میں کہتا کہ وہ کون جماعت اور کہاں ہے پھر بعد ہجرت کے جب ہر کار و روزہ اور فریض کا لشکر جہاد کا تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے
 تعاقب میں دیکھا کہ آپ تلوار کھینچے ہوئے ان کے تعاقب میں یہ پڑھتے ہیں سبزم الجمع ویولون الدبر۔ پس یہ آیت واسطے واقعہ بدر کے تھی۔ رواہ الطبرانی
 فی الاوسط۔ قتادہ رحمہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا کہ اللہ تعالیٰ غفریب لشکر مشرکین کو کھگا دیگا بقولہ تعالیٰ جیئذ ما ہنا لکم
 منہوم من الاحزاب۔ پس بدر کے روز اسکی تادیل واقع ہوئی۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور اسی قسم سے قولہ تعالیٰ قل جاء الحق و ما یبغی الباطل و ما یبغی
 اور قولہ تعالیٰ قل جاء الحق و زہق الباطل الالبہ۔ چنانچہ انکار و دل میں ہوا اور تادیل خواہ جہاد ہو جیسا کہ ابن مسعود رضی عنہ سے مروی ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم
 خواہ فتح مکہ ہو کیونکہ فتح مکہ کے روز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دونوں آیات پڑھتے اور یوں کہہ کر آتے تھے کما فی الصحیحین۔ بالجملہ حکم متاخر ہے۔ ابن الجصاص نے
 کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مکہ میں بہت سی کیا تہ سورتوں میں صریح ذکر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو حسب وعدہ غالب فرماویگا اور اسکا دین مسیح پر
 عالی ہو جائیگا اور بار ابطور کنایہ و لوازم کے ذکر فرمایا مثلاً مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ و الذین ان یکنہم فی الارض قاموا الصاۃ و انما الزکوۃ الالبہ۔ اور قولہ
 و عندہ اللہ الذین آمنوا منکم و عاوا الصالحات لیستخلفن فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم الالبہ۔ او جیسے قولہ تعالیٰ ہم الزکوۃ فاعلون۔ حالانکہ
 الزکوۃ کا فرض ہونا بعد ہجرت کے واقع ہوا ہے۔ اور اسی طرح دیگر شرائع اسلام کا ذکر قبل فرضیت کے مینہ سورتوں میں ہی جیسے سورہ فہرمل میں قولہ

مقدمۃ التفسیر

ہذا فردن لیفانہون فی سبیل اللہ اور فہموا الصلوة والذکر والصدقة قسم دوم یہ کہ حکم پہلے جاری ہوا اور اگیت اسکے بعد نازل ہوئی اور اسکی مثال اول میں سے علماء نے بیان کیا کہ (۱) آیت الوضوء یہ کہ کہ میں نماز کے ساتھ وضو کا حکم تھا اور ابن عبد البر نے کہا کہ سوائے جابل کے کوئی شخص منکر نہیں ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ وضو سے نماز پڑھی ہو اور جمیع اہل البیروت متفق ہیں حالانکہ آیت الوضوء مع حکم تیمم کے مدینہ میں سفر ہوا دے والی کسی کو وقت بیدار میں حضرت عائشہ کے قنادہ گم ہوئے پر صبح کے وقت نازل ہوئی کافی الصبح۔ (۲) شیخ سیوطی نے کہا کہ جمعہ کی فرضیت کہ میں ہوئی حالانکہ آیت الجمعہ مدینہ میں نازل ہوئی۔ بدلیل حدیث عبدالرحمن بن کعب کہ جب کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی آنکھیں جاتی رہیں اور میں کو جمعہ کی نماز کو لیجا تا وجب اذان سننے تو اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کے واسطے ترجمہ سے استفادہ کرتے پس میں نے پوچھا تو فرمایا کہ اس روز مذکور اسی شخص نے ہکو اول جمعہ پڑھا اقبال اسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے تشریف لائے اور ابن ابی جریج۔ (۳) قولہ تعالیٰ انما الصدقات للفقراء والا یہ کانزل ہوا کہ نزل ہوا حالانکہ زکوٰۃ کی فرضیت تو ابتداء سے ہی میں ہو چکی تھی تو صیح یہ کہ اس آیت میں جہان کو زکوٰۃ صرف کچھ اور اسکا بیان ہو حالانکہ زکوٰۃ پہلے سے اہل بیت کے لئے ہی میں صرف ہوتی تھی۔ (فروع خاصہ عتشی) بعض سورتیں میں بھی کیا بارگاہ نازل ہوئیں اور بعض متفق نازل ہوئیں اکثر میں کہ بجا نماز تفریق نازل ہوا چنانچہ اول سورہ اقرآن میں سے کالم یہ کہ نزل ہوا اول اسکی حکایتیں کثرت ہیں۔ بیان مسلم دل کہ کیا اس نزل ہوا پس ہی قسم میں سورہ فاتحہ و اخلاص ثبت یہ کالم کہ انظر سورہ فلق و سورہ ناس میں ہر ہر روایت مستند کہ عن ابن مسعود و سورہ بر صلات ہر سورہ اتھی قسم سے سورہ صفت سورہ انعام ہر ایک بنی بنی السلام نے کہا کہ سورہ العام کے بارہ میں کی اسناد صحیح نہیں ملی اور بعض روایات میں کیا اسکی چند آیات مدینہ میں نازل ہوئیں۔ (فروع خاصہ عتشی) بعض قرآن کے وقت نزل میں ملا کہ کی مشافہت تھی اور بعض میں نہیں۔ چنانچہ ابن حبیب و ابن النقیب نے کہا کہ سورہ انعام کی مشافہت میں تشریز اور فرشتہ بیچ پڑھتے تھے۔ اور فاتحہ الکتاب کے ساتھ میں استی ہر فرشتہ اور آیت الکرسی کی مشافہت میں تئیں ہر فرشتہ جیسے سورہ یونس کے ساتھ میں تھے اور آیت واسال میں رسولنا فیکل من رسولنا الا کتہ کی مشافہت میں یہی قول ہر فرشتہ تھے اور ساقی قرآن بعنبر مشافہت کے لہذا جبریل علیہ السلام نے شیخ سیوطی کو کہا کہ یہی ج نے سورہ العام کی روایت کی نسبت موضوع ہونے کا شکہ کیا اور باقیوں کی بات مجھے روایت نہیں ملی ایک امام احمد نے معقل بن عیسا رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سورہ بقرہ منام القرآن و فرورہ ہو جسکی ہر آیت کے ساتھ میں ہستی فرشتہ نازل ہوا اور آیت الکرسی تحت العرش سے لیکر ملائی گئی یہی۔ سعید بن منصور نے سنن میں ضحاک سے روایت کی کہ خواتیم سورہ بقرہ کو جبریل اللہ فی ایسی نشان سے کہ مشافہت میں جب قدر فرشتہ اللہ تعالیٰ نے چاہے ساتھ تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ سیوطی نے یہاں سورہ فاتحہ آیت الکرسی و خاتمہ سورہ بقرہ و سورہ کوثر کے فضائل میں بہت سی شیخ احادیث و روایات ذکر فرمائیں لیکن کسی میں مشافہت کا ذکر نہیں ہو حالانکہ اس نوع میں صرف یہی بیان ہو۔ (فروع خاصہ عتشی) قرآن میں بعض روایات و معارف ہیں کہ کیا سابقین پر نازل ہوئے اور بعض وہ کہ سابق کسی پر نازل نہیں ہوئے ابن عباس سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فرشتہ آیا اور کہا کہ آپ کو بشارت ہو کہ دونوں آپ کو عطا ہوے جو کسی نبی کو آپ سے پہلے عطا نہیں ہوئے ایک فاتحہ الکتاب اور دوم خاتمہ سورہ بقرہ۔ (رواد مسلم فی الصبح۔ اس حدیث میں اہل العلم کے واسطے تنبیہ یہ کہ قرآن مجید کے ہر سورہ و آیت کے ساتھ میں نور معرفت خاص ہو جو خاص یہ دون کے واسطے ظاہر ہوتا ہو جو بشارت و انتقام حاصل ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ سیوطی نے بعض آثار میں اس قسم کے ذکر کیے جن سے معلوم ہوا کہ انبیاء سابقین کے واسطے بعض آیات خاص تھیں لیکن مترجم کے نزدیک اول تو اس اسناد میں ضعف ہو اور دوم یہ امر مخالفت روایات صحیحہ ہو کیونکہ قرآن مجید جامع کتب سابقہ ہی پس کوئی صورت نہیں کہ قرآن سے کچھ باہر ہو پس میرے نزدیک صحیح یہ کہ خصوصیات کی مشال بیان کرنا چاہیے یعنی ہر اشار

توجیہ جوائے تعالیٰ نے کمون فرمائی حتیٰ کہ خاتم المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی اور یہاں ثابت ہوا کہ محمد و معارف عالمیہ میں جو آپ کو
مقام محمودین القاد ہو گئے۔ م۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سب طوالت میں سے موسیٰ علیہ السلام کو فقط دو سو مرتبہ عطا ہوئے اور
اس کے کسی نبی کو انہیں سے کوئی عطا نہیں ہوئی۔ رواہ البیہقی۔ مترجم کہ کتابہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے تو ریت بھی نہ ریت تھی
لہذا یہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے معارف میں اگرچہ نزول کتابی تو سابق ہو چکا تھا۔ م۔ ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِالْإِسْلَامِ**
بر وقت مصیبت کے جو میری امت کو عطا ہوا ہو کسی امت کو سابق میں عطا نہیں ہوا۔ الطبرانی۔ سب اسم ربک الاعلیٰ۔ آخر تک صحیفہ ابراہیم و موسیٰ
میں موجود ہو۔ رواہ ابن عباس عندہ الحاکم و سعید بن منصور۔ سورۃ تعالیٰ ہذا نذر من انذار الاولیٰ یہ آیات صحیفہ ابراہیم و موسیٰ میں ہیں۔ قولہ تعالیٰ
ان ہذا فی الصحیفہ الاولیٰ صحیفہ ابراہیم و موسیٰ۔ دلیل صریح ہے کہ یہ صحیفہ ابراہیم و موسیٰ میں موجود ہیں کعب جابر سے روایت ہے کہ سورۃ انعام کا شروع
یہی تو ریت کا شروع ہوا اور خاتمہ ہو دوسری تو ریت کا خاتمہ ہے اور اس باب میں آتا کہ کثیرہ ہیں اور صحیح الاسناد اکثر ہے اپنے مقام پر تفہیم میں مذکور ہیں۔
(نوع سادہ) چوتھی قرآن مجید نازل ہونے کی کیفیت کے بیان میں۔ اس باب میں عجائب علوم و اسرار ہیں اور بعض عام فہم امور و انشاء اللہ
مذکور ہونگے واضح ہو کہ یہ امر یہی ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو معجزہ دائمی قرار دیا حتیٰ کہ ہر زمانہ میں ہر شخص کے واسطے قرآن پاک معجزہ و حود
ہو اسی طرح اسکے نازل فرمانے میں بھی کتب سائنس سے علاوہ طریقہ عطا فرمایا۔ ہاں قرآن کے معجزہ ہونے کے واسطے یہ شرط ہے کہ خود زبان عربی میں ہر
ہو جیسے عقلیہ موسیٰ کے انوار جان جانے کے لیے یہ شرط تھی کہ آدمی آنکھوں والا ہو اور حضرت عیسیٰ کے یہ بندہ ہنگامہ آواز نے میں بھی کہیں
شرط تھیں۔ درہ کیونکر دیکھتا مگر کہ وہ عقلی اور پرستار لال کرنا یعنی باطن سے اندھا نہ ہو تا غرض کہ ظاہری آنکھیں یا عقلی آنکھیں شرط تھیں اسی طرح قرآن مجید
کے واسطے یا تو عربی زبان کی دھارت ہو کہ وہ انتہائے بلاغت کو دیکھے یا عقلی آنکھیں ہوں کہ وہ دلیل سے سمجھ جاوے اور دلیل عقلی یہ کہ تمام عربی مدون
جان دینے کی لوازمات لڑے وہ ہمیشہ اس وقت یہ کہتے رہے کہ قرآن مجید جادو دوسری آدمی کا حکام نہیں ہے کہ چاہے سلام لائے تو عجز کا اقرار کیا
جیسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پہلے منکر تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت بالکل ظاہر ہے کہ چاہے زبان لائے تو اقرار کیا ہے کہ لوگ کہہ روئے تھے اور ممکن نہیں
کہ اس قدر کروہ ایک مرغلط تفسیر ہو جاوے حالانکہ قاطبہ طبقہ طبقہ سیکڑوں کروہ برابر اسکے معجزہ ہونے پر متفق ہیں تو عقلاً قطعی دلیل ہے کہ وہ نظم
کلام عربی میں درجہ اعجاز ہو کہ اسکے مثل محال ہے۔ م۔ کیفیت نزول میں واضح قول یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہم تاریخ و ماضی کی لیلۃ القدر میں قرآن پاک
لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر ایک بار کی نازل فرمایا پھر آسمان دنیا سے حسب وقائع و نوازل کے حسب حکم الہی عروج و نازل ہوا تا کہ حتیٰ کہ ۲۲۔
برس میں پورا کیا گیا۔ یہی معنی حاکم و بیہقی و نسائی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بوجہ متعدد روایت کیے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے یہ آیت
پڑھی **وَالْأَنبَاءُ تَنْزِيلًا مِّن رَّبِّكَ** بالحق و احسن تفسیر یعنی کفار تیرے پاس کی دشمنی نہیں لاوی گئے مگر آنکھ ہم تیرے پاس حق کو اور ہر تفسیر لاوی گئے
ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یعنی تشرکین جب کوئی امر جدید آئے تو اللہ تعالیٰ اسکے جواب میں امر حق و معرفت حقہ نازل فرماتا تھا
ابن ابی شیبہ وغیرہ نے روایت کی کہ ابن عباس نے فرمایا کہ قرآن مجید کو لوح محفوظ سے جدا کر کے آسمان دنیا کے بیت العزہ میں رکھا گیا۔ طبری کی تروا
میں ہے کہ رمضان کی لیلۃ القدر میں ایک بار کی آسمان دنیا پر نازل فرمایا۔ یہ سب اسانید صحیحہ ہیں شیخ ابن حجر نے کہا یہی قول صحیح معتبر ہے ابن عباس
رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی **وَقَرَأْنَا فَرَقًا** لفقراء علی الناس علی ملت و نزلناہ تشریفاً یعنی اللہ تعالیٰ نے یہ معنی ارشاد فرمائے کہ پہلے یہ قرآن
تھے عطا کیا خیم خیم کر کے تاکہ تو اسکو لوگوں پر ٹھہرائو کے ساتھ تلاوت فرمائے اور پہلے اسکو احسن طور پر نازل فرمایا۔ مترجم کہ کتابہ کہ اس سے تفسیر ہو گئی
کہ قرآن پاک کے اس طرح نازل فرمانے میں کیا خوبی و لطافت ہے۔ حاصل یہ کہ نبی اسرار حکمت کے اول تعظیم قرآن۔ دوم اہلاد کر امت خاتم المرسلین

سوم مکمل است مرحومہ چارم تثبت و اتفاق پنج اظہار معجزات ششم تکمیل قوای روحانی ہستم حفظ اتقانی۔ (توضیح بیان امارول) یہ کتبیں ہستی
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ سے اس جنت کاملہ کے نزول کے واسطے اہل السموات کو تبلیہ کی جنہوں نے جانا کہ آخری کتاب کامل تھیں نازل
 ہوئے والی ہی اور اللہ تعالیٰ نے شیاطین کی اہلین سے دو اور ان کے تصرفات باطل کر دیے کیونکہ جب نور کا ظہور ہوا تو اندھ مضمحل ہو گئی پس اگر حکمت الہی اسکی بنی
 اکیس مقتضی ہوتی تو وہ دیگر کتب سمائی کی طرح لکھا ہوا کتاب میں نازل ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو نوریت و انجیل وغیرہ کتب سابقہ سے امتیاز دیا
 حتیٰ کہ مجبوراً آسمان بیل نازل کیا اور چٹا چٹا اسکو زمین پر نازل فرمایا۔ مترجم کہتا ہے کہ نور کا لام ربانی خالص بقلب الفی و اظہار نازل ہوا ہوا دن پردہ
 ثبات و تحریر کے اور اسکو قلب سلیم سے سمجھو کیا نہیں سمجھتے ہو کہ اگر ایک شخص کے سینہ میں قرآن محفوظ ہوا وہ ہر شخص کے سینہ پر لکھا ہوا
 قرآن رکھا ہوا تو ان دونوں کے انوار و برکات میں بہت فرق ہو۔ اسی سے (امر دوم) سمجھ سکتے ہو کہ نور خالص کے نزول کے واسطے قابلیت بدرجہ
 کمال ضروری ہے پس ظاہر فرمایا کہ اس نور کو پردہ لباس میں آستانہ اخفاء ہی لہذا ظاہر فرمایا کہ اتقی قلبہ پر نور خالص عی نازل کیا گیا ہے لہذا صحیحہ میں
 روایت ہے کہ ہر پیغمبر کو وہ درگیا کا سیکہ مثل پریشربان لایا اور مجھے جو دیا گیا وہ وحی الہی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے وحی فرمائی پس میں نے امید و ابرہہ کر لیا
 کہ روزِ حشر ہر ایک زیادہ ہونے کے مترجم کہتا ہے کہ اس سے دو فائدے مفہوم ہیں اول اقلہ ہر پیغمبر کے واسطے اسکا معجزہ و معرفت اسی ساعت کے لیے
 تھا اور کلام پاک کا معجزہ لباس کتاب تھا تو اسوقت کی امت اسی قابلیت پر حاضری ہوتی تھی۔ دوم آپ کا معجزہ و انعام تاقیامت ہے اور خالص
 نور ہی نہ اس سے خود ظاہر ہو کہ امت کو ابھی اس نعم کی قابلیت عطا ہوئی ہے تو ضرور ہو کہ جب میں معرفت کی قابلیت و وسیع ہو تو تالیف میں بھی انہ
 ہو گئے کیونکہ تابع نور حقیقت وہ شخص ہو کہ عین توحید پر ہوا اور اللہ کے اہل اسلام میں خلوص توحید و ایک شریعت کر۔ میں بنیاد بنام کے تابع کے جیسے ہر ایک
 مجسمہ و رصافی جسمانی کہ ان میں سے ہر ایک کو آج تک سمجھ میں نہیں آتا اللہ تعالیٰ کے صفات کاملہ و اہل اسلام بیان کرتے ہیں اسلئے معنی کیا ہیں
 حالانکہ اہل اسلام میں بھی جہل کے قلب پاکیزہ میں نے دغدغہ معنی موجود ہیں۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ جو کہ خیر الامم فرمائی
 گئی ہے ہر ایک نے اپنی معرفت قلبی سے جان لیا کہ سبحان اللہ ہمارے پیغمبر خاتم النبیین ہیں اسلئے ایسے کمال علی پر ہیں کہ وحی الہی میں اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا۔ نزل بہ الروح الامین علی قلبک باذن اللہ۔ تو آپ ہی کا قلب تھا کہ جیسے اس امانت و نور خالص کو برداشت کیا اللہ صلی علی سیدنا و آلہ
 محمد وآلہ صحبہ اجمعین۔ اور اس سے صاف واضح ہوا کہ جب نور وحی خاص قلب پر بلا حجاب نازل ہوا تو وہ قلب جس طرح حجاب پر فائز ہو گا
 اسکا اندازہ کون کر سکتا ہے کیونکہ کتاب سے نور کا قلب پر ظہور کرنا برکت و تدریج ہے جسکے واسطے عبادہ و مشقت طویل چاہیے اسلئے اسکا حادثہ
 صحیحہ میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے نزول میں شدت برداشت فرماتے تھے۔ پس باوجود اس کمال کے یہ شدت اٹھاتے
 تو عقل نورانی سے سمجھ دیکھو کہ کنالی لباس سے نور کے ظہور میں کیا مشقت و جدیل ہے اور وہ بھی بدرجہ اپنے قلب کے ہو۔ لہذا فرمایا۔ کہ ایک
 انتہیت بہ فلوک۔ یعنی کافروں کی جہالت ہر کسے عقلی سے انھوں نے چاہا کہ کتاب کیون نہیں نازل ہوئی اور کہاں کو چھوڑ کر نازل کے طالب
 ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے رو کیا کہ ہم نے یوں ہی چٹا چٹا نازل فرمایا ہے تاکہ اس نور سے تیرے باطن کو تمکین و تثبت عطا فرماوین۔ ظاہر ہے کہ انوار خالص
 کے ظہور سے قلب کو کس درجہ تثبت حاصل ہو گا حتیٰ کہ لائق معراج کر لیا۔ اس سے (امر سوم) کا بیان واضح ہوا کہ جب قلب پر نازل ہوا اور
 انجیل انوار کو صاحب نور نے اپنے اصحاب پر تلاوت کیا تو ان کے قلوب میں ایک واسطے سے وہ نور منتقل ہوا اور ان کے قلوب میں سلام حیات گال
 پیدا ہونے لگی۔ اسی واسطے کاہرا دیا اللہ متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض و رحمت ایک سلسلہ سے جو کچھ حاصل ہوتا تھا
 اب نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ تمام عمر شب و روز کی عبادت سے آخر میں وہ بات حاصل ہوئی اور اسی پر اہل السنۃ کو لائق متفق ہیں اور یہی بات

وآثار میں مصحح و مبین ہر چنانچہ ترجمہ عقائد مقدمہ میں الہادیہ میں مترجم نے شرح لکھا ہے۔ اب سنو کہ جس شخص نے صفائی قلب خلوص نور ایقان کے ساتھ
دور کعبہ نماز ادا کی تو وہ جس درجہ قبولیت پر فائز ہو دوسرے شخص جنہیں ملو القیاف خلوص نہیں اسکی ہزار بلکہ دس ہزار رکعت بھی اسکا مقابلہ نہیں کر سکتی
ہیں۔ اسی شخص ماقبل ذرا غور کر کہ اہل جنت کو بعد دخول جنت کے کہا جائیگا کہ کچھ اور چاہتے ہو تو اہل جنت حیران ہونگے کہ اب کیا باقی ہے سو وقت حکم
ہو گا کہ یہ نعمت عظمیٰ کہ میں نے اپنا رضوان تمکو عطا کیا کہ کبھی تم پر ناخوشی نہ ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بعد ثواب جنت کے فرمایا۔ اور رضوان میں اللہ
اکبر یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان حاصل ہوتا اس سب سے بڑھ کر یہی رضوان آگے کا یہ مرتبہ اعلیٰ ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو دنیا ہی میں عطا
کر دیا بقولہ تعالیٰ رضی اللہ عنہم و رضوان عندہ پس شان کمال انکے واسطے اسی عنوان سے عطا ہوئی۔ اس سے (امہ چارم) کی توضیح معلوم ہوئی
کہ جب کسی عزیز وافر تیر کی تعلیم میں کامل توجہ ہوتی ہے تو ہر علم و فن سے تھوڑا تھوڑا کر کے روزانہ اسکو تعلیم کرتے ہیں اور جب وہ ہر روز کے سبق کو محفوظ
کر لیتا ہے اور اچھی طرح سمجھ جاتا ہے اور اسکے دل میں یہ مضمون جم جاتا ہے تو کبندہ سبق دیتے ہیں تاکہ وہ دل جا کر لے حتیٰ کہ وہ اس علم میں کامل ہو جاتا
اور اگر ایک بار کی اسکو تمام کتاب القادر دی جاوے تو ادا ہی جا چاہے ہو گا اور ظاہر ہے کہ کیا حاصل کریگا۔ لہذا حدیث حضرت ام المؤمنین میں وارد ہے کہ
اول مسلمات میں سے ایک سورہ نازل ہوا جس میں جنت و نزع کا ذکر تھا پھر جب اسلام کی طرف لوگ دوڑے تو ہلال و حرام نازل ہوا۔ اگر اول ہی پیر
و پنج وقتی نماز و روزہ و جمعہ و جماعت و زکوٰۃ و حج و منع غیبت و شراب و تحريم زنا و بیاب و غیرہ احکام کثیرہ نازل ہوتے تو انکی اتباع میں مضمحل ہو جاتے
اور ثبوت حاصل نہ ہوتا کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ بنو اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مدت تک معجزات دیکھے اور مدت سے دین نبوت
سے واقف تھے پھر جب پیر کیا رگی تو ریت نازل ہوئی تو قبول سے انکار کرنے لگے کافال تعالیٰ و اذنتنا ابجل فوقہم کا نہ ظلمہ الا کہ یہ پس واضح ہوا
کہ اللہ تعالیٰ نے طہرہ اعلیٰ کی تکمیل میں ایسی عنایت خاصہ مبذول فرمائی کہ اپنے کلام پاک کے انوار سے بواسطہ اپنے پیغمبر خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ و
علیہم اجمعین کے ثبوت و کمال کامل عطا کیا حتیٰ کہ انکو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت سے سرفراز کیا اور بعد اسکے یہ خلافت نبوت میں
رہی بلکہ خلافت سلطنت ہو گئی۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے تین طریقے سے ثبوت عطا فرمایا۔ اول یہ کہ نور کلام کا القادر پیر بواسطہ
خیال المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے نور خاص تھا اور دوم ہر موقع نزول انکے واسطے زیادت ایمان تھا کافال تعالیٰ را دتم ایمانا۔ اور سوم یکے بعد دیگرے
فرایض سے نفس متحرک ہو جانا یعنی پہلے قلب میں ہر وقت توجید آئی کی یاد اور نفوت عذاب و نزع اور امید ثواب جنت میں مع ایمان خاص
ششون ہوا پھر اعمال میں سے ایک فرض کا حکم ہوا حتیٰ کہ اسکے ساتھ انکے نفوس مستقیم و ثابت ہوئے اور جو نور حاصل ہوا تھا وہ بڑھتا گیا اسی طرح جب
یہ ملکہ حاصل ہو گیا تو دوسرے فرض نازل ہوا اعلیٰ القیاس جانب ممانعت میں بھی تعلیم فرمائی اور اس سے ہر شخص خیال کر سکتا ہے کہ جو رحمت و عنایت
ازل بحال قرن اول صحابہ رضی اللہ عنہم مبذول تھی اسکی ہوس آئینہ کسی قرن کو نہ ہوگی و ذاک فضل اللہ یوتیہ من شیانہ واللہ ذو الفضل العظیم۔
ولہذا حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ایک گروہ جہاد کریگا پس پوچھا جائیگا کہ کیا تم میں کوئی شخص ہے جسے حضرت رسول اللہ خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
کو دیکھا ہو پس کہا جائیگا کہ ہاں تو اسکے واسطے فتح کیا جائیگا پھر ایک گروہ جہاد کریگا تو پوچھا جائیگا کہ کیا تم میں ایسا شخص ہے جسے ایسے شخص کو دیکھا ہو
جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہو پس کہا جائیگا کہ ہاں پس اسکے واسطے فتح کرو یا جائیگا۔ یہ نص صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں قرن
صحابہ رضی اللہ عنہم وہ امت رکھی تھی جسکو اپنے حبیب خاص خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مبعوث فرمائے اور اس سے ہر شخص
جسکے دل میں اللہ تعالیٰ نے نور عقل لکھا ہے انکے شرف و منزلت کو سمجھ سکتا ہے اور جو شخص اس نور عقل سے بے نصیب ہے اور صرف حواس نامی سے
ادراک چاہے وہ جاہل ہے اور غالباً اپنے قیاسات یہود و مسلمانہ ہو گا۔ الحاصل یہود کو تو ریت یکبارگی عطا ہوئی اور انکا نتیجہ یہ ہوا کہ ابن

عباس رضی اللہ عنہ سے حدیث القنون میں مروی ہے کہ پھر جب موسیٰ علیہ السلام کا غصہ فرو ہوا تو انھوں نے الواح توریت کو لیا اور جو حکم اللہ تعالیٰ نے تبلیغ کے واسطے دیا تھا وہ بنو اسرائیل کو پوچھا یعنی وظائف عبادات اور مذہبی پس یہ بنو اسرائیل پر گراں گزرا اور انھوں نے اسکی تعمیل کے اقرار سے منہ موڑا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر پکارا مثل سائبان کے رخ فرمایا اور وہ ان کے سروں کی جانب ٹھکراتی کہ ان کو اپنی موت نظر آنے لگی پس سجدہ میں گرے اور اسکی قبولیت کا اقرار کیا۔ رواہ انسائی وغیرہ۔ اور یہی تفسیر ابن ابی حاتم نے ثابت بن الحجاج سے روایت کی اور اس میں دیگر آثار باستانیہ مجعہ مروی ہیں بلکہ ترجمہ کتابہ کہ خود قرآن مجید میں منصوص ہے۔ پھر یہ امر ظاہر ہے کہ اگر احکام آہستہ آہستہ نازل ہوتے تو قبول میں تردد نہ ہوتا۔ اور یہ معلوم ہے کہ جملہ احکام آسانی سے ادا ہو سکتے ہیں اور انکار و تردد صرف شرارت نفس سے ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے استطاعت آسانی فرمائی کہ کوئی حکم نہیں دیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر ایک حجت فرمائی کہ کیا ارگ احکام نازل نہیں کیے حالانکہ کافروں کو شیطان نے ایجاب کیا کہ انھوں نے کہا۔ لولا انزل علیہ القرآن جملہ واحدہ یعنی کیا ارگ قرآن کیون نہیں نازل ہوا۔ شیطان کی عین مٹا تھی کہ آہستہ نزول کی حجت عظیمہ سے یہ امت محروم ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو غور کیا اور کافروں کو جواب دیا کہ لاکت ثبت بہ نوادک الآیۃ۔ یعنی ہم نے یوں ہی بنائے ہیں نازل فرمایا ہے کہ اس سے تیرے قلب اسرار باطن کی تثبیت فرماوین جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تثبیت مقصود ہے تو آپ کے طفیل میں آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کے قلوب اعضا کی تثبیت حاصل ہو اور اس حجت عظیمہ کی تدریج چلنے چاہئے قلب کی مصلح میں کچھ مدت سعی کرے اور عوام کے واسطے تو سمجھنے کے لیے ایک نظم لکھ دیتے جو ہم سے اور وہ سابق میں مذکور ہو گی کہ حلیہ علم سے آراستہ ہونے کے لیے اگر طفل کو آہستہ آہستہ ایک ایک حرف و فقرہ دہن دیکر تدریج کے ساتھ ترقی کیجائے تو طفل اس علم میں بدرجہ کمال پہنچ جائیگا اور اگر کیا ارگ الفاظ دیا جائے تو اس میں بھی اگر کہا جاوے کہ پھر بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کے تو سب کو کیا ارگ ملے جواب یہ ہے کہ بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کے جو تابعین پیدا ہوئے انھوں نے ابتداء سے ہر طرف سے لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ کی آواز تین باکی اور سات برس سے نماز میں لگائے گئے اور سن تیس سے فراغت کے ساتھ علوم میں مشغول ہوئے اور اپنے زمانہ کے کمال پر فائز ہوئے اور یہ ان کے حق میں تدریج ہے اور باوجود اسکے وہ درجہ کمال جو صحابہ رضی اللہ عنہم حاصل ہوا تھا مگر انھوں نے اللہ تعالیٰ نے پیغمبر کے مانند امتیاع میں بھی مراتب لکھے ہیں انما حدیث میں ہے کہ تم میں جو شخص خود کو سواں حصہ چھوڑے اس پر شش ہر کی اور ایک ماہ اور یکا کہ جسے سواں حصہ دیا گیا خات پوچھا اور ایک حدیث میں ہے کہ آج علی تشریف لے رہی تھیں تم میں علم حاصل و عمل کی فراغت ہو اور ایک ماہ اور یکا کہ اس وقت عمل سے علم بہتر ہوگا شرم کتابہ کہ غالباً یہ وقت وہی ہے یا کئی سو برس خیریت شروع ہو چکا کیونکہ علم سے دلائل بیانات صدق نبوت سحر کائنات صلی اللہ علیہ وسلم آدمی پر آئینہ ہو جاتے ہیں تصدیق ہی عین بیان ہو اور بہت سے بے علم دیکھ گئے کہ وہ اعمال نوافل وغیرہ میں کثرت کرتے حالانکہ جناب باری تعالیٰ میں سنا جاتے غافل ہیں یعنی یہ توجہ نہوئی کہ حضور حق عزوجل میں محمد باسورۃ کیا عرض کیا کیونکہ اسکے معنی نہیں جانتے ہیں اور اکثر لوگ نوافل حد فائز میں بہت دیتے ہیں حالانکہ والدین و اقارب بلکہ فرض نفقہ والے محروم ہیں اور بہتر سے ہر کام میں کسی قدر دنیا کا کام مرکوز رکھتے ہیں اور بہت لوگ نوافل امور ادا کرتے اور فرض چھوڑتے ہیں پس یہ بیوقوف علمی کا نتیجہ ہوتا ہے جیسے کبھی علم والا اپنی وجاہت نام و لوگوں کی عقیدت و دنیاوی ہوس میں بدنام ہوا ہے یا عاذا اللہ تعالیٰ بفضلہ من کل ذلک عالمیسی خیر و نساء اللہ تعالیٰ العافیۃ فی الدنیا والاخرہ دوسری حدیثنا اللہ تعالیٰ انکلیل (الوصل) صحیح میں ثابت ہے کہ کوئی کبھی مثل صلۃ الجبرس کی تھی علما نے کہا کہ یہ آواز فرشتہ کی آمد سے تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم توجہ ہو جاتے اور حدیث میں ہے کہ ہر ایسی وحی میں گمان ہوتا کہ گویا میری جان قبض ہو جائیگی۔ صحیح کی روایت میں ہے کہ یہ طریقہ وحی پھر بہت سخت ہوتا ہے حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ شدت جاڑے میں وحی آتی اور بعد افاقہ کے آپ کی پیشانی مبارک سے

اس طرح پسینا جاری ہوتا جیسے فصد کھل گئی ہو۔ کبھی قلب پر القا کیا جاتا۔ شیخ سیوطی نے لکھا کہ شاید یہ پہلی حالت کا بیان ہو اور شاید طریقہ دوم ہو کہ کبھی آدمی کی صورت میں فرشتہ آیا اور کلام اللہ کیا کہ اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حفظ فرماتے تھے جیسا کہ صحیح میں ہے اور فرمایا کہ یہ صورت چلیں اسکو ہو اور یہاں جو دیگر میں جنگا بیان شرح صحیح بخاری میں انشاء اللہ تعالیٰ باؤگے۔ (فائدہ) ابن ابی حاتم نے سفیان الثوری سے روایت کی کہ انبیاء سابقین میں سے ہر ایک پر بھی وحی علی ہی میں نازل ہوئی پھر پیغمبر نے اپنی قوم کے واسطے ترجمہ کی۔ مترجم کہتا ہو کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ وحی انہی عزوجل لوح محفوظ سے عربی میں ہو پھر ترجمہ کے واسطے اسکی قوم کی زبان میں لکھی گئی۔ (فائدہ) ابن عباس سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرئیل نے مجھے ایک حرف پر طعنا پس میں نے مراجعت کی اور برابر میں نے زیادتی چاہی یہاں تک کہ سات حرف ثبوت ہو گئی۔ رواہ البخاری و مسلم۔ یعنی ایک طور پر ختم کیا جاتا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب باری تعالیٰ میں درخواست کی کہ میری اس کتاب آسانی دی جائے پس وحرف یعنی دو طور پر ہوا پھر آپ نے زیادتی چاہی حتیٰ کہ سات طور پر ہوا چنانچہ بعض آیات میں مصرع ہی پھر واضح ہو کہ ابتدائے ان حرفوں کا مفاد متعلق بتلاوت ہو چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حارث بن ہشام کو ایک سورہ اپنی قرات سے کچھ مختلف پڑھتے سنکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے اور عرض کیا کہ یہ دوسری طور پر پڑھتا ہو آپ نے کہا کہ اگر عمر اسکی گردن چھوڑ دے پھر فرمایا کہ پڑھ تو حارث نے اسی طور پر جیسے حضرت عمر نے سننی تھی پڑھی۔ آپ نے فرمایا کہ ان یوں ہی نازل ہوئی ہو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ پڑھو پس عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی قرات پر پڑھی تو فرمایا کہ ان اسی طرح نازل ہوئی ہو پھر فرمایا کہ عمر قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہو پس جب کو جو میسر ہو وہ پڑھے۔ کما فی الصحیح مترجم کہتا ہو کہ صحابہ تابعین و ابجدائے مسلمین سب متفق ہیں کہ مصحف مجید میں جو قرات متواترہ معروف ہیں اور وہ تابعین کے وقت سے برابر سات قرات متواترہ ہیں انکے سوائے دوسری قرات نماز میں نہیں جائز ہو اور میں قرات دیگر بدرجہ مشہور ہیں پس شکا بھی حوازاں کیا ہو اور حق یہ کہ تین قراتیں درحقیقت انہیں سات میں داخل ہیں اگرچہ سب میں ملاک ہوں۔ م۔ حدیث سات حرف میں یہ بھی آیا کہ جبرئیل علیہ السلام نے کہا کہ ہر قرات سننا کافی ہو جیت تک کہ آیت عذاب کو رحمت پر آیت رحمت کو عذاب پر ختم کرے۔ رواہ احمد با سند صحیح۔ مترجم کہتا ہو کہ یوں ہی جب تفسیر نص ہو جیسے ترجمہ ایک حافظ سے سنا کہ اسنے خطا سے پڑھا پھر ہم من النور الی الظلمات۔ اور اسکے آگے آیت میں پڑھا کہ یخرجون من الظلمات الی النور۔ پس نص میں تبدیل ہو گئی کیونکہ آیت یہ کہ یخرجون من الظلمات الی النور۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ولایت سے اپنے بندوں کو تاریکیوں سے نور میں لاتا ہو۔ اور آگے آیت یخرجون من النور الی الظلمات۔ یعنی کافرین جنگوبتوں سے محبت ہوئے شیطا طین انکو نور سے تاریکیوں میں لیجاتے ہیں۔ واضح ہو کہ ابتدائے کفر میں کافر ایک تاریکی میں جاتا ہو پھر جب اسپر ماور کفر کے موافق عمل کیا تو زیادہ تاریکی میں گیا گو با پہلے کچھ روشنی تھی وہ جاتی رہی اور جب تیسرے طبقہ میں گھسا تو دوسرے طبقہ کی جو کچھ روشنی تھی جاتی رہی حتیٰ کہ جب مرادو محض تاریکی بلا نور ہو اسکو واسطے حدیث میں وارد ہو کہ جہنم نہایت سخت سیاہ تاریکیاں ہو اور اگر موت سے پہلے وہ ایمان کی طرف پھرتا تو تاریکی سے نور کی طرف پھرتا زیادہ نور پھر اس سے بھی زیادہ حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے سر پا نور فرماتا ہو۔ کما قال تعالیٰ نور علی نور ہدی اللہ لنورہ من یشاء۔ (نوع سماکہ عشی) اس سے قرآن۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عرب کے قصیدہ دیوان وغیرہ با طیل ناموں سے مباحث اس کتاب پاک کے نام ذکر فرمائے۔ جیسے کتاب مبین۔ قرآن کریم۔ کلام اللہ۔ نور مبین۔ ہدی۔ رحمۃ المؤمنین۔ فرقان حق۔ شفاء المؤمنین۔ موعظہ۔ شفاء الصدور۔ ذکر مبارک۔ علی حکیم۔ حکمہ بالغہ۔ کتاب حکم۔ مہمین۔ جبل اللہ۔ صراط استقیم۔ بعض علمائے (۵) نام بیان کیے جنگو شیخ سیوطی نے استقصاء کیا ہو۔ اور وہ سب قرآن مجید میں مذکور ہو ہیں۔ کعبہ حبار رحمۃ اللہ تعالیٰ روایت ہو کہ توریت میں ذکر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے خطاب فرمایا کہ اسی محمد میں تجہر ایک توریت جدید نازل کرنے والا ہوں جو اندھی آنکھیں کھولے گی اور

ہرے کا لون کو اور ڈھکے دلوں کو کھول دی گئی۔ رواہ ابن ابی نعیم۔ تادمہ ج۱ فرمایا کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے تورات میں تو عہد کیا کہ اے رب
 میں اللہ کے علم میں پاتا ہوں کہ میرے بندوں میں ایسی امت ہے جسکی انجیل میں تکیہ سینوں میں ہوگی پس اے رب انہیں کو میری امت کر دے اور انکی
 نے فرمایا کہ اے موسیٰ یہ امت جسکا تو نے انکار کیا یہ امت احمد ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم باسناد صحیح۔ (فائدہ) قرآن کی سورتوں کے نام کچھ اپنی رائے
 و قیاس سے نہیں ہیں اور نہ نام رکھنا جائز ہے بلکہ جو نام معلوم ہیں یہ سب صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے ثبوت ہوئے ہیں اور صحیح ہیں ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جیسین ابن مسعود نے کہا کہ یہ اس سرور کا مقام ہے جو سورۃ البقرہ نازل ہوئی۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سورۃ البقرہ کا نام لینا ثبوت ہوا ہے لہذا جمهور علماء کے نزدیک صحیح ہے کہ ان ناموں کو اطلاق کیا جائے۔ (فائدہ) بعض سورتوں کے متعلق
 نام ہیں جنسے سورۃ کا اثر ظاہر ہے شیخ سیوطی نے کہا کہ سورۃ فاتحہ کے کچھ اور ہیں نام مجھے معلوم ہوئے۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ یہ سورۃ
 ام القرآن و یہ فاتحہ الکتاب و یہ بیع مثالی ہے۔ رواہ ابن جریر۔ ۳۔ فاتحہ القرآن۔ ۵۔ القرآن العظیم۔ ۶۔ ام الکتاب۔ ۷۔ وافیہ کیونکہ یہ
 پوری پڑھی جاتی اور حمد و ثناء لگتی اور بندہ کی حاجات کے واسطے وافی ہے۔ ۸۔ الکفر۔ ۹۔ الکافیہ۔ ۱۰۔ اساس۔ ۱۱۔ نور۔ ۱۲۔ سورۃ البقرہ۔
 ۱۳۔ سورۃ الفکر۔ ۱۴۔ سورۃ حراول۔ ۱۵۔ سورۃ حمد قصوی۔ ۱۶۔ الرقیہ کیونکہ بعض صحابہ نے اس سے رقیہ کیا۔ ۱۷۔ شفاء۔ کیونکہ شفاء
 حاصل ہوئی۔ ۱۸۔ غافیہ۔ ۱۹۔ سورۃ الصلوۃ۔ کیونکہ حدیث میں ہے کہ حضرت الصلوۃ بنی دین عبدی نصفین یعنی سورۃ فاتحہ کی شان میں اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا کہ وہ میرے در بیان و میری بندے کے درمیان نصف نصف ہے۔ ۲۰۔ الصلوۃ۔ ۲۱۔ سورۃ دعا۔ ۲۲۔ سورۃ سوال۔ ۲۳۔ سورۃ مناجات
 ۲۴۔ سورۃ تفلطیس۔ اور شیخ سیوطی نے بعض نام دیگر کچھ ہیں۔ اور سولے فاتحہ کے دوسری سورتوں کے ناموں کو انشاء اللہ تعالیٰ موقع
 تفسیر میں ہی اجمال بیان کیا جائیگا۔ (نوع ثامن عشر) خطابی ہے کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید اس واسطے جمع نہیں
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نسخ تلاوت و زیادت کا وقت آپ کی حیات تک رکھا تھا اور آپ جلتے تھے کہ جب اسکو کتاب کریم فرمایا ہے تو خود اپنی حفظ و عین
 اسکو کتاب محفوظ فرمایا حالانکہ وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے سینوں میں محفوظ تھا۔ ابن ابی داؤد نے عبد بن حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باسناد صحیح روایت کی
 کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا کہ اللہ تعالیٰ ابوبکر پر رحمت فرمائی کہ قرآن جمع کرنے میں سے زیادہ ثواب ابوبکر رضی اللہ عنہ نے پایا کیونکہ
 ابوبکر نے سب سے پہلے قرآن جمع کیا۔ ابن جریر نے کہا کہ یہ اثر صحیح مقدم ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ اول جمع برابر باقی رہا اور اسی سے عثمان رضی اللہ عنہ نے
 مصاحف کھڑا کر افاق میں بھیج دیے اور اول جمع کے وقت اسلام میں زیادہ وسعت نہیں تھی اسواسطے کہ اوراق چھوٹے و بڑے و نپے و پرانے
 سب طرح کے تھے اور بعد اسکے اللہ تعالیٰ نے اسلامی بیت المال معمور کر دیا۔ تو اچھے کاغذ پر مصاحف لکھوائے گئے۔ روایت ہے کہ حضرت
 ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیعت کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ گھر میں بیٹھے تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ آپ کی بیعت حضرت علی کو کیا
 ہوئی پس آپ نے حضرت علی کو بلوایا کہ چچا کہ کیا میری بیعت ناگوار ہوئی ہے حضرت علی نے کہا کہ واللہ ہرگز کچھ بھی ناگوار نہیں ہے آپ نے پوچھا کہ
 پھر کپ گھر کیوں بیٹھے حضرت علی نے کہا کہ یا خلیفہ رسول اللہ میرے دل میں خیال آتا کہ کوشش کے ساتھ کتاب لکھی کہ جمع کروں کہ سوا کے
 خزانے کے چادر نہ اٹھاؤں پس آپ نے فرمایا کہ آپ کی رائے خوب ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ اس اثر کی اسناد ضعیف ہے۔ روایت ہے کہ حضرت ابوبکر
 رضی اللہ عنہ نے ان رقعات کو تلاش کیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود املا فرمائے تھے پس حضرت عمرو بن ثابت کو حکم دیا کہ وہ لون
 مسی کے دروازہ پر بیٹھیں جو شخص دگواہ لائے تو اس سے قبول کرو۔ لکھا رواہ ابن داؤد۔ اسکی اسناد میں سب اوسمی ثقافت ہیں۔ مترجم کہتا ہے
 کہ اسوقت کیفیت یہ تھی کہ تمام عرب مرتد ہو گیا تھا سوائے اصحاب رضی اللہ عنہم کے اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو

ببردار علی خاں اللہ علیہ السلام کے ان مرتدوں سے قتال کے لیے روانہ کیا اور مسلمانوں کو کذاب سحاح کی قومن ساٹھ ہزار سے زیادہ جمع ہو کر لڑیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی تعداد تھوڑی سی تھی اور انہیں سے جو لوگ شہید ہوئے تو قرآن بھی شہید ہوئے پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مشورہ سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بعد اتمام النبی غزوہ جند بکس کی حکم دیا پس جب صحابہ ہاجرین انصار رضی اللہ عنہم مع بعض صحابہ بنی غبرہ کے جو اسلام قائم تھے ان مرتدوں سے قتال کو گئے تھے تو مدینہ منورہ میں کافی جماعت نہیں تھی لہذا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لکھوائے ہوئے رقعہ جہان جہان موجود تھے انکو لوگ لاتے تھے تو یہ طینان کرنا منظور تھا کہ یہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھوایا ہوا ہو کیونکہ خود اس سے دوسروں نے نقل کیا تھا۔ پس مزید طمانیت کے لیے دو گواہ طلب کیے کیونکہ اب کئی آدمی متفق ہو گئے کہ یہی تحریر ہی جو خود حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھوائی تھی اور ظاہر ہوا کہ فقط حفظہ اکتفا نہیں فرمایا بلکہ لکھوائے ہوئے سے مقابلہ کیا۔ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ صحاح کی روایت میں ہو کہ آخر سورہ بقرہ فقط خیرہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس یا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا کہ لکھو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کی اکیلی گواہی کو دو گواہوں سے معادل کیا ہے۔ اسکے ہی معنی ہیں کہ حفظہ خود وہ ان لوگوں کو حاصل نہ کی لیکن لکھی ہوئی فقط حضرت خیرہ بن ثابت کے پاس ملی۔ اور کثیر احادیث و روایات میں وارد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جب آپ لکھواتے تو شانہ و تحقیق و چوڑے کے ٹکڑوں وغیرہ پر ہوتا تھا چنانچہ صحاح روایات میں آیا کہ زید رضی اللہ عنہ نے عسب کثاف و رقعہ و قطع و دیم و کثاف سے جمع کیا۔ عسب جمع عسبیت ہر جہاں نقل ہو کہ اسکے چوڑی طرف کو لکھا کرتے تھے۔ کثاف جمع کثیف یعنی پتلا پتھر کہ اس پر بھی لکھا کرتے تھے اور بعض روایت میں صحائف ہو اور اسکے بھی یہی معنی ہیں۔ رقعہ جمع رقعہ یعنی ٹکڑا و پارہ خواہ چوڑے کا ہو یا کاغذ وغیرہ کا۔ قطع دیم چڑیکا ٹکڑا کثاف جمع کثیف یعنی بکری یا اونٹ کا شانہ چنانچہ حیث خشک ہو جاتا تو اس پر بھی لکھا کرتے تھے۔ طینان بن عمر سے روایت ابن ہب اور بخاری موسیٰ بن عقبہ بن زہری سے باسناد صحیح روایت ہو کہ جب ہمارے کی لڑائی میں مسلمان شہید ہوئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حفاظ کی وفات سے قرآن پڑھنے کا خوف کیا پس جمع کا حکم دیا تو جو کچھ جسکے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لکھوایا ہوا تھا وہ لایا جاتا تھا ہاں تک کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں ہر اوراق میں جمع کیا گیا پس اول حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ہی نے مصحف میں جمع کیا ہے اور اس باب میں روایات صحیحہ مترادفہ ہیں۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا کہ مصحف مجھے بھیج دیجیے کہ میں اس سے مصاحف لکھوا کر اصل مصحف آپ کو واپس دے دوں گا چنانچہ یہی ہوا اور شیخ سیوطی نے آثار کثیرہ وارد کیے جنہیں یہ اثر ثابت ہو کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے باجماع صحابہ رضی اللہ عنہم پر اس اہتمام سے مصاحف لکھوائے۔ سیوطی بن غفلہ سے باسناد صحیح روایت ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ہم لوگوں کو جمع کر کے فرمایا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ قرآن امت متعددہ ہیں بعض لوگ یا ہم کہتے ہیں کہ میری قرات تیری قرات سے اچھی ہو اور یہ تو قریب کفر کے نوبت پہنچتی ہے پس مجھے کہہ کر آپ کی کیا رائے ہے تو عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میری رائے یہ ہے کہ ہم لوگ ایک امام لکھوادیں جس پر لوگ متفق ہو جاویں پس ہم سب اتفاق کیا کریں اچھی رائے ہے پس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جو کچھ کیا وہ ہم سب کی جماعت سے کیا ہے۔ رواہ ابن ابی داؤد۔ پھر قرات میں زبان قریش مقدم رکھی گئی اور جہاں تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلیم کرنا کسی شخص کے حق میں ثابت ہوا اسکو دوسرے سے بلوا کر اسی کی قرات پر مدار ہوا۔ عمارت محاسبی نے لکھا کہ لوگوں نے مشہور کرنا چاہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن جمع کیا ہے حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ قرآن تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جمع کیا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ذمت میں جب عراق و شام وغیرہ کے لوگوں میں قرات کی بابت تفرقہ واقع ہوا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے باجماع صحابہ رضی اللہ عنہم کے انکو ایک ہی قرات پر جمع فرمایا۔ مترجم کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں قرات سب کے واسطے یہی تھی کہ ہر ایک میں ان ذات

کثیرہ ہیں اور انھیں کے حفظ و املان سے اللہ تعالیٰ کو یہ دین تمام آفاق میں ظاہر کرنا تھا پس گواہی لگاتے لگاتے پر آسانی دے گی چنانچہ بعض آیات میں آسانی ہو اسکی حکمت مصرح ہے پھر جیسے آفاق میں دین و شریعت کا اعلام ہو گیا تو وہ ضرورت باقی نہیں رہی اور اسوقت صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع کیا کہ جیسے خلافت قرارات سے انہیں کفر و فتنہ کا خوف ہو تو انکو قرارت واحدہ پر جمع کر دیا فائزہ اللہ تعالیٰ اعلم۔ (الفائدۃ) آیات کے ترتیب میں بھی اسے کو کچھ دخل نہیں بلکہ صرف اتنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حصول پر متوقع ہے اور اس پر نصوص مترادف اور اسی پر اجماع ہو کہ اس فاضل ابوکریم رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیات کی ترتیب امر واجب حکم لازم ہے چنانچہ جبریل علیہ السلام وحی کے ساتھ میں یہ حکم لائے کہ اس آیت یا آیات کو فلان موضع میں لکھو اور ہم سب کے نزدیک بلا اجماع ثبوت ہے کہ سب قرآن جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اور اسکے مرسوم کا حکم دیا اور اسکی تلاوت نہیں اٹھائی ہے وہ اسی صفحہ میں ہے جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آفاق میں بھیجے اور اس میں کچھ کمی یا کچھ زیادتی نہیں ہے اور اسکی ترتیب نظم موافق ترتیب الہی و جل ہے اس میں کوئی تغیر و تاخیر نہیں ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا انا نحن نزّلنا الذکر و انا لکامفلون۔ یعنی یہ قرآن ہم ہی نے اتارا اور ہم ہی اسکی حفاظت کرنے والے ہیں۔ پس یہ آیت قطعی ہے اور بعد حفاظت الہی و جل کے ممکن نہیں کہ اس میں تغیر ہو سکے پس جس نے کوئی تغیر جانا وہ قرآن سے کافر اور اور اللہ تعالیٰ سے منکر ہے۔ دلیل دوم اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم قطعی ہے جالا ان سب نے اسی پر اجماع کیا اور انھیں سے حکم دین و قرآن ہو چکا ہے پس جس نے اسے اکتفا کیا وہ سوائے شیطان کے کہیں سے نہ پاویگا اور پھر اللہ کے سوائے فرقہ غالی رافضیہ کے سب مسلمان صحابہ رضی اللہ عنہم سے قرآن لیا۔ دلیل سوم متواتر قطعی ہے اور اس پر سب متفق بلکہ جمیع مخلوقات پر حجت لازم ہے اس واسطے کہ متواترات عقلاً قطعاً حیات ہیں و میں نے بعض شیعہ کی تالیف دیکھی جس میں صریح اقرار ہے کہ یہ قرآن بغیر کسی ویشی کے وہی ہے اور اسے بعض فرقہ شیعہ کا صرف یہ قول نقل کیا کہ بعضی عائشہ غیر سے قرآن کے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے واسطے نازل ہوئی تھیں اور انکو قرآن سے تعلق نہیں ہے۔ پس نبض قرآنی و دلیل اجماع و تواتر ثبوت ہوا کہ قرآن مجید بعینہ بحفظ الہی و جل مطابق لوح محفوظ مرتب ہے اور حدیث عثمان رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حبیب کچھ قرآن نازل ہوا تو آپ اپنے بعض کاتبوں کو بلائے اور فرماتے کہ اسکو فلان سورہ کے اس مقام میں رکھو۔ رواہ احمد و ابوداؤد و غیرہم۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ ابن الزبیر سے فرمایا کہ ای برادر زادہ میں قرآن میں سے کسی چیز کو اسکے مقام سے متغیر نہیں کر دینگا یعنی جس طرح جہان جو آیت ہے اسکو اسی طرح لکھو سکا رواہ البخاری۔ اور بکثرت نصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت میں ارہ ہیں کہ سورہ بقرہ و آل عمران و النساء و قد طلع و روم و مرسلات و ہل تئی و اتم تنزیل و جمعہ و ق و منافقون و غیرہ سورتیں پڑھیں پس اسے ترتیب پر پڑھیں اور فضائل سورتوں و آیات میں نصوص صریح وارد ہیں پس ترتیب خود معلوم ہے اور ممکن نہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اسکے خلاف ترتیب کریں۔ پھر واضح ہو کہ کلام اس ترتیب میں ہے جو لوح محفوظ میں ہے اور جو سطح آیات کی ترتیب کے ساتھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورتوں کی ترتیب بیان فرمائی تھی اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے ترتیب نزول کے لحاظ سے جمع کرنا چاہا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے تلاوت تہجد سے جمع کیا اور شیخ سیوطی نے بہت سے اخبار و آثار مع اقوال ائمہ علماء نقل کیے جن میں دلیل ہے کہ یہ ترتیب سورتوں کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کی گئی ہے اور مترجم کے نزدیک بھی اصح اور حدیث عثمان رضی اللہ عنہ بھی اسی پر دلالت کرتی ہے جو سورہ برادرہ کے بارہ میں ہے۔ (نوع تاسع مختصر) تعداد سورت و آیات۔ چار سو تین (۱۱۴) ہیں اور آیات (۶۶۱۷) اور حروف (۲۸۶۷۶) اور اکثر اوقات میں نے تفسیر میں ہر سورہ کی آیات کے ساتھ میں اسکے حروف بھی نقل کیے ہیں۔ واضح ہو کہ شیخ سیوطی نے بعض تراویح نقل کیے جن میں بعض سورتیں ظاہر ہوتی ہیں جو قرآن مجید میں نہیں ہیں اور اسی طرح بعض آیات و قراءات نقل کیں اور تجھے خوب معلوم ہے کہ مصحف عثمان رضی اللہ عنہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہے پس بعد اسکے

یہ احتمال اعلیٰ ہے کہ پورے قرآن میں سے تلاوت ابن مسعود کے مقابلہ میں سوائے متواتر کے قبول نہیں ہو بلکہ اصل یہ ہو کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنی تالیفات میں بعض تفاسیر جیسی صاۃ الرسل کی تفسیر مسلوۃ العصر سے اور بعض احادیث خاص اپنے اپنے موقع پر اور بعض نے آخر میں کچھ ہیں اور راوی نے انکو بخلاف قرآن خیال کر کے روایت کر دیا اور اسی طرح رضاعت کی تفسیر رضاعت شرعی کے ساتھ خمس ضمانات لکھی تھی حالانکہ بعد اسکے مطلقاً رضاعت کی تحریم ہو گئی۔ ان قراءات میں مکن ہو اسواسطے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ و صحابہ اکابر رضی اللہ عنہم نے سب کو ایک ہی قراءت پر جمع کیا تو بعض قراءات سابقہ موجود تھیں۔ (نوع عشرون) حفاظ قرآن مجید کے بیان میں حفاظ صحابہ رضی اللہ عنہم بہت کثیر ہیں انجملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم میں جنہیں و مہاجرین میں عبد اللہ بن مسعود و سالم مولیٰ خلیفہ اور دو انصاری بن معاذ بن جبل و ابی بن کعب۔ چنانچہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث بخاری میں ہے۔ پھر سالم رضی اللہ عنہ نے جنگ یمامہ میں شہادت پائی اور معاذ بن جبل نے خلافت عمر رضی اللہ عنہ میں اور ابی ابن مسعود خلافت عثمان رضی اللہ عنہ میں انتقال فرمایا رضی اللہ عنہم اجماعاً اور غزوہ بدر میں شہر صحابہ رضی اللہ عنہم شہید ہوئے جنکو قراؤ کہتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں واقع ہوا اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے صرف چار کا جمع کرنا بیان کیا نظر دیکھ کہ قبیلہ خزرج میں سے صرف چار تھے باہرادیہ کہ نہایت عمدہ حفظ مع تفسیر کاملہ کے انھیں کو حاصل تھا اور جمع کا لفظ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے یعنی قرآن مع تفسیر کا جمع کرنا انھیں میں کامل تھا۔ رہا حفظ تو شیخ سیوطی نے احادیث و آثار کثیرہ نقل کیے ہیں سے صرف ظاہر ہے کہ کثرت صحابہ رضی اللہ عنہم حفاظ تھے۔ اور قبیلہ عورتوں کے ام و رقبہ بنت عبد اللہ بن الحارث جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے احاطہ کی عورتوں کا امام بنایا تھا اور فرماتے کہ چلو ایک شہیدہ کی زیارت کریں چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں جب ام ورقہ کو اسکے مدبر غلام و باندی نے قتل کر کے کھل میں پاندہ دیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سچ فرماتے تھے کہ چلو شہیدہ کی زیارت کریں۔ و الحدیث فی الصیغ والتمام فی الطبقات۔ (الفائدۃ) ذہبی رحمہ نے طبقات میں ذکر کیا کہ قرآن پڑھانے میں سات صحابہ مشہور ہیں۔ ۱۔ عثمان۔ ۲۔ علی۔ ۳۔ ابی بن کعب۔ ۴۔ زید بن ثابت۔ ۵۔ ابن مسعود۔ ۶۔ ابوالدرداء۔ ابوسبی الأشعری رضی اللہ عنہ۔ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم مانند ابوسہرہ و ابن عباس و عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم نے حاصل کیا اور ابن عباس نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے بھی حاصل کیا۔ اور ان لوگوں سے تابعین کی ایک مخلوق کہنے لگیا انرا جملہ اہل مدینہ میں سعید بن السبیع عروہ بن الزبیر و سالم و عمر بن العزیز و سلیمان بن لیث و عطاء بن یسار و معاذ القاری و عبد الرحمن الاعرج و ابن شہاب الزہری و مسلم بن حذافہ زید بن اسلم بن ابراہیل مکہ میں سے عبید و عطاء بن ابی رباح و طاؤس مجاہد و عکرمہ و ابن ابی لہیکہ ہیں۔ اور اہل کوفہ میں علقمہ و اسود و مسروق و عبیدہ و عمرو بن شہید و حذافہ بن قیس و معمر بن خثیم و عمرو بن میمون ابو عبد الرحمن السلمي و زید بن جہش و سعید بن جبیر و ابراہیم نخعی و عامر الشیبی و غیر ہم ہیں۔ ذوالبصرہ میں سے ابوالعالیہ و ابوجاہ و نصر بن عاصم و یحییٰ بن حمیر و حسن بصری و ابن یونس و قتادہ و غیر ہم ہیں۔ اہل الشام میں سے منہور بن ابی شہاب الحنفی و خلیفہ بن سعد و غیر ہم ہیں۔ پھر ایک قوم نے ضبط قراءت واسکے اہتمام کے واسطے تمام ہمت مصروف کی حتیٰ کہ ایسے امام ہوئے کہ درود سے لے کے پاس لوگ حاصل کرنے کے لیے آتے تھے۔ چنانچہ مدینہ میں ابو جعفر زید بن العقیق و پھر شیبہ بن نصاح و پھر نافع بن ابی نعیم ہوئے ہیں اور مکہ میں عبد اللہ بن کثیر و حمید بن قیس الاعرج و محمد بن محصن ہیں اور کوفہ میں یحییٰ بن ثابت سلیمان الاعمش و عاصم بن ابی النجود و پھر حمزہ و پھر کسان ہیں اور مصر میں عبد اللہ بن ابی سحر و ابوعروہ بن العلاء و عیسیٰ بن عمر و عاصم الحنفی و پھر یعقوب الحنفی و داؤد شام میں عبد اللہ بن عامر و عطیہ بن قیس الکلابی و اسمعیل بن عبد اللہ بن المہاجر و پھر یحییٰ بن الحارث الذماری و پھر شیخ بن زید الحنفی ہیں لیکن ان سب میں سے سات شخص ائمہ مشہور آفاق ہوئے۔ ۱۔ نافع جنھوں نے منکر تابعین سے ضحیٰ ابو جعفر بن قراوت حاصل کی (یعنی قاری حافظ متبع سند

عالم ہیں)۔ ۲۔ صاحب کثیر جنھوں نے عبد اللہ بن السائب رضی اللہ عنہ صحابی سے حاصل کیا۔ ۳۔ ابو عمرو بن العلاء جنھوں نے ایک جماعت تابعین سے لیا۔ ۴۔ ابن عامر جنھوں نے ابو الدرداء رضی اللہ عنہ اور شاگردان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے حاصل کیا۔ ۵۔ عاصم جنھوں نے تابعین جہم بن عوف سے لیا۔ ۶۔ حمزہ جنھوں نے عاصم و عیسیٰ ابواسحق السبئی و منصور بن المقمر وغیرہم سے حاصل کیا۔ ۷۔ کسائی جنھوں نے حمزہ و ابوبکر بن عیاش سے لیا۔ ۸۔ وریہ نام محمد بن کے خاندان بھائی ہیں۔ پھر انھیں سات ائمہ کے طریق سے قرا تمام آفاق میں منتشر ہوئے اور ہر ایک سے متعدد راویوں نے روایات کیں چنانچہ نافع سے قلاون و ورش۔ ابن کثیر سے قنبل نے اور بزی نے لکے شاکردون سے۔ ابو عمرو سے دوری و سوسی بالواسطہ۔ ابن عامر سے ہشام نے و ابن دکان نے بالواسطہ اور عاصم عن ابی بکر بن عیاش و حفص عنہ۔ اور ہندوستان میں عموما قراوت حفص عنہ اللہ معروف ہے حمزہ سے خلف نے و خالد بالواسطہ کسائی سے دوری و ابی بھارث نے روایات کیں۔ لیکن روایات کثیرہ و فروع عدیدہ سے قراوت میں خلط و خطب واقع ہوئے لہذا کما کہ صحیح و مستقیم کی تمیز نہیں ہوتی تھی پس جہادۃ الامتہ نے قائم ہو کر صحیح و مستقیم و متواتر و مشہور و شاذ کو تمیز کیا پس اول ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے پھر احمد بن حنبل نے ہر قانون کے شاکرد اسمعیل بن اسحق مالکی پھر شیخ ابن جریر الطبری وغیرہم نے اس باب میں تصانیف کیں اور طبقات القرا کو امام حافظ الاسلام ذہبی پھر ابوالخیر جزیری مصنف حصین حصین نے تالیف فرمایا۔ (نوع حادی و عشر و ن اسانید قرا) عالی اسناد طلب کرنا سنت ہے اور اسکے پانچ مراتب ہیں اول سیکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک سب قریب واسطہ ہو اور وسائط عادل ثقات ہوں جنہیں ضعف نہ ہو۔ اور یہ سب اعلیٰ مرتبہ ہو اور باقیوں کو شیخ سیوطی نے مفصل بیان کیا۔ (نوع ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰) در بیان متواتر و مشہور و آحاد و شاذ و موضوع و مدح و راجع ہو کہ قراوت قرآن سبعہ رحمہم اللہ تعالیٰ متواترات ہیں معنی یہ کہ جیسے قرآن مجید متواتر قطعی ہے وہی طرح یہ قراوت سبعہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کثرت سے متصل ہیں کہ یہاں دہم لگانا غیر کسی چیز کو دخل نہیں بلکہ عقلاً قطعی ہیں۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ہر قراوت جو صحیح سند سے ثابت ہوئی اور وہ زبان عربیت سے کسی جہر پر متوافق ہو اور وہ مصاحف عثمانیہ میں سے کسی مصحف سے بھی موافق ہو تو یہ قراوت صحیح ہے پس اسکو در کیا یا اس سے انکار کرنا جائز نہیں ہے بلکہ یہ قراوت بمخمسات حروف کے ایک حرف پر چلے ساتھ قرآن نازل ہوا۔ یعنی حدیث میں گزرا کہ قرآن مجید کا نزول سات حروف پر ہوا پس جسکو جو میسر ہو پڑے۔ مترجم کتاب کہ جو شخص کچھ زبان عربی سمجھتا ہے اسکے واسطے میں ایک تہدیر بیان کرنا ہوں جس سے وہ سمجھ جائیگا۔ تہدیر یہ کہ عرب کی زبان واحد ہے لیکن اسمیں عرب ہر دہے ہیں اور ان اعراب میں بعض لغات میں تفاوت ہے چنانچہ اہل حجاز مکہ مدینہ مثلاً بولتے ہیں۔ مازیکہ قاتما۔ اور نواح تبیم میں کہتے ہیں۔ مازیکہ قائم۔ اور اسطرح اعراب میں باہم تفاوت ہے اور اسی طرح بعض الفاظ بعض بانوں میں ایک معنی کے واسطے ہیں اور دوسری زبان میں دوسرے لفظ خاص ہے حالانکہ وہ دونوں لفظ انہیں ظاہر میں لیکن بحسب محاورہ و موقع خصوصیت لفظ خاص ہے جیسے ارد کے محاورات سے جو واقع ہو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔ جب یہ امر معلوم ہوا تو شیخ جزیری نے کہا کہ قراوت صحیحہ کے واسطے تین امور ہیں ایک یہ کہ اسناد صحیح ہو۔ دوم یہ کہ زبان عربیت میں کسی جہر پر موافق ہو۔ سوم یہ کہ جو مصاحف کثیرہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آفاق میں بھیجے تھے انہیں سے کسی میں اس قراوت کی خبر ہو چکی ہو۔ تو یہ قراوت صحیح ہے۔ اسکا قبول کرنا واجب ہے خواہ یہ قراوت ائمہ سبعہ سے متواتر ہو یا ان ساتوں کے ساتھ تین قراوت دیگر میں سے کسی میں ہو یا ان کے سوا کسی صحابی یا تابعی سے ثبوت ہو پس یہ اگر متواتر یا مشہور ہو تو اس سے کم نہیں کہ صحیح ہے۔ اور جب کوئی قراوت ایسی ہو کہ حسین ان تین باتوں میں سے کوئی امر نہ ہو مثلاً اسناد صحیح نہ ہو یا جہد عربیت سے بالکل مخالف ہو یا کسی مصحف میں ثبوت نہ ہو تو ضعیف یا باطل یا شاذ ہوگی خواہ یہ قراوت قرآن سبعہ سے بیان کیا ہو یا نہ ہو اور کسی بزرگ سے لائی جائے اور یہی قول ائمہ تحقیق سلف خلف کے نزدیک صحیح ہے اور اس سے سلف میں کسی سے

خلافت نہیں پایا گیا ہے شیخ ابوشامہ ودانی رح و غیرہم نے اسکی تصریح کی اور ابوشامہ نے کہا کہ ہر قراءت پر جو قراءت سب سے کی طرف نسبت کی جائے
 معذور ہو جانا چاہیے کہ اسکو خواہ مخواہ صحیح کہنے لگے اور جرم کر کے کہ یوں ہی نزل ہوا ہے بلکہ جو ضابطہ کلیہ بیان کیا گیا اسی پر منطبق کرنا ضرور ہے
 پس صحیح قراءت تو اس ضابطہ سے خارج نہ ہوگی۔ اور صحت کچھ اسی پر موقوف نہیں کہ انجمن قراءت سب سے منقول ہو بلکہ اگر غیروں سے اسی
 ضابطہ کے ساتھ منقول ہو تو وہ بھی صحیح ہے اور اگر قراءت سب سے منقول ہو تو وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ اعتماد تو ان اوصاف
 جمع ہونے پر ہی ہے جس قراءت میں یہ تینوں اوصاف جمع ہوں وہ صحیح ہے اور اگر کسی صفت میں خلل ہو تو اعتماد نہیں ہو تو مداران اوصاف پر
 اور کسی شخص کی طرف نسبت کرنیکا اعتبار نہیں ہر حتی کہ قراءت سب سے غیر ہم میں سے ہر ایک کی قراءت میں اجماعی و شاذ موجود ہے لیکن اتنی بات
 تجربہ سے معلوم ہوئی کہ قراءت سب سے منقول کی قراءت میں قراءت صحیحہ اجماعی بہت کم ہیں اور شاذ بہت شاذ لہذا جو قراءت کہ ائمہ سب سے منقول
 ہوئی ہو اسکی جانب میلان بوجہ مذکورہ زیادہ ہوتا ہے۔ جرم کتابی بلکہ اسکے ساتھ وجود دیگر بھی عارض ہوئی کہ ان ائمہ کے زمانہ میں انکی شہرت زیادہ
 ہوئی تو زمانہ مابعد میں لوگوں نے انہیں کی قراءت کی تلاش کی اور گویا انہیں کی قراءت کا ذکر عموماً کیا حالانکہ انہیں سے شاذ کے پھانے والے
 زمانہ و راز گزرنے سے مفقود ہوتے گئے حالانکہ انکی شاذ قراءت سے دوسروں کی صحیحہ قراءت معتد و صحیح ہو اور واضح رہے کہ یہی امر فقہی مسائل اجتہاد
 میں واقع ہوا کہ امام ابوحنیفہ و مالک و شافعی و احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے اجتہادات و انکے شاگردوں کی کثرت سے آفاق میں انکے اقوال شائع ہو گئے حالانکہ
 اجتہادات میں جو معنی منصوص ہیں کہ مجتہد بھی خطا کرتا ہے یہ معنی منصوص ضرور ہے کہ انکے اجتہادات میں محتمل ہوں ورنہ انکا اجتہاد ہی باقی نہ رہے کیونکہ
 اجتہاد کی یہ صفت تو منصوص ہے یعنی اجتہاد وہی ہے جس میں صواب و خطا کا احتمال ہو اور جب یہ صفت باقی نہ رہے تو فقط صواب یا فقط خطا ہو گا لیکن
 فقط خطا نہ وہ شخص کہ جو ان ائمہ کے وفور علم سے جاہل ہو اور عین صواب کہہ کر جو انکے اقوال کو منصوص ٹھہراوے اور کافر ہو جائے پس معلوم ہوا
 کہ یہاں بھی اصل صحیح معنی ہے کہ جو استنباط و اجتہاد کہ اصول یعنی قرآن و سنت و اجماع سے بطریق اجتہاد ہو وہ مسئلہ اجتہادی کا جواب صحیح ہو خواہ ان ائمہ
 رحمہم اللہ تعالیٰ سے ہو یا کسی مجتہد دیگر مانند سفیان الثوری وغیرہم سے ہو لیکن ایک امر میں قراءت و اجتہاد میں فرق ہو وہ یہ کہ قراءت میں وہ تلامذہ
 بقراءت معتدہ کر سکتا ہے اور اجتہاد میں صرف ایک پر عمل کر سکتا لیکن جب کہ وہ باین معنی عمل کر سکے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل فکر سے پوچھ لیتے
 حکم دیا تو میں نے ایک مجتہد سے دریافت کر لیا پس سی پر عمل کرتا ہوں اور یہ نہیں کہ میں اس قول کے صواب کا غالب گمان رکھتا ہوں دوسروں کی
 خطا کا زیادہ گمان کرتا ہوں اس واسطے چیر ہی قول لینا واجب ہو گیا بلکہ کذب محض نفس کی خواہش ہو اس واسطے کہ اس شخص عامی کے گمان کا
 کچھ اعتبار نہیں کیونکہ شرع میں اجتہاد کا گمان معتبر ہو جو دلائل شرعیہ سے پیدا ہو اور یہ شخص جاہل ہو تو اسکا گمان صرف نفسانی گمان ہو اور نفس پر
 وہ اعتماد کرے جو شیطان کے پھندے میں پڑے پس وہ سب مجتہدوں کے ساتھ ادب رکھے اور سچی بات کہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے عالم بندے تھے
 اور وہ خود نہیں کہہ سکتے تھے کہ میرا اجتہاد صواب اور دوسرے کا اجتہاد خطا ہے بلکہ اجتہاد کے واسطے جو حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیا وہی اعتقاد
 کرتے تھے تو جب وہی یہ گمان نہیں کرتے تھے تو یہ بیچارہ ان سے مخالف ہو کر یہ گمان کہ ان سے لایا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیرہم عین خلوص محبت سے
 لے رہیں اور تعصب و شیطانی وسوسہ چھوڑ دیں واللہ تعالیٰ الہی السبیل الزشار ہم شیخ ابن ابی زینہ نے کہا کہ قراءت کے ضابطہ میں یہ جو لکھا کہ زبان
 عربیت سے کسی جہ کے ساتھ موافق ہو۔ اس سے مراد کہ زبان عرب جس قاعدہ پر اس سے موافق ہو خواہ اس قاعدہ پر اس سے موافق ہو یعنی فصیح ہو یا نہ ہو اور صرف عربی
 نہیں ہو اور اگر اس میں کسی نحوی نے اختلاف کیا تو دیکھا جاوے گا کہ اگر قراءت میں شاذ ہو تو ظاہر ہو اور اگر قراءت صحیحہ یا اس سے زائد مشہور ہو تو
 کسی نحوی کا انکار معتبر نہ ہو گا اس واسطے کہ صحیح ہند کے ساتھ ایمان کا قبول کرنا اور انہیں شائع ہونا یہی کرنا اعظم ہے و جرم کتابی کہ دلیل قطعی سچہ ہے ہی

کہ جو یونان نے زبان عرب کے قواعد کو سمجھنے بنائے ہیں اور زبان عرب سابق سے موجود اور قرآن مجید پہلے نازل ہوا اور صحابہ رضی اللہ عنہم حسب طبع زبان عرب سے جو انکی اصلی زبان ہو اور اسکے طبع فصیح محاورات سے واقف تھے وہ وقوف کسیکو نہیں ہوگا اگرچہ وہ ابجد فہرست عرب سے کیوں نہ واسوا سیکے کہ زبان فہم محض خالص اور اسوقت میں نہایت فصاحت پر تھی اور زمانہ ابجد میں دم وفارم میں بھی عرب کے لوگوں کی آمد رفت سے اختلاف شروع ہوا بلکہ مترجم اسوقت کا حوالہ دیتا ہے کہ زبان عرب کے محاورات عام لوگوں میں خصوصاً مشہور ہیں ایسے مختلط ہیں کہ فصاحت قدیم سے گویا فاج ہین پس حبیب یہ معلوم ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ اس قرات مشہورہ کو صحابہ رضی اللہ عنہم نے پڑھا اور برابر وہ شائع ہوئی حتیٰ کہ تابعین و اہل علم و ادب نے اس پر عمل کیا ہے یہ تو بخوبی کو چاہیے کہ جب اسکو معلوم ہوا کہ خالص بلاغت سے یہ قرات ہی تو وہ اپنے قاعدہ کو اسی کے موافق ترتیب دے۔ م شیخ سیوطی نے کہا کہ اسی اصل قسم و درکن حکم کی وجہ سے بہت سے مخبروں کا قاعدہ جو خلاف بعض قرات متواترہ تھا قبول نہوا مثلاً قولہ تعالیٰ یا زکرم یا مرم۔ میں اسکن کی ایک قرات مشہورہ ہو اور مخبروں کے قاعدہ میں نہیں تو بخوبی کا قاعدہ ناقص سمجھا گیا۔ اسی طرح والارحام۔ بالجر پڑھنا۔ لیجری قوما۔ بنصب پڑھنا اور قتل و لادہم نہ کاہم۔ میں مصافین کے درمیان فصل کی قرات یہ سب صحیح ہیں اور یہ ان قاعدہ کو ناقص سمجھا گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ میں نے اور دلیل قطعی بیان کی کہ عرب عرباؤں فصاحت و بلاغت میں عمل کیا حالانکہ انھیں قرآن کے اعجاز بلاغت کا دعویٰ تھا تو معلوم ہوا کہ یہ بعد فصاحت بلاغت پر نہیں سمجھتے زمانہ میں بخوبی سچا کہ جس سے دعویٰ کیا گیا کہ اہل زبان فصاحت اسکے دعویٰ کو رد کیا۔ اسی جسے ائمہ قرات رحمہم اللہ تعالیٰ نے بخوبی قیاس و دراست کیا بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صحیح و فہم طریقہ پر توجہ ہونا اصل مقصد ہی اہل قرات۔ وہ ہیں صحابہ تابعین رضی اللہ عنہم سے انکو پوچھیں اس بارہ میں انکو قیاس بخوبی کا لحاظ بالکل نہیں تھا حتیٰ کہ جب قرات سلف ثابت ہوئی تو وہی قرات ہی اور اسی کو لینا فرض متعمم ہو چنانچہ سب پر منصوص زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قرات سنت متبعہ ہے۔ معنی سیکہ قرات کا طریقہ قیاسی نہیں بلکہ طریقہ تابعی ہے جس میں مصحف سلف ثابت ہوا اسی کی اتباع فرض ہو پس مصحف امام و قرات مشہورہ سے مخالفت جائز نہیں ہو اگرچہ کسی شخص کے ذہن میں کسی آیت میں بگاڑ ایک کلیہ کے دوسرے کلیہ قیاس بخوبی و اذنت کے عمدہ نظر آئے۔ مترجم کہتا ہے کہ جس شخص نے دوسرے کا رد بیان عمدہ سمجھا یا اسکی بدالت ہو اور عقل دلیل سفاکت کیونکہ آیت میں جو معنی اسکے نگاہ میں آئے ہیں وہ اس اعتبار سے دوسرے عمدہ سمجھتا ہے اور سابق میں مترجم نے واضح بیان کیا کہ جہاں تک ابتدائی عام فہم ہدایت مقصود ہو وہ عام کے واسطے آسان کر دیا گیا ہے اور قرآن کی ہر آیت میں جو عام الہی عزوجل نے اپنے فہم عام میں بھی حالانکہ عامی نے جس کلمہ کو عمدہ خیال کیا تھا اس سے ان معانی میں خلل ہوا تھا ہی پس اگر عامی کی رائے ہوتی تو علماء ربانی کو آئندہ ان علوم سے محرومی ہوتی علاوہ برین جب صدق اعتقاد ہو کہ یہ کلام الہی عزوجل ہی تو قطعاً معلوم کہ جو کلمہ زبان آیت ہو وہ نہایت اعلیٰ کمال پر ہی کیونکہ عزوجل محال ہو تو عالم ربانی مانند تقدیرات اکہیہ کے خوب سمجھتا ہے کہ تمام جہان اس بلانکہ میں کوئی نہیں کہ جو اس کلیہ کے بجائے اس سے عمدہ لاسکے اور ابھی وہ اسوجہ سے نہیں سمجھتا کہ اسکا علم نہایت قلیل ہو اور علم اللہ عزوجل غیر قنناہی بعضے مشائخ نے کہا کہ قولہ تعالیٰ و بالہم من اللہ عالم کیونکہ آئینہ بولتا یعنی ان منکرون کے واسطے اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ اظہار ہوا کہ وہ خیال نہیں کرتے تھے۔ یعنی انکے خیال کو بھی ہاتھ رسائی نہیں تھی یہ آیت دلیل ہو کہ ہدایت کے علوم ترقی کرینگے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس میں بھروسہ متطافہ ہیں۔ اور حدیث میں گزرا کہ قاری قرآن کے واسطے حکم ہوگا کہ ترتیل و آہستگی سے حسب طبع و دبیان تلاوت کرتا تھا تلاوت کرے اور چڑھے کہ مدارج عالیہ جنت میں آخر آیت پر اسکا درجہ ہو پس جس شخص نے اپنے نفس خیال سے امر بخوبی کیا کہ کوئی عمدہ کلمہ ہو سکتا ہے اس سے زیادہ کچھ فہمی تصور نہیں ہو کہ اسے نور عقل چھوڑ کر صرف خیالات کی بازیگری کی اور ہرگز جواب نہ دیا گیا۔ م شیخ جریری نے کہا کہ کسی مصحف سے موافقت ہونے کے یہی ہیں کہ جو مصاحف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے آفاق میں بھیجے ہیں

اس میں بعض حکمت تفسیر کے ساتھ قراءت حروف سبعہ سے ایک ہی قراءت پر تفرق کرنے میں جو وصفت باقی رہی تھی اس کا بدلہ اس طرح دیا کہ بعض قراءت باقی رکھا چنانچہ سورہ بقرہ میں قالوا اتخذ اللہ - بقرہ کے مصحف شامی میں ہو اور یہی ابن عامر کی قراءت ہے۔ اور آخر سورہ بقرہ میں - تخریج من تحتہ الانبار - یعنی (من) کے ساتھ ابن کثیر کی قراءت میں آیا تو یہ مصحف کی میں موجود ہے۔ اسی طرح بالذکر بالکتاب مصحف شامی میں ہے۔ پس اگر کسی مصحف میں نہ ہو تو جامع مصحف سے مخالفت قراءت نہیں لی جائیگی کہ وہ شاذ ہے۔ واضح ہو کہ ملک یوم الدین جمیع مصاحف میں بقرہ الف سورہ (مالک) پس یہ قراءت بجا ہے مالک کے ملک یعنی سلطان ثابت ہوئی تو یہ بھی ایک جہ سے مصحف سے موافق ہے۔ پھر جو جہ نے کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہو۔ یعنی یہ عادل ضابطہ فقہ ایسے مثل سے روایت کرے اسی طرح اور یہ تک مفتی ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم کل عادل فقہ ضابطہ میں اور باوجود اس طرح صحت سند کے یہی ہو کہ یہ قراءت اس فن کی انہ میں مشہور ہو اور شاذ نہ ہو۔ شیخ ابو شامہ وغیرہ نے ہر قراءت کی نسبت توازی کی شرط نہیں لگائی اور یہ صحیح ہے اس واسطے کہ قرآن کل متواتر ہو اور قراءت متواترہ معروف ہیں اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے بعض قراءات میں وصفت کی تو ہر قراءت کا توازن شرط نہیں ہے۔ پھر واضح ہو کہ اگر قراءت متقل آحاد صحیح ہو لیکن معروف مشہور نہ ہو تو اکثر علماء کے نزدیک اس کو بڑھانا جائز نہیں ہے۔ اس کی مثال یہ کہ سند صحیح سے پہونچا کہ قولہ یاخذ کل سفینۃ غصبا۔ لیکن مسعودی رضی اللہ عنہ یاخذ کل سفینۃ صاخرۃ غصبا۔ یعنی صاخرۃ کا لفظ بڑھاتے تھے اور معنی واحد ہیں لیکن قراءت مشہورہ نہیں ہے پس تلاوت متواترہ میں اس کو نہ بڑھے۔ اس واسطے کہ شاذ یا آخری دور میں یہ نسخ ہو یعنی محو کیا گیا ہو یا جملہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے خلاف ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ بیان یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بطور تفسیر کے آیت کو منع تفسیر کے پڑھ دیا اور راوی نے سمجھا کہ ان کی قراءت میں یہ لکھا ہے کہ ہے۔ تو نسخ یہ کہ اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام میں ہے کہ حضرت علیہ السلام نے دو قیموں کی کشتی کو عیبدار کر دیا پھر آخر میں موسیٰ علیہ السلام سے بتلایا کہ تگے ایک بادشاہ ظالم ہو کہ کشتی کو بیگار پکڑتا ہے پس میں نے عیبدار کر دی تو وہ کہہ دیا کہ درست کشتی کو بیگار پکڑتا ہے پس میں نے عیبدار کر دیا تاکہ معلوم ہو کہ عیبدار کرنے سے فائدہ مترتب ہو یا اس واسطے کہ اگر نطقاً کشتی پکڑتا تو وہ عیبدار کشتی بھی پکڑتا اور عیبدار کرنے سے کچھ فائدہ نہ ہوتا اور صاحب کہنے سے معلوم ہو کہ وہ ظالم درست و درست کشتی پکڑتا تھا لہذا عیبدار کرنے سے ان قیموں کی کشتی بچ گئی۔ (التنبیہ) ابو الفضل انحر اعی نے امام ابو حنیفہ کی قراءات جمع کیں اور اس کتاب کو ابو القاسم اندلی نے نقل کیا۔ اس کی اسناد ضعیف ہے اور درقطنی و ایک جماعت نے لکھا کہ یہ کتاب جھوٹ بنا لی ہوئی ہے اس کی کچھ اصل نہیں ہے اور شیخ سیوطی نے موضوعات میں سی کی شان ہے۔ (تکمیل) رہا بیان درج تو اس کے یہ معنی ہیں کہ تفسیر یہ طور پر بیان کی کہ وہ قرآن سے علی ہوئی ہو یا راوی کو شبہ ہو کہ یہ قراءت ہو جیسے قولہ تعالیٰ ولاخ واخت فلکل واحد اس کی تفسیر میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے پڑھا ولاخ واخت لاخ واخت فلکل واحد لایب رواہ سعید بن منصور۔ قوله تعالیٰ المس علیکم جاح ان تنفخوا فاضلا من بکم۔ ابن عباس نے زیادہ کیا۔ فی موہم کج یعنی موسم حج میں اجازت تجارت ہے۔ رواہ البخاری۔ پس ملا نے سے مشتبہ ہوتا ہے کہ یہ کل لایب قراءت ہے۔ قوله تعالیٰ ولکن منکم امنۃ بدعون الی الخیر و یأرون بالمعروف و یمنون عن المنکر و یستحبون ان یطعموا من مخرجت تفسیر کے پڑھا یا حتی کہ راوی نے کہا کہ مجھے نہیں معلوم کہ یہ ان کی قراءت تھی یا بالقرآن تفسیر زیادہ کیا ہے۔ رواہ سعید بن منصور۔ لیکن ابن الانباری کی روایت میں خرم ہے کہ یہ لکھ بطور تفسیر بیان فرمایا اور واضح ہو کہ ایک جماعت شاذ گردوں میں سے اگر ایک شخص سمجھا تو اس کی نا سمجھی سے غلط واقع ہوا کیونکہ شیخ نے تو مصحف امام پر اعتماد کیا کہ خواہ کچھ وہ اس کی آیت سے میرے تفسیری الفاظ علیحدہ ہو گئے لیکن راوی نے اس کو قراءت سمجھ لیا۔ ابن الانباری نے کہا کہ حسن بصری نے پڑھا و ان منکم الا و رد الورد الدخول۔ یعنی تم میں کوئی نہیں مگر ان کو وہ اس جہنم میں وارد ہونے والا ہے اور بعضی دخول ہے۔ شیخ نے کہا کہ انور الدخول یعنی در بعضی دخول ہے۔ یہ لکھ حسن بصری نے بطور تفسیر کے بیان کیا خلا لکھ بعض راویوں نے غلط فہمی بیان کی کہ اس کو قرآن میں ملا دیا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صحابہ تابعین

رضی اللہ عنہم اکثر اوقات بعض الفاظ کو تفسیر کے طور پر کثرت کے ساتھ ملائے تھے کیونکہ انکو قرآن کے ساتھ اپنے بیان کے لائق ہونے میں کچھ
 التباس تھا بلکہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تو کچھ لیتے تھے مترجم کتاب پر کہ اسی قسم سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے کہ اپنے واسطے کھٹ
 لکھو یا اور فرمایا کہ جب اس بیت پر پہنچی کہ حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی و قوموا للآخرین تلو مجھے آگاہ کیجئے پس جب آگاہ کیا تو
 لکھو یا و الصلوة الوسطی صلوة العصر و قوموا للآخرین کما فی الصبح یہ صریح ہے کہ اس تفسیر کو جو حضرت صلعم سے سنی تھی بطور حفظ کتابت کے بیان لکھو یا
 کیونکہ انکو آیت میں کچھ التباس نہ تھا۔ لہذا علماء متفق ہیں کہ باوجود ایک کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ نے تنبیہ فرمائی کہ قرآن کو مجروح نہ کرو
 یعنی ہمیں کوئی کلمہ قرآن کے نہ لکھو حتیٰ کہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے اتفاق کیا کہ سورۃ الحج کے آخر میں (آمین) نہ لکھی جائے اور اسی طرح
 کسی مقام پر وقفہ و وصل وغیرہ نہیں لکھا جاتا بلکہ بجائے اسکے اشارہ پر اکتفا کیا گیا ہے۔ کیونکہ علوم قرآن میں تیسر نہیں ہے۔ (الذنبیہ)
 واضح ہو کہ کچھ قرآن سے ہو وہ بالضرورت اپنی اصل و اجزاء میں متواتر منقول ہونا واجب ہے اور محل و وضع و ترتیب میں بھی توازن واجب ہے
 اسی پر محققین اہل السنۃ متفق ہیں۔ لہذا قراءت صحیحہ غیر متواترہ کا پڑھنا نہیں جائز ہے اگرچہ فقہائے مشہور قراءت سے اعمال احکام علی
 استنباط کیے کیونکہ عمل نیک سے واسطے تو خبر واحد کافی ہوتی ہے اور یہ تو مشہور ہے لیکن قطعی اعتقاد کے لیے متواتر ہونا شرط ہے پس جو متواتر
 منقول ہوتا اسکی نسبت قرآن ہونیکا یقین قطعی نہیں ہوگا اور چونکہ اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے قرآن متواتر منقول ہے تو قطعی حکم ہو کہ جو اس
 اجماع و توازن میں نہ ہو وہ قطعاً قرآن نہیں ہے ساسی وجہ سے مالک و حنفیہ نے کہا کہ ہر سورۃ کے ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم متواتر نہیں پس
 وہ جزو سورۃ نہیں ہے شیخ سیوطی نے جواب میں تکلف کیا اور اسی قدر جواب کافی ہے کہ ہم اسکو قطعاً قرآن و ہر سورۃ کا جزو نہیں کہتے ہیں بلکہ
 عمل کرنے کے واسطے ہر سورۃ کے اول میں پڑھ لینے کا حکم نکالتے ہیں اور نماز میں بہت سی دہائیں سورۃ قرآن کے جائز و مستعمل ہیں (الذنبیہ)
 واضح ہو کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم تابعین سے بعض اقوال نقل کیے گئے کہ مثلاً فلان کے نزدیک یہ کلام بھی قرآن سے ایک سورہ تھا
 اور فلان کے نزدیک یہ سورہ قرآن میں سے نہیں تھا۔ چنانچہ فخر رازی نے لکھا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سورہ فاتحہ و معوذتین
 کی نسبت کہنے کو قرآن میں سے نہیں ہیں چنانچہ بعض کتب قدیمہ میں مذکور ہے یہ لکھا کہ اس سے نہایت سخت اعتراض وارد ہوتا ہے
 جسکا جواب بہت دشوار ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ ائمہ محدثین خیر لبقول کی تنقید کا مدار ہے از الجملہ ابن حزم و نووی وغیرہ نے کہا کہ
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ قول صحیح نہیں ہوا اور شیخ ابن حجر نے بروایت احمد و ابن جان و الطبرانی و البزار وغیرہ نقل کیا کہ ابن مسعود نے
 معوذتین کے کتاب اللہ میں ہونے سے انکار کیا۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ روایات صرف روایت واحدہ ہیں اور ہر ایک محدث نے اپنی اپنی
 کتاب میں نقل کیا لیکن روایت واحدہ ہی اور قرآن کے مصاحف میں اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم حاصل ہے اور وہ متواتر ہے پس متواتر
 و اجماع کے مقابلہ میں متواتر چاہیے تو البتہ کچھ ثبوت ہو اور کثرت یہ کہ مشہور ہو حالانکہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہزاروں شاگردوں
 و دیکھنے والوں میں سے کوئی نقل نہیں کرتا سوائے ایک راوی کے حالانکہ حضرت صلعم سے روایت کی کہ آپ نے معوذتین کو نماز میں
 پڑھا اور خود قراءت فاتحہ نماز میں متواتر اور خود سبع المثانی والقرآن العظیم اسی کی تفسیر معروف ہے پھر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف
 اس معنی کی نسبت کرنا عجیب ہے حالانکہ عاصم نے زہریٰ جیش سے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی قراءت روایت کی اور یہ مشہور قراءت بلکہ متواتر
 ہے اور اس میں فاتحہ و معوذتین موجود ہیں پس اسکے مقابلہ میں روایت آحاد مذکور باطل ہے اور واضح ہے کہ بہت سے بد باطن لوگوں نے
 ایسی روایات وضع کیں جنہیں ثقہ لوگوں کا سلسلہ ملایا اور یہاں یہ احتمال نہ تو اس سے خالی نہیں کہ ان متواترات سے معارضہ

لفظ راوی کی غلط فہمی ہو کیونکہ یہ یہی کے مخالف ہوا اور اسکی مثال ایسی جیسے ریل کے شرکار سے ایک شخص روایت کرتا ہو کہ ہم تو اس گاڑی کو
تیز رفتار گھوڑوں سے چلاتے ہیں حالانکہ سوار ہونے والے و صدر داروں سے متوازن اسکے خلاف ثبوت ہو تو یہ روایت لامحالہ غلط فہمی ہو۔ (التنبیہ)
ترک نشئی رحم نے لکھا کہ جمہور کے نزدیک قرأت سب سے اہم ہے جو اس زمانہ میں موجود ہیں سب متواتر ہیں اور بعض نے کہا کہ مشہور ہیں۔ (التنبیہ) شیخ
ابو شامہ وغیرہ نے کہا کہ بعض لوگوں نے زعم کیا کہ حدیث میں جو ہفت حرف مذکور ہیں ان سے بھی قرأت سب سے اہم ہے اور یہ غلط محض ہے مترجم کہتا ہے
کہ یہ تو معج ہر لیکن حدیث کے ہفت حرف سے اگر قرأت موافق تیسرے قابل عرب ہو تو یہ امر ظاہر ہو کہ ہر ایک کی آسانی سے اس میں حصہ لیا ہو گا لیکن
شیخ سیوطی نے محال حدیث وجہ کثیرہ بیان کیے ہیں اور شک نہیں کہ حدیث کا جامعہ ہو و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ بالحدیث حدیث کی تفسیر قرأت
سب سے نہیں ہیں۔ ابو عبیدہ نے فضائل القرآن میں لکھا کہ تفسیر آحاد و شاذ کی تتبع سے مقصود یہ کہ قرأت مشہورہ کے معانی واضح ہوں جیسے قول اللہ
فاقطعوا ایدیہما۔ متواتر ہے اور قرأت ابن مسعود و فاتحہ و ایماہما یعنی دائیں ہاتھ کا ٹورا اس سے تفسیر ایسی۔ کی مل گئی کہ دایان مراد ہے مترجم کہتا ہے
اللہ جنہیہ بدو مشہور کے قرآن پر زائد معنی جائز نہیں رکھتے تو ان کے طور پر کہا جائے کہ قرأت شاذ و نثر خبر الواحد ہر پس جیسے خبر الواحد سے تفسیر لیا
تو روایت کی طرف نسبت ہوتی ہو گو یا آیت سے دایان کا ثبوت ثابت ہے۔ لیکن محض نہیں کہ اس وقت حکم قطعی نہیں ہوتا تو چر کے حق میں دایان ہاتھ
قطع کر کے یمن بردن قطعی کے جواز کیونکر ہوا۔ اور میرے نزدیک یوں کہا جائے کہ مترے قطع عملاً متواتر ہے تو دایان کا ثبوت مشہور تھا فافہم۔
(نوع ثامن وعشرون) تلاوت میں وقف و ابتدا کا بیان۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کلام سے معلوم ہوا کہ قرآن میں مقامات
وقف و ابتداء کا جانتا واجب ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے کلام میں برہان صریح ہے کہ اسکے سیکھنے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع ہوا اور ہر ایک
مزدکیب متواتر اسکا علم رکھتا تھا اور صحیح ہوا اور سلف صاحبین نے اس جانب توجہ کامل رکھی چنانچہ امامون کی تصریحات اس بارہ میں مشہور معروف ہیں شععی
کہا کہ جب تو پڑھے۔ کل من عیدنا فان تو سکوت مت کر یہاں تک کہ۔ یہی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام۔ پڑھ لے۔ روا کا بن ابی حاتم۔ اور مترجم کہتا ہے
کہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اہل عجم کے واسطے وقف تام و لازم و حسن غیر رکھ دیے ہیں پس وقف لازم پر تو وقف ہو اور جہان وقف
نہیں ہو وہاں وقف بچا ہے۔ اور جہان درج ہو وہاں وقف و وصل دونوں جائز ہیں۔ اور اسکے اقسام کی تفصیل ایسے لوگوں کے کلام میں بلکہ غیر
معلوم ہو جو عربی نہیں جانتے ہیں۔ م۔ ابن ابی الذیل نے فرمایا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اس امر کو مکروہ جانتے کہ آیت میں سے کچھ پڑھی جاوے اور
کچھ چھوڑی جاوے۔ رواہ سعد بن منصور باسناد صحیح۔ اور سانس ٹوٹنے کا سکتہ جائز ہے لیکن چاہیے کہ دراز بقدر وقف ہو اور جہاں وصل
چاہیے وہاں وصل کرے۔ (نوع تاسع وعشرون) وضع ہو کہ قرآن حفظ کرنا اس امت پر فرض کفایہ ہے۔ امام جوینی نے فرمایا کہ اس میں تہید
یہ کہ قوائم مستقیم ہو اور تحریر و تبدیل کا مشہد نہ ہو پائے پس اگر اس قدر کثیر جماعت نے حفظ کر لیا تو باقیوں پر گناہ نہیں ہو اور اسی طرح قرآن
پڑھانا اور پڑھنا بھی فرض کفایہ و افضل القرات ہے۔ حدیث میں ہے کہ تم میں بہتر وہ جس نے قرآن پڑھا اور پڑھایا۔ کافی صحیح۔ اور زمانہ صحابہ زمانہ
رضی اللہ عنہم سے برابر یہی چلا آتا ہے النوع الثلاثین حروف میں سے ہر ایک کے لیے علیحدہ فخرج ہے لیکن
بعض حروف باہم متقارب ہیں لہذا قاریوں و قدامتہ یوں کے نزدیک صحیح ہے کہ شترہ یا سوڈہ میں جب کا مختصر بیان یہ کہ (اول جوف) اور یہ الف و واو و یاء کے
لیے جب الف سے پہلے فتح اور واو سے پہلے ضمہ اور یاء سے پہلے کسر ہو۔ (دوم انتہا و حلق) ہمزہ و ہاء کے لیے ہے۔ (سوم وسط حلق) عین و حاء و ہاء کے
لیے ہے۔ (چہام اول حلق) عین و حاء و ہاء کے لیے ہے۔ (پنجم انتہا و زبان متصل حلق) قاف کے لیے ہے ہر اس مقام کے اوپر تالو کے (ششم وسط زبان
واسکے اوپر تالو) جیم و فین و یاء کے لیے ہے۔ (ہفتم زبان کا کنارہ یا مین جانب دائرے سے متصل ہر حرف ضاد و قوط کے لیے ہر ہفتم شترہ و ع

کنارہ زبان و تالی حرف لام کے لیے ہر (ختم) حرف لام سے کچھ نیچے حرف نون کے لیے ہر (دہم) حرف نون کے قریب) حرف راء و ہاء کے لیے لیکن باقی
پشت میں دخل زیادہ ہر خصوصیکہ تحریر کی بھری پڑھی جائے۔ (یاد رہے کنارہ زبان اول و آخر کے اگلے دانتوں سے جڑھا کر مقابل کے تالو سے)
حرف طاء و تاء و وال کے لیے ہر۔ (دوازدہم در میان کنارہ زبان اول و نیچے کے اگلے دانتوں سے کچھ اوپر) حرف صاد و سین و زار کے لیے ہر
(سیزدہم ابتدائے زبان کنارہ اور اوپر کے اگلے دانتوں کنارہ) یہ حرف طاء و تاء و وال کے لیے ہر (چہار دہم نیچے ہونٹ کے اندرونی رخ اور
اوپر کے اگلے دانتوں کے کنارہ سے) حرف فار نکلتا ہر۔ (پانزدہم دونوں ہونٹوں کے درمیان سے) ہا و یں و وا و یں و نکلتے ہیں (شانزدہم
غٹھ کے لیے بالسم) ادغام و فون و یم ساکن کا حرف ہر۔ واضح ہو کہ اہل اصناف گان حق محض خلوص سے خوبی قراءت و تریل کے قواعد حاصل کرتے
ہیں (تنبیہ) جس قدری نے امر اس کے واسطے تجوید حاصل کی تاکہ مخلوق کے ہاتھ فروخت کر کے کچھ حقیر دنیا حاصل کرے وہ جہنم میں جلا یا
جائے گا۔ واضح ہو کہ لوگوں نے قرآن پڑھنے میں آگ کی آوازیں نکالی ہیں اور یہ نصیحت شدید ہے اور ایسے ہی لوگوں کے حق میں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ اور جو کوئی انکو پسند کرے انکو دل غٹھ میں ڈوبے ہیں۔ (فائدہ) قرآن کی تعلیم پر جرت جائز ہے پس اہل حدیث
بخاری کہ جیسے تم اجرت لو تو احق کتاب اللہ ہے بعض نے کہا کہ ٹھہرانا نہیں جائز ہے بعض نے کہا کہ مطلقاً نہیں جائز ہے اور یہی قول ابو حنیفہ رحمہ اللہ
ہما و بن الصامت رضی اللہ عنہ نے اہل الصفتہ میں سے ایک کو قرآن تعلیم کیا پس اسے عبادہ و رکوع کا ایک مکان دیا یہ بھی پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اگر تجھے آگ کا طوق پھنسا غول آتا ہو تو اسکو قبول کرے۔ رواہ ابو داؤد و مترجم کتابا کہ متاخرین مشائخ نے دیکھا کہ عالم بادشاہوں نے
بیٹ المال پر غلبہ کر لیا اور عیش و عشرت میں اڑا نا شروع کیا اور علماء و حفاظ قرآن اپنی محنت مزدوری پر رہے حتیٰ کہ اگر پڑھا ہے میں ہ جاوین
تو کھانے کو پادشاهیں پس فتویٰ یا کہ تعلیم قرآن کی اجرت جائز ہے کافی القاضی خان و العالمگیریہ و اللہ وغیرہ۔ (فائدہ) اللہ تعالیٰ نے قراءت
قرآن کے ساتھ سونین کو خاص کیا اور یہ کرامت عالیہ ہر اور ملا کہ اسکے سننے کے مشتاق رہتے ہیں اور حلقہ ذکر میں حاضر ہوتے ہیں۔
النوع الحادی والثلاثین آداب تلاوت۔ قرآن کی تلاوت و قراءت میں ہر آداب تک ممکن ہو کثرت کرنا بہت خوب ہے۔
قال تعالیٰ تیلون آیات اللہ تبارک اللیل الایہ۔ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ ایک شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن دیا پس ہر اوقات مشیت روز میں
ہمکی تلاوت کرتا ہی (الصمیمین) حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہ ہر کہ جسے کتاب اللہ میں سے ایک حرف پڑھا اسکے واسطے ایک نیکی اور دس گونہ ہو اور
میں (الکھ) کہ ایک حرف نہیں کتاب اللہ ایک حرف اور لام ایک حرف اور یم ایک حرف ہے۔ حدیث ابو سعید الخدری رضی اللہ عنہما کہ اللہ عزوجل
فرماتا ہے کہ جس شخص کو قرآن کی تلاوت نے اپنی طرف مشغول کر کے جسے دعا و ذکر سے روک لیا ہو میں اسکو سب عا کرنے والوں سے افضل
فرماؤ گا اور کلام انہی کا درجہ سب کلام سے اس قدر بلند ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا درجہ اپنے مخلوق پر بلند ہے۔ (الترمذی) یعنی کلام انہی عزیز ہے
مقابلہ میں کوئی کلام نہیں ہو سکتا نہ کوئی دعا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں کسی مخلوق کو کچھ نسبت نہیں ہے۔ حدیث ابو امامہ رضی اللہ عنہما کہ
کہ تم لوگ قرآن پڑھو کہ وہ قیامت میں اپنے پڑھنے والوں کے لیے شفیع ہو گا۔ (رواہ مسلم) حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کہ جس گھر میں قرآن
پڑھا جاتا ہو آسمان والے اسکو سطح باہم دیکھتے ہیں جیسے زمین والے ستاروں کو باہم دیکھتے ہیں حدیث انس رضی اللہ عنہما کہ اپنے گھر میں کو نماز
و تلاوت قرآن سے منور کرو۔ حدیث نھان بن ابیہ رضی اللہ عنہما کہ ہر کہ میری امت کی سب سے افضل عبادت قرآن کی تلاوت ہے۔ (البیہقی)
(فصل) مقدار تلاوت۔ سلف سے اس بارہ میں مختلف روایات ہیں اور انتہا زیادت کی روایت یہ کہ بعض نے دن میں چار ختم
اور رات میں چار ختم کیے اور اسکے بعد بعض سے مشیت روز میں چار ختم اور بعض سے تین ختم اور بعض سے دو اور بعض سے ایک ختم ہر

حالانکہ ابن ابی داؤد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایسے ختم کی مذمت روایت کی چنانچہ مسلم بن حراق نے بوجھنا کہ انعام المؤمنین بعض کی دہی رات و دن میں دو یا تین ختم کرنا ہی فرمایا کہ اسکا پڑھنا اور نہ پڑھنا برابر ہی حالانکہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں تمام رات نماز میں قیام کیا اور آپ نے سورہ بقرہ و آل عمران و نسار پڑھی اور جس بیت رحمت پڑھتے تو دعا و رحمت کرتے اور جس بیت عذاب پڑھتے تو پناہ مانگتے و دعا کرتے تھے۔ واضح ہو کہ حدیث عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جیسے تین شب روز سے کم میں قرآن ختم کیا وہ سمجھ نہیں پاتا ہی رواہ ابو داؤد و الترمذی و صحیحہ۔ لہذا علماء کے نزدیک تین روز میں ختم خوب ہی اور اوسط یہ کہ سات روز میں ختم کرے اور یہ بہت خوب اور اسی پر اکثر صحابہ و تابعین کا عمل تھا۔ اور صحیحین میں یہی عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کو حکم دیا تھا۔ ابن ابی داؤد نے محول سے روایت کی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں قوی لوگ سات روز میں ختم کرتے تھے۔ اور بعض ایک ماہ اور بعض اس سے زیادہ مدت میں ختم کرتے۔ فقہ ابوالبیہ نے لبنان میں کہا کہ سال میں دو بار ختم کرنا چاہیے اگر اس سے زیادہ نہ ہو سکے حسن نے ابو حنیفہ سے روایت کی کہ جیسے سال میں دو بار ختم کیا تو اس نے قرآن کا حق ادا کیا کیونکہ سال فائز میں جبریل علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دوبارہ پڑھا تھا۔ علامہ نے کہا کہ چالیس دن سے زیادہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ حدیث عبداللہ بن عمرو میں ہے کہ کسبت میں قرآن ختم کیا جاوے فرمایا کہ چالیس (ابو داؤد) لیکن مترجم کہتا ہے کہ اس سے زیادہ میں کرنا بہت نہیں نکلتی ہے کیونکہ سیاق حدیث تو کثرت میں ہے۔ م۔ نووی نے کہا کہ مختار یہ کہ مقدار تلاوت و ختم بھانپ لیں کہ مختلف ہوں جس شخص کو لطائف علوم ظاہر ہوتے ہوں وہ صرف اس قدر پڑھے جس سے تدبیر و تفکر و تذکرہ خوب ہو۔ اسی طرح جو شخص علم پڑھتا ہو غیر میں مشغول ہو وہ اسی قدر پڑھتا کہ مہارت و نبی کا مقصود ہاتھ سے بجاوے اور جس شخص میں بیانات ملو وہ اس قدر پڑھے کہ طالع اگلا نا ظاہر ہو۔

(مسئلہ) قرآن بھونکا کبیرہ گناہ ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ مجر میری امت کے گناہ پیش کیے گئے پس میں نے اس میں سے بڑھ کر گناہ نہیں دیکھا کہ کسی کو قرآن سے سورۃ یا آیت دی گئی تھی اس نے بھلائی۔ (ابو داؤد وغیرہ) جس نے قرآن پڑھا پھر بھلا یا تو اللہ تعالیٰ سے ملے گا ایسی حالت سے کہ مجذوم ہو گا۔ (ابو داؤد وغیرہ) حدیث میں ہے کہ قرآن کا تعاد ہر کھو قسم اس کی جیسے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے کہ وہ قلوب سے نکل جانے میں اس سے بڑھ کر ہو کر اونٹ اپنے بدن ان سے نکل جاوے (اصحیحین) مترجم کہتا ہے کہ علماء حنفیہ نے کہا کہ بھول جانے کی حد یہ کہ قرآن مجید کو صفحہ میں دیکھ کر نہ پڑھ سکے کما صرح بہ فی الفتاویٰ۔ م۔ (المسئلہ) تلاوت قرآن کے لیے وضو و مستحب ہے کیونکہ حدیث میں ثبوت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ذکر الہی عزوجل حتیٰ کہ سلام کے واسطے طہارت پسند فرماتے حالانکہ قرآن مجید کی تلاوت توسل و کار سے افضل ہے لیکن بے وضو کے بھی تلاوت جائز ہے کیونکہ سلف سے یہ امر ثبوت ہوا ہے۔ (المسئلہ) جنب حائض یعنی جناب آدمی پر طہارت غسل واجب ہو یا جو عورت حالت حیض و نفاس میں ہو اس پر تلاوت حرام ہے اور پوری تفصیل عین اللمدایہ وغیرہ میں ہے۔

(المسئلہ) مستحب ہے کہ تلاوت کے واسطے پاکیزہ جگہ میں خشوع کے ساتھ قبلہ رخ ہو کر سکون و قاری کی ہیأت سے بیٹھے اور مسواک سے اللہ صاف کرے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ تمھارے منہ قرآن کی راہ ہیں پس انکو مسواک سے پاکیزہ کرو۔ (البرار باستاد جہد و ابن ماجہ و حفا) اور قراءت سے پہلے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لے اور نووی نے کہا کہ یہی صحیفہ مختار ہے اور اسی کے مانع ہوا حسب اللہ کا مختار ہے اور اگر کسی قوم پر گرا ہو تو انکو سلام کر کے قراءت کرنے لگے اور بہتر یہ کہ تعوذ پڑھ لے۔ جزیری نے کہا کہ ائمہ قراءت کے نزدیک مختار یہ کہ تعوذ کو جہر سے پڑھے۔ اور ایک جماعت نے کہا کہ آہستہ پڑھے پھر انہیں سے جمہور کے نزدیک آہستہ کے معنی یہ کہ خود سنے اور بعض نے کہا کہ بدون تلفظ کے دلی ذکر مراد ہے۔ سوائے سورہ بقرہ کے ہر سورہ کے اول میں بسم اللہ پڑھنا لازم ہے کیونکہ بعض علماء کے نزدیک سورہ کی

آیت ہے تو فتم بن علی ہوگا۔ اگر در بیان سورہ سے پہلے تو بھی شافعی سے منصوص ہے کہ بسم اللہ پڑھ لے۔ قرآن نے کہا کہ بعض مقامات ایسے ہیں کہ وہاں ضمیر بجا نہ ہو جیسا کہ تعالیٰ ہی جیسے قول تعالیٰ پارہ ۲۵۔ الیہ یرو علم الساعۃ الخ۔ اور۔ وہوالذی انشاء جنات معروشات الآتۃ۔ پس یہاں بسم اللہ پڑھ لینا ہو کہ یہ کیونکہ عود بانڈ میں الشیطان الرجیم کے بعد ہی شروع کرنے میں بہم ضمیر لگوا رہی۔ مترجم کہتا ہے کہ دیگر آداب میں لکھا ہے قنادی ہندو کی کتاب ذکر استہواآب سے تلاوت کرو۔ م۔ تلاوت کے واسطے مانند دیگر آداب کا اس کے نیت کی ضرورت نہیں ہے۔ ترتیل سنت ہے۔ حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت قرات صاف صاف حرف حرف ہے۔ (ابوداؤد وغیرہ) حدیث انس رضی اللہ عنہ میں صفت تلاوت ہے جیسے بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بین اہم اللہ یکھیکھ اور الرحمن دراز کر کے اور الرحیم کٹیدہ مد سے (صحیح البخاری) اسی طرح ختم آیت پر دراز کرنا مسنون ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ایک نے کہا کہ میں غصلات کو ایک کعت میں ختم کرنا ہوں فرمایا کہ اشعار کی طرح روان روان ہوتا ہے ایک قوم قرآن پر مصیبتی جو ان کے حلق سے پلٹے نہیں تر گیا و لیکن جبیل میں پڑتا ہے تو نفع دیتا ہے۔ (المصححین) قیامت میں قاری سے ارشاد ہوگا کہ تلاوت شروع کر اور درجات جنت پر چڑھ اور جیسے دنیا میں ترتیل کرتا تھا اسی طرح ترتیل کر کہ تیرا مقام عالی آخر آیت پر ہوگا۔ (السنن وغیرہ)۔

منہج المہذب میں ہے کہ علماء نے اتفاق کیا کہ قرات میں افراط کی تیزی نکرو مہر اور بالاتفاق ایک پارہ ترتیل کے ساتھ پڑھنا دوبارہ بغیر ترتیل افضل ہے۔ اقول پس شیخ جزیری نے جو بعض علماء سے نقل کیا کہ دونوں برابر ہیں قول ضعیف خلاف جماع ہے۔ اور واضح ہو کہ اس زمانہ میں ماہ مبارک رمضان میں تراویح کے ختم میں مختلف طریقہ جاری ہیں اور حفاظ و جہال لایح مال کے بہت تیزی کے ساتھ تین چار ختم کرتے ہیں گویا اصل مقصود مال ہو حالانکہ اس مبارک وقت میں کہ ثواب حسنات سات سو گونہ و زیادہ ہو تو رواہین کہ اسکو اتنی حقیر دنیا کے عوض فروخت کیا جاو لیکن جنہوں نے مال باوہ درجات ثواب میں اچھے ہے و امام حافظ محروم و لعود باللہ من ذلک اللہم وفقنا لما تعجب منہ رضی و اعنت الہی العظیمہ۔ اور بعض بہت تیزی کرتے اور بعض رات میں ختم کرتے ہیں حالانکہ مقتدی نظم الفرقان سننے ہی سے محروم ہے تو معافی سمجھنے کا کیا ذکر ہو۔ اور حسن و اعلیٰ یہ تھا کہ ترتیل کے ساتھ ایک ختم ہو یا خاص مقتدیوں کے اتفاق و قوت سے دو ختم درآمد وقت میں ہوں اور فقر الفل و فقر کا اہتمام فرما رکھا جائے اور ہر ایک مقتدی کمزور و اجیر و پیشہ ور کا کام ہوا اور ترجم سے ناکو خوشدل و عبادات آگاہی میں انکی اعانت کیماوے تاکہ ہر سلام کی کثرت و ماہم موافقت کا ثواب عظیم حاصل ہو و اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ م۔ حدیث حذیفہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ ایک رات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز تہجد پڑھی پس آپ نے سورہ بقرہ شروع کی کہ پڑھی پھر سورہ نساء پھر سورہ آل عمران آہستہ ترتیل سے پڑھتے جاتے تھے جبکہ بیت تسبیح پڑھتے تو تسبیح کرتے اور جب دعا و دعوال پڑاتے تو دعا کرتے اور جب پناہ مانگتے کی آیت پڑھتے تو پناہ مانگتے (صحیح مسلم)۔

اسی کے مانند حدیث عوف بن مالک رضی اللہ عنہ میں ہے۔ (ابوداؤد و نسائی وغیرہ) حدیث میں ہے کہ جب کوئی سورہ التین و الزینون پڑھے اور آخر اہمیت یعنی البیضاء حکم الحاکمین۔ پڑھو پڑھو تو کہے دہلی و انا علی ذلک من الشاہدین، یعنی میں بھی گواہ ہوں کہ اللہ تعالیٰ احکم الحاکمین ہے۔ اور جو لا اقسام کے ختم پڑھو پڑھو البیضاء لک بھاد علی ان بھی الموتی۔ تو کہے کہ دہلی، یعنی کیوں نہیں یعنی بیشک اللہ تعالیٰ قلدہر ہے کہ مردوں کو زندہ کرے اور جو شخص و المرسلات کے ختم۔ فبائی حدیث بعدہ یومنون۔ پڑھو پڑھو تو کہے۔ آمنا باللہ۔ یعنی ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے۔ (ابوداؤد و نسائی)۔

اور حدیث میں سورہ الرحمن کی قرات میں فبائی الاکابر بلما تکتبان، میں آیا کہ کہ لا یشئ من ثمک۔ بنا تکتب فلک الحمد۔ یعنی ہمارے پروردگار ہم تیرے بندے کسی نعت کو نہیں جھٹلاتے ہیں پس تیرے ہی واسطے سب شکر و حمد ہے۔ (ترمذی وغیرہ) واضح ہو کہ اچھ اہل تلاوت عہد میں کہ خشتی و منصوص سے مدد سے ہیں چنانچہ خود تعالیٰ و یحزون للاذقان للآیہ اور احادیث کثیرہ سے ثابت اور خود ظاہر ہے۔ (مسئلہ) خوش آوازی

بطریقہ پڑھنا مستحب ہے۔ (مسئلہ) راگ و محسن سے پڑھنا ہمارے نزدیک و بقول صحیح شافعی کے نزدیک حرام و فسق ہے۔

قرأت قرآن کا سننا سنوں پر اور اس وقت یا تین چھوڑ دینا چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و اقرا قرسی القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون مترجم کتنا ہے کہ ہمارے علماء کے نزدیک سنتا واجب ہے کیونکہ آیت میں جو حکم ہے اسکو وجوب پھرنے کی کوئی وجہ نہیں سیطرح بیٹھنے نے آیات سجدہ پر سجدہ کرنا سنوں لکھا اور وہ بھی ہمارے نزدیک واجب ہے اور وہ چودہ مقام ہیں سورۃ اعراف سورۃ نمل آئری مترجم حج۔ فرقان۔ نمل۔ الم نشریل۔ فصلت۔ النجم۔ ذالکما انشققت۔ اقرؤ باسم ربک سورۃ ص۔ (مسئلہ) تلاوت قرآن اگر نماز میں ہو تو فرض ہے افضل ہے پھر رات میں پھر مغرب عشاء کے درمیان پھر بعد صبح کے پھر صبح وقت چاہے پڑھے۔ ایام میں سے یوم عرفہ پھر جمعہ پھر دوشنبہ پھر پنجشنبہ افضل ہیں رمضان کا عشرہ اخیر اور ذی الحجہ کا عشرہ اول افضل ہے جیسے مہینوں میں ماہ رمضان افضل ہے۔ ابتدائے شب جمعہ سے شروع کرے اور پنجشنبہ کی رات کو ختم کرے کیونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایسے ہی کرتے تھے۔ رواہ ابن ابی داؤد۔ اور افضل یہ کہ شروع دن میں یا شروع رات میں ختم کرے کیونکہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قرآن جبہ اول ات میں ختم کیا تو صبح نکلا کہ اس کے حق میں دعا کرتے ہیں اگر آخر رات میں ختم کیا تو شام تک ملا کہ اس کے حق میں دعا کرتے ہیں۔ رواہ الدارمی باسناد حسن۔ (مسئلہ) ختم کے وقت اہل عیال و احباب کو جمع کرنا مستحب ہے چنانچہ بطریق ابن عباس سے اور ابن ابی داؤد نے ایک جماعت تابعین سے ایسا کرنا روایت کیا مجاہد رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ سلف رضی اللہ عنہم ختم قرآن کے وقت جمع ہوتے اور مجاہد نے فرمایا کہ اس وقت رحمت نازل ہوتی ہے اور دعا قبول ہوتی ہے اور ابن ابی داؤد۔ اور بطریق ابن عباس بن ساریہ سے حدیث روایت کی کہ جس نے قرآن ختم کیا اس کے واسطے ایک عالم سے مقبول رہی اور یہ بھی ہے اسکو حدیث انس سے روایت کیا ہے۔ (مسئلہ) ختم کے بعد بھی چاہیے کہ وہ سورہ کو غرض کرے کیونکہ ابی بن کعب نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب قل عوذ رب الناس تک پہنچتے تو سورہ الاحقر پڑھ کر سورہ بقرہ کو آکم سے اول تک ہم انفقون تک پڑھ لیتے پھر دعا فرماتے تھے رواہ الدارمی باسناد حسن۔ (مسئلہ) ختم کے وقت سورہ اخلاص یعنی قل ید الله احدین پڑھنا لوگوں کا معمول ہے۔ (مسئلہ) قرآن مجید کو کمائی کا پیشہ بنانا مکروہ تحریمی ہے بخاری نے تاریخ کبیر میں بسند صالح یہ حدیث روایت کی کہ جیسے دنیا دار ظالم کے پاس آیت سے قرآن پڑھا کہ کچھ رفعت حاصل کرے تو اوپر میرے بجائے ہر حرف کے دس سنت ہو گئی۔ (مسئلہ) حدیث صحیحین میں منع ہے کہ آدمی کہے کہ میں فلان آیت بھولا بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ مجھے بھولائی گئی۔ (مسئلہ) امام ابو حنیفہ و مالک احمد رحمہم اللہ کے نزدیک آیت کہ تلاوت قرآن کا ثواب بیوختا ہے اور امام شافعی کے نزدیک نہیں پہنچتا ہے۔ مترجم کتنا ہے کہ مالی صدقہ کا ثواب بالا جرم پہنچتا ہے۔ (فصل) واضح ہے کہ زمانہ اسلام سے پہلے فصحاء عرب قرآن کی فصاحت اور بلاغت سے متعجب تھے اگرچہ وہ لوگ ایمان نہ لائے ہوں جبکہ بعد از اسلام یہ یونہی تھے پھر زمانہ اسلام میں اکابر علماء و فصحاء و بلغاء نے برابر اسکی فصاحت کے آگے سر جھکا دیا اور غایت کوشش و کئی یہ تھی کہ انہار سے بلاغت کی فنون قرآن سے حاصل کریں پس عجاز قرآن میں اسقدر تواتر کے بعد سوائے احمق یا محنون کے کسی کو کچھ ترزد و نہیں ہو سکتا شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے اتقان میں بہت لطوایل کے ساتھ وجوہ بلاغات کو جمع کیا جو کابر بلغاء و فصحاء نے حاصل کیے تھے۔ چونکہ ہر شخص کو جو عمل نہ جانتا ہو اس سے استفادہ نہ ہو گا لہذا مترجم نے ناچار اسکا ترجمہ کر کیا اور حق یہ ہے کہ ترجمہ اسکو بروہشت بھی نہیں کر سکتا۔ (النوع الثانی) اللہ تعالیٰ نے جانا چاہیے کہ قرآن میں اللہ عزوجل نے جملہ علوم رحمت جمع فرمائے ہیں قال تعالیٰ ما فرماتا فی الکتاب من شئی یعنی ہر شے قرآن میں کچھ کسی نہیں بھی قال تعالیٰ و زنا علیک الکتاب تنبیانا لکل شئی یعنی ہم نے تجھ پر کتاب نازل فرمائی حالانکہ اس میں ہر چیز محمد کا بیان ہی حدیث میں ہے کہ میرے بعد

عقرب فتنہ واقع ہو گئے عرض کیا گیا کہ اول سے نجات کی کیا صورت ہو فرمایا کہ کتاب اللہ عزوجل کو مضبوطی سے لو کہ اس میں سے اگاؤں پھیلے گی
خبر اور تمہارے درمیان حکم ہو وہ الزہدی وغیرہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب تک علم نافع مقصود ہو اور سپر لازم ہو کہ قرآن کے رواہ سعید
ابن مسعود شافعی ہے کہ اگر حدیث شریعہ قرآن پر سعید بن جبیر نے فرمایا کہ مجھے جب کوئی حدیث پہنچی تو میں نے قرآن میں اس کا مصداق یا بار
ابن ابی حاتم۔ بعض علماء نے کہا کہ کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ قرآن میں موجود ہی جیسے سمجھا اور سنے سمجھا اور نہ اپنا قصور ہو اور وہ سید
مناہر جس تدریس کی کوشش اور سمجھ ہو پھر صحابہ رضی اللہ عنہم و اکابر مانند خلفائے راشدین ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم کے اس علم کے
وارث ہوئے حتیٰ کہ اول سے یہ آثار صریح ہیں پھر تابعین محسنین نے اپنی قوت و ہمت کے لائق حاصل کیا پھر اسکے بعد متنبین کم ہو گئیں اور عام آخر میں
فتور کیا حتیٰ کہ کچھ صحابہ و تابعین نے اوطحا یا تھوڑے اوسکے اٹھانے سے عاجز ہوتے گئے اور بجائے اسکے چل پیدا ہوتا گیا اسکا اصل قرآن
مجید میں جمع علوم موجود ہیں لیکن جاہل کا انکار ہوا ہے چل کے ہو۔ (النوع الثالث والثلاثین) بعض خواص آیات کے
بیان میں۔ سابق میں مترجم نے فی الجملہ خواص بیان کیے ہیں معاذ رضی اللہ عنہ قرطدار تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا بتلا
جسکو صریح و شام پڑھا کہ میں قال لعل مالک ملک تولى الملك من تشاء وتسير الملك من تشاء وتعرف من تشاء وتدل من تشاء بید کی کجی ایک علی کل
نشی قدیر تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل تخرج الحي من الميت وتخرج الميت من الحي وترزق من تشاء بغير حساب اسکے بعد پڑھیں یا رسول اللہ
و رحیم الآخرۃ تعالیٰ من تشاء منها وتفع من تشاء الرحمن حمید تفسیر نبی ہمارے عن جہت من سناک (رواہ الطبرانی) ابن عباس سے روایت ہے کہ اگر تم سے کسی کا
گھڑا سرکش ہو تو اس کے دونوں کان میں پڑھے افریدین اللہ یغفر لہ وسلم فی السموات والارض طوعا وکرہا والیہ یرجون (رواہ البیہقی)
حسین بن علی رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سمندر میں سوار ہو تو پڑھے بسم اللہ میر ہما و مرسلہا الآتية و ما قدرہ اللہ من قدرہ الایہ غرق سے
محفوظ رہے (رواہ ابن المنی) حدیث انس بن مالک کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو مال و اولاد عطا فرماوے تو پڑھے ماشاء اللہ لا قوۃ الا باللہ
پس سولے موت کے نظر بد و غیور سے محفوظ رہے گا۔ (رواہ البیہقی) حدیث سعد بن ابی وقاص میں ہے کہ لا الا انت سبحانک انی کنت من
الظالمین کہ جو مسلمان کسی جہم میں پڑے اللہ اس کو قبول فرماتا ہو (رواہ الترمذی و الحاکم) یعنی وہ اس نعم سے چھوٹ جاتا ہو چنانچہ ابن السنی کی کتاب
میں مصرع ہے جو جس شخص کو دل میں سختی ہو وہ کہیں کو زعفران سے پیالے میں لکھ کر پیئے تو فائدہ ہو (رواہ الحاکم عن محمد بن علی بن حسین)
جو شخص اپنے دل میں دوسرے پاوے تو پڑھے ہو الاول والاخر والظاهر والباطن و ہو کل شیء علیم اللہ تعالیٰ غناک عطا فرما و یگانہ (رواہ
ابوداؤد و عن ابن عباس) ابن مسعود نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوائے قل عود رب الفلق و قل عود رب الناس کے تعویذ نہ کر وہ
رکھتے تھے (رواہ ابوداؤد و النسائی و ابن حبان) (مسئلہ) کسی برتن میں آیت قرآن لکھ کر بعض کو پلا یا حسن بصری و مجاہد ابو قلابہ و
اوزاعی کے نزدیک مضائقہ نہیں اور نخی رحمہ اللہ کے نزدیک کہ وہ ہر شیخ نے کہا کہ ہمارے مذہب میں بھی مضائقہ نہیں ہر مترجم کہتا ہے کہ ہمارے
بعض فتاویٰ میں بھی یہی لکھا ہو۔ (النوع الرابع والثلاثین) واضح ہو کہ قرآن کی تفسیر کے واسطے پندرہ علوم کی ضرورت ہے
اور بغیر علم و دلیل کے تفسیر کرنا حرام بلکہ قریب کفر ہے جیسے توہ تعالیٰ مرجع الیقین کی تعبیر میں و انقض کتبہ میں کہ دونوں سمندر سے
مرا د علی و فاطمہ ہیں اور توہ تعالیٰ یخرج منها اللؤلؤ والمرجان میں لولو سے مراد حسن اور حسان ہیں پس یہ ویسا ہی کفر ہے جیسے کسی
کہا کہ اگر میں الف سے اللہ و لام سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حالانکہ بلا خلاف یہ کفر ہے پس تفسیر حق کے واسطے ان علوم کی احتیاج ہے ہر اول لغت
کہا کہ مفردات کی شرح جانے مجاہد نے فرمایا کہ کسی مومن کو حلال نہیں کہ تفسیر کتاب اللہ میں کلام کرے جب تک وہ لغات عرب سے واقف نہ ہو

اور اسی کے مانند امام مالک سے مروی ہو مترجم کہنا ہے کہ اس زمانہ میں معتدین اہل تفسیر اتفاقاً تہمت پر لہذا مترجم نے معتدین اہل سنت پر اکتفا کیا باوجودیکہ حضرت ابن عباسؓ سے کلمات کی تفسیر خود مروی ہو دوام علم نحو کیونکہ اعراب کے اختلافات سے معالی بدل جاتے ہیں حسن بصریؒ سے ایک شخص نے پوچھا کہ وہ زبان عربی یعنی نحو اس واسطے طلب کرتا ہے کہ زبان درست اور قرات ٹھیک ہو تو فرمایا کہ نیک کام ہو (رواہ ابو عبیدہ) شوم علم صرف کیونکہ یہ شخص اس سے غافل ہو وہ حالت کرتا ہے چنانچہ زحمتشہری نے لکھا کہ قرۃ تعالیٰ یوم مدعو کل اناس بامامہم بین بعض جاہلون نے امام جمع ام یعنی مان لیا یعنی تہمت میں لوگ اپنی مان کے نام سے پکارے جاویں گے حالانکہ یہ تفسیریں تمام پر بالکل غلط ہیں کیونکہ امام کی جمع امام نہیں آتی ہے چنانچہ علم اشتقاق کیونکہ مختلف مادہ سے مشتق ہونے میں معانی بدلتے ہیں چنانچہ ششم و ہفتم علم معانی و علم بیان علم بدیع ہے زحمتشہری نے کہا کہ عمار کلام اللہ کی تفسیر کرنے والا بخوبی لحاظ رکھے کہ نظم خوب و بلاغت کامل سے اس کی تفسیر مخالف نہ ہو ششم علم قرات اور اس کی ضرورت ظاہر ہے ششم علم احکام دین تاکہ ظاہر آیات بلیغہ سے جاہل کو بد اعتقاد ہی کا وہم نہ دھنسی کہ ناواقف لوگ مجسمہ وغیرہ مگر وہ ہو گئے دہم علم اصول فقہ تاکہ آیات احکام سے طریقہ شرع و اصول کے موافق حکم نکالے یا دہم علم اسباب نزول اور اس کا فائدہ سابق میں مذکور ہو گیا تو از دہم علم ناسخ و منسوخ تاکہ جو حکم حکم باقی ہو وہ معلوم ہو ششم علم فقہ تاکہ سنت سے مخالفت نہ ہو چہار دہم علم احادیث تاکہ محمل بہم کی تفسیر ہو ان سبک بعد پانچ دہم علم وہابی کی چنانچہ حدیث میں آیا کہ جو شخص علم کے موافق عمل کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ایسا علم دیتا ہے جسکو وہ نہیں جانتا تھا تو ضیع یہ ہے کہ جو علوم ابتدائے دین سے حاصل کیے وہ ان قواعد پر مبنی تھے جو مذکور ہوئے گویا اس سے ٹھیک اس پر قدم رکھا اور آئندہ وہ علوم ہیں جو کوئی قاعدہ برداشت نہیں کرتے بلکہ وہ اہتمام آئی ہو جل ہیں لیکن وہ کبھی اس اصل سے مخالف نہ ہو گئے برخلاف باطنیہ وغیرہ مگر ان کے جو ظاہر شرع سے مخالف امور وہ بھی خیالی کا دعویٰ کرتے اور مگر ہوتے ہیں شیخ ابن ابی الدنیا نے فرمایا کہ علوم قرآن ایک سمندر نا پیدا کنندہ ہے اور یہ چند علوم جو بیان ہوئے تفسیر کے واسطے بمنزلہ آلات و اسباب ہیں یا کو کہ ذبیہ سیٹھ بھی ہیں کہ بدون ان کے وہ تفسیر کی راہ مستقیم میں نہیں پہنچ سکتا حتیٰ کہ بدون ان کے اپنی رائے کی تفسیر کرے گا یہی ہو اگر کہو کہ علم وہابی آدمی کے مقدور میں نہیں ہے اس کا جواب یہ کہ ایسا گمان غلط ہے بلکہ جو علم غریبیت دیا گیا اس کے موافق عمل کرے اور دنیا سے بیزار ہو تو اسکو یہ نور حاصل ہو گا برہان میں مذکور ہے کہ جس کے دل میں دنیا کی محبت یا بدعت یا تکبر ہو یا گناہ پر مصر ہو یا ایمان محقق نہ ہو یا کسی گمراہ و بدعتی کی رائے پر اعتماد ہو یا عقل پر بھروسہ کرے وہ علوم و اسرار قرآن سے محجوب ہو گا مترجم کہتا ہے کہ عقل سے مراد انسانی حواس ہیں و عقل حقیقی جو انوار روحی و فہم قلبی ہے وہ اسی شخص کو حاصل ہوتی ہے جو ان ذرائع و ذائل سے پاک ہو اگر کہا جاوے کہ لوگ عقل کے یہی معنی جانتے ہیں جنکو نمین حواس کی ترکیب بیان کیا جواب یہ ہے کہ اس کا عقل نام رکھنا کچھ بضر نہیں کیونکہ ہل کفر جنکی نشان ہے کہ کس لہم قلوب یعقلون بہا حبیبہ قلب نہیں رکھتے تو خواہ مخواہ ایسی عقل سے انکار کرینگے پس شیخ کی مراد یہ ہے کہ جو شخص اہل قلب سے نہ ہو وہ ان علوم سے محجوب ہو گا و قال تعالیٰ سا صرف عن آیاتی الذین یتکبرون فی الارض بغیر الحق یعنی جو لوگ اس دنیا میں ناحق اتراتے ہیں ان کو اپنی آیات سے پھیر دینا سفیان بن عیینہ نے فرمایا یعنی قرآن کی سمجھ چھین لوں گا (رواہ ابن ابی حاتم) ابن عباسؓ نے کہا کہ تفسیر چار طرح ہے اول وہ کہ عرب اپنی زبان میں جانتے ہیں دوم وہ ظاہر جس کے نہ جانتے پر کوئی مفہور نہیں ہے سوم وہ تفسیر جسکو علماء جانتے ہیں چہارم وہ تفسیر جسکو سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا ہے۔ (رواہ ابن جریر و سعید بن منصور) شافعیؒ نے فرمایا کہ تنشاہات کی تفسیر کسی حدیث یا آثار صحابہ یا علماء سے صحیح نہیں ہے (ملقط لائقان) شیخ امام ابن کثیرؒ نے مقدمہ تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو جن انس کل کی جانب سے رسول فرمایا لہذا حدیث میں وارد ہے کہ نبی الی الاحمر والاسود (الصیح) مجاہد نے تفسیر فرمائی کہ احمر و اسود سے جن انس مراد ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آپ پر جو

کتاب مجید نازل فرمائی اسکی تعلیم و تفسیر کی جانب کل کورشاؤں فرمایا بقول تعالیٰ افلا یندرون القرآن و اذ کان من عند غیر اللہ لوجہ و افیلہ خلتا کثیرا
اور دوسری آیت میں فرمایا۔ کتاب انزلناہ الیک لیدر و الایات ولیدنکر اولوالالباب۔ اور دیگر آیات میں جنہیں تعلیم قرآن سے غفلت کرنے پر
نہایت و انکی پرہیزی بیان فرمائی گئی ہے مترجم کتاب کہ عقل کے نزدیک بھی اس سے زیادہ پرہیزی کیا ہوگی کہ ایک شخص کو نعمت بے زوال حاصل
کرنے کو کہا جائے اور وہ اسکو چھوڑ کر متاع حقیر جو چند ہی روز میں وبال کے ساتھ زائل ہو جائیگی اختیار کرے جیسے اسحق لوگ رومیہ کھانے
و جمع کرتے میں اسقدر منہمک و مستغرق ہوتے ہیں کہ اس نعمت لایزال سے بالکل غافل و منہ موڑتے ہیں اور آخر چند روز کے بعد خالی ہاتھ ویر کے
غار میں ڈال دیے جاتے ہیں انا لشدوانا لیلہ احون۔ ہم۔ پس واجب یہ ہے کہ علم کے ساتھ اس کتاب مجیدہ کے معارف و کمالات سمجھنے و حاصل کرنے میں
ہمت کے ساتھ آمادگی کریں اور ہوشیار ہوں کہ انکی حالت مانند یہود کے ہو جائے کہ انھوں نے تورات سے شہ موڑا اور قصص و حکایات باہمی
فرقوں کی عداوت سے تعریف کرنا شکاریہ رہ گیا اور بالکلیہ دنیا کے جمع کرنے پر متوجہ ہو گئے۔ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس پر غفلت و اتباع شیطانی
سے تنبیہ فرمائی کہ ایمان لائیں انھیں متاع حقیر کہ انھیں دلائل و انوار میں الحق و لا نکونوا کالذین اتوا الکتاب من قبل فطال علیہم الانقیست
قلوبہم و کثیر منهم فاسقون۔ یعنی مومنوں کے واسطے کیا وہ وقت نہیں گیا کہ ذکر الہی اور قرآن حق کے واسطے انکے دل نرم ہوں اور انکو اگلے اہل
کتاب کے مانند ہونا چاہیے جنکو کتاب ہی گئی تھی سو انہر مدت و راز ہوئی تو انکے دل سخت ہو گئے اور انہیں بہتر سے فاسق ہیں۔ یہ آیت
اہل ایمان و علماء اسلام کے واسطے ہدایت و موصلت بلقیہ ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس آیت کریمہ کے بعد مستنبہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
زمین کو مردہ ہونے کے بعد زندہ فرماتا ہے۔ یعنی انہی طرح معاصی غفلت کے بعد اللہ تعالیٰ دلوں کو حیات حقیقی سے زندہ کرتا ہے۔ مترجم
کتاب کہ امام لوزاعی وغیرہ سے روایت ہے کہ امت اسلامیہ میں جب خرابی ہوگی تو سلاطین و علماء و درویشوں سے پیدا ہوگی پس سلاطین تو شرع کی ہتک
حرمت و علمانیہ فسق و فجور کریں گے اور علماء مانند علماء یہود کے ہو جائیں گے اور درویش مانند رہبان نصاریٰ کے ہونگے۔ یہ علم ماثور اس
زمانہ و اہل ان کے واسطے یہی مشاہدہ ہے۔ جس میں زیادہ توضیح کی ضرورت نہیں ہے۔ پس جسکو اللہ تعالیٰ توفیق ایمانی عطا فرماوے اسکو علم
کہ ہدایت الہی قرآن مجید کو سمجھ کر معنیو علی کے ساتھ امیر متقیم ہو اور تفسیر قرآن مجید سے علم و فہم حاصل کرے۔ ہم۔ شیخ نے لکھا کہ اگر پوچھا
جائے کہ تفسیر کا عمدہ طریقہ کون ہے۔ جواب یہ کہ اصح و صواب یہ کہ آیات قرآنیہ کی تفسیر خود قرآن سے ہو کیونکہ ایک مقام کی آیات خود دوسرے مقام
کی آیات سے تفسیر موجود ہیں یعنی مثلاً ایک جگہ جالی بلاغت ہو تو دوسرے مقام پر تفصیلی اعجاز موجود ہو۔ یا ان اگر تمکنا اسکے سمجھنے میں اضافہ ہو
تو حدیث مزین سے مدد لے کیونکہ احادیث خود قرآن مجید کی تفسیر ہیں کیونکہ احادیث بھی آپ پر وحی ہوتی تھیں اس واسطے حدیث میں فرمایا کہ مجھے قرآن
عطا ہوا اور اسکے ساتھ میں اسکے مثل عطا ہوا۔ مترجم کتاب کہ شاید شیطان و وسوسہ لاوے کہ خود قرآن ہی میں تفہیل کیونکہ نئی تو جواب میں
غور سے نظر کرنا چاہیے اور اس تحقیق کو یاد رکھنا چاہیے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو درجہ کتابت میں نازل نہیں کیا بلکہ اپنا کلام پاک
بدریہ جبریل علیہ السلام کے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا اسی واسطے قرآن مجید کے معانی و نظم کلام و دلائل اعجاز میں
اور تلاوت میں بھی ثواب عظیم ہے اور سابق پیغمبروں پر تورات و انجیل وغیرہ عطا نہ ہوئیں وہ درجہ کتابت میں نازل ہوئیں اور انہیں صرف معانی مقصود
تھے اسی واسطے تمام دیوان و غیرہ کی مختلف زبانوں میں تراجم سے بلکہ سریانی و عبرانی کے متعدد اختلافات سے جیب باہم فرقوں کی عداوت
جمع ہوئی تو ہر ایک نے دوسرے کی غلطی ثابت کرنے کو مقامات خاصہ میں ایسی تبدیلی و تحریر کی جس سے اسکا مقصود یہ تھا کہ اسکے مخالف فرقہ
کی غلطی ثابت ہو حالانکہ اس سے کتاب کا اعتماد ترفع ہو گیا۔ اور کیر کرا عداوتی رہ گیا حالانکہ صرف ایک کتب خانہ میں مجلدات کے مقابلہ

دو ہزار غلطیاں مخالفت تکلیف اور متعدد کتب خاتون کے مقابلات سے جو غلطیاں تکلیف انکا مجموعہ حسب تصریح اہل کتاب کے ایک کلمہ سے زائد ہو اور ترجمہ یہ بہت کم مقدار لکھی ورنہ خود یہود و نصاریٰ کی تصریحات اس سے بہت زائد ہیں اور انکا دعویٰ ہے کہ یہ صرف پڑھنے کی غلطی ہوئی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اچھا وہ کسی طرح ہوئی ہو بہر حال یہ اعتماد باقی نہیں رہا کہ اصل میں کیا لفظ تھا اب جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو نظم و معانی دونوں طرح سے اعجاز فرمایا حتیٰ کہ وہ زمانہ صحابہ و تابعین سے برابر امت کے صدور میں حفظ چلا آتا ہے جس میں کچھ اختلاف نہیں ہے اس واسطے اہل کتابوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی صفت میں یہ بھی آیا کہ وہ انکی انجیل کے سینوں میں محفوظ ہوگے پس اللہ تعالیٰ نے اعجاز سے قرآن پاک کو قابل حفظ فرمایا اور اسکی تفسیر کے واسطے سنت سے وحی فرمائی حتیٰ کہ کالمین علماء رحمہم اللہ تعالیٰ بغیر حدیث کے اسکی تفسیر سمجھ سکتے ہیں اور کم درجہ والوں کے واسطے ضرورت ہے اسی واسطے محققین علماء رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک تفسیر کے واسطے حدیث پر توقف نہیں ہو یعنی کسی مقام کی تفسیر اس امر پر متوقف نہیں ہے کہ بغیر حدیث کے اسکا علم ظاہر ہو اسوجہ سے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح طریقہ تفسیر یہ ہے کہ قرآن کی آیات کو خود دیگر آیات قرآنیہ سے تفسیر کیا جائے اور واضح ہو کہ بعض مقام پر تفسیر مجمل کے واسطے مفصل ہے اور بعض مقامات پر ایک ایک معنی کی تفسیر کے لیے دوسرے مقام کا حکم کافی ہے۔ ہم یہ کہہ کر کسی شخص سے آیات کی تفسیر کا ادراک نہوسکے تو وہ حدیث میں متبع کرے اور حدیث کی اسناد بھی اللہ تعالیٰ نے اسی امت کے واسطے خصوصیت فرمائی ہے کیونکہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں اسناد ایسے کم تھے کہ بہت سے پریشانی قصص و اہیات حکایات بنا کر داخل کی گئیں اسی واسطے اہل کتاب کے قصص و اہیات و اہیہ ہیں چنانچہ تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ بعض مقامات پر اسی تشبیہ کی غرض سے بعض حکایات و قصص نقل کیے جاوینگے۔ اور یہ سلسلہ کذب زیادہ تر ان لوگوں سے شائع ہوتا ہے جو وعظ گوئی اپنا پیشہ کر لیتے ہیں۔ اور وہ غوام کی دلچسپی رونق مجلس کی غرض سے اور کبھی رولانے اور کبھی خوش کرنے کے مطلب سے بہت سی حکایات بنا کر یا انہیں اپنی طرف سے حسب موقع و محل کی پیشی کر کے بیان کرتے ہیں اور بہت سے عابد و زاہد لوگ اس بلا میں اسوجہ سے مبتلا ہو جاتے ہیں کہ وہ اس میں بھلائی خیال کرتے ہیں چنانچہ اسکے مفصل وجہ کو مترجم نے مقدمہ شرح صحیح بخاری شریف میں بیان کیا ہے اور یہ آفت اس امت میں بھی پھیلی اور اب بھی مشاہدہ موجود ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس امت میں علماء و متقیین پیدا کیے جنہوں نے ہر ایک بیان کے واسطے اسکی بات کو قبول کیا جیتنا سکے اسناد سے نہیں مبتلا ہوا کہ سننے والے کسی بزرگ کے ذریعہ سے یا انکی ناکہ انتہا پر معلوم ہو کہ کسی صحابی کا قول ہے یا خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان شریف ہے پھر اس پر بھی بعض ایسے جوڑے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے یہ اسناد بھی دروغ بنائی لیکن جب اس شخص کا حال ریتا ہوا کہ عادل نہیں ہو اور سوائے اسکے کوئی نقد شاگردوں سے نقل نہیں کرتا اور ثابت ہوا کہ یہ شخص تو فلاں بزرگ کے شاگردوں میں سے بھی نہیں ہے پس روک دیا گیا۔ غرض کہ نہایت حفظ و اتقان و عدالت و نقد حالت کے ساتھ انھوں نے حدیث و آثار کو قبول کیا اور نہ رد کر دیا اور اسکا مفصل بیان مع توضیح و مثالوں کے مقدمہ شرح صحیح سے حاصل کرو۔ ہم یہ کہہ چاہیں کہ قرآن مجید کی تفسیر ہر ایک آیت قرآنی یا حدیث سے حاصل ہوئی تو ہوتے صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال و اشعار کی اور انکو بھی اسی طرح صحیح اسانید کے ساتھ پرکھ لیا پس جب اسناد صحیح سے معلوم ہوا کہ بیشک صحابی نے یہ تفسیر بیان کی تو ہم اس پر اعتماد کیا اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اول تو خود نزول وحی کے وقت حاضر تھے اور موقع و محل سے و انھیں تھوڑے فیض برکت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے انکو معارف و اسرار قرآن کے واسطے فہم خاص حاصل تھی اور خود انکے اعمال صحابہ مقبول جناب باری عزوجل تھے۔ سو ہم اللہ تعالیٰ نے انکے مومنین کا مومنین ہونے پر فخر و شہادت دینی ہے بقولہ تعالیٰ اولئک ہم المومنون حقاً۔ اور بقولہ رضی اللہ عنہم و رضوانہ۔ اور بکثرت آیات انکے کمالات ایمانی کے بار مابین منصوص ہیں اور انکے سوائے طبقہ بالعد میں یعنی تابعین

رحمہم اللہ تعالیٰ میں بلکہ تبع تابعین میں بھی فی الجملہ نصوص حدیث وارد ہیں لیکن کمال بیانی و خصوصیت اعیانی انہیں نہیں ہر پہل قول صحابہ و
اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم تو نص قرآنی سے مومنین کا یقین کے اقوال اجماع ہیں اور مترجم نے تحت قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وکونوا مع
الصادقین۔ وغیرہ میں توضیح مزید لکھی ہے بالجملہ بیان یہ غرض ہے کہ جب تفسیر آیت و حدیث نہ تو صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال معتبر ہیں خصوص
خلفائے اربعہ و باقی عشرہ مبشرہ و ائمہ صحابہ مثل حضرات عبداللہ بن مسعود و ابن عباس و ابن عمر و غیرہم کے اور سابقین میں مترجم نے اتفاق سے مفسرین
صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کو نقل کیا ہے شیخ ج نے لکھا کہ ابو عبد الرحمن السلی سے روایت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم جو ہکو قرآن پڑھتے تھے وہ لوگ انھیں
صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن مجید حاصل کرتے اور جب ساری آیات پڑھ لیتے تو ان کے نہیں پڑھتے یہاں تک کہ ان آیات میں جو حکم عمل ہو اس پر عمل کرتے ہیں
فرماتے تھے کہ ہم نے علم عمل ساتھ ہی حاصل کیا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ دربارہ تفسیر کے معروف ہیں چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے
ساتھ روایت آئی کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ چھاتر جان القرآن ابن عباس ہے شیخ ج نے لکھا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سنیہ ہجری میں انتقال
کیا حالانکہ اسی زمانہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں یہ مدح فرمائی تھی پھر ابن عباس رضی اللہ عنہ بعد اسکے چھتیس برس تک زندہ رہے
پس خیال کرنا چاہیے کہ بعد اسکے بقدر مدت و دراز میں کس قدر معارف و علوم حاصل کیے ہونگے مترجم کہتا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ زمانہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں لڑکے تھے اور بعد آپ کے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم ہمارے انعام میں سے جس بزرگ کے پاس جو علم تھا
ہر ایک سے لیکر ابن عباس رضی اللہ عنہ نے جمع کیا علاوہ ہر قرآن مجید کے اسرار و عرفا و غرافت و مزاوت کے بعد کھلتے جلتے ہیں چنانچہ سابقین
یہ توضیح کر چکی ہے اس واسطے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ اسکو اس قدر بار بار تلاوت سے نہیں گھبراتے بلکہ شوق روز بروز بڑھتا جاتا ہے۔ م۔ اعمش ج نے ابوہریرہ
سے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں موسم حج میں عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کو حاجیوں کا سردار مقرر فرمایا تھا پس
خطبہ حج میں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے سورہ بقرہ یا سورہ نور تلاوت کر کے اسکی ایسی خوب تفسیر بیان فرمائی کہ اگر اسکو نساوی روم اہل ترکہ دیکھ سکتے
تو مسلمان ہو جاتے۔ مترجم کہتا ہے کہ ایسی خوبی سے تفسیر فرمائی کہ توحید میں کسی سوسہ غیظانی کو دخل کی گنجائش نہیں ہے پھر اگر کوئی لوگ مسلمان
نہوتے تو انکی انہی بد بختی سے چارہ نہیں تھا ورنہ کسی سوسہ غیظانی کو مجال فی نہیں ہے۔ م۔ پس معلوم ہوا کہ زیادہ تحقیق سے تفسیر کی تعلیم
میں حضرت ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہما معروف ہیں اس واسطے اسمعیل بن عبدالرحمن جو بنام سدھی معروف ہیں انہیں مفسرون میں
سے ہیں یہ غالباً انھیں دونوں صحابہ رضی اللہ عنہم سے تفسیر لےتے ہیں اگرچہ بعضی اوقات ابن سدھی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بعضہ وہ حکایات و اقوال نقل کیے
جو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیود وغیرہ اہل کتاب سے سنے تھے اور انھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب سے انکی روایات لینے میں اجازت دی ہے۔
(کمالی صحیح البخاری) اس واسطے عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے جنگ یرموک کے جہاد میں نصرانیوں سے جو کتابیں پائی تھیں انہیں سے
بعض مضامین روایت کیے مترجم کہتا ہے کہ شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک مسئلہ کا مع جواب کے اشارہ کیا۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر بیود و نصاریٰ کے علماء
اپنے یہاں کی کتابوں سے بیان کیا کہ مثلاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے وعظ میں یوں بیان کیا ہے کہ دنیا مانند ایک رنگین پرند کے ہے جو مر کر اندر
بد بودار ہو گئی مگر اوپر سے خوشنما ہے کہ نہ آفت آدمی اسکی خوبصورتی دیکھ کر بے اختیار اسکو لے لینا چاہتا ہے پھر جب اسکے پر نوج ڈالے اور اندر
سے گندہ بوائی تو پریشان ہو کر فریاد کرتا اور پھینک دیتا ہے۔ یہ روایت اگر صحیح ہو تو نصیحت ہے اور دین حق سے کچھ مخالفت نہیں ہے اور اگر حقیقت
یہ قول حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نہیں فرمایا تو جس عالم نظر فی سہ اسکا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف منسوب کیا اسنے جھوٹ کہا لیکن
یہ کلام نصیحت سے خالی نہیں ہے بلکہ اس نصیحت سے فائدہ کے سواے ضرر نہیں ہے پس مسئلہ یہ ہوا کہ اگر اہل کتاب بیود و نصاریٰ میں

کسی نے کوئی ایسی نصیحت روایت کی جو دین حق سے مخالف نہیں ہو یا انبیاء سابقین کا نسب نہ نقل کیا تو کیا انکی روایت لیا جائے اسکا جواب یہ ہے کہ ابتداء میں حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس سے منع فرمادیا تھا تاکہ یہودی عالم لوگ جو جھوٹ بولنے وغیرہ بد اعمالیوں میں جھپک تھے خواہ مخواہ جھوٹی باتوں سے مسلمانوں کے خیالات پر آگندہ نہ کریں پھر جب قرآن مجید کامل نازل ہو چکا اور صحابہ رضی اللہ عنہم انوار ولایات سے درجہ کمال کو پہنچ گئے اور کسی شیطانی مکار کو یہ خیال نہیں رہی کہ شیطانی حکایات سے دھوکا دے تو اپنے اہل بیت دیدی اور اسوقت اہل کتاب بھی بابوس ہو چکے تھے پس سوائے سچ کے دوسرے سے انکو فائدہ بھی نہیں تھا لہذا بعض صحابہ رضی اللہ عنہم لاہل کتاب کی روایات وعظ ونصائح وغیرہ میں نقل کیں۔ پھر یہاں دو صورتیں پیدا ہوئیں اول یہ کہ انھوں نے یہ بیان کر دیا کہ اہل کتاب سارہ میں یوں بیان کرتے ہیں۔ دوم یہ کہ انھوں نے فقط روایت بیان کی اور اہل کتاب کا نام نہیں لیا پس دوسری صورت مذکورہ میں ناواقف کو یہ اشتباہ ہوا کہ شاید اس صحابی نے یہ روایت خود حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو لیکن عالم واقف اسکو پہچان لیتا ہے پس شیخ نے آگاہ کیا کہ صدی ۱۲ میں بعض اوقات ابن عباس وغیرہ سے اہل کتاب کی بعض روایات نقل کیں جو عالم محقق کے نزدیک اہل کتاب کی روایات ہیں چنانچہ شیخ نے مواقع تفسیر میں ان روایات کے ساتھ تنبیہ کر دی ہے کہ صحابی نے یہ روایت اہل کتاب سے بیان کی ہے پھر شیخ نے روایات اہل کتاب کے بارہ میں تفصیل فرمائی۔ واضح ہو کہ اہل کتاب یہودی و نصاریٰ کی روایات صرف سوا سطلے لائی جاتی ہیں کہ جو ام حدیث سے ثبوت ہوا اسکے ساتھ میں سابق انبیاء علیہم السلام کی گواہی بروایت اہل کتاب موجود ہے اور یہ روایات کسی صورت میں کوئی حکم ثابت کرنے کے واسطے نہیں لائی جاتی ہیں کیونکہ اہل کتاب کی روایات ہمیں حال سے خالی نہیں ہیں۔ اول ایسی روایت ہے کہ جو قرآن مجید یا حدیث جمید میں آیا اس سے موافقت ہو تو جو امر ثبوت ہوا وہ قرآن یا حدیث سے ثبوت ہوا اور اہل کتاب کی یہ روایت صرف بطور مزید آگاہی کی لی گئی کہ شریعت سابقین میں بھی یا امر موجود تھا اور ایسی روایت کی نسبت صدق معلوم ہو۔ دوم اہل کتاب کی ایسی روایت جو قرآن و حدیث سے مخالف ہو تو یہ صریح کذب معلوم ہے چنانچہ مثلاً یہودی نے اپنے یہاں کی کتاب سے نقل کیا کہ عمر بن عبد السلام فرزند خدا تھا پس یہ صریح جھوٹ ہے اور جس شخص نے نقل کیا کہ لڑان کتاب میں لکھا ہے تو شاید وہ نقل میں سچا ہو کہ اس کتاب میں لکھا ہے لیکن دروغ تو آگلوں نے باندھا انھوں نے یہودیوں میں یہ عقیدہ پھیلایا اور غرض یہ تھی کہ جب یہودیوں نے دیکھا کہ نصرانی تو اپنے یہاں کا بتایا تھا ہے ہیں اور یہودی فقط موسیٰ علیہ السلام ہند رسول کے اور یہاں لائے ہیں نصرانیوں کے مقابلہ کے واسطے انھوں نے عمر بن عبد السلام کو بنایا اور جیسے عیسیٰ علیہ السلام سے انکار کر کے یہ لوگ کافر ہو چکے تھے یوں ہی اس حرکت سے عمر بن عبد السلام کو بیٹا بنایا کر کفر ہوا جیسے نصرانیوں نے بطریق پیشا اعتقاد کر کے کفر کیا پھر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے انکار سے کفر شدید میں پڑا اور کینہ سوہ بقولہ کی تفسیر میں معلوم ہوگا کہ عمر بن عبد السلام کی نسبت موقع ہندیا کیونکہ یا جیسے نصرانیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت آسمان پر اٹھائے جانے سے ہتھان شیطانی قبول کر لیا اور یہاں سے معلوم ہوا کہ جس قوم نے حضرت آدمی عزوجل و جدہ لاشریک کی جناب میں ایسے عظیم ہتھان سے کچھ باک نہ کیا تو انکو روایات و قصص حکایات دروغ میں کچھ بھی ذہن نہیں ہو سکتا ہے لیکن جب وہ نصوص حق سے مخالف ہو تو صریح کذب ہونا ظاہر ہو گیا پس ایسی روایت مردود ہے۔ سوم اہل کتاب کی ایسی روایت جسکا قرآن و حدیث میں ذکر نہیں آیا یعنی نہ موافق اور نہ مخالف بلکہ سکوت ہو مثلاً نوح علیہ السلام کا نسب نامہ مذکور نہیں ہے اور یہودی کتابوں میں اسکا ذکر ہوا تو ایسی روایت کی نسبت ہم کسی جانب قطع نہیں کر سکتے ہیں بلکہ محتمل ہے کہ سچ ہو جیسے محتمل ہے کہ جھوٹ ہو لہذا ایسی روایت سے کوئی امر ثابت نہیں کیا جائے بلکہ ذکر کر کے سکوت ہو گا۔ ۴۔ شیخ نے فرمایا کہ ایسی روایت نقل کرنا اگرچہ جائز ہے لیکن غالباً محض یہ فائدہ ہے کہ اس واسطے کہ ایسی بات حاصل نہیں ہوتی جسکا دین میں کچھ نفع عائد ہو بلکہ اسکے نقل میں علماء اسلام رحمہم اللہ تعالیٰ کو

جب فائدہ نہیں تو عوام کو کیا فائدہ ہوگا بلکہ مترجم کے نزدیک عوام کو اس سے ایک طرح کا ضرر عائد ہو سکتا ہے اور وہ اس طرح کہ مثلاً اصحاب کفہ
 رحمہم اللہ تعالیٰ کے نام میں اہل کتاب سے مختلف نقول ہیں جیسے عصائے موسیٰ علیہ السلام کس درخت سے تھا اور جن پرندوں کو
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واسطے زندہ کیا گیا وہ کون کون چڑیاں تھیں یا ذبح بقرہ میں گائے کا نام یا کس عضو سے مقتول کو مارا کہ وہ زندہ
 ہو گیا تھا یا کس قسم کا درخت تھا جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تپلی ہوئی یا الواح توریت کس چیز سے تھیں یا خدا کے جل جلالہ کو اللہ تعالیٰ
 قرآن میں مبہم رکھا نہیں اہل کتاب سے انکے بارہ میں مختلف و پریشان آیات ہیں اور اکثر علماء اسلام انکو اپنی کتب تفاسیر میں نقل کرتے ہیں
 جس سے عوام کو دھوکا ہوتا ہے کہ شاید ہمارے یہاں ایسے پریشان قوال ہیں حالانکہ واجب تھا کہ انکو اہل کتاب کے نام سے نقل کرتے تاکہ یہ وہم
 نہوتا۔ پھر واضح ہو کہ اہل کتاب کی روایات نقل کرنے میں جب تک نام سے ہوں تو کیا طریقہ مستحسن ہے۔ جواب یہ کہ انکے مختلف اقوال سب
 نقل کرنا چاہیے بدلیل آنکہ اصحاب کفہ کی تعداد میں کوئی عدد خاص نہیں ذکر کیا بلکہ فرمایا بقولہ تعالیٰ سیقولون ثلثہ راہم کاہم ولیقولون خمسہ راہم
 کلہم رجاً بالغیب یقولون سبتہ ونامنہم کلہم قل بی اعلم بعدہم بالظہر الاقلیل فلا تمار فیہم الامر اظہر ولا تساقط فیہم منہم حد۔ یعنی اہل کتاب
 مختصہ کہنے لگیں کہ اصحاب کفہ تین تھے جو تھا انکا کتا تھا اور کہیں کہ باوجود تھے چھٹا انکا کتا تھا بطور رجم بالغیب کے اور کہیں کہ سات تھے
 آٹھ ان کا کتا تھا تو کہہ کے کہ ہر ایک کے شمار سے جو تک گاہ ہے سو اصحاب کفہ کے بارہ میں تو ان اہل کتاب سے سوا یہ ظاہر کے و اہمیت کے
 اور انکے بارہ میں اہل کتاب سے کچھ مت پوچھ یہ آیت دلیل ہے کہ اگر اہل کتاب کے مختلف اقوال لکھنا چاہے تو سب کو نقل کرے ورنہ ترک
 بہتر ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس آیت میں عجیب بلاغت و معارف حکمت ہیں۔ توضیح یہ ہے کہ اہل کتاب متذکرین قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 امتحان کے طور پر اصحاب کفہ کا قصہ دریافت کیا کیونکہ وہ ایک پرانا قصہ تھا کہ جس کو ہفت سے پندرہ ہی خود نہیں جانتے تھے اور خصوصاً عرب
 واسطے تو سوائے وحی کے اسکا علم کسی طور پر ممکن تھا پس اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی سے اصحاب کفہ کا حال نازل فرمایا
 کہ اس سے اہل ایمان کو بہت مطرب ظاہر ہوئے اور اہل کتاب کو انکا جواب مل گیا پھر آخر میں اللہ تعالیٰ نے انکی تعداد نہیں فرمائی۔ اہمیت
 لطیف ہے کہ اہل کتاب باہم عناد سے مختلف ہیں بعضے تین اور بعضے پانچ اور بعضے سات تعداد بیان کرتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے انکی تعداد صحیح پر
 اقتضار کیا تاکہ شیاطین یود میں سے جو اس سے کم و بیش کہتا تھا وہ اختلاف کرنا اور جب انکے اقوال بیان کیے تو انکو سوائے اسدلیق کے
 کوئی چارہ نہوا اور یہ ظاہر ہے کہ انکی تعداد سے کوئی اصلی مقصود خالق نہیں ہوا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم کو اسی بیان میں
 تعلیم فرمائی کہ لا یعنی امور کی طرف توجہ نہ کریں۔ ہاں ایک لطیف اشارہ کر دیا کہ تین و پانچ کا قول غلط اور رجم بالغیب ہی تو اشارہ ہوتا ہے کہ
 کہ غالباً سات کا قول صحیح ہے اور اگر اللہ تعالیٰ فرماتا کہ گزشتہ سات تھے تو دوسرا یہ ہوتا کہ ایسے امور میں صحیح خود را تلاش کر کے بیان کرے اسواسطے کہ خود
 اللہ تعالیٰ نے بیان کی لہذا اللہ تعالیٰ نے اس عجز سے تعلیم فرمائی کہ اہمیت کے و اور مت پوچھ کیونکہ اس امر سے کوئی غرض متعلق نہیں ہے لہذا
 حدیث میں آتا کہ آدمی کی خوبی یا ایمان سے یہ ہے کہ لا یعنی امور چھوڑ دے۔ (ابن ماجہ)۔ سبحان اللہ کلام آسمانی نزدیکی میں عجائب ظاہری اس قدر
 ہیں کہ قلوب ہر سہ ہر کہ لعلہاتے ہیں پھر اسرار باطنی کی کیفیت قیاس کی۔ اس آیت کریمہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تفسیر سے دائرہ اٹھانے
 والوں کو چاہیے کہ سور لا یعنی کی تلاش نہ کیا کریں حتیٰ کہ جو امور دین و دنیا میں نافع ہوں انکو دھوٹا دھوین اور سوائے اسکے دیگر امور باند
 خدا را اصحاب کفہ کے یا الواح توریت کس چیز سے تھیں یا جس درخت سے موسیٰ علیہ السلام کو تپلی ہوئی کس قسم کا درخت تھا ایسے امور کا
 تلاش کرنا فضول ہے بیشیخ نے فرمایا کہ جیسے جملہ اقوال کو نقل کرنا مناسب ہے اسی طرح چاہیے کہ اقوال میں سے راجح کی تنبیہ کرے یعنی ان اقوال میں

فلان قول راجح یا صحیح معلوم ہوتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ غالباً شیخ کی مراد یہ کہ اہل کتاب کے اختلافات حکایات میں سے کسی سے تعرض نہ کرے اور سوائے اسکے دیگر اقوال میں سے راجح کا اشارہ کرے۔ کیونکہ حکایات بنو اسرائیل میں سے کسی قول پر اعتماد نہیں بلکہ ان کے نقل سے صرف تاریخی طور پر ایک غیر ضروری امر ظاہر کرنا مقصود ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر اسکو بیان کرے تو کچھ حرج نہیں بلکہ اکثر اوقات فضول بیان کا ترک کرنا بہتر ہوتا ہے بلکہ بعض روایات اہل کتاب محض غلط ہوتی ہیں جیسے داؤد علیہ السلام کا خلیہ یہودیوں نے بوجہ عداوت کے بدشکل بیان کیا حالانکہ داؤد علیہ السلام خوبصورت تھے۔ مترجم نے لکھا کہ پھر حیرت کی تفسیر خود قرآن میں یا حدیث و قول صحابی میں ملے تو اقوال تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سے لی جائے اور بہت سے علماء نے اس جانب مرجع قرار دیا ہے اسواسطے کہ تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ خاص تلامذہ حضرات صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین میں سیفیان الثوریؒ نے فرمایا کہ جب تک حضرت مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے تفسیر پوچھے تو کافی دانی ہو اور اسطرح کہ تابعین میں سعید بن جبیر عکرمہ و عطاء بن ابی رباح و حسن بصری و سروق و سعید بن المسیب ابو العالیہ و ربع بن انس قنادہ و ضحاک وغیرہم ہیں۔ (التنبیہ) شیخ نے لکھا کہ بسا اوقات ائمہ تابعین تبع تابعین اقوال کسی آیت کی تفسیر میں مختلف عبارات سے مذکور ہوتے ہیں پس علم آدمی سمجھتا ہے کہ انہیں باہم اختلافات ہیں لہذا وہ اپنے زعم کے موافق اقوال کو بطور اختلاف کے نقل کرتا ہے حالانکہ یہ زعم غلط ہوتا ہے اور سب کی مراد واحد ہوتی ہے لیکن صرف اتنی بات ہوتی ہے کہ بعض نے خود وہ چیز بیان کی جو مقصود ہے اور بعض نے اس چیز کا لازم بیان کیا اور یہ بات معلوم کہ جو چیز لازم ہو وہ بغیر لزوم کے نہیں ہوتی ہر مثلاً صفت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھپانے والے یہود و نصاریٰ کو فاسقین کہہ گیا پس بعض نے کہا یعنی کافر ہیں مشرکین ہیں اور بعض نے کہا کہ یعنی صفت چھپانے والے مکرہین پس سمجھ لیا گیا کہ جسے چھپایا و نہانا وہ کافر ہو۔ (التنبیہ) شیخ نے لکھا کہ تبع تابعین میں سے شعبہ بن الحجاج وغیرہ نے کہا کہ جب تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ نے آیت کی تفسیر میں اختلاف کیا تو بعض کا قول دوسروں پر حجت ہو گا۔ شیخ نے لکھا کہ یہ قول صحیح ہے لیکن جب تابعین سب اکابر پر اتفاق کریں تو اسکی حجت ہونے میں شک نہونا چاہیے۔ اور اختلافات کی صورت میں دیکھا جائے کہ جس تابعی کا قول موافق حدیث یا قول صحابی یا موافق لغت عرب ہو وہ راجح ہو مترجم کہتا ہے کہ مثلاً قولہ تعالیٰ لا مستمر النساء تمیۃ عورتوں کو ملا مسہ کیا۔ پس ملا مسہ کیا مراد ہے ابابو عورتوں کا بدن چھونا حتیٰ کہ وضو ٹوٹ جاوے اور نیم یا وضو کرنا لازم آئے یا مراد جماع ہے کہ اس سے طہارت لازم آئے۔ پس دیکھنا چاہیے کہ حجاز عرب کیونکر ہے پھر دیکھا جاوے کہ حدیث کیونکر ہے اور اس صورت میں حدیث و دونوں طرف ہو تو حدیث ہی کی محبت پر مدار ہے۔ چونکہ فقہ میں یہ بحث مع اصول کے مبین ہے لہذا عین الہدایہ ترجمہ ہدایہ سے کامل توضیح حاصل ہوگی اور بیان اسکی تطویل کے باوجود اچھی طرح مفہوم سمجھ میں نہ آوے گا البتہ آیات احکام میں طریق استدلال کے ضمن میں ضروری اصول و قواعد کا ذکر آیا ہے۔ م۔ (فائدا) مترجم نے سورۃ تہ کے مکیہ مدینہ کے واسطے ابتداء کے مقدمہ میں اتفاق سے نقل کیا اور شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ شیخ ابوبکر بن الانباریؒ نے کہا کہ حدیثنا سمعیل بن اسحق القاضی نا حجاج بن یحییٰ نا ہام عن قتادہ قال نزل فی المدینۃ النہم یعنی قتادہؒ نے بیان فرمایا کہ مدینہ میں نازل ہوا۔ البقرہ۔ آل عمران۔ النساء۔ المائدہ۔ البراقۃ۔ النحل۔ الحج۔ النور۔ الاحزاب۔ سورۃ محمد۔ الفتح۔ الحجرات۔ الرحمن۔ الحديد۔ المجادلہ۔ الممتحنہ۔ الصف۔ الحجۃ۔ المنافقون۔ التغابن۔ الطلاق۔ یا ایہا النبی لم تحرم اور اس العشر تک۔ اذا زلزلت۔ اذا جاء نصر اللہ۔ پس ان سب کا نزول مدینہ میں ہوا اور باقی قرآن مکہ میں نازل ہوا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ اسناد قوی ہے اور مترجم نے وہاں بعض غلطی کی جانب اشارہ کیا ہے (فائدا) قرآن کی آیات چھ ہزار ہیں پھر بعض نے ۲۰۴۰۔ اور بعض نے ۲۱۳۰۔ اور بعض نے ۲۱۹۰۔ اور بعض نے ۲۲۵۰۔ یا۔ ۲۲۶۰۔ اور بعض نے ۲۳۴۰۔ زائد بیان کیں عطاء بن یسار تابعی سے روایت ہے کہ کلمات قرآن ۲۳۶۹ ہیں۔ اور صرف قرآن بقول مجاہد (۲۱۱۸۰) اور بقول عطاء (۲۳۰۱۵) ہیں اور

بہتر ہے۔ بالجملة یہ امر محقق ہوا کہ ولی افعال کو ظاہری عمل پر ترجیح ہو۔ لہذا مترجم نے تفسیر آیات قدسہ میں جو وہ باتوں کا التزام رکھا۔ التزامات کے شمار
سوم میں ان باتوں کا بیان کرنا ہوا۔ اول تو میرے کیونکہ یہ اصل طاعت ہے اور واضح ہو کہ بعض لوگوں نے زعم کیا کہ توحید الہی کے معنی یہ ہیں
کہ کسی آدمی کے دل میں خواہ مخواہ ایک اور عزم جائے حالانکہ یہ وہم باطل ہے بلکہ ولی تصدیق چاہیے اور اگر شیطان اس میں ہمدردی تو لا حول
پڑھ کر اسکو رد کرے اور ولی کو صدق کے ساتھ لا الہ الا اللہ و محمد رسول اللہ پر جاوے اور یہ فعل قلبی کو فاعل ہو اسبواسطے جو شخص بیان لایا
وہ کلمہ طیبہ کی شہادت کے ساتھ فرایض نماز روزہ و حج زکوۃ و جمیع واجبات و سنن و ادا کرنے کی نیت کی اسکو ان سب اعمال افعال کا ایک ثواب
مل گیا ہے۔ چنانچہ اپنی اپنی اوقات کے پرائیوٹ اور کجیا تو ہر ایک کا ثواب عظیم بھی حاصل ہو گا۔ لہذا عجائب صنائع موجودات کو دیکھ کر ہر دم اپنے
یقین کو تازہ کرنا سلف صامکین سے منقول ہے۔ لہذا مترجم نے اول توحید اور دوم موجودات میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے دلائل بیان کیے۔
مثلاً قل ہوا لہ احد۔ توحید خالص ہے اور توحید تعالیٰ اولیٰ فیہ والی السماء الایہ میں۔ دلائل توحید میں۔ پھر جب توحید ولی تصدیق کا فعل ہے تو شیطان
اس میں وسوسہ دلاتا اور شکوک لاتا ہے اور حادثہ پیش بھیجے میں شیطان کے وسوسوں سے دفع کرنے پر تنبیہ کی گئی ہے پس ان حادثہ کو بھی جا بجا جمع کیا گیا
اور کبھی ایسا کیا کہ سب کو کہا نہیں بلکہ ہر بارہ کی آیات کے ساتھ نئے طور پر افادہ ہوتا کہ ابتداء کے حال میں مسلمان کو مکرر ہونے سے بے رغبتی
نہو۔ اور ہر آیت کے سیاق و سباق کے لائق بیان ہے۔ دلائل توحید بیان کرنے میں فلسفی یا متکلمانہ طریقہ متروک کیا بلکہ خالص اہل حق و صدق
و صدا کا طریقہ ہے جو سلف صامکین سے ثابت ہے۔ لیکن اسوقت میں بہت سے گمراہوں نے زمین کے آقاب کے گرد گھومنے اور آسمان کا وجود
نہوئے وغیرہ پر یقین کر لیا پس مترجم نے ان کے خیالات کو تفسیر میں لانا کر وہ جانا اور مقدمہ میں اس بحث کو ختم کرنا سوزن خیال کیا لہذا عنقریب
الانشاء اللہ تعالیٰ بحث آتی ہے۔ واضح ہو کہ جن لوگوں نے دلائل سے ہاری تعالیٰ عزوجل کو ثابت کرنا چاہا اہل حق و عدل سے رہا نہیں کہ نزدیک
غلط طریقہ اختیار کیا کیونکہ اسکا خلاصہ یہ کہ خدا تعالیٰ کو دلیل سے ثابت کرنا، حالانکہ اہل حق کے نزدیک ثابت کرنا وغیرہ جملہ افعال کا
خالق اللہ تعالیٰ ہے پس یہ معنی ہو گئے کہ خدا تعالیٰ کو خدا تعالیٰ کے فعل سے موجود کرنا، کیونکہ بالاتفاق ثبوت اور وجود کے ایک معنی
ہیں حالانکہ یہ محض غلط و کفر ہے اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے ذرہ برابر بھی لود عقل یا ہر وہ خوب جانتا ہو کہ کل عالم کا ثابت کرنے والا موجود
کرنے والا ظاہر کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے تو کوئی چیز ایسی ممکن نہیں جو اللہ تعالیٰ کو ثابت کرے۔ پس حق یہ کہ اللہ تعالیٰ کا وجود و ثبوت بذات خود کل
مخلوق سے زیادہ ظاہر ہو بلکہ کمال ظہور اسی کے واسطے ہو اور آنکھوں کا تحمل نہونا اور اندھا پن اس مخلوق کے لیے ہو لہذا فرمایا ہوا اول
والآخر والظاہر والباطن الایہ۔ اور عجائب قدرت الہی عزوجل سے یہ ہر کہ بندہ مومن کو دل سے یقین ہوتا ہے اور یہ معرفت بھی حق تعالیٰ ہی عزوجل
کے فعل سے ہو کیونکہ افعال اسی کے مخلوقات ہیں لہذا بدون خلق الہی عزوجل کی تصدیق ایسا ہی کا فعل نہیں پیدا ہوتا ہے قال تعالیٰ و ما کان لنفس
ان تؤمن الا بان اللہ و یحییٰ المر جس علی الذین لا یعقلون۔ اور بعضے عارفین نے کہا کہ میں نے اسکو اسی سے پایا۔ لہذا قرآن پاک میں جو دے کے
دلائل نہیں ہیں کیونکہ ابھی ثابت ہوا کہ یہ تو محال غیر ممکن ہے ورنہ شرک متحقق ہو پس ایسی مومن غافل سمجھے اپنے رب عزوجل کے آیات یعنی مخلوقات
و مصنوعات پر نظر چاہیے جو تمام آفاق و تری خود ذات میں موجود ہیں و لہذا قال تعالیٰ سنریم کیا تنافی الا فاق ولی نفسہم حتیٰ یسلم لہم
الحق الایہ۔ اور جس شخص نے سرسری زعم میں فلاسفہ کے مانند دلائل قائم کرنے پر کربانہ ہی وہ شرک میں پڑ گیا اور کبھی خارج نہیں پایا لیکن
بعضے علمائے متکلمین نے بھی بیضیہ اختیار کیا اور شاید کہ انھوں نے کافروں و فلسفیوں کی ہدایت کے واسطے یہ اختیار کیا ہو۔ اگر بھی مقصود ہو
تو بھی نہ مومن ہے اور یقیناً یہ ہر کہ اہل کفر جوازی علم الہی عزوجل میں گمراہ ہیں انکی سیدائش میں قلب مقفل اور اسپر غلاف ہے جہاں نور روحی نہیں پہنچتا

گو عقل بدار رہو اسلئے کہ عام اخت میں عقل صرف ظاہری و باطنی حواس و انکے ثبوت کا نام ہے اور حقیقی عقل اس نور کی حیات سے ولی زندگی
 ہے اور وہ بدون لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے حاصل نہیں ہو سکتی ہے حالانکہ کافر مردہ اور سیاہ بیوی بیٹی کی مثال ہے و قال تعالیٰ ہم قلوب لا یفقہون بہ
 اور فرمایا و یجعل الرحمن علی الذین لا یعقلون۔ پس شرک صرف غیر عاقل پر لا لگایا۔ و قال تعالیٰ ومن یرغب عن ملة ابرہیم الامن سلفہ نفسہ۔ یعنی ملت
 ابرہیم سے غفلت وہی مذکور ہو گیا جو اپنے نفس کا سفید ہے پس مومن اگر حواس و تجربہ میں ناقص بھولا بھالا ہو بلکہ داغ کی چوٹ سے مثل جہان بن
 انصار سی رضی اللہ عنہ کے مثل ہو کسی صورت میں وہ بے عقل حقیقی نہیں ہے۔ مگر عوام کی عقل نہیں کہتا ہے اور کافر اگرچہ عوام کی عقل میں یعنی حواس
 و تجربہ میں کامل ہو و حقیقت وہ بے عقل ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ جس نے اپنی ذات کے پیدا کرنے والے فائق عزوجل ہی سے ہر حالت اختیار کی اس سے
 زیادہ جاہل و بے عقل کون ہو گا۔ یہ وہم نہ کہ میں نے عقل کے معنی جدید بتلائے ہیں۔ ہاں شرع انہی میں عقل کی حقیقت بھی ہے اور لذت عوام کو
 لغت کفر ہے اور جب کافر کو بغیر ایمان کے یہ عقل نصیب ہی نہیں ہوتی تو وہ بیچارہ یہ معنی کہاں سے بیان کرے پس تو معنی پر نظر کر اور خالی
 لفظ کی بحث سے کیا فائدہ ہو گا۔ (مسئلہ) امام ابو حنیفہ رحمہ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے قسم کھائی ہے کہ اگر فلان مومن سفید یعنی
 بے عقل ہو تو اس شخص کی زوجہ طالق ہے پس فتویٰ دیجئے کہ کیا حکم ہو آپ نے جواب دیا کہ اسکی زوجہ طالق نہیں ہوتی کیونکہ مومن سفید نہیں ہوتا ہے۔
 یہ جواب امام رحمہ کے تجر و صحت علم و فطانت کی دلیل ہے کہ آپ نے اسی اہمیت و من یرغب عن ملة ابرہیم الامن سے استفادہ طلیف فرمایا۔ بالحد و الضح
 کو زلی کا ترجمہ ہے عقل ہوتا ہے اگرچہ اسے خود جس چیز کا عقل نام رکھا ایسی عقل میں بہت داخل ہو۔ پھر حیثہ حقیقی عقل سے جو لازم ایمان ہو بالکل
 محروم ہوتا ہے اس کے سامنے لاکھ دلائل پیش کیجئے وہ سمجھ ہی نہیں سکتا ہے یعنی جو دہاری تعالیٰ پر دلیل لانا جو محال مشرک ہے ہرگز از نکاب محال نکرے لہذا قرآن
 پاک میں نص فرمایا گیا ہے کہ کفار ازل کے واسطے اگر کمال بات لاؤ تو بھی وہ لوگ ایمان نہیں لادینگے یہاں تک کہ خدا الیم دیکھیں۔ پھر واضح ہو کہ آیات توحید
 جو مخلوقات میں موجود ہیں لطائف صفت و قدرت و حادثات و آثار کے ساتھ اپنے اپنے موقع پر جو عظمت حسہ مرتبط ہیں یہ سب جہان رسالت کا
 بیان ہے اسکی حکمت۔ چہارم قطعی دلائل رسالت اور ربہ دلائل قاہرہ ہیں کہ سوائے غیبی و حق ازل کے کوئی انکار نہیں کر سکا۔ اور اس میں مترجم نے مبالغہ
 فہم عام کے بدون تقریر فلسفیانہ کے صدق و صفا کے ساتھ کلام کیا اور معجزات قاہرہ کا وجود اب بھی موجود ہے اور اگر کجی صورت اخفا رہا تو انکے
 محض میں اظہار غیب جو اول نہیں تھے وہ اس وقت موجود ہیں پس تلافی ہو گئی اور بعد اسکے جس کافر نے انکار کیا وہ ازل و بطور دیگر کہ اسکے واسطے کوئی
 معجزہ و آیت کافی نہیں ہے۔ پنجم احکام عبادت خالصہ یعنی صوم و صلوات و اذکار الہی عزوجل وغیرہ ایک پس بواب فقہ میں سے طہارت سے آخر تک جس
 مسئلہ کا جہان حکم کیا وہ خوب صورت تقریر کے ساتھ دلائل بیان کیا گیا اور تحریر دلائل حنفیہ کے ساتھ دلائل شافعیہ وغیرہ بھی مذکور ہیں پھر متعلق باب کے
 فضائل و ذروع فقہ جنکی ضرورت ہے ساتھ ہی مذیل کر دیے گئے تاکہ فائدہ تام حاصل ہو ششم احکام معاشرت و دنیا کے متعلق احادیث و آثار
 ہیں۔ ہفتم منہیات و انکے ساتھ مکاتیب نفس و وساوس شیطان کو بھی بیان کیا اور اہل علم کے نزدیک ایمان بڑی نعمت ہے اور شیطان کی عداوت
 بہت اسی نعمت کے زوال میں بہت تن مصروف ہے پس ہر طرح کے وساوس کے ساتھ آدمی سے اسکے زوال میں سعی کرتا ہے لیکن اس چور سے اپنی
 نعمت کے بچانے والے وہی لوگ ہیں جو حفاظت خیرات و وساوس کو جانتے ہیں اور قرآن پاک میں کمال عجاز سے ہر ایک کے واسطے حفظ کا طریقہ
 منصوص ہے اور مجاہد ہے کہ بقول شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ ہر آدمی کی راہ حضرت باری عزوجل سے کمال کی شکل کے دوسروں سے ممتاز ہے اور ہر ایک کا
 نفس اسکے شیطان کے وساوس قبول کرنے میں علیحدہ ہے پس کسی آدمی و فرشتہ کا کام نہیں ہے کہ قیامت تک ہر نفس کے مقید طریقہ بیان کر سکے
 بلکہ فقط حضرت باری تعالیٰ جل شانہ ہی کی شان عالی ہے کہ جو اپنی مخلوقات کے ہر ذرہ سے قیامت بعلم محیطا گاہ ہو لہذا ہر نفس کے واسطے

یہ قرآن مجید ہدایت عجیب نعمت ہے مثل ہر لیکن حقا و جہلاً جو شیطان کے متبع و مطیع ہوں و راہ مستقیم سے خارج و نعمت ایمان کی قدر سے غافل ہوں وہ کسان اس غفلت کو دیکھ سکتے ہیں اور عجیب کہ بہت سے منطقی جہلاً جو اسلام کے لباس میں عالم کہلاتے ہیں حالانکہ شیطان ان کے خطرات پر محیط ہے وہ اس نعمت سے منزوں دور پڑے ہیں اللہم انت الولی الحمید فانصرنا علی النعم الکافرین استتم نصح و مواعظ کا خوب طریقہ اپنی آیات کی تفسیر میں اور انسان کے واسطے اصل واعظ و ہادی یہی قرآن پاک ہے جسے اسکی نصیحت قبول کی وہ خوب رہا اور جسے اسکے سوا کسی کی بات سنی وہ بھٹکا خصوصاً سن مان میں واعظی کے پیشہ والے بہت ہیں جو لوگوں کے واسطے واعظ بنتے ہیں اور اپنے نفس کو بھول چکے ہیں اور جیسے غافل پر شیطان مسلط ہو تو وہ قوم کو سولے بدی کے کیا نصیحت کرے گا اور اسکی نصیحت اگرچہ عوام کے کان میں وزہ و سناں کی دوا ہو لیکن غشی مکر شیطان اسکے ادراک سے باہر ہو نہیں سوائے خدا کے اسکا انجام بھی بہتر نہ ہو گا اور جسے قرآن مجید کے مواعظ و نصح پر کان دھر کر توجہ کی وہ صراط مستقیم کے نور میں آیا اور تاریکی سے خارج ہوا۔ شتم مکارم اخلاق جسکے فضائل اسکے نام سے ظاہر ہیں اور خود حدیث میں ہے کہ میں اس واسطے سبوح ہوا کہ مکارم اخلاق کی تکمیل کروں۔ کافی الصالح۔ اور صدق ایمانی ان مکارم اخلاق کے ساتھ لازم و ملزوم ہے اس واسطے منافق میں حسن خلق و دینی سمجھ نہیں ہوتی ہے۔ کما فی الحدیث اور منافق کی بد عہدی و بد زبانی وغیرہ حدیث میں مصرح ہے اور خوب جان لینا چاہیے کہ مکارم اخلاق و خصال حمیدہ جس قوم میں ہوں اگرچہ وہ کافر ہو دنیا ہی میں اسکے نتائج پسندیدہ سے سرفراز ہوگی پس اگر ایمان کے ساتھ ہوں تو کس جہد کراست پر پہنچے گا اور جس قوم میں یہ اخلاق کم ہوں جنہیں سے عدل سبک دہ کر دیا تو وہ قوم باہمی نفاق و بد عہدی و بد زبانی و فسق و فجور بے حیائی و کم اتی و ذلت دنیاوی و بزدلی و نامردی وغیرہ سے غار و ذلیل ہوگی۔ اہل حکمت کا قول ہے کہ سلطنت کفر کے ساتھ قائم رہتی ہے اور ظلم کے ساتھ قائم نہیں رہتی ہے۔ ظلم یہ کہ بے محل کثرت کرے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص شیعہ کے مقابلہ میں خالی ہاتھ کھڑا ہو تو یہ شجاعت نہیں بلکہ تنور ہے اور وہ نامردی سے بہتر ہے پھر اخلاق سے مانند عدل و علم و حلم و شجاعت و سخاوت وغیرہ کے اور ان کے مقابلہ میں اخلاق ہائے بد ظلم و جہل و انتقام و عداوت نامردی و بخل و خسر و کفر مقصود ہیں اور قرآن مجید میں انکی تکمیل فرمائی گئی اور یہ جو اس مانہ کے منافق باہم مجالس میں مانند اہل کھنڈ کے بڑاؤ کرتے ہیں جنہیں اپنے عزتوں کے خصال تک پہنچے ہیں یہ سب نام ہیں جب تک اسکے اخلاق نہ کورہی حد میں ہوں۔ دہم عزت باحوال و حوادث زمانہ وضع حال لہذا اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے واسطے اقسام عبرت کو شبے روز کی گردش و ماہ و سال کی گردش سے لیکر آخر کتاب مقصود فرمائی فاعبروا یا اولی الابصار۔ یاد ہم قصص جو عوام کی نظر میں حضرت آدم و حوا کا قصہ یا موسیٰ و فرعون کا تاریخی واقعہ ہے اور اہل علم کے معارف و اسرار کے عجائبات پر تریا فریفتہ ہیں اور حق عزوجل نے ان میں کمال صحت سے امت مرحومہ کو سرفراز کیا اور اسکی مثال بیان کر کے ہیں کلام و راز ہو جائیگا اور بھلا اللہ سبحانہ تعالیٰ اکثر مواقع میں اسرار منقولات و مستنبطات سے انتباہ فرمایا گیا ہے۔ دوا و دہم مثال اور انہیں بھی حسب کھنڈ بالا حسن مقال ہے۔ شیعہ دہم احوال آخرت اور اس باب کی خوبی و لطافت کو ہر مومن سے پوچھیے کیونکہ دار آخرت مومن کا وطن یا لوٹ ہوا اور اسکی خیریت دریافت کرنے میں جو رغبت دل کا دامن پکڑتی ہے دنیا کے مسافروں سے معلوم کیجئے جنکو مجازی وطن سے ٹھیکہ نہ تگیزی ہو والی اللہ المصبر چار دہم اسرار و حقائق یعنی جو دھوین کا چاند بنکے سانسے مانند ہے۔ مترجم کو ان مقالات میں کلام کرتے ہوئے مترجم آئی ہر لیکر جیل اس نور کی انتہا نہیں کہ مترجم ضعیف اگر ذرہ کا ہزار دان حصہ بلکہ ستر ہزار دان حصہ اٹھا سکے تو رحمت حق عزوجل سے مایوسی نہیں ہو اور اہل حق اسی میں مستغرق ہیں۔ غافل البتہ و ازق بقی بقی میں شاغل ہیں۔ (التنبیہ) تفسیر خریفہ سمجھنے کے واسطے شوق ایمانی ہمت و شغف غریبت کی کوشش چاہیے تاکہ جو اسرار و حقائق سے واسن والا مال ہو وہ جو اسرخی مثال میں یہ اصل و زبردست گریزہ سے بدرجہ میں اور عجلت چاہیے

کیونکہ اس کی دگر نظر سے ہر بات قدر کر رہی جاتی ہے۔ (فصل) اس زمانہ میں ایک جماعت کثیر بلکہ عموماً مادی خیالات کے لوگ ہیں جو عسوسات سے تجاوز نہیں کرتے ہیں اور آفتاب کے ذریعہ سے دن درویشی ہونے کے نزدیک غیر واقعی مضمون پر اس واسطے کہ آفتاب روشنی محسوس ہو اور غلط ہونا غیر محسوس تو یہ ان کے نزدیک مروجہ واقعہ نہیں ہے اور معدہ سے غذا ہضم ہونا ان کی سمجھ سے خارج ہے کیونکہ محسوس صرف جسم معدہ و طعام ہے اور جسمیت مشترکہ لہذا میں نے بعض مادی سے سنا کہ فلان فلسفی نے کہا ہے کہ انگلی سے دیکھنا دیکھنا ممکن ہے۔ عجیب کہ فلان فلسفی کی تقلید اس کو کفایت کرتی ہے اور عقل سلیم سے انکار اور کیوں نہ کر یہ قوم سوائے حواس کے عقل سے بہرہ ور ہیں اس واسطے فن یا ضعیفی اقلیدس وجود متقابل و بیاضی حساب و علم ثلث و علم طبعیات میں ان کو غلو و مہارت زیادہ ہے اور اس ملک کے لوگ بوجہ بے علمی جہالت کے ان کی پیروی میں عجیب بھڑکی کی طرح اجتماع چال چلے جاتے ہیں در سترجم انشاء اللہ تعالیٰ ان کی ہدایت کے لیے علمہ رسالہ تمام توضیح سے لکھیگا اور اللہ تعالیٰ عزوجل اس کو کامل اور مفید فرمائے۔ آئیں۔ اور بیان صرف ان جملہ کے چند خیالات کی تردید منظور ہے۔ (مسئلہ) کیا سطح غیر قناہی ممکن الوجود ہے۔ یعنی جو چیز کا صحت کے قابل ہے کیا بالفعل اس کا وجود غیر قناہی موجود ہو سکتا ہے یا نہیں۔ غیر قناہی سے یہ مراد کہ مثلاً اس کا طول کسی حد پر محدود نہ ہو حتیٰ کہ اگر ہمارے کوس پر کوئی شخص قیامت تک ہمارے صفحہ پر منہ میں بڑھاتا جائے تو بھی اس کی انتہا نہ ہو بلکہ جب قدر ہر منٹ کے حساب سے اس سے حد ہار میں ملے کہ ورنہ برس تک بڑھائے ہیں اور اب جو عدد ہوا اس عدد کو کہ ورنہ برس تک باہم ضرب دیتے ہیں اور مجدد و کا مجدد کر کے ہیں تو بھی اس سطح غیر قناہی کی حد و مقدار نہ ہو اور بھی یہ کہ عدد مذکور اگرچہ وسعت شمار سے باہر ہو تاہم وہ محدود اور قناہی ہے اور سطح غیر محدود و نام کی ہے۔ جواب ایسی سطح موجود ہونا بقا عدد ریاضی باطل ہے۔ اگر نہیں مانتے ہو تو فرض کرو کہ ایک سطح غیر قناہی موجود ہے پس ہم کہتے ہیں کہ سطح میں جہاں چاہیں خط و نقطہ فرض کریں پس ہم نے یہ نقطہ فرض کیا جو خط غیر قناہی میں ہو اور برابر گزیرے کے فاصلہ پر سطح پر سطح دیگر

نقاط غیر قناہی ہیں پھر ہم نے اس خط کے متوازی دوسرا خط فرض کیا جس کا نقطہ تسامدی ادا ہے اور

س م ص ط ح

برابر اس خط میں بھی گزیرے کے فاصلہ پر نقطہ ص۔ ط۔ ح۔ وغیرہ غیر قناہی ہیں۔ پھر ہم نے خط س میں سے بقدر تسام یعنی ایک گز چھوڑ کر نقطہ ص سے اس خط کو خط ۱ پر منطبق کیا تو نقطہ ص واقع ہوا۔ ۱۔ پر اور ط۔ واقع ہوا۔ ۲۔ پر اور ح۔ واقع ہوا۔ ۳۔ پر۔ علیٰ ہذا القیاس برابر لٹا باقی ہوا پھر ہم پہچنتے ہیں کہ کیا خط ص برابر خط ۱۔ پر منطبق ہو گیا یا دونوں خطوط میں کمی بیشی واقع ہوئی۔ پس اگر کوہر دونوں برابر منطبق ہو گئے تو یہ محال ہے اس واسطے کہ ص گچا ہم نے خط س میں سے بقدر تسام ص کے کم کر دیا تھا تو لازم آیا کہ کل جز برابر ہو جائے اور یہ بدیہی باطل ہے اور اگر کوہر خط س میں بقدر تسام ص کے کمی واقع ہوئی تو کمی کے مقام پر اس کی انتہا ہو گئی اور جب خط س کی انتہا ہوئی تو خط ۱۔ اس سے بقدر تسام کے زائد تھا تو اس کی بھی انتہا ہو گئی۔ پس ثبوت ہوا کہ جس کو غیر قناہی فرض کیا تھا وہ باطل ہے بلکہ اس کی انتہا ہے۔ دلیل دوم فرض کرو کہ سطح غیر قناہی موجود ہے پس ہم نے اس میں نقطہ ۱ فرض کر کے اس سے دو خط تسام و ص جانب سطح فرض کیے جو اذیہ فرجہ بناتے ہیں۔ ۱۔ ۲۔

اب ہم کہتے ہیں کہ جو فاصلہ درمیان س۔ اور ص۔ کے ہو وہ قناہی ہے یا غیر قناہی ہے پس اگر یہ فاصلہ قناہی ہو تو خطوط س و ص قناہی ہیں اور وچیت اس سطح غیر قناہی کی ہر گز اور اگر فاصلہ مذکور غیر قناہی ہو تو مانتا چلیگا کہ ایک غیر قناہی درمیان دو گہرے والوں کے ہو سکتا ہے اور یہ باطل ہے اس واسطے کہ غیر قناہی غیر محدود ہے۔ دلیل سوم۔ اگر سطح غیر قناہی موجود ہو تو اقلیدس کی تحریر کے مطابق اس کے حدود و خط ہونگے کیونکہ سطح

کنارے خط ابن پس بسط محمد و خطوط ہر حالانکہ غیر تنہا ہی کبھی محدود نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ سطح غیر تنہا ہی کا وجود ہی متصور نہیں ہے۔

(نتیجہ اول) جب یہ مسئلہ ثابت ہوا کہ تو دہری مادی کا یہ اعتقاد باطل ہو گیا کہ زمین کے اوپر و چاروں جانب خلا سے غیر تنہا ہی موجود ہے اور آسمان کا وجود نہیں ہے۔ اسکا باطل ہونا چند وجوہ سے یہی ہے۔ اول یہ کہ خلا سے غیر تنہا ہی کا وجود ہو حالانکہ ابھی ثابت ہوا کہ خلا سے غیر تنہا ہی جو سطح غیر تنہا ہی ہر باطل ہے۔ دوم آسمان کا وجود یہی موجود ہے کیونکہ پانی و آئینہ میں اسکا عکس بلا افتاد منعکس ہے اور جب تک جسم ٹھوس نہ ہو تو عکس مری نہیں ہوتا ہے۔ دہری نے اعتراض کیا کہ دور میں سے ہرگز نظر نہیں آتا تو معلوم ہوا کہ نظر خطا کرتی ہے اور یہ تاریکی منہما کے نظریہ۔ جواب دوم میں ہزار ہزاروں ہزار کوس سے زیادہ قوت نہیں تھی حالانکہ آسمان بہت دور ہے۔ اعتراض کیا کہ تسلسلے نظر آتے ہیں۔ جواب علم المناظر میں مقرر ہوا کہ آنکھ کی روشنی اور اس چیز کی نورانیت اصل یا عارضی سے نظر ہو اور ستارہ خود منور ہے لہذا نظر آتا ہے اور آسمان شفاف آئینہ کی نظیر ہے تو نظر نہیں آتا جیسے اندھیری گھٹلات میں اور کادخت نظر نہیں آتا اور دخت پر چراغ دکھلائی دیتا ہے۔ اعتراض سوم کی روشنی میں نظر آئے جواب کیوں اسواسطے کہ شفاف کا اور اک خود سورج میں پوشیدہ ہو جاتا ہے اور آنکھ میں اسقدر قوت نہیں ہے۔ اعتراض آخر آسمانوں کے بعد تو آپ کے نزدیک بھی خلا سے غیر تنہا ہی موجود ہے لہذا دور میں سے نظر نہ آیا یعنی ابھی سے انکار کر دیا۔ جواب یہ خیال خط ہے کہ آسمان کے بعد خلا سے غیر تنہا ہی موجود ہے اور ابھی سے خلا سے دلیل کے آسمان سے انکار کرنا سطح محال کا اعتقاد باطل اور بدیہی سے انکار ہے۔ اور یہ وہی مثل ہے کہ دہری اپنے مکان کی چھت کے بعد خلا سے غیر تنہا ہی کا قائل ہو تو ہم ابھی سے چھت نہ اندھ اسکے مکان کے کھنڈل ہونے کے قائل ہو جاویں۔ (نتیجہ دوم) جب ثبوت ہوا کہ سطح غیر تنہا ہی کا وجود محال ہے اور آسمان کا وجود بدلائل قطعیہ ثبوت بلکہ محسوس یہی ہے کہ دلیل اسکی خفا کو زائل کرنی اور منکر علت نظر کو دور کرتی ہو تو یہ بھی ثبوت ہوا کہ نیچر و ن کا یہ دعویٰ کہ زمین گرد آفتاب کے حرکت کرتی ہے، محض باطل ہے۔ اور بیان اس دعویٰ کے باطل ہونے کے وسط دوم سری دلیل موجود ہے۔ اور تفریق دلیل سے پہلے اس فرقہ کے بعض اصول موضوعہ بیان کرنا ضروری ہے۔ اول محیط زمین اول قوم کے نزدیک پچیس ہزار میل ہے دوم جو پچیس گھنٹہ میں زمین کی حرکت محوری صرف ایک بار ہے اور وہی شب و روز ہے سوم زمین سے آفتاب تک ساڑھے نو کرو میل کا فاصلہ ہے۔ چارم اس فرقہ کا دعویٰ ہے کہ زمین گرد آفتاب کے ۳۶۵ دن کسبے زائد میں ایک دورہ پورا کر لیتی ہے اور آفتاب جو بطور مرکز ہے اسکے گرد زمین کی گردش سے دائرہ کامل نہیں بلکہ ناقص بلکہ بیضیائی بنتا ہے۔ مشرجم کو بیان دیکر بیان کرنا ضروری ہیں دل یہ کہ جسم کو کسی جیب متحرک ہو پس اگر اسکا محور کسی جگہ جا ہو تو سیکڑہ اسی محور پر چکر لگا کر دیا سکے کوئی سا طر کرے جیسے چرخ و سلائی کی کل غیر میں گول پہلیہ پنے محور پر چکراتا ہے اور اگر جا ہوا تو وہ چکراتا ہوا گے بڑھ گیا جیسے انجن ریل کا پہیہ چکراتا ہے اور اگر چھت اور مسافت مل کر تازا جانا خواہ اس مسافت مستقیم ہو یا خواہ مستدیر خواہ مخنی جیسے اکثر مواقع پر ریل کے پتھیرے تینوں قسم کی مسافت مل کر نکال کام لیا جاتا ہے واضح ہے کہ اگر تینوں پڑاؤں کے تیرہ چکر لگائے جاوے تو وہ بدون اپنی مقتضائی حرکت کے پھینچتا چلا دیا اور اگر اسکو ذاتی حرکت ہو گا تو وہ مشلائیرہ سے ٹھوکر دیا جاوے تو وہ مستدیر حرکت سے بڑھ گیا پس جسم دور کی حرکت مستدیر ہے۔ حکم دوم۔ ایک ہی جسم پر وقت واحد میں دو حرکت متضاد جمع ہونا غیر ممکن ہے بلکہ وہ کہ حرکت مستوی یا مستدیر حوت واحد یا مضادہ۔ میں جمع ہو نگی جبکہ وقت واحد ہو۔ جب یہ معلوم ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ زمین کا آفتاب گرد متحرک ہونا بلا دلیل بلکہ نقوض ہے اور پنے بلا دلیل اسواسطے کہ اگر دلیل ایسی تقریر کا نام ہے کہ جس میں تھمید و گمان نہ ہو بلکہ قطعی ہو کہ اس میں خالص احتمال کو گنجائش نہ ہو اور جہات شکالہ و لازمی ہو جیسے آفتاب چلنے کو دن ہونا لازم ہے پس بعض نیچر و ن نے استدلال کیا کہ آفتاب جو ہم کان پر تو لازم ہے کہ وہ زمین کے گرد متحرک نہ ہو بلکہ زمین کا جسم صغیر اسکے گرد متحرک ہو لہذا ثابت ہوا کہ زمین اسکے

گرد و متحرک ہر اسی طرح گلوب حرکت ہماز وغیرہ کی لایعنی تقریرین ہیں کیونکہ عقل قطعی میں یا لازم نہیں کہ صغیر ہمیشہ کبیر کے گرد متحرک ہو کیا نہیں
دیکھتے ہو کہ گھڑی میں ایک محور کے پیسے کے گرد پیسے حرکت کرتے ہیں۔ (تقریر فیض) اگر ہم فرض کریں کہ آفتاب مرکز ہو اور زمین اسکے گرد ۳۶۵
دن میں سالانہ دورہ پورا کرتی ہو تو وہ حال سے خالی نہیں کیا تو محور کے گرد گھومنی کی حرکت سے آگے بڑھتی جاتی ہو جیسے ریل کا پیسہ اپنے محور پر چراتا
اور کے گرد چراتا ہو جس سے مسافت طے ہوتی ہو پس اگر یہ صورت ماننے ہو تو زمین ہر روز و شب میں ایک چکر کھائیگی اور اس چکر سے اسی قدر طے ہو گا
جس قدر کہ زمین کا محیط ہو اور وہ ۲۵۰۰۰ ہزار میل ہو اور چونکہ سال ۳۶۵ دن میں دورہ پورا ہو جاتا ہو تو آفتاب کے گرد اسنے جو دائرہ بنایا اسکا
مسافت دونوں کا حاصل ضرب یعنی ۳۶۵ × ۲۵۰۰۰ = ۹۱۲۵۰۰۰ سے کچھ زائد ہو پس سال میں زمین اس قدر مسافت طے کرتی ہو یا اب ہم دوسرے
طریق سے اس دائرہ کی مسافت نکالنا چاہتے ہیں۔ وہ طریقہ یہ کہ زمین سے آفتاب تک ساڑھے نو کروڑ میل کا فاصلہ ہو اگر اسکو نصف قطر مانو
پھر قطر ۱۸ کروڑ ہو اور قطر و محیط میں ۲۲ و ۷۰ کی نسبت لگانے سے محیط ۴۰ کروڑ سے زائد ہو اور اگر دائرہ ۱۰ بنیادی کی کمی رکھو تو پیاس کروڑ
کسی طرح کم ہونا ممکن نہیں ہو حالانکہ شے صرف ایک نوسے لاکھ بیان کیا ہو بعض خیال یہ ہو سکتا کہ زمین اپنے محور پر مغرب سے مشرق کو حرکت
کرتی ہو اور مختلف جذبات کی وجہ سے وہ شمال کی جانب بڑھ کر قطع مسافت سالانہ کرتی ہو اس طرح کہ آفتاب کی کشش اپنی طرف اور زمین کی نفرت
اپنی طرف اور دیگر کروی سیارات کے جذبات اپنی طرف کھینچتے ہیں انداز میں دائرہ کی شکل میں وان ہوتی ہو اور ایک منٹ یا اس سے کم میں ۸ ہزار
میل بڑھ جاتی ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اول تو یہ اعجاب سے سننے کے قابل ہو کہ جلد آفتاب باوجود اس قدر قوت کشیدہ کے جس کے سلسلے میں زمین سیار
لا کر اس سے زیادہ نہیں کہ جیسے منکے کے مقابلہ میں گول پیر زمین کی طبیعت کیا مقابلہ کر سکتی ہو اور اندھا کی کہ قابلہ میں چھوڑوں کے پروں کی ہوا
کیا اثر پیدا کرے گی لیکن ہم اس عجوبہ کو چھوڑ کر یہی چند طور سے بلان ظاہر کرتے ہیں۔ اول یہ کہ زمین مانا کہ زمین ان مختلف جذبات سے مستقیم
رفتہ نہیں چل سکتی بلکہ مستدیر صورت میں ہو جاتی ہو لیکن زمین کی اتنی حرکت مستدیرہ ہر جیب سے شمالاً جنوباً مستدیرہ حرکت کی تو ششماخہ یا اساعت
میں محوری حرکت محال ہو جیسا کہ حکم دوم میں مذکور ہو چکا اور زمین کا محور حرکت مجبور نہیں کہ اسکو قطعاً سے ذاتی سے گردش کے حالانکہ اسے کوئی
بیچر صورت اسکو کھینچنے والی نہیں ہو اور اگر ہوتی تو بھی غیر مجبور محور میں وہ ذاتی حرکت مستدیرہ سے اسکی جانب روان ہوتی پس محال ہو کہ
اسپر دونوں حرکت متضادہ جمع ہوں دوم یہ کہ زمین ان محلی ہوا کے محور کا نام زمین کی قبیلہ خشکی جس سے سات گونہ سے زائد پانی اس خشکی کے
گرد محیط ہو اور عجوبہ مذکور صرف ششماخہ یا متحرک اور شمالاً جنوباً متحرک ہو تو کوئی وجہ نہیں ہو کہ پانی متصل ہے بلکہ وہ جیب ہو کہ نیچر کی خلا سے غیر تنہا ہو
میں ٹپک جاسے کہ سا گیا کہ تیزی حرکت سے پانی شیکہ نہیں پاتا۔ جواب یہ کہ ۲۴ گھنٹہ میں صرف مستدیرہ حرکت ۲۵ ہزار میل ہوتی گھنٹہ
ایک ہزار میل کے قریب ہوتی اور وہ اس عظیم جسم کے مقابلہ میں محض ۲۵ ہزار میل ہوتی لہذا تم ۲۸ ہزار میل مانتے ہو لیکن وہ ششماخہ
ہو کر محوری کے ساتھ جمع ہونا محال ہو جیسا کہ ہم ثابت کر چکے علاوہ زمین وہ پانی جانب شمال یا جنوب سے نہ جاوے کہ وہاں حرکت نذر ہو گیا
کہ ہوا کا جو جھول رہا ہو سکتی۔ جواب یہ کہ ان ہندروں پر ہوا کی عنایت مقید ہوئی لیکن برتن کے قلیل پانی پر کچھ اثر نہوا۔ اگر کہو کہ مرکز ثقل سے پانی
حرکت کرتا ہو تاکہ پایہ سے ہر جائے اور ہوا نہیں روک سکتی جواب یہاں جائیگا کہ پانی کا مرکز یا طبع ساقط ہو تو ہندروں کے نزول کو آندہ صی نہیں
روک سکتی ہو۔ مترجم کو افسوس ہوتا ہو کہ ایسے اختلافہ خیالات کو رد کرنے میں زیادہ وقت رایگان کیا جاوے۔ وجہ سوم یہ کہ جیب شمالاً جنوباً
ایک لمحہ میں ۸ ہزار میل رفتار ہو تو ہم ایک لمحہ میں اسکا امتحان کیسے لیتے ہیں اور وہ اس طرح کہ ہم نے توپ سے ایک گولہ جانب سامان چھوڑا
اور وہ گولہ اپنے سے علیحدہ ہو کر اسی حکا میں ہوا اور زمین اسی خلا میں متحرک ہو پس اگر وہ گولہ ایک لمحہ تک ٹھہرا مثلاً چڑھتے اور گرتے اسکو

ایک منٹ صرف ہوا تو زمین اتنی دیر میں ۶۸ ہزار میل پہنچ گئی حالانکہ بالکل شروع کیونکہ گولا صرف دس پانچ قدم فاصلہ پر گرتا ہی وہ بھی کبھی چھوڑے
 میں کئی اور کچھ ہوا کی مزاحمت کا اثر ہو اور خود ان لوگوں نے کیمبرج کالج میں اسکی آزمائش میں ایسا اڑا کیا کہ گرنے میں بہت کم تفاوت ہوا۔ اگر کوئی
 زمین کے گرد کرہ کے ساتھ گڑا ہوا متحرک ہو جواب یہ کہ تمام ہوا ہی خلا یعنی جوت کو طبقہ بہ طبقہ کیساں تعلق ہو اگر کوئی زمین کا پہلے اس کو گرنے کو
 کیسے تھا ہو۔ تو جواب یہ کہ زمین شمال جنوباً ۶۸ ہزار میل سے کم نہیں ہو اور جذبے میں ہر جگہ کیساں ہوتا تو ان لینے پر بھی شمال شمالاً لندن میں جو گولا چھوڑا وہ
 ایک منٹ کے بعد کا۔ لپانی کے جزیرہ میں ملتا۔ یہ محض دروغ و حمل خیالات ہیں اور مترجم کو ایسے حل خیالات کی تردید میں وقت رائیگان گرنے میں
 افسوس ہوتا ہو مگر اسے بر عقل قوم کراٹھوں نے علم کو کرجل میں پرانک کمال پیدا کیا کہ نیک بد کا امتیاز زمین اور غلط و صحیح میں اور حق و باطل میں
 تمیز نہیں کر سکتے بلکہ جانوروں کی طرح چرائے جاتے دہائے جاتے ہیں (دساوس شیطانی) بخوار دساوس شیطانی کے جن سے یہ قوم مگر ابھی میں لٹکی
 پڑتی ہو ایک یہ ہو کہ اپنی سلطنت و حکومت میں انھوں نے علم حق چھوڑا اور شاعری میں تو غل کیا۔ دنیا پر مطمئن ہو کر آخرت سے منہ موڑا اور مٹا
 دہنی منکر سے ہاتھ اٹھایا اور ظالم کو روکنے کی جگہ اسکا ساتھ دیا اور زمانہ فسق و فجور کے ہاتھ حلال کا برتاؤ کیا۔ آخر وہ نتیجہ پایا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے ایسی حالت میں فرمایا تھا کہ تمہارے دلوں میں باہمی نفاق و عداوت ڈالی جائیگی حتیٰ کہ جو شخص تم میں سے نیک ہوگا اسکی دعا بھی
 سنو گی۔ (دیکھو تفسیر تہجد) انفقوا مائتہ لا تصیبوا فیہم من کل ما انفقتم خاصۃ) اخلاق شریفہ چھوڑ کر ذلیل سے متصف ہونے۔ نامردمی کا جامہ پہناؤ
 عورتوں بچوں کو پورے ہندو کی خوشنودی میں قتل کیا جو کبھی جائز نہ تھا اور مردوں کو روبرو پھیر دیکھائی کچھ یون میں قاضی فاسق و گواہ بدکار کہین
 جان و مال کی حفاظت کے آثار نظر میں نہ تھے ظلم و فسق و فجور و بددیانتی کا بازار گرم تھا غرض کہ نوریمان سے اندھے ہوئے بیٹھے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے
 اپنے موجودہ قوم کو حاکم کیا جس نے اسکے ظالمانہ ناخن کاٹ دیے۔ اور علم ریاضی کے حواس سے اس قوم کی ترقی جیسے کلون وغیرہ کی ایجاد میں غلام ہو گیا
 اپنے حسن انتظام میں واضح ہو جب اس جاہل قوم نے دیکھا تو اپنی جہالت سے نتیجہ نکالا کہ جس قوم کی دانائی اس حد تک ہو وہ ہوا اس کے ضرور
 حق ہوگی لہذا اسکی تقلید میں پورے دہرے بلکہ پورے احمق ہو گئے کیونکہ سوائے مادہ تقلید کے انہیں خود کچھ حواس نہیں ہیں ورنہ ضرور سمجھتے کہ یہ
 کے فنون کا کمال صرف قوت حواس و اہمہ کا کام ہو لہذا بچوں کو اسمین جلد تر مہارت ہو جاتی ہو جو جوان کو مشکل سے حاصل ہوتی ہو۔ اور حضرت
 حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم جو معدن نبوت سے صادر ہوئے تھے اب کا طور عیان ہوا از بخلا یہ تم لوگ یہود و نصاریٰ کی طرح بلکہ اسے بدتر ہو جاؤ
 (اسوقت کے یہود و نصاریٰ کے ظلم و بدکاریوں کی ایسی ہی کیفیت تھی) اور باہمی نفاق و دہنی فساد ہوگا اور علماء بانی فساد ہونگے۔ دنیا میں منہمک
 ہونگے۔ نصاریٰ تمام دوسے زمین پر مال و اولاد میں بکثرت قوت میں اور غالب ہونگے۔ دومی ٹکو گالون گالون کر کے نکال دیں گے۔ ایسے فتنہ ہونگے کہ وہ
 حلیم حیران رہ جائیگا۔ سلطنت ایسی قوموں کو حاصل ہوگی جو عقل کے نور سے اندھے ہرے ہیں۔ میری امت کے قبائل مشرکوں بہت پرستون ہیں
 ملتے جاؤ گئے حمدی رضی اللہ عنہ کے قرب زمانہ میں قریب مصر کے ایک شخص دین کے واسطے لڑا گیا مگر آخر ناپست ہو جائیگا۔ مصر کے حاکم کا علیہ
 کوتاہ قد اضعاف کرنا بدکار مذموم آیا ہو۔ مسلمانوں کے قبضہ میں سوائے چہرہ و عوب اور قریب مصر کے ایک قطعہ زمین کے کچھ خود مختار نہیں رہیگا۔ اور قوم
 مفسد کے بد اخلاق و دیگر معجزات کثیرہ بہت تفصیل کے ساتھ میں ہیں از بخلا بخل کے موافق کار بند ہونا و خواہش نفس کی پیروی کرنا اور دنیا کو
 آخرت پر اختیار کرنا اور اپنی اپنی رائے پر نازان ہونا۔ کذا فی الصبح۔ اور یہ سب امور اسوقت معائنہ میں اور اہل بیان کے واسطے انکی طاقیت یقین کے
 منور کرنے والے ہیں باوجودیکہ انکو یہ رنج بھی ہوتا ہو کہ اسوقت میں یہ بھی اشارت ہو کہ انکی اصلاح ہوگی پرانک کہ حضرت امام حق حمدی رضی اللہ
 عنہ پیدا ہوں اور قوم کی پیشوائی کریں۔ لیکن امید ہو کہ انہیں جماعت اہل صلاح و یقین باقی رہیں کیونکہ دین حق عزوجل کی نسبت اشارت ہو

کہ انہیں ایسا شخص مسلط نہ کرے جو انکو استیصال کر سکے اور برابر باقی و محبت میں غالب رہے گا لہذا مترجم بھی بارگاہ حضرت باری تعالیٰ جل شانہ میں
امیدوار ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندگان صالحین و مومنین کے ساتھ میں مجھ کو بھی اعتقاد و دین حق پر مستقیم فرماوے اور ایمان پر خالص رہ کر اسے آمین کہے
یا ارحم الراحمین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحابہ اجمعین و الحمد للہ رب العالمین۔ پھر واضح ہو کہ مترجم نے آسمان زمین کے پارہ میں
اہل شرک کے خیالات باطلہ کو بدیہی دلائل سے باطل ظاہر کر دیا اور اسقدر بیان انشاء اللہ تعالیٰ اہل باطل کے سکوت و انکے بطلان کے واسطے کافی
ہو اور اہل حق کی طمانیت و ایقان کے واسطے کافی ہو اور امید ہے کہ فرقہ نہچر میں سے اہل انصاف بھی اپنی ہٹ چھوڑ دیں تو لامحالہ دین حق کی جانب
رجوع کریں گے اور اللہ تعالیٰ ہم سب کو ہدایت کے ساتھ ایمان عطا فرمائے پھر جب اس تغیر شریعت سے توجہ حاصل ہو تو امید ہے کہ سرشار شریعت
ہوں اور اس حق کی ادیان اور اہم شیطانی مطرود ہو جائیں (التنبیہ) جس اس حق میں کسی کو دوسرے شیطانی عارض ہو اس پر فرض ہے کہ اس وقت شیطان کو
مطرود کرے یہ یقین کرے کہ حق ہی ہے لیکن میری سمجھ قاصر ہے کہ اسکو علمائے تحقیق سے حل کرے (التنبیہ) قرآن مجید میں جو طریق دنیا بسر کرنے کے شروع ہیں
ہو وہ محض نہ فقیر سے لیکر سلطان تک کے واسطے عام ہو پس امر دنیاوی میں اسکو فقیر زاہد سے متعلق کر سکا اور آخرت میں براہ صحت سے اور عقائد میں ہر فرد
مستقل ہو اور واضح ہو کہ بعضہ انشاء اللہ تعالیٰ ہر پارہ کے ساتھ لاحق کیے جائیں گے۔ سچا قلم اور ضروریہ جہاں ضرورت اکثر مستغنیہ ہیں کہ فہم قرآن پاک
میں ظاہر ہو کہ اہم علوم و معارف کے مقدم و مؤخر و دن کی ترتیب میں نہیں ہے تاکہ قرآن پاک میں ہر جہت متوجہ قصص عبرت مذکور میں ہر ایک کے حالات عبرت سمجھنے
میں بصیرت حاصل ہو اور اس میں مخلوق محسوس و غیر محسوس کے بعض دلائل اشارہ کا بھی ذکر آچکا اور ترجمہ میں بعضہ کا برسلط و ادبیائے خلف و صلحا و
بھی مرتب تقویٰ و مقامات علیہ کرامات جلیہ و احوال حکمت ربانیہ کا نمونہ درج ہو گا تاکہ اہل سعادت اسکی اقتداء سے اپنے معاملہ میں اتساع
سنت کی رفتار سیکھیں اور دنیا پرست قوم ناہنجار کی پیروی سے شرم کریں اور جن بزرگوں سے بعض لطائف اشارات بذیل آیت قدسی درج ہوئے
ہیں بنظر تکریم مطالعہ کریں واللہ تعالیٰ ہو الموفق للصدق والصلو (التنبیہ) ہر خلقت کا تفصیل حال حسب قدر قرآن پاک حدیث
صحیح میں آیا وہ قطوع و مقہر ہے اور خوب جان لینا چاہیے کہ ہر کس قدر ضرورت ہے وہ اس یقینی نصوح سے حاصل ہو اور زائد قصص تاریخ جنہیں
ظاہری الفاظ پر نظر ہو یہ اکثر ایسے لوگوں کے لیے موزوں ہے جنکے نفوس اس ارفانی کے فنا و اپنی موت سے غافل ہو کر دنیاوی زندگی کے دن بلائے پر
مستغرق ہو گئے ہیں حالانکہ جسد آدمی پیدا ہوا اسی دن سے اسنے دنیا کی طرف پٹھ کی اور آخرت کی طرف منہ کیا تو ہر روز بہان سے دور و رہاں سے
نزدیک ہوتا جاتا ہے کہ اسی دن سے موت کے استقبال کو روانہ ہوتی ہے پھر کس قدر قریب ہے کہ وہ اچانک آجکے کیونکہ مائل تو ہر آنے والے کو
قریب اور ہر ماضی کو بعید جانتا ہے اور غافل کو ہر دم زمانہ طفولیت یاد ہے حالانکہ کبھی دیکھتا ہے جب یہ کیفیت ہو تو ان الفاظ قصص حکایات سے کیا
غرض ہو اور معانی الہیہ مقصود ہیں تو وہ موت کے بعد خود پیش نظر ہونگے کیونکہ روح پاکیزہ کے لیے کچھ دور و نزدیک کا تفاوت نہیں ہوتا ہے برخلاف اسکے
جسم مکرر ایک دوسرے کے پار نہیں دیکھتا۔ پھر طرح کی روایات بیان تواریخ سابقین میں لانا خواہ اپنے قلم کو دروغ کا مشاق بنانا ٹھہرا کیونکہ مثلاً
حضرت ابراہیم علیہ السلام تک کوئی سلسلہ اسناد نہیں ہے کہ یہ فخر ہو کہ فلاں بزرگ سے جسے فلاں سے اُسے فلاں سے آخر تک حاصل کی بلکہ جن
لوگوں نے ایسی روایات کو لکھا جو کتب احادیث میں موجود نہیں ہیں انھوں نے تصاری سے اور تصاری سے یہود سے اور یہود نے اقوام سابقہ
لیا ہے۔ لیکن اس سلسلہ پر ضرور بھی ضرورت ہو کیونکہ زمانہ اسلام سے پہلے قطعاً بالاتفاق کوئی تاریخ لکھنے کا دستور نہیں تھا چنانچہ ہندویشہ شروع
کر دے کہ جافن کے یہاں کب اپنے شعر سے کہ اگر اچاکی فاش شکست بھی ہوئی تو انھوں نے ایسے بہادرانہ پیرایہ میں بیان کیا کہ ہر فتح کے
برابر ہو پھر کاش اسی قدر نہ ہو بلکہ دشمن کے دس ہزار میں ہاتھ پاؤں کا خیالی عورت بنایا جیسے کسی شاعر سے شاہ کی تعریف میں حضرت

یوسف علیہ السلام کی قربانیاں کو ساتھ لے کر اپنے حق میں کفر سمیٹا۔ ان فرح چند روز تک یہ کبت لوگوں کی بیاض زبان پر رہا اور مدت دراز کے بعد لوگوں میں سچ مچ خیال جم گئے جیسے ایرانیوں کی تواریخ کا کہیں جو نہ تھا لیکن آخری شاہ مجوس نے درگاہ کے پاستان نامہ لکھوایا اور فرخواریہ رستم و دیوسقیدر و لاکھون دیوان مازندران وغیرہ کے واقعات سے عجائب و غرائب کا دفتر بنایا اور عجیب و غریب کو ملاحظہ کرو کر جب شاہزادہ سشدہ بابر بقابلہ باغی رستم کے قتل ہوا تو شاعران شاہی و خادمان خاص نے اس شگستگی سے سیرغ کا تیر گز لانا اور رستم کا روز اول قریب لڑک ہو کر دوسرے روز صاف تندرست ہو جانا وغیرہ خوب گڑھا غرض کہ کوئی سانحہ روزگار اور انقلاب چرخ و دار کہیں واقعی صورت سے نکھلا پڑھا نہیں جاتا تھا اور محققین کے نزدیک ایران و ہندوستان کے قدیم بیانات و حکایات جو اس وقت مذہب اعتقادات کے پیرایہ میں دفاتر نظم و نثر میں موجود ہیں خود صریح دلیل ہیں اور یہودیوں کے یہاں تو باوجود تعلیم نبوت و ہدایت کے گویا اخبار یہود کا ٹوٹا تھا کہ اصل وقائع میں طرح طرح کی ٹک مچ ملا کر عجیب و غریب قصہ بنا دیں اور شاہی قصہ خوان کو سنا دیں۔ جیسے انھیں کے قدم قدم آفرید کہ جو کہ مسلمانوں میں داستان میر جبرہ وغیرہ کس حالت سے شائع ہو کر لاکھون مسلمان اسکے واقعی ہونے پر دل سے یقین کیے بیٹھے ہیں۔ اور اگر اسکو لاکھون نے غلط بھی جانا تو شاہنامہ فردوسی و سام نامہ وغیرہ کے مہملات ہونے پر سوچا۔ خاص یہ خاص لوگوں کے کسر ایسے لوگ ہو گئے جو کان دھریں حالانکہ خود فردوسی نے یوسف زلیخا کے دیباچہ میں بہت افسوس کیا کہ میں نے عمر عزیز اس نفیست میں برباد کی جسکی اصلیت بنیاد نہیں ہو اور یہ صریح کہا ہے دو صد زان نیز دیکھ مشت خاک + یعنی اسکی دو صد ستائیں ایک مٹھی خاک کے برابر نہیں ہیں۔ اور سچ کہا اسو اسطے کہ خاک آخر سچی خاک تو ہو اور وہ تو محض لغو و فرغ ہو۔ پھر لکھا کہ اب میں توبہ کے بعد چاہتا ہوں کہ سچا قصہ یوسف زلیخا نظم کر کے تلا فی کروں۔ رہے نصرانی بیچارے تو انکا مایہ سیاحت اسو اسطے روایات یہود کے کہان سے آویگا۔ اقوام یورپ جنہوں نے تعصب چھوڑا اور لغو و غمیت سے منہ موڑا بالاتفاق اقرار کرتے ہیں کہ تاریخ کا فن فقط اہل اسلام سے سیکھا گیا ہو اور اقرار کرتے ہیں کہ سچی تاریخ جہان میں موجود ہو کسی قوم میں نشان نہیں ہو۔ مترجم کتاب کہ باوجود سچے اور سچی ہونے کے بھی آج تک وہ صدق نابود ہو گیا نہیں دیکھتے ہو کہ اخبارات سے مجموعہ تاریخ ہو یہ نہیں سہی بلکہ تاریخات سے مجموعہ تاریخ ہو حالانکہ جن لوگوں کو امور مملکت و عملی حکمت سے کچھ بھی واقفیت ہو وہ خزانہ سلطنت کی تاریخ کے سواے ایک نہ مانے کی دیگر تواریخ پر نگاہ حقارت سے دیکھینگے اور جب اسی قرن میں یہ سب تواریخ منتشر ہوں تو خود مخفی تاریخ غیر معتبر ہو جائیگی اگرچہ درحقیقت وہی صحیح ہو۔ پھر تاریخ اہل اسلام سے اقوام یورپ کی مراد خاصہ وہ تاریخ ہو جو کہ اہل السنہ و الجماعہ میں معروف ہو کیونکہ وہی ہر وجہ مادہ صدق ہو اور حدیث اس سے بدرجہا اوثق و احق ہو کیونکہ حدیث صرف ایسی ہی متقی سے قبول کرتے تھے جو دین میں مستقیم اور شاہوں کی ملازمت سے دور اور بدعات خروج و تشیع و فتنہ وغیرہ سے نفور ہو اور وہ وقت تھا کہ لبر و قات مجمع اہل ایمان میں ہر دم ہونا تھا حتی کہ زن و فرزند ہر فاسق سے نفرت کرتے تھے حتی کہ صلاحیت دینی میں ہنسی کو نکاح میں اعتبار کرنا پڑا اور راوی کے حالات زندگی سے ہر تفتیش جاری تھی پس جب کبھی شائبہ کذب مہوم ہوا تو ذکر کیا گیا گویا اسوقت کے برعکس معاملہ تھا بلکہ اس زمانہ میں جہل کا غلبہ شدید یہاں تک پہنچا کہ فاسق بدکار یہود کو اور گانا سننے والا ان کے نزدیک ولی کہلاتا ہو حالانکہ وہ لوگ ایسے شخص کو تعزیر و تہدید کرتے تھے (تنبیہ ضعیف) اکابر صوفیہ کے کلام بلا خلاف متفق ہیں کہ ولایت محمدیہ سب سے اعلیٰ ہے یعنی جو بندہ کہ کمال ایمان ایمانی کے ساتھ شریعت و سنت پر مستقیم ہو وہ ولی ہے نظیر ہواور کشف و کرامات یہاں کوئی چیز نہیں چنانچہ سابقین و لاحقین حتی کہ شیخ عارف حضرت مجدد رحمہ اللہ نے بھی لکھا کہ کشف و راجحی نمی نرند اور سچا مانند شاہ ثناء احمد صاحب خیر سم نے لکھا ہے اور حضرت مولانا شاہ تراب علی صاحب قدس سرہ نے مطالب میں اسی کے مانند لکھا ہے شاہ ابوالحسن لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اسی مرتبہ میں تھے ہر ایک مرتبہ ولایت میں کامل تھا کہ بالاجل کیسے مرتبہ کو غوث و قطب نہیں پہنچ سکتا اور وہاں کچھ کشف

اور است کی تلاش نہ تھی بلکہ رزق جلال کی تلاش کے ساتھ اتباع سنت انکا شعار تھا اسی طرح جو عالم کہ دنیا کی خواہش نفس سے بیزار ہو کر آخرت کا طالب و عالم ربانی ہو وہ اسی مرتبہ میں ہی کامل ہو جاتا ہے جو حقیقت صالح مجذوب ہو وہ بھی محض بیگانہ ہی اگرچہ اپنے حق میں مغضوب ہو۔ اور کبریت احمد و اکبر اعظم کو ولی اول و اور باسوس اس کے اقسام کثیر غیر مخصوص ہیں لیکن ولایت بعد یقین کامل یابی کے ہوتی ہے جس کو کوئی عقلا اہل سنت میں ناقص ہو یا مبتدع ہو وہ ولی نہیں اگرچہ عوام کو اس سے کراہت ہو بلکہ وہ شیطان کا نسخہ ہو اور جسکو کراہت سمجھتے ہیں وہ شیطان فی استدراج ہو کیا انکو یقین نہیں کہ دجال کے خرق عادات مشہور ہیں۔ اس تنبیہ سے یہ بھی غرض ہو کہ اس مانہ میں عوام نے اپنے ولی شیطانی پر اعتقاد کر کے نور حق و ولی حقیقی کی شناخت سے اور اولیائے راہین کے مراتب پہچاننے سے اندھا پن اختیار کر لیا۔ حالانکہ راویان احادیث بہت کم ہیں اولیائے محمدین سے تھے۔ خصوصاً جبکہ صحیح بخاری و صحیح مسلم و اکثر صحاح کی احادیث کثرت طرق سے بدرجہ شہرت فائز اور یقین موجود ہے خصوصاً جبکہ شہ پھری کے بعد جمیع اولیائے معروفین امت الکی صدق پراچا کیے ہیں اور امت محمدیہ کا اجماع بکثرت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقبول و مفید یقین ہے۔ جب یہ امر معلوم ہو چکا تو بیان تاریخ میں جہاں نص قرآنی یا حدیث سے افادہ ہوا اسکو بدون جمل قصص کے غور سے سمجھو اور جہاں روایت اہل تاریخ ہو وہ نصاریٰ ہی اسکو بلفظ روایت یا تاریخ وغیرہ ذکر کیا جائیگا تو ہم اسکی تصدیق یا تکذیب دونوں سے احتراز کریں کیونکہ اہل کتاب میں مثلاً یہود میں جماعات کثیرہ و طبقات عدیدہ ایسے گذرے جو شریعت تورات پر ٹھیک قائم تھے جیسے سابقین نصاریٰ میں اہل حق گروے ہیں جو مسلمانوں کے متوافق جماعت کے شرک سے بری و پاک تھے لیکن بالیقین انی قوام میں اسناد کا کوئی سلسلہ نہیں تھا اسوقت جب وہ نہیں اہل علم دنیا پرست ہونے لگے تو انھوں نے امراء و رؤساء کے دل خوش کرنے کے لیے واقعی امور میں نمک مرچ لگانا شروع کیا اور انھوں کو تو بظاہر غائب کیا کہ اصل امور کا قصہ باندھا اور وہ غیر اسناد کے انہیں قبول ہو گیا جس سے اصلی کتب میں امتیاز مستحضر ہوا اور اسکی مثال فرضی کی ضرورت نہیں بلکہ ایسی کے مانند مسلمانوں میں بہت تواریخ و قصص ہیں۔ تواریخ میں تو بغیر امتیاز کے ہر قسم کی روایات کا مجموعہ ہو اور قصص یا تہذیب و تمدن کے بکثرت اخبار یہود سے ملو ہر جگہ محض لغو و دروغ قصص استنان میر حمزہ کے نام سے شائع ہوئی لیکن الحمد للہ کہ اس امت کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ثقافت کی اسناد تعلیم فرمائی لہذا دروغ گویان نے عقل نے خلط کی مجال نہیں پائی۔ حتیٰ کہ ہزاروں بلکہ لاکھوں روایات بنام تواتر بنا کر فرقہ سے متبعین و زنادقہ نے پھیلائیں جسکو علماء ربانین نے ہر جگہ موضوع بتلادیا اور کثرت بنانے کو گراہنے والے فرقہ را فضہ میں پھیلے۔ کم شیعہ پھر ایسے کمزیار ہیں اسی طرح متبعین نے بنا کر اپنا فروغ چاہا مگر دروغ سے فروغ غیر ممکن ہو سوائے ان قلوب کے جو خود فاسد ہیں قبول کر کے بناہوتے ہیں۔ بالکل حق عزوجل نے حفظ شریعت محمدی کے لیے ایک فرقہ میں امر حق کو زوال کی طرح مصنون کیا اور خطا نہیں ہوا۔ لہذا بیان تاریخ میں اسکا لحاظ ضرور ہو اور واضح ہو کہ بیان حقائق میں جس طرح ابتداء سے مقدمہ میں مترجم نے اہل تاریخ وغیرہ کے اوہام فاسدہ کو رد کر دیا ہو اسی طرح ذیل بیان میں بھی تردید تحقیق مدعی ہوگی اور علیحدہ تردید مناسب تھی لیکن بخت تلویل اسکو ملتوی کر کے تذلیل و تنبیہ پر اکتفا کیا گیا اور واضح ہو کہ سابقین میں گذرا کہ اہل کتاب کے روایات جو مخالف انہوں انکا ذکر کرنا جائز ہے اگرچہ تصدیق و تکذیب نہیں کر سکتے اور نہ اسکی بنا پر کوئی حکم شرعی نکال سکتے ہیں اور نہ ہمکو ان غیر ضروری امور کی حاجت ہو بلکہ قرآن مجید و حدیث مبارک خوب کافی شافی ہو علمائے نقل کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے اسن میں میں جن آیا تھے اور اسکی خلقت حکم تو تاملے۔ خالق الجہان من صاوجہ من نار۔ آتشیں اس کے یا صاوجہ سے ہو جیسے ملائکہ کی خلقت نور سے ہو اور جو فرق نار و نور میں ہو وہی تفاوت بعید جن و ملک میں ہو اور یہ خلقت جنی بنظر قدرت کے صفات خالص عزوجل میں سے منظر صفات غرضی کے واسطے الیق ہے جیسے خلقت ملائکہ بحسب فطرت منظر صفات فطرت و طاعت ہو کیونکہ جب ملائکہ میں مادہ اشتہار نہیں

تو معصیت کا قصد و نظر خلقت محال ہو جائے اگر اللہ تعالیٰ بظہر ابتلا و امتحان انہیں سے کسی فرد کو مابیت سے تبدیل فرمائے تو اسکو اپنے مخلوق کا
 ہر طرح اختیار ہو اور وہ خوب حلیم حکیم ہو کیونکہ کسی چیز کی مابیت متقلب کرنا کسی مخلوق سے ممکن نہیں اس واسطے کہ کیا محال ہے کہ چاندی کی مابیت بدل کر سونا
 کر سکے سوائے اللہ تعالیٰ کے کہ وہ ہر چیز کی مابیت اپنے قبضہ قدرت میں قائم و مستحکم رکھتا ہو وہو القادر فوق عبادہ وہو الحی القیوم۔ اور یہ سب
 بھی غیر ممکن ہو کیا تم نہیں دیکھتے کہ ساحران موسیٰ باوجودیکہ فن تھریں کامل استاد تھے فرعون سے خواستگار ہوئے کہ اگر ہم غالب ہوں تو ہم لوگوں کو ضرور انعام
 مستحق ہو گئے۔ پس اگر کسی جیل سے وہ تائب کو سونا بناتے یا لکڑیوں کو مٹل جواہر کر سکتے تو انکو العالم فرعون کی خواہش نہوتی پھر بھی لوگوں میدان میں
 لائیں ان و رسیان و اکثر بہت بڑے ازوہ لائے جنکی میت سے تمام لوگوں تھرنے خالی تعالیٰ سبحان العین الناس و استرہو و هو جاء و البسحر
 عظیمہ حتی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام تھکے کہ دیکھئے اس پاک پروردگار کو کیا منظور ہو شاید کہ منظر غضبی کا غلبہ ہو لہذا ارشاد ہو چکا کہ نہیں بلکہ تو ہی
 غالب کیا گیا ہو اور اپنا عصا وال سے یہ عصا حقیقت میں بدل کر ازوہ ہوا گیا کہ ساحرون کی تمام لائیں ان و رسیان نکل گیا اور سب ہشتم اور آخر دست موسیٰ میں
 دھر ہو ہی عصا ہو گیا۔ اسی وقت ان کامل ساحرون نے یقین کر لیا کہ ہرگز جادو نہیں ہو سکتا اور یہ از جانب خالق عزوجل ہے کیونکہ انکو علم سحر سے اور اس
 سحر و جادو سے انکے جادوؤں کے لہذا تو نے دیکھا کہ فرعون کو کچھ بھی نفع نہوا۔ بلکہ فرعون نے حالت سے کہ ما کہ موسیٰ تو تم لوگوں کا استاد ہو اور یہ کس قدر شدید جہالت
 تھی۔ آخر ایسے ہی احمق جو اپنے خالق عزوجل کی رہی معرفت یک نہیں جانتے و محض بے عقل ہوتے ہیں یہی جہنم کے لائن میں اس واسطے حدیث میں علامہ
 قیامت سے آیا کہ گوئے ہرے روئے زمین کے بادشاہ ہو گئے یعنی دنیاوی سلطنت کے اسباب میں بڑے دانامر معرفت حق میں بالکل جا
 سے بدتر ہو گئے اس حاصل جن و ملک میں کوئی فطرت قابل تبدیل نہیں ہو لہذا ملاکہ جب کہ وراثت جسمی نہیں کہتے ہیں تو سہو و لیبیان وغیرہ
 افسے محال ہو اور طاعت الکی جبلت ہو اور جن نے آخر اس زمین میں فساد شہید کیا کچھ خالق عزوجل نے اپنے علم قدیم کے موافق آدم علیہ السلام
 کو جو جامع مظهر صفات غضب و رحمت و جامع لیاقت طاعت و معصیت ہیں پیدا فرمایا پس آدم میں نار و نور کا اجتماع ہو۔ اور واضح ہو کہ انیس
 بھی از قسم جن ہو۔ لقولہ تعالیٰ کان من الجن الا بظہر۔ اور اس نص سے نکلا کہ الیسیں انکا پیرا و ل نہیں ہو یعنی وہ ابو الحیان
 نہیں ہو۔ بیضاوی رح نے زعم کیا کہ جن میں بھی ترکیب عناصر موجود ہو لیکن جو ہر ناری غالب ہو اسی وجہ سے غیر محسوس ہیں۔ مگر جسم کتنا
 کہ اسکے واسطے ایک عقلی تائید یہ ہو سکتی ہے کہ اناج و گوشت وغیرہ غذائے انسانی ہو جن کے واسطے غذا ہو اور اطبا متفق ہیں کہ غذا مشابہ ہوتی
 ہوتی ہے تاکہ غذا کو مستحیل ہو کہ مستندی کا جسم ہو جو اے تو ضرور جو کہ ترکیب جن بھی انہیں عناصر سے ہو مابہ بیان کہ یہی اناج و گوشت غذا ہے
 جن ہو تو اس دلیل سے کہ انحضرت صلعم نے ہڈی سے استنجا منع فرمایا کہ تیمار ہے برادران جن کی غذا ہو اور قصد اسلام جن کی روایت صحیحہ میں آیا کہ ان لوگوں نے
 اپنے واسطے غذا کی درخواست کی تو انحضرت صلعم نے دعا فرمائی کہ جس ہڈی وغیرہ پر گذر ہو انکو اس میں مثل سابق کے غذا امیس ہو گو یا وہ کھائی نہیں گئی ہو اور
 اور ہر لہو گوہر سے انکے جانوروں کو دانہ و گھاس حاصل ہوا۔ اور نیز روایت صحیحہ میں وارد ہے کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ رمضان کے صدقہ العطر پہا مور ہو کے
 جو جمع کیا گیا تھا ناگہ رات میں ایک جن چوری کرتے ہوئے گرفتار کیا اور اسے قاتل عیال کی کامد زاری کی آخر چھوڑا جب صبح ہوئی تو انحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے بطور معجزہ کے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ تیرا رات کا چور کیا ہوا جب ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے دیکھا کہ آپ کو معلوم ہو تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 اس نے اپنی محتاجی شدید بیان کی جس پر مجھے ترس آیا تو میں نے چھوڑ دیا کیونکہ اس نے عہد کیا کہ پھر ایسا نہیں کریگا۔ آپ نے فرمایا کہ وہ چھوٹا ہے پھر آویجا چھوٹا
 یہی ہوا آخر تیسری بار اسے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو سکھایا کہ یہ آیت لکھی ہے کہ تو کوئی جن قریب نہیں ہو سکتا جب ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ اسے بی بات تجھے سچ کہی اگر چہ وہ چھوٹا ہو۔ اور اس قصہ کے مانند تفسیر آیت انکر سی میں تلاغی کرو۔ پس

معلوم ہوا کہ جنوں کی غذا انشراح ہو لیکن یہ لازم نہیں آتا کہ عجیبہ جسم عنصری انکی غذا ہو سو اسطے کہ عنصر ناری غذا نہیں موجود ہو پس شاید اسی سے بین
غذا ہوتا ہو اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جنوں کو اپنی محاش میں بنی آدم سے غذا وغیرہ وصول ہوتی ہو اگرچہ ذریعہ تغذی و حرام ہو شاید اسی وجہ سے اسلام
لانے والے جنوں نے اس سے پرہیز کیا اور اپنے واسطے غذا کی درخواست کی اگر کسی شخص کو وہم ہو کہ آپ تو جن و شیطان کی خلقت بیان کرتے ہیں حالانکہ
اسنہ ثانیہ قیامت میں علوم و فہم سے جمالت کلی ہو گئی اور صرف جسم پروری و حواس جسمانی پر مدار کا ہو حسی کہ ایک فرقہ انسانی صورت و شیطانی سیرت
جو سو اسے محسوسات ظاہری کے ہر موجود سے جمالت رکھتے ہیں جن و شیطان کے وجود ہی سے منکر ہیں۔ جواب دیا جائیگا کہ آپ امور جن کو بغیر پر گاندگی و
عقل کے حاصل کرتی جالیے اور عقرب انشاء اللہ تعالیٰ صحیح دلائل سے آپ کو الحاق و وجود معلوم ہو جائیگا اور ہمیشہ حدمات کے واسطے اس امر کی ترویج
ہو کہ مقدمات ذہنی نہیں ہوں فاشطہ۔ انقصہ البیس بھی از قسم جن ہی کہ جب حکم الہی خود جل علوں ہوا تو اسے درازی عمر کہ واسطے درخواست کی تاکہ
قیامت تک زندہ رہے پس اگر وہ ملائکہ میں سے ہوتا تو اس درخواست کے کچھ حصے نہوتے۔ غایت فرق یہ کہ ابلیس کے واسطے موت نہیں ہوئی اور شاید یہی سبب
ابلیس ملعون ہی کے واسطے ہو اور محتمل ہو کہ خاص اسکی ذریات بھی دائمی ہو لیکن مخلوق و حقیقت جسکے طبع اعتقاد ہو اسی کی ذریعہ ہی پس انسان جن
جسم اہل بشر اسکی ذریات میں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ حکم قور تعالیٰ۔ شیا کلین الانس و الجن کالایۃ۔ بین انسانوں کے شیا طین بیان فرمائیے
بلکہ انکو مقدم کیا کہ چونکہ آدمی کے واسطے آدمی یا وہ مضر ہو سو اسطے کہ وہ بالطبع اسکی جانب میلان کرتا و اسکی باتوں پر کان دھرتا ہو تا پہ سو وقت ملنا
اعتقادات حقہ سے ہکمانے و شک لانے میں اہل شرک ظاہری یہود و نصاریٰ و ہنود و مجوس کا لٹنہ چند ان مضر نہیں ہو جسقدر فرقہ بنی خضر و غیرہ
سے ضرر ہو کیونکہ اس فرقہ ظاہری صورت اسلام و لباس نام کے پر یہی بین اپنی جاہلانہ کفر و بد اعتقادوں سے بہت سے جاہل مسلمانوں کو دھوکہ
کھاتے ہیں کیونکہ اس فرقہ نے سادہ لوح ظاہری صورت پر فریفتہ ہو کر مطیع ہو گئے نعوذ باللہ من ذلک۔ یہ کلام بطور جملہ مقرر تھا اور عقیدہ ہر
خلقت ہو پس و ایت ہو کہ جب جنوں نے باہم فساد و فسق کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکو ہلاک و دریاؤں و جزائر میں نکال دیا۔ شیخ سیوطی نے اس واسطے پر
اعتقاد کر کے داخل تفسیر فرمایا پس اگر صحیح ہو تو ابلیس اسکی ذریات بھی داخل ہو گئی لیکن انکو ابلیس کے واسطے خلط و طاری جانت ہوگی اور ترجمہ کے نزدیک
یہ امر اعلیٰ و آیات میں سے معلوم ہوتی ہو اور یہ کہ نزدیک تحقیق اسکے خلاف یہ کہ چونکہ حادثہ صحیح سے جو امور مستفاد ہوتے ہیں وہ اس امر کو تقضی نہیں
ہیں کہ جن و شیطان میں آدمی انسان سے خارج مساکن کہتے ہیں چنانچہ سنن وغیرہ میں خشوش یعنی پاجانہ کے واسطے مذکور ہو کہ آپ نے وہ خشوشیں منتشر
پھیٹان مقامات خمس میں خباثت مذکور و منقہ حاضر ہوئے ہیں بعض آیات میں ہو کہ یہ مقامات انکے شطب گذارم اسکے لیے ہیں۔ پس اس جنس میں گھوڑے
وغیرہ گندہ مقامات شامل ہیں۔ گھر کہ سفید و سانپوں کے قتل سے منع فرمایا اور حدیث میں سانپ سے اعلام کرنا اگر اس شکل میں جن ہو تو جلا جلا
ور نہ ہم قتل کرینگے پھر تیسری مرتبہ کے بعد مار ڈالے اور حدیث میں سور اخون کے اندر پیشاب کرنے سے منع فرمایا اور بعض روایات کے کہ کھا جانا تھا کہ جنوں
کے مساکن ہیں۔ حدیث میں بعد العصر و ابتداء غروب میں تحفظ اطفالی کا ارشاد و نظر اطلاق شیا طین مذکور ہو اور حدیث معراج کے بعض آیات میں
جو بظاہر معراج معروف سے علاوہ ہر جانب زمین نظر کرنے سے اجوم بکارتہ کے مانند تاریکی کیجی جسکا معنوی سبب حضرت جبریل علیہ السلام نے تلبیس
شیا طین کے بعض آثار بیان کیے کہ جس سے بنی آدم اس آسمان کے الوار دیکھنے سے محروم ہیں مترجم کتاب ہو کہ فرقہ پید گراہ مادی کی تعزیر کہ آسمان کا وجود نہیں
کیونکہ اسکو دور بین سے نظر کرنے میں کھنگھوے و جھاڑ و درختوں کے اشکال نظر آتے ہیں اور آسمان نظر نہیں آتا مترجم کو تحقیق دلاتی ہو کہ ابلیس اپنے
دریاست بر تساطیع یا ہو حسی کہ حدیث شریف میں جو کچھ مذکور ہو وہی کرشمہ دکھلایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور حدیث میں پچانہ جانے میں قسمیہ تحذیر سے کی امت
یوں مذکور ہو کہ جسے تسمیہ نہیں پڑھا تو جن و شیطان سے پرہیز نہیں ہوتا حتیٰ کہ وہ مقاعد بنی آدم سے منع نہ کرتے ہیں اور اگر تسمیہ پڑھا تو مستور رہتا ہو اور

لوٹ نجاست سے بھی حفاظت ہو۔ اور حدیث میں دروازہ بند کرنے میں تسمیہ برتنوں کے ڈھانکنے کے احکام و نادمہ کے معطل ہیں کہ تسمیہ شیطان سے حفظ ہو اور فرج ہو کہ اہل العلم جانتے ہیں کہ جانوروں میں سے بعض مویات بھی اسلسلہ غضبہ اسی شیطان کے اسباب آفات ہیں اور حدیث میں جماع و جماع کے وقت شیطان کے دور ہونے کی دعا بھی حفاظت نفس و اولاد ہے۔ اور وایت ہو کہ ایک عورت اپنی فرج میں سوزش پاتی تھی اور بعد اسلام کے اسے نوکر کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ جن کے وحشی سے تھا غرض کہ اس بارہ میں احادیث و آثار کثرت قریب منواتر المعنی ہیں اور مواقع تفسیر ہیں۔

الشارع اللہ تعالیٰ بیان کافی آویگا۔ بعض علماء اسرار کے نزدیک سوال و جواب نفیس ہو اور وہ یہ کہ طبیعت السانیہ و جنیہ میں طبعی تضاد ہو حتیٰ کہ تھنا جنیہ مورت جنون ہو اور روایات میں جنون کے حق میں اسی قسم سے وارد ہوا اور صریح حکم قولہ تعالیٰ یتخبطہ الشیطان من المس مس جن کا اذکار اور صماج میں عورت مصرعہ کے جن میں اسی قسم کی تصریح آئی ہو یعنی ایک عورت کو مس جن سے صریح تھا اسے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم میں عرض کیا کہ آپہ و عارفان دین کہ اللہ تعالیٰ مجھے شفا عطا فرما دے آپ نے فرمایا کہ میں تیرے واسطے دعا کروں کہ تجھے شفا ہو اور اگر تو چاہے تو صبر کر اور میرے واسطے جنت ہو اس کے عرض کیا کہ میں صبر کرانگی اور میرے واسطے جنت ہو لیکن میں اس قدر چاہتے ہوں کہ اس حالت میں بل پر دہ نہ کروں پس آپ نے اس قدر کے لیے دعا فرمائی تو وہ آئندہ سب پر دہ نہ ہوتی تھی اور لوگ اسکو جنتی کہا کرتے تھے چھپے ایک انصاریہ عورت کی نسبت فرمایا تھا کہ تو شبیدہ رنگی تو اسکو لوگ شبیدہ کہا کرتے تھے کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت خلیفہ اول و دوم اسکی زیارت کے لیے جایا کرتے آخر اسکا انجام یہ ہوا کہ حضرت خلیفہ دوم کے عہد مبارک میں اس کے لونڈی غلاموں نے جن کو اس نے کہہ دیا تھا کہ تم میری موت کے بعد آزاد ہو ایک روز رات میں گلا گھونٹ کر مار ڈالا اور بھاگ گئے۔ آخر گرفتار ہو کر قصاص میں قتل ہوئے۔ اور سند دارمی میں ہو کہ سفر میں ہاتھ سے ایک عورت نے راہ میں اپنا بچہ پیش کیا کہ اسکو مس کن ہو اور میری حالت بیان کی اور فیض مبارک سے اس نے سیاه تنکائی کیا پھر جب آپ لوٹے تو اسی عورت نے شکر گزار سی کی کہ اب یہ بچہ بالکل اچھا ہو اور اس کے نظائر و امثال کثیر ہیں پھر آدمی ان جنون کے ہاتھ سے کیونکر بچتے ہیں اور وارد ہوا کہ واد کی نسبت حضرت ابراہیم فرمایا اور خون استیاضہ کی نسبت کہ رضائیں فرمایا پھر شیطان بدن انسان میں مانند خون کے رگون میں ساری ہو اور عداوت ظاہرہ میں کوئی شک نہیں ہو لیکن و خرو و کرض مساس میں اسکو ذاتی قدرت مانند دیگر مخلوقات کے حاصل نہیں ہو اور یہ تسلط باذن اللہ عز و جل ہوا کہ تاہو اور نظائر خود جسم انسانی و آفاق میں کثرت موجود ہیں آرا بخور کیبنا وہ جسم میں خاک با و آب آتش اور ان کے معدات خون صفراء و سودا و غیر جو ہر جسم میں محسوس ہو جو دہن باوجود دھندہ سیکنہ غیر محسوس ہو کہ تعدی کرنا مگر جب ہی کہ خالق عز و جل کے تصرفات سے اجازت ہو حتیٰ کہ موت کے وقت مادہ ہوا یعنی خون بالکل ہوا ہو تاہو اور صفراء اپنے لگ سے خالی ہو کر باہر خاک اپنے مرکز خاکی میں گل ٹکر خاک ہو جاتے ہیں اسی طرح انسانی اقوام میں باوجود وجود عداوت کے نفع و ضرر کی قدرت ذاتی نہیں ہوتی اور مادی طور پر جو اسباب و اشیاء محسوس ہوتے ہیں وہ ان غیر محسوس موجود ہیں مثلاً حق تعالیٰ نے ہر آدمی کے لیے ملائکہ محافظین رکھے ہیں کہ ان کے اثر و رسوخ سے ناراض نہ ہوں بچھ جاتی ہو اور شبیدہ ہو کہ دھوان جواریات میں محسوس ہوتا ہے سیاه تار یک ہوا و وہ قوام ذاتی شیطان کے واسطے مقوم ہو کیونکہ اسکی سیدہ ایشی اسی ہے ہوا و نور جس سے ملائکہ کی خلقت ہو بالکل اس کے برعکس ہو اسی واسطے مادہ شیطان جس طرح بالذات لازم عصیان ہو ملائکہ اس کے برعکس بالذات مطیع ہیں۔ اور بالعرض بھی عاصی نہیں ہو سکتے اس واسطے کہ عصیان بدون تاریکی نہیں ہو سکتا اور یہ وہاں غیر ممکن ہو بخلاف آدمی کے کہ اس میں جسم و اس کے خالق و خواہے جسمانیہ کی راہ سے کہ ورت و تاریکی ہو تو اس طرف سے وہ محاصی قبول کر سکتا ہے اور اس میں عقل و روح کی جہت سے مافوقانی نہیں ہو سکتی ہے۔ اور اسی سے پتہ مل گیا کہ عوام اقوام کفار جس چیز کو عقل سمجھتے ہیں یعنی جو اس جسمانی مانند قواسم دماغی و غیرہ کے جنکی فکر و غور سے جسم کی ضروریات و آرائش و آسائش کے اسباب حاصل کرنے میں کام لیتے ہیں اور اسکو عقل سے کام لینا خیال کرتے اور جو شخص سمین جس قدر زیادہ قوت رکھتا ہو اسکو زیادہ عاقل سمجھتے ہیں

یہ عقل غلط ہے اور اسکی وجہ یہ ہوتی کہ کافر نے مادہ مرکب سے اندر سوائے ان حواس کے کوئی معنی نہیں پایا جس سے وہ عقل حواس میں امتیاز کرتا اور عقل
معتدلا اسکو مع قوم کے کبھی مسلم نہ تھا تو وہ بیچارہ سوائے اسکے کیونکر عقل کو پہچانتا کیونکہ عقل توجہ کے ساتھ اس طرح ہے جیسے جسم ساتھ حواس میں توجہ
معتدلا ہے وہ بوجہ کفر اختیار کرنے کے محروم کر دیا گیا چنانچہ قولہ تعالیٰ خذوا زینتکم علی قلوبکم وکلوا وشرابوا وکلموا بکلم لای ذلک لعلکم تتقون
معارفہ کرینگے کہ قواسمہ دماغی ہی ہو سکتا ہے نہ کہ جسم میں قوت باصرہ و قوت خیال و مدکرہ وغیرہ کوئی چیز نہیں ہیں بلکہ یہ توجہ کی روح ہے جسکو ہم لوگ
گیاس کہتے ہیں حتیٰ کہ جب خون نہ ہو تو کچھ کام نہیں چلتا یہی جواب دینا چاہیے کہ ہر معلوم ہو چکا کہ عقل سے توکل کنار محروم ہیں مگر اکثر لوگ ذی ہوش تھے اور ہم
ان سے بھی بزرگ و بزرگ پر ہونے اور ہرکو حدیث اعجاز سے پہلے ہی آگاہ کر دیا گیا تھا کہ طلمات قیامت سے ہو گا کہ گو نگہ ہرے و سہ زمیں پر سلا ہو گا مع توضیحات
جو تم لوگوں پر صادق ہیں اسواسطے کہ تمہاری قوت اگر بدحواسی نہیں ہو تو ہم پوچھتے ہیں کیا اگر بیان قواسمہ مدبرہ نہ ہو بلکہ صرف خون کی گیس اس پر تو وہ اگلی میں ہی
موجود ہو چاہیے کہ وہ دیکھنے والی و سنانے والی و غیلہ مدکرہ ہو جائے۔ بعض نے اقرار کر لیا کہ مان بیات ممکن ہے لیکن اس سے کہا جائے کہ چپ نم معدہ مست
ہو گیا مثلاً شرب زیادہ کی گیس اسکی حرارت سے فم معدہ کو تر ہل ہوا تو بھوک کی خواہش ساتھ ہی باوجودیکہ اسکی آنکھ میں گیس نہ کہ موجود ہے بھر جب قوت
کوئی چیز نہیں تو خواہش منکوبہ تصور ہونا چاہیے۔ اور جب گیس مذکور ہی سے بھوک کی خواہش ہو تو خوب پیٹ بھرنے کے بعد بھی بوجہ گیس کے برابر بھوک موجود
ہونا ضروری شاید برخلاف تمہارے اس گیس میں حواس ہیں کہ نہ دیر سے وہ ضرورت کے وقت خواہش کرتی ہو پھر پیٹ بھر جانے پر اشتہا نہیں ہوتی۔ اسسبب سے
وہ گیس اس طعام کو ہضم کرنے اور غذائیت کے بعد اسکا پھوک بیفائدہ ہر ذریعہ خواہش یا پیمانہ کے دفع کر دیتی ہو لیکن اگر اس گیس میں ایسے حواس موجود ہیں
تو ہم اسکا نام قوت کہتے ہیں جو تم نا حق بدحواسی کہتے ہو۔ اسی طرح ہضم نیز فیہ قواسمہ معدہ پر اولیٰ تحقیق اعلیٰ کے نزدیک نفس مدبرہ جسکو اللہ تعالیٰ نے ہضم
کی تہیہ کے واسطے مخلوق قرار دیا ہے اسکی عادت سے فم معدہ پر سودا اگر ایسے اشتہا کو حرکت دیتی ہو اور معدہ کے قواسمہ اربعہ اسکو وقت محدود تک روک کر
ہضم کر کے فضلہ کو قوت دفعہ کے ذریعہ سے دفع کرتی ہو حتیٰ کہ اگر روکنے والی قوت کمزور ہو تو بغیر ہضم کے طعام نکل جاتا ہو اور اگر دفعہ کمزور ہو تو فضلہ خارج
ہوتے ہیں پریشانی ہوتی ہو اگر ان وہام کے موافق قوت معدہ کوئی چیز نہ ہو تو گیس جو ذات و حد ہر ان مختلف افعال کو کیونکر کر سکتی ہو اور زبان کی سطح میں
لوق کی قوت معدہ سے بڑھ دریاقت ہونا نہیں پس اگر گیس ہر سطح جسم کا ہاتھ کی سطح سے ذوق کا دارک ہو جائے اور ہر ذریعہ لطف میں گیس کو کھڑک و داغ اور ہر پانچوں ذریعہ
و مادہ کے لیے مادہ جہاں کرتی اور کیونکر اعضا کے مختلف اشکال قائم کر سکتی ہو علاوہ برین ہی گیس کو کیونکر فرد بشر کی شکل صورت و ہر سے متماثل لاتی ہو علاوہ برین جسکو
سودہ تلو انبی بدحواسی سے مفہوم نہیں تو یہی گیس ہر سطح کیا وجہ کہ لوگوں کے طبعی رنگ و بوی کی غرضوں میں مختلف ہیں باوجودیکہ گیس متحدہ ہر ذریعہ داغ کے اندر جب خون گیس
کے سوا کچھ نہیں تو یہ خیال حافظہ و ہر غیر مختلف امور کیوں ہیں اور کیوں ایک شخص ایک چیز کو رغبت محبوب رکھتا اور دوسرا اسی سے نفرت کرتا ہو اور شک نہیں
کہ چیزوں میں خواہش طبعی مور یہی ہیں جسے ہر حالانکہ محسوس نہیں ہوتا اور نہ کوئی مادہ سوائے معمولی مواد کے موجود ہو اگر کوئی کہان وہاں کوئی امر ہو اگرچہ ہرکو
محسوس نہیں ہوتا تو جواب یہ کہ ہاں ہی ہمارا مطلب ہے کہ تم جہالت سے یوں مت کہنا کہ سوائے مادہ کے کوئی چیز موجود نہیں ہے جو مادی نہ ہو جلال
کیا نہیں دیکھتے کہ تلبانی اگر ایک سوراخ سے عمیق دراز تک جاوے تو اس میں اس عمق کے انداز سے قوت پیدا ہو جاتی ہے حتیٰ کہ پہاڑ توڑ کر دیا جاوے
ہو جاتے ہیں اور چھت میں سے دیوار کے اندر چوٹی کے بل سے جو پانی سنا ہوا ہو تو دور تک پہنچ کر دیوار توڑ دیتا ہو حالانکہ دیوار پر حد ہر شک پانی سے
یہ کیفیت نہیں ہو سکتی ہو پھر اگر یہ خواص طبعیات میں سے ہو تو یہ قوت نہیں بلکہ ہی گیس معاذ اللہ تعالیٰ حماقت کی بھی کوئی حد ہے کہ خود اقرار
اسی سے انکار واضح ہو کہ وہام نمیلنے پانی کے حق میں سیلان بجانب مرکز نقل قرار دیا ہو حالانکہ جیل یک نل کو کنڈین میں ڈالوا اور کسی ڈانٹ
کے ذریعہ سے جسکو سطح پانی سے نل کے اندر اوپر کھینچو حتیٰ کہ ہوا کی رسد باقی رہے تو پانی سطح سے نل کے اوپر چڑھ گیا حتیٰ کہ ہوا تک ڈاٹ چڑھی ہو

اسکے پیچھے پانی پڑھتا چلا اور کجا جب چاہو اس کل کے ذریعہ سے پانی روانہ کرو اور اکثر سقامات پر بنی ہوئی موجود ہیں تو اعتراض صحیح وارد ہو کہ اقتضا سے طبعی پانی کا لینے مرکز ثقل کی جانب جوع کرنا یہاں ہرگز باقی نہ رہا اگر عذر کرو کہ علامہ نے سب پانی چاہا تو بھی ہمارا مطلب موجود ہو کہ ملاوہ مادہ کے قوت ہر صورت میں موجود ہو بلکہ کوئی بات ہو یہ ادراک کیا چیز ہو اگر یہی گیس اس خون ہو تو ہر جانور میں موجود ہو اور ہر جانور جانتا ہو کہ پانی ہی نباتات کا سبب ہے اور اگر وماغ انسانی کی خصوصیت ہو تو خاصیت علاوہ گیس کے مسلم ہے۔ عجیب اس فرق کی حالت سے برہی اقولہ وکار جمع ہونا ہوا اور خود اسکو شعور نہیں ہوتا مثلاً کتابت ہو کہ جو چیز خلاف عادت پیدا ہو وہ شیا سے خارجی کا اثر ہے۔ پھر جب کہ کوثر وقت امر مسلم ہو تو انکار کرے اور میں نے اس کے واسطے قدر کفایت دے کر بیان کر دیا کہ اس فرقہ جاہل کے اوہام رد کرنے کے لیے ہر عاقل صدمہ نظر نکال سکتا ہو اور خوب جان کھنا چاہیے کہ جن اوہام پر شیطان تسلط ہو وہ خلاف عقل سمیت سے وہمیات کو جو بدیہی لغو و باطل ہیں اس طرح قبول کرتے ہیں کہ جیسے اہل عقل امور حق کو لیتے ہیں اور شاید حکمت باللہ الہیہ ہیں یہ کہ اہل حق کو نور عقل و فراست ہے ہر وہم باطل گویا آئینہ کی طرح نظر آتا ہو تو فوراً اسکو پہچان جاتے ہیں اور اہل باطل چونکہ عقل سے بے نصیب ہیں تو ان کے لیے امر عقل و ریاضت کرنا کوئی ذریعہ نہیں بلکہ وہ فقط عقل ہو جو ان میں ندرت ہو تو لا محالہ وہ انکی سمجھ میں ہرگز نہ آویگا اور وہی ادراک کا ذریعہ خود قوی موجود ہو تو ضرور یہی انکی سمجھ میں سماویگا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ جاہل گنوار سے جب جہلات بیان کیے جاویں تو غریب طور پر جلد ادراک کرتا ہو اور اگر دقائق حکمت سے توجہ کرے تو وہ اسکو مہمل جانتا ہو کیونکہ ادراک سے عاجز ہو یہی حال ان تمام کفار مشرکین کے واسطے خاصہ لازم ہو کیونکہ علامہ تعالیٰ نے آدمی کو مادی جسم و قوی سے اور روحی نور عقل علی سے مرکب فرما کر دنیا اور آخرت میں مختار کیا اور ہر ایک کے واسطے لازم خاص ہیں پس اگر اسے آخرت کو اختیار کیا اور ایمان لایا تو اسکے لازم سے نور عقل ہو جس سے وہ اپنے مقام کے سامان جہاں اسکے لیے معرفت و فہم صفات و حقائق قدرت و حکمت افعال وغیر ذلک تاکہ طاعت ظاہری و باطنی سے اپنا مقام متمم کرے اور اگر اسے دنیا اختیار کی تو اسکے لازم سے یہ ہو کہ وہ راہ جس سے نور عقل ملو کرے ہر گردی گئی اور اوہام و مادیات حواس و شہوات جسم کا دروازہ کھولے یا گیا تاکہ دنیاوی آرائش و اسکے اعتقادات اوہامی میں راسخ ہو اور زینت دنیا کی طرف راغب ہو کہ ہمہ تن اسکے لیے ساعی ہو اور بذریعہ قوت و کما کے اسکی تدریسات میں کامل ہوتا کہ وہ اپنے دار جنم کے اسباب جمع کر سکے لہذا جو شخص ازلی کا ہو وہ اپنے حواس میں کیسا ہی ہوشیار و فائق ہو غیر ممکن ہو کہ اسکی عقل و معارف میں سے جو راہ آخرت سے ہیں کوئی بھی جان سکے اسواسطے کہ ضرور انکا ادراک بذریعہ عقل ہو گا جس سے یہ محروم ہو یہ مثال ہے کہ وہ بڑا عاقل ہو۔ میں پہلے ہی تنبیہ کر چکا ہوں کہ یہ جو اس کی تیزی و تدریس کو عقل کہتے ہیں کیونکہ فکر کو سوائے اسکے کبھی عقل کا طور ہی نہیں ہوا تاکہ وہ ایمان نہ کرے اسی وجہ سے وہ بدیہی امور جنکو ضعیف مومن بھی جانتا گواہ ہے ہوشیار کافر کو کبھی سمجھ میں نہ آوے اور معلوم ہو چکا کہ وہ پیارے معذور ہو اگرچہ وہ دنیا اختیار کر کے اس حالت پر پہنچنے میں بد بخت ہو۔ اس تنبیہ سے مقصود یہ کہ اکثر عوام و سوسہ شیطانی سے مشتبہ ہو جاتے ہیں کہ ظلمات شخص یا ظلمات قوم یا جوہر اس دانی کے جبل مورخ سے منکر ہو تو کیا باعشہ ہو اور یہ معلوم نہیں کہ حالت مذکورہ وہ ہو جو اوپر بیان ہوئی اور نص صریح میں ہرگز یہ تمام دنیا اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک چھڑ کے برابر قدر رکھتی ہو تو کافر کو اس میں سے گھونٹ پھر پانی نہ ملتا اور حدیث میں ہو کہ تم متنبہ ہو کہ سنو کہ یہ دنیا ملعون ہو اور جو کچھ دنیا میں ہو سب ملعون ہو لیکن یاد آئی جو جل و عالم و علم سے کھینچنے والا امین نہیں ہیں۔ منجملہ اوہام کفار کے یہ مسئلہ ہو کہ زمین کی خشکی ایک خفیت چھپ ہو اور اسکے گرد کھاری سمندر عریق بدرجہا کثیر اندک بھرے ہیں پھر بھی یہ چھپ اس میں نہیں گلتی ہر اوہام پانی کسی جانب بہ جاتا ہو۔ کافر وہی کتابت ہو کہ وہ چکراتی ہو تو سمجھ جاتی ہو اور پانی بھی چکر کر چھپا رہتا ہو۔ استغفر اللہ جو جل و افروں کی جہالت بھی مضحکہ ہو۔ تم تعجب نہیں کرتے کہ یہ بد بخت کیسے اس باطل و ہم کو دل سے مٹاتا ہو اور قدرت حق جو جل ماننے سے جانور کی طرح دم اٹھا کر جھانکتا ہو اور اسکا بطلان مدلل سابق میں بیان کر دیا ہو جیسے آثار قدرت حق سے یہ کہ خشکی میں آب حیاتین خوشگوار و دلیت ہو اور پاس ہی متصل سمندر متوجہ کچ کہ ہرگز دونوں میں اتصال نہیں ہوتا کما قال تعالیٰ هذا عذاب فرات وھذا مہلک اسباب

[illegible]

انبیاء عرب و شام و مصر و مضافات میں سبوت ہوئے جنکی تعداد صحیح کسی نص صحیح میں منقول نہیں ہو وقد قال تعالیٰ وان من قریۃ الاخلاق ہا
 ندیر یعنی کوئی قریہ نہیں مگر آنکہ اس میں شرک و کفر سے خوف دلانے والا گذرا ہو اور واضح ہو کہ نبوہ اسرئیل میں اللہ تعالیٰ نے یعقوب علیہ السلام کی بارہ
 اولاد میں سے ہر فرد کی نسل میں ایسی کثرت عطا کی کہ بارہ اسباط مانند قبائل اولاد اسماعیل علیہ السلام کے تمام ملک شام و مصر وغیرہ میں پھیل گئے اور ہر سبط
 اندر اللہ تعالیٰ نے ایک ہی وقت جدا جدا پیغمبر عیسیٰ علیہ السلام کے مبعوث فرمایا بلکہ ہر سبط میں متعدد پیغمبر قریہ در قریہ مبعوث کیے اور یہ سب انکی نصیحت
 و امور مشاجرت میں حکم دیتے لیکن سب اسی کتاب توریت کے پابند تھے جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل فرمائی تھی اور برابر اسکے حفاظت کرتے
 کما قال تعالیٰ حیکو بہا الذین یؤتوا الایۃ یہا نک بنی اسرائیل کے قلوب یہاں تک سخت ہوئے کہ دنیاوی فحش و فجور میں مبتلا ہو کر احکام شریع
 متین سے منہ موڑا اور انبیاء علیہم السلام کی فرمانبرداری چھوڑی بلکہ ایک فریق نے جو علم دین کا رغب ہوتا تھا واقعات کی صورتیں بنا کر احکام پوچھے مثلاً
 اگر ایسا واقع ہو تو کیا حکم ہو اور اگر مثلاً تا طوسی میں نمک ملا یا جاوے تو کیا حکم ہو اور بائبل اسکے بکثرت سوالات کیے پھر احکام نبوت سے اختلاف کیا بلکہ جو
 واقعہ در حقیقت واقع ہوتا اس میں بھی یہاں تک کرید کرتے کہ وہ حکم سخت ہو جاتا تھا چنانچہ سورہ بقرہ میں انکی قلت معرفت سے بخوبی تنبیہ حاصل ہوگی
 اسید اسطے حدیث شریف میں وارد ہوا کہ لوگوں کے حق میں وہ شخص بہت مضر ہو کہ ایک چیز اصلی ابا حنفہ پر حق عروج کی حرمت سے مباح تھی پھر اسکے
 سوال و پوچھ گچھ کرنے سے حرام کر دی گئی۔ حضرت ابن عباس رضی عنہما وغیرہ صحابہ کرام سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کامل
 المعروفہ کا ہر شے کہ انھوں نے صرف بارہ سوال پوچھے وہ کل قرآن مجید میں نازل فرمائے گئے۔ اور حدیث مبارک میں وارد ہو کہ ان لوگوں کی ہلاکت و بربادی اسی
 جو سبک ہو گئی کہ انھوں نے اپنے انبیاء علیہم السلام سے بکثرت سوالات کیے پھر ان سے اختلاف کیا۔ باجملہ حق عروج نے روئے زمین کے تمام اقوام میں شرک
 و کفر سے منع کرنے والا اور اسکا عذاب سنانے والا بھیجا یا جو جنکی تعداد صرف عالم آدمی عروج میں منصر ہے اور ممکن ہے کہ حضرت منور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو
 معلوم ہو لیکن ہم لوگوں تک کوئی صحیح روایت قطعی نہیں پہونچی اور نہ ہم کو اسکی کوئی ضرورت ہے بلکہ اعتقاد تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کوئی پیغمبر مبعوث
 فرمایا اور جو کچھ اس پر نازل کیا سب حق ہے اور ہم سب پر ایمان لائے خواہ قرآن مجید میں انکا ذکر ہو یا نہ ہو کیونکہ امت میں صحیح ہے کہ انبیاء علیہم السلام سب صحیح
 ذکر فرمایا اور بعض کو نہیں پھر جاننا چاہیے کہ جنکو اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا انکا وجود بذریعہ دلائل کے اسی ترتیب سے معلوم ہوتا ہے جو بطرح مترجم نے اوپر ذکر کیے
 لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام و عیسیٰ علیہ السلام ایک ہی مصرع میں تھے اور حضرت عیسیٰ مانند موسیٰ کے اور بھی عند ہارون علیہ السلام کے تھے اور اسی وقت
 سے توریت کے بعض احکام منسوخ ہوئے لیکن یہود نے حیثیت و تعصب سے توریت کا نسخ نہایت ناگوار کیا جانا غیر ازیکہ موجودہ کتب انجیل و توریت کے
 رجموں میں ہے کہ توریت میں پیغمبر آخر الزمان خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات موجود تھیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے جب وہ قید خانہ میں تھے پوچھا
 کہ تم وہی ہو تو انکا کیا اور بعض میں ہے کہ میرے بعد سرخ ادنٹ کا سوار پیغمبر آوے گا کہ واپسی زبان قریت سے ٹھیک کرنا قانون کو آگ میں ڈالے گا اور بعض میں
 ہے کہ میں اسکی جوتی کا تسمہ باندھنے کے لائق نہیں ہوں۔ مترجم نے تفہیمات علماء اولیا اللہ صاحبین کے سچی روایات سے متعدد مقامات پر سچی روایات
 بشارات کا ایک خیرہ ذکر کیا ہے ہر چند کہ قاطع برہان و حجرات قاہرہ قرآن کے بعد کسی چیز کی ضرورت نہیں ہے لیکن ابتداء میں اکثر اس نور سے منور نہیں ہوتے
 تو انکی استقامت غلوب کے لیے یہ امور از قبیل حکمت ہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قصص نبیاء علیہم السلام نازل فرمانے میں حضرت سرور
 عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تشبیت القلب فرمایا ہے۔ اور یہ خوب یاد رکھو کہ حق تعالیٰ نے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بعض خواص
 قیاز فرمانے میں جیسے آپ کو خاتم المرسلین علیہ السلام فرمایا اسی طرح آپ کو خود ہی تعین فرمایا اور آپ کی وحی میں کتاب وغیرہ کا نازل مرتبہ نہیں رکھا بلکہ نزول
 اقدس و وحی بھی اور یہ سب ان توریت و انجیل کی بشارات عظیمہ میں مذکور ہے بلکہ مانند روایات مذکورہ بالا کے تصریح ہے کہ اس عظیم الشان پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی

وہاں شریعت ہوگی سادہ تصدیق اسکی حدیث الحج میں ہے یعنی جب آپ نے آیت حج تلاوت فرمائی تو ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ ہر سال
ہی آپ نے جواب نہ دیا پھر اسے تین مرتبہ سوال کیا تو آخر میں فرمایا کہ نہیں اور فرمایا کہ اگر میں کہہ دیتا کہ ہاں تو تم ہر سال فرض ہو جانا اور او انکر سکتے ہو طرح
دوسری حدیث مبارک میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو ارشاد کیا کہ جب تک میں تمکو چھوڑوں تم مجھے چھوڑو۔ یعنی پوچھو مت پھر جب تمکو حکم دوں تو جہالت تک
حکم نہ کرنا اور اپنے قصور و اختلاف مت کیجیو اور جب تمکو کسی امر سے منع کروں تو باز ہو اسی سے علماء رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ممانعات سے باز رہنا
اصل ضروری ہے۔ بالحد کمال وصول قرب سے زبان مبارک عین شریعت تھی اور واضح ہو کہ اس کے یہ معنی ہرگز مت سمجھو کہ آپ جو اپنی خواہش سے چاہتے
وہ حکم دیتے تھے۔ ماحاشا ماحاشا۔ یہ سمجھنا جمل معرفت ہر یکہ مراد یہ ہے کہ آپ کی ذات مبارک میں ارادت بشری کا وجود باقی نہ تھا تو آپ کی جبلت پاک عین ارادت
حق عروج جمل تھی اسباب سے حق تعالیٰ نے فرمایا۔ وما یطیع عن الطوی سہ وہ اپنی ارادت سے کوئی بات نہیں بولتا۔ ان ہو الا وحی یوحی۔ اسکی
بات سوائے وحی کے کچھ نہیں ہے۔ پس آپ جو کچھ شریعت ارشاد فرماتے تھے وہ عین وحی تھی اور یہاں اہل معرفت سمجھتے ہیں کہ یہ مقام بہت
ہی بلند ہے کہ قطب غوث وغیرہ کا برادریا اس مقام کے سمجھنے میں کمال تدقیق رکھتے ہیں کیونکہ یہ مرتبہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی معرفت میں آتا تھا اور ہر
بیان مجال کوتاہ ہے پھر علماء ہم لوگ عوام اس مقام عالی متال کو کیا سمجھ سکتے ہیں۔ پھر واضح ہو کہ اعلیٰ عروج نے اہل انعام کے چار مراتب کیے جنکی راہ پڑا بت
رہنے کے لیے ہم لوگوں کو پانچوں وقت نماز میں دل سے دعا مانگنے کا حکم ہے بقولہ تعالیٰ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت
علیہم۔ یعنی ہمکو انکی راہ ہدایت فرما جن پر تم نے انعام فرمایا ہے اہل انعام چار مراتب ہیں بقولہ تعالیٰ اولئک الذین انعم اللہ علیہم من
الذین یؤمنون بالصلیٰ والصلوات والصلوات۔ اول نبیادوم صدیقین سوم شہداء وچارم صالحین ہیں اور انھیں صاحبین میں ہر مرتبہ غوث قطب
و اولیاء اوتاد وغیرہ معروف ہیں تو صاحب عقل خود سمجھ سکتا ہے کہ انتہائے مرتبہ صاحبین سے اوپر انتہائے مرتبہ شہداء وغیرہ ہوتا ہے اور انتہائے مرتبہ شہداء کا
ابتداء یہ مرتبہ صدیقین ہیں پس صدیق کے واسطے مشادات کچھ کمال ملین ہیں اس واسطے تم دیکھتے ہو کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور
باقی حضرت بشیر و غیرہ کرم سب شہید ہوئے اور انتہائے مرتبہ صدیقین کے اوپر انتہائے مرتبہ نبوت ہے اور واضح ہو کہ ہر نبوت حسین و جبرہ ہر سہیت۔ مناسب ہے کہ
تحت مراتب صدیقین شہداء و صاحبین ہونگے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل المرسلین ہیں تو آپ کے امتی صدیق و شہید وغیرہ جمیع انبیاء علیہم السلام
کے صدیقین وغیرہ سے افضل ہیں اور واضح ہو کہ ایمان بندہ کا فعل قلب ہے جیسے کفر کا کفر کا فعل قلبی ہے اور جبر نہیں ہے اور خود اعلیٰ ہر بھی نہیں کیونکہ
بالاجماع کوئی اپنے افعال سے غیر نہیں ہو سکتا لقولہ تعالیٰ اللہ یعلم وحیہ یجعل رسالہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ اپنے ہی علم پاک سے جانتا ہے
جہاں ہر رسالت کہتا ہے اور اسی طرح اہل ایمان کے حق میں فرمایا۔ ما کان لنفس ان تو من الا باذن اللہ۔ یعنی کسی نفس کو نہیں پہنچا کر نے کی بات
انہیں مگر باذن اللہ تعالیٰ پس خوب سمجھ لو کہ معرفت کی مقدار جو عین نعمت عظمیٰ ہیں اللہ تعالیٰ نے وہی اپنی تقدیر سے قلوب کے واسطے مقدر فرمائی
اور وہ افعال طاعت و معصیت کی بنا پر نہیں ہے۔ تم نہیں دیکھتے کہ نبوت تو ازل سے ثابت ہے چنانچہ حدیث صحیح مشہور میں ہے کہ میرے واسطے نبوت خاصہ نہیں
اور نبوت ہو چکی تھی کہ آدم ہوا ابے گل میں تھے یعنی جسم آدم کا وجود بھی ہوا تھا اسی طرح مراتب باقیہ میں بھی افعال پر مرتبہ مبنی نہیں ہے بلکہ مرتبہ کے موافق
افعال سرزد ہوتے ہیں تو اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر بندہ کی مقدار انعام و معرفت کو اسکے دل پر نازل فرماتا ہے پھر بندہ کا دل شکر کے ساتھ اس نعمت کو
قبول کرتا ہے اسباب سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خطاب صدیق عطا ہوا اور ہر شہداء کے واسطے زمانہ دراز باقی تھا اور اسی جہت سے لوگوں نے
اپنی فہم ناقص کے موافق صحابہ رضی اللہ عنہم میں افعال کی راہ سے اپنی شناخت لگائی شروع کی وہ خلط و خلط میں پڑ گئے اور انکی سمجھ میں نہ آیا کہ کون افضل ہے
اور یہ رہاے قلت معرفت ہے اگرچہ وہ شخص بڑا منطقی محقق مشہور ہو۔ اور اہل معرفت سمجھتے ہیں کہ افعال کا نور قبول بقدر معرفت ہوتا ہے اسکی

دور کشت میں تیری صد ہزار بلکہ کبھی بہ لاکھ اکی دور کشت سے برابر نہیں ہو سکتی ہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ صحیح مشہور حدیث میں تنبیہ فرمائی کہ کبھی میرے اصحاب کے بارہ میں زبان درازی مت کیجیو کہ اگر تم اس جوئے آسمان زمین کے سونا خیرات کرو تو ان کے آدھ میرا رکھو کے برابر نہیں ہو سکیگا۔ سبحان جب یہ کیفیت مالی صدقات میں ہو تو معرفتی طاعات میں بھلا کس کی مجال ہو کہ اکی دور کشت کے برابر اپنی لاکھوں برس کی عمر کی شب روز عبادت کو لاوے۔

اگر سے نا سمجھ اس کا یہی بھی یہ کہ وہ جس عام و مقدار اکرام جو خالق جل جلالہ نے انکو عطا کی تھی اس کا کروڑوں حصہ تو کہاں سے لاویگا پھر تیری طرف سے جو بھل خود اربو ادہ کہاں اور اس کے پانوں کی گرد کہاں۔ مگر جب معرفت ہو تو جو اس بچارہ کیا کرے۔ اب جانتا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتدا سے بطور رتبہ جس کی شان عالی انتہا سے مرتبہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھی جائے۔ ابتدا سے بطور معارف ملکوت تھی حتیٰ کہ اچھا خواب مثل سیدہ صدیق ہو وادہ ہوتا تھا۔ خدا پروردگار علم وہ مقدار جو ملکوتیات سے حکم قضا جاری ہونے والے تھے آپ کو عائد ہو جاتے تھے حتیٰ کہ آپ نے بیداری میں انوار کھینے شروع کیے مگر ترجمہ کرتا ہو کہ اس کی شرح میں زبان اہل معرفت اس وجہ سے لرزتی ہو کہ جہاں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پوچھنے کی ضرورت ہو تو ولی کو دم مارنے کی مجال کہاں ہو پھر ترجمہ بچارہ کو نقل کرنے میں بھی خوف ہو لیکن اللہ تعالیٰ سے عفو و مغفرت کی درخواست کے بعد بصورت نفع اہل ایمان تک نعمت عظمیٰ کی قدر کریں بعض کلمات سمجھ جاتا ہو اور حق سبحانہ تعالیٰ عفو فرمائے اور ترجمہ اہل ایمان سے درخواست کرتا ہو کہ ان مقامات کی فہم بلکہ کروڑوں ٹونگی لٹیر کی فہم کے لیے اپنے نور روح سے مدد لین اور اس سے پہلے حق عزوجل کی بارگاہ عزت میں درخواست کریں تاکہ جو طور لائق شان حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تھا اس کو ہرگز اپنے نفوس پر کیا دیا بلکہ صدیقین کے نفوس پر قیاس کریں بلکہ وہ طور مختص نشان مقدس خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم تھا پھر بعد چھ ماہ کے نزول وحی عظمیٰ ہوا۔ وحی کا درجہ و شان بھلا کون بیان کر سکتا ہو لیکن وحی کی راستہ توصفات غلیبہ بارگاہ عظمت جل سلطانہ سے ہی۔ یہاں نور فرست کی ایک روایت مذکور کرتا ہوں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت و خلافت میں لوگ حاضر تھے کہ اتنے میں ایک شخص اسے لے لیا اسکے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے خشمنا کہہ کر عام طور پر خطاب کیا کہ اوکو کیا حال ہو کہ تم میں سے بعض آدمی یہاں اس طرح آتا ہو کہ اس کی آنکھوں نے زنا کیا ہو پھر اگر بازو آویں تو آئینہ بین دیکھ مارو نکلا۔ حال یہ تھا کہ ایک شخص اس راستہ میں ایک جنبیہ عورت کو مکر نظر شہوت سے دیکھا تھا جب تک غصت ہو گئے تو اسے بعد توبہ کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا کہ وہ خلیفہ رسول اللہ امیر المؤمنین کیا اب بھی جی آتی ہو آپ نے فرمایا کہ وحی اب غیر ممکن ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہو فرست عطا فرماتا ہو مگر ترجمہ کرتا ہو کہ بعد وحی والے کے دو برس چھ ماہ تک وحی ملتوی رہی پھر فرماتا ہے۔ یا ایہا اللہ شرفنا ذلک لایات۔ کلزلو کہ متوازن وحی نے لگی اور حضرت امام المؤمنین خدیجہ گبری و حضرت ابوبکر و علی بلال وغیرہم رضی اللہ عنہم یہاں لائے گئے اور حق تعالیٰ نے جو انعام خاص کے مقادیر پر ایک ایسے رکھے تھے وہ ہر ایک کو عطا ہوئے گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جس کسی پر ایمان پیش کیا تو اس کو کچھ سوچ ہو اس کو ابوبکر کے کہ تیرے فکر کے فوراً ایمان لائے (الصحیح) اگر یا اس وجہ سے کہ پیغمبری کے درجہ سے صدیقیت ملاحق ہونے معرفت میں کچھ بھی تفکر نہ تھا روایت ہو کہ اہل عراق نے جب بعض ملاحضہ کے برکات سے بین پر غمت اختیار کی اور گمان باندھا کہ اہل بیت اطہار رضی اللہ عنہم کا بھی یہی حال ہو گا لاکہ حضرت سیدنا حسین رضی اللہ عنہ کا ساتھ کچھ بھی نہ دیا مگر ان سے ایک شخص بخدمت حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ حاضر ہو کر اپنے زعم باطل کے موافق کہنے لگا کہ آپ ابوبکر کے بارہ میں کیا کہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تو ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ کی نسبت پوچھتا ہو وہ کہنے لگا کہ امین آپ انکو صدیق کہتے ہیں پس آپ اٹھ بیٹھے اور قلیہ رخ ہو کر فرماتے کہ ہاں بہت ہی خوب صدیق ہیں ان بہت ہی خوب صدیق ہیں ان بہت ہی خوب صدیق ہیں اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو صدیق کہا اب جو کوئی انکو صدیق نہ کہے اللہ تعالیٰ اس کو ایمان میں سجا کرے اس کا یہ دعا کو تین مرتبہ کر فرمایا مگر ترجمہ کرتا ہو کہ کچھ یہ شخص جسے حضرت امام سے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے تھا وہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کا دشمن نہ تھا بلکہ مقصد نے اس کی حالت میں جاریا تھا کہ انھوں نے اہل بیت رضی اللہ عنہم کو بعض حقوق نہیں دیے ہیں

بھلا اس پر تو حضرت امام سے اس قدر غضب خاصہ ظاہر فرمایا پھر ان کو غفل سے آپ کے گھر پر آ رہے تھے جو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے عداوت باندھتے ہیں اور میں نے قویہ ایک نمونہ لکھ دیا حالانکہ جمیع اہل بیت سے اسی کے ماتر روایات متواترہ ہیں اور سخت تعجب کیان دو طرح سے اول یہ کہ حضرت عن سبھا نہ تھا کی خان پاک علیہم خیر سے اس قدر جاہل ہیں کہ اسے صدیق کہہ کر خطاب عطا فرمایا اور تمام عرب عم لاکھون کر ورن کو حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا صدیق حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بتلایا اور اسے قتل کیا ہی اس میں کا غالب کرنا والا تھا مگر اس جاہل کے نزدیک برابر تقیہ رہا اور غلبہ بھی تقیہ کے طور پر ہوا اور تمام اعجاز کا انکار اسے سب تقیہ ہی پر ہوا یہاں تک کہ تمام ملکوں میں اسلام پھیل گیا اور قدرت میں وہی تقیہ خوف رہا نمونہ باللہ میں ذلک اور کیونکر تمام است کے واسطے یہ فضائل موافق زعم باطل خارج در واقعہ کے رہا ہو سکتی تھی دوم یہ کہ متواتر کر ورن عرب عم بزمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آخر خلافت حقہ تک برابر ان حضرات کی صدیقیت و عظمت صحابیت پر متفق تھے اور جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم انھیں کی بعیت میں جہاد کر کے فریضہ ان کی اور کرتے رہے پھر کیونکر ان خارج در واقعہ اپنے زعم فاسد پر متواتر قطعی سے منہ موڑا اور کس طرح رسالت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر بہتان باندھا کہ حضرت موسیٰ و عیسیٰ وغیرہ علیہم السلام انہما ہی اولو الغم کے صحابہ تو ہم غیر کئی قرون تک برابر کمال ہدایت پر رہے حالانکہ ان مکرہوں نے باغوا و شیطان مان لیا کہ حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم انھیں کے اصحاب سب منافق و کفار تھے نمونہ باللہ میں ذلک اس واسطے کہ یہ لوگ صرف گنتی کے چند آدمیوں کو جلی تھوڑا سا جس تک بھی نہیں پہنچتی ہی ہدایت پر رکھا اور باقی سب کو گمراہ سمجھا اور یہ سوائے جہالت کفریہ کے کچھ اور بہرہ کہ متواتر اجماع نصوص قرآن و احادیث سب قطعیات پر بیہوش کر اپنے ظنون و اوهام کو جو سوائے شیطانہ میں اعتقاد بنا لیا مترجم نے در بیان میں اس بحث کو صرف اس واسطے بیان کیا کہ اہل عقل کو لازم ہے کہ حیثیت حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم معوت ہوئے اس وقت کا نقشہ و کیفیت و عرب کے حالات پیش نظر رکھیں تاکہ اس سے فضائل و درجات صحابہ رضی اللہ عنہم وانکے لئے مثل مراتب عالیات مثل قباب کے ظاہر ہوں اور قطعاً یقین ہو کہ انکے فضائل و درجات کا ایک شے بھی حاصل ہونا بعد انکے طبقہ کے محال ہے اور یہ وضع ہو کہ ملک عرب تمام ایسے اقوام و قبائل سے آباد تھا کہ جنہیں اولاد عام بن ح اصلی عرب تھے اور اولاد اسمعیل علیہ السلام بھی اصل عرب میں شمار ہو گئے اور یہ سب مختلف بتوں کی پرستش کرتے اور بائبل علم ہی سے جاہل مگر شجاع و دلیر و صدق و عہد و امانت کی حقیقت میں معروف و مشہور تھے جو زبان سے کہتے وہی کرتے تھے اور خانہ کعبہ کی تعظیم کرتے اور تمام قبائل قریش اس خانہ پاک کے متعلق اور مجاور اسی جہت سے عرب میں ممتاز تھے اور یہ سب اولاد اسمعیل علیہ السلام میں اور اللہ تعالیٰ نے اس نے مانہ میں قدرت کا ملکہ سے یہ ظہور کھا تھا کہ خانہ کعبہ میں جسے کچھ بھی نہ آوی کی وہ فوراً بتلائے مصیبت ہوتا تھا چنانچہ پارہ اکیس کی تفسیر میں فی الجملہ بیان آویگا اور عرب چونکہ ملک گنجان و خاندان ہر صفت مار اسماعیلیہ بارش کے پانی پر انکی بلوغات تھی وہ بھی باجا خفیف برستا تھا لہذا مختلف قبائل عرب جو ایک دادا کی اولاد ہوتے تھے اپنے مولشی و بالوں کے خیمہ لیے ہوئے جس میدان یا وادی یا پہاڑ میں چرائی پاتے وہیں چند روز رہ کر پھر وہاں سے دوسری جگہ جلتے اور موٹا اناج قلیل سیر کرتا وہ بھی سیری کے لیے کافی نہ تھا حتیٰ کہ اولاد کو بخوف آنکھ یہ بھی ہمارے منہ کا نالہ باٹنے والا پیدا ہوا ہونے رحمی سے قتل کر دیتے اور جب کسی گروہ کو کمزور دیکھتے تو بجا پار کر لوٹ لیتے اور دوسرے گروہ جو ان سے زبردست ہوتا وہ انکو لوٹ لیتا تا اگر چہ یہ لوگ چپا کی اولاد یا قریشی کیوں نہ ہوں ہوا کہ جب اپنی ہی اولاد سے دل سخت کر لیا تو دوسرے کا کیا خیال ہو گا اور پانی وہی جو غاروں و گڑھوں میں بھرتا ہوا ہی انکے لیے خوشگوار تھا اور وہ بھی کوسوں پیشکل عیسر ہوتا تھا اگر کیوں کو ہمد و ستانی چھڑے ان کی طرح حمیت میں مار ڈالتے اور سچا نہ پیشاب کے لیے پتھروں پر کفایت تھی پارہ کسی تو قوم قبیلہ کے اوٹ بہ کالے پر باہم قبائل میں رن پڑ جاتا کہ پستہ پشت طرین سے ہزاروں لاکھوں قتل ہوتے اور طرین سے فصاحت و بلاغت شاعری کے قصائد بہار انکے ہوتے اور زبان مثل تار کے کام دیتی اور یمن انہیں انکی فصیح زبان خلقی سے خداداد تھا کیونکہ دنیا میں کوئی زبان نہیں کہ آپ سچ بڑے گاف رٹ

اسلام ہوتا تھا کہ حرم کے لئے کہتے ہیں گویا زمین پر آزاد کیے۔ سبحان للہ تعالیٰ۔ گویا اجازت مانگتے تھے کہ قدوس ہون اللہ صلی علیہ وسلم
فی الدنیا والآخرۃ مولانا محمد رسولک وحیدک افضل الانبیاء والمرسلین خیر الخلائق اجمعین وعلیہ والہ وعلیہ ابہ وذر یا تہ و
وجہہ والانبیاء والمرسلین اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ اس رات کسی غریب کے محل کے چوہہ کنکرے گر پڑے جسکا لوگ اسوقت
میں روئے زمین پر سب بڑا بادشاہ کہتے تھے۔ اور واقعہ یہ کہ اگر مترجم جمیع معجزات و کرامات کو لکھنا چاہے تو بلا مبالغہ کچھ شک نہیں کہ مجلد عظیم ہو جاوے
اور خود تفسیر میں اپنے اپنے موقع پر کثرت معجزات مذکور ہیں جنکو اہل شوق خود ہر مقام سے چکر جمع کر سکتے ہیں اور اسوقت تو مختصر بیان سمجھنا مقصود ہے۔ اسوقت
صلی اللہ علیہ وسلم منور پیدا نہیں ہوئے تھے کہ آپ کے والد ماجد سرفشام سے واپس ہوتے وقت مدینہ میں اپنے ماموں کے یہاں بیماری سے ٹھہرے اور وہیں انتقال
فرمایا۔ بعد ولادت کے آپ نے سات روز تک اپنی والدہ ماجدہ کا دودھ پیا پھر ثویبہ نے جسکا ابو اپنے بر وقت بشارت تولد کے آزاد کیا تھا دو دھ پلایا پھر قوم سی
کی سات عورتوں پر جو غطف کے قریش کے پھر لینے آئیں تاکہ اپنے یہاں لے جاویں جب وہ وہ چھڑا کر لاویں تو قدر جنس انعام پاویں لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشتر
سب سے تامل کیا سو اسے حضرت علیہ سعیدہ تک کہ انھوں نے حسن صورت و قبول سیرت پر زلفیتہ ہو کر لے لیا اور اسقدر برکات نصیب ہوئیں کہ تمام قوم شیک
کرتی تھی چنانچہ اول تو حلیہ کی سواری نہایت لاغر و سست تھی جب حلیہ آپ کو لے چلیں تو ناگاہ وہ مادہ خراسقدر خوش قرار ہو گئی کہ سب کے آگے جاتی تھی
اور حلیہ کی کمریاں نہایت فریہ و اسودہ آتی تھیں تو قوم والے اپنے چرواہوں سے کہتے کہ ہماری بکریاں قحط سے اسقدر لاغر و کمزور ہیں تم بھی وہاں پر آؤ جو ان حلیہ
کی کمریاں جرتی ہوں۔ آپ نے کسی کپڑے پر چھانڈہ پیشاب نہیں کیا بلکہ اوقات مقرر تھے اور کبھی بائیں چھاتی کا دودھ نہ پیا بلکہ حلیہ کے پس کے لیے چھوڑ دیتے تھے
اور بہن مبارک کبھی برہنہ نہ ہوتا بلکہ فرشتے چھپاتے تھے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ چاند آپ کے اشارہ سے جھمک جاتا اور بہلاتا تھا رھا ہوا جی بے کما کہ اس
روایت کی اسناد خوب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض نے اس روایت میں اسوجہ سے تردید کیا کہ اگر ایسا ہوتا تو تمام طائف بلکہ عرب میں مشہور ہوجاتا۔ میں کہتا ہوں کہ خیال
بالا اس بار پر پیدا ہوا کہ اشیلے عالم محض بے اختیاری سے متغیر ہو کر تھی ہیں اور ہماری نظر سب کے اور اک بین کامل ہے حالانکہ کثرت برابر مشاہدہ جاری ہو کر اساد
بلکہ اہل شہدہ کی حرکات کا اور اک نہیں ہوتا اور حضرت یعقوب علیہ السلام مع جماعت ملائکہ موجود تھے پھر جو ہوا میرا بن یوسف علیہ السلام کی بشارت لائی وہ
لفظ یعقوب علیہ السلام کو محسوس ہوئی اور باقی لوگ محروم رہے اور یہ بیجا امر الرطیب ہے اور ہرگز تھے جو مار خیر کی گمراہی بن اپنی بربادی نہ کرنی چاہیے کیونکہ
یہ لوگ مثل جانوروں کے سوائے خود و لوش کے کوئی قابلیت انسانی نہیں رکھتے بلکہ جانوروں سے بدتر ہیں۔ پس جب نام صابونی جیسے روایت کے سنا کہ
حسن کہا اور تحقیق امر میں کوئی دغذہ نہیں تو نزدیک خیال بالاصل نہیں جائز ہے جب کسی قندے سے ہوئے تو اپنے بھائی رضاعی کے ساتھ جھگڑا کو بکریاں چرا
قشرینے لے جاتے ایک درخت پر لے گئے تو لیسر علیہ کو گھر بھیجا اتنے میں دوبار سفید رائے جاتے تھے دونوں دیکھنے لگے کہ ناگاہ ایک نے دوسرے سے
کہا کہ ہو ہو بیٹے وہ یہی تو ہے۔ دوسرے نے کہا کہ ہاں۔ پس دونوں اتر پڑے تو بصورت انسانی تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بوج کر سینہ مبارک چاک
کر ڈالا۔ پھر حلیہ بے اختیار دو تاپو اپنی مان کے پاس دوڑا گیا وہ نیک ماوروتی ہوئی دوڑی تو آپ ہوش میں بیٹھے تھے لیکن چہرہ ہلکے متغیر تھا اور بیان
فرمایا کہ وہ فرشتوں نے میرا سینہ چاک کر کے ایک سیاہ مادہ نکال دیا اور در عالم قدس سے بہرہ ویا پھر ٹانگے ویدے وہ اسوقت درست ہو گئے حلیہ شہ
دیکھا کہ بیشک علامات موجود اور سینہ پر ٹانگوں کے نشان ہیں وہ نہایت متیر ہو گئی اور آخر اپنے ساتھ لاکر مکہ میں آپ کی والدہ کو سپرد کیا اور یہ حال بیان کیا
لیکن آپ کی والدہ ماجدہ کو کچھ تو نہ ہوا بلکہ فرماتے لگیں کہ میں نے اس فرزند کے معاملہ میں ولادت کے وقت بہت عجائب دیکھے ہیں (رواہ الدارمی) اور آیا
صحیحہ سے معلوم ہوا کہ اس کے دس کی عمر میں اور میری بار قبل از ولادت ہی کے اور چوتھی بار شب معراج میں حجاب پر بار سینہ مبارک شفق کا گہرا رنگ لگا
مبارک کبھی لہو و لعل طفال کی جانب یا نوجوانوں کی شہوت کی جانب مائل نہ ہوا اور عین وحی الہی کے متحمل بکریاں کبریاں ملکوت کے دیکھنے والے ہوتے اور آپ کو

اس طرف شوق الصد سے عجائب قدرت کا مشاہدہ کرو یا کہ ہر ذرہ قبضہ قدرت اکبہ میں مسخر ہو جب چھ برس کے ہوئے تو والد ماجدہ نے مکہ مدینہ کی راہ میں مقام ابواء میں انتقال فرمایا اور دوا عبد المطلب پرورش میں اپنی اولاد سے زیادہ جان نثاری فرمائی و برس بعد عبد المطلب بھی وفات پائی اور آپ کے چچا ابو طالب نے بکمال محبت و تکریم کفالت کی۔ بہر آپ پوری جوانی کو نہ پہنچے تھے کہ مکہ میں قحط شدید ہوا اور ابو طالب نے پورے حرم میں آگے کر کے اللہ تعالیٰ سے پانی کی دعا مانگی کہ ناگاہ ابر حمت جوش میں آیا اور اس قدر پانی برسا کہ تمام ساحل سیراب ہو گیا۔ اور تمام قریش آپ کی طلعت مبارک کے شکر گزار ہوئے اور برابر آپ کے اخلاق کریمہ و شمائل حمیدہ پر فریفتہ تھے اور آپ صدق و امانت و دیانت میں آیت الہی عروج تھے حتیٰ قریش میں صادق ابن معروف تھے اور لوگ اپنی ودیعت آپ کے پاس رکھنے میں نہایت بے خطر تھے۔ اور فلسفہ یتیم و راندہوں کی خبر گیری فرماتے ایک مرتبہ ابو جہل نے انعامی کے اونٹ خریدے اور اسکو دھوکا دیا کہ میں ام دے چکا ہوں اس غریبے فریاد کی تو آپ اس کے ساتھ تشریف لے گئے وہ یسین نہایت تند ہو کر کہنے لگا کہ حجر حایتی بنکر آئے ہو اور آپ کے سامنے آگیا ناگاہ لوگوں نے دیکھا کہ وہ اٹھا بھاگا اور کہنے لگا کہ میں ابھی دام و تیاہوں۔ لوگوں نے اُس سے پوچھا تو اس نے کہا کہ مجھے نظر آیا کہ ایک اثر دامنہ پھاؤ کر حجر دڑا۔ روایت ہے کہ قریب جوانی کے ابو طالب آپ کے کار بار تجارت سکھانے کی غرض سے جانب شام لے گئے سرحد شام میں داخل ہوئے تو اتفاق سے بخیرا رہے صومعہ کے پاس قیام ہوا اور قوافل کا بھی دستور تھا۔ اُسے صومعہ سے دیکھا کہ پٹ پٹ دھوپ میں ایک خوبصورت آدمی قطار شکر کو پانی پلا کر لاتا ہوا اور ایک ابر حمت اس پر سایہ کیے ہوئے ساتھ ہی گویا اللہ تعالیٰ نے اسکو مشرف زیارت کرنا چاہا۔ وہ فوراً قافلہ کی طرف آیا اور اسے دیکھا کہ راہ سے نکمران خود ہشتی بن قافندہ والوں نے تعجب کیا کہ آج یہ راہب جو لہذا سی شام میں معظم کرم ہو خلاف معمول ہم پر بہت حرمان ہوا۔ جب آپ آئے تو اسے سلام کیا اور نام نشان پوچھا کہ کہا کہ یہاں اسکا کوئی وارثہ ہی۔ لوگوں نے ابو طالب کو خبر کی۔ اُسے ابو طالب نے پوچھا کہ یہ لڑکا یتیم ہو۔ کہا کہ ہاں۔ پوچھا کہ باپ کا نام۔ عبد اللہ تھا۔ کہا کہ ہاں۔ پوچھا کہ تم دو اہو۔ کہا کہ نہیں بلکہ اُسے کہا کہ چچا ہو۔ کہا کہ ہاں۔ اُس نے سمجھا یا کہ تم کو میرا صدق ظاہر ہو گیا کہ میں نے کیونکر پہچانا اب تم میرا کہا مانو کہ انکو شام میں نہ لیجاؤ اور اس لڑکے کے واسطے ایک شان عظیم ہو۔ اور قافلہ کی ایک مزد عورت کی۔ ابو طالب نے تمام مال میں فروخت کیا اور قدرت الہی سے بہت نفع پایا۔ دوسری مرتبہ پچیس سال کی عمر میں خود قریش کی ایک عورت بنی بنی خدیجہ کا مال لیکر تجارت کے لیے ملک شام کو تشریف لے گئے اور اور اس مرتبہ نسلوار راہب آئے آپ کو علامات نبوت سے پہچان کر صاف بتلایا کہ یہی پیغمبر آخر الزمان ہیں اور لہذا اے شام وہیو برابر اپنے یہاں کی روایات ان کے منتظر ہیں اور بہت سے مقصد لے کر قتل پر آمادہ ہیں اور وہ لوگ تمام راہبوں پر چھوڑے گئے ہیں۔ اس مرتبہ بھی کرامات اعجازی بکثرت وقوع میں آئیں اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے آپ کو ابو طالب سے اصرار کے ساتھ میسرہ عامر بن فہر کے ساتھ مکہ کو روانہ فرمایا۔ ناگاہ سات سرہنگ نظری جو اس راہ پر تھے عرب کے اس قافلہ تک پہنچے اور راہب موصوف نے انکو بعد آہستگی کے سمجھا یا کہ تم اس خیال میں کیوں سرگردان ہو اپنے اپنے مقام کو لوٹ جاؤ کیونکہ جیلہ اللہ تعالیٰ کو منظور ہو کہ انکو اس خری امت کا پیغمبر جلیل فراوے تو بکھلا تمہارے یا تمام عالم کی حرکات سے کہیں یہ امر شننے والا ہو۔ حضرت خدیجہ کا غلام میسرہ اس سفر میں آپ کے ساتھ تھا اس نے بہت سی کرامات معجزات اپنی آنکھوں دیکھے تھے تو جب وہ خدیجہ کی خدمت میں آیا تو اس نے سب حال بیان کیا۔ خدیجہ نے فرمایا کہ تو بیشک سچ کہتا ہو اس واسطے کہ جب تم لوگ مکہ میں داخل ہوئے تو میں نے بالا خانہ سے خود دیکھا کہ آنحضرت پر پارہ سفید سایہ کیے تھا۔ میسرہ نے کہا کہ حضور تمام سفر میں یہی حال رہا۔ حضرت خدیجہ نے نکاح کی خواہش کی جب ابو طالب آئے کہ آنحضرت پر پارہ سفید سایہ کیے تھا۔ میسرہ نے کہا کہ حضور تمام سفر میں یہی حال رہا۔ حضرت خدیجہ نے نکاح کی خواہش کی جب ابو طالب آئے اور مطلع ہوئے تو اعیان و اشراف قریش کو لیجا کر نکاح پڑھا۔ حضرت ام المومنین خدیجہ سے کئی لڑکے ولد کیاں ہوئیں از انجملہ کل لڑکوں نے انتقال کیا اور ولد کیاں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نکاح میں دین اور سب سے چھوٹی حضرت سیدۃ النساء فاطمہ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے

نکاح میں آیا حضرت ام ابو بکر نے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سابق اولاد جو آپ سے پہلے شوہر سے تھی اسکا کیا حال ہو فرمایا کہ دوزخ میں ہو پھر
 بعد میں یہ اختیار روئے لکین اپنے فرمایا کہ کہوں روئی ہو واند اگر تو انکی صورت دیکھے تو نہایت نفرت سے بھاگے۔ پوچھا کہ پھر جو اولاد کہ آپ سے ہوئی ہو
 فرمایا کہ وہ سب جنت میں ہیں واضح ہو کہ حضرت خدیجہ بنت جحش نے قبل ہجرت کے انتقال فرمایا۔ اور مدینہ میں ایک اور کا حضرت ابیہم رضی اللہ عنہ حضرت
 ماریہ قبطیہ کے بطن سے تولد ہوئے اور حالت رضاعت ہی میں انتقال فرمایا اور آپ نے خبر دی کہ ابیہم کے لیے جنت میں مرحوم ہو اسکے ایام ضیاع کی
 تعمیل کرتی ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ حدیث بھی مجملہ اسرار ہے جسکو ہم عوام اور انہیں کر سکتی پھر نزول وحی سے پانچ برس پہلے فریشتے نے غار کعبہ میں فرشتہ کعبہ
 اور حجر اسود رکھتے ہیں آپ کو حکم مانا چنانچہ آخر پارہ اول میں آویگا۔ پھر قریب نزول وحی کے تنہائی پسند فرما کر غار حراء میں ایام بسر کرتے پھر جب
 توشہ ختم ہوا تو فرماتے اور حضرت خدیجہ دوبارہ توشہ تیار کر دیتی تھیں پھر غار حراء میں تشریف لیجاتے آخر بیع الاول برزخ و شنبہ وحی آفرابا سم
 ایک نازل ہوا ہم نازل ہوئی۔ آپ کو وحی کی طلوت عجیب ہو چکی مگر تکلیف بدن بھی شدہ ہوئی حتیٰ کہ آپ نے جان کا خوف کیا اور وحی منقطع
 ہو گئی حضرت خدیجہ آپ کی زبان سے دعوت جان سنکر پریشان ہوئیں اور عرب میں کوئی عالم نہ جانتا تھا سولے خدیجہ کے چچا زاد بھائی ورت بن نوفل کے جو
 نصرانی ہو گئے تھے اور انجیل و توریت کو عربی میں ترجمہ کیا کرتے پس خدیجہ آپ کو ورتہ کے پاس لے گئیں اور ورتہ اس زمانہ میں بڑا پاپے میں مبتلا ہو چکا
 تھے پس کہا کہ اگر چچا بیٹے چچے بھائی تم ذرا اپنے بھتیجے کا حال سنو چنانچہ ورتہ نے سب حال سنکر پوچھا اور آپ سے کہا کہ تم اس زمانہ کے پیغمبر ہو اور
 فرشتہ ناموس کر رہے ہیں جبریل تھا اور خدیجہ آپ کی قوم تمھاری دشمن ہو کر شکو نکال دیگی۔ اور یوں ہی کفار اپنے پیغمبروں کے دشمن ہوتے آئے
 ہیں۔ یہی کاش میں اسوقت جان ہوتا کہ جی بھسکے آپ کی مدد میں حاضر ہوتا پھر چند ماہ کے بعد ورتہ کا انتقال ہو گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ ورتہ نے کتب
 سابقہ سے آپ کا پورا پورا کرنا معلوم کیا تھا اور آپ کی تسکین کے لیے مدلل بیان کیا کہ یہ دستور پہلے سے چلا آیا ہے پھر دو برس چھ ماہ تک عبادت کثیرہ
 میں رہے اور بعد اسکے دعوت اسلام کا حکم نازل ہوا بقول تعالیٰ یا ایہا المدثر قو فانذر۔ پس عورتوں میں سب سے اول حضرت خدیجہ
 ایمان لائیں اور آپ حضرت ابوبکر کی طرف چلے اور او دھرتے خود حضرت ابوبکر آتے تھے پس جیسے ہی آپ نے فرمایا فوراً حضرت ابوبکر نے تصدیق کی اور ایمان
 لائے اور علاموں میں سے اول بلال اور اطفال میں سے اول حضرت علی جو آٹھ برس کے تھے ایمان لائے اور غلامان آزاد میں سے اول زید بن حارثہ جو آپ کے
 آزاد کردہ تھے ایمان لائے پھر ان کے بعد حضرت عثمان و سعد بن ابی وقاص و طلحہ بن عبید اللہ و آپ کے بھوپھی زاد بھائی حضرت زبیر بن العوام و زید بن عمرو
 بن نبیل رضی اللہ عنہم ایمان لائے۔ پھر وحی نازل ہوئی کہ تم جس بات کے رسول ہو اس کو اعلان سے دعوت کرو جب کفار نے شکار کئے بت کچھ چیز
 نہیں ہیں تو سخت دشمن ہو گئے اور حضرت ابوبکر سے آپ کے واسطے اپنی جان کو سپر کیا تھا تو تعلیمین بیچہ ملعون نے انکو ہانتا مارا کہ تمام بدن ختم سے پھیرا
 جاتا تھا اور پیوستہ طاری انگلی جیسے شمشیر اٹھاتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر و عاقبت پوچھی اور جب کہ آگیا کہ ان آپ کو ان مکان میں ہیں تو لشکر
 کیا۔ اسی اردو و عتبہ کو حضرت خدیجہ نے اپنے روز قتل کڈالا حضرت بلال کو مدینہ میں ملکہ تھامہ جسکے غلام تھے جنت تھامہ تھامہ پھر پناہ میں آکر گم رہے پھر وہ
 کی ذرہ پناہ کر پھر دن سے دبا جاتی رہی پویش ہو جاتے اور دیکھتے ملاقات و عزی و میل کا لکھنے و دانا کر حضرت بلال کو حبیب ہونے لگا اور احادیث کہتے ہیں
 کیا ان مبارک تھا کہ اس نور قہر میں پروانہ کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سب فدا ہو گئے اور جان مال کامٹوں میں نہ رہا۔ وہ اس وقت کا طوطا تھا
 اور اسے اب سوا بارہا کشتی سے بھی لاکھواں حصہ نصیب نہیں ہوتا۔ انہیں کہ گرد پیچھے کا نام ابن چینین کہ گویا بچکانہ رنجیت بدنام ابن چینین آخر
 اس ملعون ابن چینین نے بلال کو غلام خوار کھجور کو لٹون کے حوالہ کیا جو گلی در گلی مارتے پھرتے اور بلال وہی مدد سے اسے اصرار پکارتے آخر حضرت
 ابوبکر نے اس باطلہ کو گویا کہ اچھا فرقت کر دے اُسے ملعون سے اپنے زعم میں کئی ہزار درم بے انتہا قیمت کبھی حضرت ابوبکر نے فوراً قبول کر لیا کبھی

ہو گئی۔ اب اسکو چارہ نہ ہوا اور اپنے یہ مال کثیر دیکر بلالؓ کو خرید کر اس شرط سے آزاد کیا کہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہا کریں۔ بلالؓ
 عرض کیا کہ یہ شرط میری جان کی عین مراد ہے اسی طرح حضرت ابوبکرؓ نے اور کئی لوٹھی علاموں کو جو اسلام لائے خرید کر آزاد کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 جان نثاری میں تمام مال سے بخوشی خدمت کی حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرصہ خات کے خطبہ میں فرمایا کہ مجھے کسیکے مال نے اتنا نفع دیا
 جسطورہ ابوبکرؓ کے مال نے مجھے نفع دیا اور کوئی نہیں رہا کہ میں نے اسکی مکافات نہ کی ہو سوائے ابوبکرؓ کے کہ اسنے فضلے آخرت میں جڑے جھیل سے اسکی
 مکافات فرما دیا اور اگر میں مخلوق میں سے کسیکو خلیل بنانا تو ابوبکرؓ کی کو خلیل بنانا ولیکن میں خلیل اللہ ہوں۔ مترجم کتاب کو یہ مندرجہ غلطی ہے
 بدون شرکت ہوتی ہو اور خوب غور کرو کہ یہ مرتبہ خاصہ حضرت ابوبکرؓ الصدیق رضی اللہ عنہ کے لیے نہایت اعلیٰ ہے اور اللہ تعالیٰ نے سورہ ولعہم الایمان
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا۔ وَكَسَّوْفَ يُعْطِيكَ لَكَ الْإِيمَانُ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخْلِصَ لَهُ مَن يَشَاءُ وَكَسَّوْفَ يُعْطِيكَ لَكَ الْإِيمَانُ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَن يَشَاءُ لِيُخْلِصَ لَهُ مَن يَشَاءُ
 یہ صحت ہے۔ پس واسے بر حال ان حال کے جو معارف اسرار و کرامات ان نصوص آیات سے اندھے ہو کر اپنے نفس کی راہ میں ہلاک ہیں۔ بالکل کھانہ کی عداوت
 طبعی گئی اور بتوں کی محبت اسقدر انکے نفوس خبیثہ میں جمی کہ تنقذات بات بات میں معجزات دیکھتے مگر ایمان نہ لائے اور مائل جانتا ہے کہ بتوں کی محبت کا صریح
 نام ہوتا ہے دراصل نفوس خبیثہ و سادس شیطان کو ملنے میں اور ظاہر میں بت یا عیسیٰ کا نام لیتے ہیں لیکن چونکہ نفس سے غافل ہیں تو انکا درا کر شیطانوں میں
 ہوتا سیوا سے بعض سلف نے کہا کہ جسنے نفس کو بچا ناوہ رب عزوجل کو بچاں گیا اور یہ عیب یہی ہے کہ جسنے والا یہی ہے لیکننا ہر اور خواہے والا ہیشتہ اشکا
 کہ کچھ کا مثلاً ہم بیشک عیسیٰ کی محبت میں ایسا کرتے ہیں اور ہم بیشک فلان سے محبت کرتے ہیں حالانکہ فلان و غفلت نفس میں تاریک جسم کے اندر چراغ
 ہو اور یہ صرف نفسانی تسویل شیطانی ہے اعدائے اللہ تعالیٰ من ذلک منجملہ معجزات کے یہ کہ عموماً قریش کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت بہت خوف
 تھا چنانچہ آپ کی خدمت میں عتبہ بن ابی لہب نے جو پہلے آپ کا داماد تھا گستاخانہ کلمات کہے تو آپ نے بدعا کی کہ آئی سپر اپنے کتوں میں سے ایک کتا
 مسلط کر دے۔ ابولہب اسکو لیکر شام کی تجارت کو گیا ایک منزل میں نینسان تھا تو ابولہب بولا کہ جہاں اس راہ سے منت چلو کہ مجھے اپنے بیٹے عتبہ کا
 بدعا سے نہ کر کا خوف ہو لوگوں نے کہا کہ ارے ہم لوگ ٹیکر تو اسے نہ کرے کہنے والے ہیں اور ہم عتبہ کو درمیان میں کھینکے۔ چنانچہ اترت کتا ہم کو تو بچا
 انبار لگا کر بیچ میں عتبہ کو سلایا اور سب طرف سے گھیر کر سونے بات میں ڈیرہ کیا اور عتبہ کا گلا جبار خون چوس گیا اور چل دیار واضح ہو کر خاص اس طور پر
 مسلط کر کے ہلاک کرنے میں حجت پوری فرمائی ورنہ کوئی کتا چبا ڈالتا کیونکہ وہ لوگ تمام معجزات کو سمجھ بھول کرتے اور یہاں غیر حکم ہو۔ دوم فاسد
 والوں کو پہلے شہر بھاڑتا لیکن وہ تو مسلط تھا۔ باوجود ان معجزات کے پھر بھی یہ جہنمی لوگ سوائے وحی شیطانی کے کسی طرح حق نہیں قبول کرتے تھے اور یہ ہم
 لوگوں کے لیے تنبیہ حق ہے کہ کروں کفار کی کثرت دیکھ کر کبھی امر حق میں شردہ نہ ہوں اور فرمان حق عہد جلا کر یہ لوگ اندھے ہرے گوشتے ہیں ایک قلوب
 راہ نور کی جانب ہر ہر تو حواس جسم سے سوائے خطرات نفس و شیطان کے کچھ اور رک نہیں کر سکتے ہیں اور اسی طرح جو کوئی امر حق میں مترد و ہر وہ بھی رہاں ہو
 نعوذ باللہ من ذلک۔ جب کافروں نے روز بروز ظہور نور نبوت سے اپنے عیال و اطفال کو راغب کیا اور اہل جنت بلکہ یہ لوگ تو سرور اہل جنت ہیں بلکہ
 لانے لگے تو جن ڈھ لوگوں کے بیٹے ایمان لائے انھوں نے اپنے پوتوں میں لوہے کی پٹیوں کو لکر قید کیا اور سبے متنجع ہو کر عہد نامہ کیا کہ سب ہاشم سے نکاح
 بیاہ بلکہ خرید و فروخت منقطع کرو اور قتال کرو حتیٰ کہ ابوطالب کو دیکر مع نبی ہاشم و بنی المطلب کے شعب کوہ میں چلے گئے اور دو سال سے زیادہ وہاں تکلیف
 اٹھائی اور تمام قریش نے عہد نامہ کو چاندی کی ڈیبا میں بند کر کے خانہ کعبہ میں لٹکایا آخر ابوطالب بہت عاجز ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ آتب زمانہ ختم ہوا اور کڑے نے سوائے نام انہی کے باقی سب عہد نامہ جاٹ لیا۔ ابوطالب اگرچہ ایمان نہیں لائے لیکن آپ کی حمایت میں گرم رہے ابوطالب
 نے قریش کو آگاہ کیا اور کہا کہ اگر یہ بیچ نہ تو ہم محمد کو تمھارے حوالہ کرینگے قریش نے منظور کیا اور لٹکا لا تو عہد نامہ بالکل گیر کھا گیا لیکن نام انہی اسس طرح عہد

تھا پس قریش نے پھر اپنا قول پورا کیا اور باہم غلام ملے ہو گیا پھر اسکے چند روز بعد ابو طالب نے انتقال کیا اور ہر چند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعی کی کہ ایک مرتبہ نیکو توحید کند و لیکن بار بار ابو جہل وغیرہ کہتے کہ ابو طالب کیا تم یہ عار گوارا کرو گے کہ باپ دار سے کا دین چھوڑو آخر ابو طالب نے کہا کہ اے نبی کریم! میرے بچے طعنہ دینگے کہ ابو طالب جو سب سے بڑا گناہ کرنے والا ہے میں تیری آنکھیں ٹھنڈی کرتا اور کہا کہ ہاں میں عبدالمطلب کی ملت پر قہار ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوئے باہر آئے اسنے بن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کا گناہ چھاپ گیا آپ نے کہا کہ جا کر اسکو کاڑھے اور جب واپس آئے تو نہایت نیک حکم دیا اور بہت روئے اور چاہا کہ استغفار کریں مگر معاملت ہوئی چنانچہ تعبیر میں آویٹا اور اسی سال حضرت صدیق اکبرؓ نے انتقال کیا قریش کفار برابر اڑا دینے میں حصہ بڑھتے جاتے تھے کہ ابو جہل نے ایک روز آپ سے گستاخی کی اور آپ مکان پر غمگین تھے کہ حضرت حمزہ بن عبدالمطلب غمگین سے آئے اور حال معلوم کر کے فوراً پھرے اور ابو جہل ملعون کی کمان نور سے ماری وہ بھاگ کر کھل گیا اور ظاہر اسی کے بعد خود ایمان لائے اہل ایمان اکثر وہ کی ایذا کفار سے بہ تنگ ہو کر ہجرت پر آمادہ تھے کیونکہ اسوقت قتال کا حکم تھا اور کفار برابر لاکھوں ذلیل و خوار بناتے اور اکثر خفیہ ہتھے تھے اور اوقات میں آرمیوں کا شمار ہو چکا تھا کہ گناہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی کہ اے اہی اسلام کو عمر بن الخطاب یا ابو جہل سے عداوت فرمے۔ ابو جہل کا نام لیا اور اسکی کنیت ابو جہل تھی جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل سے ٹھیک کیا یہ دعا اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں قبول فرمائی اور دوسرے روز حضرت عمرؓ ایمان لائے درحالیکہ آپ دارالرقم میں تھے صبح بخاری بن حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہو کہ حسین بن حضرت عمرؓ ایمان لائے اسدن سے ہم لوگ برابر عزت میں ہو گئے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ کفار فجار اہل لانت و عی کی پرستش غائب کر دے میں اور ہم و جدہ الاشرک کی بندگی کیوں خفیہ کریں۔ اور اسوقت سب کو ساتھ لیکر سبھی الحوام میں آئے اسوقت ایک جماعت قریش موجود تھی حضرت عمرؓ نے ٹانگا کہ جسکو اس تلوار کی دھار دیکھنا ہو وہ متعرض ہو اسی طرح جب دن جانب مدینہ ہجرت کی اسدن بھی کفار قریش کو ڈانٹا تھا کہ جسکو اپنی جھڑپ ہو مگر نا اور پھر یقین کرنا منظور ہو وہ متعرض ہو۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے خواب دیکھا کہ چاند نے آسمان سے نزول کیا اور جانب مدینہ رواں رہا اور سترار اس کے گرد ہیں پھر جانب مکہ اس شان سے آیا کہ اسکے گرد ستاروں کا ہجوم کثیر ہو اور کہہ کے تمام گھر اسکے نور سے کم و بیش روشن ہو رہے ہیں پھر جانب مدینہ رواں ہو کر عائشہ کے حجرہ میں زیر زمین غروب ہو گیا۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اس صبح خواب کی ستر تک تاویل کی اور معلوم کر لیا کہ از انجیلہ ہجرت کی ستر جم کر تاہو کہ حضرت عائشہؓ کی عمر چوبیس سے کچھ کم تھی کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے آہستہ صدیقؓ سے فرمایا کہ بن رہنے خواب میں فرشتہ کو دیکھا کہ بڑے حیرت انگیز تصویر لیے ہوئے ہیں نے پوچھا تو فرمایا کہ آپ کی زوجہ دنیا و آخرت میں ہر تہہ پہنچیں اس قطعہ حریر کو کہ لا تودک کجا کہ وہ تو بتی ہو حضرت عائشہؓ نے عرض کیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی مشیت ہوگی تو اسی طرح واقع ہو گا۔ منہرجم کہتا ہوں کہ سچاں اللہ اس عمر میں یہ دانائی نہ دیتا ہو اور کیوں نہیں کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبہ زوجہ ہونا بھی شان فخر عظیم ہو۔ حدیث کمال و فضیلت حضرت ام المومنین عائشہؓ فرماتے ہیں کہ حال عثمان بن آویگی۔ قتال المصنوع ہوا بعد از وضع ہو کہ اہل کفر کی ایذا رسانی روز بروز بڑھتی جاتی تھی اور کفار فجار کمزور مومنوں کو خصوصاً حبیب کو عذاب میں مبتلا کرتے وہ ہر اوقات سے میدان و قلع رحم و باپ وادوں سے منحرف و قوم کا دشمن غیرہ کلمات لایق نہ کہتے اور اہل اسلام ہر طرح کی جانی و مالی ہتھوک سے اس کی کالیبت اٹھاتے اور ہر طرف سے عجیب ناگوار کرواتے کا سامنا تھا پس اگر نور معرفت کا طور و تجلی نہ ہوتی تو یہ مصائب شدید برداشت کرنا سخت و خوار کیا غیر ممکن تھا اسیدو اسطے جب حضرت عمار بن یاسر وغیرہ صحابہ کبار سے بعض تابعین نے عرض کیا کہ اپنے زمانہ حضورؐ کی پایا اور ہم محروم رہے اگر ہم آتے تو اسطرح جان مال فدا کرتے۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ ناخوش ہوئے اور فرمایا کہ تم جس عنایت میں ہو غفلت سمجھ کر اسکا شکر کرو کہ وہ سخت محنت کا زمانہ تھا ہر طرف سے دشمنی آکر کہہ رہی تھیں۔ دین و وحی و رسالت کا نام کبھی نہیں سنا گیا تھا۔ تمام زمانہ مخالفت تھا۔ آج تم پیدا ہوتے ہی ہر طرف سے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

کی آواز سننے پر ہر تم کیا جانتے ہو کہ اگر تم سوقت ہوتے تو کس جانب ہوتے اور اس حیرت ناک وقت میں ساتھ دیتے۔ مترجم کہتا ہے کہ بہت غیب فرمایا اور یہ حقیقت اس وقت کی موجود کیفیت و حالت کا نقشہ پیش کھینچے اس خیال کو اپنے نفس میں لیتے ہیں اور اگر وہ حالت و قوم کی جمالیات ایذاؤں کی شدت کو سہولت کے ساتھ ذہن میں لاتے تو اپنے نفس کو اس سے بدرجہا سچ سمجھتے کہ جو دعویٰ کرتے ہیں اور ترجمہ کو ان وایات حضرت عمار رضی اللہ عنہ وغیرہ سے وقوف ہونے سے پہلے نظر اپنے رکھا کہ نفس کے خود خیال آنا کہ میں ہرگز اس قابل نہ تھا بلکہ یہ شان انہیں حضرت صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے منحصر تھی پھر جب ان وایات سے وقوف ہوا تو وہیں نے شکر اُٹھایا اور اس صل علیکم کو دفع اوہام شیطانیہ خروج ورفض میں انشاء اللہ تعالیٰ بہت کھائی ہے۔ اسی اصل کفار قریش کی عداوت بڑھتی گئی اور حق عروج میں اہل یمن کو بھی وہ نور معرفت عطا کیا اور سرتاپا منور کر دیا کہ ان پر ہر پڑا آسمان ہو گئی اور مانند پروانہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر شائع تھے اور اس درمیان میں معراج شریف واقع ہوا اور یہ بھی حکم ہوا کہ آپ اسکو احلان سے بیان فرما دیں۔ ابو جہل وغیرہ ملعونوں نے اسکو مضحکہ بنایا اور بعضی کجاہل جو اسلام کی جانب سمجھا بھگا کر غلبہ کیے گئے تھے یہ سنتے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اصدق صحابہ سے کہنے لگے کہ ہم تو آپ کے کہنے پر راغب ہوئے تھے اور اب تو آپ کے صاحب یوں معراج بیان کرتے ہیں جو کسی کے قیاس میں نہ آئے۔ حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اسے استمقوہم تو تصدیق کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر آسمان سے ایک دم میں وحی آتی ہے تو اس میں کیا عجب ہو کہ آپ خود تشریف لے گئے لیکن یہ جو مال اپنے کافروں کے ساتھ مستحق ہو گئے باوجودیکہ آپ نے عجز و کھلا سے چنانچہ بار بار پانزدہم شیخان الکذبی آنحضرت کی تفسیر میں مسبوط آویگا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو برکات معراج شریف سے بہت فضائل نصیب ہوئے۔ پھر ایام موسم حج میں خرفائے مدینہ کا ایک گروہ آیا اور اسے جب آپ کی دعوت اسلام سنئی اور قرآن کی حلاوت پائی تو اسلام لائے اور کہنے لگے کہ اللہ علیہ طاعت مبارک وہی پیغمبر آخر الزمان ہے جس کے فضائل کو یہودی ہم سے بیان کیا کرتے اور ہکڑاتے تھے کہ اسکا زمانہ آگیا ہے غفریب ہم لوگ اسکے سایہ حمایت میں شگوفہ قلوب خواہ کر نیگے۔ دوسرے سال گروہ عظیم آیا اور بیعت کر کے شرط کی کہ ہم حضور پر مع اصحاب کے جان مال ذاکر نیگے آپ ہمارے ساتھ طہین اپنے حکم اُٹھائی اور جل کا انتظار بیان کر کے عذر کیا اور ایک صحابی کو قلعہ کے لیے ساتھ کر دیا۔ اور کچھ صحابہ مابعد حضرت عثمان مع زوجہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جعفر بن ابی طالب ابو سلمہ وغیرہم رضی اللہ عنہم کی جانب حبشہ ہجرت کر گئے تھے حتیٰ کہ انکی برکات سے بادشاہ حبش مع جماعت کے مسلمان ہو گیا چنانچہ اسکا قصہ تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ متفرق مقامات پر آویگا۔ اور اس درمیان میں یکایک حکم ہجرت نازل ہوا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پہلے سے اسکا سامان کر لیا تھا۔ اور تمام مال نقد سبک پر فدا کرنے کے لیے ذخیرہ کر لیا تھا اس وقت عرض کیا کہ حضور کیا ابو بکر ساتھ کی اجازت پانا کہ فرمایا کہ ہاں۔ چنانچہ قصہ ہجرت مع فضائل و برکات کے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس معاملہ میں نصیب سے ہیں آپ موقع پر آویگے۔ اور درمیان سفر میں بکثرت حجرات عجیبہ ظاہر ہوئے جو بیان ہو گئے۔ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بدعت قریش پر افسوس کیا کہ غفریب حکم جہاد نازل ہو گا اور گمان فرمایا کہ یہ قوم جو عرب میں ان شرف مشہور تھی غفریب بود ہو جائیگی پھر حکم جہاد تو بیشک نازل ہوا لیکن حج سے قریش میں سے ملعونوں کو ہلاک کر کے باقیوں کو اسلام عطا کر کے انکی مصلحت فاسد عمدہ امانت کو اپنی راہ میں صرف کرنے کی ایسی توفیق دیا کہ انکی جاننازی و جہاد سے ہر اُٹھ میں کلہ حق بلند ہو گیا اور چونکہ ایک مدت کی موت کا ضرور ایک وقت مقدر ہے تو صحابہ رضی اللہ عنہم کا طبقہ بھی آخر اپنی منزل مقصود کو جانے والا تھا آخر اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی ہی راہ میں شہید کر کے اٹھا لیا حدیث طویل میں یہ بھی فرمایا کہ میرے اصحاب (ممثل ستاروں کے ہیں) جب تک میں دنیا میں رہیں میری امت کے واسطے امن ہیں پھر جب چلے جاویں گے تو اس امت پر عید منوجہ ہوگی جیسے آسمان کے ستارے جب ٹوٹیں گے تو آسمان کا وہ وقت آویگا جو وعدہ دیا گیا ہے یعنی قیامت۔ بالجملہ جب آپ نے ہجرت کا حکم دیا تو کفار قریش نے

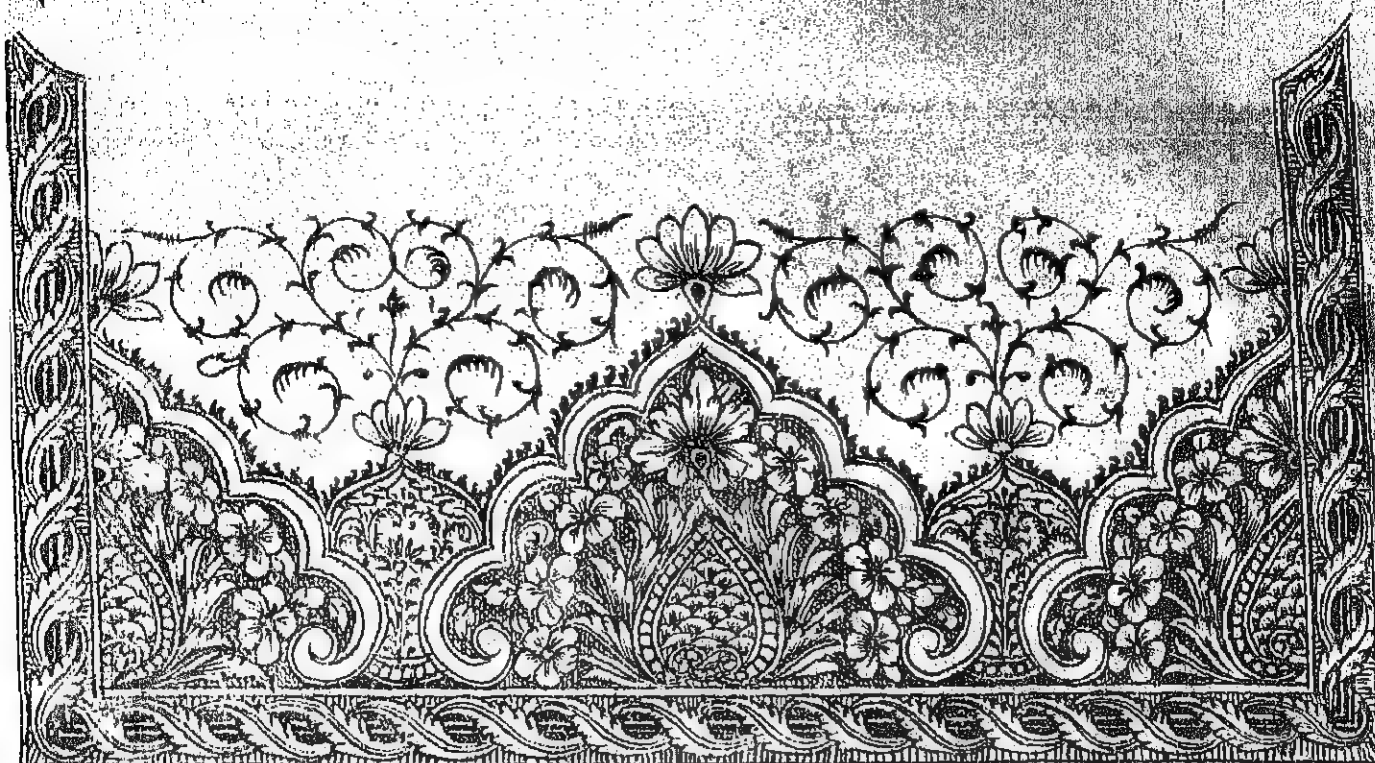
الصالحین اجمعین کما تحب ترضی ربنا وادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین آمین یا رب انت ارحم الراحمین واضح ہو کہ جب سورہ مبارکہ اذا جاء نصر اللہ میں یہ دیکھو کہ فی دین اللہ اظہر بآیۃ سے فوج فوج لوگوں کا دین اسلام میں داخل ہونا اعلام فرمایا تو سب سے پہلے وحی خفی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ جیسے گروہ اگر وہ داخل ہوئے اسی طرح گروہ اگر وہ خارج ہو گئے اس حدیث مبارکہ کا ظہور و طرح محض یہی ہے کہ بعد وفات حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قطعی اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم سے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے خلیفہ ہوئے اور یہ خلافت اجماعاً قطعی حق ہے۔ تو آپ کی خلافت میں اکثر قبائل عرب سوائے اہل مکہ و مدینہ کے سرحد ہو گئے حتیٰ کہ زکوٰۃ سے انکار کیا حتیٰ کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے انھیں قلیل جماعت تھا جرین و انصار سے اپنی جہاد کیا اور جن غزوہ جل نے عجیب فتح و نصرت عطا فرمائی کہ چند ماہ میں یہ قبائل بشیراً مقہور و مطیع ہو گئے۔ گویا جن غزوہ جل نے ان لوگوں کو نکاد دیا و غم و کھار کم عظیم فرمایا کہ اپنے نبی اکرم رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی سے سخت غمناک تھیں ہر پہلے تھے اور نبوت کی خلافت اور تمام جہان کو اسلام کی دعوت انھیں بزرگوں کی جانبازی پر رکھی تھی جس سے سخت و نصرت کی کرامت عظیم پوری اور یہ برابر فتح و غم وادار و غیرہ میں متوازن جاری رہی جس سے وہ یاقین عین حق کے لیے حجت ہو گئیں اول صریح حجت یہ کہ خلافت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حق صریح ہو کہ ہجرت و غیرہ نمونہ یعنی کرامت عطا ہوئی۔ کیونکہ دل کی کرامت و حقیقت صدق پیغمبر کا معجزہ ہوتا ہے کیونکہ ولی نے اس کی پیروی سے یہ مرتبہ پایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ہاتھ پر کرامت بھی۔ دوم یہ جہاد خالص حق رضی اللہ عنہ جل تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے تائیدات اعجازی سے نصرت فرمائی اس واسطے کہ تیرا فیئری کا بیان کچھ بھی وجود نہ تھا مثلاً بنو حنیفہ قوم مسیلہ کذاب ساٹھ ہزار کے قریب تھی اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی جماعت چار ہزار سے بھی کم تھی اور اسی طرح بادشاہت مجوس ایران و بادشاہت قیسروم بہت زبردست سلطنتیں تھیں حالانکہ کیونکر ان حضرات روحانیین نے نصرت الہی عہد جل کو تہہ بالا کر دیا۔ اب میں اصل مضمون کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ حدیث کا محمل دو وجہ میں سے ایک ہے شاید یہ قومیں ہوں جو تہہ ہو گئیں تھیں حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں طاعت کر لی تھی۔ لیکن مترجم کہتا ہے کہ یہ خوب وجہ نہیں ہے سوائے کہ یہ لوگ قورا غریب پھر فوج فوج تابع حق ہو گئے اور حدیث مبارکہ ان کے خروج سے مشہور ہو۔ لہذا وجہ دوم صحیح ہے کہ یہ خزانہ میں واقع ہو گا اور دوسری حدیث میں بھی آیا کہ عیساٰ قائم ہو گی یہاں تک کہ میری امت کے قبائل مشرکوں میں شامل ہو جائیں گے۔ قبائل یعنی گروہ اگر وہ اسلام سے بد اعتقاد ہو کر دہریہ و نیچ و غیرہ ہو جائیں بلکہ اسلام میں مقہور و جہیمہ و روافض و فوج و غیرہ بہت ایسے فرقہ ہیں کہ حکم ظاہر اسلام میں اگرچہ انکی تکفیر کیا جائے جیسے ظاہر میں یہ یہ وغیرہ کی تکفیر سے زبان خاموش رکھتے ہیں ولیکن جب تک لوگ اتباع نبوت سے اس قدر دور ہو گئے اور پھٹ گئے تو عند اللہ تعالیٰ معلوم نہیں کہ حساب آخرت میں انکا کیا حال ہے شاید بعض انہیں سے خارج از ایمان ہوں وہ اللہ تعالیٰ علم بالصواب۔ بالجمہ جس اعتقاد پر متواتر سلف صحابہ تابعین رضی اللہ عنہم تھے وہ قطعی دلیل تو اس سے ایمان نام برحق ہے کیونکہ متواتر سوا د اعظم کی دلیل بدیہی حق ہے بر خلاف خوارج و روافض و جہیمہ وغیرہ کے کہ یہ چھوٹی چھوٹی ٹکڑیاں پھوٹ کر خارج ہو گئیں اور انہیں سے ہر ایک بدیہی ہے کہ سلف اسی اعتقاد پر تھے حالانکہ خوارج و روافض میں تناقض ہے تو لا محالہ ایک باطل ہے پھر انکا دعویٰ صریح غلط اس واسطے کہ متواتر بدیہی کے خلاف ہے اور جو متواتر سے مخالفت ہو وہ باطل ہے مثلاً متواتر ثابت ہے کہ موسیٰ بنی اسرائیل تھے پھر جو کوئی جماعت دعویٰ کرے کہ نہیں بلکہ قبلی قوم ہیں فرعون کے فرزند تھے تو یہ قطعاً باطل ہے پھر حق متواتر بدیہی مطمئن ہے سوا د اعظم ہے جو سلف صالحین کے قدم بقدم طریق سنت پر ہوا ان سب کا اعتقاد واحد اور قرآن وحدیث انکی اصل و حد ہے پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں علما بابر سلف سے سبوت فرمائے جیسے بنی اسرائیل میں انبیاء ہر قوم میں ہوتے تھے اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ بھی متواتر ہے کہ مثلاً ابوبکرؓ کے خواب پہلے و زکوٰۃ لیتے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اسی طرح ارشاد کیا تھا اور دیگر اکابر بعد تہہ کے پڑھتے پس اعمال ثواب کو قرآن وحدیث سے نکال کر جس طرح سنت معلوم ہو عمل کرو جبکہ تمہاری اصل ہی قرآن وسنت واحد ہے ہاں

اسی زمانہ میں بعض جاہل لوگ باہم تعصب کرتے اور خلافت سلف کے چاہتے ہیں کہ رحمت الہی کو اہل اسلام پر ہی موقوف کر کے صرف ایک ہی چال و طریقہ پر
مجبور کر دیں تو یہ البتہ جو حالت باطل ہے اور انکی حالت سے اصل اہل سنت و الجماعت میں خلل نہیں ہو سکتا ہوا اسی وجہ سے حدیث میں آیا کہ میرے صحابہ مثل
ستاروں کے ہیں تم جھکی ابتلا کر لو ہدایت پر قائم رہو گے۔ لہذا متاخرین متفقین ہیں کہ انکی اتباع کرنے والے علماء و محدثین مانند ابو حنیفہ مالک و سفیان
الثوری و شافعی و احمد و بخاری و مسلم و غیرہم سب اہل حق ہیں۔ واضح ہو کہ ایمان اصل نعمت ہے اور یہ اعمال واسطے تکریم و طہارت نفس کے ہیں پس ایمان
و اخلاق کریمہ تو طہارت تواسے باطن ہیں اور اعمال ظاہر و صوم و صلوٰۃ مع نیات قلبی کے طہارت جسم و باطن ہیں پس ہر نسبت خالصہ کے ساتھ جو عمل ہو
سنت معلوم ہو یا تیلایا جائے وہ رحمت الہی عزوجل سے مفید تر کیہ نفس طہارت ہو اور حیل نہیں کمال طہارت حاصل ہوتی ہے چنانکہ سب سے
ہو تو انوار اسرار ظہور کرتے ہیں اور سیکو لوگ حقیقت و علم باطن نام رکھتے ہیں اسیدو اسطے مترجم نے بعض اہل سراسر کے کلمات لکھ دیے ہیں اور جنکا نام
مبارک ذکر ہوا انکا مختصر نشان مع بیان یہ ہو کہ نام شمرانی رحمتہ لافح الانوار میں لکھا کہ طریق تصوف و راہ اولیاء اللہ بالکل قرآن حدیث پر مبنی ہے اور اس
عمل ظاہر و باطن ہر وجہ کمال اسطرح ہو کہ ہر دم کے خطرات نفس و اوقات ذہنی و ہوا جس سے قلب کو محفوظ رکھنے حدیث و کتب سے حضرت سرور عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے اور جو امور کہ ان بزرگوں نے بیان کیے وہ جب ہی مذموم ہو سکتے ہیں کہ صریح قرآن یا حدیث یا اجماع سے خلاف واقع
ہوں اور جب مخالفت نہیں تو انتہاء درجہ یہی نکلا کہ یہ فہم نہیں ہے ہر دو قرآن و حدیث میں کسی لفظ کو عطا ہونی نہیں چاہیے اس پر عمل کرے اور جو کچھ
باز سے پھر واضح ہو کہ علم تصوف ایسے علم کا نام ہے جو اولیاء اللہ کے قلوب میں ہوتی منکشف ہوتا ہے جب مرافق قرآن حدیث کے ظاہر و باطن خاص
تمام عمل کرنے سے اس کے قلوب نور خاص سے منور ہوتے ہیں پس تصوف تو شریعت پر عمل کرنا یا نتیجہ ہے جسکے عمل خاص بہرہ و نشانہ نفس ہے۔ پس
جیسے و یقین نسبت و یکما و دیگر جاننا ہے کہ علوم اولیاء میں سے کوئی اشارہ و معرفت ایسے نہیں جو علم شریعت سے خارج ہو حالانکہ شریعت ہی
انکو اس درجہ عالی پر پہنچایا ہے کہ شیخ جنید رحمۃ اللہ علیہ کہہ سکا کہ ہمارا علم تعلیم کتاب سنت ہے انتہی لخصہ شیخ محی الدین بن العربی رحمۃ اللہ علیہ فتوحات کیسے ہیں لکھا
کہ اس قوم کے علوم تک بود بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ خالص ایمان کے ساتھ موافق سنت کے متقی ہو۔ قال تعالیٰ۔ و من یتق اللہ یجعل لہ جزیۃ الا لایہ
اور فرمایا۔ ولوان اهل القرۃ امنوا و اتقوا الفتحنا علیہم بركات من السماء و الارض الا لایہ۔ اور فرمایا و اتقوا اللہ و یعلم کہ اللہ الا لایہ
اور شک نہیں کہ ایمانی تقویٰ کے نتیجہ میں جو علم و برکت و رزق و یاد و د و طرح ہو ایک تو اس جسم سے متعلق ہے جسکے ذریعہ سے اعمال صالحہ ہوا اور
دوم روح سے متعلق ہے جو بعد موت کے باقی ہو اور دوم کی شرافت خود ظاہر ہو پس کوئی وجہ نہیں کہ معارف سے انکار کیا جائے۔ اور قرآن و حدیث
میں یہ قوم اشارات بیان کرتے ہیں انکو ظاہر سے تحریریں تخیل میں سمجھو کیونکہ ظاہر آیت و حدیث کی تفسیر ظاہری سے انکو انکار نہیں اور عام شریعت پر
اور یہ لوگ ہرگز نہیں کہنے کہ یہ سب مقصود و مراد نہیں ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اعجاز قرآنی میں ہر قسم کے لائق معانی و اشارات دیگر ہیں جنکو ہر منقذی اپنے
درجہ تقویٰ کے موافق سمجھتا ہے اور وہ ہر گز ان احکام ظاہر سے خلاف نہیں ہیں جیسے علم شریعت کے نتیجہ سے عالم کو مرتبہ اجتناد و در بیان آیات
و احادیث کے حاصل ہوتا ہے بلکہ غیر مذکور کا استنباط بذریعہ قیاس معلوم ہوتا ہے پس ظاہر لخصوص میں تو فیض دیتے ہیں حالانکہ یہ تحریریں تخیل نہیں ہیں
اسی طرح معرفت تقویٰ سے اللہ تعالیٰ علوم منکشف فرماتا ہے اور وہ جسم و نفس و عقل و روح کے عجائب تعلقات ہیں جو فقیہ عالم کی نشان دہی جو ہر
عالم سے زیادہ شیطان پرست ہو جاتا ہے۔ انتہی لخصہ امتثال مترجم کہتا ہے کہ شرح الصدور و تقویٰ سے بلاشبہ بہ معارف علوم حاصل ہوتے ہیں اور برکت
لخصوص سے یہ امر مستنبط ہو چکی تحریر میں تطویل ہے۔ واضح ہو کہ شیخ شمرانی رحمتہ لافح الانوار میں جماعت کثیر علماء و تابعین متبع تابعین متبعین و اولیاء و مؤمنین
راہین کو اس اہل تصوف میں مع حالات و اقوال درج کیا ہے اور غالباً انہیں علماء اولیاء راہین راویان احادیث صحاح ہیں اور میں ان اکابر جمہور

کے نام مبارک بیان مکرر لایا گیا فائدہ نہیں دیکھتا کیونکہ یہ سب صحیح بخاری و مسلم و باقی صحاح و سنن میں خود مذکور ہیں۔ ہاں بعض کو جیسے روایت حدیث
بسبب غلبہ حال کے نہیں لی گئی ہے اور صاحب عرائس نے انکے بعض اقوال درج کیے ہیں بہت مختصر بیان کرتا ہوں اور واضح ہو کہ جو اقوال ان کی طرف سے
ہوئے بعض ایسے اقوال بھی ہیں جو بسند صحیح ان سے ثابت نہیں ہوئے اور بعض بیشک انکے اقوال ہیں لیکن قوم عوام اسکو اور ک نہیں کرتی اور نظیر اسکی
یہ کہ آیات تشابہات قرآن و حدیث میں جن میں اگرچہ قسری و جہمی نے اسکے معنی نہ سمجھے یا جیسے حضرت آدم علیہ السلام کی نسبت فرمایا عیسیٰ آدم ز
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت مغفرت ذنوب سابق و لاحق کی تخصیص فرمائی تو یہ جن میں لیکن گمراہ فرقوں نے زعم کیا کہ انبیاء گمراہ قابل مغفرت ہوتے ہیں تو
نہیں ہیں حالانکہ یہ گمراہ خود فاجر ہیں۔ اسی طرح مرد شقی کے معنی ٹھیک ہیں لیکن سامع کو وہاں تک سنا ہی نہ ہوئی تو اسنے لغویا غلط معنی لگائے پھر با تو
انکار کیا اور یا اسی گمراہی پر شریعت کا مخالف ہو گیا اور یہ دونوں یہود ہیں بلکہ اول سے دوم بدرجہا بدتر ہیں کیونکہ اول نے غایت یہ کہ قول مذکور چھوڑ
دیا بخلاف دوم کے کہ اسنے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے خلاف کر کے شیطان طریقہ لے لیا کہ گمراہ ہو گیا شیعہ افغانی نے اسوای صحابہ کبار و سوا
تابعین کے صفار و اتباع میں حضرت منصور بن المہر و سلیمان الاغوش و خولانی و کھولان یزید بن مہر و و زاعی حسان بن علیہ و عبد الوہاب بن قیس و الحارث
و عطاء و عتیق بن ابان و سفیان الثوری و ابو حنیفہ و مالک شافعی و احمد و سفیان بن عیینہ و شعبہ و سعید و ابن المبارک و عبد العزیز بن ابی رواد و محمد بن یوسف
و ابن اسباط و مسلم بن میمون و ابو بکر بن عیاض و کعب بن الجراح و عبد الرحمن بن مہدی و محمد بن اسلم الطوسی و محمد بن اسماعیل البخاری و جعفر الثمالی و محمد بن
و حضرت فضیل بن عیاض و ابراہیم بن ادہم و بشر بن الحارث الحافی و داؤد طائی و غیر ہم جماعت کثیرا دیا و انقات علمائے محدثین رحمہم اللہ نے کوئی کیا جھکی شہرت
عام و برکت تام ہو رہا بیان بعض کابر جو احادیث کی روایات میں اسطرح معروف نہیں ہیں مابعد ذوالنون مصری نام ثوبان بن ابراہیم بن
میں وفات پائی جنازہ پر اسقدر کثرت تھی کہ لوگوں نے پل ٹوٹ جائیکا خوف کیا اور ہریرہ مذکور نے تابوت پر سایہ کر لیا تھا شاگرد امام مالک بن نویر
نے پوچھا کہ حدیث کی روایت میں مشغول نہیں ہوتے فرمایا کہ اسکے لیے لوگ موجود ہیں اور مجھے اپنے نفس سے صرف نہیں اور افسوس کہ یقیناً میں نقص آباد رہ
علمائے حدیث و فقہ ہی اپنے وقت میں سب سے افضل ہوتے معروف کرخی زاہد مستجاب الدعوات مولائے حضرت علی بن موسی الرضا رضی اللہ عنہم ہیں
قریب سترہ سو کے بعد او میں مدفون ہوئے بشر بن الحارث الحافی زاہد محدث کبیر الشان معاصر امام احمد بن حنبلہ میں انتقال فرمایا۔ مصری السقطی
اور وقت شاکر و معروف و حنیفہ کے مامون شہسوار میں مدفون ہوئے۔ حارث طحاہی جامع علوم المتوفی ۲۲۳ھ کے تھے کہ جب باطن کو مرقہ و خلاص
سے درست کرتا ہوا و سکا ظاہر مجاہد و اتباع سنت آراستہ ہوتا ہوا داؤد الطائی امام کبیر الشان زاہد معروف شاکر و امام ابو حنیفہ ثقہ معروف ہیں
مشفیق بلخی ازاد بیاض معروفین شاکر و ابراہیم بن ادہم و استاد حاتم امم ہیں۔ ابو یزید بسطامی معروف ہیں فرماتے کہ آدمی پر علم اسکی پیروی سے
زیادہ دشوار کوئی چیز نہیں۔ فرماتے کہ سوائے تجربہ توحید کے باقی میں علما کا اختلاف رحمت ہے المتوفی ۲۲۳ھ سہل بن عبد اللہ القشیری امام
رفیع الشان المتوفی ۲۲۳ھ ابو سلیمان الدارانی علوم خفائن و درج میں کبیر الشان استاد احمد بن ابی الحارث محدث ثقہ المتوفی ۲۲۳ھ فتح المصلی
ہم عصر بشر حافی و سری سقطی کبیر الشان نقل عنہ الامام ابن کثیر لکھتے کہ حاتم امم استاد احمد بن خضویہ المتوفی ۲۲۳ھ سہل بن معاذ رازی امام اجداد الوقت
اور المتوفی ۲۲۳ھ احمد بن خضویہ صاحب الفتوہ معروف متوفی ۲۲۳ھ احمد بن ابی الحارث امام محدث معروف شاکر و ابو سلیمان و سفیان بن عیینہ
کہتے کہ دنیا دار خانہ ہے جسپر جمع ہیں یہ کتوں سے بدتر ہیں المتوفی ۲۲۳ھ ابو حفص الحارثی شاکر و یحییٰ بن معاذ رازی امام الوقت المتوفی ۲۲۳ھ
ابو تراب خثبی اجلہ مشائخ سے المتوفی ۲۲۳ھ عبد اللہ بن حنیف زاہد اورع بطریقہ سفیان الثوری جنید بغدادی سید القوم معروف ہریرہ
ابو ثورج المتوفی ۲۲۳ھ ابو بکر التنبلی شاکر و حنیفہ امام الوقت معروف ابو عثمان الحیری شاکر و یحییٰ بن معاذ رازی امام الوقت المتوفی ۲۲۳ھ بھری

ابو الحسن النوری شاکر دسری سقسطی شیخ القوم المتوفی شمسہ جراحہ بن کیمی اچلا شاکر ذوالنون ابو محمد دیم بن احمد فقیہ ہند سب
 و ابو ظاہری اسفہانی المتوفی سنہ ۵۰۰ محمد بن الفضل البغلی شاکر احمد خضر ویدیکبار شام مستجاب الدعوات شمرانی رح نے لکھا کہ مذہب اہل
 حدیث کہتے تھے تو فقہائے طنج نے انکو نکال دیا تو ان پر بدعائی بھرنے سے کوئی بزرگ نہ ہوا المتوفی سنہ ۵۰۰ جراحہ بن کیمی ابو بکر الدقاق
 مصری و سمنون خاص شاکر دسری سقسطی و ابو علی کجور جانی و شاہ شجاع کرانی دراصل شاہزادہ تھے یوسف
 بن الحسن الرازی و حکیم ترمذی و ابو بکر الوراق و ابو سعید الخزاز و مغربی و جریری و علی بن اسلم و صفہانی
 و ابن عطار احمد بن محمد و ابی اسیم الخواص و ابو بکر الواسطی شاکر جہیزہ نوری و ابو الحسن الوراق و ابو الحسن الدینوری و عمشا و نوری
 و ابو الحسن البساج و ابو محمد تمش و ابو علی الروباری و ابو یعقوب النہر جری و ابو العباس الدینوری و ابو القاسم ابراہیم بن
 محمد النضر بادی شیخ اہل خراسان شاکر حضرت ابو بکر شکی و احمد بن عطاء الروباری ابو عبد اللہ محمد الدینوری السبہ و ابی
 عبد القادر اجمیلی و ابو بدین المغربی و غیر ہم رحمہم اللہ تعالیٰ اساطین حکمت و سادات الاولیاء
 ببقام معرفت بین اور ہر ایک نے مقامات معرفت و معاملات بین کلمات حکمت کے ساتھ مل ارادت
 کو نافذ فرمایا اور طریقہ سلوک سنت و آداب طہریت کو سمجھا یا اور
 عجب کہ جماعت کثیر طلبہ کی کفریات یونانیہ و فرخات بوعلی سینا کی جانب ل وادہ بین
 جو بعض جماعت ہی جسکا پڑھنا و پڑھانا عین مصیبت عازنا اللہ تعالیٰ اور کبھی ان کے
 قلوب کو ان حرافت حکمت ایک ذرہ نصیب نہ تا تو اپنی تفسیر اوقات جماعت
 ہزار فرین کرتے اور خلوص کے ساتھ معارف قرآن حدیث کو کلمات حکمت
 اولیاء رحمہم اللہ تعالیٰ سے حاصل کرتے۔ اللہم اھدنا
 الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ
 غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ
 اللَّهُمَّ آمِينَ هَذَا خَيْرُ
 مَا أَرَدْنَا فِي الْمُقَدِّمَةِ
 وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
 سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ
 قَالَهُ وَصَحِّهِ
 أَجْمَعِينَ فِي الْحَقِّ
 رَحِمَهُمُ اللَّهُ

مطبع فاضل کتب و اشعار واقع المنور محمد بن بی بی



السؤال الثاني

گو یا گوڑی کا لعل تھے لہذا جب سرور عالم خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و ارشاد میں نور عرفان و عین ایمان سے مشرف ہوئے تو جو ہر ذاتی نے ظہور کیا اور بہت ہی جلد عظام اخلاق و اعمال سے متحلی ہو کر تمام عالم کے لیے ہادی کامل ہو گئے کہ ایک لکھی پیرہی موجب کمال سعادت ہو اور ہموار نہیں کی بدولت قرآن پاک ہو پیا و راہ حق معلوم ہوئی پس انہیں کی شکر گزاری لازم و انہیں کی سپردی پر قرآن مجید کی معارف جانتا و عمل کرنا فرض مقیم ہو اور انھوں نے ہموار قرآن کے ساتھ اسکی تفسیر کھلائی و اسپر عمل کرنے کی تاکید سنائی اور یہ ہموار طبقہ تابعین و اشباع کے ذریعہ سے استفادہ ہو پوئی پس عمدہ تفسیر ہو جس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی تفاسیر مسند ہیں اور انکی ہدایت کے موافق معانی و مدارک مستخرج ہیں اور مترجم نے مقدمہ میں البیہ تفسیر نفیس کا حوالہ دیا اور تفسیر شیخ امام عمار الدین ابو الفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر القرشی الذہبی المتوفی ۷۴۸ھ ہجری گویا باب تفسیر حضرت امام ابن ابی حاتم عبد الرحمن بن محمد الرازی الحافظ المتوفی ۳۲۹ھ ہجری اور تفسیر امام ابو جعفر محمد بن حریر الطبری المتوفی ۳۲۰ھ ہجری امام نووی رحمہ اللہ نے جمع کیا کہ مثلاً تفسیر ابن جریر کے تصنیف نہیں ہوئی۔ مترجم نے ان اکابر اللہ کے افادات کے ساتھ میں بہت سے مفید التزامات کی رعایت کی ہنکا ذکر مقدمہ میں بسوٹ ہو چکا از بخلاف اس زمانہ کے مشرکین باطلین کے اوہام و وساوس شیطانیہ کی تردید ہو اور لطیف پیرایہ سے انکی غلط فہمی و گمراہی کی علت دور کی گئی۔ از بخلاف ہر ضروری و متقیہ امر حوائج درجہ ایمان سے لیکر اعلیٰ درجہ احسان تک مفید ہو درجہ کیا گیا پس بجز اللہ سبحانہ تعالیٰ یہ تفسیر جامع افادات و نقائص اشارات اراخاد بیٹ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم و علیہم السلام و آثار حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم ان وفادات فتوایں دین و حکماء ربانین ہو اور ہر امر حق حبس کا ثبوت ان اصول صحیحہ سے ہوا اسکے بعد جموں و نقص و دروغ و غریبات کی حاجت نہیں رہی صادق الایمان ہو کہ نہ بے نفرت ہو دین میں جو ٹوٹنے والے سے نفرت ہوتا ہو اور کیونکہ کہ معارف الکیہ مقامات علیہ کا عروج کسی کا وہاں کو سید نہیں ہو سکتا بلکہ وہ گمراہی کا باعث ہوتا ہو پس اعتماد و تصدیق روایات فقہ و زیارات علوم حقہ و معارف الکیہ تفسیر میں جمع ہیں الحمد للہ رب العالمین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورۃ الفاتحہ

یہ سورہ مبارک بالاتفاق سات آیات ہیں جیسا کہ حدیث صحیح سے ثابت ہو پھر جن علماء کے نزدیک سورۃ الفاتحہ ایک آیت ہے تو انکے نزدیک ساتویں آیت طوطی الدین النعت علیہ السلام سے آخر تک ہو اور جنکے نزدیک سبیل الگ ہے اور الحمد للہ سے شمار ہو تو ساتویں آیت غیر المقننہ علیہم السلام و الاضالیہ ہیں۔ تو اس سورہ مبارک کے کلمات پچیس ہیں و حروف اکیسویں ہیں۔ یہ سورہ مبارک جامع فضائل و برکات و دقائق اشارات ہو اور اسکے متعلق بعض حکام خاص ممتاز ہیں جو دوسری سورتوں کے واسطے عام نہیں ہیں بلکہ سورہ فاتحہ میں علوم کتب سابقہ مع علم قرآن جمع ہو چنانچہ آئندہ معلوم ہو گا اس واسطے علماء ربانین کے نزدیک اس سورہ کی تفسیر تمام قرآن مجید کی تفسیر سے مساوی ہو لیکن صاحب دل متحمل چاہیے پھر بھی ہر آیت کے متعلق ضروری تفسیر لکھی اور مترجم نے بھی اسی کی اقتدار کر کے بعض ان فوائد تذہیل کی۔ (فائدہ اولی) سورتوں کے ناموں میں قیاس دخل نہیں بلکہ شرع نے جو نام بنالیا اسی پر اقتدار ہو گا۔ سورہ فاتحہ کے ناموں کی کثرت اسکی فضیلت کی دلیل ہو چنانچہ شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے پچیس نام لکھے۔ امام ابن کثیر وغیرہ نے فرمایا کہ اسکو فاتحۃ الکتاب اسوجہ سے کہتے ہیں کہ اسی سے نماز میں قرأت شروع کیا جاتی ہے اور اسکو (ام الکتاب) اسواسطے کہتے ہیں کہ مصحف مجید میں پہلے لکھی جاتی ہے اور نماز میں پہلے پڑھی جاتی ہے۔ یہ قول امام بخاری رحمہ اللہ ہے لیکن ابو اسود کہتا کہ تسمیہ کا نہ فاتحۃ الکتاب پر ہے نہ ابتداء قرأت پر۔ مترجم کہتا ہے کہ ابتداء کتاب ہی سے ابتداء قرأت ہو خصوص نماز میں بارہا منہم ہر پس قول امام بخاری صحیح ہے اسکو (ام القرآن) اسواسطے کہتے ہیں کہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فرمایا کہ سورۃ الحمد للہ رب العالمین ام القرآن و ام الكتاب سبع المثانی و القرآن العظیم ہی (الصیح) اس سے معلوم ہوا کہ اس سورہ کا نام
 السبع المثانی اور القرآن العظیم ہی ہے اور اسکو سورۃ الحمد بھی کہتے ہیں اور اسکی وجہ ظاہر ہے اور اسکو
 الصلوۃ یا سورۃ الصلوۃ اسوجہ سے کہتے ہیں کہ حدیث قدسی میں آیا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ الصلوۃ میرے درمیان اور میرے بندے
 کے درمیان نصف الصلوۃ ہے جس میں جب میرے بندے نے الحمد للہ رب العالمین کہا تو وہ میری حمد کی آخر تک (کافی الصیح) اور صلوات نے اتفاق کیا
 کہ صلوۃ سے سورہ الحمد مراد ہے چنانچہ آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ تفصیل آوے گی۔ اور حاصل یہ ہے کہ سورہ حمد اللہ تعالیٰ کی تعریف اور اپنی حاجت کی دعا
 ہی پس شتاؤ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور دعا بندہ کے واسطے ہے لہذا وہ اللہ تعالیٰ و بندہ کے درمیان تقسیم ہو گئی اسکو (سورۃ شفاء)
 اسواسطے کہتے ہیں کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ فاتحۃ الكتاب ہر زہر سے شفا ہے (رواہ الدارمی) اسکو (سورۃ ذقیہ)
 اسواسطے کہتے ہیں کہ حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ میں قصہ مذکور ہے کہ ایک شخص نے بچھو کے کانٹے ہوئے کو اس سورہ سے جھڑکا کہ وہ چھا
 ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ذقیہ فرمایا چنانچہ فضائل میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ شعبی نے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس
 رضی اللہ عنہ نے اس سورہ کو اساس القرآن فرمایا اور کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سورہ الحمد کی اساس ہے۔ اور سفیان بن عیینہ
 نے اس سورہ کو (واقیہ) کہا۔ اور یحییٰ بن ابی کثیر نے اسکو (کافیہ) کہا۔ کشاف میں مذکور ہے کہ اسکو (کلمہ) بھی کہتے ہیں (فائز ثانیہ)
 قرآن میں سے سب سے پہلے سورہ اقرار کا نزول ہوا اور قول دوم یہ کہ سورہ مثر کا نزول ہوا اور قول سوم یہ کہ سورہ فاتحہ کا نزول ہوا اور یہی سب سے
 کی دلائل النبوة میں ایک حدیث سے ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قول اول ہی صحیح ہے یعنی سب سے پہلے سورہ اقرار کا نزول ہوا (فائز ثانیہ)
 ثالثہ فضائل سورہ فاتحہ کا مختصر بیان مقدمہ میں گذرا امام ابن کثیر نے نکاح ابو سعید بن المصلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نماز کی حالت
 میں تھا کہ مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز دی پس میں نماز تمام کر کے حاضر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ تمکو حاضری سے کون امر مانع ہوا میں نے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ میں نماز پڑھتا تھا پس آپ نے فرمایا کہ کیا اللہ عزوجل نے تمکو حکم نہیں دیا بقولہ تعالیٰ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِذِكْرَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ
 إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ پھر فرمایا کہ مسجد سے باہر جانے سے پہلے مجھ کو قرآن سے اعظم سورہ تعلیم کروں گا پھر آپ میرا ہاتھ پکڑے ہوئے باتیں
 کرتے چلے تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے ارشاد فرمایا تھا کہ میں تمکو قرآن میں سے اعظم سورہ تعلیم کروں گا آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ اللہ
 رب العالمین ہی وہی سبع المثانی و القرآن العظیم ہے جو مجھ کو عطا ہوا ہے۔ (رواہ احمد و البخاری و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ) اور حضرت ابی بن کعب سے
 بھی اسی کے مثل روایت ہے حسین مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ میں میرا ہاتھ لیا اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ دروازہ مسجد سے نکلنے
 سے پہلے تمکو ایسا سورہ تعلیم ہو گا جس کے مثل تورات یا انجیل میں بلکہ قرآن میں نازل نہیں ہوا ابی بن کعب نے کہا کہ میں اسی سورہ کی امید پر آہستہ قدم
 اٹھاتا تھا پھر جب مسجد کے دروازہ پر پہنچا تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ سورہ مجھے تعلیم فرمایا عاتے جسکا وعدہ دیا گیا ہے تو فرمایا کہ تو نماز شروع
 کرنے میں کیونکر پڑھتا ہے پس میں نے الحمد للہ رب العالمین آخر تک پڑھی تو آپ نے فرمایا کہ وہ ہی سورہ ہے اور یہی سبع المثانی و القرآن العظیم ہی
 جو مجھے عطا کیا گیا (رواہ مالک) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ حدیث بھی بظاہر منقطع صحیح ہے۔ اور امام احمد نے اسکو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی
 حدیث سے متصل روایت کیا اور اس میں یہ زیادہ ہے کہ ابی بن کعب نے عذر میں کہا کہ جی ہاں بیشک اللہ تعالیٰ نے آیت میں حکم دیا ہے اور اب میں کیا
 کبھی نہیں کروں گا۔ (رواہ الترمذی و النسائی) اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تورات یا انجیل میں ام القرآن کے مثل
 نازل نہیں فرمایا اور یہی سبع المثانی ہے اور اسکو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے درمیان اور میرے بندے کے درمیان نصف الصلوۃ ہے (رواہ النسائی)

سبع المثانی و القرآن العظیم
 رسول کا نام فاتحہ
 وہ کلمہ ایسی ہے کہ
 پھر عطا کیا گیا
 تورات یا انجیل میں
 بلکہ قرآن میں
 نازل نہیں ہوا
 ابی بن کعب نے
 کہا کہ میں اسی
 سورہ کی امید پر
 آہستہ قدم
 اٹھاتا تھا
 پھر جب مسجد کے
 دروازہ پر پہنچا
 تو میں نے عرض
 کیا کہ یا رسول
 اللہ وہ سورہ
 مجھے تعلیم
 فرمایا عاتے
 جسکا وعدہ دیا
 گیا ہے تو فرمایا
 کہ تو نماز
 شروع کرنے میں
 کیونکر پڑھتا ہے
 پس میں نے الحمد
 للہ رب العالمین
 آخر تک پڑھی
 تو آپ نے فرمایا
 کہ وہ ہی سورہ
 ہے اور یہی سبع
 المثانی و القرآن
 العظیم ہی جو
 مجھے عطا کیا گیا
 (رواہ مالک)
 شیخ ابن کثیر نے
 کہا کہ یہ حدیث
 بھی بظاہر منقطع
 صحیح ہے۔ اور
 امام احمد نے
 اسکو حضرت ابو
 ہریرہ رضی اللہ
 عنہ کی حدیث سے
 متصل روایت کیا
 اور اس میں یہ
 زیادہ ہے کہ ابی
 بن کعب نے عذر
 میں کہا کہ جی
 ہاں بیشک اللہ
 تعالیٰ نے آیت میں
 حکم دیا ہے اور
 اب میں کیا کبھی
 نہیں کروں گا۔
 (رواہ الترمذی و
 النسائی)

متبرک کتا ہے کہ اس حدیث میں فقیر یہ کہ ابو سعید بن المعلی نقل نماز پڑھتے تھے اور سیطیح ابی بن کعب رضی اللہ عنہ بھی نماز نفل میں تھے پس جب وقت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز دی تو فوراً نماز توڑ کر حاضر ہونا واجب تھا کیونکہ یہ فرض ہے اور قاعدہ نکلا کہ فرض کے معارضہ میں نفل نہیں باقی
رہتی اس واسطے فقہاء کے نزدیک اصول میں قرار پایا کہ ہر فعل مستوجب صحیح ثابت ہو جب تک ایسی نشان پر ہو کہ اسکا عمل میں لانے سے
بدعات حاصل یا بینگی نوا و سکو ترک کرنا واجب ہو اور یہ قاعدہ کلیہ شرع میں بہت مفید ہے جو فتاویٰ عالمگیر وغیرہ میں مذکور ہے اور اس سے بہت سے
احکام مستنبط ہوئے ہیں۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا اور آپ وقت
پیشاب سے فارغ ہوئے تھے تو میں نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ پس آپ نے کچھ جواب نہیں دیا پھر میں نے کہا السلام علیک یا رسول
اللہ آپ نے کچھ جواب نہیں دیا پھر میں نے تیسری بار عرض کیا السلام علیک یا رسول اللہ پھر آپ نے کچھ جواب نہ دیا پھر آپ روانہ ہوئے
اور میں آپ کے پیچھے پیچھے چلا آیا تاکہ آپ مکان میں داخل ہوئے اور میں مسجد میں معموم غمناک ہو کر بیٹھا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
طہارت فرما کر باہر گئے اور فرمایا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وعلیک السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پھر
فرمایا کہ ای جابر بن عبد اللہ میں نے قرآن میں جس کے بقدر سورہ بقرہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ضرور فرمائیے تو آپ نے فرمایا کہ اللہ
رب العالمین آخر تک پڑھ (رواہ احمد باسناد جید) مسئلہ (۱) اسکے ماتلہ حادثہ دلیل میں کہ بعض سورہوں کو بعض بر فضیلت
ہو اور یہ قول بہت سے علماء سے منقول ہے اور دیگر علماء کے نزدیک باہم تفاضل جائز نہیں ہے کیونکہ کل کلام اللہ تعالیٰ ہے اور فضیلت
نقص کا وہم ہوتا ہے۔ قرطبی نے یہ قول ابو الحسن اشعری ابو بکر باقلانی وابو حاتم ابو حیان ویحییٰ بن یحییٰ سے نقل کیا اور یہی امام مالک سے ایک حدیث
ہے۔ منہج کتا ہے کہ تحقیق قول امام ابو حنیفہ سے یہ مروی ہے کہ کلام الہی ہونے کی راہ سے سب برابر ہیں لیکن بعض سورہ میں حمد و ثناء ہے الہی ہو
ہو جو دوسری سورہ میں نہیں ہے تو مذکور کی راہ سے اسکو فضیلت ہے مثلاً سورہ قل ہو اللہ احد کو خلاص توحید کی راہ سے سورہ تبت یا ابر
فضیلت ہے حبیب ابو لہب کی بد انجامی مذکور ہے۔ م۔ ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ ہم لوگ ایک سفر میں تھے اور ایک منزل پہنچے
اور زے تو اون لوگوں نے ہماری مسافرانہ دعوت کی تھی میں اس قوم کی ایک لہڑی دوڑی ہوئی آئی کہ ہمارے سردار کو پھونکے کاٹا اور ایک
روایت میں ہے کہ اسکی پیشانی پر بھونکے کاٹا اور ہمارے یہاں سے یہاں کوئی جھاڑنے والا اسوقت موجود نہیں ہے تو کیا تم میں سے کوئی شخص جھاڑنا
چاہتا ہے پس ہم میں سے ایک شخص کھڑا ہو گیا جسکو ہم جھاڑنے والا نہیں جانتے تھے اور اسنے کہا کہ ہاں میں جھاڑ دیکھا مگر تم لوگوں نے ہماری
جہان داری نہیں کی تو میں نے عرض نہیں جھاڑو نگاہیں اسنے میں بکریاں عرض ٹھہرائیں اور جا کر اسکو جھاڑا تو وہ اچھا ہو گیا اور اسنے
میں بکریاں دین امر ہو کہ وہ پلویا یا پھر جب وہ آیا تو ہمیں اس سے کہا کہ کیا تم جھاڑ چکے جانتے ہو یا تم جھاڑ چکے کیا کرتے تھے پس اسنے
کہا کہ میں تو نہیں جانتا ہوں اور نہ کوئی میں نے جھاڑ چکے کیا سولے اسکے کہ سورہ الحمد پڑھ دی پس ہم لوگوں نے کہا کہ ان بکریوں میں کئی
تصرف کر رہے تھے کہ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر رہے ہیں
جب ہم لوگ مدینہ منورہ میں گئے تو یہ حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا پس آپ نے فرمایا کہ وہ جانتا تھا کہ یہ رقیہ ہے تم لوگ بکریاں
بانتے اور اس میں ہر قسم کا کھانا (رواہ البخاری) سلم ابو داؤد داؤد صحیح ہو کہ اپنے واسطے جس کا حکم صرف اسکی اطمینان خاطر کے واسطے
دیا اور اسی سے نکالا گیا کہ جو کچھ کہہ کر انھیں واجبات میں سے نہ ہوں اور یہ جڑ لٹینا جائز ہے۔ اس میں اس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک
وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے تھے اور آپ کے پاس حبیب بن ابراہیم علیہ السلام بیٹھے تھے کہ ان کا گاہ آسمان کی طرف سے آواز سننے کی

چیز نیک علیہ السلام نے آسمان کو اپنی نگاہ اٹھا کر کہا کہ یہ آسمان کا ایسا دروازہ کھلا جو کبھی نہیں کھلتا تھا پھر اتنے میں ایک فرشتہ اتر کر آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ کو بشارت ہو کہ آپ کو ایسا نور عطا ہوے ہیں جو آپ سے پہلے کسی پیغمبر نہیں دئے گئے ہیں اور وہ فاتحہ الکتاب اور خاتم سورہ بقرہ ہیں کہ ان دونوں میں سے جو رکعت پڑھا جائے اور عطا ہوگا (رواہ مسلم والنسائی)

خاتم سورہ بقرہ سے اس رسول سے آخر تک رکوع مراد ہے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی نماز پڑھی کہ جب میں ام القرآن نہیں پڑھی تو وہ ناقص ناقص ناقص تمام ہے پس ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ ہم لوگ کبھی نام کے پیچھے ہوتے ہیں تو ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس کو اپنے جی میں پڑھ لے کیونکہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ صلوٰۃ میرے درمیان اور میرے بندہ کے درمیان نصف النصف ہے اور میرے بندہ نے جو کچھ مانگا وہ اس کے واسطے ہے پس جب بندہ نے الحمد للہ رب العالمین کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے میری حمد کی اور جب بندہ نے الرحمن الرحیم کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے میری ثناء کی پھر جب بندہ نے مالک یوم الدین کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے میری تحمید کی یعنی بندگی کا اقرار کیا پھر جب بندہ نے اے ایک نعبہ دایا کہ ستین کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے درمیان اور میرے بندہ کے درمیان مشترک ہے اور جو میرے بندہ نے مانگا وہ اس کے واسطے ہے پھر جب بندہ نے اے اہل الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندہ کے واسطے ہے اور بندہ کے واسطے ہے اور جو اس نے مانگا (رواہ مسلم والنسائی والترمذی وعبید اللہ بن احمد وابن جریر والبخاری) منہج ہم کتاب ہے کہ وجہ تفصیل سطح ہے کہ الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین یہ تین آیات تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء و تحمید و ثناء اور ایک نعبہ دایا کہ ستین یہ ایک آیت مشترک ہے اور اہل الصراط المستقیم سے آخر تک تین آیات بندہ کے واسطے ہیں پس نصف النصف ہو گئی اور اس صورت میں اہل الصراط المستقیم ایک آیت اور صراط الذین انعمت علیہم دوسری آیت اور غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تیسری آیت۔ اور واضح ہو کہ کسی روایت میں ہم اللہ الرحمن الرحیم مذکور نہیں ہے اور اگر اس کو شمار کیا جائے تو نصف النصف نہیں رہتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے چار آیات ہوئی جاتی ہیں فاتحہ حم۔ (مسئلہ) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ سوال یہ ہے کہ کیا نماز میں سورہ فاتحہ متعین ہے یا اس کا فائدہ کے دوسری سورہ بھی کافی ہو سکتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں علماء کے درمیان میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور ائمہ موافقیین میں ہے وغیرہم کے نزدیک سورہ فاتحہ متعین نہیں ہے بلکہ قرآن میں سے جو کچھ پڑھے جائے اور اس پر وہ دلیل لاتے ہیں اول قولہ تعالیٰ سفا قرآن ما یسرر القرآن امی قرآن مجید جس پر پڑھو اس میں سورہ فاتحہ کی تخصیص نہیں ہے اور دوسری دلیل ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بڑی طرح نماز پڑھی تھی پھر جب اپنے اس کو تعلیم فرمایا تو انہوں نے کہا کہ جب نماز کے واسطے پڑھو تو لکھ کر پھر قرآن میں سے جو کچھ چاہو پڑھو چنانچہ صحیحین میں یہ قصہ طول مروی ہے پس اس میں اپنے سورہ فاتحہ وغیرہ کی تخصیص نہیں فرمائی۔ منہج ہم کتاب ہے کہ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اگر سورہ فاتحہ پڑھی تو وہ نماز باطل نہ ہوگی لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک سورہ فاتحہ واجب ہے کہ اس کے پڑھنے سے نماز ناقص ہوتی ہے حتیٰ کہ اس کا اعادہ واجب ہے اور بنظر دلیل یہی صحیح و قوی ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ دیگر ائمہ مالک شافعی احمد وغیرہم کے نزدیک نماز کے لیے سورہ فاتحہ متعین ہے اور ان کی دلیل اول یہی حدیث ہے جو اوپر مذکور ہوئی کہ یہ کہ اس حدیث میں جسے سورہ فاتحہ پڑھی اس کی نماز کو ناقص فرماتا۔ منہج ہم کتاب ہے کہ ناقص ہونے سے لازم نہیں آتا کہ باطل ہو جائے اس واسطے ابو حنیفہ راجح بھی ہو سکتا تھا کہ کہنے اور فاتحہ پڑھنا واجب کہتے ہیں لیکن دیگر ائمہ نے نماز کو باطل سمجھا اور یہ ان کے نزدیک باطل ہے اس واسطے کہ جس شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بڑی طرح نماز پڑھی تھی جب پڑھے اور اس سے فرمایا کہ تو نے نماز نہیں پڑھی تو صحیح ہے

رضی اللہ عنہم کو بہت پریشانی ہوئی پھر جبکہ آپ اسکو تعلیم فرما کر آخر میں فرمایا کہ ان امور میں سے جس امر میں کمی کر گیا وہی تیری نماز میں نقص ہوگا تو یہ سکر صحابہ رضی اللہ عنہم کو فرحت ہوئی کہ نماز بالکل باطل نہ لگی بلکہ نقص ہو گا چنانچہ ترمذی کی روایت میں مصرح مذکور ہے پس معلوم ہوا کہ نقص سے باطل ہونا مراد نہیں ہے۔ پھر شیخ ابن کثیر نے جمہور ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے واسطے دوسری دلیل حدیث عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ ذکر کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے فاتحہ الکتاب نہیں پڑھی اسکی نماز نہیں ہو (کافی المصححین) اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ذکر کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نماز کافی اور نہیں ہوتی جس میں ام القرآن نہ پڑھی جائے (رواہ ابن خزیمہ وابن حبان) مترجم کہتا ہے کہ ابو حنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ بغیر سورۃ فاتحہ کے نماز کافی اور نہیں ہوتی اور اسطرح جب اسکا عادی واجب ہو گیا نماز نہ ہو لیکن جو بغیر فاتحہ پڑھی گئی وہ باطل نہیں ہے۔ (مسئلہ) کیا سورۃ فاتحہ کل رکعات میں واجب ہے۔ جواب۔ اس میں اختلاف ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شافعی اور ایک جماعت علماء کے نزدیک ہر رکعت میں واجب ہے اور دیگر علماء نے کہا کہ جس نماز میں جتنی رکعات ہوں ان میں سے اکثر رکعات میں پڑھ دینا کافی ہے جس بصری وغیرہ نے کہا کہ صرف ایک رکعت میں کافی ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ امام ابو حنیفہ و ثوری و اوزاعی کے نزدیک سورۃ فاتحہ پڑھنا متعین نہیں ہے بلکہ سولے اسکے جو کچھ پڑھ دے کافی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ابو حنیفہ تو اسکو کافی نہیں کہتے میں چنانچہ اوپر معلوم ہوا لیکن ان کے نزدیک فرض کی دو رکعتوں میں اور نفل کی کل رکعتوں میں قراءت فرض ہے لیکن فرض کی اول دو رکعتوں میں واجب ہے و تمام بحث مترجم نے عین انداز میں لکھی ہے۔ (مسئلہ) مقتدی پر قراءت فاتحہ واجب ہے یا نہیں اور ان میں علماء کے تین قول ہیں۔ اول یہ کہ امام کیطع مقتدی پر بھی واجب ہے کیونکہ حدیث سابقہ میں مقتدی کیواسطے استثناء نہیں ہے۔ وہ مقتدی بالکل قراءت کرے خواہ نماز جہرہ ہو یا سرہ ہو کیونکہ جابر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جس شخص کا امام ہو تو وہ امام ہی کی قراءت اسکی قراءت ہے (رواہ احمد) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی سناد میں ضعف ہے اور یہ حدیث کئی طرق سے روایت کی گئی مگر کوئی صحیح نہیں ہے اور امام مالک ترمذی نے اسکو جابر رضی اللہ عنہ کا قول روایت کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ طرق متعدد تو درجہ حسن تک پہنچتے ہیں اور یہ بھی تائید ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ اسی پر فتویٰ دیتے تھے اور یہی امام ابو حنیفہ اور ایک جماعت علماء کا مذہب ہے اور تمام بحث قول تعالیٰ اذا قرأ القرآن فاستمعوا له الایۃ کی تفسیر میں انشاء اللہ آئیگی۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قول شکوم یہ ہے کہ جب نماز سرہ ہو یعنی ظہر و عصر تو مقتدی پر قراءت فاتحہ واجب ہے اور اگر نماز جہرہ ہو تو واجب نہیں کیونکہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام ہو یا مسطح بنایا جائے کہ اسکی اقتدا کی جائے پس جب تکیر کہے تو تم لوگ تکیر کرو اور جب پڑھے تو خاموش بنو (رواہ مسلم و ابوداؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ) کیونکہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بھی آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام پڑھے تو تم خاموش بنو۔ اور اس حدیث کو امام مسلم نے بھی صحیح کہا ہے۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہ دونوں حدیثیں دلالت کرتی ہیں کہ یہی قول صحیح ہے اور یہی امام شافعی کا قدیم قول تھا اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہاں سکوت مقتدی کی تصریح روایت کی تو یہ دلیل ہے کہ سابق حدیث ابو ہریرہ رتہ جو بغیر فاتحہ کے ناقص نماز ہونے کے بارے میں ہے اور اس میں ابو ہریرہ نے جو اپنے جی میں پڑھنے کا فتویٰ دیا اس سے صاف یہ مراد ظاہر ہوتی ہے کہ سورۃ فاتحہ جو حمد و ثناء و دعا ہے اپنے دل سے ادا کرتا جائے کیونکہ یہ دونوں باتیں دل سے ممکن ہیں پس معلوم ہوا کہ مقتدی اگر محض غافل ہو تو محروم ہو گا بلکہ سورۃ فاتحہ اس کے حق میں بھی اسطرح لازم ہے کہ جیسے امام زبان و دل دونوں سے ثناء و دعا کرتا جاتا ہے اور اسطرح مقتدی دل سے حمد و دعا کرتا جائے کیونکہ غافل کے واسطے

روایت کیا ہے اور معنی یہ ہیں کہ غصہ و غضب ایک شیطانی حرکت ہے جس کا مادہ آتش ہے جو ان کو غیطان و سکو مغرور کرتا ہے کہ وہ دوسرے کے
 ازار یا دفع پر قادر ہیں حالانکہ سب حول قوت اللہ تعالیٰ ہی کی واسطے ہیں جس سے شیطان کی بدیہ پناہ مانگی بالاعمال ولا قوت الا باللہ
 کہا تو شیطان بھاگ بھاگ چائیکا اور وہ شخص اپنے انسانی ہوش میں آجائیکا اس طرح جب لسان تلاوت قرآن و اوستے سمجھنے کا قصد کرتا ہے تو
 شیطان وسوسہ لاتا ہے اور کافروں کو امر حق کے برعکس سنانا ہی اس طرح آدمیوں میں بھی شیاطین ہیں جو ہر طرح کے اوامروں سے ان کے ساتھ
 جھگڑا کرتے پر آمادہ ہوتے ہیں پس چاہیے کہ اس وقت اللہ عزوجل سے پناہ مانگے تاکہ ان شیاطین کے شر سے محفوظ رہے اور ابن جریر نے ابن عباس
 سے روایت کی کہ جبریل علیہ السلام جب دل وحی لائے تو پہلے استعین باللہ الصبح العظیم من الشیطان الرجیم کہلا یا پھر بسم اللہ الرحمن الرحیم
 پر طمانی پھر قرآن مجید رکب الذی خلق پڑھائی شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ فقرہ عربی ہے اور اس کی اسناد میں ضعف و انقطاع ہے (مسئلہ) پھر وہ کہلا
 نزدیک تعوذ پڑھنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور عطاء بن ابی رباح کے نزدیک واجب ہے (مسئلہ) شافعی نے کہا کہ تعوذ چاہتے آہستہ پڑھے
 اور چاہے جہر سے پڑھے کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے آہستہ پڑھا اور ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے جہر سے پڑھا مندرجہ کتاب کہ امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک تعوذ و تسمیہ دونوں آہستہ پڑھے اور اگر اوستے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہ لیا تو امام ابو حنیفہ و شافعی کے نزدیک کافی ہے اور
 بعضوں نے زیادہ کیا کہ اعوذ باللہ الصبح العظیم من الشیطان الرجیم کہ۔ اور سفیان ثوری و اوزاعی نے کہا کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم
 ان الفاظ ہو الصبح العظیم کہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ احادیث صحیحہ جو سابقین میں مذکور ہو میں ان کی اتباع اولیٰ ہے (مسئلہ) تائزین تعوذ پڑھنا
 صرف تلاوت کے واسطے ہے اور بعضی جب تلاوت قرآن کا قصد کرے تب تعوذ پڑھے اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے اور ابو یوسف نے فرمایا
 کہ نماز کے واسطے پڑھے پس برابر قول ابو یوسف کے مقتدی اگرچہ قرات نہیں کرے گا مگر تعوذ پڑھے گا اور نماز عبید بن میں تکبیر تحریر کے بعد
 عبید کی تین تکبیروں سے پہلے تعوذ پڑھے گا مگر جو علماء کے نزدیک تکبیر ثلث کے بعد قرات سے پہلے پڑھے (مکتبہ) تعوذ پڑھنے میں
 لفظ اللہ سے پہلے کہ جو کچھ اوستے منہ سے نکلے وہ بیہودہ بکا اوستے منہ کی طہارت ہو جاتی ہے اور وہ تلاوت کلام اللہ کی واسطے پاکیزہ ہو جاتا ہے
 پھر سبب اللہ تعالیٰ سے استعانت ہے اور اس میں اللہ کی قدرت کاملہ کا اظہار اور اپنی عاجزی کا اقرار ہے کہ مجھ کو اس صبح دشمن باطنی یعنی شیطان
 مقابلاً کرنے کی قدرت نہیں بلکہ میں رب عزوجل سے پناہ مانگتا ہوں جس نے انسان شیطان و نون کو پیدا فرمایا پس تمام مخلوق اوستے کے
 خضوع قدرت میں ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے مومنین بندوں پر شیطان کو قدرت نہیں دی ہے پس جب بندہ اپنے رب عزوجل کی پناہ
 میں آیا تو شیطان غوار ہو کر بھاگ گیا اور جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ سے کافر ہیں ان پر شیطان مسلط ہو کر ہلاک کرتا ہے اور یہ عجیب لطیفہ ہے کہ جس شخص
 کو ظاہری دشمن قتل کرے وہ ہمیشہ ہوتا ہے اور جس کو یہ دشمن باطنی قتل کرتا ہے وہ مرد و کافر ہو جاتا ہے اور چونکہ شیطان نظر نہیں آتا لہذا رب
 عزوجل سے پناہ چاہی جس کو شیطان نہیں دیکھ سکتا ہے۔ واضح ہو کہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کے معنی یہ ہیں کہ میں اللہ تعالیٰ کی جناب میں
 اوستے ملعون مخلوق شیطان سے پناہ لیتا ہوں تاکہ شیطان مجھ کو دین یا دنیا کے کاموں میں ضرر نہ پہنچا سکے پس جس بندہ کو اللہ عزوجل نے
 پناہ دی وہ شیطان کے شر سے محفوظ ہو جاتا ہے اور جس نے اپنے آپ کو غافل کیا اوپر شیطان مسلط ہو جاتا ہے اور اس کا قلب مرجاتا ہے۔ ابو ذر رضی اللہ
 عنہ کی حدیث میں وارد ہے کہ اے ابو ذر تو اوستے جن کے شیطانوں سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں پناہ و معوذتہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا
 افس میں بھی شیطان ہیں فرمایا کہ ہاں (رواہ اصح) اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وکذک جملہ کھل نبی عدا و شیاطین اللہ و کھن یوحی
 الی بعض زخرف القول غروراً۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ افسانوں میں بھی شیاطین ہوتے ہیں کیونکہ جو شخص مکر ہو وہ شیطان ہے۔

یہ سہل ہے اسباب سے روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی گھوڑے پر سوار ہوئے تو اس نے آپ کی سواری میں چکنا و چکنا شروع کیا پس آپ نے اسکو مارنا شروع کیا گروہ اور زیادہ چکنے و ٹکنے لگا تو آپ اس پر سے اتر پڑے اور فرمایا کہ تم لوگوں نے مجھ کو ایک شیطان پر سوار کر دیا تمہارے میں اس سے اترنے اور تڑپنے لپٹے منکر ہوا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔ مترجم کتابہ کہ جب ملک شام فتح ہوا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ بیت المقدس کی فتح کے وسط تشریف لائے تو سرداران لشکر شام مانند حضرت ابو عبیدہ وغیرہ رضی اللہ عنہم کے استقبال کو گئے اور چاہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنا بولہا اونٹ اور پیویدہ پیویدہ لباس چھوڑ کر یہ یغمی سفید لباس پہنیں اور اس رومی گھوڑے پر سوار ہوں کہ امین کافروں کے وسط ہیبت ہو پس آپ سوار ہوئے تو یہ واقعہ ہوا کہ اسکو شیطان کہراؤ تڑپے اور رضی یہ ہیں کہ اسکی چاک و کلیل سے دنیائے فانی کی بعض لذات نظر پڑے اور یہ وسیلہ شیطان تھا لہذا اسکو چھوڑ دیا اور امین لطیفہ یہ ہے کہ کہ بیت المقدس کے راہب و قس اپنی اگلی کتابوں میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صفت اوسی پیویدہ پارہ کے لباس میں پستے تھے پس اگر آپ لباس بدلتے تو شاید وہ لوگ نہ پہانتے حالانکہ انھوں نے آپ کو اوسی لباس پہن دیکھ کر فوراً پہچان لیا اور فوراً طبع ہو کر قلعہ کا دروازہ کھد کر آپ سے امان مانگی۔ م شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ شیطان کو رحیم اسلحہ کتے ہیں کہ وہ مروجہ و ملوہ ہو اور جب وہ چوری سے کان لگا کر مارا کہ کی باتیں سننا چاہتا ہے تو نہایت ناقص سے رحم کیا جلتا ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ۔ الا من استرق السمع فانیہ نہایت میں وغیرہ آیات کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ واضح ہو کہ سورہ فاتحہ کی فضیلت معلوم ہو چکی اور یہ بھی بیان ہوا کہ تلاوت میں پہلے اعوذ باللہ السميع العليم شیطان کے پڑنے کا کہ خفیہ کے نزدیک سوائے فرائض نماز کے نوافل میں ہرگز نہ پڑے اور اعوذ باللہ السميع العليم شیطان کے ہرگز نہ پڑے اپنی تسمیہ سے منع کیا تھا کہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع ہر عزائم و غرضات میں ہر
شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ مواہب الرحمن نے بالاتفاق کتاب الکی یعنی قرآن مجید کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کیا اور علماء متفق ہیں کہ سورہ نمل میں قولہ تعالیٰ۔ انہ من سلیمان وانہ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں بسم اللہ بعض آیت ہر پھر مسئلہ یہ ہے کہ سورہ کے اول میں بسم اللہ پڑی گئی یا آیت کا جزو ہو اور یہ جس سورہ پر لکھی گئی اور میں شمار ہو یا فصل کے واسطے لکھی گئی ہو پھر وہ سورہ فاتحہ میں بھی فصل کے واسطے لکھی گئی یا سورہ فاتحہ کا جزو ہو شیخ نے لکھا کہ علماء کے اختلافی اقوال کتب فقہ وغیرہ میں دلائل کے ساتھ مفصل مذکور ہیں اور سنن ابوداؤد میں باسناد صحیح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورتوں کا فصل نہیں پچانتے تھے یہاں تک کہ آپ بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل کی گئی (ورواہ الحاکم ایضا) مترجم کتابہ کہ امام ابو حنیفہ نے اسی سے استدلال کیا کہ بسم کسی سورہ کا جزو نہیں ہے بلکہ وہ فصل ہے چنانچہ کے وسط اوقاری گئی ہو لیکن امام شافعی نے اسکی یہ تاویل کی کہ بیشک وہ پہلے جزو نہ تھی پھر جب تاری گئی تو اس سورہ کا جزو ہو گئی۔ مترجم کتابہ کہ یہ تاویل لطیف ہے لیکن لازم آتا ہے کہ بسم نازل ہونے سے پہلے ہر سورہ ناقص تھا اور اسکا التزام کرنا بجا ہے۔ م شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ صحیح ابن خزیمہ میں حضرت امام مسلمہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سورہ فاتحہ کے اول بسم اللہ پڑھی اور اسکو ایک ایک آیت شمار کیا۔ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی اسناد میں عمر بن مارون البلیغی ضعیف ہے لیکن دارقطنی نے دوسری اسناد ساتھ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے اسکی متابعت روایت کی مترجم کتابہ کہ اسمین یہ تصریح نہیں ہے کہ بسم اللہ کو سورہ فاتحہ میں ایک آیت شمار کیا بلکہ وہ ایک آیت ہے اور ظاہر لفظ بھی اسکو مفید ہے کیونکہ سورہ فاتحہ سے پہلے یہ آیت پڑھی تو معلوم ہوا کہ یہ سورہ فاتحہ سے

علحدہ ہے۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ ابن عباس و ابن عمر و ابن زبیر و ابو ہریرہ و حضرت علی رضی اللہ عنہم سے منقول ہے کہ سورۃ برادۃ کے ہر سورہ میں سے بسم اللہ ایک آیت ہے اور یہی قول تابعین میں سے عطاء و طاووس و سعید بن جبیر و کھول و زہری رحمہم اللہ تعالیٰ سے منقول ہے اور یہی مذہب عبد اللہ بن المبارک و شافعی و احنوف و ابو عبیدہ ہے اور امام مالک ابو حنیفہ و ان کے اصحاب نے کہا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ وغیرہ کسی میں سے آیت نہیں ہے۔ اور ابو داؤد ظاہری نے کہا کہ بسم اللہ ایک آیت مستقلہ ہے جو کسی سورہ کا جزو نہیں ہے بلکہ ہر سورہ پر لائی گئی ہے اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے اور اسکی ابو بکر البصا ص الرازی نے ابو الحسن اکرخی سے نقل کیا اور یہ وہ فون کا بزرگ فقہار حنفیہ ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ شیخ جصاص نے اکرخی کے قول سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے بلکہ یہ وہ فون علماء بھی درجہ اجتہاد تک پہنچے ہیں پس شاید یہی ان دولوں کا مذہب ہو اور شک نہیں کہ یہ مذہب بنظر دلیل قوی ہے اور فقہار حنفیہ نے اسی قول کو ترجیح دی ہے پس حاصل ہے کہ بسم اللہ ایک آیت مستقل نازل کی گئی جو ہر سورہ پر فصل پہلے کے واسطے رکھی گئی ہے جیسا کہ ابو داؤد کی حدیث ابن عباس میں مذکور ہے اور اس قول پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ بسم اللہ اگر قرآن میں سے نہ تو لازم آوے کہ جو چیز قرآن میں سے نہیں ہے وہ مصحف میں داخل ہے اور بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جزو نہیں ہے اسکی دلیل وہ حدیث ہے جو فضائل فاتحہ میں گزری کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ فاتحہ کو اپنے درمیان اور اپنے بندہ کے درمیان نصف نصف قرار دیا اور اس حدیث میں بسم اللہ کو شمار نہیں فرمایا چنانچہ وہاں اشارہ کیا گیا ہے اور ابن خزیمہ کی حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا اگر ثابت ہو تو بھی کچھ اعتراض نہیں کیونکہ بسم اللہ ایک آیت مستقلہ ہے اور اس مسئلہ کے واسطے اول احادیث سے بھی استدلال لیا جاوے گا میں قراوت فاتحہ کے بارہ میں وارد ہے کیونکہ جن احادیث سے ثبوت ہوا کہ مغرب عشاء وغیرہ کی نماز جہری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ کا جہر نہیں فرماتے تھے تو صریح ہے کہ سورہ فاتحہ کی آیت نہیں ہے ورنہ اس کے کچھ معنی نہیں کہ ایک آیت آہستہ پڑھی جاوے اور باقی سورۃ جہر سے پڑھی جاوے لہذا اس مسئلہ کو بیان کر دینا چاہیے (مسئلہ) بسم اللہ کو جہر سے پڑھنا چاہیے یا آہستہ سے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ جن علماء کے نزدیک بسم اللہ سورۃ فاتحہ میں سے آیت نہیں ہے وہ قراوت فاتحہ کے ساتھ بسم اللہ کا جہر نہیں کرتے ہیں اور جنہوں نے کہا کہ وہ ہر سورہ میں سے آیت ہے جیسے امام شافعی وغیرہ قراوت میں اختلاف ہے چنانچہ شافعی کہتے ہیں کہ فاتحہ و سورہ ہر ایک پر بسم اللہ جہر سے پڑھے اور یہی ایک جماعت صحابہ و تابعین سے منقول ہے اور یہی نقل کیا کہ یہی خلفائے راشدین حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم سے منقول ہے لیکن یہ نقل غریب یعنی شاذ ہے۔ مترجم کتاب ہے بلکہ صحیح روایات مشہورہ کے خلاف ہے۔ م۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ شافعی کی دلیل ہے کہ جب بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جزو ہے تو کل کی طرح اس کا بھی جہر کرنا چاہیے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو نماز پڑھائی اور قراوت میں بسم اللہ کا جہر کیا اور بعد فراغت کے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے زیادہ مشابہ ہوں (رواہ ابن خزیمہ و ابن حبان و النسائی) اور اس حدیث کو واقفنی و خطیب و بیہقی نے بھی صحیح کہا۔ مترجم کتاب ہے کہ اس سے استدلال اس طرح ہوا کہ ابو ہریرہ نے اپنی نماز کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے مشابہ کہا حالانکہ بسم اللہ کا جہر کیا تھا تو لازم آوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی جہر فرماتے تھے لیکن مشابہ ہونے کے واسطے ہر جزو کی مشابہت ضرور نہیں ہوتی حالانکہ بریں اس سے معمولی طور پر جہر ثابت نہیں ہوا بلکہ غالباً جہر بطور تعلیم تھا تاکہ لوگ جان لیں کہ قراوت سے پہلے بسم اللہ بھی پڑھنا چاہیے جیسے فقہار حنفیہ جہر سے آہستہ میں پڑھتے ہیں تاہل کی چنانچہ آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ م۔ شیخ نے لکھا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع کرتے تھے (رواہ ابو داؤد و الترمذی) لیکن ترمذی نے کہا کہ اسکی اسناد ٹھیک نہیں ہے اور حاکم نے بعد روایت کے کہا کہ صحیح ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ اگر صحیح ان ایما سے تو شاید بطور تعلیم ہو یا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے

لوگوں کو آگاہ کیا کہ قرات سے پہلے بسم اللہ پڑھ لیا جائے اور اس تاویل کی وجہ آئندہ الشاء اللہ ظاہر ہوگی شیخ نے لکھا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات پوچھی گئی تو انہوں نے لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قرات کشیدہ ہوتی تھی پھر انس رضی اللہ عنہ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم اس طرح پڑھی کہ بسم اللہ کو نہ کیا اور الرحمن کو نہ کیا اور الرحیم کو نہ کیا (رواہ البخاری) مترجم کہتا ہے کہ یہ تو آپ کی قرات کی مثال ہے اس سے کچھ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ آپ نماز میں بسم اللہ چہرے سے پڑھتے تھے بلکہ جن آیات کو چہرے سے پڑھتے اور جن مقامات کی مثال یہ ہے جو بسم اللہ الرحمن الرحیم میں بیان کی ہیں اس سے چہرے بسم اللہ پر استدلال کرنا ثابت بعید ہے۔ سیوطی شیخ رح نے لکھا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قرات کو مقطع الگ لگ پڑھتے بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین (رواہ احمد و ابو داؤد و ابن خزمیہ و الحاکم) اور دارقطنی نے کہا کہ اسکی اعناد صحیح ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ بھی مثال قرات ہے شیخ رح نے لکھا کہ دیگر علماء نے مجتہدین کا مذہب یہ کہ نماز میں بسم اللہ کو چہرے سے نہیں پڑھنا چاہیے اور یہی امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و چاروں خلفائے راشدین حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و علی و عبد اللہ بن مغفل اور ایک جماعت صحابہ تابعین رضی اللہ عنہم سے ثابت ہو اور یہی امر ابو حنیفہ و ثوری و احمد کا مذہب ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز کو تکیہ سے اور قرات کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے (رواہ مسلم) اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی اور حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی پس لوگ الحمد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے (رواہ البخاری و مسلم) اور شیخ مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کو ناول قرات میں چہرے سے پڑھتے اور نہ آخر قرات میں (الصحيح) اور عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے بھی ایسے مثل روایت ہے جتنی کہ اپنے بچے کو چہرے بسم اللہ کی نسبت لکھا کہ یہ دعوت ہے اور کہہ کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پیچھے بھی یہاں کو قرات میں قریب پانچ برس تک نماز پڑھی مگر کبھی بسم اللہ کو چہرے سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا اور یہ روایت سنن میں موجود ہے اور مترجم نے لکھا کہ شیخ رح نے لکھا کہ جب روایات جو صحیح موجود ہیں تو یہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و خلفاء راشدین کا معمول فعل تھا پس اس کے مدارف کوئی روایت نہ کی اور اگر چہ بسم اللہ کسی روایت میں صریح ثابت ہو تو اس کے یہی معنی ہونگے کہ آپ نے تعلیم کے واسطے چہرے پر کیا اور اللہ تعالیٰ اعلم۔

(فضیلت بسم اللہ الرحمن الرحیم) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ناموں سے ایک نام ہے اور یہ نام اللہ تعالیٰ کے اہم اعظم سے اس قدر قریب ہے جیسے آنکھ کی سفیدی و سیاہی میں قربت ہوتی ہے (رواہ ابن ابی حاتم و ابن مردویہ) اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ بن مریم کو اوکلی مان نے معلم کو سپرد کیا تاکہ وہ عیسیٰ کو تعلیم کرے معلوم ہے کہ کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کھنڈہ عیسیٰ سے لکھا کہ بسم اللہ کیا ہے معلم نے لکھا کہ میں نہیں جانتا ہوں پس عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ادب بہائے الہی ہے سنار اتنی مملکت الہی ہے اللہ سب کا معبود مالک ہے الرحمن دنیا و آخرت میں رحمت والا الرحیم خاص آخرت میں رحمت والا (رواہ ابن ابی حاتم و ابن مردویہ) شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ غریب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثبوت نہیں ہوتی مگر شاید سلف میں سے کسی کا قول ہو یا انصاریوں سے روایت ہو وہ اللہ تعالیٰ اعلم مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابو محمد روز بہان شیرازی نے اخراجات عرائس میں بھی بسم اللہ کے اشارات میں اسی روایت کے مانند ذکر کیا ہیں ظاہر ہے ان اشارات ہو وہ اللہ تعالیٰ اعلم اور بنی اسرائیل میں بسم اللہ نہ سلیمان علیہ السلام سے معروف تھا پس شاید کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے معلوم کو اس کے بعض اشارات سے متنبہ کیا ہو شیخ رح نے لکھا کہ بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو ایسی آیت نازل کی گئی جو کسی پیغمبر سابق پر سوائے سلیمان کے نہیں اتاری اور وہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہو درواہ ابن مردویہ) مترجم کہتا ہے کہ اسکی اسناد میں ابو امیہ عبد الکبیر محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔ ہم۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ جب بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل ہوئی تو غیم بجا مشرق بھاگا اور ریح کے جھکاؤ رون کو سکدن ہو گیا اور سمندر کو ہچان ہوا اور ہمائم نے اپنے کان لگائے اور شیاطین کو آسمان سے رجم کیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے اپنی عزت و جلال کی قسم کھائی کہ جس کسی چیز پر اسکا نام لیا جائیگا ضرور اس میں برکت عطا ہو جائیگی (رواہ ابن مردویہ) ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جس شخص کو یہ آرزو ہو کہ اللہ تعالیٰ اسکو ملائکہ زیاتہ سے جوائیل ملائکہ عذاب دونوں میں نجات دے تو اسکو چاہیے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھا کرے کہ اللہ تعالیٰ اسکے لیے بسم اللہ کے کل حرف میں سے ہر حرف کو ہر زبان سے پھر کر دیگا۔ اس اثر کو ابن عطیہ اور قرطبی نے ذکر کیا اور ابن عطیہ نے اسکی وجہ یوں بیان کی کہ بسم اللہ میں ہر حرف ہن اور زبان سے بھی انیوں میں پس اسکا ہر ایک حرف ایک زبان سے جیسے حدیث شریف میں آیا کہ مرتبہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سمع اللہ میں حمد کہا تو ایک صحابی نے کہا کہ رہنا دیکھ لکھ خدا اکثر اطمینان مہر کا فیه تہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد الام کے فرمایا کہ بیشک میں نے وضع و ثلثین ملائکہ کو دیکھا کہ اس لکھ پاکیزہ کو لیجانے کے واسطے مہارت کرتے تھے اور وضع زبان عرب میں تین سے نو تک ہوا و ثلثین تیس ہی پس اٹھا و ثلثین ہوئے اور اس لکھ کے حروف بھی اونٹ لیس ہیں پس ہر حرف کے واسطے ایک ہفتہ ہوا۔ اسامتہ بن عمیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ردیف میں تھا کہ تھے میں سواری سے ٹھوکر کھائی تو میں نے کہا نفس الشیطان یعنی شیطان خوار ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لفظ امت کہ کیونکہ جب توبہ لفظ کہیگا تو شیطان پھول کر مکان کے برابر ہو جائیگا اور کہیگا کہ میں نے اپنی قوت سے پچھلا بلکہ تو بسم اللہ کا کہیگا کہ جب تے نے بسم کہا تو وہ خوار ہو کر کھائی کے برابر حقیر ہو جائیگا (رواہ احمد والنسائی فی الیوم واللیلۃ وابن مردویہ) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ بسم اللہ کی تاثیر برکت ہے اسلئے واسطے ہر قول و فعل سے پہلے بسم اللہ کہنا مستحب ہے اور خطبہ کے اول میں بھی مستحب ہے کیونکہ حدیث میں آیا کہ ہر مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم کیا جائے وہ اعظم ہے یعنی جدا سی کیل قطع و بے برکت ہوتا ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ روایت ابو امیہ اور یحییٰ بن زبیر اور اسے ماتر روایت کو نووی وابن الصلاح نے صحیح کہا اور اسکو ابن جہان و ابو عوانہ نے بھی روایت کیا۔ ہم۔ پس ہر ایسے کام کے واسطے جو غرضاً مساجد میں خواہ قول ہو یا فعل ہو بسم اللہ کہنا چاہیے حتیٰ کہ پاخانہ جاتے وقت بسم اللہ کہے چنانچہ اس بارہ میں صحیح حدیث صحیح و راوی صحیح اگر وہ کام شرعاً مستحب ہو تو بسم اللہ کہنے کی تاکید مزید ہو جائیگی۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ وضو کے اول میں بسم اللہ کہنا مستحب ہے کیونکہ حدیث ابو ہریرہ و سعید بن زید و ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم میں وارد ہے کہ اس شخص کا وضو نہیں جسے اوپر اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ذکر کیا درواہ احمد و اصحاب السنن) اور یہ حدیث حسن ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے شیخ نے لکھا کہ بعض علماء نے وضو میں بشرط یا نا و واجب کہا ہے اور بعض علماء نے اسکو مطلقاً واجب کہا ہے اور امام شافعی اور ایک جماعت کے نزدیک بیحد کے وقت بھی بسم اللہ کہنا مستحب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے بلکہ موکہ ہے اور دیگر علماء نے اسکو واجب کہا مگر بعض نے بشرط یا نا و واجب مطلقاً واجب مانا۔ پھر شیخ نے اس مقام پر تفسیر کبیرہ وغیرہ کی بعض روایات نقل کر کے کہا کہ یہ اصل ہے لہذا مترجم نے اسکا ذکر ہی متروک کیا۔ شیخ نے لکھا کہ کھانے کے وقت بسم اللہ کہنا مستحب ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر بن ابی سلمہ کو کھاتے وقت تعلیم فرمایا کہ بسم اللہ کہ اور اپنے دائیں ہاتھ سے کھا اور اپنے گدے کی نڈل سے کھا (کافی صحیح مسلم) اور بعض علماء نے اسکو واجب کہا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس نظر سے واضح ہے

مناسب ہو کہ جب بسم اللہ کے تو شیطان ساتھ کھاتا ہو اور برکت مٹ جاتی ہے چنانچہ سنن ترمذی وغیرہ کی حدیث میں یہ بات ثابت ہے اور اگر بتدوین بسم اللہ بھول جائے تو درمیان میں جسوقت یاد آوے اسطرح کہے کہ بسم اللہ اولاً و آخراً جیسا کہ ترمذی وغیرہ کی حدیث صحیح ثابت ہے اور واضح ہو کہ بعض حدیث میں وارد ہوا کہ من کا شیطان خفیہ و نذر و لاغر ہوتا ہے اور کافر کا شیطان موٹا تازہ و قوی ہوتا ہے پس اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کہنے کے جو شیطان ساتھ کھاتا ہو شاید یہ وہی شیطان ہو جو ہزاروں اور بھید سے ہر کہ جسم انسانی کی صورت جیسے جسم انسان سے اور اسکے مائل بیکر ہولانی ہزاروں سے ہر اور روح نورانی اور اسکے مائل بیکر نورانی ملکی سے ہر پس انسان جو غذا کھاتا ہے اگر اسے ایمان کے ساتھ بسم اللہ کہہ کر کھائی تو وہ شمر نور ہر برکات طاعت و ذکر آتی ہوتی ہے جس سے بیکر نورانی قوی ہوتا ہے یعنی نور کی کثرت ہوتی ہے اور اگر کفر کیا یا بسم اللہ چھوڑ دی تو وہ غذائے جسمانی ہو کر بیکر ہولانی کی قوت ہوتی ہے جس سے شر و فساد و مصیبت حاصل ہوتا ہے کہ وہ غذا راہیگان ہو کیونکہ یہ جسم آخر کار خانی ہے پس ہزاروں کے ساتھ کھانے کے یہ معنی ہیں جو مذکور ہوئے اور شاید کہ شیطان ابلیس و اسکی فریت مراد ہو جو ہزاروں سے علیحدہ ہو کیونکہ ابلیس دراصل از قسم جن ہے اور اس کے واسطے غذا معلوم ہے اور جن جابلوں کے شیطان انکار کیا اسکے پاس کوئی دلیل نہیں ہے اور عجب کہ وہ ہمہ تن شیطان کا بندہ بن گیا حتی کہ اوسکی بندگی میں یہ انکار بھی ہو حالانکہ کمال جہالت اور سکون نہیں اور مقدم میں مترجم نے فی الجملہ اشارہ کیا اور انشاء اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر اسکی بحث آویگی شیخ نے لکھا کہ جوع حلال کے تحت بھی بسم اللہ کہنا مستحب ہے کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنی جو رو کے پاس جانا چاہتا ہے اگر اسوقت یوں کہے بسم اللہ اللہم جینا الشیطان و جنب الشیطان مارزقنا یعنی بسم اللہ کسی یہ کام کرنا ہوں کہی ہم دونوں سے شیطان کو دور رکھا اور جو فرزند تو ہم دونوں کو روزی فرما دے اس سے بھی شیطان دور رکھے پھر اگر ان دونوں کے درمیان کوئی دوزخ مقدر کیا جائیگا تو شیطان کبھی اوسکو مضرت نہیں پہونچا سکیگا (المصححین) مترجم کتاب ہے کہ جوع کے وقت بسم اللہ کا استنباب اسواسطے کہ اگر کسی کو اس فعل میں بھی اپنی نیک نیتی پر ثواب ملتا ہو کیونکہ خالی شہوت پرستی مثل جانوروں کے مقصود نہیں ہوتی بلکہ وہ جام عطا ہونے حفاظت اور فرزند صالح کی نیت کرتا ہے چنانچہ حدیث صحیح میں منصوص ہے کہ جب آپ نے اس فعل میں ثواب فرمایا تو بعض صحابہ کہنے لگے کیا رسول اللہ کیا ہم میں سے کوئی اپنی شہوت پوری کرے تو اس میں بھی ثواب پائے پس آپ نے فرمایا کیوں نہیں دیکھتے ہو اگر وہ حرام کاری کرے تو عذاب پائے اور انھوں نے عرض کیا کہ جی ہاں تو فرمایا کہ اسطرح حلال کام میں ثواب پائے گا۔ (مسئلہ) جس طرح جائز کام بسم اللہ مستحب ہے اسطرح اسکے برعکس اگر غیر جائز کاموں پر بسم اللہ کہے تو مصیبت ہی حتی کہ فقہار نے کہا کہ اگر زنا و حرام کاری یا شراب خواری یا قلعی حرام کھانے پر اسے بسم اللہ کہتا تو کافر ہو جائیگا چنانچہ فتاویٰ مہندیہ کی کتاب الارشاد و احکام مرتبین میں یہ مسائل مذکور ہیں مسئلہ اگر کوئی شخص کھانا کھاتا ہو اور دوسرا شخص یا اور اسے کہا کہ آؤ تم بھی کھانا کھاؤ پس اسے جواب میں کہا کہ بسم اللہ تو اسکا حکم ہر جواب ہے کہ اگر کہنے والے کو حقیقت یہی منظور ہے کہ یہ شخص میرے ساتھ کھانے میں شریک ہو جاوے تو اسکا کہنا بہتر ہے اور اگر اوسکو یہ منظور نہیں ہے تو اسکا قتل بغنا قفائہ ہے پس اوسکو اس حرکت سے پرہیز کرنا چاہیے ہر اوہ شخص جسے صلائے طعام کے جواب میں بسم اللہ کہا تو ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنے بعض مسائل میں اور نیز فتاویٰ وغیرہ میں مذکور ہے کہ اسے بجائے اپنے کلام کے بسم اللہ کہو نہ فرمایا تو یہ مصیبت ہی حتی کہ بعض نے کفر کا خوف لکھا بلکہ اوسکو یوں کہنا چاہیے تھا کہ مجھے خواہش نہیں ہو یا میں نہ کھانا کھاتا تم کھاؤ اللہ تعالیٰ تم کو برکت سے یہاں اس کے جو کلمات اوسکا جواب ہو سکتے ہیں (مسئلہ) اگر کسی شخص کو دو تین دن گزرے اور اسے کھانا نہ پایا یا نیک کر مضطر ہو گیا

پھر اسکو مردار کھانا ملا تو ہمارے ائمہ حنفیہ کے اصول پر اسکو بسم اللہ نہیں کہنا چاہیے اسول سے کہ یہ چیز ایسے حال پر مردار ہو اگر اللہ تعالیٰ نے بقدر بقائے حیات کے کھالیے میں اس سے گناہ اوٹھا دیا ہو لیکن بعض مشائخ نے یہ مقدار اس کے حق میں مباح سمجھی حتیٰ کہ ان کے قول پر بسم اللہ جائز ہے لیکن قول ول ارجعہم اللہ اعلم۔ حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع بعض اصحاب کے کھانا کھاتے تھے کہ اتنے میں ایک اعرابی آکر شریک ہو گیا پس بہت جلد وہ طعام ختم ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس شخص نے بسم اللہ نہیں کہا اور اگر کہتا تو شکوکا فی ہوتا (السنن) شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ ابن جریر و ابن ابی حاتم نے بطریق ضحاک عن ابن عباسؓ روایت کی کہ اول جو چیز جبریلؑ علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر لائے یہ ہو کہ جبریلؑ نے کہا کہ اے محمدؐ کہو استغفر اللہ للسمع للعلیم من الشیطان الرجیم پھر کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ جبریلؑ نے جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اس کے یہ معنی ہیں کہ اے محمدؐ اقرأ باسم ربک یعنی اپنے رب کے نام پاک کے ساتھ پڑھو اور اپنے رب عزوجل کا نام ذکر کرنے کے ساتھ اوٹھو اور بیٹھو۔ (لفظ ابن جریر) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ننانوے نام ہیں جسے انکو حفظ کے ساتھ احصاء کیا وہ جنت میں داخل ہوا (الصحيح) اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کا نام پاک بھی معظم و مکرم ہے لہذا کتابت و خطبہ وغیرہ میں باہم آئی لکھتے ہیں اور یہی قسم تو اوسمیں اہم اللہ کی قسم معروف نہیں ہے کیونکہ قسم کا مدار عرف پر ہے اور عرف میں جیسے واللہ کہتے ہیں ویسے والقہوس کے ساتھ قسم معروف نہیں ہے اور بعض محققین نے کہا کہ اللہ ہی اہم عظم ہے کیونکہ اہم ذات جامع صفات ہے اور تعالیٰ نے اسکو قرآن میں ایک ہزار تین سو ساٹھ جگہ ذکر فرمایا ہے لیکن سابق میں ابن کثیر سے ایک روایت گزری کہ اسمین اور اسم اعظم میں آنکھ کی سفیدی و سیاہی کے مانند قرب ہے۔ اور صحیح کی بعض روایات میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم الکمل والہ والہ لا الہ الا ہو الرحمن الرحیم اور شروع آیت الکرسی اور شروع آل عمران میں ہے شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ تفسیر کبیر میں بعض سلف سے نقل کیا کہ آنحضرت کے پانچ نام ہیں اگر انھیں ایک ہزار قرآن میں اور ایک ہزار سنت صحیحہ میں اور ایک ہزار تورات میں اور ایک ہزار انجیل و ایک ہزار زبور اور ایک ہزار لوح محفوظ میں ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ۔ واللہ الاسماء الحسنی کی تفسیر میں آویگا کہ اسماء الہی عزوجل غیر محصور ہیں چنانچہ وہاں ایک حدیث اس بارہ میں صریح منصوص ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کبریٰ کے بیان میں جو حدیث صحیحین وغیرہ میں مروی ہے اس سے بھی ظاہر ہوتا ہے چنانچہ بیان شفاعت میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ شیخؒ نے لکھا کہ اسم پاک ہے جو کسی لفظ سے مشتق نہیں۔ اور عربی نے اسکو امام شافعیؒ و خطابیؒ و امام محمدؒ و امام حریم و غرالی وغیرہ ایک جماعت علماء سے نقل کیا ہے ترجمہ کہتا ہے کہ یہی صحیح ہے۔ اور بعضوں نے اسکو مشتق کہا کہ کیا چنانچہ ابن کثیر و بیضاوی و رازی و خطیبؒ وجوہ اشتقاق کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا مگر میں نے اسمین زیادہ فائدہ نہ دیکھا اسلئے متروک کیا اور اللہ تعالیٰ۔ ہل تعلم سمیاء۔ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ بعض تفصیل آویگی تفسیر کبیر میں شیخ رازیؒ نے لکھا کہ خلایق دو قسم ہیں ایک وہ جو معرفت کے کنارے پہنچے اور دوم وہ جو تاریکی حیرت و جہالت میں حیران ہیں گویا اپنے عقول و ادراک کم کر بیٹھے اور قسم اول جو معرفت تک واصل ہوئے وہ عرصہ نور و فضل و کبریا میں پہنچ کر اس میدان بے انتہا و بجزا پیدائش میں سائر ہیں تو معلوم ہوا کہ کل خلایق اسو سکی معرفت میں و البین۔ (بیان الرحمن الرحیم) یہ دونوں اسم پاک رحمت سے مشتق ہیں اور یہ اشتقاق مبالغہ ہے جس سے کمال رحمت کا اظہار ہوا اور ان دونوں میں سے الرحمن زیادہ بلیغ ہے اور یہی تفسیر ابن جریر و بعض سلف سے ظاہر ہوتا ہے کہ سب علماء متفق ہیں اور اثر عیسیٰ علیہ السلام جو سابق میں مذکور ہوا کہ الرحمن فی ثبوت آخرت کی رحمت والا اور الرحیم خاص کر رحمت کی رحمت والا ہے۔ یہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے اور الرحمن بیشک عربی ہے چنانچہ اہل یمامہ اپنے مسلمان کذاب کو جس الیامہ کہتے تھے لیکن قریش اسکو اللہ تعالیٰ کا نام پاک نہیں جانتے تھے اسلئے یہ قریش کے

ساتھ صلح حدیبیہ میں صلی اللہ علیہ وسلم کا عنوان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس نام پاک سے لکھا یا تو سہیل بن عمرو غیر نے اس سے لکھا کیا وفضل
تعالیٰ۔ قالوا والرحمن السجد لما نزلوا وادہم لغورہ بھی اسی پر بلا لشکر تباہی کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے واسطے یہ نام نہیں جانتے تھے۔ اور عبد الرحمن
بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں الرحمن ہوں اور میں نے جو حکم
پیاد کیا اور اس کے واسطے اپنے نام میں سے نام اشتقاق کیا پس جو شخص رحم کو ملائے یعنی نسبتی تا قطع کرے تو میں اس کو ملاؤنگا اور جو شخص
رحم قطع کرے میں اس کو قطع کرونگا (رواہ الترمذی و قال صحیح) قرطبی نے کہا کہ یہ مشتق ہونے کی دلیل ہے شیخ ابو علی فارسی نے کہا کہ الرحمن شخص
اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک اسم ہے جو جمیع اقسام رحمت کو شامل ہے یعنی رحمت صغیر و کبیر و جلیل و حقیر خواہ مومن کے واسطے ہو یا کافر کے واسطے ہو اور
خواہ دنیا میں ہو یا آخرت میں ہو عام ہے اور اسم الرحیم خاص مومن کے واسطے ہے چنانچہ دنیا میں فرمایا کہ انہم رؤف رحیم۔ اور خصوصیت آخرت کی
دلیل وہ حدیث ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے سورۃ رحمت میں جنہیں سے اسے ایک رحمت کو مخلوقات میں نازل کیا کہ اس کی مخلوق آپس میں رحم کرے۔
پھر پرفیقت کرتی ہے اور باقی تئوں سے قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں پر ظاہر فرماوے گا (الصحیح) شیخ ابن المبارک نے کہا کہ الرحمن اس
صفت کی نشان دہی کرتا ہے کہ اگر اس سے مانگو تو عطا فرمائے اور الرحیم اس صفت کی نشان دہی کرتا ہے کہ جو مانگے اس پر غضب فرمائے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ حدیث
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے دعا نہ مانگے اللہ تعالیٰ اس پر غضب فرماتا ہے (رواہ الترمذی
و ابن ماجہ) بعض شاعروں نے خوب کہا اس آدمی ہی پر گراؤ تو ہو وہ دشمنان کا۔ وہ نشان حق نما لگو کہ تو وہ عہد کرے کہ اگر کہا جاوے کہ تمہیں
الرحیم کو صرف مومن کے واسطے رحیم الاخرۃ بیان کیا حالانکہ حدیث کی دعا و ماثور میں ہے یا رحم لدنیا و الاخرۃ و رحیمہا میں رحیم دنیا و آخرت میں کو
ہو یہ ترجمہ کہ نزدیک اس کا جواب یہ ہے کہ مومن کے واسطے یہ اسم خاص ہے چنانچہ دنیا میں بھی فرمایا کہ انہم رؤف رحیم۔ لیکن جو کہ مومنوں پر دنیا
رحیم ہونا عہد کا قانون ہے ظاہر نہیں ہوتا ہے بلکہ کفار اپنی حکوس گناہ میں مومنوں کو دنیا میں عہد و مشققت عبادت کے ساتھ دیکھتے ہیں اور آخرت میں
اس کا قطعی ظہار ہو جائیگا بلکہ تئوں سے رحمت و فیض ملے گا پوری سورۃ رحمت کے ساتھ کمال ہو گا لہذا رحیم آخرت ہی کا شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اعطاء
خراسانی سے روایت ہے کہ الرحمن سولے اللہ تعالیٰ کے کیسے کا نام نہیں ہوتا لیر الرحیم ملا دیا کہ یہ بھی سولے اللہ تعالیٰ کے کیسے کا نام نہیں ہے
اور وہ ابن جریر حسن بصری سے روایت ہے کہ الرحمن اسم متوجہ ہے (رواہ ابن جریر) ابو الانبیاء نے حسن حبیب سے اس کی تفسیر روایت کی کہ الرحمن
ایسا اسم ہے کہ اس کے ساتھ فقط اللہ تعالیٰ کا نام رکھا گیا اور کسی شخص کی یہ طاقت نہیں اس کو اپنے آپ پر رکھے (رواہ ابن ابی حاتم) واضح ہو کہ سولہ فاجعہ کی فضیلت سے
تئوں کے فضائل کے اور اسم اللہ کے فضائل مسائل کے بیان ہوئی شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ جب قرآن نے الرحیم کی اسم کو کسر دیکر الحمد سے ملا دیا۔
اَحْمَدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ مَا لَکَ یَقُومُ الدِّیْنُ

سب تعریف اللہ کو ہی جو صاحب ساری جہان کا بہت مہربان نہایت رحم والا مالک انصاف جس کے دن کا

اَحْمَدُ لِلّٰهِ۔ سب تعریف ہی اللہ تعالیٰ کے لیے یعنی جمیع مہاد و ثناء ازل سے اب تک جہان کبیر اور جیب انکا وجود ہوا
ہو وہ سب ذاتی حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہیں اور یہ سورہ چونکہ قرآن مجید میں سے ہے لہذا کلام قدیم ہے کہ جب وقت مخلوقات کا وجود ہی
تھیں تھا اس لیے واسطے شیخ ابن جریر سے فرمایا کہ الحمد اللہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات قدس کی ثنا فرمائی اور اس کے ضمن میں البتہ بندوں کو حکم
کہ اس پر اس طرح ثنا کریں گے یا بندوں کو حکم دیا کہ الحمد اللہ اور چونکہ ہم اللہ جات صفات ہیں لہذا کہا گیا کہ اس کلمہ سے اللہ تعالیٰ کے واسطے
جمیع اسماء حسنی و صفات قدسیہ کے ساتھ ثنا ہو جاتی ہے بہ ترجمہ کتابی کہ بجز جب جملہ صفات اکبیر تو۔ (رَبِّ الْعَالَمِينَ) یعنی

عالموں کا پروردگار ہو۔ **ف** یہ ایک صفت خاص بندوں کی تنبیہ ترغیب کے واسطے بیان فرمائی اگرچہ ہم اللہ میں یہ صفت بھی شامل تھی شیخ ابن جریر نے کہا کہ الحمد للہ کے معنی یہ ہیں کہ حمد و شکر کا اصل اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہی ہو سکے سوائے کسی مخلوق کو یا کسی بنائے ہوئے معبود کو بالکل داخل نہیں کیونکہ عالمین کی ربوبیت اسی کے واسطے کہ اس نے اپنے بندوں کو دائمی جزا جان کے مثل کثرت نعمتیں عطا فرمائی ہیں کمال و شمار ممکن نہیں حتیٰ کہ ان کو طاعت کے واسطے اعضا دیے اور ان کی حفاظت کے واسطے دنیا میں رزق و غذا عطا فرمائی حالانکہ ان کو کوئی استحقاق نہ تھا اور دیگر اسباب طاعت مہیا فرمائے اور باوجود اسکے کامل مزید احسان یہ کیا کہ انبیاء و رسل علیہم السلام ان کی ہدایت کے واسطے بھیجے گئے پھر وہی سے دار السلام جنت میں پیشال نعمتوں کے ساتھ دائمی مقام پر لے کر اللہ تعالیٰ کے واسطے اول و آخر اس کل نظام پر حمد و شکر کرتا ہی کہ اللہ تعالیٰ کا احسان اپنے بندوں کے ساتھ ان کے وجود سے پہلے ہوتا ہے کیونکہ کسی مخلوق کو یہ استحقاق نہیں کہ وہ پیدا کیا جائے اور شک نہیں کہ ہر شخص اپنی جان کو تمام جہان کی نعمتوں سے عزیز جانتا ہو پس جان کی نعمت بندہ کے حق میں پہلی نعمت ہو جو اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی پھر اس کے جسم و جان میں جس کو ایک جمل نعمت سمجھتا ہو اگر غور سے دیکھو تو بیشمار تفصیلی نعمتیں ہیں حتیٰ کہ اگر منہ و زبان میں تصور ہو تو طرح طرح کی غذاؤں اور ان کے مزہ سے محروم ہو اور اگر اس کی پیدائش میں بیخانہ کا مقام نہ تو سخت درد و تکلیف کے ساتھ تڑپ کر جان بچانے کی گمان کرے اس طرح اس کے جسم میں لاکھوں گون کے ذریعہ سے خون کی روانی اور ہر عضو کی غذا حیوانی عجیب حرکت کے ساتھ جاری ہو جسے اعضا پر کار و جسم خشک ہو جائے جیسے غیر نرود کی زمین اور غیر نالیوں کی کھیتیاں پر پڑے ہو جاتی ہیں اس طرح اس خون میں اپنی اختلاط اور بخارات بذریعہ بالون کے مسام کے خارج کیا جاتا ہو اگر خارج نہ تو بخار و غیر امراض سے ہلاک ہو جائے پس ہر ہر بال و مسام اس کے واسطے شکر گزاری کی اہمیت ہو اور ہر جڑ بند بلکہ ہر سانس کی آمد و رفت پر شکر واجب ہے بلکہ اسے شکر بھی کہتی ہو اس تو فیض آلات پر سیر ہو اور یہ نعمت عظیم ہو اور ہر نعمت کا شکر اور سپر فرض ہے لیکن اسکے اور اسے عاجزی ظاہر ہو پس بندہ مومن اپنے پروردگار رب العالمین کی نے انہما نعمتین دیکھتا اور اپنی عاجزی کا اقرار کرتا ہو اور اللہ عز و جل رحمہما رحمن جس نے یہ استحقاق اور سپر تہ نعمتیں ارسال فرمائیں وہ اس کی عاجزی سے خوب آگاہ ہو پس اپنے بندہ کی طرف سے در حالیکہ بندہ کے دل میں اپنی عاجزی کا یقین ہو اپنی شکر میں ہی کلمہ قبول فرماتا ہو کہ الحمد للہ رب العالمین حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کو محبوب کہتا ہو جو ایک نوالہ کھائے تو کہے الحمد للہ اور ایک گھونٹ پانی پیئے تو الحمد للہ کہے (کافی المصابین) اور اسی تاویل پر بعض علماء نے کہا کہ ہر نعمت پر الحمد للہ کہنا مستحب ہو اور واضح ہو کہ حمد در حقیقت ثنا یا کسی دل و زبان کے ساتھ ہو اور چہ کہ اسی سے شکر اور اہوتا ہو لہذا شیخ ابن جریر نے لکھا کہ جو لوگ زبان عرب جانتے ہیں وہ حمد و شکر میں سے ہر ایک کو دوسری کی جگہ ہوتے ہیں لہذا الحمد للہ یعنی الشکر اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے شکر ہو پس یہ دونوں برابر ہیں اور شیخ ابو عبد الرحمن السہمی نے حضرت جعفر صادق اور ابن عطاء صوفی سے یہی نقل کیا۔ اور ابن عباس نے فرمایا کہ الحمد للہ شکر گزار کا کلمہ ہے۔ **ع** (فضیلت لکھن) ابن عباس رضی عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے اصحاب کی مجلس میں ایک روز حضرت علی رضی اللہ عنہ سے خطاب کیا کہ لا الہ الا اللہ اور سبحان اللہ اور اللہ اکبر تو ہم لوگوں میں معروف ہی بھلا بتلاؤ کہ الحمد للہ کیا ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ ایک کلمہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی ذات پاک کے واسطے پسند و محبوب فرمایا اور اس کا کہا جانا محبوب کما (رواہ ابن ابی حاتم) یعنی اللہ تعالیٰ محبوب کہتا ہے کہ اس کے بندہ سے الحمد للہ کہیں۔ **م**۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب بندہ نے الحمد للہ کہتا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میرا شکر کیا (ابن ابی حاتم) ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ الحمد للہ اللہ تعالیٰ کے واسطے شکر ہو اور یہی اس کے کمال کا یقین اور اس کی نعمتوں و ہدایت و ایجاد

و غیرہ کا اقرار ہے (ابن جریر و ابن ابی حاتم) حکیم بن عیسیٰ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو نے الحمد للہ رب العالمین کہا تو اللہ تعالیٰ کا ہلکا ہوا کیا پس ہر تیرے واسطے نعمت بڑھاویگا (ابن جریر) اسود بن سریع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے اپنے رب شاکر کے تعالیٰ کے محمد کے بن کیا وہ آپ کو سناؤں آپ نے فرمایا کہ تو آگاہ ہو کہ تیرا رب اپنے حمد کو محبوب رکھتا ہے (رواہ احمد و النسائی) مترجم کہتا ہے کہ ظاہر یہ محال بطور اشعار تھے تو اس سے ثابت ہو گا کہ حمد و ثناء کے اشعار جانو ہیں ولیکن جان کہنا چاہیے کہ ہر شاعر جاہل کو یہ بیاد حاصل نہیں ہو کیونکہ بسا اوقات وہ ایک بات کو تعریف خیال کرتا ہے حالانکہ وہ ادب سے خلاف ہوتی ہے پس حمد و ثناء میں کامل ادب لیا نظر رکھنا چاہیے اور بعض جاہل شاعر جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں ایسے اشعار کہتے ہیں جو دنیاوی بادشاہوں کے واسطے کہے جاتے ہیں یا معراج شریف میں ایسے سنان بیان کرتے ہیں جیسے دنیا میں ممکن ہو یا دنیاوی بادشاہوں کے بیان موجود ہو یہ محض بے ادبی و قبح کہہ کر ہی نفوذ یافتہ ہیں ذلک م۔ جابر بن عبد اللہ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ بہت خوب فاضل و کریم اور احمد رضا افضل دعا ہے (ترمذی نسائی ابن ماجہ) مترجم کہتا ہے کہ یہ حدیث حسن ہو اور صریح ہے کہ الحمد دعا ہے جسکو مقتدی اپنے دل سے بغیر زبان کے ادا کر سکتا ہے م۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی بندے پر کوئی نعمت فرمائی پس اس نے الحمد للہ کہا تو الحمد اس نعمت سے افضل ہوگی (رواہ البیہقی) یعنی جو نعمت عطا کی وہ اس بندے کو ملی اور حبیب سے اس پر شکر کیا تو اسکے نامہ اعمال میں حمد کا ثواب نسبت اس نعمت کے افضل رہا چنانچہ حدیث ابن ماجہ میں صریح ہے م۔ قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ نوافل اصول میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری امت میں سے کسی کے قدمہ میں تمام دنیا مع اپنی تمام چیزوں کے آجائے پھر وہ الحمد للہ کہے تو الحمد اللہ اس سے افضل ہوگی قرطبی نے کہا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ اللہ شکر کرنے کی توفیق دے گا اور اس پر تمام دنیا کی نعمت سے بہت بڑھ کر نعمت ہو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ ثناء و ثناء کی اور یہ نعمت فانی ہے کہ ثواب حمد دائمی رہے گا بلکہ اسکے طفیل میں نعمت دنیاوی بڑھ جاتی ہے حالانکہ دنیا فانی ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندہ ہے کہ اگر ای رب تیرے جلال الوجہ و عظیم السلطان کے واسطے تجکو حمد ہی جیسے تیری شان کے لائق ہے پس فرشتوں کو اسکا کھنا مشکل ہو گیا حتی کہ انھوں نے جناب ماری عز و جل میں عرض کیا کہ ای رب تیرے بندے نے ایسا عظیم الشان کلمہ کہا کہ ہم اسکو لکھنے سے عاجز ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بندے نے کہا کہ حالانکہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے دونوں فرشتوں نے عرض کیا کہ ای رب و سنے یوں کہا کہ ای رب تیرے جلال الوجہ و عظیم السلطان کے واسطے تجکو حمد ہی جیسی تیری شان کے لائق ہے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تم اسکو یوں ہی لکھو جیسے میرے بندے نے کہا یا شک کہ جب وہ مجھے لکھا تو میں ہی اسکا ثواب عطا فرماؤں گا (رواہ ابن ماجہ) شیخ نے لکھا کہ قرطبی نے ایک جماعت علماء سے نقل کیا کہ لا الہ الا اللہ کہنے سے الحمد للہ رب العالمین کہنا افضل ہوتا ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی توحید مع حمد و ثناء ہے اور دیگر علما نے فرمایا کہ نہیں بلکہ لا الہ الا اللہ افضل ہے کیونکہ یہ کلمہ درمیان کفر و ایمان کے حد فاصل ہے اور اسی کے واسطے لوگوں پر جہاد کیا جاتا ہے حتی کہ جب وہ فوجوں نے لا الہ الا اللہ کہا تو مقبول ہو جاتے ہیں (کافی المصنف) اور حدیث دیگر میں ہے کہ سب افضل کا جو میں نے اور مجھ سے پہلے پیغمبروں نے کہا لا الہ الا اللہ وہ لا شریک لہ ہے اور سابق میں حدیث جابر رضی اللہ عنہ میں گذر کہ افضل الہی کہ لا الہ الا اللہ اور افضل الہی الحمد للہ ہے ترمذی نے کہا کہ حدیث حسن ہے شیخ نے لکھا کہ احمد میں الف لام متفق ہے یعنی حمد کے جمع اجناس و اقسام کا نزل سے اب تک اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہیں چنانچہ حدیث میں بھی آیا کہ اے کل حمد تیرے ہی واسطے ہے اور

کل سلطنت تیری ہی واسطے ہو اور کل خیر تیرے ہی ہاتھ میں ہو اور کل اذیت تیرے ہی جانب سے ہو آخر تک مترجم کتابہ یعنی کل خیر تیرے ہی ہاتھ میں
قد رشتہ میں ہر شیخ نے لکھا کہ عالمین جمع عالم ہو اور عالم ہو جو کو کہتے ہیں جو سوائے اللہ عزوجل کے ہر کس بیان اسکی جمع بیان کرنا باعتبار
اقسام مخلوقات اسمائی و زمینی و خشکی و تری و جن و انس وغیرہ ہو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ ابو اللہ رب العالمین کی تفسیر میں
کہا کہ حمد اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہر جسکی ہر مخلوق ہو جو آسمانوں میں ہو یا زمینوں میں ہو یا آسمان کے اندر یا ان کے بیچ میں ہر جسکو ہم جانتے ہیں
یا نہیں جانتے ہیں۔ مترجم کتابہ کہ حکم قولہ تعالیٰ۔ ما یعلم جنود ربک الاہو۔ کوئی شخص مخلوقات الہی کو نہیں جان سکتا لیکن سلطنت سے اس
بارہ بین نظام ہر سرخیل روایات متقد و وارد ہیں چنانچہ شیخ نے بروایت ابو العالیہ اٹھارہ ہزار اور زمین کے ہر گوشہ میں تین ہزار پانچ سو نقل کیے
ہر روایت میں ہر ہزار میں ابی حاتم ولیکن کہا کہ ایسے کلام غریب کے واسطے دلیل صحیح کی ضرورت ہو اور مترجم کتابہ کہ یہی حق ہو حالانکہ کسی حدیث
یا آیت میں تعداد کو نہیں ہر بلکہ صریح آیت سے اوپر معلوم ہوا کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی شخص نہیں جانتا لیکن یہ ممکن ہو کہ ان روایات میں
سیرا ہو کہ ہر ایک ہزار کو علم ہوا اور سکا بیان ہو اور کل مخلوق الہی کا بیان نہیں ہو سکتا اور دلیل اس پر ہو کہ ابو العالیہ نے صرف زمین کے عالم
بیان کیے ہیں کیونکہ ہر گوشہ میں تین ہزار پانچ سو کے حساب سے چار دن گوشوں میں چودہ ہزار ہوئے اور اگر اٹھارہ ہزار ہوں تو ہر گوشہ میں
چار ہزار ہوتے ہیں لہذا ان روایات کی نقل میں کوئی حرج نہیں ہو تاکہ جہاں تک معلوم ہوا اسکی عظمت دیکھ کر تمام مخلوقات الہی غیر کتابہ ہی پر
قیاس کیا جاوے جس سے عظمت فکر باری الہی کا نور دل میں آوے چنانچہ شیخ نے لکھا کہ سلیح کجی سے روایت ہو کہ عالمین ہزار اربت ہزار ارب
سمندر میں چھ سو اوڑھن کی ہیں چار سو ہیں اسی کے مثل سعید بن المسیب سے منقول ہو بلکہ ایک ضعیف اسناد سے حدیث بھی وارد ہو چنانچہ جابر
بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں ایک سال ٹیڑیوں کی قلت ہوئی کہ نظر نہ آئیں تو حضرت عمر رضی اللہ
عنہ نے دریافت کیا کہ کچھ پتہ نہ پایا پس ٹیڑیوں کو ایک سو ارب جانب میں دو سو ارب جانب شام و میل جانب عراق روانہ کیا تاکہ دریافت کرے کہ کہیں کچھ
ٹیڑیاں نظر آئیں یا نہیں پھر جانب میں چار سو ارب گیا تھا واپس آکر اور ایک مٹھی ٹیڑیاں لاکر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے رکھیں جب آپ نے
او کو دیکھا تو کبیر کہی پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار امتیں پیدا فرمائیں چھ سو ہزار میں
اور چار سو خشکی میں تین تین ہیں ان امتوں میں سے سب پہلے ٹیڑیاں نسبت ہوئی اور جب نہ نسبت ہوئیں تو اس طرح پوری آفت نازل
ہوگی جیسے لڑی ٹوٹ کر دانے گرتے ہیں (رواہ ابویعلیٰ) لیکن اسکی اسناد میں ابن عیسیٰ اللہالی ضعیف راوی ہو۔ وہب بن منبہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
کی مخلوق اٹھارہ ہزار عالم ہو جنہیں سے ایک عالم یہ تمام دنیا ہو۔ مترجم کتابہ کہ اس سے معلوم ہوا کہ ابو العالیہ کی روایت سابقہ چودہ ہزار یا اٹھارہ
لفظ ایک عالم کا بیان ہو۔ شیخ نے لکھا کہ مقابل رازی نے فرمایا کہ عوالم اسی ہزار ہیں کہ عجب جابر نے فرمایا کہ عوالم کی تعداد کو سوائے اللہ عزوجل
کوئی نہیں جانتا۔ قرطبی نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا کہ چالیس ہزار عالم ہیں جنہیں سے ایک عالم یہ دنیا مشرق سے مغرب تک
ہو۔ زجاج نے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے دنیا و آخرت میں پیدا کیا کل کو عالم کہتے ہیں قرطبی نے کہا کہ یہی صحیح ہو کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام
جب فرعون سے رب العالمین کی الوہیت بیان فرمائی تو فرعون نے کہا۔ وارب العالمین۔ یعنی رب العالمین کون ہو۔ جواب دیا کہ۔ رب السموات
والارض و ما بینہما۔ یعنی آسمانوں زمینوں والکے مابین کا رب ہو۔ اور عالم مشتق از علامت ہو جو اپنے پیدا کر کے والے پر دلالت کرے کیونکہ عالم
جو عجب حکمت سے مالا ہو اپنے خالق عزوجل کی وحدانیت پر دلالت کرتا ہو پھر رب العالمین کی صفت بیان فرمانے کے بعد۔
الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ دو صفت بیان فرمائیں جنکا بیان بسم اللہ میں گذرا کیونکہ رب کی تربیت میں انعام و منزل ہوئی ہوتی ہے

دوستان اولی

معلم کبھی تربیت کے واسطے بچہ کو مارتا ہے تو تفصیل فرمائی کہ رب العالمین کی شان بھی رحمت عذاب کو شامل ہے لیکن رحمت غالب ہے لہذا الرحمن اور الرحیم دو صیغہ مبالغہ رحمت کے واسطے بیان فرمائے۔ اور حدیث قدسی میں ہے کہ میری رحمت نے میرے غضب پر سبقت فرمائی ہے (کافی الصحیح) اور بعد قرآن میں فرمایا۔ ورحمتی وسعت کل شئی۔ یعنی میری رحمت ہر شے کو شامل ہے۔ پھر اسکے بعد خود دلالت کے لیے فرمایا۔ **صَالِحِ يَوْمِ الدِّينِ**۔ یعنی روز جزا کا مالک ہے۔ **ف** حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو عقوبت ہو اگر وہ مومن کو پہلے طور پر معلوم ہو جائے تو کوئی اس کی جنت کی طرح نہ کر سکے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک رحمت ہو اگر وہ کافر کو معلوم ہو جائے تو کوئی اس کی جنت یا دوزخ (صحیح مسلم) اور اللہ تعالیٰ نے قولہ تعالیٰ۔ الملک القدوس المؤمن المہیمن الایہ میں من اپنا اسم صفت فرمایا اور اپنے بند مومن کا بھی یہی نام فرمایا پس من بھی صفت غصبی سے متصف ہے چنانچہ تو اس کو نفس شیطانی کے مقہور کرنے کے واسطے کام میں لایا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی دین سے فتنہ کفر و معصیت مٹ جائے اور اس واسطے جو امر مشروع ہو اگر اس وقت تک کفار توحید الہی پر عبادت کرنے کو ایذا دین یا مانع ہوں حتیٰ کہ اگر جزیہ و اطاعت کا الزام کریں تو اس سے تعرض نہیں کیا جائیگا بلکہ ترحم کے ساتھ اونکے جان مال کی حفاظت کی جائیگی کیونکہ جیل و جھون نے دنیا اختیار کی اور اسکے پیچھے آخرت کا عذاب الہی گوار کیا تو دنیا میں کمی نہوگی اگرچہ انکی حماقت پر اسف کیا جائے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ترحم ہر چیز کے ساتھ ہے حتیٰ کہ حدیث شریف میں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے ساتھ ترحم فرض کیا ہے پس جب تم کسی جانور کو ذبح کرو تو غوبی کے ساتھ یعنی آہستہ تیرے پتھر پتھری کے ساتھ راحت دو اور جب تم کسی قاتل سے قصاص لینا چاہو تو غوبی کے ساتھ قصاص لو (السنن) صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ کیا ان جانوروں میں بھی اہل کتاب ہو فرمایا کہ ہر جاندار جگہ واسے کی پرداخت میں ثواب ہے (السنن) اور احادیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ ایک باغ میں داخل ہوئے تو اوس میں ایک خستہ اونٹ نے آپ کو دیکھ کر فریاد کی پس آپ نے دریافت فرمایا کہ یہ کس کا اونٹ ہے جب حاضر ہوا تو اوس سے فرمایا کہ یہ اونٹ شکایت کرتا ہے کہ مجھے کام بہت لیا جاتا اور چارہ بہت کم دیا جاتا ہے اوس سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ میرا اونٹ نہیں ہے بلکہ یتیموں کا ہے اس حدیث میں بھی آپ نے جانور دن پر ترحم کی تاکید فرمائی۔ اور احادیث میں ہے کہ ایک شخص جاتا تھا پس اسے ایک کنوین کے گلے لگا کر لے کر آتا دیکھا جو زبان نکالے کچھ چراتا ہے اور پیاس سے مضطرب ہے اوس نے اپنا موزہ نکال کر اوسکے ذریعہ سے کتے کو سیر کیا پس اللہ تعالیٰ نے اسے شکر یہ میں اس شخص کو بخش دیا (بخاری) اور روایت ہے کہ ایک زمانہ میں ایک فاجرہ عورت تھی اوس نے بھی اسے مانند ترس کھا کر ایک کتے کو پانی پلایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے اوس وقت کے پیغمبر کو وحی فرمائی کہ میں نے اس کو بخش دیا (صحیح) اور احادیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک عورت ایک بلی کی وجہ سے جہنم میں داخل ہوئی جس کو اوس نے بند کر دیا تھا نہ اوس کو کھانا دیتی اور نہ چھوڑتی کہ وہ کھڑے کھڑے کھاے یہاں تک کہ بھوک پیاس سے ترا کر مر گئی (الصحیح) اور حدیث میں ایسے شخص کی مذمت وارد ہے جو تھوڑی دور جانو لاہو جان فیہ مشغول ہو کر نہ دیکھتا کہ بھوک پیاس سے ترا کر مر جائے (الترمذی وغیرہ) حدیث میں ہے کہ رحم الراحمین اوصیاء بندوں پر رحم کرنا ہے جو رحم کرنے والے ہیں پس تم زمین والوں پر رحم کرو کہ مالک آسمان تم پر رحم فرماوے گا (الترمذی وغیرہ) پس ترحم کے بارہ میں احادیث کثیرہ ہیں جس سے بندوں درجات بلند ہوتے ہیں اور جو لوگ کسی جاندار کو ایذا پہنچاویں وہ دنیا میں بدکرداری کے امتحان میں ٹلے گئے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے مخلوق کو غلامی کوئی مخلوق اوسکے قبضہ قدرت سے باہر نہیں ہو سکتی لیکن موزی بدکردار لوگ اپنے اعمال میں مبتلا ہیں جنکے واسطے اللہ تعالیٰ نے قیاس کا دن روز جزا مقرر فرمایا ہے اور اس دن اللہ تعالیٰ کے حکم سے سب مخلوق کا ظاہری اختیار بھی سلب ہو جائیگا اور وہ فقط اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہوگا اس واسطے مالک یوم الدین فرمایا ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ بعض قوارے ملک یوم الدین پڑھا یعنی بادشاہ روز جزا اور دوسرے قوارے ملک یوم الدین

پڑھا اور یہ دونوں قرأتیں صحیح متواتر قراءت سبعہ میں سے ہیں۔ اور زہری نے کہا کہ جرین مکہ و مدینہ کے لوگ ایک پڑھتے ہیں۔ اور ابو بکر بن ابی کوفہ
 امام زہری سے مرسل روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دابو بکر و عثمان معاویہ رضی اللہ عنہم کی قراءت مالک یوم الدین تھی۔ شاک نے
 ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ مالک یوم الدین کے یہ معنی ہیں کہ اس دن کسی شخص کو حکم کی قدرت ہوگی جیسے دنیا میں بادشاہوں کو ہوتی
 ہے۔ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زمین کو مقبوض اور آسمانوں کو معین میں پیچیدہ کر کے
 فرمائے گا کہ بادشاہ زمین ہوں وہ کہاں ہیں جو زمین کے بادشاہ تھے کروں کش کہاں ہیں مجسکر کہاں ہیں (الصبحین) اللہ تعالیٰ فرمائے گا۔ دشمنان اصوات
 الرحمن فلا تسمع الا ہمساً۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے واسطے آوازیں اپنی ہو جاوے گی پس سوائے سنسناساٹ کے کچھ نہیں سنا جائیگا۔ وقال تعالیٰ۔ لا یحکون
 الامن اذن لا الرحمن۔ یعنی جسکو اللہ تعالیٰ نے اجازت دی اس کے سوائے کسی کو بولنے کی مجال ہوگی۔ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کے نزدیک حقیر نام وہ شخص ہو جسکو شاہنشاہ کہا جائے (الصبحین) روز جزا میں ہر ذرہ ذرہ نیکی و بدی ظاہر ہو جائیگی چنانچہ فرمایا میں ہمیشہ شغال
 ذرہ خیر و بدی لعل شغال ذرہ شکاریہ پس ہر نیکی و بدی اگرچہ ذرہ برابر ہو آدمی کے سامنے موجود ہوگی لہذا حدیث میں وارد ہے کہ ذرہ کبیرہ وہ شخص ہے جو
 جیسے اپنے نفس سے دنیا میں حساب کیا اور بعد موت کے لیے کام کیا اور عاجز نادان وہ ہے جو نفس کی خواہش میں پڑا اور اللہ تعالیٰ پر نواہشیں نہ ہیں۔
 حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے نفوس کا حساب کر لو اس سے پہلے کہ تم سے حساب لیا جائے اور اپنے اعمال نفس نول اذیال سکے کہ میرا
 میں تو لا جاؤں اور اس بزرگ پیشی کے واسطے آراستہ ہو کہ جیسا ایسے پاک عزوجل کے حضور میں پیش کیے جائے کہ جیسے تمہارے اعمال میں سے کچھ
 بھی پوشیدہ نہیں ہو۔ منہر جم کہتا ہے کہ حساب و وزن اعمال و جزا و افعال کا تفصیلی بیان انشاء اللہ تعالیٰ اپنے مواقع پر آدیا گیا پس ہر عمل شریک
 ایک گناہ ہے۔ بعض علماء نے لکھا کہ جب بندہ اس سورہ کی قراءت میں مالک یوم الدین ہوتا ہو تو گویا وہ اپنے بولٹ و بدینی چھوڑ کر خوف کے
 ساتھ اخلاص کا اقرار کیا۔ اَیُّاکَ نَعْبُدُ وَ اَیُّاکَ نَسْتَعِیْزُ تیری ہی ہم عبادت کرتے اور تجھی سے ہم مدد چاہتے ہیں۔
 بعض سلف نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ جیسے قرآن کا بھید ہے ویسے ہی سورہ فاتحہ کا بھید یہ کہیت ہے پس ایک نعبد سے بندہ بدینی و شرک سے بیزار
 ہوا یعنی ہم خالص تیری ہی عبادت کرتے ہیں پھر چونکہ اسمیں بھی اپنی قوت کا دعویٰ تھا گویا کہ یہ قوت حاصل ہے کہ ہم خالص عبادت کریں اور
 یہ بھی حرکت میں داخل ہو لہذا وایک نستعین سے یہ دعویٰ بھی چھوڑ دیا یعنی اپنی جانب نسبت کرنے سے بھی بیزار ہو کر تیری ہی جانب نظر کرنے
 ہیں کہ جو خالص عبادت ہم سے زبردہ ہو تیری ہی عین عنایت ہے اور تیری ہی توفیق قوت سے ہوگی۔ شیخ رحمہ اللہ لکھا کہ اس مقام پر بندہ نے
 خطاب کے ساتھ عرض کیا تو گویا بھید یہ ہے کہ جب بندہ حضور اکی عزوجل میں حاضر ہوا اور اسے حمد و ثناء کی اور جاناکہ وہ مالک روز جزا
 ہے جیسے کوئی ذرہ ذرہ پوشیدہ نہیں ہو تو اپنی اس حالت پر متنبہ ہو کر جان گیا کہ میں اس کے حضور میں اس طرح حاضر ہوں کہ میرے ظاہر
 و باطن ذرہ ذرہ پیرا و سکا علم محیط ہو تو اسے خالص کی التجا اور توسیع کی دعا کی لہذا عرض کیا کہ۔

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْهِمْ غَیْرِ الْمَغْضُوْبِ

چلا ہکو راہ سیدھی راہ اونکی چہر تو نے نعل کیا نہ چہر غصہ ہوا

عَلِیْہُمْ حُورٌ لَا الضَّالِّیْنَ

اور نہ بیکے والے

یعنی اسے عبادت کے واسطے دعا مانگی کہ۔ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِیْمَ۔ یعنی ہکو راہ مستقیم کی ہدایت فرما۔ ف

مراد مستقیم لغت عرب میں ایسی راہ کو کہتے ہیں جس پر کسی کو پہنچنے پر لفظ اولیٰ زبان میں ہر ایسے قول فعل کے واسطے بھی مستعمل ہوا جو ٹھیک راست
ہوا اور ہدایت کے دو معنی آتے ہیں ایک ہتھیلی کی طرح اور دوسرے کو مسجد معلیٰ کا راستہ بتایا کہ تم اس طرح ان نشانات پر چلے جاؤ اور راہ میں فلاں
فلاں مقامات پر فلاں فلاں قسم کے چور ہیں اور ان سے بچنے کی فلاں فلاں ترکیب ہو اور یہ معنی راہ آخرت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
ہدایت ہو کہ آپ نے لوگوں کو جنت و رضوان الہی کا راستہ بتلایا اور اس راہ باریک میں جس میں عقل و حواس کام نہیں کرتے ہیں پوشیدہ چور ہیں
یعنی شباطین جن انس و جنات و غیروہ سے جو خطرات ہیں ان سے گاہ فرمایا اور اس کی جہیہ ہو کہ یہ راہ اصلاح طلبانوار طاعت سے ہوتی ہے لیکن قلب میں جو
نور پیدا ہوتا ہو وہ شیطان بندہ کو غافل یا کر ضائع کرنا ہوا اور اس کی کیفیت حادثہ میں کوہر و جگہ بیان پہنچنے پر موقع پر انشاء اللہ تعالیٰ آویگا پھر جملہ آیت کی ہدایت کے ایک
بھی ہو کہ تم لوگ باوجود نجات نماز و قیام میں دیگر سنتوں اور نفل میں بھی اللہ تعالیٰ سے ہدایت مانگو کہ اہل العطا مستقیم توبہ میں سے ایک دوسرے معنی مراد ہیں یعنی مقصد و
چونچا نا پس اگر سوال کیا جائے کہ جو شخص بیان لایا وہ صراط مستقیم پر آیا پھر آپ کس صراط مستقیم کی درخواست کرتا ہو جواب ترجمہ کے بلکہ شکل سے لیا ہوا اور اس کی
توضیح سے پہلے دیگر علماء کا جواب نقل کیا جاتا ہو اور وہ یہ ہو کہ ہر کوہر مستقیم کی ہدایت کہ معنی راہ مستقیم پر برابر قائم رکھے یہ بھی جواب عمدہ ہو اور عوام کی
فہم کے لائق ہو اور جواب مترجم کی توضیح یہ ہو کہ ایمان و تقویٰ کے مراتب ہیں اور بعض احادیث میں اس کو ایمان و احسان سے تعبیر فرمایا گیا اور زیادہ
تفصیل کے واسطے یوں سمجھنا چاہیے کہ سلا مرتبہ خلوص یقین معانے فرائض و واجبات ہو اور یہ مرتبہ ادون بندوں کے واسطے ہو جس کو عرف میں
لوگ اولیاء اللہ کہتے ہیں لیکن عوام کے ساتھ کچھ کشف و کرامت دیکھا کرتے ہیں حالانکہ کار و بار دیا اللہ رحمہم اللہ کے نزدیک کشف کرامت
کوئی وغیرہ چیز نہیں ہو حتیٰ کہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے مثل ہونا غیر ممکن ہو کشف و کرامت کی تلاض نہیں کرتے تھے کیونکہ معارف الہیہ میں
او کوہر مراتب عالیہ سے عقل کامل حاصل تھی پھر اس سے اعلیٰ مرتبہ شہادت ہو کہ اپنا جان مال اللہ تعالیٰ کی توحید بلند ہونے کے واسطے خالص ہو سکی
رضائین فرمان کیا پھر اس سے اعلیٰ مرتبہ صدیق ہو پھر اس سے اعلیٰ مرتبہ نبوت ہو لیکن نبوت کے اقوال اللہ تعالیٰ نے نازل ہیں معین فرمے تو
حضرت محمد خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمائے اور آپ کے بعد قطعاً کوئی پیغمبر نہیں ہوگا پس کوئی شخص نبوت کے واسطے کوشش نہیں
کر سکتا لیکن راہ نبوت کی کوشش کرنا اس غرض سے ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ہر اہی نصیب ہو جیسے خاص صحابہ رضی اللہ عنہم کو انحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نعمت ایمان کی رہنمائی پائی تو وہ ہر وقت نماز میں اللہ تعالیٰ عزوجل سے بہت عمدہ طریقہ پر حاجت
عقد و ثنا و اظہار خلوص کے راہ مستقیم پر پہنچنے کے لئے کی درخواست کرتا ہو اور جو ایک درجہ پر پہنچ گیا وہ اس سے عالی درجہ کی درخواست کرتا ہو
اٹھی ہو کہ راہ مستقیم تک پہنچا دے یعنی صراط الذین انعمت علیہم جو وہ لوگوں کی راہ تک چھوڑ توئے العام فسر باب ہو
اور اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں پر انعام فرمایا اور ان کا ذکر اس آیت میں ہو۔ اولئک الذین انعم اللہ علیہم من النبیین و الصالحین
والشہداء و الصالحین و حسن اولئک ثقتاً یعنی انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین یہی بندے ایسے لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے انعام فرمایا اور ہر اہی
کے واسطے یہ لوگ کیا خوب ہیں۔ یعنی جس بندہ کو انکی رفاقت و احسان نہ نصیب ہوا وہ نہایت بلند درجات و دروس جنات میں بے مثل
عیش میں پہنچ گیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ابتدائی درجہ والوں یعنی صالحین کے لیے وہ نعمتیں مہیا فرمائی ہیں کہ کسی آنکھ نے نہیں دیکھیں اور کسی کان نے
نہیں سنیں اور نہ کسی ہنجر کے دل پر دکھا تصور گذار (کافی اصح) پس جب صالحین کے یہ مراتب ہیں تو اعلیٰ درجات کو کون قیاس کر سکتا ہو پس
حاصل یہ ہو کہ بندہ ابتداء میں رہنا ہی پاتا ہو اور اسی رہنمائی پر مقصود تک پہنچنے کی کوشش کرتا ہو اور پہنچا تا کہ یہ فعل ہو جس کا خالق اللہ
عزوجل ہی ہو پس درخواست کرتا ہو کہ اٹھی میں چلتا ہوں اور توارحم الراحمین ہو تو اپنے فضل سے مجھے صراط مستقیم تک پہنچا دے یعنی اس

راؤ کس جس سے تینے تیسے پچھونے پر تو نے انعام فرمایا ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مراط مستقیم کتاب الہی عزوجل ہے (ابن ابی حاتم و ابن جریر و راہ احمد و الترمذی و توفی) اور یہی عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور ضحاک و یحییٰ بن یزید و ابو صالح و ابو مالک بن عباس سے اور غیر انہما فی نے ابن مسعود و دیگر صحابہ رضی اللہ
عنہم سے روایت کی کہ مراط مستقیم دین اسلام ہے اور یہی قول حضرت جابر و محمد بن الحنفیہ و عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے مروی ہے۔ مراط مستقیم کتاب ہے
کہ مراط مستقیم حقیقت یہی اسلام ہے جو قرآن مجید سے ظاہر ہوتا ہے جو اسے بذریعہ تعلیم حاصل کیا لیکن یہ تعلیم فقط رہنمائی ہے اور اس کے موافق
ہر شخص اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے ہو کیونکہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مجید کی محافظت پر قائم رہنے کی نصیحت فرمائی تو علماء
صحابہ میں سے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کا خون نفاذ دین کیونکہ ہم شہید ہیں اور ہم اپنی اولاد کو پڑھاویں گے اور ہماری اولاد اپنی
اولاد کو پڑھاویں گی یعنی یہ سلسلہ برابر باقی رہے گا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعجب کے طور پر فرمایا کہ میں مجھے فقہاء مدینہ سے جانتا تھا حالانکہ تو نے
یہ بات کسی کی بات نہیں لیکن یہاں پر ان کی ہود و نصاریٰ کی مثل میں کتاب ہے پھر کچھ اور کون فائدہ دیتی ہے (السنن) یعنی ان لوگوں کی یہ حالت ہے جو آنحضرت
نے فرمائی کہ مثل انکار کھل اسفار اسے کہ حال اپنے اوپر کتابوں کا بوجھ لادے ہو حال حاصل پڑے لفظی بحث و جدال میں اور رعوت کے فحش و
افتخار میں غرق ہو کر رہے ہیں اور امتداد و انوار کچھ نہیں دیتے ہیں بلکہ حقاقت سے اوسکو دنیا کمانے کا الزام دیتے ہیں جیسے ہمارے شیخ اعلیٰ اللہ درجاتہ
مولوی روم علیہ الرحمۃ کا یہ شعر ہے **حاصل علم ابرق زنی مارے بودہ علم ابر دل زنی مارے بودہ** اسکا حاصل یہ ہے کہ اگر علم کے ذریعہ سے اپنے فرائض
ہوں جو کجاہ در صرف جسمانی زندگی تک ہو تو ایسے عالم کے حق میں اسکا علم سیاہ سانپ سے بدتر ہے کیونکہ حدیث میں ہے **تین فریق تھیں برے جنہر**
کی گاہ بھر کی گاہ ایک عالم ہے جسے علم کو بے محل صرف کیا چنانچہ حدیث مذکور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آویں گی جیسے عالم شقی کی فضیلت میں بھی بات
قرآنی اور نیکی شیخ نے لکھا کہ انوس بن حمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مراط مستقیم ایک
مثل فرمایا ہے ایک مراط مستقیم بنائی اور صراط کے دونوں جانب ہزارین ہیں جنہیں بغیر کوڑے کے مروا دینا اور دروازوں پر پروسے لٹکتے ہیں اور
صراط کے سرے پر پکارے ہوئے ہیں کہ آگے آؤ کہ اس کو سب اس میں داخل ہوا اور طیر صراط راہ مت ہاؤ اور دو مراط پکارتے والا اس راہ کے بالائی
سرے پر موجود ہے تو جب کوئی شخص اس راہ چلنے والوں میں سے ان دروازوں میں سے کوئی دروازہ کھولنا چاہتا ہے تو آواز دیتا ہے کہ اسے یہ قوت
یہ دروازہ مت کھولو کیونکہ اگر اسکو کھول دیا تو اسکا نہر جا پھینکا پھر اس مثل کا بیان فرمایا کہ یہ صراط تو اسلام ہے اور دونوں دیواریں حدود
الہی ہیں اور دروازے و چیزیں ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اور صراط کے سرے پر پکارنے والا کتاب الہی ہے اور بالاسے سرے پر پکارنے والا
ہر مسلمان کے دل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک اعظمت ہوتا ہے (راہ احمد و ابن ابی حاتم و ابن جریر و الترمذی و النسائی و اسنادہ حسن
صحیح) حضرت مجاہد نے فرمایا کہ مراط مستقیم سے مراد حق ہے عاصم اہل بیت نے روایت کی کہ حضرت ابوالعالیہ نے فرمایا کہ مراط مستقیم آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اور آپ کے صاحبزادے حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ عاصم نے کہا کہ پھر میں نے جاکر حسن امیری سے یہ بات بیان کی
تو فرمایا کہ ابوالعالیہ نے سچ فرمایا اور بہت اچھی نصیحت فرمائی (راہ ابن ابی حاتم و ابن جریر) شیخ نے کہا کہ یہ سب اقوال صحیح ہیں کیونکہ حدیث میں
آیا کہ تم لوگ ان دونوں کی اقتدا کیجو جو میرے بعد ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما ہیں (الزہری وغیرہ) پس جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور شیخین کی اقتدا کی تو وہ حق کا تابع ہوا اور حق کا تابع ہوا اور جو اسلام کا تابع ہوا وہ قرآن مجید کا تابع ہو پس سب
اقوال صحیح متلازم ہیں۔ اس طرح یہ قول جو حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ مراط مستقیم وہ ہے جس پر سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چھو

(رواہ الطبرانی) مترجم کہتا ہے کہ یہ قول نہایت عمدہ ہے لہذا امام ابو حنیفہ جرح فرمایا کہ میرے نزدیک یہی تاویل نہایت اولیٰ ہے شیخ
 ابن کثیر نے بھی اسکو پسند کیا پھر لکھا کہ بعدہ کو ہر وقت اللہ تعالیٰ سے ہر ایشہ حرام بتقیم کی دعا کرنے کی ضرورت ہے کیونکہ اس سے نیات قرار
 و اعمال صالحہ کی توفیق ملے گی۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث میں آیا کہ آدمیوں کے قلوب فیض توحید سے آئیں ہیں وہ انکو جبر چاہتا ہے پھر توحید
 (الصحيح) لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عاہلین آیا کہ انکی میرے دل کو اپنے دین پر ثابت برقرار رکھو (الصحيح) پس حاصل یہ نکلا کہ بعد بیان کے
 ہندو جہان تک ممکن ہے اپنے رب عزوجل سے عطا انبیاء صالحین پر قائم رہے مگر مقصود تک پہنچنے کی درخواست کرتا ہے، کیونکہ نہ ہائی کہ موافق
 پسوخ جانا لازم نہیں ہے کیونکہ پہنچنا بھی اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے پیدا ہوتا ہے اور کسی مخلوق کو کسی چیز کے پیدا کرنے کی قدرت نہیں ہے
 حق اور یہی صحیح ہے قیامین جمیع اہل سنت کا اعتقاد ہے اسبواسطے درخواست کرے کہ نہ ہائی کے موافق عطا صالحین میں پہنچایا جاوے۔
 غایۃ المقصود علیہم و آلہم و الصالحین۔ عطا وہ لوگوں کی چیز تو نے غضب کیا اور نہ راہ اون لوگوں کی چیز تو نے
 ہوئے ہیں۔ ف یعنی انکی ہم تجھے صالحین کی راہ مانگتے ہیں کہ جس طرح تو نے انکو مقصد پر پہنچا دیا اسی طرح انکو پہنچا دے اور ہم تجھے
 ایسے لوگوں کی راہ سے پناہ مانگتے ہیں چیز تو نے غضب کیا اور جو گمراہی میں پڑے ہیں شیخ نے لکھا کہ اسکی جہت کو بدون وار عطفہ کے بیان
 کرنے میں زیادہ تاکید ہے جس سے معلوم ہو کہ صرف ایک راہ عطا المستقیم مانگتے ہیں جسکے معنی یہ ہیں کہ وہ انبیاء و صالحین علیہم السلام کی راہ ہے
 بر خلاف راہ مغضوب علیہم و صالحین کے پس مغضوبہ لوگ ہیں جنکی ارادت خراب ہوئی کہ انھوں نے حق کو جان کر اس سے منہ موڑا اور وہ بد
 ہیں اور غضب الہی اور لازم ہو گیا چنانچہ قولہ تعالیٰ۔ فیا و ان غضب علی غضب۔ کی تفسیر میں آویگا اور اسی طرح جو لوگ یہودیوں کے مشابہ ہوں گے
 ہم اور ان میں داخل ہیں اور صالحین سے وہ لوگ مراد ہیں جنھوں نے حق ہی کو نہیں پہچانا اور گمراہی میں بھٹکے پھرتے ہیں اور وہ نصاریٰ ہیں اسی طرح
 جو لوگ نصاریٰوں کے مشابہ ہوں وہ بھی نہیں شامل ہیں۔ امام احمد نے عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 سواروں نے میری قوم پر جہاد کیا اور میری بھوپھی اور کچھ لوگوں کو پکڑ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میری
 بھوپھی کا حال بیان کیا پس میری بھوپھی نے عرض کیا یا رسول اللہ میرا لٹی دور کیا اور اولاد منقطع ہو گئی اور میں بہت بڑھیا ہوں کہ کسی خدمت کے
 لائق نہیں ہوں پس آپ مجھے احسان کیجئے اللہ تعالیٰ آپ پر احسان فرمائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا لٹی کون ہے اس نے کہا کہ عسری
 بن حاتم ہے اس نے فرمایا کہ وہی جو اللہ رسول سے بھاگ گیا میری بھوپھی نے عرض کیا پھر آپ مجھے احسان فرما دیں پھر جب آپ واپس آئے تو آپ کے
 پہلو میں ایک شخص تھا اور میری بھوپھی کی راسے میں وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس عورت تو سواری مانگ میں اسے مانگی تو آپ نے
 اس کے لیے سواری دینے کا حکم دیا پھر میری بھوپھی وہاں سے میرے پاس آئی اور بولی کہ آپ نے ایسا کام کیا جو تیرا باپ نہیں کر سکتا تھا چنانچہ
 آپ کے پاس فلاں شخص آیا اور اسکو بھلائی ملی اور فلاں دیگر آیا اور اسے بھی نیکی پائی یہ سنکر میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوا اور اسوقت آپ کے پاس ایک عورت اور ونچے حاضر تھے عدی نے کہا کہ میں نے عظمت نورانی سے پہچاننا کہ کوئی دنیاوی
 کسری و قیصر نہیں ہے پس آپ نے فرمایا کہ عدی کون چیز تجھکو بھگاتی ہے کہ تو لا الہ الا اللہ کہے کیا سوائے اللہ تعالیٰ کے تو کوئی تہود جانتا ہے اور
 کون چیز تجھکو بھگاتی ہے کہ تو اللہ اکبر کہے کیا تو اللہ عزوجل سے کوئی چیز اکبر جانتا ہے عدی نے بیان کیا کہ میں مسلمان ہو گیا پس میں نے دیکھا کہ آپ کا
 چہرہ مبارک خوشی سے لہلہانے لگا اور آپ نے فرمایا کہ یہود تو مغضوب علیہم ہیں اور نصاریٰ مشالین ہیں (رواہ احمد و الترمذی) اور یہی معنی
 عبد الرزاق نے حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے اور ابن مرددیہ نے حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت کیے اور

یہ حدیث صحیح ہے
 اس کی روایت
 ابن کثیر نے بھی
 کی ہے

یہی حضرت ابن عباسؓ ابن مسعودؓ و جماعت صحابہؓ تابعین رضی اللہ عنہم سے مروی ہے حتیٰ کہ شیخ ابن ابی حاتم نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ مفسرین
 کے درمیان اس میں کچھ اختلاف ہو مگر کہتا ہوں کہ جہاں تک اسلام پر یہ اجماعی تفسیر ہے اسے شیخ سیوطیؒ نے ایسی تفسیر لکھنے والوں سے تعجب
 کیا کہ جنکو حدیث و آثار کا علم نہیں ہے اور اپنی رائے سے معنی لگاتے ہیں چنانچہ اس آیت کی تفسیر میں بعض شخص اور سب سے زیادہ کے اختلافی اقوال
 نقل کر گیا حالانکہ سلف صالحین جیسے تفسیر گذارہ ہوں میں کچھ بھی اختلاف نہیں کہ چنانچہ غضب کیا گیا وہ یہود ہیں اور بنو نضیر اور بنو نضیر بن قریظ
 کہتا ہے کہ اگر کہا جائے کہ جیسے یہود و نصاریٰ کی رائے ہے عیسائی مصلحتوں پر اس طرح جمیع فرقہ کفر محسوس ہونے والا ہے اور یہ بھی بڑی مصلحت ہے کہ یہود
 نصاریٰ کی تفسیر سے کیا مطلب ہو اسکا آسان جواب یہ ہے کہ یہود و نون فرقہ باوجود آسمانی کتاب رسول پانے کے گمراہ ہیں یا غضب کیجئے کہ ان میں
 تو دوسرے بت پرست و انشراحست وغیرہ بدرجہ اولیٰ گمراہ یا منضوب علیہم ہیں تو وہ بالفرض ان میں شامل ہیں کیونکہ جو منضوب نہ ہوں ان کی
 تائیدی سے پناہ مانگے اور اسکو پناہ دیجائے تو قرآن کی تائیدی سے بالفرض اسکو پناہ ملیگی کیونکہ یہ تائیدی اس سے بدرجہ اولیٰ ہے اور فقیہ جوابتو
 کہ جب بندہ ایمان لایا اور نہمانی کے موافق یقین کر کے مقصود اصل کی طرف چلا تو ایمان لاتے ہی وہ کفر و شرک سے الگ ہو گیا کیونکہ کفر و شرک
 کے واسطے کوئی آسمانی کتاب نہیں ہے پس اس سے آسمانی کتاب کے موافق ہدایت مانگی لیکن یہود و نصاریٰ ایسے دو فرقہ موجود ہیں جنکی آسمانی
 کتاب کی ہدایت ملی لیکن ہدایت انہی یعنی مقصود تک پہنچانا اور انکو نصیب نہ ہوا لہذا انکی راہ سے پناہ مانگی اور اس سے خوب واضح ہو کہ جو شخص
 ایمان لایا یقین کامل پایا ہے چہ کہ وہ علم شریعت میں عالم ہو جائے تو بھی اس پر فرض ہے کہ اوقات شب و روز میں خصوصاً پنجوقتہ فی نفس میں ہر
 الصراط المستقیم سے آخر تک بہت ادب سے دعا مانگتا ہے اور زرا غور کرے تو معلوم ہو کہ یہی نعمت عظمیٰ ہے جسکے لیے بندہ نے کمال درجہ شکر سے
 اپنے رب جل شانہ کی حمد و ثناء کی و اخلاص کا اقرار کیا پھر کمال آنسو سے قبولیت کے وقت اپنی اعلیٰ مراد مانگی اور یہ مراد اسکو ضرور حاصل ہو جاتی ہے
 کیونکہ حدیث ابو ہریرہؓ میں روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ مصلوۃ یعنی سورۃ فاتحہ میرے درمیان اور میرے بندے کے درمیان منقسم یعنی نصف
 ہے پس اس سورہ کا نصف میرے واسطے اور نصف میرے بندے کے واسطے ہے اور جو کچھ میرے بندے نے مانگا وہ اس کے لیے حاصل ہو جاتا ہے
 بندے نے الحمد للہ رب العالمین کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری حمد کی اور جب بندے نے الرحمن الرحیم کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 کہ میرے بندے نے میری شاکر پھر جب بندے نے مالک یوم الدین کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری زیرکی بیان کی اور جب بندے نے
 ایاک نعبد و ایاک نستعین کہا تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے درمیان اور میرے بندے کے درمیان مشترک ہے اور جو کچھ میرے بندے نے مانگا وہ اسکو
 عطا ہوا پھر جب بندے نے کہ اہدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے
 بندے کے واسطے ہے اور جو کچھ میرے بندے نے مانگا وہ اسکو عطا ہوا (صحیح مسلم وغیرہ) اس سے ایک یہ فائدہ ہے کہ جب کچھ ضرورہ فاتحہ پڑھے
 تو مراد کامل حاصل ہوتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عطیہ دیا اور وعدہ میں خلافت نہیں ہے اور فائدہ دوم یہ کہ اول کی تین آیات تو اللہ تعالیٰ کی حمد و
 ثناء و تعجب ہیں اور آخر کی تین آیات بندے کے واسطے ہیں اور درمیان کی ایک آیت مشترک ہے پس جملہ سات آیات ہیں اور اسکی ابتدا الحمد للہ رب
 العالمین سے ہے اور بسم اللہ اس میں داخل نہیں واللہ تعالیٰ اعلم (مسئلہ) ولا الضالین میں ضاد کا مخرج مشکل ہے کہ وہ اول کنارہ زبان اور
 اس کے متصل واو صون سے ہے پس اگر اس حرف کا ادراک نہ ہو تو کیا اسکے مشابہ ظا و زاء منقوطہ ہو یا وال نے نقطہ ہے جواب یہ کہ اصل میں
 ضاد نکالنے کا قصد کر کے کیونکہ حرف کی تبدیل جائز نہیں ہے لیکن جیل و سنے ضاد کا قصد کیا اور وہ ادواتو اس کے مشابہ ظا و زاء منقوطہ سے نکالنے
 جیسا کہ فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں مذکور ہے اور مترجم نے فتاویٰ ہندیہ و عین الہدایہ میں ترجمہ ذکر کیا ہے شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ صحیح مذہب

بعض نے کہا کہ اخلاص میں دونوں موافق ہوں۔ مترجم کہتا ہے کہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بلکہ ابو داؤد کی حدیث ابو ہریرہ میں
ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جب پڑھتے تھے تب آئین کہتے تھے جسکی آواز صحت اس قدر بلند ہوتی کہ صحت اول میں سے جو لوگ متصل تھے وہ سنتے تھے
اور احتمال یہ بھی ہے کہ ایک زمانہ تک جیت تک تعلیم مقصود تھی تب تک ہر بار پڑھتے تھے بلکہ ایسا کرتے تھے لیکن ظاہر کو چھوڑ کر اس احتمال کی طرف جانے کے
لیے کوئی دلیل ضروری کیونکہ اہل السنۃ کا اجماع ہے کہ آیات و احادیث اپنے ظاہر پر سہنگی جیت تک کہ تاویل کے واسطے کوئی دلیل نہ ہو لیکن بیان
ایک دلیل یہ ممکن ہے جو وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی دوسری روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کی اور آواز خفی کی (رواہ الترمذی
وغیرہ) لیکن ترمذی نے اسکی اسناد و متن میں چار جگہ شعبہ جملہ کا سہو بیان فرمایا اور تمام بحث مترجم نے عین لہذا یہ بیان کی ہے اور
سہو پر جزم کرنے کے واسطے کوئی وجہ مقتد نہیں ہے۔ اعتراض دوم یہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز لپٹ فرمائی تو وائل بن حجر رضی اللہ عنہ
کیونکر سنی پس لامحالہ ہی ہو گا کہ آپ نے آواز مثل سابق کے بلند نہیں فرمائی کیونکہ وائل رضی اللہ عنہ اپنے وطن سے آکر چند روز مدینہ میں تھے
پھر واپس جاتے پھر آتے تو حاصل ہوا کہ پہلی مرتبہ جیل واز بلند سے سنا تھا ابکی مرتبہ اس سے لپٹ آواز پائی اسواسطے شیخ ابن الہمام نے
شرح ہایہ میں کہا کہ اگر اجتہاد میں فی الجملہ مجھے حصہ ہوتا تو میں اس مسئلہ میں لصوص کے درمیان اس طرح تفسیق دیتا کہ اتنی لپٹ آواز سے
آئین کہے کہ صحت اول میں سے قریب کے لوگ سن لیں لیکن شیخ عینی نے کہا کہ شاید وائل بن حجر بالکل قریب ہوں تو آہستہ آئین بھی
سن لی ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ تو عیب بعید ہے اسواسطے کہ حدیث میں حکم ہے کہ وہ لوگ مجھے متصل رہیں جو صاحبان علم و عقل ہیں (کافی الصیغ) تو
ظاہر ہے کہ کابر صحابہ و مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم میں سے ایک جماعت آپ کے متصل رہتی تھی تو وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کے واسطے
ایسی نزدیکی خلاف ظاہر ہے و اللہ تعالیٰ اعلم ہاں یہ احتمال ضروری کہ بطور تعلیم ہو اور یہی صحیحین کی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ تو تم بھی
آئین کہو تو آئین دو احتمال ہیں ایک یہ کہ امام جگہ واز سے آئین کہے تو تم بھی کہو اور دوم یہ کہ جب امام موقع آئین پر پہنچا آہستہ آئین کہیگا
تو آہستہ آئین تم بھی آئین کہو کیونکہ حدیث ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام والا الضالین پڑھے تو تم لوگ
آئین کہو کہ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول فرما دیگا (کافی صیغ مسلم) بلکہ خود ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی صحیح مسلم میں یہی روایت ہے تو ظاہر ہے کہ
کہ مقتدیوں کے واسطے آئین کا موقع فرمایا اور امام اسکو آہستہ کہیگا کیونکہ اگر جہر سے کہتا تو والا الضالین پر کہنے کی ضرورت نہ تھی حتیٰ کہ امام
مالک نے اسی حدیث سے یہ نکالا کہ امام آئین ہی نہیں کہیگا لیکن صحیحین کی حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ امام بھی
آئین کہیگا شیخ جعفر نے لکھا کہ ہمارے اصحاب میں اختلاف یہ ہے کہ نماز جہر میں اگر امام آئین کہنا بھول گیا تو مقتدی جہر سے آئین کہے اور اگر امام
جہر سے آئین کہی تو قول جدید یہ ہے کہ مقتدی جہر کرے بلکہ آہستہ آئین کہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کیونکہ آئین ایک فکر ہے تو دیگر اداکار
کے مانند اسکا بھی جہر نہ گا اور شافعی کا قول قدیم یہ ہے کہ مقتدی بھی جہر کرے اور یہی امام احمد کا مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ائمہ حنفیہ نے
جہر کی احادیث کو طریقہ تعلیم پر محمول کیا کیونکہ صحیح مسلم کی حدیث ابو موسیٰ و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما جو موقع آئین بیان کرنے کے واسطے ہے اس سے
ظاہر ہے کہ امام آہستہ آئین کہیگا تو مقتدی بھی آہستہ آئین کہیگا اور یہ دیکھنا کہ اس سے بھی موافق ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی آئین کا اختلاف
ماثور ہے اور آہستہ کہنے میں ہوا تو آئین کا استحباب حاصل ہو گیا اور کوئی لاغیرہ بھی نہیں ہے کیونکہ نماز میں احتیاط کے ساتھ جہر و اخفاء کی رعایت واجب
ہوتی ہے پھر مترجم کہتا ہے کہ جہل امام کے نزدیک اجتہاد سے آئین کا جہر ظاہر ہوا اسکو بھی ثواب ملیگا کیونکہ ہمارے جمیع علماء اہل السنۃ و الجماعہ
ہیں اور سب کا اخلاص ایک ہی قرآن و حدیث ہے پس سب کے واسطے ثواب ہے اور عجیب کہ سن مانہ میں مسلمانوں میں آئین کی جہر و اخفاء پر باہم اتفاق

وہمسا ہوتا ہے جو فخر تھا حرام ہو اور افسوس کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کا حکم فریضہ چھوڑتے ہیں کیونکہ باہمی الفت واجب تھی اور حق یہ ہے کہ جس امام کے نزدیک آئین کا جہر کرنا ثابت ہو وہ بھی متبع سنت ہو اور ہر ایک اپنی اپنی نیت پر ثواب پاویگا پس یہاں تو کوئی بھی ایسی چیز نہیں ہے جو نفاق کا باعث ہو۔ شیخ نے لکھا کہ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس یہودیوں کا ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا کہ یہودیوں کو جسد کی کوئی انگ اتنا نہیں جلاویگی جتنا اوٹکا جسد ہم پر روز جمعہ کے بارہ مین ہو جو اللہ تعالیٰ نے ہمکو ہدایت کیا حالانکہ اوٹکا وہ نہیں ملا اور جتنا قبلہ کعبہ پر ہو جو اللہ تعالیٰ نے ہمکو ہدایت فرمایا اور وہ جھٹکے اور جتنا اوٹکا وہ نام کے پیچھے ہمارے آئین کے پر ہو (احمد وابن ماجہ) یعنی جمعہ قبلہ و آئین پر یہودی ہم لوگوں پر جسد کر کے بہت ہی جلتے ہیں اور قولہ تعالیٰ قد جلیبت دعوتکما فاستقیاملا متبعان سبیل الذین لا یعلمون کی تفسیر میں آویگا کہ بعض علماء نے اس سے استنباط کیا کہ جو شخص عاکرے اور دوسرا وسیع کرے تو وہ بھی دعا کرنے والے کے مثل ہوتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ سیدین سے امام ابو حنیفہ وغیرہ نے نکالا کہ سورہ فاتحہ دعا ہے تو حیات امام کی قزاق کے بعد مقتدی نے آئین کی تو گویا وہ سورہ فاتحہ پر ہی ایسا واسطے حدیث میں وارد ہے کہ جس شخص کا امام ہو تو امام کی قزاق ہی اسکی قزاق ہے (کمار و امام احمد) اور خود بلال رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ آپ آئین میں مجھ سے بدقت نفراتین تو اس سے نکلا کہ ناز جہر یہ مین مقتدی پر قزاق نہیں ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ استنباط خوب ہے لیکن ہمارے مری میں مقتدی آئین نہیں کہتا تو کیا وہ فاتحہ پڑھیکار اور شیخ ابن کثیر کے جواب میں کہیں گے کہ ان کیونکہ انکا یہی مذہب ہے اور یہی امام ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے لیکن مشہور مذہب یہ کہ مقتدی مطلقاً قزاق نہیں کر گیا اور مترجم کے نزدیک اپنے جی میں پڑھنے کی تاویل ہے کہ دل سے دعا پوری ہے کیونکہ جو شخص ناز کے واسطے کھڑا ہوا اور اسکے کچھ معنی نہیں سمجھا تو موافق حدیث ابو داؤد کے اسکی کچھ ناز بھی نہیں ہے شیخ نے لکھا کہ ابورہیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام نے غیر المختوب علیہم ولا الضالین پڑھ کر آئین کی پس اہل زمین کی آئین اہل سامان کی مین سے موافق ہوئی تو اللہ تعالیٰ بندے کے واسطے اسکے گناہ معاف کر دیتا ہے اور جس نے آئین نہیں کی تو اسکی مثل ہو کر ایک شخص نے ایک قوم کے ساتھ جہاد کیا پھر ان لوگوں نے قرعہ ڈالا اور ان لوگوں کے حصہ پر آمد ہوئے اور اس شخص کا حصہ نہیں نکلا تو اسے کہا کہ میرا حصہ کیوں نہیں نکلا تو اس سے کہا گیا کہ تو نے آئین نہیں کی تھی (رواہ ابن مرددہ) اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی قزاق نہیں کر گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ استنباط ظاہر السوجہ سے ہو گا امام ہی کی قزاق ولا الضالین تاکہ مقتدی باقی اور اگر مقتدی پڑھتا ہو تو ضرور ہوتا کہ وہ اپنی دعا کے بعد آئین کہتا جیسے امام اپنی قزاق کے بعد آئین کہتا ہے اور یہ استنباط لطیف ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (تخلیفات) آئین بالا جماع قرآن مجید میں سے نہیں ہے کیونکہ وہ مصاحف میں نہیں لکھی گئی اور بعض علماء نے بدلیل حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو اوپر مذکور ہوئی درباب جسد یہود کے نکالا کہ آئین خاصۃً اسی امت کے واسطے ہے۔ اور واضح ہو کہ اس سورہ فتح سورہ مدین رب عزوجل کے واسطے اعظم شان توحید و تائید اور بندے کے واسطے اعظم شان بندگی و اعظم مقصد و انتہا مرجح ظاہر ہو گیا اور یہی عین مراد ہے فاتحہ مد رب العالمین (تخلیفات) بسم۔ کھنے میں الف حذف کیا جاتا ہے جیسے پڑھنے میں حذف ہے کیونکہ اسکا استعمال کیا کرتے ہوتا ہے اور قولہ تعالیٰ بسم اللہ مجربا و مرشدا۔ اور قولہ تعالیٰ وانہ من سلیمان وانہ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں بھی صورتی مشابہت کی وجہ سے حذف ہے اگرچہ یہ صرف ایک مقام پر ہے اور جہاں کثرت نہ ہو مان حذف نہیں ہوتا جیسے اقرا بسم ربک۔ اگر کہہ کہ جیسے بسم میں کثرت استعمال سے حذف ہے اسی طرح جیسے کہ باللہ وبالرحمن وبالرحم میں حذف ہو جواب یہ کہ خط مصحف ایک خط خاص ہے جسکو خط عربی پر قیاس نہیں کر سکتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک شخص نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کو صاف حرفوں میں لکھا تو وہ بیشک گناہگار (رواہ البیہقی) اور یہ قول منبر حدیث ہے

کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے قیاس سے ایسا نہیں فرما سکتے ہیں چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس کے مانند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا بلکہ اوسین بشارت ہو کہ جو شخص اس طرح لکھے وہ بخشا جائیگا۔ (ابو نعیم ابن اشنۃ) اور عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنے عاملوں کو لکھا کہ تم میں سے جو شخص بسم اللہ لکھا کرے تو الرحمن کو لکھیں چکر لکھا کرے (ابن اشنۃ) زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے نزدیک مکر وہ تھا کہ بسم اس طرح لکھے کہ سین کے دندانے ظاہر نہوں۔ حضرت عمرو بن العاصؓ کے کاتب نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو خط میں بسم اللہ بغیر دندانہ سین کے لکھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اوس کاتب کو مارا پس چائے سے پوچھا گیا کہ تجھ کو ایسا مومنین رضی اللہ عنہ نے کس بارہ میں مارا تو اس نے کہا کہ مجھے سین کے بارہ بین مارا۔ اور ابن مسیر رحمہ اللہ بھی اس کو مکر وہ رکھتے تھے (ابن اشنۃ) جس کام پر بسم اللہ لکھے اوس کی موافق وہاں فعل مقدر ہوگا مثلاً بسم اللہ کر کے کھانا ہوں یا لکھتا یا پڑھتا ہوں جیسے قرآن میں بسم اللہ کے واسطے تلاوت کرنا مقدر ہے (مسئلہ) قرآن مجید کے ختم میں بسم اللہ پڑھنے کی محافظت چاہیے کیونکہ جن علماء کے نزدیک بسم اللہ سورہ کا جزو ہے تو اس کے نزدیک ترک بسم اللہ سے ختم پورا نہ ہوگا اور ہمارے نزدیک بھی نماز میں سورہ فاتحہ سے پہلے بسم اللہ پڑھ لینا احتیاطاً واجب ہے اور فتح القدر میں کہا کہ یہی مختار ہے اور خطاوی میں ہے کہ محققین کے نزدیک سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسرا سورہ ملائے میں بھی بسم اللہ پڑھ لینا مستحب ہے اور حلیہ عنہ سے کوئی سورہ ملائے۔ (مسئلہ) اگر چہ شیوان بارہ الیہ پردا الساعۃ سے شروع کیا تو شروع میں ضمیر بجانب حق عروج حاصل ہے اور جب اسے عوداً اللہ من الشیطان الرجیم پڑھ کر اس کو شروع کیا تو ضمیر کے مرجع میں وہم ہوتا ہے لہذا ایسے مقام پر پہلے بسم اللہ پڑھنا مکر وہ ہے (السیوطی) حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک سو چار صحائف کتب نازل فرمائے اور ان سب کے علوم کو توریت و انجیل و زبور و فرقان میں جمع فرمایا پھر علوم توریت و انجیل و زبور کو فرقان میں جمع کیا پھر علوم فرقان کو مفصل میں جمع کیا پھر علوم مفصل کو فاتحۃ الکتاب میں جمع کیا پس جو شخص فاتحۃ الکتاب کی تفسیر سے آگاہ ہو تو وہ جمع کتب آسمانی کی تفسیر سے آگاہ ہو گیا (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) نسخی نے یہ روایت لکھا کہ پھر علوم فاتحہ کو بسم اللہ الرحمن الرحیم میں جمع کیا اور بسم اللہ کے علوم کو اس کی بار میں جمع کیا اور بار کے یعنی کہ جو ہوا وہ میرے ہی ساتھ ہوا اور جو ہوگا وہ میرے ہی ساتھ ہوگا (امداد) بعض نے کہا کہ بار کے علوم اس کے نقطہ میں جمع ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ ان اسرار کو علماء ربانیین کی سمجھ پر چھوڑنا چاہیے۔ ف بعض اشارات عرفا اہل بیان کا لکھنا بھی مناسب ہے لیکن اس کی سمجھ کے واسطے کسی مرتبہ تقویٰ پر پہنچنا ضرور ہے ورنہ عوام کی سمجھ سے بہت سے معارف و فہم عالی ہوتے ہیں اور اس کی نظیر یہ ہے کہ جو شخص حساب و پیائش وغیرہ سے واقف ہو جائے تو اس کے بعد وہ جبر و مقابلہ و اقلیدس کو سمجھ سکتا ہے اور اگر ابتدا سے کسی دیہاتی یا بھڑائی آدمی کو ٹھکانا لکھنا چاہو تو وہ کسی بیان سے نہیں سمجھ سکتا لہذا ان مضامین کی تحریر میں بہ شرط ہے کہ جو شخص سمجھے وہ اتنی مدت تک خاموش رہے کہ اس کو سمجھ حاصل نہ (سورة الفاتحہ) اس کا نام سورہ فاتحہ اس واسطے ہے کہ یہ اسرار کی مفتاح یعنی کنجی ہے حتیٰ کہ جو شخص اس کے انوار تک پہنچا وہ بعض تشابہات کے اسرار پر واقف ہوگا (بسم اللہ الرحمن الرحیم) (ب) جو شخص خودی سے خارج ہو اس کے واسطے بقا۔ (فصل) اہل نفس کے لیے نور سناہ قدس ہے۔ (م) اہل نعوت کے واسطے کشف ملکوت ہے یعنی جلوگاہی اپنی خودی سے بالکل خالی نہوں مگر صفات حق میں مستغرق ہیں تو ان کے واسطے عالم ارواح ملکوتی کا کشف ہو جاتا ہے اسرار تو بنظر صفات ہیں اور بنظر افعال یہ ہے کہ (ب) برواحسان آئی جو اولیاء اعدا کے لیے عام ہے یعنی کافر و مسلمان سب کو یہ احسان شامل ہے مثلاً اشارہ سے آگاہ کیا کہ رزق و اموال دنیاوی میں اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کی خصوصیت نہیں رکھی ہے بلکہ وہ کافرون کو بھی دیتا ہے حتیٰ کہ کفر کے ساتھ سلطنت باقی رہتی ہو مگر ظلم کے ساتھ باقی نہیں رہتی اگرچہ ظالم

مسلمان و حق کہ اگر کلمے تسلط میں جان مال کے خطر سے حفاظت ہو تو سلطنت باقی رہنے کے آثار ہیں اور اگر مسلمان باطن کی سلطنت میں جان و مال خطرہ میں ہو مثلاً قاضی شہوت خوار اور گواہ دو آنہ کا جھوٹا سکار و امتداد کے تو سلطنت قائم نہیں رہیگی پس ہاں پرانے کلام کے سرسار سے مکر شیطانی سے بچ گئے جو اکثر عوام کو دھوکا دیتا ہے کہ اگر تم حق پر ہو تو ساری دنیا تمہارے واسطے جمع کر دے جاتی اور اگر یہ لوگ جو کہ تم کافر سمجھتے ہو ناحق پر ہوتے تو ان کے واسطے حکومت و غلبہ ہوتا یہ سوسہ اسوجہ سے دور ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کا دنیا و مافیہا ہر شخص کے واسطے ہم ہر بلکہ جو لوگ معرفت میں ہوشیار نہیں دیکھتے ہیں کہ حدیث شریف میں آیا تم لوگ جان بھوک کر دنیا ملھو نہ اور جو کچھ دوسرے نبیا میں ہو وہ ملعون ہیں سوسہ سے ذکر آئی اور دین بچنے و بڑھانے والے کے (ابن ماجہ وغیرہ) اور حدیث میں ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا کی قدر ایک مجھ کے برابر ہو تو اللہ تعالیٰ اس میں سے کافر کو ایک گھونٹ پانی نہ پیتا (الصحيح) لہذا اصحاب رضی اللہ عنہم باوجود جہالت و خزانہ کے کہ ان کو سلطنت فاروقی و عثمانی بھارا و مصر و بربر سے جو نزاروں برس کے جمع کیے ہوئے تھے ہاتھ لگے تو انھوں نے اس حقیر مال نیا کو اچھی طرح نظر ڈھا کر نہیں دیکھا بلکہ حقیقی نعمت کے آخر کے طالب ہوئے اسکی مثال یہ ہے کہ بیوقوف بچہ جس کو ابھی عقل حاصل نہیں ہوئی مٹی سے کھول پر فریفتہ ہوتا ہے اور ذی ہوش و سادہ محض انوار و رنگین سمجھتا ہے اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم اس دنیا کو تجسس و خوار سمجھ کر پزار ہوتے اور دل سے موت آخرت کے طالب تھے پھر اگر کسی شخص کو دیکھا جائے کہ وہ کافروں کے مال متاع کو نعمت اعلیٰ سمجھ کر دلی حسد سے دیکھتا ہے تو محض ناانصاف ہو گیا وہ آخرت و قرآن پر ایمان ہی نہیں لایا جبکہ کافروں کے واسطے عاقبت میں ہوائے عذاب شدید کے کچھ نہیں ہے حالانکہ یہ بھی مخلوق انہی ہیں تو وہ کیونکر چاہتا ہے کہ تجسس و حقیر دنیا بھلی کو حیرت انگیز پیشکش کرے کہ اس کے دل میں آخرت کا اعتقاد ٹھیک نہیں ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے حقارت دنیا کی تنبیہ فرمائی اور شیخ جرنیہ اشارہ لکھا کہ (ب) رزق وغیرہ سے احسان عام ہے۔ (مس) سرگرمی خوشنودی خاص کے لیے ہے یعنی مومنین کے واسطے سرور بیان ہے (م) محبت انہی خاص خاص معین کے واسطے ہے یہ اشارہ ازراہ فعل تھا پھر ازراہ قبولیت بھی اشارہ ہے چنانچہ (ب) بدعبودیت یعنی اللہ سے طرد و عبودیت بندہ مومن میں مس سر بوبیت یعنی مومن پر کشف و بوبیت ہے م منت انہی جواز لی مقبولین پر ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ہاں مومنین علیکم ان ہا کم للایمان یعنی تم لوگ احسان مت جتاؤ بلکہ اللہ تعالیٰ ہی تم پر منت و احسان رکھتا ہے کہ تم کو ایمان کی ہدایت دی۔ سائل معرفت کے نزدیک ایمان سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں اور قرآن سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں چنانچہ حدیث میں ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے قرآن دیا پھر اس نے دنیا میں کسی شخص کو اپنے سے بڑھ کر نعمت والا گمان کیا تو وہ بیوقوف بڑا ناشکر ہے (السنن) پھر ازراہ کشف کے آئین اشارات ہیں چنانچہ تب ہاں حسن ازل سے جلال عظمت میں ارواح عارفین باقی ہیں میں سنار ازل سے ہوا رہو بیت میں اسرار سابقین مقرر ہیں م مجہ عظمت سے اہل جذازان ہیں۔ بعض روایت میں آیا کہ م بہا ہی انہی ہی تھے سنار انہی ہی تھے مجد انہی ہو۔ بعض نے فرمایا کہ بسم اللہ یعنی جن چیزوں کا وجود ہے یا ہو وہ اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ ہے اور فنا بھی اوسے کے ساتھ ہے اور اوسے کی زینت ہے ہر چیز کی خوبی ہے اور اوسے کے محبوب کرنے سے قبیح کو قبیح کہتے ہیں شیخ جنید نے فرمایا کہ جب عارفین نے اپنے دلوں سے سوائے حق ہر چیز سب نکال دیا تو ان کو خطاب ہوا کہ بسم اللہ کو یعنی یہ ہے نام کی جانب منسوب ہو کہ اللہ والے ربانی ہو جاؤ اور آدم علیہ السلام سے نسبت رست لگاؤ۔ بعض نے فرمایا کہ جن بندوں پر انوار قرآنی کا انکشاف ہے اگر شروع کتاب پاک بسم اللہ ہوتی بلکہ بسم اللہ ہوتی تو انوار عظمت میں فنا ہوتا ہے اور سوائے انبیاء و اولیاء صدیقین کے کسی کی بقا ممکن نہ تھی (اللہ) یہ نام پاک اون اولیا کو منکشف ہوتا ہے جو مقام جمیع ممکن ہیں کیونکہ یہ اسم ذات ہے اور دیگر اسم حسنی اسم صفات ہیں اور معرفت اسم ذات غیر ممکن ہے کہ اس کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں

جانتا اسکا کتنا وسعتا و جانتا اوسے کی ذات میں منحصر ہو اور اس میں (۲) اشارہ انانیت و وحدانیت ہے یعنی خودی اوسے کی ذات کے واسطے
 حق ہے اور کسی مخلوق کو خود بینی کی مجال نہیں ہے اور یہاں دو لام ہیں کام اول اشارہ جمال اور لام دوم اشارہ جلال ہے اور اسکی معرفت سے
 سوسے کوئی آگاہ نہیں ہے (۳) اشارہ ہویت لا الہ الا ہو اور اسکی معرفت خود ہی خوب جانتا ہے اور مخلوقات جیسے اسکی ذات پہچاننے
 سے مدد و رہن اسی طرح ان اشارات سے محروم ہیں لیکن الف انانیت سے مؤیدین کے دل پر تجلی وحدانیت فرمائی کہ وہ لوگ ایسے اوسے کے
 واسطے ہو رہے ہیں اور لام اول کی تجلی ازلیت عارفوں کے دل پر الفردی یعنی اوسے کے واسطے متفرد ہو گئے اور لام دوم کے جلال سے ابرار
 معین ہر عظمت میں غرق ہیں اور ہا ہویت سے بندگان مقربین مقام حیرت کمال میں ہیں۔ مترجم کتنا ہے کہ حیرت عوام تو ففاق و کفر و ہریت
 مقربین کمال معرفت ہو۔ مترجم غیبی ہے کہ اے اللہ احد سوائے حق عزوجل کے کوئی کہنے والا نہیں ہے کیونکہ کمال و رفان میں بھی حضور ہی عزوجل
 حقیقت کو حظ کے ساتھ ادراک نہیں کر سکتے شبلی نے وقت موت کے اٹھ کہا تو کہا گیا کہ لا الہ الا اللہ کہو فرمایا کہ اوسکے ساتھ کوئی خدا باقی نہیں
 رکھتا ہوں یعنی جسکو کسی غیر کی الوہیت کا وہم ہو تو وہ اوسکو دور کرے اور میں نے اسکا خیال بھی باقی نہیں رکھا یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل
 میرے دل میں شرک کا وہم و خیال بھی نہیں چھوڑا۔ بعض علماء نے کہا کہ اللہ ایسا نام پاک ہے کہ اس نام تک رسائی محال ہوگی اور جسکا نام لے کر بھی
 کئے ذات تک رسائی محال ہے محال ہے پس مخلوق کو تنبیہ فرمائی کہ ذات و صفات حق کے واسطے غیباتی و سوسہ قبول کریں جبکہ وہ نام حق سے
 عاجز ہیں۔ مترجم کتنا ہے کہ حدیث میں آیا غیطان بند ہوسوں کے پاس آکر کہیگا کہ یہ کہنے پیدا کیا اور وہ کہنے پیدا کیا حتیٰ کہ کہیگا کہ اگر انکو
 اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تو اللہ تعالیٰ کو کہنے پیدا کیا پس حیث یہ سوسہ لاوے تو لا الہ الا اللہ کہنا چاہیے (کما فی الصحاح) یعنی سوسہ غیباتی
 کو دور کر کے توحید الوہیت کا نور دل میں لاوے کہ اوسکی ذات و صفات اس سے اعلیٰ ہے کہ کوئی مخلوق بے حقیقت اوسکا ادراک کر سکے یہی
 سے بہت سے اسحق گمراہ جو تقدیر میں بحث کرتے ہیں بحث اسحق ہیں کیونکہ تقدیر تو حکمت و علم الہی عزوجل ہے اور یہ دونوں صفات عظمت
 اور اک سے محال ہیں تو وہ کیونکر یہ بھیج سکتا ہے اور عجب کہ اس میں بحث کرنے والا وہ کافر ہوتا ہے جو ہنوز نور عقل سے محروم ہے اگرچہ وہ اپنے
 اس کو اپنے نزدیک عقل سمجھتا ہے حالانکہ عقل مخلوق نے خوب پہچاننا کہ میں بیچارہ کی ذرہ ناچیز کسی طرح حضرت خالق جل جلالہ کے افعال
 حکمت کا ادراک نہیں کر سکتی تو صفات مقدس کا ادراک بالکل محال ہے لیکن اس سے ظاہر ہوا کہ اگر یہ کافر عقل رکھتا ہوتا تو اوسکی عقل خود
 صاف یہ عاجزی تہلدا دیتی اور وہ ایسی واضح و دیہی بات فوراً سمجھ جاتا حالانکہ یہ بے وقوف خالی جسم خلک کے جو اس پر جانور سے زیادہ
 حیثیت نہیں رکھتا پس اس پر لازم ہے کہ پہلے صدق ایمان و توحید کے ساتھ نور عقل حاصل کرتا تاکہ مقامات معرفت میں پہنچتا رہے لیکن
 فرمایا کہ الف اشارہ وحدانیت ہے پھر لام سے اشارہ کی نفی ہے یعنی کسی مخلوق کو اوسکی جانب اشارہ کی مجال نہیں ہے کیونکہ اشارہ وہاں
 محال ہے اور لام دوم سے محال ہو اور ہا مقام جمعیت کا انکشاف ہے۔ بعض نے لطیفہ لکھا کہ نام الہی میں الف منفرد گویا اللہ تعالیٰ بذات
 خود تمام مخلوق سے جدا ہے جیسے الف ابتداء میں کسی حرف سے نہیں مل سکتا ہے ہاں دوسرے حروف اوس سے ملتے ہیں جیسے تمام مخلوق
 اوسکی طرف احتیاج ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اسماء آکی میں سے اسم اللہ ہی نقطہ ایسا نام پاک ہے کہ اس سے حرف حروف ساقط کر دینے الوہیت باقی ہے
 چنانچہ اللہ سے الف جدا کرو تو اللہ رہا پھر ایک لام جدا کرو تو کہ رہا پھر دوسرا لام جدا کرو تو وہ باقی رہا۔ مترجم کتنا ہے کہ اشارہ سابق کا نتیجہ ہے
 کہ الف منفرد بعد اسکے محتاج مخلوق کو پردہ نزول میں اتصال ہے پھر بھی لام ثانیہ پر الف منفرد ہے پس وہ کسی سے نہیں ملا اور نہ کوئی اوس سے
 مل سکتا ہے جیسا کہ عقائد میں مصرح ہے حالانکہ مقام جمعیت نزول میں انصوص آیات و احادیث تشابہات میں ہی عدل کی راہ ہے مترجم

یعنی کہ حقیقت وہاں اتصال یا اتصال کا تصور ہی محال ہے۔ بعض علماء نے اشارہ ہدایت میں کہا کہ بسم اللہ میں تین باب اسرار ہیں
 پہلا رسالت ہے ہم ملک ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اس میں اشارہ ہے کہ بسم اللہ ہی قلوب عارفین نور حیرت میں بین اور بسم اللہ عالموں کو معرفت
 صفات تک رسائی ہے اور بسم اللہ ہی مومنوں کو آیات وحدانیت مشاہدہ ہیں۔ بعض کا کہنا ہے کہ بسم اللہ ایک تریاق ہے جو اللہ تعالیٰ نے
 مومنوں کو ہر شیطان سے دور کرنے کے لیے عطا فرمایا حتیٰ کہ دنیا کا زہر اور کھانے و پینے وغیرہ جمیع اشیاء میں سے اگر شیطان کا زہر دوسرے ہو جائے اور
 مترجم کہتا ہے کہ بسم اللہ کے فضائل و احکام میں میں نے کچھ اشارہ کیا ہے اور اس کو یاد کر کے یہ مقام سمجھ سکتے ہیں۔ حضرت سہیل بن عبد اللہ
 فرمایا کہ اللہ ہی ہم عظیم ہو جسے سب اسماء و صفات کو گھیر لیا ہے اور اس کے لایم کے درمیان ایک حرف مخفی کہ غیب و غیب ہی باری اسرار
 یا حقیقت الحقیقت ہے وہاں تک سالی سوائے اس کے کسی شخص کو حاصل نہیں جو ہر طرح کے میل کچیل سے پاک اور حلال کے سوائے کو ہر
 سے دور اور فرائض یا ان پر اچھی طرح قائم ہو یعنی اتباع شریعت و سنت پر مستقیم ہو۔ بعض نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کا نام فقط لفظ و حرف
 میں کہا تو اللہ تعالیٰ لفظ و حروف و ادغام سے پاک ہے پھر اس کی قبولیت محض رحمت ہے کیونکہ جب اس کی توحید تک حال مثال سے رسائی نہیں
 تو عین رحمت سے بندوں کا عذر قابل پذیرائی ہے۔ روایت ہے کہ شیخ ابو الحسن اللوری برابر ایک ہفتہ تک بے خواب غور و فکر کے حالت جذب میں
 اپنے حجرے کے اندر اللہ اللہ کہتے پھرتے تھے جب یہ شیخ جنید سے کوہ پوچھی تو پوچھا کہ بھلا اوقات نماز کے پابند ہیں یا نہیں ہیں لوگوں نے
 عرض کیا کہ ہاں وہ فائض اپنے اپنے اوقات پر ادا کرتے ہیں لیکن کھانے پینے وغیرہ کا کچھ پیش نہیں ہے یہ شیخ جنید نے فرمایا کہ اللہ
 جل جلالہ نے اس پر بالکل قابو نہیں پایا پھر لوگوں سے کہا کہ چلو ان کی زیارت کریں شاید ہم سے اون کو یاد ہو جسے مولیٰ قادر ہے پھر
 جب شیخ ابو الحسن کے پاس پہنچے تو دیکھا کہ اسی حال میں آشفۃ میں شیخ جنید نے پوچھا کہ کیا حال ہے شیخ ابو الحسن نے کہا جو میں کہتا ہوں
 وہ تم بھی کو شیخ جنید نے کہا کہ اس شفقگی کے کیا معنی ہیں ذرا غور کرو کہ اگر تم سے یہ نام پاک کہلا جائے تو تم اس کے گم ہونے والے نہیں ہو اور
 اگر اپنے ذوق و شوق سے کہتے ہو تو اس میں نفس کی خوشی پوری کرتے ہو اور نفس کا ساتھ ملتا ہے اور ہوتا ہے جس سے ہی شیخ
 ابو الحسن چوٹ سے ہوش میں آگئے اور کہا کہ میں اپنے ادب و فرمانے والے کا شکریہ ادا کرتا ہوں (الرحمن) رحمت عام ہے چنانچہ اولیاء کے
 واسطے اس رحمت سے معرفت اسماء و صفات جمال و جلال ہے اور بے ال صدیقین کے واسطے ان کے لائق مرتبہ قرب کمال ہے اور عام
 مخلوق کے واسطے فیض خلق ہے جس سے ان کے پیکر جسمانی کی تربیت ہوتی ہے اور مومنوں کے واسطے راحت و رفح ہے اور عارفوں کے
 لیے رحمت فتوح ہے جیسے اہل محبت کو نزہت اور شایقون کو بھجت اور گنہگاروں کو امید رحمت ہے (الرحیم) خاصان حق کے واسطے
 خاص مہبت ہے اور اہل قرب کے واسطے مسرت ہے حتیٰ کہ لغزش والوں کے لیے عصا شفاعت ہے الرحمن سے اس عذاب ہے
 اور الرحیم سے نفیس ثواب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث میں بھی وارد ہوا کہ کسی شخص کو اس کے اعمال جنت میں نہیں لیا وینگے (کمانی الحج)
 وقال تعالیٰ۔ یحییاء والذین آمنوا معہ برحمۃ منائی یعنی ہمارے ساتھ ہونے کے واسطے رحمت کے ساتھ ہیں نجات
 دی۔ ابن عطاء سے روایت ہے کہ الرحیم میں مودت و محبت ہے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے واسطے قبولیت ازلی رکھی
 لیکن دنیا میں اس کا طرہ و طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ بدو ارادت کے جذب ہو جیسے موسیٰ علیہ السلام کے واسطے واقع ہوا کہ وہ آگ
 کی غرض سے گئے تھے اور وہاں پیغمبری ملی تو یہ کہ ارادت ہو اور بسا اوقات اس میں فضیلت ہوتی ہے پس الرحمن الرحیم دونوں قساوتوں
 محیط ہے (الحمد للہ) اللہ تعالیٰ نے اپنی حمد حقیقی خود ادا فرما کر بندوں کی عاجزی ظاہر فرمائی کہ یہ نہ کہ حقیقت بندہ اس کی حقیقی حدود و احاطہ سے

عاجز ہو اور انکو ادب سکھایا کہ کوئی مناجات بدون تقدیم حمد کے لائق نہیں ہو اور تمنا کیا کہ اسکی حمد بندوں پر فرض تھی جسکی تعلیم و پیر احسان
مزید ہو واضح ہو کہ اسے حمد کے واسطے تین زبانیں ہیں ایک زبان جسمانی دوم زبان روحانی سوم زبان الکی یہانی پس بن جسمانی تو عام
مومنوں کے واسطے ہو کہ الی تصدیق کے ساتھ انعام و اکرام الکی کا شکر یہ زبان سے ادا کریں زبان روحانی خاصان حق کے واسطے ہو کہ وہ
زبان قلب سے مشاعر و معارف و کرامات اور شکر کرتے ہیں اور زبان ملکوتی زبان سری ہو جو خاص الخاص ملکون کو مشاہدات قدس و مقامات قرباں میں
شکر کے لیے حاصل ہوتی ہو پس ان بندوں کے شکر میں بھی ایسا ہی عظیم تفاوت ہے جیسا اولکی زبانوں و مدارج کرامت میں ہے اور حدیث
میں وارد ہوا کہ الکی میں تیری ثنا و صفت کا احصاء نہیں کر سکتا بلکہ تیری شان اوس کمال پر ہو جس طرح تو نے اپنی حمد فرمائی شیخ ابو بکر
بن طاہر نے کہا کہ مخلوقات الکی میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے جسکو حمد الہام نہ ہو۔ ابن عطاء نے کہا کہ الحمد شکر و ستے ہما جو حمد و تعظیم کے احسان فرمایا
بعض مشائخ نے کہا کہ الحمد شکر کے یہ معنی ہیں کہ الکی یہ تیری ہی شان ہے کہ تیرے سب صفات کمال افعال محمود ہیں (رب العالمین)
واضح ہو کہ عالم کے تین اقسام ہیں ایک عالم محسوس یعنی جو حواس سے ادراک کیا جاتا ہے اور اوکلی صفت یہ ہے کہ ایک دوسرے سے بقدرت الکی وجود
ہوتا اور مرقا ہو پس یہ عالم ایک حال پر نہیں رہتا بلکہ متغیر ہوتا ہے۔ دوم عالم حیرت کہ اس میں ایک بہت محسوس ہے اور دوسری بہت غیر محسوس ہے
جیسے جن غیر محسوس عالم ملکوت جو ایک فطر پیدا ہوا اور بغیر کمی بیشی کے اپنے حال پر باقی ہے اسطرح ترکیب انسانی میں بھی تینوں اقسام پائے
جاتے ہیں اسی واسطے انسان کو عالم صغیر کہتے ہیں کیونکہ انسان میں جسم ظاہری محسوس فانی ہے اور روح و عقل و ارادہ وغیرہ ملکوتی باقی ہے اور
محسوس کی مثال اور کائنات حواس قوی ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کے بندہ کو اس کے مرتبہ و مقام کے موافق اپنی معرفت عطا فرمائی حتیٰ کہ اہل ارادت کو
بقدر ارادہ کے انوار و اسرار سے ترتیب فرمایا اور اہل محبت کو مناجات و خطاب سے سرفراز کیا اور اہل اشتیاق کو حسن وصال سے اور اہل عشق کو
کشف جمال سے اور اہل عرفان کو مشاہدہ بقا و انس سے اور اہل توحید کو مقام حین الجمع و جمع الجمع سے تربیت فرمایا۔ بعض نے کہا کہ رب العالمین
کی تربیت سب بہتر ہے کہ اپنی حمد کے ساتھ گویا فرمایا۔ محمد بن علی الترمذی سے منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا تھا کہ بندوں سے پہلے پوری
فہمونی کا شکر ادا ہونا محال ہے پس بقدر امکان و بات پانچ وقت نمازوں میں الحمد للہ رب العالمین واجب کیا پھر چار پہر بھی غفلت طاری
ہوئی تو غافلون نے یہ بھی چھوڑ دیا۔ بعض نے کہا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم میں تنبیہ ہے کہ اوسکی کمال محبت سے ابتداء ہے اور الحمد للہ رب العالمین
انتباہ ہے کہ اوسکی طرف انتہا ہے۔ مترجم کہتا ہے شاید اس بزرگ نے اس آیت سے نکالا کہ۔ و آخر دعوانہ ان الحمد للہ رب العالمین۔ یعنی جب
اہل جنت اپنے مقام کرامت پر پہنچ کر مطمئن ہونگے تو آخر کلمہ دعا ہی ہو گا کہ الحمد للہ رب العالمین۔ عارف محاسبی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
کتاب پاک کو جو سے شروع کیا تاکہ مومنین ہر کتاب خطاب نیک کام پہلے حمد سے شروع کیا کریں کیونکہ یہ سب بہتر ہے۔ بعض نے کہا کہ جس نے
الحمد للہ رب العالمین کہا تو اسے حق عبودیت و شکر نعمت ادا کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ حدیث شریف سے بھی ثابت ہے اور اوسکے معنی یہ ہیں کہ حقیقی
حمد کے سوا اسے جس طرح حمد کرنا بندہ کے امکان میں ہو اسے پورا کیا۔ روایت ہے کہ جبکہ دم علیہ السلام کو چھینک آئی تو اونہوں نے الحمد للہ کہا
اس سے حضرت آدم علیہ السلام کی فضیلت ظاہر ہو (الرحمن الرحیم) واضح ہو کہ سورہ الحمد میں یہ کہ صرف ایک مقام پر آیا کیونکہ بسم اللہ اسکا جز
نہیں ہے اور اگر بقول بعض علماء اسکا جز ہو تو بھی مکرر نہیں کیونکہ اس میں اشارہ ہے کہ رحمت بہ نسبت غضب کے مکرر ہے اور یہ بھی اشارہ ہے کہ جیسے
بنام الکی شروع کرنا کہ وہ بصفات الرحمن الرحیم ہے اسطرح جو کا اشتقاق الکی بھی ان صفات کے ساتھ ہے کہ وہ رب العالمین الرحمن الرحیم ہے
پھر اسکے ساتھ مالک یوم الدین بھی ملا دیا تاکہ بندوں کو خوف ہو۔ بعض نے کہا کہ الرحمن اسم حقیقت اور الرحیم اسم صفت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر

میرا دل کہ الرحمن بھی اسم ذات پر چنانچہ بعض علماء کا یہی مذہب ہے۔ اس پر اس پر خاص سے روایت ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو الرحمن الرحیم سمجھا تو اپنے واسطے رحمت پر متوکل ہو گا اور سننے دنیا میں عام ملائق پر رزق و عافیت کی مرہباتی فرمائی اور اسکی صفت قدس میں کچھ تغیر نہیں ہوتا تو آخرت میں بھی مغفرت اور رحمت کا یقین ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اگر کفار بھی اس پر یقین لاتے تو انکے واسطے بھی یہی فضیلت حاصل ہوتی لیکن وہ اس پر ایمان نہیں رکھتے ہیں۔ اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے ساتھ اسی طرح ہوں جس طرح وہ میرے ساتھ آرزو رکھتا ہے (الصحيح) لہذا دوسری حدیث میں فرمایا کہ مرتے وقت گناہوں کا افسوس معرغ غفلت کی قطعاً صیغہ کسی بندہ کے دل میں جمع ہوتی ہیں تو وہ مغفرت سے سرفراز ہونا ہرگز التری (لہذا حدیث دیگر میں تاکید ہے کہ مرتے وقت قطعاً مغفرت کا امید و ارجو ہے) (الصحيح) شیخ جنید نے فرمایا کہ رحمت دو طرح ہے ایک رحمت لطافت یعنی کسی شخص پر جو جہد نہ ڈالنا بلکہ نرمی و سہولت کرنا اور دوسری رحمت رافت یعنی پیارے کے ساتھ برتاؤ کرنا پس الرحمن رحمت سے رحمت لطف عام ہے اور الرحیم سے پیار و رافت ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ تمام چیزوں کا پیدا کرنے والا کون ہے تو بعض آیات میں فرمایا کہ الرحمن اس سے ظاہر ہے کہ الرحمن کا لطف عام ہر مخلوق کے واسطے ہے اور روف رحیم خاص مومنوں کے حق میں دنیا و آخرت میں ہے حکم تبارک تعالیٰ نے نہ ہم روف رحیم پس مومنوں کے واسطے دنیا میں عام لطف میں بھی شمول ہے اور خاص رافت بھی ہے جو آخرت میں انکے واسطے مخصوص ہے۔ (مالک یوم الدین) اسم مالک حاضرین بارگاہ و ساجدین کے لیے امید ہے اور کیش کافریں کے لیے خوف ہے دنیا میں جو بندے اپنے مالک کی طاعت میں نفس حقیر کی کلفت اوشاماتے ہیں انکے لیے آخرت میں مشاہدہ و کرامت ہے اہل محبت جو دنیا میں دروغ و کمال اٹھاتے ہیں مالک جواب دے انکے لیے جمال و جلال مہیا فرمایا ہے اہل صدق اگر دنیا میں صدق کی تلخی برداشت کرنا پڑی تو آخرت میں رافت رحمت ہے۔ ابن عطاء نے کہا کہ قیامت میں ہر قسم کے لوگوں کو اونکی نسبت بہت کے موافق جزا عذاب ہوگی پس عارفین کے لیے مقام قرب دیدار ہے اور عابدین کے لیے انکے کام سے بہتر عیش جنت کا سامان ہے اور یہ وجہ حقیقت مالکیت دنیا کا ظہور ہے یعنی دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ ہر ایک چیز کا مالک ہے لیکن کافروں کو نہیں سوچتا مگر آخرت میں ظہور ہوگا کہ اس مالک نے انکو جہنم کے واسطے پیدا کیا تھا تو دنیا میں بھی مالک کے قبضہ سے تیار ہو کر سکے۔ وقال تعالیٰ۔ ولقد فرانا جہنم کثیرا من الیوم اناس لهم قلوب لا یفقهون بہا الا یہ۔ یعنی جہنم کے واسطے ہم نے بہت سے جن انس پیدا کیے ہیں جنکے دل ایسے ہیں جسے کچھ سمجھ نہیں پاتے آخر تک یہاں چھ آخر میں فرمایا کہ یہ جانوروں سے بھی بدترین بخلاف انکے مومنوں کے مالک ہونے کا ظہور قیامت میں درجات ہیں چنانچہ بعض مشائخ نے کہا کہ وہی عابدین کا مالک ہے کہ انکو اپنی خدمت عبادت میں لگایا کہ قیامت کے روز عطاے جنت کے ساتھ اسکا اظہار فرمایا اور عارفین کا مالک ہے کہ انکو تجلی عطا فرمائی اور اہل جد و جہد کا مالک ہے کہ انکو آیات قدرت پر فریفتہ فرمایا اسی طرح اقسام متقین مسیح اور سکے قبضہ قدرت میں ہیں کہ امتحان دنیا میں ہر ایک کو اسکے مرکز کی جانب پھیرا اور آخرت میں کافروں کو بھی مشاہدہ ہو گیا جس سے انکو عذاب کے غم نے گھیرا کہ اقال تعالیٰ ربنا یو الذین کفروا انکافوا مسلمین۔ چنانچہ اسکی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ مفصل بیان آئے گا (ایک نصیب دایا کہ مستعین) یہ عبادی نے لکھا کہ کیا نصیب میں بندہ نے عبادت کا کام اپنی طرف منسوب کیا یعنی ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں تو اسکو وہم ہوتا کہ ایک توبہ فعل مجھے صادر ہوا دوم سیری قدرت کا شمار ہو تو اسکے بعد ایک استعین کہ انکے عبادت بھی بدون تیری توفیق کے تمام ہے بلکہ شیخ نے عرائس میں خوب کہا کہ سمجھتے ہیں کہ ہم تیری ہی معونت سے اپنی ہستی کے لائق تیری ہی عبادت کرتے ہیں وہ بھی اپنی طاقت و قوت سے نہیں کر سکتے ہیں بلکہ تجھ سے استعانت مانگتے ہیں بلکہ مترجم کہتا ہے کہ ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور چونکہ ہمارا درجہ اعلیٰ فعل کا پیدا کرنے والا تو ہے تو تجھی سے استعانت چاہتے ہیں کہ تیری توفیق سے ہم میں نیک کام پیدا ہوں۔ شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے عبادت جب ہی خالص ہوگی کہ نہ لے کی امید ہو یعنی

عبادت اس واسطے نہ کہ ہم کو جنت ملے یا دوزخ سے نجات ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر نے ایک حدیث نقل کی جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک اعرابی نے کہا تھا کہ میں تو اپنے رب کی عبادت اس لیے کرتا ہوں کہ جنت پاؤں اور دوزخ سے بچوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو منع نہیں کیا پس مراد یہ ہے کہ عبادت تو خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو اور اس کے ضمن میں ثواب کی امید، جنت پر اور کوئی شوق دوزخ یا جنت کی عبادت نہیں کرتا پس حاصل یہ ہوا کہ جو شخص ضلالت کی غرض سے عبادت کرے کہ وہ مستحق عبادت ہو اور یہ بھی امید رکھے کہ اسکی رضامندی سے مجبور دوزخ سے نجات ہوگی اور جنت یلگی تو مضائقہ نہیں شیخ نے کہا کہ خلوص عبادت میں ضرورت ہے کہ دل کی گشت ہو کہ اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ کرنے میں دوسروں کے تصورات نہ گذریں اور اسی سے مدد چاہے کہ مشاہدہ کا پردہ کھلے تاکہ نفس کے غبار سے کچھ نجات ہو شیخ نے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ تیری ہی ہدایت سے تیری عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے استعانت چاہتے ہیں کہ عبادت ہماری ہتیکری فرمائی جاوے تاکہ ہم ادا کر سکیں۔ انطاکی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت چار طور سے ہوتی ہے رغبت سے خوف سے حیا سے محبت سے اور انہیں جو عبادت محبت ہو افضل ہے پھر وہ جو بھیا ہو پھر وہ جو خوف ہو پھر وہ جو رغبت راحت ہو شیخ نے کہا کہ عبادت ان کی ہر گان خاص کے واسطے تن کی راحت اور آنکھوں کی قوت اور دل کا سرور ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس واسطے حدیث میں وارد ہوا کہ میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہو۔ (مسئلہ) کیا عارف سے کسی تہ پر ہو پھر عبادت سا قہ ہو جاتی ہے جواب یہ کہ بعض گمراہوں نے یہی غم کیا و لیکن اکابر اولیاء ان کی کلمات صریح ہیں کہ کبھی ساقط نہیں ہوتی ہاں بعض نے فرمایا کہ تکلیف سا قہ ہو جاتی ہے اور اس کے یہ معنی ہیں کہ عام مومنین تو تکلیف نفس کے ساتھ عبادت ادا کرتے ہیں اور عارفین بدو تکلیف کے بلکہ راحت کے ساتھ ادا کرتے ہیں کیونکہ عبادت ان کے واسطے عین راحت ہے (ایمان الہی) واضح ہو کہ جو بندہ اپنی خواہش پر قائم ہو وہ اپنے نفس کے ساتھ ہے اور جس شخص نے نفس کا ساتھ دیا وہ مذموم جنہی ہے چنانچہ علامات قیامت میں سے ایک حدیث میں فرمایا کہ اوس وقت حرم مال پر غلبہ ہوگا اور خواہش نفس کی پر ہوگی اور اکثر چھوڑ کر دنیا امتیاز کی جاوگی اور ہر شخص اپنے خیالات پر نازان ہوگا یہ ترجمہ حدیث پورا ادا نہیں ہوا کیونکہ حدیث ایک کلام واضح ہے جس کا پورا ادا کرنا محال ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ افریت من اتخذ آئہ ہواہ۔ یعنی بھلا تو نے ایسے شخص کو دیکھا جس نے اپنی خواہش کو اپنا سہارا بنا لیا یعنی خوش گفراں داری جو وہ کہتی ہو وہ کرنا ہی جیسے بندہ مومن اپنے رب عزوجل کا فرمان بردار ہونا ہے کیونکہ اوس نے اپنے نفس کو اپنے رب عزوجل کے واسطے فروخت کر دیا بقولہ تعالیٰ۔ ان اللہ اشتري من المؤمنین انفسہم امر الہم الایہ۔ اور حسب اللہ تعالیٰ ملے اوس نے اپنے خیر دلیا تو دین کی خبر کوئی خواہش نہیں ہے بلکہ جو اللہ تعالیٰ کی مراد ہے اسی کی فرمان برداری کرتا ہے اور نفس کو اسی کام میں لگاتا ہے چاہے نفس کو گوارا ہو چاہے ناگوار ہو پس حاصل یہ ہوا کہ اپنی مراد چھوڑنا اور اللہ تعالیٰ کی مراد پر قائم ہونا یہی ایمان ہے لہذا شیخ نے ایمان اور اللہ تعالیٰ کے اشارہ میں کہا کہ یہ ہدایت کی درخواست ہے یعنی انہی جو تیری مراد ہی اوس سے ہلکا گاہ فرما اور راہ دیر سے اس لیے کہ راہ مستقیم وہ روشن ہے کہ ارادہ انہی کے موافق چلے اور اپنے نفس کا دخل چھوڑے تاکہ معارف عالیہ تک پہنچے لہذا اشارہ یہ ہے ہوا کہ انہی ہر ایک پسنیدہ مراد پر چلا کر ہلے نفس کے دام یعنی جنت جو محل دیدار ہے عطا فرما۔ مترجم کہتا ہے کہ اس بیان سے وہ امور مجمل ہیں لیکن شیخ نے ہر ایک جمال کیا کہ فریبت سنت میں ان اعمال کا صاف بیان ہوا و رہا ایسے معلوم ہوا کہ اس صراط استقیم پر چلنے سے مقصود و رضوان حق عزوجل ہے کیونکہ یہ راہ جہان ختم ہوئی وہیں مقصود حاصل ہے اور اس راہ میں خاک مٹی نہیں ہے بلکہ حصول انوار و اسرار کا ذخیرہ ہے جس سے کہ درتہ جہانی و خواست طبیعت زائل ہو کر محل قدس و منزلت کے لائق ہوتا ہے اور یہ انوار و اسرار جب ہی حاصل ہوتے ہیں کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کے قدم بقدم مانند صحابہ رضی اللہ عنہم کے چلے یا آپ کی شریعت پر قائم ہو کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم قرآن رسالت کے روشن شاہد تھے
 ہیں کہ ان کی اقتدار سے منزل مقصود پر پہنچ جاتا ہے اگرچہ ان کے اشاروں کی طرح ہمہ تن روشن ہو پس ہر ایک کے اجتہادی طریقہ میں کوئی شک و
 اسی طریقہ پر علماء مجتہدین میں کہ سب مرکز قرآن وحدیث وجماعت صحابہ اجماع است ہے اور کوئی اس مرکز سے متفرق و خارج نہیں ہوا بلکہ اسی
 جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم پر قائم ہیں بخلاف روافض و خوارج وغیرہ کے کہ یہ پھوٹ کر نکل گئے اور ہم لوگ مجدد اللہ سبحانہ تعالیٰ راہ سنت جماعت
 قائم ہیں انیسوا سطے ہمارے علمائے مجتہدین حضرت جعفر صادق والیہ الصلوٰۃ و السلام و شافعی و احمد و سفیان ثوری و داؤد ظاہری و بخاری و مسلم و نسائی
 ولاحقین سب بالاتفاق حق پر ہیں کیونکہ سب کام مرکز قرآن وحدیث و صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں پس ہر ایک نے حکم الہی واجتہاد کیا وہ ثواب
 سوا و کا مستحق ہے اور ان میں کچھ کمی نہ ہوگی ہاں بفضل الہی سے زیادتی کی کوئی انتہا نہیں ہے پس خلوص نیت ثواب کے لیے جس پر عمل ہوا اللہ تعالیٰ
 قبول فرماوے گا کیونکہ مقلد جو اپنی شائستہ اعمال سے جاہل رہا اور اسے میراث نبوت یعنی علم قرآن وحدیث میں لیاقت حاصل نہ کی تو لا محالہ وہ
 تقلید کرے گا پس اگر بدعتی سے مختلف اجتہادات لیتا پھر سے تو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے حتیٰ کہ جو بدعتی سے نماز پڑھے وہ مردود ہوگی پھر ثواب
 کہاں سے پوچھا اور صراط المستقیم کا فائدہ جاتا رہا اور اگر نیک بدعتی ہو تو بقدر خلوص کے جس اجتہاد پر عمل کرے ثواب کا ذخیرہ لیکر گئے گا پڑھے پس ہر ایک
 کو ایک یہ سب مواقع شان مومنین کے بھائی بھائی اور راہ حق کے رفیق اور جنت کے ساتھی ہیں کیونکہ یہ سب ایک ہی راہ میں ایک ہی مقصد
 چاہتے ہیں جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم متفق تھے اور ہرگز ان میں دلی عداوت نہ تھی اور آخر میں اگر کچھ اختلاف ہوا تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کے واسطے
 احکام شریعت پر تھا بدون اس کے کہ ایمانی بغض ہوا اور جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے نور ایمان عطا فرمایا اس کو یہ بات روز روشن کی طرح سامنے
 نظر آتی ہے پھر افسوس ان فرقوں کے حال پر جو خوارج و روافض کی طرح جماعت سے پھوٹ کر چھوٹے ٹکڑے ہو گئے اور شیطان نے
 ان کو دبا کر ہمارا کر دیا۔ اور حدیث میں ہے کہ جو پھوٹا وہ جہنم میں گیا پھر سوائے ان بھٹکے ہوئے فرقوں کے برابر باقی جماعت متفق چلی آتی تھی
 لیکن اس زمانہ میں یقین معرفت میں یہاں تک کمی ہوئی کہ لوگوں نے ظاہری صورت شریعت اختیار کی اور یقین کی کمی میں تاریکی چھائی
 تو اندھیرے میں ان کو کفر شیطان نظر نہ آیا حتیٰ کہ ان مقلدون نے باہم خفیہ و شافعیہ کو برا پایا اور ایک دوسرے سے دل میں غبار لاسنے لگے بلکہ
 بعض نے ایسے مسائل نکالے جس پر ہم ایک دوسرے کے پیچھے نماز میں تردد کرنے لگے جو دین کا رکن اعظم ہے اس سے بھی بڑھ کر اس زمانہ میں مقلدون غیر مقلدون کا اتفاق
 پر جب عداوت پہنچا جو شرک حرام ہے حالانکہ یہ اختلاف چند استیجابات کے پیچھے واقع ہوا پس یہ جہالت غور کے قابل ہے کہ حرام کے مرتکب ہونے میں کچھ تردد نہ ہوا
 یہ بھی نہیں سمجھے کہ یہ افعال اور امین فی خیرہ ثواب حاصل کر کے مقصود تک پہنچنے کے لیے تھے تو ان کی یہ مثل ہے کہ وہ شخص گناہ پر پانی پینے کے واسطے جاتے
 ہیں اور راہ میں باہم سامان پر تکرار کر کے گھڑے پھوڑے اور وہیں بیٹھ کر لٹنے لگے پس ان لوگوں کو لازم ہے کہ اپنا یقین آخرت و بہت کریں تاکہ لو
 ایمان سے یہ فساد نفع ہوا اور اپنی موت کے واسطے سامان حیا کریں کیونکہ عذاب آخرت و منزل گور سخت خطرناک ہے اللہ تعالیٰ کل عذاب سے نجات
 عطا فرمائے اور ہم سب کو صراط المستقیم پر چلائے آمین۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اہل الصراط المستقیم سے دعا کرنے میں مرکوز ہونا چاہیے کہ انہی
 ہرگز راہ معرفت عطا ہو کہ ہم تیری خدمت گزار رہیں اور اچھی طرح قیام کریں۔ اور واضح ہو کہ خلوص سے دعا کرنے والے بندہ کو جب اللہ عزوجل نے
 صراط المستقیم پر پہنچایا تو راہ شکر و فناء نفس و وصول خدمت اور انقطاع بدعت و نجات شرک خفی و نجات فتنہ حواس سب حاصل ہو جاتا ہے
 شیخ حبیب نے فرمایا کہ درخواست ہدایت کا بھی یہ ہے کہ جب بندہ پر ایمان کی معرفت سے صفات قدسیہ کا مشاہدہ طاری ہوا تو انہوں نے
 آداب عبادت کی درخواست کی تاکہ کامل بندگی سے حور کمال پر فائز ہو شیخ شبلی وغیرہ نے کہا کہ راہ اولیا و اصفیاء کی درخواست کی اور وہ

اسلام ہو۔ شیخ حسینؒ نے کہا کہ بعد اسیان کے اس درخواست کے یہ معنی ہیں کہ جیسے تو نے معرفت توحید عطا فرمائی اسی طرح طاعت توحید عنایت ہو۔ (صراط الذین انعمت علیہم) یعنی جن لوگوں پر تو نے معرفت کا انعام فرمایا کہ انھوں نے ادب کے ساتھ اچھی طرح خدمتِ خدا کی اور انھیں کی راہ عنایت ہو اور وہ ایسے لوگ ہیں جنکو یقین کامل اور صدق دائم حاصل ہو اور نفس و شیطان کے مکر و کائد سے آگاہ ہیں اور انوار صفات سے منتصف ہیں اور عبودیت میں وکومتقامت نصیب ہو یہ لوگ انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین ہیں شیخ ابو عثمانؒ نے کہا کہ اوپر انعام اس طرح تھا کہ انکو راہ کے مملکے اور نفس و شیطان کے مکر سے آگاہ کیا بعض نے کہا کہ انکو علم معرفت و فقہ اسرار عطا کی گئی تھی کہ انھوں نے نعمت سے نظر اٹھا کر منعم کو پہچانا اور ازلہ سعادت پر فکرت گزار ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر پر راضی ہوئے اور خواہش نفس چھوڑ کر عہد شریعت پر قائم ہوئے۔ بعض شراح نے فرمایا کہ اہل نعمت وہ لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے انکو نفس کی خودی سے فنا کر کے اپنی طاقت و حیات سے باقی رکھا اور مکر شیطان و نفس و ہوس تسلط پانے سے روکا گیا حتیٰ کہ وہ رضوان حق پر جوں تک ہو سچے اور انکی صفات میں سے یہ ہو کہ ہر خدمت میں ادب کی حفاظت کرتے ہیں اور ظہور انوار شہود کے وقت احکام عبودیت و ادب میں خلل نہیں ہوتا۔ (غیر المغضوب علیہم) شیخ ابو عثمانؒ نے کہا یعنی ان لوگوں کی راہ سے پناہ ہو جنہو نے غضب کیا پس ان کے قلوب محفوظ رہے حتیٰ کہ وہ یہودی ہو گئے۔ ابوالعباس دینوری نے فرمایا کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ وکالت و ولایت الہی نے انکو خود انکی ہوس پر چھوڑ دیا اور جو کوئی اپنے نفس کے ہوس پر چھوڑا گیا وہ برباد گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ اسید واسطے حدیث میں دعا سکھائی کہ اے اے ہیکو ہمارے نفس کی کھال میں نچھوڑ دو کہ وہ ہیکو نکلی سے دور اور بدی سے نزدیک کرے۔ بعض نے فرمایا کہ حرام کمانی والے تو غضب میں گرفتار ہیں لیکن جو لوگ حلال کمانی میں اس غرض سے مشغول ہوں کہ انکے نفس کی خواہشیں پوری ہوں تو یہ بھی درحقیقت مکر ہے (ولا الضالین) اور ان لوگوں کی راہ بھٹک گئی۔ شیخ ابو عثمانؒ کے قول میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں مخلوقات کے قلوب ہیں پس جیسے اسے انکے قلوب کو اپنے حفظ میں نہیں رکھا تو کچھ ہو کر گشتہ و لغو ہونے لگے۔ شیخؒ نے کہا کہ جو لوگ طریقہ سنت سے مخالف ہو کر اپنے اختراعی طریقہ میں پڑے لیکن استدراج کے طور پر عالم سفلی یعنی مادیات میں سے اوپر کشش کیا گیا تو وہ اپنے آپ کو عالی درجہ معرفت میں سمجھے کہ انکے کرامت سرزد ہوئی حالانکہ وہ شیطانی مکر میں گرفتار ہو کر گمراہ ہیں اور درحقیقت معرفت و مشاہدہ حق سے محجوب ہیں اور اپنی خواہشوں کے میدان میں بھٹکتے پھرتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اس میں اشارہ ہے کہ کرامت مقبول و استدراج مردود میں امتیاز کرنا ہر شخص کا کام نہیں ہے اور عالم سفلیات میں سے کسی امر کی خبر دینا مثلاً فلان شخص نوکر ہو جائیگا یا مسافر جائیگا یا فلان مقام پر یہ واقعہ ہو یا مانند اسکے دیگر امور کچھ کرامت کی دلیل نہیں ہیں بلکہ عالم مادیات و شیطانی میں یہ ایسے لوگوں کو بھی حاصل ہوتا ہے جو فی الجملہ ریاضت کو جوگیوں کی طرح شیطانی طریقہ پر بجالادین اور یہ بکثرت مشاہدہ میں موجود ہیں بلکہ عوام کے واسطے شناخت کا صرف یہ طریقہ ہے کہ جس شخص کی نسبت کرامت کا خیال ہو اسکو ایک زمانہ تک تجسس کریں کہ اگر وہ طریق شریعت و راہ سنت پر قائم ہو تو انوار حقیقت سے سرفراز ہو پس امر اسکی جانب سے کرامت ہو اور اگر وہ شریعت پر قائم نہیں ہو تو نور حقیقت حاصل ہونا محال ہے۔ شیخ جنیدؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں ہر مومن کے واسطے راہ ہے مگر ہر راہ مسدود ہے کسی طرح نہیں کھل سکتی جب تک حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی پر قائم نہ ہو۔ اور شیخ سعدی علیہ الرحمہ کا یہ قول معروف ہے خلافت پیغمبر کسی راہ گزیدہ کہ ہرگز منزلِ خواہد رسید یعنی جس شخص نے سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف راہ اختیار کی وہ ہرگز کسی منزلِ محض تک نہیں پہنچے گا اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ روافض و خوارج میں سے کوئی شخص مرتبہ معرفت پر نہیں پہنچا کیونکہ

صریح مخالف سنت ہیں اور جو شخص خلاف شریعت و سنت ہو اگر اوس سے کوئی خرق علوت ظاہر ہو تو وہی شیطانى استدراج ہے اور چونکہ وہ شخص مردود ہو کر نفس و شیطان کے حوالہ ہو جاتا ہے تو شیطان اوسکو بہت سے کوشش و صورتیں دکھاتا ہے جو کہ وہ اپنے زعم باطل میں عالم ملکوتی کا کشف سمجھتا ہے چنانچہ آئندہ مقامات میں انشاء اللہ اسکی توضیح آویگی (تنبیہ) اس سورہ مبارک کے اول میں ذکر حور و ثنائے الہی ہے اور آخرین میں گمراہوں و مردودوں کی راہ سے پناہ مانگنے کا بیان ہے پس اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جمع کرنا اور اوسکی حمد و ثناء اور اپنی عاجزی و دعا کرنا تاکہ جو بیوں کی اصل ہے اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے منہ موڑ کر فرمایاں کرنا اور اپنے نفس کی خواہشوں کے پیچھے بھرنے کا تمام بد بختی و گمراہی ہے اللہ تعالیٰ ارحم الراحمین ہم بندوں کو اپنی رحمت سے راہ مستقیم راہ انبیاء و صالحین کی ہدایت فرما دے اور اپنی قوت و قدرت کا سایہ سے ہمکو ان یہودیوں و نصاریوں و تمام کافروں و گمراہوں کی راہ سے بچا دے آمین یا ارحم الراحمین

سورة البقرة

قریبی و سیوطی وغیرہ نے کہا کہ یہ سورہ مدنیہ ہے اور مدینہ میں ایک مرتب کے اندر نازل ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ مدینہ میں اول ہی سورہ نازل ہوا سو اسے آیات ربو کے یعنی بیاب و سود کے احکام میں جو آیات نازل ہوئیں وہ قرآن میں سب سے آخرین حالانکہ سورہ بقرہ میں موجود ہیں اور اسطرح قول تعالیٰ۔ و اتقوا ایما ترعون فیہ الی اللہ الایہ۔ یہ بھی حجتہ اللوداع میں یوم النحر کو مقام منی میں نازل ہوا۔ اور اتقان میں مذکور ہے کہ سورہ بقرہ کا نزول بعد دیل المطففین کے واقع ہوا اور یہ بھی اتقان میں مذکور ہے کہ سورہ بقرہ جو دو سو چھیاسی یا ستاسی آیات ہیں کل مدنیہ ہے سو اسے دو و تینوں کے اول قول تعالیٰ۔ فاعفوا و اصفوا حتی یاتی اللہ بامرہ الایہ۔ اور دوم قول تعالیٰ لیس علیک بدئم الایہ۔ (الاتقان) اس سورہ کے فضائل میں بھی کافی ہے کہ ذکر ان مجید کی ترتیب لوح محفوظ کے موافق یہ سورہ تم سب سے مقدم دیکھتے ہو اور اس سے زیادہ معتبرا و اہمیت و آثار صحیحہ ہیں جن سے اہل ایمان کے نور کو ترقی اور دل کو نوریت ہوتی ہے چنانچہ امام ابن کثیر نے لکھا کہ حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ البقرہ سننام القرآن اور اسکی چوٹی ہے اسکی ہر آیت کے ساتھ انتی فرشتے نازل ہوتے اور آیت۔ اللہ لا الہ الا ہو الکی القیوم۔ عرش کے نیچے سے لیکر اس کے ساتھ ملائی گئی اور فرمایا کہ یہ قرآن کا دل ہے جو شخص اس کے رخصائے آتی و دعا آخرت چاہتا ہو وہ ایسے کو پڑھے تو ضرور اللہ تعالیٰ اوسکی مغفرت فرمائے گا اور تم لوگ یہ سورہ اپنے قروں پر پڑھا کر (رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ) مترجم کہتا ہے کہ جیسے سورہ البقرہ اسکا نام ہے اسطرح اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ البقرہ بھی نام ہے اور یہی ایسے و سورہ ایسے میں ہے ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ ہر چیز کے واسطے سننام ہے اور سننام القرآن سورہ البقرہ ہے اور اس میں ایک ایسی آیت ہے جو آیات قرآن کی سردار ہے و آیت الکرسی ہے (رواہ الترمذی) ذرہ یعنی چوٹی اور ایسے قریب سننام کے معنی ہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے گھروں کو قرین مت بناؤ جس گھر میں سورہ البقرہ پڑھی جاتی ہے وہ میں شیطان داخل نہیں ہوتا (رواہ احمد و مسلم و النسائی و الترمذی و قال حسن صحیح) اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ مقابر میں قرأت قرآن نہیں ہے اور ثنائیہ مراد ہے کہ لوگ ایسے مت ہو جاؤ جیسے قروں کے موعے ہوتے ہیں کہ قرآن نہیں پڑھتے ہیں لیکن اس صورت میں ان لوگوں کو تشبیہ دینا لازم آتا ہے یعنی تم لوگ اہل قبر کے مانند مت ہو جاؤ حالانکہ حدیث شریف میں گھروں کو قرین سے تشبیہ ہے لہذا معنی اول اہلین و اللہ تعالیٰ اعلم۔ ہم۔ حضرت انس رضی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس گھر میں سورہ بقرہ پڑھی جاتی ہے تو جس وقت شیطان اوسکو سنتا ہے تو گھر سے نکل جاتا ہے۔ (رواہ ابو نعیم) مترجم کہتا ہے کہ اسکا بھید یہ ہے کہ شیطان سیاہ قلب و تاریکی ہے اور یہ اوسکی ذاتی حالت ہے

اور اس سورۃ مبارک کا نور و سکّی ذات کے واسطے سو مان روح ہو کیونکہ نور سے تاریکی مٹ جاتی ہے لیکن اسکی ذات اس قابل نہیں ہے تو اس پر پڑے ہوئے
مرکب ہے۔ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ شیطان جس گھر سے سورۃ بقرہ کی آواز سنتا ہے وہاں سے بھاگتا ہے درود الہی فی الیوم و
اللیلۃ و ابو عبیدہ الحاکم اور عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تم میں سے کسی شخص کو ایسی حالت میں
نہ پاؤں کہ وہ ٹانگ پر ٹانگ رکھے گیت گاۓ اور سورۃ بقرہ کا پڑھنا چھوڑے حالانکہ جس گھر میں سورۃ بقرہ پڑھی جاتی ہے اس سے شیطان بھاگتا
ہے اور سب سے چھوٹا وہ گھر ہے جو کتاب الہی سے خالی ہو (رواہ النسائی فی الیوم و اللیلۃ و ابن مردودہ) اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس گھر میں سورۃ
بقرہ پڑھی جاوے تو سو اس کے نہیں کہ وہاں سے شیطان بھاگتا ہے ایسی بڑی حالت سے کہ اسکی ریح نکلتی جاتی ہے اور فرمایا کہ ہر شخص کے واسطے
سنام ہے اور سنام القرآن سورۃ البقرہ ہے اور ہر شخص کے واسطے لباب ہوتا ہے اور قرآن کا لباب مفصلات ہیں (رواہ الدارمی) اور شعبی نے کہا کہ حضرت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس شخص نے سورۃ بقرہ کی دس آیات کسی رات میں پڑھیں تو اس رات اس گھر میں شیطان
داخل نہ ہو گا از انجملہ چار آیات اول سورہ سے اور ایک آیت الکرسی اور دو آیتیں اسکے بعد اور تین آیتیں آخر سورہ سے ہیں (رواہ الدارمی) اور
دوسری روایت میں یوں فرمایا کہ اس رات اس شخص کے پاس یا اسکے اہل عیال کے پاس شیطان یا کوئی مکروہ چیز نہیں آسکتی اور فرمایا کہ جس شخص پر
یہ آیت پڑھی جاوے اور اسکو فاقہ ہو جائیگا۔ (دارمی) مترجم کہتا ہے کہ جنوں میں شیطان کی ایک قسم ہے کیونکہ شیطان زادہ خان نامی سیباہ ہے
اور انسانی مادہ اس کے مخالف ہے تو جب کسی تقدیر الہی سے باہم لگاؤ ہوتا ہے تو انسان اس صدمہ سے مجنون ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اطباء اس کے
علاج سے عاجز ہیں لیکن اگر ایسا شخص ان آیات کو پڑھ کر دم کرے جسکے صدق ایمان سے ان آیات کا نور عطا ہو تو اس نور کے صدمہ سے
شیطانی اثر دور ہو جائیگا کیونکہ وہ اسکو متحمل نہیں ہو سکتا جیسا کہ سابق میں بیان ہوا واللہ تعالیٰ اعلم حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے
روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص کے واسطے سنام ہے اور سنام القرآن بقرہ ہے اور جس نے یہ سورہ رات میں اپنے گھر میں پڑھا
تو تین رات تک شیطان اس میں داخل نہ ہو گا اور جس نے اسکو اپنے گھر میں دن میں پڑھا تو تین دن تک اس میں شیطان داخل نہ ہو گا (رواہ
الطبرانی و ابن حبان و ابن مردودہ) مترجم کہتا ہے کہ تین راتوں میں دن میں اور تین دن میں راتوں میں اور یہ اس نور کا بقائے اثر ہے پس جو قدر
نور ایمان کے موافق رہے کو نور تلاوت زیادہ حاصل ہو گا اور بقدر زیادہ مدت تک شیطان کو مجال ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہم حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چند آدمیوں کی ایک جماعت کو حجاب کے واسطے بھیجا چاہا اور ان پر در
کرنے کے واسطے ہر ایک کو بلا کر اس سے قرآن پڑھا دیا پس جب قدر جسکو یاد تھا اس کو یاد دے سنایا یہاں تک کہ ایک نوجوان کی باریکی
جو ان سب میں چھوٹا تھا اس سے پوچھا کہ ایسے تیرے پاس کیا ہے اس نے عرض کیا کہ اے رسول اللہ میرے پاس قرآن و فلان و فلان ہے
مع سورۃ البقرہ ہے تو فرمایا کہ کیا تیرے پاس سورۃ البقرہ ہے اس نے عرض کیا کہ جی ہاں تو فرمایا کہ جاتو ان سب پر سرور ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
کہا کہ پھر ان میں سے ایک شخص شریف نے کہا کہ واللہ مجھے سورۃ بقرہ کا علم حاصل کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہوئی سو اسے اس کے کہ چکو
یہ خوف ہو کہ شاید میں اسکے ساتھ قیام نہ کر سکوں یعنی رات کو نماز میں اسکی تلاوت نہ کر سکوں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم
لو کہ قرآن سیکھو اور اسکو پڑھو کیونکہ جس نے قرآن سیکھا اور اسکی تلاوت کی اور اس کے ساتھ قیام کیا یعنی نماز شب میں پڑھا تو اسکی مثال
ایسی ہے جیسے ایک تھیلی میں مشک بھرا ہو ہے کہ ہر جگہ سے اسکی خوشبو اڑتی ہے اور جس نے قرآن سیکھا اور وہ اس کے دل میں محفوظ ہے
مگر سورہات اسکی مثال ایسی ہے جیسے ایک تھیلی میں مشک بھرا ہو ہے کہ اس کے منہ پر گرہ دی ہوئی ہے (رواہ الترمذی و النسائی و ابن ماجہ)

اسید بن حضیر سے روایت ہے کہ ایک وقت ایک شخص اس میں سورہ بقرہ پڑھتا تھا اور اس کے پاس اس کا گھوڑا بندھا تھا کہ ناگاہ وہ گھوڑا لانی کرنے لگا تو وہ شخص ٹپھنے سے خاموش ہو گیا تو گھوڑا بھی ٹھہر گیا پھر وہ پڑھنے لگا تو پھر گھوڑا بولانی کرنے لگا پھر وہ خاموش ہو گیا تو گھوڑا بھی ٹھہر گیا پھر وہ پڑھنے لگا تو گھوڑا بولانی کرنے لگا پس اس نے سلام پھیر دیا کیونکہ اس کا بیٹا جس کا نام بھی تھا اس گھوڑے کے قریب سوتا تھا تو وہ ڈرا کہ شاید اس کو گھوڑے کا جدمہ پونچے پھر صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حال بیان کیا۔ مترجم کتابہ کہ حضرت اسید بن حضیر کا خود ہی یہ واقعہ ہے لیکن روای نے نام ظاہر نہیں کیا چنانچہ روایت میں ہے کہ جب صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ ایسا بن حضیر پڑھتا رہتا ابن حضیر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ کو بھی پر خوف ہوا اور وہ گھوڑے سے قریب تھا پس میں سلام پھیر کر اس کو اٹھانے گیا پھر میں نے آسمان کو نظر اٹھائی تو دیکھا کہ مثل ظلالہ کے ایک چیز جو جبین مثل شمع سفید کے بہت سے چراغ روشن ہیں پس وہ بلند ہوا یہاں تک کہ پھر میں نے اس کو اندیکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو جانتا ہو کہ یہ کیا تھا میں نے عرض کیا کہ نہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ملائکہ تھے جو تیری آواز قراءۃ سننے کے واسطے قریب ہوئے تھے اور اگر تو پڑھتا رہتا تو برابر صبح تک سہنے کہ لوگ اون کو دیکھتے اور یہ اونسے پوشیدہ ہوتے (رواہ البخاری و ابو عبید) مترجم کتابہ کہ ایک روایت میں آپ نے فرمایا کہ سکینت تھا پس اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں جو سکینہ نازل ہوا کہ فی قولہ تعالیٰ فانزل اللہ سکینۃ علی رسولہ الایۃ۔ تو وہ ایک جماعت ملائکہ ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور مجمع البحار میں مذکور ہے کہ تلاوت قرآن مخصوص اہل ایمان کے واسطے ایک نعمت ہے جس سے ملائکہ محروم ہیں حتیٰ کہ جب ملائکہ کسی بندہ صالح کو تلاوت کرتے سنتے ہیں تو آپس میں کہتے ہیں کہ جلد آؤ کہ تمہاری مراد ملی اور نہایت خوشی سے سنتے ہیں مترجم کتابہ کہ ملائکہ کا یہ قول ایک حدیث صحیح میں وارد ہے اور حدیث مذکور میں بھی اشارہ ہے کہ نہایت شوق سے صبح تک سنتے رہتے اور پوشیدہ ہوتے چنانچہ بعض صحابہ دیگر رضی اللہ عنہم کے ساتھ ایسا ہی واقع ہوا چنانچہ شیخ نے لکھا کہ امام ابو عبیدہ القاسم بن سلام نے اپنی اسناد کے ساتھ حبیر بن بزرید سے روایت کی کہ مجھے بزرگان مدینہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ ثابت بن قیس بن شماس کے گھر میں آج صبح طلع ہونے تک برابر مصباح چمکتے رہے پس آپ دیکھتے ہیں کہ یہ کیا بات ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید اس سورہ بقرہ تلاوت کی ہو پس بعض لوگوں نے جا کر ثابت سے دریافت کیا پس ثابت رض نے بیان کیا کہ ہاں میں نے سورہ بقرہ پڑھی تھی شیخ نے لکھا کہ یہ اسناد جید لیکن مرسل ہے۔ بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا پس میں نے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ تم لوگ سورہ بقرہ سیکھو کہ اس کا لینا برکت ہے اور چھوڑنا حسرت ہے اور اہل بطالت اس کی استطاعت نہیں پاتے ہیں (رواہ احمد و ابن ماجہ) اور اس کی اسناد حسن ہے۔ اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح مسلم میں بھی فضیلت مذکور ہے شیخ نے لکھا کہ اہل بطالت سے شیطان اس طرح مراد ہیں۔ ابو ہریرہ نے اپنے چچا سے روایت کی کہ ایک شخص نے سورہ بقرہ آل عمران پڑھی پس جب اس نے سورہ بقرہ کی تو اس سے کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کیا تم نے بقرہ آل عمران پڑھی تو اس نے کہا کہ ہاں تو فرمایا کہ قسم اس فرات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ ان دونوں سورہوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم موجود ہے کہ جب اس کے ذریعے دعا مانگی جائے تو وہ فوراً قبول کی جاتی ہے تو اس سے عرض کیا کہ آپ مجھے بتلا دیجیے کہ سب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ واللہ ہرگز نہیں بتلاؤں گا اور اگر تجھے بتلاؤں تو شاید تو ایسی دعا کرے کہ جس کی وجہ سے میں اور تو دونوں تباہ ہوں (رواہ ابو عبیدہ) ابوامامۃ الباہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم لوگ قرآن پڑھو کہ وہ قیامت کے روز اپنے لوگوں کے واسطے شافع ہو گا اور تم میری سورہ بقرہ آل عمران پڑھو کہ یہ دونوں قیامت میں آویں گی گویا دو پارہ ابراہیم جو چتر ہیں یاد و پروار چتر یوں کے

۵۰
سورہ بقرہ تلاوت کرنے کا ثواب
بعض صحابہ کے ساتھ ایسا ہی واقع ہوا
چنانچہ شیخ نے لکھا کہ امام ابو عبیدہ القاسم بن سلام نے اپنی اسناد کے ساتھ حبیر بن بزرید سے روایت کی کہ مجھے بزرگان مدینہ نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ ثابت بن قیس بن شماس کے گھر میں آج صبح طلع ہونے تک برابر مصباح چمکتے رہے پس آپ دیکھتے ہیں کہ یہ کیا بات ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاید اس سورہ بقرہ تلاوت کی ہو پس بعض لوگوں نے جا کر ثابت سے دریافت کیا پس ثابت رض نے بیان کیا کہ ہاں میں نے سورہ بقرہ پڑھی تھی شیخ نے لکھا کہ یہ اسناد جید لیکن مرسل ہے۔ بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا پس میں نے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ تم لوگ سورہ بقرہ سیکھو کہ اس کا لینا برکت ہے اور چھوڑنا حسرت ہے اور اہل بطالت اس کی استطاعت نہیں پاتے ہیں (رواہ احمد و ابن ماجہ) اور اس کی اسناد حسن ہے۔ اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح مسلم میں بھی فضیلت مذکور ہے شیخ نے لکھا کہ اہل بطالت سے شیطان اس طرح مراد ہیں۔ ابو ہریرہ نے اپنے چچا سے روایت کی کہ ایک شخص نے سورہ بقرہ آل عمران پڑھی پس جب اس نے سورہ بقرہ کی تو اس سے کعب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کیا تم نے بقرہ آل عمران پڑھی تو اس نے کہا کہ ہاں تو فرمایا کہ قسم اس فرات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ ان دونوں سورہوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم موجود ہے کہ جب اس کے ذریعے دعا مانگی جائے تو وہ فوراً قبول کی جاتی ہے تو اس سے عرض کیا کہ آپ مجھے بتلا دیجیے کہ سب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ واللہ ہرگز نہیں بتلاؤں گا اور اگر تجھے بتلاؤں تو شاید تو ایسی دعا کرے کہ جس کی وجہ سے میں اور تو دونوں تباہ ہوں (رواہ ابو عبیدہ) ابوامامۃ الباہلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم لوگ قرآن پڑھو کہ وہ قیامت کے روز اپنے لوگوں کے واسطے شافع ہو گا اور تم میری سورہ بقرہ آل عمران پڑھو کہ یہ دونوں قیامت میں آویں گی گویا دو پارہ ابراہیم جو چتر ہیں یاد و پروار چتر یوں کے

جسٹ ہا ہم پر طلب کیے ہوئے ہیں کہ اپنی تلافی کرنے والوں کی طرف سے شفاعت و حجت کر لیں پھر فرمایا کہ تم لوگ سورہ بقرہ پڑھو کہ اس کا لینا برکت اور
بھونٹنا صحت ہے اور اہل لطالت اس کی استطاعت نہیں پاتے ہیں (رواہ مسلم و احمد) اور یہی معنی حدیث نواس بن سلمان رضی اللہ عنہ میں بروایت احمد
و مسلم و ترمذی موجود ہے ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تمہارے ایک بھائی نے خراب میں بیچا کہ لوگ ایک پہاڑ کے شکاف اور سخت چڑھائی پر چڑھتے ہیں
اس پہاڑ کی چوٹی پر دو درخت ہرے بھرے آؤر دیتے ہیں کہ بھلا تم میں سے کوئی شخص سورہ بقرہ پڑھتا ہو اور کوئی تم میں سے سورہ آل عمران پڑھتا ہو
پس جب کسی شخص نے کہا کہ ہاں تو دونوں درخت اپنی گودھون سمیت اس سے نزدیک ہو جاتے ہیں تاکہ وہ اسے لٹک جائے پس اس کو
پہاڑ پر چڑھالیتے ہیں (رواہ ابو عبیدہ بائنا و جید) ام الدرداء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک شخص جس نے قرآن پڑھا تھا اپنے ایک بڑے بھائی پر
حکم کر کے اس کو قتل کیا اور خود اس کے قصاص میں مارا گیا تو قرآن برابر ایک سورہ کر کے اس سے جدا ہوتا جاتا تھا یہاں تک کہ سورہ بقرہ و آل عمران تک
جمعہ تک باقی رہیں پھر آل عمران بھی اس سے جدا ہو گئی اور سورہ بقرہ ایک جمعہ تک ٹھہری پس سورہ بقرہ کو حکم ہو چکا کہ میرے یہاں قول بدلتا نہیں اور
میں بندوں کے واسطے کچھ ظالم نہیں ہوں پس سورہ بقرہ بھی نکل گئی گویا ایک ابر عظیم ہو (رواہ ابو عبیدہ بسند جید) اور شیخ ابوعبیدہ نے اس کے یہ معنی
بیان کیے کہ یہ دونوں سو رتین اس کے ساتھ قبر میں عذاب دفع کرتی تھیں لیکن قاتل کے واسطے حکم الہی ہوا خذہ تھا اور وہ بدل نہیں سکتا تو ناچار سنا
چھوڑ دیا واللہ اعلم پیریدین الاسود و الجرجی سے روایت ہے کہ جس نے سورہ بقرہ و آل عمران پڑھی تو شام تک نفاق سے بری ہو گیا اور جس نے
رات میں دونوں کو پڑھا تو صبح تک نفاق سے بری ہو گیا اس میں اسطیذ بن الاسود ہر روز رات دون میں ان دونوں سورتوں کو بھی علاوہ اپنے وظیفہ
مجمولی کے پڑھا کرتے تھے (رواہ ابو عبیدہ بسند جید) اور سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا کہ جس نے رات میں سورہ بقرہ و
آل عمران پڑھی تو اولیاء فانیین میں لکھا جائیگا (رواہ ابو عبیدہ) اور وضع ہو کہ سورہ بقرہ منجلا و ان سات سو رتوں کے یہ مجکو سبع طوال کہتے ہیں
اور دانیہ بن الاسقع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بھائے تو ریت کے مجکو سبع طوال عطا ہوئیں اور بھائیوں
کے میں عطا ہوئیں اور بھائیوں کے منافی عطا ہوئیں اور باقی فضیلت سے مجکو فضیلت عطا ہوئی (ابو عبیدہ) اور حضرت عائشہ رضی اللہ
عنها سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے سبع طوال کو حاصل کیا وہ جبرئیل (ابو عبیدہ و احمد) اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی اس کے
مثل روایت ہے (رواہ احمد) اور ابو عبیدہ نے سعید بن جبیر سے قولہ تمنا لی۔ ولقد اتیناک سبعاً من المثانی۔ کی تفسیر میں روایت کیا کہ سبع طوال میں
یعنی سورہ بقرہ و آل عمران و سائر وائدہ و العام و اعرف و یونس۔ اور مجاہد سے روایت ہے کہ سبع المثانی سبع طوال ہیں۔ اور یہی قول کھول و عطیہ
بن قیس و شداد بن اسد و یحیی بن الحارث و غیر ہم ہے۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ سورہ بقرہ بلا خلاف مدنیہ ہے۔ اور خالد بن اعدان سورہ بقرہ کو فسطاط القرآن
کہتے تھے۔ بعض علماء نے کہا کہ اس سورہ میں ہزار اربعہ ہزار اور ہزار نو سو ہیں اور شکر کرنے والوں نے اس کی دو سو ستاسی آیات کے کلمات
چھ ہزار دو سو اکیس شمار کیے جن کے حروف چھپس ہزار پانچ سو ہیں۔ اور عبید بن مرثد نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کو متعلم
کنار سے بچھڑنے و یکسر پکار کر امی اصحاب سورہ البقرہ و میرا گمان یہ ہے کہ یہ جنگ حنین کے روز واقع ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس روز لشکر کی قطار
آگے پیچھے تھی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اصحاب حجازین و انصار تھے اور آپ کے آگے مکہ کے نو مسلم لوگ تھے جن کے دل میں ہنر
ایمان کے معنی نہیں سمجھتے تھے پس ان لوگوں نے خیال باندھا کہ آگے بڑھ کر ہم ہی لوگ قوم ہوازن کو بھگا دیں تاکہ یہ فتح ہمارے نام
لکھی جاوے اور یہ لوگ دوبارہ تھے پس انھوں نے پیش قدمی کر کے ہوازن پر حملہ کیا اور ہوازن چار ہزار قوم تیار انداز تھے جنھوں نے اپنے
مال و متاع کو لشکر میں ڈال دیا تھا پس وہ لوگ بھاگے اور وہاں موڑ کا راستہ تھا تو نظر سے پوشیدہ ہو گئے اور یہ لوگ لوٹنے میں مصروف

ہو گئے پس ان کو کچھ خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ دوسرے سورت کی تلاوت سے ناگاہ ہوا ان کے لٹکے ان پر حملہ کیا اور تیروں کی بوچھاڑ سے زخمی کر دیا پس وسعت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تو عباس رضی اللہ عنہ نے پکارا اے اصحاب مجھ اور ایک روایت میں ہے کہ اے اصحاب
سورة البقرة پس ان کو ان کے ہر طرف سے دوڑ کر آنا شروع کیا۔ شیخ نے کہا کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بنو حنیفہ قوم مسلمانہ کے کذاب پر
متردد ہو گئے تھے مہاجرین و انصار کا لشکر بھیجی اور قوم بنو حنیفہ بہت کثرت تھی اور خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سردار تھے اور بنو حنیفہ وغیرہ سب
بغض میں تھے تو یہ کہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ ہو گئے تھے پس جب قتال سخت ہوا تو یہی لوگ بھاگنے لگے پس صحابہ مہاجرین و انصار
رضی اللہ عنہم نے باہم پکارنا شروع کیا کہ اے اصحاب سورة البقرة تاکہ مہاجرین و انصار آگاہ رہیں کہ ان میں سے کوئی نہیں بھاگا یہاں تک کہ اللہ
تعالیٰ نے اس کو فتح عطا فرمائی رضی اللہ عنہم اجمعین حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت ہے کہ جس نے آخر سورة البقرة کی دو نوک تین
رات میں پڑھیں تو وہ اس کو کافی ہیں۔ (الصالح) یعنی شب بیداری کے بجائے کافی ہیں اور ان کی فضیلت انشاء اللہ تعالیٰ آخر میں
بیان ہوگی جیسے آیۃ الکرسی کے فضائل اپنے موقع پر بیان ہونگے اور حدیث نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آسمان و زمین کی پیدائش
سے دو ہزار پہلے ایک کتاب آگئی سے دو آیتیں نازل ہوئیں جو خاتمہ سورة البقرة ہیں جس میں کسی گھر میں تین مرتبہ پڑھی جاوے تو یہ گھر کا گھر
پھر شیطان اس گھر کے پاس ٹھکے (الترمذی) اور صحیح ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شب میں سورة البقرة نکال کر ان سے
زیادہ ایک رکعت میں پڑھا اور اس قدر فضائل کافی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی اپنے فضل سے موفق ہو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ شروع ہو

الَّذِي ذَلِكِ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ

یہ کتاب ہے اس میں شک نہیں ہے

الکاف۔ یعنی الف۔ لام۔ میم۔ کیونکہ حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کتاب التین
سے کوئی حرف پڑھا اس کے واسطے ایک۔ نیکی ہو اور وہ نیکی دس گونہ ہو اور یہ میں نہیں کہتا کہ الکو ایک حرف ہو بلکہ الف ایک حرف ہو اور لام
دوسرا حرف ہو اور میم تیسرا حرف ہو (رواہ الترمذی وقال صحیح) خلیل ابو علی نے کہا کہ ہر ایک پر وقت کیا ہاں اور بھائے الف کے
ہر ہر مستعار ہے کیونکہ الف سے ابتدا متقدّم ہو۔ ف۔ م۔ فرقہ حشویہ نے کہا کہ اسکے کچھ معنی نہیں ہیں یہ قول مردود ہے کیونکہ اللہ
نے حمل سے خطاب نہیں فرمایا حشویہ نے کہا کہ یہ حروف ہیں بدلیل حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے جوابے یا گیا کہ یہ مخالف ہے کیونکہ حروف سے
اصطلاح بخوبی مراد نہیں جو پچھلے زمانہ میں قرار پائی ہے بلکہ حروف لغوی یعنی کلام مراد ہیں لہذا حمل کہنا مردود ہے جب فرقہ مرجیہ نے دیکھا کہ حمل کہنا ممکن
نہیں ہے تو اس فرقہ نے کہا کہ ظاہر کے خلاف معنی مراد ہیں جیسے مرجیہ فرقہ کے نزدیک عذاب کی آیتوں میں فقط دھکی مراد ہے یہ اعتقاد بھی
مردود ہے اس واسطے کہ مرجیہ نے جو معنی قرار دیے وہ موضوع نہیں ہیں تو معنی حقیقی نادر دہوئے اور جب معنی حقیقی نادر ہیں تو معنی مجازی
بھی نادر ہیں کیونکہ مجاز تو حقیقت کے تابع ہوتا ہے اور ہر بابیہ کہ خلاف ظاہر ہو چاہے بیان کرے تو قرآن مجید کے لیے یہ بات محال ہے کیونکہ
ہر ایک کافر اس قسم کی لغویت بیان کرنے سے عاجز ہوگا۔ مرجیہ نے کہا کہ اگر معنی نہ لیے جاویں تو خطاب حمل ہوگا جواب یہ ہے کہ خطاب
اس وقت حمل ہو جب کوئی فائدہ نہ نکلے اور ان آیت متشابہات سے ایمان مقصود ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاما الذين في قلوبهم

ترفع فيقنن ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله و اعلم تاويله لا الله والراسخون في العلم يقولون امنا به كل من عند ربنا و ما ينذركم الا اولو
 الالباب۔ یعنی جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہو وہ قرآن میں سے تشابہ کی پیچھے پڑتے ہیں بخبرائش فتنہ انگیزی اور بخبرائش تاویل تشابہ
 حالانکہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اور اسکی تاویل نہیں جانتا اور جو بندے علم پران میں مضبوط ہیں وہ یہی کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائے قرآن میں
 جو کچھ ہو وہ کل ہمارے پروردگار کی طرف سے ہی اور نصیحت تو وہی حاصل کرتے ہیں جو اہل عقل ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ آیات
 تشابہ سے مومنون کا ایمان لانا مقصود ہی اور اسکی مراد کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ اور حدیث حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا میں آیا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی آیت پڑھی پھر فرمایا کہ جب تم ایسے لوگوں کو دیکھو جو قرآن کی آیات تشابہات کے درپے ہوتے ہیں تو جان
 لو کہ یہ وہی ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے رائے فرمایا ہے پس ان لوگوں کو دھر رکھو (بخاری وغیرہ) اسید اسطی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص
 ساکن بصرہ کو جو عذاب قبر وغیرہ کسی تشابہ میں گفتگو کرتا تھا سر پر دے مارے آواز سے کہا کہ یا ام المومنین میرا کیا قصور ہے تو فرمایا کہ میں نے
 تیرے سر کے حواس ٹھیک کیے کہ تو کی بحث تو اپنی ہستی سے زائد علم تشابہ میں گفتگو کرتا ہے اور مومنین بصرہ کو کچھ بھیجا کہ اس جاہل کو کوئی
 اپنے پاس نہ بٹھلاوے۔ مترجم کہتا ہے کہ غالباً تم اس سے سمجھ گئے ہو گے کہ تشابہات صرف الکفر یا الکفر یا الامور و شہوتیں منحصر نہیں ہیں بلکہ عذاب
 قبر کی کیفیت اور شہیدوں کی حیات آخرت اور جنت کے کھانے پینے وغیرہ راحت کی کیفیت اور اسطیج عذاب جہنم کی کیفیت سب
 تشابہات میں چنانچہ ایک شخص نے امام مالک سے عذاب قبر کی کیفیت پوچھی تو آپ نے کچھ دیر سر جھکایا اور اسکے بعد فرمایا کہ کھنت عذاب
 قبر تو معلوم ہے اور اسکی کیفیت اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت میں مخفی فرمائی ہے اور اسکا پوچھنا جمالت کی بدعت ہے پھر حکم دیا کہ اسکو نکال دو۔ مترجم
 کہتا ہے کہ میں ایک مثال بیان کرتا ہوں کہ ایک پہاڑ میں ایک مادر زاد اندھا پیدا ہوا اور دوسرا عین پیدا ہوا اور عین تندرست ہو لیکن اس
 پہاڑ میں سوائے ساگ پوت کے کبھی اسکو ایسا پھل نہیں ملا جسکا فروہ شیریں ہو پھر ایک شایستہ شہر کا رہنے والا وہاں پہونچا اور اندھے سے
 ملاقات ہوئی پس اسے کہا کہ تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لا کہ تیرے کی سے نکل کر نور حاصل کرے اسنے کہا کہ نور کیا چیز ہوتی ہے میں اسنے اسنے سے کہتا ہوں
 سمجھنا نا دشوار پایا سوائے اسکے کہ سردی گرمی اور بڑے ذریعہ سے سمجھاؤ اور یہ طریقہ حور و قصور ہے پھر عین سے ملا تو وہاں حور و قصور کا بھی
 طریقہ چھوڑنا پڑا کیونکہ وہ اس کیفیت سے بھی واقف نہیں ہے پھر تندرست کے حق میں یہ سبک سان تھ الیکم و شہرتی کی کیفیت سے
 بالکل واقف نہیں ہے پھر ایک دوسرے شہر میں اسکو آگاہ کیا تو اسنے اپنے ہادی سے پوچھا کہ ایک شخص بیان کرتا ہے کہ وہاں جلیبی برقی قند
 و شکر نہایت لطیف بافروہ ہیں اور میں تو اس شخص کو جھوٹا سمجھتا ہوں مگر آگاہ آپ مجھ کو کچھ کیفیت سمجھاؤ میں اس مرد عاقل نے اپنے آپ کو متحیر دیکھا
 کہ یہ شخص عجیب جاہل ہے جو کیفیت کو باتوں میں ڈھونڈتا ہے لیکن اسنے دوسرے پہاڑ پر لیا کہ ایک میرا اسکو کھلایا جاوے کبھی نہیں کھلایا
 تھا پھر سمجھایا کہ جیسی کیفیت تو نے اسکے فروہ میں پائی اسکو شیریں کہتے ہیں اور شیرینی لطیف تر کیسے شہروں میں بہت عمدہ بنائی جاتی ہے
 مترجم کہتا ہے کہ دار آخرت کی کیفیت ان جاہلوں کو کیونکر معلوم ہو سکتی ہے کہ جنھوں نے کبھی وہاں قدم نہیں رکھا ہے اور لامحالہ چند روز کی زندگی کے
 بعد قطعاً جان جلنے لگے مگر اسقدر بے عقل ہیں کہ یہاں کفر و شرک و انکار میں مبتلا ہو کر وہاں کی عذاب کی کیفیت دیکھنا چاہتے ہیں کہ پھر اس عذاب سے
 رہائی کی کوئی راہ ہوگی اور یہ نہیں سمجھتے کہ حضرت خالق عزوجل جسکے عذاب قدرت و صنائع حکمت اس دنیا کے پہاڑوں جنگلوں و کھنڈل مغاروں
 و دریاؤں میں بے انتہا ظاہر ہیں کہ عقل متحیر ہو بلکہ اسکے وطن ہی میں ایک گھاس کی تپا اگر خشک ہو تو تمام دنیا جمع ہونے سے اسکا ہر ہونا
 غیر مکان ہے بلکہ وہ اپنے جسم ہی میں خیال کرے تو جو ناخن کٹ گیا وہ جوڑنا محال ہے اور یہ بیان تو ایک صرف تشبیہ و مثال ہے تاکہ خالق عزوجل

کی کمال حکمت و قدرت سے آگاہ ہوں تو صریح عقل یقین دلاتی ہو کہ اللہ عزوجل نے جو کچھ قرآن مجید میں فرمایا وہ حق ہے اور کمال احسان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چار سی ہدایت کے واسطے بھیجا اور آپ نے بدون کسی قلعن و دنیاوی کے ہموار کردہ راستہ بتلایا حتیٰ کہ اہل سعادت و کرامت یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم درجۃ قبولیت پر فائز ہوئے جسکی شہادت رضی اللہ عنہم رضوانہ الایہ ہو پھر طبقہ صحابہ رضی اللہ عنہم و اکابر تابعین رحمہم اللہ کے بعد معتزلہ و غیرہ احمق پیدا ہوئے جنہوں نے پہاڑی انداز سے وعین کے موافق اپنی رائے لگانی شروع کی کہ یہ کیوں ہو گا اور وہ کیسے ہو گا اور تم خوب جانتے ہو کہ وہ عاقلان کی کیفیات کو کس طرح ان لوگوں کے حواس میں پیدا کر سکتا ہو اس واسطے جب خواجہ نورافض و غیرہ پیدا ہوئے اور انھوں نے تشابہات آخرت میں کلام کر کے دیدار باری تعالیٰ عزوجل سے انکار کرنا شروع کیا تو سلف صالحین نے انکو پہچان لیا چنانچہ حضرت قتادہ نے فرمایا کہ زائغ یہی حروریہ و سبائیہ ہیں۔ ترجمہ کتاب ہو کہ در را ایک قصہ یہی وہاں خواجہ جمع ہوئے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر سے نکل کر پہلے پہل اسی مقام پر مخالفت کا جھنڈا اٹھایا تھا آخر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے امیر معاویہ سے لڑائی موقوف کر کے پہلے حروریوں کی جانب قصد فرمایا اور اسکی وجہ یہ تھی کہ امیر معاویہ و شامیوں کو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فضیلت و عقائد سنت میں کچھ کلام نہ تھا اگرچہ دنیاوی امور میں رنجش و مخالفت کی وجہ سے بدگوئی کرتے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ہمارے کتبہ سے دشمنی کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر زعم کرنے والوں سے تصنیف نہیں لیتے ہیں بخلاف حروریوں کے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نسبت کہتے کہ یہ قرآن سے پھر گئے اور انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو اعمال حسنہ کیے تھے وہ مٹ گئے حتیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان مردوں کو ہار پر حملہ کر کے تباہ کر دیا لیکن حدیث میں ہے کہ جو بدعت ٹھیکر لگی وہ قیامت تک نہیں مٹے گی چنانچہ یہ معجزہ صادق ہوا کہ اب تک انکا نشان موجود ہے۔ اور سبائیہ سے مراد فرقہ عبد اللہ بن سبا یہودی ہوجہ ظاہر میں مسلمان ہو گیا تھا اور چاہتا تھا کہ جیسے نصرانیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں الوہیت اعتقاد کی اسی طرح مسلمانوں میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی نسبت یہ اعتقاد پھیلا دے اور اتفاق یہ تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خواجہ و غیرہ کے معاملہ میں بہت سی غیبی خبریں بطور کرامت اور بطور سماع ہیوت بیان فرمائی تھیں حتیٰ کہ بہت سے اعراب تعجب کرنے لگے کہ وحی نہیں آتی پھر آپ کہو کہ یہ باتیں بتلاتے ہیں پس اس میں یہودی نے موقع پا کر غیبیہ اون لوگوں میں یہ اعتقاد پھیلا دیا حتیٰ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ خبر معلوم ہوئی تو آپ نے غضبنا کہہ کر قتل و جلانے کا حکم دیا کہ وہ منکر فرار ہو گیا اور فارس کے پہاڑوں میں چھپا رہا مگر چند ہی روز کے بعد حضرت علی کرم اللہ وجہہ ایک خارجی ابن حجر مرود کے ہاتھ سے شہید ہوئے تب سے سبائیہ فرقہ معروف ہو چکا چنانچہ طبقہ تابعین رحمہم اللہ میں خواجہ کہ حروریہ کہتے اور نورافض کو سبائیہ کہتے تھے۔ اور بعض سلف نے فرمایا کہ زانیان میں کل بدعتی داخل ہیں جنہوں نے اعتقاد سنت میں بدعت نکالی۔ منترجم کتاب ہو کہ یہی صحیح ہے اور معتزلہ و جہمیہ غیرہ بہتر فرقہ سبب دیدار باری تعالیٰ عزوجل سے منکر ہیں اور اللہ تعالیٰ کا یہ لطیف عجیب ہو کہ یہ سبب فرقہ باہم ایک دوسرے کے فقیض ہیں مثلاً خارجی تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منکر ہیں مگر خلفائے سابقین رضی اللہ عنہم کا اقرار کرتے ہیں اور نورافض انکے فقیض ہیں اور اہل سنت و الجماعت سب سے الگ ہیں بلکہ وہ اصل جماعت بطریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ سواد اعظم صالحین قائم ہو اور یہ منترجم فرقہ بھٹ پھٹ کر اپنی ٹکڑیاں بناتے گئے الحاصل تشابہات کے بارہ میں اہل سنت و جماعت اسی اعتقاد پر ہیں جو سلف صالحین سے متواتر چلا آتا ہے۔ (تحقیق المقام) واضح ہو کہ تشابہات دو قسم ہیں اول کلیات متعلقہ مانند الکھوض و غیرہ کے اور دوم وہ آیات جنہیں حالات آخرت کا بیان ہو مگر انکی کیفیت تشابہ ہو مثلاً امیر ان اہل اللہ تعالیٰ و نضع لہما بین القسط لیوم القیامۃ الایہ۔ و عذاب تبارک و تعالیٰ شراب جنت غیر و انہیں کیفیت کا علم نہیں ہو سکتا میں تمہیں اصل

مقصود یہ ہے کہ ایمان لایا جائے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق ہیں جیسا کہ آیت میں مخصوص ہوا اور یہ ایمان لایا جاوے کہ انکی تاویل سوا سے
 اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا لیکن جان لینا چاہیے کہ تاویل و تفسیر میں فرق ہے اور اسکا بیان یہ ہے کہ تاویل بھی ایک قسم کی تفسیر ہے اور تفسیر جلد قسم تو
 چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تفسیر جلد و جبر پر ہی ایک تفسیر جسکو عرب اپنی زبان میں جانتے ہیں۔ دوم وہ تفسیر جسکے نہ جانتے پر کوئی مذکور
 نہ ہو گا۔ سوم وہ تفسیر جسکو علماء راہنمیں جانتے ہیں۔ چہارم جسکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہو۔ حتیٰ کہ جو جانتے کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا
 ہے۔ اس امر کو عبد الرزاق نے بسند صحیح روایت کیا۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اسیکے مثل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی نقل فرمایا (روا
 ابن جریر) مثالی قسم دوم قولہ تعالیٰ۔ ولسان الذی یخبرون الیہ انجی الایہ۔ یعنی ہر شخص جانتا ہو کہ قرآن عربی ہے۔ اور قسم اول کی مثال جسکو عرب جانتے
 ہیں محاورات عرب ہیں جو قرآن مجید میں مذکور ہیں حتیٰ کہ اس زمانہ میں بہت سے جہاں نصاریٰ قرآن مجید کے غلط معنی بیان کرتے اور بہتان
 باندھ کر لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں۔ قسم سوم کی مثال علماء راہنمیں کے اجتہادات ہیں۔ اور قسم چہارم حدود مقطعہ کی تاویلات ہیں۔ پس
 کبھی عربی زبان جانتے والا یا عالم راسخ ایک آیت کی تفسیر جانتا ہو لیکن تاویل نہیں جانتا ہو کیونکہ تاویل کے حقیقی معنی یہ ہیں کہ باقول الیہ الکلام یعنی
 انجام کو جو واقع ہو مثلاً حضرت یوسف علیہ السلام نے آفتاب و ماہتاب و گیارہ ستاروں کو اپنے لیے مسجد کو لے دیکھا پس اسکی تفسیر تو معلوم ہو
 یہی معنی ہیں کہ آفتاب و ماہتاب و ستارے مسجد کرتے ہیں لیکن تاویل معلوم نہ ہوئی بلکہ یہ اسوقت اتنا سمجھا گیا کہ یہ کوئی بزرگ ہے جو یوسف
 علیہ السلام کو عطا ہوگی پھر جب مصر میں حاکم ہوے اور وہاں مان باپ و بھائیوں کو بلوایا اور ملاقات کے وقت ان لوگوں نے حضرت یوسف علیہ السلام
 کو سلطان فی تعلیم دی اور انکے سامنے جھکے تو اسوقت حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا کہ۔ یا بٹ ہذا تاویل رویا ہی میں قبل سے یعنی امیر سے
 باپ بھی میرے خواب سابق کی تاویل ہے۔ اور واضح ہو کہ متاخرین فقہاء میں تاویل کی اصطلاح بھی شائع ہوئی کہ ظاہر آیت کو کسی دوسری دلیل
 کی وجہ سے ظاہر سے پھرنا مثلاً آیت وضو میں۔ اذا قمتم الی الصلوۃ الایہ۔ سے ظاہر یہ تھا کہ جب نماز کا قصد کرے حق وضو واجب ہے لیکن حد
 شریف سے معلوم ہوا کہ اگر وضو موجود ہو تو حاجت نہیں ہے پس معنی یہ ہونے کہ جب تم بے وضو ہونے کی حالت میں نماز کا ارادہ کرو تو پہلے وضو
 کر لو تب کھڑے ہو تب یہ بات معلوم ہو چکی تو جانتا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ۔ و ما یعلم تاویلہ الا اللہ و الراشخون فی العلم لقیولون آمنا بہ۔ اس آیت میں
 تاویل سے اگر شے اول مراد تو توکلہ الا اللہ پر وقت واجب ہے چنانچہ جمیع علماء اہل سنت اس پر متفق ہیں کہ یہ تاویل سوائے اللہ تعالیٰ کے
 کوئی نہیں جانتا اور اس میں کچھ بھی اختلاف نہیں ہے اور اگر تاویل کے دوسرے معنی کو یعنی رسوخ علم سے ایک طرح کا استنباط کرنا تو کلہ فی العلم پر
 وقف کر کے لینے ایسی تفسیر کو اللہ تعالیٰ واد سکے بند گان علماء جانتے ہیں اسی واسطے دونوں طرح اس آیت کی فراء متواتر ہے۔ اور حضرت
 ابن عباس و صحابہ و ایک جماعت علماء سے راہنمیں سے باسناد صحیح روایت ہے کہ متشابہات کی تاویل سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہوا
 انھیں ائمہ صاحبین سے باسناد صحیح بعض اشارات متشابہات بھی روایت ہیں چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ (الف) الک
 آئی یعنی نمنماے غیر متناہی (کلام) لطف آئی (صیغہ) ملک آئی ہے۔ اور دوسری روایت ہے کہ آئم کی تفسیر میں کہا کہ انا اللہ اعلم یعنی
 میں اللہ خوب جانتا ہوں۔ اور تیسری روایت میں کہا کہ آئم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ جبریل کے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ اور
 اسی طرح حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے بھی بعض اشارات مروی ہیں۔ باجماع ائمہ علماء کا اجماع ہے کہ متشابہات کی تاویل سوائے
 اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا لیکن بعض لطائف اشارات ہیں کہ عالم راسخ کی سمجھ میں آتے ہیں اور عالم راسخ وہ ہے جو اعتقاد صحیح و صحابہ
 رضی اللہ عنہم نہیں بلا تغیر و لی رسوخ کے ساتھ ظاہری اعمال سنت پرست ہو اور یہ از قسم فرست ہو چنانچہ قولہ تعالیٰ۔ ان فی ذلک لایات

ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ ہمارے شیخ المشائخ دہودی نے بھی الحجة الملبية میں بعض معارف تشابہات کے طرف اشارہ فرمایا ہے اور حاصل ہے کہ اگر مقرر ہو کہ خاصان حق کو اسکے بعض معارف حاصل ہوتے ہیں لیکن وہ قابل بیان نہیں ہیں اور انکی تاویل سولہ سے حق عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہے۔
ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ۔ یہ کتاب ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے۔ **وَف**۔ ایسی کوئی بات نہیں جس میں ریب ہو کہ گنجائش ہو کیونکہ صدق میں سوائے طماننت کے دغذغہ نہیں ہوتا ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ صدق تو طماننت ہے اور کذب ریب ہے۔ حاصل ہے کہ یہ کتاب جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم تلاوت فرماتے ہیں نے ریب معظّم ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق ہے اس میں کچھ شک نہیں ہے۔ اور واضح ہو کہ ریب کبھی تمت و حاجت کے معنوں میں بھی آتا ہے لیکن بیان ریب کے معنی شک ہیں اور یہی حضرت ابن مسعود و ابن عباس و ابوالدرداء و مجاہد و سعید بن جبیر و ابوالمالک و نافع و عطاء و ابوالعالمیہ و یحییٰ بن انس و مقاتل بن حیان و سدی و قتادہ و اسمعیل بن ابی خالد سے مروی ہے۔
 حتیٰ کہ امام ابن ابی حاتم نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ اس میں کوئی روایت اسکے خلاف ہو۔ **و**۔ پھر لاریب فیہ کے معنی ہیں کہ اسکے صدق میں کچھ شک مت کرو یا تمکو شک نہ کرنا چاہیے گویا اعجاز کلام میں دو صورتوں میں انحصار فرمایا اول یہ کہ تمکو نور عقل و فطرت سے اپنے ربّ عزوجل کا کلام پہچان کر کچھ شک نہ کرنا چاہیے اور اسکے معارف و ہدایت پہچاننا چاہیے تاکہ کمال حاصل ہو چنانچہ دور کوئی تکلم اسکا بیان فرمایا پھر تیسرے رکوع میں دوسری شق بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **وَأَن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا**۔ یعنی حق تو یہ ہے کہ تمکو شک نہ کرنا چاہیے پس اسکے ارشاد ہدایت سے منور ہو جاؤ اور اگر دنیاوی کدورات و شیطانی غلبات سے تمکو اس میں شک ہو تو اسکا دفعہ بہت آسان ہے کہ تم اسکے مثل ایک سورہ بنا لاؤ اور اس کے بنانے پر اپنے معبودوں وغیرہ کے ساتھ رکے سب مجتمع ہو جاؤ حالانکہ کسی طرح نہیں لاسکو گے تو جان لو کہ یہ اعجاز الہی ہے تو بھی شک بالکل نیست ہو گیا پس شق اول کی تقریر پر کہ اس میں کچھ شک نہیں ہے ارشاد فرمایا۔
هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

راہ ہدایت ہے۔ **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ**۔ یقین کرتے ہیں۔ **وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ**۔ اور ہمارا دیا کچھ

بِالْآخِرَةِ هُتُوتٌ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔ **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ**۔ یقین کرتے ہیں۔ **وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ**۔ اور ہمارا دیا کچھ

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ۔ یعنی یہ کتاب ہادی ہے ایسے بندوں کے واسطے جو تقویٰ رکھتے ہیں۔ **وَف**۔ ہادی کے دو معنی آتے ہیں جیسا کہ اپنا الصراط المستقیم کی تفسیر میں گذرا یعنی اللہ تعالیٰ کی ہدایت تو یہ ہے کہ مقصود تک پہنچا دیا اور آخرت صلی اللہ علیہ وسلم یا قرآن کو ہادی کہنا رہنمائی کے معنی ہیں غرض کہ جان دل میں ایمان پیدا کر دینے کے معنی ہوں تو وہ سولے اللہ تعالیٰ کے کسی سے ممکن نہیں ہیں اور جان رہنمائی کے معنی ہوں پس اگر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے رہنمائی کی تو یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ میں نے رسول و کتاب بھیجے جیسے قولہ تعالیٰ۔ **وَأَنذَرْتُمُوهُم بِمَا هُمْ فَاغْتَابُوا**۔ یعنی علیٰ الہدی۔ یعنی ہم نے تمکو کو ہدایت کی مگر انھوں نے انہ سے رہنے کو ہم سے پسند کیا۔ تو بیان ہدایت کے یہی معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے واسطے حضرت صالح علیہ السلام کو ہدایت کے لیے بھیجا کیونکہ اگر ان کے دل میں ہدایت پیدا کرنے کے معنی ہوتے تو اسکے بعد انہ سے رہنے کے کچھ معنی نہ تھے اور اسی معنی میں فرمایا۔ **أَنكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَهْبَبْتَ**

یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا کہ تو جسکو پسند کرے اسکو ہدایت نہیں کر سکتا۔ حالانکہ راہ کی نصیحت کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تھی نور ہدائی کی نفی نہیں ہو سکتی بلکہ یہ معنی ہیں کہ تو جسکو چاہے اس کے دل میں ہدایت پیدا نہیں کر سکتا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی شان ہے پس رہنمائی کے معنی ہیں کہ یہ کتاب حق ایسے بندوں کے واسطے رہنمائی کرنے والی ہے جو متقی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے انکی تقدیر میں متقی ہو جانے والا لکھا ہے اور واضح ہو کہ تقویٰ کا کمزور درجہ یہ ہے کہ شرک سے بچے اور فرائض کی فراہم داری کرے لہذا ابن عباسؓ نے کہا کہ متقین ہی مومنوں میں جو شرک سے بچتے اور طاعت آگاہی پر عمل کرتے ہیں اور دوسری روایت میں کہا کہ امور ہدایت ترک کرنے میں عذاب آگاہی سے ڈرتے ہیں پھر تقویٰ کے مرتبہ بلند ہوتے جاتے ہیں۔ اسی واسطے حسن بصریؒ نے کہا کہ متقین وہ ہیں جو حرام سے بچے اور فرائض دل کیلئے اور اعلیٰ درجہ یہ کہ ایسا مباح چیز سے جسکی نسبت شرح میں کہا جائے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں بخوف الہی چیز کے کہ اس میں مضائقہ ہو۔ چنانچہ ترمذی کی حدیث عطیۃ السعۃ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ اس درجہ کو کہ متقین میں شمار ہو نہیں پہنچتا یہاں تک کہ ایسی چیز چھوڑ دے جس میں مضائقہ نہیں بخوف الہی چیز کے جس میں مضائقہ ہو۔ (رواہ ابن ماجہ)۔ مترجم کہتا ہے کہ شرع میں حرام و مکروہ تحریمی تو ظاہر ہے اور بعض چیزوں کی نسبت کہا گیا کہ اس کے استعمال میں مضائقہ نہیں ہے تو اس سے ایک اشارہ نکلتا ہے کہ اس میں کچھ مضائقہ کا خوف ہے پس متقی کو چاہیے کہ اسکو ترک کرے اسی طرح فرض و واجب و سنت تو صاف ظاہر ہیں اور بعض اعمال خیر بھی اسی قسم کے ہیں جنکی نسبت کہا گیا کہ کچھ مضائقہ نہیں مثلاً علمائے دین ان سے جاننا جائز ہے مگر میں اختلاف ہو تو متقی کو چاہیے کہ اس کام کو چھوڑ کر اسوقت میں کوئی سنت یا استحباب ادا کرے مثلاً محفل عرس کو ایک جماعت علماء منع کرتے ہیں لیکن صوفیوں نے اسکو منع نہ کیا ہے حالانکہ سلف صالحین میں اسکا وجود نہیں تھا پس متقی کو چاہیے کہ اسوقت طہار سے بیٹھ کر درود شریف پڑھے کہ بلا خلاف سب کے نزدیک اسکی فضیلت بہت زیادہ ہے اور اسی طرح دیگر امور کو قیاس کرنا چاہیے۔ اور معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ قیامت میں لوگ ایک میدان میں جمع کیے جائینگے پھر ایک منادی پکارے گا کہ متقین کہاں ہیں پس یہ لوگ سایہ آگاہی میں بلا حجاب لے لیے جائینگے یعنی ان کے واسطے کچھ حجاب نہ ہو گا اور فرمایا کہ متقی وہ قوم ہے جو شرک و بت پرستی سے بچے اور خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے عبادت ادا کی پس یہ لوگ سایہ آگاہی میں جنت کو چلے جائینگے (رواہ ابن ابی حاتم)۔ مترجم کہتا ہے کہ خالص عبادت سے زیادہ غیرہ بھی خارج ہو گیا اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کا درجہ الگ رکھا اور امت کا درجہ الگ رکھا پس صاحبین امت میں جو کامل تقویٰ پر پہنچا وہ مرتبہ صدیق تک پہنچا اور صدیقین میں جو کامل ہو وہ نبوت کے قدم تک پہنچا لیکن نبوت کی حد میں داخل نہو گا اگر اپنے پیغمبر علیہ السلام سے متصل ہو گا اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ چونکہ تمام انبیاء سے افضل ہے اور آپ کے اصحاب حضرت ابوبکر صدیق اکبر اور دیگر اصحاب یقین جہ آپ کے ساتھ ہونگے وہ درجہ میں بہت اعلیٰ مقام پر ہونگے اگرچہ وہ پیغمبر نہیں ہیں اسکی واسطے بعضے انبیاء سے سابقین جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے یہ فضائل دیکھتے تھے تو آپکی امتی ہونے کی آرزو کرتے تھے اور سب مدارج آپ کے امتیوں کو آپکی برکت اتباع و ہدایت قرآنی سے حاصل ہونے کے وہ لوگ متقین کے درجہ تک پہنچے چنانچہ قرآن میں فرمایا۔ و لکن البر سر آمن باللہ الذی یغنیہ نیکو کار ایسا شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے الگ رکھا گیا ہے و انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا ہے اور اللہ تعالیٰ کی محبت پر قرابتیوں و یمینوں و مسکینوں و مفلس مسافروں و سالکوں کو بالیہ تیار ہے اور اگر دین چھوڑنے میں خرچ کرنا ہے اور نماز ٹھیک ادا کرنا اور زکوٰۃ دینا ہے اور یہ نیکو کار جب کسی سے عہد کرتے ہیں تو پورا کرتے ہیں اور حالت سختی و ضرورت و حالت جہاد میں صابر رہتے ہیں ایسے ہی بندے اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں سچے اور یہی متقین ہیں۔ اس آیت سے متقین کی پوری ہفت معلوم ہو گئی۔ اور شیخ ابن کثیر وغیرہ نے لکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابی بن کعبؓ کو چھوڑا کہ تقویٰ کیونکر ہو ابی بن کعب نے کہا

کہ جب سے خاردار راستہ میں چلیے تو یہی کچھ لگا کہ وہ ان سمیٹ کر کوشش کے ساتھ نکل جائے پس یہی تقویٰ ہے۔ اور بعض نے یہی معنی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیے۔ اور ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تمام تقویٰ یہ ہے کہ بندہ اپنے اللہ تعالیٰ سے خوف حجاب سے بچے اگرچہ ایک ذرہ برابر ہو حتیٰ کہ بعض ایسی چیزیں ترک کرے جنکو حلال دیکھتا ہو مگر وہ ہر جہاں کی وجہ سے خوف کرے کہ شاید اوسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان حجاب ہو۔ اور یہی معنی ایک جماعت صلیو تابعین سے مروی ہیں پس حاصل یہ ہوا کہ یہ کتاب جلیل ایسے بندوں کے واسطے رہنمائی فرمائی ہو کہ جو صفت تقویٰ سے موصوف ہونا چاہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ایسے بندوں کے بعض اوصاف ذکر فرمائے کہ **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** ایسے ایسے بندے ہیں کہ غیب پر یقین لاتے ہیں۔ **وَالْغَيْبِ** وہ چیز کہ بولتے ہیں جو تیری نظر سے غائب ہو اور یہ بات بلحاظ آدمیوں کے مختلف ہوتی ہے چنانچہ امت کے واسطے اللہ تعالیٰ و ملائکہ و کتابوں و رسولوں و روز قیامت و تقدیر الہی و عذاب قبر و دوزخ و جنت و بعث و عرش و صراط و میزان ان سب پر ایمان بالغیب ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معراج شریف میں دوزخ و جنت و طوبی و عور و قصور و غیرہ کو دیکھ لیا تو اسوقت آپ کے واسطے یہ غیب نہیں رہا ۱۶۱ صی طرح جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو انکشاف عطا فرمایا اور آپ نے اوسکی خبر دی تو وہ آپ کے واسطے معائنہ ہو اور ہم لوگوں کے واسطے غیب ہو جیسے بعض احادیث میں وارد ہے کہ قریب وفات میں غیب کے اسچھلے دینے منورہ کے بعض شیک و سچ صابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے بلا وقتہ کی خبر فرمائی چنانچہ بعد آپ کے لشکر زید وغیرہ کے فتنہ واقع ہوئے لیکن جس امر کو اللہ تعالیٰ نے مخفی رکھا تو غیب کا اسبوا سب سے قطعی بات و خصوص میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غیب کوئی نہیں جانتا ہو اور یہی بالا جمل اہل سنت و الجماعۃ کا اعتقاد ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ حضرت ابو العالیہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ و ملائکہ و کتابوں و رسولوں و روز آخرت و جنت و دوزخ و عرش سب غیب ہی اور اس پر ایمان لاتے ہیں۔ اور یہی حضرت قتادہ سے مروی ہے۔ اور ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسکو بطور اجمال فرمایا کہ حال جنت و عرش وغیرہ جو قرآن میں مذکور اور بندوں کی نظر سے غائب ہے وہ سب غیب ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک روز فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ظاہر تھی اور قسم اوس بات کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے کہ غیب بہتر ایمان نہیں ہے پھر یہی آیت پڑھی **الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ** آخر تک (رواہ ابن ابی حاتم و ابن مردویہ و احکم) منہجہم کتاب کہ یہ صریح دلیل ہے کہ جن بندوں کو اللہ تعالیٰ نے یقین صادق عطا فرمایا اور وہ کشف کے خواہش مند نہیں ہیں تو انکے واسطے ثواب زیادہ ہے کہ جنکو جنھوں نے کشف کی خواہش کی تو اول یہ خوف ہے کہ شاید اس خواہش نفس کی شکست سے شیطانی وصل ہو تو ببادی ہو اور اگر یہ کشف صحیح ہو تو بھی ایمان غیب کا ثواب جاتا رہا پھر اگر دیکھا جائے کہ اس غیب کا کیا فائدہ ہے تو سوائے اسکے کچھ نہیں ہے کہ یقین میں تزلزل نہیں ہوتا لیکن یقین پیدا کرنا اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ قدرت میں ہے تو معلوم ہوا کہ جن بندوں کے دل میں حق سمجھنے کا فیضان ہے اس کشف کے یقین پیدا فرمایا تو ان کو افضل عطا فرمایا پس چاہیے کہ بندہ اسی کی خواہش کرے اور کشف ناقص کی خواہش نہ کرے ہاں اگر بلا خواہش کوئی امر کشف ہو تو نہ ضائقہ نہیں۔ امام ابن کثیر نے ابو جہرہ سے روایت کی کہ ہم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کے کھانے میں شریک تھے اور ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ بھی ہمارے ساتھ تھے تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم سے بھی کوئی بہتر ہیں کہ ہم آپ کے ساتھ ایمان لائے اور آپ کے ساتھ جہاد کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں ایک قوم ہے جو تمھارے بعد آئی گی کہ وہ مجھ پر ایمان لائیں گے حالانکہ انھوں نے مجھ کو نہیں دیکھا (رواہ احمد) صلی بن جبر نے کہا کہ ہمارے یہاں ابوجہتہ الانصاری رضی اللہ عنہ تشریف لائے کہ بیت المقدس میں نماز پڑھا کرتے اور اس نماز میں رعدا بن جیوہ رضی اللہ عنہ ہمارے یہاں تھے پس جب ابوجہتہ بیت المقدس سے نماز پڑھ کر نکلے تو ہم لوگ انکے ساتھ ہو گئے پھر جب آپ نے اپنی منزل کی جانب پھرنا چاہا تو ہم لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ جائزہ کے مستحق ہوئے اور تمھارا حق لازم آیا پس میں تم سے ایک حدیث بیان کرتا ہوں جو میں نے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں یعنی نہایت خوش ہو کر التجا کی کہ وہ عطا ہو تو فرمایا کہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دس آدمی تھے جنہیں ایک معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ تھے پس ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم سے بڑھ کر کسی قوم کو ثواب ملیگا کہ ہم لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور آپ کی اتباع ہو کر نصیب ہوئی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا رسول تمہارے درمیان موجود ہے اور آسمان سے وحی آتی ہے تو تم کو کون چیز مافع ہو بلکہ تمہارے بعد ایک قوم آئیگی اور تم کو کتاب الہی و دوفیقون کے بیچ میں ملے گی کہ وہ اوس پر ایمان لاویں گے اور جو کچھ اوس میں احکام ہیں اوس پر عمل کریں گے تو ان کے واسطے دو ناثواب ہو (رواہ ابن مردویہ) مترجم کتابہ کہ سبحان اللہ اس حدیث شریف میں ہم چیز کو کون کے واسطے اسکو ایمان بالغیب قرار دیکر دو ناثواب عطا ہوا لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دیدار کی فضیلت اور وہ نور عظیم جو آسمان و زمین کی وسعت سے بڑھ کر تھا ہم لوگوں کو نصیب نہیں ہوا کیونکہ اللہ جل شانہ نے اپنے علم قدیم سے یہ یاقوت خاص صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے مخصوص فرمائی تھی اور وہ اپنی مخلوق کا علیم و حتی کہ حضرت دم علیہ السلام سے لیکر آخر تک تمام آدمیوں میں سے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اپنے حبیب افضل سلبین صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے واسطے خاص فرمایا اور قولہ تعالیٰ - وکنتم خیرۃ الایۃ سے ہم کو آگاہ کیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تمام اہم نبی آدمی سے افضل ہیں اور کیونکہ ہوا کا واسطے کہ افضل المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بھی افضل اہم ہونا چاہیے لیکن ہم لوگوں کو جانتے امیدوار ہیں کہ آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کا دیدار ہو کر نصیب ہونے کے واسطے ہم کو اس بیان بالغیب دو چند ثواب عطا فرما اور اس کے ساتھ بشارت بھی عنایت ہوئی کہ جو شخص کسی قوم کو نبوت کیلئے اپنے ظاہر باطن و اسکا محبوب اسطرح کہ ان کے قدم قدم چلنے کی کوشش کرے اگرچہ اسکو یہ قوت حاصل نہ ہوگی لیکن جس عروج و جل اپنے فضل عظیم سے اس کی نصیب عطا فرماوے گا چنانچہ حدیث صحیح میں یہ بشارت مصرح ہے تو ہمارے واسطے اس فضل عظیم کو دو چند ثواب سے ملنا کہ اس لائق فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اذکی سعیت لہیب ہو کیونکہ جیسقدر ہمارا ثواب ہو وہی دو چند ہوگا حال ہمارے ثواب میں اور ان کے ثواب میں زمین و آسمان کا تفاوت ہے پس اس بشارت کے معنی سمجھ میں آئے اور یہ ہم شیطانی بھی دور ہو گیا کہ وہ دو چند ثواب افضل پر شیعہ ابن کثیر نے لکھا کہ دو چند ثواب کی روایت حدیث حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص حضرت عمر بن الخطاب و حضرت انس رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے اور بدیلہ بنت اسلم رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے ظہر یا عصر کی نماز مسجد نبی حارثہ میں پڑھی اور اس زمانہ میں قبلہ بجانب بیت المقدس تھا پس ہم نے ہنوز دو رکعتیں پڑھی تھیں کہ آتشی میں ایک شخص نے پکارا کہ آگاہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جانب خانہ کعبہ استقبال کا حکم ہوا کہ آپ نے جانب خانہ کعبہ نماز پڑھی پس ہم لوگوں کی صفین فوراً جانب کعبہ پھر گئیں حتیٰ کہ مرد رن کی جگہ عورتیں اور عورتوں کی جگہ مرد ہو گئے پس باقی دونوں رکعتیں ہم نے جانب کعبہ پڑھیں پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہونچی تو آپ نے بشارت فرمائی کہ بیشک یہ وہ لوگ ہیں جو غیب پر ایمان لائے (رواہ ابن ابی حاتم) سع۔ اور واضح ہو کہ ایمان بالغیب مقبول ہے اور موت کے وقت جب غرغہ پر دم آویگا کہ اوس وقت آخرت کا انکشاف ہو جائیگا تو اوس وقت ہر کار و مومن دیکھ لیتا ہے پس وہ ایمان قبول نہیں ہے اور یہ حکمت الہی عزوجل ہے اور اس میں ہمارے واسطے یہ بھی کافی ہے کہ اپنے خالق عزوجل کی بندگی سے مخوف نہ ہوں کیونکہ جو نبیر دیکھے نہیں مانتا وہ خالق عزوجل کو نہیں پہچانتا اور یہ امر ظاہر ہو کہ ہر ایک چیز کا دیکھنا اوسکی یاقوت پر موقوف ہے چنانچہ اگر کوئی اڑ کاٹھ ہایا جائے اور اسکو علمی عارف کا وعدہ دیا جائے مگر وہ نہ مانے اور کہے کہ جب تک میں اسکو نہ دیکھوں نہ مانوں گا تو بیشک وہ جاہل اگر ہر ہیکل اور اگر اوسنے ابتدا میں مان لیا تو انتہا میں خود پہچان جائیگا اسطرح اہل ایمان کا حال ہے کہ وہ رب عزوجل کی کتاب پاک پر اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد حق پر ایمان بالغیب لاتے ہیں۔ **وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ** اور نماز کو قائم کرتے ہیں۔ **ف**

یعنی نماز کو اسکے فرائض کے ساتھ ادا کرتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نماز کی اقامت یہ ہے کہ اوسکار کو پورا کرے اور سجدہ پورا کرے اور اچھی طرح تلاوت کرے اور خشوع و خضوع کے ساتھ نماز میں متوجہ رہے۔ قتادہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اوسکے اوقات اور نیت کی حفاظت رکھے۔ اور مقاتل بن حیان نے زیادہ کیا کہ التحیات و درود بھی پڑھے۔ ع۔ پس متقین کی صفت میں اول ایمان بالغیب ہے اور اوسکے موافق اعمال صالحہ اور اچھلہ اقامت نماز ہو لہذا حدیث میں وارد ہوا کہ اسلام و کفر کے درمیان میں نماز فارق ہے (کما فی الصصح) اور بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم کسی عمل کا ترک کرنا کفر نہیں جانتے تھے سوائے نماز کے (الصصح) اور یہ انتہادرجہ کی تاکید ہے کہ جسے نماز ترک کی گویا وہ کافر ہوا اور اللہ تعالیٰ نے نماز کے ساتھ زکوٰۃ کو ملایا بقولہ تعالیٰ **وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ** اور جو کچھ ہم نے ان کو رزق دیا اوس میں سے خرچ کرتے ہیں۔ **ف** چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ابتدا سے زکوٰۃ مفروض ہوئی لیکن اوسکی کوئی مقدار مفروض نہیں تھی حتیٰ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو ہجرت فرمائی تو بھی ابتدا میں آدمی کے خرچ سے جو کچھ مل ہو سب صدقہ کر دینا واجب تھا گویا جان مال دونوں کے تعلق سے ان کو منقطع فرمایا اور جہاد و پیر مفروض کر دیا پھر ہجرت کے دوسرے سال تحصیف فرما کر زکوٰۃ کی مقدار میں فرمائی مثلاً دوسو درم میں سے پانچ درم ہیں لیکن سوائے زکوٰۃ کے مومن پر اوسکی ذات و زوجہ و اولاد کا نفقہ واجب ہے لہذا آیت کی تفسیر میں ابن عباس نے کہا کہ مراد یہ کہ اپنے مالوں کی زکوٰۃ دیتے ہیں۔ اور حضرت ابن مسعود و ابن عباس و دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا کہ اپنی زوجہ و اولاد کو نفقہ دیتے ہیں۔ قتادہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسی کو یہ اموال تھارے ہاتھوں میں عاریتہ و ودیعت ہیں عنقریب تم کو ان کو چھوڑنا ہوگا پس چاہیے کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرو۔ شیخ ابن جریر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے متقین کی مدح فرمائی کہ ان کے اموال میں جو حقوق شرعی لازم ہوتے ہیں وہ ان کو ادا کرتے ہیں خواہ زکوٰۃ ہو یا نفقہ اہل و عیال ہو کیونکہ جو خرچہ شرعی میں پسندیدہ ہو وہ ان میں مدح ہو سترجم کرتا ہوں کہ اس واسطے حدیث میں فرمایا کہ جس نے دیا تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے دیا اور روکا تو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے روکا تو اسے ایمان پونکر لیا (کما فی حدیث ابن ماجہ) یعنی اللہ تعالیٰ نے اموال کو بھی امتحان قرار دیا ہے حتیٰ کہ حرام طریقہ سے مال حاصل کرنا معصیت ہے اور اگر مال حرام سے ثواب کی نیت کر کے صدقہ دے تو فقہانے اس کو کفر لکھا ہے پس شرعی طور پر حلال مال حاصل کرنا چاہیے تاکہ زوجہ و اولاد وغیرہ کا نفقہ واجب ادا کرے تو اس کے حاصل کرنے میں تجارت وغیرہ جس ذریعہ سے کمائی و محنت اٹھائی وہ اوس کے واسطے طاعت و ثواب ہے پھر جو کچھ اپنی ذات کو خرچ کرے وہ سابقہ ہے اور جو کچھ زوجہ و اہل عیال کو کھلائے وہ بھی نیک نیت سے صدقہ ہے چنانچہ صحیحین وغیرہ کی حدیث سعد بن ابی وقاص وغیرہ رضی اللہ عنہم میں مصرح ہے جن کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر آویگا۔ پھر زکوٰۃ و نفقات واجبہ میں درجہ واجب فرض کا ثواب ہے پھر اس کے بعد اگر ممکن ہوا اور اسے محتاج اقارب یا جانب کے ساتھ ساو کیا تو درجہ مستحب کا ثواب ہے اور اگر اسے مال کو درموم شرعی کار ناجائز میں صرف کیا جیسے گانے بجانے والوں یا یہود و شاعروں کو دیا یا مذموم رسوم شادی و موت میں صرف کیا تو گناہ و اسراف ہے اور صرف کو اللہ تعالیٰ اخوان الشیاطین فرمایا ہے پس اہل ایمان کی صفت یہ ہے کہ اپنی جان کو باطنی اعتقادات حق و ایمان سے منور کرتے اور ظاہری جسم کو خوبی نماز میں صرف کرتے ہیں اور مال کو موافق حکم الہی کے حقوق واجبہ و مستحبہ میں خرچ کرتے اور شرعی ممنوعات سے روکتے ہیں چنانچہ اہل بزرگیشان کے واسطے اللہ تعالیٰ نے مکر مدح فرمایا بقولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ بِمَالِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ مِّنْ قَبْلِ** اور ایسے بندے ہیں کہ یقین لاتے ہیں اوس چیز کے ساتھ جو تیرے جانب نازل کی گئی اور جو تجھے پہلے نازل کی گئی **ف** پس یہود و نصاریٰ خارج ہو گئے جو دعویٰ کرتے تھے کہ ہم بھی ایمان لائے اور نماز پڑھتے و زکوٰۃ دیتے ہیں کیونکہ یہودیوں نے

تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام و انجیل ہی سے انکار کیا اور نصراشیوں نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا تو یہ دونوں خارج ہوئے اور ایسے بندے اس مدح کے لائق ہیں جو قرآن مجید پر ایمان لائے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اوتار کیا اور ان کے آسمانی کتابوں پر بھی مع کل پیغمبروں کے ایمان لائے اور یہ نہیں کیا کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض سے کفر کریں لہذا علماء رحمہم اللہ نے فرمایا کہ اس کتابوں کی کوئی قدر و قدر کرے کیونکہ یہ امر تحقیقا نہیں معلوم کہ اللہ تعالیٰ نے کس قدر پیغمبر اور کتنے صحائف و کتب نازل فرمائی ہیں بلکہ یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کوئی پیغمبر سابق میں بھیجا جنہیں سے حضرت آدم و نوح و ابراہیم وغیرہم علیہم السلام قرآن میں مذکور ہیں اور پیغمبرین مذکور ہیں اور جو کچھ اوپر نازل فرمایا ہم سب پر ایمان لائے۔ **وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ**۔ اور آخرت کے ساتھ یقین رکھتے ہیں۔ **و** اور آخرت کو مقدم کرنا اشارہ ہے کہ آخرت اور کوا صدقہ محبوب ہے کہ گویا آخرت ہی پر یقین کرتے ہیں۔ اس واسطے اس طرح وایات میں وارد ہوا کہ دنیا مومنین کے واسطے قید خانہ اور کافر کے واسطے جنت ہے۔ اور کچھ شک نہیں متواتر مشہور ثبوت ہوا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو موت و آخرت نہایت محبوب و مرغوب تھی۔ **أُولَٰئِكَ عَلٰی هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** ایسے ہی بندے اپنے رب کی جانب سے ہدایت پر ہیں اور ایسے ہی بندے تو فلاح پانے والے ہیں۔ **و** ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اپنے رب کی جانب سے ہدایت پر ہیں یعنی ایک سو رو استقامت پر ہیں اور فلاح سے یہ مراد ہے کہ ہر خیر و خوبی جو چاہی تھی باقی اور ہر بدی و بُرائی جس سے بھاگے تھے نجات پائی۔ اور واضح ہو کہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ میں سے بھی جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ان کے واسطے دو چند ثواب ہے۔ چنانچہ صحیحین کی حدیث ابو موسیٰ بن مہاجر صحیح ہے حضرت عبد اللہ بن سلام و اصحاب شاہین ابن قنطر رومی وغیرہم کو حاصل ہے لیکن باہم صحابہ رضی اللہ عنہم میں اس مقام پر نسبت یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق و باقی عشرہ مبشرہ و عشرہ منابر علیہم السلام عنہم جو انصاف و قریش میں علم کتاب نبوت سے واقف تھے اور یہود و نصاریٰ میں سے جو ایمان لائے وہ پہلے سے حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی صحیح بشارات سے آگاہ تھے اور انہوں نے کئے جانتے تھے پس طرح سے انکو سے پہلے ایمان لانا چاہیے تھا لیکن حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہم مقدم ہوئے تو ان کے درجات میں بے انتہا فرق ہو گیا اور اسی پر صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کا اجماع ہوا۔ اور واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جو بشارات کہ توریت و انجیل میں مع تفصیلی بیانات حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے یہود و نصاریٰ کے پاس متواتر مشہور موجود تھے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کے حالیہ مبارک و حالات صحیح موجود تھے انکامیان قول تعالیٰ۔ **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَدْعُوهُمْ إِلَى الْبِرِّ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيَهْدِيهِمْ لِيَوْمٍ جَدِيدٍ** کی تفسیر میں انشاء اللہ آویگا۔ اور فضائل و مسائل نماز و زکوٰۃ اپنے اپنے موقع پر آویگے اور قول تعالیٰ۔ **فَوَاصِلٌ مِّنْ بَعْدِهِمْ يَنْفَعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبِعُوا الشَّهَادَاتِ** آویگا۔ کی تفسیر میں آویگا۔ اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جن بندوں کے دل میں ایمان پیدا فرمایا اور انھوں نے اپنے رب عزوجل کی الوہیت کا یقین کیا تو وہ مومن ہیں اور جن کے دلوں نے انکار کیا وہ کافر ہیں پھر مومنین جیسے اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اسی طرح ان کے احکام و احکام ہیں لیکن اعمال ادا کرنے سے پہلے بھی وہ مومن ہیں کیونکہ ایمان توفیق جاننا اور دل سے ماننا مقبہ ہے کیونکہ خالی جانتا ہر شے سے علماء یہود و نصاریٰ میں موجود تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن جانتے تھے لیکن ان کے قلوب دار آخرت کے یقین میں سخت ہو گئے تھے اور دنیا کی جانب نکامیلان زیادہ تھا پس دنیاوی لالچ و سلطنت وغیرہ کی بوس میں مانتے نہیں تھے پس جسے حق جاننا اور دل سے ماننا وہ مومن ہوا پھر جب تک یہ یقین باقی رہا تب تک وہ کسی عمل کی وجہ سے کافر نہ ہوگا اگرچہ کسی بھائی مومن کو عداقت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ

فرمایا۔ یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی۔ یعنی مومنوں میں قاتل پر قصاص کا حکم دیا اور قصاص تو یہی واجب ہوتا ہے جب
 عداقت کے تو قاتل ہنوز مومن رہا چنانچہ اسکا بیان آویگا۔ اور اسی طرح قود تعالیٰ۔ وان طاعتان من المؤمنین قتلتا الایۃ۔ یعنی اگر
 مومنوں میں سے دو گروہ یا ہم قتال کریں۔ ہر تو معلوم ہوا کہ مقابلہ سے ایمان خارج نہیں ہوتا کیونکہ ایمان تو دلی تصدیق ہے باریق قود تعالیٰ
 اور لکاک کتب فی قلوبہم الایمان۔ یعنی اسی صفت کے لوگ ہیں جنکے دلوں میں اللہ تعالیٰ نے ایمان جمایا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ ایمان کا محل دل
 ہے اور اسی طرح قود تعالیٰ۔ وقایہ مطمئن بالایمان۔ یعنی اسکا دل بایمان مطمئن ہے۔ وقود تعالیٰ وقالت الاعراب آمنوا لی قود ولما یدخل الایمان فی
 قلوبکم۔ یعنی اعراب نے کہا کہ ہم ایمان لائے تو کہہ کے کہ تم ایمان نہیں لائے لیکن کہو کہ ہم اسلام لائے اور ایمان ابھی تمہارے دلوں میں نہیں
 آیا ہے۔ وقود تعالیٰ۔ ولم یؤمن قلوبہم۔ اور اس بارہ میں نصوص بہت ہیں۔ اور قود تعالیٰ۔ اللہ نور السموات والارض مثل نور مشکوٰۃ
 فیہما مصباح الایۃ۔ کی تفسیر میں بھی آویگا کہ قلب میں یہ شمع روشن ایمان ہے پھر جب دوسرے اعمال صحیحہ کیے تو انوار بڑھتے جاتے ہیں حتیٰ
 وہ کمال پر پہنچتا ہے پس کمی بیشی ازراہ اعمال ہوتی ہو ورنہ نفس ایمان میں اگر کمی ہو تو وہ نفاق یا کفر ہو جائے اسبیلے امام شافعی رحمہ
 واکب جماعت علماء نے سلف صاحبین کا اجماع نقل کیا کہ ایمان قول عمل اور کم و بیش ہوتا ہے۔ اور امام بخاری نے ایک نہر سے زائد
 علماء سے یہی نقل کیا تو معلوم ہوا کہ کمی بیشی ازراہ قول و عمل ہے۔ اور امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک نفس ایمان میں کمی بیشی نہیں ہوتی ہے
 پس درحقیقت کوئی اختلاف نہیں ہے جیسا کہ امام غزالی وغیرہ محققین نے بیان کیا ہے۔ اور یہ جو امام نووی وغیرہ نے کہا کہ مختار یہ ہو کہ نفس
 تصدیق میں بھی قوت و ضعف ہوتا ہے تو اسکا جواب یہ ہو کہ یہ کمی بیشی نہیں ہو کہ دل میں جسے کہ کیفیت ہو کیونکہ جسقدر اعمال صحیحہ سے
 جسم کے تمام اعضاء میں نورانیت ساری ہوگی اوسقدر شیدان و نفس کی تاریکی مٹ جائیگی تو کوئی روک نہیں رہیگی اور اگر اعمال صالحہ میں کمی
 ہوئی اور غفلت ہو گئی تو نور ایمان متور ہو جائیگا لہذا اوسکی کیفیت میں خلل ہوگا اور یہ اسبیلے کہا گیا کہ اگر نفس تصدیق ہی میں خلل ہو تو اسکی نفاذ
 میں پس ایسے میں خلل نہیں ہو سکتا۔ فلی بعض اشارات عرابس میں ہے کہ قود (الذین یؤمنون بالغیب) یعنی جو چیزیں گوشت پوست کی دنیا کی سے غائب
 ہیں یہ دنیا کی روح سے اونکے دل پر شکست ہیں اور روح کو دیدار غیب جب ہی مہمل ہوتا ہے کہ لطف الہی سے آیات الوہیت ظاہر ہوں یعنی ابتدا میں آیات
 وحدانیت سے انکشاف ہوتا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو غیرات شمس و قمر سے ان لوگوں کا مجبور مخلوق ہونا ظاہر ہوا اور توحید
 حق عزوجل کی ہدایت ہوئی پھر ان حواس ظاہری و باطنی کو جو متعلق مادہ ہیں آئینہ قدرت نہیں ہوتی حتیٰ کہ مرتبہ شاہدہ میں اللہ تعالیٰ
 روح کے حواس کھوتا ہے جس سے بندہ امور غیبی کی تصدیق کرتا ہے تو وہ میدان غیب شاہدہ کرتا ہے اور مرتبہ حق الیقین میں نور قدسی اوسکا
 قرۃ العین ہو جاتا ہے لیکن حقیقت یقین جب ہی حاصل ہوتی ہے کہ باطن بالکل استلال سے پاک ہو جائے کہ اسوقت نور فرقان ظہور کرتا ہے حتیٰ کہ
 وہ حقائق اشیا پہچان کر نور قدس کو فرق کر لیتا ہے اور جلال مشہود میں عالم شواہد اوسکی نظر سے غائب ہو جاتا ہے اور وہ پردے غیب میں
 الوار نے پردگی سے سرفراز ہوتا ہے اور آفتاب اسرار طالع ہو کر برہان و شاہدہ سے خالص کر لیتا ہے تو حق الغیب کی چمک ظاہر ہوتی ہے اور اسوقت
 سر و غیب دلوں متحد ہو جاتے ہیں حتیٰ کہ سرعینہ غیب غیب مجیدہ سر ہو جاتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ جیسے مولوی رحمہ علیہ الرحمتہ فی اشارہ کیا
 کہ علم حق در علم صوفی کم شود و این سخن کے باوجود مردم شود۔ بالجملہ لائق غیب غرق مشاہدہ ہو کر کسی وقت غائب نہیں ہوتا۔ مترجم
 کہتا ہے کہ یہ تجلیات سری ہیں۔ اور حدیث میں بھی آیا کہ بندوں کے واسطے حجاب نور ہو اگر ظہور ہو تو سب سونٹ ہو جائیں۔ اور طبری کی ایک روایت
 میں شرح حجاب ہیں۔ اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں یہ مسئلہ مختلف تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کل حجاب رفع ہو گیا ایک

باقی رہا اور یہی اظہر ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور تمام بیان اپنے موقع پر آویگا۔ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کے واسطے علی قدر مراتب حجاب ہیں اور
 رہتے اور دنیا پر تہرہ ولی زیر قدم بھی ہو۔ شیخ واسطی نے فرمایا کہ اہل ایمان غیب کے ایمان لائے ہیں پھر قیامت میں جب حق عزوجل معاینہ کرے گی تو
 ایمان و مشاہدہ کا تفاوت معلوم ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ ایک حدیث میں بھی آیا کہ کشف حجاب کے وقت مومنین درخواست کریں گے کہ اب ہمارے
 سجدہ کی اجازت ہو تو ارشاد ہوگا کہ میں نے اس دار آخرت میں بندوں کو مکافات نہیں فرمایا ہے پس جس طرح تم سجدہ کر چکے وہ قبول ہو (مسئلہ)
 کیا بعد موت کے علم زیادہ ہوتا ہے یا نہیں۔ تو شیخ سمنانی رحمہ اللہ اس سے انکار کرتے تھے اور شیخ ابن العزلی اقرار کرتے تھے کہ قولہ تعالیٰ۔ و بعد لکم
 انکم ما لم یولیوہم یحسبون۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے لیے وہ ظاہر ہوا جو ان کے خیال و اعتقاد میں نہ تھا۔ تو علم طرہ جاتا ہے۔ بعض مشائخ نے
 کہا کہ قلب غیب ہو اور جن چیزوں پر ایمان لایا وہ غیب ہیں اور اللہ تعالیٰ غائب کرتے والا ہے پس جب غیب کو غیبیت اتصال ہوا تو خالق غیب پر
 ایمان حاصل ہوا۔ شیخ نے کہا کہ غیب یا کچھ گروہ ہیں نفوس و ارواح و عقول و قلوب و اشعار و ازجملہ اہل نفوس اہل تفاوت ہیں جن کو سائن قدرت
 موار و مشہوت پر پاک لیا جاتا ہے اور وہ دنیا کی امیدیں و خواہشیں فانیات ہیں جن کی انتہا جہنم کے درکات ہیں اور معاملات عقل و روح اعمال صاف و
 عقائد حقیقہ ہیں پس صحاب عقول و تورات ہیں جن کا مشرب طاعت و عبادت ہو اور اصحاب قلوب اہل محبت ہیں جو ادب کے ساتھ و حد
 و حال میں قائم ہیں اور اصحاب روح عارفین ہیں جو مقام توحید کے راقعہ و انس میں مشغف ہیں۔ اور واضح ہو کہ جو اسلام کی شکل میں ولایت کے
 لیے چلے دعوئی کرتے ہیں اور لہن ترانیاں کہتے ہیں یہ بھی اصحاب نفوس ہیں شیخ ابو زید نے کہا کہ جس شخص کے ساتھ غیب سے چراغ ہر آیت
 منوہ ایمان غیبیہ محرم ہو تو اللہ تعالیٰ۔ (و یقیمون الصلوة) پس اوقات نماز کی نگہداشت و انتظار کرتے ہیں تاکہ مشک صفات سے
 مشام اسرار معطر ہوں اور بارگاہ عزت میں اپنی محتاجی ظاہر کرنے کے لیے ادب عبودیت کے ساتھ حاضر ہوں۔ ابن عطاء نے فرمایا کہ ان حدیث
 و ادب کے ساتھ اپنے سر قلب کی حفاظت کے لیے عین جنوری میں سوائے اس کی مناجات کے کوئی بات یاد نہ آوے۔ میں کہتا ہوں کہ غزالی
 نافل کی مثال میں کہا کہ وہ بے ادب مستحق تکریم نہیں بلکہ قابل ملامت ہے جو بادشاہ کے حضور میں باتیں کرنے لگا اور بادشاہ اس کی طرف
 متوجہ ہو پھر اوس بے ادب نے جو باتیں کرنا چاہتا ہے منہ پھیر کر مکان کی آرائش و اہل دربار کی صورتیں دہر ایک کی زیبا کشش کیجنا شروع کی ہے اور
 حدیث میں آیا کہ نمازی سے رحمت حق متوجہ ہوتی ہے اگر جب وہ دوسرے خیالات میں پڑ گیا تو اعراض فرماتی ہے پھر اگر وہ متنبہ ہو کر متوجہ ہوا
 تو پھر رحمت کی توجہ ہوتی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ رحمت حق عزوجل ہو نہ مخلوق بادشاہ تو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔ (و ماز قناہم فیقون) یہ لوگ
 رزق سے الگ ہوتے اور رزاق عزوجل کا تقرب چاہتے ہیں۔ کیونکہ جو شخص رزق کی محبت میں پھنسا وہ دور ہوا اور جس نے رزق عزوجل کو چاہا
 اوس کی سچائی کی پہچان یہ ہو کہ رزق کو چھوڑے اور جس نے رزق عطا فرمایا اوس کا تقرب سی وسیلہ سے ملا اور اس میں یہ بھی فائدہ ہے کہ رزق عزوجل کی صفات
 قدر سے نواہیت چاہتے ہیں حتیٰ کہ دور و گدے دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ (اولئک علی ہی من رحمہ اللہ) یہ ہدایت ان کو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے حاصل
 ہوئی کہ معارضہ شیطان و نفس و رہو تو اللہ تعالیٰ ہی کی عنایت سے یہ لوگ کرو و سوا اس نفس و شیطان سے نجات پاتے ہیں اور اپنی مراد پہنچ
 ہیں یہ تو ایسے بندوں کا بیان تھا جو دوزخ سے بچے اور جنت میں پہنچے اور ان کی صفت ایمان کامل و اعمال شامحہ ہو پھر ان کے

برعکس اہل جہنم کا حال بیان کیا
 اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا سَوَآءٌ عَلَیْہُمْ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْہُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ

وہ جو منکر ہوئے برابر ہی ان کو تو ڈرانا وے یا نہ ڈرادیے وہ نہ مانیں گے

حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوًا وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

مہر کردی اللہ نے اس کے دل پر اور اس کے کان پر اور اس کی آنکھوں پر یہی پردہ اور اوٹ پر ہی مار ہی واضح ہو کہ کفر چار قسم ہے کفر انکار جو سر سے اللہ تعالیٰ کو نہ پہچانے دوم کفر جحود جو جان بوجھ کر نہ ہو جیسے ابلیس سب سے کفر عباد جو پہچانے و مقرر ہو مگر نہ مانے جیسے ابولالب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق نبوت جانی و اقرار کیا مگر ملامت کے خوف سے ثنائی چہارم کفر نفاق چنانچہ منافقوں کا بیان آگیا ہے کہ آنا ہوا اور جاع ہے کہ جو شخص انہیں سے کسی کفر پر ہے وہ اہل دوزخ میں سے ہے کہ اس کے واسطے یہی دائمی مقام اور اہل سنت سلامت و خلف کا قطعی اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس مخلوق کو پیدا کیا اس کے انجام مقدر سے آگاہ ہی کیونکہ جہل و غیبت اور اس کی نشان پاک میں محال ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا کہ - **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَسْوَءُ عِلَىٰ هِمِّهِمْ وَأَنَّ أَزْدَرَكُهُمْ أَفْظَرُ لَكُمْ تَنْذِيرًا هُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** - جو لوگ کافر ہوئے اوپر برابر ہے کہ تو ان کو ڈراوے یا نہ ڈراوے وہ ایمان نہیں لائے گئے۔ **ف** شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ جن لوگوں پر اللہ تعالیٰ نے کفر لکھا ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرنا یعنی عذاب الہی سے ڈرنا اور ڈرنا اوپر مساوی ہے یعنی وہ ایمان نہیں لائے گئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الذین حققت علیہم کلمۃ ربک لایؤمنون ولو ظاہرتم کل آیت حقیٰ یردوا العذاب الالیم - یعنی جن لوگوں پر تیرے رب کا کلمہ ٹھیک پڑا وہ ایمان نہیں لائے گئے اگرچہ ہر قسم کا معجزہ اون کے پاس آئے یہاں تک کہ وہ لوگ عذاب الیم دیکھیں - اس طرح معاندین یہود و نصاریٰ کے حق میں فرمایا - ولئن اتیت الذین اوتوا کتب بکلائتہ ماتبعوا قبلتک - یعنی اگر قرآن اہل کتاب کے پاس صدق نبوت کا ہر معجزہ لاوے تو بھی تیرے قبلہ کے تابع نہ ہونگے - مترجم کتاب اہل کتاب کے بیان برابر چلا آتا تھا کہ ہر فیہر آخر الزمان کے لیے بیت المقدس سے پھر کر خانہ کعبہ کی طرف قبلہ مقرر ہو گا پس جب مدینہ منورہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے خانہ کعبہ کی جانب استقبال کا حکم ہوا تو یہ بھی یہود و نصاریٰ کے واسطے دلیل کامل تھی لیکن بجائے ہدایت کے انھوں نے لوگوں کو بدھکانا شروع کیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی سرکشی و شقاقیت کا عوض جہنم لکھا تھا وہ ان کے حق میں پورا ہوا پس اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تسلی فرمائی اور مؤمنوں کے واسطے معجزہ ہوا کہ جن لوگوں کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تقبیر وحی سے ازلی کافر ہونے کی خبر فرمائی تھی ان میں سے کوئی ایمان نہیں لایا - شیخ نے لکھا کہ اس کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہوا کہ آپ رسالت الہی چو پچا اور اللہ تعالیٰ نے جنت و دوزخ کے واسطے بندے پیدا کیے ہیں پس جو لوگ اہل سعادت ہیں قبول کرینگے کہ اللہ تعالیٰ ان میں بہت پیدا فرمایا اور جو لوگ اہل شقاقیت ہیں وہ سرکشی کرینگے پس ان پر غناک مت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو خوب جانتا ہے - علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے انکار و اختیار و دوزخ سے غناک ہوتے اور عرض کرتے کہ سب لوگ ایمان لاویں اور ہر آیت کی پیروی کریں پس اللہ عزوجل نے اس آیت میں آپ کو آگاہ فرمایا کہ ایمان وہی لاویگا جس کے واسطے ذکر اول میں سعادت لکھی گئی ہے اور وہی گمراہ ہوگا جس کے لیے ذکر اول میں شقاقیت لکھی گئی ہے - ابن عباس سے روایت کی کہ اگر لوگوں میں سے بعض کہیں کہ ہم سابق کتاب پر ایمان لائے یعنی متلا یہود و کین کہ ہم تو ریت پر ایمان لائے اور نصاریٰ کہیں کہ ہم انجیل پر ایمان لائے پھر یہ لوگ قرآن کا انکار کریں تو بے ایمان ہیں اس واسطے کہ تو ریت یا انجیل یا ایمان لائے ان کا اقرار کرتے ہیں حالانکہ او میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لائے ان کا عہد لیا گیا ہے اور انھوں نے کفر جحود کیا تو تیرا ڈرانا اور نہ ڈرانا ان کے حق میں برابر ہے کیونکہ یہ جان بوجھ کر انکار کرنے والے ہیں - ابو العالیہ سے روایت ہے کہ یہ دونوں آیتیں سرکشان قریش کے حق میں نازل ہوئیں جن کے حق میں قرآن تعالیٰ - **لَمْ تَرَالِ الذِّینَ یَدْعُوا نِعْمَ اللہَ کُفْرًا**

واصلوا قومہم دار البوار جہنم لایزالہ۔ اور منہجیم کتاب کو شیخ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک یہ اہیت قریشیہ یہود وغیرہ میں سے ہر ایسے کافر کے
 حق میں نازل ہوئی جو علم الہی میں جہنمی ہو۔ اور اس مقام پر عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 عرض کیا گیا کہ ہم لوگ قرآن مجید پڑھتے ہیں تو دوسلی آیات سے امیدوار ہوتے ہیں پھر پڑھتے ہیں اور بعض آیات آتی ہیں کہ ہم یا یوسٰی کے
 قریب ہو جاتے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بھلا میں تم کو اہل جنت و اہل دوزخ بتا دوں، مجھے عرض کیا کہ جی ہاں ضرور فرمائیے
 پس آپ نے ائمہ ذلک کتاب سے ہم المفلحین تک پڑھ کر فرمایا کہ یہ لوگ اہل جنت ہیں تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم میڈار
 ہیں کہ ہم لوگ بھی انھیں میں سے ہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الذین کفروا سوا علیہم سے عذاب الیم کاسپڑ منکر فرمایا کہ یہ لوگ
 اہل جہنم ہیں تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم تو یہ لوگ نہیں ہیں آپ نے فرمایا کہ تم لوگ ایسے نہیں ہو (رواد ابن ابی
 حاتم) الحاصل اللہ تعالیٰ نے جو لوگ اپنے علم قدیم کے موافق جہنم کے واسطے پیدا فرمائے اور ان کے قبیح حالات سے مومنین کو منع فرمایا وہ قال تم
 ولقد فرانا جہنم کثیرا من الجن والانس لیم قلوب لا یفقدون ہما لایہ۔ یعنی جہنم جہنم کے واسطے بہت سے جن و انس پیدا کیے جنکے دل ایسے ہیں
 کہ اوفسے سمجھتے نہیں ہیں اور انکی آنکھیں ایسی ہیں جسے دیکھتے نہیں ہیں اور انکے کان ایسے ہیں جسے سنتے نہیں ہیں یہ لوگ مثل جانوروں کے
 ہیں بلکہ جانوروں سے زیادہ گمراہ ہیں۔ اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو فطرت سلیمہ عطا فرمائی اور اپنے آیات قدرت و کلمات اور سب سے بڑھ کر اسکا
 وجود ہی کیونکہ سن بلوغ کو پہنچا تو اسنے اپنے آپ کو اپنے خالق عزوجل کا مخلوق پایا اور خالق عزوجل نے بہت بڑا احسان یہ فرمایا کہ اسکو
 کتاب و رسول کے ذریعہ سے ہدایت کا طریقہ بتلایا اور شیطان و نفس نے بھی اسکو دنیا کلمہ اور اوسمیں منہمک رہنے کا قانون پڑھایا پس اسنے
 ہدایت انہی عزوجل سے منہ موڑ کر قانون شیطانی پر عزم کر لیا اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت میں طرح طرح کے شکوک پیدا کیے حتیٰ کہ رحمت الہی نے توفیق
 نصرت چھوڑی یعنی انبیاء علیہم السلام کے سلسلہ رحمت سے خارج کیا کیونکہ اوس سلسلہ کو قبول نہیں کرتا ہی اور سلسلہ غضبی کو اپنے سے
 قبول کیا جس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق ماعون شیطان کو سلسلہ فرمایا ہو پس جو کچھ اس شخص نے اپنے حق میں اختیار کیا وہی اللہ تعالیٰ نے
 اسکو دیا اور خوب جان لینا چاہیے کہ جس طرح سلسلہ رحمت کے اکابر انبیاء علیہم السلام کو ارشاد و ہدایت کا اختیار ہو مگر کسی کے دل میں
 ہدایت پیدا کر دینے کا اختیار نہیں ہو اسی طرح سلسلہ غضبی میں شیطان کو بہکانے و وسوسہ دلانے کا اختیار ہو اور کسی کے دل میں گمراہی پیدا
 کر نیک اختیار نہیں ہو لیکن جب کسی شخص نے جسکو اللہ تعالیٰ نے جنت و اوسکی راہ بذریعہ کتاب و رسول کے بتلائی اور ساتھ ہی جہنم اور باطل
 عیش و شہوات دنیا جو اوسکی راہ ہو بذریعہ شیطان و اوسکے وسوسہ کے بتلائی پھر اس شخص نے دنیا و اوسکے شہوات کو اختیار کر لیا تو وہ ذریعہ بات
 ابلیس میں داخل ہوا اور حضرت آدم علیہ السلام سے اوسکا سلسلہ منقطع ہو گیا بشریکہ وہ علم الہی میں اسی حال پر مرے لہذا فرمایا یحییٰ اللہ
عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَ عَلٰی سَمْعِهِمْ۔ مگر کہہ دی اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں پر اور انکے کانوں پر۔ **وَ عَلٰی أَبْصَارِهِمْ**
غِشَاوَةٌ۔ اور انکی آنکھوں پر موٹا پردہ ہو۔ **وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ**۔ اور انکے واسطے عذاب عظیم ہو۔
 یعنی آخرت میں انکے واسطے جو عذاب ہو وہ ایسا سخت ہو کہ کوئی مخلوق اسکو قیاس نہیں کر سکتا لیکن سمجھنے والا جان جاتا ہو کہ جسکو اللہ عزوجل
 نے عظیم فرمایا اسکو مخلوق حقیر کا تنک قیاس کرے چنانچہ ان لوگوں نے تن پروری اور زانی غرہ کے واسطے خالق عزوجل سے انکار اور اوسکی
 مخلوق ماعون شیطان کی اتباع کی اور اس پر عزم قوی تھا کہ اگر کروں برس زندگی تو بھی دین اسلام سے منہ نہ کرں بلکہ جہان تک ممکن ہو اسلام
 کو ٹٹاؤں اور اپنے قانون کو پھیلادوں میں اللہ عزوجل نے دہلی جہنم میں رکھا اور انکا جسم اسقدر موٹا ہو گا کہ ایک کافر کی داڑھ مثل حال

پہلے کے ہوگی اور اسی پر اس کے تمام جسم کو قیاس کرنا چاہیے اور انکار و سپرد و شرفی اور ان کے جسم میں مثل اس کے پیوست ہوگا اور جب شدت حرارت سے
کھال گر پڑے گی تو فوراً اس کے مثل پیدا ہو جائیگی اور شدت پائیس میں اور کو گرم جسم جسکی سوزش سے آنتیں کٹ گریں یا اونچین کا رہا ہو یا پیچ
لہو دلیکا حتیٰ کہ اس عذاب سخت کے بہان میں اہل یان کے روئین کھڑے ہوتے اور زبان کا میٹتی ہو اور آئینہ اپنے اپنے مقامات پر انشاء اللہ
واضح بیان آجیگا۔ امام ابن کثیر رحمہ نے لکھا کہ قنادہ نے اس آیت میں فرمایا کہ ان لوگوں نے شیطان کی اطاعت کی تو وہ اپنے مستولی ہو گیا پس
اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں و کانوں پر غم فرمائی اور انکھوں پر پردہ ڈال دیا کہ ہر آیت اور کو نظر نہیں آتی اور حق اور کو سنا نہیں دیتا اور دل سے سمجھ و عقل
نہیں ہے۔ مجاہد نے فرمایا کہ قلب پر گناہ جسے پس ہر جانب سے محیط ہو کر قلب و سپرٹ گیا تو یہی مہر ہے۔ عبد اللہ بن کثیر نے فرمایا کہ میں نے
حضرت مجاہد رحمہ سے سنا کہ تو نے تعالیٰ - کلام اہل ان علی قلوبہم - میں فرماتے تھے کہ ان بن نسبت مہر کے آسان ہو اور مہر بہ نسبت قفل کے آسان
اور قفل بہ نسبت سخت ہو اور عیش نے فرمایا کہ ہر مجاہد نے اپنے ہاتھ سے دکھایا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم قلب کو مثل تنجیلی کے کشادہ
جاتے تھے پھر کسی بندہ سے نے گناہ کیا تو قلب بھینچا اس طرح کہ چھٹکلیا کو بند کر دیا پھر جیسا کہ سنے تو یہ نہ کی اور زیادہ گناہ کیا تو اس کے پاس
کی انگلی بند کر کے دکھلایا اس طرح زیادہ ہوتے ہوتے پوری مٹھی بند ہو گئی اور فرمایا کہ اس کو ان کہتے تھے پھر اگر بڑھا تو اللہ تعالیٰ اس پر سر
کر دیتا ہے (رواہ ابن جریر) قرطبی نے کہا کہ اجماع امت ہے کہ اللہ عزوجل نے کافروں کے دلوں و کانوں پر سزائے کفر کے عوض خود
فرمائی ہے کیا قال تعالیٰ - بل طبع اللہ علیہا لکفرہم - اور شیخ نے لکھا کہ اس بارہ میں آیات بہت ہیں کہ تو نے تعالیٰ - فلما زاعوا الزاع اللہ قلوبہم
یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے بعد نصرانیوں نے توحید کو چھوڑ کر شرک قبیح کا اعتقاد کر لیا حالانکہ یہ بدیہی باطل ہے تو اللہ تعالیٰ فرمایا کہ جب
لوگ دین حق سے کچھ ہونے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے قلوب کج کر دیے مگر ہم کتاب کو میں نے اور اس کا افادہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت انبیاء و اس کا انجام جنت اور اس کے
مقابلہ میں قاتلون شیعہ ان اور اس کا انجام جہنم دونوں بندہ کے واسطے ساتھ ہی لیے پھر اگر اس نے ہدایت انبیاء علیہم السلام کو اختیار کیا تو جو اس کے لوازم ہیں
دنیا میں اس کے ساتھ ہوئے اور آخرت میں بھی سرفراز ہوگا اور اگر اس نے اتباع شیطان اختیار کی تو اس کے لوازم اس کے ساتھ ہونگے جیسے جیلخانہ میں چور
کے ساتھ بڑا ہوتا ہے اسی طرح ہدایت کی راہ اس کے حق میں مسدود ہوگی حتیٰ کہ انور روحی و عقل نورانی ظہور نہیں کرے گی اور اس کے معارف و مدارک
کچھ نہیں سمجھیں گے اور حجابی ہو اس و ہیولانی ترکیبیں اچھی طرح باقی ہیں حتیٰ کہ دنیاوی آرائش و اس کے وسائل میں غالباً اس کو مومنوں سے
زیادہ سمجھ ہوگی کیونکہ مومنوں نے دنیا اختیار نہیں کی بلکہ آخرت کے واسطے سامعی ہیں اور کافروں نے دنیا سے موجودہ دلوں جہنم موعود اختیار کی تو
دنیا ان کے واسطے کشادہ کر دی جائیگی اور رہائش گاہ کا غلبہ تو قیامت تک مسلمانوں پر کوئی ایسی قوم غالب نہیں ہو سکتی جس کو ان کے استیصال کرنے کی
طاقت ہو اور اگر مسلمانوں نے دنیاوی زندگی کے لالچ میں موت و جہاد سے خوف کیا تو کفر کے تابع ہو کر چند روزہ زندگی بسر کرینگے یہ توضیح مقام ہے اللہ
تعالیٰ اعلم پس ثابت ہوا کہ جس شخص نے کفر اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو اس کے لوازم ہیں پورے ہوتے ہیں حتیٰ کہ اس کے دن کانوں پر
مہر کر دی جاتی ہے۔ اور حدیث صحیح میں وارد ہے کہ قلوب فقہ پیش کیے جائینگے پس جس قلب نے اس کو قبول کر لیا کہ وہ سینہ سما گیا تو اس قلب میں ایک
سیاہ مکنت پیدا ہوتا ہے اور جس قلب نے اس سے انکار کیا اور نہ آنے دیا تو اس میں ایک سپید نورانی مکنت پیدا ہوتا ہے پس وہ صاف منور ہوتا ہے کہ
اس کو جس تک آسمان و زمین قائم ہیں کوئی فتنہ ضرر نہیں کرتا اور دوسرے قلب جس نے قبول کیا ہے وہ کالا سیاہ اور اندھے کوڑھ کی طرح ہو جاتا ہے کہ نہ کسی
معروف کو نیک پہچانے اور نہ کسی ممنوع کو بد جانے۔ (کنز الدقائق) اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ بندہ مومن نے جب کوئی گناہ کیا تو اس کے دل میں ایک سیاہ مکنت پیدا ہوتا ہے پھر اگر اس نے توبہ کی اور گناہ سے باز آیا تو دل صاف و صیقل ہو جاتا ہے

اور اگر وہ سننے لگا کہ میں زیادتی کی تو نکستے چلنا جانا ہی یہاں تک کہ تمام قلب پر چھا جاتا ہو اور سیکور ان کہتے ہیں جسکو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ کلاب بل بان
 علی ظہرہم ما کانوا یکسبون۔ (رواہ ابن جریر والترمذی والنسائی وہو حسن صحیح) شیخ ابن جریر نے کہا کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 آگاہ فرمایا کہ جب آدمی پورے گناہ کرتا ہو تو دل پر اوسکی تاریکی چھا کر اوسکو ڈھانک لیتی ہے اور جب قلب صفا کیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اوسپر مہر
 آجاتی ہے پس رسول اللہ ایمان داخل ہونے کی کوئی راہ نہیں ہوتی اور نہ کفر سے چھٹکارا ہو سکتا ہے پس یہی وہ مہر ہے جو اللہ تعالیٰ نے ختم اللہ علی
 قلوبہم و علی سمعہم میں بیان فرمائی جیسے ظاہری ظرافت میں بند کر کے مہر کر دیجے تو جہنمک یہ مہر توڑی نچلے کوئی چیز اس سے خارج ہا نہیں
 داخل نہیں ہو سکتی ہے اور حضرت ابن عباس ابن مسعود اور جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے قولہ تعالیٰ ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم کی تفسیر
 فرمایا کہ پھر اسوقت نہ یہ لوگ سمجھتے ہیں اور نہ سنتے ہیں اور قولہ علی ابصارہم غشاوہ میں فرمایا کہ انکی آنکھوں پر پردے ہو جاتے ہیں کہ پھر کچھ نہیں
 دیکھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ علی سمعہم پر وقت نام ہے اور ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کی کہ مردوں و کانون پر ہو اور غشاوہ کا کچھ نہیں
 ہے اور یہی ابن جریر سے مروی ہے۔ مہر ہم کہتا ہو کہ اس کے معنی یہی ہیں کہ جامہ بدریغہ نور روح و عقل کے جو اس قلب اور اک ہوتے ہیں اور وہ معرفت
 الہی و حقہ آخرت میں تواد و ملی سمجھ غیر ممکن ہو جاتی ہے اور اسطرح کان یا آنکھ کلام معرفت سننے سے بہرہ اور آیات قدرت و آثار وحدانیت دیکھنے سے
 اندھا ہوتا ہو حالانکہ جو اس جسم و روح اس ہولانی بہت سے کفایں نہایت قوی ہوتے ہیں اسبوا اسلئے تم اس عجائب حکمت الہی کو دیکھتے ہو کہ
 بہت سے مومنین کے نزدیک و لائل قدرت و آثار وحدانیت و اسرار الوہیت بالکل بدیہی ہیں حتیٰ کہ جو کوئی انکار کرتا ہو انکو نہایت تعجب معلوم
 ہوتا ہے مگر کافروں کے نزدیک یہ باتیں کیسطح سمجھ میں نہیں آتی ہیں مگر علمائے مومنین جانتے ہیں کہ اس کافر کجکھت نے یہاں تک اپنی نوبت ہو چائی کہ اوسپر
 مہر ہو گئی پھر جب عقل اُٹرائی ہی نہیں ہو تو وہ کیونکر سمجھ سکتا ہو اور بیان سے یہ تحقیق بخوبی یاد رکھنا چاہیے کہ عقل سے مراد وہ نور ہے جو قلب کے
 انوار سے ظہور کرتا ہے مگر جب تک اوسپر مہر نہ ہو تب ہی تک ظہور ممکن ہے لیکن کافروں میں یہ ظہور غیر ممکن ہو تو اسنے اپنی پیدائش سے موت تک کبھی عقل کو
 نہیں جانا لیا وہ جو اس جسمانی و ہولانی کو عقل سمجھتا ہو کیونکہ اسکے سوا اے اوسکو عمر کچھ معلوم نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ نے جسمانی ضروریات
 حاصل کرنے اور اوسکی تربیت کے لائق ہر شخص کو جو اس عطا کیے ہیں اور ان جو اس کے مناسب قواعد کلیہ بتلا دیے ہیں مثلاً ہر شخص کو گین ہاتھ
 لے لے وہ جل جائیگا یا پانی پیے تو ٹھنڈک ہوگی اور اسی طرح مادیات کے خاص و آثار طبی ہیں اور اسی طرح دھوین و پانی و دیگر اشیاء مادی کے خواص و آثار طبی
 کرنا جو اس سے متعلق ہے جیسے ذریعہ سے تجارت و زراعت و غذا و لباس وغیرہ تن پروری کے اسباب اور برائی گرمی سے آرام کے وسائل حاصل
 کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ نے ان مادی آثار میں بطور عادت کے ایک ایسا کلیہ کھایا جو کفار بطور خود مختار جانتے ہیں اور اہل عقل و اصحاب ایمان اسکو
 خالق عزوجل کی قدرت مانتے ہیں حتیٰ کہ جب کبھی خاص طور پر اللہ تعالیٰ کو منظور ہو تو ہر چیز کا اثر ظاہر نہیں ہوتا حتیٰ کہ ابراہیم علیہ السلام کے واسطے
 کہ بجائے سوزن و تکلیف کے راحت و مسرت ہوئی اور حضرت مریم علیہا السلام سے بغیر زچہ کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور ہوا اور حضرت موسیٰ
 علیہ السلام کی لاطھی اُتر دیا ہو جانی تھی اور کچھ شک نہیں کہ یہ اخبار متواتر ہیں جنکا انکار غیر ممکن ہے لیکن کافر بذریعہ مادی جو اس کے مثل حیوانات یا
 جمادات کے ہے کہ وہ انکار کر سکتا ہے اگرچہ قوت جو اس کے ذریعہ سے اوسکی مادی ترکیبات عجیب ہوں جیسے بعض حیوانات کے آثار
 غریب ہوتے ہیں مثلاً سیاحیات کے جیسا جو نچھٹا ہوتا ہے عمدہ صفت ہے اور کافروں میں جس طرح جو اس ظاہری پر مہر نہیں ہوتی اسطرح پھر
 ہولانی ہوا و جواز جس شیطانی ہے وہ بھی اسی جسم مادی کے ساتھ لازم ہو تو اسکو جو اس بھی مستور نہیں ہوتے ہیں اور مادیات میں اس کے منافع
 و کمالات بھی عجیب و غریب ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہرادی تنبیہ کے واسطے حضرت سلیمان علیہ السلام کا حال بیان فرمایا جس سے ظاہر ہو

کہ حضرت سلیمان علیہ السلام سے باوجود اس نبوت کے یقین کا تخت لائے نامہ صریح و تمثیل بنانے کی صفت پر وصف نہیں کیا گیا بلکہ معارف نبوت اور انکا وصف تھا اور یہ مادی صنائع صرف غفرت و اجرت کی جانب منسوب فرمائے پس حاصل یہ ہو کہ مادیات میں صنائع و ترکیبات صرف نبوت حواس کی دلیل ہیں اور عقل نورانی کی دلیل ہرگز نہیں اور خوب معلوم ہو کہ یہ مادیات سب فانی ہیں جیسے کسی لفظ نے بہت مشقت سے نہایت نفیس کھلونا یا گھر و بنا بنایا اگرچہ دیکھنے میں خوبصورت ہو مگر جیسے یہ دیکھنے والے آنکھ ناپا دیدار ہو اور سطح وہ بھی فانی ہو اور کوشش و محنت برباد ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (فائدہ) اگر کہا جائے کہ جب یہ لوگ علم الہی میں ازلی کافر ہیں کیا ان میں لائینگے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انداز فرمانا یہ بیکار تھا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اسے رسالت و تعلیم امت پر مدارج نبوت کا ثواب عطا فرمایا اور کسی شخص خاص کی نسبت ازلی کافر ہونا نہیں بتلایا بلکہ بطور قاعدہ کلیہ ارشاد کیا کہ جو شخص علم الہی میں کافر ہو یعنی اوستے دنیا اختیار کر کے شیطان کی نصیحت مان لی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے دل پر رکھ دی کہ نور اوہ میں داخل نہیں ہو سکتا تو وہ اپنی نصیحت میں مانینگا جیسے نوح علیہ السلام کو وحی فرمائی۔ و اوحی الی نوح انہ لن یومن من قومک الا من قد آمن الایہ یعنی نوح کو وحی بھیجی گئی کہ تیری قوم سے جو ایمان لا چکا اور ان کے سولے کوئی بھی ایمان نہیں لائے گا۔ پس ہدایت کرنا حضرت نوح علیہ السلام کے واسطے بلندی درجات تھا اور قوم کفار پر تمام حجت تھا اس طرح کہ اوپر راہ ہدایت اور اسکا انجام جنت اور اسکا اثر نورانیت اور تیریش کیا گیا اگر انھوں نے اس سے منہ موڑ کر دنیا اور کفر اختیار کیا ۲ بعض اشارات قرآن میں یہ قول تعالیٰ (ان الذین کفروا سوا علیہم الا یہ) جو لوگ خواہشات بشری میں تن پروری کے تابع ہوئے اوپر حجاب نعت ہی جیسے مثال میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ظلمات بعضہا فوق بعض یعنی جیسے اندھیریات میں بحر ظلمات کے اندر تہ پر تہ بادل ہوتے تھے سے ہاتھ نہیں ہو جتنا ہی اس طرح بیکوگ حجاب غفلت و حجاب خواہش و حجاب جسمانیٹ حجاب نفس حجاب شیطان میں مبتلا ہو کر نور معرفت سے بالکل منقطع ہو گئے تو انکو نور ایمان الہی سے بہت دوری ہو اور حجاب انکو نور نظر نہ آئے وہ انھی ہوش و فہم سے دور رہتے ہیں پس اس کے دور کرینے فکر بھی نہیں کرینگے بعض نے اشارہ کیا کہ جو لوگ فقط زبانی ایمان رکھتے ہیں اور علوم و صلوٰۃ کو ظاہری صورت پر ادا کرتے ہیں وہ نور قلب سے بے نصیب ہو کر مشاہدہ غیب تک نہیں پہنچتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ختم اللہ علی قلوبہم بعض نے فرمایا کہ معرفت الہی بغور لگنی ہو اور جنھوں نے کفر کیا تو وہ اس سے محروم ہیں کہ عارف الہی کو نور قلب سے پہنچانیں اور خطایاں انکو کانوں سے سنیں اور صنائع قدرت کو انھوں سے دیکھیں اس واسطے جو لوگ دلیل سے ثابت کرنا چاہتے ہیں وہ مجبور ہوتے ہیں کیونکہ وہ دلیل سے دلیل پیدا کر نیوالے کو ثابت کرتے ہیں پس یہ ان کے دل پر حاکم کی مہر جو عس سامام ابن کثیر نے لکھا کہ شروع سورہ سے چار آیات تک مومنین کا وصف فرمایا پھر آیات میں کافروں کی مذمت بیان فرمائی اور کافروں سے کافر مجاہد ہیں یعنی جو لوگ جہاد کے ساتھ اپنا کفر ظاہر کرتے اور کسی کو دھوکا نہیں دیتے ہیں پھر ایسے کافروں کا حال ذکر کیا جو باطن میں کفر رکھتے ہیں اور ظاہری زبان سے ایمان کا دھوکہ دیتے ہیں اور ایسے لوگ اپنے حق میں دیکھتے ہیں کہ اور دوسرے حق میں بھی مضربین لہذا ان کے بیان میں بہت توضیح فرمائی حتیٰ کہ ان کے حق میں سورہ براۃ اور سورہ منافقین نازل ہوا اور سورہ نور وغیرہ میں بھی ان کے قبیح افعال کا ذکر ہوا اور یہاں بھی اللہ تعالیٰ نے واضح بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُوَ لَا يُؤْمِنُ
 اور ایک لوگ وہ ہیں جو کہتے ہیں ہم یقین لائے اللہ پر اور پچھلے دن پر اور انکو یقین نہیں

بِجَاہِ عَمَلِهِمْ وَاللّٰهُ الَّذِیْنَ آمَنُوا وَمَا یَجْعَلُہُمْ اِلَّا اَنْفُسُہُمْ وَ مَا یَشْعُرُوْنَ
 و غباری کرتے ہیں اللہ سے اور ایمان والوں سے اور کسو کو دغا نہیں دیتے مگر آپ کو

اور نہیں بوجھتے

واضح ہو کہ ایمان جمیع اعتقادات حصہ ہیں جو ظاہر و باطن یکساں ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے الذین یؤمنون بالغیب چار آیت تک بیان فرمایا
 ہو اور جب ایمان کے کسی امر ضروری میں انکار ہو تو وہ کفر ہو جائیگا کیونکہ ایمان کے جزو نہیں ہو سکتے ہیں حتیٰ کہ اگر پیغمبر یا کسی کتاب سماوی یا
 ملائکہ وغیرہ کا صاف انکار ہو تو یہ کفر ہو اگرچہ وہ باقی پیغمبروں کا اقرار کرے اور کفر و ایمان میں قطعی ضد و مخالفت ہو اسیدو اسطے۔ ان الذین
 کفروا سے جب کافرون کا ذکر شروع فرمایا تو حرف عطف کلام میں نہیں آیا کیونکہ یؤمنون و کافرون میں ظاہر و باطن کوئی وجہ اتصال کی
 نہیں ہو حتیٰ کہ حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ ذریت آدم کا جب ظہور ہوا تو ذریت یؤمنین سفید نورانی ظاہر ہوئیں اور ذریت کافریں سیاہ
 و قبیح ظاہر ہوئیں پھر کافرون کی اول قسم پر دوسری قسم منافقین کا عطف فرمایا بقولہ تعالیٰ **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا**
بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ اور آدمیوں سے بعض ایسا ہو جو کہتا ہو کہ ہم اللہ تعالیٰ و روز قیامت
 کے ساتھ ایمان لائے حالانکہ یہ لوگ ہرگز مومن نہیں ہیں۔ ف بلکہ خالی زبان سے کہتے ہیں اور دلوں پر وہی دہر غضب ہو جو قسم اول کے
 کافرون پر تھی پس باطنی بدعتی ہیں تو دونوں برابر ہیں کہ دونوں نے دنیا و طریقہ شیطان اختیار کیا لیکن یہ قسم نسبت اول کے بھی بدعتی ہو کیونکہ
 وہ لوگ دعویٰ کا نہیں دیتے اگرچہ کفر پر دیر نہ لڑتے ہیں اور یہ قسم تو حقیر مال دنیا کے پیچھے ڈرتے ہیں کہ ہمیر جہاد کیا جلائے اور جزیرہ باز دھا
 جلائے کیونکہ مسئلہ یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کسی خاص شخص کی نسبت وحی اتاری کہ یہ شخص منافق ہو تو اس کے
 دل کا نفاق معلوم ہو گیا اور یہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک ممکن تھا اور بعد آپ کے زمانہ کے ظاہر حال قبول کیا جائیگا لہذا
 حضرت امام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہو کہ لفاق کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک تھا اور ابتداء اسلام ہی یا کتبہ پر
 (الترمذی وغیرہ) لہذا حدیث میں آیا کہ اسلام یہ ہو کہ زبان سے اقرار کرے کہ استہدان لا الہ الا اللہ و اعتمد ان محمداً و عیدہ و رسولہ اور نماز کو طہیک
 قائم کرے اور زکوٰۃ ادا کرے یعنی جبکہ واجب ہوا اور رمضان کے روزہ رکھے اور خانہ کعبہ کا حج کرے بشرطیکہ استطاعت ہو۔ فقہائے
 کہا جو شخص ایسا کرے اور پیغمبران ہو نیک حکم دیا جائیگا حتیٰ کہ اگر کوئی فعل لازم اسلام بجالائے مثلاً جماعت سے نماز ادا کرے تو اس کے
 اسلام کا حکم ہو جائیگا اور چھڑنا و مسلمانوں کے ساتھ ہونا ہی مانند نکاح و ذبیحہ کے وہ اس کے ساتھ ہوگا پھر اگر دل میں یہ اعتقاد نہ رکھتا ہو تو
 اس کا حساب خود اللہ تعالیٰ کے ایمان قہاست میں ہو گا اور اگر اسے ظاہر میں اسلام سے پھرنا چاہا تو فرزند کے حکم میں قرار دیا جائیگا ایسے مسلمان
 چاہتے تھے کہ جہاد و جزیرہ سے بچیں اور صحابہ رضی اللہ عنہم جو کچھ مال غنیمت حاصل کرتے تھے او میں شریک ہوں چنانچہ ان کا سبب نزول اس
 بیان سے معلوم ہو گا جو شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں لکھا کہ لفاق کے معنی ہیں کہ بھلائی ظاہر کرے اور برائی چھپائے اور اس کی دو قسمیں ہیں دل
 نفاق عمل یعنی درحقیقت وہ دل سے مومن ہو لیکن ایمان کے موافق برتاؤ نہیں رکھتا ہو جیسے حدیث میں ہو کہ منافق کی علامت یہ ہو کہ جب
 کوئی بات بیان کرے تو دروغ بولے اور جب اس کے پاس مانت رکھی جائے تو اوس میں خیانت کرے اور جب کسی شخص سے مفادہ ہو تو بد
 کرداری عمل میں لاوے یعنی اپنے مدعی یا مدعی علیہ کے ساتھ خواہ زبانی گالی گلوچ کرے یا حاکم کے سامنے جھوٹے قسم یا جھوٹی بات کی پروا
 کرنے میں بد کردار ہو اور جب کسی سے وعدہ و عہد کرے تو خلاف کرے پس یہ عمل منافق ہو اور یہ بھی گنہہ شدید ہے جس کا تفصیلی بیان اپنے
 موقع پر انشاء اللہ تعالیٰ آویگا حتیٰ کہ ابن جریج نے فرمایا کہ منافق کا قول و فعل یا ہم مخالفت ہوتا ہو اور ظاہر و باطن و حاضر و غائب میں مخالفت
 ہوتی ہو قسم دوم نفاق اعتقادی اور یہ قسام کفر میں بدعتی ہو اور منافقین کے بارہ میں جو آیات ہیں او کاز دل بعد ہجرت کے مدنیہ منورہ میں
 شروع ہوا اس سے پہلے کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکر میں تھے تب تک نفاق نہیں تھا بلکہ برخلاف اس کے بعض لوگ اسلام لائے مگر

کافروں کی ایذا کے خوف سے دل میں چھپائے رہتے تھے حتیٰ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مومن تھے پھر جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو ہجرت فرمائی تو یہاں دو قبیلہ اوس و خزرج و بھائیوں کی اولاد تھے جو دراصل نبی تھے اور زمانہ جاہلیت میں مشرکین عرب کے موافق بت پرستی کیا کرتے تھے اور یہاں تین قبائل یہود رہتے تھے بنو قینقاع اور یہ لوگ خزرج کے شریک تھے اور بنو النضیر و بنو قریظہ اور یہ دونوں قبیلہ اوس کے شریک تھے اور باہم قبیلہ اوس و خزرج میں زمانہ جاہلیت کے موافق جدال و قتال رہتا تھا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لانے سے چھ برس پہلے اس قدر سخت قتال ہوا کہ جیل کوڑوں نے مردوں کا گوشت کھایا اور اوس واقعہ کا نام یوم البعث ہو اور اس لڑائی میں یہودی بھی اپنے حلفاء کے شریک رہتے تھے لیکن یہ شرکت بھی کسب قدر دباؤ اور مجبوری کے ساتھ تھی حتیٰ کہ بعض اوقات اوس و خزرج سے کہا کرتے کہ اب ہر زمانہ قریب ہے کہ ہم لوگ پیغمبر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حمایت میں ہو کر تم لوگوں کو تہ تیغ کر دیں گے اور اوس و خزرج اس گفتگو سے متعجب ہوتے تھے پھر اوس و خزرج بعد اس جنگ شدید کے باہم صلح پر آمادہ ہوئے اور چاہا کہ عبداللہ بن ابی بن سلول کو جو قبیلہ خزرج میں سے تھا اپنا بادشاہ بنادیں انہیں بین حج کا موسم آیا تو قریش سے عہد کے واسطے اوس و خزرج دونوں میں سے بارہ آدمی بھیجے گئے وہاں انھوں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آپ کو تمام قبائل عرب پر پیش کرتے اور راہ حق کی ہدایت فرماتے جب کہ وہ اوس و خزرج نے دیکھا تو انیسویں کہا کہ یہ تو وہی شخص معلوم ہوتا ہے جس کی نسبت یہود ہکا بکا کر رہے تھے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راستہ میں گھالی پر لے گئے اور آپ سے علامات دریافت کر کے تحقیق کر لیا کہ بیشک یہ وہی شخص ہے کیونکہ جو علامات یہود بیان کرتے تھے وہ موجود ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے دل میں ایمان ڈالا اور انھوں نے دیکھا کہ نور نبوت چمک رہا ہے پس یہ لوگ بجائے قریش سے معاہدہ کرنے کے مسلمان ہو گئے اور عہدینہ کو واپس لے آئے اور یہاں اوس و خزرج سے بھی عام طور پر اظہارِ نہیں کیا مگر معتد لوگوں سے انہماک کے اپنا شریک کیا حتیٰ کہ دوسرے سال ہجرت آدمی حج کے بہانہ سے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ ہماری تعلیم کے واسطے اپنے اصحاب میں سے کوئی شخص بھیجیں چنانچہ آپ نے ایک شخص کو ساتھ کیا جو بنی عبداللہ شہل کے باغ میں ان لوگوں کو قرآن مجید و ارکان عبادت تعلیم کرتا تھا ناگاہ ایک روز سردار کو خبر ہوئی اور وہ آیا تو اوسیکے خوف سے سب لوگ متفرق ہو گئے اور اوسے صحابی مہاجر رضی اللہ عنہ کہا کہ لوگس بات سے لوگوں کو ہکا بکا ہے اور انھوں نے تم سے چند آیات سنائیں جسکی ہیبت سے وہ شخص کچھ دیر سکوت میں رہا اور گھر میں آکر فوراً اپنے ہتھیار و گھوڑا لٹکا اور لوگوں کو خوف ہوا کہ شاید یہ قتل کر ڈالے گا اور اسکا بھائی بھی بھیلہ مومنین کے تھا پس ہمدردی صلی اللہ علیہ وسلم سے غمناک ہوا اور اوسے بھی اپنی تلوار اٹھائی کہ وہ انکا رائے صحابی کو قتل کیا تو مومن بھی اسکو قتل کر ڈالو لگائیں یہ سردار جو عنایت ازل سے سچید تھا انکا ایک ٹکڑا ایک ٹکڑا اور اوسے قوم کو آواز دی پس وہ لوگ گرد و حاضری ہوئے اور اوسے کہا کہ تم لوگ جھکو کیسا سمجھتے ہو سمجھو نے کہا کہ آپ ہمارے بہتر سردار ہیں تب سردار نے کہا کہ میں نے اپنی ذات کے واسطے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اختیار کیا پس جو شخص چاہے میرا ساتھ دے اور جو چاہے اپنی راہ اختیار کرے پس سمجھو نے ساتھ دیا اور سردار نے اوترا کر صحابی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی اور اوس دن مدینہ میں ہر ایک گھر و کسب و کار عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے منع ہو گیا لیکن بہت سے لوگ صرف سردار کے خوف سے ظاہری طور پر مسلمان ہو گئے تھے اور یہودیوں نے جب یہ سنا تو انکی بدبختی نے انکی دلوں میں حسد کی آگ بھڑکائی اور انھوں نے اوس و خزرج کو برعکس علامات سے ہکا بکا شروع کیا لیکن اوس و خزرج نے انکی شرارت کو پہچان لیا کہ اب یہ لوگ جھوٹ بول کر ہکا بکاتے ہیں اور اوس و خزرج مع دونوں سرداروں کے باہم متفق ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدد گامی پر آمادہ ہو گئے اسید واسطے اوس و خزرج کا نام چھوڑ کر انصار انکا نام ہوا یعنی

مرد گاران دین آہی پھر ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں درخواست بھیجی کہ آپ یہاں تشریف لاؤ میں ہم لوگ جان مال سے آپ کی مددگاری اور آپ کے اصحاب کی خدمتگداری کو موجود ہیں شیخ نے لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد نزول حکم الہی کے مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ میں تشریف لائے اور مہاجرین اصحاب رضی اللہ عنہم بھی آئے تو اوس و خزرج نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی اور آپ کے اصحاب مہاجرین کو اپنے یہاں جگہ دی اور یہودیوں میں سے سوائے حضرت عبداللہ بن سلام و انکے ساتھیوں کے کوئی مسلمان نہوا اور انھوں نے پیغمبر خدا کے اوصاف و علامات کو بدلنا شروع کیا لیکن عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ علمائے یہود میں سب سے اشرف مشہور تھے پس انھوں نے ان جھوٹوں کی تردید کی اور یہ جھوٹ کیونکر چل سکتا تھا جبکہ مدت دراز سے خود یہودیوں نے صحیح اوصاف مشہور کر رکھے تھے اگرچہ اوس و خزرج جو نبوت کے معنی سے آگاہ نہ تھے اوہ کی باتوں پر توجہ نہیں کرتے تھے شیخ نے لکھا کہ چند روز تک نفاق اوس و خزرج کے ساتھ تھا کہ مسلمانوں میں ابھی شک و قوت نہ تھی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودیوں اور مدینہ کے گرد والے نہیں سے قبائل عرب سے مصالحہ کر لیا تھا پھر جب اللہ عزوجل نے مقام بدر میں آپ کی قلیل جماعت کو فتح دی اور اوسکی صورت یہ ہوئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ سے چند آدمیوں کو لیکر قریش کا تجارتی قافلہ روکنے کے لیے روانہ ہوئے اور چونکہ لڑائی کا قصد ظاہر نہیں فرمایا تو قبائل اوس و خزرج میں سے سب لوگ ساتھ نہیں ہوئے لہذا بہت قلیل جماعت سے جب مقام بدر تک پہنچے تو وہاں معلوم ہوا کہ وہاں قریش بجماعت کثیر مع ساز و سامان کے لڑنے کو آئے ہیں اور ناگاہ دولوں لشکر مقابل ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فتح کا وعدہ فرمایا چنانچہ یہی ہوا کہ قریش کے بہت سے سردار مارے گئے اور بہت سے قید ہوئے جب اللہ تعالیٰ نے اہل اسلام کو عت دی تو وہی عبداللہ بن ابی بن سلول خزرجی جسکو العاص نے اپنا بادشاہ بنانا تجویز کیا تھا اور وہ بوجہ سلام انصاف کے اوس سے محروم رہا اور دل میں جل گیا تھا اوس نے بعد واقعہ بدر کے اپنے خاص لوگوں سے کہا کہ اب سلام چل نکلا پس ظاہر میں وہ مسلمان ہو گیا اور اس وقت سے اہل مدینہ و اوس کے گرد والے اصحاب میں نفاق شروع ہوا لیکن اصحاب مہاجرین رضی اللہ عنہم میں کوئی شخص منافق نہیں تھا کیونکہ وہ لوگ اپنا وطن و مال و اولاد چھوڑ کر اس حالت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کرتے تھے کہ تکلیف و فاقہ روکنے کا کوئی سامان نہ تھا اور اسلام کو کوئی قوت نہ تھی اور قریش تمام قبائل عرب دشمن تھے اور مسلمانوں کو دین چھوڑنے پر گالیاں دیتے اور کوئی بھی موافقت نہیں کرتا تھا اور یہ وقت نہایت مشکل تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جسکو ذرہ برابر بھی عقل دی وہ اوس وقت کی حالت صورت کو قیاس کر سکتا ہو کیونکہ اس نے مانہ میں تو پیدا ہوتے ہی دین الہی کی آواز پر کانوں میں آتی ہیں اور کروڑوں مسلمان نظر آتے ہیں پس یہ زمانہ اور وہ زمانہ بالکل مبائن تھا پس عاقل صاف جان جائیگا کہ اللہ تعالیٰ نے اصحاب مہاجرین میں جو عظیم نور معرفت رکھا تھا وہی انکو مال و اولاد و وطن چھوڑنے پر آمادہ کرتا تھا جب یہ بیان ہو چکا تو شیخ نے اوس آیت قدسی کے سبب نزول میں لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ منافقین قبیلہ اوس و خزرج میں سے بعض لوگ تھے جو ظاہر میں اسلام کا اقرار کرتے تھے (رواہ محمد بن یحییٰ) اور یہی قول ابوالعالیہ حسن قتادہ و سعدی و غیرہم سے مروی ہے شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے حالات بیان فرماتے ہیں اوساطے فریہ تو شیخ فرمائی کہ مومنین صادقین کو انکے افعال و اقوال سے دھوکا نہ ہو کیونکہ وہ اپنے زعم میں ہوس کو فسق و فجور کا ترکیب پاؤنگے چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ جب کوئی مرد صالح کسی فعل ممنوع کا ترکیب نظر آتا ہے تو اوسکے دیکھا دیکھی بہت لوگ مبتلا ہو جاتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی کہ یہ لوگ زبانی اقرار کرتے ہیں اور انکے دل میں نور ایمانی نہیں ہے۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا**۔ یہ لوگ دھوکا دیتے ہیں اللہ تعالیٰ کو اور ان لوگوں کو جو ایمان

لائے ہیں۔ **ف** چونکہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانا کہ وہ عالم الغیب الشہادہ ہے تو اپنی جہالت سے گمان کیا کہ جیسے مومن کے نزدیک ہمارا قول مقبول ہو جاتا ہے ویسی ہی اللہ تعالیٰ بھی آگاہ ہوگا حالانکہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے لہذا فرمایا۔ **وَمَا يَجِدُ عُنَاكَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ**۔ اور یہ لوگ تو سوائے اپنی ذات کے کسی کو دھوکھا نہیں دے سکتے ہیں۔ **ف** کیونکہ ہر چیز کا خالق اللہ عزوجل ہے تو جو کچھ اوسکو منظور ہوگا وہی واقع ہوگا اور ان لوگوں کا کر خود انھیں کے حق میں وبال ہے تو مکر کا نتیجہ خود انھیں کی ذات کے واسطے ہوا۔ **وَمَا يَشْعُرُونَ**۔ حالانکہ یہ لوگ شعور نہیں رکھتے ہیں۔ **ف** یعنی انتہائے جہالت سے ایسی موٹی بات بھی نہیں پہچانتے۔ ابن جریر نے کہا کہ کلام اللہ ظاہر کر کے چاہتے ہیں کہ ان کے جان مال محفوظ رہیں حالانکہ چند ہی روز کے بعد مرتے ہیں وبال عذاب اور پڑھاری ہوگا جو ہمیشہ اوپر باقی رہے گا تو خفیف راحت کے چھپے دہی رنج اوٹھاتے ہیں۔ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر اپنا نام پاک صرف مومن کی تکریم کے واسطے ذکر فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ جسے مومن کو دھوکا دیا اللہ تعالیٰ اوسکو سزا دے گا۔ **ف** عرالش میں ہے کہ مسلمانوں میں سے جو شخص لوگوں میں درویش کامل یا عالم فاضل بننے کے واسطے اپنا ظاہر آراستہ کرے اور باطن بد اخلاق ہو تو مسلمانوں کو دھوکا دیکر عاقبت خراب کرے گا۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ جس شخص نے ایسی چیز کا دعویٰ کیا جو اوسکو حاصل نہیں ہے تو وہ ایسا ہوگا جیسے کسی نے مکر کا جوڑا پہنا۔ (الصحيح) اور بعض روایات میں ہے کہ اس امت میں بعض ایسے لوگ ہونگے جو صوفی لباس پہنکر ہاتھی پائیں کرینگے لیکن اوتکا باطن ایلوے سے زیادہ تلخ ہو اور حدیث میں ثابت ہے کہ جس عالم نے اس واسطے علم پڑھا کہ لوگوں میں عالم کہلایا جائے تو وہ کہلایا جاوے گا اور قیامت میں حکم الہی پیشانی کے بال پر کر جہنم میں ڈال دیا جائیگا۔ **ف** عوذ باللہ من ذلک۔ پھر اللہ تعالیٰ ان زبانی مقرب و باطنی منکرون کے بیان حال میں توضیح فرمائی بقولہ تعالیٰ

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ كَانُوا يَكْذِبُونَ

اوتکے دل میں آزار ہے پھر زیادہ دیا اللہ نے اوتکو آزار اور اوتکو دکھ کی مار ہے۔ اس پر کہ جھوٹ کہتے تھے **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ**۔ ان لوگوں کے دلوں میں روگ ہے۔ **ف** اور جسم کے روگ سے دل کا روگ بدتر ہوتا ہے کیونکہ جسم کا روگ ٹھوڑی تکلیف دیتا اور چند روز بعد زائل ہو جاتا ہے حتیٰ کہ موت کے بعد آدمی جسمی روگ سے کچھ تکلیف نہیں اوٹھاتا ہے اور دل کا روگ ہمیشہ کے لیے جہنم کی آگ میں جلتا ہے جو جسم کے روگ میں اگر آدمی صبر کے ساتھ تقدیر الہی پر ثابت قدم رہے تو اللہ تعالیٰ اوس پر رحمت فرماتا اور اوسکے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے اور دل کا روگ ہمیشہ بدکرداری بڑھاتا اور بارگاہ الہی سے مردود کیا جاتا ہے۔ حضرت ابن عباس و ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ اوتکے دلوں میں روگ یعنی شک و لفاق ہے۔ اور یہی تفسیر علماء نے کیا ہے۔ مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و حسن بصری و قتادہ و ربیع بن انس و ابو العالیہ سے مذکور ہے۔ اور واضح ہو کہ کبھی سچے مسلمان میں بھی یہ بیماری پیدا ہو جاتا ہے وہ بھی نفاق کے قریب ہے کیونکہ منافق ہمیشہ ریا کار ہوتا ہے۔ چنانچہ طاووس عکرمہ نے کہا کہ اوتکے دلوں میں مرض یعنی ریا ہے۔ عبدالرحمن بن زید بن اسلم نے فرمایا کہ اوتکے دلوں میں مرض یعنی روگ ہے اور یہ روگ دینی ہے اور مرض جسمی نہیں ہے اور یہ سچ ہے جنہیں اسلام کے حقائق میں شک کا مرض پیدا ہو گیا۔ **فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا**۔ پس اللہ تعالیٰ نے اوتکے دل میں روگ بڑھا دیا۔ **ف** یعنی اوتکے روگ پر روگ زیادہ کیا کیونکہ آیات قرآنی کے نزول سے جو نور آیا وہ مومنوں نے اپنے دل میں لیا اور نور پر نور بڑھا گیا چنانچہ فرمایا۔ **فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا**۔ اور اسکے برخلاف منافقوں نے دل میں ان آیات سے بھی انکار کیا تو تارک

عیاری زیادہ ہو گئی ماکال تعالیٰ۔ واما الذین فی قلوبہم مرض فوادعہم رجسالی رجسہم۔ یعنی جنکے دلوں میں روگ ہے تو آیات قرآنی کے اوکی
 تار یک گسار ہی پر گسار ہی دیگر بڑھائی۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ کایک گسار کا نایک بڑھائی۔ اور ان منافقوں کے واسطے عذاب
 الیم ہے جو چیز ان کے کذب کے یا بوجہ کذب کے۔ فیکذبون میں دو قرار متواتر ہیں اول یکذبون بضم یا وتشدید ذال مشتق از
 کذب یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقرآن کو امور آخرت کے بیان میں دل سے جھٹلاتے ہیں تو اسکے سبب سے آخرت میں جنم کا
 عذاب الیم اور جہل اسمیہ سے اشارہ ہے کہ یہ اون کے واسطے ایسا ہے کیونکہ جنم مثل جنت کے بالفعل مخلوق موجود ہے اور دوسری قراۃ
 بفتح یا وکسر ذال مشقوہ بدون تشدید مشتق از کذب ہے یعنی او کی دروغ گوئی کی وجہ سے اون کے واسطے عذاب الیم ہے کیونکہ زبان سے جھوٹ بولتے
 ہیں کہ ہم ایمان لائے اور دل میں ایمان نہیں ہے تو ظاہری کافروں سے بھی یہ لوگ بڑھ گئے کہ انھوں نے دلی کفر کے باوجود دینہ گان خدا کو دھوکا
 دیا اسی واسطے منافقوں کے لیے جنم کے طبقات میں نیچا طبقہ ہے ماکال تعالیٰ۔ ان المنافقین فی الدرک الاسفل من النار۔ اور اس میں سے
 معلوم ہوا کہ خالی کذب سے عذاب الیم کا سبب نہیں ہے جیسا زحمتی نے زعم کیا اور بیضاوی نے او کی اتباع کی اور دھوکا کھایا کیونکہ زحمتی
 تو معتزلہ کی بد اعتقادی کا تابع ہے کہ جو شخص کسی کبیرہ گناہ کا مرتکب ہو وہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے پس اسے آیت کو بھی اسی پر محمول کیا کہ کذب
 کی وجہ سے یہ لوگ عذاب الیم میں مبتلا ہوئے حالانکہ منافق تو ایمان سے منکر و مکار ہوتا ہے پس وہ تو کفر کی وجہ سے دہمی نہیں ہے اور واضح ہو کہ
 کذب در حقیقت ایک قول ہے جو آدمی کی زبان سے نکلتا ہے اور اس کی بُرائی اس وجہ سے ہوتی ہے کہ وہ دوسرے کے حق میں مضرت ہوتا ہے اور
 اس سے فساد پھیلتا ہے حتیٰ کہ اگر عیسایہ موقع پیش آئے جیسے کذب کے ذریعہ سے فساد و رعب تو وہ ان کذب مذموم خود گامیاب بھی
 ہوتا ہے مثلاً دشمنوں میں خلاف شیع کے صرف نفسانی رنجش ہے اور اس رنجش کی وجہ سے شرع میں دونوں گناہ گار ہوتے ہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ
 جب دو مسلمانوں میں باہم نفسانیت ہو اور تین دن کے اندر دونوں نے مصاکحت نہ کی تو او کے اعمال خیر تہ قبولیت پر چڑھائے نہیں جائے
 بلکہ رد کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ وہ دونوں صلح کریں پھر ایک مرد صالح نے دونوں میں ملاپ کا یہی طریقہ پایا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک سے ملکر
 کہہ کہ تمکو فلاں شخص سے ناحق طلال ہے کیونکہ وہ تمھاری تعریف کرتا تھا حتیٰ کہ دونوں یہ سن کر ایک دوسرے سے محبت کرنے لگے تو درمیان آدمی نے
 نیک کام کیا کہ لفاق دفر کیا اور دونوں کو او کی نیکیاں یاد دہونے سے بچایا اور کسی کا کچھ نقصان نہیں کیا پس یہ کلام کذب مستحب ہے حتیٰ کہ
 بعض صورتوں میں جھوٹ بولنا واجب ہو جاتا ہے مثلاً حاکم ظالم نے دید کو قتل کے واسطے گرفتار کیا کہ تو نے آج رات میں زمینوں کی شرکت
 کر کے ڈاکہ مارا ہے حالانکہ بکری خوب جانتا ہے کہ زید ایک نیکیجت عالم ہے جو کہی ڈاکہ مارنے کے نام سے بھی واقف نہیں ہے اور خصوصاً آج وہ تمام
 رات بکر کے یہاں مجلس غطا میں صبح تک وعظ کنتارہا اور صبح کی نماز کے بعد جب بکری وغیرہ اوسکو کہہ کر پوچھنے گئے تو وہ راستہ میں
 سپاہیوں کے ہاتھ میں گرفتار ہوا پس اگر زید کی رہائی کے واسطے یہی طریقہ ہو کہ بکر کو جھوٹ بولنا پڑے تو اوسکو قتل ناحق سے بچانے کے واسطے بکر کو
 جھوٹ بولنا واجب ہے پس زحمتی کا خیال باطل ہے اور حدیث میں ہے کہ جھوٹ تو سراسر گناہ ہوتا ہے سو اسے اوس جھوٹ کے جس سے
 کسی مسلمان کو شرعی نفع پہونچے یا دیکھے دین سے کوئی آفت دور ہو (الطبرانی فی الاوسط) اور آدمی پر جھوٹ لکھا جائے گا یعنی گناہ ہے
 سو اسے تین کے ایت یہ کہ آدمی جنگ جہاد میں جھوٹ بولے سو اسے کہ لڑائی تو چالاکی ہے دوم اپنی زوجہ کو رضامند کرنے کے واسطے کوئی
 بات کہہ دے سوم دو مسلمانوں کے بیچ میں جھوٹ بول کر صلح کر اویں۔ ف واضح ہو کہ بہت سے لوگ فقیہ کی صورت بنا کر بہت سے
 جاہل مسلمانوں کو دھوکا دیتے ہیں چنانچہ روایت میں آیا کہ بالوں کے لباس پہن کر بیٹھی باتیں کرتے ہیں حالانکہ اون کے دل ملیوہ سے زیادہ

کرتے ہیں تو ان کے دل میں بھی بے پروا ہو کر مخلوق آئی کے نزدیک پیر بن کر اپنی قبولیت سے خوش ہوتے ہیں اور بارگاہ الہی عروج میں مروی ہونے سے بے پروا ہیں اس طرح جس کے دل میں دنیاوی غفلت ہو تو یہ ایک مرض ہو اور جب یہ لوگ اللہ عزوجل کی یاد نہیں کرتے ہیں تو اپنے نفس سے غافل کیے جاتے ہیں جس سے مرض بڑھتا جاتا ہے اسی طرح جو شخص گناہوں سے بچنے کی فکر کرے اور توبہ و خوف سے غافل نہ ہو یہ بیکار کر دیا جاتا اور مرض بڑھ جاتا ہے اسی طرح جو شخص عبادت کرے مگر انہی عبادت پر نازان ہو تو یہ مرض ہو کہ وہ خوف و خشوع سے محروم ہو کر زیادہ بیمار ہو جاتا ہے اسی طرح جو شخص سوائے حق تعالیٰ و آخرت کے دنیا سے فانی کی کسی چیز پر دل لگائے تو وہ اس کے عیب سے اندھا ہو کر زیادہ بیمار ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ آدمی کو کسی چیز کی محبت اس کے عیب سے اندھا ہو کر دیتی ہے شیخ سہل بن عبد اللہ نے فرمایا کہ ریاکاری و عجب ایک مرض لاؤ اور سو اسے اس کے کہ دنیا و مافیہا سے منقطع ہو کر خلاص کی راہ اختیار کرے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو نہ پہچاننا یا ناشکری کرنا مرض شدید ہے جس سے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ قرطبی وغیرہ علماء سے پوچھا گیا کہ اس میں کیا مصلحت و حکمت تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں کو قتل نہیں فرمایا حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض منافقوں کو جہنم خاص طور پر پہچانتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ قرآن مجید میں بھی حکم دیا گیا کہ۔ یا ایہا الذین جاہل الکفر والمنافقین اعلمظ علیکم الایہ شیخ نے لکھا کہ ان علماء نے چند جوابات لکھے ہیں ان میں سے صحیح ترین ثابت ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا کہ میں تیری رائے کے موافق منافقوں کو قتل نہیں کروں گا کیونکہ مجھ کو یہ امر ناگوار ہے کہ عرب میں یہ بات مشہور ہو کہ مجھ اپنے ساتھیوں کو قتل کرتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ اعراب کو قتل منافقین کی حکمت ظاہر ہو گی کیونکہ یہ روز انہیں معرفت شریعت و اسلام نہیں آئی تو وہ لوگ اسلام لانے سے باز رہیں گے اور جہالت سے یہ سمجھنے لگیں گے کہ بعض ساتھی قتل کیے جاتے ہیں۔ قرطبی نے کہا کہ ہمارے ملک کے علماء یہی حکمت خیال کرتے ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت سے لوگوں کو اپنا قلیب کے واسطے بیت المال سے عطا فرماتے حالانکہ ان کی بد اعتقادی کو خوب جانتے تھے اور یہی حکمت بہت سے علماء بالکلیہ سے منقول ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس میں تردید ہو کہ اگر کافروں کی طرح اوپر جہاد کا حکم آئی ہو تو کچھ شک نہیں کہ آپ اس کو جاری فرماتے ہیں تو اس معلوم ہو کہ اوپر قتل کا حکم نہیں تھا چنانچہ حدیث معروف بھی آئی ہے۔ از انجیل یہ مصلحت تھی جو امام مالک نے بیان فرمائی کہ امت کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ حاکم موافق طریقہ شریعت کے فیصلہ کرے گا اور اگر حاکم کو کسی مقدمہ میں اپنے علم سے کوئی بات معلوم ہو تو اس کے موافق حکم کرے گا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ مصلحت بھی مخدوش ہو سوائے کہ جب وحی الہی سے اوکا اتفاق معلوم ہو گیا اور بطور معین فلاں فلاں شخص بتلائے گئے تو اس سے بڑھ کر کوئی شہادت نہیں ہو سکتی۔ اور بقول قرطبی تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ قاضی اپنے جیسے موافق حکم نہیں کرے گا اور یہاں تو شہادت الہی ان کے حق میں موجود ہو۔ از انجیل یہ مصلحت ہے جو امام شافعی نے بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقوں کے نفاق کا علم تھا مگر ان کی جانب سے اسلام کا اظہار کرنا قتل سے مانع ہوتا تھا کیونکہ جب وہ سے اسلام کا اظہار کیا تو ان خلاص مشتبہ ہو گیا کیونکہ اسلام سے ان کے کناہ مٹ جاتے ہیں اور اس کی تائید میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو حکم دیا گیا کہ لوگوں سے قتال کروں یہاں تک کہ لا الہ الا اللہ کہیں پھر چباؤں انھوں نے یہ کہہ کر اتنا اونھوں نے اپنی جان مال محفوظ کر لیا سو اسے ان کے حقوق کے جو جان و مال سے متعلق ہیں اور باقی ان کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے یعنی ظاہر میں اوپر احکام اسلام جاری ہونگے پھر اگر وہ دل سے بھی معتقد ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو ثواب آخرت عطا فرما دے گا اور اگر دل میں منافق ہیں تو ظاہر ہی احکام دنیاوی نافع انھوں کے کیونکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ وجہ قوی ہو لیکن اتنی بات ہو کہ اظہار اسلام سے صرف انھیں منافقوں کے حق میں مشتبہ ہو سکتا ہے جو کفار ازلٰی منافق ہونا

جیسا ہی زیادہ ہو گئی کہما قال تعالیٰ۔ واما الذین فی قلوبہم مرض فوادعہم رجحالی رحیم۔ یعنی جنکے دلوں میں روگہ ہو تو آیات قرآنی نے اوکی
تاریک کر دی ہے مگر اسی پر مگر اسی ویکر بڑھائی۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ کما نوا یکذّبون۔ اور ان منافقوں کے واسطے عذاب
الیم ہو جو کہ کذب کے یا لوجہ تکذیب کے۔ فیکذّبون میں دو قرار متواتر ہیں اول یکذّبون بضم یا وتشدید وال مشتق از
کذب یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقرآن کو امور آخرت کے بیان میں دل سے جھٹلاتے ہیں تو اسکے سبب سے آخرت میں جہنم کا
عذاب الیم اٹھا دینگے اور جہل اسمیہ سے اشارہ ہو کہ یہ اونکے واسطے دیا ہے کیونکہ جہنم مثل جہت کے بالفعل مخلوق موجود ہے اور دوسری قرار
بفتح یا وکسر وال منقوطہ بدون تشدید مشتق از کذب ہے یعنی اوکی دروغ گوئی کی وجہ سے اونکے واسطے عذاب الیم ہے کیونکہ زبان سے جھوٹ بولتے
ہیں کہ ہم ایمان لائے اور دل میں ایمان نہیں ہے تو ظاہری کافروں سے بھی یہ لوگ بڑھ گئے کہ انھوں نے دلی کفر کے باوجود بندگان خدا کو دھوکا
دیا اسی واسطے منافقوں کے لیے جہنم کے طبقات میں نیچا طبقہ ہو کما قال تعالیٰ۔ ان المنافقین فی الدرک الاسفل من النار۔ اور اس میں
معلوم ہوا کہ خالی کذب میں عذاب الیم کا سبب نہیں ہے جیسا زخمی نے زعم کیا اور بیباوی نے اوکی اتباع کی اور دھوکا کھایا کیونکہ زخمی
تو مفسر کی یہ اعتقادی کاتب ہے کہ جو شخص کسی کبیر گناہ کا مرتکب ہو وہ ایمان سے خارج ہو جاتا ہے پس اسے آیت کو بھی اسی پر محمول کیا کہ کذب
کی وجہ سے یہ لوگ عذاب الیم میں مبتلا ہوئے حالانکہ منافق تو ایمان سے منکر و مکار ہوتا ہے پس وہ تو کفر کی وجہ سے دلی جہنمی ہے اور واضح ہو کہ
کذب در حقیقت ایک قول ہے جو آدمی کی زبان سے نکلتا ہے اور اوکی بُرائی اس وجہ سے ہوتی ہے کہ وہ دوسرے کے حق میں مضرت ہوتا ہے اور
اوس سے فساد پھیلتا ہے حتیٰ کہ اگر ایسا موقع پیش آئے جہیں کذب کے ذریعہ سے فساد دور ہو تو ایمان کذب مذموم نہ ہو گا بلکہ مستحب
ہوتا ہے مثلاً دشمنوں میں خلاف طبع کے صرف نفسانی بخشش ہو اور اس بخشش کی وجہ سے شرع میں دونوں گنہگار ہوتے ہیں کیونکہ ہر پست میں اگر کبھی
جب دو مسلمانوں میں باہم نفسانیت ہو اور تین دن کے اندر دونوں نے مصاکحت نہ کی تو اونکے اعمال خیر مرتبہ قبولیت پر چڑھائے نہیں جاتے
بلکہ روکے جاتے ہیں یہاں تک کہ دونوں صلح کریں پھر ایک مرد صالح نے دونوں میں ملاپ کا یہی طریقہ پایا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک سے ملکر پانچ
کیا کہ نہ کو فلاں شخص سے ناحق ملال ہے کیونکہ وہ تمھاری تعریف کرتا تھا حتیٰ کہ دونوں یہ سن کر ایک دوسرے سے محبت کرنے لگے تو درمیان آدمی نے
نیک کام کیا کہ لفظ در در کیا اور دونوں کو اوکی نیکیاں یاد دہونے سے بچایا اور کسیکا کچھ نقصان نہیں کیا پس یہ کلام کذب مستحب ہے حتیٰ کہ
بعض صورتوں میں جھوٹ بولنا واجب ہو جاتا ہے مثلاً حاکم ظالم نے دیکھ کو قتل کے واسطے گرفتار کیا کہ تو نے آج رات میں نہ ہزنون کی شرکت
کر کے ڈاکہ مارا ہے حالانکہ بکر خوب جانتا ہے کہ یہ ایک شیخت عالم ہے جو کبھی ڈاکہ مارنے کے نام سے بھی واقف نہیں ہے اور خصوصاً آج وہ تمام
رات بکر کے یہاں مجلس و خطبہ میں صبح تک وعظ کرتا رہا اور صبح کی نماز کے بعد جب بکر وغیرہ اوسکو گھر تک پہنچائے گئے تو وہ راستہ میں
سپاہیوں کے ہاتھ میں گرفتار ہوا پس اگر زید کی رہائی کے واسطے یہی طریقہ ہو کہ بکر کو جھوٹ بولنا پڑے تو اوسکو قتل ناحق سے بچانے کے واسطے بکر کو
جھوٹ بولنا واجب ہے پس مخشتری کا خیال باطل ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ جھوٹ تو مکرنا سرگناہ ہوتا ہے سو اسے اوس جھوٹ کے جس سے
کسی مسلمان کو مشرعی نفع پہنچے یا اوسکے دین سے کوئی آفت دور ہو (الطبرانی فی الاوسط) اور آدمی پر یہ جھوٹ کھانا جائیگا یعنی گناہ ہے
سوائے تین کے ایک یہ کہ آدمی جنگ جہاد میں جھوٹ بولے اسواسطے کہ لڑائی تو چالاکی ہے دوم اپنی زوجہ کو رضامند کرنے کے واسطے کوئی
بات کہدے سوم دو مسلمانوں کے بیچ میں جھوٹ بولکر صلح کروے۔ ف واضح ہو کہ بہت سے لوگ فقیہ کی صورت بنا کر بہت سے
جاہل مسلمانوں کو دھوکا دیتے ہیں چنانچہ روایت میں آیا کہ بالوں کے لباس پہنکر بیٹھی باتیں کرتے ہیں حالانکہ اونکے دل بلیو سے زیادہ

کہ جسے ہیں تو ان کے دل میں بھی یہ روگ ہو کہ مخلوق الہی کے نزدیک پیر بن کر اپنی قبولیت سے خوش ہوتے ہیں اور بارگاہ الہی عزوجل میں مردہ
 ہونے سے بے پروا ہیں اس طرح جس کے دل میں دنیاوی غفلت ہو تو یہ ایک مرض ہو اور جب یہ لوگ اللہ عزوجل کی یاد نہیں کرتے ہیں تو اپنے
 نفس سے غافل کیے جاتے ہیں جس سے مرض بڑھتا جاتا ہو اسی طرح جو شخص گناہوں سے بچنے کی فکر کرے اور توبہ و خوف سے غافل ہو تو یہ ایک
 کر دیا جاتا اور مرض بڑھ جاتا ہو اس طرح جو شخص عبادت کرے مگر اپنی عبادت پر تازان ہو تو یہ مرض ہو کہ وہ خوف و شوق سے محروم ہو کر زیادہ بیمار
 ہو جاتا ہو اس طرح جو شخص سولے حق تعالیٰ و آخرت کے دنیا سے فانی کی کسی چیز پر دل لگا دے تو وہ اس کے عیب سے اندھا ہو کر زیادہ بیمار ہو جاتا ہو
 کیونکہ حدیث میں ہے کہ آدمی کو کسی چیز کی محبت ہو اس کے عیب سے اندھا ہو کر دیتی ہو شیخ سہل بن عبد اللہ نے فرمایا کہ ریاکاری و عجب ایک مرض
 لا و اس سوائے اس کے کہ دنیا و مافیہا سے منقطع ہو کر اخلاص کی راہ اختیار کرے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو نہ بچا نہ پایا نہ شکری کرنا مرض شدید ہے جو
 شخص شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ قرطبی وغیرہ علماء سے پوچھا گیا کہ اس میں کیا مصلحت و حکمت تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں کو
 قتل نہیں فرمایا حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض منافقوں کو جینہ خاص طور پر بچاتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ قرآن مجید میں حکم دیا
 گیا کہ۔ یا ایہا الذین جاہد الکفار والمنافقین واعلموا انہم لا یموتون شیخ نے لکھا کہ ان علماء نے چند جوابات لکھے ان میں سے ایک یہ ہے کہ صحیحین میں ثابت ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا کہ میں تیری رائے کے موافق منافقوں کو قتل نہیں کروں گا کیونکہ مجھ کو
 یہ امر ناگوار ہے کہ عرب میں یہ بات مشہور ہو کہ مجھ اپنے ساتھیوں کو قتل کرتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ اعراب کو قتل منافقین کی حکمت ظاہر ہو
 کیونکہ یہ فساد و فتنہ و اسلام نہیں آئی تو وہ لوگ اسلام لائے سے باز رہیں گے اور جہالت سے بے سمجھنے کے بعض سے انتہی
 قتل کیے جاتے ہیں۔ قرطبی نے کہا کہ ہمارے ملک کے علماء یہی حکمت خیال کرتے ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بہت سے لوگوں کو قتل
 قتل کے واسطے بیت المال سے عطا فرماتے حالانکہ ان کی بد اعتقادی کو خوب جانتے تھے اور یہی حکمت بہت سے علماء مالکیہ سے
 منقول ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس میں تردد یہ ہو گا کہ کافروں کی طرح اوپر جہاد کا حکم الہی ہو تو کچھ شک نہیں کہ آپ اوسکو جاری فرماتے پس قتل
 معلوم ہو کہ اوپر قتل کا حکم نہیں تھا چنانچہ حدیث معروف بھی آئی ہے۔ ارا بخلاف مصلحت تھی جو امام مالک نے بیان فرمائی کہ امت کو
 یہ بات معلوم ہو جائے کہ حاکم موافق طریقہ شریعت کے فیصلہ کریگا اور اگر حاکم کو کسی مقدمہ میں اپنے علم سے کوئی بات معلوم ہو تو اوس کے
 موافق حکم نہ کرے گا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ مصلحت بھی مقدوش ہو اس سوائے کہ جب وحی الہی سے اوں کا اتفاق معلوم ہو گیا اور بطور معین فلاں
 فلاں شخص بتلائے گئے تو اس سے بڑھ کر کوئی شہادت نہیں ہو سکتی۔ اور بقول قرطبی تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ قاضی اپنے جاسے
 موافق حکم نہیں کریگا اور یہاں تو شہادت الہی و حق میں موجود ہو۔ ارا بخلاف مصلحت تھی جو امام شافعی نے بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو منافقوں کے نفاق کا علم تھا مگر ان کی جانب سے اسلام کا اظہار کرنا قتل سے مانع ہوتا تھا کیونکہ جب دین سے اسلام کا اظہار کیا تو
 اخلاص مشتبہ ہو گیا کیونکہ اسلام سے اگلے کناہ مسط جاتے ہیں اور اوسکی تائید میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو حکم دیا گیا
 کہ لوگوں سے قتال کروں یہاں تک کہ لا الہ الا اللہ کہیں پھر جیبا و ٹھون نے یہ لکھا کہ ان لوگوں نے اپنی جان مال محفوظ کر لیے سوائے اون
 حقوق کے جو جان و مال سے متعلق ہیں اور باقی اون کا حساب اللہ تعالیٰ پر ہے یعنی ظاہر میں دین اسلام جاری ہو گئے پھر اگر وہ دل سے بھی
 معتقد ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو ثواب آخرت عطا فرما دے گا اور اگر دل میں منافق ہیں تو ظاہر ہی حکام دنیاوی نافع ہوں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب
 ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ وجہ قوی ہو لیکن اتنی بات ہو کہ اظہار اسلام سے صرف اونہیں منافقوں کے حق میں مشتبہ ہو سکتا ہے جو کمالی منافق ہوں

معلوم ہو کہ اس کے ساتھ یہ وجہ ملائی جائے جو بطور حلال ہے بیان کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطے منافقوں کو قتل نہیں فرماتے تھے کہ لو کہی ہو یہی سے اسلام کو کچھ خوف نہ تھا پھر بعد از انکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اگر مسلمانوں نے کسی کا نفاق جانا تو اس کو قتل کر دیا لیکن سامام مالک سے کہنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جس کو منافق کہتے تھے آج اس کو زندیق کہتے ہیں شیخ نے لکھا کہ زندیق کے قتل کرنے میں علماء کے اقوال تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ مترجم کتاب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں بذریعہ وحی کے لوگوں کا حال معلوم ہو جاتا تھا کہ یہ دل سے مومن ہو اور وہ دل سے منافق اور اس زمانہ میں کسی کے دل پر حکم نہیں ہو سکتا بلکہ جسے زبان سے اسلام ظاہر کیا تو اس کے اسلام کا حکم دیدیا جائیگا اگرچہ وہ دل سے مومن نہ ہو اور اگر اسے کچھ انحال نشانیستہ اختیار کیے تو یہی کسا جائیگا کہ غاصب مسلمان ہو اور اگر کسی نے منافقانہ کلمات کہے تو ظاہر شرع اوپر سے حکم لگا دیا کی اگرچہ وہ دل سے مومن ہو اور اس کا یہ قول بطور فسق ہو اور اس سے جو سے فقہ میں جو اقوال و افعال ایسے مذکور ہیں جن کی نسبت فقہاء نے فرمادہ ہو جائیگا حکم یا مثلاً کسی نے کہ سر زنا را باندھی یا کسی کا میں شرع و عین جاتا ہوں اور مانند اس کے تو بعض فقہاء نے جنہیں صاحب بجر الزنہین میں اختیار کیا کہ ایسے شخص کے حق میں کفر کا حکم نہیں دیا کیونکہ امام ابو حنیفہ وغیرہ ائمہ اہل سنت و اچانہ سے صریح روایت ہے کہ ہم لوگ کسی ایسے شخص کی تکفیر نہیں کرتے جو ہمارے قبلہ کی طرف رخ کرے اور ہمارا پیچہ کھائے۔ مترجم کتاب ہے کہ جنہوں نے از تہاد کا حکم دیا ظاہر اور کچھ اسلوب یہ ہے کہ مثل اہل بیت کو سجدہ کرنا یا کلام الہی کی توہین کرنا بیشک افعال کفر ہیں اور جہاں سے مراد ہو نیکی حکم ہو حالانکہ وہ در حقیقت مرتد نہیں ہیں تو خواہ مخواہ حاکم اسلام سے توبہ کر کے عذر کر گیا اور آئینہ ایسی حرکت سے خوف کر گیا اگرچہ اسے یہ حرکت بطور عیب کی و فسق و فجور کے ظاہر کی ہوں بخلاف التزام صاحب بجر الزنہین وغیرہ کے کہ جیت فتویٰ نہیں دیتے تو خوف اور طمع کیا لہذا متقدمین ہی کا قول اقرب بقیمہ رسول اللہ تعالیٰ اعلم (تنبیہ) کہ نہ تہی جسدین منافقوں و کافروں پر جہاد کا حکم ہوا و سیدین جہاد سے پوری کوشش ہر اور یہ کوشش دونوں فریق میں سے ہر ایک کے مناسب حال عمل میں لائی جائیگی چنانچہ کافروں کے ساتھ بطریق قتال ہو یا نیک سے وہ لالا لا اللہ کہیں اور صورت یہ دہانی اقرار قبول کر لیا جائیگا اور منافقین توبہ لکھتے تھے پھر اس کے ساتھ قتال کی کوئی راہ نہیں رہی بلکہ اوپر جہاد بطور احقاق حق و نصیحت اور او کی با افعال یوں پر تفتیش ہو اور اس کو بھی جہاد بولتے ہیں۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ ساد ظالم کے سامنے کلمہ حق کتنا افضل جہاد ہے پس اس طرح منافقوں کو بھی درشتی سے نصیحت کرنا اوپر جہاد ہے شیخ نے لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے لوٹے تو ہزار کی گھاٹی میں غار کے برابر ایک تنگ راستہ تھا اون تاریک رات تھی پس خود منافقوں نے قصد کیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قدام مقام پر پہنچے تو تاریکی میں اس واقعہ کو چو کو تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گم ہو جائیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بذریعہ وحی الہی کے حدیث رضی اللہ عنہ کو ان کے ناموں سے اور ان کے قصد سے آگاہ فرمایا حتیٰ کہ حدیث رضی اللہ عنہ نے بڑھ کر گھاٹی پر ان منافقوں کو پایا اور انجام یہ ہوا کہ منافق یہ معلوم کر کے بھاگ گئے پس حدیث دلیل ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود بعیدہ بہت سے منافقوں کو پہچانتے تھے حتیٰ کہ جب سے مشہور منافق عبد اللہ بن ابی بن سلول مرا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نیلے کی خاطر سے جو سچا مسلمان تھا اپنی نصیحت عطا فرمائی اور اسے اپنے باپ کی نسبت عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کجمنت منافق مگر کیا پس اگر آپ نماز پڑھیں تو شاید اس کے حق میں کوئی نجات پس جب آپ نماز کو کھڑے ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سامنے آکر عرض کرنا شروع کیا کہ یا رسول اللہ آپ اس منافق پر نماز پڑھتے ہیں اور بہت اصرار کیا کہ نہ پڑھیں پھر یہ آیت نازل ہوئی کہ لا تقص علی حد منہم مات ابد الایہ۔ پس اس آیت سے دو باتیں ظاہر ہوئیں اول یہ کہ منافقوں کو کوئی چیز مفید نہ ہوگی حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جو مومنوں کے واسطے نور عظیم و مغفرت و رحمت ہو اس منافق کے واسطے اللہ تعالیٰ

بسم اللہ

تھیں یہ فراموشی اور عدم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین بتلا دیے گئے تھے کیونکہ حکم آیت کی تعمیل جب ہی ممکن ہو کہ معلوم ہوں تاکہ جب کوئی ہو تو اسکی نماز پڑھیں اور نماز اسکی قبر پر رکھیں ہوں پس یہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی معروف تھے اور حضرات مجاہدین و انصار رضی اللہ عنہم سب ہی جانتے تھے قال تمناے

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۚ أَلَا

أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ

اور جب کہیں اور کہا کہ فساد نہ ڈالو کہہ دیا کہ ہمیں ہمارا کام تو صاف ہے سن رہو کہہ دیا کہ انہی ہی فساد کرنے والے ہیں

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ۚ

فَیَعْبَثُونَ بِكُلِّ صِلَاحٍ لِّیُضِلُّوا

حالات میں فساد بالکل نہیں ہے پس یہ لوگ باطنی کفر کے ساتھ کافروں سے ملے رہتے اور ظاہری اسلام اظہار کر کے مسلمانوں میں ملنا چاہتے

اور اسکو اپنی جماعت سے اصلاح سمجھتے تھے حالانکہ اس سے بہت بڑا فساد یہ تھا کہ کافروں کو ظاہر ہوتا کہ اسلام میں کوئی نور نہیں ہے کیونکہ

جب یہ شخص جو اسلام میں داخل ہوا بڑی مصیبت کا شکار ہو گیا ہمارے جانب میل کرتا ہے تو ظاہر ہو کہ ہم لوگ منہیت مسلمانوں کے بہترین

اور مسلمانوں کو بھی انکی ذات سے ضرر پہونچتا کہ ایک شخص کو بیباک دیکھ کر دوسروں کے دل سے خوف مٹ جاتا ہے پس منافق نے دونوں

طرف فساد برپا کر دیا اور اسکا باعث درحقیقت وہی کفر کی تاریکی و جلی مکاری ہے۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ کی تفسیر میں ہے کہ ابن عباس ابن مسعود و

دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ یہ منافقوں کا بیان ہے جو جسے کہا جاتا ہے کہ تم لوگ زمین میں فساد نہ کرو یعنی کفر و مصیبت نہ کرو۔ ابوالعادی نے

کہا کہ فساد یہ تھا کہ حاصی کے ترک ہوئے تھے کیونکہ زمین و آسمان کی صلاحیت تو اللہ تعالیٰ کی بندگی کے ساتھ ہے اور یہی زمین بن انسان مجاہد

و قتادہ کا قول ہے اور مجاہد نے فرمایا کہ جب ولسے کہا جاتا ہے کہ یہ معاصی جسکا ارتکاب کرتے ہو مت کرو مثلاً کافروں سے دلی دوستی نہ رکھو تو

جواب میں کہتے کہ ہم تو بالکل صلاح ہی کرتے ہیں شیخ ابن جریر نے کہا کہ جب منافقوں نے ملک میں رب عزوجل کی نافرمانی پھیلانی اور بنی اسرائیل سے

ممانعت کی گئی ہے اور انکو عمل میں لائے اور فرائض انکی کو ضائع کیا اور دین اسلام میں شک پھیلایا اور مسلمانوں کو جھوٹا بنایا اور جب کبھی منع

پایا کافروں کی مدد کی تو یہ بڑا فساد ہے جسکو وہ اصلاح سمجھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَلْبَسُوا لِبَاسًا يَلْبِسُونَ الْبِغْضَ وَالْكَفْرَ نَكَرًا

فِي الْأَرْضِ فَساد کبیر۔ یعنی کافروں کے فرقہ باہم دلی دوست ہیں اگر تم ان سے دلی دوستی قطع کرو گے تو زمین میں فتنہ و فساد کبیر پیدا ہوگا

مترجم کہتا ہے کہ بعض اہل شارات نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے قلوب کو مانتا مانتا بنایا ہے کہ ایک کے دل پر دوسرے کا اثر پیدا ہوتا ہے اور اس واسطے حدیث

صحیح میں بدون کی صحبت سے اجتناب کا حکم دیا گیا اور کافروں کی دلی دوستی میں اگرچہ کافروں کے دل پر بھی مسلمانوں کا اثر پیدا ہوگا لیکن اسکا

کچھ فائدہ نہیں ہے اور مومنوں کے واسطے طریقہ اور اسکی مثال یہ ہے کہ ایک گڑھے میں پانی بھرا ہو اور اس کے قریب دوسرے گڑھے میں

پیشاب بھرا ہو پس اگر وہ کسی تہ میں بارگاہ سوراخ کر کے دونوں کو ملا دیا جائے تو پانی کے میل سے پیشاب میں کسی آئینگی لیکن پیشاب کے

میل سے پانی نہیں ہو جائیگا اسطرح جس کافروں میں مسلمانوں کے دلی عکس کوئی فائدہ نہ ہو اور کافروں کے دلی عکس مومن کے دلی

بجس عکس پیدا ہوگا جبکہ وہ دلی دوستی رکھتا ہو اور اگر یہ موافقت صرف دنیاوی غرض سے ہو تو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور اس سے جو

اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی تصحیح میں مومنوں کو زیادہ توضیح دی کیونکہ ان کے زبانی دعویٰ پر مومنین کے ساتھ دلی دوستی کر نیکی بھلائی ظاہری
کا قانون کے کراؤ کی ہفت خفیت ہے بلکہ ان کا کفر بھی خفیت ہے کیونکہ کافر اگر اسلام کو سمجھا تو وہ مخلص مومن ہو گیا بخلاف منافقوں کے کہ یہ لوگ
زمین میں فساد کرتے اور جہل ملک سے اس فساد کو اصلاح اعتقاد کرتے ہیں اس لیے واسطے اللہ تعالیٰ نے بنا کید فرمایا۔ **الْأَشْقَى**
هُوَ الْمُنْفِیْ قَوْلًا وَلَٰكِن لَّا فِعْلًا ۵۔ مخبر دار رہو کہ یہی لوگ مفسد ہیں لیکن شعور نہیں رکھتے ہیں۔ **فَإِنْ** زبان عربی
شعور ایسی چیز کے واسطے ہوتا ہے جو محسوس ہو اور ان کا فساد بھی گویا محسوس تھا لہذا مومنوں کو تنبیہ فرمائی کہ ان کا فساد اس قدر ظاہر ہو
کہ یہاں ہی مفسد ہیں ولکن اپنی جہالت سے اس کھلے ہوئے فساد کو بھی نہیں سمجھتے ہیں **فَإِنْ** یعنی لوگ دنیا کی لذت کو دل میں جگہ دیتے
ہیں جس سے قلب کا فساد ہوا اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں قلب کو زمین سے تشبیہ دی ہے چنانچہ
قوله تعالیٰ۔ ثم تستفادکم من بعد ذلک فی کالحجۃ الیہ کی تفسیر انشاء اللہ تعالیٰ توضیح کو یگی پس جو لوگ لذت مینادی کی طرف میلان
کرتے ہیں وہ اپنے قلب کو بگاڑتے ہیں اور بسا اوقات ایسے مدعی بیرون سے خرق عادات بھی ظاہر ہوتے ہیں جس کو عوام کرامت سمجھتے ہیں حالانکہ
یہ استدراج ہے اور عوام دل جان سے اس کے تابع ہو کر ایمان کھو بیٹھے ہیں حالانکہ کرامت صرف ایسے شخص میں ہوتی ہے جو راہ ہدایت طریق سنت پر
مستقیم ہو۔ واضح ہو کہ منافقوں نے اپنے قول میں مومنوں پر طعن کیا تھا جب کہ انہیں تو اس اصلاح ہی کرنا والے ہیں یعنی اگر کچھ فساد ہو تو انہیں ہی چاہیے
سے ہو پس اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی تکریم فرمائی کہ ان کی طرف سے منافقوں کو جواب دیا اور جواب میں کمال بلاغت سے منافقوں ہی کو مفسد ٹھہرایا۔
وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنفُسُنَا أَكْفَرُ مِنَ الْشَّٰفِہَا ۶۔ **الْأَشْقَى**

اور جب کہ کہ ایمان میں آؤ اور صبر ایمان میں آؤ کہیں کیا ہم اس طرح مسلمان ہوں گے مسلمان ہوئے یہ تو فتنہ سفا ہی

هُوَ الشَّٰفِہَا وَلَٰكِن لَّا يَعْلَمُونَ

وہی ہیں یہ تو فتنہ نہیں جانتے

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ۔ اور جب کہ کہ ایمان میں آؤ جیسے لوگ ایمان لائے۔
فَإِنْ یعنی جب منافقوں سے کہا جاتا ہے کہ جیسے بزرگ لوگ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اللہ تعالیٰ و ملائکہ کتابوں
اور رسولوں و رواقیست و جنت و فزع وغیرہ پر ایمان لائے ہیں اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرتے ہیں
اور سبط رح تم بھی سچے طور پر ایمان لاؤ تو خبیث منافقوں نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو سفیہ یعنی کم عقل قرار دیا۔ **قَالُوا أَنفُسُنَا**
كَمَا آمَنَ الشَّٰفِہَا۔ تو کہتے ہیں کہ کیا ہم ایسے ایمان لاویں جیسے سفیہ لوگ ایمان لائے۔ **فَإِنْ** یعنی ہم وہی طرح
نہیں مانیں گے یہی تفسیر حضرت ابن عباس ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ و تابعین سے مانور ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف
مرد و منافقوں کو جواب دیا۔ **الْأَشْقَى** **هُوَ الشَّٰفِہَا وَلَٰكِن لَّا يَعْلَمُونَ** ۵۔ مخبر دار ہو کہ یہ منافقین ہی خود
سفیہ لوگ ہیں ولکن جانتے نہیں ہیں **فَإِنْ** یعنی انکی کمال حماقت یہ ہے کہ اپنی حالت کو بھی نہیں پہچانتے ہیں اس لیے واسطے بعض لوگوں
نے کہا کہ جو شخص اپنے آپ کو نہ پہچانے وہ اپنے رب عروج کو بھی نہیں پہچانے گا کیونکہ جو شخص اپنے آپ کو بندہ جانے وہ خالق کو پہچانے
و کہیں و ابن جریر نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جن مفسدون و جاہلون کا کایت میں بیان ہے وہ ابھی تک ظالمین
ہوئے یہ شیخ ابن جریر نے کہا کہ سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی یہ مراد نہیں معلوم ہوتی کہ اس قسم کا منافق کوئی ابھی تک نہیں ہوا کیونکہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں منافقوں کا وجود معروف ہو اور آیات میں بکثرت مذکور ہو بلکہ انکی مراد یہ ہو کہ اسل مستوفین جو منافق ہیں ہونے والے ہیں وہ ابھی تک نہیں دیکھے کہ جب وہ ظاہر ہونگے تو معلوم ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں جو منافق تھے انیسے ہر جہاں بدترین مشرک کہتا ہے کہ اس زمانہ میں یہ مشاہدہ ہو گیا تھا نہ فریقہ پیچہ وغیرہ اور منافقوں سے بدتر ہیں اور یہ لوگ سچے غفلت والوں کو پرانے خیالات کے احسن بتلاتے ہیں اور الحمد للہ کہ اللہ تعالیٰ نے کلام قدیم ہی میں اپنے علم قدیم کے موافق انکا جواب دیدیا کہ یہی لوگ غفلت والے غنیہ احسن ہیں اور اللہ تعالیٰ کی شہادت سے بڑھکر کوئی سچی شہادت نہیں۔ اور جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ والوں نے اسوقت کے اکابر مومنین کو یہ جو فقیری و محتاجی کے سبب کہا تھا اسطرح اس زمانہ کے منافقین بھی سچے مسلمانوں کو جو بدکاریوں سے بچکر تنگدستی کی حالت میں ہیں یہ وقت قرار دیا ہو حالانکہ صحیح مسلم میں ہے کہ اسلام غریب شروع ہوا اور جیسے شروع ہوا تھا عنقریب ویسی ہی غریب ہو کر عود کر گیا پس غراء کے واسطے یہاں کہا ہے (رواہ مسلم) پس معجزہ بھی مسلمانوں کے واسطے بشارت عظیم ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ کیا تم قریب میری امت کے بہت سے فرقہ مشرکوں میں مل جاؤ گے (الصحيح) یہ معجزہ بھی اسوقت صادق ہے۔ اور واضح ہو کہ جیسوقت مسلمانوں کی فتوحات ہندوستان سے لیکر مالاکا نڈس اسپین تک پہنچی تھیں تو اسوقت نصرتی بالکل جانور دن کی طرح گناہ ٹھیکہ کسب کا وکی ترقی گمان بھی تھا لیکن حدیث میں آیا کہ قیامت کے قریب امت اسلام بگڑ جائیگی اور ظلم و فسق و فجور و دنیاوی ارتزاقے میں ہود و نصاریٰ کیطرح عاقبت بھول جاویں گے اسوقت اوپر دی در پی بلا میں نازل ہوگی اور اسوقت نصاریٰ بکثرت اور روسے زمین پر قابض ہوں اور حدیث میں آیا کہ نصاریٰ روم مسلمانوں کو گائوں گائوں کو کے نکالینگے اور مدیث میں ہے کہ خروج دجال کے قریب اپنے سخت جدال کے تمسطنطینیہ کہ کفار فتح کر لینگے اور حدیث میں ہے کہ مسلمانوں کے قبضہ میں سورے حیرہ و عرب کے ایک قطعہ دیگر کے کوئی ملک نہیں رہیں گے یہاں چنانچہ سورۃ اعراف میں انشاء اللہ تعالیٰ تفصیلی بیانی ہوگا اور اسوقت میری مراد یہ ہے کہ یہ حالت غرور مومنوں کے واسطے توڑ پھوٹ کے معجزات میں جو انکے سامنے موجود ہیں اور اللہ تعالیٰ ہم سب مومنوں کو ایمان پر ثابت قدم رکھے اور فتنہ گراہی سے محفوظ فرما کر چند روزہ زندگی کے بعد خاتمہ غیر فرما دے آمین یا رحم الراحمین بے شک جیسا کہ مولانا محمد واکہ و اصحاب اجمعین ان منافقوں کو بھی لازم ہے کہ چند روزہ دنیا پر فریفتہ ہوں اور میں خیالات فلسفہ بنے انکو دھوکا دے کر با شرجم نے مقدمہ میں انکا بطلان مدلل بیان کیا ہے واللہ بیدار من انشاء اللہ المستقیم اور وہ دلائل اگرچہ صریح حق ہیں لیکن جو شخص نظر عداوت سے دیکھے اسکو حق نہیں سوچتا ہے کیونکہ جیسے کفار اختیار کیا اسے دل پر غصب ہو جاتی ہے اور یہی منافقوں کی حالت ہے۔

وَلَا تَقُولُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَهُمْ

اور جب ملاقات کریں مسلمانوں سے کہیں ہم مسلمان ہوئے اور جب انکی ملاقات اپنے شیطانوں پاس کریں ہم ساتھ ہیں تمھارے

إِنَّمَا كُنَّ مَسْتَهْزِئِينَ ۚ اللَّهُ يَهْتَفُ بِهِيَ بِهِيَ سَوْفَ يُعْطِيهِمْ هُوفًا ۝

ہم تو ہنسی کرتے ہیں اللہ ہنسی کرتا ہے اور بڑھاتا ہے انکو اور انکی شرارت میں ہنسی ہوئے

ہیں تاکہ ان کے دل میں جہاد سے بچیں اور اہل ایمان جو کچھ مال غنیمت حاصل کرتے ہیں انہیں بھلا کر اپنا بھی حصہ مانگیں۔ **وَإِذَا اخَلَّوْا لَیْلًا**
نَنبِیَا جُنُودِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ اور جب لوٹ کر اپنے شیاطین کے پاس داخل ہوتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں۔
 بیخود می نے تجویز کیا کہ غلو یعنی انفرادیت ہو سکتا ہے یعنی جب اپنے شیاطین یعنی مرداروں کے پاس متفرق اور اکیلے ہوتے ہیں کہ وہ ان کوئی مومنین
 ہوتا تو ان سے اظہار کرتے ہیں کہ دین میں ہم حقیقت تمہارے ساتھ ہیں۔ **إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤْنَ**۔ ہم تو استہزا کرتے ہیں
ف یعنی اگر شیاطین مذکور نے ان دوسروں سے کہا کہ تم تو مومنوں کے پاس جا کر مسلمان ہوے ہو اور اے ایساں کا عہد کر چکے
 ہو تو انکو اطمینان دلاتے ہیں کہ یہ تو فقط ہمارا استہزا ہے جس سے ہم ان بیوقوفوں کو گونہ گونہ بناتے ہیں تاکہ ان سے محفوظ رہیں اور باطن میں ہم تمہارا
 ساتھ ہیں۔ ابوناک نے فرمایا کہ شیاطین سے مراد ان کے سردار رئیس مانند اجارہ یود وغیرہ کے ہیں اور ان عباسی نے کہا کہ منافقوں کے ساتھ بھی
 بھی مومنین شامل ہیں اور دوسری روایت میں ابن عباس نے فرمایا کہ شیاطین دراصل یہودی لوگ ہیں جو مالدار کی کسی جیسے لکڑی کے درخت تھے
 اور انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و قرآن پاک میں شک لگاتے اور انکو جھٹلاتے پر آمادہ کرتے تھے اور انہیں ایک مائدہ ایک جماعت
 صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے روایت ہے شیخ ابن جریر نے فرمایا کہ ہر جنس میں جو کشتی متمرکض ہو وہ اس جنس میں شیطان ہو تو
 جیسے جن میں ابلیس شیطان ہے اس طرح انس میں بھی جو لوگ کفر کی راہ میں مغرور ہوں وہ شیاطین ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ہر پیغمبر کے واسطے جیسے
 اوسکے اولیاء مومنین کے ہیں ویسے ہی اوسکے دشمن بھی رکھے ہیں چنانچہ فرمایا۔ وکذٰلک جعلنا لکل شیء عدوا لشیاطین الا ان یؤمن بوحی
 البصیر ال بعض زخرف القول غرورا یعنی اس طرح ہم نے ہر پیغمبر کے لیے انس کے شیطانوں اور جن کے شیطانوں کو پیغمبر کا دشمن بنایا کہ یہ
 شیاطین یا ہم بعض کو بعضے یہودہ قول وغرور کو دلون میں ڈالتے ہیں اس آیت قدسی سے معلوم ہوا کہ آدمیوں میں بھی بہکائے والے
 شیطان ہوتے ہیں حتیٰ کہ اگلی بدی سے بھی بچنا ہوا گناہا چاہیے چنانچہ ابوذر رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابوذر تو
 اللہ تعالیٰ کی جناب میں شیاطین انس و شیاطین جن سے بچنا مانگا ابوذر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آدمیوں میں بھی شیاطین ہیں آپ نے
 فرمایا کہ ہاں (رواہ احمد) مترجم کہتا ہے کہ جس شخص نے دنیا و قانون شیطانی اختیار کر لیا اور اس پر جزم کیا تو اس کے لوازم میں سے یہ ہو کہ اوسکے دل پر
 حیرت ہو جائے کہ نور عقل ظہور نہیں کر سکتا پس جب یہ حالت ہوجاتی ہے تو وہی شیطان ہی پھر اسکا کہنا ہمیشہ اون لوگوں میں اکثر کر گیا جو اذیبت
 ہیں حتیٰ کہ ہر اہمیت و معرفت کی بات کہیں دیکھے دل میں نہیں سادگی اور اس شیطان کا کہنا فوراً سمجھ جاوے گا پس اصل یہ ہو کہ منافقین پر
 جب مسلمانوں کے پاس سے الگ ہو کر انھیں شیاطین کے پاس کیلے ہوتے ہیں اور شیاطین اپنی جبلت کے موافق انکو بہکاتے ہیں تو یہ اولیٰ بات
 سمجھ جاتے اور کہتے ہیں کہ ہم تو تمہارے ساتھ ہیں اور جب وہ ملائت کرتے کہ تم تو مسلمانوں کے پاس عہد کر چکے ہو تو کہتے ہیں کہ ہم تو ان سے
 منفر کرتے ہیں۔ **اللَّهُ لَیْسَتْ فِیْهِ بَہْمٌ وَیَمُدُّ لَہُمْ فِی طُغْیَانِہُمْ یَعْمَہُوتُ**۔ اللہ تعالیٰ اوسکے واسطے
 استہزا فرماتا ہو اور ڈھیل دیتا ہو انکو انکی سرکشی میں حالانکہ اندھے پھرتے ہیں۔ **ف** اور اگر یہ آیت بد دعا ہو تو یہ معنی ہونے کے
 اللہ تعالیٰ اوسکے ساتھ استہزا فرمائے اور استہزا اکیسی یہ ہو کہ انکو ملامت و جھڑکی کے ساتھ سزا دیوے جیسے منافقوں کے واسطے قیامت میں
 بعضے آثار اس قسم کے ظاہر ہونگے جس سے ملائکہ اہل ایمان اون منافقوں سے تسخیر کرینگے مثلاً تاریک راہ میں جب مسلمان کافر پل صراط کی طرف
 چلینگے تو مومنوں کے آگے لور ہو گا اور منافقوں کے واسطے اکبر و نشی چمکی لیں وہ آگے بڑھینگے پھر تاریکی چھا جاوے گی کہ کچھ نظر نہ آوے گا
 اور منافقین آگے بڑھنے سے ٹھٹھاک رہینگے اور مومنوں سے کہینگے کہ ٹھہر جاؤ ہم تمہارے نور سے اقتباس کرتے ہیں بطور مسخر جواب دیا جاسیگا

کہ پیچھے جا کر نور تلاش کرو پھر فتنہ و میان میں ایک یار مائل ہو جائیگی جسکے باطن میں مومنوں کی جانت جنت ہوگی اور ظاہر میں منافقوں کی جانب اوسکی طرف سے عذاب آدیکلا اور بعض علماء نے کہا کہ ایسی آیات برسپیل جواب ہیں جیسے ایک شخص دوسرے کے ساتھ مکر کرے لیکن مکر کو کوئی فائدہ حاصل نہ تو وہ شخص کہتا ہے کہ میرا ہی مکر اوسپر غالب ہا حالانکہ دوسرے کوئی مکر نہیں کیا اور ان علماء نے کہا کہ قول تھا لے مکر و او مکر اللہ و اللہ خیر الما کرین۔ اور قولہ تعالیٰ اللہ یستری ہم یہ بھی برسپیل جواب ہے یعنی کافروں کے مکر یا استنزاز کا نتیجہ کافروں کو حاصل نہیں ہوا تو گویا جواب میں کہا گیا کہ ہمارا مکر و استنزاز تمپر غالب ہے۔ اور دیگر علماء نے فرمایا کہ استنزاز یا خلع یا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا فیسخر و ن منہم سحر اللہ منہم۔ اور قولہ تعالیٰ نسوا اللہ فسیبہم۔ اور اسکے مانند دیگر آیات میں جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو اوسکے معنی یہ ہیں کہ اللہ اونکے استنزاز پر اونکو سزا دیکھا اور اونکے مکر یا دیکھے بھول جانے پر اونکو سزا دیکھا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی سزا دینے کو بطور خبر کے بیان کیا تاکہ جس بات پر یہ لوگ منکر کے مستحق ہوئے ہیں وہ ظاہر ہو جائے جیسے اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا جزا سیئۃ سیئۃ مثلاً یعنی ہر بد کاری کی سزا اوسکے مثل بدی ہے حالانکہ عذاب جہنم کوئی بدی نہیں ہے تو یہ طریق مخالفت ہے جیسے کہتے ہیں کہ جیسا کرو ویسا پایا کرو اور محفل ہے کہ جو معاملہ کافروں نے مسلمانوں کے ساتھ دنیا میں کیا یا اسلام کے ساتھ تسخیر وغیرہ کیا اوسکے مانند آخرت میں کافروں کو بطور عذاب برداشت کرنا پڑیگا چنانچہ حدیث میں ہے کہ جنت کا دروازہ کھولا گیا فقہوں کو بلایا جاوے گا حالانکہ وہ حقیقی جنت نہیں ہیں جیسے جب قریب پہنچینگے تو دروازہ بند کر لیا جائیگا اور اسی معنی میں ہے قولہ تعالیٰ فالیوم الذین آمنوا من الکفار یفکون۔ مترجم کہتا ہے کہ تحقیق مقام یہ ہے کہ مثلاً قولہ تعالیٰ مکر و او مکر اللہ و اللہ خیر الما کرین۔ میں مکر کفار یہ تھا کہ کافروں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک بند و لہست باندھا تھا کہ جسکا نتیجہ اونکے زعم میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل ہوں اور حواریوں کو ظاہر ہوا اور جو شخص اس قسم کا منصوبہ باندھے وہ نتیجہ پر حزم کرنے میں درحقیقت احمق ہے اوسواسطے کہ خالق افعال اللہ تعالیٰ ہے پس کیونکر معلوم ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کیا بات پیدا کرے گا پس جب یہودیوں نے ایک منافق کو اپنے ساتھ ملا یا جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا پیچہ بتایا تاکہ کیا مارگی اوس مکان پر هجوم کر کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پکڑ کر رسولی دیدیں اور وہ منافق اوس مکان میں گھسا اور باہر کلکریہودیوں کی دوڑ لایا اور پھر اوس مکان میں گھس کر دروازہ کھول دیا کہ تم لوگ اگر گرفتار کرو اور دھرنا لے لو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان پر اٹھالیا اور اسی منافق کے چہرہ پر عیسیٰ علیہ السلام کی مشابہت ڈال دی پس یہودی فوج نے گھسکر اس منافق کے حق میں کچھ بھی شک نہ کیا کہ یہی عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور فوراً باہر لاکر پھانسی دیدی کیونکہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کو جادوگر و دشمن یہود سمجھکر باوجود سخت عداوت کے نوحہ کرتے تھے کہ وہ جادو کے ذریعہ سے غائب ہو جائیگا پھر جب صبح کو غور سے دیکھا گیا تو چہرہ بیشک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے موافق تھا مگر باقی جسم مخالفت تھا اور انکسائی منافق درمیان سے گم تھا تو یہ یہودیوں کے نتیجہ کے بالکل خلاف ہوا کیونکہ اونکا مکر یہ تھا کہ اونکے افعال کا نتیجہ یہودیوں کے خلاف واقع ہوا حالانکہ وہ یہودیوں کے مخالف اور نظریوں کے موافق واقع ہوا کیونکہ عوام یہ واقعہ دیکھکر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زیادہ متعقد ہو گئے اور مترجم نے پہلے بیان کیا کہ اگر اسکا نام رکھا جاتا ہے کہ جو اس سے پوشیدہ کر کے کہے مخالفت نتیجہ نکالا جائے اور یہودیوں کے حق میں یہی واقعہ ہوا اسکا جیل و نھوں نے یہ واقعہ دیکھا کہ اونکی تدریس پر خود اونکے حق میں مکر واقع ہوئی تو یوں ان کے بعد خفیہ و سن منافق کی لاش اوتار کر دریا کے کنارے پریشیدہ کر دی کیونکہ عوام کا اعتقاد بڑھتا جاتا تھا کہ یہودی خود مکر میں گرفتار ہوئے اور یہ جسم ہر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا جسم نہیں ہے اس طرح کافروں کے واسطے جو کہ قدم یا مکر ازل بولا جاتا ہے اوسکے یہی معنی ہیں کہ کفار اس نیا نے خالی کے ظاہر پر فریفتہ ہو کر اپنے زعم میں اپنے حق میں بہت بھلائی

اختیار کرتے ہیں مگر مرتے ہی وہ کائنات کے خلاف ظاہر ہوتا ہے اور اسی قسم سے وہ معاملہ ہر شیخ و عاقل وغیرہ کو کھاتا ہے کہ اگر ہم نے اعدائے کذاب و غیرہ کو ظاہر
 میں خرق عادات دے دیے گئے چنانچہ مسلمان کذاب جیسا کہ حضرت علیؓ نے کثرت فتنہ میں اپنی بیعت کا دعویٰ کیا تھا اور جس کے ہاتھ پر بعض خرق
 عادات ظاہر ہوتے تھے چنانچہ وہ اپنے آپ کو کسی مرتبہ ہر شخص کے لئے لکھنے لگا بلکہ تعین کر لیا کہ وہ بغیر رسول اللہ ﷺ کے اللہ تعالیٰ انہی کے لئے لکھا ہے
 اور کافروں کو ان کے سرکش میں جو امت میں تھا کہ انہیں چھوڑتے ہیں یعنی اپنے اعتقاد پر تو وہ بہت ٹھیک ہیں لیکن درحقیقت راہ معرفت سے دور
 ہو کر بھٹکتے پھرتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ سب سے بڑا جہنم میں جہنم لا یموت علی ایمان کی دہریہ متین۔ یعنی ہم درجہ بدرجہ ان کو ایسی آہ
 لیواں بنائے گا کہ وہ ہمارے نہیں ہیں اور ان کو ڈھیل دینگے یہ ہماری تدبیر بہت باریک ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ اسکی نوبت یہاں تک پہنچتی ہے کہ جب
 انہوں نے کفر میں ہیں کول پر لقمہ عید نہ لگاؤ اور اس کے منافع دنیاوی بڑھانے جاتے ہیں جسکو وہ اپنے حق میں خوبی و نعمت جانتے ہیں حالانکہ
 درحقیقت وہ عذاب کا سامان ہے جو اللہ تعالیٰ انہیں سبوں انما ندیم ہیں مال میں نہیں فاسخ و لیم فی الخیرات بل اللہ یعرف۔ یعنی ہم ان کو مال
 و اولاد سے جو کچھ زیادتی دیتے ہیں تو کیا یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ ہم تیری کے ساتھ ان کے حق میں کیا کیا ہو چکاتے ہیں یعنی یہ خیال باطل ہے بلکہ
 یہ لوگ شعور نہیں رکھتے ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کی ہر گئی و طاعت میں اگر تکلیف بھی ہو چکے تو وہ نعمت عظیم ہو اور کفر و منہیت کی
 حالت میں جو مال و دولت بلکہ سلطنت ملے وہ بھی درحقیقت عذاب ہے اور اس میں بھید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ چیز کتاب کے
 ذریعہ سے ان کو ہر جہل سے الٹی ایمان آخر تک کی ہر ایسی فحاشی اور آدمی بھی تکلیف کی حالت میں براگندہ ہو اس سے کہ ٹھیک بات
 نہیں سمجھتا ہو تو ان کو نعمت و فراغت دی تاکہ جب نہ مانے تو ان کو قحط و تکلیف میں گرفتار کیا کیونکہ آدمی کہی اللہ دولت میں اثر کر حق بات
 کی طرف کان نہیں لگاتا تو ان کے انسانی قدر سے بڑھ کر دیتے تھے کہ یہ بات اوپر ثابت ہو گئی کہ ان لوگوں نے عزم جزم کر لیا ہے کہ دنیا سے موجود و راہ
 شیطان کے سوا اسے اپنے خالق پر و جل کی بندگی و راہ آخرت نہیں قبول کریں گے تو راہ فوراً بالکل مسدود کر دی گئی اور راہ تاریک جو جہنم تو اس
 متعلق ہے اس کے واسطے کھول دی گئی اور چونکہ دنیا ہی کے شہجے انہوں نے سب چھوڑا اور ہر حق سے اسی مایہ حقیر کو اختیار کیا تو یہ دنیا
 بقدر مقدر ان کو دیدی گئی خصوصاً جبکہ وہ اس میں کو آراستہ کرنا چاہیں چنانچہ فرمایا۔ فلما نسوا ما ذکرہ ابرہ غشنا علیہم ابواب کل شیء حتی اذا فرجوا
 او تراء خدا نام نہ فدا ہم مسلہ ہوں۔ یعنی پھر جیہ انہوں نے وہ بات بھلائی جسکی اوپر کثرت کی گئی تھی (یعنی کفر و طغی عزم کر لیا) تو پہنچے
 انہیں ہر چیز کے دروازے کھول دیے یعنی ان کی دنیاوی خواہشیں پوری کر دیں۔ یہاں تک کہ جو کچھ ان کو دیا گیا تھا اوپر اتر آئے تو پہنچے ان کو اچھا
 گرفتار کیا تو ناگاہ وہ لوگ ہر امید سے بے ہوش ہو گئے۔ یعنی اچانک موت آئی تو انہوں نے دیکھا کہ سدا یہ عذاب کے ان کے واسطے کوئی نیکی
 نہیں ہے۔ اور قول فی ظننا انہم یجوزون یعنی اپنے کفر میں بھٹکے پھرتے ہیں یہی تفسیر حضرت ابن عباسؓ اور ابو العالیہؓ و مجاہد و قتادہ و ربیع بن انس
 وغیرہم سے ماثور ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ عی تو انکھوں کے اندھے ہیں کو کہتے ہیں اور عہد کے لئے یہ ہیں ان کو کہتے ہیں

اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما خسروا شيئا فاعلموا
 انہوں نے ضلالتہ کے لئے گمراہی سو نفع نہ لائی اور انکی سودا گری

وَمَا كَانُوا امْتِنِينَ

اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى۔ ایسے ہی لوگ ہیں جنہوں نے ہر نیت کے بدلے گمراہی

خریدی۔ **ف** اور مغفرت کی جگہ عذاب لے لیا۔ **فَمَا زُحَّتْ بِخَارِهِمْ وَمَا كَانُوا هُمُ الْيَائِسِينَ**۔ پس ان کی تجارت نے ان کو کچھ نفع نہ دیا اور نہ ہی لوگ ہدایت پانے والے تھے۔ **ف** یعنی ہدایت دیکر اگر اسی مبادلہ کر لینے کی تجارت میں ان لوگوں کو کچھ فائدہ نہ ہوا کیونکہ اس سے کچھ دیر دنیا میں ان کو سوز و غم نہ رہے بغیر کھانے کا فائدہ مل گیا ورنہ آخرین سخت خسارہ ہوا کہ جہنم سے کبھی نجات نہ ہوگی اور یہ لوگ اس قابل بھی نہ تھے کہ تجارت میں ہدایت پاویں کیونکہ ایسیل حق کی تقلید کرتے تھے تو ایسے فتنہ گسے تجارت ممکن نہ تھی جس سے دنیا میں نقصان نہ ہو سچا و آخرت میں نفع عظیم حاصل ہو جیسے مومنوں کو حاصل ہوا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت پر چلتے ہیں کیونکہ مومنوں و کافروں کے دماغ میں جو فرق ہوا اگر کفار و سکودرا بھی غور کرتے تو اپنی حماقت جان جاتے کیونکہ اگر دار آخرت ہو جیسا کہ مومنین اعتقاد کرتے ہیں تو کافروں و منافقوں کے واسطے کہیں ٹھکانا نہ ہوگا سوائے جہنم کے اور اگر دار آخرت ہو جیسا کہ کفار اعتقاد رکھتے ہیں کہ مرنے کے بعد خاک ہو جائیگا اور کچھ بھی حساب نہ ہوگا عذاب نہیں ہو تو مومنوں کے واسطے کچھ بھی نقصان نہ ہو کیونکہ دنیا میں بھی نفیس چیزیں کھانے پینے میں مومنوں کے واسطے تنگی نہ تھی بلکہ اللہ سورہ بیابان و نذر پ غیر بیہودہ چیزیں بیشک مومنوں کو نہیں ملیں تو ایسی علیہ ظ و ناپاک چیزوں کے نہ ملنے سے کسی نفیس طبیعت کو ملال نہ ہوگا اگر کہا جائے کہ انھوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی کو کیونکر خریدا کیونکہ ہدایت ان کے پاس موجود ہی نہ تھی اور اگر موجود بھی ہوتی تو کبھی وہ گمراہی کا عوض نہیں ہو سکتی جواب یہ ہو کہ دنیا مقام تجارت ہوتا کہ یہاں اپنا جان مال رضائے الہی میں فروخت کر کے دار آخرت حاصل کرے اور یہ بطریق مجاز ہو اس واسطے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ خریداروں کو یہ خریداری مبارک ہو کہ ان کو دونوں عوض مل گئے یعنی جان مال بھی حقیقت انھیں کے پاس ہا اور رضائے الہی غرض مل بھی حاصل ہو گئی لیکن جیب کافروں کو یہ ہدایت و لگائی اور ساتھ ہی دنیا اور لہ شیطان بھی پیش کی گئی تو انھوں نے ہدایت کو چھوڑ کر گمراہی کو لے لیا اور اللہ تعالیٰ نے اسی کو ان کی حق میں یہ فروخت کی تجارت قرار دیا جس میں ان کو سخت خسارہ ہوا اور یہی حضرت ابن مسعود و ابن عباس و ایک جماعت صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے ماثور ہو اور اس میں تنبیہ ہو کہ یہ لوگ اپنے انجام سے مستقر رہے پروائی کرتے ہیں کہ کچھ بھی غور نہ کیا اور اتنا بڑا خسارہ ادا ٹھاپا بخلاف اسکے اگر دنیا سے فانی کے واسطے ایک و پیہ کی چیز خریدیں تو اس میں ہر طرح نفع و نقصان کا غور کر لیتے ہیں۔ مجاہد نے کہا کہ ہدایت کے بدلے گمراہی لے لینے ایمان لانے پھر کفر کیا۔ اور قتادہ نے فرمایا کہ ہدایت سے گمراہی کو زیادہ پسند کر کے چھانٹ لیا اور اس کے مشابہ یہ نسبت ہو۔ واما خود خود بنی اسرائیل فاتحوا العلی علی امدی۔ یعنی خود کو منے ہدایت دی تو انھوں نے عبادت کو ہدایت پر پسند کیا۔ اور حاصل یہ ہو کہ منافقوں نے راہ مستقیم سے عدول کیا کہ ہدایت سے منہ موڑ کر گمراہی کو اختیار کر لیا گویا کمال حماقت سے فعل کو دیکر ٹھیکری سول لی جس میں ان کو سخت خسارہ ہوا۔ اور واضح ہو کہ جو فرقہ اسلام لاکر جماعت سے خارج ہو کر گمراہ ہو گیا وہ بھی اسی میں داخل ہو چنانچہ قتادہ نے فرمایا کہ بیشک واللہ تم ان کو دیکھ چکے کہ وہ ہدایت سے ٹکڑا کر اسی میں چلے گئے اور جماعت سے ٹکڑا پھوٹے فرقہ میں چلے گئے اور امن سے ٹکڑا خوف میں پھونچے اور سنت سے ٹکڑا بدعت میں داخل ہوئے (رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم) مترجم کہتا ہو کہ قتادہ نے ظاہر اس سے خارج درویش و مفترکہ مراد لیے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم۔ بیجاوسی وغیرہ نے یہاں خرید کی یہ بھی تاویل کھی کہ اللہ تعالیٰ ہر مولود کو فطرت کی ہدایت پر پیدا کرتا ہو اور وہ یہی ملت اسلامیہ ہو چنانچہ صحیح کی حدیث ابوہریرہ میں منصوص ہو پس یہ ہدایت فطرت ان کے پاس موجود تھی جس کے عوض انھوں نے گمراہی بدل لی۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہو وہ اسی ملت پر پیدا ہوتا ہو اور فرماتے کہ چاہو یہ کبیت پڑھو فطرۃ اللہ الی فطر الناس علیہا الآئۃ۔ پھر وہ اسی فطرت پر رہتا ہو یہاں تک کہ اس کی زبان بولے یعنی بالغ ہو یا سمجھدار ہو پھر اس کے والدین اس کو سکودرہ دی

یا نصرانی یا مجوسی کر دیتے ہیں (کمانی الصیحین) یعنی کثرت اوقات جب وہ اس قابل ہوتا ہو کہ اپنے خالق عزوجل کی توحید پر اقرار کرے تو جس حالت پر اس کے والدین ہوتے ہیں اسی اعتقاد پر اس کو پھیر لیجاتے ہیں اور کبھی دیگر اسباب واقع ہوتے ہیں مثلاً شیطان اس کے قلب پر محیط ہوا اور اس نے مذہب مادی و نیچر اس کو سمجھایا کہ اس دنیا میں تمام مادیات موجود ہیں اور یہ آپ ہی آپ خود بخود پیدا ہوتے اور مرتے چلے جاتے ہیں اور بچے تو جیسے دیکھا یوں ہی چلا آتا ہے اور یہیں تو اس کا کوئی خالق نہیں نظر آتا پس وہ اجماع بھی ایسے ہی کہنے لگتا ہے اور منہم مقدمہ میں اس کو مدلل مردود کیا ہے۔ **فصل** بعض اشارات عرائس میں ہے کہ بعض مسلمان زہد و عبادت کے صلہ میں کوئی خرق عادت پاتے ہیں تو اس کو اپنے نفس کے واسطے کمال سمجھ کر گمراہی میں پڑ جاتے ہیں حالانکہ منزلت تو قرب رفیع محاب ہے پس ضلالت ان کی کے بدلے اپنی خرق عادت کے ذریعہ سے دنیاوی جاہ و قبولیت بدل لیتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کے سوا جس شخص دنیا و مافیہا کو بدلے وہ برا ہو یا کہ عمر بھر ایسا کسان سمیٹا اور آخر یہ فانی بھی ہا جمہ نہ آیا کیونکہ وہ فنا ہو جائیگا عین پھر اللہ تعالیٰ نے کافروں منافقوں کی حقیقی خصالت بیان فرما کر اس کو ایک مثل میں تعبیر فرمایا تاکہ مذموم عقل محسوس ہو جائے کیونکہ اکثر کم عقل لوگ اپنے وہم کے مرید ہوتے ہیں تو محسوس مثال سے بیان کرنا اور کلی عقل میں جم جاتا ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں امثال بیان فرمائیں اور ان کے بعد غور و فکر کرنے کی ہدایت کی چنانچہ منافقوں کے واسطے بھی مثلین بیان فرمائیں اول قولہ تعالیٰ

مَنْ لَكُمْ مِثْلُ الَّذِي اسْتَفَوْا قَدْ نَارًا، فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ

دو ٹی مشاں چیسے ایک شخص نے سنگاں آگ پھر جب روغن کیا اوں کے گرد کو لے گیا انڈ اوں کی روشنی

وَمَنْ كَفَرَ بِي ظَلِمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ عَذَابِي فَمَنْ لَا يَرْجُونَ ۝

اور جھوٹا اور کمبو اندھیروں میں نظر نہیں آتا ہر سچ میں گوئیے اندھے سمودہ نہیں پھر سیکے

ان امثال سمجھنے کے واسطے جو شخص کسی قدر ایمان کے موافق اسرار الہی کا علم رکھتا ہو وہ بہت خوب سمجھتا ہو لہذا فرمایا۔ **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لِقَوْمٍ أُولِي الْأَلْبَابِ** مایعظہم اللہ العالمون۔ یعنی یہ امثال ہم عام لوگوں کے واسطے بیان فرماتے ہیں حالانکہ انکو وہی خوب سمجھتے ہیں جو سب کے عالم ہیں۔ چنانچہ اس مثل میں اللہ تعالیٰ نے کافروں کی گزراہی خریدنے اور آخرتاریکی میں پڑ جانے کی مثال ایسے شخص سے بیان فرمائی جس نے نام لکھ کر اپنے بھائیوں کے دشمن کر کے اس کی گرمی روشنی سے جاڑے وغیرہ کا خوف دور کیا مگر یکایک بھی تو پھر اصلی خوف میں پڑ گیا چنانچہ فرمایا۔ **مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا** ان منافقوں کی مثال ایسی ہی جیسے کسی نے خواہش کر کے آگ روشن کی **فَظَنَ اَنْ اُورِدَتْ اَنْدَادُهَا** اور اس وقت اندھیری رات چھائی ہوئی ہو یہ لیل آنکھ فرمایا۔ **فَلَمَّا اَضَاءَتْ مَا حَوْلَہٗ** پھر جب آگ کی روشنی نے اوس کا گرد پیش چمکایا۔ **فَظَنَ اَنْ اُورِدَتْ اَنْدَادُہٗ** حتیٰ کہ سردی و درندہ وغیرہ جس چیز سے خوف تھا مطمئن ہو گیا **ذَہَبَ اللّٰہُ بِنُورِہٖ** **وَنَزَلَ کَہُفَہٗ فِی ظُلُمَاتٍ لَا یُبْصِرُہُنَّ** ۵۔ اچانک اللہ تعالیٰ نے اوس کا نور مٹ دیا اور انکو تاریکیوں میں چھوڑ دیا کہ کچھ نہیں دیکھ سکتے ہیں۔ **فَیَسْتَفِیْضُہُنَّ** فرمایا کہ یہی مثل منافقوں کی ہو کہ کلمہ ایمان ظاہر کر کے دنیا میں انہوں نے ایک روشنی حاصل کی اور خوف قتل و جزیہ سے مطمئن ہو گئے پھر جب مرے تو وہی کفر کی تاریکی و عذاب قبر و ظلمات آخرت نے ہجوم کیا اور اس مثل میں پہلے ایک شخص کا آگ جلانا مذکور ہوا پھر آخر میں ضمیر جع لائی گئی اور اس میں کچھ حرج نہیں ہو کہ ایک جماعت کی مثال کو ایک شخص کے بیان سے مترشح کیا جاوے۔ **یَسْتَفِیْضُہُنَّ** کہہ کہ ظاہر شیخ ابن جریر کو اس مقام پر یہ کہیت یا نہیں آئی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **ذَکَکَ بَانِہُمْ**

اَسْمُوا نَحْمُ كَفَرُوا فَبَطَلَ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ قَوْلُ الْيَقِيْنِ۔ یعنی منافقوں کے حق میں بیانات اسوجہ سے ہو کہ پہلے وہ لوگ ایمان لائے پھر کافر ہوئے تو ان کو لوگوں پر چھڑ کر دیکھنی پس وہ لوگ کچھ نہیں سمجھتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ پہلے یہ لوگ ایمان بھی لائے تھے اور اگر کما جائے کہ قولہ تعالیٰ وہ ماہم منہن سے نکلتا ہو کہ وہ ایمان ہی نہیں لائے تو جواب صواب یہ ہو کہ یہ بیان انکی حالت نفاق کا ہوا اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلے وہ لوگ ایمان نہ لائے ہوں تو اس مثل کا الطبیاق اس طور پر ہو جو تفسیر وغیرہ میں بھی مذکور ہو کہ پہلے ان لوگوں نے ایمان لاکر کچھ نور کمایا پھر منافق ہو کر غضب الہی اوٹھایا تو وہ نور مٹ گیا پس سخت حیرت میں رہ گئے کیونکہ دین کی حیرت سے بڑھ کر کوئی حیرت نہیں ہو۔ چنانچہ سدی نے اپنی تفسیر میں ابن عباس و ابن مسعود و چند صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا کہ قولہ تعالیٰ شکم کمل اللہی استوفوا را اس مثل کا بیان یہ ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو ان میں سے کچھ لوگ اسلام میں داخل ہوئے پھر وہ لوگ منافق ہو گئے تو انکی مثل ایسی ہوئی جیسے ایک شخص نے تار یکسرات میں آگ جلائی اور جب کوئلے سے کرکٹ وغیرہ کے جلنے سے اوسکا گرد روشن ہوا تو وہ ہر ایک چیز حیرت سے خوف کرتا تھا پہچاننے لگا پھر وہ اسی حال میں تھا کہ آگ کچھ گئی تو اب اوسکی یہ حالت ہو گئی کہ کسی موزی چیز سے بچنے کا حیلہ نہیں رکھتا ہی پس یہی منافق کا حال ہو کہ وہ شرک کی تار یکی میں پڑا تھا پھر مسلمان ہوا تو حلال حرام اور نیک بد پہچاننے لگا پھر وہ اوسی حال میں تھا کہ آگ کا کفر میں پڑ گیا تو پھر وہ حلال کو حرام سے اور خیر کو شر سے امتیاز نہیں کر سکتا۔ عدنی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ ایسی قوم کی مثل ہو جو پہلے بدایت پر تھی پھر ایمان اونسے چھین لیا گیا تو اسکے بعد وہ حدود سے متجاوز ہو گئے پس آگ کی روشنی تو وہ ایمان تھا جب کو زبان سے ادا کرتے تھے پھر آخرین تار یکی وہ مگر ابھی کفر ہی جسکے ساتھ متکلف تھے۔ چنانچہ قرآن کا آگ کی روشنی ان منافقوں کے حق میں فقط یہی تھی کہ وہ منافق و اسلام کی طرف متوجہ ہوتے تھے عطا و اسابی نے کہا کہ یہ منافق کی مثل ہو جو کچھ چھتا اور کچھ نہیں لکھتا ہی پھر اوسکے دل کا اندھا پن چھا لیتا ہی اور ایسے کہ داند حکمران جس جس سدی و ربیع بن انس و عبدالرحمن بن ابی بن اسلم سے مروی ہو مترجم کہتا ہو کہ آیت میں فقط ایسی ہی منافقوں کا انحصار نہیں ہو جو ایمان لائے پھر کافر ہو گئے بلکہ ایسے منافق بھی شامل ہیں جنھوں نے ابتداء میں صرف ایمان سے اسلام کا اظہار کیا تھا اور دل سے ایمان نہیں لائے اور اسکے بعد یہ کہ جن منافقوں کی نسبت یہ گمان ہو کہ وہ پہلے ایمان لائے تھے پھر کافر ہو گئے تو حقیقت نور ایمان اوسکے سویا بدل میں نہیں ملایا بلکہ ایک قصد تھا جو اس میں جوا اور اس سے ایک دشمنی ظاہر ہوئی بخلاف قسم و م کے کہ ان میں یہ بھی نہ تھا اور حقیقت دل تصدیق کا نور ان دونوں میں سے کسی کو حاصل نہیں ہوا اور اس میں کچھ تعجب نہ ہونا چاہیے کہ جنھوں نے ایمان کا قصد کیا تھا اور مکے دل میں تصدیق کیونکہ انسانی حواس نفسانی خطرات اسطرح خلط ماطہ ہو جاتے ہیں کہ آدمی حقیقت اپنی واقعی حالت دریافت نہیں کر سکتا چنانچہ ایسا اوقات کسی شخص کی دوستی اپنے دل میں گمان کرتا ہو مگر جب کوئی معاملہ اپنی جان مال کے خطرہ کا اوسکی حیرت پیش آتا ہو تو صاف اوسکی محبت سے گریز کرتا ہو کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ کلمہ تعالیٰ و لکن کلمہ تمہوں الموت من قبل ان یلقوہ الآیہ کے صحابہ رضی اللہ عنہم شہادت جہاد کی تمنا رکھتے تھے لیکن جنگ حدین ایک جماعت نے قرار کیا تو فرق ظاہر ہو گیا کیونکہ کمال وہ ہوتا ہی کہ ظاہر بیان کیساں ہو حتی کہ عمل بھی موافق ہوتا ہی ایسا سبط ایک جماعت کا بر صواب رضی اللہ عنہ کمال تقویٰ سے اپنی ذات پر یہ خوف کرتے تھے کہ ایسا نہ ہو کہ ہم میں نفاق کا مادہ موجود ہو لہذا ان آیات قدسیہ میں جو مثل بیان فرمائی وہ ہر قسم کے منافقوں کو شامل ہو۔ ایسا سبط علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے واسطے یہ مثل بیان فرمائی جو زبانی اقرار اسلام کی وجہ سے ایک لگ جلائے دار کی طرح اس قدر روشنی پاتے تھے کہ اہل ایمان اس حذر کہ تو حید کی وجہ سے اونکے ساتھ کھل جایا کرتے اور باہم میراث جاری کرتے اور ان میں

میں سے اوکو حصہ دیتے تھے پھر جب ایسا منافق مر تو یہ عزت اس سے چھین لی گئی جیسے آگ جلائے والے کانور بجھ گیا۔ ربیع بن انس نے ابوالولہ
 سے روایت کی کہ آگ جیتناک جلتی ہو اور سکا نور رہتا ہو اور جب بجھا دیکھی تو جانا مارا اس طرح جیتناک منافق ہے کیا یہ اخلاص الشہدان لا الہ الا اللہ
 والشہدان محمد رسول اللہ زبان سے کہا تب تک اس کلمہ کی روشنی ملی پھر جب مر تو تاریکی میں پڑ گیا۔ اور عبدالرزاق نے بواسطہ معمر کے قنارہ
 رحمہ اللہ سے روایت کی کہ منافقوں کی مثال ہوئی کہ زبانی لا الہ الا اللہ کہنے سے اوکو اتنی روشنی ملی کہ دنیا میں سکے ذریعہ سے کھایا پیا اور چائی مال سے بخوبی ہے اور
 اوکی عورتوں سے نکاح کیا گیا اور چونکہ دل سے یہ کلمہ تھا تو جبیکے تیس ہی اللہ تعالیٰ نے اوکو نور شادیا اور ایسی تاریکیوں میں پڑے کہ کچھ نظر نہیں آتا ہی اس واسطے کہ
 منافق کے دل میں اس کی جڑ نہ تھی غرض اس کے عمل کی حقیقت تھی جس پر صبر کرنے کا کہہ لیا کیوں میں مسرت چھوٹے جائینگے جبیکے پیٹنگ کیونکہ اس وقت بدکاریوں کا اندھیرا
 جھوم کر گیا اور تصدیق لا الہ الا اللہ کے موافق کوئی عمل نہیں پاویگا مگر تم کہتا ہو کہ اہل شہادت کے نزدیک ان کی کتاب ہے جو کہ سبانی حیات ایک حکمت آبی غرض کہ ساتھ بدر لکھتے
 بخارات فوج ہو اور جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے اجل مقرر آئی تو جسم فنا و خون ہو جاتا ہوا جس طرح حیات قیسی نو تو وہ جنہی مرتب میں بقا ہوتا ہو اور اگر حیات انہی سے متصف
 ہوا جو کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ سے حاصل ہوتی ہو تو اس کے واسطے حیات ہی خیال ہے تو تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ والرسول
 اذاد حاکم لہا جیسکیم الایہ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ مفصل بیان آویگا پس جب منافق کو حیات حاصل نہ تھی تو مرتے ہی وہ اصل تاریکی میں مبتلا
 ہو گا اور یہاں زبانی کلمہ اخلاص کہنے سے صرف جسم کے نفع تک سکا نور حاصل ہوا پس جب جسم فنا ہوا تو اس نور سے چھوڑ دیا اور زبان دل سے
 اس سے کبھی نہیں کہا تو نور روحی کے ساتھ اتصال نہیں تھا بلکہ دنیا اختیار کرنے کی وجہ سے کافروں کی طرح اس کے کان و آنکھوں و دل پر نہر تھی
 جس کا بیان اوپر گذر لہذا فرمایا۔ **فَمَنْ يَكُوْهُ عَمٰی فَهُوَ لَا يَرْجُوْهُ** بہرے گوئے اندھے ہیں پس وہ نہیں لوٹینگے۔ **ف**
 یعنی کلام ہدایت سننے سے بہرے اور اقرار توبہ سے گوئے اور آیات حق دیکھنے سے اندھے ہیں کیونکہ ان کے دلوں پر مہرین ہیں پس
 وہ ہدایت اسلام کی طرف نہیں لوٹینگے یعنی توبہ کر کے نصیحت حاصل نہیں کریں گے یہ تفسیر ابن عباس و قتادہ و سعدی کا ظاہر ہے۔ **ف**
 بعض اشارات عرس میں ہے کہ بعضے بکار لوگ جو ولی و صاحب کرامت بن گئے تھے ہیں حالانکہ اوکو ان مقامات و درجات میں سے خود کو جدا
 نہیں ہوتا لیکن اولیاء اللہ کے جو حالات سے ہیں اوکی تقلید سے اپنے واسطے بھی دعویٰ کرتا ہے یعنی حقیقت کچھ نہیں ہے اور بطور نقلی تقلید کے
 مدعی ہے اور بعد اس دعویٰ کے عبادت و ریاضت ترک کرتا ہے پس منافق اسی تاریکی میں رہتا ہے چنانچہ جب اس نے دعویٰ کی آگ روشن کی تو اس کا
 آوازہ دور دور ہو گیا اور جاہل لوگ ہر طرف سے اس کی جانب متوجہ ہوئے پھر خواہ دنیا میں یا موت کے وقت یہ آگ بجھی اور وہ غدا سب عزت کی
 تاریکی میں پڑ گیا۔ شیخ ابو الحسن اوراق نے کہا کہ اس بیت کے اشارہ میں ایسے شخص کی حالت موجود ہے جو ہنوز مقام ارادت میں ٹھیک نہیں ہوا
 مگر اس نے کشف و کرامت کا دعویٰ کیا اور یہ منافق ہے کہ خلاف باطن کے اپنے آپ کو ظاہر کرتا ہے یا آخرت سے بد اعتقاد ہو کر کمالات اولیاء کو
 جھوٹ تصور کر کے دنیا کی جاہ و منزلت حاصل کرنے میں مشغول ہوا تو مقام لراوت میں جو نور اس کو ملا تھا جس سے کچھ لوگوں میں مشہور ہوا تھا
 وہ بھی جاتا ہوا وہ اندھیرے میں شیطان کے حوالہ ہو گیا حتیٰ کہ اب جمعی نہیں کرتا ہے اور نہ طبیعت سلنے اپنی بیماری بیان کرتا ہے بعض نے کہا کہ
 لوگ قرآن سننے سے بہرے ہیں اور اقرار ایمان سے گوئے ہیں اور آیات قدرت دیکھنے سے اندھے ہیں عیس۔ پھر اللہ تعالیٰ نے
 ان منافقوں کے واسطے دوسری مثل بیان فرمائی۔

اَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَسَرَعَةٌ يَخْلُفُكَ فِيهَا الْمَخَلَّةُ الْكَرِيمَةُ ۝۹

آسمان سے اوس میں اندھیرے اور گرج اور بجلی ڈالتے ہیں اور گیان اپنے کانون میں

مِنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ۝ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ
 کلمہ آضاء لہم مشوا فیہ ۝ وَاِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَكُلُّ شَيْءٍ لَّهُ هَبٌ
 لِّسْمِيعِهِمْ وَابْصَارُهُمْ ۝ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور ان کے کان اور آنکھیں اور ان کے دیکھنے اور سنانے اور ان کے چلنے اور پھرنے اور ان کے ہر چیز پر قادر ہے اور اگر چاہے اللہ چاہے
 اللہ تعالیٰ نے یہ مثل دوسری قسم منافقین کے واسطے بیان فرمائی جنکی کنیت یہ ہوتی ہے کہ کبھی انکو حق ظاہر ہوتا ہے اور کبھی وہیں شک
 کرنے لگتے ہیں تو حالت شک و کفر میں ان کے قلوب کی مثال ایسی ہے جیسے فرمایا۔ اَوْ كَصَدِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ۔ یا جیسے سماء سے
 مینہ۔ ف پس سماء بیان سحاب ہے کیونکہ سماء ہر وہ چیز جو تیرے اوپر سایہ لڑھوہ راسی جہت سے آسمان کو بھی سماء کہتے ہیں جیسا کہ فضیلا
 وغیرہ میں مذکور ہے۔ اور شیخ ابن کثیر نے ایک جماعت صحابہ و تابعین سے نقل کیا کہ صیب مینہ ہے۔ اور ضحاک نے کہا کہ صیب سحاب
 ہے۔ مترجم کتاب کہ اس صورت میں سماء سے آسمان مراد ہو گا یعنی جیسے آسمان سے سحاب کیونکہ سحاب کی پیدائش اگر تجارت سے ہو جیسا کہ
 قولہ تعالیٰ۔ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللَّهَ يَرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ الْاَيَاتِ۔ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا تو یہ تجارت ترکیب تو اے آسمانی شکل سحاب
 ہو جاتے ہیں بہر حال مثال یہ ہوتی ہے جیسے آسمان سے سحاب یا جیسے سحاب سے مینہ۔ فِیْہِ ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ ۝ وَحَالِکَہِ
 اوسمیں تاریکیاں رعد و برق ہے۔ ف کیونکہ ابر کے تہ بہ تہ جو جم سے تاریکی چھا جاتی ہے اور اوسمیں سے رعد گرجنے کی آواز آتی ہے اور تیزی سے
 برق چمکتی ہے تو اس حالت میں میدان کے چلنے والے خوف کھاتے ہیں۔ یَجْعَلُونَ اَصَابِعَهُمْ فِیْ اُذُنِهِمْ مِنَ الصَّوَاعِقِ
 حَذَرَ الْمَوْتِ ۝ بوجہ صواعق کے موت کے خوف سے اپنے کانوں میں اپنی انگلیاں دے لیتے ہیں۔ ف تاکہ یہ آواز سخت
 اور ان کے کانوں میں نہ آئے ایسا نہ کہ ان کے دل بھٹ جاویں یا حالت متغیر ہو جائے لیکن آنکھوں پر پٹی نہیں باندھ سکتے کیونکہ لاچار یہ
 راستہ طے کرنا ہو گا حالانکہ کچھ سوچتا نہیں ہے اور یہ سمجھ باقی نہیں کہ موت سے خوف بقاء ہے کیونکہ موت کا وقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک
 بمقدور ہے۔ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ۝ اور اللہ تعالیٰ تمام کافروں کو محیط ہے۔ ف یعنی اوسکی قدرت میں کل چیزیں مقصور
 ہیں لیکن سوائے کافروں کے کل چیزیں یہ بھی سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سب چیز پر قادر ہے لہذا کافروں کی خصوصیت فرمائی جو حالت
 ہر چیز کو خود مختار فاعل سمجھتے ہیں اور منافق تو موت کے خوف سے ڈرتے رہتے ہیں کما قال تعالیٰ۔ یحسبون کل شیء علیہم اور نہ غفلت
 کو اپنی موت ہی خیال کرتے ہیں۔ غرض کہ اس تاریک رات میں جب تہ بہ تہ بادل سے مینہ گرتا ہے اور بادل گر جاتا ہے اور بجلی چمکتی ہے تو رعد کے
 خوف سے اپنے کانوں میں گویا پوری اوٹھلی ٹھونس لیتے ہیں کہ ان کے دل ہل جاویں لیکن آنکھیں لاچار سی سے کچھ کچھ کھلی رکھتے ہیں حالانکہ
 راستہ کچھ نہیں سوچتا۔ یَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ۔ قریب ہے کہ برق انکی بینائیوں کو پکڑے۔ ف
 کیونکہ دہشت و خوف سے بینائی کا مادہ ہی کم ہو گیا کیونکہ وہ جسمی خون سے متعلق ہے اور خوف کی حالت میں خون کی روانی بند
 ہو جاتی ہے اور موت بوجہ خوف کے کام نہیں دیتی تو بینائی میں ضعف ہوتا ہے اور برق کی روشنی قوی ہوتی ہے تو خوف ہے کہ وہ اپنی
 تیزی قوت سے اپنی سمجس نور باصرہ کو جذب کر لے پس منافق اس دہشت میں متحیر کر لے ہیں۔ کُلَّمَا اَخْذَاءَ لَهُمْ

مَشْنُوَانِیْہِ طسیر بار جیل و نکے لیے برق کچھ روشنی کر دیتی ہو تو اوس میں چلتے ہیں۔ **ف** یعنی راستہ سوچھ جانا ہو تو چند قدم اٹھائے
 ہیں۔ **وَإِذَا أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْقُلُوبُ**۔ اور جب اوپر تاریکی چھا لیتی ہے تو ٹھٹھکیا کرتے ہیں۔ **ف** اس مثال میں اللہ تعالیٰ نے
 موت دقیقہ سر کے ساتھ منافقوں کی تشبیہ فرمائی اور جامع کلام پاک سے ان کے مختلف وجوہ کے حالات جمع فرمائے۔ چنانچہ ایک جہت وہ ہیں جو
 فیضانِ پوری و سیوہ طے نے بیان کی کہ یہاں تشبیہ مفروضہ ہے اور مجموعہ ہے چنانچہ نزولِ قرآن کو جو زندگی جاوید ہے اوسکو مینہ سے تشبیہ دی اور
 قرآن میں جو کفر و فساد مذموم کا بیان ہے وہ تاریکیاں ہیں اور اس پر سخت وعید عذاب و دوزخ مشاہیر برعدہ ہے اور اوس میں حدائیت الہی آیات قدرت کے
 روشن دلائل مشاہیر برق ہیں جنکے سننے سے منافق اپنے کانوں میں انگلیاں دیتے اور اپنی عورتوں کو ماتے اس خوف سے کہ وہ ان آیات کو سنکر
 ضرور اسلام کی جانب مائل ہو جائیں گی حالانکہ اوسکو وہ اپنے نزدیک موت سمجھتے تھے اگرچہ یہ روشن دلیلیں ان کے دلوں کو ہلا کرنے قابل کرتی ہیں چہر
 انہیں سے کوئی بات اپنی خواہش کے موافق پاتے تو وہ قدم اسلام پر چلتے پھر جب وہ کسی خواہش کی تاریکی جو کم کرتی توڑک جاتے تھے جیسے عرس میں
 شیعہ حسین سے نفل کیا کہ جب دینی باتوں میں انکو دنیاوی مراد ملی تو خوش ہو کر مالوت ہو گئے اور جب انکے جو اس کے خلاف کوئی امر جو نفل سے
 اور یا نصت ہو تو ہٹاری ہوا تو معمول ہو کر ٹھہرے۔ منہزم کہتا ہے کہ یہ تو ایک جہ کا بیان ہے اور وجوہ دیگر کا بیان امام ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں قول
 سلف صاحبین رضی اللہ عنہم نقل کیا ولکن سمجھو دار کو چاہیے کہ مختصر بیان پر کفایت کر کے اپنی ایمانی سمجھ کے موافق ہو وجوہ کو اپنے موقع پر معمول
 کرے چنانچہ شیخ نے لکھا کہ ففاق جس قوم میں اللہ تعالیٰ نے رکھا وہ قوم بزدل و موت سے خوفناک ہوتی ہو کافی قورہ تعالیٰ۔ ولکن قوم بفرعون
 اور لکھا کہ برق وہ چمک ہے جو اس قسم کے منافقوں کے دلوں میں بعض اوقات نورایان سے پونج جاتی ہے اور برق انکی بینائیوں کو اوجکاپ لیتی ہے
 قریب ہے اسوجہ سے کہ انکی بصیرت کمزور اور ایمان ثابت نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ محکمت قرآنی ان منافقوں کے مخفی عیوب پر دلالت کرتے
 ہیں اور دوسری روایت میں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ کلام حق کی روشنی اسقدر شدید ہے کہ انکی ذاتی بینائی اوجک لے یعنی ذاتی بینائی سے اہل
 و شکوک پیدا کرتے ہیں لیکن جب نور کلام کی شدید روشنی انکے دل پر چمکی تو انوس ہو کر کچھ دور اتباع کرتے ہیں لیکن انکے قلوب قابل قبول نہیں ہیں
 تو پھر وہی شکوک انکے دلوں پر گشائی طرح چھا جاتے ہیں تو پھر متحیر ہو کر ٹھہر جاتے ہیں۔ منہزم کہتا ہے کہ یہ تو اعتقاد کی جہت میں ہے اور اعمال
 جہت میں بھی یہی حال ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تیسری روایت میں ہے کہ جب منافقوں کو عزت اسلام میں سے کچھ ہو پونجا تو مطمئن ہو جاتا ہے
 اور جب عزت دیری سے کوئی تکلیف پونجی تو منقلب ہو جاتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فان اصحابہ خیل طاعت بدو ان اصابت فذلته انقلاب
 علی وجہ۔ اور سعید بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ جب نور اسلام سے روشنی چمکی تو اوسکے موافق ہو گئے پھر جب کفر میں گھسے تو تاریکی میں
 متحیر ہو گئے شیخ نے یہی ایک جماعت صحابہ و تابعین سے نفل کر کے کہا کہ یہی اصح و اظہر ہے اور قیامت میں بھی ان لوگوں کا یہی حال ہوگا چنانچہ
 جیسا اہل ایمان اپنے نور سے چمکنے کے تو منافقوں میں سے بعض کو کم و بیش مسافت تک نور لیکھا اور بعض بالکل محروم ہو گئے غرضکہ منافقوں کا نور پایدار
 نہ ہوگا اور مومن کا نور ثابت و استوار ہوگا اگرچہ قلیل ہو چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مومنین بقدر اپنے اعمال کے نور کے ساتھ صراط
 بارک پر چمکنے لگیں نہیں سے بعض کا نور مثل پہاڑ کے ہوگا اور بعض کا نور مثل رخت خرم ہوگا اور سب سے کم تر اس شخص کا نور ہے جسکے انگوٹھے
 کبھی چمکیگا اور کبھی فرو ہو جائیگا (ابن جریر و ابن ابی حاتم) اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ مومنون میں سے کوئی نہیں خالی ہوگا جسکو قیامت کے
 دن کچھ نور نہ ہو اور رہے منافق تو انکا نور بجھا دیا جائیگا پس اہل ایمان اس سے خوفناک ہو کر دُعا مانگیں گے کہ بنا تم لانا نور۔ یعنی اگلی پہاڑ نور پورا
 کر دے (ابن ابی حاتم) منہزم کہتا ہے کہ یہ صراطِ خیر منہزم ہے جو اس سے پار ہو گیا وہ جہنم سے چھوٹ گیا۔ اور حدیث سے ثابت ہے کہ جمیع انواع

کفر و شرک تو پہلے ہی اپنے اپنے پیشواؤں کے پیچھے جا کر جنم میں پہنچ جائینگے اور مومنین اس پہلے طرف کی جانب روانہ ہونگے جسکے پیچھے منافقین بھی ہونگے اور منافقین اس پہلے سے پار نہ ہونے پاوینگے لہذا اضحاک نے فرمایا کہ دنیا میں جو ایمان پر وہ قیامت کے دن نور ہو کر ظاہر ہوگا یہ جنت لوگ مرطاب تک پہنچنے والے منافقوں کا نور نہ تھا اور یہ جو ایمان پس مومنین یہ بات دیکھ کر ڈرینگے اور اپنے پروردگار عزوجل سے التماس کرینگے کہ اے ہمارا نور نور ہو کر دیا جائے۔ شیخ نے لکھا کہ جیت بات معلوم ہو چکی تو جانتا چاہیے کہ لوگوں میں چند اقسام ہیں بعض مومنین خالص ہیں اور انکی ایمان اس سورہ مبارک کی اول چار آیات میں ہے۔ بعض کفار خالص ہیں جنکی ایمان بعد کی دو آیتوں میں ہے۔ بعض منافق ہیں۔ پھر منافق دو قسم ہیں جنکی ایمان دونوں مثل میں ہوا پس مثل اول میں خالص منافقوں کا بیان ہے اور مثل دوم میں متروک منافقوں کا بیان ہے جنکا نور کبھی چمکتا اور کبھی بجھ جاتا ہے اور یہ لوگ بہ نسبت خالص منافقوں کے ہلکے ہیں۔ اور واضح ہو کہ سورۃ النور میں قولہ تعالیٰ **لَا تَدْرِي لَكَ نَورٌ أَوْ سَورٌ أَوْ أَرْضٌ** مثل نورہ مشکوٰۃ فیہا مصلح الآیۃ۔ میں بھی فی تشبیہ مذکور ہے پس کو کب درمی کی مثال ایسے مومن کا قلب ہے جو ایمان خالص پر مخلوق ہے اور اسکو شریعت خالصہ سے مدد و ہمتی ہے جو حسین کچھ کہہ دیت و خلط نہیں ہے۔ اور کفار کی مثال جو اپنے آپ کو کسی منزلت پر سمجھتے ہیں حالانکہ یہ دنیا کا جبل مرکب ہے اسکے بعد بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ لِّقِيعَةٍ يَحْسِبُهُمُ الظَّهَانُ مَاءً** احتی اذا جادہ لم یجد و شینا الآیۃ۔ یعنی ان کافروں کی مثال مند سراب ہے کہ دور سے پیسا اور پانی سمجھتا ہے یہاں تک کہ جب ہاں پہنچتا تو اسکو کچھ بھی نہ پایا۔ اسطرح کفار بھی اپنے جبل مرکب کے موافق اپنے اعمال کو مشرعت خیال کرتے ہیں حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں ہیں پھر اسکے بعد خالص کافروں کی مثال بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ **أَوَظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ كَافِرُونَ** فی بحر عجیب شفاء موج من فوج من فوقہ سبحاب الآیۃ۔ اسطرح سورہ واقعہ و سورہ انسان میں اللہ تعالیٰ نے مومنین کی بھی دو قسمیں بیان فرمائیں پس حاصل یہ ہوگا کہ مومنین کی دو قسمیں ابرار و مفرین ہیں اور اسطرح کافروں کی بھی دو قسمیں اصلی و تبعی ہیں اسطرح منافقین کی بھی دو قسمیں خالص و متروک ہیں اور واضح ہو کہ کبھی مومن میں اعتقاد کی راہ سے لفاق نہیں ہوتا لیکن اعمال کی راہ سے لفاق ہوتا ہے چنانچہ حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حسین تین باتیں ہوں وہ خالص منافق ہے اور حسین کوئی ایک ہوا حسین لفاق کی شلخ ہے یہاں تک کہ اسکو ترک کرے چنانچہ جب بات کہے تو جھوٹ بولے اور جب وسکو امانت سپرد کی جائے تو خیانت کرے اور جب عہد کرے تو خلاف کرے (الصحیحین) اور بعض ایسا ہیں چار باتیں ہیں اور جو تھی بات یہ کہ جب محاصمہ کرے تو بدکاری کا برتاؤ کرے۔ شیخ نے لکھا کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آدمی میں کبھی ایمان کے ساتھ لفاق کی بھی شلخ ہوتی ہے۔ اور حدیث ابو سعید رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قلب چار عین قلب کہ جزرہ میں شمع کی کو کیطرح روشن ہے اور قلب اغلف جو اپنے غلاف میں مہر بوطا ہے اور قلب مشکوس آو قلب مصنف پس قلب جو دوسرے کا دل ہے حسین اسکا نور مانند شمع کافور کے روشن ہے اور قلب اغلف کافر کا دل ہے اور قلب مشکوس منافق خالص کا دل ہے جسے سچا پنا پھر نہانا اور قلب مصنف وہ دل ہے حسین ایمان کے ساتھ لفاق بھی ہو پس میں ایمان کی مثال مانند بقول کے ہے جو پاکیزہ پانی سے بڑھتا ہے اور اس میں لفاق کی مثال مانند قرص کے ہے کہ کچھ ہو و پیپ سے بھتا ہے پس اس قلب میں دونوں مادہ ہیں سے جو غالب ہوا اسکا غلبہ ہو جاتا ہے (رواہ احمد باسناد حسن)۔ ع۔ مترجم کہتا ہے کہ منافقوں کی قسم اول کے دل پر بھی بالکل نہیں ہوتی بلکہ وہ کاوندھا ہو جاتا ہے اگرچہ قلب کافر کے مانند اسکا انجام بھی خراب ہے اور منافقوں کی قسم دوم کا دل اس قابل ہوتا ہے کہ اگر وہ نیک صحبت مع مردانہ ہمت کے اختیار کرے تو مرد کو پہنچ جاوے لیکن اپنے اپنے کانوں کو شیطانی باتیں سننے میں لگاوا اور حق باتوں سے غافل کیا اور آنکھوں کو بھی آیات عبرت سے ہٹا کر غفلت میں ڈالا تو مانند خالص منافق کے برابری میں متلا ہوا **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِكُمْ فَأَصْبَارُ هَٰؤُلَاءِ لَئِنْ أَلَّهَ تَعَالَى**

کُلُّ شَيْءٍ قَدْرٌ لِّهِ - اور اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو ان کے قانون و انکھون کو اونکی سماعت و بصارت کو نسبت کرے بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ **ف** سیوطی نے لکھا کہ جیسے اللہ تعالیٰ نے اونکی باطنی سماعت و بینائی معدوم فرمائی ویسے ہی چاہے تو ظاہری سماعت و بینائی کو بھی نسبت فرمائے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو جو امر اپنے بندوں کے ساتھ از قسم عقوبت یا عفو منظور ہو سب دے سکے قبضہ قدرت میں ہے پس جب چاہے اونکی سماعت و بینائی زائل فرمائے کیونکہ انھوں نے حق کو پہچاننے کے بعد چھوڑ دیا (تنبیہ) شیخ ابن جریر و قرطبی غیر ایک جماعت مفسرین نے یہاں دونوں مثالوں کو ایک ہی معنی میں محمول کیا یعنی چاہو اندھیرے میں آگ روشن کرنے والے سے منافقوں کی مثال دیا اندھیری رات میں ہانی کی گھٹائیں چلنے والے سے مثال دو یعنی دونوں مثالیں برابر ہیں اور یہی از مخشری و صفیادی وغیرہ کا قصہ ہے اور شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ یہ دو مثالیں دو قسم منافقین کی واسطے بیان فرمائی گئیں کیونکہ منافقین کے چند اقسام ہیں اور ہر ایک کے احوال و اعمال علیحدہ علیحدہ ہیں چنانچہ سورہ برآۃ میں ہر ایک کے اقوال و افعال کا مفصل بیان ہے۔ (تنبیہ ثانی) بعض آیات سے ثابت ہے کہ زیر عرش بعض سمندر ہیں اللہ تعالیٰ ان سے باریان رحمت کے بادل بھیجتا ہے۔ ترجمہ کتاب کہ یہی بات بنظر حواس صحیح ہو اسوجہ سے کہ بادشہ کی کیفیت اور اس کے آثار اور کثرت و مقدار اور مزہ اسکو مستند عی ہو اسواسطے بعض مفسرین نے اسی پر حرم کیا اور اسکا انکار وہی شخص کر گیا جو سوائے محسوس کے کسی چیز کا قائل نہیں ہو حالانکہ محسوسات مادیات پر انحصار کرنا محض احمق کا کام ہے چنانچہ مقدمہ میں اسکی کافی تردید گذری لیکن جب تک قوی روایت سے یہ ثابت نہ ہو تب تک اس پر حرم نہیں کر سکتے اگرچہ کوئی امر محال نہیں ہے جیسا فرقہ نادیدہ مدعی کے بتلون نے قیاس و ظاہر اور چونکہ انکا قیاس خود غیر محسوس ہے تو اس کے اعتقاد کے موافق خود باطل ہے۔ رد کو صفیادی وغیرہ فلسفی مشکبہین نے لکھا کہ وہ آواز ہے جو ہوا کے جھونکے سے بادلوں کے اجرام مضطرب ہونے سے نکلتی ہے اور یہی فلاسفہ کا قول ہے اور یہ غلط ہے یا یوں کہا جہاں کے کہ جیسے مادر زاد اندھے نے دوپہر کے وقت زمین پر ہاتھ رکھا تو کہا کہ یہ گرمی وہی جو دن میں زمین پر ہاتھ رکھنے سے محسوس ہوتی ہے کیونکہ اسکا قیاس قیاس کی پیش نظر نہیں آتی ہے اسطرح صحابہ میں سوائے ظاہری صورت کے جن لوگوں کو کچھ معلوم نہیں ہوتا وہ اسطرح اٹکل دوائے بین حالانکہ بلا خلاف یہ صحابہ ایک مخلوق الہی ہے اور ہر مخلوق الہی میں تو اسے ملکی اپنے اپنے اقسام پر ہیں اور اسطرح انتظام الہی تمام مخلوقات میں جاری ہے چنانچہ حدیث ابن عباسؓ میں ہے کہ یہودیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کو دریافت کیا کہ وعد کیا چیز ہے یعنی یہودیوں نے توریت سے لیکر بطور امتحان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کو دریافت کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ ملائکہ ہیں سے ایک ملک ہے جسکے ہاتھ میں حقائق ماری ہیں جسے صحابہ کو جہاں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ایجا ہا ہے تو یہودیوں نے کہا کہ یہ آواز کیسی ہے جسکو ہم سنتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ صحابہ کو خبر ہے نہ کہ جہاں حکم ہو وہاں تک پہنچے یہودیوں نے کہا کہ آپ نے سچ فرمایا پھر کہنے لگے کہ یہ کوئی تبدیلی ہے کہ اسرائیل یعنی یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر کیا چیز حرام کر لی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکو عرق النساء کا مرض ہوا تو انھوں نے سوائے اس کے کوئی دوا دیکھی تو ان کے دودھ کے کوئی چیز اس مرض کے مناسب نہیں پائی (کہ جس سے اس مرض کے پیدا ہونیکا احتمال ہو) پس سوائے اس کے کوئی دوا دیکھی تو اپنے اوپر حرام کر لیا یہودیوں نے کہا کہ آپ نے سچ فرماتے ہیں (رواہ الترمذی و قال حدیث حسن صحیح غریب) اور ابن عباسؓ نے کہا کہ وعد اس فرشتہ کا نام ہے جو صحابہ کو چلاتا ہے اور برق اس کے تازیانہ لوری کی چمک ہے پس سے صحابہ کو خبر کرتا ہے اور یہی اکثر سلف صحابہ بنی اللہ عنہم سے منقول اور یہی علمائے ربانین کا قول ہے اور جنہوں نے فدا سفہ کی بات مانی کہ برن ایک ساگ ہے جو بادلوں کو گرستے سے نکلتی ہے تو جہالت کا ایک طائفہ کے سوا کوئی علمی بات نہ پائی۔ اور واضح ہو کہ ہوا عرق ایک لطیف آگ ہے جو عروق فرشتہ سے بروقت ضرب کے جدا ہوتی ہے اور

ف یعنی آتش جہنم سے واضح ہو کہ لفظ فعل دراصل امید کے معنی میں آتا ہے تو بیان ترجمہ یہ ہوا کہ شاید تم اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ پس وہ اگر کسی
 معنی امید پر رکھا جائے تو گویا اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کو تنبیہ فرمائی کہ تم لوگ توحید الہی پر قائم ہو کر امیدوار ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو آگ سے نجات
 دے میں اس میں کئی طرح کی معرفت عطا ہوئی اول یہ کہ اعباد و ربکم کے لفظی معنی "اپنے رب کی عبادت کرو" اس سے مراد وہ اپنے رب کی توحید کرو
 چنانچہ یہی تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے صحیح ہوئی۔ دوم توحید ہی فرمانبرداری پر روزہ برابر مغرور نہ ہو بلکہ قبولیت کی التجا کرو اور امیدوار رہو کہ یہ بھی بندگی
 ہو بیان اول یہ کہ جو عقائد میں مذکور ہیں کہ کسی شخص کو یہ طاقت نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے لائق اور اس کی عبادت کر سکے کیونکہ مخلوق سے
 جو عبادت پیدا ہو وہ بھی مخلوق ہوگی اور اللہ تعالیٰ عزوجل کی شانِ خالق ہو تو اس کی بارگاہ کی باری کے لائق جب خود آدمی نہیں ہے تو آدمی سے
 جو خیر پیدا ہوئی یعنی عبادت وہ کہاں اس کی بارگاہ کے لائق ہو سکتی ہو اور اس کی شانِ عالی میں کسی قسم کی احتیاج نہیں ہے کیونکہ حقیقہ تو
 ایک نقص ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہے اور اس کی سب صفات کامل ہیں یہو اسطے اللہ تعالیٰ کی صفت الصمد الغنی الحکیم ہو اور اسطے
 خیامت کے روز تمام انبیاء علیہم السلام باوجود کمال طاعت کے نفسی نفسی کیونکہ اور اسطے ہر بندہ مومن یہ خوف کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ
 جو کچھ مواخذہ فرماوے سب صحیح ہو کیونکہ اس کی بارگاہ کے لائق کوئی عبادت ادا ہونا ممکن نہیں ہے لیکن اللہ عزوجل نے اپنی رحمت سے جو کچھ
 بندوں سے ممکن تھا یعنی حکم کی فرمانبرداری کرنا اسی پر اکتفا فرمایا چنانچہ جس بندے کے موافق حکم کے روزہ نماز ادا کیا وہ مقبول ہو اور اس
 مزید رحمت یہ کہ یہ اعمال صالحہ بھی بندوں ہی کو دیدیے حتیٰ کہ ہر ایک شخص اپنے اعمال کے موافق آخرت کے درجات پاوے گا پس خلاصہ
 ہوا کہ کسی شخص کو اس کے اعمال جنت میں داخل نہیں کرینگے بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنی رحمت سے اس کو فرمانبرداری قبول فرما کر اس کے واسطے جنت میں داخل ہونے کا حکم دے گا
 چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ تم میں سے کسی کو اس کے اعمال داخل جنت نہیں کرینگے پس صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ
 کیا آپ کو بھی آپ کے اعمال داخل نہیں کرینگے تو فرمایا کہ میں بھی نہیں مگر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے مجھے ڈھانک لے۔ (صحیح بخاری وغیرہ) پھر جب حجت الہی
 عزوجل سے فرمانبرداری قبول ہو کر جنت میں جائینگے تو وہاں اپنے اپنے اعمال کے مراتب عالیہ پائیگی۔ معرفت دوم یہ کہ جہاں انھوں نے موافق حکم کے فرمانبرداری
 ادا کی تو کوئی شخص یہ نہیں جان سکتا کہ میں نے خالص نیت کے ساتھ بخشوع و خضوع فرمانبرداری ادا کی یا نہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے نیک بندوں کو
 فرمانبرداری بیان کر کے فرمایا کہ وہ ہم من خشیہتم بمشفقون۔ یعنی اپنے پروردگار کی ناخوشی سے ڈرتے رہتے ہیں پس باوجود فرمانبرداری کے ان کو کوئی
 پیکر دیکھ کر اعمال مردود نہ ہو جائیں لہذا یہاں ارشاد فرمایا کہ اے لوگو اپنے رب عزوجل کی توحید ہی عبادت کرو جسے تم کو اور تمہارے پہلے لوگوں کو
 پیدا کر دیا شاید تم عذاب الہی سے بچو یعنی اس کی شان کے لائق عبادت نہیں کر سکتے ہو مگر فرمانبرداری جو تم سے ممکن ہو ادا کر کے امید لگاؤ کہ
 شاید نجات پاؤ۔ اور حدیث میں ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے اعلیٰ ہے کہ بندہ اس کی طرف امید لگا لے پھر وہ محروم کیا جائے۔ اور حدیث
 قدسی میں ہے کہ بندہ سچے دل سے جو آرزو میری طرف لگتا ہے میں اس کی کر دوں پس میں اور بعض علماء نے کہا کہ لفظ فعل بیان کسی ہی یعنی توحید
 عبادت کرو تاکہ تم کو نجات ہو پس بندوں کے سمجھنے کے واسطے یہی کافی تھا کہ اللہ تعالیٰ ہی مستحق عبادت ہے جسے ہم سب کو پیدا کیا ہے اس کے
 ساتھ بعد پیدا ہونے کے انعام بھی بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَاشًا۔ جسے تمہارے واسطے زمین کو
 چھوڑنا بنایا۔ ف کہ وہ چھوٹے کی طرح نرم ہندو لاس ہو کہ نہ تھیرے مانند سخت ہو اور نہ اس کو ہلاک دلا آتا ہو کیونکہ پہاڑوں سے اس
 مشنت خاک کو مضبوط کر دیا ہو۔ وَالسَّمَاءَ بَنَاءً۔ اور آسمان کو چھت بنا دیا۔ ف چنانچہ فرمایا۔ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ رِجَافًا مَّحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ
 آيَاتِنَا معرضون۔ یعنی ہم آسمان کو محفوظ چھت بنایا حالانکہ کافر لوگ آسمانی آیات قدرت سے منہ موڑے ہیں۔ ہ۔ اور لطیف یہ ہے کہ

جو موافق توفیق حضرت سید جیلانی قدس سرہ کے اپنی ارادات سے فانی و محض ارادات حق عزوجل سے باقی ہیں تو ان کو تفسیرات الہی عزوجل میں کچھ اختیار نہیں اور نہ خطرات غیر میں پس ان کے افعال ہی ہیں جو اللہ تعالیٰ چاہے اور کبھی انکی کرکات کے لیے ظاہر میں خرق عادات پیدا فرماتا ہے پس جس نے ان کو خود مختار قادر ہانا وہ احمق گرام و جیسا کہ شیخ ابوالحسن نے قصہ ابراہیم اہم میں مصرح لکھا ہے پس حق عزوجل ہی خالق و قادر و فاعل مختار ہے کسی کو کچھ پیدا کرنے کی قدرت نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندگان صاحبین سے کرامت پیدا کرتا اور انبیائے کاملین سے معجزات پیدا کرتا ہے (تنبیہ) جس بندہ کے دل میں نیک افعال کی نیت پیدا کی گئی تو صحیح مسلم کی حدیث کے مطابق اسکے واسطے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور جس کمال خیر کے اسکے دل میں شوق و نیت ہو اسی طرح کامل ثواب عطا ہوتا ہے پھر اگر وہ اس نیکی کو عمل میں لایا یعنی خالق عزوجل نے خارج میں اس کو خلق فرمایا تو اس کو نہ ثواب سے جہان تک زائد اخلاص غیر ہو لکھا جاتا ہے اسی سے کہا گیا کہ مومن کی نیت اسکے عمل میں لانے سے بہتر ہو۔ اور یہی کائنات جب ہی لکھا جاتا ہے کہ عمل میں لاوے مترجم کتنا ہو کہ اگر یہ فعل صرف باطنی ہو مثلاً کسی صاحب کی نسبت بدگمانی کرنا تو جب تک خطرہ ہو تب تک کچھ نہیں ہو سکتی کہ اگر وہ اسے خطرہ کو دور کر دیا تو بھی موافق حدیث صحیح کے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر اسے اس بدگمانی کو چاہا تو کناہ کا ترک ہو گیا اور اگر یہ فعل خارجی ہو مثلاً شرب خمر یا کسی توجیب ہی کناہ لکھا جائے گا کہ خارج میں خسرو پی۔ (تنبیہ) اللہ تعالیٰ نے اس نیت قدسی میں یمن کو فرش پیدا کرنے کا بیان فرمایا پس اگر زمین مستوی ہو تو فرش ہونا ظاہر ہوا اگر مدور ہو تو بھی امام رازی وغیرہ نے لکھا کہ جرم زمین نسبت زمرہ جسم انسانی کے بہت کبیر و وسیع ہو پس وہ اسکے واسطے فرش ہو سکتی ہو۔ مترجم کتنا ہو کہ تمام قوموں نے اس امر پر اجماع کیا کہ خشکی سے پانی بہت گہرے سے زیادہ ہو پس اللہ تعالیٰ کی قدرت عجیب یہ ہو کہ خشکی کو اس قدر عمیق کثیر سمندر جو محیط بین نہایت کھاری و تلخ پانی ہو لیکن لطیف حکمت الہی عزوجل سے خشکی میں اس کا اثر ظاہر نہیں ہوتا حتیٰ کہ اسکے کنوین و دریا آب شیریں سے بھرے رہتے ہیں۔ دوم یہ کہ یہ خشکی کا وسیلہ اس کثیر پانی میں نہیں گلتا بلکہ چھوٹے چھوٹے ٹاپو جو سمندرون کے اندر پائے جاتے ہیں بدستور رہتے ہیں بلکہ کبھی و زمین زیادتی ہو جاتی ہے اور اہل حق کے نزدیک نیکی حکمت لطیف قدرت الہی عزوجل ہے اور اہل باطل جو کچھ بیہودہ گوئی اس مقام پر کرتے ہیں مترجم۔ لے لے کے خیالات حماقت کو عقیدہ میں دکر دیا کہ (تنبیہ) اللہ تعالیٰ نے آسمان کو محفوظ چھت پیدا کر نیکیا بیان فرمایا اور وہ جسمی عقلی دلائل سے قطعاً موجود ہے مگر بعض احمق اس پر یہی سے انکار کرتے ہیں نیکی تردید دلائل قطعیہ مقدمہ میں مذکور ہے اور کچھ شک نہیں کہ جو بدبیات سے منکر ہو اور دلائل عقلیہ کے سمجھنے سے قاصر ہو اس میں اور جانور میں بہت کم فرق ہو۔ (حکمت) اللہ تعالیٰ نے اس میں انواع و اثرات پیدا کر نیکیا بیان فرمایا اور ہر ایک شخص دیکھتا ہے کہ آدمی و جانور کی غذا و دوا کے اناج و پھل و میوہ بات و ترکاریاں اسی زمین سے پیدا ہوتی ہیں اور یہ بات ظاہر ہے کہ ابتدائی وجود کے واسطے زمین سے خارج آسمان وغیرہ سے کوئی بیج نہیں لائے گئے بلکہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے حکمت کاملہ کے ساتھ آسمانی پانی و زمینی مٹی کے امتزاج سے ان اثرات کے اصول پیدا کیے جیسے جسم آدم علیہ السلام کو قدرت کاملہ کے ساتھ پانی و مٹی کے خمیر سے ترکیب دیا پس عجیب شان حکمت ہو کہ جسم آدمی کو اسی خاک کی ترکیب سے ایجاد فرمایا اور اسی خاک سے اسکے واسطے عجیب عجیب مختلف شکلوں میں طرح طرح کے مزہ و آثار و خواص کے ساتھ غذا میں پیدا کیں جس سے اس جسم کا بقا ہو اور اسی حکمت کی تعلیم سے طبیبوں کو صحت احیاء کے واسطے علاج کی تعلیم ہوئی تاکہ عظیم قدرت الہی عزوجل کا شکریہ ادا کریں مثلاً جسم میں طوبت کا جزو کم ہو کہ خشکی سے مرض پیدا ہوا تو حب و سکی غذا میں ایسا پھل یا جامے جس سے طوبت کثیر پیدا ہو کہ جزو بدن ہوتی ہے تو اس میں صحت کا علاج ہو جائے گا اسی طرح جسم انسانی کی ترکیب سے پانی و مٹی و فو لاد و ہر ایسے جہات میں سے کوئی جزو صفت ہوا تو اسی نباتاتی یا جاداتی جزو کو خواہ بطور ہضم یا کثرت کے جزو بدن کرنے سے صحت حاصل ہو جائے گی اور اسکے ساتھ ہی ہضم و غیرہ

کی قوتوں اور خون و گوشت وغیرہ کی پیدائشی آثار و جسم میں گون سے نہروں کا سلسلہ آثار کمال قدرت و مصالح حکمت الہی عزوجل میں پس شرک
 کی بدبختی پانچ سو ہزار سال سے غافل ہو کر باطل شرک کا معتقد ہوتا ہو۔ (تنبیہ) اللہ تعالیٰ نے سمندوں کے کھاری پانی کو
 اس زمین سے منوع فرمایا تاکہ خشکی کے رہنے والے شیریں پانی سے اپنی زندگی میں آرام و مٹھاوین اور جملہ حیوانات و نباتات تندرستی سے زندہ
 رہیں اور انکی پیداوار ہو لیس پانی جب سمندر میں سے نہیں ہر تضرر و ترکیب سماوی ہو کیونکہ بارش کا پانی تو ایک وقت خاص میں محدود
 ہوتا ہو حالانکہ زمین کے اندر سے نہایت شیریں چشمتے اور لذتیں ہیں پس یہ پیدائش خاص ہو جو اللہ عزوجل نے پیدا کر کے وہ عطر خشکی کے اندر رو
 فرمایا اور یہ سمندرون سے جو سامہو اپانی نہیں ہو کیونکہ محض شور ہی پس جو شخص قلب سلیم کے ساتھ سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے
 انسان کو پیدا کیا حالانکہ وہ محض معدوم تھا اور اسکو کسی قسم کا استحقاق ممکن نہ تھا اس واسطے کہ اسوقت اسکی ذات ہی معدوم تھی تو کسی قسم
 دعویٰ استحقاق ممکن نہیں پھر بعد پیدا ہونے کے بعض احق منکر کون کو دیکھو کہ وہ اپنے واسطے استحقاق ثابت کرتے تھے کہ بعضے کہتے ہیں
 کہ اگر یہ بات نہ ہوتی اسے اوپر ظلم ہو گا اور یہ اسکی حماقت ہو کیونکہ کسی مخلوق کو جب ذاتی استحقاق نہیں ہو تو فعلی استحقاق کمان سے ہو گا بلکہ
 عزوجل کا محض احسان ہو جو اسے گوشت و پوست و ذرہ کا مالک ہو پس مخلوق سوا اسے ہر طرح احسان ملنے و شکر کرے نہ ہو کہ کسی طرح
 و عجز ہی نہیں بلکہ اللہ اور خالق عزوجل جس طرح چاہے نعمت فرمائے کسی مخلوق کو مجال نہیں کہ ظلم کا گلہ زبانی پر لائے بلکہ اس پر فرض ہو کہ اپنی ذات
 سے اس نعمت انعام الہی عزوجل شمار کرے اور شکر کرے اور سمجھے کہ ہر سانس کی آمد و رفت و سپرد و چند احسان ہو پھر اسکی سانسین تمام ہو جائیگی مگر
 احسانات الہی عزوجل شمار کرنا محال ہو گا پھر اس پر بہت ہی بڑا احسان ہو کہ اسکو الہی نعمت و درجات جنت و تہذیب اخلاق و احوال عقل و
 عطا فرمانے کے واسطے اپنے بندگان خاص انبیاء علیہم السلام کو انکی ہدایت کے واسطے بھیجا جو خالص شکر خواہ ہیں اور کوئی اجرت مال الہی
 نہیں چاہتے ہیں اپنی انھوں نے انکے کدورات اہام و وسوساوس شیطان و فطرت نفس کا پرہیز انکی عقل سے و فرما کر انکو معرفت حق عزوجل و اسکی
 نفس کی تعلیم فرمائی اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب حق اپنے پیغمبر افضل الخلق صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرما کر نہایت لطافت کے ساتھ لائل
 معرفت سکھائے از انجملہ یہ ہو کہ تم لوگ مخلوق ہو اور مخلوق کے واسطے خالق ہی ہو اور خالق وہ ہوتا ہو جو کسی چیز کا محتاج نہ ہو بلکہ وہ مخلوق ہے
 ساحت میں اسکی محتاج ہو اور وہ مخلوق کو عدم سے موجود کرنا ہی پس وہ اسکی گوشت و پوست و ذرہ کا مالک ہوتا ہو پس مخلوق کی ذات کو
 پیدا کرنا اور جس حکمت کے ساتھ یہ مخلوق اپنی زندگی بسر کرے اور خالق جو اسے وہ اسباب بنائیت فرماتا ہو پس اسکی واسطے الہی رحمت ہو اور خلق
 کو سوسے اسکی کسی سے ایک ذرہ زمین مل سکتا پس تعلیم فرمایا کہ لوگو تم اپنے رب عزوجل ہی کی الہیت مان کر اسکی فرمانبرداری کرو جیسے تم کو
 اور تم سے گاؤں کو پیدا فرمایا اور اسی نے تمہارے واسطے ہر طرح زندگی کا رزق دیا پس اپنے خالق عزوجل کی کسی صفت میں یا کسی فعل میں یا کسی
 شریک نہ بناؤ پھر صفت میں شریک بنائیں یہ صورت ہو کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے جو صفات مانند خالق و رازق و علیم و غیرہ ہیں انھیں
 کوئی صفت دوسرے میں سمجھے مثلاً خالق چنانچہ اگر کسی نے اعتقاد کیا کہ فلان شخص چاہے تو اسے بچہ پیدا کرے یا اسے سمجھا کہ میں اپنے
 افعال کا پیدا کرنے والا ہوں تو یہ شرک ہے اس طرح اگر کسی کو عالم الغیب جانے تو شرک ہے اس طرح اگر کسی شخص کا حکم غیر حکم الہی کے ہے چوں کہ چاہے
 اپنے اوپر فرض سمجھے جیسے نصرانی لوگ اعتقاد کرتے ہیں کہ جو کچھ چاہے حکم دے اور وہی ہم پر فرض ہے تو یہ شرک ہے چنانچہ خود تعالیٰ اخذ و
 اجبار ہم و رہبانہم اربابا من دون اللہ الایہ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آوے گا اسی طرح بانی برسانے و ہوا چلانے وغیرہ افعال حکمت الہیہ
 ہیں اگر کسی چیز کی شکر نہ سمجھے تو شرک ہو مثلاً اگر فلان درویش چاہے تو پانی بر سے یا وہ چاہے تو جھڑی موقوف ہو جائے تو یہ شخص مشرک ہو تو

ہو یا ان اگر یہ اعتقاد ہو کہ فلاں شخص بدلیل اتباع سنت و شریعت کے ہمارے نزدیک درویشی کی نظر آتا ہے پس اگر وہ رب عزوجل کی بارگاہ میں عاجزی کرے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکی دعا قبول فرمائے گا کیونکہ یہ درویش اپنے رب عزوجل کا فریاد رہا ہے اور رب عزوجل اپنے فرمانبردار بندوں کو کرامت عنایت کرتا ہے تو یہ اعتقاد صحیح ہے۔ امام ابن کثیرؒ کی تفسیر میں ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہؐ کتنا ہوں میں سے کون گناہ عند اللہ سے بڑا ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے تو سب کچھ بناوے حالانکہ اوستہ کچھ پیدا فرمایا کی حدیث (صحیحین) دوسری حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی ہرگز یون نہ کہے کہ اللہ تعالیٰ اور فلاں چاہے (تو ایسا ہو جائے) بلکہ اسکو یون کہنا چاہیے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے پھر فلاں شخص چاہے (المصالح) یعنی اللہ تعالیٰ جب کسی کام کو چاہتا ہے تو بغیر کسی سبب ظاہری کے پیدا کرتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے جو امتحانی تدبیر کی حکمت جاری فرمائی ہے تو اس میں عام طریقہ یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص کو سورہیہ وجہ معاش عطا فرماتا منظور ہے تو کسی مخلوق کے دل میں یہ خواہش پیدا کرتا ہے اور صاحب معاش پر طلبہ فعل لازم کر دیا ہے پس وہ میں نے فعل پیدا فرماتا ہے اور کام پورا کر دیتا ہے اور یہ سب امور اس کے علم سابق سے تقدیر میں جاری ہو چکے ہیں شیخ نے لکھا کہ طفیل بن سجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ چند آدمیوں جماعت پر میلہ گزر رہا ہے میں نے پوچھا کہ تم کون لوگ ہو۔ انھوں نے کہا کہ ہم یہودی ہیں۔ میں نے کہا کہ تم البتہ ایک قوم تھے اگر تمھارا یہ قول نہوتا کہ عزیر بیٹا اللہ کا ہے۔ وہ لوگ بولے کہ تم بھی قوم تھے اگر تم یون نہ کہو کہ ماشاء اللہ و قواء محمد یعنی اللہ و محمد صلعم نے چاہا۔ پھر روانہ ہوا اور میرا گدرا ایک جماعت پر ہوا کہ جو کہہ کہہ ہم نصاریٰ ہیں تو میں نے کہا کہ تم البتہ ایک قوم ہو گے اگر تمھارا یہ قول نہوتا کہ مسیح ابن اللہ ہے۔ انھوں نے کہا کہ تم بھی قوم ہو اگر یون نہ کہو ماشاء اللہ و قواء محمد پھر صبح کو میں نے جس کسی سے کہا ہوا اس سے کہا ہوا اسکے بعد میں نے حاضر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ غار بیان کیا آپ نے فرمایا کہ بھلا تو نے کسی سے یہ خواب بیان کیا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ ان پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد بیان فرمایا کہ طفیل نے ایک خواب دیکھا اور تم میں سے جس شخص سے بیان کیا اس سے بیان کر چکا اور تم یہ کلام ایسا کہہ کر تھے جسے منکر کرنے سے مجھے ایسے اور ایسے امور مانع تھے اول یہ تم لوگ ماشاء اللہ و قواء محمد مت کہہ کر و بلکہ ماشاء اللہ و حدہ کہہ کر۔ یعنی فقط ماشاء اللہ کہہ کر اور کچھ شریک مت کرو۔ رواہ حاد بن سلمہ و قد اخرجہ ابن مردودہ وابن ماجہ۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے آنحضرت صلعم سے کہا کہ ماشاء اللہ و قواء محمد۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے چاہا اور آپ نے چاہا۔ (توبہ کام ہوا مثلاً) تو آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ کیا تو نے مجھے اللہ تعالیٰ کا ہمسرہ بنایا ہے بلکہ تو فقط ماشاء اللہ و حدہ کہہ کر اور وہ انسانی و ابن ماجہ و ابن مردودہ (مترجم کتاب) کہ اسکی اسناد میں جلیج بن عبد اللہ ابو حنیفہ الکندی راوی ہیں کلام ہے اور اصح یہ کہ وہ حسن الحدیث تھے شیخ نے لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشیت سے شرک ارادہ نہیں کرتے تھے کیونکہ ان پر توحید بدیہی لیا گیا تھا پھر بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ ظاہری کلمہ بھی ایسی صورت پر نہ ہو جس سے پرستش ہو دو نصاریٰ کو شہرہ پیدا ہو۔ مترجم کتاب ہے کہ اسکی اسناد میں ابیہام بلین فرماتے تھے حتیٰ کہ سرف بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے وفود میں انکو سید کہنے سے منع فرمایا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ ہی سید ہے۔ حالانکہ دوسروں کو منع نہیں فرمایا بلکہ خود حدیث میں ہے کہ میں سید اولاد آدم ہوں۔ حاصل یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معرفت قلبیہ عطا ہوئی تھی پس جس طرح میں ایسے الفاظ سے بارگاہ الہی عزوجل سے غفلت دیکھتے تھے اسکو منع فرماتے تھے اور جنہیں توحید باری تعالیٰ کا جزم پاتے اور اللہ تعالیٰ ہی اصل سے بندہ میں مشیت دیکھتے یا اللہ تعالیٰ ہی کے عطا کرنے سے سب ہونا دیکھتے اسکو منع نہیں فرماتے تھے اسی طرح انبیاء علیہم السلام میں

تفان منصوص ہی یعنی اللہ تعالیٰ نے نص فرمایا کہ رسولوں میں سے بعض کو بعض پر فضل عطا کیا ہو لیکن چاہیے کہ ہر پیغمبر کے حق میں فضل
 اتنی ہی نظر رکھے اور فاضل و مفضل دونوں کی شرافت ملحوظ رکھے اور اگر فضیلت دینا نظر تعصب ہو جیسے یہودی حضرت موسیٰ کو اور نصرانی حضرت
 عیسیٰ کو اور مسلم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو محبت و تعصب سے فضیلت دے تو یہ فعل شیطانی ہے ہمارا ہر انداز حدیث میں منع آیا کہ ایمان مسیحا
 علیہم السلام میں تفان منسل کیا کہ تو یہ مانعت اسی تعصب کی وجہ سے ہر خلیفہ کو اللہ تعالیٰ نے ہمارا ہر انداز حدیث میں منع کیا کہ ایمان مسیحا
 نیت و قلب کی حالت معتبر ہو لیکن جو افظ کہ ظاہر میں شرک کا وہم دلائے وہ فقہاء کے نزدیک مکروہ تحریمی ہو اگرچہ باطن میں شرک و شیخ نے
 لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے قولہ تعالیٰ - فلا تجعوا للہ انداداً - میں فرمایا کہ انداد شرک خفی ہو اور جان کہ وہ صفار اندھیری رات میں جیونٹی کی چا
 حب قدر مخفی ہوتی ہو شرک مذکور اس سے بھی زیادہ مخفی ہو اور اسکی مثالیں یہ ہیں کہ آدمی کہتا ہو کہ قری جان کی قسم اور ترسے مسر کی قسم - اور کہتا ہو
 کہ اگر یہ کہتا ہوتا تو ہمارے یہاں بھی چور گھسنے - اور اگر یہ بطن خونی تو چوروں سے بچاؤ نہ دیتا - اور کہتا ہو کہ وہ پرا اللہ تعالیٰ ہو اور بچے تم ہو - اور کہتا ہو
 کہ اگر یہ شخص نہ تو تو ہم مر چکے ہوتے یہ سب شرک خفی ہیں - (رواہ ابن ابی شامہ) مترجم کہتا ہو کہ یہ کلام نفیس معرفت ہو اور اس میں تفصیل بھی
 جان و سر کی قسم تو قطعاً حرام ہو اور کتا و بٹو وغیرہ کا کلمہ بول چال میں جاری ہو لیکن جو لوگ اہل ایمان ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی توحید سے غافل نہیں
 ہوتے اور ہر ادب کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے حق میں جاری ہوئی کہ سنے میری حفاظت خدائی جس کا ظاہر ہی عند ان اس بے کاشور واقع ہوا اور اعلیٰ
 حقیقی اللہ تعالیٰ ہو - اسی طرح دیگر کلمات مثلاً چنے کھائے تھے تو پھٹ میں رد ہوا - زید نے مجھے مارا - فلان دوا سے اچھا ہو گیا - اگر یہ لوگ حق
 کرنا تو پتہ جانا - پس ان سب صورتوں میں چندہ مومن جہاں امور کو اللہ تعالیٰ عزوجل کے فعل سے جانتا ہو اور وہی مطلب لیتا ہو اور وہ اضم ہو کہ زید
 جو فعل ظاہر ہوا تو اسکی تلاش فساد پر اللہ تعالیٰ نے اس میں یہ فعل پیدا کیا جس سے زید میں یہ صفت آئی جیسے کسی غیبیہ میں گلاب بھرتا تو غیبیہ میں
 یہ صفت ہو نہ بھرنے والے میں - اسی طرح جس غیبیہ میں قادر وہ رکھا گیا تو شیشہ نہیں ہو نہ بھرنے والا - اور دیگر زید کے سرخ رنگ سے کچھ سرخ ہو گیا
 پھر جب یہ میں صفت ظلم آئی تھی کہ وہ ظالم ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اگر قاضی شرع سے محاصمہ کرو و زید کو نواز دیا تاکہ آئندہ یہ خواہش
 نہ دہرائے اور اس میں زیادہ قیود کی گنجائش نہیں ہو بلکہ اور ایمان خود عاقل کرتا ہو اور بدو اس نور کے خالی بیان مفید نہیں ہو - حاصل مقام یہ کہ شرک
 خفی سے احتراز واجب ہو جیسا کہ جس شخص نے جانا اور ایمان لایا کہ وہاں ہر داری صرف حق عزوجل کے واسطے ہو پس اللہ تعالیٰ نے جس طرح شریعت میں
 ہر ماہر و داری ہر سندہ صحرانی حتیٰ کہ عنقریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بار وادین وغیرہ کی فسر و برداری سب حکم الہی عزوجل
 ہو و قد قال تعالیٰ - من ابطل الرسول فقد ابطل اللہ - اور اسکے جزئیات بیان کرنے سے کلیہ قاعدہ یہ کہ موافق شریعت سنت کے طاعت الہی ہو پھر
 جسے خلاف شرع کے اپنی خواہش نفس کی تاجداری کی وہ شرک خفی میں پڑ گیا حتیٰ کہ اگر عالم و درویش کی تاجداری صرف اسی کے قول کے مستقل
 جیسے یہودی و نصاریٰ کرتے تھے اور اب بھی نصاریں میں پوپ کو اختیار ہو کہ ماہ صیام کو جب چاہے بدلے تو یہ بھی شرک ہو چنانچہ
 قولہ تعالیٰ - اتخذوا حبارہم و رہباہم رباً بامس و ن اللہ الایۃ کی تفسیر میں آویگا - پس خلاف شریعت کے کسی شخص کی یا اپنے نفس کی پیروی
 کرنا بھی شرک خفی ہو - (مسئلہ) جس جاہل نے زعم کیا کہ فلان بزرگ کے نام کی جوتی اس بچے کے سر پہ تیرا کہ زہر ہے و زہر جائیگا -
 یا جب پیدا ہوتا ہو تو فلان بزرگ کے نام پر پکارتے ہیں تاکہ زندہ رہے - یہ سب شرک جلی و کفر صریح ہو اور ایسا شخص ایسے اعتقاد سے مرتد
 ہو کہ اسلام سے خارج ہوا اور اسکی جوہر کا نکاح باطل ہو گیا - (مسئلہ) نور و دیا بڑے دن میں کسی چوڑی نھرنی وغیرہ کا سن دن کی
 تعظیم کے طور پر ڈال دہر یہ بھی تو مشائخ کبار نے اسکے کفر و اتداد کا فتویٰ دیا ہے چنانچہ فتاویٰ عالمگیری وغیرہ میں صریح ہو - واضح ہو کہ ایمان ۵۰

[illegible]

اسلام سے خارج اور جہنم میں داخل ہو گا جبکہ جماعت اسلام سے باہر ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اگر چہ وہ شخص سوزہ رکھنا
 و نماز پڑھنا ہو اور ہر عمر کرنا ہو کہ وہ مسلمان ہو پس تمکو چاہیے کہ مسلمانوں کو دشمن ناموں سے پکارو جن ناموں سے ان کو اللہ تعالیٰ نے پکارا یعنی
 مسلمان و مسیح و عباد اللہ و اہل احمد و ہذا حدیث حسن (مترجم کہتا ہے کہ جماعت سے مراد یہ ہے کہ جس شان پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ
 مبارک میں صحابہ رضی اللہ عنہم ایک جماعت مجتمع تھے اوس پر متفق رہو اور اس جماعت سے خارج نہ ہو اور اس سے معلوم ہو کہ فرقہ خارجی و
 رافضی و معتزلہ و جہمیہ و شیعہ وغیرہ جو جماعت سنت سے نکل گئے ان کے حق میں یہ وعید پوری ہے۔ اوس سے مراد یہ ہے کہ امام شریعت کا حکم گوش
 دل سے سنئے اور طاعت یہ ہے کہ موافق شریعت کے امام کی فرمانبرداری کرے اور اگر وہ خلافت شریعت کو فی حکم دے تو اس کی فرمانبرداری ہرگز نہ کرے
 بلکہ مسلمانوں پر واجب ہے کہ سب سے متفق ہو کر اوسکو مخالفت شریعت و ظلم سے روکیں حتیٰ کہ اگر مانے تو اوسکو معزول کریں چنانچہ قولہ تعالیٰ و القوا
 قنطراکم فی الدین ظلموا انکم فاسقون کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ مفصل آویگا پھر بحیرت ابتداء سے اسلام میں قبل فتح مکہ کے مسلمان پر کیا
 بندہ فرض تھی اور بعد فتح مکہ کے مدینہ منورہ کی خصوصیت یہی ہے بلکہ جس تعامل پر ان پر امام ادا کرنے میں غلطی ہو جائے کسی اسلامی سلطنت میں بحیرت کو
 اور رہا جہاد فی سبیل اللہ تو وہ ہر زمانہ میں لازم ہو اور حدیث میں آیا کہ جب تم لوگ جہاد کرنا چاہو تو پہلی بات یہ کہ تم کو قنطراکم ہوگی اور تمہارا دشمن غالب ہو جائیگا اور
 پوری بلائیں نازل ہوں گی اور ایک وقت میں ہرگز ایست پابندی شریعت چھوڑ کر فساد کی اوجیاں نہا کی ہوں میں مبتلا ہوگی اور وسوسہ ساز و بلاء یمن
 نازل ہوگی پھر لوگ اپنی عورت کے واسطے دنیاوی چال سے کوشش کریں گے حالانکہ ہرگز مراد نہ پاویں گے جتنا کہ اپنی شریعت کی جانٹ پھرین (ابن ماجہ
 وغیرہ) مترجم کہتا ہے کہ یہ مجزہ اہل ایمان کے واسطے بدیہی موجود ہویم۔ شیخ نے لکھا کہ یہ آیت قدسی و حدیث اتھی عزوجل پر دلیل ہے
 چنانچہ شیخ رازی نے اس آیت سے استدلال کیا اور یہ بات سمجھ کر کہ جسکی موجودات دیر و بالاز میں آسمان
 اور ارض کی درمیانی مخلوقات مختلفہ اشکال و رنگ و طبیعت و منفعت و خاصیت وغیرہ موجود ہیں اس پر بھی دلیل ہیں کہ خالق عزوجل
 علم و قدرت و حکمت و اتقان و کمال قوت میں برہمی ہو شیخ رازی نے امام مالک سے نقل کیا کہ امام سے ہارون رشید کا نشانہ لے وجود باری تعالیٰ کا
 استدلال ہو چکا تو امام مالک نے فرمایا اوسکو ایک نوع بنی آدم میں جو ایک ہی شکل پر ہیں مثلاً اراذل و زانیہ باہم شمشعی قیاس سے اور مختلف اصناف کی
 زبانوں سے اور مختلف آواز و انماط سے طبیعت و تنبیہ فرمائی۔ امام ابو حنیفہ نے یہ روایت شریک فرمائی کہ ہر فرقہ و جماعت میں امام سے وجود
 باری تعالیٰ کی دلیل ہو چکی امام نے کہا کہ تم لوگ اپنا جد الیہ وقت مجھے الگ رکھ کر کہیں کہ امتحان کے واسطے تمکو ایک سوال دیا گیا ہے میں اسکی
 فکر میں ہوں اور انھوں نے کہا کہ یہ کیا سوال ہے ہم بھی اوسکو سمجھا جاتے ہیں۔ امام نے کہا کہ سوال یہ ہے کہ ایک مسلمان ایک کشتی میں تھم کا سبب
 تجارت لے کر پہلے کشتی کے ساتھ کوئی ناخدا چلانے والا نہیں ہو اور جو اس کے کشتی خود بخود آتی جاتی اور صندوق کی چوٹی پر کھڑا ہوتا ہے ہر کشتی
 ہو اور جہان ضرورت ہو ان سبب تار کی چڑھاتی ہو پس کشتی میں کیا حکم ہے پھر اسکو پھر تاروں میں سے ایک ایک کھانے کے قابل ہے نہیں کیونکہ
 فرما بھی عقل پر وہ بات نہیں کہ مسلمان امام نے فرمایا کہ پھر کچھ تو یہ نظام موجود ہے اس وقت ہمارے ساتھ بغیر خالق عزوجل موجود ہو حالانکہ ایک کشتی کی رفتار بغیر
 ناخدا کے دیوانگی کا خیال ہی ہو سکتا ہے لوگ چونک پڑے اور اپنے خیالات سے ناام ہو کر توبہ کی اور امام کے ہاتھ پر مسلمان ہو گئے۔ اور امام نے فرمایا کہ تم لوگ
 نہیں دیکھتے ہو کہ یہی شہوت کا پتہ ایک کٹر اٹھاتا ہے تو اوس سے ابرہہ شیم پیدا ہوتا اور یہی کھا اگر شہد کی مکھی سے غمہ بنتا ہے اور گائے بکری کے کھانے سے اید
 و مینگی نکلتی ہے اور ہر کھانا اوس سے مشکب بنتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ نے اس طرح لغیس بیانات ایک جماعت اندر جھلملہ سے
 نقل کیے جو اہل عقل کے نزدیک باثبات ہیں اور وجود باری تعالیٰ پر بھی یگانہ ہمارے زمانہ میں فرقہ واریہ بہت کثرت کے ساتھ موجود

ہرگز لوگ اس قدر احمق ہیں کہ سوائے حواس کے جو جسم کے لوازم سے ہر حسی کہ جانور و ان میں بھی یہی حواس موجود ہیں ان لوگوں میں نوری نور و
سے امتیاز کی عقل کچھ بھی موجود نہیں ہر حسی کہ ان لوگوں میں بہت زیادہ ہوشیار وہ شخص ہے جس نے کہا کہ مسلمانوں کے قوانین عفا کد بہت صفا
اور بے لگاؤ ہیں لیکن وہ کہتا ہے کہ ان کے اللہ کا تصور کسی طرح میرے خیال میں نہیں آتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ جیٹن میں سے بہت بڑے ہوشیار
کی یہ کیفیت ہے تو دوسروں کی حالت کو اہل عقل خود قیاس کر سکتے ہیں کیونکہ باوجود اس ہوشیاری کے یہ شخص کچھ بھی متنبہ نہوا کہ آدمی اور
اوسکا خیال محض ہیچ کیونکہ یہ طاقت کھتا کہ حضرت باری تعالیٰ و اسکے خیال کے اندر معصوم ہو کر وہ اپنی حماقت سے یہ چاہتا تھا کہ باری تعالیٰ کو
جسم محسوس ہی میں مانے معاذ اللہ منہ لک۔ اور یہ کمال حماقت ہے پھر مترجم نے اپنے اپنے موقع کی آیات میں نفیس اسناد لالات بیان کیے ہیں
واللہ بیدی من لیشاء الیٰ مطر ستقیم۔ بیضاوی میں ہے کہ وحدانیت الہی پہلے کا نتیجہ یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اس آیت قدسی میں ان
مخالفات میں اپنی حکمت بالغہ اور ان افعال میں اپنی حکمت کاملہ ظاہر فرمائی اوسکو صحیح فکر کے ساتھ غور کرے اور اس سے یہ معرفت بھی حاصل ہوگی
کہ بندہ اپنی عبادت سے مستحق ثواب نہیں ہوتا کیونکہ جب اللہ تعالیٰ نے اوسکو پیدا کیا اور زمین و آسمان کے صنائع حکمت و بدران رحمت
والنوع ثمرات سے رزق دیا تو بندگی ان جھنڈوں کا شکر ہے جو اوسکو پہلے ہی عطا ہوئیں پس وہ تو ایسے مزدور کے مانند ہے جو اپنی مزدوری پہلے
ہی لے چکا۔ مترجم کہتا ہے کہ جس وقت ان آیات قدسی کا نزول ہوا اوس وقت جو لوگ مخاطب موجود تھے وہ خواہ اہل کہ ہوں یا مع منافقین
وغیرہ ہوں بہر حال کلام الہی عزوجل تمام لوگوں کے واسطے قیامت تک عام نصیحت ہے کہ ای لوگو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول برحق
مانو اور انہیں کی ہدایت کے موافق اپنے رب عزوجل کو پہچانو اور اوسکی بندگی کرو جسے تم کو پیدا کر کے لطیف حکمت کے ساتھ تم کو رزق عطا
فرمایا اور یہ قطع ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معرفت جن صفات پاک سے ہوتی ہے اور جو طریق عبادت ہے وہ کسی طرح ممکن نہیں سوائے اسکے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور قرآن مجید کو حق مانے پھر اللہ تعالیٰ نے ایک عجیب رحمت خاص یہ رکھی کہ جیسے اوہام بشری دور کرنے کے واسطے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزات دیگر عطا فرمائے ویسے ہی قرآن مجید کو بعینہ دہی معجزہ فرمایا یعنی عرب کے واسطے قرآن مجید خود معجزہ
ہو اور جب عرب کے واسطے وہ معجزہ ہوا تو قیامت تک کل کے واسطے معجزہ ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۚ وَادْعُوا

اور اگر تم ہو شکیں اس کلام سے جو اتارا ہم نے اپنے بندے پر تو لے آؤ ایک سو سو۔ اس قسم کے اور بلاؤں

شَهِدَاۤءُ كُمْ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ ۝۵۞ فَاِنْ لَّمْ تَفْعَلُوْا وَلَٰكِنْ تَفْعَلُوْا

فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۚ

تو جو آگ سے جسکی چٹیاں ہیں آدمی اور پتھر طیار ہیں مشکون کے واسطے
بتلائے سورہ میں اللہ تعالیٰ نے۔ ذلک الکتاب لاریب غیر فرمایا یعنی اس کتاب میں درحقیقت کچھ شک نہونا چاہیے پھر یہا
ن فرمایا۔ **وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا**۔ اور اگر تم اس چیز سے شک ہیں ہو جو ہم نے
پیشہ بند ہے پر اوتاری۔ **هَذَا كِتَابُنَا** اس کتاب قرآن میں کچھ شک ہو جو ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی یعنی یہ یہی اور عقل
نوشتان یہ ہے کہ یہ کتاب لاریب فیہ ہے کچھ شک نہونا چاہیے اور اگر تم کو اوہام بشری یا دساؤں شیطانی سے اس میں کچھ شک پیدا ہو تو

جسمانی اور اہم سے منہ موڑ کر فطرت علیہ السلام کی جانب رجوع کرو تو نور عقل سے قطعاً برہی دلیل پاؤ جو شک کو جلا کر خاک کرے اور اسکا بیان یہ ہے کہ اگر تم کو اس قرآن میں کچھ شک ہو۔ **قَاتِلُوا الصَّوْتِ مِنْ مِثْلِهِ**۔ تو اس کے مثل ایک سورہ لاؤ۔ **ف** کیونکہ شک یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ کتاب نہیں ہو بلکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے بنائی ہو تو تم بھی اس کے مثل ایک سورہ بناؤ کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے رسول اپنے کسی مخلوق معظم کے بار احسان میں تربیت نہیں فرمایا حتیٰ کہ تم خوب جانتے ہو کہ کسی شخص سے بھی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ لایا نہ انہیں سکھایا حتیٰ کہ وہ تمہارے نزدیک محض امی ہیں اور تم لوگوں نے پڑھ پڑھا کر فصاحت و بلاغت میں نبی عوی کمال پیدا کیا ہو پس اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکو اپنی طرف سے بناتے تو تم باوجود دعویٰ کمال کے اس سے بہتر فصیح و بلیغ بنا سکتے پس ایک سورہ ہی بنا لاؤ۔ **وَإِذْ عَمَلْنَا ثَمَرًا لَهُ كُفٌ هُنَّ دُونِ اللَّوْنِ كَتَبْنَا صَادِقِينَ** ۵۔ اور اپنے شہد کو پکارو جو سوا اللہ تعالیٰ کے ہیں اگر تم سچے ہو۔ **ف** ابن عباس نے فرمایا شہدا یعنی مدکار لوگ۔ ابو مالک نے کہا یعنی دوسری قومیں جو اس کام میں تمہاری مدد کریں۔ یعنی سلف نے فرمایا کہ شہدا کے معنی حاضر ناظر یعنی اپنے الہ کو پکارو جنکو اللہ تعالیٰ کے مانند حاضر ناظر سمجھتے ہوتا کہ وہ تمہاری مدد کریں حاصل یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت تو تم لوگ تنہا یہ کلام بناؤ کہ شک کرتے ہو تو تم لوگ مجتمع ہو کر بناؤ بلکہ دوسری قوموں کو اور جنہوں کو اور بتوں کو سب کو اپنا مددگار بنا کر اسکے مثل بنا لاؤ اگر تم سچے ہو کہ یہ کلام انہی نہیں بلکہ آدمی کا بنایا ہوا ہو۔ علی نے لکھا کہ یہ تفسیر بقول مجاہد وفائدہ ح ہر اور اسکو ابن جریر و مختاری و رازی نے اختیار کیا اور رازی نے اسکو حضرت عمر و ابن مسعود و ابن عباس و حسن اصری و اکثر محققین سے نقل کیا ہے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے لیے یہ دلیل مقابلہ متعدد سورتوں میں سمجھائی چنانچہ سورہ اسراء میں فرمایا۔ **قُلْ إِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالْبَشْرِ وَالْإِنْقَارِ لَإِيَّا تُونَ** بشلہ لو کان بعضهم لبعض ظہیر یعنی امی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دے کہ واللہ اگر انس و جن اس بات پر مجتمع ہوں کہ اس قرآن کے مثل لاویں تو ہرگز اسکے مثل نہیں لاسکتے اگرچہ باہم بعض کے لیے بعضوں کو توڑ کر مددگار ہوں۔ **ھ**۔ اس آیت میں مطلقاً قرآن کا مقابلہ محال بتلایا اگرچہ ایک سورہ یا دس آیات یا ایک آیت ہو اور یہ مکہ میں تنبیہ فرمائی تھی اسبطح سورہ ہود و سورہ یونس وغیرہ میں بھی مکہ ہی میں تنبیہ فرمائی پھر مدینہ منورہ میں بھی تنبیہ فرمائی چنانچہ سورہ بقرہ مدینہ میں یہ آیت بتا موجود ہے شیخ نے لکھا کہ کفار کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت عداوت تھی اور آپ کے دین کے سخت دشمن تھے باوجود اسکے مقابلہ سے عاجز ہوئے۔ رازی وغیرہ نے لکھا کہ یہ لوگ قصہ رستم و اسفندیار کی حکایتیں لاتے اور بطح سے نور اسلام ملانا چاہتے تھے باوجود اسکے بلاغت و فصاحت قرآن کے مقابلہ کرنے سے سخت عاجز ہوئے اور نوار سے اپنا خون بہانا اور اپنی آل اولاد کی گرفتاری اختیار کرنے میں کوئی دقیقہ نہیں چھوڑا مگر مقابلہ سے عاجز ہوئے چنانچہ ولید بن المغیرہ و عمرو بن العاص وغیرہ صنادید قریش عرب سے متواتر روایات موجود ہیں کہ وہ تمہارے قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت میں اعجاز تسلیم کیا حتیٰ کہ بعض اعراس سے منقول ہو کہ اسے ایک آیت کو سن کر سجدہ کیا تو اسکی قوم نے کہا کہ اس سے کہنا شروع کیا کہ۔ ہذا سر میں۔ یعنی یہ تو صاف کھلا ہوا جادو ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ سبحان اللہ اس فصاحت و بلاغت کے باوجود دوسرا عجیب چیز ہے کہ کہ قولہ تعالیٰ۔ **لَنْ تَقْدِرُوا**۔ سے معجزہ دیدیا کہ ہرگز کبھی مقابلہ نہیں کر سکو گے۔ چنانچہ آج تک قطعاً کسی فصیح باجیز عربی سے معارضہ کا دعویٰ نہ ہو رہا ہو پس حاصل سند لال صدق نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بی شک اللہ تعالیٰ کے رسول خاتم النبیین ہیں کیونکہ یہ قرآن مجید کلام انہی عز و جل بلا سبب ہے کیونکہ اگر یہ کلام انہی نہ تھا بلکہ کلام بشر ہوتا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب محض امی ہو کر اسکو بنا سکتے تو

بیشے پر ماعی دعوی کمال بلاغت پر ضرور اسکے مثل لے سکتے حالانکہ کرور فی فصحاء بلغاء عرب خالص نے قطعاً اسکے مقابلہ سے عاجزی کا اقرار کیا تو قطعاً ثابت ہوا کہ یہ کلام بشر نہیں بلکہ بند و نکاح عاجز کرنے والا کلام الہی ہے اور جب یہ کلام الہی ہے تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی کائنات میں حق و حقیقت پر مشتمل تھا جو کہ یہ اعجاز قیامت تک تمام قوموں کے واسطے معجزہ خالص موجود ہو اسکا بیان یہ ہے کہ بالاجماع عقلائے جہان اسکے نزدیک نہایت ثابت ہوا کہ وہ قطعی یقینی ہوتی ہے مثلاً متواتر سے شہر قسطنطنیہ کا وجود ثابت ہے اگرچہ زید نے اسکا کوئی ٹکڑا نہیں دیکھا اور غیر متواتر سے حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کا وجود ثابت ہے یعنی یہ متواتر ہے کہ زمانہ قدیم میں ایک شخص موسیٰ علیہ السلام نے دعویٰ نبوت کے ساتھ معجزے دکھائے پس یہ امر قطعی یقینی ہے جسکا انکار ممکن نہیں ہے لیکن دیکھو نبوت کو ماننا یا نہ ماننا تو اسکا تو وہی حال ہو گا جو خود او کے زمانہ میں پیش آیا کہ نبی اسرائیل نے او کو پیغمبر مانا اور فرعون نے نہیں مانا نیز قیادت و وجود سے انکار ممکن نہیں جب یہ ثابت معلوم ہو گیا تب ہم کہتے ہیں کہ اس سیکڑوں کر عرب و روم و شام سے قرآن مجید متواتر ہے اور قرآن مجید کے اندر یہ امر مذکور ہے کہ قرآن مجید کے مثل کسی نصیح مانع عرب سے ایک سورہ لانا ممکن نہوا تو یہ امر قطعی متواتر ہے کہ قرآن مجید ایسی کتاب ہے جس کے مثل ایک سورہ لانا نہ ہو تو یہ معجزہ عجیب و غریب ہے جو ہر جہاں اور ہر زمانہ میں تعجب و شگرت و سبکدول ہوتا ہے ہر شخص کے واسطے یہ حجت ہو گئی کہ اگر اس کتاب میں شک ہے تو اسکی مثل لانا ممکن نہ ہوگی اسکی مثل لانا دعویٰ نہیں کر سکتا کیونکہ یہ متواتر ثابت ہوا کہ اہل کمال فصحاء عرب جو بہت پرست و پیور و فارسی و ہجو و سخن و شاعرانہ لے اسکے معارضہ سے عاجزی غلبہ کی تو اب کوئی شخص اصنافی اسکا دعویٰ نہیں کر سکتا اسکا واسطہ اللہ عزوجل ہے اسی کتاب پاک میں ارشاد فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَعْلُوا فَا تَشْعَبُوا اللَّهَ**۔ پھر اگر تم غافل نہ کر سکو اور نہ کہ کسی نہیں کر سکو گے تو اگر اس سے پہلے **ف**۔ یعنی جب تم کو اعجاز کلام سے معلوم ہوا کہ تم اسکا مقابلہ نہیں کر سکتے بلکہ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ ہرگز بھی اسکا ہم نہیں کر سکتے تو قطعاً معلوم ہوا کہ یہ کلام الہی ہے اور یہی ثابت ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر حق ہیں تو اللہ تعالیٰ نے کفر کرنا عیب و عذاب جہنم میں پس جب تم جان چکے تو آگ سے بچو اور وہ آگ بھی دنیاوی آگ نہیں ہے بلکہ **الَّتِي وَقُوتُهَا النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ** ایسی آگ جسکا ایندھن آدمی اور چہرین **ف** یعنی وہ دنیاوی آگ کے مانند نہیں ہے اگرچہ دنیاوی آگ کا کوئی شخص تحمل نہیں کر سکتا بلکہ جہنم کی آگ بہت سخت و شدید ہے کہ چہرین آدمیوں سے روشن ہوگی۔ بعض علماء نے کہا کہ تمہارے سے بہت مراد ہیں کیونکہ قورقہ اللہ کے حکم و اتقان سن دو ان اللہ صلیب جہنم الایہ میں اللہ تعالیٰ نے بتوں جو غالباً تمہارے ہوتے ہیں جہنم کا ایندھن بیان فرمایا۔ حق یہ ہے کہ چہرین میں صرف بتوں کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ بتوں کو تو فقط کافران کی توہین و ملامت کے واسطے جہنم میں جھونکے یا جائیگا خواہ وہ شجر کے ہوں یا لکڑی کے یا پتھر کے جو ان کا نہیں ہو اسکے کہ وہ جہنم کا ایندھن ہو تو جو کفار کہ ان مجبوروں کے بندے بنے تھے اور صریح مقرر تھے کہ انکے معبود او فیہ ہے انہما افضل ہیں تو یہ لوگ ہر جہاں اویں ہر مقام جہنم کے لائق ہیں اور بیان جن چہرین سے جہنم بھڑک کر لپٹ مارے گی وہ کبر و تکبر کے مبادیہ و نفوت و تمہر ہیں جو اس واسطے پیدا کیے گئے ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب آسمان و زمین پیدا کیا تو کافروں کے واسطے گندہ کسے کہ یہ پتھر بنایا فرمائے ہیں (ابن جریر و ابن ابی حاتم الحاکم) اور یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جماعت صحابہ و مجاہد و ابو جعفر الباقی و ابن جریج و عمرو بن دینار و غیرہم رضی اللہ عنہم سے مروی ہے **أَعْدَتْ لِلْكَافِرِينَ** کی تفسیر میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کافروں کے مبادیہ کیے گئے ہیں اور شجر و پتھر کی یہ آگ واسطے کافروں کے مبادیہ کی گئی ہے سنبھلنے کے کہ اگر وہ نون قبول

گویا متحد ہیں کیونکہ یہ پتھر اسی گہری گھاٹی میں ہیں (تنبیہ) امام ابن کثیر نے لکھا کہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ہر مودی فی النار ہو اور اسکے دو حصے ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جسے ظلم سے لوگوں کو ایذا پہونچائی وہ جہنم میں جائیگا اور دوسرے کہ جو خیرین ایذا پہونچائی ہوئی ہیں مانند سائبہؓ پھر وغیرہ وہ جہنم میں مبتذل ماری ہوگی تاکہ اہل شرارت کو ہر طرح کا عذاب پہونچا سکیں لیکن قرطبی نے کہا کہ یہ حدیث محفوظ و معروف نہیں ہے۔ مترجم کتاب کشیغ ابن کثیر نے اس مقام پر سکوت کیا حالانکہ اس حدیث کی اسناد حسن ہے اور معنی ثانی کی تائید یہ ہے کہ تمام لکھیاں سوائے شمس کی کبھی کے جہنم میں ہوگی تو ظاہر یہی مراد ہے کہ ہر ایذا پہونچنے والی چیز جو دنیا میں مبتذل جہانی ہے وہ جہنم میں مبتذل ماری ہوگی اور سورہ نحل میں انشاء اللہ تعالیٰ تو ضیح آویگی (مسئلہ) کتب مساوی جو سابق انبیاء علیہم السلام پر مانند توریت و انجیل وغیرہ کے نازل ہوئیں وہ جہنم و عذاب کے نزدیک مجزئین ہیں اس واسطے حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء میں سے کوئی نبی نہیں گذرا مگر اگر اس کو آیات میں سے وہ کچھ دیا گیا کہ اس کے مثل پر بشر بیان لایا اور یہ جو مجھے دیا گیا یہ تو خالص وحی ہے جو اللہ تعالیٰ نے مجھے القا فرمائی پس میں امید وار ہوں کہ قیامت کے روز میں ہی سب پیغمبروں سے زیادہ تابعین والا ہونگا (الصحيحان) مترجم کتابا ہے کہ خالص کلام الہی کا تحمل سولے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عطا نہیں ہوا باوجود اسکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت بروقت وحی کے مردے کے مانند ہو جاتی تھی چنانچہ آئندہ اسکا بیان انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ اگر کہا جائے کہ قوم یہود و قوم نصاریٰ کی کفرت معروف ہے حالانکہ حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے تابعین کو زیادہ فرمایا مترجم کتابا ہے کہ تابعین سے یہاں شریعت کے بچانے والے مراد نہیں ہیں بلکہ جو حقیقت میں اپنے پیغمبر کی شریعت پر باعقاد حق قائم ہوں اور یہ بات امت موسیٰ علیہ السلام میں بہ نسبت امت عیسیٰ علیہ السلام کے زیادہ افضل الہی عزوجل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت بہت زائد ہے یہی یہود و نصاریٰ جو محض منکر ہیں ہرگز نہیں مومنین و عیسیٰ علیہ السلام نہیں ہیں۔ (لطیفہ) مسئلہ گذر ایسے نبوت کا دعویٰ کیا اور بہت سے اہل ایمان اسکے تابع ہوئے اور اس میں زمین و آسمان کا دعویٰ کیا اور مسیحا کے دعویٰ نبوت کے پہلے عربوں کا دعویٰ اسکے درست تھے پس کسی مقصد کے واسطے قریش نے عربوں کا دعویٰ کو مسئلہ گذر کر کے پاس بھیجا جبکہ یہاں پہونچے تو سیلانی نے ان سے یہ بھی تذکرہ کیا کہ اس زمانہ میں اس شخص کی کیا نازل ہوا تو تھما ہے یہاں نبوت کا دعویٰ کرتا ہے عربوں کا دعویٰ کیا ہے یہاں اسکے اصحاب سے ایک سورہ مختصر نصیب لایا جسے ہر مسلمان پڑھتا ہے اور انسانی نفی شکر ہر سنائی پس سیلانی نے ایک ساعت سر جھکایا پھر سر اٹھا کر کہنے لگا کہ ابھی اسکے مثل مجھ پر نازل کی گئی ہے عربوں کا دعویٰ کیا ہے تو مسلمان نے پڑھایا اور یہاں انما انت اذن ان الصدروسا رک حق و لفر بجز عربوں کا دعویٰ ہے کہنے لگا کہ تم نے دیکھا کہ یہ کون کون پر نازل ہوا ہے عربوں کا دعویٰ کیا ہے کہ اگر اللہ تو خوب جانتا ہے کہ میں مجھ کو جھوٹا جانتا ہوں مع۔ حدیث میں ہے کہ روزِ قیامت کی گ دنیاوی ناگ سے شتر درجہ تیزی و سوزش میں زیادہ ہوئے یعنی بکثرت زیادہ ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہزار برس جلد کر سرخ ہوئی پھر ہزار برس جلد کر سفید ہوئی پھر ہزار برس جلد کر سیاہ ہو گئی پس اب وہ بالکل تاریک سوزان موجود ہے کہ کبھی نہیں بجھتی ہے اور اس میں مرد و بیہقی نے اسکو حدیث میں سے مروج روایت کیا ہے بیضاوی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ۔ ولن تفلحوا۔ معجزہ غیب ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے علم غیب سے آگاہ فرمایا کہ ہرگز معاصر نہ نہیں لاسکو گے اور یہی واقع ہوا حالانکہ وہ لوگ بکثرت فصاحت و بلاغت میں معروف تھے اور باوجود اسکے انکو ہر طرح کا طعنہ دیا گیا کہ لاؤ اور اپنے شرکار و دغا باز اور کتم کچھ بھی ہے ہو حالانکہ بعضے زبانی دروغ کہتے تھے کہ انشاء اللہ تعالیٰ مثل ہر ایسا اگر ہم جاہل تو اسکے مثل بنا سکتے ہیں پس نعمت طعنہ دیا گیا کہ تم جھوٹے ہو اور یہ عرب کے واسطے زخم نیرہ ہے بڑھکر تھا پس حاصل استدلال یہ ہے کہ صدق نبوت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے دائمی معجزہ یہ کافی ہے کہ وہ قرآن معجز تلووت کرتے ہیں کہ حسب کمال لانا محال ہے اور او میں علم الغیب کی خبریں موجود ہیں جیسے کہ

کہ کسی اسکا معارضہ نہیں لاسکتے تو وہ یہ قول حضرت علیہ السلام لفظہ ولسکتہ جس سے لازم آتا ہے کہ یہودی کسی بادشاہ نہ ہوگا جتنا کہ کتاب قانون میں
 قائم ہو ستم و جاہل الذین اتبعوک فرق الذین کفر والی یوم القیامت یعنی یہودیوں پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ماننے والے ہمیشہ غالب رہیں گے
 خواہ وہ اعتقاد حق پر مابین یا اعتقاد شرک پر مابین تیارم انکے غلبت اور ہم حکم قولہ قل للذین کفروا استقلیون یعنی میری جہلی اللہ علیہ وسلم تو ان
 کافرون سے کہہ دے کہ تم لوگ عنقریب مطلوب ہو جاؤ گے شتم قولہ وعد اللہ الذین آمنوا مکرم و عملوا الصالحات نستخلفهم فی الارض یعنی صحابہ
 مومنین رضی اللہ عنہم کو خلافت زمین کا وعدہ دیا چنانچہ وہی واقع ہوا یہ تم است اسلام میں ماہم کشت خون شتم شریعت کو علانیہ بگاڑنا
 غرض اس کثرت سے معجزات ہیں کہ جنکے جمع کرنے کے واسطے ایک کتاب چاہیے انشاء اللہ تعالیٰ اپنے اپنے موقع پر نہ کور ہو سکے پس معامد ہوا
 کہ یہ کتاب آسمانی ہو اور اسکا معارضہ کسی طرح ممکن نہیں ہو تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشکاک بنعیر حق بن توجہ شخص منکر ہوا اسکے واسطے
 جہنم کی آگ مہیا ہو لکھا حدیث میں آیا کہ جس کسی یہودی دھڑلے میں میری رسالت کو سنا پھر بیان نہ لایا تو قطعی جہنمی ہوگا (العصیح اور حبیب)

کافرون کے حق میں یہ عذاب شدید ہوا اہل طاعت مومنین کے لیے ثواب جمیل چنانچہ منہ یاب
 وَلَیْسَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اَنْ لَّھُمْ حِجَابٌ یَّجْرِیْ مِنْ تَحْتِھَا اَنْھَا
 اُنکو خوشی سنا اور انکو جوچین لائے اور کام نیک کیے کہ انکو ہیں باغ بہشتی اپنے اور انکے بیان
 حُكْمًا سُرِّیْ حَقًّا مِنْھَا مِنْ شَجَرَةٍ تَرْتٰزٰی قَالُوْا هٰذَا الَّذِیْ رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَاَنْھَا
 جس ار سے اور انکو وہ ان کا کوئی سیوہ کھائے کو کہیں سے وہی ہو جو لائے انکو کو آنگے اور ان پس وہ آدینا
 مُتَشٰبِھًا وَلَھُمْ فِیْھَا اَنْرٌ وَّاجْرٌ مُّطَهَّرٌ وَھُمْ فِیْھَا خٰلِدُوْنَ ۝

ایک طرح کا اور انکو ہیں وہ ان عور میں ستمی اور انکو دہان ہمیشہ رہنا
 شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ جب اللہ تعالیٰ نے کافرون کا عذاب و نکال بیان کیا تو اسکے پیچھے مومنین اہل سعادت کا ثواب ارشاد فرمایا
 وَلَیْسَ لِلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ اور بشارت دے اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک کام کیے
 ف یعنی اللہ تعالیٰ واسکے کلام و رسول کی تصدیق کی اور حکم کے موافق اعمال صادقہ بجالائے ایسے لوگوں کو بشارت ہے
 اَنْ لَّھُمْ حِجَابٌ یَّجْرِیْ مِنْ تَحْتِھَا اَنْھَا یہ کہ انکے واسطے باغات ہیں جنکے پیچھے نہرین جاری ہیں
 ف یعنی جہنم کے مکانات و درختوں کے پیچھے نہرین جاری ہیں حدیث میں آیا ہے کہ یہ نہرین بذریعہ غار و نالہ کے نہیں جاری ہوتی
 جیسے کہ دنیا میں ہیں اور نہر کوثر کے بارہ میں وارد ہوا کہ اسکے کنارے عجوت موتی کے خمیر ہیں شیخ نے کہا کہ اسکا گارا مشک نہ فرہوا و
 اسکا سنگریزہ سول و جوہر ہے مترجم کہتا ہے کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ دنیاوی نہر و مکانات محض بے روح مادیات ہیں جو اپنے مناسب منہج و حکمت
 الہی جاری ہیں اور ارا آخرت میں یہ فردگی نہیں ہوا اسلئے اسکل و قیاس کے لوگ دارالآخرت کی نسبت قیاس و ڈرانے میں خطا
 کرتے ہیں بخلات اہل ایمان کے کہ حیات روحی سے انکو فہم عقلی حاصل ہو اور وہ یقین کرتے ہیں کہ دوزخ کی طرح جنت بھی برحق ہے اور
 اس کے پیچھے نہرین جاری ہیں اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت کی نہرین کو مشک
 کے پیچھے سے جاری ہیں (رواہ ابن ابی حاتم) اور یہی قول حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے (ابن ابی حاتم) اور اس میں ہر طرح کے
 سببہ جات کی نسبت ہر جو اسکل و قیاس سے باہر ہے۔ حُكْمًا سُرِّیْ حَقًّا مِنْھَا مِنْ شَجَرَةٍ تَرْتٰزٰی قَالُوْا هٰذَا الَّذِیْ

سورة البقرة آیت ۱۷۷ میں ہے کہ جس نے رزق دیا گیا تھا۔ وہ
 اور یہ ایک قسم کے پھلوں میں اور انکی خوشنوازی و تفنن کے واسطے ہو اور یہ بات کئی اور پر ممکن ہے از انجملہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک
 جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ اہل جنت کے پاس جنت سے ایک قسم کا پھل لایا جائیگا جس کا پھل اور اسکی ظاہری صورت پر نظر کرینگے تو
 اسی میں یوں کہینگے کہ یہ تو وہی سیاحی پھل معلوم ہوتا ہے جو اس سے پہلے انکو دنیا میں دیا گیا تھا۔ (السدی) اور یہی تفسیر حضرت قتادہ و عبد الرحمن
 بن زید بن اسلم سے مذکور ہے اور اسکو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا اور اس تفسیر پر قبل ازین کے معنی یہ ہیں کہ دنیاوی زندگی میں یہ کو سیاحی
 پھل عطا ہو چکا ہے اور یہ مشابہت صرف ظاہری صورت میں ہوگی اور باطنی فرقہ میں کوئی مناسبت نہوگی تو یہ مقام تفسیر ہے اور مترجم کہتا ہے کہ
 اس سے ظاہر ہوا کہ اہل جنت کے واسطے دنیا میں بھی مہجرات کی نعمت ممنوع نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ قل ہی للذین آمنوا فی الحیوۃ الدنیا
 خالفتہم بوم القیامۃ۔ یعنی دنیا میں مومنوں کے واسطے مشرک ہو مگر دنیا میں عیش و عشرت مقصود نہیں بلکہ شکر و طاعت ہو اور آخرت میں بعض
 عیش و عشرت ہو جو حضرت عمرؓ و ربیع بن انسؓ نے بیان کیا کہ اہل جنت کو رزق جنت میں ایک وقت عطا ہوگا جسکی لذت و مزہ
 پہچانینگے پھر دوسرے وقت اوسی صورت کا رزق آوے گا جسکو دیکھ کر کہینگے کہ یہ تو وہی نظر آتا ہے جو پہلے دیا گیا ہو حالانکہ اوسکے مزہ میں بہت
 فرق ہوگا۔ وَاَمَّا شَرَابُهُمْ فَمُتَشَابِهٌ۔ اور اہل جنت کو یہ رزق باہم متشابہ دیا جائیگا یعنی صورت میں متشابہ ہوگا مگر مزہ و خوبی میں باہم
 متماثل نہ ہوگی۔ سعید نے اپنی تفسیر میں حضرت جیمی بن ابی کثیرؓ سے روایت کی کہ اہل جنت میں سب سے آدھی کے پاس سب سے زیادہ کی قناریت
 کوئی چیز لائی جائیگی پس اس میں سے کھائے گا پھر دوسری قاب میں لائی جائیگی تو کھائے گا کہ یہ تو وہی معلوم ہوتی ہے جو پہلے عطا ہوا تھا پس حالانکہ کہینگے
 کہ آپ کھاتے ہیں کہ قسم و شکل ایک ہی ہو مگر مزہ میں بہت فرق ہے اور ابن ابی حاتم نے اسناد قوی حضرت جیمی بن ابی کثیرؓ سے روایت کی کہ عیسیٰ
 جنت زعفران ہو اور اسکی نشہ نگاہ مشک کے چوڑے سے ہیں اور غلامان اوسکے پاس طبع طرح کے ہوگا کہ بار بار لاوینگے پس کھیا رکھائے گے
 بعد و بارہ لاوینگے تو اہل جنت کہینگے کہ تم لوگ ابھی اسیکو لائے تھے تو غلامان عرض کریں گے کہ نہیں آپ کھائیں کہ گناہ ایک ہی ہو مگر مزہ میں گناہ
 رنگت میں اسبواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَاَتَوْبَةُ مُتَشَابِهَةٌ لِبَعْضٍ مِنْ بَعْضٍ۔ اور مزہ میں رنگت ہر رنگ ہوگا (ابن ابی حاتم) اور
 یہی معنی ربیع بن انس و ابو العالیہ و مجاہد و دوسری سے مروی ہیں اور یہی ابن جریر نے ایک جماعت صحابہ سے روایت کیا کہ شکل ہر رنگ میں مشابہت
 ہوگی اور مزہ میں مشابہت نہوگی۔ اور سفیان ثوریؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ دنیا میں کوئی چیز ایسی نہیں ہے جو جنت کی کسی چیز سے
 سولے نام کے متشابہ ہو اور دوسری روایت میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے کہا کہ جنت کی چیزوں میں متشابہ اسے نام کے کچھ نہیں ہے
 (ابن جریر و ابن ابی حاتم) اور عبدالرحمن بن زید بن اسلم نے کہا کہ اسی مشابہت کی وجہ سے اہل جنت دیا جائے گا کہ سب کو سبب اور انار کو انار پس
 لینگے حالانکہ وہ مزہ میں متشابہ نہیں ہے۔ (ابن جریر) مترجم کہتا ہے کہ نعمت جنت و آخرت دنیا میں کسی طرح متشابہت نہیں ہو سکتی کیونکہ جو اس
 تو صرف اوسے حد تک تجاوز کرتے ہیں جو جنس نظائر میں حتیٰ کہ جس شخص نے عشرتی کافرہ کبھی نہ پایا ہو وہ خالی بیان سے اور اگر نہیں کر سکتا
 باوجودیکہ مادیات کے نظائر اور اک کر چکا ہے پس نعمت و کیفیت جنت کا اور اک صرف جو اس سے کسی طرح نہیں کر سکتا کیونکہ جو اس تو مادیات
 کے تابع ہیں ہاں عقل سے اور اک کر سکتا ہے اسبواسطے اہل ایمان کو ان مقامات کے سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی ہر خیالات ایک عبادت
 متحدین کے کہ وہ طرح طرح کی تالیفیں کرتا اور نہیں سمجھ سکتا کیونکہ وہ اس سے ایسی چیز کا اور اک کرنا چاہتا ہے جو ان اس کے معطل ہیں اور
 خود ہر پیر پارہ میں مترجم نے اس مقام کو مدلل بیان کیا ہے وہاں رجوع کرنا چاہیے۔ اور واضح ہو کہ دارالافتاء ملک شہزادہ ہوا کوئی چیز وہاں مردہ

نہیں ہر ایسا سلسلہ اہل ایمان کے خیالات بھی حقیقی اشیا ہیں حتیٰ کہ اگر اوستے ہوا میں اوڑتے ہوئے گھوڑے کو خیال میں مصور کیا تو وہ حقیقی صورت میں نمایاں ہوگا اور جس مقام پر اوستے ہر کا تصور کیا وہیں روان ہوگی کیونکہ صفت حیات نے اس میں ظہور فرمایا اور رضوان الہی پر وہ اپنی سبب دل ہو ایسا سلسلہ درختان جنت کی شاخیں خود بخود جھکیں اور ٹھیکگی اور چرخوں پر انکا جالوس ہو گا وہ ادب کے ساتھ بدون اس کے کہ ایک دوسرے کی جانب ٹپکت کرے روان ہونگے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ تحقیق آویگی۔ وَلَکُمْ فِيہِٗٓ اَنْۡوَاعٌ مِّنَ الثَّمَرَاتِ۔ اور اہل جنت کے واسطے وہاں پاکیزہ ازواج ہیں۔ ف یعنی حیض و پانچاں و پیشاب اور ریٹ و شکم سے پاک ہونگی یہی حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے (الحاکم و ابن مردویہ) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی اسناد میں تامل ہو شیخ سیوطی نے کہا کہ تاریخ میں ابن کثیر نے اسکی اسناد کو حسن کہا ہے۔ اور ایک جماعت صحابہ و تابعین سے یہ تفسیر صحیح ہوئی۔ اور مجاہد وغیرہ نے زیادہ کیا کہ وہ منیٰ و جہ سے بھی پاک ہونگی۔ اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت کھائیں گے پیئیں گے مگر پیشاب نہیں کریں گے اور نہ پانی پائیں گے اور نہ منہ سے تھوکیں گے یعنی ایسی گندگیوں سے پاک ہونگے اور انکو اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح کا الہام ہوگا جیسے سانس لینے کا الہام ہوتا ہے اور انکا طعام صاف و کار ہے یعنی صرف یہی فضلہ ہوگا کہ مسندہ سانس لے اور انکا پسینا مشک ہی جیسے مثل مشک کے خوشبودار ہوگا (صحیح مسلم) غرض وہ ایسی نعمتوں میں سے ہوں گے جو صرف حواس کے اور اک سے باہر ہیں کیونکہ حواس نے کبھی اسکی نظیر نہیں دیکھی مگر عقل اسکو بخوبی پہچانتی ہے اور جو اس کیفیت کو رضوان الہی عزوجل کے ساتھ یاد دینے اور مبارکباد ہر اس نعمت کے اثر کے بعد تکلیف کا تصور ہی خارج ہو جائیگا حتیٰ کہ حدیث میں ہے کہ جس شخص نے دنیا میں سخت تکلیف اٹھا کر جان دی ہو جب وہ ایک نعمت جنت میں غوطہ کھائے گا پھر اس سے پوچھا جائیگا کہ اے شخص کبھی تجھے تکلیف یاد ہو تو وہ انکار کریگا جیسے اسکے مقابل تھا جہنم ہے کہ چوتھیں نہایت عیش میں بسر کر کے ماریجہ جہنم کی ایک لپٹ پاویگا پھر اس سے پوچھا جائیگا کہ اے شخص کبھی تو نے راحت پائی تو محض انکار کریگا۔ لہذا اللہ من ذاب جہنم و نساہ اللہ تعالیٰ الجہنۃ۔ اور نعمت جنت ہر روز متراہ ہے کیونکہ قدرت الہی عزوجل غیر متناہی ہے۔ وَلَکُمْ فِيہِٗٓ اَنْۡوَاعٌ مِّنَ الثَّمَرَاتِ۔ اور اہل جنت اوس میں ہمیشہ رہیں گے۔ ف یہ تمام نعمت ہے۔ سعید بن جبیر نے کہا کہ خالد بن ولید نے کبھی نہیں دیکھا کہ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اس مقام پر موت سے مامون اور انقطاع سے محفوظ ہونگے نہ انکو خوف کفر نہ موت کا ڈر نہ بلکہ الہی نعمت سرور ہو اور ہر اپنے رب غفور رحیم سے عاجز اندھا کرتے ہیں کہ ہر کو اہل جنت ہی کے زمرہ میں داخل ہوئے ہمارے ہمارے جوار کیم ہے۔ منہم کہ تبارک آئین یا رحم الراحمین و الحمد للہ رب العالمین۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اہل جنت جب جنت میں داخل ہو جائیں گے تو دوزخ میں اپنی دوزخ میں ڈالے جائیں گے تو پھر ان کے درمیان میں ایک منادی بکا رہے گا کہ اسی اہل دوزخ اب موت نہیں ہے اور اسی اہل جنت اب موت نہیں ہے ہر ایک جس مقام میں ہو ہمیشہ وہیں رہے گا۔ (الصحيحین) حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اگر دوزخیوں سے کہا جائے کہ دنیا میں جہنم کے کنگڑے و سنگریزے ہیں انکی شمار برابر جہنم میں رہو گے تو وہ خوشی کے مارے پھوسلے نہ سادہ ہیں اور اگر اہل جنت سے کہا جائے کہ دنیا میں سنگریزوں کے شمار پر جنت میں رہو گے تو غمناک ہو کر گھبرا جائیں ولیکن انکے واسطے تو ہمیشگی رکھی گئی ہے (الطبرانی و ابن مردویہ و ابو نعیم) اور حدیث اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگاہ ہو کہ کون ہے جو جنت کے واسطے دامن اٹھا کر کھسنے والا ہو کہ جنت ایسی چیز ہے کہ اس کے واسطے خطر نہیں ہے ہر قسم ہر بکعبہ کی کہ وہ ایک نور ہے کہ ہر گناہ اور ریحان ہی جو لہرا تا ہے اور زہر یا زہر ہے اور زہر نیز خوشگوار ہے اور انواع و اثرات اپنے پس پر پکے ہیں اور زو جات حبیبہ حبیبہ اور زیور کثیرہ

ہیں وہ مقام ابدی دارالسلام ہے اور خوا کہ ترو تازہ لکھا ہے میں الحدیث (ابن ماجہ ابن ابی الدنیا البزار ابن حاتم ابن حبان البیہقی) اور حضرت
جنت کے بیان میں شیخ ابن قیم کی کتاب حاشی الارواح نفیس کتاب ہے اور انتشار اللہ تعالیٰ آیتہ آیات میں نعیم جنات کا حسب موقع بیان آنا چاہیگا
بہر اس نعمت کے واسطے اصل سامان ایمان ہے کہ جسے سچے یقین کے ساتھ تائید و نعمت پائی قطعی و مہل جنت میں سے ہے یعنی اسکا اصلی
مقام یہی ہے پھر اگر اعمال صالحہ و گناہوں سے تو بکر تار ہا تو اسے جہنم سے بھی بفضل الہی نجات پائی کیونکہ جہنمی وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ سے انکار
و شرک پامرد کر لیا تھا حتیٰ کہ مرتے دم تک ایمان نہ لایا تو اسکا وطن جہنم ہے اور جو ایمان لایا اگر وہ اپنی بدکرداریوں کی سزا بھی باق ہے تو جہنم اسکا
وطن نہیں ہے۔ حدیث میں ہے کہ ایمان یہ ہے کہ دل سے طے نہ کرے کہ الوہیت کا کوئی مستحق نہیں رسول اللہ تعالیٰ کے اور میں (محمد صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں) اسے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے اور موت کے بعد قیامت میں اٹھائے جائیگی اور ضرورت میں تقدیر الہی کی تصدیق کرے
(الترمذی) حدیث میں ہے کہ جب میں تین باتیں ہوں اسے ایمان کا فرقہ پایا (۱) اللہ تعالیٰ اسکا رسول و اسکا رسول کے زیادہ محبوب ہوں
(۲) کسی بندے سے خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے محبت کرے جس سے محبت کرے (۳) کفر سے نکلنے کے بعد شرک میں پڑ جائے کہ
ایسا ہی ناگوار سمجھے جیسے کوئی آگ میں گر پڑے گا۔ چنانچہ کہ بدوہ دوبارہ آگ میں ڈبے جائے کو ناگوار جانتا ہے (الصحیحین وغیرہ) حدیث
جابر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ وہ باتیں واجب کرنے والی ہیں یعنی جو ایسے حال میں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک
نہا تا تھا تو وہ زخمی ہوا و واجب ہے اور جو ایسے حال میں کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کچھ شریک نہیں بناتا تھا تو جنت میں (صلی اللہ علیہ وسلم) حدیث
ابو ہریرہ میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ قیامت کے روز میری شفاعت کا مستحق وہ شخص ہے جسے فلوصل سے لاکھ لاکھ کما (البخاری) حدیث ابو ہریرہ
میں ہے کہ آپ نے فرمایا قسم اس پاک کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے کہ میں مانے کے لوگوں میں سے کوئی بدیہی ہو یا نصرانی ہو مجھے سے پھر
جسکے ساتھ میں بھیجا گیا ہوں ایمان نہ لائے یہاں تک کہ مر جائے تو سولے اسکے کچھ نہیں کہ وہ درختوں میں سے ہو گا (صحیح مسلم) حدیث ابو ہریرہ
میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی شریک نہ کہو اگر حق تو قتل کیا جائے یا جلا دیا جائے (الصحیحین)
حدیث میں ہے کہ آدمی جب اپنا ایمان اچھا کر لیتا ہے تو وہ جو نیکی کرنا ہو وہ دس گونہ سے سات سو گونہ یا زیادہ تک لکھی جاتی ہے اور جو بدی کرنا ہو وہ
ایک ہی لکھی جاتی ہے یہاں تک کہ مر جائے (الصحیحین) مترجم کتابہ کہ اس مقام سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی خوبی ایمان و اسلام کو قیاس کر کے جسکے
اودھیر ہو کے مقابلہ میں کسی شخص کا آسمان و زمین کے بھڑا برابر سونا خلیات کو قبول نہیں فرمایا گیا چنانچہ صحیحین وغیرہ کی حدیث مشہور ہیں
مصرح ہے حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قولہ تعالیٰ میں شرح اللہ صمدہ للاسلام فوعلی نور من ربہ الا یہ کی تفسیر فرمایا کہ
سینہ میں جب نور داخل ہوتا ہے تو وہ نور کے لیے کھل جاتا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسکی کچھ پہچان ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں
یہ ہے کہ اگر وہ دنیا سے کنارہ کرنا اور دارخاود یعنی آخرت کی طرف چھٹکنا اور موت آنے سے پیدا اسکا سامان رہا کرنا (البیہقی)
حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل جنت کی پہچان میں فرمایا کہ جنتی ہر عید متعین ہے کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ پر قسم کھائے تو اللہ تعالیٰ
اسکو سچا کر دے اور روزخون کی پہچان میں فرمایا کہ ہر وہ شخص جو عقل جلا مستحکم ہے (الصحیحین) ۲ واضح ہو کہ اہل جنت کے واسطے
جس طرح کھانے پینے وغیرہ کی نعمتیں ہیں اسی طرح انوار صفات کا ظہور بھی ہے کہ ان انوار کے مقابلہ میں امتیاز سے سابقہ گویا ظلم سے سافط ہو جاتی ہیں
حتیٰ کہ دیدار رب تعالیٰ سے بڑھ کر اہل جنت کو کوئی نعمت معلوم نہ ہوگی اور ان انوار کا ظہور ہر بندے کے واسطے موافق عیودیت ہے یعنی وہاں
عیودیت کی شان ہر بندہ کے ساتھ موافق شرع کے علاوہ علیحدہ عودتی ہے مثلاً بعد از فرض کے کسی بندے کو تلاوت قرآن مجید میں زیادہ

ہوا اور کسی کو درود و شریفین میں اور کسی کو آیات قدرت کی فکر میں اور کسی کو تعلیم علم میں اور کسی کو تہجد میں اور کسی کو نضر کے ساتھ دعا کرنے میں
 غرضیکہ ہر ایک کو معرفت و محبت و قرب مشاہدہ و ذکر و فکر و مناجات و علم و اشتغاق وغیرہ مراتب عبودیت میں مقامات ہیں اور ایسکے واقفیت
 میں نصرت افوار ہیں اور موافق کشف دنیاوی کے ان جہتوں میں مشابہت ہوگی۔ شیخ سرسی سقظلی ج نے اشارہ کیا کہ جبکہ اسرار قلوب میں توکل
 و افکار کی تہذیب جاری ہیں اور ان کے واسطے جنت میں انوار کی بشارت ہو (عسل) واضح ہو کہ اہل ایمان صورت الفاظ و لہجہ زبان کسی شخص سے
 قبول نہیں کرتے بلکہ انکو عین حکمت معانی و بیان مقصود ہوتی ہو جیاتی ہو بخلاف کافروں کے کہ وہ ہر ایسی چیز پر غریتہ واسکے لیے سعی کرتے
 ہیں جو آخر فانی ہو اور امثال میں اسکا بیان خوب سمجھ میں آتا ہو اسلئے ائمہ تعالیٰ نے منافقوں و مشرکوں کے حالات و انجام میں امثال
 بیان نہ کیا تاکہ یہ حقدار بد پرستی ممانعت سے بیدار ہوں مگر ان بد بختوں نے بجائے نفع کے نقصان اور عیب اچھا نہ بھنچ عوج و حل نہ لولا

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَجِيبُ أَنْ يُضْرَبَ مِثْلًا مَّا يُعْقُ ضِدَّهُ فَمَا قَوْلُ قَوْمِ الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ

اللَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا بَلْ يُضِلُّ بِهِ

کثیرا ویهدی بہ کثیرا و ما یضیل بہ الا الفاسیقین الذین یقتضون حمد اللہ صر

بہترے اور ادا۔ بر لانا اس سے بہتر اور اگر کہنا ہو اوسین کو جو یہ کم ہیں جو توڑتے ہیں مفسر اللہ کا

بَعْدَ مِثْلِهِ وَ يَقْطَعُونَ مَا آتَىٰ اللَّهُ بِهِ أَن يُعَيِّدَ سَلٰ وَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ط

اور تڑپتے ہیں مجیزہ اللہ تعالیٰ جوڑی اور فساد کرتے ہیں ملک بین

أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝

شیخ سیوطی نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے بتوں کے پیچ ہونے کے مثال میں تخلیقوا ذاباواولہا جمعوا الہ الایۃ میں بیان فرمائی ہے یہ سوائے اللہ تعالیٰ کے جس کے سوا ہر ایک کو وہ ایک مکمل بعد ہندو مذہب کے سبقت میں جو اور ہے۔ اس سب سے پہلے کہ کہ نہ تو اللہ

اسکے بعد حقیقت کو نہیں دیکھا، مگر مشرکوں کے وہ غیظ و خمارات ہیں جو اسے اللہ تعالیٰ کے غم و غم کے الوہیت کا اعتقاد رکھتا ہوا ہے جو جیسے کہ مرنے ہی میں جاننا چاہتا ہے۔

وہ مکہ کی طرف گزرتا ہے۔ چنانچہ سورہ عنکبوت میں اسکی تفسیر آئی کہ میں یہودیوں نے فلسطین سے کہنا شروع کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو خیر جزوان کے ذکر سے کیا مقصود رکھا ہے پس اللہ تعالیٰ نے انکی توبہ کے واسطے نازل فرمایا کہ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** ان کے لئے ان کی تفسیر آئی کہ میں یہودیوں نے فلسطین سے کہنا شروع کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو خیر جزوان کے ذکر سے کیا مقصود رکھا ہے پس اللہ تعالیٰ نے انکی توبہ کے واسطے نازل فرمایا کہ

وَنُفِثَ فِيهِمْ رُوحَنَا فَتَمَثَّلُوا لَمْ يُحَسِّنُوا إِلَّا أَنْ يَخْبُرُوا أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ أَنْ لَا يَصْبِرُوا عَلَىٰ مَا خَلَقْنَا مِنْ دُونِهِمْ وَلَوْلَا دُونُ اللَّهِ فَلَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَذَرْهُمْ مَا فِي أَعْيُنِهِمْ فَاصْبِرْ إِلَىٰ ظَنِّهِمْ أُولَٰئِكَ كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا وَسَيَبْقَىٰ ظَنُّهُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّهُمْ لَخَالِفُونَ

کہ دو معنی لیے گئے ایک یہ کہ حقیقی صفات اکی عزوجل ہی جسکی کثرت جانتا غیر ممکن ہو اور وہ اوسکی شان عالی کے لائق ہی بخلاف مخلوق
کہ مخلوق میں البتہ دل کے پہنچنے کو شرم کہتے ہیں اور حقیقات و صفات اکی عزوجل سے کوئی چیز متشابہ نہیں ہو تو وہاں یہ معنی نہیں پڑتا

بلکہ صفات قدسہ میں سے ہے۔ دوم یہ کہ حیا سے محاذ لازمی معنی لیے گئے کیونکہ حیا سے آدمی کام ترک کر دیتا ہے تو یہاں یہ معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ
 ترک نہیں فرماتا مثل بیان کرنے کا اگرچہ وہ چھپرے کے مانند حقیر چیز سے ہو یا اس سے بڑھ کر ہو۔ بعض علماء نے کہا کہ بڑھ کر یہ ہے کہ چھپرے سے بڑا جانور ہو بعض
 کہا کہ نہیں بلکہ حقارت میں بڑھ کر ہو یعنی اگر چھپرے سے بھی بڑھ کر حقیر ہو تو اس کے ساتھ بھی مثل ترک نہیں کرتا کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی حکمتیں موجود ہیں یہی
 قول حضرت قتادہ کا اور مختار شیخ ابن جریر و کسائی و ابو عبیدہ اور یہی اکثر محققین کے نزدیک مختار ہے چنانچہ چھپرے سے اس کا پر زیادہ حقیر ہو چنانچہ حدیث
 سهل بن سعد الساعدی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر دنیا کی قدر چھپرے کے برابر ہوتی تو کافر کو ایک
 گھونٹ پانی نہ دیتا (الترمذی) اور اسی طرح حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہے کہ نہیں ہوتا کہ کسی مسلمان کو کوئی کاشا یا اس سے بڑھ کر مثلاً بھانسی
 لگ جائے مگر یہی کہ اس کے واسطے اس حدیث کے عوض ایک درجہ کھاجانا ہو اور اس سے ایک گناہ محو کیا جاتا ہے (صحیح مسلم) کیونکہ وہ راضی ہو کر اللہ تعالیٰ
 کی حمد و ثناء کرتا ہے۔ مترجم کتابہ کہ شیخ سیوطی کی تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ کثرت کا نزول ان بیویوں کی نزدیک کے واسطے تھا اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر
 سے نقل کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے منافقوں کے واسطے سائبن کی دولت
 مثلین بیان فرمائی ہے تو یہ قولہ مثل اس کی تفسیر کہ ان کے لئے ہوتا تھا اور قولہ سائبن کہ ان کے لئے ہوتا تھا۔ تو منافقوں نے اسے کتنا شروع کیا کہ اللہ تعالیٰ
 کی شان اس سے بزرگ ہو کر وہ ایسی مثل بیان فرمائے تیل اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ساد عبد الرزاق نے قتادہ سے روایت کی کہ جب
 کسی وکٹری کی مثل مذکور ہوئی تو مشرکوں نے ان دونوں پر اعتراض کیا کہ اس کے ذکر سے کیا مراد ہے تیل سے عز و صل نے نازل فرمایا۔ ابو جعفر رازی نے
 ربیع بن انس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا کی ضربا مثل ایک چھپرے سے بیان فرمائی جسکی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ جتنا بھوکا رہتا ہے تو زندہ رہتا
 ہے اور جب موتا ہو جاتا ہے تو مر جاتا ہے اسی طرح اہل دنیا کی مثال ہے کہ جب کفر میں اصرار کرتے ہیں اور حکم اللہ تعالیٰ۔ فلما نسوا ما ذکروا بہ فتحنا علیہم الباب
 کل شیئی الا یہ۔ ہر قسم کی دنیا سے مالا مال کر دیے جاتے ہیں اور جب یہ کیفیت ہوتی ہے تو ہلاک کر دیے جاتے ہیں اس کے مانند ابو العالیہ سے
 روایت ہے شیخ ابن جریر نے سبب نزول میں سدھی کی روایت اختیار کی۔ ع۔ مترجم کتابہ کہ قتادہ کی روایت میں بھی متروک
 یہود وغیرہ مراد ہو سکتے ہیں تو بھی یہ آیت مدنیہ رہیگی بہر حال یہ تو سبب نزول میں کلام تھا اور حکم آیت ہمیشہ کے واسطے عام ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے جو چیز چھپرے یا اس سے بھی زیادہ حقیر پیدا فرمائی اور میں اسکی قدرت عجیب حکمت بالغہ ظاہر ہو اور وہ اہل عقل کی عبرت کیونکہ
 کافی ہے چنانچہ مکرابی و کھنجر وغیرہ سے اللہ تعالیٰ نے سچی مثلین بیان فرمائی ہیں لیکن عبرت انھیں کو حاصل ہوتی ہے جو صاحب عقل ہیں
 چنانچہ فرمایا۔ **فَاَمَّا الَّذِينَ اٰمَنُوا فَيَعْلَمُونَ اَنَّهٗ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ** پس جو لوگ ایمان لائے وہ یقیناً جانتے
 ہیں کہ یہ ان کے پروردگار کی جانب سے حق ہے۔ **وَفِیْہِکُمْ اٰیۃٌ لِّمَنْ یَّهْتَدِ** کیونکہ حقائق سمجھنے کے واسطے معرفت الہی کا علم
 چاہیے اور یہ مومنوں کو حاصل ہے اور جب قدر معرفت زیادہ ہوگی اور سبقت مثل کے اسرار زیادہ معلوم ہونگے۔ **وَاَمَّا الَّذِينَ کَفَرُوا**
فَیَقُولُوْنَ مَاذَا اٰتٰنَا اللّٰہُ بِہٰذَا مِثْلٰہٗ اور یہ وہ لوگ جنھوں نے کفر کیا تو وہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ
 مثل بیان کرنے سے کیا ارادہ کیا۔ **وَفِیْہِکُمْ اٰیۃٌ لِّمَنْ یَّهْتَدِ** کیونکہ ان لوگوں کو جو حالت سے مفہوم آیت نہیں سوچتا ہے۔ **یُضِلُّہٗ** بہ کثیر اویہ مدنی
یہ کثیراً۔ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے بہتوں کو گمراہ فرماتا اور اس کے ساتھ بہتوں کو ہدایت فرماتا ہے۔ **وَفِیْہِکُمْ اٰیۃٌ لِّمَنْ یَّهْتَدِ** کی تصدیق
 سے نور دیگر زیادہ ہو جاتا ہے اور جسکو گمراہ فرماتا ہے وہ منافقین ہیں کہ ان کی تاریکی ضلالت میں اس کلام کے انکشاف سے تاریکی زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

واضح ہو کہ آسمانوں کی تعداد سات منصوص ہے اس سطح زمین کا شمار بھی سات ہوا اور یہ حدیث میں بھی وارد ہوا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جس نے کسی دوسرے کی زمین میں سے بھر کر ایک بالشت کے ناختے لے لی تو اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کو ساتوں زمین سے ملوک بنادے گا (الصحيح) پھر بعض آیات میں وارد ہے کہ جیسے ہر دو آسمان کے درمیان پانچ سو برس کی راہ ہے اس سطح ہر دو زمین کے درمیان اس قدر فصل ہے نام رازی نے تفسیر میں آسمانوں کے بیان میں فلاسفہ کے اقوال بھی نقل کیے اور ان کے دلائل کو مروج کرنے کے بعد فرمایا کہ ان خطیوں کے اقوال نقل کرنے سے مجھے صرف یہ تشبیہ مقصود ہے کہ کسی آدمی کی یہ مجال نہیں کہ آسمانوں و زمینوں کے تعلقات اور ان کی کیفیت و تعداد اپنے حواس کے ذریعہ سمجھ کر سیکے کیونکہ علم تو اس کو کہتے ہیں کہ جو قرار دیا در واقع یہی ہو اور اس کے مخالف کچھ نہو حالانکہ یہ بات کی سطح ممکن نہیں اور سوائے خالق عزوجل کے کوئی شخص اس کو احاطہ نہیں کر سکتا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ بات نہایت صحیح اور بالکل بدیہی ہے اگر اس زمانہ میں احقون کا ایک فرقہ ہے جو اپنے آپ کو فلاسفہ سمجھتے ہیں حالانکہ ان کو فلسفہ میں سوائے اس کے کچھ بھی حاصل نہیں ہے کاش ان لوگوں کو ہوتی ہی سمجھوتہ فی حدیث و قد ہے فلاسفہ کہتے تھے حالانکہ انہیں اور انہیں زمین و آسمان کا تفاوت ہے ان موجودہ لوگوں سے تو فقط اس پر چلنے کا فلسفہ نام رکھا ہے حالانکہ قدسے فلاسفہ کی نسبت تو نے دیکھا کہ امام رازی نے سطح او کو خطی بیان فرمایا پھر امام رازی نے زمین کی کبیب یہ ان کوئی عقل و قیاس کام نہیں ہے یہی تو حالہ اسی حدیث اقتدار کرنا چاہیے چنانکہ خالق عزوجل نے قرآن یا حدیث سے ہر کو آگاہ فرمایا۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید آدمی کی تشبیہ کے لیے یہ فکر کافی ہے کہ زمین کی نسبت آفتاب کے ایک شہر ہے ایک شے کے مقابلہ میں ہو حالانکہ آفتاب کے مانند اگر اس آسمان میں پچھلے جاوین تو کروں بیشمار اور یہ پھر اس آسمان کے مقابلہ میں زمین کی کوئی نسبت باقی نہیں ہے اور خالق آسمان عزوجل نے آسمانوں کے مجبوجہ اجرام عرش و کرسی پیدا فرمائے ان کے مقابلہ میں آسمان ایک رانی سے کمتر و نوز میں کی نسبت کیونکہ شہر ہو پھر یہ زمین جیسے ہم آباد ہیں اس کی نسبت سوائے اس کے قیاسی باتوں کے شئی قیسی و قطعی علم نہیں حاصل کر سکتے اگرچہ بعض اہل علم کے قیاسات اس امر کا مشہور دلاتے ہیں کہ زمین مدور ہے لیکن کوئی قطعی دلیل نہیں ہو سکتی پس تو آسمان کی کیفیت و تعلقات کیونکہ قائم کیے جاوین پھر واضح ہو کہ نسبت میں اس مخلوقات سماوی کے مقابلہ میں رانی کا ہزاروں حصہ نہیں کہہ سکتے ہر تو انسان بے بنیاد اپنی ہستی کو موطر رکھے اور عظمت خالق عزوجل اپنے قلب میں مرکوز کرے بشرطیکہ قلب ضعیف اس شغل کے لالہ ہو اور یہ بھی نشان آئی عزوجل ہر کو سید اس انسان ضعیف الخلق کو اپنی معرفت سے سرفراز فرمایا جو ان اجسام عظیمہ میں نہیں ہے لہذا انسان کی تسبیح کو اشرف قرار دیا اور زمین کے حیوانات کو اپنے نام پر اس کی غذا دیا پھر واضح ہو کہ زمین کے بارہ میں حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تفصیل نہایت نہیں فرمائی اور نہ کابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے وارد ہے اور اس کا بھی یہ ہے کہ اصل مقصود تو معرفت و در آخرت ہے چنانچہ کہ اس وقت سب کیفیت بھی ظاہر ہو جائیگی بخلاف اس کے اگر معرفت و آخرت سے گم رہا تو زمین کی کیفیت سے اس کو کچھ فائدہ نہ ہو گا بلکہ ایسا اوقات اندھے پر کی لٹا میں بہت سے امور حق سے اندھا منکر ہو جاتا ہے ان بنی اسرائیل کی روایات میں البتہ کچھ حالات وارد ہوئے ہیں چنانچہ حضرت کہہ رہا ہے ہمارا نبی جو حضرت محمد رضی اللہ عنہ کے ماتھے پر مسلمان ہوئے تھے وہ میرا اہل کتاب سے اسلام میں نے بھی وہ روایات نقل کیں لیکن کعبہ جبار وغیرہ وہی باتیں بیان کر سکتے ہیں جو ان کو اپنے یہاں کتابوں میں ملین حالانکہ انہیں اساتذات کا سلسلہ نہ تھا چنانچہ مقدمہ میں بھی لکھا کہ لہذا احتمال ہے کہ یہ بیان زبان انبیاء سابقین علیہم السلام ہو اور محتمل ہے کہ اسرائیلیوں میں سے کسی نے بتائی ہو تو ہر قسم میں نہیں کر سکتے کیونکہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا اور پانی سے پہلے جو پیدا کیا اس کے سولے یہ مخلوقات پیدا ہوئیں پھر پانی تھی پھر چار میں خلق کو پیدا کرنا چاہا تو پانی سے آسمان پیدا کیا وہ پانی کے اوپر بلند ہو گیا اس سولے سما و سما کا نام ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہی آسمان کا مادہ ہے اور یہ

بعض احادیث میں آیا کہ آسمان ایک موج کفوف ہے۔ چنانچہ تعالیٰ نے پانی کو خشک کر دیا تو اسکو ایک بین بنایا پھر اسکو تہ بچھا کر سینچ دیا
اور اس کے دو دن میں سات زمینیں بنایا پھر زمین کو مچھلی پر رکھا جسکا ذکر **ن والقلم** میں موجود ہے اور یہ مچھلی پانی میں ہو اور پانی لپٹت صفات پر
ہو اور صفات لپٹت فرشتہ پر ہو اور فرشتہ ایک سمندر پر ہو اور صخرہ مذکور ہوا میں ہے جو آسمان یا زمین میں نہیں ہے پھر مچھلی کی چشمت سے زمین کو مٹھا رہا ہوا
تو پہاڑوں سے اسکو بوجہ دیدیا گیا اسی سے پہاڑا قیام کرتے ہیں پھر زمین میں بچھاڑوں کو پیدا کیا اور زمین والوں کی روزی اور درخت پیدا فرمائے
اور جو کھو اسکے واسطے سلمان تھایہ سب نکل و بدو دو دن میں پیدا کیا پھر آسمان کی جانب قصد فرمایا حالانکہ وہ پانی کا دھوان تھا اسلئے اسکو ایک
آسمان بنا کر تہ بچھا کر سمندر و جمہ دو دن میں سات آسمان بنائے اور پھر جمعہ کے دن آسمان زمین کی خلقت جمع ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے
ہر آسمان میں اس کے امور میں ملائکہ اور سمندر و جبال البرہہ دیگر اشیاء کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہی پیدا فرمایا پھر آسمان دنیا کو اس کے سب سے فرما دیا
کہ وہ آسمان کی ریت اور شیاہیں سے حفظ ہیں پھر جب اپنی مشیت کے موافق پیدائش سے فارغ ہوا تو عرش پر ہوا فرمایا۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا
کہ بیان ابن ابی حاتم مرویہ نے حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تراکب
سینچ کر روز پیدا کیا اور التوار کے روز اسے پہاڑ پیدا کیے اور وشدہ پکڑ کر روز اسے درخت پیدا کیے اور کروات کو مکمل کے روز اور نور کو بدھ کے
روز پیدا کیا اور جمہوت کو جانور منتشر فرمائے اور آدم کو جمعہ کے روز بعد عصر کے جمعہ کی آخر ساعت میں جو عصر سے رات تک ہی پیدا کیا (رواہ مسلم و
النسائی البیضا) شیخ نے کہا کہ یہ حدیث اگرچہ صحیح مسلم میں موجود ہے اور اسکے روایت ثقہ ہیں لیکن یہ حدیث غریب ہے چنانچہ حفاظ حدیث اند علی بن ابی نعیم
و بخاری وغیرہ نے اسکو تعب اجار کا کلام بیان کیا ہے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسکو کعب جبار ہی سے لیا تھا لیکن اسناد کے بعض اویہن کو وہم ہو گیا
تو انھوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا سننا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کر دیا چنانچہ یہی حق ہے اسکو تحقیق اسانید کے ساتھ تحریر فرمایا ہے۔ (فائدہ)
خلق لکم۔ میں افادہ ہے کہ سب جو کچھ زمین پر ہو تمھارے نفع کے واسطے ہے اور صبح یہ ہے کہ کل چیزیں کسی نہ کسی نفع میں آتی ہیں حتیٰ خاک و بالو بھی
کام میں آتی ہے اور نہر بھی نغم کے کپڑے مارنے کے کام میں آتا ہے اور فلز بھی ایسے طور پر نافع ہے کہ اگرچہ پیٹھ میں بوجہ حرام ہونے کے اللہ تعالیٰ اثر
نہیں دیتا۔ چنانچہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں حرام فرمائی ہیں وہیں شفا نہیں رکھی ہے۔ (السنن) خانہ کعبہ مثل سفید اندھے کے آسمان سے
پہلے پیدا ہوا ہے۔ عرائس میں اشارہ ہے کہ کل چیزوں میں نفع یہ ہے کہ سب امتحان عبرت ہیں اور خالق عزوجل کی دلیل قدرت ہیں پس جو شخص اسے منفور ہو کر
خالق عزوجل پر بھروسہ کرے وہ محقق واصل ہے چنانچہ ابن عطاء نے فرمایا کہ خالق سب تیرے لیے ہے اور تو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوا جو شخص زمین
مشغول ہو کر حق تعالیٰ سے غافل ہو تو وہ بدعی کا ذب ہے۔ بعض مشائخ بغداد نے کہا کہ ہر شخص بندہ نعمت ہے تو ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمائیں تاکہ اپنے
منعم حقیقی کو پہچانیں شیخ ابن العربی نے کہا کہ عالم سفلی و علوی کی نظیر انسان ہے چنانچہ انسان میں عالم سفلی و علوی ہے اور عالم علوی رتبہ و حانیات ہیں
اور وہ سات ہیں اول ملکوت ارضیہ و ثانیہ نفس سوم عالم قلب چارم عالم عقل پنجم عالم شہدہ ششم عالم روح ہفتم عالم عبادت
واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو نور سے پیدا فرمایا اسلئے ان میں کدورات مادیہ و خواہشات نفسانیہ نہیں ہیں لہذا وہ کھلے پیٹے وغیرہ کی خواہشات سے
پاک ہیں اور ان کے افعال میں سمو و خلل بھی ممکن نہیں ہے کیونکہ عقل خالص خطا نہیں کرتی اور خطا جب ہی ہوتی ہے کہ اوام و خیالات بجوم کر کے عقل پر
پردہ کر لیں اسلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا یعصون اللہ ما امرهم و یطعون ما یومرون۔ یعنی ملائکہ ایسے بندے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے حکم یا مقرر کیا
نا فرمانی نہیں کرتے اور جو حکم یا جاتا ہے وہی کرتے ہیں یعنی جب فرمایا کہ نافرمانی نہیں کرتے تو مشہور ہوتا تھا کہ حکم ہی بحالات ہیں مگر ممکن ہے کہ بحالات میں
اونسے کام پورا نہ تو نافرمانی نہونے کے باوجود کام پورا نہوا پس تنبیہ کی کہ نہیں بلکہ ٹھیک وہی پورا ہوتا ہے جو حکم دیا گیا کیونکہ ان میں کوئی روک

پیدا کرے گا جو وہاں فساد کرے اور خون بہا وے۔ پس یہ آدم علیہ السلام کے حق میں نہیں ہو سکتا بلکہ یہ دوسرے لوگوں کا فعل ہو
 تو ملائکہ کی طرف سے ہو کہ اس جنس میں ایسے لوگ ہونگے جو زمین میں فساد پھیلا دیں اور باہم خونریزی کریں۔ حسن بصری قدامہؒ نے کہا کہ جب اللہ تعالیٰ نے
 ملائکہ کو خبر دی تو انھوں نے یہ سوال کیا۔ اور تفسیر سندھی میں مذکور ہو چکا کہ ملائکہ نے پہلے ہی دریافت کیا تھا کہ ایک شخص خلیفہ کیونکر ہو گا تو انکو
 بتلایا گیا کہ اوسکی ذریات باہمی حسد سے فساد و خونریزی کریں گی پس ملائکہ نے دو طور سے جاننا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے انکو تصریح کے ساتھ آدمیوں کا
 فساد و خونریزی بتلادیا تھا اور دوسرے یہ کہ انھوں نے جنوں پر قیاس کیا چنانچہ مجاہدؒ نے عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت کی کہ آدم سے دو ہزار
 برس پہلے بنو الحان زمین میں لپٹائے گئے پس انھوں نے فساد و خونریزی کی تو اللہ تعالیٰ نے ملائکہ میں سے ایک گروہ بھیجا جنھوں نے انکو مارا
 یہاں تک کہ ستمزداروں کے جزیروں میں پہونچایا (ابن ابی حاتم) ابو العالیہؒ نے کہا کہ ہمیں سے ملائکہ کہنے لگے کہ جیسے جنوں نے فساد و خونریزی کی
 اسی طرح یہ خلیفہ ہو گا یعنی ہم اے جنوں کے اوشکا قائم مقام ہو کر فساد و خونریزی کریں گے تو جنوں کے مطوعہ کرنے میں اور اسکے قائم کرنے میں
 کیا۔ اس مسئلہ پر شیخؒ نے کہا کہ انھوں نے خلیفہ کی لفظ سے بھیجی معنی نکالے ہوں مترجم کہتا ہے کہ یہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ خلافت سے مراد حکومت
 عدل کی بنیاد ہے ہو پھر شیخؒ نے کہا کہ یہ قول ملائکہ بطور اعتراض نہ تھا اور نہ نبی آدم کے ساتھ حسد تھا جیسا کہ بعض مفسرین نے وہم کیا ہے کیونکہ
 ملائکہ کی شانؒ یہ دونوں بد اخلاق بنص قرآنی دور میں بلکہ اجازت آئی عروجل کا اشارہ پکارا انھوں نے اس حکمت کو دریافت کیا۔ مترجم کہتا ہے
 کہ حاصل یہ نکلا کہ پہلے جن آباد کیے گئے پھر جنوں نے فساد و خونریزی کی تو ملائکہ کو بھیج کر دیکھو اور یہ گئے پھر ملائکہ کو آگاہ کیا گیا کہ دوسرے خلیفہ
 پیدا کیا جائیگا جسکی ذریات باہم فساد و خونریزی کریں گے تو ملائکہ کو ظاہر ہوا کہ جب فساد و خونریزی ہی کرنے والے زمین میں ہے تو جنوں کے
 نکال دینے میں کیا حکمت تھی کہ انکے قائم مقام یہ خلیفہ رکھا جائیگا جو اسی طرح فساد و خونریزی کرے۔ **وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَ**
نُقَدِّسُ لَكَ۔ اور حال یہ کہ ہم بندے تیری حمد کے ساتھ تسبیح کرتے اور تیرے واسطے تقدیس کرتے ہیں۔ یعنی عبادت
 کے واسطے ہم لوگ کافی ہیں تو اس غلو ق مفسد میں کیا حکمت ہے۔ علماء نے کہا کہ ملائکہ نے جب ولسے کہا گیا کہ اوسکی ذریات باہم حسد
 و خونریزی کریں گی تو اسکو عموم پر محمول کر لیا گیا جنوں کی طرح یہ بھی سب فساد ہی ہونگے اور ملائکہ نے ظہور آثار کو نہیں جانا کیونکہ جنوں
 میں عاجزی و فروتنی نہیں ہے۔ کیونکہ حدیث سے ثابت ہے کہ جنوں کی پیدائش آتش سے ہوئی ہو قولہ تعالیٰ۔ **وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ نَارٍ۔** اس پر نص صریح ہے حالانکہ محل رحمت وہ لوگ ہیں جو جناب الہی میں عاجز ہیں چنانچہ حدیث میں جنم و جنت کے عرض حال میں آیا کہ
 جنت میں عرض کیا کہ میری کیا حالت ہے کہ مجھ میں ضعفا و مساکین داخل ہو گئے تو ارشاد ہوا کہ تو میری رحمت ہی تیرے ساتھ اپنے بندوں میں
 سے چسپاں ہو گیا رحمت کو دنگا (کافی الصبیح) پس قابل رحمت ہی مسکنت ہے جو انسانی جسم خاکی کے لوازم سے ہیں پس ان میں عموم فساد نہ تھا
 اور ظہور رحمت کے آثار تھے لہذا اللہ تعالیٰ سے ملائکہ کو جو ارشاد ہوا یہ ہے۔ **قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ۔** اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا کہ جو کچھ میں جانتا ہوں وہ تم نہیں جانتے ہو۔ ہنسا شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا یعنی اس خلافت میں جو اسرار حکمت ہر پرے سواے تم
 نہیں جانتے ہو انھوں نے ان میں اللہ تعالیٰ نے انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین پیدا کیے جنہیں عابدین و زاہدین و ابرار و اولیاء و مقربین
 و علماء و عابدین و بندگان فاضلین و محبین ظاہر فرمائے۔ حدیث میں آیا ہے کہ صبح و عصر کو ملائکہ باری سے آتے جاتے ہیں جبہ اعمال صالحہ
 پہونچاتے ہیں تو رب عروجل دریافت فرماتا ہے کہ تیرے بندوں کو کس حال میں چھوڑا حالانکہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے تو ملائکہ عرض کرتے
 ہیں کہ یہ ہم اوسکے بہانے گئے تھے تب بھی وہ نماز پڑھتے تھے اور جب ہم آتے تب بھی انکو نماز پڑھتے چھوڑا کرتے ہیں۔ (الصبیح) یہ بھی

گویا اس جواب کی حکمت ہو۔ اور حضرت قتادہ رحمہ نے فرمایا کہ ہم سے بیان کیا گیا کہ حضرت ابن عباس کہتے تھے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدمؑ کو پیدا کرنا چاہا تو اس سے پہلے ملائکہ نے آپس میں کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کو عیسٰی زیادہ بزرگ و عالم نہیں پیدا فرمائے گا پس آدمؑ کو پیدا کر کے آدم کو مطلع کیا اور عالم میں جس مخلوق کو دیکھو وہ بتلایے امتحان ہو چنانچہ آسمان زمین کے وسط میں فرمایا۔ ائمتیاطو عا او کرے قالنا آئتنا طائئیں۔ یعنی تم دونوں بخوشی خاطر یا ناگواری حاضر ہواؤں دونوں نے عرض کیا ہم دونوں بخوشی خاطر تیری فرمانبرداری میں حاضر ہیں (ابن جریر وغیرہ) گویا ملائکہ نے تسبیح محمدؐ کو نقد میں لاک سے اپنی تسبیح و تقدیس کو جامع و انصرف خیال کیا تھا۔ عبد الرزاق نے قتادہ رحمہ سے روایت کی کہ تسبیح تو یہی سبحان اللہ و مجدہ ہو اور تقدیس سے نماز و سیر ہی سہی۔ اپنی تفسیر میں ابن عباس و ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا۔ اور حدیث ابو ذرؓ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ زبان سے کون بات بولنا افضل ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہی کلمہ جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے ملائکہ کے واسطے پسند فرمایا وہ سبحان اللہ و مجدہ ہو (صحیح مسلم)۔ مترجم کہتا ہے کہ اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کلمہ پاک سے ملائکہ کو تسبیح کی ہدایت فرمائی لیکن سمجھنا چاہیے کہ جب ملائکہ نے اس کلمہ سے تسبیح کی اور جب انبیاء علیہم السلام نے اس کلمہ سے تسبیح کی تو کلمہ واحد ہو اور تسبیح کرنا دونوں میں سے کسکا افضل ہو مترجم کہتا ہے کہ بیشک اس کی تسبیح افضل ہوگی جو معرفت صفات میں افضل ہو اور شک نہیں کہ ملائکہ جامع صفات رحمت ہیں اور انبیاء علیہم السلام جامع صفات جمیع ہیں تو جمیع صفات کے تسبیح نسبت بعض کے افضل ختمی کہ یہ محبوب تسبیح و ذکر و جنت میں بھی الہام ہوگی یعنی بجائے سانس کے تسبیح ہوگی۔ حدیث میں ہے کہ کسی شخص کو مرح اس قدر محبوب نہیں ہے جتنی اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اس واسطے بندوں کو اپنی حمد کا حکم دیا (الصحيح) عبد الرحمن ابن قوطر رضی اللہ عنہ روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طلب مراجع میں ملائکہ کی تسبیح بلند آسمانوں میں سبحان اللہ الاعلیٰ سبحانہ و تعالیٰ۔ سنتے تھے (بیہقی)۔ مسئلہ قہر طبعی وغیرہ نے اس آیت سے استدلال کیا کہ خلیفہ مقرر کرنا واجب ہے تاکہ لوگوں کے اختلافات و تنازع میں فیصلہ کرے اور مظلوم کی مدد کرے ظالم سے انصاف لے اور زنا کار وغیرہ پر حدود قائم کرے اور جو لوگ فواحش کے مرتکب ہوتے ہیں انکو سزا سے تعزیر سے زجر کرے اور ہزنی وغیرہ کو روکے اور اسبیح جمعہ و اعیاد قائم کرے کیونکہ جہاں امور مذمومہ قائم کرنا واجب ہے حالانکہ انکا قیام بذریعہ امام ہوتا ہے تو امام مقرر کرنا بھی واجب ہوا پھر امامت کبھی بذریعہ تصریح حاصل ہوتی ہے کبھی ایک جماعت اہل سنت نے کہا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو صیرج خلیفہ کیا گیا تھا اور دوسرے گروہ نے کہا کہ خلیفہ بنائے کا اشارہ کیا گیا تھا اسبیح اگر ایک خلیفہ نے اپنی وفات کے وقت دوسرے کو خلیفہ کیا تو وہ خلیفہ ہو جائیگا جیسے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت عمرؓ سے خطاب رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کیا اسبیح اگر جماعت صاحبین کی مشورہ پر خلافت رکھی تو وہ جیسو خلیفہ کریں وہ خلیفہ ہو جائیگا جیسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے افضل صحابہ میں سے چھ آدمیوں کے مشورہ پر خلافت چھوڑی اور انھوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کیا اسبیح اگر اہل حل عقد کسی شخص کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لیے متفق ہوئے تو چہر پر بیعت لازم ہو حتیٰ کہ امام المحدثین نے اس پر اجماع نقل کیا اسبیح اگر کسی شخص نے بجز شمشیر سلطنت حاصل کی تو احکام شریعت میں اس کی اتباع لازم ہے تاکہ جماعت اسلام میں شقاق و ففاق نہ ہو پھر امام میں چند صفات ہیں چنانچہ شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ مذکر آزاد عاقل بالغ مسلمان عادل مجتہد لکھنوی ہے دیکھنے والا اعضا میں تندرست اور لڑائی کے ڈر نہ لگتا ہے و اوف ہوا واجب اختیار سے مقرر کیا جائے تو قریشی ہونا چاہیے اور مترجم نے مقدم عین الہدایہ میں توضیح کے ساتھ بیان کیا ہے شیخ نے لکھا کہ قریش میں سے نبی مآشوم کی اولاد ہونا شرط نہیں ہے اور خطا سے معصوم ہونا بھی شرط نہیں ہے اور اس میں شیبہ بھی متفق ہیں لیکن و افضل مخالفت کرتے ہیں مترجم کہتا ہے عجیب ہے کہ ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کے خلاف

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات تک رکھا اور آپ کے بعد اپنے زعم میں تجویز کیا کہ اس کا نام ہی نام رکھا اور وہ دنیا سے مٹ گئی تاکہ جو جس دین و نصاریٰ و ہندو و ہنود و غیرہ میں سے جو شخص ان کے دھوکے میں آیا وہ قیامت میں لگا کر بیان گیر ہو اس کا بیان یہ ہے کہ بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جس نے امام شریعت تلاش کیا اسے روافض کے زعم کے موافق نہیں پایا کیونکہ آپ کے بعد حضرت ابو بکر و عمر و عثمان غیر معصوم بلکہ روافض کے زعم کے موافق خطا وار تھے اس طرح بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھی کوئی امام نہیں گذرا جو لشکر جہاد کا پیشوا اور سلطنت کی صفات رکھتا ہو بلکہ بعض روافض نے یہاں تک غلو کیا کہ ایک شخص نام مہدی پیدا ہوے جو دشمنوں کے خوف سے قرآن شریف کو لیکر غار سرمن اے میں چلے گئے تو کتا آسانی بھی گم ہوئی پس تو ام مشرکین میں سے نہ کسی نے امام شریعت پایا اور نہ کتاب آئی پائی حالانکہ شریعت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام مدت تک قائم رہی حتیٰ کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر اپنا احسان ظاہر فرمایا بقول تعالیٰ - و آتینا ہم ملکاً عظیماً - اور بقول تعالیٰ - و جعل فیکم نبیاً الا یہ - یعنی حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ کا احسان یاد دلایا کہ اس نے تم میں نبی پیدا کیا اور تم کو سلطنت بنایا - حالانکہ روافض نے اپنی حماقت سے جو عین وسوسہ شیطانی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت کو اور کتاب آئی کو گم کر دیا بعد از اللہ تعالیٰ تک (مسئلہ) اگر اقلیم وسیعہ ہوں تو ہر ایک میں جدا جدا امام جائز ہو یا نہیں اسکے جواب میں علمائے تہذیب اور ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک وسعت اقلیم کی صورت میں جائز ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ جیسے ایک وقت میں بغداد میں خلفائے عباسیہ تھے اور مصر میں خلفائے بنی فاطمہ تھے اور قرطبہ و اندلس میں خلفائے بنی امیہ تھے (فائدہ) جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو بعد جسم بنائے روح پھونک کر زندہ کیا تو ملائکہ کو سجدہ کا حکم دیا پس سب سجدہ کیا سوائے ابلیس کے جسکو ملعون کر کے نکال دیا گیا چنانچہ اس کا

بیان آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آوگا۔
وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۚ قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي آَعْلَمُ الْغَيْبِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْمُونُونَ ۝

شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کی غایت جس سے ملائکہ پر فضیلت حاصل ہو بیان فرمائی ہر ایک علم یعنی علم سے آدم علیہ السلام کو ملائکہ پر غرور عطا کیا۔ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا۔ اور آدم کو اسماء سکھائے سب سب اشیا اور یہ ملائکہ سے سجدہ کرانے کے بعد واقع ہوا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہ اسماء یہی ہیں جو لوگوں میں متعارف ہیں مثلاً انسان چرپائے زمین و آسمان کو

سیدان وحشی و تری و گھوڑا و گدھا وغیرہ یہ روایت صحاح ہر اور سعید بن مسدد کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ میں دیکھ و ہانڈی و پیالا وغیرہ کا نام بھی مذکور ہے (ابن ابی حاتم و ابن جریر) حضرت مجاہد و سعید بن جبیر قتادہ وغیرہ سلف صالحین نے بھی کہا کہ ہر چیز کا نام سکھلا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ملائکہ کے نام بھی سکھلائے۔ اور حمید شامی نے فرمایا کہ ستاروں کے نام بھی سکھلائے یعنی زہرہ مریم مشتری وغیرہ۔ اور شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اونٹنی ذریات و ملائکہ وغیرہ سب کے نام سکھلائے تھے اور اس میں حکمت یہ تھی کہ اس خلیفہ کو پیدا کر کے زمین ملائکہ پر اپنے بعض علم و قدرت کا اظہار فرماوے جو کہتے تھے کہ ہم سے بڑھکر علم والا اللہ تعالیٰ نہیں پیدا فرماوے گا پس آدم علیہ السلام کو کل اسماء سکھلائے یعنی کل شیا جو آدم علیہ السلام سے پہلے پیدا ہو چکی تھیں یا ہونے والی تھیں سب کی ذات و صفات و افعال صغیر و کبیر پیش کر کے سکھلائے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہی صحیح ہے۔ **ثُمَّ عَرَّضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ**۔ پھر ان لوگوں کو ملائکہ پر پیش کیا۔ یعنی حضرت آدم علیہ السلام کی ذریات انبیاء وغیرہم کو مع دیگر شیا کے جو انسان کی منفعت کے واسطے مخلوق میں سب کو پیش کیا اس واسطے حضرت ابی بن کعب کی قراءۃ میں۔ **ثُمَّ عَرَّضَهَا عَلَى الْمَلَائِكَةِ** یا ہر چیز کو ان شیا کو ملائکہ پر پیش کیا لیکن متواتر قراءۃ میں یہ لطافت ہو کہ پہلے تو جمع اسماء سے کل شیا کا علم آیا پھر ملائکہ پر پیش کرنے میں اہل عقل کی ذراقت اظہار فرمائی گئی کہ یہ عرضہم میں انھیں کی جانب ضمیر جامع ہو تاکہ دیگر شیا کے تابع معلوم ہوں اہل عقل پہلے حضرت آدم کو صورت حقیقی و مثالی سے تمام مخلوقات کے نام بتلائے پھر ان مخلوقات کو ملائکہ پر پیش کیا چنانچہ عبدالرزاق نے قتادہ سے اور سندی نے حضرت ابن عباس و ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام کو سب مخلوق کے نام سکھلا کر ان مخلوقات کو ملائکہ پر پیش کیا۔ **فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**۔ پھر ملائکہ کو فرمایا کہ تم ان کے ناموں سے مجھے آگاہ کرو اگر تم سچے ہو **ف** حسن و قتادہ نے کہا یعنی اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ اللہ تعالیٰ تیسے بڑھکر علم والا نہیں پیدا کرے گا تو تم اپنے علم سے ان چیزوں کی ذات و خواص و افعال بیان کرو۔ مترجم کہتا ہے کہ ملائکہ کا مقولہ مذکور نہیں ہو لیکن بلاغت کلام سے سکھتا ہے اور کلام الہی موجب و معجز ہو۔ اس واسطے صحاح ہر اور سعید بن مسدد کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت میں سچے ہو کہ اللہ تعالیٰ زمین میں خلیفہ نہیں پیدا کرے گا بلکہ اس سے بہتر وہ روایت ہے جو سندی نے ابن عباس و ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ سننے یہ ہیں کہ تم ان لوگوں کے نام بتاؤ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ اولاد آدم سب کے سب میں میں فساد و خواریزی کرینگے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ عمدہ تفسیر ہے کیونکہ ملائکہ نے اپنی تسبیح و تقدیس کا ذکر کیا اور بنی آدم کی نسبت کلیہ فساد و خواریزی کا گمان کیا حالانکہ اگر ان مخلوقات کو جانتے اور ان کے خواص و افعال کو پہچانتے تو ان کو معلوم ہوتا کہ تسبیح و تقدیس انبیاء و اولیاء علیہم السلام منظر جامع صفات ہے اس واسطے صحیحین وغیرہ کی احادیث صحاح میں وارد ہے کہ صحابہ کی قراءۃ قرآن و تسبیح الہی عزوجل کی مجلس میں ملائکہ کمال خوشی سے اپنی مراد حاصل کرنے کو آتے ہیں حتیٰ کہ حضرت اسید بن حضیر و ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ عنہما کی تلاوت تہجد میں ملائکہ اسکیںہ مثل پارہ ابر کے جسمیں غمگین تھے۔ کافوری روغن ہوں بغرض استماع قراءت کے یہاں شک قریب ہوئے کہ لوگوں نے معائنہ کیا اگرچہ انھوں نے یہ نہیں جانا کہ یہ کیا چیز ہے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آگاہ فرمایا حتیٰ کہ اسید بن حضیر کو فرمایا کہ اگر تو کبیر تلاوت کو منقطع نہ کرتا جسکے بعد وہ بلند ہو کر غائب ہو گئے تو برابر صبح تک ساکن رہتے یہاں تک کہ لوگ ان کو دیکھتے اس سے ملائکہ کا استغراق ظاہر ہو اور مجمع البحار میں ذکر کیا کہ ملائکہ کو فضیلت تلاوت حاصل نہیں ہے شیخ ابن جریر نے بھی اسی تفسیر کو پسند کیا اور کہا کہ ملائکہ کو ارشاد ہوا کہ ان کے نام بتلاؤ اگر تم سچے ہو کہ اگر میں نے تمہارے سوا دوسرے کو زمین میں خلیفہ کیا تو اسکی ذریت میں فساد و خواریزی ہوگی پھر جب تم ان چیزوں کے خواص و افعال ہی نہیں جانتے ہو جو تمہارے سامنے موجود ہیں تو پھر جو چیزیں آئندہ موجود ہوں ان کو بد بڑاؤ لی

نہیں جانو گے۔ مترجم کہتا ہے کہ جو چیزیں موجود ہیں جیسے افعال و خواص ہی سے آگاہی ملو گے استعمال کیوں کر موافق شریعت قائم کر سکتے ہیں
قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ۔ ملائکہ عرض کرنے لگے کہ تیری
 ہی شان پاک ہے ہر ہر کوئی تو کچھ علم نہیں سوائے اسکے جو تو نے ہم کو سکھایا البتہ تو ہی علیم حکیم ہر ف ملائکہ نے اوکے ساتھ پہلے تسبیح کہی جس سے معلوم
 ہوا کہ ہر عیث لقص جناب باری عز و ہر سے دور ہے اور اسکی شان سرسبز جوی و کمال ہے اور جب اللہ تعالیٰ ہی کسی مخلوق میں علم پیدا کر دیتا ہے تو وہ عقیدہ
 جان جانا ہو جس قدر پیدا کیا اور اس کے سوا کچھ نہیں جانتا ہے پس ملائکہ دیگر بزرگ مخلوقات کسی میں یہ قدرت نہیں کہ اپنے آپ کسی بات کو جان لیں بلکہ
 وہیں علم پیدا کر دینا فقط فعل اتی عزوجل ہر اس سوا سے حضرت داؤد سلیمان علیہما السلام جیہ بر یوں کے مقدرہ کا فیصلہ کرتے تھے۔ **یَا ا-**
فَعَلَمْنَا سُلَيْمَانَ الْآيَةَ۔ یعنی اس واقعہ کی سمجھ ہم نے سلیمان میں پیدا کر دی (مسئلہ) کسی بندہ کے واسطے ممکن نہیں کہ کسی بات کا علم حاصل
 حاصل کرے کیونکہ سوائے اللہ تعالیٰ کے ہم و علم کا پیدا کرنے والا کوئی نہیں ہی معنی ہیں کہ علم غیب سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے اور
 انبیاء علیہم السلام میں جہاں تک علم پیدا کر دیا وہ بہت کچھ ہے اگرچہ باہم انبیاء علیہم السلام میں مراتب ہیں اور اگر حضرت پیغمبر ہوں تو یہ بھی ثابت ہو گا
 کہ سوائے پیغمبر کے بعض آدمیوں میں ایسا علم پیدا کرنا ہے جو پیغمبر میں نہیں ہوتا مگر اس سے خضر رضی اللہ عنہ کی فضیلت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ظاہر
 نہیں ہوتی ہے کیونکہ کمالات تو معارف انہی میں ہیں اور یہ جو خضر رضی اللہ عنہ کو حاصل تھا وہ دنیاوی چیزوں میں فعل اتی جاری ہو نیکا علم تھا حالانکہ علم صفات
 و مشاہدہ ذات اعلیٰ و اجل ہر جیسے سلیمان علیہ السلام کو مراتب نبوت کے کمالات تھے مگر تحت بلقیس دٹھا لانے کا کام ایک جنی سے لیا گیا۔
 عفریقوں سے مہاریب تائیل و مکانات و قصور عجیب عجیب بنائیکا کام لیا جاتا تھا (فائدہ) ملائکہ نے علیم و حکیم ہونا جناب باری تعالیٰ میں مقرر
 رکھا اور وہیں تہمید ہر حکمت اتی عزوجل کو سوائے اوس کے کوئی نہیں جان سکتا کیونکہ جانتا خود کسی مخلوق کے اختیار ہی میں نہیں ہے تو وہ جب
 اپنی ماہیت ہی نہیں جانتا ہے تو بے انتہا حکمت اتی کیونکہ پہچان سکتا ہے پس جن عالموں نے حکم لگایا کہ اگر اللہ تعالیٰ ایسا کرے تو عدل ہے اور ایسا
 کرے تو ظلم ہے یہ محض جہالت ہے سوائے اس کے کہ جب وہ حکمت نہیں جانتا اور نہ اسکا جانتا ممکن ہے تو یہ حکم لگانا جہالت ہے (مسئلہ دقیقہ)
 آدمی جن محالات کا تصور کرنا ہو مثلاً باری تعالیٰ کا مثل وغیر ذلک تو شامت بہودگی سے مثل افعال حبیبہ کے اوہیں یہ صورت پیدا
 کر دیتی ہے کیونکہ وہ کسی فعل اتی کی ماہیت سے واقف ہی نہیں ہو سکتا تو صفات و ذات اعلیٰ و اجل میں اور محض ممنوع ہے کہ وہ ان اشیاء
 خیالات آدمیوں و اللہ علی کل شئی قدير۔ نص محکم ہو و الحمد للہ رب العالمین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا برا صاحب کے واسطے مجلس علم منعقد فرماتے
 تھے تاکہ تابعین اسرار معارف سے آگاہ ہوں۔ ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کی کہ ایک روز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی و دیگر اصحاب
 رضی اللہ عنہم سے فرمایا کہ ہم نے لا الہ الا اللہ پہچانا پس سبحان اللہ کیا ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس کلمہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک
 کے واسطے پسند فرمایا اور اس کا کہنا محبوب کر دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس لطیفہ میں اشارات ہیں کہ الوہیت جیہ ذات باری عز و ہر میں منحصر ہے تو
 کسی نقص کو وہ ان گنجائش نہیں ہے چنانچہ قائل نفس مذموم ہے حالانکہ خود فرمایا۔ ان یرسلک المسیح و امہ و من فی الارض جمیعاً الا یہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ
 کے واسطے کون مانع ہے کہ عیسیٰ مسیح و اوسکی مان اور تمام زمین والوں کو ہلاک کر دے۔ ہر پس اوسکی شان اعلیٰ و اجل میں کسی فعل
 کی نسبت ظلم یا نقص کہنے کی گنجائش ہی نہیں ہے کیا نہیں جانتے ہو کہ اوسکو مخلوق سے کوئی مشابہت نہیں ہے لہذا فرمایا۔ لا یسئل العفل
 وہم یسئلون۔ یعنی اللہ تعالیٰ جو کچھ کرے اوس سے پوچھ کچھ نہیں ہو سکتی اور یہ بندے ہی ہیں جو پوچھ جاتے ہیں۔ اسکا اصل جیہ
 ملائکہ پر اشیا پیش ہو میں اور انھوں نے اوسکے ناموں سے اپنی نادانی کا اقرار کیا اور اصل علم جناب باری عز و ہر کے واسطے

خاص کیا یعنی خلیفہ پیدا کرنے میں جو حکمت پر وہ بیشک اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اور ہم لوگ نہیں جانتے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی بابت ظاہر فرمائی۔ **قَالَ يَا آدَمُ أَنْبِئْهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ**۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے آدم انکو ان کے ناموں سے آگاہ کر۔
اس میں احتمال ہے کہ فقط ملائکہ کو انھیں کے ناموں سے آگاہ کیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ معنی ہوں کہ اے آدم ان ملائکہ کو ان سب مخلوقات کے نام سے آگاہ کر۔ علیٰ ہذا اہل عقل کے واسطے ضمیر مذکور ہوا اور غیر عاقل کے تابع ہیں اور یہی راجح ہے۔ چنانچہ زید بن اسلم نے فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے سب کے نام بتلائے شروع کیے چنانچہ فرمایا کہ تو جبریل ہو اور میکائیل ہو اور تو اسرافیل ہو حتیٰ کہ تمام اسماء بتلائے یہاں تک کہ حقیر چیزوں مانند کوسے وغیرہ تک بیان کیے۔ اور یہی مجاہد و سعید بن جبیر و حسن و قتادہ سے مروی ہے۔ **فَكَلَّمَا أَنْبَأَهُمَا بِأَسْمَائِهِمْ**۔ پھر جب آدم نے ملائکہ کو ان کے ناموں سے آگاہ کیا ف اور ملائکہ پر آدم علیہ السلام کی فضیلت ظاہر ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو مخاطب کیا۔ **قَالَ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ**۔ فرمایا کہ کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ میں ہی خوب جانتا ہوں غیب سموات وارض کو اور خوب جانتا ہوں جو تم ظاہر کرتے اور جو چھپاتے ہو۔ **ف** یعنی میں نے تم سے پہلے ظاہر کر دیا تھا کہ غیب ظاہر و خفی سوائے میرے کوئی نہیں جانتا ہے۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ ملائکہ کو اشارہ ہوا کہ تمہارا ظاہر بھی مجھے معلوم ہے اور تمہارے باطن میں جو ابلیس نے چھپایا وہ بھی معلوم ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ یہ کبر و غرور اگرچہ ملائکہ فوری میں نہیں تھا بلکہ فقط ابلیس میں تھا لیکن جب کوئی قوم مجبور ہوئی تو انہیں سے بعض کا فعل سب کی جانب مبہم کیا جاتا ہے مثلاً کہتے ہیں کہ یہ لشکر بہت تجربہ کار ہے کہ لڑا کھڑا اور مارا دھاوا کھانگا ہوا ہے حالانکہ کل لشکر نہیں مگر اس طرح اس گروہ ملائکہ میں بھی صرف ابلیس ہی نے چھپایا تھا مگر مجمل نسبت فرمایا اور یہی تفسیر سی دی میں ابن عباس ابن مسعود و جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے مذکور ہے کہ جو انھوں نے اظہار کیا وہ قبول ہو کر کیونکہ ایسا خلیفہ بنایا جائیگا جو فساد و خوہنریزی کرے اور جو کچھ انھوں نے پوشیدہ کیا اس سے وہ کبر و غرور مراء ہو جاوے ابلیس کے دل میں تھا۔ یہی قول سعید بن جبیر و مجاہد و سی دی و شاک و سفیان ثوری سے منقول ہے اور اسکی کو ابن جریر نے اختیار کیا۔ ابو العالیہ و ربیع بن انس و قتادہ نے کہا کہ جو کچھ ملائکہ نے ظاہر کیا وہ یہی تھا کہ ہم لوگ تسبیح و تقدیس کرتے ہیں پھر کیا حکمت ہے کہ ایسی مخلوق خلیفہ ہو جو فساد و خوہنریزی کرے اور جو کچھ انھوں نے چھپایا وہ یہ قول تھا کہ تم سے زیادہ عالم و بزرگ کوئی مخلوق نہ ہوگی پھر ملائکہ نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ نے علیہ کرامت میں آدم کو فرشتوں پر عظمت دی ہے۔ ابن جریر نے عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے اس قصہ میں روایت کی کہ پھر اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو فرمایا کہ جیسے تم لوگوں کو ان اسماء کے ناموں سے علم نہیں ہے یوں ہی تم خلافت انسانی کی حکمت نہیں جانتے ہو اور میں نے تو انکو زمین میں خلیفہ کیا تاکہ بعض فرمان بردار و بعض فرمان ہوں اور سابق علم اتنی میں جاری ہو چکا کہ وہ بہنم کو جن انسان سے بھر گیا لیکن ملائکہ بچارے اس علم کو نہیں جان سکتے تھے لیکن جب انھوں نے آثار سے دیکھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو علی فضیلت عطا فرمائی ہے تو خلافت میں قدرتی حکمت کا اقرار کیا (مفضل بن کثیر)

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ۔ اور جب ہم نے کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو تو سجدہ کر پڑے مگر ابلیس نے قبول نہ کیا اور تکبر کیا اور وہ تھا۔
میں الکافرین میں۔
مسکون میں کا۔

شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اس آیت کریمہ میں ایک نعمت عظیمہ کا بیان ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم اور انکی اولاد پر مہذول فرمائی ہے چنانچہ آگاہ ہے۔

فرمایا۔ **وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُْوا لِآدَمَ**۔ اور بیان کر دے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم وہ احسان جب میں نے ملائکہ سے کہا کہ تم لوگ آدم کے واسطے سجدہ کرو۔ **ف**۔ بعض مفسرین نے تنبیہ فرمائی کہ بیان عطف ترتیبی نہیں ہے یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ پہلی آیات میں جو کچھ مذکور ہوا وہ پہلے واقع ہوا تھا اور بیان جو حکم سجدہ مذکور ہے اس کے بعد واقع ہوا بلکہ عطف بطور بیان اتعات ہے کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام کی خلقت پوری ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو سجدہ کا حکم دیا تھا باری تعالیٰ۔ **فَإِذْ أَسْوَمَ فِيهٍ مِنَ النَّاسِ أَتَقُولُوا لِلنَّاسِ أُخْرَىٰ**۔ یعنی پھر جب میں اسکو ٹھیک کروں اور آدمین اپنی روح سے پھونکوں تو تم اس کے لیے سجدہ میں گرو۔ اور یہی قول صحیح ہے۔ سجدہ لغت میں ذلت کے ساتھ ہر جھکانے کو کہتے ہیں اور شرع میں عبادت کے طور پر زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے اور ایک قسم سجدہ تہمت ہے اور وہ تعظیم کے طور پر جھکا جانیکو کہتے ہیں پھر بیان چند مقامات میں اول یہ کہ کس قسم کے سجدہ کا حکم ہوا آدم یہ آدم علیہ السلام کے واسطے تھا یا آدم بطور قبلہ قرار دیے گئے تھے اور اصل سجدہ اللہ تعالیٰ کے واسطے تھا سو ملائکہ سے کل مراد ہیں یا بعض جماعت خاص مراد ہیں چارم ابلیس نے جس ملائکہ تھا یا غیر جس سے جو کسی حکمت سے ملائکہ کے ساتھ موجود تھا اور قولہ تعالیٰ۔ **وَكَانَ مِنَ الْجِنِّ رِيضَ ابْلِيسَ** تو جنوں میں سے تھا۔ **هـ**۔ اس آیت کے کیا معنی ہیں۔ (بیان مقام اول) امام رازی کے نزدیک مختار ہے کہ پیشانی رکھ کر سجدہ کا حکم تھا چنانچہ آدمیوں میں بھی اسلام سے پہلا اگلی امتیں حتیٰ کہ یہود و نصاریٰ وغیرہ بادشاہوں کو اس طرح تعظیمی سجدہ کیا کرتے تھے اور اس صورت میں سجدہ عبادت و سجدہ تعظیم کے درمیان صرف نیت کا فرق ہے یعنی اگر معبود سمجھ کر سجدہ کیا تو کفر ہوا اور اگر مخلوق کر م سمجھ کر سجدہ کیا تو تہمت تعظیمی ہے اور بعض نے کہا کہ۔ **اسجدوا لآدم**۔ یعنی اسجدوا لآدم ہی آدم کی طرف ہو کر سجدہ کرو تو آدم بمنزلہ قبلہ ہوئے اور اصل سجدہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوا اور یہ تاویل اس واسطے کی گئی کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کو سجدہ کرنا کفر ہے لیکن یہ تاویل ضعیف اگر اس واسطے کہ غیر کو سجدہ کرنا شرعیت اسلام میں رد حکم رکھتا ہے ایک یہ کہ بطور عبادت ہو تو کفر ہو اور دوم یہ کہ بطور تعظیم ہو تو حرام ہے اور یہ اسی امت کرم کے واسطے ہو ورنہ ابھی معلوم ہوا کہ ان گلوں میں تعظیمی سجدہ جائز تھا تو شاید اسی طور پر آدم کے واسطے حکم دیا گیا ہو لیکن ہمیں خلاف نہیں ہے کہ آدم کی واسطے بطور عبادت حکم نہیں تھا بقرہ تاویل کی کیا ضرورت ہے کیونکہ ظاہر کے خلاف کسی نص کو تغیر دینا جائز نہیں ہے علاوہ برہن اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے سجدہ ہوتا تو ابلیس منکر نہ ہوتا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَسَجِدْ لِلنَّاسِ**۔ پس ان ملائکہ نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ **ف**۔ یعنی ابلیس نے سجدہ کیا۔ **إِنِّي وَاسْتَكْبَرُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ**۔ ابلیس نے انکار کیا اور اپنے جی میں تکبر لایا اور حال یہ کہ وہ کافرون میں سے تھا۔ **ف**۔ یعنی علم آئی میں وہ کافر ٹھہر چکا تھا پس اس کے حق میں وہی اسباب جمع ہو گئے کہ اسے انکار و تکبر کیا۔ اور بعض نے کہا کہ کان من الکافرین۔ یعنی صارف الکافرین یعنی کافرون میں سے ہو گیا لیکن اس صورت میں ظاہر کے خلاف تاویل ہوئی اور پھر تکلف کرنا چاہیے کہ کافرون میں سے ہو گیا جیسا کہ علم آئی میں مقدر تھا اس واسطے کہ ہم پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو انجام ابلیس کا علم تھا یا نہیں اگر کوئی شخص کہے کہ نہیں تو وہ کج بحث کافر ہو کہ اس نے اپنے معبود کو جاہل بنا لیا پس ضرور ہو کہ اللہ تعالیٰ جانتا تھا تو یہی معنی ہوئے کہ جیسے اللہ تعالیٰ جانتا تھا ویسے ہی ابلیس سے واقع ہوا یا بحد بعض علمائے ہی کے واسطے ہوتا اور آدم فقط قبلہ ہوتے تو ابلیس انکار کرتا۔ معرجم کہتا ہے کہ جب اب تو وہی ہی جو اول مذکور ہوا اور یہ جواب ضعیف ہے اس واسطے کہ قبلہ بھی معرجم کرم ہوتا ہے تو شاید ابلیس نے آدم کو قبلہ بنانے سے تکبر کیا۔ بوس ظاہر ہی ہے کہ آدم کے واسطے سجدہ تعظیمی کا حکم تھا اور اسکی شیخ سیوطی نے اختیار کیا ہے۔ معرجم میں بغوی نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے اور حضرت یوسف کو بھی ان کے والدین دیکھا میں نے یہی سجدہ کیا تھا اور یہی مقام دوم کا بیان تھا۔ (بیان مقام سوم) کہ کل ملائکہ مراد ہیں یا بعض مراد ہیں و بیان مقام چارم کہ ابلیس داخل ملائکہ بوجہ غیبت ہے یا بغیر غیبت ہے پس ان دونوں مقامات کے بیانات میں اقوال و آثار مختلف ہیں

انام محلی اسنتہ کے نزدیک اصح یہ ہے کہ ابلیس ملائکہ تھا اور شیخ سیدوطی کے نزدیک آثار سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جیسے بشر کے باب آدم
 پر کاسی طرح جن کا باب ابلیس پر بدلیل توہ تعالیٰ۔ کان من الجن الا یہ مترجم کتنا ہے کہ یہ ٹھیک نہیں ہے اس واسطے کہ آیت کریمہ کے تو یہ معنی ہیں کہ
 جن میں سے ابلیس تھا تو جس طرح یوں نہیں ہوتے کہ بشر میں سے آدم علیہ السلام تھے اسی طرح اگر وہ جن کا باب ہوتا تو کان ابو الجن کہا جاتا مگر آنگہ
 جن سے صفت شرارت لیجائے یعنی وہ جنس بشر طبیعت میں سے تھا اور یہ بہت تکلف ہے۔ اور انام محلی اسنتہ کی مراد یہ ہے کہ جن ایک قسم ملائکہ
 میں سے ہے اور اسی قسم میں سے ابلیس تھا پس محتال یہ ہے کہ اسی قسم کے کل ملائکہ کو سجدہ کا حکم ہوا ہو بیٹھے قسم جن کو سجدہ کا حکم ہوا تو سب نے سجدہ کیا
 سولے ابلیس کے۔ اور بعض علماء محققین کے نزدیک کل ملائکہ کو مع قسم جن کے سجدہ کا حکم ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے مقام پر فرمایا کہ
 فسجد الملائکۃ کلہم اجبتوا لہ ابلیس الا ابلیس الایۃ۔ یعنی ملائکہ کلہم اجبتوا لہ ابلیس کے۔ اور بلاغت عرب میں معلوم ہوا کہ جب اس طرح کی
 تاکید لاتے ہیں تو وہ ان صریح بلاغ مقصود ہوتا ہے یعنی مجاز و تاویل کو گنجائش نہیں ہوتی ہے تو ثابت ہوا کہ کل ملائکہ مراد ہیں لیکن ملائکہ کا اطلاق اون
 ملائکہ پر ہوتا ہے جو نور سے پیدا ہیں اور قسم جن کی پیدائش آتش سے ہوئی ہے تو ثابت ہوا کہ کل ملائکہ مراد ہیں لیکن ملائکہ کا اطلاق اون
 جیسے قول تعالیٰ عنہم علی الملائکۃ سکتی نفسین معلوم ہوا کہ اہل عقل کے تابع ہو کر بے عقل بدرجہ اولیٰ داخل ہیں۔ اگر کہا جاسے کہ حدیث میں آیا کہ
 ملائکہ نور سے پیدا ہوئے اور جن دھوان ملی ہوئی آگ کی لپٹ سے پیدا ہوئے ہیں بلکہ خود قرآن میں فرمایا۔ وخلق الجن من نار الایۃ جنس سے
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ جن میں اور قسم ملائکہ نہیں ہیں بوجہ دیگیا کہ شاید یہ قسم ملائکہ کا بیان ہو۔ مترجم کتنا ہے کہ ابن عباس سے آئندہ روایت آتی ہے
 جس سے یہ بات بھی جاتی ہے لیکن میرے نزدیک اس تکلف سے روایت مذکور کی تاویل کرنا بہتر ہے نسبت اس کے کہ آیت یا حدیث میں ایسی تاویل
 کی جائے جو ضعیف بلکہ صحیح نہیں ہے کیونکہ خود ابلیس کا مقولہ مخصوص ہے کہ خلقنی من نار وخلقنی من طین۔ اور کچھ خلاف نہیں کہ جن کی پیدائش
 اسی طرح واقع ہوئی ہے پھر جن اور قسم ملائکہ میں کچھ فرق نہ ہلا اور عقائد میں قطعی قرار دیگیا کہ حکم توہ تعالیٰ۔ لا یصون الا للہ ماہرہم ویفعلون ما یؤمرون
 الایۃ۔ و دیگر آیات کثیرہ کے قطعی قرار پایا کہ ملائکہ ایک خلقت نورانی خالص از دساوس شیطانی و اوہام جسمانی ہیں کہ ان کے فعل میں خطائیں اور حکم
 انہی میں نافرمانی نہیں ہوتی پس یہ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ ابلیس از قسم ملائکہ ہو اور ایسی نافرمانی کے جس سے وہی ملعون ہو گیا اور بعض نے جواب دیا کہ شاید فرشتوں کے
 جو صفت مذکور ہوئی وہ سوجھئے ہو کہ اکثر فرشتے اسی صفت پر ہیں۔ مترجم کتنا ہے کہ یہ بیوجہ تخصیص خلاف عقیدہ قطعی کے بلا دلیل باطل ہے پس صحیح
 یہ ثابت ہوتا ہے کہ ملائکہ کے ساتھ ابلیس کو بھی سجدہ کا حکم ہوا تھا یا ملائکہ و کل جنوں کو سجدہ کا حکم ہو یا ملائکہ نے اپنی خلعت نورانیت کے موافق
 فرما کر داری سے سجدہ کیا مگر ابلیس جنی نے نہیں مانا اور جھگڑا کیا کہ یہ ابلیس ہاں کیونکہ پہنچ گیا تھا تو شرابا تھا قب کی حکمت سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے
 انکو آسمانوں سے مائلت نہیں تھی پھر جن میں میں خلافت آدم علیہ السلام کی حکمت انہی جاری ہوئی اور ابلیس ملعون ہو کر مع فریاد کے اتھان
 و ایتلا و ٹھہرا گیا تو وہ آسمانوں سے ممنوع ہو گئے بلکہ سعید بن جبیر تابعی سے روایت ہے کہ یہ لوگ جنت میں کام کیا کرتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم۔ چنانچہ
 اس مقام پر تفسیر ابن کثیر کی روایات نقل کرنا ہوں لیکن جس طرح میں نے مقدمہ میں توضیح بیان کی ہے اسکا لحاظ رکھنا چاہیے کہ جہاننا کسا آیات و احادیث
 صحیح میں وارد ہو وہی معتد ہے اور آثار جو ان کے موافق ہوں وہی صحیح ہیں کیونکہ بعض آثار تو اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کی روایات ہیں اور بعض کی
 اسانید ضعیف ہیں پس عقل اور انی سے فہم حاصل کرنا چاہیے۔ شیخ ابن کثیر کی تفسیر میں ہے کہ انام ابن جریر نے اپنی اسناد کے ساتھ بطریق بشر ہمارے
 عن ابی روق عن الضحاک روایت کی کہ ابن عباس نے فرمایا کہ ملائکہ کی ایک قسم جسکو جن کہتے ہیں اسی میں سے ابلیس تھا اور تمام ملائکہ میں سے
 اسی قسم کی پیدائش نازل ہوئی ہے اور ابلیس کا نام عازل تھا اور وہ جنت کے خازن میں سے تھا اور باقی سب ملائکہ کی پیدائش نور

خالص ہے ہوئی ہر سولے اس گروہ جن کے جن میں ہے ابلیس بن عباس نے کہا کہ قرآن میں جن کی خلقت مارچ الناز سے مذکور ہے اور زیادہ ہے مارچ کہتے ہیں اور انسان کی پیدائش مٹی سے ہوئی ہے پھر جانتا جاسیے کہ زمین میں جو پہلے ہے وہ جن ہیں انھوں نے زمین میں لہار و خوریزبان کہیں اور بعض نے بعض کو قتل کیا پس اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو اس کے گروہ ملائکہ کے ساتھ کہاد کو بھی جن کہتے ہیں زمین کی جانب بھیجا جنھوں نے یہاں سے جنوب کو قتل کر کے پہاڑوں و جزیروں میں نکال باہر کیا لیکن ابلیس کو اپنی اس حرکت سے غرور حاصل ہوا کہ جو فعل مجھے سرزد ہوا وہ کبھی نہیں کیا ہے لیکن اس کے اس خیال پر سوائے عالم الغیب عزوجل کے کسی فرشتہ کو آگاہی نہیں ہوئی پس اللہ تعالیٰ نے اس کے ساتھ ملائکہ سے جنکو جن کہتے ہیں ارشاد فرمایا کہ میں زمین میں ایک خلیفہ پیدا کروں گا ایسا خلیفہ پیدا کیا جائیگا جو فسق و فساد کرے جیسے قوم جن نے کیا ہے اور حضور آگاہی عزوجل سے ہم لوگ اوستین کی بربادی کے لیے مامور ہوئے تھے حالانکہ ہم لوگ تسبیح و تقدیس میں مستقیم ہیں پس اللہ عزوجل نے فرمایا اے انی اعلم الانعالمون۔ گویا اشارہ سے متنبہ فرمایا کہ مجھے ابلیس کے دل کا گہر و غور ظاہر ہو جسکو تم لوگ نہیں جانتے ہو یعنی دعویٰ تسبیح و تقدیس ٹھیک نہیں ہے ابن عباس نے کہا کہ پھر اللہ عزوجل نے خلقت آدم کی خاک لینے کا حکم دیا جس طرح کہنا ہے کہ اسکا ذکر فوائد کے ذیل میں عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ آتا ہے۔ ہم۔ پس اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کے قالب کو پاکیزہ طین لازب حار سنون سے بنایا اور اپنے یہ قدرت سے پیدا کیا اور یہ قالب خاکی چالیس دن تک پڑا اور اس درمیان میں ابلیس اس قالب خاکی کے پاس کر پئے پاؤں سے ٹھوکر مارتا تو اس میں سے ٹھکڑا ہوتا ہوتی ایکو سلسال کا لٹخار فرمایا ہے پھر ابلیس اس قالب کے منہ سے گستا اور مفل کی جانب سے نکلتا اور اسفل کی جانب سے گھسٹتا اور منہ کی جانب سے نکلتا تھا اور کہتا کہ تو کچھ خیر نہیں ہو اور نا کارہ پیدا ہوا ہے اور اگر میں تم پر مسلط ہوا تو میں نہ تو تباہ کروں گا اور اگر تو میرا سردار بنایا گیا تو میں ہرگز نہ کہنا نہیں مانو گا پھر جب اللہ عزوجل نے اس قالب میں اپنی روح پھونکی تو میرے جانب سے شرع ہوئی پس جس قدر اس لطیفہ آدھی سے اس قالب میں آتا جاتا وہ فوراً گوشت و خون ہوتا جاتا تھا پھر جب نفخ روحی ناف تک پہنچا تو آدم نے اپنے جسم کی جانب سے ایک اور ایک قدرت عجیب لکھ کر آئی تو آدم ٹھٹھا چاہا مگر اٹھ نہ سکے اس واسطے۔ خلق الانسان عجولاً۔ آیا یعنی آدمی پیدا ایش میں جلد باز ہے۔ پھر جب نفخ روحی پور ہو گیا تو آدم نے چھینک لی اور بالہام آگاہی اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو اسل اللہ عزوجل نے فرمایا یہ تمک لشیاد آدم۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آسمانی فرشتوں کے سوا کے فقط ان ملائکہ کو جو ابلیس کے ساتھ تھے آدم کے لیے سجدہ کرنے کا حکم دیا پس ان ملائکہ نے کلیم جمیعین سجدہ کیا سوائے ابلیس کے جس نے انکار و تکبر کیا کیونکہ اسکے دل میں پہلے سے غرور سما ہوا تھا چنانچہ اس نے اپنا قباس لگایا اور کہنے لگا میں آدم کے واسطے سجدہ نہیں کروں گا کیونکہ میں اس سے بہتر ہوں اور میں بابرہ ہوں اور خلقت میں بھی قوی و اشرف ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا اور اسکو خاک سے پیدا کیا حالانکہ خاک سے آگ قوی و بہتر ہے جیل ابلیس نے سجدہ سے انکار کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسکو بلاس دیا اور بلاس کے معنی ہر طرح کی بھلائی سے مایوس کر دینا اسی وجہ سے اس کا نام ابلیس ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے عقوبت میں اسکو دائی ملعون کر دیا پھر اللہ تعالیٰ نے آدم کو سب سامعہ کھلائے اور یہی اسماء متعارف آدمی جانور خشکی تری ہوا و سمندر دریا جمیل کھڑا تھی گدھا انواع نباتات و حیوانات وغیرہ کے نام ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کو اسی گروہ ملائکہ پر پیش کیا جو ابلیس کے ساتھ تھے جنکی پیدائش نادر اس موم سے ہوئی ہے اور حکم دیا کہ ان چیزوں کے نام بت لاؤ اگر تم اس قول میں سچے تھے کہ تمکو معلوم ہے کہ میں زمین میں تیسے بہتر خلیفہ نہیں کروں گا پھر جب ان ملائکہ کو معلوم ہوا کہ جو بات کہنے کی تھی وہ حضرت عالم الغیب خالق عزوجل کے علم میں بیان ہو چکی وجہ سے اللہ تعالیٰ ہر شے مناک ہو تو انھوں نے اللہ تعالیٰ کی تسبیح کی یعنی تو پاک ہے سوائے تیرے کوئی علم غیب جانتا ہو اور ہم لوگ اپنے قول سے توبہ کرتے ہیں اور ہمکو سوائے اس کے کچھ علم نہیں جو تو نے ہم میں پیدا کر دیا یعنی ہم بپاہ

مانگتے ہیں کہ ہمارے کچھ عجیب و غریب علم تیرے ہی عطا کرنے سے ہوتا ہے تو جیسے تو نے آدم علیہ السلام میں علم پیدا کیا اسی طرح جہانناک ہمارے
 علم دیار اور اسکے سوا ہم کچھ نہیں جانتے ہیں کتب مکتوبہ و وحیل نے آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ ان لوگوں کو اشیاء کے ناموں سے آگاہ کرے پھر
 جب آدم علیہ السلام نے ان کو اسمائے اشیاء سے آگاہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے فقط انھیں ملائکہ کو جنکا نام جن ہی خطاب فرمایا کہ میں نے تمہیں نہیں
 کہا تھا کہ میں ہی آسمانوں و زمین کے عجیب سے آگاہ ہوں کہ سولے میرے کوئی دوسرا نہیں جانتا ہے اور جو کچھ تم ظاہر کرتے جاؤ کچھ تم چھپاتے ہو اور سکو
 میں خوب جانتا ہوں یعنی سر و علانیہ مجھ کو خوب معلوم ہے یعنی تنبیہ فرمائی کہ ابلیس نے جو کچھ اپنے دل میں بکھر غور چھپایا تھا وہ مجھ کو خوب معلوم تھا
 ہر شیخ بن کثرت نے کہا کہ بلاغ غریب ہے اور اسمیں بعض باتیں ایسی ہیں جنکی صحت میں تامل ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسناد میں بشر بن عمار ابوہریرہ
 دونوں ضعیف ہیں جیسا کہ مقدمہ میں مذکور ہے اور ضحاک کی روایت ابن عباس سے محققین کے نزدیک مرسل ہے لیکن اسکے بعض امور کی شہادت
 تفسیر سہمی میں موجود ہے چنانچہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سہمی نے ابن عباس سے ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کی کہ جب اللہ
 تعالیٰ نے مخلوقات میں سے جو کچھ منظور تھا پیداکر دیا تو عرض پر استواء فرمایا پھر ابلیس کو دنیاوی آسمان پر مقرر فرمایا اور ابلیس ایک گروہ ملائکہ میں سے تھا
 جنکو جن کہتے ہیں کیونکہ جنت کے خازن ہونے سے اوکھایہ نام ہو گیا ہے پس ابلیس جب انکا سدہ دار ہوا تو اپنے دل میں کہنے لگا کہ مجھ کو نورانی
 ملائکہ پر فضیلت ہے جب ہی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو مرتبہ دیا ہے پس جب اس کے دل میں غرور آیا جو اللہ تعالیٰ پر پوشیدہ نہیں ہو سکتا ہے تو اللہ
 تعالیٰ نے ملائکہ سے فرمایا کہ میں زمین میں ایک خلیفہ پیدا کرنے والا ہوں ملائکہ نے کہا کہ یہ خلیفہ کیا ہوگا تو ارشاد ہوا کہ اسکی دریاں ہوگی جو زمین
 میں فساد کریں اور باہمی حسد کر کے ایک دوسرے کو قتل کریں تب ملائکہ نے عرض کیا کہ ای رب کیا زمین میں ایسے لوگ ہوں گے جو وہاں فساد و فحشاء
 پھیلادیں حالانکہ ہم لوگ تیری بارگاہ کی تسبیح و تقدیس کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کچھ تم نہیں جانتے ہو وہ میں جانتا ہوں۔ یہ ابلیس
 کی حالت کا اشارہ ہے پھر اللہ تعالیٰ نے جبریل علیہ السلام کو زمین میں بھیجا کہ زمین سے خاک لے پس میں کہنے لگی کہ امی جبریل میں اللہ تعالیٰ کی
 پناہ لیتی ہوں کہ تو مجھے ناقص یا عیہہ کر کرے۔ یہ سنکر جبریل لوٹ گئے اور جا کر جناب باری میں عرض کیا کہ ای رب وہ تیری عزت و جلال میں
 پناہ لیتی ہے جس میں کانٹا ہوں پس اللہ تعالیٰ نے میکائیل کو بھیجا اور میکائیل سے بھی زمین نے پناہ مانگی تو وہ بھی جناب باری تعالیٰ میں
 لوٹ کر مثل عرض جبریل کے عرض کرنے لگا پس اللہ تعالیٰ نے ملک الموت کو بھیجا اور جب زمین نے اس سے بھی پناہ مانگی تو اس نے کہا کہ
 میں اللہ تعالیٰ کی پناہ لیتا ہوں کہ میں بظہر لقاہ حکم الہی عزوجل کے واپس جاؤں پس ملک الموت نے کل روعے زمین سے ایک مشت خاک
 اٹھائی اور ایک ہی جگہ سے نہیں لی تو سب رسید و مہیا سب طرح کی خاک آئی اسی واسطے آدم علیہ السلام کی اولاد میں مختلف رنگ ہیں
 پھر خاک ترکی لگی حتیٰ کہ چمکنا ہوا گارا ہو گیا بسکو طین لازم کہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ملائکہ سے فرمایا کہ میں اس میں سے ایک جسم خاکی
 یعنی بشر پیدا کرنے والا ہوں پس جب میں اسکو ٹھیک کروں اور اسمیں اپنی روح سے پھونکوں یعنی اپنی جانب سے روح ڈالوں تو تم اسکو
 لیے سجدہ میں گر جاؤ پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو اپنے یہ قدرت سے بنایا تاکہ ابلیس کو نکر نہ ہو یعنی اللہ تعالیٰ فرماوے کہ تہ ایسی چیز ہے نکر کرنا ہے جسکو اللہ
 تعالیٰ نے اپنے دست قدرت سے پیدا کیا ہے پھر یہ جسم خاکی چالیس صبح پڑا کہ ملائکہ اسکی طرف گزرتے اور اسکو دیکھ کر گھبراتے تھے اور سب سے
 زیادہ گھبراہٹ ابلیس کو تھی پس ابلیس اسکو ٹھوکر ماری جس سے گھٹنا ہٹ ہوئی اور منہ کی جانب سے گھسکر اسفل کی جانب نکلا اور اسفل
 کی جانب گھسکر منہ کی جانب نکلا پھر ملائکہ سے کہنے لگا کہ اس سے کچھ خوف نہ چاہیے کیونکہ اسکا جوت خالی ہے اور اگر مجھ کو اس پر مسلط کیا گیا تو میں
 اسکو نباہ کر دوں گا یعنی جیسے جنوں کو فساد کرنے میں مجھ کو اونسے قتال کا حکم دیا گیا تھا اگر اسے فساد کیا اور مجھے تسلط دیا گیا تو میں اسکو بھی

تباہ کرد ونگلی پھر جب روح پھونکنے کا وقت آیا تو اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو تنبیہ فرمائی کہ جب اس میں روح آوے تو تم لوگ سجدہ کیجیو پھر جب آدم کے سر میں روح سمائی تو اونچو اونچے نے جھینکا کہ لی پس ملائکہ نے کہا کہ اللہ اللہ کہو آدم نے اللہ اللہ کہا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ جاکے ایک نیلے تیرا رب تجھ پر رحم فرما سے پھر جب آنکھوں تک روح پہنچی تو اونھوں نے جنت کے پھل دیکھے پھر جب جوف تک روح پہنچی تو کھانے کی خواہش کر کے اونچے بیٹھے حالانکہ انکی بیرون تک روح نہیں پہنچی تھی یہی واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ خلق الانسان من عجل الا یہ۔ پھر موافق حکم آئی عزوجل کے سب ملائکہ نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے کہ اس نے تکبر کیا اور سجدہ نہیں کیا پس اللہ تعالیٰ کا حکم آیا کہ جب میں نے تجھے ایسی چیز کے سجدہ کا حکم دیا جسکو میں نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا ہے تو تو نے سجدہ سے کیوں انکار کیا ابلیس نے عرض کیا کہ تو نے مجھے اس لائق نہیں بنایا ہے کہ خافت خاکی کے واسطے سجدہ کروں حالانکہ میں اس سے بہتر ہوں کہ تو نے مجھ کو آگ سے پیدا کیا ہے پس تم آئی ہو سچا کہ تو یہاں سے نکل تجھ کو یہاں تک کرنے کی مجال نہیں ہے پس تو یہاں سے ذلیل و خوار ہو کر نکل پھر اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو کل اسماء سکھلائے پھر ملائکہ پر مخلص کو پیش کر کے فرمایا کہ تم لوگ انکے نام بتلاؤ اگر تم سچے ہو ملائکہ نے عرض کیا۔ سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الخبیر۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آدم کو ارشاد فرمایا کہ ملائکہ کو انکے نام بتلا دے پھر ملائکہ سے فرمایا کہ میں نے نہیں کہا تھا کہ میں ہی اسماء ان زمین کے غیب کو خوب جانتا ہوں اور جو کچھ ظاہر کرتے اور جو کچھ چھپاتے ہو اسکو بھی خوب جانتا ہوں پس ظاہر تو یہی قول تھا کہ زمین میں ایسے شخص کو خلیفہ کیا جائیگا جو اس میں فساد و غریزی کرے اور پوشیدہ وہ تکبر تھا جو ابلیس نے اپنے دل میں چھپایا تھا۔ امام ابن کثیر نے بعد اس روایت کے بیان کیا کہ سدی کی تفسیر اس سناد کے ساتھ ان صحابہ رضی اللہ عنہم کی جانب منسوب ہے اور اس میں بہت سے اسرئیل احوال واقع ہو جاتے ہیں پس شاید سدی وغیرہ نے اس میں ایسے اقوال درج کر دیے جو صحابہ رضی اللہ عنہم کا کلام نہیں ہے یا بعض صحابہ نے ان اقوال کو کتب منقذہ سے لے لیا ہو یعنی جیسے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کو فتح یرموک میں نصرانیوں کی کتابوں کا ایک ذخیرہ مل گیا تھا اور بسا اوقات ان کتابوں کے اقوال لیکر بیان کر دیتے تھے۔ اور واضح ہو کہ ہمارے مستدرک میں اسی اسناد سے بہت سی باتیں روایت کر کے کہا کہ یہ اسناد بشرط بخاری ہے۔ شیخ نے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کے واسطے ملائکہ کو سجدہ کا حکم دیا اور اس حکم میں ابلیس بھی آویکے ساتھ داخل ہو گیا اگرچہ وہ بکسفات اور زمین سے نہیں تھا لیکن ظاہری عبادت کے افعال اختیار کر لینے سے اونکے مشابہ تھا اور اللہ تعالیٰ و کان من الجن ففسق عزا م ربہ اللہ۔ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ اس مسئلہ کی تحقیق بیان کر دے گا۔ پھر شیخ نے محمد بن اسحق و ابن ابی حاتم و غیرہ کی کتابوں سے طاؤس و صحابہ و سعید بن جبیر و ضحاک و صالح کی روایات بن عباس سے اور قتادہ کی روایت سعید بن اسبیت ذکر کی جسکا حاصل یہ ہے کہ ابلیس ایک قبیلہ ملائکہ میں سے تھا جنکو جن کہتے ہیں اور عزراہیل و سبکا نام تھا پھر وہ ابلیس ہو گیا پھر امام ابن جریر کی روایت باسناد و صحیح حضرت حسن بن علی سے بیان کی کہ ابلیس ایک م بھی کبھی ملائکہ میں سے نہیں تھا بلکہ وہ اصل ابن ابن جیسے کہ آدم اصل الانس ہے اور لکھا کہ یہی عبدالرحمن بن یحییٰ بن اسماعیل قول ہے پھر شہر بن حوشب و غیرہ بعض تابعین کے اقوال نقل کیے جنکا حاصل یہ ہے کہ جب حکم آئی عزوجل ملائکہ نے زمین کے جنوں کو مار کر نکالا تو ابلیس گرفتار ہوا اور اسوقت صغیر تھا تو تعلیم کے واسطے ملائکہ میں رہا۔ شیخ نے لکھا کہ محمد بن کعب انقرطی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا ابلیس کو کفر و ضلالت پر رکھا تھا اگرچہ وہ سننے و میان میں اعمال ملائکہ اختیار کیے پھر تمام کو اپنی خلقت پر چلا گیا۔ قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ سے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرایا تو اللہ تعالیٰ کے واسطے طاعت ہی اور آدم علیہ السلام کے واسطے اکرام و شرافت ہے۔ پھر شیخ نے لکھا کہ بعض علماء کے نزدیک یہ سجدہ تعلیمی تھا اور یہ نفل سابقہ میں جائز تھا جیسے قصہ یوسف علیہ السلام میں ہے اور معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں شام میں آیا تو میں نے نصرانیوں کو دیکھا کہ اپنے اساقف و علماء کے لیے سجدہ کرتے ہیں تو میں نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ الیہ اس کے سزا و این

شہادت نفس جن خوار چیزوں کی جانب جاتی ہے جیسے سورہ وغیرہ کا گوشت تو یہ لوگ اس سے بد چاہتے ہیں۔ پھر واضح ہو کہ عوام بشر سے ملا کر اس
 میں اور ظاہر خواص بشر میں کل بل بیان داخل چکا مقام دارالسلام جنت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فائدہ) آدم کا لفظ ادم الارض سے لیا گیا کیونکہ
 اسے زمین کی خاک سے پیدا کرنا ہی چنانچہ حدیث ابو موسیٰ میں آیا کہ آدم علیہ السلام کو ایک مفت خاک سے پیدا فرمایا جسکو تمام زمین سے
 مقبول کیا لہذا اولاد آدم باندازہ زمین حاصل ہوئے (یعنی صورت و سیرت میں مختلف ہیں) بعض سرخ و بعض سیبید و بعض سیاہ و بعض
 سبج ہیں اور بعض زم طبیعت و بعض سخت طبیعت اور بعض پاک ہیں۔ (احمد ابو داؤد و ترمذی) اور حدیث ماکہ میں
 ثابت ہو کہ یہ مٹی مختلف پانیوں سے گوندھی گئی تھی۔ اور حدیث مرقع میں ہے کہ آدم علیہ السلام کا قد ساٹھ ہاتھ اور عرض سات ہاتھ تھا (احمد) اور بعض
 حدیث میں ہے کہ آدم علیہ السلام ایسے پیغمبر تھے جسے اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا (صحیح مسلم) مترجم کہتا ہے کہ جیسے موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے
 کلام کیا اور یہاں سے جملہ ایک تنبیہ حاصل ہونا چاہیے وہ یہ ہے کہ کعب جابر نے استنباط کر کے لے لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دیدار و کلام کو حضرت موسیٰ و حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تقسیم کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیدار عطا فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمایا اور یہ استنباط ایام حج میں مقام منیٰ
 میں حضرت ابن عباس رضی سے بیان کیا تھا چنانچہ صحیح ترمذی وغیرہ میں موجود ہے لیکن تجھے ابھی معلوم ہو چکا کہ کلام میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت
 نہیں ہے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام سے بھی کلام فرمایا بلکہ حقیقتیں ہمارے نزدیک مخرج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی بلا واسطہ تھی پس معراج وغیرہ
 کی خصوصیات فقط حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے البتہ خاص ہیں اور دیگر فضائل میں شرکت عام ہے و ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء یسیر ہما
 شیخ المشائخ حضرت مولانا شاہ عبدالغفر جرحہ اللہ تعالیٰ نے جو بعض مسائل میں لکھا کہ انبیاء علیہم السلام کو جو فضائل جابجا دیے گئے وہ سب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے جمع کیے گئے۔ اسکا یہ مطلب ہے کہ وہ فضائل جمع ہونے کے ساتھ دیگر فضائل خاص کیے گئے ہیں چنانچہ حدیث میں
 چھ امور کی فضیلت منصوص ہے جو اجماع الکلیم کی ہر راۃ تک نصرت برعب زمین کا مسجد و طور ہوتا احدث معانم و عمار شفا عطا و توفیق
 عامد کما فی الصحیحین وغیرہ مترجم کہتا ہے کہ ان چھ باتوں کی فضیلت آپ میں بطریق تعلق نبوت کے بیان فرمائی ہے کیونکہ عظمیٰ معراج و معجزہ
 وحی قرآنی و سید اولاد آدم ہونا اور اول شرف قیامت و اول دخول جنت و سبب اعلیٰ مقام جنت جسکا نام وسیلہ ہو و دیگر کثرت فضائل خاصہ صیر مجتہد
 و امیر البشر ہر العالمین۔ فہم معترین نے لکھا کہ ملائکہ نے حکمت خلافت کے سوال میں جلدی کی تو جواب میں تعرض نکلتی ہے کہ جبائے نمودن نے
 اللہ تعالیٰ کو عظیم حکیم جانا تھا جس سے لازم ہے کہ اسکا کوئی کام خالی از حکمت کاملہ نہ ہو تو انکو سوال میں جلدی نہ چاہیے تھی بلکہ غور کرنا چاہیے تھا اور
 یہاں چند علوم دیگر حاصل ہوتے ہیں اول انکہ انسان از شرف ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جسکو میں نے اپنے ید قدر سے پیدا کیا
 اس پر ایسی ممانعت کو فضیلت نہ دے گا جسکر میں نے کفن سے پیدا کیا۔ (مشکوۃ) اگر کہا جائے کہ کفار بھی آدمی ہیں تو کیا یہ بھی ملائکہ سے افضل ہیں
 علماء نے جواب دیا کہ انسان فی الجملہ افضل ہے اگرچہ کلیہ ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ نزدیک تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ملائکہ
 شرف دیا اور آدم علیہ السلام ہی اس حدیث کا موقع وہ ہیں پس جو شخص ابن آدم ہو وہ اس شرف میں داخل ہے اور یہ فقط انبیاء و اولیاء و متین
 ہیں کیونکہ یہ شرف حسب جسم خاکی نہیں ہے بلکہ حسب علم معرفت ہے اور متین بھی سب سبب اپنے رب عزوجل کو پہچانتے ہیں۔ رہے کفار و کفر
 تو وہ اعداء اللہ ہیں اور آدم علیہ السلام سے اوکا دائی انقطاع ہو کر ابلیس ملعون سے لاحق کیا گیا پس دم علیہ السلام ہمیشہ بالا باو مع صائین
 اولاد کے جنت میں ہونگے جو کبھی جہنم میں نہیں جائینگے اور کفار و مشرکین ابداً جہنم میں ابلیس کے ساتھ رہینگے جو کبھی جنت نہیں دیکھنے
 پاؤنگے کیا نہیں دیکھتے کہ اللہ تعالیٰ نے فوج علیہ السلام کے بیٹے کو کیونکر اب سے منقطع کیا اور فرمایا کہ یہ نوح ابلیس من ابلیس نہ عمل غیر صالح

یعنی اے نوح وہ تیرے گھر والوں میں ہرگز نہیں ہوا اسکے کام ناکارہ ہیں۔ ہر۔ پس کعبہ کی وجہ سے حضرت نوح علیہ السلام سے
منقطع کر دیا حالانکہ وہ کسی بیٹا تھا تو معلوم ہوا کہ آدمی وہی ہے جو آدم علیہ السلام کے ساتھ قائم رہا اس طرح کہ ایمان لایا پس اسکو ملائکہ پر
حاصل ہوا اور جو منقطع ہو گا فوون کے ساتھ طبعی ہوا وہ شیاطین الانس میں داخل اور مردہ ہی تو وہ اس بیت یا حدیث میں شامل ہی
نہیں ہے۔ ہا انا الہم المسترحم واللہ تعالیٰ اعلم والحمد للہ رب العالمین۔ علم دوم یہ کہ ان آیات سے نکلتا ہے کہ علم کو عبادت پر شرف
ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث میں آیا کہ عالم کی فضیلت عابد پر اس قدر زیادہ ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت آپ کی امت پر
ہے (کافی اصلاح) اور اس بارہ میں آیات و احادیث بکثرت ہیں۔ علم سوم یہ کہ خلیفہ جس کام میں ناسپ ہوا وہ میں بگاڑ و صاف سے علم اعلیٰ ہے
مترجم کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہے کہ خلافت نبوت میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو علم معرفت سے زیادہ تھا اسکا واسطے مرتدین عرب پر جہاد کرنے میں
صرف حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ تھا آمادہ ہوئے اور باقی صحابہ متزلزل تھے بدین خیال کہ آنحضرت صلعم نے انکی ہدایت میں زمانہ دراز صرف کیا تھا
حالانکہ آخر میں سب صحابہ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی صواب رائے کا شکر یہ ادا کیا چنانچہ ایک جماعت کثیر صحابہ سے اسکی شہادت صریح موجود
ہی اور عجب حکمت الہی عزوجل ہے کہ قلیل جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کو تمام عرب مرتدین پر عجیب فتح و نصرت عطا کی تاکہ یہ بھی اہل حق کے واسطے
حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی حقیقت خلافت پر دلیل ہو جیسے آیت قرآن میں جو وعدہ دیا تھا کہ عنقریب ہم تمکو زمین میں خلیفہ کریں گے وہ بھی حضرت
ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں پورا ہوا اور نہایت سرعہ کے ساتھ ہی برس میں عرب و شام و روم و فارس و کابل و کچھ ہندوستان
و بخارا و مصر و حبشہ و بربرہ اسپین تک مسلمانوں کے واسطے فتح کیا اگرچہ تھوڑا حصہ بعد سات برس کے فتح ہوا ہے مگر صدق خلافت کی یہ بھی دلیل ہے
اور تو رہے وہ انجیل و انجیل کے کتب سابقہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وطن ہجرت مقام طیبہ یعنی مدینہ منورہ ہے اور آپ کا مقام سلطنت شام مذکور ہے۔
علم چہارم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اسماء تعلیم فرمائے پس علم یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل ہی ہے لیکن اسکو معلوم کنا اسواسطے جائز نہیں
ہو کہ یہ لفظ کتب کے مفسرین پر معروف ہو گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ حکم قرآن تعالیٰ۔ تعلیم انکا کیا حکمت اور حکم حدیث کہ نبوت معلما۔ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم حقیقی معلم ہیں لیکن اسی وجہ مذکورہ سے آپ پر بھی بے ضرورت یہ لفظ بولنا جائز نہیں ہے۔ علم پنجم یہ کہ اسماء و اشیا تو مختلف زبانوں میں
ہیں پس ہر زبان میں تعلیم ہوئی جس سے ظاہر ہوا کہ یہ زبانیں کسی کی اصطلاح نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے واقف کرنے سے آدم علیہ السلام کی ذریعہ
میں جاری ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ انتخاب لطیف و دقیق ہے اور اس سے حکمت بالغہ الہی عزوجل کے متعلق بہت سے علوم نکلتے ہیں جنکی بیان
طویل ہوا بیان کے نور معرفت پر حوالہ کیا گیا۔ علم ششم یہ کہ سانک انت الیوم الحکیم سے معلوم ہوا کہ علم و حکمت و وصفت ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ
قرآن تعالیٰ۔ تعلیم کتاب و حکمت الایات۔ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ اور کیا۔ علم ہفتم یہ کہ ملائکہ کے علوم بڑھ سکتے ہیں بقیادہ می نے کہا کہ ملائکہ
بھی ارضی و سماوی ملائکہ ہیں یہ بات جائز کہتے ہیں لیکن جن ملائکہ کا نام انھوں نے عقول عشر رکھا ہے ان میں شمار کرتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ اہل
خوب جانتا ہے کہ ان فلاسفہ نے ہزاروں برس ضائع کیے اور اپنے زمانہ کے انبیاء سے گریز کیا مگر باوجود اس کوشش کے ہنوز معرفت کی راہ میں ایک
قدم بھی نہیں چلے اگرچہ عوام کی سمجھ میں یہ مقام دشوار ہے لیکن اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ یہی حق ہے اگر تجھے بہت ہی توراہ سنت پر مستقیم ہو اور اللہ تعالیٰ
من انبیا والی صراط مستقیم۔ علم ثامن یہ کہ آدم علیہ السلام نے ملائکہ کو اسماء و اشیا و تمام اوقات تعلیم فرمائیں تو استاد حق افضل ہیں کیونکہ وہ علم میں
زائد ہے و قد قال تعالیٰ۔ علیٰ سبغوتی الذین یعلمون والذین لا یعلمون۔ یعنی وہ لوگ جو علم الہی جانتے ہیں اور وہ لوگ جو نہیں جانتے ہیں اہل کمال ہیں و انکی
براہ ہو سکتے ہیں۔ علم نہم یہ کہ ان آیات سے قطعاً معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کل شیاء و جزئیات کو انکے حادث ہونے سے پہلے ہر طرح ادا کی

تشریح ذاتی اور صورت و شکل ان محال ہو لیکن تجلیات میں صورت ممکن بلکہ واقع ہو شیخ محمد طابہ نے مجمع البحار میں اسکو مفصل بیان کیا ہے اور
 ہر ایک صفت و قیامت میں کثرت اس تجلی صوری کا ذکر ہوا ہے پس یہ صورت صحت تجلی صوری ہی چنانچہ حدیث میں آیا ہے۔ اتانی ربی فی احسن صورتہ -
 یعنی میں نے اپنے حبیب کو نہایت خوب صورت میں دیکھا یہ حدیث طویل آخرا تک جامع ترمذی میں موجود ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ ترمذی اسے
 اسکو حدیث میں صحیح کہہ رہے ہیں کہ اسکا ثبوت میں کچھ شک نہیں ہے چنانچہ ابن جوزی نے علل نقیض میں اسکو حدیث میں صحیح کہہ دیا ہے اسکا
 ہر دلیل و عید الرحمن میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے ذکر کیا اور عائشہ کل سائید میں حکام کرنے کے بعد سند احمد سے نقل کر کے اقرار کیا کہ
 اسکی سند اس میں صحیح ہے بلکہ حوسنی ہر بیونسٹے شیخ نے کہا کہ جب ملائکہ حضرت آدم علیہ السلام پہ نظر کر گئے تو آئینہ روح سے اوندھ تجلی صوری نظر
 آئی وہی وہ اندک لہر علم شیخ نے کہا کہ اسکا اسرار صحت کے شہاد محبت ہے کہ ایک ملوک کو اپنے بندہ سے پیدا فرما کر لباس صفات سے ملبس کیا پس
 اپنی صفات ہی سے بوجہ اپنی صفات کے محبوب و ابا پر نقاب قدرت کا چہرہ کا دم سے اوشکار تمام عالم کو منور فرمایا تب ملائکہ کو اپنی جہالت پرندہ
 ہوئی کہ پہنے اسکو اپنی قیاس سے غور و خوض کیوں کہا تھا لیکن جاننا چاہیے کہ ملائکہ کا مقولہ ازراہ تحریک اعمال تھا اور آدم علیہ السلام کا
 مقولہ ازراہ احوال تھا تو احوال اہل عبادت اس میں حاصل ہو گئے اور چونکہ انھوں نے بے محل سوال کیا اس واسطے محتاج ہوئے
 کہ تمام صفات کو آدم علیہ السلام سے حاصل کر کے مرتبہ حال ادب مقام حاصل کریں۔ بعض نے سچہ کا کتبہ یوں بیان کیا کہ ملائکہ نے اپنی
 عبادت کو موقع کرامت خیال کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے علم معرفت سے آدم علیہ السلام کی بندگی اظہار فرمائی اور اہل عبادت کو اس کے لیے سب کا
 حکم دیا۔ مترجم آیتاں کہ اسی مقام سے اہل مقام نے لیا کہ مرید کو شیخ عارف کی تعلیم میں عذاب ملحوظ ہونا چاہیے حتیٰ کہ اگر شیخ عارف صرف فرشتوں
 کا کتا کرنا ہو اور مرید شہید روز عبادت میں مسرور ہو تو اس عابد پر کوئی ضرر نہ ہو بلکہ عارف سے عابد تک ابھی زمین و آسمان کا فرق ہے
 عابد شہید کی کمر بند سیر عارف و مرید میں ہوتا تخت شاہد انگلی دو کنت و تیری حدیث ہر کہ بے برابر ہو سکیں ای خاصا کہ بعض شیخ
 عراق نے فرمایا کہ خلافت کے شرائط سے ہر کہ اشیا کو وصل و فصل سے پہچانتا ہو کہ وہاں جدائی و میل کچھ نہیں ہے کیونکہ حادثہ کو قدیم سے وصل
 غیر ممکن ہے۔ مترجم کتابی کہ مولوی بحر العلوم نے شرح مشنوی میں دیگر کابر مشائخ نے صرح بیان فرمایا کہ حوادث و مخلوقات کسی حال میں نہ
 بقدم نہیں ہو سکتے ہیں حتیٰ کہ جیسے یہ اعتقاد کیا وہ اجل گراہ دائرہ کفر میں داخل ہو گیا اور غانی فی اللہ و باقی باشک معرفت یہ ہر کہ جب بندہ
 قرب و اوفل کے مرتبہ پر پہنچتا ہو تو مستغرق حق میں اسکو اپنے نفس کا بھی ہوش نہیں رہتا ہو اور اسوقت حق چھا جاتا ہو اور حق عزوجل ہی اس کے
 واسطے سمع و بصر و انتہا پڑن ہو جاتا ہے یعنی جیسے عوام اپنے ارادات سے چلتے و قدم اوٹھاتے اور ہاتھ کو کام میں لاتے ہیں اور اپنی خواہشوں سے
 سننے و دیکھتے ہیں تو ان کے خلاف عارف از خود غراموش ہوتا ہو اور اس میں ارادات حق ملحوظ کرتے ہیں پس وہ حق عزوجل کے ارادات سے چھٹا ہوتا
 اور نماز و روزہ وغیرہ ادا کرتا اور وعظ و نصیحت کرتا اور یہ سب بار اوت حق عزوجل اس سے ظہور کرتے ہیں حالانکہ وہ خود مستغرق و نابود ہی حتیٰ کہ اس
 حالت میں اگر وہ کسی کے حق میں کوئی کلمہ کتابی تو بدو اس شخص کے ہوش کے از جانب حق عزوجل ہوتا ہو حالانکہ ملائکہ میں ہی نظر آتا ہو کہ اس
 شخص نے بد عادت و یرانک عادت کی۔ اور یہی ظہور کرامت ہے اور قرب و اوفل کی بیان انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور جیسے یہ مقام چھ لیا وہ راہ حق میں
 خطرناک شیطانی سے محفوظ ہوگا اور جیسے نہیں بلکہ وہی جاہل صوفیوں کے دام فریب میں شکار شیطانی ہو جاتا ہے عصمت اللہ تعالیٰ برحمتہ صلی
 علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین و الحمد للہ رب العالمین۔ م۔ شیخ نے لکھا کہ ابتداء میں ملائکہ کو صفات آدم علیہ السلام سے نادانی تھی حتیٰ کہ جبرئیل
 کی طرح اسکی نوازش کو طاقت سمجھتے تھے پھر حضرت حکیم عزوجل نے انکا فی الجملہ اظہار فرمایا حتیٰ کہ آدم علیہ السلام کی تعلیم و اعانتہ میں عبادت

حق عزوجل پر اور اس سے انکار لغت ہو۔ ظنیج ابو عثمان مغیرہ نے فرمایا کہ خلق پر ان کے دعووں ہی سے بلائیں آتی ہیں کیا انہیں دیکھتے ہو کہ جب ملائکہ نے اپنی تسبیح و تہنیدیں کا دعویٰ کیا تو کیونکر جہالت میں مبتلا کیے گئے حتیٰ کہ آخر انہوں نے اقرار کیا کہ - لا علم لنا الا ما علمتنا۔ یعنی اپنی جہالت کا اقرار کیا۔ شیخ نے کہا کہ تسلیم و سہار میں معرفت افعال و صفات الہی کی حکمت مندرج ہو تاکہ اس علم سے مقام حال پر ترقی ہو۔ شیخ ابن عطاء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے صمد ہو کہ اگر وہ آدم علیہ السلام کہ اسما کی تعلیم فرماتا تو وہ ملائکہ سے بھی زیادہ عاجز ہوتے۔ شیخ نے کہا کہ جب ملائکہ کے واسطے سجدہ کا حکم ہوا تو یہ ملائکہ کے واسطے آدم علیہ السلام میں سر آئی کا انکشاف ہو چکی کہ انہوں نے آدم علیہ السلام پر خلعت صیغۃ اللہ دیکھی اور ابلیس چونکہ غصیبی منظر تھا اور سیاہ و کج رنگ نہ نہیں آیا۔

وَقُلْنَا يَا دَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَرَجُلُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا

اور کہا ہے اے آدم بس تو اور تیری عورت جنت میں اور کھاؤ اور سین محفوظ ہو کہ جس جگہ چاہو

وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَإِنَّمَا السَّيْطَانُ

اور نزدیک نہ جاؤ اس درخت کے پھر تم بے انصاف ہو گے بھسٹ ڈکاؤ اور انکو شیطان سے

عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ۖ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ

اس سے پھر نکلاؤ اور انکو جس آرام میں تھے اور کہا ہے تم سے لڑو تم ایک دوسرے کے دشمن ہو

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝

اور تمکو زمین میں ٹھکانہ اور کام چلانا ایک وقت تک

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے بعد سجدہ ملائکہ کے آدم علیہ السلام کو واسطے کرست مقام اور تہذیب خلافت کا انجام بیان کیا اور آدم علیہ السلام نبی مکرم تھے چنانچہ

جو بیعت ابوہریر رضی اللہ عنہ میں بروایت ابن مردویہ صحیح ہے کہ کفار و کفار کے ساتھ نہ رہیں اور یہی عقائد ہیں مقرر ہوئے ہیں کہ کفار کے ساتھ

بن اسحق نے کتاب التفسیر میں تصریح کی کہ یہ علماء اہل کتاب ریت غیر کی روایات بذریعہ مفسرین عباسیہ وغیرہ کے یوں پہنچے ہیں کہ جب آدم علیہ السلام نے ملائکہ کو

اسماء اشیاء سے آگاہ فرمایا تو اسکے بعد آدم علیہ السلام پر فید غالب کی گئی پھر اللہ تعالیٰ کی قدرت سے آدم کی پسلیوں میں سے بائیں پسلی لیکر وہاں گوشہ نشین

بھڑو لایا اور آدم ہنوز خواب میں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس پسلی سے حوا کو پیدا کیا کہ وہ اچھی خاصی عورت ہو گئی تاکہ آدم علیہ السلام کو اس کے ساتھ

سکون ہو یہ لوگ بیان کرتے ہیں کہ جب آدم علیہ السلام خواب سے جاگے تو اپنے پہلو میں اسکو بٹھا دیکھ کر فرمایا کہ یہ میرا چل رہا ہے میرا جی چاہتا ہے

نے ترمیم فرمایا تو آدم علیہ السلام کو خطاب کیا چنانچہ فرمایا بالمشافہ وَقُلْنَا يَا دَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَرَجُلُكَ الْجَنَّةَ

اور اپنے فرمایا کہ اے آدم تو اور تیری عورت جنت میں رہو۔ ف اور یہ حکم بصیغہ امر ہو جسکی تعمیل ایک ساعت رہنے سے ہو رہی ہو سکتی

اور اسکے ساتھ یہ بھی حکم دیا۔ وَقُلْنَا يَا دَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَرَجُلُكَ الْجَنَّةَ

فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ اور دونوں اس جنت میں سے فراخی کے ساتھ جہان تمہارا جی چاہے کھاؤ اور اس درخت خار

سے قریب نہونا کہ دونوں ظالمین میں سے ہو جائے۔ ف یعنی اگر اس درخت کے قریب جاؤ گے تو اپنے نفس پر ظلم کرنے والے ہو جاؤ گے اور

یہ منافقت بطور تاکید ہو کیونکہ دراصل اس درخت سے کھانا ممنوع تھا نہ اس کے پاس جانا لیکن محرمات کے پاس جانے سے مہربان ہو جائیگا خوف ہو

لہذا احتیاطاً پاس جانے سے منع فرمایا سیواسطے حدیث میں آیا کہ حلال صاف ظاہر ہو اور حرام صاف ظاہر ہو اور ان دونوں کے بیچ میں اسو

مشتبه ہیں جنگو بہت سے لوگ نہیں جانتے ہیں پس جو شخص مشتبه ہے ایک راہ اپنے دین و آخر کو بچا لیکیا اور جو کوئی چراگاہ کے گرد پھرتا ہو وہاں وسعت میں مبتلا ہونے کے قریب ہو جاتا ہو اور آگاہ رہو کہ ہر بادشاہ کے واسطے چراگاہ ہر اور زمین میں اللہ تعالیٰ کی چراگاہ وہاں ہے جنگو
 اوستے حرام کیا ہو (الصحيحين وغيره) اور اللہ تعالیٰ نے حوا کا نام نہیں لیا جیسے قرآن شریف میں کسی عورت کا نام مذکور نہیں ہو سو اسے
 مریم علیہا السلام کے کہ جس کا نام بارہا مذکور ہوتا کہ نصرانیوں کو حقت ہو جو مریم کی نسبت بدگوئی کرتے ہیں۔ شیخ نے لکھا کہ محمد بن اسحاق
 کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حقت میں داخل ہونے سے پہلے حوا کی پیدائش ہوئی لیکن سدی کی روایت ابن عباس و ابن مسعود و ایک عجمی
 صحابہ رضی اللہ عنہم میں آیا کہ حقت سے ابلیس نکالا گیا اور آدم علیہ السلام وہاں بسلائے گئے لیکن بغیر ساتھی کے تنہا پھرتے تھے کہ ناگاہ فر
 حوا اب طاری ہوا پھر جب جاگے تو دیکھا کہ ایک عورت اونکے سر جانے بیٹھے ہوئیں بلکہ انکے نے امتحان پوچھا کہ بھلا اس کا کیا نام ہے تو آدم علیہ السلام
 نے فرمایا کہ اس کا نام حوا ہے اونھوں نے کہا کہ بھلا کیوں تو فرمایا اس واسطے کہ یہ جی سے پیدا ہوئی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ محمد بن اسحاق نے اپنی روایت
 میں اشارہ کیا کہ یہ اقوال بھی اسرائیلی روایات ہیں پھر واضح ہو کہ علماء کے درمیان کچھ خلاف نہیں ہے کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش زمین میں واقع
 ہوئی پھر یہاں حقت سے مراد کیا وہ حقت ہر جسم میں اہل ایمان دارالآخرت میں داخل ہونگے یا حقت سے مراد کوئی باغ و دنیاوی ہر اور بیان دونوں
 احتمال ممکن ہیں اور شیخ ابن القیم نے حاوی الارواح میں دونوں کے دلائل نقل کر کے سکوت کیا۔ علامہ ابو السعد نے کہا کہ دلائل نقلیہ متعارض
 ہونے سے توقف کرنا بہتر ہو لیکن خطیب نے ملج النیر میں بزم کیا کہ وہ حقت بلند تھی جس کے گرا نا واقع ہوا ہو اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ
 اللہ تعالیٰ نے جس درخت سے منع فرمایا وہ ایک امتحان حکمت تھا پھر کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کیا درخت تھا اور سلف سے
 اس بارہ میں اقوال مختلف ہیں چنانچہ سعید بن جبیر و محمد بن قیس و جاد بن ہبیرہ و شعبی و سدی نے کہا کہ درخت انگور تھا اور یہی سدی نے
 ابن عباس و ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت کیا کہ یہ درخت انگور تھا اور یہودی کہتے ہیں کہ وہ گیہون کا درخت
 تھا اور یہی ابن جریر و ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت عکرمہ ذکر کیا و عبد الرزاق نے بروایت سعید بن جبیر بیان کیا کہ
 محمد بن اسحاق نے بروایت مجاہد بیان کیا اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے ابو الجاہل کو لکھا تو اس نے جواب دیا کہ
 درخت مائت تھی وہ گیہون کا درخت تھا اور جس درخت کے پاس توبہ قبول ہوئی وہ زیتون تھا اور یہی قول حسن بصری و وہب بن منبہ و
 عطیۃ العوفی و ابو مالک محارب بن دثار و عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ ہر اور محمد بن اسحاق نے وہب بن منبہ سے روایت کی کہ وہ گیہون تھا لیکن حقت
 میں اس کا دانہ گائے کے گردہ کے برابر اور مکھن سے زیادہ نرم اور شند سے زیادہ شیرین ہے۔ اور سفیان ثوری نے ابو مالک سے روایت کی کہ وہ
 درخت خرماتھا اور ابن جریر نے مجاہد سے روایت کی کہ وہ درخت انجیر تھا اور یہی قول قتادہ و ابن جریر ہے۔ ابو العالیہ سے روایت ہے کہ وہ ایسا
 درخت تھا کہ اس کی غذا سے پانچ ماہ آگے عبد الرزاق نے وہب بن منبہ سے روایت کی کہ وہ درخت ایسا تھا کہ بسکود ہی کھائے جو کچھ
 زندہ رہے چنانچہ مالک اس کا پھل کھاتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ مالک تو کھانے پینے سے بری ہیں پس معلوم نہیں ہوتا کہ لفظ مالک سے کیا
 مراد ہے اور بظاہر یہ اسرائیلی روایت ہے جنگو وہب بن منبہ بکثرت لے لیتے ہیں بلکہ علماء تابعین سے مختلف روایات میں پس شاید وہ
 نے اہل کتاب کے اختلافات نقل فرمائے ہیں اور خود اس بارہ میں تفسیر نہیں فرمائی ہے لہذا امام ابو جعفر بن جریر نے فرمایا کہ قول صواب اس بارہ میں یہ
 کہ اللہ تعالیٰ نے درختان حقت میں سے ایک خیمہ بنا دیا تھا اور اس کے جانے سے ہماری کوئی غرض متعلق نہیں ہے اور یہ ہے
 قرآن یا حدیث سے کوئی دلیل قائم ہو پس یہ حقت ہو مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حکمت بالغہ اس کے کھانے سے منع فرمایا جو کچھ

کھانا ہو کہ جب اوسکے کھانے سے لباس ساقط ہو گیا تو شاید اوسکے کھانے کا اثر ہوا اور شاید ناسرمانی کا ضرر ہو۔ امام
رازی نے بھی اسکو صحیح و صواب ٹھہرایا کہ بیان حکمت اسی سے متعلق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو درخت خاص سے منع فرمایا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہود علماء کے
نزدیک بیعت آسمانی تھی اور ابلیس جوہ آدم علیہ السلام کے ملعون کر کے نکالا گیا تھا تو وہ قیامت تک اولاد آدم کا بیسی قطعی دشمن رہی جسے
دو نقص کا جمع ہونا محال ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان ہذا عدو لکے نزدیک فلا یخرجکم اس الجنة فلتشتقی یعنی ہمنے آدم سے کہدیا کہ ابلیس
نزدیک تیری زوجہ کا دشمن ہو سو تم دونوں کو جنت سے نہ نکالے کہ تو شقی ہو جاوے یعنی مصیبت دنیا میں پڑ جاوے گا۔ مترجم کہتا ہے کہ سبحان اللہ
حکمت خلافت سے ملا کہ کو اگاہ فرمایا اور آدم علیہ السلام سے یہ عہد لیا۔ چونکہ شیطان ازلی مردود ہے لہذا اوسکو کسی بدکاری میں کچھ باک نہیں
ہو پس اوسنے آدم علیہ السلام کو وسوسہ دلا یا کہ اگر تم اس در عافیت میں دوام چاہتے ہو تو میں تمکو ایک درخت بتلاؤں کہ جو کوئی اوسکا
پھل کھاوے وہ ہمیشہ بہین ہے پھر اوسنے یہی درخت بتلایا جس سے مانعت کی گئی تھی اور اللہ تعالیٰ کو در بیان یک قسم کھائی کہ میں تمھارا پیروں
ہوں پانچو قرآن مجید میں آویگا اور حضرت آدم علیہ السلام شاید اس نام پاک کی عظمت سے عہد الہی بھول گئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نفسی
اولم یحذر عذاب۔ یعنی عزم قوی کے ساتھ عہد یاد رکھو اور بھول گیا۔ ہمد۔ چنانچہ درخت منفع کا پھل کھالیا جس سے اللہ تعالیٰ نے
اوسکو جنت سے اتار دیا۔ **فَاَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ** شیخ ابن کثیر نے
لکھا کہ اگر ضمیر جمع جنت ہو تو قراۃ عاصم ح فاذا لهما کے معنی ہیں یعنی پھر دور کر دیا اون دونوں کو شیطان نے جنت سے پس
دونوں کو نکال باہر کیا اوس نعمت سے جس میں دونوں موجود تھے۔ **ف** یعنی لباس لطیف و منزل خریف و رزق کریم و راحت عیم
سے نکال باہر کر دیا و کھلا جو پورا پر اگر اللہ تعالیٰ نے آدم و حوا علیہما السلام کو جنت سے اتار دیا اور اگر ضمیر عمار جمع بجانب درخت
ہوا اور موافق قول حسن بصری و قتادہ کے ازل کما مشتق زلل ہو تو معنی یہ ہیں کہ پھر شیطان نے ان دونوں کو اس درخت سے نفوش
دلائی پس ان دونوں کو اوس نعمت سے جس میں دونوں موجود تھے نکال باہر کیا۔ **وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ**
عَدُوٌّ وَكَانَ فِي الْأَرْضِ مُنْتَقِرٌ مَتَاعٍ إِلَى حَايٍ اور ہمنے کہا کہ تم لوگ اتر دو حالیکہ بعض تمھارے
بعض کے دشمن ہیں اور تمھارے واسطے زمین میں قراگاہ متنع ایک وقت تک ہو۔ **ف** اہبطوا صیغہ جمع ہی جسکے معنی یہ
ہیں کہ تم لوگ زمین میں اترو پھر یہ مخالف بعض مفسرین کے نزدیک حضرت آدم و حوا علیہما السلام مع اولاد میں اور اسکو شیخ سیوطی
نے اختیار کیا یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم و حوا علیہما السلام کو بشمول انکی اولاد کے حکم دیا خواہ ان اولاد میں سے بعض وہاں پہلے اہو گئے
ہوں جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے یا علم الہی میں موجود ہوں تو حاصل یہ ہوا کہ ان ذریات میں باہم بعض بعضوں کے دشمن ہونگے اور
باہم ظلم و فساد کریں گے اور ایک وقت تک وہاں متنع باونیکے یعنی پیداوار زمین سے تا وقت موت اپنی متنع حاصل کریں گے اور زمین اوسکے
واسطے قراگاہ ہو کہ حیوانی زندگی میں مذکی کی قراگاہ ہوگی اور بعد موت کے زمین اوسکے واسطے قراگاہ ہوگی یہ سب اس بنا پر کہ اہبطوا سے حضرت
آدم و حوا علیہما السلام کو مع ذریات خطاب ہوا اور بعض کے نزدیک حضرت آدم و حوا علیہما السلام و ابلیس و سانپ میں امام ابن کثیر
نے لکھا کہ ایک جماعت علماء تابعین مانند سی و ابوالعالیہ و وہب بن منہ وغیرہ نے اس مقام پر اسرائیلی قصص و روایت کے چکا
حاصل ہے کہ سانپ کے ذریعہ سے ابلیس نے جنت میں داخل ہو کر حضرت آدم و حوا علیہما السلام کو وسوسہ دلا یا جسکو ہم سورہ اعراف میں
افشار اللہ تعالیٰ مبسوط بیان کریں گے۔ ابن ابی حاتم نے حسن بصری کی اسناد سے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کی کہ اللہ

نے آدم علیہ السلام کو دروازہ قامت پیدا کیا جسکے سر پر کثرت بال تھے پھر جہول و خوں نے اوس درخت میں کھایا جس سے ممانعت تھی تو اس
 گر گیا پس شرمگاہ کھل گئی تو انھوں نے جنت میں دروازہ شروع کیا پس ایک درخت نے اوکے بال پکڑ لیے اور دوسری روایت میں ہے کہ اوکے
 بالوں سے درخت لپٹ گیا پس اللہ تعالیٰ نے نافرمانی کا آدم مجھے بجا کتاب آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ امی رب میں تجھے نہیں بھانپتا
 بلکہ نترتا ہوں حکم ہو چکا کہ امی آدم میرے جوار سے خارج ہو مجھے اپنی عزت جلال کی قسم ہے کہ بیان وہ شخص نہیں رہ سکتا ہے جسے میری نافرمانی کی
 اور اگر میں تیرے مثل اس قدر مخلوق پیدا کروں جس سے ساری زمین بھر جائے پھر وہ میری نافرمانی کریں تو انکو بھی گنہگاروں کے مکان میں
 بساؤں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ روایت غریبے منقطع بلکہ معضل ہے حسن بصری نے کہا کہ جنت میں آدم کا ٹھکانہ دن کی ایک ساعت ہوا
 جو دنیا کے حساب کے ایک سو تیس برس ہوتے ہیں (عبد بن حمید) ابن عباس نے کہا کہ نماز عصر سے غروب آفتاب تک آدم علیہ السلام
 جنت میں ہے (الحاکم) ربیع بن انس نے کہا کہ آدم علیہ السلام جب جنت سے نکلے تو انکے ساتھ جبرائیل تھا اور ایک مٹھی چھتر کے
 سر پر وہاں کی بیویوں کا اکیل تھا۔ سندی نے کہا کہ آدم وہاں سے زمین ہندوستان میں اترے اور انکے ساتھ حجر اسود تھا اور ایک مٹھی چھتر کے
 پتھر تھے جنکو انھوں نے ہند میں چھٹکایا اسی سے اکثر خوشبو کی چیزیں وہاں سے آتی ہیں۔ منہجم کتابہ کہ مشہور ہے کہ ہند میں پتھر لپٹے لپٹے
 پھاڑ پڑاوتے جو انیک کوہ آدم کے نام سے مشہور ہے اور بیشک ہندوستان میں یا حین خوشبودار کثرت ہیں۔ اور حسن بصری نے کہا کہ آدم
 کا نزول ہندوستان میں ہوا اور عمار جبرہ میں اور المیسر نشت بسان میں جبریز میں بصرہ ہوا و سانپ اصفہان میں گرے۔ (ابن ابی عمیر)
 اور ابو موسیٰ نے کہا کہ جب آدم زمین میں اترے تو اللہ تعالیٰ نے اوکو ہر ضرورت کی صنعت سکھائی اور جنت کا توشہ دیا (عبد الرزاق)
 اور واضح ہو کہ اس مقام پر صحیح حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بتوں جس میں آفتاب کو طلوع
 نصیب ہوا وہ جمعہ کا دن ہے کہ اسی دن آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے اور اسی دن جنت میں داخل کیے گئے اور اسی دن وہاں سے نکالے
 گئے (صحیح مسلم والنسائی) اور اس حدیث میں حضرت آدم کا جنت سے نکالا جانا بھی اس دن کے فضائل میں بیان ہوا اس لئے کہ حضرت آدم
 علیہ السلام کا نکلنا اس قدر کا بر انبیا و صالحین علیہم السلام کا طہر ہے اور یہی خلافت انبیاء کی حکمت ہے۔ اور واضح ہو کہ ابن عباس نے کہا کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے سانپوں کا مارنا اس خوف سے چھوڑا کہ وہ چھپا کر نیکے تو وہ ہم سے نہیں ہے کیونکہ ہم نے جب سے ان شیمنوں
 سے محار یہ کیا ہے کہ بھی صلح نہیں کی ہے (ابوداؤد) ابن سعد نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر قسم کے سانپوں کو مار ڈالو
 جو شخص سانپوں کے عوض لینے سے خوف کرے وہ مجھے نہیں ہے سوا ایک قسم کے ہر ایک سانپوں کے جو چاندی کی دھڑی کے مانند
 ہوتے ہیں (ابوداؤد) شاید اس سے یہی چھوٹے چھوٹے سانپ مراد ہیں جو گھروں میں رہتے ہیں جنکو بانہنی بولتے ہیں چنانچہ حدیث
 ابوسعید خدری میں بیان ہے کہ ان گھروں میں کچھ بسنے والے ہیں پس جب کوئی انہیں سے نظر آوے تو تین مرتبہ اوس سے کہہ دے کہ تمہارے سطرچ
 ظاہر ہوئے ہیں ہمارا حق ہے پس اگر چلا جاوے تو خیر ورنہ اسکو قتل کر دے کہ وہ کافر ہے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ بدینہ میں کچھ جن ہیں جو اسلام
 لائے ہیں پھر جب تم انہیں سے کسیکو دیکھو تو اسکو تین دن تک اعلام کرو پھر اگر اسے بعد ظاہر ہو تو اسکو قتل کر دے کہ وہ شیطان ہے (ابوداؤد)
 ان روایات سے مستنبط ہوتا ہے کہ جن شیطان دونوں سانپ کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ یہ شیطان کمال دیا
 گیا تھا تو اس کے واسطے جنت میں شیطان کا مکان کیونکر ہوا بعض نے کہا کہ تو بیت میں آیا ہے کہ وہ سانپ کے منہ میں ہو کر جنت میں گیا اور
 بعض نے کہا کہ اس میں کوئی محال نہیں کہ شیطان میں ہوا اور اسکا دستہ جنت میں پہنچے اور یہ بات صرف ان چیزوں کی جہالت پر مبنی ہے

حالانکہ تم دیکھتے ہو کہ مسموم کے ذریعہ سے کھنکھو کا آدمی ہزاروں کوس کے فاصلہ کا حال بیان کرنے لگتا ہے اور آفتاب کا اثر زمین پر پھیلتا ہے اور انسان کا خیال لاکھوں کوس وڑتا ہے پس جب امر معلوم ہو چکا کہ یہ ان قسم باتیں نہیں ہوتی تو اسکو ماہیات پر تصور کر کے حکم لگانا محض بیوقوفی ہے۔ خطیب نے نقل کیا کہ شیطان نے عداوت ذاتی سے چاہا کہ آدم علیہ السلام کو ان کی ذریات کے ساتھ عداوت پوری کرے حتیٰ کہ جو حکمت مہشیت الہی میں جاری ہوئی تھی اسے بیکار ہو کر لگا کر اٹھائے۔ سجدہ سے اٹھ کر لیا اور ملعون ہونے پر درخواست کی کہ الہی قیامت تک میری موت میں جہنم ہو اور یہ مقتضائے مشیت منظور ہوئی اور اسے مخرج اٹھ کر لیا کہ میں آدم علیہ السلام کی ذریات میں سے ہوں ایک گروہ قلیل کے سب کو آدم سے منقطع و برادر کر دیا اور یہ بھی امر مشیت تھا چنانچہ سورہ اعراف میں انشاء اللہ تعالیٰ واضح بیان آویگا اور حضرت آدم علیہ السلام جنت الہی میں ایسے مستغرق ہوئے کہ باوجود تنبیہ حق عزوجل کے شیطان سے دھوکا کھایا جبکہ اس نے کہا کہ یا آدم ہل دلاک علی شجرة الخلد و ملک الایملی۔ یعنی اسی آدم میں تنکو شجرة الخلد اور ایسے ملک کی راہ بتلاؤں جو نصیب نہ ہوگا۔ تو قاسم با اللہ انہ لما ملنا صعیب۔ اور حضرت آدم و حوا علیہما السلام سے اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم کھائی کہ وہ قطعی ان دنوں کا خیر خواہ ہے۔ ہ۔ چونکہ نام الہی کی عظمت و ربانیت میں آنی اور اس کے لئے قلوب پر چھائی کہ بھلا اس نام پاک کی قسم کوئی شخص جھوٹی کھا سکیگا پس اس استنباط پر اعتماد کیا اور صریح عہد الہی جو نص حکم تھا بھول گئے کہ یہ شیطان تیار اور تیری زوجہ کا دشمن ہے خطیب نے نقل کیا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے نکاح کیا لیکن حوا رضی اللہ عنہا کو شیطان کی باتوں سے خوف ہوا کہ تم یہاں سے نکالے جاؤ گے اسی واسطے اس شجرة الخلد سے منع کیے گئے ہوس طمع و ہوس دام کا دوسوسہ طاری ہوا تو پہلے انھوں نے دھوکا کھایا اور ان کو کچھ ضرر اسوجہ سے نہ ہوا کہ عہد نبوت حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ تھا۔ اور بعض نے کہا کہ حضرت آدم کو شراب پلا کر حضرت حوا نے یہ بھل کھلایا اور حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے اگر حوا نہ ہوتی تو کبھی کوئی عورت اپنے خاوند کی خیانت نہ کرتی اور اگر قوم بنی اسرائیل ہوتی تو کبھی گنہگار نہ ہوتا (الصحيحین) روایت ہے کہ جب پھل کھایا تو جاندار سایدن متغیر ہو گیا صرف ناخنوں پر نشان باقی رہ گئے تھے جبکہ آدم کو کوہ دیکھتے تو یاد کر کے بہت ہوتے تھے اور واضح ہو کہ دوسوسہ شیطانی نہایت سخت چیز ہے حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بشر اللہ سوا اس شخص سے پناہ مانگنے کا حکم دیا اور حدیث میں ہے کہ شیطان آدمی پر بنی وانی خون کی طرح ساری ہوتا ہے (الصحيح)۔ (مسئلہ) فازلما الشيطان نص صریح ہے کہ آدم علیہ السلام سے یہ خطا بطور اغزش تھی اور خود تعالیٰ نفسی و لم یجدلہ عنہ انفس نکم کہ یہ بطور نسیان صادر ہوئی اسی واسطے علمائے فرمایا کہ وہاں سے نکالا جانا اس خطا کی سزا نہیں تھی بلکہ اللہ تعالیٰ نے یہ مقرر فرمایا تھا کہ آدم علیہ السلام کے واسطے ساکن جنت جنت مرث اس حد تک ہے کہ یہ پھل کھا دین علاوہ دین گناہ کا مفہوم یہ ہوتا ہے جو عوام میں بمعنی عقوبت جہنم ہے حالانکہ یہ عوام کے واسطے ہے اور جو لوگ درجہ عالی پر ہیں ان کے واسطے غفلت و نسیان پر بھی مواخذہ ہوتا ہے چنانچہ حکم قولہ تعالیٰ۔ فانساہ الشيطان ذکرہ بالآیۃ کے حضرت یوسف علیہ السلام بھی نسیان پر مایوس ہوئے اور یہاں توضیح میں ایک مسئلہ کافی ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک شخص کا قصد تھا کہ اپنی زوجہ ہمنہ و کریمین سے فقط ہمنہ کو طلاق دے گا اور کریمین کو رکھ لے گا لیکن وہ نسیان میں گم ہو کر انھیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے خطا و نسیان کو مہر لوع فرمایا ہے۔ لیکن کریمین طلاقین واقع ہو جائیگی سیطرح حضرت آدم علیہ السلام پر بھولنے کا گناہ نہیں تھا لیکن اس فعل کے ساتھ جو حکم لازم تھا کہ دنیا میں اتنا رہے جاوے وہ پورا کر دیا گیا۔ (تنبیہ) امام ابن کثیر نے امام رازی سے نقل کیا کہ آدمی کو صغیرہ خطا پر بھی خوف کرنا چاہیے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کے ساتھ حکم تقدیری کیونکر متعلق ہے۔ فتح موصلی جو اکابر و ائمہ میں سے معروف ہیں کہتے تھے کہ ہم لوگ

اہل جنت میں سے ایک قوم تھے پہلو ابلیس قید کر کے دنیا میں لایا تو سولے غم و رنج کے ہمارا کچھ کام نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ ہم اپنے گھر لوٹ جاویں (تنبیہ) اس مقام سے یہ قاعدہ مستنبط ہوا کہ جب نص صریح موجود نہ ہو تو اس کے مقابلہ میں استنباط قیاسی جائز نہیں ہے کیونکہ آدم علیہ السلام کہ صریح اس درخت سے ممانعت کی گئی اور صریح بتلایا گیا کہ شیطان تمہارا قطعی دشمن ہے پس اوکو شیطان کی قسم پر اور اس کے شجرۃ الخلد بتلانے پر گواہی دینا نہیں کرنا چاہیے تھا پس آدمی کو لازم ہے کہ دل سے جناب باری میں رجوع ہو کر وسوسہ شیطانی سے پناہ مانگے اور شرع کی مضبوطی پکڑے ہے اور بغیر دلیل شرعی کے کسی کا قول نہ مانے اگرچہ قیاس سے کیسا ہی مضبوط نظر آوے فافہم واللہ تعالیٰ ہوا الموفق والمعین ف

عائس الیہان میں شیخ نے اس مقام کے اشارات میں لکھا کہ صاحب ارادت کو چاہیے کہ ہر شخص کا کلام نہ سنے اگرچہ وہ مقام معاملہ کے مزہ سے ہر ایک معاملہ بتلانے والی بات سن لیتا ہے پس شیطان کو اس کے بھگنے کا موقع ملتا ہے حتیٰ کہ شیطان خود کبھی لشکر انسانی کر اس کو گمراہ کر دیتا ہے مترجم کہتا ہے کہ یہی تاکید مولوی روم علیہ الرحمۃ نے فرمائی ہے ایسا ابلیس آدم روئے بہت ہے پس ہر دہشتہ نباید داد دست ہے اکثر ابلیس آدمی کی شکل ہو ہے پس ہر ایک کے ہاتھ میں مت ہاتھ دو شیخ نے لکھا کہ اگر وہ شیطان نہ تو بھی ایسا اوقات انسان ابلیس شیطان ہوتا ہے کہ جاہل مدعی شریعت اکی سے خارج کر لیا اس کا لین پھینکا ایسے مقالات سے جو اولیاء اللہ کے کلام میں بیان ہوئے ہیں چھوٹے دعویٰ سے عوام کو گمراہ کرنا ہے حتیٰ کہ ایسا اوقات مرتے وقت ایمان سے خارج ہو جاتا ہے اور ایسا اوقات وہ مرتبہ ارادت سے خارج ہو کر دہریہ و نیچری ہو جاتا ہے اور ان آیات میں تنبیہ ہے کہ کسی چیز کی خواہش کو خلاف شریعت اپنے اوپر غالب کرے کہ یہی خواہش سب فتنوں کی جڑ ہے حتیٰ کہ بہت سی خواہش جو شرع میں مباح ہیں وہ بھی مرتبہ تقویٰ سے گزرتی ہیں اور مقام قرب و درجات سے محبوب کرتی ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض آیات و احادیث میں غلو بہ کو زمین سے مشابہ کیا گیا ہے چنانچہ قرآن تعالیٰ ختم قسمت قلوبکم من بعد ذلک فہی کا حجازۃ الایتہ کے ذیل تفسیر میں الشاء اللہ تعالیٰ تو ضیح ہوگی۔ لہذا شیخ نے اس مقام کے اشارہ میں بیان کیا کہ قلوب میں استقرار چاہیے تاکہ قطع انوار سے مقام مشاہدہ حاصل ہو اور لکھا کہ مشاہدہ ہر کی حالت میں انہیں سے زندہ کی ہوتی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ مشاہدہ ہر کی حالت میں ہے اور یہاں چنانچہ شیخ عبد اللطیف نے شرح فتویٰ میں تصریح کی کہ دنیا میں عین مشاہدہ نہیں ہوا یہی تحقیق علماء و مشائخ کے کلام میں مصرح ہے بلکہ اسی پر اجماع ہے اور دنیاوی حیات میں صرف مشاہدہ قرب حاصل ہوتا ہے اور مترجم نے مقدمہ عین الہدایہ میں شرح ملا علی قاری سے یہ مسئلہ مفصل ذکر کیا ہے۔ عین۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کا عذر و آئینہ جنت میں عموماً کر نیکاً طریقہ بیان فرمایا۔

فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ قُلْنَا

بھریکہ لین آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں بھرتوبہ ہوا اوپر برحق وہی ہی معاف کرنے والا مسربان ہم نے کہا اھبطوا منها جميعاً فاما ياتينكم مني هدى فمن تبع هداي فلا خوف

تم انہو بہان سے سارے پھر کبھی ہونے تکو میری طرف سے ہر کی خبر تو جو کوئی چلا میرے بتانے پر نہ ڈر ہوگا علیہم ولا هم يحزنون والذین كفروا وكذبوا ياتيناولئک

اوکو اور نہ اوکو غم اور جو منکر ہوئے اور جھٹلائیں ہماری نشانیاں وہ ہیں

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

دوزخ کے لوگ وہ اوسی میں رہ پڑے

جب آدم علیہ السلام سے یہ لغزش واقع ہوئی اگرچہ وہ بطریق لسان بھی ناہم اور کئی شان کے لائق نہ تھی پس آدم علیہ السلام نے جناب باری تعالیٰ سے رجوع کیا چنانچہ عبید بن جریج سے روایت ہے کہ آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے رب یہ خطیب جو مجھے سرزد ہوا ہے کیا تو نے میری پسندیدہ چیز سے پہلے مجھ کو کھدیا تھا یا میں نے اس کو اپنی جانب سے ایجاد کیا ہے فرمایا کہ میں نے تیری پیدائش سے پہلے تجھ کو کھدیا تھا تو آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ پھر جیسے تجھ کو کھدیا تھا ویسی ہی مجھ کو بخشنے سے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَتَكَلَّمَ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ** پھر سیکھ لی آدم نے اپنے رب کی باتیں پھر متوجہ ہوا اور پھر یہ قرأت آدم کو رفع و کلمات کو نصب ہو اور ایک قرأت میں آدم کو نصب اور کلمات کو رفع ہو تو معنی یہ ہیں کہ پھر آدم کو اس کے پروردگار کی جانب سے چند کلمات پہنچے سو اللہ تعالیٰ نے اس پر رجوع کیا یعنی آدم علیہ السلام کی توبہ قبول فرمائی کیونکہ اصل میں توبہ کے معنی رجوع کرنا اور اللہ تعالیٰ کا رجوع کرنا قرآن مجید کی آیات میں صریح واقع ہوا ہے اسی سے محققین علماء نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے رجوع فرماتا ہے توبہ کرنا ہے یہ سدی سننے اپنی اسناد کے ساتھ ابن عباس رضی سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے رب کیا تو نے مجھے اپنے یہ قدرت سے نہیں پیدا فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیوں نہیں پھر عرض کیا کیا تو نے اپنی روح سے مجھ میں نہیں پھونکا فرمایا کہ کیوں نہیں پھر عرض کیا کیا میری چھینک پر تو نے نہیں فرمایا یہ حکم اللہ تعالیٰ اور کیا تیرے غضب پر تیری رحمت سابق نہیں ہو ارشاد ہوا کہ کیوں نہیں پھر عرض کیا کیا تو نے میری پسندیدہ چیز سے پہلے مجھ میں کھدیا تھا مجھے یہ خطیب سرزد ہوا فرمایا کہ کیوں نہیں پس آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے رب میں توبہ کر لوں تو کیا مجھے جنت میں لوٹایا جائیگا ارشاد ہوا کہ ہاں (رواہ العوفی و سعید بن مسعود) اور یہی قول سدی و عطیہ عوفی ہے اور بیان ابن ابی حاتم نے ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے اسی معنی میں مختصر حدیث روایت کی کہ آدم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے رب میں توبہ کر کے رجوع کروں تو کیا مجھے جنت میں پھر لیا جائیگا ارشاد ہوا کہ ہاں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ حدیث غریب منقطع ہے۔ ابوالعالیہ نے کہا کہ آدم علیہ السلام نے بعد خطیب مذکورہ کے عرض کیا کہ اے رب میں توبہ کر کے نیک کام کروں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسی صورت میں میں تجھے جنت میں داخل کروں گا۔ بعض علماء نے کہا کہ رب عزوجل کی جانب سے جو کلمات پہنچے تھے وہ یہی کلمات ہیں۔ اور ابن ابی نجیح نے مجاہد سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام کو جو کلمات پہنچے وہ یہ ہیں۔ **اَللّٰهُمَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّكَ خَلَقْتَ الْغَافِرِیْنَ۔ اَللّٰهُمَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّكَ خَلَقْتَ الرَّحِیْمِیْنَ۔ اَللّٰهُمَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّكَ خَلَقْتَ الرَّحِیْمِیْنَ۔ اَللّٰهُمَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ وَبِحَمْدِكَ رَبِّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّكَ خَلَقْتَ الرَّحِیْمِیْنَ۔** اور اکثر محققین نے کہا کہ شاید یہ کلمات بھی ہوں جو مذکور ہوئے ہیں اور اصل تفسیر کلمات کی قرآن تعالیٰ۔ **قَالَ لَا اَسْأَلُكَ ظَلَمًا اَنْفُسًا وَاِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ** و تَزِدُّهُمْ مَّا لَمْ يَكُوْنُوْنَ مِنْ اِلْحَاسِرِیْنَ۔ میں منصوص ہوا اور یہی مجاہد و سعید بن جبیر و ابوالعالیہ و ربیع بن انس حسن قتادہ و عبد بن قریظ و خالد بن معدان و عطاء بن اسلم و عبد الرحمن بن زید بن اسلم کی تفاسیر میں منقول ہے۔ **اِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ** بیشک اللہ تعالیٰ ہی تو اب رحیم ہے۔ **فَ جِیْسَ قَوْلِهِ تَعَالٰی۔ اَلَمْ نَعْلَمْ اَنَّ اللّٰهَ یَقْبِلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ الْاَتِیَةِ۔** یعنی کیا یہ لوگ جانتے نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے۔ اور سورہ نساء میں قَوْلُهُ تَعَالٰی۔ **وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا یُظْلِمْ نَفْسَهُ الْاَتِیَةِ۔** کی تفسیر میں صریح ہے۔ یہی فی حدیث انس سے روایت کی کہ آدم علیہ السلام کے کلمات یہ ہیں۔ **سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالٰی حُجَّتُكَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّكَ خَلَقْتَ الرَّحِیْمِیْنَ۔** ہ۔ شیخ سیوطی نے کہا

کہ اصح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو یہ کلمات الہام فرمائے رہنا ظلمنا انفسنا الایتہ یہ دراصل امام ابن جریر کا قول ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ان روایات میں موافقت کی صورت ظاہر ہے اس طرح کہ آدم علیہ السلام نے پہلے اپنے نفس کے واسطے تنہا استغفار کیا چنانچہ حدیث اس و غیرہ میں مفرد اپنے واسطے ضمیر مذکور ہے پھر عوار کو ساتھ لیکر استغفار کیا جیسا کہ خود تعالیٰ۔ قال ربنا ظلمنا انفسنا الایتہ کی ضمیر متکثر و لیل ہے اگر کہا جائے کہ تو اب بمعنی مبالغہ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں مبالغہ کیونکر ٹھیک ہو سکتا ہے کیونکہ مبالغہ موجود ہے بڑھکر بیان کرنا کہ کتنے میں جواب دیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کی صفات کامل ہیں تو ان میں مبالغہ نہیں ہو سکتا۔ پس شیخ سیوطی نے فرمایا کہ بندوں کی کثرت کی وجہ سے تو انہیں جیسے رحیم بھی بندوں کی کثرت کی وجہ سے آیا۔ بعض علماء نے کہا کہ تو اب رحیم کو جمع کر دینے میں توبہ کرنے والوں کے لیے عفو کے باوجود رحمت کا وعدہ ہے۔ ف بعض اشارات عاشر میں ہے کہ جب آدم علیہ السلام کے واسطے حکم تقدیری جاری تھا تو یہ خطیہ دیکھ کر ساتھ پیدا ہوا کہ اگر وہ استغفار سے بفضل الہی مخلص نہ ہو تو برقرار ہے لیکن اللہ عزوجل نے اپنے بندوں کو رحمت سے اشمول فرمایا چنانچہ آدم علیہ السلام نے ان کلمات سے عذر کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ مسئلہ تقدیر عجیب حکمت الہی عزوجل ہے جسکی نسبت میں نے بارہا اہل عقل کو تنبیہ کی کہ جب یہ حکمت الہی عزوجل کا طور ہے تو عقل ضعیف اسکو کیونکر ادراک کر سکتی ہے اور ہر عاقل جانتا ہے کہ حکمت الہی کا ادراک محال ہے تو سوائے جاہل احسن کے کوئی شخص اس کے در پر نہیں ہو سکتا اس واسطے حدیث صحیح میں خوض تقدیر کے بارہ میں بہت شدت کے ساتھ منع فرمایا ہے اور حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدم و موسیٰ نے اپنے رب عزوجل کے پاس باہم امر حق کی بابت اپنی اپنی حجت ظاہر کی (یعنی عالم حقیقی میں نہ اس جہان فانی میں) پس آدم نے موسیٰ پر غلبہ پایا موسیٰ نے آدم سے کہا کہ تم وہ آدم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور تم میں اپنی روح بھونکی اور تمہارے لیے اپنے ملائکہ سے سیدہ کرایا اور تمکو اپنی جنت میں بسایا پھر تم نے اپنی خطیہ سے لوگوں کو زمین پر گرایا آدم نے فرمایا کہ تم وہ موسیٰ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو اپنی رسالت و کلام کے لیے برگزیدہ فرمایا اور تمکو الواح عطا کیا جنہیں ہر چیز کا کھلا بیان کھلا اور مناجات کے لیے تمکو اپنی درگاہ سے نزدیک کیا تم تہلکہ کہ تم نے توبہ میں نہیں پایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری پیدائش سے کس قدر مدت پہلے توبہ کو لکھو یا موسیٰ نے کہا کہ ان چالیس برس پہلے لکھو یا تو آدم نے فرمایا کہ کیا تم نے اسی میں نہیں پایا کہ آدم نے اپنے پروردگار کا حکم اچھلایا تو راہ بھٹک گیا موسیٰ نے کہا کہ ان تبا آدم نے فرمایا کہ پھر تم ایسی چیز پر ملامت کر سکتے ہو (یعنی لوگوں کا زمین پر اتارنا میرا فعل بتلاتے ہیں) حالانکہ میری پیدائش سے چالیس سال پہلے لکھ دیا گیا تھا (صحیح مسلم) واضح ہو کہ اس حدیث میں چالیس سال کی مقدار ہر بنائے تحریر توبہ بیت پر ورنہ تقدیر خلافت کی تحریر توبہ پیدائش آسمان زمین سے ہزاروں برس پہلے واقع ہوئی جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث عبد اللہ بن عمر میں مذکور ہے اور اصل تقدیر جتنی کہ عاجز و چالاک تک جیسا کہ عبد اللہ بن عمر کی حدیث صحیح مسلم میں ہے وہ علم الہی ان کی جیسے واسطے کوئی ابتداء نہیں ہے۔ م شیخ نے لکھا کہ بعض مشائخ کے نزدیک کلمات یہ ہیں۔ ربنا ظلمنا انفسنا الایتہ۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ ہی اصح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ بعض مشائخ نے کہا کہ کلمات یہ ہیں کہ الہی میں نے تیری ہی وجہ سے دھوکا کھایا۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید یہ مرد ہو کہ جب ابلیس نے اللہ تعالیٰ کے نام پاک کی جھوٹی قسم کھائی تو آدم علیہ السلام نے اسکی بات مان لی واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم کہتا ہے کہ الحمد للہ کہ توبہ کا دروازہ ابھی کشادہ ہے لہذا توبہ کے شرائط و فضائل انشاء اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر بیان ہونگے واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اولاد آدم علیہ السلام کو انکی نشت سے مثل حیوانیوں کے نکالا جنہیں سے سیاہ صورت کفار تھیں و سفید تصویر مومنین تھیں اور انہیں اپنی ربوبیت کا اقرار لیا پس سبھوں نے اقرار کیا کہ بیشک تو ہمارا پروردگار ہے اور اسکو بیشک یشاق ازل کہتے ہیں۔ اور بعضوں نے

لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان ذریات پر ساتون آسمانوں و زمینوں و حضرت آدم کو گواہ کر لیا۔ بعض آثار میں وارد ہے کہ یہ مقام ہر قبیل خول
جنت کے وادی عورات میں ہوا تھا اور چونکہ مشیت الہی متعلق تھی کہ آدم علیہ السلام کی ذریات کو زمین میں خلیفہ کیا جاوے لہذا ان کو
بہل کمانے کی لغزش واقع ہونے کے بعد زمین میں اوتارنے کی حکمت پوری ہوئی اور تمام ذریات کو مکہ تکید فرمایا۔ **قُلْنَا اهْبِطُوا
مِنْهَا جَمِيعًا** یعنی ہمنے فرمایا کہ یہاں سے تم سب کے سب اترو۔ **فَاَمَّا يٰ اٰدَمُ فَاصْبِرْ** ہمدی۔ سواگر
تمہارے پاس میری جانب سے ہدایت آوے۔ **ف** یعنی کتاب الہی و رسول آدم سے تو اسکا و فضل الہی سمجھ کر کمال شکر واجب ہے
کیونکہ کوئی استحقاق بعد عہد مذکور کے اور باوجود عبودیت کے ہرگز لازم نہیں ہے۔ **فَمَنْ تَبَعَ هٰذَاى فَلَاخَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ حٰزِنُونَ** پس جسے میری ہدایت کی پیروی کی تو اوپر کچھ خوف نہیں اور نہ وہی غمگین ہوں گے۔
ف یعنی جو ایمان لایا اور طاعت پر عمل کیا تو اوپر خوف عذاب نہیں اور نہ وہی جنت سے محروم ہونے پر غمناک ہووینگے کیونکہ
جو لغزش کہ حضرت آدم علیہ السلام سے واقع ہوئی وہ معاف کر دی گئی۔ حاصل یہ کہ تمام ذریات میں سے جس فریق نے ہدایت یعنی
کتاب رسول کی پیروی کی اور ایمان لایا تو دنیا میں اسکو وہی ہو چکا جو آخرت میں وہ غمناک نہوگا باین طور کہ جنت میں داخل
کر دیا جائیگا ہر آدمی فریق جو نماز تو اسکو فرمایا۔ **وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا
يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ** اور جن لوگوں نے نہ مانا اور ہماری نشانیوں کو جھٹلایا تو یہی جنہی ہیں اور یہ وہیں ہمیشہ رہیں گے۔
ف یعنی جو فرقہ ایمان نہ لایا خواہ وہ پیچہ دہرہ ہو یا بت پرست ہو یا حضرت عیسیٰ میں الوہیت کا قائل ہو یا کسی پیچہ پرست ہو
یا فرشتہ یا شیطان وغیرہ کسی کے وجود سے یا کسی قطعی اعتقادی بات سے انکار کرے تو یہ سب فرقہ کفر ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی آیات کو
جو آسمانی کتابوں میں موجود ہیں اور آیت قدرت کو بھی جو عالم میں موجود ہیں جھٹلایا تو انکی نسبت فرمایا کہ یہ لوگ اصحاب النار ہیں یعنی جہنم میں
انکی خصوصیت یہ تو ظاہر ہو کہ وہی انکا مقام ہے لیکن صریح منصوص فرمایا کہ وہ جہنم میں ہیں ہمیشہ رہیں گے نہ رینگے اور نہ فنا ہونگے چنانچہ
حدیث میں ہے کہ جب اصحاب بختہ اپنے مقام جنت میں اور اصحاب جہنم اپنے مقام جہنم میں داخل ہو جائیں گے تو موت بھٹک سیاہ میٹھے
کے درمیان میں لا کر فرج کیا ونگی اور پکار دیا جائیگا کہ اے اہل جنت اب ہمیشگی ہے کہ موت نہیں ہے اور اے اہل جہنم اب ہمیشگی ہے کہ موت نہیں
ہے (صحیح) یہاں سے معلوم ہوا کہ جو لوگ مومنین بوجہ گناہ کے جہنم میں مزا پائیں وہ اصحاب جہنم نہیں ہیں چنانچہ حدیث ابو سعید میں ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جہنم جو مخصوص وہیں کے لوگ ہیں تو یہ لوگ وہاں مرنے کے اور نہ زندہ ہونگے (یعنی وہ زندگی
موت سے بدتر ہے کیونکہ عذاب میں بڑے رہیں گے) لیکن گنہگاروں میں سے بعض قوموں کو بوجہ اونکے گناہوں کے آگ پہونچنے کی تو انکو
اللہ تعالیٰ ایک قسم کی موت دیدیگا حتیٰ کہ جب کوئلہ ہو جاوینگے تب شفاعت کی اجازت ہوگی (صحیح مسلم و ابن جریر وغیرہ)۔ مترجم کہتا ہے
کہ شفاعت گنہگاروں کے واسطے مخصوص قطعہ و حادثہ سے ثابت ہے اور جو گنہگار کہ جہنم میں داخل ہوں گے انہیں سے بعض
اسی حالت میں نکالے جائیں گے کہ آگ سے انکو پسند لیوں یا کسم و غیر تک ہلایا ہو چنانچہ احادیث صحیحہ میں ثابت ہے اور یہ آخری
مرتبہ ہے کہ کوئلہ ہو جاوے اور یہیں سے بعض علماء نے نکالا کہ یہاں لوگوں کے واسطے تیسری موت اور تیسری زندگی ہے۔ آیت میں ہی سے
مراد انبیاء و رسول و کتب ہیں یہ قول ابو العالیہ ہے اور یہ تفسیر اعتبار ابتداء سے وجود آدم سے قیامت تک ہے اور اب اسکا حصہ صرف حضرت محمد
صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن مجید ہے اسواسطے مقاتل بن حیان نے فرمایا کہ یہی سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور حسن بصری نے

فرمایا کہ قرآن مجید مراد ہے اور دونوں قول صحیح ہیں اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید دونوں متلازم ہیں کیونکہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مانا اس نے قرآن مجید کو مانا اور جس نے قرآن مجید کو مانا اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مانا (فائدہ) کلمہ آما دراصل ان ماہرین کے قیاس میں اور عام رد یا گہا ہے اور کل یا نا کیدی ہے اور قرآن مجید میں ہر جگہ آگے کے بعد فعل بھی ہو کہ بنو ناکیدی ہو اور یہی قیاس ہے۔ واضح ہو کہ حرف شرط ایسے مقام پر آتا ہے جہاں واقع ہونا ضروری و قطعی ہو مثلاً کہتے ہیں کہ اگر یہ آیات تو میں خاطر کرنگا اور یوں نہیں کہتے کہ اگر کتاب نکلا تو میں خاطر کرنگا بلکہ یوں کہتے ہیں کہ جب کتاب نکلیگا تب خاطر کرنگا لہذا یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ یہی یعنی کتاب رسول کا بھیجنا تو قطعی تھا یا پھر اس کا حرف اما شرطیہ کے ساتھ کیوں فرمایا یعنی ہمیں کیا بلاغت و حکمت ہے بیضاوی وغیرہ نے جواب دیا کہ اس میں بلاغت لطیفہ یہ ہے کہ اللہ کی ربوبیت اور اس کی مخلوق پر بالکل ظاہر ہوا وجود اس کے اوشے عہد بھی لیا گیا تھا تو کتاب رسول بھیجنا ضروری نہ تھا لہذا سورہ یوسف میں فرمایا۔ ذلک من فضل اللہ علینا و علی الناس لکن اکثر الناس لا یشکرون۔ یعنی حضرت یوسف نے کہا کہ یہ رسالت و ہدایت ہم لوگوں پر اور تمام لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا فضل ہے و لیکن بہتیرے لوگ شکر نہیں کرتے ہیں۔ آیت میں کلمہ خوف مرفوع ہے اور حرف لای وجہ سے مبنی بر تنہا نہیں چنانچہ لایم اسپر شاہ ہے کیونکہ لای نفی جنس معرفہ میں عمل نہیں کرتا ہے اور چونکہ لایم کا عطف کا خوف ہے۔ پر ہی تو وہ بھی اس طرح معمول ہوگا علاوہ یہ کہ اگر لای نفی جنس ہو تو۔ کا خوف۔ سے جنس خوف بالکل مرتفع ہوگی حالانکہ مومنین سے خوف دنیاوی مرتفع نہیں ہو سکتا بلکہ ایمان ہی خود خوف و امید کے درمیان ہے یعنی مومن وہ ہے کہ خوف عذاب سے مطمئن ہو اور امید ثواب سے مایوس ہو کیونکہ عذاب سے نڈر ہونا یا ثواب سے مایوس ہونا دونوں کفر ہیں پس مومنوں سے جنس خوف کی نفی نہیں بلکہ مقصود یہ کہ آخرت میں ان کو کچھ خوف ہوگا ایمان اگر ہدایت یعنی قرآن و رسول کی پیروی میں قصور ہو جیسے گنہگار مومنوں سے ہوتا ہے تو ان کو فی الجملہ قیامت میں بھی خوف ہوگا کیونکہ انھوں نے پیروی پوری نکی لیکن وہ جلد مرتفع ہو جائیگا۔ آیات جمع آید کہ دراصل انبیاء تعالیاں جس کو خلافت قیاس آید کیا یعنی یا کو اللہ سے بدل کر اللہ محدود کیا۔ تنبیان میں شیخ عکبری نے زعم کیا کہ قیاس اس طرح جاری نہیں ہو کیونکہ جہاں دوبار جمع ہو تو محرم کو بدلتے ہیں جواب یہ گیا کہ یہ خلافت قیاس ہے۔ قتل کی فائر جملہ مضرفہ ہے نہ عطف اس واسطے کہ تاکید سے پہلے معطوف نہیں آتا ہا یہ کہ پھر بچ میں کیوں لائے تو جواب یہ کہ ہمیں قاعدہ لطیفہ یہ ہے کہ گناہ ظاہر ہونے پر فوراً توبہ کرے اور یہ کہ توبہ خود قابل ہتمام ہے کیونکہ ذہیل الدنیا و دمر اگناہ ہے۔ (فائدہ) ان آیات میں چہر علم ہیں اول یہ کہ جنت مخلوق موجود ہے دوم آنکہ جنت اوپر ہے اس واسطے کہ یہاں سے اترتے ہو تو آنگہ توبہ قبول ہوتے ہیں جبکہ معشر اٹھ کے دل سے ہوا اور وہ دراصل ولی نہ امت ہے چہر ام آنکہ توبہ میں جلدی و اہتمام کرنا چاہیے چہر آنکہ جب کافروں کے واسطے عذاب آخرت دائمی ہو تو علم ہوا کہ مومن گنہگار کے واسطے دائمی نہیں ہو ورنہ کچھ فرق نہ ہوتا حالانکہ مومن کافر میں فرق قطعی ہے۔ (لطیفہ) مومنین جب جنت میں داخل ہونگے تو وہاں سے نہیں نکالے جاویں گے لیکن حضرت آدم علیہ السلام قبل وفات کے داخل ہوئے اور باہر بھی آئے تو معلوم ہوا کہ اجد و فات کے بعد داخل ہو وہ نہیں نکلیگا (تنبیہ) حدیث میں ہے کہ میری امت سے خلا و فسیان کا گناہ دور کیا گیا ہے۔ (السنن)۔ یہ آپ ہی کی امت موعود کی خصوصیت ہے ورنہ ابوالعزیز آدم علیہ السلام پر بھول چوک سے عتاب ہوا اور یہ امتحانات الہی ہیں چنانچہ حدیث میں ہے کہ سب لوگوں کو امتحان ہوا۔ ہر حکمران نبی علیہم السلام امتحانات میں مبتلا ہوتے ہیں پھر چاروں سے نزدیک ترین پھر چاروں سے نزدیک تر ہون (یعنی درجہ بدرجہ الترتیبی و صحیح) اور ایک روایت میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام سب بڑے حکمران امتحان ہوتے ہیں پھر علماء پھر صاحبین (الحاکم) حدیث میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے عہد لیا اور بعض کو نصیحت فرمائی کہ امور خیر میں سے کسی فعل کو قلیل سمجھو اور شرعی منکرات میں سے کسی فعل کو خفیہ سمجھو

مترجم کتاب ہے کہ اس حدیث کے واسطے شاہد یہ واقعہ بھی ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اس درخت کو عزم کے ساتھ خیال نہیں فرمایا اور اس قصبہ میں تنہیہ ہے کہ عہد الہی پر شکر گزاری کے ساتھ قائم رہے ورنہ اس کا انجام خراب ہو گیا نہین دیکھتے ہو کہ یہ درخت و نصارتی اور بیت و انجیل میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے واسطے متواتر عہد لیا گیا لیکن ان لوگوں نے یہ عہد کر کے اپنی عاقبت خراب کی حالانکہ مکرر یاد دلایا چنانچہ فرمایا۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْل اِذْ كُنتُمْ اَنْعَمْتُمْ عَلٰى النِّبِيِّ اَوْفُوا بِعَهْدِيْ
اے بنی اسرائیل یاد کرو احسان میرا جو میں نے کیا تم پر اور پورا کرو عہد میرا
اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَاَيَّايْ فَارْهَبُوْنَ ۚ وَاصْنُوا يَمًا اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا
میں پورا کرو دن قرار تمہارا اور میرا ڈر رکھو اور مانو جو کچھ میں نے اتارا سچ جتنا
مَعَكُمْ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كَاذِبِيْهِ ۚ وَلَا تَشْكُرُوْا اِيَّايْ شِكْرًا تَلِيْلًا
تمہارے پاس ان کو اورست ہو تم پہلے مسکر اوسکے اور نہ لو میری آیتوں پر مول تمہوڑا اور
اَيَّايْ فَاتَّقُوْا ۝

بنی اسرائیل اولاد یعقوب علیہ السلام کیونکہ یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم کو اسرائیل کہتے تھے کیونکہ عبرانی زبان میں اللہ تعالیٰ کا نام تھا اور اس پر بندہ تو اسرائیل ہے عہد اللہ پر بالکل متفق ہیں کہ بنی اسرائیل اولاد یعقوب بن اور جن لوگوں کو خطاب کیا گیا وہ وہ بھی یہود ہیں جو بعثت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں مدینہ میں موجود تھے شیخ عہد الحق نے سیر میں نقل کیا کہ یہاں ان یہودیوں کی اثبات سے سکونت زمانہ حضرت موسیٰ یا سلیمان علیہ السلام سے ہے کیونکہ جب وہ خانہ کعبہ کی زیارت کو آئے تو وہاں میں شرب یعنی مدینہ طیبہ میں وہ آثار پائے گئے جو توریت وغیرہ میں مذکور ہیں اور ان کے بارے میں مذکور ہیں اور وحی نبوت سے بھی معلوم ہوا لہذا ایک گروہ یہود نے درخواست کی کہ ہم لوگ یہیں رہیں تاکہ پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پر ایمان لائیں چنانچہ ان کو اجازت ملی اور یہ لوگ اسی مشرق میں یہاں پہنچے جہاں کہ جب کوئی مرے لگتا تو وہ اپنی اولاد کو وصیت کرتا کہ اگر تجھ کو زمانہ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم میسر ہو تو میرا سلام عرض کر کے میرا ایمان لانا ظاہر کچھو حتیٰ کہ اسی وتیرہ ہر ایک زمانہ گزر گیا پھر یہاں کے عرب دو بھائی آؤں و خیر سچ بھی یہاں اگر آباد ہوئے لیکن یہودیوں کی حالت اس وقت آراہ دیانت خراب ہو گئی تھی حتیٰ کہ یہودیوں کی جماعت عظیم ان یسویوں پر غلام کرتی تھی اور آخر اللہ تعالیٰ نے یسویوں کی اولاد میں برکت عطا فرمائی اور رفتہ رفتہ انہیں استقامت کثرت ہو گئی جنہوں نے ان یہودیوں کا مقابلہ کر کے ان کو زیر کیا پھر ایک زمانہ کے بعد اس و خیر سچ کی اولاد میں باہم نفاق پیدا ہوا حتیٰ کہ باہم طعنائیں شروع ہوئیں اور یہودی بھی خوشامد میں بعض اوسویوں کے اور بعض خیر چیوں کے تابع ہو گئے لیکن یہ گروہ مبنی سب بت پرست تھے اور یہودی اپنے دین پر قائم تھے اور جب کبھی یسویوں سے تنگ ہوتے تو یہ دعا کرتے اور کہتے کہ اے نبی ہجو پیغمبر آخر الزمان کے ظہور سے ان لوگوں کی شرارت سے محفوظ رکھو اور یسویوں سے کہتے کہ عفریب زمانہ آئے والا ہے کہ ہم لوگ پیغمبر آخر الزمان علیہ السلام کے سایہ حمایت میں ہو کر تیرہ جہاد کریں گے پس یہاں میں اس سے تعجب کرتے کیونکہ یہ علم فقط یہودیوں کے پاس کتاب توریت وغیرہ میں موجود تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں پر تشبیہ

فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ وکانوا من قبل استفحون علی الذین کفروا ظالمین۔ چنانچہ عقیب اسکی تفسیر آج بھی اور یہ دلیل قطعی متواتر ہے کیونکہ اگر یہودی اس فریضہ سے وعانہ کرتے ہوتے تو فوراً جھٹلاتے پھر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت مبارک ظاہر ہوئی تو اہل یمن جو کہ یمن قریش سے معاہدہ و حج کرنے کے واسطے گئے تھے اول انھوں نے یہودیوں ہی کے بیان سے پہچانا کہ یہی پیغمبر آخر الزمان ہیں جسکے نام سے یہودی ہکوٹھرایا کرتے تھے پس وہ پیدایمان لے گئے جس سے یہودیوں کے دلوں میں عداوت کی آگ زیادہ بھڑک اٹھی حتیٰ کہ وہ لوگ انکار پر آمادہ ہو گئے اور گردہ میں سے جو صفات و فضائل بیان کیا کرتے تھے برعکس بیان کرنا شروع کیے مثلاً حلیہ شریف بدل کر کھنے لگے کہ پیغمبر آخر الزمان تو سیہ قام دراز قد پتیلے لمبے ہونگے ولیکن اللہ تعالیٰ نے یہ دولت سیدوں کے حق میں ازل سے لکھی تھی انھوں نے یہودیوں کی عداوت پہچان لی اور ایمان پر ثابت قدم رہ کر انصار کہلائے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو یہودیوں نے جان بوجھ کر انکار کیا پس اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت سے لے کر پہنچے اولاد یعقوب پر نازل ہوئی تھیں یہودیوں کو وہ دین ابراہیم علیہ السلام پر قائم تھے وہ ان یہودیوں کو بھی یاد دلایا چنانچہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ یٰٰلَیْکُمُ اسْمُکُمْ اِسْمُکُمْ اِذْ کُنتُمْ اَیْہِیْمَ الَّتِیْ اَکْھَمْتُ عَمَّکُمْ۔ ای بنی اسرائیل یاد کرو میری اون نعمتوں کو جو میں نے تم پر انعام فرمائیں۔ ف یعنی تمہارے باپ دادا دن پر انعام فرمایا کہ انکو عذاب فرعون سے نجات دی اور فرعون کو ہلاک کیا اور انکو واسطے دریا کا راستہ کھول دیا اور جنگل میں جہان بھوک سے مر جاتے من و سلوی و آب شیرین پہنچایا و دیگر انعامات کثیرہ جنکا بیان آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا پس اسی انعام کی بدولت تمہاری نسل پیدا ہوئی پس تم ان نعمتوں کو یاد کرو و اَوْفُوا بَعْدِ مِیْ اَوْفِ بَعْدِ کُمْ۔ اور پورا کرو میرا عہد میں تمہارا عہد پورا کرونگا۔ وَاِیْکُمُ یَا قَوْمِ فَادْھَبُوْا اِلَیْہِمْ اَوْفُوا بَعْدِ مِیْ اَوْفِ بَعْدِ کُمْ۔ اور شیطانی و سواس سے کسی غیر سے مت ڈرو کہ جب تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو جاؤ گے تو عوام یہودی تمہاری سرداری چھوڑ کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہو جاؤ گے پس جو کچھ تم کو نذرانہ دیا کرتے ہیں وہ بند ہو جائیگا پس تم خیر مال کے پیچھے عہد چھپا کر کافرت بنو اور مجھی سے خوف کرو ایسا نہ کہ جو عذاب پھر اقوام بنی اسرائیل پر بوجہ نافرمانی کے بند رہا سوہ کی صورت میں پہنچ کر ہو وغیرہ کا نازل ہوا تھا وہ تم پر بھی نازل ہو چکا تم عہد پورا کرو۔ فادھبون۔ دراصل فارہبون۔ تمہا کہ باہر وقعت آیت پر قرار نہ نہیں ہوتی سب لوگوں کو مسمور ہی جیسے ایامی فائقون شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کو انعام و ثواب سے رغبت بھی دلائی اور عذاب سے خوف بھی دلا یا کہ عہد پورا کریں۔ علماء نے کلام کیا کہ عہد سے کیا مراد ہو حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ عہد قولہ تعالیٰ لَقَدْ اٰتٰنَاکُمُ الدِّیْنَ اِیْشٰقَ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ وَاٰتٰنَاکُمُ اثْنِیْ عَشَرَ نَقِیْبًا وَاٰتٰنَاکُمُ اَللّٰہَ اَنْیَکُمْ لَنْ اَقْتُمُ الصَّلٰوۃَ وَاَتِیْمَ الزَّکٰوۃَ وَاَمْنَمُ بِرَّسُلِیْ وَاَقْرَضْتُمُ اللّٰہَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا کُفْرَیْنَ عَنْکُمْ سِیْئَاتُکُمْ وَاَلَا ظَنَکُمْ جَنٰتِ نَجْرِیْ مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْہَارُ الْاٰتِیَہُ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے عہد لیا اور انہیں بارہ نقیب مقرر فرمائے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں اگر تم نے نماز ٹھیک قائم کی اور زکوٰۃ دی اور میرے رسولوں پر ایمان لائے اور اللہ تعالیٰ کو قرض حسنہ دیا تو بیشک تمہارے گناہوں کو تم پر سے کفارہ کر دوں گا اور ضرور تمکو ایسے جنات میں داخل کروں گا جکے نیچے سے نہرین جاری ہیں۔ ۵۷۔ مخرج کتناہم کہ اس تفسیر کے موافق حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا یہودیوں پر قطعی تھا خصوصاً حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ایک عہد خاص لیا گیا بقولہ تعالیٰ۔ وَاٰتٰنَاکُمُ الدِّیْنَ اِیْشٰقَ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ اَوْ تَوَا الْکِتٰبَ لَتَبِیْنَنَّ بَیْنَکُمْ وَاَلَا تَتْمُوْنُہُ الْاٰتِیَہُ۔ و دیگر آیات صریحہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و صفات لوگوں سے بیان کریں

اور بالکل نہ چھپا دینا عہد مذکور سے یہی مقصود ہو کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم کی اتباع کریں اسلئے اسطرح شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ دیگر علماء
تابعین نے فرمایا کہ یہ عہد وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے توریت میں یہودیوں سے یشاق کو لکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ عنقریب نبی اسمعیل میں ایک
پیغمبر عظیم پیدا فرماوے گا کہ تمام قبائل پر اوسکی اطاعت فرض ہوگی یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرماوے گا جسکی رسالت تمام جہان پر لازم
ہوگی پس جو کوئی اس پیغمبر کی فرمانبرداری کرے گا اللہ تعالیٰ اوسکے گناہ بخشے گا اور اوسکو جنت میں داخل کرے گا اور اوسکو دہر ثواب عطا کرے گا
مترجم کتابہ کہ توریت و انجیل میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حلیہ مبارک مع فضائل و کمالات و مقام ہجرت و بعض احکام شریعت و صفات است
و اوصاف خلفاء و شہداء و انبیاء کمال حجت و عذاب عظیم مفصل مذکور اور حضرت موسیٰ و عیسیٰ دیگر انبیاء بنی اسرائیل سے تفصیل تمام ماثور ہستی کہ
جیسے آدمی اپنے بیٹے کو ہر وقت ہر گھڑی دیکھنے سے بخوبی پہچان جاتا ہے اسطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف و آثار ہر زمانہ و
ہر وقت کے پیغمبروں سے بنو اسرائیل کو سنائے و بتلائے گئے تاکہ فوراً پہچان لیں اور کچھ بھی تردد نہ ہو لیکن نشان کسی عجیب حکمت باللہ ہے کہ یہاں
اسطرح پہچاننے کے یہودیوں نے کراہی اختیار کی گو یا اس سے مسئلہ تقدیر بدلیل قطعی تعلیم فرمایا کہ ان لوگوں نے کسی تردد یا شبہہ کی وجہ سے
کفر نہیں کیا بلکہ شکیبائیت تقیرا کہی ہے پوری ہوئی تاکہ یہ بھی حجت باقی نہ رہے کہ ہر کو پہچان میں کچھ شبہہ تھا اور اس سے ظاہر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی تعلیم نشان آپکے خالق عزوجل کی بدگاہ عطر سے بندوں پر کس طرح ظاہر فرمائی گئی ہو کہ انبیاء و اولوالعزم و کتب سماوی کے بیان
ہر وقت و زمانہ میں عہد و یشاق لیا گیا شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ امام رازی نے انبیاء سابقین علیہم السلام سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
بشارات کثیرہ نقل فرمائیں مترجم کتابہ کہ یہود و نصاریٰ نے ہر چند توریت و انجیل میں تحریف کی لیکن ہزاروں کتابوں میں تحریف کرتے
کرتے زمانہ و روز گذر اور بہت سے نسخہ مسلمانوں کے بھی ہاتھ آ گئے مگر جو انکے انکے بادشاہ و عوام کی عداوت شدید سے ممکن ہوا وہ خود
صحیح بیانات کو بگاڑ کر تحریف کر دیا لیکن ہم جانتے ہیں کہ حکم تور تعالیٰ - الذین یتبعون الرسول النبی الامی لہدی یجدونہ مکتوباً عندہم فی
التورۃ و الانجیل الآتہ کے قطعاً محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت توریت و انجیل میں مذکور ہو بلکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا صلی اللہ علیہ وسلم
یاتی من بعدی اسمہ احمد الآتہ پس صریح نام سے بشارت مذکور ہے چنانچہ اسیت سابق کی تفسیر ان انباء اللہ تعالیٰ عجیب تفصیل شریف آویگی اور امام
رازی وغیرہ نے جو بشارات نقل کیے مع دیگر روایات کے منصوص بیان کرنا ہوں حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ خط عبرانی و زبان عبرانی
سیکھی تھی پس انھوں نے روایت کی کہ واللہ توریت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل کثیرہ ہیں سے بعض وہ ہیں جو قرآن مجید میں
مذکور ہیں پھر انکو مفصل بیان فرمایا جیسا کہ سنن ترمذی وغیرہ کی روایت میں مذکور ہے اور اس کے مثل کتب جبارہ سے جو علماء یہودی ہیں
مہبت بڑے عالم تھے مفصل روایت ہی اور وہ بھی سنن ترمذی وغیرہ میں مذکور ہے۔ رازی وغیرہ سننے ذکر کیا کہ تور کے سفر اول کی فصل ہفتم
مذکور ہے کہ جب سارہ نے چہرہ پر غصہ کیا تو جسے گھر سے نکل کر بھاگین راہ میں ایک فرشتہ شکل آدمی انکے سامنے آیا اور کہنے لگا کہ ای ہاجرتم کما
جاتی ہو تو ہاجرے کما کہ میں اپنی بی بی سارہ کے پاس سے بھاگی جاتی ہوں پس فرشتہ نے کہا کہ میں تو اپنی مالک سارہ کے پاس لوٹ جاؤ اور عبادی
کے ساتھ اوسکی فرمانبرداری میں قائم رہو کہ اللہ تعالیٰ عنقریب تیری بھیتی کی بڑھاد کر کثیر فرماوے گا اور تیری تسلی کی ذریعہ بہت ہوگی چنانچہ
تقدیر سے ہی دنوں بعد تو حاملہ ہو کر ایک بیٹا جسکی اور اوسکا نام اسمعیل رکھو اور یہ بات اللہ عزوجل نے اسو اسطرح تجھ پر حجت لکھی کہ اللہ
نے اپنی جانب نیکر منقطع ہونا جانا اور تیری عاجزی سن لی اور اس ذریعہ میں یہ ایک شخص عین الناس ہو گا اور اوسکا ہاتھ سجھوں پہ لایا
اور سجھوں کے ہاتھ عاجزی کے ساتھ اوسکی طرف پھیلے ہوئے اور وہ سب بھائیوں کے برخلاف اپنے رب عزوجل کا شکر گزار ہو گا امام رازی نے اس سے

اس طرح استدلال کیا کہ بیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر خاصۃً صادق ہوا سوا اس کے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام کی یہ حالت نہیں ہوئی بلکہ اولاد اسمعیل علیہ السلام میں سے بھی کسی کو یہ شرف نہ ہوئی کہ بنی اسرائیل کی قوموں پر زبردست ہوا اور عاجزی کے ساتھ سب کے ہاتھ اوسکی جانب پھیلے ہوں حتیٰ کہ وہ لوگ عرب کے جنگلوں پہاڑوں میں خانہ بدوش کی طرح رہتے تھے اور انکو یہ بھی طاقت نہ تھی کہ شام و عراق میں داخل ہوں اور یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوئی جب وہ لوگ مسلمان ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو روسے زمین میں سے اکثر کا مالک کیا اور شام قوموں کے ہاتھ اور نصیحت کی طرف عاجزی کے ساتھ پھیل گئے۔ مترجم کہتا ہے کہ امام رازی نے جو کچھ عبارت بالفعل تورات میں موجود تھی اوسے سے عمدہ استدلال قائم کیا حالانکہ یہ احتمال ضرور ہے کہ یہود و نصاریٰ نے عداوت سے درمیانی فقرہ حذف کر دیا ہو جبکہ یہ صریح نام محمد صلی اللہ علیہ وسلم مذکور ہو حتیٰ کہ جو شخص غور کرتا ہے اوسکو ربط عبارت سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جہاں یہ فرمایا اور یہ شخص عین الناس ہو گا، اس سے پہلے ظاہر کچھ عبارت نکال ڈالی گئی ہے اور امام رازی نے بہت خوب کہا کہ اگر ان لیا کہ عبارت نکالی نہیں گئی تو بھی تصدیق تورات کے واسطے فرض لازم ہے کہ یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے بشارت ہو کیونکہ بغیر اسکے عبارت صادق نہیں ہوتی ہے اور مترجم کہتا ہے کہ اس سے خلفائے راشدین کی بھی بشارت نکل آئی کیونکہ یہ زمانہ خلفائے راشدین کے وقت میں حاصل ہوا حالانکہ اوسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات میں سے شمار کیا گیا۔ دیکھ دو سفر پنجم کی فصل گیارہ میں مذکور ہے کہ تمھارا رب تمھارے واسطے میرے مثل ایک نبی تمھارے درمیان بھیجے گا اور اسے قائم کریگا اور اسی فصل میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ میں ان لوگوں کے لیے یعنی بنی اسرائیل کے لیے تیرے مثل ایک پیغمبر انکے بھائیوں میں سے قائم کروں گا (یعنی بنی اسمعیل میں سے) اور یہ پیغمبر جو کلمات میرے نام کے ساتھ میری طرف سے ادا کریگا تو جو شخص نہیں سنیگا میں اوس سے انتقام لوں گا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ بشارت بہت قوی ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مثل قوت و شوکت جہاد کسی پیغمبر کو بعد موسیٰ علیہ السلام کے نہیں ہوئی کیونکہ سب سے تورات کے تابع تھے حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام بھی اسی کے تابع تھے اور صاف اشارہ ہے کہ یہ پیغمبر موصوف کوئی کتاب مثل تورات و انجیل کے نہیں لائے گا بلکہ کلمات الہی اوسکے قلب پر وحی کیے جائیں گے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ سناویگا یعنی بسم اللہ الرحمن الرحیم کے ساتھ وحی الہی سناویگا یا اقرآن اسم ربکا لندی خلق سناویگا پھر بنی اسرائیل میں انہیں بلکہ انکے بھائیوں بنی اسمعیل میں سے ہو گا کیونکہ اسرائیل یعنی یعقوب علیہ السلام کا کوئی بھائی سوائے عیسیٰ کے نہ تھا اور عیسیٰ کی اولاد میں سے سوائے ایوب علیہ السلام کے کوئی پیغمبر نہیں ہوا پھر ایوب علیہ السلام بھی موسیٰ علیہ السلام سے پہلے ہو گئے تھے تو موسیٰ علیہ السلام کو انکی بشارت کیونکہ یہ بشارت ظاہر ہے کہ بعد موسیٰ علیہ السلام کے جو پیغمبر ہوا وہ بنی اسرائیل میں سے تھا سوائے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ العتبہ بنی اسمعیل میں سے تھے قطعاً یہ صفات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہیں اگر کہا جائے کہ عبارت مذکورہ میں توبہ بھی مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پیغمبر کو ان لوگوں کے درمیان قائم کریگا تو جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود و نصاریٰ میں قائم ہو کر انکو ایمان کی تعلیم فرمائی پس ایمان یا وہ اچھا رہا اور جس نے نہ مانا اللہ تعالیٰ نے اوس سے انتقام لیا۔ دیکھ دو سفر پنجم کی فصل ہشتم میں مذکور ہے۔ ان الرب تعالیٰ جاء من طور سینا لوططع لنا من ساعیر و ظہر من جبال فاران صفت عن عینہ عنوت القدوسین فصنحہم العز و جہدہا والاشعوب عالجہم قد سینہ بالبرکۃ یعنی رب تعالیٰ طور سینا سے آیا اور ساعیر سے ہمارے واسطے طالع ہوا اور جبال فاران سے ظاہر ہو گیا اور اسکے دین سے عنوت قدوسین کی صفت باندھی پھر انکو عزت عطا فرمائی اور شعوب قبائل میں انکو محبوب کر دیا اور برکت کے ساتھ پوری قدوسیت کی دعوت فرمائی مترجم کہتا ہے کہ ہر ایک جمیع شعوب و قبائل باہم دشمن و خونی تھے اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں شرک و بدگویی کرتے تھے پھر جب جبال فاران سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا اور حضرت

قدوسین قائم ہوئی تو آخر جمیع شعوب و قبائل کو صحابہ رضی اللہ عنہم محبوب ہو گئے اور کمال معرفت میں انکو برکت عطا فرمائی حتیٰ کہ امام سابقہ کے انبیاء علیہم السلام جن علوم معارف کو پہنچتے تھے وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے علماء کو عطا فرمایا۔ امام رازی نے لکھا کہ بالاتفاق جبال فاران ہی ہیں جو حجاز مکہ میں ہیں اور خود توریت میں یہ بات مذکور ہے کہ اسمعیل نے بیابان فاران میں تیر اندازی سیکھی پھر یہ بات سب کو معلوم ہو کہ اسمعیل علیہ السلام نے ایام شیر خوارگی ہی سے مکہ میں سکونت اختیار کی پھر یہ بات معلوم ہو کہ اسمعیل علیہ السلام اسکا صدق نہیں ہو سکتے کیونکہ اسمعیل علیہ السلام کے ایام سکونت میں وہاں سوائے جنگلی شکار کے کوئی جماعت بھی اچھی طرح قائم نہ تھی تو عورت کہاں سے ہوتی اور خانہ کعبہ کی بنیاد بھی مدت بعد بنا ہوئی تو قدوسین کے ربوات یعنی مساجد کہاں سے قائم ہوئیں کیونکہ عرب مسجد کا نام بھی نہیں جانتے تھے پس کچھ شک نہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے لبتارت ہو اور یہودیوں نے کہا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ طور سینا اور ساعیر و فاران میں گ لگیں اور تمام جہان میں منتشر ہو جائیں۔ میں کہتا ہوں کہ ان جنمیوں نے عجیبے کے تحریف کے معنی نکالے جو کسی طرح اس کلام سے نہیں نکلتے ہیں یہ محض جہالت و بددیانتی ہو اور خود کتاب حقوق میں بیان صریح موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ طور سینا سے آیا اور ساعیر سے طلوع ہوا اور قریب جبال فاران سے ظاہر ہو گیا اگر آسمان بہاء محمد سے کھل جائے اور زمین اسکی حمد سے بھر جائے تو اسکی منتظر کی شمع مثل نور کے ہوگی وہ اپنے منہ کو اپنی عورت سے محفوظ رکھیگا اور امیدین اسکی آگے روان ہوگی اور سیاح الطیار اسکی اجناد کے ساتھ ہونگے حتیٰ کہ آخر میں لکھا و ترتوی السہام بامرک یا محمد ارتواء و تقور الارض بالانهار و لقد راوتک الجبال فارتاعت و انخرت عنک مشق بوب السیل و نفرت المہاری نفیرا و رعبا و رفعت ایدینہا و جلا و فرقا و توقفت الشمس والقمر عن خیرا ہما و سارت العسا کر فی برق سہامک و لمعان بیانک تدور الارض غضبا و تدوسن لاصد خیرا لانک ظہرت بخلاص امتک۔ ہ۔ یہ بیان بالکل صریح ہے اور کتب نصاریٰ میں یون مذکور ہے۔ و ظہر من جبال فاران لقتا تقطعت السماء من بہاء محمد المحمود و ترتوی السہام بامرک المحمود لانک ظہرت بخلاص امتک و انقاد مسیحک۔ یہ عبارت بھی بالکل صریح ہے اور القادسیہ سے یہ مراد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسیح علیہ السلام کو کذب بیود نصاریٰ دونوں سے چھوڑا۔ دلیل چارم یہ کہ کتاب شعبا کی فصل بابیس میں مذکور ہے کہ مکہ معظمہ کو خطا کر کے فرمایا کہ اوٹھ اور اپنے چرخ روشن کر کہ تیرا وقت قریب آیا اور کرامت آئی تجھ طلوع کرنے والی ہے کیونکہ اب زمین پر اندھیرا چھا گیا اور امتوں بدلی چھا گئی اور رب عز وجل تجھ اشرق فرمایا اور اپنی کرامت تجھ ظاہر کر گیا تیرے نور کے سایہ میں امتیں گروا گروہ آویٹکی اور سلاطین تیری راہ میں روان ہو گئے تو اپنی آنکھ اوٹھا کر اپنے گرد و پیش پر نظر ڈال کہ یہ لوگ تیرے پاس جمع ہونے والے ہیں اور تیرے فرزند و دروے تیری زیارت کو آویٹکے کیونکہ تو ام القریٰ ہی ہاں تک کہ آخر میں فرمایا کہ فاران کی بکریاں لائی جاویں گی اور میری قربان گاہ میں چڑھائی جاویں گی جس سے میں رضی ہو دگا اور اسوقت اپنے بیت حد کے واسطے ایک حمد نازل کرونگا۔ ہ۔ یہ سب صفات شان مکہ اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے موجود ہیں اور یہ بات بیت المقدس پر کسی طرح صادق نہیں آتی دلیل پنجم یہ کہ توریت کے سفر اول میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو وحی فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے اسمعیل کے بارہ میں تیری دعا قبول کی اور میں اوپر خوب برکت بھیجوں گا اور اسکی اولاد میں سے ایک بزرگ کو امت عظیمہ کے واسطے پیدا کرونگا۔ اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ سوائے آپ کے کوئی بھی اولاد اسمعیل علیہ السلام میں سے امت عظیمہ کے واسطے نہیں ہوا اور خود ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام نے بعد فراغت بنائے کعبہ کے دعا فرمائی کہ یہ بنا دو البتہ فیہم رسولاً منہم تیلو علیہم آیتک و علیہم الکتاب الحکمہ ویزکیہم انک انت عزیز الحکم۔ اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما

کہ میں اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی دعا ہوں اور اپنے برادر عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت ہوں۔ بعض علماء نے بیان کیا کہ خود توراۃ میں مذکور ہے کہ آپ کا مولد مکہ پر اور مسکن طیبہ پر اور سلطنت شام پر اور آپ کی امت بہت حمد کرنے والی ہوگی۔ دلیل ششم یہ کہ مسیح نے حواریں سے کہا کہ میں تو جاتا ہوں اور عنقریب تمہارے پاس فارقلیط روح الحق آویگا جو اپنی طرف سے نہیں بولیگا بلکہ وہی کیلگا جو اس سے کہا جاویگا۔ رازی نے کہا کہ اسکی تصدیق خود قرآن مجید میں موجود ہے تو کہہ لے۔ ان تابع الامایوحی الی مترجم کتابہر بلکہ قولہ تعالیٰ۔ ما یطق عن اموی ان ہو الا وحی یوحی۔ اور فارقلیط کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ شافع مشفع آورد دوم یہ کہ حق و باطل میں تفریق کرنے والا گو یا دراصل فاروق لیط تھا لیس لیط اگر تحقیق و تاکید ہو۔ دلیل ہفتم یہ کہ انبال پیغمبر نے بخت نصر کو بطور وحی کے اوسکا خواب بیان کیا جسکا ذکر سورہ بنی اسرائیل میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور اوسکے آخر میں ہے کہ پھر اس خزانہ میں اللہ تعالیٰ ایک ملک قائم کریگا جو قیامت تک ہیکل اور وہ شریعت منسوخ نہوگی۔ اور یہاں تک بشارت عجیبہ ہیں جنکا بیان آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ اپنے اپنے موقع پر آویگا اور ان سب کے مجموعہ سے متوازیہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت کتب سابقہ میں بتوضیح تمام موجود ہے اور یہود و نصاریٰ سے عہد لیا گیا تھا کہ ان بشارت کو ظاہر کریں اور ہرگز نہ چھپاویں لہذا ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو اپنی نعمت یاد دلائی جس سے انکو یقین ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت میں سب کچھ ہو پھر تاکید فرمائی کہ میرا عہد وفا کرو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ظاہر کر کے خود ایمان لاؤ تو میں اپنا عہد پورا کروں گا یعنی تمکو ثواب کے ساتھ جنت میں داخل کروں گا اور تمہارے وفا کی کہ مجھے سے ڈرو یعنی دنیا میں جن امور کا خوف کرتے ہو مثلاً جن عوام یہودیوں سے تمکو سالانہ نذرانہ وغیرہ ملتا تھا وہ جانا رہیگا اور بعد سلمان ہونے کے فریضہ جہاد میں موت سے ڈرتے ہو اور دنیاوی زندگی پر مڑتے ہو یہ سب چھوڑ دو ملکہ جس ب عزوجل نے یہ حکم نازل فرمایا وہ خود متولی جنگ کان ہو لہذا حکم فرمایا۔ **وَاٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ**۔ اور ایمان لاؤ ایسی چیز کے ساتھ جو میں نے نازل فرمائی درحالیکہ وہ تصدیق کرتی ہو اوس چیز کی جو تمہارے ساتھ ہے۔ ف یعنی ایمان لاؤ قرآن منزل پر جو توریت و انجیل کی تصدیق کرتا ہے۔ ابوالعالیہ نے کہا کہ یہ اسواسطے کہ وہ لوگ توریت و انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس لکھا ہوا پاتے تھے۔ مترجم کتابہر کہ شاید یہ مراد ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام و صفات و نشانات شریعت جس طرح توریت و انجیل میں مذکور ہیں انھیں کہ موافق قرآن مجید نازل ہوا تو یہ تصدیق ہوگئی۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے ابوالعالیہ کے مہار و بیع بن انس قتادہ سے مروی ہے حاصل یہ کہ ہل کتاب کے ہاتھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے واسطے یہ بہت عمدہ آیت موجود تھی کہ توریت و انجیل میں جو علامات بیان کیے قرآن مجید سے اوکی تصدیق ہوگئی تو انہیں ایمان لانا فرض مستقیم تھا لہذا حکم دیا کہ تم لوگ ایمان لاؤ باہرین تصدیق۔ **وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ کَافِرٍ بِهٖ**۔ اور تم لوگ اوسکے ساتھ اول کافر نہو جاؤ۔ ف بعض نے فرمایا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کرنے والوں میں سے تم لوگ اول نہو کیونکہ تم کو اوسکی شناخت میں وہ علم حاصل ہے جو دوسروں کو نہیں ہے یہی ابن عباس رضی ابوالعالیہ سے منقول ہے یعنی جس بل کتاب میں سے تم اول نہو اور ایسے مانند جس جی سدی و ربیع بن انس سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ تم لوگ اس قرآن منزل کے ساتھ اول کافر نہو شیخ ابن جریر نے اسکو اختیار کیا۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ دونوں قول صحیح ہیں یعنی جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا اوسے قرآن سے انکار کیا اور جسے قرآن سے انکار کیا اوسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا شیخ نے لکھا کہ اول کافر سے یہ مراد ہے کہ بنی اسرائیل کے کافروں میں سے تم اول مت ہو اور یہ تاویل اسواسطے کیگئی کہ یہودیوں سے پہلے قرآن عرب میں سے بہت سے لوگ کافر ہو چکے تھے پھر ہجرت مدینہ کے بعد یہودیوں کو خطاب ہوا لیکن انھوں نے دنیاوی مال و زندگی کی لالچ سے کفر اختیار کیا جسکی بابت اشارہ پہلے انکو اپنی نعمتیں یاد دلانیں اور اپنے اسواسطے غیر سے خوف رکھنے سے ممانعت کی پھر بیان مترجم نے فرمایا

وَلَا تَسْتَوُوا بِآيَاتِي تَصْنِافًا قَلِيلًا۔ اور میری آیات کے عوض تم قلیل مت خریدو۔ یعنی میری آیات و رسول پر ایمان لانے کو ہاتھ سے دیکر تمام دنیا سے فانی بہت قلیل ہے کہ اسکی قلت کا اندازہ نہیں ہو سکتا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ حدیث صحیح میں دو رکعت نماز فجر پڑھنے کو دنیا و مافیہا سے بڑھ کر فرمایا ہے جب ایمان کے ایک عمل نفل کی فضیلت ہو کہ وہ دنیا و مافیہا کے برابر نہیں بلکہ بہتر ہو تو عین ایمان کی کیا شان ہوگی سکو کون قیاس کر سکتا ہو اور ایمان تو یہ حال ہے کہ ان لوگوں کو تمام دنیا و مافیہا بھی نہیں ملتی تھی بلکہ سالانہ عوام یہودیوں وغیرہ سے کچھ غلہ ملتا تھا پس یہاں ایمان کے مقابلہ میں سکو تم قلیل فرمایا تو یہ انکی خواہش کے اعتبار پر ہو اور حقیقت وہ قلیل ہے حالانکہ وہ قلت بہت کم نیست کے شمار میں نہیں آتی ہے پس ایک گونہ سلامت کے ساتھ انکو منع فرمایا کہ یہ سچ بوج مال دنیاوی جو ملت ہو جائیگا نشانہ ہے اسکو لیکر عین ایمان بقرآن و رسول کو مت چھوڑو جیسے کوئی شخص لعل موتی دیکر ایک مٹھی خاک خریدتا ہے تو وہ اسحق اشراق انسان نہیں بلکہ ازل خلق شیطان ہے بدین امر فرمایا دنیا مخرج و جزا بخیل عیسیٰ مخرج حسن بصریؒ نے فرمایا کہ دنیا تمام و کمال ملکہ قلیل مول ہے۔ سعید بن جبیرؒ نے کہا کہ دنیا اور اسکی خواہشیں سب قلیل مول ہیں یہی سہی حزن کہ اگر کوئی طمع ہی قلیل مول ہے۔ مترجم کتابا کہ شاید یہ اشارہ ہے کہ دنیا سے فانی ہونے سے انھیں سوائے طمع کے کیا حاصل ہو ایسے اگر کوئی چاہے کہ میں دین چھوڑ کر دنیا لیلوں تو یہ صرف اسکی طمع ہی طمع ہو کیونکہ دنیا میں سے اسکو اوسبقہ دلیکا جو اسکو مقدر ہے پس اسحق نے اس طمع کے عوض میں دین کو بردار کیا۔ (تنبیہ) جانتا چاہیے کہ جیب بندہ ایمان و شریعت پر مستقیم ہونا چاہتا ہو تو شیطان اسکو فقر و فاقہ کا خوف دلاتا ہے تاکہ وہ ایمان چھوڑ کر فسق و فجور کا مرتکب ہو بدلیل قولہ تعالیٰ الشیطان یعدکم للفقر و یأمرکم بالفحشاء و الاثم۔ لہذا جب کبھی شیطان کا یہ دوسو سہ پاوے تو چاہیے کہ حسبن اللہ نعم الوکیل تین بار کہے پس جس چیز کا خوف کرنا ہو اس سے محفوظ رہیگا جیسا کہ طبرانی وغیرہ کی حدیث میں منصوص ہے بالجملہ انکو نصیحت فرمائی کہ دنیا سے فانیہ قلیل کے پیچھے ایمان مت کھو۔

وَإِيَّا ي فَاتَّقُوا اللَّهَ۔ اور مجھی سے خوف رکھو۔ ف کیونکہ اللہ تعالیٰ جب چاہے تو کسی کو ایک ذرہ نہیں مل سکتا کیونکہ خالق بازن ہو ہے۔ طلق بن جبیرؒ فرمایا کہ تقویٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے نور پر امید راحت اسکی طاعت کرے اور اللہ تعالیٰ سے نور پر خوف عذاب اسکی معصیت چھوڑے (ابن ابی حاتم)۔ (مسئلہ) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس علم کے حصے آتی حاصل ہو سکتی ہے اگر اسکو فقہ اس غرض سے حاصل کیا کہ دنیا کا کوئی اسباب حاصل کرے تو وہ قیامت کے روز جنت کی خوشبو نہیں پاویگا (ابوداؤد) مترجم کتابا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ میدان قیامت میں ہر مومن کو خوشبو سے جنت پہنچتی ہے مگر یہ شخص جس سے محروم ہوگا جیسے حدیث میں آیا کہ جس نے کسی معاہدہ کو مار ڈالا وہ جنت کی خوشبو نہیں پاویگا اس سے مراد یہ ہے کہ مسلمانوں نے مثلاً کافروں کے ملک فتح کیا اور ان لوگوں سے کچھ خیر یا مال صلح مقرر کر کے انکو مانجی اور انان یہ عہد ہے کہ تم لوگ مال داکر نہ رہو اور ہم لوگ تمھاری جان مال کے محافظ ہیں پھر اگر کسی مسلمان نے ان معاہدہ میں سے کسی کو ناحق قتل کیا تو وہ میدان قیامت میں جنت کی خوشبو نہیں پاویگا حالانکہ اسکی خوشبو پہنچ سوریس کی راہ سے آتی ہے۔ (مسئلہ) شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ اجرت لیکر علم پڑھانیکا حکم ہے جو اسے یہ کہ بیان دو حدود ہیں جن ایک یہ کہ اس شخص پر یہ تعلیم متعین ہو جائے مثلاً شہر میں دوسرے شخص سوجو و نہیں ہو تو ایسی صورت میں اجرت لینا جائز نہیں ہو مان اگر بہت المال سے اسقدر لے جو اسکے اہل عیال کے واسطے کفایت کرے تو جائز ہے اور جانتا چاہیے کہ جو شخص تعلیم کرنے میں اپنی کمائی سے منقطع ہو جاتا ہو تو اسپر پڑھانا مستعین ہوگا اور ایسی صورت میں بھی اسکو اجرت لینا جائز ہے یہ امام مالکؒ شافعی احمد و جمہور علماء کا قول ہے بدلیل حدیث۔ ان احق ما خذتم علیہ اجرا کتاب اللہ۔ (کمانی البخاری) مترجم کتابا کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دینی تعلیم دینی فعل اذان وغیرہ پر

اجرت لینا جائز نہیں ہے بلکہ حدیث ابی بن کعب عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے اہل صفہ میں سے ایک شخص کو کچھ قرآن پڑھایا
تھا پھر اسے انکو ایک کمان پر پہنچا پس انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ اگر تجھے پسند ہو کہ
اللہ تعالیٰ تجھکو آگ کی کمان کا طوق پہنا دے تو اسکو قبول کر لے پس انھوں نے واپس کر دی (رواہ ابو داؤد) شیخ ابو عمر ابن عبد البر وغیرہ
علمائے کثیر نے اس حدیث کو محمول کیا کہ جب پہلے اللہ تعالیٰ کے واسطے پڑھایا تو بعد اسکے جائز نہوا کہ ثواب کے بدلے یہ توس
لے لیا ہو کہ ان اگر ابتداء سے اجرت ٹھہری ہو تو صحیح ہے کیونکہ اس صورت میں بعت در اجرت کے ثواب میں کمی ہوگی مگر جسم
کتابی کہ مشائخ حنفیہ میں سے بھی ایک جماعت متاخرین نے اس زمانہ میں موافق قول جمہور کے فتویٰ دیا کہ اجرت لینا جائز ہے کیونکہ مسلمانوں
کے واسطے بیت المال نہیں ہے پس اگر تعلیم قرآن کی اجرت جائز نہ ہو تو علم مسترآن اور ٹھکانے اور اسی پر تمام ملکوں میں علم راد رہی۔
(تنبیہ) قولہ مصداقاً معکم سے قرآن مجید کو توریث و انجیل کا مصدق فرمایا پس شیخ سیوطی وغیرہ نے تاویل کی کہ توحید نبوت
جو اصل ہے اسکی تصدیق کرنا ہو اگرچہ بعض احکام شرعیہ میں جلائی ہو اور شیخ ابن کثیر وغیرہ نے تاویل کی ضرورت نہیں سمجھی کیونکہ مراد یہ ہے کہ پیغمبر
آخر الزمان کے صفات و نشانات جس طرح توریث و انجیل میں مذکور تھے قرآن مجید اسکی تصدیق کرنا ہو اور یہی علمائے تابعین کے کلام سے
ظاہر ہوتا ہے اور یہی اہل وارجح ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور قرآن مجید کی صفت دوسرے مقام پر مہین فرمائی کیونکہ یہود و نصاریٰ نے اپنی قساوت قلبی
و دیگر ہوا و ہوس کے وجہ سے ایک مدت پہلے سے آیات الہی میں تحریف کر دی تھی مثلاً جب اذنین زنا کثرت سے پھیلا تو جب کسی غریب سے
زنا سرزد ہوتا تو وہ سکور جسم کرتے اور اگر کسی رئیس و مالدار سے زنا سرزد ہوتا تو اسکو چھوڑ دیتے تھے حالانکہ اکثر اسکے مرکب ہی مالدار ہوتے ہیں
اس واسطے انھوں نے کتاب میں تحریف کر کے یہ حکم بنایا کہ جو شخص زنا کرے اسکا منہ کالا کر کے گدھے پر سوار کر کے منتشر کر دے لہذا اسکو
کوڑے مارے جاویں اگر محض ہوا سیلج جب ان میں بہتر فرقے مختلف پیدا ہوئے اور اذنین باہم اختلاف و تعصب پھیلا تو جن مقام پر کتاب الہی میں ایک لفظ کسی
مربع کے منہ معلوم ہوتا تو دوسرے فرق اپنے یہاں دوس لفظ کو بدل ڈالتا تھی کہ انھیں تعصبات و عداوتوں سے یہاں تک توبت پہنچی کہ ہزاروں بلکہ لاکھوں
الفاظ مختلف متغیر ہو گئے جسکو موجودہ نصرانیوں نے پڑھنے کی غلطی شمار کیا حالانکہ صرف تین سو پچاس نسخوں کے قریب مقابلہ کرنے سے کئی لاکھ اختلافات الفاظ
برآمد ہوئے جنکا اقرار ان بڑے بڑے پادریوں نے کیا جو اگرچہ میں مع اوہی رحمت اللہ صاحب سے مباحثہ کرتے تھے اور یہ اقرار بہت سے فضلاء نصاریٰ سے مولوی حضرت
صاحب نے نقل کیا ہے اسکا انکار غیر ممکن ہو اچھا اصل کچھ ہی وجہیں کیوں نہ ہوں یہ امر قطعی ثابت ہو گیا کہ توریث و انجیل کے نسخوں میں لاکھوں الفاظ
میں تغیر و اختلاف ہے اور ہندوستان میں جو ترجمہ بنام انجیل پیش کیے جاتے ہیں انکا اعتبار نہیں ہے علاوہ ہرین یہ صرف ایک ہی فرقہ کے
نسخے ہیں تو قطعی یہ نتیجہ نکلا کہ کوئی یہودی یا نصرانی جب کوئی نسخہ توریث یا انجیل پیش کرے تو اس پر ہرگز اعتما نہیں ہو سکتا کیونکہ دیگر نسخوں
میں ہزاروں الفاظ اس سے مخالفت موجود ہیں تو یہ اعتماد ہی نہیں ہو سکتا کہ اصل حکم الہی کیونکر ہو اگرچہ ہم یہ ماننے لیتے ہیں کہ پڑھنے ہی کی غلطی
سہی کیونکہ مقصود توبہ ہی کہ خواہ پڑھنے کی غلطی سے یا عمدتاً تحریف سے یہ لاکھوں الفاظ مختلف ہیں تو امر الہی معلوم نہیں ہو سکتا پس معلوم
ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے پاس کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جسکو وہ حکم الہی بتلا سکیں کیونکہ یہ سوائے وحی کے نہیں معلوم ہو سکتا کہ ان ہزاروں
نسخوں میں جو لاکھوں اختلافات موجود ہیں انہیں وہ کون لفظ ہی جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اور وہ کون الفاظ ہیں جو پڑھنے والوں وغیرہ
کی غلطی سے پیدا ہوئے اور اگر کوئی کہے کہ ہم دوسرے قرائن سے یہ بات دریافت کر سکتے ہیں تو ہم کہیں گے کہ اسکا نتیجہ یہ نکلا کہ تمہارے
قرائن کے موافق اس مقام پر یہ لفظ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اوتارا ہوا ہے تو جو شخص تمہارے قرائن پر ایمان لاتا ہو گا وہ مان لے گا

مگر یہ نہیں جان سکتا کہ یہ واقعی اللہ تعالیٰ کا اوتار ہوا ہے جب یہ بات ثابت ہو گئی تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو ان کتابوں کے واسطے نہیں کر دیا پس جو عبارت کہ قرآن مجید کے موافق ہو وہ صحیح ہو اور باقی سب تحریف یا پڑھنے والوں کی غلطیاں ہیں یہاں سے ثابت ہوا کہ مسلمانوں میں سے کسی شخص کو حلال نہیں ہو کہ کسی نسخہ تورات یا انجیل سے جو بالفعل موجود ہیں کوئی حکم نکالے کیونکہ اللہ تعالیٰ جو تورات نازل فرمائی وہ اگرچہ آسمانی کتاب ہو لیکن یہ نسخے جنہیں لاکھوں اختلاف موجود ہیں کیسی نسبت یہ حکم نہیں ہو سکتا کہ یہ آسمانی کتابت اور حدیث ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر موسیٰ نہ ہوتے تو سولہ میری اتباع کے اوٹ کچھ چار ہوتا (مکار واہ احمد وغیرہ) پس ہمیں اس قدر ایمان نا فرض ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر تورات اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل فرمائی تھی اور وہ حق ہو لیکن اس وقت یہ یہود و نصاریٰ جو نسخے اپنے پاس سے نکالتے ہیں جنہیں لاکھوں اختلاف ہیں انہیں سے کسی کی نسبت ہم یہ یقین نہیں کر سکتے کہ یہ وہی تورت و انجیل ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی تھی (تنبیہ) یہود و نصاریٰ جنگو اہیت میں خطاب کیا اوٹ کو اول کافر فرمایا کیونکہ کچھ لوگ انہیں کے تابع ہو گئے اس واسطے جس شخص نے اسلام میں سولے سنت شریعت کے بدعت نکالی وہ سپرد سزا گناہ اور اس کی پردی کرنے والو کا بھی گناہ قیامت تک ہو گا حالانکہ اس بدعت پر عمل کرنے والوں کے لیے بھی پورا گناہ ہو گا جیسا کہ صحاح سے ثابت ہے فل واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جو کچھ لائح فرمائے وہ تو اہل ایمان کے واسطے رحمت خاص ہیں اور جو کفار و مشرکین کی مذمت بیان کی وہ مومنین کے واسطے عبرت ہے کیونکہ السعدین و عطف فیہ۔ یعنی اہل سعادت میں سے وہ شخص ہے جو دوسروں کو دیکھ کر نصیحت کرے۔ لہذا ان آیات میں بنی اسرائیل کو اپنے نسبتین یاد دلا کر کفر و بدعتی سے تنبیہ فرمائی جس سے اہل ایمان کے واسطے ہدایت ہو کہ لوگ اعمال صا کہ کریں وہ ان اعمال پر نظر نہ لیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو دیکھیں کہ جس نے اوٹ کو شرف المخلوقات و تندرست بنا کر توفیق طاعت عطا فرمائی تو یہ اللہ تعالیٰ ہی کی رحمت ہے۔ بعض مشائخ نے کہا کہ بنی اسرائیل کے واسطے اذکر و نعمتی فرمایا یعنی تم میری نعمت یاد کرو اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا۔ فاذکر و فی اذکر کم۔ یعنی تم مجھے یاد کرو میں تمہیں یاد کرو نکال اور ان دونوں میں بہت بڑا فرق ہے۔ شیخ سہل بن عبد اللہ نے کہا کہ یہ امت کی فضیلت ایسی ہی ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واسطے فرمایا کہ لک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فرمایا۔ الم نزال ربک کیف ما اطلل لانی ترجمہ کرتا ہوں کہ حاصل ہو کہ دونوں مقاموں پر اللہ تعالیٰ نے اپنے آثار قدرت کو دکھلایا مگر ابراہیم علیہ السلام کے واسطے ملکوت آسمان زمین سے نظر بجانب مالک عروج ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مالک عروج سے نظر بجانب ملکوت ہے اس طرح بنی اسرائیل کی نظر نعمت سے بجانب منعم عروج ہے اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر منعم عروج سے بجانب نعمت ہے گو باوجود کوئی خوبی حاصل ہے اور بنی اسرائیل کو صفاتی خوبی اور وہ بھی شرط ہے چنانچہ فرمایا۔ کنتم خیر امتہ اخرجت للناس الآئینہ۔ اور دوسروں کے واسطے فرمایا۔ لو آسن اہل الکتاب لکان خیر لہم الآئینہ۔ م۔ تور۔ اوفو العہدی۔ یعنی مقتضائے معرفت کے میرے حکم کی فرمانبرداری کرو تو مقام قرب پاؤ گے یا اسرار پر مطلع ہو گے جیسے یہی امت ہو و فی منزلت پاؤ گے۔ بعض مشائخ بغداد نے کہا کہ عہد نزل پورا کرو یعنی کسی چیز کی حرمت منہ کر دو غرض کہ ہر چیز کا عہد اس کے لائق ہے مثلاً علوم کو چاہیے کہ اس کے لائق لوگوں میں صرف کرے ورنہ زبان بند رکھے تاکہ خرائن اسرار پر مطلع ہو اور طلب رزق میں توکل کرے تاکہ یہی اس کی حما ت پوری ہوں۔ ابو سعید قرظی نے کہا کہ ادب شریعت محفوظ رکھے تاکہ قلوب میں نور حقیقت ظاہر ہو۔ بعض مشائخ عراق نے کہا کہ احکام شریعت پر عبادت کرے تاکہ درجات روحانیت پر پہنچے۔ شیخ ابو عمر بکیری نے کہا کہ وفائے عہد امانت ہے یعنی ظاہر

و باطن کیسان ہو پس خلاص کے ساتھ عمل کرے۔ شیخ سہیل بن عبد اللہ نے کہا کہ ایسی فاریہوں سے تمام معرفت و یقین ہو نہایا ہی فاعلمون
مقام علم سابق و کردار استدرج ہر شیخ نے کہا کہ تقویٰ کی ابتدا یہ ہے کہ عالم باسوت سے بیزار ہو کر عالم لاہوت کی جانب رجوع کرے حتیٰ کہ خوفِ امیہ
سب اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو۔ بعض نے کہا کہ تقویٰ چار طرح ہے اول عام کے واسطے شرک سے بچنا دوم خاص کے واسطے گناہ و شرک خفی سے
بچنا ستوم عارفوں کے واسطے غیر سے توسل کی نظر اٹھانا چہارم اہل تجربہ کے واسطے اللہ تعالیٰ کے واسطے اللہ تعالیٰ ہی کی طرف تقویٰ کرنا و شریع
کتابہ کہ جیسے حدیث میں آیا۔ اعوذ بک منک۔ یعنی تیرے خشم و غضب سے تیری ہی پناہ ڈھونڈھنا ہوں۔ شیخ ابو عبد الرحمن السبکی نے کہا کہ تقویٰ
یہ ہے کہ مخلوق کو ناقص دیکھے یعنی مخلوق خود محتاج ہے کہ اوس سے کچھ نفع و ضرر حاصل ہونا ممکن نہیں اگر ہو تو اسکو سمجھتے تو اللہ تعالیٰ کی نصیحت سے
نیکیوت ہو جاتے کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کا عہد پورا کرو اور آیات الہی کے عوض دنیا سے لڑو جان لینے کہ کسی مخلوق کو نفع و ضرر پہونچانے کی طاقت
نہیں ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کو سنایا۔

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَ

اور مت ملاؤ صحیح بین غلط اور یہ کہ چھپاؤ سچ کو جان کر اور کھڑی کرو نماز

وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝

اور دیا کرو زکوٰۃ اور جھکو ساتھ جھکنے والوں کے

اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کو ان کے مکر شیطانی سے منع فرمایا۔ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ۔ اور مت غلط کردن کو باطل سے
ساتھ۔ ف یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات و بشارات کو اپنے ہاتھوں سے گڑھے ہوئے بہتان میں نہ ملاؤ نہ زبانی و نہ تحریری کیونکہ
ان میں سے بعضے لوگ اپنے ہاتھ سے کھڑکھڑاتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے یہاں پر کہ اصل تحریرت کو بھی تحریف کرتے تھے یا نہیں تو بعض علماء
کہا کہ اوسین صوفیوں کی تحریف کرتے تھے اور ایک جماعت نے کہا کہ انہیں بلکہ عبارت میں بھی تحریف کرتے تھے اور نہ یونان سے یہ بات نکلی
تا بت ہوئی کہ یہ لوگ کتاب میں تحریف کرتے تھے چنانچہ اسکی بحث اور گزری اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر آوے گی۔ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝۔ اور مت چھپاؤ حق کو حالانکہ تم جانتے ہو۔ ف کہ یہ حق ہی ہے جو علم حق متعلق بشریعت اسلام تمہاری
تحریرت میں دیا گیا ہے اور اسکو مت چھپاؤ کیونکہ علم کا چھپانا گناہ ہے حتیٰ کہ چھپانے والے کے منہ میں آگ کی لگام دیا جائیگی۔ (کافی الحدیث) پھر حال
یہ ہے کہ تم لوگ اسکو حق جانتے ہو تو جان بوجہ کر چھپانا نکتہ کبیرہ گناہ ہو گیا اور اسکا ظہر عقیدہ ہے کہ چونکہ اول تو حق چھپانا گناہ دوم جان بوجہ کر چھپانا
تقوم اپنے نفس کی محرومی کہ دل سے پیغمبر حق جانا و لیکن ایمان نہ لایا چہارم یہ کہ دوسروں کو ایمان بتلایا پیغمبر کہ دوسروں کو دھوکا دیکر
میں ڈالا اور بد عہدی کی اور آیت الہی کو کوزیوں کے مول بیجا اور ملک میں فساد پھیلا یا۔ ف اس سے اہل ایمان کو بھی عبرت حاصل کرنا چاہیے
کہ معاملات انکی میں غلط و ضبط کریں حتیٰ کہ کشف کو خیال سے نہ ملا دیں اور فہم کو دہم سے اور فراست کو قیافہ سے اور الہام کو وسوسہ سے اور
حقیقت کو شک سے اور بندگی کو ربوبیت سے اور حقیقت کو زعم عادت سے اور اخلاص کو ریاکاری سے اور کرامات کو مکاری سے غلط فہم
بلکہ شیخ سہیل نے فرمایا کہ امر آخرت کو امر دنیا سے غلط نہ کرے۔ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ۝ اور ٹھیک کرو نماز کو اور دیا کرو زکوٰۃ کو اور جھکو جھکنے والوں کے ساتھ۔ ف یعنی نماز پڑھو نماز پڑھنے والوں
ساتھ و الرَّاكِعِينَ الام سے معبود صحابہ رضی اللہ عنہم مراد ہیں اور حاصل یہ کہ اہل کتاب کو حکم دیا کہ ہمیشہ است محمد صلی اللہ علیہ وسلم

تھی کہ لوگوں کو اسورخیر بتلاتے اور خود عامل نہیں ہوتے تھے چنانچہ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ قتادہ نے فرمایا کہ نبی اسرائیل کی یہ حالت تھی کہ لوگوں کی طاعت اتنی تقویٰ و نیکی کا حکم کرتے اور خود اس کے خلاف کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کو عار دلایا (رواہ عبد الرزاق) اور یہی قول سدی بھی ہے یعنی ان لوگوں نے لوگوں کے دکھلانے اور دنیا کمانے کے واسطے علم پڑھا اور خود اس سے بد اعتقاد ہیں۔ حدیث شریف میں ہیں کہ وہ کا بیان ہو جسے پہلے آگ جلائی جاوے گی از انجل ایک گروہ اون عالمن کاہر جنھوں نے دنیا کے واسطے علم پڑھا اور دین کی بہتک کی اور آیتہ انشاء اللہ تعالیٰ قولہ تعالیٰ۔ یا ایہا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربہان الآتية۔ اور قولہ تعالیٰ۔ کانوا لا یقننوا ہون عن مکر فعلوہ الآتية۔ کی تفسیر توضح آوے گی۔ م۔ شیخ نے لکھا کہ ابن جریر فرماتے تھے کہ اہل کتاب نے منافقین کا یہ حال تھا کہ لوگوں کو صوم و صلوٰۃ کا حکم دیتے اور خود اس پر عمل نہیں کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے ان کو عار دلایا لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ جو شخص دس روں کو نیکی کا حکم دے تو خود سب سے زیادہ اس کام میں پیش قدم ہو۔ محمد بن اسحق نے اپنی اسناد کے ساتھ ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کو عار دلایا کہ توریت میں جو تمہارے پاس عہد نبوت ہو اس سے کفر کرنے سے لوگوں کو منع کرتے ہو حالانکہ توریت میں جو عہد میں نے تم سے لیا کہ میرے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایمان لائے تو تم اس سے انکار کرتے اور عہد توڑتے ہو تو اپنے نفوس کو بھولتے ہو۔ ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ اسی اہل کتاب لوگوں کو تم حکم دیتے ہو کہ دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں داخل ہوں اور اعمال نماز وغیرہ پر قائم رہیں حالانکہ اپنے آپ کو بھولتے ہو۔ ابن جریر نے ابو الدرداء سے روایت کی کہ آدمی پورا فقیہ سمجھا رہا تھا کہ اس کی یہ نشان ہو جاوے کہ اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں تمام لوگوں کو دشمن کی نگاہ سے دیکھے پھر وہ اپنے نفس کی جانب جمع کرے تو سب سے زیادہ اس کا دشمن ہو جائے۔ مترجم کتاب کہ مراد یہ ہے کہ نشان اتنی عزوجل کے مقابلہ میں تمام جہان کی کچھ ہستی سمجھے بلکہ جو شخص طاعت اتنی میں رکھ دے والا ہو اس کو دشمن سمجھے پھر اس کے بعد اپنے نفس کو سب سے زیادہ دشمن سمجھے۔ اور شیخ عارف نے شاید یہ میں سے لیا چنانچہ لکھا۔ واما کان تیم لرجل من تعظیم اللہ عزوجل حتی یكون الناس عنده کالابا غری الفلوات ثم یرجع الے نفسه فیرا اصغر صاغر۔ یعنی بندہ سے تعظیم اتنی پوری نہیں ہوتی جب تک کہ اس کے نزدیک لوگوں کی قدر ایسی ہو جائے جیسے سیدانوں میں سینگنیاں پڑی ہوتی ہیں پھر وہ اپنے نفس کی جانب متوجہ ہو کر سب لیلوں سے زیادہ ذلیل جائے۔ مترجم کتاب کہ یہ کلام حضرت ابو الدرداء کے ارشاد سے زیادہ مشابہ ہو فافہم۔ م۔ عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے اس آیت کے بیان میں کہا کہ یہودیوں کی یہ حالت تھی کہ جب کوئی ان کے پاس آ کر ایسی کوئی بات پوچھتا جس میں ان کا کوئی حق یا موقع رشوت نہ ہوتا تو اس کو امر حق کی تاکید کرتے پس اللہ عزوجل نے ان پر تشنیع فرمائی۔ مترجم کتاب کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہودی اکثر اپنا حق نکال کر رشوت لیکر لوگوں کو جھوٹی باتیں بیٹھی بیٹھاتے تھے اور جب کبھی یہ امید نہیں ہوتی تھی تو آدمی کو حکم حق بتلانے اور مثل مشہور ہو کہ حق کڑا ہوا اگر تیرا نفس کہ اس مانیہ بہت سے لوگ جیہ و ہنس سے ظاہری صورت مثل عالمن کے بنا کر شہر و شہر و غظ کتے پھرتے اور یہودیوں کی چال پر چلتے ہیں تاکہ لوگوں سے مال کماویں اور حقیقت علم سے بے بہرہ ہیں اس واسطے جہاں کہیں اللہ تعالیٰ نے کوئی بندہ عالم پیدا کیا ہے جو دنیا کی راہ سے قلیل معاش و زاہد ہو اور وہ لوگوں سے کچھ خواہش نہیں رکھتا لیکن راہ حق بتلاتا ہو تو یہ سکار و عظیم اس کی خدمت میں جانے سے لوگوں کو روکتے اور بہکاتے ہیں کیونکہ اگر وہ ان جاکر لوگوں کو راہ حق معلوم ہو گئی تو ان کی رونق بازار جاتی رہے گی۔ اور حدیث صحیح میں وارد ہوا کہ تم لوگ بھی یہودیوں کے قدم بقدم چلو گے۔ اور حدیث صحیح میں آیا کہ آخر زمانہ میں علماء اٹھائے جائیں گے اور لوگ متفق ہو کر کسی جاہل کو اپنا پیشوا بنائیں گے تو یہ جاہل اپنی جہالت پر فتویٰ دیکر خود گمراہ اور لوگوں کو گمراہ بنائیں گے اور سب سے زیادہ عجیب یہ ہے کہ بعض ایسے لوگ ہیں جو معمولی علم کتاب جانتے ہیں لیکن کسی تعصب یا حییت سے باہم علماء و عوام میں منافرت و

عداوت ڈالتے ہیں اور یہ امر ظاہر ہے کہ انہیں سفاہت و جہالت ہو اور دین کی سمجھ نہیں جیسے حدیث صحیح میں منافق کے بارہ میں آیا کہ منافق میں حسن خلق و دینی سمجھ نہیں ہوتی ہو اس طرح یہ بھی دین میں طالب حق و آخرت نہونے سے باہمی نفاق و عداوت اسلام کو کمزور اور مشرکوں کی فطرت میں اسلام کی حقارت کراتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ یہ نفاق قطعی حرام ہے اور انکی تعصب و حمیت سے غایت یہ کہ کرامت ثبوت ہو پس یہ کون فقہ ہے کہ اسکے پیچھے حرام کا ترک ہو بلکہ ضعت اسلام وغیرہ سے محرمات کثیرہ کا ارتکاب لازم آوے و نسأل اللہ تعالیٰ العداۃ والاسد والی اللہ المصیر۔ (مسئلہ) شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ تحقیق مقام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کو صرف اس بات پر تشبیہ دلائی کہ اپنے نفس کو کیوں بھولتے ہیں اور یہ مراد نہیں ہے کہ جس بات کو نہیں کرتا اس بات کی نصیحت کیوں کرتے ہیں کیونکہ نیکی کی نصیحت کرنا خود نیک کام ہے اور عالم پر یہ بات واجب ہے لیکن عالم کے واسطے بہتر ہے کہ جہانتناک ہو سکے خود بھی عوام کا شریک ہو اور علماء سلف و خلف کے و قول میں سے اصح قول یہی ہے کہ عالم کو نصیحت کرنا واجب ہے اگرچہ وہ خود یہ کام نہ کرتا ہو۔ ان بعض کا یہ قول ہے کہ جو شخص کسی معصیت سے منع کرے وہ دوسرے کو اس سے منع کرے لیکن یہ قول ضعیف ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ اگر عالم کسی ممنوع شرعی کا ترک ہو تو یہ گناہ ہے جو دوسرے کو دیکھ کر منع کرے حالانکہ وہ سپر منع کرنا واجب تھا تو یہ دوسرا گناہ ہے۔ مالک رحمہ اللہ سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ سعید بن جبیر فرماتے تھے کہ اگر شرع میں یہ حکم ہو تا کہ کوئی شخص نیک کام کی نصیحت کرے اور یہ کاریوں سے منع کرے یہاں تک کہ اوس میں کوئی برائی باقی نہ رہے تو لازم آتا کہ دنیا میں کوئی کسی کو نیک کام کی نصیحت کرے اور نہ برائی سے روکے امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ بہت سچ فرمایا کیونکہ ایسا کوئی شخص جس میں کوئی برائی نہ ہو مترجم کتاب ہے کہ اگر کوئی وہم کرے کہ شاید یہ غرض ہو کہ جس بھی کا وہ ترک ہے اس سے منع کرے اور دیگر ممنوعات سے البتہ منع کرے یہ وہم لغو ہے اس واسطے کہ اگر ایک شخص نماز نہیں پڑھتا لیکن نہ انہیں کرتا تو کیسا ہی پس سچ بھی ہے کہ منع کرنا اس پر علاحدہ واجب ہے۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ ان یہ بات ضرور ہے کہ عالم سے جان بوجھ کر گناہ کا ترک ہونا سخت تشدد ہے اس واسطے جندب ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ جو عالم کہ دوسروں کو نیکی سکھانا اور خود نہین کرتا ہو اسکی مثال مانند شمع کے ہے جو لوگوں کو نور دیتی اور خود جلتی ہے درود اللہ علیہ و ہو حدیث غریب) مترجم کتاب ہے کہ مسلمانوں کے سلطان پر ناز پڑھانا اور انکو نصیحت کا خطبہ سناتا واجب ہے حتیٰ کہ دور دراز ملکوں میں وہ اپنا نائب مقرر کرے لکھتا ہے کہ بہت سے سلاطین ظالم مانند حجاج وغیرہ کے ایسے گدے کہ یہ کام بھی وہ لوگ دنیا ہی کے واسطے کرتے تھے۔ م۔ حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس بات مجھے معراج میں لے گئے تو اگر گذر ایک قوم پر ہو کر آگ کی قہقہوں سے اوندکے ہونٹ کاٹے جاتے تھے میں نے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں تو ملائکہ کہنے لگے کہ آپ کی امت میں سے یہ لوگ خطیب ہیں جو اہل دنیا میں سے تھے کہ لوگوں کو نیکی کا حکم کرتے اور اپنے نفوس کو بھولتے حالانکہ قرآن مجید تلاوت کرتے تھے (رواہ احمد و عبد بن حمید و ابن مردویہ و ابن حبان وغیرہم) اور حدیث سہامہ میں ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ قیامت کے روز آدمی کو لاکر دوزخ میں ڈالا جاوے گا تو اسکی انڈیاں گر پڑیں گی وہ اوندکے ساتھ آگ میں چکاڑا پھرے گا جیسے گدھا اپنی چکی گھاتا ہے پس وزخی اس کے گرد ہجوم کر کے کہیں گے کہ یہ فلان تجھے یہ کیا مصیبت پہنچی کیا تو ہجو کیا با توں کی نصیحت اور بد کاموں سے ممانعت نہین کرتا تھا وہ کہیں گے کہ ان تکو نصیحت کیا کرتا تھا اور خود نہین کرتا تھا اور نہ کوئی منع کرتا تھا اور خود کیا کرتا تھا (رواہ احمد و البخاری) حدیث انس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بے علموں سے جس قدر معاف کرے گا اوس قدر عالموں سے نہیں معاف کرے گا (امام احمد) اور بعض آثار میں وارد ہے کہ جاہل کو شہر بار معاف کیا جائے تو عالم کو ایک بار معاف کیا جائے کیونکہ عالم جاہل برابر نہین ہے اور حدیث میں ہے کہ اہل جنت میں سے کچھ لوگ جہانک کہ بعض دوزخیوں کو کہیں گے کہ تم دوزخ میں کیونکر آئے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے

تو جنت میں اور عین باتوں سے جگہ پائی جو ہم سے سبک تھیں پس یہ لوگ کہیں گے کہ ہم کہتے تھے اور کہتے نہیں تھے (ابن جریر وابن عساکر)
ایک شخص نے ابن عباس سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ لوگوں کو نیک نصیحت کروں اور بدی سے منع کروں ابن عباس نے فرمایا کہ تو اس
درجہ تک پہنچ گیا اور سنے کہا کہ امید تو کرتا ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر قرآن مجید کی تین آیات سے شکوہ سوائے کا خوف نہ تو اللہ تبارک و تعالیٰ کام کر
او سنے عرض کیا کہ وہ کیا ہیں فرمایا کہ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسکم الآیۃ۔ تو بھلا اس بات میں تو مستحکم
ہو گیا اور سنے کہا کہ نہیں اور آپ دوسری آیت فرمائیے تو ابن عباس نے کہا کہ تو کہتے تھے۔ لم تقولون ما لا تفعلون کبر مقتا عند اللہ ان لاترک
تو بھلا تو اس میں مستحکم ہو اور سنے کہا کہ نہیں اور آپ تیسری آیت فرمائیے ابن عباس نے فرمایا کہ قول تنصیب علیہ السلام و ما یرید ان یمسک
عند الآیۃ یعنی جس چیز سے میں تمکو منع کرتا ہوں اوسکے حالات عمل کرنا نہیں چاہتا ہوں تو بھلا تو نے اس آیت کو مستحکم کیا اور سنے عرض کیا
کہ نہیں ابن عباس نے فرمایا کہ پھر پہلے اپنے نفس سے شروع کر (ابن مردودہ) ابن عمر کی حدیث میں ہے کہ جس نے لوگوں کو کسی قول یا عمل کی
جانب بلایا حالانکہ خود اسکا عامل نہیں ہو تو وہ برابر اللہ تعالیٰ کی ناخوشی کے سایہ میں رہے گا یہاں تک کہ باز رہے یا اپنی نصیحت کے موافق
خود عمل کرے (الطبرانی فی اسنادہ ضعف) ابراہیم نخعی کہتے کہ جو کچھ آیتوں کی وجہ سے وعظ کہنا گوارا نہیں ہوتا پھر وہی تین آیات
بیان کیں جو حضرت ابن عباس کی روایت میں گذرین (ابن کثیر) پھر جس مادہ مذمومہ کی وجہ سے علماء یہود کی یہ حالت تھی اللہ تعالیٰ نے

اوسکی تندیب علاج کیا نہ لٹا نہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَأَتَاهَا لَكِبْرَةٌ ۖ الْآعْلٰ الْخَاشِعِينَ ۚ الَّذِينَ

يُظَلُّونَ أَكْثَرُ مَلَأَقُوا رَبَّهُمْ وَأَنَّهُمْ لَا كِبَارُ لِحُجُوتِهِمْ ۚ
اور تو تکیا کرتا
محنت سہارنے سے اور ناز سے اور التبت وہ بھاری ہو
گراؤ میں ہر جگہ دل پگھلے ہیں
جسکو
خیال ہو کہ ادا کو
لٹا ہو اپنے رب سے اور ادا کو
اوسی طرف
اوسے جانا

بیان دو قول ہیں ایک یہ کہ آیت میں خاص یہودیوں کو خطاب ہے دوم یہ کہ یہودی وغیرہودی سب کو عام خطاب ہے پس اگر علماء یہود
کے واسطے خطاب خاص ہو تو اوسکی وجہ یہ ہے کہ علماء یہود کو اپنے عالم ہونیکا غور چھایا اور دنیاوی و جاہلیت و حرص مال نے اوسکے دل کو
سیاہ کیا یعنی غور علم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے اور آپ سے راہ حق سیکھنے کو غار سمجھتے تھے باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے فضائل عظیمہ و افضل انبیاء حبیب اللہ ہونے کو توریت سے جانتے تھے خفی کہ یہ علم یہودیوں کے حق میں وبال عظیم ہوا اور دوم
یہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر خود ایمان لاتے تو عوام یہود بھی ایمان لاکر صحابہ میں داخل ہو جاتے پس ان عالموں کی سرداری جاتی
رہتی غرضکہ یہ دو مادہ خبیث ان یہودیوں کے اندر پیدا ہوئے لہذا اللہ تعالیٰ نے انکو صبر و صلوٰۃ سے استعانت کا حکم فرمایا اور

تعالیٰ۔ وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ۔ اور تم لوگ صبر و صلوٰۃ کے ساتھ استعانت چاہو۔ ہن شیخ سید علی نے لکھا
کہ صبر سے روزہ و نماز کیونکہ وہ جاہشون کو توڑ دیتا ہے یعنی اس سے سرداری و مال کی خواہش ٹوٹ جاوے گی اور نماز کا اسوا سیدل حکم نہ آیا
کہ اس سے بارگاہ الہی میں خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہو تو علم کا غور جانا بھیگا یعنی کتابوں کے نقوش سمجھنے کا جاہلانہ غور و دور ہر کا اور اگر خطاب
عام ہو تو ہر ایک کے واسطے یہی حکم ہے کہ اگر آخرت میں صوم و صلوٰۃ سے استعانت لینا چاہیے اور اسی قول پر اہل عتماد کیا جائیگا۔ شیخ ابن کثیر
لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو جو دنیا و آخرت کی بھلائی چاہتے ہیں صبر و صلوٰۃ کے ساتھ استعانت کا حکم دیا چنانچہ مقاتل بن حیان

ع

کہا کہ معصیہ ہیں کہ تم لوگ آخرت طلب کرنے کے واسطے فرائض نماز پر صابر رہنے سے استعانت چاہو اور جلد فرائض میں سے نماز کو خاص کر
 صریح بیان کیا تاکہ نماز کی عظمت و غری معلوم ہو گویا یوں فرمایا کہ جمیع فرائض الہی پر اس طرح قابو ڈھونڈھو کہ نفس کو صبر کرنے پر مشاق کرو
 یعنی کئی تکلیف و ناگواریات کے وقت نفس گھبرا کر خارج نہ ہو جائے بلکہ اوپر تہمت قدم و جاہ پر دوسرے افراد میں سے یعنی جہان صبر کی ناز و ضرر
 ہی ایک وزہ بھی ہو سیدو اسطے مجاہد نے فرمایا کہ صبر بیان و زہ ہو۔ قرطبی وغیرہ نے کہا کہ اس سوجہ سے ماہ رمضان کو ماہ صبر کہتے ہیں چنانچہ حدیث
 شریف میں بھی یہ اطلاق آیا ہے۔ اور بنی سلیم کے ایک اصحابی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدھا صبر روزہ ہے۔ مترجم
 کہتا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ روزہ ایسی طاعت ہے کہ گویا نصف صبر سے ادا ہوتی ہے جیسے حیا کی نسبت فرمایا کہ وہ نصف ایمان ہے حالانکہ دوسری
 حدیث میں آیا کہ حیا ایک شل ایمان ہے تو معنی یہی ہیں کہ حیا سے امور ایمان کل ٹھیک ہوتے ہیں گویا حیا ہی کل ایمان ہے بعض نے فرمایا کہ صبر سے
 مراد یہ ہے کہ گناہوں سے اپنے آپ کو روکے رہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سوجہ سے بعض محققین نے کہا کہ صبر ہے کہ اپنے نفس کو گناہوں سے روکے
 اور عبادات پر قائم رکھے اور یہ تفسیر جامع و پسندیدہ ہے اور بخیر عبادات کے افضل نماز ہے اس سوجہ سے نماز کو خاص کر بیان کیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا
 کہ صبر و طرح ہے ایک تو مصیبت کے وقت صبر کرنا اور یہ خوب ہے اور اس سے بہتر وہ صبر ہے جو ایسی چیزوں کے چھوڑنے میں ہو جنکو اللہ تعالیٰ
 پریم فرمایا ہے (ابن ابی حاتم) اور اس کے ساتھ حسن بصری سے مروی ہے۔ اور سعید بن جبیر سے مالک بن دینار زاد نے روایت کی کہ صبر ہے کہ جو کچھ بندہ
 مصیبت پر پہنچے اور میں وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اعتراض کرے اور اللہ تعالیٰ ہی سے اس کے ثواب کا خواستگار ہو اور کبھی آدمی کسی
 مصیبت میں مبتلا ہو تا ہی جیسے کہ گناہ ہو کر اس کی دیر سی و مردانگی کی وجہ سے اس کی طرف سے سوائے صبر کے کچھ نظر نہیں آتا ہے۔ مترجم
 کہتا ہے کہ سبحان اللہ صواب و العین رضی اللہ عنہم کے مبارک دست پر بلند تھے کہ وہ کلمات اب ہم لوگوں کے واسطے عمل و گوہر سے بہتر ہیں اور
 قول سعید بن جبیر۔ انا لله وانا الیہ راجعون۔ کی تفسیر اور معرفت بلند جو اسکے اندر مضمر ہو وہ نہایت بہتر ہے۔ واللہ بید می من لیشاء حضرت
 ابوالعالیہ نے فرمایا کہ طاعت الہی پر نفس کے صبر سے مدد چاہیے اور جان لینا چاہیے کہ یہ صبر بھی طاعت الہی ہے (ابن ابی حاتم) شیخ ابن کثیر نے کہا
 کہ نماز کی خصوصیت اس واسطے فرمائی کہ حکم قولہ تعالیٰ۔ ان الصلوة تنہی عن الفحشاء والمنکر الایہ۔ کے نماز ایسی چیز ہے کہ جو احش و منکرات سے
 روکتی ہے۔ حضرت حذیفہؓ کی حدیث میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی امر گراں ہوتا تو آپ فوراً نماز کی جانب مبادرت فرماتے
 تھے۔ (احمد ابوداؤد و ابن جریر) چنانچہ غزوہ احزاب میں جب ہزاروں مشرکین عرب مدینہ پر ٹوٹ پڑے تو آپ وس رات نماز میں مصروف
 تھے جیسا کہ محمد بن نصر المروزی نے کتاب الصلوة میں روایت کی اور حضرت علیؓ نے کہا کہ ہم نے غزوہ بدر کی رات میں اپنے آپ کو دیکھا کہ
 سب سوئے تھے سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ نماز پڑھتے و دعا کرتے یہاں تک کہ صبح ہو گئی (محمد بن نصر ایضاً باسناد صحیح)
 حضرت عبداللہ بن عباسؓ سفر میں تھے کہ ان کو ان کے بھائی قثم بن عباس کے وفات کی خبر پہنچی تو انا لله وانا الیہ راجعون کہہ کر راستہ سے ایک
 طرف اونٹ بٹھا کر دو رکعت نماز پڑھی جنہیں یر تک بیٹھے رہے پھر اٹھ کر یہی آیت واستعینوا بالصبر والصلوة پڑھتے ہوئے اونٹ کی طرف گئے
 حنفیہ نے ابن جریر سے روایت کی کہ صبر و صلوة اللہ تعالیٰ کی رحمت حاصل ہونے کے ذریعہ ہیں **وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ**۔ اور یہ نماز بیشک
 بھاری کام ہے۔ **ف** یعنی ہر چند کہ بہت اہم و افاض ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس میں ایک شان رکھی ہے کہ وہ کافروں و منافقوں پر بہت ثقیل و
 ہولناک ہے کہ کوئی اسکو آسان نہیں سمجھتا۔ **إِلَّا عَلَى الشَّاعِلِينَ**۔ سوائے خاشعین کے کہ ان پر بھاری نہیں ہوتی۔ **ف** ابن عباسؓ
 نے فرمایا کہ خاشعین وہ لوگ ہیں جنہوں نے آیات الہی کو سچا جانا دل سے مانا۔ مجاہد نے فرمایا یعنی جو سچے مومن ہیں ابوالعالیہ نے کہا یعنی

جو عذاب آگہی سے خوف رکھتے ہیں مقابلے کے لئے جو لوگ ارگاہ آگہی میں تواضع کے ساتھ حاضر ہیں ضحاک نے کہا کہ نماز میں ہر تہلیل ہر سوا کے ایسے لوگوں کے جو خضوع و خضوع کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی بندگی کرتے اور اس کے وعدہ و وعید کو سچا مانکر اس کے عذاب سے ڈرتے اور اس کے ثواب کے امیدوار ہیں حاصل کرنا وہی صفت ہے کہ **الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَنَّهُمْ وَمَلَائِكُ الرَّبِّ هُمْ وَآلِهِمُ** **سَاجِدُونَ** - ایسے بندے جو یقین رکھتے ہیں کہ وہی اپنے پروردگار سے ملنے والے ہیں اور وہی اسی کی طرف لوٹ جانے والے ہیں یعنی جانتے ہیں کہ قیامت میں اٹھائے جائیں گے اور اسی کی مشیت پر پھیرے جائیں گے کہ جو چاہے حکم فرماوے تو وہی نماز و روزہ کی عبادت آسان ہو۔ (تنبیہ) قرآن مجید میں **يَتَّبِعُونَ** فرمایا حالانکہ بالاتفاق مفسرین کے نزدیک اس کے معنی گمان غالب نہیں بلکہ یقین کے ہیں اور قرآن مجید میں بہت جگہ ظن معنی یقین آیا ہے کقولہ تعالیٰ - **وَأَيُّ الْيَهُودِ الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَلَمْ يَقُولُوا هَٰذَا نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَقَالِيدَ الْفُرْقَانِ** - انی ظننت انی لما اوقعت فیہ حقی کہ مجاہد نے فرمایا کہ قرآن میں جان ظن آیا وہ بمعنی یقین ہے۔ (ابن جریر باسناد صحیح) مترجم کتابی کہ گویا یہ کہ آدمی جس کام کی نسبت یقین کرنا ہے وہ حقیقت گمان ہی اس واسطے کہ مخالف تو اللہ تعالیٰ عزوجل ہی ہیں اسکا یقین صرف اس کے گمان پر ہی واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بندے سے فرمایا کیا میں نے تجھے جڑا نہیں یا کیا تجھے کرم نہیں کیا کیا ہے واسطے گھوڑے و اونٹوں کو مسخر و مطیع نہیں کر دیا اور کیا تجھے سردار بنا کر حیران کرنا نہیں چھوڑا پس عرض کر گیا کیوں نہیں یعنی بیشک تو نے یہ سب تمام فرمایا ہیں اللہ تعالیٰ فرمایا کہ کیا تم نے یہ تھا کہ تو مجھ سے ملنے والا ہی ہے تجھے اسکا یقین تھا پس عرض کر گیا کہ نہیں تو اللہ تعالیٰ فرمایا کہ جیسے تو مجھے بھلا یا آج میں تجھے بھلاؤنگا (الصحيح) بیضاوی نے کہا کہ ظن معنی توقع ہے یعنی ملاقات آگہی کی توقع رکھتے ہیں۔ رازی نے کہا کہ ملاقات گناہ موت ہو اور توقع معنی انتظار ہی یعنی موت کے منتظر رہتے ہیں جیسے صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں فرمایا **يَوْمَ تَأْتِي سُيُفُورًا** اور ایسے لوگوں پر نماز اس واسطے کہ ان نہیں ہوتی کہ جس چیز کی توقع رکھتے ہیں اس کے مقابلہ میں مشقت سچ ہے بلکہ نماز میں اوکو تاج آگہی عزوجل حاصل ہوتی ہے اس واسطے حدیث میں آیا کہ **قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ** یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ تمہاری بیابین سے مجھے نہیں چیزیں محبوب کی گئی ہیں عورت و خوشبو اور سب سے بہتر میری آنکھوں کی ٹھنک نماز میں ہے (النسائی و الحاکم وغیرہ) **فَلْيَكْفُرْ** سے یہاں میں داخل ہونے کے واسطے صبر و صلوٰۃ سے استعانت ہے تاکہ ایمان حاصل ہو پھر بعد ایمان کے صبر و صلوٰۃ سے بھی مراتب حاصل ہوتے ہیں چنانچہ اشارات عرائس میں ہے کہ مقامات قرب کے واسطے صبر سے مدد چاہے اور مشاہدات کے لیے نماز سے مدد چاہے اسی طرح جسمانیات پاک کرنے میں صبر سے مدد ملے اور بہت روحانیات میں نماز سے مدد چاہے تاکہ حقائق حاصل ہوں جیسا کہ ابن عطار نے بیان کیا شیخ ابو عثمان نے کہا کہ غفلت چھوڑ کر یاد کی حفاظت کے واسطے صبر و صلوٰۃ سے مدد لینا چاہیے یعنی جہان تک نماز میں داخل یا نماز کے انتظار میں ہو تو یاد میں رہیگا اور شیطان اپنی غفلت کا تصرف و سر نہیں کر سکتا۔ بعض عرائفوں نے زیادہ اشارہ کیا کہ رضوان آگہی حاصل ہونے کے واسطے سوا اسے اللہ تعالیٰ کے سبب چیز چھوڑنے سے مدد چاہو اور ادب کے ساتھ نماز میں حاضر ہو اور ہدایت کی درخواست کرو تاکہ اللہ تعالیٰ تم میں معرفت پیدا کرے۔ بعض نے کہا کہ روزہ حق کا روزہ یہی ہے کہ کس سوا سے حق کے کل چیزوں سے اپنے آپ کو روکین جیسے عوام کا روزہ یہ ہے کہ صبح سے شام تک اپنے آپ کو کھانے پینے و جماع سے روکین اس طرح کاملوں کو نماز میں مناجات آگہی سے غفلے روح ہو اور یہ وہ نہیں لوگوں کو حاصل ہے جنکا نفس محبت میں بھرا اور خضوع و خضوع میں آراستہ ہو اور نماز کارکن اصل یہی ہے کہ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے نماز کو طاشعین ہی کی طرف بلایا۔ شیخ ابو عثمان مغربی نے کہا کہ نماز انھیں کی شان ہے جنکا قلب بہت دجلال آگہی میں حیران ہے جیسے کافروں و منافقوں کے دل دنیا ہی ہوتا

بن حیران ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا۔ یطنون۔ اس واسطے فرمایا کہ عوام سوشین بھی شامل ہیں جن کو حق الیقین حاصل نہیں ہو بلکہ تیقن حاصل کر
پھر جب بنی اسرائیل نماز و روزہ سے تیقن حاصل کریں تو العائنات الہی و اعتقادات آخرت پر جہن لہذا ان کو مکرر تفصیلی نصیحت فرمائی بقولہ تعالیٰ
يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْل اِذْكُرُوْا اِنْعَمٰتِيْ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلٰیكُمْ وَاَيُّ فَضْلِكَمْ عَلٰی

اسے بنی اسرائیل یاد کرو احسان میرا جو میں نے تم پر کیا اور جو میں نے تم کو عطا کیا
الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَاَتَقْوٰۤا يَوْمًا لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَّلَا يُقْبَلُ مِنْهَا
جہان کے لوگوں سے اور جو اوس دن سے کہ کام نہ آوے کوئی شخص کسی کے ایک ذرہ اور قبول نہ ہو اوسکی طرف سے
شَفَاعَةٌ وَّلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَّلَا هُمْ يُنصَرُوْنَ ۝
سفارش اور نہ لین اوس کے بدلے میں کچھ اور نہ دنگو مدد نہ ہو گئے

اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو سابقین میں و سے زمین کے لوگوں پر فضیلت دی اور انھیں میں انبیاء و رسول بھیجے چنانچہ فرمایا۔ لفظ
اخترنا ہم علی علم علی العالمین۔ یعنی ہم نے اپنے علم پر بنی اسرائیل کو تمام عالمین پر برگزیدہ فرمایا۔ یعنی ان کے زمانہ کے تمام اہل عالم سے
بنی اسرائیل کو چھانٹ کر معرفت و عبادت کے واسطے موافق علم ازل کے منتخب فرمایا حتیٰ کہ سوا سے بنی اسرائیل کے یورپ افریقہ و
اور کہہ بلکہ فارس و ایشیا کی توہین سب دنیا ہی کے واسطے خوار رہیں اور معرفت کی فضیلت صرف بنی اسرائیل کو عطا فرمائی اور بہت بڑی
نعمت دی لہذا یاد دلایا کہ یٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْل اِذْكُرُوْا اِنْعَمٰتِيْ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلٰیكُمْ وَاَيُّ فَضْلِكَمْ عَلٰی
فَعَلَّيْكُمْ عَلٰی الْعٰلَمِيْنَ ۝ اسی اولاد یعقوب یاد کرو میری نعمت کو جو میں نے تم پر انعام فرمائی اور یہ کہ میں نے تم کو تمام عالمین پر

فضیلت دی۔ حسب ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ اہل یودیون میں سے ایک گروہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو آپ نے فرمایا کہ اسی یہود
تم جانتے ہو کہ اسرائیل یعقوب ہو تو کہنے لگے کہ ہاں وہ اللہ ہم جنتے ہیں پس آپ نے نظر اٹھا کر کہا کہ اسی تو گروہ یہود (رواہ ابو داؤد الطیالسی)
ابو الدالیہ نے کہا کہ عالمین سے ان کے زمانہ کے اہل عالم مدین کیونکہ ہر زمانہ کے واسطے عالمین پس بنی اسرائیل کو اپنے زمانہ کے عالمین پر فضیلت
عطا ہوئی کہ انھیں میں انبیاء و رسول بھیجے گئے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب نازل فرمائی اس کے مانند مجاہد و ربیع بن انس قتادہ و اسمعیل بن ابی عامر
سے مروی ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہی تفسیر ٹھیک ہے کہ وہ لوگ اپنے ہی زمانہ کے عالمین پر فضیلت دیے گئے تھے کیونکہ کل امتوں سے افضل امت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی بلیقہ قودہ تعالیٰ۔ کنتم خیر امتا خرجت للناس تامرون بالمعروف و تنہون عن المنکر و تومنون باللہ لایۃ۔ کیونکہ یہ

آیت صریح حکم ہے کہ انسانی گروہ میں جو لوگ پیدا کیے گئے سب میں یہ امت بہتر و افضل ہے اور حدیث معاویہ بن حیدۃ القشیری رضی اللہ عنہ
آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں۔ سے امتوں کا شمار ستر ہوا ہوتا ہے اور ان سب میں تمہاری امت بہتر اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ

برگ ہے (السنن و المسانید) قرطبی و دہلی نے نقل کیا کہ بعض علماء کے نزدیک بنی اسرائیل کی امت میں انبیاء کثرت ہیں اور توریت و زبور و انجیل
تین کتابیں و تکوین تو اس سے سوا و تکوین پر فضیلت ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ قول کچھ معقول نہیں ہے اس واسطے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام
ان سے پہلے گزرے وہ سب انبیاء بنی اسرائیل سے افضل ہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بعد ہوئے اور آپ تمام مخلوق و جمیع انبیاء سے افضل
و سید اولاد آدم ہیں پس یہی ٹھیک ہے کہ بنی اسرائیل کو اپنے زمانہ کے عالمین پر فضیلت ہو۔ پھر چونکہ باپ داؤد کی فضیلت سے اولاد کو شرف

ماتمی یا موجودین یہود کو اسپر فخر تھا لہذا اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ نعمتیں فضیلت یاد دلایا اور توریت و غیرہ پر یقین لاکر تنبیہ و تہذیب فرمائی کہ۔

اللہ ابن ذی النورین رضی اللہ تعالیٰ عنہ لایب۔ کیونکہ اس سے ثابت ہو کہ انبیاء و صالحین اسی شخص کے حق میں شفاعت فرماؤ گئے جس کے واسطے کلام کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند ہوا اور یہ بات ایمان پر مبنی ہے یعنی آدمی اگرچہ گنہگار ہو لیکن ایمان کی راہ سے اوس کے دل میں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا یقین صادق ہو تو وہ انتشار اللہ تعالیٰ مستحق شفاعت ہو اور بعض اعمال اس قسم کے ہیں کہ وہ یقین صادق کی دلیل ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کرنا و مانند اسکے دیگر اعمال جن پر اپنی شفاعت کی ثبات فرمائی ہے جیسے اسکے برعکس بعض اعمال کو شرع نے کفر کی علامت قرار دیا ہے جیسے کسی بہت وغیرہ کو مسجد کرنا یا منکر کون کی طرح زیارت باندھنا یا شرع کی توہین کرنا وغیرہ جو کتب فقہ کے باب ارتداد میں مذکور ہیں پس چاہیے کہ ایمان کو منکر وغیرہ سے محفوظ رکھے اور دل میں یقین صادق رکھے تاکہ شفاعت کا مستحق ہو پھر اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر بھلاہ احسانات کثیرہ کے بعض تفصیل احسانات کا اشارہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ بِكَيْدِهِمْ أَنْبَاءُ كُفْرٍ
اور جب چھوڑا یا مجھے تمکو۔ فرعون کے لوگوں سے دیتے تمکو۔ بڑی تکلیف۔ فرج کرتے تمھارے بیٹے
وَلَيْسَ كَيْدُهُمْ إِلَّا فِي بَلَاءٍ مِّنْ رَبِّكُمْ عَدِيدٍ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ
اور جیتی رکھتے تمھاری عورتیں اور اس میں مردہوں تمھارے رب کی بڑی اور جبہ ہونے پر تمھارے بیٹے کے ساتھ رہا
فَأَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ
پھر چھوڑا یا تمکو اور ڈوایا فرعون کے لوگوں کو اور تم دیکھتے تھے

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ۔ یعنی واڈ کروا ڈیجنا کہ اپنے اور یاد کرد جب ہمے شکوہجات دی۔ ف یعنی اسی بنی اسرائیل ای یہود و نصاریں
ہمے تیر فرامین و تمکو یاد کر کے شکر کرنا و انجملہ نعمت یاد کرو کہ جب ہمے شکوہجات دی۔ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ۔ آل فرعون سے۔
ف۔ یعنی ہمے شکوہ آل فرعون سے چھوڑا یا اور آل فرعون کلام لوگ ہیں جو فرعون کی قوم قبیل اور اسکے تابع تھے اور زبان عربی
یہ مواردہ شائع ہر کہ جو لوگ کہیں شخص کے تابع و مطیع ہوتے ہیں وہ اوسکی آل کہلاتے ہیں اور انہیں فرعون بھلا اعلیٰ ہی تو حاصل ہو کہ تم
لوگ وہ نعمت یاد کرو کہ جب ہمے تمھارے باپ دادوں کو فرعون و اسکے ارکان سلطنت و قوم قبط سے چھوڑا یا۔ یَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
سُوءَ الْعَذَابِ۔ در حالیکہ چکھاتے تھے تمکو بڑی تکلیف۔ ف جسکا تھوڑا بیان یہ ہے۔ یَا كَيْدِهِمْ أَنْبَاءُ كُفْرٍ
وَلَيْسَ كَيْدُهُمْ إِلَّا فِي بَلَاءٍ مِّنْ رَبِّكُمْ۔ تمھارے لڑکوں کو فرج کرتے اور تمھاری لڑکیوں کو زندہ چھوڑتے تھے۔ ف یعنی فرعون کے حکم سے
اگر بنی اسرائیل کے بیان لڑکا پیدا ہوا تو وہ قتل کیا جاتا تھا اور اگر لڑکی پیدا ہوتی تو وہ چھوڑ دی جاتی تھی اور بنی اسرائیل ایک مدت سے اس عذاب
سخت میں مبتلا تھے لیکن بنی اسرائیل علیہ السلام پر قائم تھے اور فرعون کی خدائی نہیں مانتے تھے حالانکہ اس امتحان سخت کو اٹھاتے تھے۔
وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٍ۔ حالانکہ تمھارے اس معاملہ میں تمھارے رب کی جانب سے بلا عظیم تھی۔ ف
بلا کے معنی زبان عرب میں نعمت و امتحان دونوں آتے ہیں لہذا اگر آیت میں بلا بعضی نعمت ہی تو یہ معنی ہوئے کہ تمھارے اس معاملہ میں
کہ تمکو عذاب فرعون سے نجات دیدی تمھارے پروردگار کی طرف سے بڑی نعمت ہے یہی تفسیر ابن عباس و مجاہد و ابو العالیہ و ابومالک و سدی وغیرہ
سے مروی ہے اور تفسیر ابن جریر نے بھی یہی تفسیر بیان فرمائی اور حاصل یہ کہ بنی اسرائیل تم اللہ تعالیٰ کی اس نعمت عظیم کو یاد کرو کہ تمھارے باپ
دادوں کو اڈکی قتل اولاد سے جو فرعونوں کے ہاتھ سے ہوتی تھی نجات دی تاکہ تم لوگ پیدا ہو سے۔ اور اگر بلا بمعنی نعمت و تکلیف ہے تو

ہوئے یہ بن کہ تمھارے باپ دادا کے اللہ تعالیٰ کے اس امتحان عظیم میں دین توحید پر قائم رہے کہ اللہ تعالیٰ نے اونیہ فرعون کو مسلط کر دیا تھا جو لوگوں کو قتل کرتے اور لڑکیوں کو چھوڑتے تھے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اونیہ سے یہ بہت بڑا امتحان لیا تھا مگر فضل الہی سے وہ دین توحید پر قائم رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سلطنت مصر و شام و ملک عظیم عطا فرمایا و حکم فرمایا کہ ان سے اللہ تعالیٰ کے بعد راحت ہو بنی اسرائیل کو سلطنت عظیم نصیب ہوئی۔ قرطبی نے کہا کہ جمہور علماء نے یہی تفسیر کی ہے اور اس صورت میں موجود یہودیوں کو تنبیہ ہوگی کہ تم لوگ اس قدر ناخلف ہو کہ تورات کی فرمانبرداری و محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا صرف حقیرانہ چاہ دنیا کے پیچھے چھوڑتے ہو حالانکہ تمھارے باپ دادا کے اس بلا عظیم میں دین توحید و عدا الہی عزوجل پر قائم رہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے اونیہ اپنی نعمتیں نازل فرمائیں اور فرعون کی سلطنت چھین اوٹ کر دیدی اور اسکے ساتھ میں ملک شام کا بھی بادشاہ کیا اور وہ اس طرح ہوا کہ جب لوگوں سے عذاب پر قائم رہے اور فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت کو کیسے طرح نہانا تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ بنی اسرائیل کو لیکر رات بیاں ملک شام بھاگتے جاؤ حالانکہ اس سے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بار بار فرعون سے درخواست کی کہ بنی اسرائیل کو اس تکلیف عظامی سے چھوڑ کر میرے ساتھ کر دے تاکہ میں ان کو اپنے آپ دادوں کے ملک یعنی شام کو لے جاؤں لیکن اس نے سننے نہیں مانا اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو ایک چمچ سے فرعون کا سر کچلواتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنی آیات قدرت دکھاتے اور بنی اسرائیل میں یہ عقیدہ مضبوط کرنے کے واسطے کہ ہر کام کا نتیجہ اللہ تعالیٰ ہی پیدا کرتا ہے اور دریا کا بہنا اور ہوا کا چلنا اور آگ کا جلنا اللہ تعالیٰ نے اپنے قبضہ قدرت میں معمول رکھا ہے حتیٰ کہ جب چاہے اس کو بدلے لے لہذا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو راتوں رات بنی اسرائیل کو لیکر جانب شام بھاگنے کا حکم دیا حتیٰ کہ یہ لوگ بھاگتے بھاگتے بحر قزح کی مالائی شاخ پر پہنچے اور یہ سمندر اس مقام پر دو فرسخ یا کم چڑھا تھا لیکن گزرنا کیسے طرح ممکن نہ تھا اور فرعون نے صبح کو لشکر چار لیکر بنی اسرائیل کا تعاقب کیا اور غروب ہو چکے تھا تب اللہ تعالیٰ نے بنو اسرائیل کو اس سمندر میں راستہ دیدیا کہ یہ لوگ پار ہو گئے اور فرعون نے بھی اسی راہ سے فرعون کے پیچھے اترنا چاہا پس وہ پنج سمندر میں مع لشکر غرق ہو گیا تاکہ بنی اسرائیل کو اپنی قدرت کاملہ سے ایک نمونہ دکھلاوے چنانچہ اس نعمت عظیم کو بھی یاد دلایا بقولہ تعالیٰ **وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ الْبَحْرَ فَأَخْبَيْنَا كُفْرَ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ** اور یاد کرو جب ہم نے تمھارے سبب سے یہ سمندر کو پھاڑ دیا پس ہم نے تم کو نجات دیدی اور آل فرعون کو ہم نے غرق کر دیا حالانکہ تم ان کو دیکھ رہے تھے۔ **ف** سیوطی نے معجمات میں لکھا کہ یہ سمندر بحر قزح ہی جس کو عرب ابو خالہ کہتے ہیں یہی قیس بن عباد کے روایت ہے یہی سمندر کہتا ہے کہ ام ابن کثیر و خطیب غیر مفسرین نے بحر قزح ہی لکھا ہے اور میں نے کسی محقق مفسر کو نہیں دیکھا کہ اس سے دریا کے نیل لکھا ہو پس جس بحر کی نے کہا اللہ تعالیٰ نے مفسرین پر طعن کیا کہ یہ لوگ نادانی سے دریا کے نیل میں فرعون کا غرق ہونا بیان کرتے ہیں یہ خود اس بحر کی نادانی ہے کہ اس سے دریا کے علی کے فارسی شاعروں کے شعر میں ایسا مضمون پا کر گمان کیا کہ مسلمانوں کے علماء و مفسرین کا یہی قول ہو گا اور اگر عربی جانتا ہوتا تو یہ بتانا نہ باندھتا عمرو بن مہموں جو کہ تارابعین سے ہیں و دیگر علماء روایت کرتے ہیں کہ جب موسیٰ علیہ السلام بنو اسرائیل کو ساتھ لے ہوئے سمندر پر پہنچے تو وہ بھرا ہوا تھا اور اسکے پار جانے کی کوئی راہ نہ تھی پس یوسف بن نون نے (جو بعد موسیٰ علیہ السلام کے پیغمبر ہوئے ہیں) حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ کے پروردگار نے آپ کو کہہ کر حکم دیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سمندر ہی کی جانب اشارہ کیا پس یوسف نے سمندر میں اپنا گھوڑا ڈال دیا جب وہاں پہنچے تو سمندر کے تھیلے سے پھر کنارے کے غرض کہ تین بار ایسا ہی واقع ہوا اور بنی اسرائیل نے گھبراہٹ شروع کیا اتنے میں فرعون کیوں کا لشکر نظر آیا اور بنو اسرائیل نے گھبراہٹ شروع کیا کہ اب ہم کپڑے کئے

تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جھڑکا اور کہا۔ کلا ان معی ربی سیدین الایتہ۔ یعنی ہرگز نہیں کہ میرے ساتھ میرا پروردگار ہی وہ غنیمت ہے جس کے واسطے کوئی راہ دیگا۔ پس اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ ان اضرب بعصاک البحر الایتہ۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنے عصا کے ساتھ دریا کو مار کر سترجم کتاب ہو کہ اس وقت تک وحی میں تاخیر ہونے کی لطافت ظاہر ہے۔ پس موسیٰ علیہ السلام نے بنو اسرائیل کے بارہ قبائل کے لیے سمندر میں بارہ جگہ پاس ہی پاس عصا مارا۔ فانطلق فکان کل فرق کالطود العظیم۔ پس سمندر بھٹ گیا کہ ہر ٹکڑا مثل کوہ عظیم کے کھڑا ہو گیا۔ بعض روایات میں آیا کہ ہر فرق کے درمیان سو رخ تھے جس سے ہر اسٹنہ والے دوسروں کو دیکھتے جاتے تھے اور حکم الہی درمیان کی طرح خشک ہو گیا کما قال تعالیٰ یسبا لاثخاف درکا ولا تخشی۔ یعنی اس راہ بالین خشک سے پار ہو جاؤ درحالیکہ تجھ کو فرما رہی فرعون کا خوف نہیں ہے۔ پس تمام بنی اسرائیل انہیں خشک ہونے سے سمندر کے پار ہو گئے اور فرعون دوسرے کنارے پہنچ گیا اور اسکے وزیر ہامان ملعون نے اسکو غرہ دلایا کہ موسیٰ بنو اسرائیل اس شان سے پار ہوا پس بقوت خدائی اور چل فرعون اگر وہ پار جانا نہیں چاہتا تھا لیکن جیسے شرم کھا کر اسی خشک راہ میں گھوڑا ڈال دیا اور حکم الہی ابھی تک یہ راستے خشک موجود تھے کما قال تعالیٰ۔ واطرک البحر ہوا انہم جن مغرقون جب یہ لوگ گھسکران پائون پورے ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے سمندر کو اپنے مطبق کر دیا اور بنو اسرائیل دوسرے کنارے ہر اسان و خائف کھڑے ہوئے دیکھ رہے تھے حتیٰ کہ جب یہ سب غرق ہو گئے تو بھی بعض بنی اسرائیل پر خوف طاری تھا حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے دریائے فرعون کا جسم ناپاک کنارے پھینک دیا یعنی یہ قولہ تعالیٰ۔ الیوم نجیک ببعدک الایتہ بنو اسرائیل مطمئن ہوئے اور یہ مقام قریب طور سینا تھا اور روز عاشورا محرم کا واقعہ ہی پس موسیٰ علیہ السلام نے اس ان شکر الہی عزوجل کا روزہ رکھا اس واسطے حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو دیکھا کہ یہودی صوم عاشورا رکھتے ہیں پس ان سے دریافت کیا تو انھوں نے کہا کہ یہ عاشورا ایک واقعہ مبارک ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس و دینی اسرائیل کو فرعون سے نجات عطا فرمائی تھی پس موسیٰ علیہ السلام نے اس روز شکر یہ کاروزہ رکھا تھا تو ہم بھی کھتے ہیں پس آپ نے فرمایا کہ موسیٰ کے ساتھ ہم احق ہیں نہ تم پس آپ نے عاشورا کا روزہ خود رکھا اور لوگوں کو حکم دیا (احمد بخاری مسلم) مترجم کتاب ہو کہ ظاہر روایت سے مشہور ہوتا ہے کہ صوم عاشورا شروع ہونے کا یہی سبب واقع ہوا تھا حالانکہ یہ بات نہیں ہے کیونکہ دیگر احادیث صحیحہ میں وارد ہے کہ قریش صوم عاشورا رکھتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی قبل ہجرت کے کہ سے رکھتے تھے اور واضح ہو کہ مفصل قصہ موسیٰ علیہ السلام کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ سوائے شمس و غیرہ کی تفسیر میں آویگی اور بیان محل بیان یہ ہے کہ جیسے بادشاہ فارس کو کسری اور بادشاہ روم کو قیصر اور شاہ چین کو خاقان کہا کرتے ہیں اسی طرح شاہ مصر کا لقب فرعون ہوتا تھا اور دراصل یہ قوم قبطیہ جو عمالقہ کی نسل سے ہوئیں جب یوسف علیہ السلام مصر میں آئے اور اس وقت جو فرعون یعنی بادشاہ مصر تھا وہ مسلمان ہوا اور حضرت یوسف علیہ السلام کے والدین مع گیارہ بھائیوں کے مصر میں عزت کے ساتھ رہے اور اللہ تعالیٰ نے ان کی نسل میں بکثرت عطا فرمائی اور فرعون یوسف مر گیا تو اسکے بعد کسی بادشاہ نے اسلام قبول نہ کیا بلکہ بت پرستی کیا کرتے تھے اور بنو اسرائیل کے دشمن تھے حتیٰ کہ یہ فرعون بادشاہ ہوا جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام بھیجے گئے بعض کہتے ہیں کہ یہ فرعون یوسف کے بعد بادشاہ ہوا ہے ہر حال اس کثرت نے خدائی کا دعویٰ کیا اور امام رازی کے خیال میں شیثیہ فلسفی تھا جنکا خیال یہ ہے کہ ہر نوع کے حیوانات میں اسکا رب الہی ہوتا ہے جسکی تربیت سے اس نوع کی بقا ہوتی ہے پس فرعون کے ناپاک دماغ میں جم گیا کہ قبطیوں کا رب الہی ہے میں ہوں اور اسنے قبطیوں کے واسطے چھوٹے الہ مقرر کیے تھے اس واسطے وارد ہوا تو اللہ تعالیٰ۔ یدرک والکتاب الایتہ۔ یعنی قبطیوں نے فرعون سے شکایت کی کہ تو نے کیوں موسیٰ کو چھوڑ دیا کہ وہ تجھ کو اور میرے الہ کو چھوڑتا ہے۔ بالجلہ اس فرعون نے بنی اسرائیل کو جو دین توحید یعنی دین ابراہیم علیہ السلام

قائم تھے سخت خوار و ذلیل بنایا تاکہ دین توحید سے پھرین اور کمال حماقت سے نفیس باغات بنام جنت بیلے اور ایک طرف عذاب خانہ بنام جہنم بنایا اور ان کے درمیان میں نہایت باریک پھسلو ٹنگا راستہ رکھا جس کا نام پہلے طرطر کا غرض کہ زمانہ یوسف علیہ السلام سے جو حالات دین توحید میں اللہ تعالیٰ کے عذاب و ثواب کے اوستے سننے تھے تو اپنی الوہیت کا دعویٰ کر کے اوسکی نقل بنانی شروع کی اور اوسکی جہالت قابل مضحکہ ہو اور اس سے زیادہ قبیحوں کی حماقت قابل تعجب ہو جو اسپر ایمان لاتے تھے اور بنی اسرائیل میں ظاہر حضرت یوسف علیہ السلام کے اخبار نبوت سے یہ علم چلا آتا تھا کہ اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل میں جب ایسا اور ایسا وقت آدینکا تب ایک پیغمبر پیدا کریگا جس سے مصر میں کافر برباد و فرعون ہلاک ہوگا اور اللہ تعالیٰ بنی اسرائیل کو سب وارث کریگا چونکہ یہ واقعہ انہی فرعون ضیث کی گردن پر تھا لہذا اوسکو خوف پیدا ہوا اور اوسکے نجومیوں نے بھی آگاہ کیا کہ بنی اسرائیل میں ایک آدمی ہوگا جو تیری ہلاکت کا باعث ہوگا پس بنی اسرائیل کے حق میں یہ حکم یا کہ لڑکے قتل ہوں اور کیاں چھوٹی جاوین مگر اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اوسکے گھر میں بہت ناز و نعمت سے پرورش کرایا تاکہ ایک آیت قدرت ہو کہ چنانچہ اللہ عزوجل نے مقدر فرمایا کہ کسی بندے کے ٹالے سے نہیں چل سکتا اگرچہ فرعون ہو جب موسیٰ علیہ السلام جان ہوئے تو ان کے ہاتھ سے ایک قبطی مرد و قتل کرایا تاکہ مصر سے نکلا کر مدین میں شعیب علیہ السلام کے پاس پہنچے اور اوسکی لڑکی سے شادی کیوے بعد دس برس کے مصر کی جانب چلے اور راہ میں دادی مبارک میں نبوت سے مسخر ہوا کہ بنی اسرائیل کی خلاصی اور فرعون کی ہلاکت کے لیے مبعوث ہوئے اور اوسکی معیت میں اللہ تعالیٰ نے بارون علیہ السلام کو پیغمبر مقرر کیا اور ایک مدت تک فرعون نیون کو عصا سے موسیٰ و ہارون سے مقابلہ اور طوفان بارانی و پاک و قتل و ضعیف و خوں غیرہ معجزات و آیات قدرت دکھلائی مگر وہ کسی طرح ایمان لانے بلکہ فرعون کو ابھارا کہ تو نے موسیٰ کو چھوڑ دیا کہ نہ وہ تجھے مانتا ہو اور نہ تیرے مقرر کیے ہوئے آگاہ کو مانتا ہو اور ملک میں فساد بھیلانا ہو یہ بہ نخت لوگ دین توحید و عدل کو مسمد کہتے تھے فرعون نے پھر تکبر کی راہ سے قہر دکھلایا کہ بنی اسرائیل کے لڑکے مقتول اور کیاں چھوٹی شروع کیں اور بنی اسرائیل پر سخت مصیبت پیش آئی حتیٰ کہ انھوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے شکایت کی مگر آپ نے حکم الہی و نگو صبر کی نصیحت فرمائی اور کہا کہ غصہ غیب اللہ تعالیٰ تمہارے دشمن کو ہلاک کریگا اور تم کو زمین کا وارث کریگا تاکہ تمہارے اعمال ملاحظہ فرما لے پھر جب فرعون نے دیکھا کہ مجھے کچھ خوف نہ کرنا چاہیے کہ میں نے برابر اوسکے بال بچے قتل کیے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کچھ نہ ہو سکا تو اوسکا تکبر زیادہ ہو گیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ اوستے یوں کہا۔ ذرونی قتل موسیٰ۔ یعنی پس اب مجھے چھوڑو کہ میں موسیٰ ہی کو قتل کروں اور اوسکی قوم والوں نے پہلے ہی اقرار کیا تھا بلکہ موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ۔ جہاں تانا میں آپہ تشہر تارہا فہا نحن ملک بمومنین۔ یعنی موسیٰ علیہ السلام کے کل معجزات کو جاو و پر جموں کیا اور ایمان سے قطع علی الحاکم کر دیا اور فرعون کے ساتھ قتل موسیٰ علیہ السلام پر راضی ہوئے پس اللہ عزوجل نے ان بد بختوں سے انتقام لیا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا چلا۔ ان اسرعبادی پیدا انکم متبعون۔ یعنی راتوں رات میرے بندوں کو لیکر روانہ ہو پیشک تمہارا تعاقب کیا جائیگا۔ پس تعاقب قوم فرعون بہ کار چمکا کر دیا تھا کہ جا کر جہنم میں غرق ہوں کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چھ لاکھ بیس ہزار ایسے بنو اسرائیل ساتھ لیے تھے جو اوائلی کے لائق تھے اور فرعون نے تعاقب کے واسطے شہروں سے لشکر جمع کر کے گویا سب کے غرق ہونیکا حکم ہو گیا تھا لہذا قال تعالیٰ۔ فارسل فرعون فی المدائن جلائرین ان یؤدلا لشرفہ قلیون انہم لنا الغائلون وانا لجمیع حادرون۔ گویا اپنے لوگوں کو ابھارتا ہوا لایا پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سند پر حکم ہوا کہ۔ ان اضرب بھماک البحر۔ یعنی اپنے عصا کے ذریعہ سے سمندر کو مار۔ چنانچہ آپ نے مارا۔ فاعلق فکان کل فرق کا لٹو و العظیم پس بچے گئے تو ہر لڑہ مثل طوطی پہاڑی کے کھڑا ہو گیا۔ اور یہ حکم اوستوت پہنچا کہ جب فرعون مع لشکر قریب پہنچ گیا تھا۔ فلما راہی البحر ان قال صحاب

موسیٰ اٹا لدر کون۔ یعنی جبے و نون فریق آپس میں ایک دوسرے کو دیکھنے لگے تو موسیٰ کے ساتھیوں نے کہا کہ ہم کچھ ایسے گئے اور سوقت حکم ہو چکا کہ عصا سے دریا کو مار و جب بنی اسرائیل پار ہو گئے تو بھی و کو فرعون کا خوف چھایا ہوا تھا حتیٰ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دعا چاہی کہ فرعون پار نہ دے پائے مگر پہلے ہی حکم ہو چکا و ترک البحر ہوا انہم چند مغرورون یعنی امی موسیٰ سمندر کو ایسا ہی چھوڑ دے کہ فرعون گروہ غرق ہونے والے ہیں چنانچہ جب بچ سمندر میں پہونچے تو سب کے سب غرق ہو گئے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس معجزہ میں تنبیہ ہے کہ ہر چیز میں جو خاصیت رکھی گئی وہ بقدرت الہی اسی طور پر جاری رہتی ہے جب تک اللہ تعالیٰ چاہے ورنہ جس طور پر وہ چاہتا ہے اسی کے لئے قدرت میں جاری ہوتی ہے چنانچہ پانی جو ہمارے حواس میں سیال چیز ہے حکم الہی مثل پہاڑ کے قائم ہو گیا جیسے قیامت میں گناہگاروں کا پسینا کیسیکے خون تک اور کیسیکے گھٹنوں تک اور کیسیکے حلق وغیرہ تک قائم ہو گا اور بعض ملحد جو معجزات انبیاء علیہم السلام سے منکر ہو مگر مسلمانوں کے نام سے اسلام کا دھوکا دیتا اور کہتا ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام بحر قلم پر پہونچے تو وہ سین جوار بھاتا تھا پس اوتار کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم ہوا کہ ضرب بعصا البحر اور اسکے معنی میں بحر لپک کر کے کہ اپنا عصا لیکر سمندر میں چلے جاؤ یعنی ضرب کوزمین پر چلنے کے معنی میں کہتا ہے اور یہ محض غلط ہے اور کیوں نہ کہ اس شخص کو زبان عربی میں حرفت و سخن کی بھی لیاقت نہیں ہے تو فصاحت و بلاغت کیونکر جانے اور معانی کلام کیونکر سمجھ سکا لہذا اوسکی غلطی بیان کرنے میں آسان و ہون سے جواب دینا ہے اور ان دو کو ہر شخص عام و خاص بخوبی سمجھ کر اس ملحد کی تحریف سے آگاہ ہو جائیگا اول یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کلام کو یعنی۔ واذ فرقنا بکم البحر آتہ کو بنی اسرائیل پر نعمت عظیم کا احسان رکھنے کے طور پر بیان فرمایا کہ اؤ نکو سمندر سے نجات دی اور فرعون کو غرق کر دیا پھر اگر یہ واقعہ اس طرح ہوتا جیسے ملحد بیان کرتا ہے تو اس میں العام و احسان کی کون سی پائی جاتی ہے کیونکہ جب جوار بھاتا یا تھا تو پانی کے اوتار میں موسیٰ علیہ السلام چلے گئے اور جب فرعون گھسا تو پانی چڑھاؤ ہو گیا تو وہ ڈوب گیا ڈوم بیکر۔ فرقنا بکم البحر تو بڑے بڑے فرق کرنے کے معنی میں ہے حالانکہ اس ملحد کی تقریر پر فرق بالکل نہیں ہوا مقوم بیکہ ضرب کے معنی چلنے کے جہاں آتے ہیں وہاں حرفت فی الارض ہے جیسے قولہ تعالیٰ۔ واذ اضرتم فی الارض۔ وغیرہ میں ہے چہاں سمندر سے عبور کرنا کہلاتا ہے اور سمندر میں چلنا فصیح زبان عرب کے علاوہ اردو وغیرہ کسی زبان میں بھی نہیں بولتے ہیں پیچ چلنے کے معنی ہوتے تو فافلق فلکا کل فرق کا لفظ و عظیم، کچھ بھی ربط نہیں ہے کیونکہ اوسکے طور پر یہ معنی ہوتے ہیں کہ اپنا عصا لیکر چل پس دریا ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا کہ ہر ٹکڑا مثل بڑی ہواڑی کے قائم ہوا اور ہر شخص جانتا ہے کہ اسکو کچھ بھی ربط نہیں ہے اور اس جاہل نے زعم کیا تھا کہ۔ اضر ب۔ کی جزا۔ فافلق۔ ہے اور اعتراض کیا کہ اس پر فافلق نہیں آتی ہے اور یہ محض جہالت ہے کیونکہ معنی یہ ہیں فاضرب فافلق یعنی موسیٰ نے مارا تو سمندر بھٹ کر الہم اور اس جاہل کو دوسرے مقام کی آیت نہیں سوجھی یعنی قولہ تعالیٰ۔ فقلنا اضر بعصا البحر فانفیرت منہا اثنتا عشرة عینا۔ دیکھو یہاں ضرب کے معنی یقینی مارنے کے موجود ہیں اور۔ فانفیرت پر فادو اخل ہے یعنی اؤ موسیٰ اپنے عصا سے پتھر کو مار پس و س بارہ چشمے جاری ہوئے۔ پس یہی معنی ہیں فاضرب فانفیرت حالانکہ یہاں اس جاہل سے یہ کہنا ممکن نہیں کہ ضرب کے معنی چلنے کے ہیں کیونکہ یہ معنی ہو جاوین کہ اپنا عصا لیکر پتھر پر چل پس اس میں سے بارہ چشمے جاری ہوئے اور اگر وہ اسکا قائل ہو کہ عصا لیکر پتھر پر چلنے سے بارہ چشمے جاری ہو گئے تو یہ بھی ایک معجزہ ہے پھر اوسکو صحیح طور پر معجزہ واقع ہونے سے کیوں انکار ہو ششم یہ کہ اگر جوار بھلے کی وجہ سے پانی اوتر گیا تھا تو موسیٰ علیہ السلام اس دلدل میں کیونکر گھس سکتے تھے کیونکہ ایسے سمندر میں دلدل کی وجہ سے غواہ عصا ہوا نہ گزند غیر ممکن ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا اس کثیر جماعت بنی اسرائیل خصوصاً عورتوں و بچوں کے واسطے کیونکر کافی ہوا ہفتم جوار بھلے کا دعویٰ محض غلط ہے اوسواسطے کہ جمیع اہل ہیئت متفق ہیں کہ جوار بھانا عمیق و عریض سمندروں میں آتا ہے اسیواسطے جھیل و تالابوں میں نہیں آتا ہے اور کسی نے اس میں خلافت نہیں کیا ہے چنانچہ یورپیوں و یونانیوں وغیرہ سب کی کتابوں میں یہ بات مصرح ہے اور خود قرآن

مجدد میں اس سلسلہ کے یا بس و خشاک ہو جائیگی قصہ موجود ہے جو ہم پہلے لکھ چکے تھے جب بنی اسرائیل پاہو گئے تو انھوں نے فرعون کے خوف سے دعا
چاہی کہ سمندر پھر عقیق پڑ ہو جاوے تاکہ فرعون اور نے نہ پاوے لیکن حکم اتنی پہونچا کہ یہ خواہش مت کر۔ وائرک البحر ہوا انہم جند مغرقون۔ اور سمندر کو وہی
حالت پر تھم رہے تھے کہ یہ گروہ فرعون ڈوبنے والے ہیں۔ یعنی ہم انکو غرق کرینگے۔ لیکن کھد کھتا ہو کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ آہستہ آہستہ بہنے سے یہ تحریف
محض غلط ہو کیونکہ یہ شخص خود مقرر ہو کہ پھر قلم کی شمالی کھاد سی تھی اور یہ بہنے والا دریا نہیں تھا تو یہاں آہستہ بہنے کے کیا معنی ہیں اور کبھی کہتا ہو کہ یہ
معنی ہیں کہ تیز قدم پڑھا کر نکل جائیہ بھی حاکم ہو کہ اس نے اپنی جاہلانہ زبان پر قیاس کیا جو کہ زبان عرب کا محاورہ نہیں ہے اور جو شخص کچھ بھی زبان عرب
وقوف رکھتا ہو اسکے حق میں اس شخص کی تحریف سے کچھ خوف نہیں ہو بلکہ خوف تو ایسے لوگوں کے حق میں ہو جو زبان عرب نہیں جانتے ہیں اور رفتار
یہ ہو کہ مسلمانوں میں باہمی نفاق بلکہ فوریان کم ہونے سے تعصب و عداوت کثیر پھیل گئی اور علماء یہود کی طرح صرف کتابی بحث و جدال کی رعوت باقی
ہو اور معجزہ حدیث مبارک کے موافق حرص دنیا کا جوش بڑھا ہوا اور ہوا ہوس کی اتباع چڑھی ہوئی اور علم دین سے محض جہالت پھیلی ہوئی ہوئی ہوئی
حالت میں یہ فرقہ لکھ میں جو دین کی تحریف میں فرعون سے مشابہ اور دنیا کی ہوس میں یہود سے بڑھ کر ہو ظاہر میں مسلمان بن کر عوام جاہلون کو سخت دھوکا
دینا ہو خصوصاً اون جاہلون کو جو دار آخرت کو امید ہو مہوم جلتے اور دنیا کے مال و دولت کو اقد تصور کرتے ہیں اور اسی کی توفیر اور انکی نظروں میں چھائی
اور جانوروں کی طرح انھوں نے اسکی اپنی عمر کی کمائی اور اسکی دوسرا یہ انسانی سمجھا ہو تو جب یہ لوگ اس فرقہ لکھ میں کی دنیاوی و جاہل ظاہری
شروت دیکھتے ہیں تو یقین کر لیتے ہیں کہ بھلا ان لوگوں کی عقل میں خطا ہو سکتی ہو جیسے فرقہ احماد نے اہل یورپ کی عجیب عجیب باضی صنعتیں و
کلین دنیاوی انتظام و زمین کی پیداوار سونا و چاندی حاصل کرنے کے عمدہ تدبیریں دیکھ کر یقین کر لیا کہ جیسی میں کی تدبیریں سمجھنے میں ان لوگوں کے
حواس کامل ہیں ویسے ہی اللہ تعالیٰ کے معارف و صفات میں بھی اگر کچھ ہوتا تو یہ کبھی غلطی نہ کرتے تو وہ یہ ہونا یا نیچے ہونا ہی ٹھیک بات ہو اور
یہ کہیں نہ دلی ہمتی حرسے بڑھی ہوئی ہو اور اگر عالی ہمتی و قلب عاقل و جبر پاکیزہ ہوتا تو اس نے اتنا مشاغل و فکات اتنی میں اس مٹر برابر نہیں اوسکے
تمام اموال و جواہرات کو اپنی سمجھنے اور دنیاوی زندگی کو مثل جاب کے ناپایدار جانتے اور آخری معاملہ پروردگار سے یقین کرتے تو نور بصیرت و عقل
سلیم سے سمجھتے کہ علم عین معرفت الہی عزوجل ہو اور اس ہستی بے اعتبار کے بعد انجام کار و دارالآخرت کی ہستی یا دارالشرع و الخلوقات انسان
کے واسطے درختوں و سکنات کی پاداری سے بڑھ کر ضروری ہو۔ و نسأل اللہ العالیہ و الثبات علی الایمان و نعوذ باللہ من الضلال من تلبیس الشیطان
الکمال و حسبنا اللہ نعم الوکیل و الحمد للہ رب العالمین۔ اور مسلمانوں کے فرقہ مقلد و غیر مقلد بلکہ اپنی بدعتی بلکہ شفی و شیعہ سب کو لازم ہو کہ یہود و خیالات
و کمینہ اختلافات و دنیاوی ہوسات کو عالمانہ وقار و یقین آخرت کی نظر سے دیکھو و در کریں اور نفاق ظاہری سے اسلام کو طعن و تشنیع کا نشانہ نہ
بنائیں اور باہمی جہال و در کریں و اللہ تعالیٰ ہوا الموفق و المعین والی اللہ المصیر و اللہ وانا الیہ راجعون۔ (تنبیہ) اللہ تعالیٰ نے جو احسانا
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں بنی اسرائیل پر فرمائے اوکا احسان ان یہودیوں پر رکھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے تو
اہل اسلام کو سعادتمندی سے عبرت نصیحت لینا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت مبارک سے بہت بڑا احسان فرمایا کہ انکو جہالت
و ضلالت سے نکال کر درجہ علم و معرفت پر پہونچا یا ورنہ فرعون کی طرح ضلالت میں ڈوب جاتے کما قال تعالیٰ۔ و کنتم علی شفا حفرة من النار فانقذکم
منہا الا انہ۔ اور باہمی نفاق و اختلافات سے نکال کر سب کو یک دل و متحد بنایا کما قال تعالیٰ۔ و ائت بین قلوبکم فاصبحتم بھمة اخوانا الایہ لیس
اس نعمت کا شکریہ ادا نہ ہو چکی و احب ہو کہ دنیا کو وسیلہ آخرت بناوین اور علم و عمل سے متحد ہو کر دارالآخرت سنوارین کیونکہ انکو قرآن عظیم عطا فرمایا ہو کہ جس میں
انگوں و پچھلوں کے آثار و انجام عین نصیحت ہیں کیا نہیں دیکھتے کہ بنی اسرائیل پر شرک گو سالہ کی نیت و عطا سے توبیت کا احسان رکھا

وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً نُّؤَاتِيَنَّكَ نُفُورًا تَأْخُذُكَ مِنْ أَدْنَىٰ الْأَرْضِ وَأَن تَكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝

اور جب ہم نے وعدہ کیا۔ موسیٰ سے چالیس رات کا بھرتے بڑایا۔ اور اس کے پیچھے اور تم
 تَلَاوُونَ ۝ نَشْرَعُونََا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَىٰ
 بے انصاف ہو۔ پھر معاف کیا ہم نے تم کو اس پر بھی شاید تم احسان مانو اور جب ہم نے دی موسیٰ کو

الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝

کتاب اور فرقہ کی راہ پاد شاید تم

اہل تاریخ نے روایت کی کہ جب بنی اسرائیل کو مصر سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ نکلے گا حکم ہوا تو بنی اسرائیل نے جشن شادی کے برائے سے
 قبطیوں کا پیش قیمت زیور عاریت لیا تھا اور حقیقت یہ ان کے واسطے خوشی تھی کہ فرعون سے نجات پادین اور ملک شام میں عاوین پھر جب
 فرعون سے لشکر کے دسویں محرم کو بحر قزح میں غرق ہوا اور بنی اسرائیل نے نجات پائی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام بجا نیت شام پہنچے اور انکا گذر
 ایک قوم علاقہ میں ہوا جو گامے کی شکل کے بت پوجتے تھے اور بعض روایات میں آیا کہ فرعون نے بھی اپنی قوم کے واسطے اپنی نیا بت میں گامے کی
 شکل کے بت بنوائے تھے تو شاید ان لوگوں نے قبطیوں ہی کی تقلید کی ہو بہر حال بنی اسرائیل میں سے بعضے احمق جاہلون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام
 سے کہا کہ ارجل لنا ائلا کما لہم آئله۔ یعنی ہمارے لیے بھی ایسا ہی ایک معبود بنوادو جیسے انکے معبود ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کی جھالاک
 افسوس فرما کر انکو جھڑکا اور وعدہ اکی غر و جل کے منتظر ہوئے کہ بعد غرق فرعون کے کتاب آسمانی عطا ہو چس بنی اسرائیل عمل کریں پس اس وقت آئے
 اول ایک ماہ کے روزہ کا حکم فرمایا اور ابھی تک نہ زیورات جو بنی اسرائیل نے فرعونیوں سے لیے تھے انکے پاس موجود تھے اور چونکہ وہ حریف کا تروں کا
 مال تھا تو وہ مال غنیمت کے حکم میں ہو الیکین مال غنیمت کہانی امت سابق کو حلال نہیں ہوا البتہ فضیلت صرفت آئندہ سے۔ اہل اللہ علیہ السلام کی امت
 کے واسطے خاص ہر جیسا کہ صحاح کی احادیث صحیحہ میں ہیں سب مال و اسباب ایک گرتے ہیں اہل کربلا و یاکا گیا۔ بعض تھامین
 ہذا کہ ہر کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص سامری تھا جو سوناری کا پیشہ کرنا تھا اور اسکی پیشدیش کی کیفیت میں نہ کوہ کہ جس نے مانہ میں فرعونوں کے ہاتھ سے
 بنی اسرائیل کے پیچھے قتل ہوتے تھے تو بنی اسرائیل کی عورتیں وضع حمل کے وقت جنگلوں و غاروں میں چلی جاتیں پھر اگر انکی پیدا ہوئی تو اوسکا ساتھ لائیں اور
 اگر لڑکا ہوا تو وہیں چھوڑ آتی تھیں تاکہ اگر انکے پیچھے درندہ کھا جاوے تو اس سے ہنس کر انکی آنکھوں کے سامنے اوسکا فرعونی ذبح کریں لیکن جنگلات
 چاہتا وہ وہاں بھی پرورش ہوتے تھے اور بنی اسرائیل وایت کرتے ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام سے انکو وہ وہ ملتا تھا چنانچہ سامری بھی اسیلور سے
 پرورش ہوا اور اسرائیلی کہتے ہیں کہ وہ جبرئیل علیہ السلام کو جس شکل میں اوسکے پاس پرورش کے لیے آتے تھے بچا تا تھا اسیلور سے اوسنے غرق
 فرعون کے وقت نشان قدم کی خاک اوٹھا لی تھی اور چونکہ وہ غم آخرت کا اثر کرتی تھی لہذا جب اوستہ بنی اسرائیل کی حاق دیکھی کہ وہ لوگ بہت پرستی
 کے واسطے گوسالہ مانگتے ہیں تو اوسکے دل میں یہ شرارت سوار ہوئی کہ اوس فاک سے جو نشان جبرئیل علیہ السلام سے اوٹھا لی ہو گوسالہ بناوے
 کہ وہ عالم آخرت کے اثریات سے جاندار کے ماحر آواز کر گیا چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام ایک مہینہ کے روزہ رکھنے اور توبہ پینہ لانے کے لیے
 کوہ طور کی طرف گئے تو وہ سینے بیان اسی گوسالہ کا سوا گم بنایا اور اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سعاد میں دس دن زیادہ کر دیے
 چنانچہ فرمایا۔ واذ ذاعدا موسیٰ ثلثین لیلاً وامننا بالبحر الکویت۔ پس بعد ایک مہینے کے اکثر بنی اسرائیل کو شیطانی اوہام نے گھیرا اور انھوں نے
 سامری کے کہنے سے گوسالہ کی پرستش کرنی شروع کی اور ہارون علیہ السلام کا کہنا نہ مانا مصلوے بارہ ہزار آدمیوں کے کہ یہ حضرت ہارون علیہ السلام

کے ساتھ ہے حاصل کر جب موسیٰ علیہ السلام کوہ طور کے جنگل میں گئے تاکہ تیسراتے روزہ و عبادت میں صرف کر کے مناجات و عطا کے کتاب کے لیے کوہ طور پر جاوے تو یہاں سامری نے اوسے قبیضیوں کے زور سے جو ایک گڑھے میں جلا دیا گیا تھا ایک پتھر اڑایا اور اوسے پیٹھ میں شمشیر کی خاک ڈالی تو وہ بولنے لگا کہ افعال تعالیٰ - فاخرج لهم عجلاً جسداً له خواراً لایہ - اور سامری نے بنی اسرائیل سے کہا کہ یہی تمہارا اور موسیٰ کا پروردگار ہے لیکن ہارون علیہ السلام نے اونکو بہت سمجھایا کہ یہ گوہر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک امتحان ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام صرف ایک عہدہ کے واسطے آئے ہیں تم اونکو نہ دیکھو تیس دن گزر گئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نہیں آئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اونکی سیاد میں سناپن زیادہ کر دی تو یہ بتوں اسرائیلیوں نے جنھوں نے پہلے ہی سے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گوسالہ کی شکل کے بت مانگے تھے جلد بازی کی اور سامری نے بدبکایا کہ تمہارا اور موسیٰ کا پروردگار تو یہ ہے اور موسیٰ علیہ السلام بھٹک کر کوہ طور کی طرف گئے اسی واسطے وہ ایک نہین آئے پھر ان سے قوفوں نے حضرت ہارون کا بھی کہنا نہین مانا اور اوسکی عبادت میں صرف ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر بجالانے کے بجائے شکر کرنے لگے پس اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کے یہودیوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کی قدر نہین کرتے تھے یاد دلایا اور فرمایا - **وَإِذْ قَدْ نَاوُوسَىٰ أَسْرَیْعَیْنِ لَیْلَہٗ** - اور ایک قراتہ بین - وعدنا - بدون اللہ ہی یعنی اور یاد کر جب ہم نے موسیٰ کو چالیس اتون کا وعدہ دیا - **فَیَعْنِیْ سَلَمَیْنِ** - پھر دس بڑا کر پوری چالیس اتون کا وعدہ دیا تاکہ انکے گزرنے پر توریت عطا فرمائی جائے - **حَسْبِیْنِ ہَاہِیْتِ** - نور ہی پس موسیٰ علیہ السلام موافق وعدہ الہی کے کوہ طور کے غار میں روزہ رکھنے و عبادت کرنے کے واسطے گئے - **ثُمَّ اخَذْنَا عَظْمَیْکَ مِنْ بَعْدِہٖ** - پھر ہم نے اوسکے بعد گوسالہ کو ہٹا لیا - **فَیَعْنِیْ** پھر ہم نے بجائے شکرانہ کے سامری کے ڈھالے ہوئے گوسالہ کو موسیٰ علیہ السلام کے چلے جانے کے بعد اپنا معبود بنا لیا - **وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ** - حالانکہ تم ظالم کرنے والے تھے - **فَیَعْنِیْ** اپنی جانوں پر سخت ظلم کرنے والے تھے کہ تم نے عہدہ کو بے محل ایک حبشی مخلوق جانور گوسالہ کے واسطے صرف کیا حالانکہ وہ تم سے بدتر چیز ہے باوجودیکہ تم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے توبہ سیکھی اور آیات قدرت الہی عروج و جل کو فرعونوں کے مقابلہ میں معاند کیا اور صفات الہی سبحانہ تعالیٰ کو جان لیا تھا کہ وہ بے مثل بے مانند کو کسی مخلوق سے مشابہ نہین ہے اور تمام مخلوقات اوسکے قبضہ قدرت میں مسخر ہیں اوسے شکوفان البحر سے پاکیا اور فرعون کو غن کیا پھر بھی ہم نے بجائے شکر کے شرک سے ظلم عظیم کیا لیکن ہم نے پھر بھی تیر احسان فرمایا - **ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْکُمْ مِنْ بَعْدِ ذَٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ** - پھر اس معاملہ کے بعد بھی ہم نے تمکو عفو فرمایا تاکہ تم شکر گزار ہو جاؤ - **فَیَعْنِیْ** بعد ظلم عظیم کے ہم نے ایک طریقہ سے تمہاری توبہ قبول فرمائی تاکہ تم ناشکری چھوڑ دو اور شکر گزار ہو - اسرائیلی کہتے ہیں کہ ماہ ذیقعدہ موسیٰ علیہ السلام کی میعاد تھی پھر ذی الحجہ کے دس دن لاکھ تک لگایا گیا پھر چالیس تین پوری ہونے کے بعد جب موسیٰ علیہ السلام کوہ طور پر مناجات کے واسطے حاضر ہوئے تو توریت عطا ہوئی لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا کہ وہاں ہم نے تیری قوم کو تیرے بعد امتحان میں ڈالا اور سامری نے اونکو بدبکایا ہے چنانچہ تفصیلی قصہ انتشار اللہ تعالیٰ آویگا اور توبہ کا بیان بھی آئندہ آیت میں آتا ہے - (خاندن) امام ابن جریر و دیگر مفسرین نے نصرت کی کہ جب فرعون کی ہلاکت دسویں محرم کو ہوئی اور مناجات دسویں ذی الحجہ کے ختم پر ہوئی تو ہلاکت فرعون و مناجات میں گیارہ مہینے کا فرق ہوا اور اسوقت تک بنی اسرائیل کوہ طور کے نواح میں مقیم تھے نہ ملک شام میں آئے اور نہ مصر کو لوٹے اور ابن عقیل نے تفسیر میں لکھا کہ یہ لوگ مصر سے نکلنے کے بعد پھر مصر میں نہین گئے اور بیضیا و سی نے کشف رخصتری کے تابع ہو کر وہم کیا کہ مصر میں لوٹ جانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو مناجات و عطاے توریت کا وعدہ دیا - (نکتہ) علماء نے فرمایا کہ چالیس اتون کی تعبیر میں اشارہ ہے کہ دن کی طرح

رات بھی عبادت کے لیے مقصود ہو اور موسیٰ علیہ السلام ان دنوں میں روزہ رکھتے اور راتوں میں عبادت کرتے تاکہ بدن بھی پاک ہو جاوے اور فرشتہ صفت ہو کر مناجات کی لیاقت آجائے اور جہنم سے حساب نہیں فرمایا کیونکہ وہ کبھی و تفتیش دن کا ہوتا ہے حالانکہ چالیس کا شمار پورا ہونا ضروری اور یہیں سے اکثر مشائخ نے چلہ نکالا ہے یہ سمجھ کر کہ چالیس راتوں کی عبادت کو نفس کے پاکیزہ ہونے میں ایک دخل خاص ہے مگر جسم کتنا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ و تابعین سلف و خلف صالحین رضی اللہ عنہم سے چلہ کی کوئی روایت ثابت نہیں ہوئی اور شک نہیں کہ مجاہدہ و ریاضت جائز ہے لیکن بعض عوام اس طرح چلہ کھینچتے ہیں کہ بعد چلہ کے اوس مٹھ سے مردہ کے مانند نکالے جاتے ہیں اور روئی کے گالے وغیرہ سے منہ میں دودھ پٹکا کر لے جاتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ایسی حالت میں صوم و صلوٰۃ بالکل متروک ہوگی اور یہ حرکت خلاف سنت و خلاف سلف صالحین و جمیع امت ہی ان سلف و خلف میں بہت سے بزرگ گذرے ہیں جو قریب ایک ہفتہ کے بدون غذا کے صرف نماز و ذکر و تسبیح پر بسر کرتے تھے پس انہیں ائمہ دین و بزرگان یقین فرشتہ خصال کی اقتدا حاصل کرنا کمال ہے اور انکی مخالفت مذموم ہے و فی اشارات عرائس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اس میعاد میں صوم و صلوٰۃ و خلوت کے ساتھ بشری عادت و طبیعت و رسوم سے پاک کیا تاکہ انوار خطاب کی لیاقت ہو اس واسطے طالبان معرفت کے لیے چلہ ایک سنت ہو گیا کیونکہ بعد اس میعاد کے موسیٰ علیہ السلام میں کلام قدیم سننے کی لیاقت ہو گئی (تنبیہ) آیت مفیدہ سورہ اول یہ کہ شرک ایک ظلم ہے جس سے مشرک ظالم ہو جاتا ہے و قد قال تعالیٰ ان الشکر انظم غلیم و قوم یہ کہ دین و کتاب الہی بڑی نعمت ہے و قال تعالیٰ الیوم اکملت لکم دینکم و انتم علیکم نعمتی الایۃ یعنی آج میں نے تمھارے لیے تمھارا دین کامل کیا اور تمھاری نعمت پوری فرمائی رہے پس اسکا شکر واجب اس طرح ادا کر کے کہ قرآن و شریعت پر یقین و عمل مستقیم ہو اور شرک سے قطعاً پرہیز کرے ستوم یہ کہ ہم جنس کی شرارت سے بچے یعنی آدمی کے واسطے آدمی بھی شیطان سے زیادہ خطر ہے پس اس کے قول و فعل کو غور سے دیکھے اگر وہ اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق کہے تو اسکی بات مانے اور اگر مخالف ہو تو اسکو چھوڑنا و گمراہ جانے و رہ نہ خود بہر باد ہوگا جیسے سامری کے کہنے سے بنی اسرائیل گمراہ ہو گئے تھے چہارم یہ کہ جو چیز خلافت عادت واقع ہوا و اسکو کراست ہی نہ سمجھنا چاہیے کیونکہ سامری نے جو چیز اپنا باوہ بدنتا ہوا جسم تھا حالانکہ وہ کراست نہیں بلکہ فتنہ تھا جسکے ماننے سے بنی اسرائیل مبتلائے ضلالت ہو گئے پیچہ اگر شرک کر کے مرتد ہو جائے بعد مشرک نا دم ہو کر توبہ کرے تو اسکی توبہ قبول ہوتی ہے ششم چاہیے کہ ہدایت کو کتاب الہی عروج مل سے تلاش کرے یعنی قرآن مجید و حدیث شریف میں جو شریعت الہی مقرر ہے دوسیکو ہدایت سمجھے اور جو اس سے خارج ہو وہ گمراہی ہے اور اس ہدایت پر شرک کرے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر احسان رکھا اور فرمایا - **وَ اِذَا اتَيْنَا هُوَ سَيَاکُتُ الْکُتُبِ وَالْفُرْقَانِ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُونَ** اور یاد کرو اس نعمت کو جب ہم نے موسیٰ کو کتاب اور فرقان عطا فرمائی تاکہ تم ہدایت حاصل کرو۔ **ف** کیونکہ جس نے ہدایت سے راہ سنت حاصل کی وہ رضوان جنت میں دائمی عیش پر پہونچا تو یہ بہت بڑے شکر کا مقام ہے اور کتاب سے مراد توریت ہے اور اسکا نام فرقان اس واسطے فرمایا کہ اس کے ذریعہ سے حق و باطل میں اور حلال و حرام میں اور کراست و جگہ میں اور ولی و شیطان میں فرق کیا جاتا ہے اور فرقان دراصل مصدر مانند رجحان و غفران ہے اور فرقان مجید کا نام بھی اسی وجہ سے فرقان ہے آیت میں بعض علماء نے کہا کہ کتاب سے مراد توریت ہے اور فرقان سے مراد عصا و یسبنا وغیرہ صحیح ہے کہ بنی اسرائیل کو عطا ہوا موسیٰ سے دعویٰ نبوت و سحر میں فرق ہو گیا و اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو توریت عطا فرمائی تاکہ بنی اسرائیل اس سے اعتقاد صحیح و اعمال صالحہ کی ہدایت پاویں اور یہ حیا لٹ مٹ جاوے کہ موسیٰ علیہ السلام سے بہت پرستون کی طرح کوئی معبود بنائے جانے کی درخواست کریں یا ایسے فعل میں مبتلا ہوں جو بجائے ثواب کے عذاب ہو یا ایسے فعل میں

عمرانگان کریں کہ حسین بہت قلیل ثواب ملیگا حالانکہ کثیر ثواب کا فعل موجود ہے کیونکہ شیطان بنی آدم کا دشمن ہے تو یہاں تک ممکن ہے وہ ثواب کا کام نہیں کرنے دینا اور اگر کوئی شخص آمادہ ہوا تو افعال میں سے ایسے فعل پر آمادہ کرتا ہے حسین ثواب قلیل ہو چکی کہ اس فعل میں ایسی نیت بگاڑتا ہے کہ محنت برباد ہو پس علم شریعت عین ہدایت ہے۔

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ

اور جب کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو اے قوم تم نے نقصان کیا اپنے آپ کو بھٹکا بنا کر

فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ فَتَابَ

ابہ تو یہ کرو اپنے پیدا کرنے والے کی طرف اور بار ڈالو اپنی جان یہ بہتر ہے تمکو اپنے خالق کے پاس پھر سزا ہو

عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

تم پر کہ وہی ہے معاف کرنے والا مہربان

حبیب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر بنی اسرائیل کے گمراہ ہو جانے سے آگاہ فرمایا اور موسیٰ علیہ السلام تو ریت لیے ہوئے بنی اسرائیل کے پاس پہنچے تو نہایت غضبناک تھے اور گوسالہ کو جلا کر خاک کیا اور سامری کو خوار کیا کہ وہ دیوانہ کی طرح لامساس کہتا پھرتا تھا اور بنی اسرائیل اپنی گمراہی پر افسوس کرنے لگے کما قال تعالیٰ۔ ولما سقط فی یدہم وراوا انہم قد ضلوا اقلوا للنہم لم یرحسارہنا وینظر لنا الآلہ یعنی بنی اسرائیل جب نادام ہوئے اور انھوں نے جانا کہ وہ گمراہ ہو چکے ہیں تو کہنے لگے کہ اگر ہمارے رب نے ہم پر رحم کیا اور نہ ہمتنا تو خوار ہو چکے پھر اللہ تعالیٰ نے اوکی توبہ قبول فرمائی اگرچہ صدق یقین ظاہر ہونے کے واسطے جان کا قتل کرنا شرط کیا کیونکہ جس شخص کو دیر آخرت کا یقین آئے ہو تو جیل و سکو مغفرت کا وعدہ دیا جاوے تو وہ اس درخانی کو چھوڑ کر دار آخرت کو پسند کر گیا اور یہ بھی ایک نعمت عظیم ہے لہذا ان یہودیوں کو یاد دلایا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں موجود تھے تاکہ اپنے باپ دادوں کا صدق یقین یکجہیں چنانچہ فرمایا وَإِذْ قَالَ

مُوسَى لِقَوْمِهِ اٰوَرَاۤیْدُكُمْ جِبِ مُوسٰی نے اپنی قوم سے کہا۔ ف یعنی جن لوگوں نے گوسالہ کو بوجھا تھا جب نادام ہوئے تو موسیٰ

علیہ السلام نے اونسے کہا کہ سِیَاقُومِ اِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ۔ اے قوم تم نے اپنی جانوں پر ظلم

کیا بابت عبودیت کے گوسالہ کے۔ ف یعنی تم نے گوسالہ کو معبود بنا کر اپنی جانوں پر شرک کے ساتھ ظلم عظیم کیا۔ فَتَوَبُّوْا اِلٰی

بَارِئِكُمْ۔ پس تم لوگ اپنے خالق کی جانب توبہ کرو۔ ف کیونکہ اسے شکوہ کیا حالانکہ تم نے غیر کو معبود بنایا پھر یہ توبہ زبانی

نہیں تھی بلکہ توبہ اس طرح کرو کہ۔ فَاقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ۔ اپنی جانوں کو قتل کرو۔ ف یعنی اپنی جانوں کے قتل پر راضی ہو جاؤ

ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ طیب بات تمہارے واسطے تمہارے خالق کے نزدیک بہتر ہے ف پس تم لوگ راضی ہو

یہاں شان الہی دیکھنے کے قابل ہو کہ ہارون علیہ السلام صرف چند روز تامل کرنے کو کہتے تھے کہ ابھی گوسالہ پرستی میں جلدی کرو یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام آجاوین مگر بنی اسرائیل نے نمانا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جان دینے کا حکم سنایا وہ مان لیا کما قال تعالیٰ۔ وَاٰتٰنَا مُوسٰی

سلطانا سینا۔ یعنی ہم نے موسیٰ کو کھلا ہوا غلبہ عطا فرمایا۔ چنانچہ یہ لوگ قتل پر راضی ہو گئے سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ کے نے حکم بھیجا کہ ان لوگوں کی توبہ یہ ہے کہ ان میں سے جو شخص اپنے باپ و بیٹے سے ملے اس کو تلوار سے قتل کر ڈالے اور کچھ پروا کرے کہ اس مقام پر اسے کس کو قتل کیا پس ان سب لوگوں نے توبہ کی چکی شناخت حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام پر مخفی تھی حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کے

گناہوں پر مطلع تھا پس وہ مھون نے اپنے گناہوں کا اقرار کر کے حکم کی فرمائندہ داری کی پس اللہ تعالیٰ نے قاتل مقتول دونوں کو بخش دیا (ابن جریر) ابن ابی حاتم اور اس روایت میں مراد یہ ہو کہ قاتل وہ لوگ قرار دیے گئے جنھوں نے گوسالہ نہیں پوچھا اور مقتول وہ ہیں جنھوں نے گوسالہ پوچھا چنانچہ حکمران نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب حکم آیا کہ قتل نفس اور کئی توبہ ہو تو جن لوگوں نے گوسالہ پوچھا تھا او کو خبر دی گئی پس وہ لوگ حکم الہی کے واسطے سر جھکا کر بیٹھے اور جنھوں نے گوسالہ نہیں پوچھا تھا وہ تلوار لیکر اڑھے اور اس وقت ایک تاریکی چھا گئی پس انھوں نے گوسالہ پرستوں کو قتل کرنا شروع کیا یہاں تک کہ تاریکی دور ہوئی اور سہمی گئی روایت میں ہو کہ موسیٰ و ہارون علیہما السلام نے دعا کی کہ اے رب بنی اسرائیل تے جاتے ہیں پس اللہ عزوجل نے رفع قتل کا حکم دیا۔ مجاہد رح کی روایت میں ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ اچھا میں نے اس قدر سزا پر کفایت فرمائی تو موسیٰ علیہ السلام نے اپنا کپڑا بھینکا پس وہ تاریکی دور ہوئی اور ان لوگوں نے اپنے خیر ڈال دیے حالانکہ سزا قتل ہو چکے تھے (ابن جریر و ابن ابی حاتم) زہری نے بیان فرمایا کہ جب یہ لوگ قتل ہوتے تھے تو موسیٰ و ہارون علیہما السلام ہاتھ اٹھاتے تھے یہاں تک کہ جب اللہ تعالیٰ نے توفیق فرمائی تو قتل سے ہاتھ کھینچے گئے اور سبھاڑ ڈال دیے گئے پھر موسیٰ علیہ السلام مقتولین کو دیکھ کر غناک ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ اے موسیٰ کس چیز پر غم نہ کر کیونکہ جو لوگ مقتول ہوئے وہ میرے یہاں زندہ اور زقی پاستے ہیں اور جو لوگ باقی رہے ہیں ان کی توبہ قبول فرمائی جیسے وحی ہو چکی تو موسیٰ علیہ السلام و بنو اسرائیل بہت خوش ہوئے (رواد ابن جریر باسناد حمید) اور محمد بن اسحق نے اسطرح روایت کھی کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے گوسالہ جلا کر دریا میں پھینک دیا تو اپنی قوم میں سے کچھ لوگوں کو جہانم کے مقام مناجات کو بلکے اور یہ وہی لوگ ہیں جنکو صاعقہ نے گرفتار کیا پھر اٹھائے گئے پھر موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کے واسطے توبہ کی درخواست کی لیکن اللہ تعالیٰ نے قبول توبہ سے انکار فرمایا اسوے اس بات کے کہ اپنے قوم کو قتل کرین محمد بن اسحق نے کہا کہ مجھ کو روایت ہو چکی کہ ان لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ ہم لوگ حکم الہی پر صبر کر سکیں پس موسیٰ علیہ السلام نے حکم پاکہ جنھوں نے گوسالہ نہیں پوچھا وہ ان لوگوں کو قتل کرین جنھوں نے گوسالہ پوچھا وہ ہمیں یہ لوگ مبدلون ہیں پیچھے گئے اور دوسری تلواریں اٹھ کر او کو قتل کرنا شروع کیا پھر انھوں نے موسیٰ علیہ السلام کی جانب و ان شروع کیا اور عفو کی درخواست کی پس اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول فرمائی اور موسیٰ علیہ السلام کو حکم بھیجا کہ ان لوگوں کو تلوار اٹھا کر بنی اسرائیل کے پاس لے جائے کہ جب موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم کے پاس آئے تو موسیٰ علیہ السلام نے انھیں سنا کر اس گوسالہ سے جدائی اختیار کی تھی پس موسیٰ علیہ السلام نے ان لوگوں سے کہہ دیا کہ اے رب عزوجل کے مقام وعدہ پہ چلو پس انھوں نے عرض کیا کہ اے موسیٰ کیا کچھ توبہ نہیں ہو آپ نے فرمایا کہ توبہ تو ہو لیکن یہی ہو کہ وہ اپنی جانوں کو قتل کرین یہی ان کے حق میں بہتر ہے پس ان پاک لوگوں نے تلواریں کھینچیں اور گناہگار لوگوں نے گردنیں جھکا لیں اور اللہ تعالیٰ نے سپاہ بادل کا ٹکڑا بھیجا کہ اس کی تاریکی میں قتل کر حتیٰ کہ آدمی اپنے باپ و بھائی کو قتل کرنا نہ کر نہیں پہچانتا تھا اور اسپسین پکارتے جاتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ایسے بندے پر رحم کیسے جو برابر صبر کیے یہے یہاں تک کہ رضاء الہی حاصل ہو پھر اللہ تعالیٰ نے توبہ قبول فرمائی یعنی جو مقتول ہوئے او کو شہید رکھا اور جو باقی رہے او کو عفو کیا لہذا فرمایا۔ **فَاتَّكَفُّوا عَنْهُ ۚ إِنَّهُ ۙ هُوَ الَّذِي يُقْبَلُ تَوْبَتَهُ ۚ إِنَّهُ ۙ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ** پس اللہ تعالیٰ نے تمہاری توبہ قبول فرمائی بیشک وہ تواب رحیم ہے۔ **ف** ان روایات تفصیل سے ظاہر ہو کہ جن لوگوں نے گوسالہ پوچھا تھا سب قتل نہیں ہوئے بلکہ ستر ہزار قتل ہوئے پائے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے زبانی توبہ کو قبول فرمایا حالانکہ سب لوگوں کا یقین آخرت اس جہ سے درست تھا کہ سبھی مقتول ہونے کے واسطے گردن جھکائے تھے بلکہ جو مقتول ہوئے ان کے واسطے بہت بڑی مبارکباد ہو کہ وہ بیشک مغفور اور امتحان سے باہر ہو گئے کیونکہ جو شخص دنیا میں زندہ ہو جو رہے وہ خوفناک ہو اور نہیں جانتا کہ آئندہ وہ سپر کیا حکم ہو اللہ تعالیٰ سب اہل ایمان کا خاتمہ بخیر کرے۔ **ف** بعض اشارات عرائس میں ہو کہ ان

کیا ہے تو تیرا ہی امتحان ہے۔ ۵۔ پھر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر وحی فرمائی کہ یہ شتر بھی وہ نہیں لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے گوسالہ کو
محبوب بنایا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے انکو زندہ فرمایا اور وہ ایک ایک کر کے زندہ ہونا شروع ہوئے حتیٰ کہ ایک دوسرے کو دیکھتے جلتے تھے کہ کیوں کر زندہ
ہوتے ہیں سر بیچ بنائے کہ اگر انکا مرنا موت مقدر نہیں تھا بلکہ بطور سزا ہی کے واقع ہوا پھر زندہ کیے گئے تاکہ قدرت الہی معائنہ کریں اور اپنی
موت مقدر پوری کریں اور یہی قضا و ج کا قول ہے۔ ابن جریر نے محمد بن اسحق سے روایت کی جب میں مذکور ہو کر انکو صاعقہ جھپٹے گرفتار کیا خلاصہ
معاذ آیت یہ ہے کہ تم لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے میں ناشکری کرتے اور یہی سوال کرتے ہو جیسے باپ دادا نے حضرت موسیٰ سے
سوال کیا تھا کما قال تعالیٰ۔ نسألو موسیٰ اکر من ذلک فقالوا اننا لشد جرة۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسکین فرمائی کہ مشرکوں کا ذوق
اس سوال سے ٹکین بہت ہو کہ تجھے تو یہی سوال کیا حالانکہ موسیٰ سے اس سے بڑھکر سوال کیا تھا جب کہا کہ یہیں اللہ تعالیٰ کو آنکھوں دکھاوے
فصل اشارت عرائس میں ہے کہ ان لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام کی تقلید میں مشاہدہ نہیں بلکہ معائنہ کی درخواست کی حالانکہ انکو مشاہدہ کی بھی قوت
نہ تھی لہذا تعالیٰ غیبی بین جل گئے لیکن رحمت سابقہ سے بدعا سے موسیٰ علیہ السلام اوکو زندہ فرمایا تاکہ بعد موت کے زندہ ہونے کی شہادت ادا کریں
اور نہ موسیٰ علیہ السلام پیغمبر کی بات کے واسطے کسی شہادت کی ضرورت نہیں ہو پس جو شخص بغیر استعداد کے مشاہدہ طلب کرے اسکا وسیلہ ہی انجام ہو
مترجم کہتا ہے کہ استعداد حاصل ہونا اتباع شریعت پر موقوف ہے اور اسکی توضیح یہ ہے کہ جب بندہ ایمان لاتا ہے تو شمع ایمان قلب میں روشن ہوتی ہے پھر جب
اعمال صالحہ کے نور سے مدد پہنچتی ہے تو تمام اعضا منور ہو جاتے ہیں جنکی تفصیل اللہ تعالیٰ ہی وقدر من شجرة مبارکہ فریتونہ لا شریة ولا غربتہ یکادریہا
یعنی ولولم تسمسہ نار نور علی نور لایہ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آدگی اور اس استعداد کے بعد اسکو مشاہدہ کی ایات حاصل ہوتی ہے اور بدوں کے
شدیطانی ہوسات ہیں جب میں اکثر جاہل صوفی گرفتار ہو کر مرہ باد ہوتے ہیں۔ اور لاکائی نے کتاب السنۃ میں روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام
اکو وحی فرمائی کہ اے موسیٰ کسی زندہ کو طاقت نہیں کہ مجھ کو دیکھے مگر آنگہ وہ رہا بیگا اور تر خشک ہو جائیگا (یہ وہ لہیوطی) پھر جب بعد استعداد کے مشاہدہ
میں یہ کیفیت ہو تو بنی اسرائیل نے بہت بے ادبی کی کہ آنکھوں دیکھنے کی درخواست کی حالانکہ سورہ اعراف میں آویگا کہ موسیٰ علیہ السلام باوجود
شان نبوت کے اسکے تحمل نہیں ہووے۔ بعض مشائخ بغداد نے فرمایا کہ جسے بغیر حرمیت کے مشاہدہ چاہا محروم ہوا اور جسے حرمیت کے ساتھ مشاہدہ
چاہا اسپر غفلت چھا گئی۔ مترجم کہتا ہے کہ مشاہدہ کی تو یہ کیفیت ہے کہ بغیر حرمیت کے محروم اور باوجود حرمیت کے خود رفتہ ہو جانا ہے تو جسے معائنہ
وعدہ کیا وہ سخت بے ادب ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ موسیٰ علیہ السلام معائنہ کی تاب نہیں لائے اور بنی اسرائیل نے خواہش کی تو صاعقہ سے جلائے
گئے غرض دنیا بین معائنہ کی کوئی راہ نہیں ہے اور جو شخص دعویٰ کرے جھوٹا ہو چنانچہ ملا علی قاری نے شرح عقائد میں مصرح لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے واسطے خاصہ شیب معراج میں دیدار کا قول بعض صحابہ و تابعین سے ماثور ہے اور ہمیں اختلاف بھی مشہور ہے جو شرح عقائد میں مذکور ہے

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

و ظَلَمْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَ السَّلَوى كَلَامًا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا أَنْزَلْنَا

اور سلیہ کیا یعنی تپہ اور اوتارا تپہ من اور سلوی کھاؤ ستمی چیزیں جو دین سے نکلے

وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

اور ہمارا کچھ نقصان نہ کیا ہے اپنا ہی نقصان کرتے رہے

واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بعد ہلاک فرعون و نزول توراۃ کے بنی اسرائیل کا انتظام درست فرمایا اور ملک مصر و قبطیوں کے باغ و مکارا

بنی اسرائیل کو وارث فرمایا چنانچہ قبطیوں فرعونیوں کی پختیوں کا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ - کم تر کو اس جنات و عیون و زروع و مقام کریم و اور فتنایا تو آ آخر میں - چنانچہ وہ بنی اسرائیل کی وراثت میں آ گئے لیکن مغربوں میں خلافت ہو کہ جو لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اٹکے تھے وہ لوٹ کر مصر میں آئے یا نہیں کیونکہ انکو شام کی زمین مقدس میں آباد ہونیکا حکم تھا باجملہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کھڑے ہو کر بنی اسرائیل کو اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد دلایں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا - یا قوم اذکروا نعمتہ اللہ علیکم اذ جعل فیکم انبیاء وجعلکم ملوکا و انا کم عالم یوت اصدا من العالمین - یعنی موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ تم قوم تم اپنے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتیں یاد کرو کہ او سنے تم میں انبیاء بنائے اور ملوک بنایا اور تم کو وہ کچھ یا جو عالمین میں سے کسی کو نہیں دیا ہے - بعد اس نصیحت کے انکو ملک شام میں داخل ہونے و جہاد کرنے کی ترغیب دی کما قال تعالیٰ یا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي کتبنا لکم ولا تریدوا علی اوبارکم فتقلبوا اخر من - یعنی اسی قوم تم زمین مقدس میں داخل ہو جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے لکھی ہے اور او لٹے پانوں لٹے پھونڈے ست پھونڈے لوٹ کر غار میں سے ہو جاؤ - چنانچہ بنی اسرائیل چلے لیکن جب انکو معلوم ہوا کہ ملک شام میں بڑے بڑے قہاد اور علاقہ بستے ہیں تو بزدل ہو کر داخل ہونے سے انکار کیا ہر چند حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکو نصرت کی و فتح کی بشارت دی کہ یہ لوگ فرعونوں کی ماتحتی میں ایسے بزدل ہو گئے تھے کہ لڑنے سے مطلق انکار کیا حتی کہ اللہ تعالیٰ نے چالیس سو تک انہر شام میں داخل ہونا محروم کر دیا اور یہ لوگ مصر واپس جانا چاہتے تھے وہ بھی ممنوع کر دیا کہ اسی جہ یعنی جنگل میں حیران پھر میں کما قال تعالیٰ فانما حیرتہم لعلہم یحسین سنتہ یذہبون فی الارض الا انہم لکوا یاکوتہ یہ تھا کہ یہ بدل لوگ جو فرعونوں کی زلت کے عادی ہو گئے ہیں گذر جاویں اور انکی اولاد یا قریبے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمان نبوت میں بھی ابوجہل ابوسلف غیرہ ایمان نہ لائے جنہیں بہت پرستی سچ گئی تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو باوجود سرکشی کے ہلاک نہیں فرمایا کیونکہ او سنے انکی اولاد میں صاحبین مقدر مسمائے تھے اسی طرح ان اسرائیلیوں کو بھی اسی جنگل میں مجوس کھا کہ ہر چند کوشش کرتے تھے مگر نہیں نکل سکتے تھے حتی کہ بھوک پیاس سے مرنے لگے آخر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے بے محنت انکو سامان معیشت عطا فرمایا جسکا احسان ان آیات میں مذکور ہے کما قال تعالیٰ و ظللنا علیکم الغمام - یعنی یاد کرو اس نعمت کو کہ ہم نے تم پر غام کا سایہ کیا - ف غام جمع غمامہ کیونکہ وہ آسمان کو معم یعنی مستور کرتا ہے اور وہ ابر سپید تھا جس سے تھیں سایہ کر دیا تاکہ یہ لوگ حرارت آفتاب سے محفوظ رہیں (رواہ النسائی عن ابن عباس) اور یہی ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے (ابن ابی حاتم) امام ابن جریر نے کہا کہ دیگر علمائے سلف نے بیان فرمایا کہ یہ غام بنسبت تمہارا کہ زیادہ خشک و خوشگوار تھا - ہر مجاہد نے فرمایا کہ یہ غام مرقت انہیں لوگوں کو حاصل ہوا ہے - (ابن ابی حاتم) اور ابن جریر کی روایت میں ہے کہ جنگ بدر کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بد کو بھی ملا کہ اسی غام میں آئے تھے (سید) پس اللہ تعالیٰ نے اوپر غام کا سایہ کیا اور روشنی کے واسطے روایت ہے کہ رات کو ایک عمود بلند قائم ہو جاتا تھا جس سے تمام تیر و فتن رہتا تھا ہا کھانے پانی کا بیان تو وہ آئندہ آیات میں مذکور چنانچہ کھانے کی نسبت فرمایا - و انزلنا علیکم المین والسکوی - اور ہم نے تم پر من و سلوی اتارا ف منیع ابن کثیر نے لکھا کہ من کے بارہ میں عبارات مختلف ہیں چنانچہ علی بن ابی طلحہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ من ایک چیز تھی جو درختوں پر گرتی تھی اور یہ لوگ صبح کو جاکر جسقدر چاہتے تھے کھاتے تھے مجاہد نے فرمایا کہ گویا وہ ایک قسم کا گوند ہے اور عکرمہ نے کہا کہ گاڑھے شیشہ کی شکل میں اوس کی طرح گرتی تھی سدی نے کہا کہ زنجیل کے درخت پر پڑتی تھی قنادہ نے کہا کہ اسی تھیں من برف کی طرح گرتی تھی جسکا رنگ دودھ سے زیادہ سفید اور ہر ذرہ شہد سے زیادہ شیریں تھا وہ طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک گرتی جہیں سے آدمی اسی روز کی قدر کفایت

لے لیتا حتیٰ کہ اگر زیادہ لیتا تو بگڑ جاتی تھی ہاں جمعہ کے روز البتہ جمعہ سینچے دو روز کے واسطے لیتا تھا جو سینچے کو نہیں بگڑتی تھی کیونکہ سینچے اور ٹھون کے عبادت کے واسطے اختیار کیا تھا حبیب بن حبیب کے واسطے نہیں اٹھتے تھے مترجم کہنا ہو کہ شاید اس لائق بھی تھی کہ پانی میں گھول کر پلے چٹا چھ ربيع بن انس نے کہا کہ وہ شہد کے مانند تھی جسکو پانی میں گھول کر پیتے تھے لیکن سہب بن سہب کا قول ہو کہ وہ ہر ایک مینہ کے مانند روٹی تھی اور ابن جریر نے شعبی سے روایت کی کہ یہ تھا ارشاد اس میں کے شجر جزو میں سے ایک جزو ہر شے میں کثیر نے اس مقام پر طرق کثیرہ کے ساتھ یہ حدیث ذکر فرمائی کہ کما تہ بھی میں سے ہو اور اسکو پانی آنکھ کے واسطے شفا ہو (بخاری مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ وغیرہم) اور حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کچھ لوگوں نے کہا کہ کما تہ تو زمین کی جھپک ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث فرمائی (الترمذی والنسائی) اور حدیث ابو سعید رضی اللہ عنہ میں ارشاد زیادہ ہے کہ عجوہ جنت سے ہو (النسائی) مترجم کہنا ہو کہ مشہور یہ کہ کما تہ یہی ہو جسکو کھنی یا دھرتی کا پتلا کہتے ہیں اور حدیث انس رضی اللہ عنہ میں وارد ہے کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے ذہن دہرایا کہ توہ تعالیٰ کثوۃ حبشۃ راجتہ من فوق الارض ماہا من قرار الایہ۔ میں شاید یہی کھنی مراد ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کما تہ تو میں سے ہو اور اسکو پانی آنکھ کے واسطے شفا ہو اور عجوہ جنت سے ہو اور اسمین ہر سے شفا ہو۔ (ابن مردویہ) رہا بیان سلوی تو ابن عطیہ نے کہا کہ مفسرین کا جماع ہو کہ وہ پرندہ ہی لیکن سہب بن سہب نے کہا کہ جماع کا دعویٰ نہ کرنا چاہیے اسواسطے کہ مورخ و جوہری وغیرہ بعض نے کہا کہ وہ شہد ہو مترجم کہنا ہو کہ لوگوں نے شہد کہا شاید انھوں نے سلوان قریہ کی جانب پیشہ مشہوس ہو اسکو بیان کیا ہو اور آیت میں وہ سلوی مراد ہو جو ہاں نازل ہوا پس شفاء مفسرین متفق ہوں کہ آیت میں سلوی پرندہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ سلوی ایک پرندہ تھا جو مشابہ نسائی کے تھا۔ مترجم کہنا ہو کہ نسائی مشہور یہ کہ یہی لوہو جو بٹیر کی قسم سے ہو اور یہی تول سد می نے ابن عباس و ابن مسعود و ایک جماعت صحابہ سے روایت کیا اور ابن ابی حاتم نے مسند حبیب ابن عباس سے روایت کی کہ سلوی یہی تھا ہاں اور یہی مجاہد و شعبی و حاکم و حسن و عکرمہ و ربيع بن انس مہم اللہ تعالیٰ سے مروی ہو اور عکرمہ سے دوسری روایت یہ کہ سلوی ایک جنتی پرندہ سے مشابہ تھا جو گرگرا سے بڑا ہوتا ہو اور قتادہ نے کہا کہ سلوی ایک پرندہ مائل بصری تھا جو ہرے جنوب و تکیہ پاس لاتی اور آدمی ایک وز کی مقدار و سین سے ذبح کر لیتا اور اگر زیادہ رکھتا تو وہ بگڑ جاتا تھا اسواسطے کہ روز جمعہ کے کہ سینچے کے واسطے جو کچھ رکھ لیتے ہیں بگڑ جاتا تھا۔ و سہب بن منیہ نے کہا کہ سلوی ایک پرندہ ہوتا ہو کہ اسکا موٹا نازہ کہوتہ کے مشابہ ہوتا ہو اور ایک روایت میں وہ سہب نے کہا کہ بنو اسرائیل موسیٰ علیہ السلام سے گوشت کی درخواست کی (بعض روایت میں ہے کہ ہم من کی شیرینی سے اگتا گئے آپ دعا کریں کہ ہیکو گوشت ملے) تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں انکو بہت ہلکا گوشت دے گا (تاکہ انکے دل نرم ہوں) پس اللہ تعالیٰ نے ہوا کو حکم دیا کہ وہ سلوی انکے مساکین میں اور لائی اور سلوی یہی ثنائی ہے پس وہ میل و میل طول و عرض میں پھار دیتی اور ایک نیزہ اونچائی ہوتی تھی اور حکم تھا کہ ایک ہی روز کے واسطے لوہین مگر انھوں نے خیانت کر کے اسکو جمع کیا تو گوشت طرنا شروع ہوا۔ مترجم کہنا ہو کہ حدیث شریف میں بھی آیا کہ۔ لولا بنو اسرائیل لم یختر اللحم فیہ اگر بنی اسرائیل نہوتے تو گوشت گندہ نہوتا (صحیح مسلم) اسی صلی اللہ تعالیٰ نے انکو بغیر محنت و مشقت کے لطیف غذا میں سلوی عنایت فرمائی تاکہ سایہ غلام میں شکر ادا کریں اور فرمایا۔ کُلُوا مِنْ طَیِّبَاتِ مَا سَدَقْنَا کُلُوا۔ کھاؤ طیبات رزق سے جو ہم نے تمکو عطا کیا۔ اگر طیبات بمعنی حلالات کے ہے تو تاویل یہ ہوگی کہ کھاؤ اور مردار نہ کھاؤ یا من کو فخر دے اور گوشت کو گندہ مت کرو کیونکہ انکو جو چیز پیشہ تھی وہ کل حلال تھی بااضافت بیانیہ ہو یعنی یہ رزق جو ہم نے تمکو عطا کیا کہ وہ حلال ہے اس میں سے کھاؤ اور اگر طیبات بمعنی لذیذ ہو تو اضافت بیانیہ ہو یعنی اس رزق میں سے جو کہ لذیذ ہو کھاؤ بہر حال یہ حکم بطور عبادت نہیں ہو بلکہ بطور اباحت و احسان ہو جیسے کوئی شخص اپنے

مظاہرین کو غم سے نفیس کا ڈھیر کیا کہ کہ لو عزیز اس خدا کے لطیف سے خوب کھاؤ پھر امر پر معلوم ہوا کہ انھوں نے من سلوی کا ذخیرہ کر کے
 برباد کیا جس سے یہ نعمت منقطع ہو گئی جیسا کہ شیخ سیوطی نے لکھا یا انھوں نے قدر نہ کی بلکہ گہوٹوں میں سور و سیر و غیرہ مانگا چنانچہ آئندہ
 آویجا یا بقول شیخ ابن کثیر ان لوگوں کو شکر کرنے و فرمانبرداری کا حکم تھا انھوں نے اوسمیں مخالفت کر کے ظلم کیا قال تعالیٰ - وَمَا ظَلَمُونَا
 وَلَٰكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ اور ہمارا کچھ نقصان نہیں کیا بلکہ یہ لوگ اپنی ہی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ ف کیونکہ کشتی
 مانا فرانی کر گیا وہاں نہیں پڑتا تھا اور نہایت آرام سے جو غذا و کو ملتی تھی اوسکو چھوڑ کر گہوٹوں میں سور و سیر و پیاز وغیرہ کے واسطے محنت کر کے تکلیف
 اٹھاتا اور انھیں پر لازم آیا ابن عباس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جہاں اس کو عطا فرمایا اوسمیں واضح کرامت دیدی کہ وہ چھٹتا نہ تھا اور نہ سلا
 ہوتا تھا اور بچوں کے بدن کے موافق بڑھتا جاتا تھا ہا پانی کا بیان تو سند ہی کی روایت میں ہے کہ جب وہ منہ پانی مانگا تو اللہ تعالیٰ نے
 موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنے عصا سے پتھر کو مارو تو اوسمیں سے بارہ چشمے جاری ہوئے چنانچہ آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ سے یعنی قود تعالیٰ
 واذا استسقی موسیٰ لقومہ کی تفسیر میں اسکا بیان آویگا۔ (تنبیہ) علماء نے فرمایا کہ تیبہ کے اندر قید ہونا بنی اسرائیل کے واسطے سرکشی کی
 سزا تھی اور موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے واسطے رحمت تھی اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ ہارون علیہ السلام نے تیبہ میں انتقال فرمایا اور اس کے
 ایک سال کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے بھی انتقال کیا اپنے انتقال کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی کہ اے اسی محکومیت المقدس
 اسقدر نزدیک کر دیا جاوے جتنی مسافت کہ تپھر پھینکنے کی ہوتی ہے یعنی اگر بیت المقدس سے گوپھن میں پتھر پھینکا جائے تو وہاں گرے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں وہاں ہوتا تو او کی قبر تلاتا جو سرخ ٹیلے کے پاس ہے۔ (کما فی الصحیح) اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے شب معراج کو جاتے ہوئے موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قبر میں نماز پڑھتے دیکھا تھا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ٹیلہ بیت المقدس سے
 مدینہ کی جانب واقع ہے پھر اس معراج کے اندر بنی اسرائیل میں سے بھی سب لوگ مر گئے جنکی عمر بیس برس سے زیادہ تھی اور باقی نوجوان بچے
 رہ گئے جن پر حضرت یوشع علیہ السلام پیغمبر ہوئے جنھوں نے انکو ساتھ لیکر کفار علاقہ پر جہاد کیا یہاں تک کہ انکو بالکل برباد کر دیا کیونکہ وقت
 جہاد میں یہ حکم تھا کہ بعد فتح کے کفار یا تو ایمان لاویں ورنہ بالکل قتل کر دیے جاویں چنانچہ انبیاء بنی اسرائیل میں یہ حکم توریت و دہزار برس تک برابر
 جاری رہا پھر جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیغمبر ہوئے تو نیکو اور احکام کے جو انجیل میں منسوخ کیے گئے یہ حکم جہاد بھی ہے اور باقی احکام توریت
 بہ دستور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں بھی جاری رہے (تنبیہ) اونٹ کا گوشت اور دودھ اور چربی و شراب کا حرام ہونا اور
 جہاد کا فرض ہونا شریعت انجیل میں منسوخ ہوا مگر تعجب ہے کہ موجودہ نصرانی منسوخ ہونے کے معنی نہیں جانتے اور قرآن مجید پر بعض احکام منسوخ
 ہونے کا اعتراض کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ منسوخ ہونا جائز نہیں ہے کیا اللہ تعالیٰ پہلے نہیں جانتا تھا جو ایک حکم دیا پھر منسوخ کیا حالانکہ ان
 نادانوں سے کہ کوئی شخص پوچھے کہ توریت تمہر فرض ہے اور کتاب الہی ملتے ہو پھر کیا نہیں جانتے ہو کہ یہ احکام منسوخ ہو گئے اور ہمیشہ کتم نہیں جاتے
 ہو کیونکہ منسوخ کے معنی ہی نہیں معلوم ہوئے بلکہ نسخ تو عین علم الہی کی دلیل ہے جسپر کوئی بات پوشیدہ نہیں ہے پس اس نے اپنے علم غیب سے
 جانتا کہ یہ حکم جو بالفعل دیا گیا ہے اسکے بعد میری قدرت میں فلاں وقت کو یکجا جب میں بندوں کی دوسری حالت قائم کروں گا تو اوسوقت کے واسطے
 یہ دوسرا حکم ہو گا پس پہلا حکم اوسنے اپنے علم سے ایک مدت تک کے واسطے دیا تھا جب مدت گزری تو دوسرا حکم دیا جو اسکے علم میں سابق
 سے موجود تھا اور بندوں کو اسکی حکمت کبھی ظاہر و کبھی مخفی ہوتی ہے مثلاً عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں حکم جہاد منسوخ ہونے کی بعض
 حکمت یہ ظاہر ہے کہ نبوت عیسیٰ علیہ السلام صرف بنو اسرائیل سے مخصوص تھی اور وہ لوگ معنی نبوت سے خوب واقف تھے تو انہر جہاد کی کوئی

ضرورت نہ تھی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بعض انجیل موجود ہیں یہ بشارت موجود ہے کہ جب کا خلاصہ یہ کہ میرے بعد محمود مقدس آویگا جسکی جوتی کا تسمہ باندھنے کی میری لیاقت نہیں ہو وہ مختار ہو گا کہ نا کارہ لوگوں کو بچھٹک کر تلوار سے آگ میں ڈالے گا۔ یہ بشارتہ حاصل محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قطعاً ظاہر ہو کر عرب کی جوتیان تسمہ دار ہوتی ہیں اور آپ محمد محمود مختار ہیں کہ ہمارے آپ نے ناہنجار کا کار کوئی کیا۔ والحمد للہ رب العالمین۔ (تنبیہ) جب معلوم ہو چکا کہ حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام نے تہ مذکور میں انتقال کیا تو ظاہر ہوا کہ جب بنی اسرائیل نے من و سلوی جمع کر کے ناشکری کی تو اس ناشکری پر من سلوی کا آنا موقوف نہیں ہوا تھا جیسا کہ شیخ سیوطی نے گمان کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ واذ ظہر لموسى ان لمصر على طعام واحد الا تيه جنانا فخر قريبت مني فنبهت من ظاهروا كاكة ونهون في ابي خواش من من سلوى کی تہذیل چاہی تھی کہ انکو مصر یعنی ایک شہر میں جانیگا حکم ہوا جہاں انکو من سلوی موقوف ہو گا و انکی خواہش کی چیزیں مسور و جو و پیاز وغیرہ ملین اور چونکہ یہ خطاب موسیٰ علیہ السلام کو ہی تو یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ شہر بیت المقدس کے قریب نہیں تھا کیونکہ بیت المقدس میں یہ لوگ بعد موسیٰ علیہ السلام کے داخل ہوئے ہیں اور یہ بھی ظاہر ہوا کہ مصر مذکور اسی تہ کے احاطہ میں تھا بشرطیکہ تہ مذکور سے نکلنے کی اجازت نہ اور شاید کہ مصر سے ملک معروف مراد ہو تو ثابت ہو گا کہ پھر لوگ بیت المقدس شام سے محروم کر کے مصر کو واپس بھیجے گئے لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے کیونکہ جب سے موسیٰ علیہ السلام کا انتقال اسی جنگل میں ہوا تو صحیح یہی ٹھہرے کہ شہر مذکور بھی اسی جنگل کے احاطہ میں تھا اور یہ تحقیق یاد رکھنا چاہیے تاکہ کینہہ تفسیر بات میں تحقیقی مدد حاصل ہو واللہ تعالیٰ الموفق والحمد للہ رب العالمین بالجملہ اس تہ مذکور میں گرفتار کر کے بنی اسرائیل کو عجائب آیات قدرت دکھلا دیں اور انکا یقین معرفت انہی ان دلائل قدرت سے کامل ٹھیک کر دیا تھا باوجود اسکے انہوں نے آئندہ بعض فرمانیان کین اسبوا سبب شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ بنو اسرائیل نے مصر میں بمقابلہ فرعون کے عجائب آیات قدرت کا معائنہ کیا اور نجات بحر قزح و غرق فرعون میں غرائب معجزات دیکھے اور تہ مذکور میں طرح طرح کی کرامات مشاہدہ کیں باوجود اسکے یقین باطن میں تزلزل ہو جاتا تھا اور یہیں سے سرور عالم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی تفصیلت دیگر انبیاء کے اصحاب پر ظاہر ہو کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ساتھ جہاں کثرت و قلیل جماعت سے بہت کثیر مشرکین پر جہادات کرتے حالانکہ بھوک پیاس کی شدائد و تکلیفات اٹھاتے مگر کمال معرفت و یقین میں استقامت تہ عالی رکھتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں تعنت و سرکشی درکنار کبھی خلاف ادب بھی نہیں کیا بلکہ کبھی بدون آپ کی مرضی کے کوئی سوال بھی نہیں کیا چنانچہ غزوہ تبوک میں باوجود سخت گرمی و محتاجی قحط و سفر دور دراز کے ساتھ حاضر رہے حالانکہ جب طعام کے سخت محتاج تھے حتیٰ کہ ایک چھوڑا ہوا کئی آدمی باری باری سے اپنے منہ میں چوستے تھے کبھی طعام کا سوال کیا حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی اپنی زبان مبارک سے سب کے زوارہ طلب فرمائے اور اس شہر ہزار لشکر نے جب ہ جمع کیے تو صرف ایک گز کے درمیان جمع ہوئے جتنی وسعت میں ایک بکری بیٹھ جاتی ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ چاہی دعا فرمائی اور ایک چادر سے ڈھنک یا کراہ سکے منچے سے یہ لوگ اپنے اپنے تھیلے و تلوار بھر لے گئے اور پانی کے سخت محتاج ہوئے تو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی ایک لوٹا طلب فرمایا جس میں چند قطرات پانی تھا پھر اس کے منہ پر اپنا مبارک ہاتھ رکھ کر جمع کیا کہ لشکر والوں نے اس سے وضو کیا اور اپنی اپنی مشکلیں بھر لے گئے حتیٰ کہ جانوروں کو بھی یہ آب کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ کیا ہی معرفت بہرکت کمال نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھی کہ آپ کے دیدار مبارک سے جو نور ایمان اوٹنے قلوب میں آتا تھا بجمال قبولیت و رحمت الہی عروج و جل استقدر کمال تھا کہ ہزاروں برس کی طاعت و عبادت کے ساتھ بھی کسی مانہ میں مگن نہیں وذلک بفضل اللہ یونہی اشارہ اللہ ذوالفضل العظیم اور کیوں نہ ہو کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق محبوب رب العالمین صلوٰۃ اللہ علیہ والہ وسلم

خیر المخلوق جمیع بین تو آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم بھی تمام پیغمبروں کے اصحاب سے افضل ہیں اس طرح آپ کی حقیقی امتی میں دیگر انبیاء علیہم السلام کی حقیقی امتیوں سے زائد ہونگے بلکہ جمیع انبیاء کی مجموعہ امتوں سے سہ چند زائد ہونگے واللہ اعلم بالصواب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے موجودہ دنیا کی تدبیر کے واسطے اسکے بزرگوں کی نافرمانی پر جو عذاب کیا وہ بھی یاد دلایا تاکہ العام و نزدیک و دلوں سے انکو تنبیہ کی جاوے کہ اگر یہ لوگ توبیت کا عند ترک کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ لائیں گے تو قیامت تک ان پر غضب الہی کی حجت پوری ہوگی۔

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَبَكَرُوا مِنْهَا حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْعُكَّةُ الْأُورُاقُ

اور جب کہا کہ اے اس شہر میں اور کھاتے پھر اوس میں جہان چاہو غنوغا ہو کر اور داخل ہو

الْبَابُ مُبَجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَيَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ

دروازے میں سجدہ کر کر اور کہو گناہ اور ترے تو بخشین ہم تمکو تقصیر میں تمہاری اور زیادہ بھی دیکھے نیکی والوں کو

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا

پہلے انصافوں نے ات سوائے اوسکے جو کہہ دی تھی پھر اوتارا پہلے اے انصافوں پر

رَجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

عذاب آسمان سے اونی بے حکمی پر

شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ قریب سے بقول صحیح الیاء بیت المقدس مراد ہوا اور لکھا کہ جب بنی اسرائیل ملک مصر سے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ نکلے اور اوروں کو ملک شام میں جو زمین مقدس میراث یعقوب علیہ السلام ہے داخل ہونیکا حکم ہوا کہ علاقہ پر جہاد کر کے اوروں کو مسلمان کرین یا انکا کین یا قتل کر ڈالیں اور خود ملک شام میں داخل ہو کر آباد ہوں مگر انھوں نے نافرمانی کی حتیٰ کہ ایک مدت تک جنگ میں تھکے سے بہا اور اسی جنگ میں بنی اسرائیل کے بوڑھے لوگ مع موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے انتقال کر گئے اور بعد موسیٰ علیہ السلام کے یوشع علیہ السلام پیغمبر ہوئے تو انھوں نے بعد چالیس سال کے تیرہ سے نکل کر بنی اسرائیل کے فوجوان بقیہ جماعت لیکر علاقہ پر جہاد کیا اور اللہ تعالیٰ نے فتح دی حتیٰ کہ انھوں نے حمہ کے روز قریب و یک قباب کا الیاء بیت المقدس کو فتح کیا اور اسی مقام پر آفتاب غروب ہوا جاتا تھا اور سینچو کا دن داخل ہونے کا خوف تھا حتیٰ کہ یوشع علیہ السلام نے دعا کی اور آفتاب ٹھہر گیا تاکہ فتح پوری ہو گئی اور انھوں نے جماعت علاقہ کو قتل کر ڈالا پھر آفتاب غروب ہوا اور بنی اسرائیل حکم ہوا کہ تعظیم کے ساتھ اس قریب میں داخل ہوں چنانچہ فرمایا۔ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ۔ اور جب ہم نے حکم دیا کہ تم لوگ اس قریب میں داخل ہو۔ فَكَلُوا مِنْهَا حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْعُكَّةُ الْأُورُاقُ۔ پس یہاں سے جو کچھ چاہو وسعت کے ساتھ کھاؤ۔ ف یعنی تم کچھ مانت نہیں یہ زبان ہر طرح کے اناج و میوہ جات کثیرہ تمہارے واسطے مباح ہیں۔ وَإِذْ خُلُوا الْبَابَ مُبَجَّدًا۔ اور داخل ہو دروازے میں در حالیکہ تم سجدہ کرتے ہوئے ہو۔ ف یعنی رکوع کی طرح جھکے ہوئے ہو یہی عمومی و سعید بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی (ابن جریر و ابن ابی حاتم و الحاکم) اور یہ مجاز متعین ہے اس واسطے کہ سجدہ کی حالت میں چلنا ممکن نہیں ہوتا بلکہ سجدہ کا اطلاق دونوں معنی پر آتا ہے یعنی جھک جانا کو بھی سجدہ کہتے ہیں اور سر زمین پر رکھنے کو بھی سجدہ کہتے ہیں گویا ابتداء سے سجدہ جھکنا اور انتہا سجدہ زمین پر سر رکھ دینا ہے اس واسطے کہ جہاں شریعت میں سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کے واسطے بطور تکریم بھی سجدہ حرام ہو تو سلام کی حالت میں جھکنا بھی مشروع ہے جیسا کہ حدیث میں مصرح ہے پس یہاں سجدہ کے یہی معنی متعین ہیں جسکے ساتھ

چلنا ممکن ہو حاصل ہو کہ اونکو حکم دیا گیا تھا کہ ملک تمام فتح ہوئے پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرو اس طرح کہ قبائے بیت المقدس کی جانب باپا بلیا سے داخل ہوتے وقت اللہ تعالیٰ کے لیے رکوع کرتے ہوئے جاؤ **وَقُولُوا حِطَّةٌ** اور کہتے جاؤ **حِطَّةٌ**۔ **ف** یعنی آگے سے ہمارے گناہ خطا سے یہی قول حسن و قنادہ ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ حطہ یعنی مغفرت۔ مترجم کہتا ہے کہ اسکا بھی ہی حاصل ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اونکو حکم دیا کہ سجدہ کرتے ہوئے یہ کہتے جاؤ کہ آگے سے خطا سے حطہ یعنی مغفرت فرما۔ **نَعْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ** تو ہم تمہاری خطائیں بخش دیں گے۔ **وَسَكَتَ زَيْدُ الْحُسَيْنَيْنِ** اور محسنین کے واسطے ہم مزید فرماویں گے۔ **ف** یہاں دو معنی ہیں اول یہ کہ جو لوگ تم میں سے مرتبہ احسان پر پہنچے ہیں یعنی اونکی عبادت بے شک و مشاہدہ ہے جیسا کہ محسنین کی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں مرتبہ احسان کے یہ معنی منصوص ہیں تو حاصل ہو گا کہ جو لوگ تم میں سے مرتبہ احسان پر پہنچے ہیں اونکے خلوص و صفائے نیت پر ثواب مزید و کشف جمیل عطا ہو گا۔ دوم یہ کہ محسنین نیکو کار کے معنی میں ہوتے ہیں واسطے ترغیب کی گئی کہ جب تم لوگ اس حکم کی فرمانبرداری کرو گے کہ سجدہ کرتے ہوئے حطہ کہتے ہوئے داخل ہو تو تم لوگ محسنین ہو جاؤ گے اور ہم ایسے محسنین کے واسطے مزید فرماویں گے کیونکہ حکم اللہ تعالیٰ لکن شکر تم لازیم کم۔ ہر شکر گزار کے واسطے اللہ تعالیٰ نعمتوں میں زیادتی فرماتا ہے خصوصاً جبکہ یہ لوگ گناہوں سے پاک ہو گئے تو انکے اعمال کا ثواب بڑھ گیا پس اونکو وعدہ فرمایا کہ تمہاری اس شکر گزاری پر تمہارے واسطے ثواب جمیل و فتوحات دیگر حاصل ہونگے ایسا واسطے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فتوحات حاصل ہوتی تھیں تو جناب آئی عروجل میں بچا خنوع و خشوع و طاعت جانا تھا چنانچہ سورہ اذا جاء نصر اللہ و الفتح میں بھی تسبیح و استغفار کا حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز بھی غسل فرما کر آٹھ رکعت نماز پڑھیں۔ **بعض** کہتے ہیں کہ یہ نماز چاشت تھی اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ نماز فتح تھی اور یہی راجح معلوم ہوتا ہے ایسا واسطے ان علماء کے نزدیک مستحب ہے کہ جب سلطان کسی ملک کو فتح کرے تو داخل ہوتے ہی آٹھ رکعت شکرانہ نماز ادا کرے چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص نے جب دار السلطنت کسری کو فتح کیا تو آٹھ رکعت نماز شکرانہ پڑھی اور امام ابن کثیر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ ہر دور رکعت کے درمیان سلام پھیرے اور بعض کے نزدیک کل سلام اور **اللهم انصرنا** بنی اسرائیل کو اور شکرانہ پڑھیں حکم دیا تھا کہ بیت المقدس میں داخل ہوتے وقت تعظیم کی صورت میں رکوع کرتے ہوئے اور زبان سے حطہ کہتے ہوئے داخل ہوں تاکہ ہم اونکی خطائیں معاف کریں اور انکے حق میں نعمت زیادہ کریں لیکن اونکو بجاے مغفرت و ثواب کے گہیوں وغیرہ کی خواہش زیادہ تھی۔ مترجم کہتا ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید جنگل سے جب آبادی میں بھی بھیجے گئے تو بھی ہاں گہیوں وغیرہ نہیں ملے تھے کیونکہ اونھوں نے مسور و اسن و پیاز وغیرہ مانگا اور من و سلوی کو اس سے سہا دلہ کر لیا تو شاید گہیوں وغیرہ ممنوع ہو جسکی خواہش بڑھی ہوئی تھی کہ بجائے مغفرت کے اوسکو مانگنے لگے کہا قال تعالیٰ۔ **فَبَدَّلَ الَّذِي يُبْتَغَىٰ ظَلْمًا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ** پس بدل ڈالا اون لوگوں نے جنھوں نے اپنی جانوں پر ظلم کیا تھا بات کو سوا اوسکے جو انسے کہی گئی تھی۔ **ف** یعنی انسے سجدہ کرتے ہوئے حطہ کی درخواست کرنے کو کہا گیا تھا سو انھوں نے اوسکو بدل ڈالا چنانچہ حدیث ابو ہریرہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما میں ہے کہ پیچھے کرچوڑوں کے بل کھسکتے ہوئے اور وجہ فی شہرہ کہتے تھے (بخاری ترمذی نسائی ابوداؤد) براہین عازب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سغہا انکناس یہ یہودی ہیں کہ انسے کہا گیا تھا کہ اس دروازے میں سجدہ کرتے ہوئے یعنی بحالت رکوع داخل ہوا اور حطہ یعنی مغفرت کہو مگر یہ لوگ چوڑوں کے بل کھسکتے چلے اور بجائے حطہ کے حطہ نے شہیرہ کہتے تھے یعنی سرخ گہیوں میں جنہیں جو ملے ہوں۔ مترجم کہتا ہے کہ زبان عبرانی زبان عرب سے بہت مشابہ ہے چنانچہ عبرانی میں حطہ بمعنی خط و مغفرت ہی جیسے عربی میں ہے یعنی لیے جاتے ہیں اور جیسے عربی میں گہیوں کو حطہ کہتے ہیں ویسے ہی عبرانی میں کہتے ہیں اور یہی تفسیر جماعت صحابہ

۱۷۱
ترجمہ: بلیا سے
خطا سے خطائیں
بخش دیں گے
پس زبان

تاہیں سے مروی ہے کہ جب وہ انھوں نے ایسے مقامِ تعلیم میں ایسی بے ادبی کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کو فوراً مراد میں چنانچہ فرمایا۔ **فَاَنْزَلْنَا عَلَی الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوْا یَعْتَدُوْنَ** پس ہم نے نازل کیا ان لوگوں پر جنھوں نے ظلم کیا تھا آسمان سے رجز بوجہ ان کے فسق کرنے کے۔ **ف** یعنی فرمان سے باہر ہو کر یہ لوگ ظالم ہوئے تو ہم نے ان لوگوں پر آسمان سے رجز یعنی عذاب اتارا اور یہ طاعون تھا یہی وہی ہے جس کا کہ اس طاعون میں ستر ہزار یا کم ہلاک ہوئے نووی نے لکھا کہ طاعون ہر ایسی وبا کو کہتے ہیں جو عادی امرض کے خلاف ہو اور اس میں بہت سے لوگ مبتلا ہو جاویں مترجم کہتا ہے کہ طاعون عموماً جو حضرت عریضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں مکہ شام میں پھیلتا تھا وہ ایک ایسا مضر برکت تھا جس میں نہایت شدت سے سوزش و التهاب ہوتا تھا اور کبھی دس کا گروسیا ہڑ جاتا تھا اور وہ قاتل ہے۔ اور حدیث سعد بن مالک اسامہ بن زید و خرمیہ بن ثابت بن مہین ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طاعون ایک رجز عذاب ہے جس کے ذریعہ سے تمہارا گلہ لوگوں کو مراد لگتی ہے (یعنی مہین و غیرہ) اور حدیث حبیب بن ثابت بن مہین ہے کہ جب تم کسی زمین میں طاعون کی خبر سلو تو وہاں مست جاؤ اور اگر تم وہاں موجود ہو اور اس وقت یہ طاعون پھیلے تو وہاں سے بوجہ طاعون کے مست نکلو (کافی المعجمین) علماء نے لکھا کہ شاید شیطان و موسوس دلاویگا کہ وہ نکلنے سے بچ گیا یا وہاں آنے سے مبتلا ہو گیا حالانکہ انکار تقدیر کفر ہے۔ اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ کوئی مرض مستعدی نہیں ہوتا ہے اور یہی حق صریح ہے کہ نام نووی نے لکھا کہ احادیث دیگر سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے طاعون کو اس امرت کے واسطے رحمت کر دیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ نام ابو اسماعیل لازدی نے فتوح الشام میں اس حدیث صحیح اسکو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور یہی حق صریح ہے۔ (تنبیہ) ہاں یہ امر یاد رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جسم کے ساتھ تصویری خواص کا دخل مقدر فرمایا ہے چنانچہ جرم و ذنبت کے ساتھ جو تصور انسان پر طاری ہو جائیگا بتقدیر کسی جسم میں وہی حالت پیدا ہونے لگتی ہے اور اطباء و محققین بھی اسی پر متفق ہیں حتیٰ کہ اگر ایک شخص تند رفت کو یہ خوف بیٹھ جائے کہ اسکو دق ہو گئی ہے تو آخر اسکو دق ہو جائیگی اور چاند گن کے وقت اگر حاملہ عورت کو کٹا ہوا چاند دیکھ خوف بیٹھ جائے تو کمزور حمل اسکا اثر طاری ہو گا حتیٰ کہ اس کے اطراف میں سے کوئی عضو قطع ہو گا اور اگر سفید کبوتر کے اندھے کو سیاہی لگا دیں اور اس کے سامنے سیاہ کبوتر کی شکل بنا دیں کہ سمیت وقت برابر اسکی نگاہ پڑتی رہے تو بچہ میں ازہر ہو جاتا ہے اسکو واسطے جذامی سے دور رہنے کا حکم ہے کہ اسکا خوف و تصور بیٹھ جاتا ہے اور علی ہذا اکل امراض میں یہی حکم ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور بارگاہِ بستم میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں یہ اثر مدلل مذکور ہے بالجملة اللہ تعالیٰ یہ نووی کو یاد دلایا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر بیوقوفی سے ناشکری کرنا اور کاشیوہ قدیم ہی جیسے تہ مذکور میں انکو دھوپ سے سایہ اور رات میں روشنی اور تن کا کپڑا اور کھانے میں سن و سلوی دیا آخر انھوں نے ناشکری کی چنانچہ جس طرح انکو پانی دیا وہ معجزہ بیان کرنے کے ساتھ انکی

ناشکری بھی بیان فرمائی بقول تعالیٰ

وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَا عَشَرَ نَبِیًّا

اور جب پانی مانگا موسیٰ نے اپنی قوم کے واسطے تو کہا میں ہمارے عصا سے بٹھ کر پھر دیکھو اور اس سے **عَشْرَةَ عِبَادٍ قَدْ عَلِمُوا كُلُّ أُنَاسٍ مِّنْهُمْ أَنَّهُمْ إِشْرَکُوا** انا میں مشرک بھڑ گلاؤا و اشْرُکُوا مِنْ رَبِّهِمْ اللہ کے بارے میں پہچان لیا ہر قوم نے اپنا گناہ کھاتا اور یہی روزی اللہ کی **وَلَا تَعْتَوْنِی الْاَرْضُ مُمْسِلِیْنَ** وَاِذْ قُلْتُ یَا مُوسٰی لَنْ تُصْبِرَ عَلٰی طَعَامِ اور نہ پھر ملک میں فساد مچاتے اور جب کہاتے ای موسیٰ ہم نہ ٹھہریں گے ایک کھانے پر

وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا

سو بکار ہمارے واسطے اپنے رب کو نکالے ہو کہ جو اویگتا ہے زمین سے زمین کا ساگ اور گلری اور گیہوں

وَعَدْسِهَا وَبَصِلِهَا قَالَ أَسْتَبْدُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ إِنْ هِيَ إِلَّا حُبُّو

اور مسور اور پیاز بولا کیا تم لیا چاہتے ہو ایک چیز جو ادنیٰ ہو بلکہ ایک چیز کے جہتیر اور

مَصْرَافًا فَإِنْ لَكُم مَّا سَأَلْتُمْ

کسی شہر میں تو تمکو ملے جو مانگتے ہو

واضح ہو کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹے تھے اور ہر بیٹے کی نسل کو سبط کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بارہ اسباب تھے۔
عصا سے موسیٰ مشہور ہو اور اسکے بارہ بن اسرائیلی روایات ہیں شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ بعض روایت میں ہو کہ وہ درخت حنت کا تھا اور
اوسکا طول دس ذراع بقدر قنات موسیٰ علیہ السلام کے تھا اور دونوں کان کی طرح اوسمیں دو شعبہ تھے جو اندھیرے میں چمکتے تھے اور
اوسکا نام علقین تھا۔ سراج و معالم میں کہا کہ یہ ابن عباسؓ کا قول ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ ابن عباسؓ نے بھی اسرائیلی روایات نقل فرمائی
ہیں اور متقابل نے نقل کیا کہ اوسکا نام نبقہ تھا اور آدم علیہ السلام اوسکو جنت سے ساتھ لائے تھے اور وہ انبیاء علیہم السلام میں بزرگامیارت میں
چلا آتا تھا یہاں تک کہ شعب علیہ السلام کو پہونچا۔ شیخ ابن کثیر نے نقل کیا کہ اس پتھر کی نسبت بھی یہی روایت ہو کہ حضرت آدم علیہ السلام جنت
سے ساتھ لائے تھے اور وہ منوارت ہو کر شعب علیہ السلام کو پہونچا انھوں نے مع عصا کے موسیٰ علیہ السلام کو دیدیا اور بعض روایت میں ہے
کہ ایک فرشتہ حضرت شعب علیہ السلام کو امانت دے گیا تھا اور جب حضرت شعب اپنی لاٹھیوں میں سے موسیٰ علیہ السلام کے سینے کے واسطے
آٹھ ڈالے تو ہر بار یہی عصا ہاتھ آتا تھا اور بنی اسرائیل سے بیان دیگر روایات بھی ہیں جنکی نقل کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہو صرف اسقدر نشانی ہو
کہ وادی امین میں حصول نبوت کے وقت موسیٰ علیہ السلام نے انبساط حق عزوجل کے وقت عرض کیا کہ یہ میرا عصا ہو میں اسپر ٹیک تیا ہوں چنگ
آخر تک سورہ کہ وغیرہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور اوسی میں اللہ عزوجل نے اثر دھانے کا معجزہ رکھا تھا اسی جہت سے وہ عصا
معروف ہو گیا باجملہ جب تیرہ مذکورین بنی اسرائیل کے محتاج ہوئے تو موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ دعا کریں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے
فرمایا **وَإِذَا اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ**۔ اور یاد کرو جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کے واسطے پانی مانگا۔ **فَإِنِّ** یعنی
جناب باری تعالیٰ میں التماس کی کہ من و سلویٰ کی طرح ان پیاسوں کو پانی بھی عطا ہو تو ظہار کمال قدرت الہی کیا گیا تاکہ ان لوگوں کا اعتقاد
درست ہو **فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ**۔ پس ہم نے فرمایا کہ اپنے عصا کے ساتھ پتھر کو مار۔ **فَ**۔ یہ وہی عصا
جسکا ذکر اوپر ہوا اور ہا پتھر تو ابن علیہ نے کہا کہ مفسرین کے نزدیک بلا خلاف مربع پتھر تھا کہ جب موسیٰ علیہ السلام اوسکو مارتے تو اوسکا
ہر جانب سے تین چشمے ٹپکنے لگتے تھے اور جب اون لوگوں کو پانی کی حاجت پوری ہو جاتی تو خشک ہو جاتے تھے نہ مختصری نہ بعد
اس روایت کے زیادہ کیا کہ بنی اسرائیل آپس میں کہنے لگے کہ اگر یہ پتھر ہم کو پانی دے تو ہم لوگ پیاسے مرنے لگیں پس اللہ عزوجل نے وحی فرمائی کہ
صرف پتھر سے کلام کریں اور عصا نہ ماریں تاکہ ان لوگوں کو سمجھ حاصل ہو یوں ہی ابن کثیر کے نسخے میں مذکور ہے اور مترجم کہتا ہے کہ شاید
عبارت یہ ہو کہ بنی اسرائیل آپس میں کہنے لگے کہ اگر یہ عصا ہم کو پانی دے تو ہم لوگ پیاسے مرنے لگیں اور شاید کہ وحی میں یہ ہو کہ ہر ایک پتھر سے
کلام کریں کہ پانی نکلیگا تاکہ ان لوگوں کو معلوم ہو کہ یہاں نہ عصا کی ضرورت ہے اور نہ کسی پتھر کی خصوصیت ہے اور مختصری نے لکھا کہ اس

چالیس برس تک اونپر داخلہ شام حرام کر دیا تھا لہذا اسوقت یہ تاکید نہیں فرمائی کہ جاؤ جہاد کرو (تنبیہ) اضرِبْ بَعْضُکَ الْکُفْرَ حُکْمَ لَیْسَیْنِہِ
 اور ہوا اور فالحجرت۔ بفار تعقیب فعل موسیٰ علیہ السلام پر ہر یے فخر فالحجرت یعنی حکم کے موافق موسیٰ علیہ السلام نے پتھر کو مارا
 پس چٹنے جاری ہوئے اور بعیہ اسکی نظیر قولہ تعالیٰ۔ اضرِبْ بَعْضُکَ الْبَحْرَ فَاَنْفَلَقَ الْاَیَّہِ۔ واقع ہوئی ہر یے اپنے عساک کے ساتھ سمندر کو
 مار پس موسیٰ علیہ السلام نے نار تو وہ پھٹ گیا تو کہ تھوڑا مشتق از معنی یعنی فساد کرنا تو لا تفتوا۔ کے معنی تم فساد مت کرو پس تو کہ شہیدین
 بطور تاکید کے حال واقع ہو آپ جاننا چاہیے کہ جب بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ جہاد کرنے میں نافرمانی کی تو اللہ تعالیٰ نے انکو
 ہلاک نہیں کیا کیونکہ قدرت الہی میں انکی نسل سے فرمانبردار مومنین مقدر فرمائے تھے پس انکو کھانے پینے کو دیا جو بغیر محنت و مشقت انکو حاصل
 ہوتا تھا اور جس شخص کو فساد دینا و بچانی آخرت کا یقین ہو اسکو فارغ البال بندگی کر کے درجات کے حاصل کرنے کا بہت اچھا موقع ہو
 جبکہ فساد نگریں اور اس نعمت کی قدر نہ کرنا بھی فساد میں داخل ہو لیکن ان لوگوں نے آخر اس پر صبر کیا اور رحمت الہی دیکھ کر اللہ تعالیٰ نے
 اسکو بھی معاف فرمایا چنانچہ اسل احسان کو یاد دلایا بقولہ تعالیٰ۔ **وَ اِذْ قُلْتُمْ یٰمُوسٰی کُنْ نَصِیْرًا عَلٰی صَاحِبِکَ وَ اِذْ**
اُور یاد کر جب تم نے کہا اے موسیٰ ہرگز ہم ایک ہی طعام پر صبر نہیں کریں گے۔ ف ایک ہی طعام سے اوکی یہ مراد تھی کہ ہر روز ہکو ہی من
سلوی ملتا ہو اگرچہ درحقیقت یہ دو طعام ہیں۔ فَاِذْ عَلٰی لَنَا رَبِّکَ خُیْرًا لِّمَا تَنْتَظِرُ الْاَرْضُ مِنْ
بَقْلِہَا وَ قَتْلِہَا وَ قُوْمِہَا وَ عَدِیْہَا وَ بَصْلِہَا۔ سو پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو کہ نکال دے ہکو جو اگتا ہو
 زمین سے زمین کا ساگ اور لکڑی اور گیہوں اور سور اور پیاز۔ **ف۔** ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ قوم کے قوم واقع ہوا
 مجھے لہسن اور ابن عباس و مجاہد و ربیع بن انس و سعید بن جبیر نے کہا کہ قوم یعنی لہسن ہو اور دیگر مفسرین نے کہا کہ قوم یعنی گیہوں ہو اور یہی
 ابن عباس سے دوسری روایت ہو اور ابن عباس نے کہا کہ یہی بنی ہاشم کی زبان ہو اور جوہری نے صحاح لغت میں یہی معنی لکھے ہیں پس
 یہ کل قریش کی زبان ہو اور قرطبی نے عطاء و قتادہ سے نقل کیا کہ قوم ہر ایسے اناج کو کہتے ہیں جس سے روٹی بکائی جاوے حسن بصری نے فرمایا کہ ان
 لوگوں نے نعمت الہی کی ناشکری کی اور جس لائق تھے وہی چیزیں مانگیں مگر جم ہوتا ہو کہ ان چیزوں کو جسم خاکی و زبان کے ذریعے میں دخل ہو تو یہ لوگ
 لطافت نورانیت کی نسبت مادی کدورت کی جانب زیادہ میل کرتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم اور من و سلوی میں حلواء کی لطافت مناسب نسبت
 ہو یہ لیل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حلاوت کو زیادہ پسند فرمایا ہو چنانچہ حدیث میں ہے کہ آپ حلواء و شہد کو پسند فرماتے تھے (بعض اصحاب)
 اور سلوی لطیف گوشت پرندہ ہو سیواستے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دست کا گوشت زیادہ پسند فرماتے تھے اور حضرت ام المومنین عائشہ رضی
 اللہ عنہا نے بیان فرمایا کہ آپ کی پسندیدگی گوشت ذراع کو صرف اسوجہ سے تھی کہ وہ لطیف ہوتا ہو اور جلد گل جاتا ہو و ہضم ہو جاتا ہو (کافی الصبیح) پس
 انھوں نے اشرف کو چھوڑ کر ادنیٰ کو اختیار کیا لہذا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکی پسند پر اشارہ فرمایا۔ **قَالَ اَتَسْتَبْدِلُوْنَ**
الَّذِیْ ہُوَ اَدْنٰی بِالَّذِیْ ہُوَ خَیْرٌ کہ کیا تم کیا چاہتے ہو ایسی چیز کو جو ادنیٰ ہو پر ایسی چیز کے جو بہتر ہو۔
ف یعنی موسیٰ علیہ السلام نے انکی رائے کا عیب انکو بتلایا کہ تم لطیف بابرکت رزق الہی کو جو بے محنت و مشقت نکھولتا ہو جسکے ساتھ
 تم ہر طرح درجات آخرت حاصل کرنے کے واسطے فارغ البال ہو اور اسکا مزد و لطافت مناسبت نورانیت ہو اسکو چھوڑ کر ادنیٰ درجہ کی
 چیزوں کو مانگتے ہو جو صرف اسی جسمانی زبان کے ذریعے سے متعلق ہیں حالانکہ یہ جسم غریب فانی ہو جائیگا باوجود اسکے حاصل کرنے میں
 مشقت و تکلیف اٹھانے اور عبادت سے مجبور ہونے پس اپنی رائے ناقص سے کیونکر اسکو پسند کرتے ہو لیکن انھوں نے نہانا اور خیر

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی تو حکم آئی ہونیکا کہ **اَهْبِطُوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ فِيهَا مَنَازِلَ**۔ اور کسی شہر میں تو ٹھہرو گے جہاں
 مانگتے ہو۔ **ف**۔ مصر کے اصل معنی شہر کے ہیں اور یہ ایک خاص ملک کا بھی نام ہے جہاں فرعون حاکم تھا اور وہیں سے بنی اسرائیل
 آئے تھے لیکن عربی زبان میں اس کو ایسے مقام منسوب میں جیسے آیت میں واقع ہوا ہے مصر بدین الصلح لکھتے ہیں اب دیکھا جاوے کہ
 آیت کریمہ میں مصر سے کیا مراد ہے یعنی خاص ملک مصر یا مجھے شہر ہے۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ جو مصاحف حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 اجماع صحابہ رضی اللہ عنہم لکھوائے سب میں مصر تنوین کے ساتھ بالفتح لکھا ہوا ہے اور یہی جمہور سلف و خلف کی قراۃ ہے یعنی قراۃ متواترہ
 بھی اسی پر متفق ہیں حتیٰ کہ امام ابن جریر نے کہا کہ اجماع مصاحف کی دلیل سے بین جائز نہیں رکھتا ہوں کہ کوئی شخص **اَهْبِطُوا مِصْرًا** بغیر
 الف و تنوین پڑھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی اسکی تفسیر میں کہا کہ معنی یہ ہیں کہ شہر دن میں سے کسی شہر میں اور تو (ابن ابی حاتم) اور اسکی
 موافق سدی و قتادہ و یحییٰ بن انس سے مروی ہے لیکن ابن جریر نے فرمایا کہ ابی بن کعب و ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی قراۃ میں مصر بغیر الف ہے اور ابو العالیہ
 و عیسیٰ بن ابی یزید روایت یحییٰ بن انس سے وارد ہوئی کہ اس سے مراد مصر فرعون ہے پھر ابن جریر نے کہا کہ **مِصْرًا** بتنوین الف کی صورت میں
 بھی محتمل ہے کہ مراد مصر فرعون ہو کیونکہ کبھی قراۃ میں اس کو تنوین دیدیتے ہیں جیسے قوانین قوانین کی بھی قراۃ آئی ہے پھر شیخ ابن جریر نے
 توقف کیا اور کہا کہ شاید مصر فرعون مراد ہو یا شہر دیگر مراد ہو امام ابن کثیر نے کہا کہ یہ تردد ٹھیک نہیں ہے بلکہ حق یہ ہے کہ شہر دیگر مراد ہے جیسے ابن
 عباس رضی اللہ عنہ نے تفسیر فرمائی ہے کیونکہ موسیٰ علیہ السلام نے ان لوگوں سے کہا تھا کہ جو کچھ تم مانگتے ہو یہ کوئی نفیس چیز قابل تردد نہیں ہے بلکہ
 جس کسی شہر میں اور تو ملیگی۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر نے جو اختیار کیا کہ سولے مصر کے دوسرا شہر قصو ہے تو یہ محل تحقیق ہے چنانچہ معلوم
 ہو گا اگرچہ شیخ ابن کثیر کے نزدیک راجح یہ ہے کہ بنی اسرائیل پھر مصر میں داخل نہیں ہوئے گویا استدلال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے بسبب نافرمانی کے بنی اسرائیل
 چالیس سال تک زمین مقدس یعنی شام میں داخل ہونا حرام فرمایا اور حدیث صحیح سے یہ بات ثابت ہے کہ موسیٰ و ہارون علیہما السلام نے اسی تہ
 مذکور میں انتقال فرمایا پس اگر یہاں مصر فرعون مراد ہو تو لازم آوے کہ یہ لوگ تہ مذکور سے نکل کر ملک مصر میں گئے حالانکہ یہ درخواست اقصیٰ
 منصوص موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہے اور معلوم ہو گیا کہ موسیٰ علیہ السلام مصر نہیں گئے بلکہ اسی تہ مذکور میں کسی شہر صغیر میں و تہ کے اور اسکی
 وجہ یہ ہے کہ تہ مذکور اپنے مضامین میں بہت سے دیہات و قصبات کو شامل تھا لیکن چھ لاکھ لشکر کثیر اس قابل نہیں تھا کہ وہ کسی شہر
 خاص میں اتارا جاوے تاکہ وہاں دانہ چارہ کا قحط پڑ جائے لہذا وہ لوگ تہ میں رہے اور مضامین کے دیہات و قصبات سے نزدیک ہو کر
 ان چیزوں کی کاشت و تردد سے یہ غذائیں حاصل کیں اور اسی تہ میں موسیٰ و ہارون علیہما السلام نے انتقال فرمایا لیکن عند التحقیق
 ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہلاک فرعون کے بعد بنو اسرائیل ایک مرتبہ ملک مصر میں گئے کیونکہ قصہ بقرہ و قتیل کا زندہ ہونا و دیگر واقعات اس امر پر دلالت
 کرتے ہیں اگرچہ مصر سے اگر تہ مذکور میں پھسنے کے بعد مصر کو واپس گئے ہوں واللہ تعالیٰ اعلم **ف**۔ واضح ہو کہ جس طرح عالم محسوس میں
 ہر ایک کے مشارب علیحدہ علیحدہ ہیں مثلاً موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اسباط بنی اسرائیل میں سے ہر ایک نے پانی میں سے اپنا مشرب
 پہچان لیا تھا اور جیسے افعال و احوال میں ہر ایک کے مشارب ہوتے ہیں جیسے کسی کا مشرب تجارت ہو اور کسی کا صنعت ہو اور کوئی شاعر ہو
 اور کوئی خوشنویس حتیٰ کہ شاعری مشارب علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں چنانچہ اہل فصاحت شعرا میں معروف ہیں اس طرح عالم آخرت میں لوگوں کے
 مشارب علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں مثلاً بعض اہل عبادت ہیں اور بعض اہل علم و معرفت ہیں اور یہ باعتبار صفات قدس و افعال آتھی
 عروج کے علیحدہ علیحدہ ہوتے ہیں حتیٰ کہ اہل علم میں سے بھی ہر شخص کے واسطے مشرب اجتہاد و تقلید علیحدہ علیحدہ ہوتا ہے شیخ جنید نے

فرمایا کہ الطرق الی اللہ بعد الفاس النہایت چنانچہ سابق میں یہ روایت پوری مذکور ہو چکی ہے شہید نے لکھا کہ یہ حضرت باری تعالیٰ عزوجل کی جناب میں ہر ایک کی نسبت خاص ہے بعض مقام حیرت میں ہیں اور بعض مقام منت میں اور بعض مقام وصل میں اور بعض مقام فناء میں اور بعض مقام بقا میں اور بعض مقام جلال و جمال میں اور بعض مقام حیرت اور بعض عالم ملکوت و بعض مشاہد قدس بعض باغ انس میں اپنی اپنی اسیر کے مقام توقف پر متفاوت ہیں اور ہر ایک کے واسطے اپنی تقدیر نے اوستکا لکھا ہے والا لکھا ہے وہی اوستکا مشرب و کھا ہے وہی اور ابتدائی تفصیل مخلوقات میں دو طرح پر ہو جس سے دو فرق پیدا ہو گئے ہیں اول وہ کہ جبکہ مشرب نفس مارہ ہو جو اس عالم محسوسات پر فریفتہ اور زمین سے پانی لیتا ہو پس یہ لوگ اہل کفر و اہل دنیا ہیں اگرچہ کافروں کے مشرب بھی بہ نسبت مختلف واقع ہوئے ہیں لیکن کل اسی گھاٹ میں خوار ہو گئے تو انکی تفصیل میں وقت رائگانہ کرنا بیفائدہ ہو اور فرقہ دیگر وہ ہیں جو انقلح قلب سے عقلی مشرب ملکوت میں ہیں جنکی کچھ تفصیل اور بیان ہوئی اور وہ سب اپنے اپنے مقام پر بہتر ہیں لیکن ان کے درمیان بھی تفاوت زمین و آسمان ہو جاتا ہے پس جبکہ مشرب و انتہا عالم آخرت ہو اور زمین اور جبکہ مشرب بہ خدا حق و وصلت ہو و دونوں میں بہت بڑا تفاوت ہے اور سورہ اعراف میں انشاء اللہ تعالیٰ اسکی تحقیق و توضیح آوے گی (تنبیہ) امام رازی نے لکھا کہ بعض فلاسفہ اس مقام پر انکار کرتے ہیں کہ ایک چھوٹے مربع پتھر سے کیونکر بارگاہ زمین جاری ہو سکتی ہیں امام رازی نے لکھا کہ شاید اسحق کو آیات قدرت میں کچھ بھی غور نصیب نہیں ہوا کیا زمین دیکھتا ہے کہ بعض پتھر خاصیت رکھتے ہیں کہ بال گرد آتے ہیں اور بعضوں پر ڈور باندھ کر چلاؤ تو آگ اتر نہیں کرتی ہے اور مختلف کما جذب کرتا ہے پھر کیون محال ہے کہ یہ پتھر زمین سے پانی جذب کر کے بھاڑے یا ہوا جذب کر کے پانی بنا دے۔ مترجم کہتا ہے کہ میں نے مقدمہ میں تنبیہ کر دی اور بیان بھی دو دلیلیں بیان کرنا ہوں (اول) یہ کہ بنی اسرائیل چھ لاکھ سے زائد تھے جن پر معجزہ طاری ہوا اور توریت میں اسکا احسان رکھا گیا پھر اوس وقت سے ہر بنی اسرائیل کی کمر ہوئی گئی اور نقل متواتر چلی آئی تو متواتر قطعی کا انکار کرنا بالکل باطل ہے پس اس امر کا اقرار ضروری ہے کہ یہ محسوس واقعہ بیشک واقع ہوا تھا اور عہد موسیٰ بیشک از وہاں ہوا تھا اور توضیح یہ ہے کہ گذر سی انبیاء و بادشاہ صرف متواتر ثابت ہوتے ہیں مثلاً حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کا وجود بدلیل متواتر ثابت ہے اور شرط تواتر یہ ہے کہ اول یہ امر ازہم محسوسات ہونہ ازہم اعتقاد دوم یہ کہ جن لوگوں کے سامنے موجود ہوا ہو وہ اس کثرت سے ہوں کہ عقلاً دروغ پر منتھن ہونا باطل ہو سوم یہ کہ یہ تواتر کسی مانہ ثابت میں کم ہو پس حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کا وجود و عہد موسیٰ و عہد عیسیٰ کا معجزہ اور پتھر سے پانی جاری ہونا یہ سب محسوسات قطعی متواتر ہیں کہ جس سے کوئی کافر بھی انکار نہیں کر سکتا ہے ہاں امر کہ وہ پیغمبر تھے تو یہ امر محسوس نہیں ہے کیا زمین دیکھتے ہو کہ جب وقت موجود تھے اوس وقت میں بھی فرعون وغیرہ نے انکار نبوت کیا تھا اسبطح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وجود دنیاوی قطعی متواتر ہے حتیٰ کہ یہودی بھی اس سے انکار نہیں کرتے ہیں اگرچہ انکی بنی ہونے سے انکار کرتے ہیں اور واضح رہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دعویٰ الوہیت متواتر نہیں ہے کیونکہ اول تو یہ غیر محسوس چیز دوم یہ عقیدہ نصرانیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تین سو برس پہلے جب قسطنطین بادشاہ دوم سب کو جمع کر کے حکم دیا تھا کہ اذکار چھوڑ کر ایک قول پر قائم ہوں تب سے نکالا ہے حتیٰ کہ جن علمائے نصرانیہ نے اس عقیدہ پر دستخط نہیں کیا وہ بچاڑے سخت عذاب سے قتل کیے گئے تھے بالجلد یہ امر ثابت ہو گیا کہ ان معجزات کا واقع ہوا قطعی ہے تو منکر کو اسکے انکار کی مجال نہیں ہے اگر کھالیش ہو تو ضرور اس قدر ہے کہ یہ معجزہ زمین تھا جیسے نیچری انکار کرتے ہیں بلکہ فرعونوں نے اوس زمانہ میں انکار کر کے جادو قرار دیا تھا و دلیل دوم) یہ کہ انکار کرنے والے دو قسم ہیں اول وہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کو خالق عالم مانتے ہیں تو اوپر حجت قطعی یہ ہے کہ خالق عالم کی قابلیت

چنانچہ شہید نے لکھا ہے کہ یہ حضرت باری تعالیٰ عزوجل کی جناب میں ہر ایک کی نسبت خاص ہے

ہر چیز میں کمال ہو اور اگر نہ مانے تو لازم آوے گا کہ وہ مجبور و ناقص ہو اور اس سے بالاتر کوئی الوہیت والا ہی جو کس طرح مجبور نہ ہو اور ہر چیز پر اس کا قبضہ کس قدر ہر وقت موجود ہو ورنہ لازم آوے گا کہ مخلوقات کی چیزیں خود مختار و اس کے قبضہ سے باہر ہیں پس معلوم ہوا کہ جیسے او سننے بڑے ہمارے اور پانی جاری کیا اور یہ حکمت اس سے محسوس عادت رکھی ہو اس طرح اس کا اختیار ہو کہ چھوٹے پتھر سے پانی جاری کرے اور یہ خلاف عادت بطور معجزہ ہو اور قلب باہیت اس کے اختیار میں ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ عصلے موسیٰ علیہ السلام اتر دھا ہوتا تھا دوم فرقہ منکر وہ ہو جو اللہ تعالیٰ سے منکر ہو اور اپنے آپ کو دیگر مخلوقات کو اتفاقی خود روگھاس کے مانند تپاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ مانے تو موجود ہیں اور ہم اس کی ابتدا انتہا نہیں جانتے حالانکہ ہمارے اس حالت کے ہر چیز کی نسبت اسباب قائم کرتے ہیں یعنی یہ چیز اس سبب سے ہوتی اور وہ چیز اس سبب سے ہوتی تو جب ہم نے ان واقعات کا وجود قطعی ثابت کر دیا تو اس پر لازم ہے کہ ان کے اسباب بیان کرے کیونکہ ان کے وجود سے انکار کرنا ممکن نہیں ہو اور جب وہ ان کے اسباب بیان نہیں کر سکتا تو اس کے معجزہ قدرت کہتے ہیں اور مقدمہ میں مترجم نے مدلل کیا تھا اطل ہو یا بیان کر دیا ہو جبکہ عادیہ اس مقام پر بہت طول ہو گا صرف اس قدر تنبیہ کافی ہو کہ جب اس کے نزدیک کوئی چیز نے سبب نہیں ہوتی ہو تو لازم آئے گا کہ ان مخلوقات کا سبب کسی مقام پر منتہی ہو ورنہ غیر متناہی باطل ہو تو انتہا خالق عزوجل پر لازم ہو کیونکہ ہم نے مقدمہ میں مدلل ثابت کر دیا کہ محسوسات غیر متناہی نہیں ہو سکتے ہیں اور جب یہ مخلوقات اپنی ذات میں ناقص ہیں تو دوسرے کے پیدا کرنے کی قدرت بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ جب اپنی ذات کا نقصان دور کر سکے تو دوسرے کے پیدا کرنا اور اس کا مادہ موجود آنا یہی باطل ہو اور زیادہ تحقیق مقدمہ میں دیکھو آئندہ جب بنی اسرائیل نے منیٰ سلویٰ اور اس نفیس بنیٰ نفیس نعمتوں پر صبر کیا اور زمین کی ترکاریاں وغیرہ مانگنے لگے تو ان کو با دیوں سے قریب ہمارے کا شکر کاری وغیرہ کی اجازت دی گئی اور یہ ناشکری ماونہ لازم کی گئی کہ انھوں نے عزت چھوڑ کر ذلت اختیار کی اور اللہ تعالیٰ نے ان کے باپ دادوں کو حضرت موسیٰ و یوشع انبیاء بنی اسرائیل کی اتباع میں عالمین پر فضیلت عنایت کی تھی اور ملک شام و مین و مصر وغیرہ سلطنتیں ان کے سپرد فرمائیں پھر انہیں ایسے ناخلف پیدا ہوئے کہ انھوں نے توحید الہی چھوڑ کر سخت ذلت اختیار کی اور طاعت و عدل چھوڑ کر انبیاء و صاحبین کی تعظیم چھوڑنے لگے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم و قبیلے و ہر شہر میں ایک ہی وقت میں بکثرت انبیاء مبعوث فرمائے جو ان کو برا نصیحت کرتے اور ان کے خاص خاص علماء زیادہ جو ان کو دنیا میں چاہتے تھے بلکہ فالس اللہ تعالیٰ کے واسطے نصیحت کرتے تھے ان کے دشمن ہو گئے بلکہ یہاں تک نوبت ہو چکی کہ جو کوئی دین توحید کی نصیحت کرتا اس کو مار دیتے بلکہ یہاں تک نوبت ہو چکی کہ انبیاء و صاحبین کو قتل کرنے لگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کا انجام بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ **وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ يَأْتِيهِمُ الْكَافُورُ** اور ڈالی اور نہر ذلت اور محتاجی اور الای غصہ اللہ کا یہ اس سے کہ بے حکم تھے اور حد پر نہ رہتے تھے

یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ و دیگر انبیاء علیہم السلام کی برکت سے بنی اسرائیل کو عزت و ثروت عطا فرمائی لیکن ناشکری کی خصلت نے ان کو انہیں یہاں تک نوبت ہو چکی کہ صریح شرک و نافرمانیاں کرنے لگے اور انبیاء و صاحبین کو قتل کرنے لگے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی فضیلت سلب کی اور فرمایا۔ **وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ**۔ اور ٹپا دیدی گئی اور ذلت و مسکنت۔ **ف** یعنی انہیں اس طرح اور نہر مضروب کر دیا گیا جیسے روپیہ و اشرفی پر ٹپا ہوتا ہے کہ جہاں کہیں یہودی پایا جاوے اس کے ساتھ ڈ

وسکنت لازم ہوگی چنانچہ جس وقت وہ فرمایا کہ یہاں تک ذلت پہنچی کہ مجوس فارس نے اسے جزیہ لیا اور نصاریوں نے مغلوب کیا یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سچے ماننے والے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان کو اپنے تحت حکومت میں لیکر جزیہ پر لکھا (عبدالرزاق) مترجم کہتا ہے کہ فارس کے مجوسی ان یہودیوں سے سخت برتاؤ کرتے تھے اور نصاریوں نے روم بھی بوجہ دشمنی کے ان کو ذلیل و خوار کرتے تھے یہاں تک کہ جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے نصار اور مجوس کو مغلوب کیا تو ان پر سے مصیبت کچھ کم ہوئی اگرچہ ذلت و سکنت جو ان کے ساتھ لازمی ہو رہی تھی ابوالاعلیٰ وریع بن انس نے فرمایا کہ سکنت سے مراد محتاجی ہے علماء نے کہا کہ محتاجی کے ٹھپے دیے جانے سے مراد یہ کہ جب تم کسی یہودی کو دیکھو تو اس کی صورت سے ظاہر ہوگا کہ بہت مسکین ہیں اگرچہ وہ بہت مالدار ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نخل و دیگر کے ساتھ لازم ہو گیا۔ **وَبَاؤُا بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ** اور کلام اللہ نے غصہ کا۔ **فَضْحَاکُ وَ سَعِیدُ بْنُ جَبْرِ** کہا ہے اللہ تعالیٰ نے کہا ہے سے غضب کے مستحق ہوئے۔ **وَرِیْعُ بْنُ اَنَسٍ** نے کہا کہ غضب آئی اور نطاری ہو گیا ابن جریر نے کہا ہے ان حرکات کا آخری مرجع بغضب آئی ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر غضب آئی یہی لوگ ہیں جو کفار ہوں پس ظاہر ہوا کہ جو شخص یہودیوں میں سے اپنے بدکار باپ دادوں کی تحسین قائم رہے وہ رحمت ایمان سے محروم ہوگا لہذا تم دیکھتے ہو کہ یہودیوں میں سے بہت ہی کم مسلمان ہوئے بخلاف نصاریوں کے کہ ان میں اکثر مسلمان ہوئے۔ **ذٰلِکَ بِاَنَّهُمْ کَانُوْا یُکْفِرُوْنَ بِآیٰتِ اللّٰهِ وَ لَیْقَتُوْنَ النَّبِیِّیْنَ یَعْبُدُ الْمَوْتَ** یہ اسی جہت سے کہ یہ لوگ آیات اللہ کی انکار کیا کرتے اور انبیاء کو ناحق قتل کیا کرتے تھے۔ **فَیَعْنِ** اسکو سزا ہے شدیدت سمجھو بلکہ اوکا گناہ عظیم دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کی آیات قدرت و معجزات نبوت و آیات کتابی یعنی تورات سے پرہیز نہ کرتے جاتے اور انبیاء علیہم السلام کو ناحق قتل کرتے اسبواسطے ہم نے ان کو ذلت و سکنت اور نزول غضب کی سزا دی۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ میں ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے پایا کہ مالک بن مرہرہ راوی رضی اللہ عنہ اپنی حالت عرض کر رہے ہیں کہ یا رسول اللہ آپ جانتے ہیں کہ مجھ کو جس قدر اونٹ عطا ہوئے ہیں یعنی فضل آئی سے انکی تعداد بہت ہی بھر بھی میرے دل نہیں چاہتا کہ کسی کو دو تسموں کے ساتھ میری فضیلت حاصل ہو تو کیا یہ بغاوت نہیں ہے یعنی حد سے تجاوز کرنے میں داخل ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بغاوت نہیں کہلاتی بلکہ بغاوت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت پر اتراوے اور حق کی توہین کرے اور لوگوں کو اپنی نظر میں خوار سمجھے (رواہ احمد) یعنی حق کو رد کرے اور لوگوں کو اپنی نگاہ میں خوار سمجھے لہذا جب بنو اسرائیل نے اس بغاوت کا ارتکاب کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکی ذلت و آخرت کے ساتھ انکی دنیاوی ذلت بھی ملائی چنانچہ تم کبھی پاؤ گے کہ کوئی یہودی بادشاہ ہو اور انکی کہ ٹی جماعت صاحب قوت و سخت قاکم ہو اور یہ ذلت بمقابلہ ان کے گناہ کے بہت کم ہے کیونکہ قتل پیغمبر بہت کبیر و شدید ہے اسبواسطے حدیث ابن مسعودؓ میں وارد ہے کہ قیامت کے روز سب بڑے عذاب اوس شخص کو ہوگا جسکو کسی پیغمبر نے قتل کیا یا دوسرے کسی پیغمبر کو قتل کیا ہو اور اوس شخص کو جس نے کراہی کی پیشوائی کی اور دس شخص کو جس نے تین بنائیں روایہ (احمد) مترجم کہتا ہے کہ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ ابی بن خلف کو سخت عذاب ہوگا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کے واسطے جنگ احد میں بڑی آمادگی سے دوڑا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو قتل کر دیا تھا اور اسطرح ابو جہل ان کو لہو کا پیشوا بنا تھا جیسے وہ انکی قوم کا پیشوا تھا اور واضح ہو کہ کسی پیغمبر کو قتل کرنا سوائے ناحق کے کبھی حق نہ ہوگا پھر آیت میں یہودیوں کی فضیلت کے واسطے مصرح بیان فرمایا کہ انبیاء کو ناحق قتل کرتے ہیں۔ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ایک بار بنی اسرائیل نے تین سو پیغمبروں کو ایک دن قتل کیا اور اسی دن آخر وقت انکی ترکاریوں کا بازار لگایا (ابوداؤد الطیالسی) مترجم کہتا ہے کہ یہ بات متواتر ثابت ہے کہ یہودیوں میں ایک ہی وقت میں

موافق ہر ایک تدبیر کو پسند کریں حتیٰ کہ کبھی ایک بات کو چاہتے اور کبھی دوسری بات کو چاہتے ہیں حتیٰ کہ کبھی اس پسندیدگی و تہمید میں ایسی خبط و خطا کرتے ہیں کہ ہر بار وہ جانتے ہیں جیسے بنی اسرائیل نے رزق روحانی چھوڑ کر رزق جسمانی ساگن بات پسند کیا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ موسیٰ علیہ السلام نے کیونکر اونپر انکار کیا کہا قال تعالیٰ - اتسبہ لون الذی ہوا فی بالذی ہو خیر اور کہیں نہیں کہ اونھوں نے مقررین کا کھانا چھوڑ کر تہمت پرستوں کا کھانا پسند کیا پسناچہ واسطی نے فرمایا کہ ان لوگوں نے من مساوی جو کسی کو میسر آئے بغیر تکلیف کے اللہ تعالیٰ کی جانب سے انکو ملتا تھا چھوڑ دیا اور اپنے نفوس کی پیروی کی اور جو کچھ طبیعتیں چاہتی تھیں وہ مانگا۔ مترجم کہتا ہے کہ کلمہ حکما سے یعنی عاریبین بانی سے ایک حکمت منقول ہو کہ آدمی کبھی ضائع نہ ہو عزوجل میں اپنے اختیار و پسند کو دخل نہ دے یعنی ضرورت کے موافق جو اسے تہذیب کرے اور جو کچھ بقیمہ میسر آئے اس پر راضی ہے اور یہ ہوس کرے کہ بجائے اسکے اگر دوسرا ہو تو بہتر تھا کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ ایسا ہونے کی حالت میں سرمایہ اش و بیابان و اہل و عیال سے ثبات یقین و اشتقاقت میں کی درخواست کرتا ہے اور جو کچھ حکیم عزوجل مقدر فرمایا اس پر خوشی راضی ہو بدلیل آنکہ حضرت یوسف علیہ السلام نے جب تون کے رزق میں پڑے تو اللہ تعالیٰ سے انکے کر سے حفاظت جاری اور اسکے ساتھ بلارا اکی بھی پسند کی تھیں۔ ربنا سبحن اصب الی مایہ عنونی الیہ۔ یعنی یہ عورتیں جو مجھے خواہش کرتی ہیں اس میں مبتلا ہونے سے محکوم قید خانہ زیادہ محبوب ہو۔ حالانکہ قید خانہ میں جا کر گھبرانے لگے لیکن وہاں جا کر نہ بھی اونھیں کی نشان نبوت کا کام تھا چنانچہ سورہ یوسف کی تفسیر انشاء اللہ تعالیٰ اور حکما کر کے۔ حضرت علیہم السلام نے اللہ تعالیٰ نے رکشی کی عقوبت میں موجودات سے پہلے اونپر شیطان کی پیروی کی وجہ سے ذلت کا داغ دیدیا تھا اور دنیا کی محبت کا لباس پہنایا کہ جس سے وہ آخرت سے نچل تھے کہ رضائے الہی و آخرت کی جانب رجوع نہیں کرتے۔ بعض مشائخ نے فرمایا کہ اوکلی مسکینی حرص دنیا کے لباس میں ہو اور ذلت اس مال دنیا کی ٹیل کے پیرایہ میں ہو۔ عیسٰی اگر کہا جاوے کہ کیا بنی اسرائیل سب سنی قسم کے ناکارہ لوگ تھے جواب یہ ہے کہ ہر قوم میں اکثر اعتبار ہوتا ہے پس اکثر اوقات اونھیں جاہلون کا غلبہ زیادہ ہوتا تھا جس سے فسق و فجور بڑھ جاتا تھا ورنہ جواد نہیں اولیاء و صالحین گذرے وہ بھی بہت ہیں قال تعالیٰ

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّبِيَّةِينَ مِنْ أُمَّةٍ يَلِدُهَا اللَّهُ وَيُغْفِرُ لَهَا

یون ہی جو لوگ مسلمان ہوئے اور جو لوگ یہودی ہوئے اور نصاریٰ اور صابئین جو کوئی ایسا کہ لایا اللہ پر اور غفر لے

الْآخِرِ وَعَمِلْ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ

اور کام کیا نیک تو انکو ہو ادنیٰ فردوسی اپنے رب کے پاس اور نہ اونکو ڈر ہو

وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

اور نہ وہ غم کھا دیں

اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے وہ قول ہیں ایک یہ کہ اسمیں موجودہ قوموں کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیکا بیان ہے اور اوسکا حاصل یہ ہے کہ - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا - جو لوگ ایمان لائے۔ حسب معنی جن لوگوں نے اسوقت لایا لا اللہ محمد رسول اللہ کہا کہ اور کلام مسلم یا مومن کہلایا خواہ اوسنے دل سے کہا ہو یا منافق ہو۔ وَالَّذِينَ هَادُوا - اور وہ لوگ جو یہودی بنے ہیں۔ ف یعنی اپنے آپ کو شریعت موسیٰ علیہ السلام و تورات پر قائم و پیوستہ رہے ہیں۔ وَالنَّصَارَى - اور جو نصاریٰ کہلاتے ہیں۔ ف یعنی اپنے آپ کو تابع عیسیٰ علیہ السلام و شریعت تورات و انجیل کہتے ہیں۔ وَالصَّبِيَّةِينَ - اور وہ لوگ جو صابئین کہلاتے ہیں۔ ف - غرض کہ اسوقت میں یہ فرمے جو مومنین و یہود و نصاریٰ و صابئین کہلاتے ہیں

انکا انجام یہ ہے کہ انہیں سے۔ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ جو کوئی سچا یقین لایا اللہ تعالیٰ اور روز قیامت کا اور نیک کام کیا تو ان کے لیے ان کے پروردگار کے یہاں اور ان پر خوف نہیں اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ ف یعنی ان فرقوں میں سے جو کوئی ایسا ایمان لایا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہے اور وہ فقط اسی طور سے ہوگا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کو سچے دل سے مانے تو وہ آخرت میں نجات و نعم ہوگا خلاصہ یہ ہے کہ سابق میں جو پیغمبر جو شریعت ہو وہ اب بالکل منسوخ ہے پس اب جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا وہی اللہ تعالیٰ کے یہاں مقبول ہوگا اور نہ زبانی منافق یعنی یا یہودی یا نصرانی و صابی ہونے سے کچھ فائدہ نہیں ہے۔ مترجم کتنا ہی کہ یہ تفسیر کہی کہ قبول ہو لیکن اس تفسیر کے موافق دہریہ و بہت پرست غیر کسی کا ذکر نہیں ہے حالانکہ مقصود تو یہ ہے کہ اب نہ ایمان خواہ کافر بہت پرست ہو یا یہودی یا عیسائی یا پیغمبر و شریعت کا مقرر ہو اگر وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو سچے یقین سے مانے اور توحید قرآن کے موافق آخرت پر یقین لاکر نیک کام کرے تو اس کے واسطے آخرت میں خوف سے نجات و بلند درجات ہیں۔ دیگر علماء کے نزدیک اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمانہ سابق میں جو پیغمبر واسطے ایک زمانہ تھا اور اس زمانہ تک اوس پیغمبر کی شریعت مقبول تھی جیسے اس زمانہ میں قیامت تک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پر قائم رہی پس زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں جو یہودی و حقیقت اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لایا اور زمانہ عیسیٰ علیہ السلام میں جو نصرانی و حقیقت پر ایمان لایا اور اب زمانہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جو کوئی حقیقت مومن ہو اس کے واسطے آخرت میں نجات و درجات ہیں چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلی آیات میں عام طور پر یہودیوں کی نافرمانیاں و ہتک حرمت و قتل انبیاء علیہم السلام کے افعال و منہج و نزول غضب آگاہی بیان فرما کر اس آیت میں آگاہ فرمایا کہ اگلی آیتوں میں بھی جس یہودی یا نصرانی یا صابی نے سچے دل سے اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر یقین کیا ہے اس زمانہ میں جو لوگ مومن کھلا رہیں اگر سچے دل سے اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر یقین لائیں تو ان کے واسطے آخرت میں خوف و غم نہیں ہوگا کہ یہ لوگ اولیائے الہی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ الا ان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم يحزنون۔ آگاہ ہو کہ بیشک اولیاء الہی کا یہ مرتبہ ہے کہ ان پر خوف نہیں اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ یعنی آخرت میں ان کے لیے نجات و بلند ہیں۔ ابن ابی حاتم نے بسند حیدر روایت کی کہ مجاہد نے یہاں فرمایا کہ سلمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اون راہب نصرانیوں کا ذکر کیا جنہوں نے مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب راہ بتلائی تھی یعنی عرب میں ایک پیغمبر آخر الزماں پیدا ہونے والے ہیں اور نشانات سے اون کا یہی زمانہ معلوم ہوتا ہے پس تم عرب میں جاؤ اگر تم ان کو پاؤ تو تمہاری نہایت خوش قسمتی ہو اور میں نے ان لوگوں کی عبادت کا بھی ذکر کیا تب یہ آیت نازل ہوئی۔ ان الذین آمنوا والذین ہنأوا والنصارى والعصابیون الآتية۔ مترجم کتنا ہی کہ اس قول صحیح کے موافق آیت کی تفسیر ہو کہ۔ ان الذین آمنوا۔ جو لوگ اس زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور ان میں مخلص و منافق دونوں شامل ہیں یا جو وقت میں بہت پرست و غیر مومن ہو جاویں۔ والذین ہنأوا۔ اور جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں یہودی کہلائے۔ والنصارى۔ اور جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں نصاریٰ کہلائے۔ والعصابیون۔ اور جو اپنے پیغمبر کے وقت میں صابلیں کہلائے۔ تو ان میں صرف زبانی کہلانے کا کچھ اعتبار نہیں ہے بلکہ اوٹکا حکم یہ ہے کہ۔ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ جو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان لایا۔ و عمل صالحا۔ اور نیک کام کیا۔ یعنی دل سے ایمان لایا اور شریعت کی فرمانبرداری کی۔ فلم اجرہم عند ربهم ولا خوف علیہم ولا هم يحزنون۔ تو ان کے واسطے ان کے پروردگار کے نزدیک اور ان کا ثواب ہے اور آخرت میں ان پر خوف نہیں اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ یہودیوں کا ایمان یہ ہے کہ ان کو انھوں نے توحید و سنت موسیٰ علیہ السلام کو منسوخ دیا پھر حبیب عیسیٰ علیہ السلام ہوئے تو عیسیٰ علیہ السلام

سے انکار نہیں کیا اور جس نے انکار کیا وہ تباہ ہوا کیونکہ اس وقت شریعت موسیٰ علیہ السلام جاتی رہی تھی پھر جو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لاکر ہو گیا
 ہوئے تو ان کا ایمان یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہو اور عیسیٰ علیہ السلام بندہ پیغمبر ہیں اور اس سے شریعت انجیل کے موافق تو ریت پر بھی عمل کیا
 ہوا تھا کہ جب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آئے تو جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع نہ کی وہ برباد ہوا شیخ نے لکھا کہ یہود نام پر جو ہود یعنی گرج
 ہی کہیں کہ جب انھوں نے مخالفت سے توبہ کی تو اب ہم یہود مشہور ہوئے بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے بڑے بیٹے کا نام یہود تھا
 تو انھیں کی نسبت یہودی کہلاتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید انھیں کی جانب نسبت پھیل جانے کی یہ وجہ ہوئی ہو کہ نبی اسرائیل میں سلطنت
 اولاد یہود امین رہی تو سلطان کی خود خاندان سے لوگ اپنے کو یہودی کہنے ہوئے جس سے سعدی شیرازی علیہ الرحمۃ نے جنگ نام مصلح الدین جہاں
 بادشاہ ابوبکر سعدی کی جانب نسبت کر کے اپنا تخلص سعدی رکھا اور ابو عمرو بن العلاء نے کہا کہ تودہ یعنی تحرک ہو یعنی ہلنا کیونکہ یہ لوگ توریت پر ہست
 وقت ملتے جاتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ سراج میں لکھا کہ یہودی دعویٰ کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے جس وقت توریت نازل کی تو زمین و آسمان کو
 جنبش و حرکت ہوئی اسی سبب سے یہ لوگ توریت پر ہست وقت ہلا کرتے تھے۔ شیخ نے لکھا کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام مبعوث ہوئے تو بنی
 اسرائیل پر ان کی اتباع و نصرت واجب ہوئی تو جس نے نصرت کی و نصاریٰ کہلا یا کہ قال تعالیٰ۔ قال ابو ایوب بن محمد الصمدی علیہ السلام۔ اور بعض نے کہا کہ یہ
 لوگ فریقا صومین سے اس لیے نصاریٰ کہلائے اور یہی قول قتادہ و ابن جریر و روایت ابن عباس ہے پھر جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 خاتم النبیین تمام بنی آدم کی جانب بھیجا تو تمام یہود و نصاریٰ و عرب و عجم سب پر آپ کی اتباع فرض ہوئی کہ آپ پر ایمان لائیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی
 بشارت صحیح اقوام کو ان کے پیغمبروں کے ذریعے پہنچائی تھی اور آپ کے امتیوں کا نام مومنین رکھا کیونکہ ان کے ایمان بہت قوی ہیں اور اس وجہ سے
 کہ یہ لوگ انبیاء کے سابقین حالات آخرت پر ایمان لائے ہیں۔ رہا بیان فرقہ صاحبین تراجم اختلاف ہی چنانچہ مجاہد و عطاء و سعید بن جبیر و حسن بصری
 سے روایت ہے کہ یہ لوگ مہدیین ہیں اور ابو العالیہ و ربیع بن انس و سعدی و ابو الشعثاء جابر بن زید اور ضحاک و اسحق بن ابی وہب نے کہا کہ یہ لوگ اہل
 کتاب میں سے زبور پر ہست ہیں اس لیے واسطے امام ابو حنیفہ و اسحاق نے کہا کہ ان کا ذکر بھلائے و ان کی عورتوں کو نکلی کر لینے میں مضائقہ نہیں ہے اور ابن جریر نے
 حسن بصری سے روایت کی کہ زیادہ کو خبر ہو چکی کہ صاحبین پانچوں نمازین بجانب قبلہ پڑھتے ہیں تو وہ سننے چاہا کہ ان سے جز بہ توفیق کہے پھر اس کو خبر ہو چکی کہ یہ
 لوگ ملائکہ کی پرستش کرتے ہیں۔ ابو جعفر رازی نے کہا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ یہ لوگ پورے ہستے اور قبلہ رخ نماز پڑھتے اور ملائکہ کی پرستش کرتے ہیں اور یہی قتادہ سے
 روایت ہے ابن ابی حاتم نے ابو الزناد سے روایت کی کہ صاحبین ایک قوم ہیں جو علق کے متصل قریم کوئی ہیں ہتے ہیں اور یہ لوگ جمیع انبیاء کو ملتے ہوئے سال میں تیس دن
 روزہ رکھتے ہیں اور زمین کی جانب سے چھو کر پانچ نمازین ہر روز پڑھتے ہیں یہی ہے کہ ابیہ لوگ لا الہ الا اللہ جلتے ہیں اور انھوں نے کوئی کفر نہیں نکالا اور ان کے واسطے کوئی
 شریعت بھی نہیں ہے اور یہی قول عبدالرحمن بن یزید سے مروی ہے اور خلیل نے کہا کہ وہ لوگ اپنے کو دین نوح علیہ السلام پر سمجھتے ہیں۔ قرطبی نے کہا
 کہ بعض علما کے بیان سے یہ نکلتا ہے کہ وہ لوگ لا الہ الا اللہ کہتے ہیں اور باوجود اسکے نجوم میں تاثر قدرتی اعتقاد کرتے ہیں اس لیے ابو سعید خدری
 نے ان کے کفر کا فتویٰ دیا اور امام رازی نے کہا کہ یہ لوگ کواکب کو قبلہ عبادت سمجھتے ہیں یا ان کا یہ اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس عالم کی تیس
 ان کو اکب سپر فرمائی ہے اور یہی قول کشنمیں لکھا کہ انہوں نے چکی ہدایت کے واسطے ابراہیم علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ
 سب اقوال میں اظہر یہ ہے کہ یہ لوگ صرف لا الہ الا اللہ کہتے ہیں اور وہ ان قوم یہود و نصاریٰ و مجوس و مشرکین کسی میں سے نہیں ہیں اس لیے
 مشرکین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو صابی کہتے تھے۔ مترجم کہتا ہے بلکہ آپت قدسی کی تفسیر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے
 کہ وہ لوگ اپنے وقت میں کسی پیغمبر حق پر ایمان لائے تھے اور قول امام رازی سے مستنبط ہوتا ہے کہ یہ لوگ دین ابراہیم علیہ السلام پر ہیں اور ظاہر

جتے دن کو سالہ پوجا گیا تھا تو یہ لوگ اپنے باپ دادوں کے ساتھ اپنے آپ کو ہر عذر و ثباق و عذاب و ثواب میں داخل کرتے تھے لہذا انکو خطاب فرمایا کہ تم وہ وقت یاد کرو جب تمہارے باپ دادوں سے ہم نے عہد لیا کہ تو ریت پر قائم رہیں اور انھوں نے قبول کرنے سے انکار اور عذر کیا کہ یہ احکام بہت سخت ہیں تو عذر مقبول ہوا۔ **وَكَوْضُفْنَا فَوْقَ كُفُّوْا الطُّقُورَ**۔ اور ہم نے تمہارے سر پر طور کو بلند کیا۔ ف طور ہر ایسے پہاڑ کو کہتے ہیں جس پر سبزہ ہو اور خاص اس پہاڑ کا بھی نام ہی جیسر موسیٰ علیہ السلام کو مناجات ہوئی اور بیان احوال ہی کہ بطور اعجاز قدرت کے یہی پہاڑ ان کے سر پر بلند کیا گیا جیسا کہ ابن عباس و مجاہد و عطاء و عکرمہ و حسن و ضحاک و ربیع بن انس وغیرہم نے بیان فرمایا۔ مترجم کہتا ہے کہ توریت بھی کوہ طور پر عطا ہوئی اور وہی کے نواح میں یہ لوگ پڑے ہوئے تھے تو ظاہر ہی ہے کہ اسی پہاڑ کو اوپر بلند فرمایا اور حکم ہوا۔ **خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ**۔ لو اس کتاب کو جو ہم نے تمکو عطا کی بقوت۔ ف یعنی بزم قوی و بزم فرمان برداری اس توریت کو لو۔ **وَاذْكُرُوا مَا فِيْهِ**۔ اور جو کچھ اس میں ہر آدمی سے نصیحت حاصل کرو۔ ف۔ یعنی اسکے معارف و حقائق سے آراستہ ہوا اور اس سے اخلاق ظاہر و باطن درست کرو۔ **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ**۔ شاید تم عذاب سے بچو۔ ف۔ یعنی امید رکھو کہ اس طرح طاعت و معرفت سے اللہ تعالیٰ تمکو عذاب سے نجات عطا فرما دے گا۔ لعلکم تتقون۔ کے یہ معنی ہیں کہ ایسا کرو تا کہ تم عذاب سے بچو سدی سے فرمایا کہ جب انھوں نے انکار کیا تو اللہ عزوجل نے پہاڑ کو حکم دیا جو ان کے سر پر آیا اور قریب تھا کہ ان پر گر پڑے پس گھر کر سجدہ میں گر پڑے اور ایک آنکھ کے کنارے سے دیکھتے رہے تو اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا اور عذاب دور کر دیا لہذا یہودی اس طرح سجدہ کرتے ہیں کہ ایک طرف آنکھ کھلی رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ واللہ یہی سجدہ خوب ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے عذاب دور کیا تھا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ معجزہ قدرت قطعی ثابت ہے اس دلیل سے کہ تہران مجید میں متواتر منقول ہے اور تہران مجید میں جس وقت نازل ہوا تو یہودیوں کی مذمت کے طور پر نازل ہوا حالانکہ اس وقت لاکھوں یہودی موجود تھے اور کسی نے اسکا انکار نہیں کیا کیونکہ خود یہودیوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت سے برابر متواتر منقول ہے پس کسی کو انکار کی مجال نہیں ہو سکتی اور اس سے آیات قرآنی کا ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آیات قدرت اس طور پر نازل فرمائیں کہ گویا وہ اس امت میں واقع ہوئی ہیں کیونکہ اگر اس وقت کوئی قوم نافرمان بنا کر کہے یہ پہاڑ اس طرح سایہ کیا جاتا تو وہ بھی ویسا ہی قطعی ہوتا جیسا نقل متواتر قطعی ہے اور ہماری زمانہ میں بعض یہودیوں نے جب دیکھا کہ اس نقل متواتر کا انکار ممکن نہیں ہو تو اس سے اسکے معنی میں تحریف کی اور کہا کہ سورفنا فوقکم الظور سے یہ مطلب ہے کہ یہ لوگ ایک پہاڑ کے نیچے کھڑے کیے گئے تھے اور وہاں حکم دیا گیا تھا کہ تم توریت کو ان کو تو گویا پہاڑ ان کے اوپر تھا جیسے بولا کرتے ہیں کہ ہم لوگ پہاڑ کے نیچے پہنچے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ بہتان جہنم و کذب باطل ہے کیونکہ اول تو اللہ تعالیٰ نے دوسرے سورہ میں فرمایا۔ **وَاقْلُقْنَا الْجِبِلَ فَوَقَّعْنَا فِيْهَا مَقَالِدَ ظُلُمٍ وَفُجُوْا اِلَيْهِ رَاغِبِيْنَ** بقوۃ واذکروا ما فیہ لعلکم تتقون۔ یعنی جب ہم نے پہاڑ اوٹھا کر ان کے اوپر بلند کیا گویا وہ سائبان ہی اور انھوں نے یقین کیا کہ یہ اوپر کرنے والا ہی آخر تک یہ جیج ہے کہ وہ آیت قدرت کے طور پر اپنے مقام سے اوٹھا کر ان کے سر پر بطور چھتر یا ظلال کے لایا تھا اور ڈرتے تھے کہ اوپر ڈال دیا جائیگا دوم یہ کہ اس طرح یہودی متواتر منقول ہے جس طرح ہم نے بیان کیا تو متواتر میں اس نیچے کی تحریف محض باطل ہے کیونکہ انہیں دیکھتے ہوئے کہ پہاڑ کے نیچے کھڑے ہونے میں کیا خوف و تردید ہے اور جب یہودی اس کیفیت کے ساتھ متواتر منقول ہے تو اسکی تحریف کیونکر رائج ہو سکتی ہے یہودی اس طرح جب قرآن مجید نازل ہوا تو لاکھوں ان یہودیوں میں سے کسی نے انکار کیا باوجودیکہ یہ انکی مذمت تھی کیونکہ متواترات کا انکار کسی

ممکن نہیں ہے اور اسکے سچ ہونے میں کسی شک نہیں ہو سکتا سوائے ایسے ہی لوگوں کے جو دن دو پہر کو آفتاب منکسر ہوا تھا اللہ تعالیٰ نے یاد دلایا کہ یہودیہ کو تو ریت پر نازل کی گئی اور وہ عین ہدایت و نور تھی پھر تم نے اس پر عہد کرنے میں اس قدر جھگڑا کیا کہ آخر تم پر ایک پہاڑ بلند کیا گیا تب تم نے اقرار کیا حالانکہ یہ تمہاری سفاهت تھی کہ تم نے عین ہدایت کو لینے میں اس طرح انکار کیا وضع ہو کہ جب انھوں نے توریت کو قبول کیا تو ایک مدت تک بہت لوگ صلیوا و علماء اسی عہد پر قائم رہے حتیٰ کہ انہیں انبیاء و صالحین گذرے۔ **ثُمَّ قَوْلَ لَیْقَ لَہٗم مِّنْ لَّدُنْکُمْ ذَکَکَ**۔ پھر تم نے اسکے بعد پیٹھ پھیری۔ **ف** اور توحیدی عہد و میثاق توریت سے خلاف کرنے لگے لیکن اللہ عزوجل نے حضرت داؤد و سلیمان و اونس پہلے شہویوں وغیرہ انبیاء علیہم السلام بھیجا اور انکو نصیحت فرمائی اور اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کے پھر انکی جماعت مجتمع اور کلہ بلند رکھا جیسے امت اسلامیہ میں ہر صدی میں ہزارہا انبیاء بنی اسرائیل کے علماء صالحین ہوتے ہیں جو انکو راہ توحید سمجھاتے رہتے ہیں پھر اگر عوام سمجھ جاویں اور انہیں توجہ ملے لیتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت ہی چنانچہ بنی اسرائیل احسان رکھا اور فرمایا **لَا تَحْزَنْ لَہٗم اَللّٰہُ عَلَیْکُمْ وَرَحْمَۃُہٗ لَکُمْ تَوْفِیْقٌ مِّنْ اَلْخَاصِیْرِ** اور اگر اللہ تعالیٰ کا فضل و اوستی رحمت بقوتی تو تم لوگ فاسقین میں سے ہو جاؤ۔ **ف** یعنی دنیا ہی میں عذاب سے ہلک ہو کر آخرت کی خواری میں مل جاؤ۔ واقع ہو کہ بنی اسرائیل میں انکی تنبیہ کے واسطے بہت ایسے امور واقع ہوتے تھے جس سے انکو تنبیہ و تہدید ہے چنانچہ روایت ہے کہ جب بنی اسرائیل میں سے کوئی شخص گناہ کرتا تو صبح کو اوسکے دروازے پر لکھا ہوا ملتا کہ فلان شخص نے رات کو ایسا گناہ کیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ شاید یہ بعض خاص گناہوں کے بارے میں تھا اور عوام گناہ میں نہیں تھا یا خاص اہل بیت المقدس یا علماء کے ساتھ خاص ہوا اللہ اعلم سمیع الخفیہ بہ کارون کی نسبت منقول ہو کہ اوسکو دفن کر کے آئے تو دو برسے روز دیکھا کہ اوسکو زمین نے نکال پھینکا ہے پھر اوسکو دفن کیا تو پھر وہی ہوا اسی طرح بار بار ایسا واقع ہوا آخر لوگوں نے لاچار ہو کر اوسکو پہاڑ میں ڈال دیا غرض کہ جب کوئی قوم ایسا گناہ کرتی تھی جس سے شریعت کی ہر شک حرمت ہو کر عوام میں فساد پھیلے تو ایک تنبیہ کر دیجاتی تھی جس سے لوگوں کو تہدید ہو اور اسی قسم سے اسی السبب کا قصہ ہے جو زائد داؤد علیہ السلام واقع ہوا اور وہ یہودیوں میں متواتر منقول بلکہ انکی مذمت کے طور پر قرآن شریف میں مذکور ہے چنانچہ فرمایا۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الذِّیْنَ اَعْتَدُوا مِنْکُمْ فِی السَّبْتِ فَقُلْنَا لَہُمْ کُوْنُوْا فِیْ سَبْتِہُمْ

اور جان سچے ہو جنہوں نے تم میں زیادتی کی ہفتے کے دن میں تو پہنچے کہا ہو جاؤ سبت میں **حَسِبْتُمْۤ اَنْۢ یَّجْعَلْنَا لَکُمْ اَلَمًا لِّمَا بَیْنَ یَدَیْہَا وَمَا خَلْفَہَا مَوْعِدًا لِلْمُتَّقِیْنَ** پھر مہینہ وہ دہشت رکھی اوس شہر سے رو برو والوں کو اور پیچھے والوں کو اور نصیحت کمی ڈروالوں کو

جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے ساتھ بڑی رحمت ابراہیم علیہ السلام کے ایک نظر رحمت رکھی تھی کہ اوس زمانہ کے اہل عالم انکو غنیمت دے دی اور انہیں ہدایت آخرت کے اسباب قائم رکھے حتیٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام پر توریت نازل فرمائی اور وہ ہر ایر بنی اسرائیل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک نہ تھی نصیریوں پر قائم رہی باستثناء چند احکام کے جو انجیل میں منسوخ کیے گئے تھے پھر بعد عیسیٰ علیہ السلام کے یوشع علیہ السلام پیغمبر ہوئے پھر کالب یوقنا و حزقیل پھر بنی اسرائیل کے بت پرست ہو جانے کے بعد الیاس و یسع وغیرہ علیہم السلام پیغمبر ہوئے آئے لیکن اکثر بادشاہوں کی فرمانبرداری میں فساد شریعت ہوتا تھا حتیٰ کہ داؤد علیہ السلام مع بادشاہت کے پیغمبر ہوئے

اور ان کے محمد بن تمام بنی اسرائیل بزور سلطنت مطیع ہوئے اور جس سرکشی سے انبیاء علیہم السلام کو قتل کرتے تھے اس کی خوب سزا پائی اور ان کے زمانہ میں شام کے پچھم جانب سمندر کے کنارے شہر ایلہ بن قریب استی ہزار آدمی کے رہتے تھے جنکی بڑی تجارت مچھلیاں تھیں اور سیچھ روز اللہ تعالیٰ نے اپنے عبادت مفروض کر دی تھی کہ سولے عبادت کے کوئی کام نکرین چنانچہ شہر ایلہ والوں پر سیچھ کے روز مچھلیوں کا شکار بھی حرام تھا پھر اللہ تعالیٰ نے عجائب قدرت سے بنی اسرائیل کو عبرت دلائی جا ہی تاکہ سوائے خدا اور حکومت کے دل سے بھی مسلمان ہوں پس اسی شہر والوں کو امتحان میں مبتلا فرمایا اور اسکا واقعہ یہ ہوا جو یہودیوں میں متواتر چلا آتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں مفصل بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ - **وَأَسْلَمَ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ذُرِّيَّتُكَ فِي الْبَيْتِ الَّذِي تَقْرَأُونَ فِيهِ حَتَّىٰ تَمُوتُوا حَتَّىٰ تَمُوتُوا يَوْمَ تَأْتِي سَاعَتُكُمُ الَّتِي لَا يَسْتَوِي لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَبْلَغُ عَذَابِكُمْ وَلَا لِمَنْ أَهْلَكَ الْأَنْفُسُ الَّتِي أُكْثِرُوا فِيهَا عَسَافُهُمْ وَذُرِّيَّتُكَ فِي الْبَيْتِ الَّذِي تَقْرَأُونَ فِيهِ حَتَّىٰ تَمُوتُوا حَتَّىٰ تَمُوتُوا يَوْمَ تَأْتِي سَاعَتُكُمُ الَّتِي لَا يَسْتَوِي لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَبْلَغُ عَذَابِكُمْ وَلَا لِمَنْ أَهْلَكَ الْأَنْفُسُ الَّتِي أُكْثِرُوا فِيهَا عَسَافُهُمْ وَذُرِّيَّتُكَ فِي الْبَيْتِ الَّذِي تَقْرَأُونَ فِيهِ حَتَّىٰ تَمُوتُوا حَتَّىٰ تَمُوتُوا يَوْمَ تَأْتِي سَاعَتُكُمُ الَّتِي لَا يَسْتَوِي لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَبْلَغُ عَذَابِكُمْ وَلَا لِمَنْ أَهْلَكَ الْأَنْفُسُ الَّتِي أُكْثِرُوا فِيهَا عَسَافُهُمْ** اور قطعاً تم خوب جانتے ہو اور ان لوگوں کو جنہوں نے تم میں سیچھ کی بیچرتی کرنے میں حد سے تجاوز کیا سو پہنچے ان سے کہدیا تم لوگ ملعون بند رہو جاؤ ورنہ پس یہ لوگ بند رہو گئے تھے جو تین دن تک سر ہٹاکر مر گئے دیکھو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے ایک فرقہ میں نازل کیا اور اسکا علم متواتر رکھے واسطے قطعی کر دیا اور اپنے فضل سے پچھلی امتوں کو اس عذاب سے محفوظ رکھا مگر متواتر ہونے کی وجہ سے ان کے حق میں بھی ویسی ہی عبرت ہو جیسے اوس زمانہ والوں کے واسطے عبرت تھا کیونکہ متواترات قطعی ہوتے ہیں اسی واسطے فرمایا **فَجَعَلْنَا هَٰذَا نَكَالًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ** - پس ہم اس واقعہ کو دہشت ناک عبرت کر دیا وہاں کے روبرو والوں کے لیے اور اوسے پچھلے والوں کے لیے اور عہد نصیحت کر دیا پر ہینر کارون کے لیے ف کہیونکہ جنکی قسمت میں پر ہینر گاری ہو وہی اس سے نصیحت پکڑتے ہیں ورنہ بد بختوں کو تو کوئی نصیحت کارگر نہیں ہوتی جو شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان یہودیوں کو جو تورات کا عمدہ ميثاق چھوڑ کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے تھے قطعاً واقعہ سے تہدید فرمائی کہ تم لوگ اوس قریہ کا حال خوب جانتے ہو جس نے تورات کا عمدہ ميثاق دربارہ تعلیم سیچھ کے چھوڑ دیا اور سیچھ کے دن مچھلیوں کا شکار کھیلایا تو اللہ تعالیٰ نے انکو شکل انسانی سے مسخ کر کے بندروں کی شکل کر دیا سدی و قتادہ نے کہا کہ وہ لوگ اہل ایلہ تھے اور واضح ہو کہ بالاتفاق یہودیوں کے نزدیک یہ لوگ بندر کی شکل ہو گئے تھے لیکن ابن ابی حاتم و ابن جریر نے بسند صحیح حضرت مجاہد سے روایت کیا کہ انکی ظاہری صورت بندر نہیں ہوئی بلکہ انکے قلوب مسخ ہو گئے تھے - مترجم کتنا ہو کہ امام رازی و ابن کثیر خطیب غیر و جمیع علماء و مفسرین نے اس روایت کو کسی اوی کا وہم بیان کیا کیونکہ قطعی آیات و متواتر روایات کے خلاف ہے مترجم کتنا ہو کہ ظاہر حضرت مجاہد نے اصل ضرر مسخ بیان کیا ہو گا کہ ظاہری صورت کا مسخ ہونا کوئی ایسی چیز نہیں ہے بلکہ اصل خوفناک یہ ہے کہ قلوب مسخ ہو کر بندر ہو گئے جیسے کہ شکل کھار حیل اسناد میں ہے تہدید پر کہ عقل سلب ہو کر حمار کی کیفیت ہو جاتی ہے پس اوی نے وہم کیا کہ حضرت مجاہد کا یہ طلب ہے کہ اوی لوگوں کی ظاہری صورت نہیں نہیں ہوئی تھی حالانکہ یہ وہم ہو قال تعالیٰ - **بَلْ اِنَّهُمْ كَانُوا يُسَمِّوْنَ سَاعَةَ اللّٰهِ عَسَافَةً وَّ اَعْمٰیۃً** - عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ انہیں سے جو ان لوگ تو بندر ہو گئے اور لوٹے لوگ سو ہو گئے تھے - قتادہ نے کہا کہ پہلے مرد و عورتیں تھے پھر وہ مرد و عورتیں

ہو گئے جو ہند روں کی بولی بولتے تھے۔ محمد بن اسحق نے اپنی اسناد کے ساتھ ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر مقرر کیا کہ ان کے خالص عبادت کے لیے فرض کیا تو انھوں نے جمعہ چھوڑ کر سنیچر اختیار کیا پھر انھوں نے عند ویشاق اتنی میں ناظرانیاں کیں تو اللہ تعالیٰ نے ان کو امتحان میں ڈالا اور یہ ایک قریب قریب مدین کے تھا جو سمندر کے کنارے واقع ہے پھر جب سنیچر کا روز ہوتا تو چھوٹی بڑی مچھلیاں بکثرت سمندر پر منہ نکالتی تھیں اور جب سنیچر کا روز گزر جاتا تو نہیں معلوم کہ سمندر کی تہ میں کہاں چلی جاتی تھیں اور بخود ان کے واسطے عبرتناک واقعہ تھا اس پر ایک ماہہ دراز گزر گیا تو ایک روز ان میں سے ایک شخص نے سنیچر کو ایک مچھلی پکڑ کر تانگے سے باندھ لی اور دریائے چھوڑ کر منیج سے وقتا کا باندھ دیا پھر جب انوار کا روز ہوا تو اس کو پکڑ کر کھینچ لیا اسی طرح اوسنے دوسرے سنیچر کو بھی ایسا ہی کیا اور رفتہ رفتہ لوگوں کو اس کا حال معلوم ہوا تو انھوں نے بھی اسی طرح خفیہ یہ حرکت کرنی شروع کی اور اس پر ایک زمانہ دراز گزر گیا اور اللہ تعالیٰ نے ہلوزا پر کوئی عقوبت نہیں نازل فرمائی تب تو یہ لوگ دلیر ہو گئے اور انھوں نے علانیہ پکڑ کر بازار میں بیچنی شروع کیں جب لوگوں نے دیکھا تو ان میں سے بہن فریق ہو گئے ایک فریق ان سے انکار کرنے والوں کے ساتھ ہوا اور دوسرے فریق نے ان سے نفرت کی اور ان کے ساتھ میل جول ترک کیا اور تیسرے فریق نے ان کو منع کرنا شروع کیا ہر چند یہ لوگ منع کرتے تھے وہ نہیں ملتے تھے حتیٰ کہ خاموش گروہ نے ان سے منع کرنے والوں سے کہا کہ انا قال تعالیٰ لا تقفون قوا ان لا یسلط علیکم او یغلبکم عذابا شدیداً یعنی تم لوگ کیوں ایسی قوم کو نصیحت کرتے ہو جس کو اللہ تعالیٰ ہلاک کرنے والا یا سخت عذاب کرنے والا ہے۔ یہ بات انھوں نے اس فرقہ کے ہٹ کرنے پر اپنے گمان کے موافق بیان کی حالانکہ علم اتنی میں یوہن واقع ہوا تھا غرض کہ اس گاتوں کے انشی ہزار آدمیوں میں کے تین گروہ میں سے ایک نے صریح سنیچر کی بے حرمتی کرنی شروع کی کہ سنیچر کو بے سکت مچھلیاں پکڑ کر بیچنے و کھانے لگے اور بارہ ہزار آدمیوں کے گروہ نے ان کو بتا کر شدید منع کرنا شروع کیا اور تیسرے گروہ نے سکوت کیا مگر ان کے اس فعل کو دل سے بڑا جانا پھر جب بیابا گروہ نے نصیحت کرنے والوں کا کہنا سنا تو انھوں نے کہا کہ واللہ ہم تمہارے ساتھ ایک گاتوں میں نہیں رہیں گے پس انھوں نے درمیان میں سے دیوار کھینچ لی اور بیابا کوں نے سمندر کی جانب اختیار کی پھر ایک دفع نصیحت کرنے والا گروہ اپنے دروازوں سے ٹکڑے کھیتی باڑی و بازاروں کے کام کاج کو آئے تو بدکاروں میں سے کسی کو نہ پایا اور ان کی جانب سے سوائے ناگوارا واز کے اور کوئی آواز بھی نہیں سنائی دیتی تھی پس ناصحین نے درمیانی دیوار سے جھانکا اور کچھ لوگوں کو ان کے دروازے جا کر کھٹکھٹائے مگر دروازے نہ کھلے اور دیوار پر جھانکنے سے معلوم ہوا کہ وہ بند ہو گئے اور ہند روں کی طرح چھپا کر رہے ہیں اور اپنی جگہ سے ہل نہیں سکتے ہیں۔ امام ابن کثیر نے اس مقام پر سلف صاحبین رضی اللہ عنہم کے آثار نقل فرمائے محسوس ہے یہ بات ظاہر ہے کہ مجاہد سے جس راوی نے یہ روایت نقل کی کہ یہ لوگ باطن میں مسخ ہوئے ظاہر میں مسخ نہیں ہوئے تھے یہ کسی راوی کا وہم ہو جس نے حضرت مجاہد کا قول نہیں سمجھا چنانچہ ابن عباس نے فرمایا کہ جب یہ فریق درمیانی دیوار سے جدا ہو گئے تو ایک عرصہ تک اسی حال پر رہے اسکے بعد ایک روز منع کرنے والا گروہ ٹکڑے راستوں و بازاروں و مسجدوں میں آیا اور وہاں اوسنے بیابا گروہ میں سے کسی کو نہ پایا تو آپس میں کہنے لگے کہ شاید ان میں کوئی معاملہ پیش آیا ہو تو چل کر دیکھیں کہ کیا بات ہے پھر دیکھے دروازوں کو جا کر بند پایا کیونکہ جب وہ لوگ گھر وں کو آئے تھے تو اپنے اپنے دروازے بند کر لیے تھے پھر صبح کو یہ لوگ بند ہو گئے تو وہ کوڑے اوسط بند پڑے رہے پھر جب ان لوگوں نے ان کی حالت دیکھی تو بند رہے جانے کے باوجود آدمی جس کو پہچانتا تھا بے حد اوس کا حال میں بھی پہچانتا تھا حالانکہ وہ بند کی صورت میں تھا اور عورتیں بند رہا کی صورت میں تھیں اوس پچھے بھی ہند روں کی صورت میں ہو گئے تھے ابن عباس نے فرمایا کہ واللہ اگر منع کر دیتے

والے لوگ منع کرتے تو وہ بھی بند رہو جاتے ضحاک نے بھی ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کے مانند روایت کیا تھی کہ اللہ تعالیٰ نے یہود و
 مسیح پر کی تعظیم فرض کر دی تھی کہ اوس دن سوائے عبادت کے کوئی کام نہ کریں پھر سمندر کے کنارے ایک گائون تھا جو نافرمانیوں کی سبب
 ازمایش میں ڈالا گیا کہ مسیح کے روز سمندر سے مچھلیاں اپنا سر نکالتیں اور پانی کی سطح پر اتراتی رہتی تھیں اور جب مسیح کا دن گذر جاتا تو سب
 پانی کی تہ میں بیٹھ جاتیں اور کوئی چھلی نظر نہ آتی یہاں تک کہ پھر مسیح کا دن آتا تو پھر اسی طرح بکثرت ظاہر ہوتی تھیں آخر ایک شخص نے سمندر کے
 کنارے ایک حوض بنایا اور سمندر تک ایک نالی کاٹی تو سمندر کی لہر سے مچھلیاں اس حوض میں گرتیں اور نکل نہیں سکتی تھیں پھر وہ دوسرے
 جاکر پکڑ لاتا تھا اور اوسکی خوشبو اوسکے پڑوسیوں کو پہنچتی تو آخر انھوں نے پتہ لگا کر یہ بات دریافت کی اور رفتہ رفتہ ان لوگوں نے بھی
 مچھلیاں پکڑنی شروع کیں جب ان کے علماء کو خبر ہوئی تو انھوں نے لوگوں کو بھڑکا اور دیکھا کہ اللہ تعالیٰ سے خوف کرو تو انھوں نے کہا کہ
 ہم نے تو انکو اتار کے روز پکڑا ہی تھا اور انہیں جیلہ بازی نہ کرو جائز نہیں لیکن ان لوگوں نے اپنی رائے کو دخل دیا اور علماء کا کہنا نہ مانا
 سوائے ایک گروہ کے جنھوں نے اجتناب کیا پھر اہل طاعت نے کہا کہ واللہ ہم تمہارے ساتھ ایک گائون میں نہ بیٹھنے پس انھوں نے گائون کا
 بٹوارہ کر کے درمیان میں ایک یوار قائم کیا پھر ایک وڑاہل طاعت اپنے دروازوں سے نکلے تو کافروں کا دروازہ نہیں کھلا آخر مسلمانوں نے
 دیوار پر چڑھ کر دیکھا تو ناگاہ نظر آیا کہ وہ لوگ بند رہ گئے ہیں مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جن لوگوں نے مسیح پر کی بے حرمتی کی تھی وہ
 اکہارگی بند رہ گئے پھر یہ لوگ سب مر گئے اور کسی مسیح شدہ کی نسل نہیں رہی ضحاک نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے انکی بد
 کرداریوں کی وجہ سے کہ انھوں نے فرمان الہی کی بے حرمتی کی تھی بند کر دیا پھر سولے عین دن کے زیادہ زندہ نہیں رہے اور فرمایا کہ کوئی
 مسیح شدہ قوم تین دن سے زیادہ زندہ نہیں رہی اور نہ اوسنے کھایا اور نہ پیا اور نہ اوسکی نسل ہوئی اور یہ بند رہو سور تو مخلوق پیدا کرنے ہی
 کے وقت اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائے تھے اور اس قوم کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت دکھانے کے واسطے بند روں کی صورت میں ہلاک کیا
 اور اللہ تعالیٰ قادر مختار ہو کر جب کبھی جس کسی شخص کے واسطے چاہے اسی طرح صورت بدل سکتا ہو یہ روایات صحیح ہیں کہ یہ لوگ ظاہر
 و باطن دونوں طرح مسخ ہو گئے تھے اور یہی صحیح ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس میں کامل عبرت و نصیحت ہے کہ ہتک حرمت سے باز رہیں اور جن چیزوں کو اللہ
 تعالیٰ نے حرام فرمایا ہو اوسکو حلال کرنے میں جیلہ بازی نہ کریں تاکہ اوپر بھی یہی بلا طاری نہ ہو مترجم کتھا ہے کہ بعض احادیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت و دعا و رحمت الہی سے اس امت پر ظاہری صورت یا عام تباہی کا عذاب نہیں آئیگا کیونکہ اس کے بعد کوئی دوسری امت
 آنے والی نہیں ہے جس کے واسطے نصیحت ہو بلکہ قیامت متصل ہے جس میں انکا فیصلہ کر دیا جائیگا لیکن دوسری احادیث میں آیا کہ اس امت میں جحیم
 و مسخ ہو یعنی کچھ لوگ زمین میں دھنسا دیے جائینگے اور کچھ مسخ کیے جائینگے (السنن) اور حدیث میں آیا کہ ایک خسف بجانب مشرق اور ایک
 خسف بجانب مغرب اور ایک خسف جزیرہ عرب میں ہوگا (السنن وغیرہ) اس میں علماء سے دو تاویلین منقول ہیں ایک یہ کہ جب قیامت قائم
 ہونے کے آثار شروع ہو جائینگے اور قرآن مجید اٹھالیا جائیگا اوسوقت خسف و مسخ واقع ہوگا لیکن مترجم کتھا ہے کہ اس تاویل میں تردد ظاہر
 ہے اوس واسطے کہ جب شریعت مفقود ہو جائے تو اوسوقت اس امت میں تبدیلی نہ ہوگی بلکہ حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ خانہ
 کعبہ پر چڑھائی کرینگے حتیٰ کہ جب بیدار میں آوینگے تو زمین میں دھنسا دیے جائینگے حضرت ام المؤمنین رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگرچہ نیک لوگ ہر قسم کی
 بڑائی کے لئے ہوں تو فرمایا کہ وہ لوگ اپنی نیتوں پر اٹھائے جائینگے (الصحیحین) اس سے ظاہر ہے کہ اوسوقت شریعت و صلاحیت باقی ہوگی۔
 تاویل دوم یہ ہے کہ اس امت میں جحیم و مسخ ہوگا لیکن مسخ دو طرح ہوتا ہے اول یہ کہ ظاہر و باطن دونوں مسخ ہو جائے لیکن حدیث اول سے

ظاہر ہوا کہ اسرائیل میں ظاہری عذاب نہوگا تو یہ مسیح باطنی ہو گا ایک جماعت کثیر مشائخ کشف و شہود سے منقول ہو کہ انھوں نے بعض فرشتوں
 و خوارج کو گدھے و بندر و سور کی شکلوں میں دیکھا چنانچہ تاریخ امام یافعی ملا جامی میں یہ روایت مذکور ہیں اور امام غزالی علیہ الرحمۃ نے کتاب
 الامارین اسکے تحقیق اسرار کا اشارہ فرمایا ہے اور جس شخص نے روافض و خوارج وغیرہ کے خیالات کو نظر تحقیق سے ملاحظہ کیا وہ مفسد یہودیوں و
 نصرانیوں سے انکی مشابہت کامل پاتا ہے اور حدیث معروف میں خود تہذیب موجود ہے کہ اسرائیل والے بھی یہود و نصاری کے قدم بقدم ہو جائیں گے پس
 یہ بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قرن مبارک سے بہت قریب واقع ہوئی پس حاصل یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جو بات فرض فرمائی اسکی ہر تک
 حرمت سے پرہیز کرے اور وبال مسیح سے خوفناک ہو اور اوسین حیلہ بازی کو دخل نہ دے اس واسطے جماعت کثیر علماء نے شراب کو سرکہ کرنے سے
 پرہیز کیا اور اسطرح کسی حکم تغیر کرنے کے واسطے شرعی حیلہ کرنا حرام ہے مثلاً بعض لوگ یہ ہیں کی منفعت او ٹھکانے میں جو در حقیقت بیابح و حرام ہے حیلہ بازی
 کرتے ہیں اور بعض لوگ ذکوۃ سا قطع کرنے کے واسطے حیلہ نکالتے ہیں اور یہ سب خوفناک خلاف تقویٰ ہے پس چاہیے کہ ایسے حیلہ سے پرہیز کرے
 قال ابو عبد اللہ بن بطلان حدثنا احمد بن محمد بن مسلم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح الزعفرانی حدثنا یزید بن ہارون حدثنا
 محمد بن عمر عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تزکوا ما امرتکم بہ الیہود فستحوا لہما و اللہ بادی
 الحیل یعنی ابو عبد اللہ بن بطلان نے اپنی اسناد کے ساتھ روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ اس کے مرتکب ہو جس کے شرک یہود و ہوسے
 ہیں دنی حیلہ کے ساتھ محارم الہی کو حلال کرنے لگو (ابن کثیر) ان احکام شریعت میں سے آسان و سہل کا اختیار کرنا جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ حدیث
 میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کے واسطے نرم و آسان پسند فرماتے تھے کیونکہ سختی اختیار کرنا ایک سوسہ شیطانی ہے تاکہ آخر وہ
 چھوڑ بیٹھے اور احکام الہی میں حیلہ بازی کرنا نفس کا کرو خیانت ہے جس سے دنیا و آخرت میں رسوائی ہوتی ہے چنانچہ بنی اسرائیل میں ایک شخص خود باریک
 مال کے پیچھے جو در حقیقت اسکی میراث تھا بے صبری کر کے حیلہ بازی سے اپنے مورث کو مار ڈالا اور اوسکا نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا میں بھی خوار و محروم
 ہوا اور عاقبت کا خوف عذاب باقی رہا اور اس کے ساتھ کچھ لوگوں نے دین کے معاملہ میں اپنے اوپر سختی او ٹھائی آخر اسکی مشققت میں
 مبتلا ہوئے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس متنازعہ واقعہ کو صیون پر قیامت تو حید کا بیان بھی شامل ہے عورت و نصیحت و تحقیق بیان و حیلہ کے واسطے بیان فرمایا بقولہ
 وَ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِہٖ اِنَّ اللہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقَرَةً قَالُوْا اَتَتَّخِذُنَا هٰذٰلِکَ
 اور جب کہ موسیٰ نے اپنی قوم کو اللہ نے فرمایا کہ ذبح کرو ایک گائے بولے کیا تو بھوکے نہ ہو گئے تھے میں
 قَالَ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ اَنْ اَکُوْنَ مِنَ الْجٰہِلِیْنَ ۝ قَالُوْا اَدْعُ لَنَا رَبَّکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا هِیَ
 کہا پناہ اللہ کی اس سے کہ میں ہوں نادانوں میں بولے پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کرے ہم کو وہ کیسی ہے
 قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقَرَةٌ ۝ لَا فَارِضَ لَکُمْ ۝ عَوَانِ بَیْنِ ذٰلِکَ ۝ فَاَفْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ۝
 کہا وہ فرماتا ہے کہ وہ ایک گائے ہے نہ بولے اور نہ بیانی میانہ ہی لے کے بیچ اب کرو جو تم کو حکم ہے
 قَالُوْا اَدْعُ لَنَا رَبَّکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا لَوْ نَہَا قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقَرَةٌ ۝ صَفْرًا ۝ لَافَاحٍ
 بولے کہ پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کرے ہم کو کیا ہے وہ فرماتا ہے وہ ایک گائے ہے زرد
 لَوْنُہَا کَشْرِ النَّظْرِ ۝ قَالُوْا اَدْعُ لَنَا رَبَّکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا هِیَ ۝ اِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَہُ
 رنگ اسکا خوش آتی ہے دیکھنے والوں کو بولے پکار ہمارے واسطے اپنے رب کو کہ بیان کرے ہم کو کس قسم میں ہے گایوں میں شبہ پڑا ہے

عَلَيْكُمْ وَإِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ۚ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَكْرَ لَهَا

ہم اور ہم انہیں چاہا تو راہ پالین گئے کہا وہ فرماتا ہے وہ ایک گائے ہر محنت والی نہیں
تَشِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا لَنْ جِدَّتْ بِالْحَقِّ ۚ
کہ باہتی ہو زمین کو یا پانی دیتی ہو کھیت کو بدن سے پوری ہو دغ کچھ نہیں اوس میں بدلے اب لایا تو ٹھیک بات

فَلَنَجْجُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ۚ

پھر اوسکو ذبح کیا اور لگتے نہ تھے کہ کریں گے

واضح ہو کہ اس قصہ میں بھی آیات قدرت و دلایل معرفت بہت ہیں اور جس قدر قرآن مجید میں مذکور ہوا اور آئندہ روایات میں ابتدائے قصہ
اور اوسکا نتیجہ مذکور ہوگا اس قدر بیان قطعی ہے امام ابن کثیر نے لکھا کہ زیادہ تفصیل میں کوئی حکم دنیاوی یا معرفت اعتقادی کی ضرورت نہ تھی ورنہ
اللہ تعالیٰ بیان فرماتا تو ہر تفصیل کی کوئی حاجت نہیں ہو لیکن بعض علماء سلف سے تفصیلی روایات میں شیخ نے کہا کہ یہ تفصیلی روایات جو
حضرت عبیدۃ السلمانی و ابو العالیہ و سدی رحمہم اللہ تعالیٰ سے بلکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہیں ظاہر یہی ہوتا ہے کہ ان روایات سے
ماخوذ ہیں اور ان کے نقل کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اگرچہ ہم انکی تصدیق یا تکذیب نہیں کرتے جب تک کہ وہ حق صریح سے مخالفت نہ ہوں
پھر شیخ نے ہر ایک کی روایت کو علیحدہ علیحدہ بیان فرمایا لیکن مترجم کے نزدیک یہ مناسب معلوم ہوا کہ اس تکرار کو حذف کر کے روایات کا لہاب
لے لیا جائے امام ابن کثیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو ان آیات میں اپنی نعمت یاد دلانی کہ حشر قیامت میں مردوں کو زندہ کرنے کا نمونہ قدرت
اونکو بقرہ کے قصہ میں دکھلایا کہ ایک مقتول نے زندہ ہو کر اپنا قاتل بتلایا۔ مترجم کتنا ہی کہ سراج وغیرہ میں مذکور ہے کہ اس واقعہ میں تین حکمتیں مل
تھیں ایک یہ کہ بنی اسرائیل میں سے بعض لوگوں کے دلوں میں تردد تھا کہ قیامت میں کیونکر مردے زندہ ہوں گے تو مہم یہ کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص
صالح رہتا تھا اور اوسکے پاس ایک گائے کا بچہ مادہ تھا اوسے مرتے وقت اپنی نابالغ اولاد کو دیکھا کہ اپنی نیک بی بی کے مشورہ سے اس بچہ کا
ایک جنگل میں اللہ تعالیٰ کی امانت میں چھوڑ دیا اور اس نیک عورت نے اپنے یتیم بچہ کی پرورش کی یہاں تک کہ وہ جوان ہوا تو وہ بھی ایسا قانع
بھلا کہ اپنی بوڑھی ماں کی بہت خدمت گزاری کرتا تھا مترجم کتنا ہی کہ حدیث صحیح میں گئی امتوں میں سے ایک شخص کا حال مذکور ہے کہ اوسکے پاس
ایک گائے تھی جس پر اوسکی بسر و ذات تھی اور وہ اپنی والدہ کی بہت خدمت گزاری کیا کرتا تھا حتیٰ کہ اوسکی والدہ جیب دودھ پکیر لے کر جاتی تھی تب باقی
وہ اپنے بال بچوں کو دیتا تھا چنانچہ ایک روز اوسکو آنے میں دیر ہوئی کہ اوسکی والدہ سو گئی اور وہ دودھ دوہ کر اپنی والدہ کے سر چلنے بیٹھا کہ جب
یہ جاگے تب اوسکو پلا کر بال بچوں کو دے اور اوسکے بچے بھوک کے مارے اوسکے پیروں کے پاس بیٹھتے تھے مگر وہ ہر بار بکھڑا رہا یا شک کہ صبح
ہو گئی (کافی تصحیح) مترجم کتنا ہی کہ شاید یہ وہی شخص ہو یا کوئی دوسرا شخص ہو بہر حال ایک زنا و سکی ماں نے کہا کہ میرے باپ نے فلان جنگل میں
ایک گائے بحفاظت آہی و بعیت رکھی ہے تو میں اسکو اسی امانت کے ساتھ لے آتا ہوں جاکر امانت آہی و بعیت کا واسطہ دیا تو دیکھا کہ جنگل سے
ایک گائے نہایت نمدارست و توانا جس کا رنگ زرد و خوشناہیدار چمکیلا تھا فرما بذر ارون کی طرح اوسکے پاس آ کر کھڑی ہو گئی اور وہ اوسکو اللہ
تعالیٰ کے نام پر لیکر روانہ ہوا راہ میں بقدرت آہی وہ گائے بولی کہ امیر دنیا کو کار اپنی ماں کے خدمت گزار کیوں پیدل چلتا ہے میرے سوار ہونے اوسے
یہ سن کر تعجب کیا اور کہا کہ امیر نیک جانور مجھ کو میری ماں نے یہ حکم نہیں دیا کہ میں تجھے سوار ہوں اوسے کہا کہ تو نے خوب کہا اور اگر تو مجھے سوار ہو جاتا تو
پھر تیری اطاعت میرے لازم نہ ہوتی اور میں چھوٹ کر جنگل میں پہنچتی پھر جیب اپنی ماں کے پاس لایا تو اوسے اجازت دی کہ اسکو بازار میں فروخت

کر کے اپنے اہل عیال کی پرورش میں مدد حاصل کرے لیکن اگر وہ دام لگین بغیر مشورہ کے نہ بھیجیوں پس یہ لگیا اور ناگاہ ایک شخص ملا جس نے
 کچھ دام لگائے تو اس نے کہا کہ بہترین اپنی ماں سے دریافت کر لوں اور سنے کہا کہ بغیر مشورہ کے میں دو چند دام دیتا ہوں اس نے نہ مانا عرض کر گئی
 وہ زندگ الیسا ہی اتفاق ہوا کہ وہ بغیر مشورہ کی شرط پر دام بڑھاتا جاتا تھا آخر اس کی ماں نے پہچانا اور کہا کہ کج تو اس سے کیونکہ اسی بندہ خدا تو ہو
 اس گامے کے بارہ میں کیا مشورہ دیتا ہے یعنی اس نیک بڑھیا نے پہچانا کہ یہ کوئی زشتہ ہے یا اولیاء الہی میں سے کوئی بندہ ہے پس اس شخص نے
 کہا کہ اپنی ماں سے میرا سلام کیوں اور تاکید کیوں کہ اس گامے کو اپنے پاس رکھے یہاں تک کہ عنقریب بنی اسرائیل کو اس کی ضرورت ہوگی تو اسکے برابر دام
 لیکر بھیجیہ مترجم کہتا ہے کہ امام ابن کثیر نے ابن ابی حاتم و ابن جریر و عبد بن حمید کی تفسیر سے حضرت عبیدہ السلمانی کی روایت اور آدم بن ابی
 عباس کی تفسیر ابو العالیہ کی روایت اور ابن جریر کی تفسیر ابن عباس کی روایت نقل فرمائی جنکا حاصل یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص بہت
 مالدار تھا اور اس کے کوئی اولاد نہ تھی بلکہ اس کے بھتیجے کے سوا اس کا کوئی وارث بھی نہیں تھا اور یہ بھتیجا محتاج تھا اور ابن عباس کی
 روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بھتیجے کوئی بھائی تھے جو اسی میں گئے کہ کاش یہ میرا ہوتا تو ہرگز میرا نہیں اتنا مال ملتا جس سے ہماری محتاجی
 جاتی رہتی آخر شیطان نے اگر وہ کو مشورہ سوچھایا کہ تم لوگ رات میں اس کو مار کر دوسرے گانوں کے ٹواڈے پڑال دو تاکہ تمکو میراث میں سب
 مال بھی ملے اور اس کی دیت بھی دوسرے گانوں والوں سے تمہارے ہاتھ آوے اور توریت میں قسامت کا حکم تھا کہ جب دو گانوں والوں کے
 درمیان مقتول پایا جائے اور قاتل دریافت نہ ہو تو وہ لوگ پچاس قسمیں کھالیں جتنے گانوں سے مقتول زیادہ قریب ہو کہ واسطے ہو
 قتل نہیں کیا اور ہم اس کا قاتل بھی نہیں جانتے ہیں تو سب اہل قریہ ملکر اس کی دیت ادا کرتے تھے پس ان لوگوں نے یہی کیا کہ رات میں اس کو
 قتل کر کے لاش تارہ باندھ کر دوسرے گانوں کے دروازہ پر ڈال کر اے اور صبح کو اس کو ڈھکرا دیا اور شور و غوغا مچایا کہ وہ کچا منقود ہے آخر ڈھونڈتے
 ڈھونڈتے دوسرے گانوں کے دروازہ پر پایا اور دیکھا کہ اس گانوں والے اس بچے مقتول پر جمع ہو کر افسوس کرتے تھے کہ ناگاہ ان
 لوگوں نے ہجوم کر کے اس گانوں والوں پر دعویٰ کیا کہ تمہیں لوگوں نے ہمارے چچا کو قتل کیا ہوا ان لوگوں نے انکار کیا اور اپنی ہر بات پر قسمیں کھانے
 لگے لیکن ان لوگوں نے ایک طوطا باندھ کر انھیں لوگوں پر الزام قائم کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ سراج وغیرہ میں مذکور ہے کہ ان لوگوں نے دیت سے
 بھی انکار کیا حتیٰ کہ دو چند دیت سے بھی زیادہ ہوس کرنے لگے لیکن ان آثار میں صرف اس قدر مذکور ہے کہ جب انھوں نے دوسرے گانوں والوں پر الزام
 لگایا تو دونوں طرف کے لوگ ہتھیار بند ہو کر لڑنے پر آمادہ ہوئے لیکن ان میں سے صاحبان عقل نے متفق ہو کر کہا کہ آپس میں کین خونریزی کرتے ہو
 حالانکہ رسول اللہ یہ سامنے موجود ہیں ان سے چل کر کیوں نہیں دریافت کرتے ہو پس سب متفق ہو کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس حاضر ہوئے
 اور یہ قصور گانوں والوں نے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو ایک دیت دینے میں کوئی دقت نہیں ہو لیکن اسکے بھتیجے ہم پر الزام لگاتے ہیں سو ہم کو مشرمتی
 ہو کہ یہ الزام ہم پر ہمیشہ قائم رہے گا اور مقتول کے سبط والے ہم سے دشمنی کریں گے لہذا ہم چاہتے ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ قاتل کا
 نام دریافت ہو پس موسیٰ علیہ السلام نے جب غامضی تو وحی الہی سے گامے ذبح کر لیا حکم آیا چنانچہ ان آیات میں یاد دلایا **وَإِذْ قَالَ**
مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْجُوا بَقَرَةً أَوْ بَقَرَةً اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنی قوم سے فرمایا تھا کہ اللہ
 تعالیٰ تم کو حکم فرماتا ہے کہ تم لوگ ایک گامے ذبح کرو۔ **فَالْوَأْتِجُذْ نَاهُذُوا**۔ قوم والے کہنے لگے کہ کیا آپ ہم کو ٹھٹھول بناتے ہیں
 کیا یہ اوٹکا کلام نے ادبی میں شامل تھا کہ انھوں نے بغیر خدا علیہ السلام کے کلام کو ٹھٹھول سمجھا اگرچہ انھوں نے قاتل کا نام
 ہو چھا تھا لیکن اس حکمت کے منتظر رہتے کہ گامے ذبح کرنے کا حکم ہوا تو اسی میں کوئی حکمت ہوگی ورنہ اس کو حسن ادب سے عرض کرتے اور یہ

کہنا گستاخی تھا کہ آپ جسے ٹھٹھول بتا رہے تھے یہ پیغمبر کی نشان دہی نہ ہو لہذا اسے علیہ السلام نے سخت انکار کیا قال اَعُوذُ بِاللّٰهِ اَنْ
اَكُوْنَ مِنَ الْجَاهِلِيَّيْنَ۔ موسیٰ نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے پناہ چاہتا ہوں کہ میں جاہلوں سے ہو جاؤں۔ ف یعنی میں
جاہل نہیں ہوں کہ ٹھٹھول کروں کیونکہ ایسے موقع پر ٹھٹھول کرنا جہالت ہو۔ ابن عباس رضی و ایک جماعت تابعین نے کہا کہ اگر یہ لوگ کسی گائے کو
لیکڑی سے باندھ کر دیتے تو آسانی سے کفایت ہو جاتی اور فرمانبرداری میں بھی جلدی کرنے کا ثواب پاتے لیکن انھوں نے جب یہ جانا کہ حکم لازمی ہے۔
قَالُوا اَدْعُ لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ۔ تو کہنے لگے کہ ہمارے واسطے اپنے رب تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ وہ ہمارے واسطے نماز
فرمائے کہ یہ گائے کیا ہو۔ ف یعنی اسکا من کیا ہو گا پس ان لوگوں نے فرمانبرداری میں جلدی چھوڑ کر سختی و دیر کرنا شروع کی۔ مترجم کہتا ہے کہ
کہ یہاں تک سختی کی کہ ایسی گائے بتلائی گئی جو سولے اوس نیگروں کے کیسے پاس نہ تھی جو اپنی والدہ کی بہت خدمتگار سی کرتا تھا اور سولات میں
سوا نہ تھا۔ تاخیر کی کہ مقتول بڑا کر خاک ہو گیا اور اس میں حکمت الہی کا نود مضمون جو تھوڑے غور سے ظاہر ہو جاتا ہے بالکل حب و نخوت نے گائے کی
عمر بچھی۔ قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ اِنَّهَا بَقْرَةٌ فَارْضٰ وَلَا يَكْرَهُوْنَ اَنْ يَّبَيِّنَ ذٰلِكَ فَاَفْعَلُوْا مَا
تُؤْمَرُوْنَ۔ موسیٰ نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ ایسی گائے ہے کہ نہ ایسی بڑھئی ہو جسکی نسل منقطع ہو اور نہ ایسی چھوٹی ہو کہ بڑھتی ہو چکی
ہو بلکہ دونوں کے بیچ میں ہو پس جو حکم دیا جاتا ہے اسکو پورا کرو۔ ف ابن جریر نے بسند صحیح ابن عباس سے روایت کی کہ اگر یہ لوگ کوئی
کتر گائے لیکڑی سے باندھ کر دیتے تو انکو کافی ہو جاتی لیکن انھوں نے تشدد کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی اوپر سخت کر دیا یہی قول عبیدۃ السلمانی و
سدی و محاہد و ابو العالیہ و دیگر علماء تابعین سے مروی ہے اور ابن جریر نے جو متبع تابعین میں سے ہیں بوجہ کمال و ثوق کے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف نسبت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل کو تو کتر گائے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا لیکن جب انھوں نے تشدد
کیا تو اللہ تعالیٰ نے اوپر سخت کر دیا اور اللہ اگر یہ لوگ انشاء اللہ تعالیٰ نہ کہتے تو قیامت تک انکو نہ کھلتی۔ فارض۔ ایسی گائے جو اسقدر رخصیا
ہو گئی ہو کہ اوسکے جینے کی امید نہ ہو اور بکر۔ وہ بچھیا جو گا بھن ہوئی ہو یہ قول ابو العالیہ و سدی و محاہد و عکرمہ و عقیقہ عوفی و عطاء بن راسانی و وہب
بن نہب و حاکم و حسن قتادہ رحمہم اللہ ہے اور یہی حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ ”عوان“ وہ کہ کبیرہ و صغیرہ کے درمیان
ہو اور یہ ان چار بادین میں نہایت عمدہ جوانی کا وقت کہلاتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اس مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکو صریح تاکید فرمائی یعنی فاعملوا
ما تؤمرون۔ جو حکم دیا گیا اسکو پورا کرو۔ پس دیکھنا چاہیے کہ صیغہ امر اذ بحوا۔ تو پہلے ہی سے تاکید تھا کیونکہ صیغہ امر سے حکم دینا واجب ہے پھر
اسپر کر وجوب ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پھر صیغہ امر فرمایا کہ۔ فاعملوا لیکن پھر بھی ان لوگوں نے نہیں کیا بلکہ۔ قَالُوا اَدْعُ
لَكَ رَبِّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا كُوْنُهَا۔ قوم والے کہنے لگے کہ آپ ہمارے واسطے اپنے رب تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ ہمارے لیے بیان
فرماوے کہ اس گائے کا کیا رنگ ہو۔ ف پس پہلے تو اسکا من دریافت کیا تھا اب اسکا رنگ دریافت کیا۔ قَالَ اِنَّهٗ يَقُوْلُ
اِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقْعُوْهُنَّ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَلَا تَخْشَوْنَ۔ موسیٰ نے کہا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ جوان گائے ہر رنگ رہی
کہ اسکا رنگ چٹکیلا ہو کہ دیکھنے والوں کو سرور دیتا ہے۔ ف یعنی دیکھنے والوں کو بھلا معلوم ہوتا ہے یہ قول سدی و ابو العالیہ قتادہ و بیہق
بن انس ہر آہ و وہب بن نہب نے کہا کہ اوسکے کھال پر نظر کرنے سے ایسا خوش معلوم ہوتا ہے کہ گویا آفتاب کی شعلہ نکلتی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اسکا
رنگ غایت شوخی سے ایسا چٹکیلا تھا کہ اس پر دوسرے رنگ کی لہ معلوم ہوتی تھی کیونکہ زردی یا سبزی جیہ نہایت شوخ ہوتی ہے تو
طور پر روشنی پڑنے سے کبھی سیاہی اور کبھی چمک کی سپیدی اور کبھی دوسری چیز کے عکس پر سرخی کی جھلک بھی معلوم ہونے لگتی ہے اس واسطے

جس کی روایت میں سیاحی مائل اور ابن عباس کی تصریح سے یہ مائل آیا اور شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ توریت میں سرخی مائل ذکر ہے شیخ نے لکھا کہ اس کی یہ وجہ ہو کہ اس کی زروی ایسی گہری تھی کہ کبھی وہ سیاحی یا سرخی مائل نظر آتی تھی مترجم کہتا ہے کہ اپنی چمک کی وجہ سے کبھی سفیدی مائل نظر آتی تھی اور یہ بیان ایک تمثیل یہ ہے کہ بعد اس واقعہ کے توریت نازل ہوئی ہو تو احوال یہ واقعہ مصر میں ہوا ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم۔

ابن عباس سے روایت ہے کہ جو شخص روزِ جنتیان ہے وہ جب تک پہنچے ہے برابر و زمین رہیگا۔ ع۔ باجملہ گائے کا سر و رنگ بیان ہو گیا پھر بھی اس قوم نے سوال نہ چھوڑا۔ **قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ اِنَّ الْبَقَرَةَ ثَمَنًا بِهٖ عَلَيْنَا وَاَنَا اِنَّا نَشَاءُ اللّٰهَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ هٰذَا وَاَنْ** کہنے لگے کہ ہمارے لیے اپنے رب تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ زمین صاف بنلا دے کہ وہ کیا ہو کہ گائیں تو ہر شے ہو گئی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہم مقصد پر پہنچ جائیگے۔ **ف** حدیث میں ہے کہ اگر ان شاء اللہ تعالیٰ نہ کہتے تو ان کو قیامت تک نہ نکلتی (ابن جریر وغیرہ) امام ابن کثیر نے کہا کہ حدیث غریب ہے اور نظر قول ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہاں ایک فائدہ دقیق نکالا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے حکم دیدیا تھا پھر یہاں ان شاء اللہ تعالیٰ کہا گیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ جس کو حکم دیتا ہے وہ حکم بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ و مشیت اگرچہ قدیم ہے مگر بندے کے فعل سے متعلق ہوا کرتی ہے تو تعلق البتہ حادث ہے یعنی ازلی ارادہ الہی جس وقت کے واسطے تھا جب وہ چیز پیدا کرتا ہے وہ اس کے ساتھ متعلق ہوتا ہے اس سوال میں ان لوگوں نے دریافت کیا کہ متوسط عمر کی زرد رنگ گائیں بہت ہوتی ہیں تو یہ کہو یہ بتلانا چاہیے کہ وہ چرائی کی گائے ہوا کھیتی ملائی کی چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی جب حکم آیا تو ان کو بلایا۔ **قَالَ اِنَّهُ يَقُولُ اِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثَمِّرُ الْاَرْضَ وَ لَا تُسْقِي الْخَشْرَةَ** موسیٰ علیہ السلام نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ وہ گائے ایسی ہو کہ ذلول نہیں کہ زمین جو تہتی ہو اور نہ کھیتی پہنچتی ہے۔ **ف** ذلول جو کام سے بدل یعنی کام کی محنت میں دبی ہوئی ہو اور زائدۃ الارض زمین جو تنہا گولڑا پس غیر ذلول ہونے کی یہ تفسیر کہ زمین جو تہتی نہیں اور کھیتی پہنچتی نہیں ہے اور اسکے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ **حُصِّلَتْ لَهَا شِبَعٌ مِّنْهَا** یعنی مسئلہ ہو کہ اسکے بدن میں کوئی نقص نہیں ہے **ف** اور نہ اوس میں کوئی داغ ہو یعنی سوائے اوس کے رنگ خالص کے کسی دوسرے رنگ کا داغ نہیں ہے۔ **قَالُوا الْاَن جِئْتَ بِالْحَقِّ** کہنے لگے کہ آپ حق کو لائے۔ **ف** قتادہ نے کہا یعنی اب آپ نے پورا بیان فرمایا مترجم کہتا ہے کہ یہ بھی گویا ہے ادبی کی تصریح ہے کہ پہلا بیان صاف نہ تھا حالانکہ دراصل اس کی تاہم بھی تھی مگر کلام نبوت بہت صاف تھا اور یہاں سے یہ معرفت نکل آئی کہ اسی کو جب کلام نبوت پر فہم سلیم کے ساتھ عمل کریں تو اللہ تعالیٰ قبول فرمائیگا اس واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو آسانی کا حکم دیا اور حکم الہی کو اپنے اوپر سخت کر لینے سے بہت منع فرمایا ہو چنانچہ حضرت معاذ بن جبل و ابو موسیٰ اشعری کو جب اہل یمن کے یہاں بھیجا تو یہ بھی فرمایا کہ دو لیبر اور لاغیر سرائے یعنی تم آسانی دیجو اور سختی مت کیجیو (الصواع) اور یہ حکم بہت سی احادیث میں وارد ہے القصہ و آیات سلف میں وارد ہے کہ جب ان لوگوں نے یہ حکم پایا تو ایسی گائے کی تلاش میں پھر نہ لگے ایک دن بعد ایسی گائے جس میں تمام صفات موجود ہوں اسی مرد صالح کے پاس ملی جو اپنی ماں کی خدمت گزار سی میں باوجود محتاجی کے اپنے بال بچوں پر ترجیح دینا بہت قدم رہتا تھا اور اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بھی اوس کو اس کا رنیک کا کچھ عوض دینا چاہا حالانکہ اہل معرفت پہچانتے ہیں کہ جب رکعت سنت کا ثواب تمام دنیا و ماغیرہا سے بہتر ہو تو خدمت والدین جو اللہ تعالیٰ نے فرض فرمائی ہے اوس کا ثواب تمام دنیا و ماغیرہا کیونکر ہو سکتی ہے پس معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا کہ وہ دنیا میں آسانی کے ساتھ خدمت کرے پس ان لوگوں نے وہ گائے اس جوان صالح سے طلب کی اور اس وقت کی قیمت کے موافق دو گنی چو گنی قیمت دینی چاہی مگر اوس نے منظور نہیں کیا آخر ان لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام سے شکایت کی

تو اسے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ اگر حکم نبوت ہو تو یہ گائے حاضر ہو آپ نے فرمایا کہ میں جنگجو ہر طرح اختیار ہو اور اسرائیلی دایا جان ہیں
 اور یہ کہ ایک فرشتہ نے بے شکل آدمی سامنے ہو کر پہلے پہلے ہلکا آگاہ کر دیا تھا جب دیکھنے جاتا تھا کہ تو ابھی اس گائے کو ست فرشتہ کیجیو یہاں تک
 کہ بنی اسرائیل میں ایک مقتول کے واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حکم سے یہ گائے خریدی جائیگی ضرور تو اسکو اسکی کھال بھر سونے سے کم
 ست دیکھو غرض کہ اس شخص نے اسکی قیمت میں اسکی کھال بھر اشرقیان مانگیں اور کسی طرح اس سے کم کیا آخر دونوں قوموں نے لاچار ہو کر اسکو
 اسکی کھال بھر سونا دیکر خریدا **فَدَنُّوْهَا وَمَا كَادُوْا يَفْعَلُوْنَ** پھر اس گائے کو ذبح کیا حالانکہ ذبح کرتے نہیں لگتے تھے
ف یعنی اسقدر گران ثمن تھا کہ اسکی مشقت سے قریب تھا کہ نافرمانی کرین۔ امام ابن کثیر نے فرمایا کہ محمد بن کعب بن عوف بن حنیف
 نے یہی وجہ بیان کی کہ گرائی ثمن کی وجہ سے ذبح کرتے نہیں معلوم ہوتے تھے پھر شیخ نے لکھا کہ یہ تفسیر اس مقام پر مقول نہیں ہو سوسے کے ثمن
 کی گرائی تو صرف اسرائیلیوں کے بیان سے معلوم ہوئی ہو چنانچہ ابوالعالیہ سدی نے نقل کیا اور عوفی نے ابن عباس رضی سے روایت کی اور عبیدہ
 المسلمانی و مہابد و وہب بن منبہ و ابوالعالیہ و عبدالرحمن بن زید بن اسلم نے کہا کہ ان لوگوں نے اس گائے کو بعض مال کثیر خریدا شیخ نے کہا کہ اس سے
 صرف مال کثیر معلوم ہوتا ہو اور یہ لازم نہیں آتا کہ اسکی کھال بھر سونا ہو اور عبدالرزاق نے بسند صحیح حضرت عکرمہ سے روایت کی کہ اس گائے
 دو م فقط تین اشرقیان تھیں ظاہر یہ بھی اسرائیلیوں ہی سے لیا گیا۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ کی مراد یہ ہے کہ ثمن یادام وہی کہلاتے ہیں جو بائع و مشتری
 درمیان قرار پائیں اور جو اسکی قیمت اصلی ہوتی ہو وہ قیمت کہلاتی ہے جو جب معلوم ہو کہ ثمن تین اشرقیان تھیں تو ظاہر ہو کہ دس درم کی گائے
 جب تین اشرقیوں کو خریدی گئی تو درحقیقت بہت دام دینے لگے لیکن یہ ایسی گرائی نہیں ہو جسکی وجہ سے تعمیل حکم سے باز رہتے بلکہ صحیح
 و صواب اس مقام پر وہ تفسیر ہے جو ضحاک نے ابن عباس رضی سے روایت کی ہے کہ **فَدَنُّوْهَا وَمَا كَادُوْا يَفْعَلُوْنَ** یعنی ان لوگوں نے ذبح کر دیا مگر
 اونکے ارادہ سے ایسا معلوم ہوتا تھا کہ یہ کام کرینگے کیونکہ انکی مراد یہ تھی کہ ہم ذبح کریں یعنی اسقدر سوال و جواب سے انکی عرض یہ نہیں تھی کہ
 حکم کی تعمیل بہت غری کے ساتھ ادا ہو بلکہ یہ سوال و جواب سرکش کا بہانہ تھا کہ انکو گائے ذبح کرنا پڑے اور یہ عرض تھی کہ جو حکم ہو اسکو بہت
 خود بصورتی سے ادا کریں۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر کی تحقیق بہت نفیس ہے کیونکہ اگر گرائی ثمن کی علت کھی جاوے جیسا کہ شیخ سیوطی وغیرہ نے
 اختیار کیا ہے تو لازم آتا ہے کہ تفسیر بیت کے سمجھنے کے واسطے بیان اسرائیلی کی ضرورت ہے کیونکہ جب تک اسرائیلی بیانات سے یا قرابت نہ ہو اسکا
 ثمن اسقدر گران ثمن تھا تب تک آیت کی تفسیر صحیح میں آوے گی اگر کہا جاوے کہ گائے کا یہ قصہ بنی اسرائیل میں برابر متواتر چلا آتا ہو اور یہ بات مشہور سے
 زیادہ متواتر ہو تو جواب یہ ہے کہ اصل واقعہ تو بیشک متواتر ہے مگر یہ بھی مان لیا جاوے کہ اسکا ہر جزو تفصیلی بھی متواتر ہے ہم وہی لوگ اسکو سمجھ
 سکتے ہیں جنگو اس متواتر کا علم ہوا اور یہ بات تمام عرب و عجم کے واسطے لازم نہیں ہو پس صواب وہی ہے جو شیخ ابن کثیر نے اختیار فرمایا ہے
(مسئلہ) شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اسرائیت سے جانوروں کی بیع مسلم صحیح ہونے پر استدلال کیا گیا کیونکہ بنی اسرائیل کی گائے ان صفات
 و قیود سے متین ہو گئی یا اسکے قیود سے معرفت پوری ہو گئی اور جانوروں کی بیع مسلم صحیح ہونے کے واسطے اسقدر کافی ہو کہ جانور کی شناخت
 ہو جائے اور یہاں نام مالک و ادزاعی و لیث بن سعد و شافعی و احمد و جمہور علماء سے سلف و خلف کا قول ہے یہ دلیل حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ کوئی عورت اپنے خاوند کے آگے کسی عورت کے اوصاف اس طرح بیان کرے کہ گویا یہ مرد اس عورت کو دیکھتا ہے۔ (الصحيحين) کیونکہ اس
 حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اوصاف بیان کرنے سے اس قابل ہو جاتا ہے کہ گویا وہ نظر کے سامنے ہے اور یہ دلیل حدیث دیگر جہین آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل خطا و شہدہ عمد کی دیت میں اونٹوں کے اوصاف بیان فرمائے۔ (کافی المستن) اور امام ابو حنیفہ و یحییٰ ان ثوری

و دیگر علماء کے کوئی نہ کہہ سکتے تھے کہ حیوانات میں بھی مسلم نہیں صحیح ہو کیونکہ حیوانات کے حالات منضبط نہیں ہو سکتے ہیں اور ٹھوس فرق میں انراہ
قیمت کے بڑا تفاوت ہو جاتا ہے اور یہی قول حضرت عبداللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان و عبدالرحمن بن عمرہ وغیرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔
ع۔ ف۔ مترجم کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے گلے کا قربانی کرنا ثابت ہو چنانچہ حجۃ الوداع میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ازواج مطہرات کی جانب سے گلے کی قربانی کی اور اللہ تعالیٰ کے نام پر قربانی کرنے میں جو جانور زیادہ نفیس و گران ہو وہ بہتر ہو اور اونٹ کے
بہ نسبت گوشت میں گلے افضل ہیں لیکن ہندوستان کے مسلمان دو فریق ہیں بعض تو گلے کی قربانی بوجہ گرانی و فاقست کے کرتے ہیں اور
اس میں ثواب زیادہ ہو اور بعض بوجہ آسانی کے بھی کرتے ہیں کیونکہ ایک گلے میں سات آدمیوں کی شرکت جائز ہو اور اوسمیں فقراء و مساکین کا نفع
مزید ہے اسی واسطے کہ ان کے حصہ میں گوشت زیادہ ملتا ہو پس اسے فرض کے ساتھ میں یہ نیت بھی ہو لیکن اس میں ہندوؤں میں بعض فریق
اس قسم کے ظاہر ہوئے جو مسلمانوں کے ساتھ گلے کی قربانی میں شدید مناقشہ و محاذ لہ کرنے لگے اور جب انصاف کے ساتھ غور کیا جائے تو یہ بیجا نہ
فساد و شرارت طبیعت پر مبنی ہو کیونکہ اس حالت میں جبکہ انگریزی حکومت ہو وہ نوع انسانی پر مبنی ہو تو ہر فریق کو لازم تھا کہ اپنے اعتقاد کے
موافق اپنے افعال کو ٹھیک رکھے پس اہل ہندو کو زیبا نہیں کہ وہ انگریزی فوجوں کی غذا لگاؤ بند کریں یا مسلمانوں کو ان کے احکام شریعت سے
مانع ہوں جیسے مسلمانوں کو روکنا نہیں ہو کہ ہندوؤں یا نصرانیوں کو سویرا یا اعلان کلمہ شرک سے بطور محاذ مانع ہوں یا شراب کو عموماً لانے یا فروخت
کرنے سے مانع ہوں ان ماہی مصالحت منقضی ہو کہ اگر حقیقت ہندوؤں کو کسی مقام پر گلے کے ذبح ہونے سے نفرت ہوتی ہو تو ان سے ہٹا کر
ذبح کر دیا جائے اور جو دیکھ ہندوؤں کو یہ قطعی علم ہو کہ وہ زائد غذائے فوج کے واسطے یا غذائے عام کے واسطے اس جانور کا ذبح کرنا جاری ہو
پس ان کے واسطے اس قدر احتیاط کافی ہو کہ وہ اپنی نظر ایسے مقام سے ہٹا دیں جہاں دوسری قوموں کو اس کے ذبح کی ضرورت ہو یا یہی مصالحت کے
ساتھ مسلمان اپنا ثواب فضیلت و منفعت فقراء چھوڑ دیں اور پہلے اسکے بکری وغیرہ ذبح کریں کیونکہ باہمی ہندوؤں و مسلمانوں میں یہ نزاع کمال
بے تقدیری و جمہالت و بدبختی کی دلیل ہو اسی واسطے فریقین عقلا کو لازم ہو کہ نامردی کے ساتھ باہم لٹھی پونگے سے اپنے سر نہ پھوڑیں جسکی بے تبری
ایسی کھلی ہوئی ہو کہ اسکے واسطے کسی دلیل کی بھی ضرورت نہیں ہو اور اس کشت و خون میں طرفین میں سے کسی کے واسطے بھی شجاعت دلیری کا
گمان نہیں ہو سکتا بلکہ قطعی جمہالت و نامردی کی دلالت ہو کیونکہ بڑول کتا لپٹ گھر ہی والوں کو کاٹتا ہو اور نامرد زمانہ اپنے ہی پانوں میں کلھاری
مارتا ہو فافہم (فائدہ) جنگ بدر کی فتح کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم نے سرداران قریش میں سے جو قید ہوئے تھے بجائے قتل کے غریہ لینا اختیار
کیا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے پیغام پہنچایا کہ دو باتوں میں سے افضل اختیار کرو ایک یہ کہ ان سرداران کو قتل کر دو مگر ایک ذریعہ انکو
چھوڑ دو اور سال آئندہ میں جس قدر چھوڑو گے انھیں کے ہمارے ہمسایہ جماعت سے قتل ہونگے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشورہ کیا
تو حضرت عمرؓ نے بعض انصار نے انکو قتل کر دینا اختیار کیا اور حضرت ابو بکر و دیگر صحابہ نے چاہا کہ سال آئندہ میں شہید ہوں اور یہ لوگ فدیہ لیکر
چھوڑ دیے جاہرین اسی رائے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ نے بعد اسکے جو آیات نازل فرمائی اور اسے عتاب ظاہر ہوا
یعنی اختیار مناسب یہ تھا کہ صنادید کفار کو قتل کر دیا جاتا لیکن مقدمہ اتنی نہیں بدلتا ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواہ میں دیکھا کہ میرے گرد
کافین نہج کی ہوئی ہیں اور آپ نے تلوار ہلائی تو اوسکا پیٹا اور گیا لیکن پھر وہ بدستور درست ہو گئی تو آپ نے تعبیر فرمائی کہ میرے اہمیاپ
شہید ہو گئے اور میرے اہل بیت میں سے کوئی شخص شہید ہو گا پھر اللہ تعالیٰ بہتری فرمایا گا چنانچہ یہی ہوا کہ جنگ حد میں متجدد قیدیان
ہر ایک کے صحابہ رضی اللہ عنہم شہید ہوئے اور حضرت حمزہ بن عبد المطلب شہید ہوئے چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ مفصل بیان آویگا اور اس سے

معلوم ہوتا ہے کہ جسم انسانی کی تعبیر گائے سے ہوتی ہے لہذا صاحب عاقل غیرہ نے اشارہ سے نکالا کہ انسان کو چاہیے کہ مردہ کی حیات حاصل ہونے کے واسطے اپنے نفس کو قربان کرے اور نفس کا قربان کرنا یہ ہے کہ اس جسم کی خواہش کو غور کرے اگر وہ خلاف شریعت کے خواہش کرتا ہے تو اس خواہش کو قطع کر کے حتیٰ کہ نفس کو اپنی خواہشوں سے مردہ کرے اور کل خواہشیں ہی قائم رکھے جو شرع میں جائز ہیں اور اسکو مردہ بنا کر شریعت کے قابو میں دیدے کہ وہ اس سے فرائض و واجبات احکام کی تعمیل کرے اور اگر اسکی خواہشیں موافق شریعت ہو جائیں تو وہ کمال انسانی پر فائز ہونا شروع ہو گا حدیث میں ہے کہ اگر کسی نے صبر کیا تو وہ جنت میں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ پہلے اسی کو مار ڈالنا چاہیے اور یاد رکھو کہ جس نے اس نفس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے مار ڈالا یعنی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ فروخت کر دیا حتیٰ کہ وہ سوائے رضا سے کسی کے اپنی خواہش پر نہیں چل سکتا تو یہ حقیقت موت نہیں ہے بلکہ موت سے بیخوف ہو کر زندہ جاوید ہو گیا اور جس نے اس نفس کو پالا وہ خالی جسم حیوانی ہو جاتا ہے ہی فنا ہو جائیگا اور یہ شخص عذاب جہنم میں چلیگا اور جس نے نفس کو اپنی خواہشوں سے مار ڈالا اور امارات و احکام الہی پر مستقیم ہو گیا وہ زندہ ہو کر نور فرست و مشاہدہ غیب تک پہنچا (تنبیہ) اکابر مشائخ متفق ہیں کہ نفس ایک سو پس بعضے ناواقفوں نے جو تین نفس بیان کیے کہ ایک نفس ناریہ اور دوسرے نفس لامیہ اور تیسرے نفس مطہرہ یہ اوکی غلط فہمی و نادانی ہے بلکہ حقیقت یہ نفس کے صفات ہیں چنانچہ کافروں کے نفس کی صفت نفس ناریہ ہے اور یہ صفت نفس کے واسطے لازمی ہے کہ وہ ہمیشہ بد کاموں کے واسطے حکم دیتا ہو لہذا حضرت یوسف علیہ السلام نے فرمایا۔ وما ابی نفسی ان النفس لامارۃ ہستہ الاۃ یہ۔ اور عا۔ حدیث میں وارد ہے اللہم لا تکلنی الی نفسی الخ یعنی آگاہی مجھ کو میرے نفس کی کفالت میں نہ چھوڑ دے کیونکہ اگر تو مجھ کو میرے نفس کی کفالت میں چھوڑ دے گا تو وہ مجھ کو بھلائی و نیکی سے دور کرے گا اور بدی و جہنم سے نزدیک کرے گا۔ ہر چنانچہ سورہ مريم میں قولہ تعالیٰ لا یملکون الشفاء الا ان یتخذ عند الرحمن عہد الاۃ یہ۔ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ یہ دعا پوری آید گی پھر جب ایمان کے ساتھ آدمی نے نفس کو محضیات الہی پر ملاست کر کے مستقیم کیا تو اسکی صفت نفس ناریہ ہی چنانچہ قولہ تعالیٰ۔ ولا اقسم بالنفس اللوامة۔ کی تفسیر میں آویگا اور جب دار آخرت کے ساتھ سلطان ہوا تو اس نفس مطہرہ کا بیان قولہ تعالیٰ۔ یا ایہذا النفس المطہرۃ اجمعی الاۃ یہ۔ کی تفسیر میں آویگا بعض تابعین یا ذوالنون مصری کا قول ہے کہ من عرف نفسه فقد عرف ربه۔ جس نے اپنے نفس کو پہچانا وہ اپنے رب عزوجل کو پہچان لیا۔ پس قتل نفس سے یہ غرض نہیں ہے جو بعض نادان سمجھتے ہیں کہ اسکو کھانے پینے وغیرہ سے مردہ کر کے کیونکہ یہ گمراہ راہبوں کا طریقہ تھا جیسا جو کیوں میں معمول ہے اور اللہ تعالیٰ نے راہبوں کی مذمت فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ رہبانیتہ ابتداء غوا لما تکتبوا علیہم الاۃ یہ۔ یعنی انھوں نے رہبانیت اپنی طرف سے بدعت نکالی ہے اور یہ حکم نہیں بھیجا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی نفی شدید فرمائی کہ۔ لا رہبانیت فی الاسلام۔ یعنی اسلام میں رہبانیت کی جنس ہی نہیں ہے۔ اور حدیث میں ہے۔ ان لنفسک علیک حقا۔ بیشک تیرے نفس کا تجھ پر حق ہے۔ اور اس حدیث صحیح کی تفسیر تنصیص سے خود نکلتا ہے کہ کھانا و پینا و نکاح و حقوق الہی عیال و حقوق زمان و غیرہ داخل طریقہ عبادت ہیں کیونکہ مومن کے کل افعال نیت اتباع شریعت کے داخل عبادت ہیں پس قولہ تعالیٰ خلقت اکبر و الانفس اللوامة۔ یعنی ہم نے جن انس کو عبادت ہی کے واسطے پیدا کیا۔ پس خالص مومنین کے کل افعال حتیٰ کہ خواب و استراحت داخل عبادت میں کیا تین دیکھتے ہو کہ حدیث میں صرح ہے کہ جو لقمہ تو اپنی جورو کے منہ میں ڈالے یا اسکو نفقہ پہنچائے تو وہ مومن نہیں ہے لے نیکی ہو کہ کافی (صحیحین) وقد قال صلی اللہ علیہ وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح یعنی مومنیک کے واسطے مال نیک خوب چیز ہے (صحیح مسلم) کیونکہ وہ اس سے مرضیات الہی بدوں ہوسنیا و تن پروری کے حاصل کرتا ہے حتیٰ کہ اسکی حفاظت لازم ہو کیا تین دیکھتے ہو کہ فرمایا۔ من قتل دون ماله فهو شهید۔ یعنی اپنے مال حلال کے ناحق چھینے جانے میں جو مارا جاوے وہ شہید ہے اور اللہ تعالیٰ نے جس طرح انبیاء علیہم السلام

کو حکم فرما دے۔ یا ایہا الرسل کلوا من الطیبات وادعوا صالحا الا انہ سے طیبات کھائے اور اعلیٰ نیک بجالا نیکا حکم دیا اسی طرح اہل ایمان کو بقولہ کھائے۔ یا ایہا الذین آمنوا کلوا من طیبات ما رزقناکم واشکروا للہ ان کنتم ایاہ تعبدون۔ اہل طیبات اعمال صاحبہ کا حکم دیا ان اگر کوئی شخص نہ دیکھے کہ جب وہ عمدہ غذاؤں کے بعد اپنے نفس کو قابو میں نہیں کر سکتا تو قلیل کرے اور برابر اعمال صاحبہ پر قائم ہو یہاں تک کہ بظاہر خلق و زمیرہ خصال اہل مہمل ہوتے جاوین اور اخلاق کریمہ صفات شریفہ ظہور کرتی جاوین اور اسکے واسطے اللہ تعالیٰ سے ہدایت و صبر و صلوة کی درخواست کرے کیونکہ نفس مکار ہو۔ شیخ نے لکھا کہ کبھی عبادت کے لباس میں ظاہر ہو کر آدمی کو اپنی خیر و کھلا تا ہو یعنی آدمی دیکھنے لگتا ہو کہ میرا نفس تو عبادت پر قائم ہو اور یہ نہیں خیال کرتا کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت ہو پس جب ہی اوستے نفس کو خوبی کی نظر سے دیکھا کہ اندھیرا چھا گیا اسی واسطے اہل حق اپنے نفس کو نیکی میں بھی متمم رکھتے ہیں اور ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی رحمت پر نظر رکھتے ہیں کہ اوسکی عنایت سے میں نے یہ کار خیر پایا ورنہ نفس مجھ کو برباد کرتا عسی۔ آلفصہ بنی اسرائیل نے گائے ذبح کرنے میں خواہر داری سے گریز و تعلق کیا یہاں تک کہ آخر یہ نہ ہوت ہو چکی کہ جب سب جیلے سا قہ ہوئے تو مجبوری وہ گائے ذبح کی پھر اللہ تعالیٰ نے ابتداء قسط اعلا قد رتبہ باو دلا یا بقولہ تعالیٰ

وَ اِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَ اُتُّہ فِیہَا وَ اَللّٰہُ مُخْرِجٌ مَّا کُنْتُمْ تَکْتُمُوْنَ

اور جب تم نے مار ڈالا تھا ایک شخص پھر گائے ایک دوسرے پر دھرنے اور اللہ کو جاننا اوسکو جو تم چھپاتے تھے

فَقُلْنَا اِھْرِیْوْہُ بَعْضُہَا کَذٰلِکَ یُحِی اللّٰہُ الْمَوْتِی وَ یُہْرِیْکُمْ اٰیٰتِہ

پھر ہم نے کہا مارو اوس روئے کہ اس گائے کا ایک ٹکڑا اسی طرح جلاوے گا اللہ مردے اور دکھاتا ہو متکو اپنے نمونے

لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ

شاید تم بد سمجھو

وَ اِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا۔ اور یاد کرو جب تم نے ایک نفس کو قتل کر ڈالا تھا۔ ف یعنی تم میں سے بعض نے ایک نفس کو خفیہ مار ڈالا اور بنی اسرائیل میں اسکا واقعہ اس طرح مشہور ہو کہ بھیجوں نے اپنے لاولد چچا کو مال کے واسطے مار ڈالا تھا جیسے اوپر قصہ مذکور ہوا۔ فَادَّارَ اُتُّہ فِیہَا۔ پھر تم نے اوسکے بارہ میں اختلاص کیا۔ ف بخاری نے کہا ادارتم۔ اخی اختلقتم۔ اور یہی ابن ابی حاتم نے حماد بن اسود سے روایت کیا ابن جریر نے کہا یمنہ تم میں دو فریق ہو گئے ہر ایک نے دوسرے پر قتل کا الزام لگایا وَاللّٰہُ مُخْرِجٌ مَّا کُنْتُمْ تَکْتُمُوْنَ۔ حالانکہ جب کو تم چھپاتے ہو اللہ تعالیٰ اوسکو نکالنے والا ہے۔ ف یعنی اللہ تعالیٰ ضرور ظاہر فرما دے گا کہ کون قاتل ہو چنانچہ اوسے گائے ذبح کرانی اور مہود قاتل کی سمجھ میں بھی آیا کہ گائے کے ذبح کرنے سے اوسکی بدکاریا کیونکر ظاہر ہوگی۔ فَقُلْنَا اِھْرِیْوْہُ بَعْضُہَا۔ پس ہم نے حکم دیا کہ تم اس نہ روئے گائے میں سے بعض ٹکڑے کے ساتھ اس قاتل کو مارو۔ ف اور بنی اسرائیل مختلف دایتیں کرتے ہیں کہ ذم کی ٹہری یا زبان غیر کس ٹکڑے سے مارتھا اور ہکوا اسکی نفیث کش کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہو کیونکہ یہ تو اعجاز قدرت تھا تو جس ٹکڑے سے مارتے وہ زندہ ہو جاتا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ انھوں نے گائے کے ایک ٹکڑے سے مقتول کو مارا تو وہ اوٹھ بیٹھا اس حالت سے کہ اوسکی رگوں سے خون جاری تھا حالانکہ اوسکو قتل و دفن ہوئے ایک ماہ دراز گذر چکا تھا پھر اوسکو پوچھا کہ کس نے تجھ کو مارا اوسنے کہا کہ مجھ کو فلان شخص نے قتل کیا ہے سہی نے کہا کہ اپنے بھتیجے کا نام بتلایا ابو العالیہ نے فرمایا کہ نام بتلانے کے بعد بدستور سابق مردہ ہو گیا تم نے ہم کو کتنا ہولناک سمجھیں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو مردہ نہ کرنے کی قدرت انھوں کو کھلائی اور یہ بات بنی اسرائیل میں مشہور ہوئی پس کسی شخص کو ایمن

محال انکار نہیں ہو اور نہ کوئی شخص تاویل کر سکتا ہو کیونکہ جو امر محسوس متواتر ثابت ہوا وہ سبب کسی تاویل کی گنجائش نہیں ہوتی یہی لہذا اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی۔ **كَذٰلِكَ يُخَيِّطُ اللّٰهُ الْمَوْتِی**۔ یوں ہی اللہ تعالیٰ زندہ فرمایا گا مردوں کو۔ **فَیَعْنِ** جیسے اس مقتول کو زندہ کر دیا اسی طرح اللہ تعالیٰ قیامت میں مردوں کو زندہ کرے گا پس بنی اسرائیل کو آنکھوں دکھا دیا تاکہ انکو حشر قیامت میں شک کی نہ ہو۔ **وَيُؤَيِّدُكُمۡ اٰیٰتِهِۦمۡ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ** اور اللہ تعالیٰ تمکو اپنی آیات قدرت دکھلاتا ہو تاکہ تم سمجھ حاصل کرو۔ **فَیَعْنِ** شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورہ میں پانچ مقام پر آیات قدرت احیاء دکھلانے کا ذکر فرمایا۔ (۱) تم بشتناکم من بعد موتکم لعلمکم تشکرون۔ (۲) اس قصہ میں۔ (۳) قولہ تعالیٰ۔ **اَلَمْ تَزَالِی الدِّیۡنَ خَرَجَاسٍ وَّیَا یٰہُمۡ وَہُمۡ اَلُوۡفٌ حٰذِرًا لِّمَوٰتِیۡ** الایہ۔ (۴) قولہ تعالیٰ **اَوَکَا لَہِیۡ مَرۡعٰی فَرِیۡدَہِیۡ عَلٰی عُرۡشِہَا** الایہ۔ (۵) ابراہیم علیہ السلام واسکے چار پرندوں کا قصہ۔ یہ تو خصوص جانداروں کے دوبارہ زندہ کرنے کے مقامات ہیں اور اللہ تعالیٰ نے دلائل آیات سے بھی احیاء موتی کو ظاہر فرمایا چنانچہ خشک مین کو نباتات سے ہر کرنا۔ اور حدیث ابورزین العقیلی میں ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ احیاء موتی کس کیفیت سے ہو گا تو فرمایا بھلا تو خالی وادی میں گھسی گداز رہی ہیں شجر عرض کیا کہ جی ہاں آپ نے فرمایا کہ پھر تو اسی وادی میں ایسے وقت گذرے ہیں جب ہ سبز زار ہو میں نے عرض کیا کہ جی ہاں فرمایا کہ یوں ہی نشور نباتات واقع ہو گا (رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی) (تتبعیہ) قولہ تعالیٰ۔ **وَاللّٰہُ خَرَجَ اَکْثَرُ مِمَّا تَحْتَمُوْنَ**۔ جملہ اسمیہ ہر جود لالت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ شان ہمیشہ کے واسطے ہو لہذا مسبب بن افع فرماتے تھے کہ کوئی آدمی اگر سات کو ٹھہریوں کے اندر کوئی نیکی کرے تو اللہ تعالیٰ اسکو ضرور ظاہر فرما دے گا اور اگر سات کو ٹھہریوں کے اندر کوئی بری کرے تو اللہ تعالیٰ اسکو بھی ظاہر فرما دے گا اور اسی آیت سے استدلال کیا (ابن ابی حاتم) مترجم کتابہ کہ وجہ استدلال یہ کہ آیت جملہ اسمیہ ہر جود و ام و استمرار پر دلالت کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی شان پاک یہی ہے کہ وہ اظہار فرماتا ہے۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ کسی صحیح روایت سے یہ بات ثابت نہ ہوئی کہ کس جزو سے قاتل کو مارا تھا پس اسکی تعیین کرنا بیفائدہ ہے ہر مترجم کتابہ کہ شیخ سیوطی نے رقم کی پڑی جسکو رقم گزہ کہتے ہیں یا زبان کو بیان کیا ظاہر اوکے نزدیک یا مریض ظاہر مرجع ہو گا ورنہ حقیقت اس بارہ میں کوئی روایت صحیح نہیں ہے۔ (مسئلہ) شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اس قصہ میں مذکور ہے کہ جب مقتول مذکور زندہ ہوا اور اس سے پوچھا گیا کہ تجھے کس نے قتل کیا ہے تو نے بیان کیا تو مقتول مذکور کا یہ قول قبول ہوا اسی سے امام مالک کے مذہب پر استدلال کیا گیا کہ اگر مقتول قریب درگ سے پوچھا جائے کہ تجھ کو کس نے قتل کیا اور وہ بیان کرے کہ مجھے فلان شخص نے قتل کیا ہے یا اس سے پوچھا جائے کہ کیا تجھ کو فلان شخص نے قتل کیا اور وہ سر کے اشارہ سے کہے کہ ہاں تو اسکا قول قبول ہو گا کیونکہ غالباً وہ ایسی حالت میں سوائے سچ کے جھوٹ نہیں کہیگا اور اس بارہ میں ایک حدیث بھی وارد ہوئی ہے کہ جب ایک یہودی نے زیور کے لالچ سے ایک جاریہ انصاریہ کا سر و پیچہ دن کے درمیان کھل دیا تھا اور لوگوں نے اس جاریہ کو ایسی حالت میں پایا کہ وہیں ایک من باقی تھی تو اس سے پوچھا گیا کہ کیا تجھے فلان شخص نے قتل کیا اور کیا فلان و فلان شخص نے قتل کیا یا نہ کہ جب اس یہودی کا نام لیا تو اس سے سر سے اشارہ کیا کہ ہاں پس یہودی مذکور اسکی قصاص میں قتل کیا گیا اس طرح کہ اسکا سر بھی دو پیچہ دن کے درمیان رکھ کر کھل دیا گیا اور جمہور علماء نے اس بارہ میں قاتل کا قول قبول نہیں کیا اور اس حدیث کی دیگر روایات میں آیا کہ جب یہودی گرفتار ہوا تو اس نے اقرار کیا کہ میں نے اسکو قتل کیا ہے پس قصاص میں قتل کیا گیا اور واضح ہو کہ دونوں پیچہ دن کے درمیان سر کھلنا بطور سیاست و ہتدید تھا کیونکہ دوسری حدیث میں وارد ہے کہ لا تاوا بالسیف۔ یعنی تلوار ہی سے قصاص لیا جائے اور اسکی اسناد حسن ہے اور نیز حدیث صحیحین میں آیا کہ جب تم قصاص لو تو ترم و خوبی کے ساتھ قصاص لو۔ یہ بھی

مقتضی ہے کہ تلواریں گردن کاٹ دیجارے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور دیگر ائمہ کے نزدیک جس طرح قاتل نے مارا ہو اسی طرح قتل کیا جائے جیسے یہودی مذکور قتل کیا گیا اور اللہ تعالیٰ اعلم (تنبیہ) بنی اسرائیل میں مقتول کو ایتدائے زندہ نہ کرنے میں بہت سے فوائد تھے (۱) یہ کہ قربانی کرنے اور حکم واجب کرنے میں تقرب الہی حاصل ہو (۲) اوس یتیم کو جو زندہ ہو گاے کا مالک تھا اور اپنی مان کا بہت خدمتگدار تھا دنیا میں فراغت و تفریح کثیر حاصل ہو (۳) بھاری دامنوں کی قربانی افضل ثابت ہو (۴) لوگوں کو معلوم ہو کہ تاثیر دینے والا فقط اللہ تعالیٰ عزوجل ہے جو جس چیز میں جو اثر چاہے پیدا کر سکتا ہے اور یہ ظاہری اسباب فقط نشانات قدرت ہیں انہیں خود کوئی اثر نہیں ہے (۵) لوگوں کو تشبیہ ہو کہ اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں قتل کریں جو انکو نافرمانی میں قتل کرنا چاہتا ہے اور ایسے زمانہ میں کہ اوس سے بچنے اور ہوا اور ہنوز بڑھاپا نہیں آیا ہو بلکہ عین جوانی ہے اور اسکو خدمت الہی میں مصروف کرے (۶) نفس کو دنیا سے فانی حاصل کرنے میں مدد دے یعنی غوار کرے (۷) شرک و کفر کے لوٹ سے پاک ہو کہ اوس میں سوائے صیغۃ اللہ یعنی رنگ توحید کے دوسرا رنگ نہ ہو (۸) باہمی محاصصہ اس طرح دفع کرے کہ نفس کو طاعت الہی میں قربان کرے اور باہمی محاصصہ اس طرح ہوتا ہے کہ نفس مذکور اپنی خواہش دنیا میں آدمی کو مار ڈالتا ہے کیونکہ کفر و بدکاری وغیرہ موت حقیقی ہے پس نفس مذکور در حقیقت اس شخص کے واسطے قاتل ہے پھر اس قاتل سے قصاص لینے میں قتل و ہم باہم جھگڑا کرتے ہیں چنانچہ عقل سلیم اس نفس کو امر آخرت و انجام کار میں لاتی ہے اور وہ ہم اسکو بقدر غلبہ کے دفع کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ نفس جھوٹا ہے پس چاہیے کہ باہمی محاصصہ جھوٹ کر نفس کو فرمان الہی کے موافق اوسکے جسم کا قتل کرے یعنی طاعت الہی میں لگا دے اور نفس کی خواہش سے جھوٹا رائے تاکہ قصاص سے حیات حاصل ہو کہ قال تعالیٰ و لکم فی القصاص حیوة یا اولی الابالیب الآتية۔ (مخلص البیضاوی وغیرہ) یا جھل اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو معارف و آیات قدرت دکھائیں پھر بھی وہ غصہ ہوئے چنانچہ فرمایا۔

لَقَدْ قَسَت قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً وَإِنَّ

پھر تمہارے دل سخت ہو گئے اس سے کہ بعد سو وہ جیسے پتھر یا اون سے بھی سخت اور
مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَخَذُ مِنْهُ الْآنْهَرُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشْفُقُ فَيَخْرُجُ مِنْهُ

پتھر دن میں تو وہ بھی ہیں جن سے پھوٹی ہیں نہ ہیں اور اون میں تو وہ بھی ہیں جو پھٹتے ہیں اور نکلتا ہے اور
الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَكُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

پانی اور انہیں تو وہ بھی ہیں جو گڑھتے ہیں اللہ کے ڈر سے اور اللہ نے خبر نہیں تمہارے کام سے
اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کو ملامت فرمائی کہ تم نے مرد مقتول زندہ کرنے و دیگر معجزات و آیات الہی کو اپنی آنکھوں دیکھ لیا۔ لَقَدْ قَسَت قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ۔ پھر تمہارے دل سخت ہو گئے بعد اسکے ف یعنی بعد معائنہ و مشاہدہ آیات کے تمہارے دل نرم نہ رہے۔ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ قَسْوَةً۔ پس تمہارے دل مانند پتھر کے یا سختی میں اوس سے بڑھ کر ہیں۔ ف یعنی سخت ہو جانے میں تمہارے دل مانند پتھر کے ہیں جو کبھی موم کی طرح نرم نہیں ہوتا ہے یا پتھر سے بھی بہت سخت ہے اور یہ بیان بطور شک نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی شان میں شک کرنا محال ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ جو شخص ان لوگوں کے حال سے واقف ہو وہ ان کے دلوں کو پتھر سے تشبیہ دے یا اس سے بڑھ کر سخت قرار دے اور خلاصہ یہ ہے کہ سخت تشبیہ مثل پتھر کے تھی لیکن ان لوگوں کے دلوں کو اس سے بڑھ کر سخت قرار دے اور خلاصہ یہ ہے کہ سخت تشبیہ مثل پتھر کے تھی لیکن ان لوگوں کے دلوں کو اس سے

بکلی زیادہ تصور کرنا چاہیے کیونکہ پھر دن سے تشبیہ کامل نہیں ہو اگرچہ بہت سخت تصور کی جاتی ہے۔ وَإِنَّ مِنْ الْجَاسِقَاتِ لَمَاءً
يَنْفَخْنَ فِيهِمْ مِنْهُ الْمَاءُ۔ اور پھر دن میں سے بعض وہ ہر جوشن ہو جاتا پس اس سے پانی بہ نکلتا ہے۔ وَإِنَّ
مِنْهَا لَمَاءً يَنْسِفُ مِنَ الْخَشْيَةِ اللہ اور پھر دن میں بعض وہ ہر خوف الہی سے گر پڑتا ہے۔ فَبِئْسَ بَیْوَدُونَ
دل اس سے بھی سخت ہیں کہ امر حق کے واسطے نرم نہیں ہوتے ہیں (رواہ ابن اسحق عن ابن عباس) اور عوفی نے ابن عباس سے
سے روایت کی کہ جب اس گائے کے ٹکڑے سے مقتول کو مارا اور اسے زندہ ہو کر بتلایا کہ میرے بھتیجوں نے مجھ کو قتل کیا ہے
پھر دستور وہ ہو گیا تو انکو آیات الہی کے واسطے نہایت نرم دل ہونا چاہیے تھا کہ انہوں نے قدرت عظیمہ کو مشاہدہ کیا مگر بجائے اسکے
یہ حال ہوا کہ جب مقتول مذکور پھر مردہ ہو گیا تو ان لوگوں نے جھٹلانا شروع کیا کہ وابتدئہ یعنی تو نہیں مارا ہے لیکن یہ قبول نہ ہوا اور
وہ لوگ قصاص میں قتل کیے گئے اور میراث سے محروم ہوئے پس اللہ عزوجل نے متنبہ فرمایا کہ یہ قلوب پتھر سے بھی زیادہ سخت ہیں
کیونکہ بعض پتھروں سے حکم الہی عزوجل دریا جاری ہوتے ہیں اور بعضے شوق ہو جاتے ہیں اور بعضے خوف الہی عزوجل گر پڑتے ہیں حالانکہ
ان قلوب میں کچھ بھی اثر نہ ہو کہ یہ لوگ عذر الہی کو جھٹلانے لگے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ ان بیویوں کے واسطے بھی تنبیہ ہو جو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے عہد مبارک میں موجود تھے کہ باوجود ان آیات قدرت و نصوص تورات کے جو قطعی متواتر ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
ایمان نہیں لائے بلکہ عہد توریت میں تم کو یہ کہتے تھے لہذا تم بد فرماؤ۔ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ اور جو کچھ تم
کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے کچھ بھی غافل نہیں ہر وقت بلکہ موافق مشیت ازل کے چند دن تک عذاب میں تاخیر دی گئی ہے حالانکہ
روام آخرت کے مقابلہ میں یہ تاخیر نہایت ہی فیصلہ ہے۔ ابن ابی حاتم نے یحییٰ بن یعقوب سے روایت کی کہ جن پتھروں سے زمین جاری ہوتی ہیں
فرمایا کہ یہ گریہ وزاری کی کثرت ہے اور جن پتھروں سے پتھر پانی بہتا ہے فرمایا کہ یہ رنج کی قلت ہے اور جو پتھر خوف الہی سے گر پڑتا ہے فرمایا کہ یہ بغیر
آنسوؤں کے قلب کا رونما ہے۔ ابن ابی حاتم اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ پتھر دن میں یہ بات حقیقی طور پر جاری ہے اور بعض لوگوں نے
گمان کیا کہ پتھر کی نسبت خوف الہی بطور بخلا ہے لیکن امام رازی و قرطبی وغیرہ ائمہ علمائے فرمایا کہ یہ گمان غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات
میں ہر نفس کے واسطے اپنی معرفت کی فہم پیدا فرمائی ہے اور یہی سلف و خلف اہل سنت کا مذہب ہے کہ عاقلوں کے سواے دیگر حیوانات نباتات
و جمادات سب چیزوں میں اللہ کی معرفت سے ایک علم ہے جس سے ہر ایک مخلوق اپنے خالق عزوجل کو پہچانتی و تسبیح کرتی ہے اور اس مخلوق کے
سواے دوسری مخلوق میں دوسرے طور پر معرفت ہے اور اس پر آیات و نصوص قطعیہ شاہد ہیں اول قولہ تعالیٰ۔ انا عرضنا الامانة علی السموات
والارض والجبالی فابین ان کملنہا واشفقن منہا الآية۔ دوم قولہ تعالیٰ۔ امتیاطو عاواکر ما قالنا آتینا طالعین الآية۔ سوم قولہ تعالیٰ۔ تسبیح
السموات السبع والارض من فیہن۔ چہارم قولہ تعالیٰ۔ وان من شیء الا نسج بجدہ ولكن لا تفقہون تسبیحہم نہ کان حلیمًا غفورًا۔ پنجم قولہ تعالیٰ۔
والنجم والشجر يسبحان۔ ششم قولہ تعالیٰ۔ اولم یروا الی ما خلق اللہ من شیء یقینی ظلالہم الآية۔ ہفتم آیہ سجود شمس و قمر۔ ہشتم قولہ تعالیٰ۔ ولو
انزلناہ القرآن علی جبل لراہتہ خاشعًا متصدعًا من خشية اللہ۔ نهم قولہ تعالیٰ۔ الم تر ان اللہ یسبح لہ من فی السموات والارض والطیر صافات
کل قد علم صلوٰۃ تسبیحہ الآية۔ دہم قولہ تعالیٰ۔ وسمیٰ مع داؤد و الجبال یسبحن والطیر۔ دیگر آیات کثیرہ ہیں مانند شہادت اعضا وغیرہ کے اور حدیث
میں کوہ احد کی نسبت آیا کہ یہ پہاڑ ہکود دوست رکھتا ہے اور ہم اسکو دوست رکھتے ہیں (الصحيح) اور ابو جہل مردود کے ہاتھ میں کنگریوں کی آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت پر گواہی دی اور زہر ملی ہوئی بکری نے گویا گاہ کیا کہ مجھ میں زہر ملا ہوا ہے اور جنگل کے ایک درخت سے گواہی طلب کی تو وہ بھی اٹھ اٹھا اور گواہی ادا کر کے چلا گیا اور ایک مرتبہ میدان میں قصابے حاجت کے واسطے دو درختوں کو طلب فرمایا تو دونوں حاضر ہوئے اور جھک کر پردہ وسایہ کر لیا اور ایک باغ میں ونٹ نے آپ سے اپنی محنت و بھوک کی شہادت کی اور ایک شخص کے اونٹ نے آپ کو سچہ کیا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ خبر منورہ مشہور ہے کہ حضور پرستون حنا آپ کے فراق میں بچے کلجے دیا اور صحیح مسلم کی حدیث میں ہے کہ میں نے ایک پتھر پھاڑا ہوں جو ایام بعثت میں مجھے سلام کیا کرتا تھا۔ علماء نے کہا کہ یہ سوائے حجر اسود کے ایک پتھر قریب مکان حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے واقع تھا اور حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہم لوگ مکہ کے نواح میں نکلے سو ہم پہاڑوں جنگلوں جس درخت و پتھر کی طرف گزرتے تو ہر ایک کہتا کہ السلام علیک یا رسول اللہ (الدارمی وغیرہ) اور حضرت ابوبکر و عمر کو لیکر پہاڑ پر گئے تو اسکو جنبش ہوئی اس پر آپ نے ٹھوکر مار کر فرمایا کہ ٹھہر کہ تجھے فقط نبی و صدیق و شہید ہے اور صحیحین وغیرہ کی گراہدیت میں اس کثرت سے نصوص وارد ہیں کہ ہرگز متواتر ہیں۔ تفسیرانی نے ترویج میں عم کیا کہ آفتاب کیونکر سجدہ کر گیا کیونکہ سجدہ تو زمین پر پیشانی رکھنے کو کہتے ہیں اور آفتاب کی پیشانی نہیں جسکو زمین پر رکھنے مترجم کہتا ہے کہ یہ گمان نا صحیح کی وجہ سے پیدا ہوا کیونکہ آدمی کے سجدہ کرنے کے بیشک یہی معنی ہیں کہ وہ زمین پر سر رکھے ورنہ ہر چیز کے واسطے اس کے لائق سجدہ ہے اور حدیث ابوذر رضی اللہ عنہ میں صحیح وارد ہے کہ آفتاب جا کر زیر عرش سجدہ کرتا ہے پھر اسکو حکم ہوتا ہے کہ جا کر وہیں سے طلوع کرے جہاں سے نکلتا ہے (الترمذی حسن صحیح) بالجملة اہل سنت کے نزدیک ہر چیز کے واسطے تسبیح و صلوة معلوم ہے اگر چہ وہ سبکی کیفیت سے ہم واقف نہیں اور یہی اہل سنت کا مذہب ہے۔ (مسئلہ) امام رازی نے تفسیر احمدی سے نقل کیا کہ سلف صالحین علماء محققین کے نزدیک ان شیار میں انکی جنس کے انبیاء ہیں اور اس کے واسطے لطیف استدلال فرمایا کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے۔ مامن وابتہ فی الارض ولا طائر یطیر یحیا حیلاکم امثالکم الا یتہرج ہر کہ زمین کے ہر قسم کے چرند و جانور و ہر قسم کے پرند بھی انسانوں کے مثل امتین جدا گانہ ہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ ایک پیغمبر نے ایک درخت کے نیچے نزول کیا جہاں چیونٹیوں کے جھنڈ تھے پس ایک چیونٹی نے کاٹ کھایا تو اس نے اپنا اسباب اوٹھو کر چیونٹیوں کے قریب جلادینے کا حکم کیا پس اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ ایک چیونٹی کے کاٹنے سے تھے ایک امت کو جلادیا جو تسبیح کرتی تھی اور اگر قصاص تھا تو ایک ہی چیونٹی سے لیا گیا ہوتا (صحیح مسلم) پس معلوم ہوا کہ چیونٹیاں بھی ایک امت ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وان من امت الا خلا فیہا نذیر الایۃ صحیح ہے کہ ہر امت میں پیغمبر بھیجا گیا تو ثابت ہوا کہ ان امتوں میں بھی پیغمبر ہیں اور اسطے علماء نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت تمام مخلوقات عالم کے واسطے عام ہے یہ استدلال نہایت لطیف ہے لیکن جن لوگوں کی عقل پر حواس و اہام غالب ہیں انکو ان آیات میں تردد ہوتا ہے اور یہاں کی حالت و بیماری ہے (فائصلہ) آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ دل ہی کی سختی و بگاڑ سے آدمی کی صلاحیت بگڑ جاتی ہے اسلئے حدیث میں آیا کہ بدن میں ایک مضغہ ہو جبکہ صلاحیت پر ہوتا ہوتا ہے تو تمام جسم صالح ہوتا ہے اور جبکہ بگڑتا ہے تو تمام جسم میں فساد ہوتا ہے اور آگاہ رہو کہ وہ دل ہی ہے (صحیح) اور حدیث میں ہے کہ انسی میرے قلب کو اپنے دین پر قائم رکھ۔ قرآن مجید میں فرمایا۔ ربنا لا ترغ قلبنا بعد الذہینا الایۃ یعنی انسی ہمارے دلوں کو بعد ہر امت کے کج فہم بنائے۔ ہر اور یہ قلوب ہر دم قبضہ قدرت الہی میں مسخر ہیں ہر مرتبہ ہوتا ہے پتھر ہے۔ (کافی الصحیحین) اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے دلوں کو دیکھتا ہے۔ (کافی الصحیح) اس سے نکل آیا کہ کافروں کا دہریت پر چنا چھ حدیث میں خود منصوص ہے کہ۔ انما الاعمال بالقلوب (کافی الصحیح) شیخ ابن العربی نے آیت میں اشارہ کیا کہ قلوب عارطہ ہیں

ایک شہ دل کر نور آگئی سے منور اور او سین مستغرق ہو گیا پس اس سے علم کی نثرین جاری ہوئیں کہ جیسے ان نثرین سے پیاوہ ہمیشہ کے لیے زندہ ہو اور یہ قلوب و بیسے ہیں جیسے خاصان خدا کے ہیں جو درجوں میں سے آگے ہیں یعنی مانتہ اتقیا علیہم السلام وانما استیو کیا کا بیان صلی اللہ علیہ وسلم اور انھیں کی طرف اس کلام سے اشارہ فرمایا۔ وان من الحجارة لما تمیز منہ اللہ انوار الایۃ۔ دوم وہ دل ہو کہ اسنے ان علوم سے ایک خط حاصل کر کے جمع کیا اور اسکو حفظ کیا اور اس سے فہم و تہنہ ط کیا اور پھیلا یا کہ اس سے لوگوں نے نفع پایا اور یہ مثل علماء انھیں کے دلوں کی ہو اور اسی کی طرف اشارہ کیا اس کلام سے۔ وان منها لما یشق فیخرج منہ الماء متزجماً کما ہو کہ یہ علماء مجتہدین و حکماء ربانین ہیں اور رسوم وہ دل ہیں کہ فاشع و طبع ہوئے جیسے مسلمانوں میں سے زاہد و پرمیگاروں کے دل ہیں اور ان کی طرف اس کلام سے اشارہ فرمایا۔ وان منها لما یسبط من خشیتہ اللہ۔ اور اسکا ادنیٰ حال یہ ہو کہ احکام الہی کے لیے بدل طبع ہوتے ہیں جو انکو انکے منزل پر پہونچاویں گے اور ایک چوتھا دل باقی رہا جسکو علم کا اثر تک نہیں پہونچا اور نہ وہ خوف الہی سے نرم ہوا بلکہ ہدایت سے مایوس اور غور میں بھرا اور نفس کی خواہشوں سے چڑا اور سرکش بن گیا پورا ہر سو عالم میں جتنی چیزیں محسوس ہو جو دین کسی سے اسکی مثال نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ سب چیزیں جو اللہ تعالیٰ انکو حکم کیا قبول کرتی ہیں سولہ ہے سے اسکی مثال کیا ہو سکتی ہو کہ وہ تو ظاہر پگھل جاتا ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ مثل اس ہدایت و علم کی جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے مجھے بھیجا ہو ایسی ہو جیسے ایک مین پر بہت پانی نفع دیتے والا برسا سوا اس مین میں بعضہ ملکڑے تو پاکیزہ ہیں جنھوں نے اوس پانی کو قبول کیا اور پی لیا اور بہت ہری ہری گھاس بیوہ و نانج وغیرہ اگایا اور اوس مین میں سے بعضہ ملکڑے جذب ہیں کہ اسنے پانی کو اپنے پاس بھر رکھا سوا اس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو نفع دیا کہ لوگوں نے اوس سے پیا و پلایا اور کھیتی سیلھی اور ایک ٹکڑا چٹیل میدان کہ نہ وہ پانی روک رکھتا ہو نہ گھاس گٹا ہو الی آخر اسی ہدایت سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر کے تمہون قلبوں کو بیان فرمایا اور اول انہیں سے قلب محمدی ہو قال المتزجماً جانا چاہیے کہ فضل تمام قلوب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قلب شریف ہو پھر درجہ بدرجہ دیگر انبیاء علیہم السلام کا پھر امت میں سے قلوب اس نوع کے نہیں ہو سکتے جو انبیاء علیہم السلام کے ہیں لیکن صفت میں انکے مشابہ ہوتے ہیں پس قلب محمدی سے ایسے قلوب مراد ہیں جو آپ کے قلب مظهر مقدس سے مشابہ ہوں جیسے ولایت محمدی سے مراد یہ ہو کہ جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر ولایت حاصل ہوئی اور وہ افضل اولیائے وقت ہوتا ہو حتیٰ کہ شان حضرت مین علی ہو اگرچہ ان عبادت میں دوسرے لوگ زائد اجتہاد و محنت کرنے والے ہوں کیونکہ وہ احکام سنت پر اپنے کثیر ازواج و اولاد کے ساتھ ہدایت و ارشاد دین کامل ہوتا ہو اور اسی پر کلمات اولیائے امت متفق ہیں واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ ۴۔ اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوائے ذکر الہی کے زیادہ کلام نکیا کہ کیونکہ کثرت کلام کی جو سوائے ذکر الہی کے ہو دل کو سخت کرتی ہو اور لوگوں میں اللہ تعالیٰ سے بہت دور ہونے والا وہی شخص ہو جسکا دل سخت ہو۔ (الترمذی) اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوع میں ہو کہ چار چیزیں اللہ تعالیٰ سے ہیں ایک کھانکھ کا پتھر تا دوم دل کا سخت ہونا تیسرے امید کی رسی دراز ہونا چوتھے دنیا پر حرص (الیزار) ۵۔ اور آیت میں اشارہ ہو کہ ظاہری صورت مسلم رہنے کے باوجود باطن مسخ ہو جاتا ہو جیسے ان موجودہ بیو دیوں غیرہ میں حالت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ان پروردگار کے حال سے متنبہ فرمایا کہ برادر دینی اپنے منافقوں کے قال تعالیٰ

اَقْطَعُ مَعُونَانَ اَنْ يُؤْمِنُوْا لَكَوَقَدْ كَانَ قَرِيْبًا مِنْهُمْ لَيَسْمَعُوْنَ كَلَامَ اللّٰهِ

اب کیا تم مسلمان تو بن گئے ہو کہ وہ مانیں تمھاری بات اور ایک لوگ تھے اون میں سے کہ سنتے کلام اللہ کا

لَمْ يَجْعَلْ فَوْقَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقِلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ وَإِذَا لَفُوا ذِينَ أَسْلَمُوا
 قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِغَضَمٍ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا آمَنَّا تَوْنَهُمْ بِمَا فَتَرِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
 يَحَاجُّكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا
 كَرِهُوا لَكُمْ وَهُمْ أُولَا يَعْلَمُونَ ۝

يَسِّرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ

جھپاتے ہیں اور جو کھولتے

ان آیات میں بھی اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کے بعض محبوب بیان فرمائے کہ یہ لوگ اپنے باپ دادوں کے معتقد اور انھیں کی جبلت کے متاثر
 ہیں۔ اَقْتَضَعُونَ اَنْ يُّؤْمِنُوا لَكُمْ۔ سو کیا تم آرزو رکھتے ہو کہ یہ موجودہ لوگ تمھاری بات مانیں گے۔ وَقَدْ
 كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ كَيْتُمُوهَا كَلَامَ اللَّهِ سَخِرَ فَوْقَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقِلُوا وَهُمْ
 يَعْلَمُونَ ۝ حالانکہ ان میں سے ایک فریق ایسا تھا جو کلام الہی کو سننے سے پہلے اور بعد اس کے سمجھ لینے کے اس کو تحریف کرتے تھے
 حالانکہ وہ جانتے تھے۔ فَبِإِنِّ اَنْكُرُكُمْ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْبَشَرِ ۝ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک گروہ تھا اور وہ گروہ علماء تھا کہ ان کا
 یہ حالت تھی کہ کلام الہی کو سمجھ لیتے یعنی تورات کو اچھی طرح سن کر سمجھ لیتے پھر جان بوجھ کر تحریف کرتے تھے اور یہ لوگ انھیں کی تقلید کرنے
 میں توجہ کے اوائل کی یہ حالت تھی اور ان کے اوائل مقلدین سے تم کیونکر ایمان کی طمع رکھتے ہو یعنی انہیں کچھ طمع مت رکھو کہ یہ لوگ بشریہ طبیعت و
 جبلت ہیں پھر جانتا جا ہیے کہ قولہ۔ ان یؤمنوا لکم۔ میں ایمان سے تصدیق یعنی بات مان لینا مراد یہ ایمان شرعی مراد ہو پس اگر
 ایمان شرعی مراد ہو تو۔ اَقْتَضَعُونَ۔ کا خطاب دراصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہی اور لفظ جمع یا تو بطور تعظیم ہو یا صحابہ رضی اللہ
 عنہم کو بھی اس وجہ سے شامل کر لیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تلقین کرتے تھے اور حاصل یہ ہو گا کہ امی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ یا مع آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کے ان یہودیوں سے یہ طمع رکھتے ہیں کہ یہ لوگ آپ پر ایمان لاویں گے حالانکہ یہ لوگ پہلے
 باپ دادوں کے مقلد ہیں جنہیں سے ایک فریق کی کیفیت تھی کہ وہ لوگ کلام الہی کو سن کر سمجھ لیتے کے بعد جان بوجھ کر تحریف کرتے تھے یعنی
 کسی طرح کا عذر نہ تھا کہ سمجھ نہ سکتے تھے یا بھول کر معنی بدل گئے ہوں اور یہ سخت بیباکی و کفر ہو۔ اور اگر بات مان لینے کے معنی ہیں تو یہ خطاب
 صحابہ رضی اللہ عنہم کو بھی ٹھیک ہے یعنی تم ایسی قوم سے اپنی بات ماننے کی امید کر سکتے ہو جس کے بزرگوں میں سے ایک فریق ایسا تھا
 کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بات میں عداوت کر رہا تھا۔ یہ سب اس بنا پر کہ۔ قَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ۔ زمانہ گذشتہ کا حال ہو اور کبھی ایسا کلام زمانہ
 موجود کے واسطے بھی بولا جاتا ہو تو یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ تم ان عام یہودوں سے ایمان کی امید کیونکر کر سکتے ہو جبکہ ان میں سے ایسا ایک
 فریق ہو یعنی ان کے اصحاب علماء کا ایک فریق ایسا ہو کہ وہ تورات کو سن کر سمجھ بوجھ کر تحریف کرتا ہو حالانکہ متواتر سن چکے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا کلام
 رکھتا ہے کہ کلام الہی میں یہ لوگ لفظ و معنی دونوں پر لگتے تھے یا فقط معنی بدلتے تھے یا اصل تورات کو چھپا کر دوسری کتاب لکھ کر کہتے تھے
 کہ یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ بات ظاہر ہو کہ جس نے اپنی لکھی ہوئی کتاب کو اللہ تعالیٰ کی کتاب بتلایا اور یہ انرا کفر یا بدعت تو

۱۲

ایسے شخص سے کیونکر امید کر سکتے ہو کہ اسے کتاب الہی کو نہیں بدلا کیونکہ جب اس کفر میں اس کو ڈر نہیں ہو تو اس کفر میں بھی ڈر نہ ہو گا بلکہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ یحرفون الکلم عن مواضعہ۔ یعنی کلمات توریت کو اپنے ٹھکانے سے متغیر کرتے ہیں۔ تو کچھ شک نہ ہو کہ توریت میں تحریف کرتے تھے اب ہیکہ خالی معانی میں تحریف کرتے تھے تو یہ خیال صرف اس وجہ سے پیدا ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا۔ قل فاتوا بالقرآنہ فالتوا ان کنتم تصدقون یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا کہ ان یہودیوں کو حکم دے کہ اگر تم اپنے دعویٰ میں سچے ہو تو تورانہ بیان لا کر پڑھو اس سے معلوم ہوا کہ اگر توریت کے الفاظ بدل گئے ہوتے تو اس کے پڑھنے سے کیا فائدہ ہوتا۔ مترجم کتابی کہ انھوں نے ہر مقام نہیں بدل ڈالا تھا علاوہ اسکے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ حسب علماء یہود میں سے افضل زبردست عالم تھے وہ مسلمان ہو چکے تھے تو ان کے سامنے یہودیوں کی تحریف کچھ کارگر نہیں ہو سکتی تھی اور مترجم کتابی کہ اس وقت کوئی حالت ہو لیکن اس زمانہ میں تو بخوبی ثابت ہو گیا کہ نصاریوں میں سے ہر فرقہ نے انجیل کو اپنی مراد کے موافق بدل ڈالا اور یہی غالب حال توریت کا ہو گیا کیونکہ توریت انجیل کے نسخوں میں صرف تین سو سینتالیس کے قریب ایک ہی کتب خانہ کے نسخے ملے ہیں کئی ہزار الفاظ کا اختلاف موجود ہے تو کسی صورت سے یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ اصل میں کیا لفظ تھا پس حکم الہی قطعاً گم ہو گیا اس واسطے اہل اسلام میں یہ امر جائز نہیں ہے کہ توریت و انجیل سے کوئی امر ثابت کرے مگر یہ دو نصاریٰ کو ناکل کرنے کے واسطے علماء کو نظر کرنا جائز ہے اب یہاں بعض آثار سلف کو تفسیر شیخ ابن کثیرؒ سے ملخص کیا جاتا ہے اور چونکہ جہ میں نے اور نقل کر دیے ہیں لہذا ہر روایت کو اپنی وجہ پر محمول کرنا چاہیے۔ محمد بن اسحق نے اپنی اسناد کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے اصحاب مؤمنین رضی اللہ عنہم کو یہودیوں کے ایمان سے مایوس کر دیا اور یہ فرقہ جسے کلام الہی کو بدلا یہ وہی لوگ ہیں جنھوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے دیدار باری تعالیٰ کی درخواست کی تھی محمد بن اسحق نے کہا کہ مجھے بعض اہل علم نے بیان کیا کہ ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ ہم لوگوں کو دیدار باری تعالیٰ امید نہیں ہو سکتا لیکن آپ درخواست کریں کہ ہم لوگ کلام الہی سن لیں پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کی درخواست پر اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اچھا یہ لوگ مذہب کی طرف مائل ہیں پس جب موسیٰ علیہ السلام بیعت پر گئے تو انکو بھی اپنے ساتھ لے گئے اور جب پارہ ابرہہؓ آیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انکو سجدہ کا حکم دیا پس لوگ سجدہ میں گر پڑے اور انھوں نے بھی احکام الہی سے پھر جب بنی اسرائیل کے پاس آئے تو جو کچھ سنا تھا اسکو متغیر کر کے بیان کیا۔ م ع۔ اور خطیب نے لکھا کہ جو کچھ سنا تھا وہ بیان کرنے کے بعد اپنی طرح اس قدر ملا دیا کہ جہاں تک تیسے ہو سکے عمل کرو ورنہ کچھ حرج نہیں ہے۔ پس مترجم کتابی کہ اس روایت پر لازم آتا ہے کہ کلام الہی کی خصوصیت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ نہ ہو بلکہ دوسروں نے بھی کلام الہی سنا ہو حالانکہ اسکا کوئی قائل نہیں ہے شیخ ابن کثیرؒ نے جواب دیا کہ یہ بات طعن لازم آتی کیونکہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام نے سنا تھا شاید اس طور پر انھوں نے نہ سنا ہو جیسے تورہ تعالیٰ نے ان حد من الشریکین تبارک فاجرہ حتی یسمع کلام اللہ الاتیہ۔ میں یہ معنی ہیں کہ اگر مشرکوں میں سے کوئی شخص تجھے پناہ مانگے تو اسکو پناہ دیدے یہاں تک کہ وہ کلام اللہ سے پس اس نے کلام اللہ سنا اسی طرح فریق بنی اسرائیل نے بھی کلام الہی سنا ہو گا مترجم کتابی کہ یہ محل نزاع ہے اس واسطے کہ ان لوگوں نے یہ درخواست نہیں کی تھی کہ ہم لوگ آپ کی زبان سے کلام الہی سنیں کیونکہ یہ امر تو انکو پہلے ہی سے ممکن بلکہ حاصل تھا پس ظاہر محمد بن اسحق نے جن اہل علم سے یہ روایت سنی وہ یہودی لوگ ہونگے جنکا نام طائیفین کیا ہے پس یہ اسرائیلیوں کی روایات اونکی نادانی کی حکایات ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور اصل بات یہی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے توریت کے کلمات سن کر سچے لپٹے کے بعد تحریف کرتے تھے چنانچہ قادیان نے فرمایا کہ یہاں یہود کا حال تھا جو توریت سن کر خوب سمجھ لینے کے بعد تحریف کرتے تھے اس طرح مجاہدؒ نے فرمایا کہ یہ یہودیوں کا بیان ہے اور ان میں سے ایک فریق اس واسطے فرمایا کہ جو لوگ توریت کو سنتے سمجھتے تھے وہ اجاب رہی تھے یعنی کل یہود اس واسطے

یہی فرماتے کہ اصل میں سمجھتے و نہایت کرنے والے صرف وہی لوگ تھے جو علماء و اہل جبار کہلاتے تھے تو یہ ایک فرقہ ہوا اس واسطے فرمایا کہ ان میں سے
 ایک فرقہ ایسا تھا ابوالعالیہ نے فرمایا کہ یہ یہودیوں کی مذمت میں ہے جن پر اللہ تعالیٰ نے توبہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت و زانی محض کی تھی
 کرنے کے احکام نازل فرمائے مگر انہوں نے عداوت میں کر دیے اپنی ہمت کے کہ ان پر یہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں پر توبہ نازل
 فرمائی تو ہمارے شکر کے ان لوگوں نے حرام کو حلال کیا اور حلال کو حرام اور حق کو باطل اور باطل کو حق کرنا شروع کیا اور اسکی صورت یہ ہوئی کہ جب
 کوئی حق دار کچھ رشوت لیکر آتا تھا تو اسکی واسطے کتاب اللہ میں سے حق فتویٰ دیدیتے تھے اور جب کوئی جھوٹا مدعی رشوت لاتا تو رشوت لیکر
 اسکی واسطے موافق فتویٰ دیدیتے تھے مترجم کہتا ہے کہ یہ قول جید و عمدہ ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ ان کثیر من الابرار الہمان لہا کلون اموال الناس بالباطل
 الایہ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ انکا واضح بیان دیکھا اور اسکی موافق آیت کے یہ معنی ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے آگاہ فرمایا کہ تم ان عوام
 یہودیوں سے ایمان کی کہا تو قرع رکھو گے جبکہ ان میں سے بڑے کھون کی یہ کیفیت ہو کہ سخت دل ہو کر خیر مال دنیا کے پیچھے کلام الہی کی تحریف
 کرتے ہیں کیونکہ ان کے دل میں آخرت کا یقین عذاب الہی کا خوف نہیں ہاں وہیں یہ ظاہر ہیں توبہ کے ماننے والے بنتے ہیں مگر باطن میں ان کے قلوب
 سخت ہو کر غضب الہی میں پڑ گئے ہیں تو تم لوگ ایسا ان کی توقع مت رکھو اور جو کوئی ان میں سے بظاہر مسلمان ہو اور بھی منافق ہو۔ **وَإِذَا**
لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا اور جب یہ لوگ ہل ایمان سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اور ہم کیونکر ایمان لاویں حالانکہ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیشک عربی پیغمبر ہیں اور انہیں کے نام کے طفیل سے ہم لوگ تھوڑا زمانہ ہوا کہ تم لوگوں پر فتح ہدی کی دعا مانگا کرتے تھے اور
 حکم توبہ کے موافق خود ان کے منتظر تھے (محمد بن اسحق عن ابن عباس) **وَإِذَا خَلَا بِعَصْفِهِ حَوْلًا إِلَى بَعْضٍ** اور جب ایک سے
 کے پاس اکٹھے ہوتے ہیں۔ **ف** تب یہ اقراری لوگ ظاہر کرتے ہیں کہ ہم نے تو مومنوں سے صرف ظاہر میں ایمان کا اقرار کر دیا ہو اور دل
 ہم لوگ مومن نہیں ہیں نہ حکم یہ منافقین جب اپنے بڑے کھے گھون کے پاس اکٹھے ہوتے ہیں تو انکے خوش کرنے کو اظہار کرتے ہیں کہ آپ لوگ
 مطمئن رہیں کہ ہم دل سے مومن نہیں ہیں۔ **قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكَ لِيَبْلُوَ كَيْفَ يَذْهَبَ عَيْدُكَ**
سَأْتِيكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ وہ لوگ کہتے ہیں کہ بھلا تم ان سے ایسی باتیں بیان کر دیتے ہو جو اللہ تعالیٰ نے تم پر کھول دی ہیں تاکہ وہ
 لوگ اللہ تعالیٰ کے سامنے تم پر حجت قائم کریں سو کیا تم سمجھتے نہیں ہو **ف** کہ تمہارے اس نعل سے تم پر عذاب کی حجت قائم ہو جائیگی خلاصہ
 یہ کہ منافقوں کو انکے اجار جو گھون کی طرح اپنے اوپر کتابین لادے تھے ایک بات میں ملامت کرتے ہیں کہ تم دنیاوی مصلحت سے ایمان ظاہر کرتے
 ہو اور دل سے نہیں مانتے ہو توبہ خوب ہو لیکن ان سے یہ باتیں کیوں ظاہر کرتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیشک پیغمبر حق ہیں اور ہم کو توبہ
 میں انہیں پر ایمان لانے کا حکم دیا گیا ہو اور ہم مدت سے انکے ظہور کے منتظر تھے اور زمانہ جاہلیت میں ہم انہیں کے فضائل سے بیان کیا کرتے
 تھے اور انہیں کے نام پاک کا واسطہ و وسیلہ لاکر اللہ تعالیٰ سے تم پر فتح و نصرت کی عائن کیا کرتے تھے۔ بالکل منافقین تو مسلمانوں کے خوشامد کے لیے
 یہ باتیں اظہار کرتے تھے اور یہاں سے جا کر جب اپنے اجداد سے اپنا اتفاق ظاہر کرتے تو وہ لوگ انکو ملامت کرتے کہ تم یہ باتیں ان سے کیوں ظاہر کرتے ہو
 کیا سمجھتے نہیں ہو کہ وہ لوگ انہیں باتوں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم پر حجت قائم کرینگے کہ انہوں نے جان بوجھ کر کفر کیا ہو تو ہم تم کے سب
 عذاب میں گرفتار ہونگے مترجم کہتا ہے کہ یہ لوگ اپنی سمجھ کا دعویٰ کرتے تھے حالانکہ اسقدر سخت حق تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکو جہنم کا اور فرمایا
أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ کیا یہ نہیں جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تو ہر چیز کو
 وہ لوگ چھپاتے اور جسکو ظاہر کرتے ہیں سب جانتا ہے **ف** پس اللہ تعالیٰ نے اپنے علم غیب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی خفیہ

باتون سے آگاہ فرمایا اور یہی ان کے واسطے دلیل ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ ان کی خفیہ ظاہر سب باتون کو جانتا ہو لیکن یہود ایک قوم احمق تھے جنہی بیوقوفی سے صفات باری تعالیٰ کو نہیں سمجھتے تھے حتیٰ کہ علمائے عقیدت نے بیان فرمایا کہ یہودی قوم مجسمہ ہر چنانچہ ان کے اعتقادات میں سے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے چھ دن تک مخلوقات کو پیدا کیا اور ساتویں دن سچ کو امتحان کے لیے باتون بھلا کر عرش پر لیٹا اور یہود کا کفر و جہالت ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے جسمانی صورت بیان کرتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبراً۔ اس واسطے ان مجتہدوں کا گمان تھا کہ خفیہ باتون کو اللہ تعالیٰ نہیں جانتا ہو اور باوجود ان تمام معجزات کے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ واقع ہوئے اور باوجود معارف تورات کے یہ لوگ ایسے ہی احمق و ابلہ تھے جنہیں اس واسطے اللہ تعالیٰ نے بقول تعالیٰ مکمل کمال سفار الایتہ میں ان کے عالموں کو ایسے گدھے سے مثال دی جبکہ تین لدی ہوں اور اسی جہالت کی وجہ سے گمان کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان کی پوشیدہ باتون کو نہیں جانتا ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہو جسکو وہ چھپاتے ہیں یعنی ظاہر میں ایمان لاتے ہیں اور باطن میں نہیں رکھتے اور ان کے احوال منافقوں سے کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت و نبوت جو تمہاری کتاب میں مذکور ہے اور تم پر ایمان لانا کیا عہد کیا گیا ہے وہ تم لوگ مومنوں سے کیوں ظاہر کرتے ہو کیونکہ اگر ایسا کرو گے تو یہ لوگ تمہارے رب عزوجل کے من و دیکستہ نہیں حجت قائم کرینگے یہی ابو العالیہ و قتادہ وغیرہ علمائے تابعین سے مروی ہے اور ایک روایت میں مجاہد سے آیا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو قریظہ کے قلعہ کا محاصرہ فرمایا تو بعض صحابہ نے کہا کہ امیہ بیت پرستو اور امی ہندرو سور کے بھائیو ہمارے حکم پاؤ تو پس اس کے اجبار سے آپس میں کہنا شروع کیا کہ یہ تمہاری ہی باتیں ہیں کہ تمہیں نے ان کو آگاہ کیا ہے کہ تمہیں قیامت کے روز حجت قائم ہو اور یہ ان کی جہالت کہ تمہیں جسکو اللہ تعالیٰ نے رو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے عالم الغیب ہونے کو نہیں مانتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے عوام و خواص مومنین کی تفصیلی مذمت بیان فرمائی بقول تعالیٰ **وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَتْلُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانٍ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ قَوْلٌ لِلَّذِينَ** اور ایک اون میں بن پڑھے ہیں خبر نہیں رکھتے کتاب کی مگر اندھل اپنی آرزو میں اور ان پاس نہیں مگر اپنے خیال سو خرابی ہوا انکو جو **يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ يُفُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْهِرُوا بِهِ شَمًّا** لکھتے ہیں کتاب اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں یہ اس کے پاس سے ہے کہ لیون اور پھر **قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَ بِأَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ** لکھتا سو خرابی ہوا انکو اپنے ہاتھ سے لکھتے اور خرابی ہوا انکو اپنی کمائی سے **أُمِّيُونَ** جمع امی جس شخص کو کھانا نہ آتا ہو یہی قول ابو العالیہ و ربع و قتادہ و ابراہیم خیم غیر ہم ہوا اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امی کہتے ہیں اور یہ آپ کے حق میں معجزہ کاملہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ مانتے تھے کہ کتاب و لا تحط بمبینا اذ الارتاب المبتلون یعنی قبل بعثت نبوت کے تو کوئی کتاب نہیں پڑھتا تھا اور نہ اسکو اپنے دائیں ہاتھ سے لکھ سکتا تھا کہ ایسا ہوتا تو اہل بطلالت شک کرتے۔ یعنی اہل کفر و لفاق کو کوئی وجہ شک کی باقی نہیں چھوڑی گئی حتیٰ کہ خاتم النبیین کو رسمی لکھنا پڑھا نہیں سکھایا تاکہ کفار کا یہ وہم بھی باطل ہو کہ جو وحی بیان کرتے ہیں شاید پہلے سے لکھ پڑھ کے جانا ہو پس صحیح دلیل ہے کہ جو کچھ آپ بیان فرماتے ہیں وہ وحی الہی عزوجل ہے اور یہی نکتہ تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقائع کثیرہ وحی فرمائے جو خاصہ یہودی دشمنوں کے پاس تھے اور وہ تفصیلی لکھے ہوئے تھے تاکہ شیطانی وہم بالکل دور ہو پھر وحی یا تو منسوب ہی اسے نام لیتے ان پر کیونکہ ان کے پیٹ سے نہ لکھا پڑھا پیدا ہوتا ہے یا منسوب بجانب امت عرب ہے جو لکھ پڑھتے نہیں ہوتے تھے اس واسطے ہمیشہ شریفین میں آیا۔ انا امتہ امیہ لا یتکلمون لانہم سب لکھتے نہیں اور حساب نہیں جانتے ہیں۔ ان آیات

میں اللہ تعالیٰ نے یہودی کی دو قسمیں بنائیں ایک اہل جہود کو لکھتے پڑھتے ہیں موعودہ اللہ تعالیٰ پر اقرار باندھتے ہیں دوم بے پڑھے عوام جو ان کی تقلید میں بغیر علم و
 کے صرف زبانی خیالات پر جمے ہوئے جھوٹی باتیں اعتقاد کرتے ہیں چنانچہ فرمایا۔ **وَمِنْهُمْ أَقْمُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا**
آمَانِيًّا۔ اور ان یہودیوں میں سے بعض نے امی ہیں جو کتاب کو نہیں جانتے سوائے جھوٹی باتوں کے۔ **فَإِنِ يَسْأَلُكَ**
بَعْضُهُمْ فَرِيقًا كَالْبَحْلِ أَوْ كَالْأَنْثَىٰ ذَاتِ الْوُجْهِ۔ اور ان جھوٹے
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ اور یہ لوگ گمان ہی گمان رکھتے ہیں **فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْوَدْعَةَ**
 سنا اعتقاد کر لیا کہ توریت میں لکھا ہے کہ دین یہودی قیامت تک ہوگا اور کسی یہودی کو سات دن سے زیادہ عذاب نہ ہوگا اگرچہ کیسا ہی گناہگار
 ہو اور جو شخص محسن نہ کرے اس کا نامہ کالا کر کے گدھے پر سوار کر کے پھراؤ پھراؤ سکو ڈوڑھ مارو اور مانند اسکے بہت سی جھوٹی باتیں سنکر اعتقاد کر
 کہ یوں ہی توریت میں مذکور ہیں حالانکہ اسے جہاد نے عربی یا عبرانی زبان میں اپنی طرف سے کتابیں بنائیں اور بیچائی سے اس میں لکھا کہ توریت میں اس طرح
 مذکور ہے حالانکہ جو کچھ توریت میں مذکور تھا اس کو بدل ڈالا مثلاً توریت میں پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات و جلالہ مبارک اس طرح مذکور تھا کہ
 شریکین آنکھیں گدازدہ بن نکلتا ہوا سیانہ قد خوبصورت چہرہ لہزار خوبصورت بال ہونگے آخر تک بہت تفصیل سے صفات مذکور ہیں تو انہی وجوہ
 نے جہاد اس کے کو بلا تپتا لہا فدا کر بھی آنکھیں سیدھے بال والا لکھ دیا اور یہاں ہی مرد یا عورت کے زنا کرنے میں رجم یعنی پتھروں سے سنگسار کر دینا حکم تھا
 اور انھوں نے جہاد اس کے سنہ کالا کرنا لکھ دیا تاکہ عوام یہودیوں کے پیغمبر مغان بنے بیٹھے رہیں اور عوام جہال او کو نہ رانہ دیا کریں حالانکہ انھوں نے
 حقیر دنیا کے پیچھے اپنی عاقبت برباد کی لہذا اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ**
يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ تَمَتًّا فَلْيُلَا۔ پس یہ جیسے عذاب شدہ یہودیوں کو لوگوں کے لیے جو
 ہاتھوں کتاب کو لکھتے ہیں پھر کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے تاکہ اسکے عوض حقیر دام لیویں۔ **فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِلْمٌ وَلَا**
أُذُنٌ۔ فَوَيْلٌ لِّمَنْ كَتَبَ آيَاتِ اللَّهِ وَوَيْلٌ لِّمَنْ
 سو خرابی ہو ان کو اپنے ہاتھوں کی کتاب بنائی سے اور خرابی ہو ان کو اپنی کمائی سے **فَإِنْ يَسْأَلُكَ**
 بنائی ہوئی کتاب سے مستحق ویل ہوے اور جو مال اس کے عوض کرایا اس سے بھی مستحق ویل ہیں عطا دین بیدار نے فرمایا کہ ویل جہنم میں کیا دے گی
 کہ اگر اس میں پہاڑ ڈالے جائیں تو گل جائیں اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہنم میں
 ویل ایک وادی عمیق ہے کہ کافروں کے قہر تک پہنچنے سے پہلے چالیس خریف تک گرتا چلا جائیگا (رواہ الترمذی) اور حضرت عثمان رضی اللہ
 عنہ سے روایت ہے کہ ویل ایک کوہ آتش ہے اور یہی یہودیوں کے حق میں موعودہ ہوا کیونکہ انھوں نے توریت میں تحریف کی اور اپنی خواہش کے
 موافق گھٹایا پڑھایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام محو کرنا چاہا اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان پر غضب فرمایا (ابن جریر) سدی نے کہا کہ جہاد
 یہود اپنے ہاتھوں سے کتابیں لکھ کر عوام کے ہاتھ پہنچتے اور کہتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی نازل کی ہوئی کتاب ہے پس اسکے عوض ثمن قلیل حاصل کرتے
 تھے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے وعظ فرمایا کہ اگر وہ مسلمان کیونکر تم اہل کتاب سے کوئی بات پوچھتے ہو حالانکہ قرآن انہی جو تمہارے پیغمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم پر نازل ہوا ہے میل خالص کتاب ہے اور اللہ تعالیٰ نے تم سے بیان فرمایا کہ اہل کتاب نے کتاب انہی کو متفقہ و معتدل کر دیا اور اپنے ہاتھوں سے
 کتابیں بنائی ہیں تاکہ اس کے عوض ثمن قلیل حاصل کریں پس جو حکم انہی تمہارے پاس آیا کیا وہ تم کو اس امر سے مانع نہیں ہے کہ تم اہل کتاب سے
 کوئی بات پوچھو اور وعدہ پہنچنے نہیں دیکھا کہ انہیں سے کوئی شخص تم سے ایسی بات پوچھتا ہو جو تمہارے بیان نازل کی گئی ہے (رواہ البخاری)

حسن بصریؒ نے فرمایا کہ اگر تمام دنیا و مافیہا ملے تو وہ بھی ثمن قلیل ہے (مسئلہ) مصحف مجید فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں۔ بیخ سیوطیؒ نے
 و مشورین ایک جماعت سلف سے آثار نقل کیے کہ انھوں نے اسی مقام کی آیت سے نکالا کہ کروہ ہے کیونکہ ثمن قلیل کے عوض فروخت لازم آتی
 ہے اور دیگر جماعت سلف سے آثار نقل کیے کہ کروہ نہیں ہے کیونکہ ثمن قلیل کے عوض فروخت کرنا ہے کہ کتاب الہی عروج مل سے منہ موڑ کر ثمن قلیل حاصل
 کرے اگرچہ تمام دنیا و مافیہا ہو حالانکہ جسے مصحف مجید لکھ کر فروخت کیا وہ قرآن سے منہ نہیں موڑتا بلکہ وہ اپنی محنت سے کتاب الہی کہ لوگوں میں
 پھیلاتا ہے و ترجمہ کتاب ہے یہی قول ائمہ و ائمہ تعالیٰ اعلم حتیٰ کہ اگر ایک شخص نے مصحف مجید لکھ کر اپنے پاس رکھا مگر وہ کتاب الہی پر عمل نہیں کرتا بلکہ
 حرام طور پر رشوت لیتا ہے تو وہ کتاب الہی کو ثمن قلیل کے عوض بیچنے والا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کا ایک افسر اوبستان نقل فرمایا بقول تعالیٰ
 وَقَالُوا لَنْ تَمْسَسَنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً قُلْ اَتَّخَذُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا
 اور کہتے ہیں ہکو آگ نہ لگے گی مگر کئی دن گنتی کے تو کہہ کیا لے چکے ہو اللہ کے ان سے سدا

فَلَنْ يَجْلِبَ اللَّهُ عَهْدَهُ اَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

تو البتہ خلاف نہ کریگا اللہ اپنا سدا رہا جو سدا نہیں رکھتے

شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ یہودیوں نے اپنی ذات کے واسطے بہت سے جھوٹے دعویٰ باندھے تھے چنانچہ محمد بن اسحق نے سیف بن سلیمان بن مجاہد
 عن ابن عباسؓ روایت کی کہ یہودی کہتے تھے کہ دنیا کی عمر کل سات ہزار برس ہے اور ہم لوگ ہر ہزار برس کے پیچھے ایک دن صرف گنتی کے سات دن
 و زرخ میں پہنچے پس اللہ عوجل نے نازل فرمایا وَقَالُوا لَنْ تَمْسَسَنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً۔ اور یہودی
 کہتے ہیں کہ ہکو آگ نہیں چھوے گی مگر گنتی کے کئی روز۔ ف اور امام ابو بکر بن مردویہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ جبکہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر فتح کیا تو آپ کے واسطے ایک بکری پکا کر بھی گئی جس میں ہر ملا ہوا تھا ترجمہ کننا ہے کہ چھ مین غیر کی حدیث میں آیا کہ
 جب آپؐ نے بیٹھے تو آپ نے فرمایا کہ یہ بکرے مجھے کتنی ہے کہ آپ مجھے نہ کھائیے کیونکہ مجھ میں زہر ملا ہوا ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا
 کہ یہاں جو کچھ یہودیوں کو جمع کرو لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا جدا علی کون شخص ہے کہنے لگے کہ فلاں شخص ہے آپ نے فرمایا کہ تم
 جھوٹ بولتے ہو بلکہ تمہارا باپ فلاں شخص ہے کہنے لگے کہ بیشک آپ نے سچ کہا پھر آپ نے فرمایا کہ یہودی اگر تم سچ بولتے تو میں تم سے کچھ کہہ دیتا
 کہنے لگے کہ اب ہم سچ ہی بولیں گے آپ فرماویں ورنہ جس طرح جدا علی کے بتلانے میں آپ نے ہمارا دروغ جان لیا اسی طرح اس بات میں بھی آپ جان
 لیں گے آپ نے فرمایا کہ اچھا دوڑو میں کو بتلاؤ یعنی تمہارا کیا اعتقاد ہے تو کہنے لگے کہ ہم بہت قلیل چند ایام اوس میں رہیں گے پھر بکاسے ہلے آپ لوگ
 ہونگے سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خوار پڑے رہو کہ اللہ ہم کو بھی اوس میں تمہارے قائم مقام ہونگے پھر آپ نے فرمایا کہ بھلا سچ بولو گے
 اگر میں تم سے کچھ پوچھوں کہنے لگے کہ جی ہاں آپ نے فرمایا کہ سچ بتلاؤ تم نے اس بکری میں زہر ملا یا ہے کہنے لگے کہ جی ہاں آپ نے فرمایا کہ تم لوگ
 کرنے پر کس چیز نے آمادہ کیا ہے کہنے لگے کہ ہم نے خیال کیا کہ اگر آپ پیغمبر ہیں تو آپ کو ضرر نہ ہوگا ورنہ ہم لوگ نجات پاؤں گے (احمد بخاری نسائی)
 عکرمہ نے فرمایا کہ یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا کہ ہم لوگ سوائے جالیس روز کے جہنم میں نہیں رہیں گے اور اس کے بعد جہنم میں بھیجے
 ہمارے دوسری قوم داخل کیا جائیگی او کی مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ
 سے اونکا سر ٹھونکا کہ ہرگز نہیں بلکہ تم ہی اوس میں ہمیشہ داخل رہو گے کوئی تمہاری نیابت نہیں کریگا پس اللہ عوجل نے یہ آیت نازل فرمائی
 وَقَالُوا لَنْ تَمْسَسَنَا النَّارُ اِلَّا اَيَّامًا مَّعْدُودَةً۔ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہی واقعہ سبب نزول ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ اس آیت میں ان کے قول کی

تردید پر چنانچہ ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہودی گمان کرتے ہیں کہ انھوں نے توریت میں یہ لکھا پایا کہ جہنم کے دونوں کناروں کے درمیان چالیس سو سال کی راہ ہے یہاں تک کہ شجرۃ الزقوم تک پہنچیں جو اصل الجحیم میں جاوا ہے اور ان یہودیوں نے دعویٰ کیا کہ ہم لوگ تو اسی وقت تک عذاب پاؤں گے کہ شجرۃ الزقوم تک پہنچیں پھر جہنم جاتی رہیگی اور یہی اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ - قالوا لمن یستأجر الا بالیام معدودۃ - یعنی یہودی کہتے ہیں کہ ہمارے گناہوں کی سزا ایام معدودہ کے - قتادہ نے فرمایا کہ یہودی کہتے تھے کہ صرف اتنے دن ہمارے عذاب ہوگا جتنے دن ہم نے گناہ کیے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو رد فرمایا - قُلْ اَتَاخَذُكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ غَمًّا اَفَلَا تَتْلُوْنَ تِلْکَ الذِّکْرَ الَّذِیْ اُنْزِلَ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ - بلکہ تم لوگ اللہ تعالیٰ پر ایسی بات کہتے ہو جو جانتے نہیں ہو - وَاَنْتُمْ یَعْلَمُوْنَ کہ اللہ تعالیٰ پر کذب وافر باندھتے ہو کیونکہ جو امور اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں ان کے معلوم ہونے کی کوئی صورت نہیں سوا وحی الہی کے جو کتاب الہی و پیغمبر پر نازل ہو پس یہودیوں کو صرف وہی بات کہنی چاہیے تھی جو توریت میں ہو لیکن جب اس قوم پر اللہ تعالیٰ کا غضب آیا تو اسے سننے لیا کہ اللہ تعالیٰ پر بہتان باندھنا جو کفر ہے اور اگر غور کیا جائے تو یہ محض حماقت ہے کیونکہ اگر حقیقت یہ ہو کہ جہنم میں چار سو سال رہنے والے ہوتے تو ابھی سے کتنا بیفائدہ کفر و جرم ہے اور اگر حقیقت یہ نہیں ہے تو دعویٰ سے کیا فائدہ ہوگا کیونکہ غالب یہ کام نہیں ہو کہ ایسی بات کہے کہ اگر سچ ہو تو کوئی فائدہ نہیں اور اگر جھوٹ ہو تو کفر و جہنم میں پڑے حالانکہ خود جھوٹ کی دلیل موجود ہے کہ وحی الہی سے روایات ثابت ہوتی اور اسکو اپنے قیاس سے بیان کرتے ہیں پھر ایسے کافروں کے واسطے دائمی جہنم خود ثابت ہو مترجم کہنا ہو کہ افسوس یہ ہے کہ اس زمانہ میں مسلمانوں میں بھی بہت ایسے لوگ پیدا ہوئے جو ایمان سے بے خوف ہو کر اسی قسم کے دعویٰ کرتے ہیں حالانکہ کسی حد تک بات پر دلیل نہیں کہتے ہیں پس معجزۃ حدیث شریف ہمارے آگاہ کیا کہ تم لوگ یہود و نصاریٰ کے قدم بقدم چلو گے پس اہل اسلام کو لازم ہو کہ امور عجیب میں سے بلا دلیل کسی بات کا دعویٰ نہ کریں اور یہودیوں کے حال سے عبرت حاصل کریں جب تک حکم الہی نہ آئے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو جہنم کا اور دوزخ کا ایسا قول دیا -

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا عَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَعَلَّکُمْ تَحْصِلُوْنَ
 کہوں نہیں کہنا اور گھبرایا اسکو اس کے گناہ سے سود ہی ہیں لوگ دوزخ کے
 کہوں نہیں کہنا اور گھبرایا اسکو اس کے گناہ سے سود ہی ہیں لوگ دوزخ کے
 کہوں نہیں کہنا اور گھبرایا اسکو اس کے گناہ سے سود ہی ہیں لوگ دوزخ کے

مَعْرِفَتِهَا خِلْدُوْنَ

وہ اوس میں رہ پڑے

جانتا چاہیے کہ زبان عرب میں استفہام مثبت کے جواب میں لا اور نفی کے جواب میں ہاں آتا ہے جبکہ تردید مقصود ہو مثلاً یہودی نے کہا کہ کیا ہم جہنم میں جائیں گے تو جواب لا یعنی نہیں ہاؤ گے اور اگر اسے کہا کہ کیا یہودی دوزخ میں نہیں جائیں گے یا یہودی نے کہا کہ ہم دوزخ میں نہیں جائیں گے تو جواب ہاں یعنی ضرور دوزخ میں ہاؤ گے چنانچہ یہودیوں نے کہا کہ سوائے ایام معدودہ کے ہمارے دوزخ کی

آگ نہیں چھو بیگی تو اللہ تعالیٰ نے رو فرمایا۔ بلی۔ یعنی کیوں نہیں ضرور شک و دوزخ کی آگ لگیگی۔ ف پھر کا حال بطور کلیہ بیان فرمایا۔
وَمَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً جس شخص نے بدی کمائی **ف** حتی کہ نہ نوبت ہو پچائی جو یہود کی حالت ہے۔ **وَكَاسَتْ بِهَا**
حُجَّتَهُ اور اسکی خطاؤں نے اسکو گھیر لیا۔ **ف** حتی کہ اوسین نیکی نہیں سنائی کیونکہ جب خطیئات سب طرف سے گھیر لیتی ہیں
تو قلب کشادہ نہیں رہتا بلکہ سیاہ ہو کر بند ہو جاتا ہے پھر اوس میں ایمان نہیں سنا ہوتا بلکہ اگر ایمان لایا ہو تو کافر ہو جاتا ہے کما قال تعالیٰ۔ ثم کان عاقبتہ
الذین اساءوا للسواء اسی ان کہ ہوا آیات اللہ۔ یعنی جو لوگ بید بھڑک بد کاریاں کر چلے اوکا انجام کار یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو جھٹلانے
لگے یعنی کافر و مشرک ہو گئے۔ **فَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** پس ایسے لوگ تو جہنمی ہیں وہی اوس میں
ہمیشہ پڑے رہیں گے۔ **ف** حسن بصریؒ نے فرمایا کہ جس بد کاری پر اللہ تعالیٰ نے آگ کی وعید فرمائی وہ خطیئہ ہے۔ ابن عباسؓ سے
سوال کیا کہ فرمایا کہ خطیئہ یہاں شرک ہو مترجم کتاب ہو جسکو سب طرف سے خطیئہ نے گھیر لیا ہو اسکا انجام کفر ہو کیونکہ ایمان تو بہت بڑی نیکی
ہو پس اگر باقی ہوتا تو سب طرف سے خطیئہ نہ گھیرتی اسکی واسطے محمد بن اسحق نے ہا اسناد حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ یہودیوں کو
خطاب ہو یعنی جسے تمہارے مانند اعمال کیے اور تمہاری طرح کفر کیا حتی کہ بد کاری نے اسکو گھیر لیا تو اسکے واسطے کوئی نیکی نہیں ہو سکتی
ابن عباسؓ ابو اہل ابو العالیہ و مجاہد و عکرمہ و حسن قتادہ و ربیع بن انس نے کہا کہ اوسکے قلب کو شرک نے گھیر لیا۔ ابن عباسؓ سے معلوم ہوا کہ اگر
ایمان باقی ہو اور گناہوں کی یہ نوبت نہ پہنچے کہ وہ دل کو گھیر لیں جیسے گنہگار مومن کا حال ہوتا ہے تو وہ سرگزشت دوزخی نہیں یعنی ہمیشہ
دوزخ میں نہیں رہیں گے کیونکہ جب ایمان باقی ہو تو ضرور ثابت ہو کہ خطیئہ نے اسکو حا طہ نہیں کیا۔ ہم شیخ محی الدین بن علیؒ نے اشارہ کیا کہ
یہودی اپنی حماقت سے گناہ کو ظاہری فعل محدود سمجھتے تھے اور یہ نہیں جانتے تھے کہ گناہ اپنی شامت سے دل میں جکڑ چھٹ ہو جاتا ہے
جس سے ملکہ راسخ پیدا ہو جاتا ہے اور اسی سبب سے جب گناہوں کی انتہا پہنچتا ہے پھر بھی کہ محیط ہو کر کفر میں داخل کر دینا تو وہ دائمی دوزخ میں رہتا
ہو کیونکہ ملکہ راسخ دائمی ہوتا ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو ثواب بھی ہمیشہ کے لیے جنت کا باعث ہوتا پس انصاف یہ ہے کہ جب کسی کے دل کو خطیئات
نے محیط ہو کر سیاہ کر دیا اور وہ جم گیا جیسے کپڑے پر سیاہ رنگ جم جاتا ہے کہ وہ کپڑے کو اصلی حالت پر کبھی نہیں آنے دیتا ہے تو کافر ہمیشہ کے لیے
اپنے لائق مقام پاؤں کا اور وہ جہنم ہی جیسے کسی نے ایمان و طاعت سے دل میں ملکہ نورانی حاصل کیا تو یہی اوسکے قلب کے واسطے اصل ہے
چنانچہ فرمایا۔ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**
اور جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے کارہائے نیک کیں تو ایسے ہی لوگ جنتی ہیں وہی اوس میں ہمیشہ رہیں گے کیونکہ ایمان اوس میں ملکہ راسخ
ہو تو کبھی خارج نہیں ہو سکتے ہیں (تنبیہ) عبد اللہ بن مسعودؓ نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ حق گناہوں سے
ہوشیار و خبردار رہو کہ وہ آدمی کے گرد جمع ہو کر اسکو ہلاک کرتے ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی مثال ایمان فرمائی کہ جیسے کوئی
قوم کسی جنگل میں ترقی ہو تو ہر آدمی جنگل سے ایک ایک لکڑی لا کر ڈال دیتا ہے کہ وہ انبار کثیر ہو جاتا ہے (رواہ احمد) یعنی اگر اوس میں آگ لگا جائے
تو تمام جنگل جل جائے۔ **ف** بعض اشارات عرائس میں ہے کہ منجملہ آدمی کی خطیئات کے یہ بھی ہوتا ہے کہ آدمی اپنی طاعت میں یا کاری
و عجب و غرور پیدا کرتا ہے حتی کہ وہ طاعت اوسکے حق میں معصیت ہو جاتی ہے حالانکہ وہ شخص وسوسہ شیطانی سے اپنے واسطے فخر سمجھتا ہے
کہ اوسنے اللہ تعالیٰ کی عبادت ادا کی اور جو لوگ اہل ایمان و طاعت ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی بندگی کو محال جانتے ہیں اور جو عبادت ادا
کرتے ہیں اوسکو فقط حکم کی فرمانبرداری جانتے ہیں اور اوس میں بھی ہر قصور سے خود خفاک ہیں اور جو کچھ منہ پر آیا اوسکو اپنے حق میں نہایت

الہی سمجھتے ہیں۔ م میں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہود کی بعضی بہ ہاری و بد عہدی بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ
وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ تَعَالَىٰ ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ
 اور جب ہم نے لیا قرار بنی اسرائیل کا بندگی نہ کریو مگر اللہ کی اور ماں باپ سے سلوک نیک اور
ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
 قرابت قریبی سے اور یتیموں سے اور محتاجوں سے اور کہیو لوگوں سے نیک بات اور کھڑی رکھو نماز اور دینے زکوٰۃ
تَحَرُّوا كَثِيرًا ۚ وَلَا قَلِيلًا مِّمَّا كُمُ ۚ وَانْتَرُوا مَعْرُوفُونَ ۝

بہر تم بھر گئے مگر تھوڑے تم میں اور نکود صمان نہیں

ان آیات میں بنو اسرائیل کو دوسری بد عہدی یاد دلائی کہ اللہ تعالیٰ نے تورات میں جن احکام شریعت پر عمل کرنے اور جن امور سے باز رہنے کا
 عہد لیا تھا بنو اسرائیل نے عہد توڑ دیا۔ کیونکہ بنو اسرائیل ملک شام پر مسلط ہونے کے بعد زمانہ حضرت داؤد علیہ السلام سے پہلے بت پرست
 و مشرک ہو گئے تھے۔ م میں۔ ظاہر انکی بت پرستی اپنے کابری کے ساتھ شرک ہو گا و اللہ تعالیٰ اعلم غرض کہ اہل ایمان کی تنبیہ کے ساتھ بنی اسرائیل
 یاد دلایا بقولہ تعالیٰ۔ **وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ**۔ اور یاد کرو جب ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا۔ **ف** یعنی تورات
 میں بنی اسرائیل سے عہد لیا اور اولسے کہا کہ۔ **لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ**۔ **ف** امام ابن کثیر و حمزہ و کسایی کی قراءۃ۔ لا اوجہون
 بیاد ختمیہ ہو یعنی یہ لوگ کسی کی عبادت نہ کریں گے سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ اور امام نافع و ابو عمرو و ابن عامر و عاصم کی قراءۃ۔ لا تعبدون بتیار
 ختمیہ ہو یعنی۔ تم لوگ کسی کی عبادت نہ کرو گے سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ و ادیکہ کہ تم لوگ مشرک مت کیجیو چنانچہ ایک قراءۃ شاذہ میں۔ لا تعبدوا۔
 آیا ہے اور متواتر قراءۃ میں صیغہ نہی کو بطور خبر بیان کرنے میں یہ بلاغت ہو کہ گویا تم لوگ اس عہد کے ایسے پابند ہو جاؤ گے کہ تمہارا یہ حال بیان
 کیا جاوے کہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ کبھی شرک نہیں کریں گے (السیوطی وغیرہ) اور شاید کہ یہ عہد کا بیان ہو یعنی جسے تورات میں بنی اسرائیل سے
 عہد لیا کہ یہ لوگ سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسرے کی عبادت نہ کریں گے۔ **وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا**۔ یعنی و محسنون بالوالدین احسانا۔
 یعنی اپنے والدین کے ساتھ خوب بڑتاؤ کر نیکیا کرو گے جیسا چاہیے۔ **ف** یعنی او کی خدمت گزار ہو و فرمانبرداری میں کچھ ورنہ نہیں کریں گے پس
 والدین کے ساتھ و احسانا، ملحق کر کے بہت تاکید فرمائی اگرچہ یہ احسان دوسروں کے ساتھ بھی مقصود ہو چنانچہ فرمایا۔ **وَذِي الْقُرْبَىٰ**
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ۔ اور احسان کریں گے یا کرو گے صاحبان قرابت کے ساتھ اور یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ۔ **ف**
 یعنی والدین کے ساتھ ان لوگوں کے بھی حقوق و صلاح رحم کا ملاحظہ کریں اور یہ بھی حکم دیا۔ **وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا**۔ اور لوگوں سے
 قول نیک کہو۔ **ف** یعنی لوگوں کو نیک باتیں بتلاؤ اور بری باتوں سے روکو اور ان پر فرمانی کرو و سیوطی نے لکھا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم کی شان میں بھی لوگوں سے سچے اوصاف بیان کرو۔ **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ**۔ اور نماز کو ٹھیک قائم کرو
 اور زکوٰۃ ادا کرو۔ **ف** اگرچہ عبادت الہی میں یہ دونوں طاعت بھی داخل تھیں لیکن زیادہ اہتمام کے واسطے انکو صریح علیحدہ بیان
 فرمایا شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اول حکم توحید تو تمام انبیاء علیہم السلام کی ہدایت اجتماعی ہو کما قال تعالیٰ و اما رہنما من قبلک منی رسول الا
 نوحی الیہ ان لا الہ الا انا فاعبدون۔ یعنی جسے پہلے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اوسکو ہی وحی کرتے ہے کہ سوائے میرے کوئی الوہیت والا
 نہیں ہو پس تم لوگ میری ہی عبادت کرو۔ پس پہلے پہلے اپنا حق بیان فرمایا جو سب سے احق و اعظم ہو پھر دوم حقوق مخلوق بیان فرمائے

جنہیں حق والدین اشرف ہوں اور اللہ تعالیٰ اپنے حق کے ساتھ بندہ کے لیے حق والدین شامل فرماتا ہو کما قال تعالیٰ۔ وقضیٰ ربکما لا تعبدوا الا اياه وبالوالدین احسانا۔ یعنی فرض کر دیا تیرے رب نے کہ تم لوگ کسی کی عبادت نہ کرو سوائے رب عزوجل کے اور نیکی کرو اپنے والدین کے ساتھ اچھی طرح و قال تعالیٰ۔ ان اشکری والوالدیک۔ یعنی میری شکر گزاری کرو اور اپنے والدین کی۔ ہ۔ اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں ہے کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل کون کام ہے آپ نے فرمایا کہ نماز کو اپنے وقت پر ادا کرنا میں نے پوچھا کہ اسکے بعد کون کام ہے تو فرمایا کہ مان بآپ کے ساتھ نیکی کرنا پھر میں نے عرض کیا کہ اسکے بعد کون کام ہے تو فرمایا کہ امدہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنا۔ (الصحيحین) حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اول کون شخص ہے جسکے ساتھ میں کوئی حد تک گزاری ہو؟ فرمایا کہ تیری ماں ہے اسے عرض کیا کہ پھر کون؟ فرمایا کہ تیرا باپ ہے پھر درجہ بدرجہ جو شخص زیادہ قریب ہو یعنی ازراہ نسب کے زیادہ قرب رکھتا ہو (الصحيح) اسی واسطے علماء نے فرمایا کہ حسن و خلد گزاری میں باپ پر ماں مقدم ہے کیونکہ وہ عورت ہے جو بذات خود مال حاصل کرنے کے لائق نہیں ہوتی بخلاف باپ کے کہ وہ اپنی قوت و مال سے مال کما تا ہو اور حکم کی منہ مان برداری مان پر باپ مقدم ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ بیٹا ہی ایسے نابالغ بچے ہیں جنکا باپ ہو اور مساکین ایسے لوگ ہیں جنکو قدر کفایت نہ ملتا ہو مترجم کہتا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک مسکین وہ ہیں جسکے پاس کچھ نہ ہو چنانچہ مصارف زکوٰۃ میں اسکی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ آویگی اور لوگوں سے نیک بات کہنے میں بقول حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کے امر معروف و نہی منکر بھی داخل ہے یعنی لوگوں کو ثواب کے کام بتلانا اور بدکاریوں سے منع کرنا اور انکی بدگوئی سے چشم پوشی کرنا غرض کہ ہر طریق جو امدہ تعالیٰ کے نزدیک پسند ہو اسکو شامل ہے اور حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شروع میں جو امور بغیر قرار دیے گئے ہیں ان میں سے کسی کو حقیر نہ سمجھو اور اگر تم کو کچھ نہ ملے تو بھی کچھ کرنا اپنے مسلمان بھائی سے خندہ پیشانی ملیو (احمد مسلم ترمذی) اور حدیث میں امور خیر میں مالی سادک بدرجہ اولیٰ شامل ہے پس حاصل معنی یہ ہیں کہ آدمی اگر اپنے پیڑوسی یا دوستوں کو بھیجنے کے واسطے ایک ایک چھوٹا ہارہ ہارے تو یہ بھیجنے میں بھی دریغ نہ کرے اور حقیر نہ سمجھے پس جب کو بھیجے اس کے واسطے بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہے کہ اپنے بھائی مسلمان کی طرف سے جو کچھ اسکو پہنچا اگرچہ چلی گھری ہو یعنی پائے بھی نہ ہوں بلکہ چلی ہوئی گھری ہو تو اسکو بھی حقیر نہ سمجھے بلکہ خوشی سے قبول کرے چنانچہ وہ ہر سی حدیث میں ہے کہ کوئی عورت اپنی پیڑوسن بہن سے کسی معروف خیر کو حقیر نہ سمجھے اگرچہ چلی گھری ہو (ترمذی) پھر اگر سلوک کے واسطے کچھ بھی بھیجے آجہے تو بھی اس کے واسطے نیکی ہے کہ چاہے بھائی سے ملاقات ہو تو خندہ پیشانی ملے غرض کہ اولاد کا دل خوش کرنا ثواب ہے اور چونکہ آیت میں عموماً لوگوں سے نیک کلام کرنا حکم ہے کوئی خصوصیت اہل اسلام کے ساتھ نہیں ہوں اور اسدین و راءہ جیٹ پنے گھر سے ٹکٹہ تو راہ میں جو کوئی ملتا اگرچہ یہودی یا نصرانی ہوتا اسکو سلام کرتے تھے تو پوچھا گیا کہ آپ کی کیا شان ہے کہ آپ یہود و نصاریٰ کو سلام کرتے ہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وقولوا للناس حسنا۔ تو میں اونیسی ہی سلام خوب کلام کرتا ہوں ابن ابی حاتم نے اسکو روایت کرنے کے بعد کہا کہ اسنے عطاء خراسانی سے مروی ہے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ سنت معروفہ یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کو سلام کرنے میں پیش قدمی نہ کرے مترجم کہتا ہے کہ بغیر ضرورت جواز ہو گا جیسا کہ فتاویٰ کی کتاب الدارینت بھی اشارہ کیا گیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالحق ان امور کے واسطے ہوں اسرائیل مامور ہوئے اور انھوں نے قبول کیا پھر یہ عہدی کی حاجت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تَوَلَّوْا لِيُتَوَلَّوْا لَكُمْ قَلِيْلًا مِّنْكُمْ وَكَثُوْرًا مِّنْهُمْ قُلُوْبُهُمْ غَيْرُ خَافِيْنَ ۝ پھر تم لوگوں نے پیٹھ پھیری یا مستغنیانے قبیل کے تم میں سے در حالیکہ تم اعراض کرنے والے تھے۔ ف سیوطی وغیرہ نے فرمایا کہ تم تو لکم الا قلیلا منکم سے وہ لوگ مراد ہیں جو ان امور و دیوان کے

باپ دوسے تھے جو بالفعل موجود ہیں اور انتم مضر منون۔ سے یہ لوگ مراد ہیں جو بالفعل موجود ہیں لیکن حاصل ہو گا کہ تمہارے باپ ادون نے بھی
 عہد آئی سے پیٹھ پھیری اور تم لوگ بھی عہد توریت سے منہ موڑتے ہو۔ یہی وہ نئی کہا کہ موجودہ یہودی چونکہ اپنے باپ ادون کی تقلید پر قائم تھے اور
 ان کے افعال کو پسند کرتے تھے تو تغلیبا سب کو شامل کر کے خطاب فرمایا کہ پیٹھ پھیر کر تم لوگ انکار پر ثابت قدم ہو اور خلاصہ یہ ہو کہ بد عہدی
 ان لوگوں کی جبلت ہی حالانکہ انکو چاہیے کہ عہد آئی پر قائم رہیں تاکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاویں اور اس میں اہل سلام کو تنبیہ ہے کہ یہودیوں
 کی طرح قرآن مجید کے عہد یشاق سے برگشتہ نہ ہوں ورنہ یہودیوں کی طرح غضب میں گرفتار ہونگے (متنبیہ) علم بلاغت میں کبھی غائب اور
 کبھی مخلص کرنے کی خوبی صفت مفصل مذکور ہو اور اسکی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے لیکن جو شخص اہل چال کے اثر کو سمجھتا ہو وہ خود غور کرنے
 سے لطافت پہچانے گا چنانچہ شروع آیت۔ واذ اخذنا یشاق بنی اسرائیل۔ میں بنی اسرائیل کو خطاب نہیں کیا یعنی یوں نہیں فرمایا کہ تمہیں تمہیں عہد
 دیا یا پھر۔ لایعبدون۔ کی قرآنہ بھی بصیغہ غائب ہو اور۔ لا تعبدون۔ بصیغہ خطاب ہو گویا بالفعل خطاب کر کے عہد لیا جاتا ہے پھر قولہ انما
 تم تعبدون۔ اور۔ انتم۔ میں خطاب کیا گویا ان لوگوں کو پیش کر کے تشبیہ و ملائت فرمائی لیکن اسکو غور کرو اور وہی خوب سمجھنے کا جز بان کی بلات
 جانتا ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ان یہودیوں کی دوسری بد عہدی بیان فرمائی بقول تعالیٰ۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
اور جب لیا ہم سے قسم کہ تم نہ کرو گے خون آپس میں اور نہ نکال دو گے اپنوں کو اپنے وطن سے
لَقَدْ أَفَرَرْتُمْ وَكُنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ لَقَدْ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ لَقُتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ

اور تم باقیہ اقرار کیا ہو و بیسہ ہی خون کرتے ہو آپس میں اور غلام دیتے ہو
فَبِیْقَا مِّنْکُمْ دِیَارٌ مِّمَّہُمْ تَظْهَرُونَ عَلَیْہِمْ یَا لَاحِدُوا اِنَّ مَوٰلٰنَ یَاۡتُوْکُمْ
اپنے ایک گروہ کو اپنے وطن سے بڑھائی کرتے ہو اور ان پر گناہ سے اور ظلم سے اور اگر وہی دین تم پر اس

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِمَا نَسِيتُ مِنْ حَقِّكَ عَلٰى خَلْقِكَ اَوْ اَسْأَلُكَ بِمَا نَسِيتُ مِنْ حَقِّكَ عَلٰى خَلْقِكَ اَوْ اَسْأَلُكَ بِمَا نَسِيتُ مِنْ حَقِّكَ عَلٰى خَلْقِكَ

کتاب اور منکر ہوتے ہو تمہاری سے پھر کچھ سزا نہیں اسکی جو کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی
 الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا وَتَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُرَدُّوْنَ اِلٰى اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا
 دنیا کی زندگی میں قیامت کے دن پہونچا کے جا دیں سخت سے سخت عذاب میں اور اللہ بے خبر نہیں

تَسْلُونَ ۝ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَحْقُقُونَ
 ہمہ اے کام سے یہ ہیں جنہوں نے خرید کی دنیا کی زندگی آخرت دیکر سونہ ہلکا ہوگا

عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

اور یہ عذاب اور نہ ان کو دیکھ سکیں

جہاننا چاہا ہے کہ ہر بیٹہ بین پانچ قبائل بہتے تھے قبیلہ اوس و قبیلہ خزرج اور یہ دونوں بہت پرست تھے اور یہی دونوں تھے زبان

لائے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو صحابہ انصار رضی اللہ عنہم قرار دیا لیکن زمانہ سجاہلیت میں قبل اسلام کے باہم دونوں قبیلوں میں بکثرت جدال و قتال رہتا تھا اور باقی تین قبائل یہود تھے جن میں سے بنو قنیقلع و بنو النضیر و بنو نون ملکہ قبیلہ خزرج کے ہم قسم و مددگار تھے اور قبیلہ قریظہ تھا کہ وہ قبیلہ اوس کا ہم قسم و مددگار تھا لیکن مجموعی طور پر بنو نون قبائل یہود دونوں قبیلہ اوس و خزرج سے مغلوب ہتھے تھے اس لیے اسلئے کبھی لاچار ہو کر اونکو دھمکانے کہ ہماری توریت میں پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت پاک مذکور ہے اور اونکے پیدا ہونے کے علامات بہت قریب ہیں پس تم لوگ چند روز ہکو ذلیل کرو پھر تو ہم اونکے سایہ حایت میں شکو قتل و خوار کرینگے لیکن اوس و خزرج بہت پرست جاہل تھے کہ وہ نبوت کے معنی نہیں جانتے تھے تو یہودی لوگ جب پیغمبر آخر الزمان کے صفات و فضائل بیان کرتے کہ ایسی شکل ہوگی اور اونکی شریعت میں ایسے ایسے احکام ہونگے اور اللہ تعالیٰ اونکو غالب کر کے دین مستقیم قائم فرمائے گا اور انہیں ایسے دیگر اوصاف بیان کرتے تو یہ سنکر اوس و خزرج کے لوگ تعجب کرتے تھے لیکن یہودیوں کو دولت دینے سے باز نہیں آنے تھے تو یہودی بددعا کرتے کہ اتنی ہکو پیغمبر آخر الزمان کے طفیل میں فتح دے اور مغلوب ہو کر بنو قنیقلع و بنو النضیر نے قبیلہ خزرج سے اور بنو قریظہ نے قبیلہ اوس سے تحلیف کر لی اور جب دونوں میں لڑائی ہوتی تھی تو ہر فریق یہودی اپنے حلیف کے ساتھ ہو کر قتال کرتا اور قتال میں دوسری طرف والے یہودیوں کو قتل بھی کرتا اور جس فریق کو قابو ملتا وہ دوسروں کے گھر لوٹتا و ملتا اور نکال باہر کرتا اور طرفین میں بہت سے قید ہو جاتے تھے اور جب لڑائی ختم جاتی تو سب یہودی ملکر قیدیوں کو چھوڑا دیتے تھے اور توریت میں بھی اونپر یہی حکم تھا کہ بنی اسرائیل میں سے جس کو قیدی یا بون اوسکو جس طرح ممکن ہو چھوڑا دین اور باہم جدال و قتال کریں اور نہ کسی بنی اسرائیل کی خانہ ویرانی کریں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَئِنْ كُنْتُمْ كَافِرًا لَا تَحْبِسُونَهُمْ أَنِ دَمُكُمْ دَمُ آبَائِكُمْ لَكُمُ الْوَعْدُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ** اور یاد کرو جب ہم نے تمہارا عہد لیا کہ تم اپنوں کا خون نہ ہراؤ گے اور اپنوں کو اونکے گھروں سے باہر نہ کر گے **فَإِنْ كُنْتُمْ كَافِرًا لَا تَحْبِسُونَهُمْ** یعنی اللہ تعالیٰ ان یہودیوں کو فرماتا ہے یاد کرو کہ جب ہم نے تمہارے باپ دادوں سے توریت میں عہد لیا تھا کہ بنی اسرائیل آپس میں باہم خونریزی نہ کریں اور کسی فریق پر چڑھائی کر کے اونکی خانہ ویرانی نہ کریں۔ **دَمُكُمْ دَمُ آبَائِكُمْ** پھر ہم نے اس عہد کا اقرار کیا۔ **فَإِنْ كُنْتُمْ كَافِرًا لَا تَحْبِسُونَهُمْ** اس عہد کو مانا (السیوطی) یا تم لوگوں نے خود اس عہد کو تسلیم کیا **وَأَن تَحْبِسُونَهُمْ** اور حال یہ کہ تم لوگ شہادت دیتے ہو **فَإِنْ كُنْتُمْ كَافِرًا لَا تَحْبِسُونَهُمْ** دیتے ہو کہ تمہارے باپ دادوں سے ایسا عہد لیا گیا جو توریت میں مذکور ہے یا تم لوگ اس بات کو دل سے حق جانتے ہو کہ تمہارے بزرگوں نے عہد لیا تھا اور پر معلوم ہوا کہ یہ بھی عہد لیا گیا تھا کہ جب کسی بنی اسرائیل کو کسی کافر دشمن کی قید میں پاؤ تو اوپر سہر جاؤ کر کے یا نہ یہ دیکر چھوڑاؤ اور اب تم لوگ اس بات پر ناز کرتے ہو کہ تم اپنے باپ دادوں کی تقلید پر قائم اور توریت کے عامل ہو۔ **دَمُكُمْ دَمُ آبَائِكُمْ** پھر تم لوگ ای یہودیوں اپنے نفوس کو قتل کرتے ہو۔ **فَإِنْ كُنْتُمْ كَافِرًا لَا تَحْبِسُونَهُمْ** تم اپنا حال دیکھو کہ تم اپنے آپس والوں کو قتل کرتے ہو۔ **وَتَحْبِسُونَهُمْ قَرِيبًا مِّنْ دِيَارِهِمْ** اور اپنوں میں سے ایک نے قتل کر کے اونکے گھروں سے نکالتے ہو۔ **فَإِنْ كُنْتُمْ كَافِرًا لَا تَحْبِسُونَهُمْ** یعنی غلبہ کر کے اونکی خانہ ویرانی کرتے ہو۔ **تَحْبِسُونَهُمْ قَرِيبًا مِّنْ دِيَارِهِمْ** اور مالیکہ گناہ و ظلم کے ساتھ اونپر چڑھائی میں مدد گاری کرتے ہو۔ **فَإِنْ كُنْتُمْ كَافِرًا لَا تَحْبِسُونَهُمْ** یعنی اپنوں میں سے ایک فریق کی خانہ ویرانی کرنا کسی شرعی حکم کے موافق نہیں بلکہ ظلم و مصیبت کے طور پر اور وہ بھی خود نہیں بلکہ کافروں کی مدد کر کے اونپر چڑھالائے ہو پس یہ صریح عہد توریت کے مخالف ہے کیونکہ تیسرے توریت میں عہد لیا گیا تھا کہ اپنوں کو قتل کریں اور نہ اونکی خانہ ویرانی کریں پس تم لوگ باوجود اقرار و شہادت کے عہد انکی سے صریح مخالفت کرتے ہو۔ **وَإِنْ يَأْتُوكُمُ اسْأَارُ قَوْمٍ مِّنْ دُونِ الْيَهُودِ فَمَا تَحْبِسُونَهُمْ** اور اگر وہ لوگ تمہارے پاس قیدی آئیں تو تم باہم

فدیر گزاری کر لیتے ہو۔ **ف** یعنی مکر فدیہ دیکر او کو چھوڑا لیتے ہو یعنی یہودیوں کا ایک فریق جس دشمنی کے ساتھ مدہ گار ہوتا اگر اسے دوسری جانب کے مدد گار یہودیوں میں سے کسی کو قید کیا تو اس کو فدیہ دیکر چھوڑ دیتے ہیں یہودی خود بھی شریک ہو جاتے تھے اور جب پوچھا جاتا کہ ابھی تو تم انکو لڑائی میں قتل کرتے تھے اور انکی خانہ ویرانی کر ڈالی پھر اب چھوڑ دیتے ہیں انکی طرف سے فدیہ دیتے ہو تو کہتے تھے کہ ہمارے اوپر تو ربیت میں ہی حکم فرض کیا گیا ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ**۔ حالانکہ نشان یہ کہ تم لوگوں پر ان فدیہ یہودیوں کا نکالنا ہی حرام کیا گیا تھا **ف** تو جب ان یہودیوں سے کہا جاتا کہ پھر تم ان سے لڑتے کیوں ہو تو کہتے کہ ہمارے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے ہم سوگند اس لڑائی میں ذلیل رہا پس معلوم ہوا کہ اس خیال کے پیچھے یہ حکم اتنی چھوڑ دیا کہ آپس میں کسی فریق سے قتال نہ کرو اور نہ او کی خانہ ویرانی کرو اور یہاں فدیہ سے چھوڑا گیا حکم تو اللہ تعالیٰ نے لیا غرض کہ جو حکم ناگوار معلوم ہوا اس کو ترک کیا اور چونکہ یہودی مالدار زیادہ تھے اور نیز غلبہ کے دوسرے فریق کے اموال لوٹ لیتے تھے تو فدیہ دینے کا حکم اختیار کر لیا اللہ تعالیٰ تشریف فرما ہے بقول تعالیٰ۔ **أَفَتُؤْمِنُونَ بِمَعْزِرِ الْكَافِرِينَ وَكَفْرُوتٍ بَعْضُهُمْ**۔ پس کیا تم تھوڑی توریت پر ایمان لاتے ہو اور تھوڑی توریت سے انکار کرتے ہو **ف** کیونکہ توریت میں جیسے فدیہ دیکر چھوڑا لے گا حکم تھا اسی طرح یہ بھی حکم تھا کہ کسی یہودی فریق سے قتال نہ کرو اور نہ اسکی خانہ ویرانی کرو مگر اسکو نہیں مانا۔ **فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ**۔ پس تم میں سے جو کوئی یہ کام کرے گا تو اسکی سزا سوائے اسکے کچھ نہیں کہ دنیاوی زندگی میں خوار ہو۔ **ف** چنانچہ بنو قریظہ تو آخر کو غزوی کے ساتھ قتل کیے گئے اور اللہ تعالیٰ نے تھوڑے ہی وقت میں اسکی سزا عطا کر کے انھیں قتل کر دیا جسکی مدد گاری میں حکم اتنی کی نافرمانی کرتے تھے اور باقی دونوں فریق یہود یعنی بنی نضیر و بنی قریظہ جانب شام نکال دیے گئے اور وہاں اوپر غزوی کے ساتھ خزیہ باندھا گیا پس اللہ تعالیٰ نے ان کھنڈوں کے جن میں دنیا میں یہ نہ رہی اور فرمایا۔ **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ**۔ اور قیامت کے روز سخت تر عذاب کی جانب پھیرے جائیں گے۔ **ف** یعنی اسی عذاب دنیا پر کفایت نہ ہوگی بلکہ قیامت کا عذاب جو انکو دیا جائیگا وہ بہت سخت ہے۔ **وَمَا اللَّهُ إِلَّا غَافِلٌ عَمَّا تَعْمَلُونَ**۔ اے اللہ تعالیٰ تمہارے کام سے کچھ غافل نہیں ہے۔ **ف** اس مقام پر انکو سخت تنبیہ و جھڑکی کے واسطے مخاطب بنا کر فرمایا کہ تم لوگ ہوش میں ہو جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اوس سے غافل نہیں ہو بلکہ اوسنے کافروں کے واسطے اپنی مشیت میں ایک صفت لکھی ہے کہ ہر کہ موت تکملہ و سکو پورا کرینگے حالانکہ یہودی احمق باوجود توریت کے اللہ تعالیٰ کی شان میں جہیمیت کا اعتقاد کرتے تھے پس اپنے افعال کو مخفی خیال کرتے تھے چنانچہ اوپر بھی قولہ تعالیٰ۔ **اتمذ ثونہم** فاتح اللہ علیکم الآتیه کی تعبیر میں تنبیہ کی گئی ہے۔ پس یہ نتیجہ اوسکی غضب اتنی پڑھا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کرنے اور احکام الہی کی توہین کرنے سے یہودیوں طاری ہوا تھا حالانکہ اوسنے پاس توریت موجود تھی اور اہل عرب باوجود کید بے علم و بہت پرست تھے لیکن انہ تعالیٰ نے اوکی عقل صاف رکھی تھی چنانچہ جب انہم کہہ کہ روز عکبر رضی اللہ عنہ ابو جہل عیسیٰ کے پیشے تھے جدہ کی جانب بھاگے تاکہ کشتی میں وار ہو کر حبشہ کی کسی ملک کو چلے جا دیں تو جب کشتی روانہ ہوئی تو ناخدا نے پکارا کہ طوفان کے آثار محسوس ہوتے ہیں پس ہر ایک شخص اللہ تعالیٰ سے دعا مانگے لیکن سولے خدایں اتنی عزوجل کے یہاں کسی دوسرے سے فریاد نہ کرے حضرت عکبر رضی اللہ عنہ نے جب یہی یہ کہہ سنا تو ناخدا سے درخواست کی کہ میں کچھ بھول گیا ہوں مجھ کو کفار ہر او تار دے جب اوسنے او تار دیا تو اپنی بی بی سے کہا کہ جب سمندر میں اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے تو خشکی میں بھی وہی وحدہ لا شریک ہے۔ پھر بغیر دعا مانگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہو کر توحید ادا کیا اور بہت صدق دل سے ایمان لائے اور

جنگ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جب شام میں شہادت پائی سبحان اللہ تعالیٰ فشانہ کہ کہاں وہ اپنا بوجھل ملعون اور کہاں یہ بیٹھے
 شمس و قمر و زلزال و غیرہ کے ساتھ جو وہ خود اپنے ہاتھوں سے لایا تھا کہ اسے کوئی غلطی نہ ہو بلکہ جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ
 جواب دہ ہے اور یہ صلیت اور اسکی حکمت و تعلیم ہے جسکا اور اک کسی مخلوق کی طاقت نہیں ہے پس اگر نیکبختی چاہتے ہو تو ان بد اعتقاد یوں سے بد
 اعمال یوں کو چھوڑو اور عہد توبہ کے موافق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک ہاتھ پر ایمان لاکر سایہ رحمت میں داخل ہو اور غضب سے نجات پاؤ
 ورنہ اللہ تعالیٰ غنی حمید ہے اور قوی عزیز ہے پس تمہیں دنیا میں خوار و ماتحت میں فی النار ہو گے (تنبیہ) ظاہروں - میں دوسری قراۃ
 نظام ہرون جسٹریڈ ظاہر و منقولہ ہے دراصل نظام ہرون تھا کہ ناہ کو ظاہر سے بدل کر ادغام کیا گیا ساری - دوسری قراۃ میں کسری اور دوسری
 جمع اسیر یعنی قیدی ہیں - نظام دوم - دوسری قراۃ میں قدوم یعنی قیدیہ سے چھوڑا نا - قولہ وہو محرم علیکم - میں - ہو - ضمیر نشان ہے اور یہ جملہ
 متعلق بقولہ - و تخرجون فریقا منکم من بارئیم - اور قولہ ظاہرون علیکم الاثم والعدوان - درمیان میں جملہ قرآنہ ہے اور قولہ - و ما اللہ بغافل عما
 تعملون - میں ابن کثیر و نافع کی قراۃ لعلون بیاض تہیہ ہے - (تنبیہ) اللہ تعالیٰ نے یہ دونوں تفسیق فرمائی کہ کتاب الکی میں سے بعض پر
 ایمان لائے اور بعض سے کفر کرتے ہیں کیونکہ اگر ایک لفظ سے بھی عذرا انکار کرے تو کفر ہے اگر کہا جائے کہ یہ دو کے قبائل اپنے آپ کو قتل نہیں کرتے اور
 نہ کروں سے نکالتے تھے حالانکہ فرمایا - لا تسفکون دماکم ولا تخرجون الفسک منکم - جواب یہ کہ جو لوگ متحد ہوتے ہیں ان میں ہر ایک کے حق میں دوسرے کی
 جان بمنزلہ اپنی جان کے ہوتی ہے لہذا ترجمہ یہ ہوا کہ تم لوگ اپنوں کے خون نہ بہاؤ اور نہ اپنوں کو نکالو اور اہم ابن کثیر نے لکھا کہ اسکی مثال اوپر گدڑ چکی
 محصور تعالیٰ - فاقتلوا الفسک - یعنی بنی اسرائیل کو گوسالہ پرستی کی توبہ میں حکم دیا کہ اپنے نفوس کو قتل کرو حالانکہ قتل کی صورت یہی تھی کہ جھوٹا
 گوسالہ نہیں پوچھا وہ پوچھنے والوں کو قتل کرتے تھے اور اسکا عید یہ ہے کہ جو لوگ ملت اُحدہ پر ہوں وہ بمنزلہ ایک جان کے ہوتے ہیں چنانچہ غالب
 فقط جہاں ہوتے ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مومنین کی مثال فرمائی کہ مومنین اپنی مودت و مواصلت باہمی ترحم میں بمنزلہ ایک جسم ہیں
 چنانچہ جب جسم واحد میں سے کسی عضو میں درد ہو تو اسے تو تمام جسم بیمار و بیمار سے متعاون ہو جاتا ہے (الفصل) محمد بن اسماعیل نے ابن عباس سے
 روایت کی کہ جب وس خنجر کے درمیان لڑائی ہوتی تو یہودیوں میں سے فرقہ نصیر نکلا کہ خنجر کے ساتھ ہوتا اور فرقہ قرظہ نکلا کہ ان کے ساتھ ہوتا
 قتال میں اپنے بھائی یہودیوں کو بھی قتل کرتے اور اوہمے گھراؤ جارتے و جلاستے اور قید کر لیتے حالانکہ توبہ اپنے ہاتھوں میں لیے ہوئے اوسکے
 احکام چاہتے تھے اور رہا قبیلہ اوس و خنجر یعنی جو بعد ایمان لانے کے انصار کہلاتے ہیں تو یہ لوگ اس وقت بہت پرستی کرتے تھے نہ جنت لائے
 نہ دوزخ اور نہ حشر جانتے نہ قیامت اور نہ کسی کتاب آسمانی کے قابل تھے جس میں حلال و حرام پہچانتے پھر جب لڑائی ختم جاتی تو یہودی لوگ
 اپنی توبہ کی تصدیق بیان کرتے اور طرفین سے جو یہودی قید ہوتے تو لکھ کر انکا فدیہ دیکر اوس خنجر سے چھوڑا لیتے تھے حالانکہ بہت پرستوں کی
 مدد کے اسپین بہت سے یہودیوں کو قتل کر چکے اور اوہمے گھراؤ جارتے چکے پس اللہ عزوجل نے ان آیات میں اپنے تفسیق فرمائی کہ کیا تم لوگ تھوڑی
 توبہ پر ایمان لاتے ہو کہ قیدیوں کو فدیہ دیکر چھوڑا دے ہو اور تھوڑی توبہ سے کفر کرتے ہو کہ اہل شرک کی مدد کرتے اور ایک فرقہ یہودیوں کو
 قتل کرتے اور اوہمے گھراؤ جارتے ہو حالانکہ دنیا کی خواہش سے یہ فعل کرتے ہو سدی ہے روایت کی کہ فریقین سے جب کوئی یہودی قید ہوتا تو دونوں
 لکھ کر اسکا فدیہ دیکر چھوڑا دے اور سدی ہے عبد خیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ ہم لوگوں نے سلمان بن ربیعۃ الباہلی کی سرداری میں بخیر
 جہاد کیا اور آخر بعد محاصرہ کے شہر کو فتح کر لیا اور بہت سے کفار مرد و عورتیں قید کیے (اور اس شہر میں بکثرت یہودی رہتے تھے اور اسکے قریب
 راس الحالوت نامی یہودی بہت مالدار تھا) پھر عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے سات سو درم کو ایک یہودیہ قیدی خریدی اور راس الحالوت

کی طرف گزرتے تو اس سے کہا کہ اس راہ کی حالت یہاں تیرے دین کی ایک عورت قیدی ہو چلا تو اسکو محسوس خرید گیا کہنے لگا کہ ان عورتوں سے کہا کہ میں نے اسکو سات سو درم کو خرید لیا اس کی حالت بولا کہ میں آپکو سات سو درم نفع دوں گا یعنی چودہ سو درم کو خرید لیا عبد اللہ بن عمر فرمایا کہ میں نے تو قسم کھائی ہے کہ اسکو چار ہزار درم سے کم نہ بیچوں اس کی حالت بولا کہ پھر مجھے اس کے خریدنے کی کوئی حاجت نہیں ہے (عبد اللہ بن سلام علماء یہود میں سے بہت بزرگ دست مشہور معروف عالم تھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں تشریف لاتے ہی مسلمان ہو گئے تھے) پس عبد اللہ بن عمر نے فرمایا کہ اس کی حالت تو اس عورت کو خرید گیا جس بن کا مستحق ہے اس سے کفر کر گیا اور قریب باہر اس کے کان میں توریت کی وہ آیت پڑھی جس میں حکم ہے کہ یہودی جس بنی اسرائیل کو مملوک پاوے تو یہی واجب ہو کہ اسکو خرید کر آزاد کرے (مشہور یہودی یہودیوں میں کوئی توریت کا حافظہ تھا اسکو اس طرح اسکو آیت توریت سنائی تو وہ چونک کر چلے لگا کہ کیا تم عبد اللہ بن سلام ہو انھوں نے کہا کہ ہاں پھر اس سے لاکر چار ہزار درم ادا کیے پھر عبد اللہ بن عمر نے دو ہزار اس میں سے لیکر دو ہزار اسکو پھر بیچے آدم بن ابی ایاس نے اپنی تعلیم میں مسند صحیح حضرت ابوالدالیہ سے روایت کی کہ عبد اللہ بن سلام کا گز کہ وہ میں ہوا تو انھوں نے اس کی حالت کو دیکھا کہ عرب نے عباد میں جو یہودیہ عورتیں قید کی تھیں وہیں سے جن عورتوں کے ساتھ عرب نے جماع نہیں کیا تھا انکو خریدنا ہو بیٹھے اپنے زعم میں قدریہ دیکر چھوڑا تاہو اور جن عورتوں سے عرب نے جماع کر لیا انکو چھوڑنا تھا تاہو یعنی انکو قدریہ دیکر نہیں چھوڑا تاہو تو عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ امی اس راہ کی حالت تیرے پاس جو کتاب ہے وہ میں تو حکم لکھا ہے کہ سب کو چھوڑا دے امام ابن کثیر نے کہا کہ ان آیات قدسیہ کا مفاد یہودیوں کی مذمت ہے کہ وہ لوگ زبان سے توریت کی محبت کا دعویٰ کرتے اور اس کے احکام کی گواہی دیتے مگر اس سے مخالفت کرتے تھے اسی واسطے یہودی اگر توریت نقل کرتے ہیں تو انکی نقل پر کچھ عقائد نہیں ہر کیونکہ انکی خیانت قطعی ظاہر ہو اور انھوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا علیہ مبارک وصفت و مقام بعثت و مقام سحرت و نصرت فرمیت وغیرہ کچھ انھوں نے توریت میں سے نکال ڈالا اور انہیں اس بعین علیہم السلام کی بشارات جو دربار خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم توازی متواتر چلی آتی تھیں انکو کچھ پاتا نہ ہرگز ان یہودیوں کی تصدیق میں ہو سکتی تترجم کتاب ہے کہ اسی طرح انھوں نے بھی تحریف کر کے صریح بشارات نکال کر ان میں اور دروغ دعویٰ کیا کہ انہیں موجود نہیں ہیں لیکن بعض نسخے انجیل و توریت کے بعض اہیون کے پاس دستیاب ہوئے جو مسطیفین نے ہر نقل غیر کے خدو سے ملک فارس غیر کے غاروں پہاڑوں میں چھپے تھے تو ان میں بشارات صریح موجود ہیں اور ان جو انکے انھوں نے تحریف کر دیے کیونکہ اول تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دو سو برس بعد مسطیفین شاہ روم نے تمام انجیلوں کو جمع کر کے مسیح ابن مریم کے عقیدے پر منقوش کر کے اور انھوں نے انکا کیا وہ مقتول و خوار ہوئے سوائے معدودے چند کے جو دروازہ پہاڑوں غاروں میں چھپے اور وہ مجوس فارس سے بھی غولناک تھے تو اکثر نسخہ انجیل انکے پاس ہے اور باقی انھوں میں کبھی کی رائے سے خوب خوب تحریف کی گئی اور جو عقیدہ قرآن و اس کی واسطے صریح الفاظ میں تعبیر کی اور اپنے زعم میں جب عیسیٰ کو ابن اللہ ٹھہرایا تو دین کو دائمی بنایا اور تمام عبارات اسی معنی میں تترجم کیں۔ واضح ہو کہ تحریف کرنے میں یہودیوں سے نصرانی بہت بڑھے ہوئے ہیں اور ان تحریفات کی حد نہیں رہی حتیٰ کہ یونانیوں و دیگر فرقہ ساری میں ہر ایک نے اپنی موافق تائید میں اور مخالفت کی ترویج میں تحریف کا دقیقہ نہیں چھوڑا اور عجیب یہ کہ مسیح کے اصوات میں روم کی جانب سے حکم جاری ہوا تھا کہ قرآن مجید میں سے آیات جو ادھکال ڈال جا رہی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا صرف دیکھنا چاہیے کہ بنی اسرائیل کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ظاہری عقیدہ جہانی سے چھوڑا دے و منہ پر حکم دیا حالانکہ قیدی باطنی سے چھوڑا ناہر جہ اولیٰ مقصود یہی اسید واسطے بعض اشعار عرائس میں ہے کہ جو لوگ مصنوعات ظاہری کے قیدی ہوں یعنی دنیا کی چیزوں میں ان کے دل لگے ہوں

تو ان کو ان مصنوعات سے چھوڑا کہ صانع عزوجل کی طرف لاؤ کیونکہ نفس غافل ان مصنوعات دنیاوی میں گرفتار ہو کر صانع عزوجل کو بھول جاتا ہے اور اسی طرح ہر ایک درجہ بدرجہ قیدی ہو رہا ہے کہ سب تعلقات کو چھوڑ کر حق عزوجل کے واسطے ہو جائے پس مصنوعات کی قید سے چھوڑا نہ کیا فدیہ یہ ہے کہ آسمان زمین و اوس کے عجائب کی خلقت میں فکر کرے کما قال تعالیٰ - یفکر دن فی خلق السموات والارض پس صانع قدرت کی مخلوقات میں جو شخص گرفتار ہو اوسکو چھوڑا کہ صنعت الہی کی طرف لاوے پھر جب وہ صنعت یعنی افعال الہی میں پابند ہو تو صنعت فعل سے چھوڑا کہ صفت قدرت کی جانب لاوے اور اسی طرح جو شخص غیب قلب میں گرفتار ہو تو اوسکو انوار غیب کی طرف چھوڑا لاوے شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ اگر گناہوں کا قیدی ہو تو اوسکو توبہ سے چھوڑا دے اور شیخ واسطی نے فرمایا کہ اگر اپنے نیک اعمال کے عجب غور میں گرفتار ہو تو اوسکو اللہ تعالیٰ کے انعامات و توفیق سے چھوڑا دے یعنی اوسکو راہ بتلاوے کہ وہ حقیقت اوسکے فعل خیر کی کوئی بہشتی نہیں ہے کیونکہ جو کچھ دے سکتا وہ اللہ تعالیٰ کے انعام قدرت و حسن توفیق کا ثمرہ ہے ورنہ اوس سے کچھ ہو سکتا شیخ جنید نے فرمایا کہ اگر علائق دنیا میں گرفتار لوگ دین تو اوسکو اسباب و تعلقات سے قطع کر کے حق عزوجل کی طرف لاؤ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے منفی فرمایا کہ کسی ایسے قلب پر تجلی فرمائے جو سوائے حق تعالیٰ کے کسی غیر سے متعلق نہ ہو مترجم کہتا ہے کہ گرفتار ان سببی سے مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کے ذہن میں جم گیا کہ ہر ایک چیز کا حصول وجود بغیر ان اسباب کے نہیں ہو سکتا جو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں جاری کیے ہیں حتیٰ کہ وہ ان اسباب کو موثر سمجھتے ہیں اور منہوز اوکلی مسجد میں نہیں آیا کہ موثر خدا اللہ تعالیٰ ہے اور یہ ظاہری اسباب صرف امتحانی ہیں اس میں خود کوئی تاثیر نہیں ہے اور کسی فعل الہی کے واسطے یہ شرط بھی نہیں ہے حتیٰ کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو بدون ان اسباب کے پیدا فرمائے لیکن اوسے اپنی حکمت سے ایک امتحانی سلسلہ رکھا ہو پس جو لوگ ان اسباب کو موثر سمجھیں حتیٰ کہ کسی شخص کو ایک کسی دل کو موثر جانیں توبہ عبادت و کفر ہو بعض بعد ازیں نے فرمایا کہ اگر ایسے لوگ پاؤں اپنے افعال و صفات میں گرفتار ہیں تو اوسکو اپنے قید نفس سے چھوڑا کہ اللہ تعالیٰ کے حسن صنعت و قدرت میں گرفتار نہ رہیں کہ ان سبب مال کاری ہی ہو کہ سوائے حق عزوجل کے غیر کی قید تعلق میں جو حتیٰ کہ جو شخص دنیا کے پھندے میں مستقل ہو وہ کافر ہو حتیٰ کہ بنی اسرائیل کو جسم فانی کی قید سے بھی چھوڑا لیکن انھوں نے احکام الہی کو دنیا کے پیچھے کھیل بنایا گویا دنیاوی زندگی پر بھروسہ کر بیٹھے لہذا فرمایا - **اُولَئِكَ الَّذِیْنَ اشْتَرُوا الْحَیٰوۃَ الدُّنْیَا بِالْآخِرَةِ** - اسی صفت کے لوگ ہیں جنھوں نے دنیا کی زندگی کو آخرت کے عوض خریدا - **فَیَعِیْشُوا اُخْرَتَہٗ** کو چھوڑ کر دنیا ہی پر بھروسہ و اطمینان کیا تو آخرت میں ان کے واسطے سوائے جہنم کے کچھ نہ ہو گا - **فَلَا یُخَفِّفُ عَنْہُمْ اَلْعَذَابُ** **اَبْ وَاَلَا تُنْصَرِفُونَ** - پس انہوں سے عذاب تخفیف نہ کیا جائیگا اور نہ یہ لوگ نصرت دیے جائیں گے - **فَیَعِیْشُوا اُخْرَتَہٗ** میں ان کے واسطے سوائے جہنم کے کوئی ٹھکانا نہیں ہے اور وہ محل عذاب ہے تو وہاں عذاب میں ایک کھنڈہ تو رہو گا اور نہ وہاں کوئی مددگار ممکن ہے جو ان کو عذاب سے چھوڑا دے اور یہ سب نتیجہ ان کو صرف دنیا کی محبت سے حاصل ہوا ہے سوائے حدیث میں ثابت ہے کہ دنیا کی محبت ہر خطا کاری کی چوٹی ہے (ابوداؤد و ترمذی) اور اس کی اسناد میں کچھ کلام ہے لیکن یہ معنی بعض حدیث صحیح میں ثابت ہیں اور اس کا حاصل یہ ہے کہ جب دنیا کی محبت دل میں سمائی تو خطائیں سرزد ہونے کے اسباب پیدا ہو جاتے ہیں حضرت ابوہریرہؓ کی حدیث میں ہے کہ دنیا ملعونہ ہے اور جو کچھ دنیا میں ہے سب ملعون ہے سوائے یاد الہی عزوجل اور جو کچھ اوس کی محبت میں ہو اور عالم و تعلم کے (الترمذی) یعنی دنیا میں یہ چار چیزیں اللہ ملعون نہیں ہیں ایک عالم دوم علم سیکھنے والا اور سوم ہر ایسی چیز جو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں مدد کرے جیسے نیک جو روح کی ذات سے یاد الہی میں مدد ملے یا اولاد کی پرورش بہ نسبت ثواب یا دینی دوست یا کتاب الہی و دیگر کتب شریعت و سادہ وغیرہ چہارم ذکر الہی کہ سب سے افضل ہے - حدیث سہل بن سفیانؓ میں ہے،

کہ اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنیا کی قدر ایک مچھر کے برابر ہوتی تو وہ کسی کافر کو ایک گھونٹ پانی نہ دیتا (ترجمہ) لیکن کافروں کو اگر کھانا
 جاسے تو آخرت میں جو ان کے واسطے عذاب ہے اس کے مقابلہ میں یہ دنیا ان کے لیے جنت ہے چنانچہ حدیث ابو ہریرہ میں ہے کہ کافر کے واسطے یہ دنیا
 جنت ہے اور مومن کے واسطے قید خانہ ہے (صحیح مسلم و ترمذی) اس سے ظاہر ہو گیا کہ مومن کے واسطے آخرت محل کرست و آسائش ہے اور واضح ہو
 کہ بہت سے لوگ دنیا کے معنی نہیں سمجھتے ہیں تو اس کا مختصر بیان یہ ہے کہ مال و متاع و جود و دار کے کلام و دنیا نہیں ہے بلکہ جو شخص ایمان لایا
 اور سنے جان لیا کہ دارالآخرت اس کا اصلی وطن ہے اور دنیا میں وہ ایک قبت تک اس واسطے رکھا گیا ہے کہ اس امتحان کے مقام پر ایمان لاوے
 اور اپنی جان و مال کو اللہ تعالیٰ کی شریعت کے ہاتھ فروخت کرے اور اپنے معنی یہ ہیں کہ مال کو اسی دنیا میں ہونے کے واسطے خواہش کرے بلکہ اللہ
 کے حکم کے موافق آخرت کے ثواب کے لیے حاصل کر کے خرچ کرے اور فوسق و فجور و خواہش نفس میں اسراف کرے حتیٰ کہ جو رو و چوون کو تنیک بنتی سے کھانا
 دینا ثواب ہے کیا یہ نہیں سمجھتے ہو کہ ان لوگوں کا لائقہ واجب ہے اور فقیروں کو نہایت کرنا مستحب ہے حالانکہ مستحب واجب کا ثواب زیادہ ہوتا ہے اور
 زنا کاری و بدکاری سے بچنے کے واسطے نکاح کرنا سنت و ثواب ہے تو حلالیہ وجہ کے پاس جانا کیونکر ثواب ہو گا جبکہ حرام عورت کے پاس جانا گناہ و
 عذاب ہے پس مومن اپنے مال کو اپنی خواہش نفس میں خرچ نہیں کرتا بلکہ آخرت کے واسطے اس کو خرچ کر کے ثواب حاصل کرتا ہے اور بیسٹج او سنے اپنی
 جان کو بھی فروخت کیا چنانچہ حکم الہی عزوجل کے موافق اس کو تنیک کام میں لگاتا ہے کہ ناز و روزہ و جہاد وغیرہ جو کام او سپر فرض ہے یا او میں ثواب
 و رضاء الہی ہے اس کے ادا کرنے میں کچھ تغلل نہیں کرتا حتیٰ کہ سڑی میں ضو کر کے نماز پڑھتا ہے اور اپنے نفس کی ناگواری پر خیال نہیں کرتا کیونکہ وہ
 اپنے نفس کو خواہش شیطانی و دنیائے چھوڑ کر شریعت کے ہاتھ فروخت کر چکا ہے پس حاصل نکاح جسے جان و مال کو اللہ تعالیٰ کی رضا منی آخرت
 کے واسطے کر دیا وہ دنیا کی قید سے چھوڑا اور جسے آخرت و رضاء الہی کو چھوڑ کر اپنے جان و مال کو اپنی خواہش حیات دنیا کے واسطے رکھا وہ دنیا سے
 ملعون میں شامل ہے اور آخرت کو چھوڑ دینا خریدنے والا ہے پس اگر کسی مومن کے پاس مال و دولت کثیر ہو لیکن وہ اپنی جان و مال کو رضاء الہی و دارالآخرت
 کے واسطے جرم کرے اور دنیا پر مطمئن ہو بلکہ اس کو ساقیہ و خمر و کھانا و دارالآخرت کو اپنا اصلی وطن سمجھے تو وہ مومن صالح ہے چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 بہت مالدار تھے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی جان سے جہاد کیا اور مال بھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں بہت خرچ کیا حتیٰ کہ مکرر سکرانہ اللہ تعالیٰ کی طرف
 جنت کی بشارت حاصل کیں تو تو نگری کچھ نہیں ہر حال اس کے بہت سے کافروں کو دیکھو کہ دنیا میں خستہ و خوار پھرتے ہیں لیکن حلقے الہی کو
 اور دارالآخرت کو نہیں چاہتے بلکہ دنیاوی زندگی پر بھروسہ کرتے ہیں پس دنیا میں بھی مقدر سے زیادہ نہیں ملا اور آخرت میں بھی پرہیز ہو گئے اگرچہ
 آخرت کا ادنا و بقین نہوا اور جو شخص اس تمام بیان میں غور کرے وہ بخیر جان جائیگا کہ مومن کے تمام افعال سونا جاگنا کھانا پینا وغیرہ اس کی
 حسن نیت سے سب ثواب ہی میں داخل ہیں اور کافر کے کل افعال اگرچہ وہ صدقہ و خیرات ہوں اس کی بد نیت سے سب دنیا کے
 ملعون ہی ہیں نعوذ باللہ من الکفر والظلال۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس سے بھی زیادہ یہودیوں کے افعال بد کا بیان فرمایا جس سے ظاہر ہو گیا کہ
 لوگ اپنی ہوا و ہوس کے بندے تھے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ
 اور ہم نے دے دی موسیٰ کو کتاب اور باور پڑھیں اور اس کے پیچھے رسول اور دے دی عیسیٰ بن مریم کے بیچے کو مجھے صریح
 وَأَتَيْنَا نَاهُ يَرْجُحُ الْقُدْسِ أَفْئِدًا جَاءَهُ كَوْرُسُولَ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ أَنْتُمْ كَذِبُكُمْ
 اور رتوت دی او کو روح پاک سے بھر بھلا جب تم پاس لایا کوئی رسول جو نہ چاہا تمہارے حق نے تم تکبر کرنے کے

فَقَرِيقًا كَذَّبَتْ ثَوْرًا ثَقُلَتْ

پھر ایک جماعت کو جھوٹا دیا اور ایک جماعت کو مار ڈالتے

شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں بنی اسرائیل کی سرکشی و عناد اور انبیاء علیہم السلام سے مخالفت و تکبر کرنا اور درحقیقت اپنی خواہشوں کی پابندی کرنا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ**۔ اور ہم نے موسیٰ کو بیشک کتاب عطا فرمائی۔ **وَف** یعنی توریت عطا کی شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ پھر یہودیوں نے اس کتاب پاک کو تحریف و تبدیل کیا اور اس کے احکام کی مخالفت کی اور اپنی خواہش کے موافق بہت سے معانی بدل ڈالے لیکن اللہ تعالیٰ نے متواتر انبیاء علیہم السلام کو یہودیوں نے توریت کی محافظت رکھی چنانچہ فرمایا۔ **وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ**۔ اور ہم نے موسیٰ کے بعد رسولوں کو پوری دیکھا۔ **وَف** یعنی موسیٰ علیہ السلام کے نشان قدم پر یکے بعد دیگرے برابر رسول بھیجے جو احکام توریت کی پابندی کرتے تھے بلکہ ایک ہی وقت میں ہر قبیلہ و شہر کے واسطے جدا جدا رسول ہوتے تھے لیکن شریعت سب کے واسطے متحد تھی کما قال تعالیٰ۔ **إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**۔ اور اے انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے بعد قدم قدم بھیجا اور اس وقت تک ہر توریت محفوظ رہی لیکن آخر میں یہودیوں نے انبیاء علیہم السلام کو قتل کرنا شروع کیا اور توریت میں تحریف کر کے لگے پھانٹا کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو آخرین بھیجا اور انجیل کی توریت کے بعض احکام مانند جہاد و حرمت گوشت و شراب وغیرہ کو منسوخ فرمایا لیکن اس کے واسطے معجزات کی بھی حاجت تھی لہذا فرمایا۔ **وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ**۔ اور ہم نے عیسیٰ بن مریم کو بیانات عطا کیے۔ **وَف** یعنی کھلے ہوئے معجزات دیے۔ **وَآيَاتِنَا يُرْوَاهُ الْقُدْسُ**۔ اور روح القدس سے اس کی تائید فرمائی۔ **وَف** ابن عباسؓ نے کہا کہ منجملہ معجزات عیسیٰ علیہ السلام کے یہ تھا کہ باذن اللہ تعالیٰ مردہ کو زندہ کرتے اور مادر زاد اندھے کو ڈھلے وغیرہ کو اچھا کرتے اور مٹی کا پرندہ بنا کر اوسمیں پھونکتے تو وہ اوڑھتا اور بنی اسرائیل کو اونکے گھروں کے کھانے پینے وغیرہ سے آگاہ کرتے سیوطی نے لکھا کہ روح القدس یعنی جبریلؑ اونکے ساتھ رہتے تھے جہاں جلتے وہاں ساتھ جاتے تھے اور جبریلؑ علیہ السلام کو بوجہ پاکیزگی و طہارت کے روح القدس یعنی مقدس روح فرمایا پس اگر یہودی لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تابع ہوتے تو بہت آسانی پاتے کیونکہ بہت چیزیں جو توریت میں یہودیوں پر حرام کی گئیں تھیں وہ اس وقت کے انجیل میں حلال کر دی تھیں اور اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نیابت میں حضرت یحییٰ بن زکریاؑ علیہما السلام کو بھیجا لیکن بنی اسرائیل کے اوشاہ نے اونکو قتل کیا اور عیسیٰ علیہ السلام کے سخت دشمن ہو گئے حالانکہ توریت میں ان کو دیکر انبیاء علیہم السلام کی بشارت تھی کہ خاتم المرسلین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ان کے مخالف و صریح مذکور تھے لیکن یہودیوں نے دیر لگائی و وار آخرت سے سخت دلی کر لی اور اپنی خواہش نفس کے بندے ہو گئے اور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ سخت بے ادبی کا برتاؤ کیا کیونکہ دین حق ان کی خواہش نفسانی کے خلاف ہوتا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے تشفی فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِمَّا أَمْسَكْتُمْ**۔ پھر کیا ہر بار جب کہ کوئی رسول تمہارے پاس آئی پس انہیں لایا کہ اوسکو تمہارے نفوس نہیں چاہتے تھے تو تم نے اوسکو ماننے سے تکبر کیا۔ **وَف** اور یہ تکبر خالی انکار ہی نہ تھا بلکہ بہت گستاخی کی۔ **فَقَرِيقًا كَذَّبَتْ ثَوْرًا**۔ پس ان رسولوں میں سے ایک فریق کو تیسے جھوٹا بنایا۔ **وَف** بلکہ اس وقت کی حالت غور کر کے دیکھو کہ ادھر ایک فریق کو تو جھٹلاتے ہو۔ **وَقَرِيقًا ثَقُلَتْ**

اور دوسرے فرائض کو قتل کرتے ہوئے۔ **فان تفلنوں**۔ بصیغہ مضارع جس سے زمانہ حال مراد ہے اسیدو اسطے فرمایا کہ اوس حالت کو اپنے پیش
 نظر کر کے دیکھیں کہ کس قدر نامعقول حرکت کر رہے تھے یعنی گویا اوس حالت کو دیکھ رہے ہیں کہ پیغمبر کو قتل کرتے ہیں حالانکہ یہ بہت ہی سخت
 گناہ ہے کہ پیغمبر محض خیر خواہی کے ساتھ آنکلو سمجھاتے اور آگ و زخ سے بچاتے تھے اور انھیں کو یہ لوگ قتل کرتے تھے صرف اتنی بات پر کہ وہ انکی
 نفسانی خواہش کے خلاف احکام لائے تھے اور چاہتے تھے کہ یہ لوگ عذاب جہنم سے نجات پادیں اسیدو اسطے حدیث میں آیا کہ جہنم میں سب سے
 سخت عذاب اوس شخص پر ہوگا جسکو کسی پیغمبر نے قتل کیا ہو یا اوسنے کسی پیغمبر کو قتل کیا ہو (الصحيح) اور علماء اختلاف کیا کہ اس مقام پر روح القدس کیا اور
 چنانچہ عباس سے روایت ہے کہ روح القدس وہ اہم اعظم جسکے ساتھ عیسیٰ علیہ السلام مردہ کو زندہ کرتے تھے (ابن ابی حاتم) اور یہ روایت ضحاک
 عن ابن عباس منقطع ہے لیکن ابن ابی حاتم نے کہا کہ اسیکے مابین سعید بن جبیر سے مروی ہے اور قریطی نے اسکو حضرت عبید بن جریہ سے بھی نقل کیا اور ابن
 ابی نجیح نے کہا کہ ملائکہ کے حافظین میں روح ہو اور بیچ بن انس نے کہا کہ روح القدس یعنی روح اللہ ہی اور یہی قول اسبلہ مبارک اور عوفی نے
 ابن عباس سے روایت کی کہ قدس مجھے پاکیزہ ہو اور زحرفی نے نقل کیا کہ خود عیسیٰ روح اللہ کا نفس پاکیزہ مراد ہے اور ابن زید نے کہا کہ روح سے مراد
 انجیل ہے جیسے قرآن مجید کی نسبت فرمایا۔ **و کذلک ابوحینا الیک وجا من امرنا**۔ دیکھا وہ ابن جریر نے لیکن شیخ ابن جریر نے کہا کہ اس مقام پر
 صحیح و صواب تاویل ہے کہ روح القدس سے جبریل مراد ہے مترجم کہ تائید جبریل مناسب طہارت عیسیٰ علیہ السلام باذن الہی عزوجل
 ہوئی تو یہ سب باہم متلازم ہیں اسیدو اسطے ہر ایک سے تفسیر ہو سکتی ہے اگرچہ جہت تفسیر علحدہ ہوگی پس فی الحقیقت کوئی اختلاف نہیں ہے
 اور اظہر یہی کہ روح القدس جبریل ہیں امام ابن کثیر نے کہا کہ اسپر دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود و ابن عباس و محمد بن کعب و اسماعیل
 ابن ابی خالد و سدی بیچ بن انس و عوفی و قتادہ نے فرمایا کہ اس مقام پر روح القدس سے جبریل مراد ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **نزل الروح**
الایمن علی قلبک لتکون من المرسلین۔ اور حدیث ابو ہریرہ و عائشہ رضی اللہ عنہما میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حسان بن ثابت رضی
 اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے تم کو رکھا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے کافروں کی ہجو کرتے اور اوجھا جاتے پتے تھے پس آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی تو حسان بن ثابت کی روح القدس سے تائید فرما جس سے وہ تیرے پیغمبر کی طرف سے کافروں کی ہجو کا جواب دیتا ہے (النجاری
 و ابوداؤد و الترمذی و قال حسن صحیح) اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد کی جانب گذرے کہ وہاں حسان ابن ثابت
 مسجد میں غمر ٹھہرتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حسان کو ترجمی نگاہ سے دیکھا پس حسان نے کہا کہ میں تو مسجد میں اوس زمانہ میں مشرط تھا
 جب مسجد میں آپ سے بہتر موجود تھے پھر پھر ریتہ کی طرف ملقت ہو کر کہا کہ میں تمکو اللہ تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ حسان میری طرف سے جواب دے آئی تو روح القدس سے اسکی تائید فرمائی پس ابو ہریرہ نے کہا کہ ہاں بیشک
 میں نے سنا ہے (الصحيحین) اور بعض روایات میں ہے کہ حسان کو فرمایا کہ تو مشرکوں کی ہجو کر اور جبریل تیرے ساتھ ہے اور حضرت ابن مسعود کی
 حدیث میں ہے کہ روح القدس نے میرے دل میں بھونکا کہ کوئی جاہل نہیں مریگا یہاں تک کہ اپنا رزق و اپنی عمر پوری کر لے پس تم لوگ اللہ
 تعالیٰ سے تقویٰ رکھو اور طلب رزق میں اجمال کرو صحیح ابن حبان) پس ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ روح القدس جبریل ہیں مترجم
 کہ تائید کہ اس سے ایک بہت بڑا فائدہ ہوا کہ جبریل علیہ السلام کی محبت سے فیض علی ایک خاص طور پر ہوتا ہے اگر کہا جائے کہ جبریل علیہ السلام
 تو صحیح انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہوتے ہیں حتیٰ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے حسان بن ثابت کے ساتھ ہو گئے اگرچہ حسان
 کے ساتھ اویس و ثقیف تک پہتے تھے جب تک حسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان پاک سے ہجو کفار کی تردید کرتے تھے چنانچہ

روایت صحیح میں صحیح ہی نہیں سوال یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خصوصیت کیون فرمائی کہ ہم نے اسکو جبرئیل سے تائید فرمائی تھی جواب یہ ہے جو شخص
سیوطی نے ذکر کیا کہ جبرئیل علیہ السلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رہتے تھے جہاں جاتے تھے وہاں ساتھ جاتے تھے بہتر رحم کشا کہ شاید اسکا
بھائی یہ تھا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مردہ زندہ کرنے اور ملاقات اراض سے تندرست کرینا معجزہ عطا ہوا تھا اور اسکی ضرورت غیر معین وقت
میں ہوتی تھی لہذا جبرئیل کی محبت عطا ہوتی تھی اور واضح ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ایک کرامت خاص کا طوق کینہہ بھی ہو گیا تھا
جبکہ امت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے فتنہ و جہال و کفر کرنے کے واسطے عنقریب نازل ہونگے اور وہ یہ ہے کہ اسکی سانس سے ایک میل تک
کافروں پر مرد فی چھا جائیگی اور جہال ایسا لگیگا جیسے پانی میں نمک گلتا ہے اور غائبانہ کمال بعد از ماہ عروج کے پیدا ہوا کیونکہ ابتداءے بعثت میں یہودی
کافروں کی یہ کیفیت نہیں ہوتی تھی اور غائبانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے کمالات عطا فرمائے کہ معیت جبرئیل کی حاجت نہ تھی
سوائے ابتداء کے کیونکہ صحیح روایت سے یہ بات ثابت ہے کہ ابتدا میں تین برس تک جبرئیل ساتھ رہے اگر کہا جائے کہ آپ تو جبرئیل علیہ السلام
کی صورت سے بھگتے تھے جواب یہ ہے کہ وہ صورت اصلیت تھی جو آپ کی کامل استعداد کی وجہ سے آپ کو دکھائی جاتی تھی اور جبرئیل کے ساتھ ہونے
کے واسطے اصلی صورت بلکہ ظاہر ہونے کی ضرورت نہیں ہے اس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بعد عروج آسمانی و حصول کمال کے دوبارہ نزول کے
وقت جبرئیل علیہ السلام کی ضرورت نہوگی کیونکہ کسی حدیث میں دوبارہ نزول کے بعد جبرئیل علیہ السلام کی محبت معلوم نہیں ہوتی واللہ تعالیٰ
اعلم الحاصل اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کی مذمت فرمائی کہ کمالات روحی و استعداد دارالآخرت کو نہیں چاہتے تھے بلکہ دنیا و خواہش نفس کے تابع
تھے اور انھیں کے مقلدین جواب موجود ہیں و نکل بھی یہی حالت ہے کہ محض خواہش نفس کے پابند ہیں اور حکم الہی کو اور اللہ تعالیٰ کے انبیاء علیہم السلام
کو محض بے قدری کے ساتھ ترک قتل کرتے تھے پس سمجھو کہ اوپر کی آیات میں فرمایا تھا کہ ہر توریث کے خلاف یہ لوگ اپنیوں میں سے ایک فریق کو
قتل کرتے اور انکی خانہ ویرانی کرتے ہیں اور ان آیات میں فرمایا کہ یہ قوم ایسی بدکار ہے کہ اپنی قوم والے درکنار ہے دیکھو تو کہ یہ لوگ اپنی خواہش نفس کے
پیچھے انبیاء علیہم السلام کو جھٹلاتے و قتل کرتے رہے ہیں حالانکہ انبیاء علیہم السلام انکی خواہشوں میں سے سوائے حرام خوری و حرام کاری کے کسی
عہدہ بات سے نہیں روکتے تھے اور کمال خیر خواہی سے انکے حق میں چاہتے تھے کہ دنیا سے فانیہ میں سے ہر لطیف عہدہ چیزوں کو بیرون اور ایسے
طرز پر چلیں کہ دارالآخرت میں انکی نعمت دائمی برقرار رہے اور شدید عذاب جہنم اور پیٹ لہو سے بچ جاویں پس نہایت کینہہ و بد لطینت وہ شخص ہے جو
نیک خیر خواہ کے ساتھ بدی پر آمادہ ہو بلکہ جانی دشمن ہو جائے اور اس سے اہل ایمان کو نصیحت و عبرت حاصل کرنا چاہیے کیونکہ حدیث شریفہ میں ہے کہ
نیک بخت وہ ہے جو دوسرے کا حال دیکھ کر نصیحت کرے پس اہل ایمان پر فرض ہے کہ اپنیوں کو قتل یا خانہ ویرانی نہ کریں لیکن افسوس ہے کہ بعض مشامیر
و ہندوستان کے سلاطین اسلام باہم خادہ جنگیاں کرتے رہے اور فسق و مجرمین کسی حاکم کی تابعداری نہ کریں اور اپنی خواہش نفس کو حکم الہی و شریعت
کے تابع کریں نہ برعکس اور افسوس کہ اس زمانہ میں یہودی عالموں کے مانند مسلمانوں میں بہت سے لوگ عالموں کی صحبت و بکر عوام کو انکی خواہش
نفس و ترغیب حیات و دنیاوی کے مسائل بتلاتے ہیں اور دھواں دھری کی نمل کتابوں کا حوالہ دیتے ہیں پس علوم کو یاد رکھنا چاہیے کہ جس نے انکی
خواہش نفس کے موافق مسئلہ بتلایا جس میں شریعت الہی عزوجل سے مخالفت ہو تو اسکو اپنے حق میں نہراور بتلانے والے کو دشمن سمجھیں
اور حیات دنیاوی کو چند روزہ مسافر خانہ خیال کر کے دارالآخرت کی فکر کریں اور وہاں کے عذاب سے نجات حاصل ہونے کی لیاقت تلاش کریں
کیونکہ جس شخص سے اللہ تعالیٰ ناراض ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و انبیاء و صالحین کوئی بھی اسکی سفارش نہ کریں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مقبول
بندے تو اسکی خوشی کے موافق کلام کریں گے۔ (تنبیہ) اللہ تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کو حضرت موسیٰ و عیسیٰ علی نبینا و علیہما السلام

اور اوس بچارے نے کوئی نئی بات نہیں نکالی بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یہودیوں کی منافقی کی بھی یہی کیفیت تھی کیونکہ اور کفار میں نے بتلادیا تو یہ سب دُنیا کیونکر سمجھ سکتا اور اسی قسم کے جوابات دیکھا جتنا سچ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کے بارہ میں نازل فرمایا۔
وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ ۚ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ ۝

اور کہتے ہیں ہمارے دل پر غلاف ہے۔ غلاف ہر یوں نہیں لعنت کی ہر اللہ نے اُنکے انکار سے سو کم یقین لانے ہیں۔ چونکہ یہودی غصب میں گرفتار اور مہر قلبی کی وجہ سے حیات دنیا کی حرص اور کفر آخرت و عبادت میں استواز تھے کسی بیان معارف نہیں سمجھتے تھے بلکہ ہمیشہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کا معاندانہ جواب دیا۔ **وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ**۔ اور کہنے لگے کہ ہمارے دل تو غلف ہیں۔ **ف غلف** جمع غلف وہ شخص جس کا خضہ نہوا ہو پس یہ کنایہ ہے کہ ہر دل اور ہر سے منہ ہے ہر مکر یہ اس کا قولہ تعالیٰ۔ **قلوبنا فی کفۃ الایۃ**۔ ہر چنانچہ ابن عباس رضی عنہما نے غلف کو اکٹھے سے تفسیر فرمایا (ابن محم) اور مجاہد و سدی و قتادہ نے کہا کہ ان لوگوں کی مراد یہ تھی کہ ہمارے قلوب پر غلاف چڑھا ہو تو ہم تمہاری بات نہیں سمجھتے ہیں اور ابن عباس رضی عنہما نے غلف بضم لام پڑھا ہے اور معروف قرار دیا میں بسکون لام ہر تو شاید تحقیق کے واسطے لام ساکن کر دیا گیا ہو اور ابن جریر نے حدیث حذیفہ رضی عنہما میں چار قسم کے قلوب کا ذکر ہے بیان روایت کی جن میں سے ایک قسم قلوب غلف مغضوب علیہ ہو اور وہ قلوب کافر ہو۔ **ہ**۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ ان کافروں کی مراد یہی تھی کہ تمہارے قلوب پر غلاف ہے اور یہ بھی علامے توریت یعنی زبردست عالم ہیں حالانکہ تمہاری بات نہیں سمجھتے تو ہمارے دلوں پر غلاف ہی اور بعض علمائے کہا کہ غلف سے اونکی مراد یہ تھی کہ اونکے قلوب تھیلے ہیں یعنی دعویٰ کرتے تھے کہ ہمارے قلوب مانند انانج و خراگے گون و تھیلوں کے علوم سے بھرے ہوئے ہیں تو اب ہم کو تمہاری تعلیم کی حاجت نہیں گویا دعویٰ کرتے کہ باوجود اس علم کے جو ہم سمجھتے ہیں یہی ٹھیک ہے اور تمہارا بیان ٹھیک نہیں ہوا و سب سے ہم سمجھتے اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا کہ یہ اونکا گمان باطل ہے۔ **بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ**۔ بلکہ اللہ عزوجل نے انکی کفر کی وجہ سے انکو لعنت کر دیا ہے۔ **ف** یعنی انکے قلوب ہر کیے ہوئے ملعون ہیں تو انہیں معاف حق کا طور نہیں ہو سکتا ہے۔ **فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ**۔ پس بہت ہی قلیل ایمان لاتے ہیں۔ **ف** جیسے سورہ نسا میں فرمایا۔ **وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ** بل طبع اللہ علیہا بکفر ہم فلا یؤمنون الا قلیلاً۔ بعض علمائے فرمایا یعنی بہت قلیل باتوں کی تصدیق کرتے مثلاً حضرت موسیٰ و توریت وغیرہ کا اقرار کرتے ہیں حالانکہ بہت سے امور سے منکر ہیں تو یہ ایمان اونکو کچھ نافع نہو گا کیونکہ ایمان نور مجسم ہے اس کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے ہیں پس اگر توریت پر ایمان لائے تو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتے۔ بعض نے کہا یہ محاورہ مقام نفسی پر بولا جاتا ہے مثلاً دو قفل ماریت مثل ہذا قضا، یعنی بہت ہی کم کرنے کبھی ایسا دیکھا ہوگا یعنی کبھی نہیں دیکھا ہوگا۔ **ع**۔ پس مراد یہ ہوئی کہ ان لوگوں کا ماننا صرف زبان تک متوقف ہے اور دل میں ساری نہیں ہوتا کیونکہ یہ کہ اپنے نفس کے پابند ہیں چنانچہ توضیح فرمائی بقولہ تعالیٰ

وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ شَبَّهُوا قُلُوبَهُمْ كَالْأُذُنِ غُلْفٍ ۚ

اور جب انکو پہونچی کتاب اللہ کی طرف سے سچا بتائی اور پاس والوں کو پہونچے۔ **لَيَسْتَفْهِمُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ فَكُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ شَبَّهُوا قُلُوبَهُمْ كَالْأُذُنِ غُلْفٍ ۚ**۔ فقہایا مایہ منون۔ سے شاید کسی شخص کو شبہ ہو تا کہ شاید یہ لوگ قلیل ایمان بھی رکھتے ہیں تو یہ شبہ نفع ہو گا واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ۔ فقہایا مایہ منون۔ سے شاید کسی شخص کو شبہ ہو تا کہ شاید یہ لوگ قلیل ایمان بھی رکھتے ہیں تو یہ شبہ نفع ہو گا

و طرح اول یہ کہ ایمان یہاں صرف لغوی معنی مراد ہے کیونکہ لوگوں کو لعنت فرمائی تو ایمان شرعی و لعنت جمع نہیں ہو سکتے ہیں جیسے قول تعالیٰ یٰۤاَیُّہَا
 اَکْثَرُہُمْ بِاللّٰہِ اَدْرَیْہُمْ شُرَکَآءُۢ لَہٗۤ اِیْسَیٰ مَعْنٰی یہ ہو سکے کہ بعض کتاب پر ایمان لاتے ہیں جیسے اوپر فرمایا۔ انتم منوں سے بعض کتاب اور شرع کی راہ سے
 یہ وہ حقیقت کفر و کفر دوم یہ کہ اس آیت میں اُن کے کفر کی تصحیح فرمائی بقول تعالیٰ۔ وَ لَمَّا جَاءَہُمْ کِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللّٰہِ مُصَدِّقٌ
 لِّمَا مَعَهُمْ۔ اور جب ان کے پاس آتا ہے تعالیٰ کے یہاں سے کتاب آئی جسکی صفت یہ ہے کہ جو کچھ ان کے پاس ہو اسکی تصدیق کرنے والی ہو۔
 ف یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے انکو قرآن مجید حاصل ہوا جو بیان بشارت و نوبت سے صریح موافق و صدق ہو تو کفر کرنے لگے۔
 وَ کَاٰنُوْا مِّنْ قَبْلِ لَیْسَتْ فِیْہُمْ عَلٰی الدِّیْنِ کُفْرًا۔ حالانکہ پہلے انکی یہ کیفیت تھی کہ کافروں پر فتح کی دعائیں گنتی تھے۔ ف
 کہ انکی یہ کیفیت کفر الزمان کے طفیل سے ان کافروں پر فتح ہے۔ فَلَمَّا جَاءَہُمْ مَا عَرَفُوْا کُفْرًا وَّ اٰیہ۔ یہ پھر صریح رسول مع اس
 کتاب کے ان کے پاس آیا جو انھوں نے پہلے پہچانا اس سے منکر ہو گئے۔ ف یعنی صریح پہچان کر انکار کرنے لگے اور کہنے لگے کہ ہم نہیں پہچانے
 ہین۔ فَلَعَنَ اللّٰہُ عَلٰی الْکٰفِرِیْنَ۔ تو کافروں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو۔ ف مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس طرح سخت شکنج
 کے ساتھ لعنت فرمانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق نبوت پر دہائی معجزہ رکھا کیونکہ جس قوم کو اس طرح سخت لعنت و لعنت کی گئی اگر
 وہ لوگ پہلے زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک سے کافروں کے ساتھ استقلال کرتے تو اسوقت یہ لاکھوں یہودی بلکہ نصرانی بلکہ
 بت پرست سب شمس جانی اسکا صریح انکار کرتے حالانکہ تو ان پر ثابت ہے کہ انھوں نے سر جھکایا اور کچھ انکار کر سکے سوائے اس کے کہ وہ پیغمبر کبریا
 پیدا ہو گئے جتنا ذکر توریت میں ہے اور اس سے یہ بھی صاف معلوم ہو گیا کہ توریت میں پیغمبر کبر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر مفصل تھا اور یہودی
 لوگ ان کے نام سے استقلال کیا کرتے تھے لیکن بعد طور کے انصاریوں کے حسد و عداوت سے اور دنیاوی ریاست مٹ جانے کے خون سے کافر ہو
 پھر یہ دعویٰ کرنے لگے کہ دین یہودی بھی قیامت تک دائم ہے ابن کثیر نے لکھا کہ جب مشرکین سے قتال ہوتا تو کہتے کہ عنقریب پیغمبر کبر الزمان مسیح
 ہونگے تو ان کے ساتھ ہم تمکو قوم عاد و ارم کی طرح قتل و برباد کریں گے چنانچہ عاصم بن عمر بن قتادہ انصاری نے اپنی قوم کے بزرگوں سے روایت کی
 کہ وہ اللہ تعالیٰ آیات ہم انصاریوں اور ہمارے پڑوسی یہودیوں کے بارہ میں نازل ہوئیں اور ہم نے زناہ جاہلیت میں ایک مدت تک یہودیوں کو مقہور
 کر لیا تھا تو یہودی ہم سے کہتے کہ ایک پیغمبر پیدا ہونے والے اور انکی پیدائش کے آثار سب ظاہر ہو گئے ہیں تو ہم ان کے ساتھ ہو کر تمکو قوم عاد و ارم
 کی طرح نیست و برباد کریں گے پھر جب اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش سے مبعوث فرمایا اور ہم لوگوں نے انکی پیروی کی تو یہودی جلگہ
 انکار کرنے لگے (محمد بن اسحق) اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے یہودی لوگ لطفیل بن عسیر
 صلی اللہ علیہ وسلم کے قبیلہ اوس خزرج پر فتح مانگا کرتے تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش عرب میں سے مبعوث
 فرمایا تو یہودیوں نے حسد و عداوت سے انکار کرنا شروع کیا اور جو کچھ آپ کے صفات بیان کرتے تھے سب منکر ہو گئے تو معاہدہ بن جہل و بن
 براہین معاہدہ اور داؤد بن سلمہ نے یہودیوں سے کہا کہ اسے یہودیوں کو اللہ تعالیٰ سے ڈرو کہ ابھی چند روز ہوئے کہ تم لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نام
 ہم لوگوں پر فتح مانگتے تھے حالانکہ ہم لوگ اسوقت مشرکین تھے اور تم لوگ ہم سے کہا کرتے تھے کہ وہ عنقریب مبعوث ہونگے اور یہی صفات
 بیان کرتے تھے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اسوقت موجود ہیں تو نبی نصیر کے یہودی عالم نے حسب نام سلام بن مسکیم تھا ان سے کہنے لگا کہ یہ شخص تو
 ایسی کوئی چیز نہیں لائے جس سے ہم پہچانیں اور یہ وہ شخص ہیں جو حسب نام تم سے ذکر کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائیں
 (ابن اسحق) اور اس کے مابعد مجاہد و ابو العالیہ وغیرہ سے مروی ہے۔ خلاصہ قصہ یہ ہے کہ جب توریت نازل ہوئی اور بنی اسرائیل ایمان لائے اور اسماعیل

آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم وائے امت مرحومہ کے فضائل اور شہرت لینے مدینہ میں انکا ہجرت کر کے آگیا وہ غیر مفصل مذکور تھا اور نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے معلوم کیا تو اہل بیان بہت غشوق میں آئے پھر جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے ایک مدت بعد نجات نصرت ملک شام کو پانچواں اور بیت المقدس کو خراب کیا تو اس حادثہ میں سوائے دیار عرب کے انھوں نے کوئی جگہ جانے کی راہ چھانی اور انکے علماء و اہل علم جہاں گام تھے کہیں غیر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم ایسے ایسے ایک قصبہ میں جس کو ذات ائجل کہتے ہیں ہجرت فرما دی گئے تو یہاں اس صفت کا گانون۔
 ڈھونڈتے رہے آخر شہر پر گزر ہوا تو اسکو اس صفت کا پا کر اسمیں ہر پڑے پس ولاد ہارون علیہ السلام سے ایک جماعت یہاں اور ایک جماعت خیمہ میں رہنے لگی اور قبل اسکے عاملہ اس سرزمین میں تھے جو جہاد بنی اسرائیل میں بعد فتح ملک شام کے ہلاک کیے گئے تھے اور یہودی یہاں پڑے کروڑوں رہتے تھے یہاں تک کہ اوس و خنیز جو اولاد یعرب بن تھمان سے ملک سبائے رہنے والوں میں سے تھے یہاں آئے اور انھوں نے یہودی کو بعد اسکے کہ یہودی کے ہاتھوں ظلم سے تھے ایک مدت تک چھپے رہے اور خوب سزا دی تو یہودی دعا کرتے کہ اے پروردگار انکو اپنی آخر الزمان سے جلد مدد دے اور اوس و خنیز اسکو سکر تعجب کرتے کہ یہ کیا بات ہو اور یہودی ان سے کہتے کہ وہ ایسے ایسے نبی عظیم ہو گئے اور ہم انکو اکی جاہلیت میں ہلاک کرینگے اور یہودی دگر و دفرینہ و نصیر ہا ہم متفق تھے آخر کار اوس و خنیز میں اتفاق ہوا اور قریب سو برس تک باہم قتال رہا اور یہودی ان سے اس طرح ہم سو گند ہو گئے تھے کہ جیسے اوپر گزرا اور قریب ہجرت بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے اوس و خنیز میں باہم ایسا سخت معرکہ ہوا جس کا نام یوم البعاث ہے کہ بڑے بڑے رکش سردار دونوں طرف سے مارے گئے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ ایک حکمت و حسن تقدیر تھی کہما فی الجمعین پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو اوس و خنیز نے تصدیق کی اور یہودیوں نے انکو بہکانا شروع کیا لیکن یہودی کی باتوں نے فائدہ نہ دیا اور اولاد اوس و خنیز پہلے مسلمان ہوئے اور یہودی حسد و عداوت سے بدبخت ہو گئے سو یہی اس آیت میں اشارہ ہے۔ وکانوا من قبل مستفقون علی الذین کفروا۔ اور استنجاح میں سین استفعال تو طلب کے واسطے ہو اور فتح کے کھولنے و لیکن علی الذین کے علی سے معنی مدد متضمن ہے لہذا ایستغوثہ سے تفسیر کی گئی اور اعلو کی تفسیر عرفو۔ یہودیوں کا علم اس درجہ ہو گیا تھا کہ مثل حضرت و دریافت جو اس کے ہو گیا تھا اور مروی ہے کہ ان یہودیوں کے آباد و اجداد جو مدینہ میں آباد ہوئے تھے اپنی موت کے وقت اپنی اولاد کو وصیت فرما کر مفصل پتہ و نشان سے لکھ جاتے کہ پیغمبر آخر الزمان کی بخت پر چلے یا وصاف ہیں انکے تابع ہونا جیسے انکو زندگی میں نصیحت کیا کرتے تھے پس بہشت کا علم انکے نزدیک مثل معرفت کے تھا اور قولہ طے فی غلغلة علی الکافرین۔ ای غلغلة اللہ علیہم پس بجائے ضمیر کے اسم ظاہر فرمایا کہ یہی انکی تہذیب ہو اور یہ دلالت ہے کہ انہر لغت کا سبب انکا کفر ہو پس الکافرین کا الف لام حمد کا ہو گیا اور جار ہو کہ الف لام جنس کا ہو اور یہ لوگ پہلے نہیں داخل ہیں اسلئے کہ کلام انھیں میں ہو اور باقی کافر اصمین بالشیع داخل ہیں و معلوم ہو چکا کہ یہودیوں نے خواہش نفس کے پیچھے عداوت و طرح جہالی اول یہ کہ پیغمبر آخر الزمان کا وجود قریب عرب سے کیوں ہوا اور یہودیوں سے کیوں ہوا۔ دوم یہ کہ اوس و خنیز جن سے خار کھاتے تھے پہلے ہی مسلمان ہو گئے۔ لیکن ایسی سرکشی سے انھوں نے خود اپنے آپ کو برا کیا چنانچہ امد تعالیٰ نے فرمایا۔

يَسْمَا اسْتَوْا يَوْمَ اَنْفُسُهُمْ اَنْ يَكْفُرُوا بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بَغْيًا اَنْ يَكْرِى اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ

ترے مول خرید کیا اپنی جان کو کہ منکر ہوئے اللہ کے اوتارے کلام سے اس حد پر کہ اوتارے امد اپنے فضل سے
 عَلٰی مَنْ كَيْسَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَاؤُوا الْغَضَبَ عَلٰی غَضَبٍ لِّلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ
 جس پر چاہے اپنے بندوں میں سوکا لائے غصہ پر غصہ اور منکروں کو عذاب ہو ذلت کا

مفسرین نے یہودیوں کو یہودیوں کے ہاتھوں سے ہلاک کر دیا اور یہودیوں نے انکو بہکانا شروع کیا لیکن یہودی کی باتوں نے فائدہ نہ دیا اور اولاد اوس و خنیز پہلے مسلمان ہوئے اور یہودی حسد و عداوت سے بدبخت ہو گئے سو یہی اس آیت میں اشارہ ہے۔

مہاجر عبد اللہ نے فرمایا کہ یہودیوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات پاک کو چھپا یا جالا کہ وہ کسی عہد لیا گیا تھا کہ ظاہر کریں پس انھوں نے اپنی جان کے واسطے حق چھوڑ کر باطل اختیار کیا اور سب سے فرمایا کہ یہودیوں پر واجب تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و تائید و مدد گاری کریں لیکن جب انھوں نے دیکھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور عرب و قریش سے ہوا تو انکو نہایت گران گذرا اور جسد و بغاوت سے انھوں نے کفر اختیار کیا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوْا اٰيٰتِ الْكَافِرِيْنَ**۔ بہت بری چیز ہو جسکی عوض خریدو انھوں نے اپنی جانوں کو کہ کافر ہوں اللہ تعالیٰ کے اتارے کلام سے۔ **ف** سدی نے کہا یعنی بری چیز ہو وہ جسکو بری جانوں کے واسطے انھوں نے عوض لیا اور اس پر راضی ہو گئے اور وہ کلام الہی سے کفر و نوح۔ کثافت بیضاوی و سیوطی وغیرہ نے کہا کہ قول۔ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ** ان کی تقدیر یہ ہے۔ **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ** انھوں نے اپنے کفر کو بہتر سمجھا لیکن اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ درحقیقت وہ چیز بہت بری ہو جسکے عوض انھوں نے اپنی جانوں کا حصہ خریدا وہ آیات الہی سے کفر ہوا اور اسکی علت یہ بیان فرمائی۔ **لَقَدْ اَنزَلَ اللّٰهُ مِنْ قَبْلُ عَلٰی مَنْ لِّسَانُ عِبَادٍ**۔ بوجہ بغاوت اس امر کے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے اتارے **ف** یعنی اوہ کفر کا سبب یہ جسد و بغاوت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے پیغمبر آخر الزمان کو وحی نسل سے کیوں پیدا فرما کر قرآن مجید نازل فرمایا حالانکہ یہ اللہ عزوجل کی جناب میں سخت بے ادبی و گستاخی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے اور وہ اپنے علم نازل سے ہر ایک چیز کو مقدر فرماتا ہے پس اللہ تعالیٰ کی جناب میں اعتراض کرنا مذموم ہو اور جسد کرنا مذموم دیگر آیات الہی سے کفر کرنا مذموم دیگر اور وعدہ الہی تو نادم مذموم دیگر پس انھوں نے اول عہد توریت کو ضائع کیا اور عیسیٰ علیہ السلام سے کفر کیا پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت و وحی الہی سے انکار و توریت میں تحریف کر دی۔ **فَبَاۤءُ وَاِيَحْضَبُ عَلٰی غَضَبٍ** پس غضب پر غضب کمال لائے۔ **ف** اور غضب کی تعین تعلیم ہو یعنی غضب عظیم پر غضب عظیم کیا۔ **وَاللّٰكْفِيْرُ فِيْ عَذَابٍ** کثیف چین۔ اور کافروں کے واسطے عذاب امانت کرنے والا ہے۔ **ف** یعنی ایسا عذاب ہو کہ جس میں امانت و خوار ہوئی ہوئی ہے ابن کثیر نے لکھا کہ ان لوگوں نے تکبر کیا تھا لہذا اسکے مقابلہ میں انکو خوار کی عذاب دیا گیا چنانچہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جن لوگوں نے تکبر کیا وہ لوگ قیامت کے روز آدمی کی صورت میں چوٹیوں کی طرح میدان قیامت میں ڈالے جاویں گے اور انکی خوار کی وجہ سے ہر شے اپنے رخ پر جھکی رہے گی یہاں تک کہ جہنم کے قہر خانہ میں جس کا نام بولس ہو داخل کیے جاویں پس انہیں نار لانیار چھواگی اور دوزخیوں کے چمچے ہوئے پیپ و اوسے جس آدمی میں گارا ہو جائیگا وہی انکو پلایا جاویگا۔ (رواہ احمد) اور اسکے علاوہ سنن ترمذی وغیرہ میں موجود ہیں۔ **ع** مترجم کہتا ہے کہ اہمیت قدسی میں ظاہر غضب پر غضب کمانے سے یہ مراد ہے کہ یہ لوگ سر اسر غضب الہی کھاتے گئے اور شاید پہلا غضب ہو کہ آیات الہی کا انکار کرتے اور انبیاء علیہم السلام کو قتل کرتے تھے کما قال اللہ تعالیٰ۔ **فَبَاۤءُ وَاِيَحْضَبُ** من اللہ ذلک مانع کانوا یظہرون آیات اللہ ویقتلون النبیین بغیر حق الا یہ۔ پس یہ لوگ معلوم ہو کہ پہلا غضب اس جگہ سے شروع ہوا اور دوسرا غضب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر و قرآن سے انکار کیا اور یہ بھی متضمن ہے کہ عہد توریت و اسکی آیات سے انکار ہوا اور جاننا چاہیگا کہ عذاب جہنم میں انہوں نے کافر ہونے کو جو عذاب یا جاتا ہے وہ انکی ذلت و خوار کی کے واسطے ہے بخلاف اسکے بچنے گنہگار مسلمانوں کو جو جہنم میں ڈالے جاویں گے انکا عذاب فرض امانت نہیں ہے بلکہ اسوا اسطے کہ گناہوں کی بجا سمت سے پاک ہو جاویں اسوا اسطے حدیث سے ثابت ہوا کہ انکی صورتیں مسخ ہوگی اور نہ عذاب کی حالت میں نہ چھوڑے جاویں گے بلکہ ہر ایک بقدر اپنے گناہوں کے آتش جہنم سے پاک کر کے نکال دیا

جاوے گا اور واضح ہو کہ سابق میں مکر تہنید گذری کہ یہودی در حقیقت توریت پر ایمان نہیں رکھتے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ کو بھی یہ لوگ نہیں پہنچا تھے کیونکہ عموماً یہود و نصاریٰ توحید جیسے ہیں قد قال تعالیٰ - قَالُوا الَّذِينَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْعَظِيمِ الْبَاقِي - پس یہ صریح تصدیق ہے کہ یہود و نصاریٰ نے جو تصویر اپنے ذہن میں گڑھی اوسکیو اپنا اند تصور کر کے اوس پر ایمان لائے حالانکہ اللہ تعالیٰ قطعاً تصورات سے پاک ہے چنانچہ انظار اللہ تعالیٰ اسکی تفسیر میں آویگا اسی طرح یہودی دعویٰ کرتے کہ ہم توریت پر ایمان لائے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں جو آئندہ بیان ہوتی ہیں صریح انکے دعویٰ کو ایسے طور پر رد کیا کہ بندے بھی اوسکو بخوبی سمجھ سکتے ہیں کما قال تعالیٰ -

وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نَأْمُنُ بِاللَّهِ وَأَنْزَلْنَا إِلَهُاتِنَا وَمَا وَرَاءَ ذَلِكَ

اور جب کہیے اؤکو مانو اللہ کا انزال کلام کہیں ہم مانتے ہیں جو اوترا ہم پر اور وہ نہیں مانتے جو پیچھے آیا اوس سے
وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
اور وہ اصل تحقیق پر سچ بتاتا اون پاس دے کو کہہ پھر کیوں مارتے رہے ہو نبی اللہ کے پہلے سے اگر تم ایمان رکھتے تھے

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ شُرَاحِدًا إِذْ أَخَذَ مِنْكُمْ بَعْدَ مَا بَعَثْنَا فِيكُمْ طَائِفَتًا

اور آج چکا تم پاس موسیٰ صریح مجھے لیکر چھ تیسے بنالیا پھٹا اوسکے پیچھے اور تم ظالم ہو

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقَكُمْ وَتَخَفُوا قُلُوبُكُمْ فَكَفَرُوا بِمَا عَاهَدُوا عَلَيْنَا لَمَّا عَاهَدُوا أَنْ يُخْذُوا

اور جب ہم نے لیا تمہارا اور اوجھ کیا تم پر پیمانہ پکڑو جو ہم نے تم کو دیا زور سے اور سنو

قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَنْشِرُوا بِنَا فَنُكَلِّمَهُمُ الْبَاطِلَ يُكْفِرُونَ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ

بولے سناہنے اور نہ مانا اور رہا ان کے دلوں میں وہ پھٹا مارے کفر کے تو کہہ برا کچھ

يَا مُوسَى إِنَّكَ أَنْتَ الْكَافِرُ

سکھانا ہی تمکو ایمان تمہارا اگر تم ایمان والے ہو

یہودیوں کی یہ حالت تھی کہ انکو ایمان قلبی دعویٰ انسانی میں تمیز نہ تھی اور اسکا سبب یہ ہوتا ہے کہ جب کسی قلب پر غلبہ ہوتی ہو تو وہ قلبی تصدیق و نور ایمان کی کیفیت سے واقف ہی نہیں ہوتا تو یہ سمجھتا ہے کہ خیالی اقرار ہی ایمان ہے جیسے منتر جم نے عقل کی کیفیت بیان کی کہ وہ نور و روحانی ہے اور کفار جب اوس سے محروم ہوتے ہیں تو حواس باطنی کو عقل سمجھتے ہیں اور حقیقت عقل سے کہیں واقف نہیں ہوتے ہیں تو رسول بھی اس انکار کرتے ہیں کہ عقل کوئی دوسری چیز نہیں ہے اسی طرح جس قلب مضبوط میں نور ایمان داخل ہی نہیں ہوا وہ زبانی دعویٰ کو اوحواس کی تصدیق کو ولی یقین سمجھتا ہے اور اہل سلام کو بھی عبرت حاصل کرنا چاہیے کہ اوحکما یقین مثل یہود و نصاریٰ کے نہو جو اپنے یقین میں یہی سمجھتے تھے کہ ہم توریت و انجیل پر ایمان لائے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اوحکما یقین اونکے دلوں میں نہیں تھا بلکہ اندرونی حواس تک گیا تھا اور یہ مقام بہت شنبہ ہوتا ہے اسی واسطے بہت سے اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم اس سے خوفناک ہوتے تھے (کما رواہ البخاری وغیرہ) لہذا اللہ تعالیٰ نے عبرت کے واسطے یہودیوں وغیرہ کا حال بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ - اور جب ان لوگوں سے کہا جاوے کہ جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اوسکے ساتھ ایمان لاؤ - فشیخ ابن کثیر نے لکھا ہے جب یہودیوں اور انکے مانند نصاریوں سے کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو قرآن کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا اوسکو مانو اور اوسکی پیروی کرو حالانکہ وہ توریت و انجیل کی بشارت

کے بالکل موافق ہے۔ **قَالُوا لَوْ مِّنْ يَّمَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ**۔ تو کہتے ہیں کہ جو ہر نازل کیا گیا ہم اسکو مانتے ہیں فتن چنانچہ یہی کہتے ہیں کہ ہم تو ریت کو مانتے ہیں اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ ہم انجیل کو مانتے ہیں۔ **وَيَكْفُرُونَ بِهَا وَكِرَاهًا**۔ اور اس کے ناسوائے سے منکر ہوتے ہیں فتن ای وہم پھیزوں کا اور وہ۔ یعنی حال یہ کہ ماسوائے اس کتاب کے جو ان کے پیغمبر پر نازل کی گئی ہو سبے انکار کرتے ہیں۔ گویا تعصب و محبت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت میں لازم ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اکل جائے اور سب کو حق جانے اگرچہ اعمال اور کرنے میں وہی شریعت ہوگی جو اپنے پیغمبر پر مقرر کی گئی ہو اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت باللہ سے ہر زمانہ و قوم کے واسطے احکام عروج و درجات معرفت خاص کے ہیں یعنی اصل توحید تو قطعاً متحد ہو لیکن اس اصل پر فروع اعمال خاص خاص ہیں اور یہ حکمت دقیق فی الجملہ علماء و متبحرین سمجھتے ہیں اور جو تمام قرآن کی تفسیر غور و فکر سے وہ بھی سمجھ جائیگا انشاء اللہ تعالیٰ لہذا انہوں نے امت محمدیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحیفہ صحیفہ اکسیر کو بھی حق جانتے ہیں لیکن توریت و انجیل کے جو ترجمہ اس وقت ان ہرود و نصاریٰ کے پاس موجود ہیں ان سے اسواسطے سکوت کرتے ہیں لعل تو یہ ترجمہ ہیں کہ معلوم نہیں ان کے مترجموں نے کہا ان غلطی کی اور کہا ان نہیں قوم توریت عبرانی و انجیل سریانی اگر کمالین تو یہ قوم اس قدر بیباک ہیں کہ اپنے اعتقاد و عقیدہ اور اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ اہل کتاب نے کتب انہی میں ترجمہ کی اور اپنے ہاتھوں کتابیں لکھ کر لوگوں سے کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب ہے اور اپنے ان لوگوں سے پیرا ہو کر اعتقاد کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر نازل فرمایا تھا ایسے توریت و انجیل میں حق ہے اور قطعاً انہیں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انبیاءت کا کور تھی اور سب صحیفہ انبیاء کے سابقین و زبور داؤد علی نبینا وعلیہم السلام و السلام حق ہیں بر خلافت ہرود و نصاریٰ کے کہ سب انکار کرتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ توریت و انجیل پر ایمان لاتے ہیں حالانکہ قطعاً توریت و انجیل میں حضرت خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعثت عامہ اور نزول قرآن کا ذکر ہے چنانچہ لسان الانامہ قطعاً فرض ہے کہ ان توریت و انجیل پر ایمان ہوا جبکہ انہوں نے قرآن مجید سے کفر کیا۔ **وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا فِي الْكِتَابِ الْغَیْبِ**۔ اور جو حق ہے اور حالیکہ اس کتاب کی تصدیق کر رہا ہے جو ان لوگوں کے پاس ہے اور جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم عبرانی یا سریانی بلکہ لکھنا پڑھنا نہیں جانتے تھے تو انحالہ قرآن ہی انہی کے موافق تصدیق موجود ہے پس یہود و نصاریٰ کے لیے قطعی حجت ہے کہ توریت و انجیل میں کور تھا اسی طرح نازل ہوا تو یہ وہی قرآن ہے جسکی انبیاء موجود ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَنفَعُکُمْ اٰیٰتِیْہِمْ اِلَّا تَاْمِنُوْا**۔ یعنی جن لوگوں کے لیے کتاب عطا فرمائی وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن کو اس طرح کامل پہنچاتے ہیں جیسے اپنے فرزندوں کو پہنچاتے ہیں۔ ہر ایک جان بوجھ کر انکار کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسخضر صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ۔ **قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ اَنْبِیَآءَ اللّٰهِ** **مِنْ قَبْلُ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنٰتِ**۔ تو کہہ کہ کچھ پہلے تم لوگ کیوں انبیاء اسی کو قتل کرتے رہے ہو اگر تم ایمان لے لو تو میں نے جو کوئی پہلے قتل کر دیا تو وہ اللہ کا فریاد ہو اور یہودیوں کی بکثرت پیروں کو قتل کر دیا حتیٰ کہ حضرت کریم بھی قتل کیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی اپنے گمان میں قتل کیا نتیجہ میں چرند کھا کر جب وہ بچے و بچے دعویٰ کیا کہ توریت جو پہلے پاس ہے ہم پر ایمان رکھتے ہیں حالانکہ وہ میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل سے سخت عداوت ہو تو اسخضر صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ان پر یوں کچھ عار دلاؤ کہ توریت پر تم کہاں ایمان لائے جبکہ تم پہلے سے انبیاء اللہ کو قتل کرتے تھے حالانکہ وہ لوگ اسی توریت کی تعلیم کرتے تھے پھر اگر دعویٰ کریں کہ وہ معجزات نہیں لائے تو اسکو بھی دفرایا بقولہ تعالیٰ **وَقَدْ جَاءَکُمْ مُّوْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ** اور بیشک تمہارے پاس موسیٰ مع معجزات آیا تھا **فَاَنْتُمْ کَفَرْتُمْ** **اَخَذْتُمْ اَلْیَحْیٰی مِنْ بَعْدِ ہَا وَ اَنْتُمْ ظٰلِمُوْنَ**۔ پھر تم نے اس کے بیچے کو مسجونہ کو مسجونہ بنا لیا حالانکہ تم ظالم تھے۔ فتن یہ معجزات و آیات قدرت بعد از ہوا و غیرہ بکثرت نے موسیٰ علیہ السلام سے دیکھ لیے پھر اس کے بعد کہ تم نے اس کو مسجونہ بنا لیا پھر اس کو موسیٰ علیہ السلام کے گھر لے آئے اور یہ سچے جاننے کے بعد تم نے اس کو مسجونہ بنا لیا حالانکہ اس کے بعد تم نے اس کو مسجونہ بنا لیا

ٹیکائی اور تمھارا گوسالہ تمھاری آنکھوں کے سامنے چلا کر سمندر میں پھینکا گیا اور تیرے تو ریت دیکھی تب بھی ٹھکراؤ کے قبول کرنے میں اس سے ہکا
 رہا چنانچہ فرمایا۔ **وَلَا تَأْخُذْ بَعِثَاتِ الْفُجُورِ وَأَخْذُوا مِنْهَا قُلُوبَكُمْ وَرَفَعْنَا قُلُوبَكُمْ الْفُجُورِ**۔ اور یاد کرو جب ہم نے تمھارا عہد لیا تو تم پر کوہ طور عہد
 کیا۔ **ف** یعنی توریت قبول کرنے کے واسطے جسے عہد لیا اور جب ہم نے توریت کے احکام دیکھ کر انکار کیا تو جبریل نے حکم الہی ایک پہاڑ
 اٹھا کر تمھارے سروں پر بلند کیا اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ۔ **خُذُوا مَا آتَيْنَا كَذِبًا قَوْلًا وَاسْمَعُوا**۔ جو کچھ ہم نے ٹھکرا دیا ہے اس کو دل سے
 گوشش کے ساتھ لوار حکم کو ابھی طرح سنو۔ **ف** اور اگر ایسا کرے کہ تو یہاں تو تیرا دل دیا جائیگا پس جب بنی اسرائیل کے دل میں متیقن ہو گا کہ نہ ماننے کا
 صورت میں ایسا ہی ہو گا تو لاچار ہو کر مسجد میں گرے۔ **وَقَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا**۔ اور کہنے لگے کہ ہم نے سنا اور نہ فرمان ہوئے **ف**
 یعنی ظاہر میں تو یہ کہا کہ ہم نے سنا تاکہ یہ عذاب اٹھایا جائے گویا اللہ تعالیٰ کو دھوکا دیتے تھے حالانکہ وہ عالم الغیب ہے چنانچہ اوستے ظاہر دیکھا اور
 دل میں عمیان تھا اگرچہ ظاہر میں فرمان برداری کا سننا بیان کرتے تھے۔ **وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ**۔ حالانکہ کفر
 کی وجہ سے ان کے دلوں میں پھڑپھڑا رہا تھا۔ **ف** یعنی جیسے سفنج پانی کو چوس لیتا ہے اسی طرح ان کے خالی دلوں نے پھڑپھڑے کی محبت چوس لی
 تھی کیونکہ کفر کی شہادت سے اللہ تعالیٰ نے نور اوجید نہیں دیا اور بجائے اس کے پھڑپھڑے کی محبت بھگ گئی اور واضح ہو کہ یہ کلمات ان یہودیوں کے باپ
 دادوں نے کیے جو اس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پر ایمان لانے سے انکار کرتے تھے اور اپنے باپ دادوں کی تقلید پر راضی ہو کر کہتے
 کہ ہم توریت نہ چھوڑیں گے اور اپنے باپ دادوں کے قدم قدم چلے جائیں گے پس اللہ تعالیٰ نے ان کے باپ دادوں کے کفریات تہذیب و دلائل اور پھر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ۔ **قُلْ يٰٓأَيُّهَا مَنُكَّرُ هِيَ اِيْمَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ** کہہ دے کہ تمھارا ایمان جس چیز کے ساتھ
 ٹھکرا حکم دینا ہو وہ بہت بدتر ہے اگر تم یوں نہیں ہو۔ **ف** شیخ ابن کثیر نے لکھا اپنے جو ایمان تم لائے ہو وہ زمانہ قدیم میں تمھارے باپ دادوں کو اور
 زمانہ حال میں تم لوگوں کو یہی حکم دینا ہے کہ تم آیات الہی سے کفر کرو اور انبیاء علیہم السلام سے مخالفت کرو پھر سب کے برابر ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ماننا اور قرآن کو چھیننا تو یہ تمھارا کیسا ایمان ہے جس کے تم دعویٰ ہوشیاری سے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے تشیع فرمائی کہ تم اپنے زعم میں توریت پر
 ایمان لائے ہو تو یہ کیسا ایمان ہے کہ تم لوگوں کو سالہ کی محبت اور آیات الہی کے انکار اور قتل انبیاء علیہم السلام کا حکم دیتا ہے یعنی یہ لوگ یوں نہیں تھے
 کیونکہ ایمان مقتضی نہیں ہے کہ کوئی شخص گوسالہ پوچھے یا انبیاء علیہم السلام کو قتل کرے پس حاصل ہوا کہ جس طرح تمھارے باپ دادے توریت پر ایمان
 دعویٰ کر کے مانتے تھے انکار کرتے اور انبیاء علیہم السلام کو قتل کرتے اور پھر اوجھتے تھے کہ ہرگز مومن نہ تھے اس لیے تم لوگ بھی توریت پر ہرگز ایمان نہیں
 لائے ہو کیونکہ اگر تم لوگ توریت پر ایمان لاتے حالانکہ توریت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان فرض کیا گیا ہے تو وہ ہرگز مقتضی تھا کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن سے کفر کر پس تم محض جھوٹے ہو اور تمھارے دل میں کچھ ایمان نہیں ہے سوائے کفر کے جو کہ ٹھکرا بد باتوں کا حکم کرتا ہے۔ اور
 اسی کفر کے آثار بدترین سے یہ تھا کہ دارالآخرت و جنت کو قاتل یوں کے واسطے قرار دیتے اور انھیں کی دیکھا دیکھی نجران کے نصرانیوں نے
 بھی یہی دعویٰ کرنا شروع کیا کیونکہ ان دنوں از غزوہ ان میں باہم جو میں چلا کرتی تھیں چنانچہ جب یہودی کوئی ایسی بات کہتے جس سے اپنا فخر
 نکالتے تو نصرانی بھی اسی کے مانند کہنے لگتے تھے جیسے یہ قول کہ سوائے یہود کے جنت میں نہیں جائیگا تو نصرانی کہنے لگے کہ سوائے نصاری
 کے کوئی جنت میں نہیں جائیگا اور جب نصرانیوں نے اپنے ایمان یہ کفر نکالا کہ مسیح ابن اللہ ہے تو یہودیوں نے اپنے ایمان بھی نکالا کہ عزیر ابن اللہ ہے
 اور ان کے بے ادب دلوں کو کچھ خوف نہ آیا کہ جناب باری جل شانہ کی شان غفلت و کبر باری میں کس طرح بے نیازی کو کفر کرتے ہیں مگر حق تعالیٰ سے

حضرت قتادہ و ابوالعالیہ و ربیع بن انس سے مروی ہیں مترجم کتابہ کہ اسکے ساتھ جب یہودیوں سے پہلے یہ کہہ دیا کہ تم کو قطعی یقین ہو کہ دارالآخرت خالص تمہارے ہی واسطے ہے اور تم اسکو تو ربیت میں سے اپنا ایمان بیان کرتے ہو پس اگر تم کو ایمان ہو تو تم موت کی تمنا کرو ورنہ جھوٹے ہو پس یہ یہود کے بے ایمان ہونے کے واسطے بالکل صریح ہو گیا اور سورہ جمعہ میں بقولہ تعالیٰ - قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنِّي عَتَمْتُ الْكَلِمَ لِيَا رِبِّتُ مَنْ نِ الْنَّاسِ فَمَنْزِلَ الْمَوْتِ الْآتِيَةِ بَشَرًا مَصْرُوحًا بِمَا نَزَّلَ فِي الْبُحُرِ مِنْ بَيِّنَاتٍ لِيُتَبَيَّنَ لِلنَّاسِ مَنْزِلَ الْآيَاتِ الْمُبِينَةِ - اور اس کے ساتھ ایمان و یقین کا دعویٰ کرتے ہیں و حقیقت اسکا یقین نہیں کہتے ہیں لہذا فرمایا - **وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالظَّالِمِينَ** - اور اللہ تعالیٰ تو ظالموں کو خوب جانتا ہے۔ **ف** ظالم وہ ہے جس نے اپنے نفس پر ظلم کیا مترجم کتابہ کہ نفس پر ظلم دہلج ہر ہوتا ہے ایک بنظر آخرت اور دہلج بنظر دنیا پس بنظر آخرت ظلم یہ کہ نفس کو جنت و رضاء الہی سے محروم کرے یا اسکو عذاب جہنم کے واسطے پیش کرے پس اگر جنت سے محروم کیا تو وہ اس طرح ہو کہ شرک و کفر اختیار کرے اسکو واسطے فرمایا بقولہ تعالیٰ **إِنَّ الشُّرَكَاءَ لظُلُمٌ عَظِيمٌ** - کیونکہ مشرک و کافر ہو کر جنت و رضاء الہی سے بالکل محروم ہو جاتا ہے اور اگر اسے فسق و فجور میں گرفتار کر لیا جائے تو وہ حال سے غالی نہیں یا اس سے توبہ کر لی اور وہ توبہ قبول ہوئی تو جس جنت تک اسے قبول ہوئی ہو لیکن اس کے شرک و کفر کی ندامت ضرور ہے اور اگر معاذ اللہ اسکی توبہ قبول ہوئی تو ایمان کے ساتھ آخرت میں عطا عت و عفو کی امید ہو جیسے بدون توبہ کے مرنے کی صورت میں ہے پھر اگر توبہ الہی سے اسکو عطا عت نصیب ہوئی تو بقدر گناہ کے جہنم میں رہے گا تاکہ اس گناہ سے پاک ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو اہل جہنم نہیں کہا بلکہ اہل جنت قرار دیا اسکا اصل یہودیوں کے حق میں ظلم عظیم یعنی کفر ہے کہ اس نے اپنے نفس پر ظلم عظیم کیا کہ اسکو دائمی جہنمی کر دیا۔ **م** امام ابن جریر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معجزہ واضحہ کے ساتھ مدینہ کے یہودیوں پر غلبہ تامہ عطا فرمایا اور ان کے اہل و عیال کو صریح نصیحت کیا جس سے عوام عرب ان کے دام گرفتاری سے چھوٹ گئے جیسے نصاریٰ کے ایک فریق اہل نجران کو جو عیسائی علیہ السلام کے بارہ بین دروغ کہتے تھے اسطرح نصیحت فرمایا چنانچہ آئندہ آویگا انشاء اللہ تعالیٰ - اور اسکی صورت یہ ہوئی کہ فریق یہود کو حکم دیا کہ اگر تم سچے ہو تو موت کی تمنا کرو کیونکہ اس سے تمہارا کچھ ضرر نہیں ہے اس واسطے کہ جب تم اس دعویٰ میں سچے ہو کہ تو ربیت پر تمہارا ایمان کامل ہو اور دارالآخرت و قرب منزلت و رضاء جنت سوائے ہم لوگوں کے فقط تمہارے ہی واسطے خاص ہے تو تمنا سے موت سے تمہارا صدق ظاہر ہو جائیگا کہ تمنا اللہ تعالیٰ نے مثال عیش عطا فرمایا اور اگر تم نے اس امر سے انکار کیا تو لوگوں کو بخوبی ظاہر ہو جائیگا کہ تم لوگ جھوٹے ہو اور ہم سچے ہیں کہ تمہاری تمنا سے موت سے تمہارے موت ٹوٹ پڑے گی لیکن یہودیوں نے اس سے قطعی انکار کیا کیونکہ وہ لوگ خوب جانتے تھے کہ وہ جھوٹے و منفری ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب پہچاننے کی باوجود انکار کرتے ہیں اور عند تو ربیت چھوڑ کر تو ربیت میں آپ کے جو فضائل کاملہ موجود ہیں انکو چھپاتے ہیں اور غضب الہی کا اثر اپنے طاری ہو کر موت سے گھبراتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے بطور معجزہ کے انکی باطنی حالت سے آگاہ فرمایا بقولہ تعالیٰ - **وَلَيَجِدَنَّ أَجْرَهُمْ عَلَىٰ حَيَاتِهِمْ** - **وَمِنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا** - اور بیشک تو ان یہودیوں کو زندہ کافی دینا پس لوگوں سے زیادہ عریض پاؤں اور ان لوگوں سے بھی زیادہ جو مشرک بنے ہیں۔ **ف** مشرکوں سے مراد عرب کے بت پرست و عجم کے مجوس و ہندو ہیں (کمار داہن ابی حاتم و احکام) کیونکہ بت پرستوں کے نزدیک دارالآخرت و قیامت کوئی چیز نہیں ہے تو وہ زندہ کافی دینا ہی کو بہت غنیمت سمجھتے ہیں اور اسکے قریب مجوسیوں کی کیفیت ہے کہ گمراہ جو اسکے ان کے دل میں مرنے کے بعد عذاب کا غم نہیں ہے بخلاف یہودیوں و جمیع منافقوں کے کہ انکو بعد مرنے کے بھی

بد اعمالیوں سے عذاب کا خوف غرض ہر اس واسطے یہ لوگ تمنا کرتے ہیں کہ جب تک جیتے رہیں بہت غنیمت ہو کہ عذاب سے بچیں کیونکہ کافر کے واسطے دنیا جنت ہے۔ **يَوْمَ لَا يَخْلُفُ عَنْهُمْ اَلْفُ سَنَةٍ**۔ انہیں سے ہر کوئی چاہتا ہے کہ کاش وہ ہزار برس عمر دیا جاتا۔ حسن بصریؒ نے فرمایا کہ منافقوں میں سے ہر ایک یہ تمنا کرتا ہے کہ ہزار برس زندہ رہتا دیکر علماء نے فرمایا یعنی یہود میں سے ہر ایک کہ ہزار برس عمر کی تمنا ہو امام ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہی سیاق انہی ہوا اور حضرت ابن عباسؓ و مجاہد و سعید بن جبیر و ابو العالیہ نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ ان مشرکوں یعنی بت پرستوں مجوس میں سے ہر ایک چاہتا ہے کہ کاش وہ ہزار برس عمر پاوے ابن عباسؓ نے کہا کہ مراد دوازمی عمر ہو جیسے مجوس فارسی دوتا ہے کہ کاش وہ ہزار سال زندہ رہے چاہے فرمایا کہ بد کاریوں نے ان کو دنیا کی زندگی کا لالچ دلا تا کہ تمنا کرے کہ اس صورت میں معنی یہ ہو کہ یہ بت پرست و کفار ہزاروں برس کی زندگی کا لالچ کرتے ہیں تو یہودی و منافق ان سے بھی زیادہ زندگی کا حریص ہیں کیونکہ اسکو عذاب کا بھی غرض ہے تو چاہتا ہے کہ جب تک زندہ رہے غنیمت ہو کہ عذاب سے چھوٹا رہے **وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحُهُ مِنَ الْعَذَابِ اَنْ يَمُوتَ**۔ حالانکہ نہیں ہو وہ کہ دور کر دیا ہو اسکو عذاب سے عمر دراز دیا جانا ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ و ابو العالیہ نے فرمایا یعنی عمر دراز دیا جانا اسکو عذاب سے چھوڑا دے والا نہیں ہے عبد الرحمن بن زید نے کہا یعنی اگر اسکو ابلیس کی طرح عمر طویل دیا جائے تو بھی اسکو کیا فائدہ ہو گا جبکہ وہ کافر بن عباسؓ نے فرمایا کہ یہودیوں کو بت پرستوں سے بھی زیادہ زندگی کی ہوس اسوجہ سے تھی کہ بت پرست تو اپنے اعتقاد و کفر میں حشر و قیامت کا یقین ہی نہیں کھتا تھا تو وہ عمر کو صرف دنیا کی لذت کے واسطے پسند کرتا تھا لا موت کے بعد عذاب سے نہیں ڈرتا تھا بخلاف یہودی کے کہ اسکو اپنی بد کاریوں کی وجہ سے عذاب کا خوف ہی تو وہ بت پرستوں سے بھی زیادہ زندگی پر حریص ہے **وَاللّٰهُ يَصْنَعُ مَا يَشَاءُ**۔ اور اللہ خوب دیکھتا ہے جو یہ کرتے ہیں۔ پس ان کی بد اعمالیوں کی سزا قطعی ہو چکنے والی ہو۔ (مسئلہ) موت کی تمنا کرنا جو آپ متعین کے نزدیک اگر دنیا کی محنت و مشقت یا مصیبت کے جبر و فزع پر موت کی تمنا کرے تو ممنوع ہے اس واسطے حدیث میں موت کی تمنا سے منع فرمایا کہ تم میں کوئی موت کی تمنا نہ کرے کیونکہ اگر بد کاری ہو تو تشایا اسکو تو یہ و اعمال صالحہ کی توفیق حاصل ہو اور اگر نیکو کاری ہو تو امید ہے کہ اسکی نیکیاں بڑھیں (المصحح) متعین نے کہا کہ اگر شوق آخرت میں موت کی خواہش کرے یا حفاظت ایمان کے واسطے آرزو کرے تاکہ جو نعمت ایمان اسکو بالفعل حاصل ہو اسکو سلامت سمجھا جائے ایسا اصول آئینہ کسی فتنہ میں مبتلا ہو تو یہ ممنوع نہیں ہے چنانچہ دعلی یوسف علیہ السلام میں فرمایا۔ توفی مسلمان و احمق بالصلحین الآت۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قرب وفات کی حدیث میں ہے۔ **اللّٰهُمَّ الرَّفِيقَ الْاَعْلٰی** (المصحح) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب مبارک کی حدیث میں منجملہ دعلی یہ کلام ہے۔ **وَ اِذَا ارَدْتَ بَعَادَ الْفِتْنَةِ فَاقْبِضْنِي الْيَاكُ غَيْرَ فِتْنَةٍ**۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی خواب میں جو دعائیں فرمائی اور میں نے ان کو فتنہ میں لانے کا ارادہ فرمایا تو مجھے بغیر فتنہ کے اپنے پاس مقبوض فرمائے (الترمذی و احمد و اسناد حسن و صحیح) اور امام ابو اسماعیل لازدی نے ماسند صحیح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ و ایک جماعت صحابہ سے روایت کیا کہ لعلائے شام و محجسان فارس کو فرمایا کہ تمہارا ذکر ایسی قوم آئے ہیں کہ جس قدر تمکو دنیاوی زندگی چھوڑے گی اس سے بڑھ کر انکو موت محبوب ہے (فتوح الشام) اور اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کی صفت میں فرمایا۔ **فَنَهَمُ مِنْ قَبْضِ خَلْقٍ وَ نَهَمُ شَقَرٍ** و ما بدوا استبدلا الآت۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ باغیان و خارج کے مقابلہ میں بغیر خود کے دونوں صفوں کے درمیان بغیر انہ پھرتے تھے تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا حضرت یہ تو لڑنے والوں کی وضع نہیں ہے تو فرمایا ای فرزند تیرے باپ کو یہ پڑا نہیں کہ تیرا باپ موت پر جا کر آیا موت اوپر آ پڑی اور جس صبح کو آپ نے ابن عمر ملعون کے ہاتھ سے شہادت پائی اس رات کو بار بار دیکھتے اور تھکتے

تھے کہ صبح ہوئی اور یہ کمال اشتیاق ہو۔ حریفہ غنہ موت کے وقت کہا۔ حبیب جاء على فاقة لا اقل من ندم۔ یعنی میں آرزو کے وقت حبیب آج صبح میرا دم ہوا اور سکا بھلا نہ ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ امام ابو اسماعیل نے اس کے مثل حضرت معاذ بن جبل سے روایت کیا۔ اسناد صحیح اور جنگ صفین میں حضرت عمار بن یاسر فرماتے تھے لآن الا فی الاحیاء۔ عمار و زبیر اب وہ وقت آیا کہ میں اپنے محبوبوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے یاروں سے ملو گا چنانچہ شہید ہو گئے رضی اللہ عنہ اور امام بخاری علیہ الرحمۃ کا موت کی دعا کرنا اور انتقال فرمانا مشہور ہے اور اکابر رضی اللہ عنہم سے اشتیاق آخرت و مماتے موت کی روایات بکثرت ہیں اور کیوں نہ ہو کہ دنیا دار فانی و مقام حجاب ظلمانی ہو کہ وہ مومن کے واسطے قید خانہ ہو پس رحمت و مغفرت الہی کے ساتھ موت نہایت محبوب ہے ان بنی غفور رحیم۔ (مسئلہ) جب حضرت موسیٰ علیہ السلام دیدار باری تعالیٰ کی درخواست کی تو حکم آیا کہ۔ لن ترانی ولكن انظر الى جبل فان استقر مكانه فسوف ترانی یعنی تو مجھے نہیں دیکھے گا و لیکن پہاڑ کی طرف دیکھ پھر اگر وہ اپنی جگہ ٹھہرا رہا تو غور یہ ہے تو مجھے دیکھے گا پس یہ آیت خود دلیل ہے کہ دیکھنا امتداد شریک باری تعالیٰ کے محال نہیں تھا اگرچہ ہر وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اسکا تحمل ممکن نہ تھا کیونکہ جسم فانی میں اس تحمل کی طاقت نہیں ہو چنانچہ سورہ اعراف میں انشاء اللہ تعالیٰ بکثرت دلائل آویں گے اور یہاں مقصود بیان یہ ہے کہ سوائے اہل السنۃ کے باقی فرق اسلامیہ نے دیدار باری تعالیٰ محال سمجھ کر استدلال کیا کہ۔ لن ترانی۔ میں کلہ لن جو نفی الہی ہوتا ہے اور وہ تو یہ دلیل ہے کہ کبھی نہیں دیکھ سکتے ہیں اسکا جواب ہے کہ لن تو اس حیات کی نفی الہی ہے بدلیل آنگہ اس آیت میں یہودیوں کو فرمایا کہ۔ لن تمینوه ایداً باقہ دست ایدیم۔ یعنی ہرگز موت کی تمنا نہیں کرینگے بلکہ کلہ۔ ایداً سے تاکید بھی مذکور ہے کہ ہرگز کبھی تمنا نہیں کرینگے حالانکہ یہ نفی فقط اسی دنیا تک الہی ہو کیونکہ جہنم میں موت کی تمنا کرنا صریح منصوص ہے چنانچہ فرمایا۔ یا لیتنا کانت القاضیہ اسی کاش موت آجاتی۔ اور فرمایا۔ یا مالک لیقف علینا ربک۔ یعنی جہنم کے خازن سے جس کا نام مالک ہے درخواست کرینگے کہ مالک تم دعا کر دے تمہارا یہ ورد گارہو کہ موت دیدے۔ اس سے صاف معلوم ہوا کہ لن کی نفی سے یہ مراد نہیں ہوتی ہے کہ علم الہی و آخرت تک نفی ہو بلکہ دوام و ہر جو محدود ہو اور سبکی دانی نفی ہوتی ہے حتیٰ کہ یہود کی تمنا دانی حیات دنیا تک منافی ہے اور یہ بحث سورہ اعراف میں انشاء اللہ تعالیٰ زیادہ توضیح کے ساتھ آویگی فل بعض اشارات عرائس میں ہو تو تعالیٰ۔ ولتجد ناصحاً حرص الناس علی حیوۃ۔ جب قلب پر غفلت و شہوت کا پردہ ڈھک جاتا ہے تو اسکی ترقی صرف مادیات تک ہوتی ہے اور مادیات کا لذت خاںسی جسم تک ہو لہذا تقاضے جسم کی حرص نا بد ہو جاتی ہے اس واسطے بڑے آدمی کی بانجامی کے آثار میں سے حدیث شریف میں آیا کہ بڑا حاسبہ میں وسوسہ نہ لگی اور مال کی حرص بڑھ جاتی ہے شیخ محمد بن الفضیل نے فرمایا کہ جمیع اہل شرک کفر زندگی دنیا پر حرص ہوتے ہیں اور یہ مرتد منافق یہود ان سے بے زیادہ حرص تھے پس مومنین کا حال ایسے مخالف ہونا چاہیے یعنی تقاضے الہی و موت کا مشتاق ہو تاکہ غیب کا کشف و ظہور ہو اور مقام انس تک سائی ملے اور حشر کا پردہ دور ہو اور حدیث میں ہے۔ من احب لقاء اللہ احب لقاء اللہ لقاءہ۔ اور جب حضرت بلال بن رباح کی موت کا وقت ہوا تو انکی بیوی نے کہا کہ مارو نا یہ جدائی بڑی مصیبت و غم کا سامنا ہے حضرت بلال نے کہا کہ اری چپ چپ۔ و اطربہ بقاء الاحیاء۔ اب بڑی خوشی کا وقت ہے کہ اپنے محبوبوں سے ملاقات نصیب ہوگی واضح ہو کہ موت کے وقت جان بکھلا ایک تکلیف شدید ہے لیکن اہل شوق کو یہ کلفت آسان ہو جاتی ہے اور اس واسطے اہل ایمان میں سے بہت پاکیزہ لوگوں پر سختی کی جاتی ہے کہ بالکل پاک و مطہر جاوین اور یہ سختی بالکل کفارہ ہو جائے اور چونکہ عالم سکرانہ میں شہید ہوئے اور حدیث میں دعا آئی کہ اسی سکرانہ کے وقت اعانت فرما اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے کہ اے لوگو اگر خدا کی راہ میں شہید ہو تو بے شرم ہو گے اور قسم اس پاک کی جسکے قبضہ میں ابن ابی طالب کی جان ہے کہ ہر پہر ہزار بار میں کھانا مجھے لیستہ ہو جانے سے آسان ہے شیخ واسطی نے کہا کہ قسم اس

عالم سے بیداری ہی تو جو شخص اس بیداری سے محبوب ہو وہ اپنے مردہ ہونے کی خرابی سے آگاہ ہوا اور یہ مردگی کی خرابی تیرے دل میں کیا اثر کو لگی جبکہ تو موت سے ڈرتا ہو تبص محققین نے کہا کہ حیات دنیا ایک گراں خواب ہے کہ جب مرکز بیدار ہوگا تو خواب میں بدکاری کی تاویل بہت پیشہانی ہو خود بالمشہ من ملک - مترجم کہتا ہے کہ جب فعال تیسوہ کی شامت سے قلب پر غلاف ہو جاتا ہے تو ملک خرت و نعمت حقیقی کی لذت مہموم ہو جاتی ہے اور کہ ورت جسمیت غالب ہو کر دنیا کی چاہت بڑھ جاتی ہے اس سبب واسطے عالم دنیا واہ سکی مکر مادیات اور شیطان مع او سکے ہوسات ذریات سے مانوس ہو جاتا ہے اور بنیاد و صاحبین آخرت و ملائکہ مقربین سے انکار و عداوت پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ کہ ورات و نورانیات میں ضدیت ہے اس سبب واسطے خبیث یہودیوں نے حضرت جبریل سے عداوت پیدا کر لی اور اللہ تعالیٰ نے اس کے عوض یوں کو دشمن بنایا چنانچہ فرمایا -

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

تو کہہ جو کوئی ہوگا دشمن جبریل کا سوا اسے تو اتنا نہ رہے کہ کلام تیرے دل پر اللہ کے حکم سے سچ بتاتا اس کلام کو جو اس کے آگے ہی

وَهَدَىٰ وَكَذَّبَ لِلْمُفْسِدِينَ ۚ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ

اور راہ دکھاتا اور خوشی سناتا ایمان والوں کو جو کوئی ہوگا دشمن اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور رسولوں کا اور جبریل

وَمِيكَائِيلَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۚ

اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے ان کا سرور کا

شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ امام ابن جریر نے فرمایا کہ علماء تفسیر متفق ہیں کہ یہ آیت یہودیوں کے رویہ نازل ہوئی ہے جبکہ انھوں نے یہ کہا تھا کہ جبریل ہمارا دشمن ہے اور میکائیل ہمارا دوست ہے پھر مخصوص سبب میں البتہ روایتیں مختلف ہیں بعض نے کہا کہ یہودیوں نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی نبوت کے بارہ میں جھگڑا کیا تھا چنانچہ ابن عباس سے روایت ہے کہ یہودیوں میں سے ایک گروہ نے حاضر ہو کر آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم آپ سے چند سوال کرنا چاہتے ہیں جنکو سوا اے پیغمبر کے کوئی نہیں جانتا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

کچھ تمھارا جی چاہے مجھ کو چھو لیکن میرے واسطے وہ عمدہ و جو حضرت یعقوب نے اپنی اولاد سے لیا تھا کہ اگر میں تم سے ٹھیک بتلا دوں اور

تم اسکو پہچان لو تو تو مسلمان ہو جائے میں میری متابعت کرو گے پس کہنے لگے بیشک ہم آپ کے واسطے یہ عمدہ دیتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا پوچھو تو کہنے لگے کہ ہم چار باتیں پوچھتے ہیں اول یہ فرمائیے کہ اسرائیل نے نزول توراہ کے زمانہ سے پہلے کس چیز کو اپنے

اوپر حرام کیا تھا اور دوم یہ فرمائیے کہ عورت و مرد کی منی کیونکر ہوتی ہے اور اس سے لڑکا یا لڑکی کیونکر پیدا ہوتی ہے سوم یہ فرمائیے کہ توریت میں جس

شیئی دمی کی صفت مذکور ہو وہ کیا صفات ہیں اور یہ فرمائیے کہ ملائکہ میں سے کون اسکا ولی ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے اللہ تعالیٰ کا ہمد

لیا کہ آگاہ کرنے پر وہ لوگ متابعت کرینگے پس انھوں نے عمدہ شائق دیا تو آپ نے فرمایا کہ میں تمکو اللہ تعالیٰ ہی کی قسم دلاتا ہوں جس نے موسیٰ پر توریت

نازل فرمائی تم جانتے ہو کہ یعقوب اسرائیل کو ایک مرض شدید لاحق ہوا اور یہ بیماری دراز ہوئی پس انھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے نذر کی کہ اگر

اللہ تعالیٰ اس کو اس مرض سے صحت عطا فرمائے تو وہ ایسا کھانا و پینا جو انکو زیادہ مرغوب ہے اللہ تعالیٰ کے واسطے چھوڑینگے اور وہ اونٹ کا

گوشت اپنے کھانے میں زیادہ محبوب رکھتے اور اونٹ کا دودھ پینے میں زیادہ مرغوب رکھتے تھے پس کہنے لگے کہ واللہ ٹھیک فرمایا پس آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کی طرف نظر اٹھا کر فرمایا کہ اسی تو اپنے گروہ پر یہ پھر آپ نے فرمایا کہ میں تمکو اللہ تعالیٰ ہی کی قسم دلاتا ہوں جس کے

پس ان دونوں میں سے جو پانی حکم الہی عزوجل پر ہو جاتا ہے پہلے دیکھئے مشابہ اور وہی ہوتا ہے یعنی اگر مرد کی نئی عورت کی سنی کے اوپر ہو جاتی ہے تو حکم
 کسی عزوجل پر ہوتا ہے اور اگر عورت کی سنی مرد کی سنی کے اوپر ہو جاتی ہے تو حکم الہی وہی ہے جو مادہ ہو جاتا ہے اور اس کے مشابہ ہوتا ہے جس کا غلبہ ہو کہنے لگے
 کہ واسطہ سچ فرمایا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی تو گواہ رہو اور فرمایا کہ میں تمکو اللہ تعالیٰ ہی کی قسم دلاتا ہوں جس نے موسیٰ پر توریت
 نازل فرمائی بھلا تم جانتے ہو کہ یہ نبی امی جو توریت میں مذکور ہے اسکی یہ صفت ہے کہ اسکی آنکھیں سوونگی اور دل نہیں سوونگا کہنے لگے کہ وہ اللہ
 ہی فرمایا پھر کہنے لگے کہ اب آپ یہ فرمائیے کہ ملائکہ میں سے آپکا ولی کون ہے پس اسی بات پر یہ تو ہم لوگ آپ سے متفق ہوئے یا خدا ہو جائینگے
 پس آپ نے فرمایا کہ میری جبرئیل ہے اور اللہ تعالیٰ نے کوئی پیغمبر بھی نہیں بھیجا مگر آنگے جبرئیل ہی اسکا ولی رہا تو کہنے لگے کہ اب ہم ضرور آپ سے
 جدا ہو گئے اور اگر ملائکہ میں سے سوے جبرئیل کے اور کوئی آپکا ولی ہوتا تو ہم آپ کی تصدیق کرتے اور آپ کے تابع ہوتے پس آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم جبرئیل کی تصدیق کیوں نہیں کرتے ہو تو کہنے لگے کہ جبرئیل ہمارا دشمن ہے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا۔ **قُلْ مَنْ**
كَانَ عَدُوًّا لِّجِبْرِيلَ فَهِيَ عَدُوٌّ لِّلرَّسُولِ۔ کہہ کے جو شخص جبرئیل کے واسطے دشمن ہو وہ تو وہی اپنی عداوت میں جل مرے اور جبرئیل کا کچھ
 نقصان نہیں ہے۔ **فَاِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰی قَلْبِكَ بِاِذْنِ اللّٰهِ**۔ کہ جبرئیل نے اس قرآن کو تیرے قلب پر حکم الہی اور نازل
 کچھ اپنی طرف سے نہیں اور اتنا تو یہ کلام الہی ہے۔ **مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ**۔ در حالیکہ یہ قرآن اس کلام کی تصدیق کرنے
 والا ہے جو اس کے سامنے موجود ہے۔ **فَیَا اُولٰٓئِکَ لَا تَتَّبِعُوْهُ**۔ یعنی اگلی کتابوں اور توریت و انجیل کی تصدیق کرتا ہے وہ ہدیٰ و ہدایت کے واسطے
 اور در حالیکہ وہ مومنوں کے واسطے ہدایت و بشارت ہے۔ **فَیَا اُولٰٓئِکَ لَا تَتَّبِعُوْهُ**۔ یعنی گمراہی سے ہدایت کرنے والا اور جنت کی بشارت دینے والا ہے کیونکہ اس
 دنیا میں اللہ تعالیٰ نے جنت و دوزخ کی راہ ایسے طور پر رکھی ہے کہ کسی شخص کو اپنی سمجھ سے یہ حال نہیں ہو کہ جنت کی راہ دریافت کر سکے بلکہ خواہ
 خواہ نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن نازل فرمایا تاکہ بھٹکنے سے بچ کر ٹھیک راہ پر چل سکے کیونکہ حدیث میں ہے کہ جنت ایسی چیزوں سے
 گھری ہوئی ہے جو انسان پر شاق ہیں اور جہنم ایسی چیزوں سے گھری ہوئی ہے جو نفس کی خواہش ہیں پس اگر نفس کی سمجھ پر چھوڑا جائے تو وہ
 خواہ خواہ ایسی ہی چیزوں میں گھسیٹا جاوے گا جو اسکو مرعوب ہیں حالانکہ وہ جہنم تک پہنچاؤنگی تو قرآن مجید واسطے ہدایت کے بھیجا تاکہ بھٹکنے سے
 بچ جاوے پس جس نے اسکی پیروی کی تو اسکو مبارکباد ہو کہ وہ خواہش کو چھوڑ کر عقل کی راہ پر آیا جسکی انتہا جنت ہے تو اسکو بشارت حاصل ہوئی
 جیسے کافروں کو جو نہیں ملتے ہیں مانند یود وغیرہ کے انکو وعید عذاب ہے اور یہودیوں پر یہ بھٹکا کہ جبرئیل علیہ السلام کی عداوت پر واقع
 ہوئی اس میں جبرئیل ہی کی خصوصیت نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلّٰهِ**۔ جو کوئی اللہ تعالیٰ کا دشمن ہو۔
فَیَا اُولٰٓئِکَ لَا تَتَّبِعُوْهُ۔ کہ بھٹک کر جسے فرقہ دہریہ و پیغمبروں پر یا اللہ تعالیٰ کے صفات و شرائع وغیرہ کا انکار کرے کہہ لگتے ہیں
 اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے ملائکہ کا دشمن ہو۔ **وَرَسُوْلٌ**۔ اور اللہ تعالیٰ کے رسولوں کا دشمن ہو۔ **فَیَا اُولٰٓئِکَ لَا تَتَّبِعُوْهُ**۔ خواہ رسول سابق ہوں یا
 بالفعل ہوں۔ **وَجِبْرِیْلَ وَمِیْکَیْلَ**۔ اور جبرئیل و میکائیل کا دشمن ہو۔ **فَیَا اُولٰٓئِکَ لَا تَتَّبِعُوْهُ**۔ جیسے یہودی کہتے تھے عرض کہ جو انکا
 دشمن ہو وہ کافر ہے۔ **فَاِنَّ اللّٰهَ عَدُوُّ الْکَافِرِیْنَ**۔ تو اللہ تعالیٰ کافروں کا دشمن ہے پس انکو جہنم دیکھا اس
 حدیث ابن عباس کو جس میں مناظرہ یہودیوں کا سبب مذکور ہے ابن جریر و امام احمد و محمد بن اسحق نے روایت کیا اور ابن اسحق کی روایت میں
 اس قدر زیادہ ہے کہ کہیں یہودیوں نے کہا کہ آپ ہمارے روح سے آگاہ فرمائیے، مترجم کہتا ہے یعنی روح القدس کو پوچھا تو آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمکو اللہ تعالیٰ اور اس کے انعامات کی جو نبی اسرائیل پر کیے ہیں قسم دلاتا ہوں کہ بھلا تم جانتے ہو کہ وہ جبرئیل

ہو کہ یہ رسول اللہ میں تو اس کے جواب میں یہ لوگ خاموش ہو رہے ہیں ان لوگوں میں جو سب سے بڑا عالم تھا اور سننے پر دلیوں سے کہا کہ ابن الخطاب نے
 شکوہ بہت سخت قسم دلائی ہو نہیں چاہیے کہ کچھ نہ کہو جواب دو تو کہنے لگے کہ آپ ہی ہم سب میں عالم و برگ ہیں آپ ہی جواب میں تو مجھے کہنے لگا کہ آپ نے
 جب ہوا اللہ میں سخت قسم دلائی تو ہم کہتے ہیں کہ بیشک رسول اللہ میں تو میں نے کہا کہ جب تم جانتے ہو کہ وہ رسول اللہ میں اب تم براہ ہو کہنے لگا کہ ہم براہ نہ ہو گئے ہیں کہا
 کہ یہ کیوں مانا کہ تم جانتے ہو کہ وہ رسول اللہ میں پھر یہی تصدیق نہیں کہے تو ہر طرف تباہ ہو گئے تو کہنے لگا کہ ہم اس واسطے تباہ ہو گئے کہ ملائکہ میں سے بعض ہمارے دوست ہیں
 جیسے دشمن ہیں ان پیغمبر کے ساتھ ملائکہ میں وہ فرشتہ ولی کیا گیا ہے جو ہمارا دشمن ہو تو ہم نے پوچھا کہ تمہارا کون فرشتہ دشمن ہے کون دوست ہے تو کہنے لگے کہ جبریل ہمارا
 دشمن ہے اور میکائیل ہمارا دوست ہے اور کہنے لگے کہ جبریل سخت فرشتہ ہے کہ وہ تنگی و تکلیف غذا لپٹا ہے اور میکائیل نرم دل فرشتہ ہے کہ وہ رحمت و فراخی آسانی
 لانا ہو تو میں نے کہا کہ پروردگار عزوجل کے نزدیک دونوں کا کیا مرتبہ ہو کہنے لگے کہ ایک و امین طرف ہے اور دوسرا بائیں طرف ہے تو میں نے کہا قسم اوس
 ذات کی جسے سوا کوئی معبود نہیں ہو یہ دونوں فرشتے مع اوس پاک عزوجل کے جس کے نزدیک ان دونوں کا مرتبہ ہو سب ہی تو اس کے دشمن ہو گئے جہاں میں سے
 کسی کا دشمن ہو اور سب ہی تو اس کے دوست ہو گئے جہاں کا دوست ہو اور جبریل سے ایسا نہیں ہو سکتا کہ ایسے شخص کا دوست بنے جو میکائیل کا
 دشمن ہے اور میکائیل سے یہ نہیں ہو سکتا کہ ایسے شخص کا دوست بنے جو جبریل کا دشمن ہے یہ کہہ کر میں اٹھا نا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جا کر
 یہ حال بیان کروں میں جب میں آپ کے پاس پہنچا تو آپ بنی فلان کے دروازہ سے باہر آتے تھے میں نے اپنے مجھ سے فرمایا کہ میں ابن الخطاب ابھی چند
 آیات نازل ہوئیں جو میں تم کو سنائوں میں آپ نے سنایا۔ من کان عدو الجبریل فعدوہ علی قلبک باذن اللہ الا یہ کس میں روئے لگا
 اور عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ پر قابو نہ رہیں تو آپ سے خبر بیان کرنے آیا تھا حالانکہ میں دیکھتا ہوں کہ حضرت سمیع بصیر عزوجل نے پہلے ہی سے
 آپ کو آگاہ فرما دیا۔ (وقدرہ) ابن ابی حاتم عن الثعلبی وابن جریر و عبد الرزاق عن قتادہ و آدم بن ابی یاس عنده قد رواہ ابن ابی حاتم وابن جریر
 عن عبد الرحمن بن ابی لیل عن عمر بن الخطاب (امام ابن کثیر نے کہا کہ اس میں نکتہ یہ ہے کہ کوئی کسی ولی سے دشمنی کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ اوس سے دشمنی
 فرمائے جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں آیا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ جس نے میری کسی ولی سے دشمنی کی تو اس نے میرے ساتھ لڑائی کی مبارزت کی (النجاشی)
 جیسا کہ جب یہودیوں نے حضرت جبریل سے دشمنی کی تو اللہ تعالیٰ نے غضب فرمایا اور قرآن میں یہ آیات نازل فرمائی جو قیامت تک یہودیوں پر
 لعنت ہیں ابن ابی حاتم نے کہا کہ مجھے میرے باپ ابو حاتم نے روایت کی کہ مجھے احمد بن ابی الحواری نے روایت کی کہ مجھے عبد الغفر بن عقیقہ روایت
 کی کہ ملائکہ میں جبریل کا نام خادم اللہ ہے اور کہنے لگے کہ میں نے اس حدیث کو ابو سلیمان الدارانی سے بیان کیا تو جنتیں سے لرزنے لگے اور ان کے سامنے کچھ
 لکھے ہوئے کاغذ تھے ان کی طرف اشارہ کر کے کہا کہ ہر شے سے مجھے یہ حدیث زیادہ محبوب ہو منترجم کہنا ہو کہ ابو سلیمان دارانی و احمد بن ابی الحواری بھی
 متصوفین اولیائے معروفین میں سے علماء ثقافت ہیں (کمانی الترمذی) اور احمد بن ابی الحواری سے صحاح میں روایات ہیں اور واضح ہو کہ سبب
 نزول کی دونوں روایات میں توفیق یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ مع ایک جماعت صحابہ
 کے آپ سے پہلے آگئے تھے پھر جب آپ تشریف لائے تو اوس کے قریب سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہودیوں کا معاہدہ ہوا اور آیات
 نازل ہوئیں پھر عبد اللہ بن سلام اوس وقت آئے کہ جب آپ مسجد قبا سے درمیان مدینہ میں آگئے تھے چنانچہ صحیح بخاری کی روایت حضرت انس
 رضی اللہ عنہ میں جو اوپر مذکور ہوئی ہے کہ آپ نے عبد اللہ بن سلام کو یہ آیات سنائی تھیں پھر اوس کے بعد احبار یہود مجتمع ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آئے اور معاہدہ پیش کیا جیسا کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت میں مذکور ہے جو سب سے پہلے گزری فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب
 (فائدہ) ابن جریر طبرانی نے عکرمہ سے اور بخاری نے تعلیق روایت کی کہ جبر و میکائیل و اسراف و اسراف بنہ و عبد ہر اور ایل اللہ

جبرائیل و میکائیل و اسرافیل و ایزرائیل بچے عبد اللہ ہی اور جبریل میں چار قرأتیں مشہور ہیں اول جبرائیل وزن سلسبیل بقراۃ حمزہ
و کسائی دوم جبریل بروزن تعلیل قراۃ ابن کثیر ہر مسموم جبریل بروزن و اصل چہارم باقیوں کی قراۃ جبریل بروزن سفید ہوا و میکال
بوزن بیضاں قراۃ البوم و اور حفص ہوا و اکثرہون کی قراۃ میکائیل بوزن اسرافیل ہوا و یہ اسماء بوجہ عجز و معرفہ ہونے کے غیر منصرف ہیں لیکن عجز
کہا گیا کہ جب ترکیب میں عبد اللہ کے معنی ہیں تو منصرف ہونا چاہیے اور جواب یہ کہ یہ عجمی نام ہے اور عبد اللہ کی ترکیب عربی ہے۔ (مسئلہ)
بعض نے زعم کیا کہ آیت میں ملائکہ کو رسولوں سے مقدم کرنے میں ملائکہ کی فضیلت نکلتی ہے جواب نہیں بلکہ رسولوں سے عداوت بوجہ وحی کے جو ملائکہ لاتے
ہیں حکم الہی عزوجل پس اسی ترتیب سے ذکر ہوا اور اگر ترتیب بطور فضیلت ہوتی تو جبریل و میکال سے رسول افضل ہوتے اور رسولوں سے ملائکہ افضل ہوتے
حالانکہ یہ باطل ہے اور لازم آتا کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ پر اپنی فضیلت کی ترتیب بظاہر حالانکہ ملائکہ وغیرہ کسی مخلوق کو حضرت باری تعالیٰ عزوجل سے کوئی ترتیب
نہیں ممکن ہے اور تمام تفصیل حکمہ الحسن میں ہر مسموم شیخ سیوطی نے لکھا کہ جب خبر کے یہودی ابن صوریانے جو ان میں بڑا عالم مشہور تھا اور حقیقت
اوسے غیب کی کئی ائمہ تھو وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے لگا کہ ہم لوگ خود اپنے عالم میں آ رہے ہیں کہ نہایت عجیب کسی ہم یہودی کریم تو نازل ہوا تو اللہ تعالیٰ
وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ أَوْ كَلَّمَآ عَاهِدُوا
اور بچے اوتاری تیری طرف آیتیں واضح اور سنکر ہو گئے اونسے گروہی جو بیکم ہیں کیا اوجہاں باندھیں گے
عَهْدٌ نَبِيكَ لَا فِرْيَاقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
ایک نذر پہنچنے لگا کہ ایک جانتہ اون میں بلکہ وہ اکثر یقین نہیں کرتے اور جب ہو سکا اور کہ رسول اللہ کی طرف سے
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبِيٌّ فَرَّقُوا مِنْ دُونِهِمُ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ
تقریباً ان پاس وال کو بھیجے ایک جانتہ کتاب پاسنے والوں میں کتاب اللہ کی اپنی پیٹھ کے پیچھے
كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُو الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمٌ
گو کہ ان کو معلوم نہیں اور پیچھے لگے ہیں اور اس علم کے جو پڑھتے شیطان سلطنت میں سلیمان کے اور کہتے کیا سلیمان سے
وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَآؤُلَآ
لیکن شیطانوں نے کہہ کیا ان کو سکھاتے سحر اور اس علم کے جو ان کو دوشیزوں پر ابلیس میں ہار دیت
وَمَا أُرْوَتْ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا حُنْ فِشْنَةُ فَلَا تَكْفُرْ فَيَعْلَمُونَ
اور اروت ہا اور وہ سکھاتے کسی کو جب کہ نہ کہتے کہ ہم تو ہیں آزمائے کہ سو تو مت کا فر ہو پھر اللہ سے کہتے
مِنْهُمَا مَا يَفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَآرِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا يَذَّاتِ اللَّهُ
میں پیچھے جدا الیٰں لگتے ہیں مرد میں اور اس کی عورت میں اور وہ اوس سے بگاڑ نہیں سکتے کسی کا بغیر اذن اللہ کے
وَيَعْلَمُونَ مَا يُبْشِّرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ
اور سیکھتے ہیں جس سے ان کو نقصان ہو اور دفع نہیں اور جان بچے ہیں کہ جو کوئی اس کا خریدار ہو اوس کو آخرت میں نہیں
مِنْ خَلْقٍ وَلَكِنَّ سَآئِرَ مَا يَدَّعُونَ أَنَّهُمْ لَمْ يَكْفُرُوا وَلَا كُفَرُوا ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا
کچھ حصہ اور بہت بڑی چیز ہے جس پر بیجا اپنی جان کو اگر ان کو سمجھ ہوتی اور اگر وہ یقین لاتے

اور ان کے

وَأَتَقُوا الْمَثُوبَةَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرَ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝

اور تقویٰ کر کے توڑا اب اللہ کے یہاں سے بہتر تھا اگر دے جائے

امام ابن کثیرؒ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں معارف حقان نازل فرمائے جو اگلی کتابوں میں اقامے تھے کہ معارف اسرار الہی میں سے
 احق یہودیوں نصاریوں نے جو کچھ اپنی سمجھ کے موافق تخریفات کر ڈالا تھا اوسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جعفی کیا پھر ان معارف سے علاوہ
 قرآن عظیم کے بلند معارف وہ بیان فرمائے جسے یہود و نصاریٰ کو کچھ خبر نہ تھی لہذا فرمایا۔ **وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ**
بَيِّنَاتٍ یعنی بڑی جانب آیات واضحات نازل فرمائیں۔ **ف** یعنی جسکی معرفت اہل ایمان کے واسطے بہت واضح ہو کر تیری نبوت
 صریح دلیل ہیں کیونکہ جو شخص صامی محض ہو کر ایسی آیات لائے جو لب لباب توریت و انجیل پر جسکے واسطے مدت دراز تک علماء یہود
 و نصاریٰ کوشش کر کے فکر کرتے ہیں حالانکہ ان معارف بلند تک نہیں پہنچتے تو یہ ان کے حق میں قطعی دلیل نبوت تھی جیسے ساحران موسیٰ علیہ السلام
 کے حق میں معجزہ عصا قطعی دلیل ہو گیا حالانکہ آیات قرآنی تو صاحبِ حج کے واسطے اسباب عجاز بلاغت کے بلند معارف ہر ایک کے قطعی دلیل ہو پس اس سے کون
 انکار کر سکتا ہے لہذا فرمایا **وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ** اور ان آیات کوئی انکار نہیں کر سکا سوائے ایسے لوگوں کے جو فاسق ہیں **ف** یعنی
 طاعت الہی حایران خارج ہیں محمد بن اسحقؒ نے روایت کی کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ ابن عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ آپ مجھے سے پاس کوئی ایسی نشانی
 نہیں لائے جس سے ہم پہچانیں کہ آپ پیغمبرِ کبریا زمان ہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور مالک بن صفین یہودی نے کہا کہ آپ کے
 بارہ میں کوئی بھی عہد ہم سے توریت میں نہیں لیا گیا ہو پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **أَوَكُلَّمَا عَاهَدُوا عَقْدًا ثَبَتْنَا تِلْكَ لَكَ فَرِيقٌ**
فَرِيقٌ اور کیا ہر بار جب انھوں نے عہد باندھا تو او نہیں سے ایک فریق نے اوسکو توڑ دیا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت
 کو بخوبی پہچانتے تھے کما قال تعالیٰ۔ **يَعْرِفُونَ كَمَا يَعْرِفُونَ ابْنَاهُمْ** یعنی پیغمبرِ آخر الزمان کو ایسے پہچانتے ہیں جیسے بخوبی شناخت میں اپنے بیٹوں کو
 پہچانتے ہیں۔ بلکہ عبد اللہ بن سلامؒ نے کہا کہ اپنے بیٹے میں مجھے یہ شبہ بھی ہو سکتا ہے کہ شاید اوسکی ماں نے فجور کیا ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 شناخت میں مجھے یہ بھی تردد نہیں تھا (ابن حارثی) **بَلْ أَكْثَرُهُمْ أَهْوَاءُ مُدْمِنُونَ ۝** بلکہ بہتر ہے انہیں سے ایمان ہی نہیں لاتے ہیں
ف حسن بصریؒ نے فرمایا کہ اے ایمانوں کی یہی کیفیت ہے کہ آج عہد کرتے اور کل توڑتے ہیں ہمدی روح نے کہا کہ اسی سے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لاتے ہیں مگر ہم کتاب ہی یعنی توریت کو قرآن کے موافق پایا تو توریت کو چھوڑ دیا پھر یہ
 قرآن پر بھی ایمان نہیں لاتے ہیں چنانچہ فرمایا **وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ**
لِّمَا عِنْدَهُمْ نَبَذُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ
كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ اور جب ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا رسول آیا کہ وہ ایسی
 کتاب کی تصدیق کرتا ہے جو ان کے پاس موجود ہے تو جن لوگوں کو کتاب یگئی تھی او نہیں سے ایک فریق نے کتاب الہی کو اپنے پیٹھوں کے
 پیچھے ڈال دیا گویا وہی جانتے ہی نہیں ہیں۔ **ف** سہی نے فرمایا کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان اہل کتاب پر آئے تو اہل کتاب نے
 توریت و انجیل کو قرآن مجید سے مقابلہ کیا پس قرآن سے یہ دونوں کتابیں موافق پڑیں تو انھوں نے سابق کتابوں کو بھی چھوڑ دیا یعنی توریت
 و انجیل کے میثاق و عہد بھلا دیے اور ایسے ہو گئے کہ گویا وہ ان کتاب آسمانی و ان کے عہد میثاق کو جاننے ہی نہیں ہیں مگر ہم کتاب ہی کو زیادہ تر
 تخریفات نصاریوں میں پھیل گئی چنانچہ جو شخص ان کے حالات و سوانح ایام سے واقف ہو وہ بخوبی جانتا ہے کہ ان لوگوں نے قسطنطین کے عہد میں

محض اتفاق رائے سے عقائد کی کتاب اور سلطنت کے قوانین بنائے اور اس سب کی بنیاد اس عقیدہ پر تھی کہ اللہ بہت ایک مہذبہ ہیں کہ زمین
 اقوام یعنی عیسوی وادنی مان روح القدس سے قائم ہیں اور یہاں ہر حالت تھی کہ جسے بہت بڑی خرابی والی اول تو یہ معنی پہل بین قوم اس میں
 تمام قوانین جو پہلی ہوئے سب عمل ہوئے رسوم دین الہی بالکل مفقود ہو گیا اور شیطان مسلط ہو گیا اور اپنے مقام پر انشاء اللہ تعالیٰ اسکی
 توضیح بلوغ کی گئی رہے یہود تو انہیں اگرچہ تحریف استدرشیدہ تھی لیکن جو تحریف کی گئی اسے بنیاد بنیاد دی کہ انہوں نے تمام احادیث صلی اللہ
 علیہ وسلم کے عہد و موافق نکال ڈالے گویا اپنی ایمان کا سر کاٹ دیا اور اس طرح غضب الہی میں گرفتار ہوئے کہ جن کے پیچھے معاند ہو گئے گویا وہ
 کتاب الہی جانتے ہی نہیں تھے۔ **وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مَلَكٍ مُّسْتَكْبِرٍ**۔ اور اس چیز کی پیروی کر لے جو
 ملک سلیمان پر شیاطین پڑھتے تھے۔ ف اور وہ سحر و جادو تھا چنانچہ آئندہ بیان مترجم سے اسکی تحقیق و توضیح اس طرح آئیگی کہ فری عقل
 بخوبی سمجھ جائیگا اور یہاں مقصود آیت قدسی یہ ہے کہ اہل کتاب نے معارف نبوت و کتاب الہی کو چھوڑ کر وہ امر اختیار کیا جسکا نتیجہ آخرت میں عذاب
 شدید ہے اور دنیا میں بھی سوائے خسارت یا فساد کے کوئی فائدہ نہیں حتیٰ کہ اگر اسکے ذریعہ سے تمام دنیا مل جاتی تو بھی بمقابلہ عذاب آخرت و
 اتباع شیطان کے بالکل ہیچ و باطل تھی حالانکہ دنیا میں سے بھی بہت ہی خفیف ملا اور وہ بھی نجس و حرام طریقہ سے ملا اسلئے اللہ تعالیٰ نے
 اس قوم احقر کی تشبیہ فرمائی کہ انہوں نے کتاب الہی کو چھوڑا اور اتباع حمت و معافی درجات آخرت و جنت اور مکارم اخلاق و سبیل نورانیت
 سے منہ موڑا اور بجائے اسکے دو چیزوں کی اتباع کی اول وہ کہ جسکو شیاطین عہد ملک سلیمان پر تلاوت کرتے اور دوم وہ کہ جو بابل میں ملکین
 نازل ہوا تھا پس دل کا بیان یہ ہو جوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کو جبرائیلؑ کی طرف سے حکمت عطا فرمائی اور
 یہ سلطنت اور انکی حیات تک قائم رہی لیکن درمیان میں چند روز کے واسطے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو امتحان میں لایا اور سلیمان علیہ السلام کے
 پاس ایک گٹھ جو تھی صلی اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکمت عجیبہ تھی پس وہ گٹھ چند روز کے واسطے مفقود کی گئی تو اوہی حکومت میں اختلال واقع ہوا
 اس درمیان میں جبرائیلؑ اس کا ایک گروہ متوجہ ہو کر اپنے نفس کی خواہشوں میں پڑ گیا اور شیاطین نے انکو کلمات سحر سکھائے پھر جب اللہ تعالیٰ
 نے سلیمان علیہ السلام کو وہی حکومت عطا فرمائی تو آپ اس قوم کی کتابوں پر مطلع ہوئے اور ان سبکو چھین کر اپنے تخت کے نیچے دفن کر دیا لیکن
 آدمیوں کو یہ حال معلوم نہ تھا پھر جب سلیمان علیہ السلام نے انتقال فرمایا تو شیاطین نے لوگوں کو ان کتابوں پر مطلع کیا جب انہوں نے
 کھود کر نکالیں تو شیاطین نے اونے کہا کہ سلیمانؑ کو یہی کتاب حاصل ہوئی تھی جس سے وہ آدمیوں و جنوں پر حکومت کرتے تھے مترجم
 کہتا ہے کہ اس بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی روایت ثابت نہیں ہوئی تو ابن عباسؓ نے ان حکایات و روایات کو بنی اسرائیل سے
 حاصل کیا جو ان بنی اسرائیل کی روایات اس بارہ میں مختلف ہیں چنانچہ ابن ابی حاتم کی اسناد سے سعید بن جبیر کی روایت اس طرح وارد ہوئی کہ سلیمان علیہ السلام کا وزیر
 (کہا گیا کہ یہ شخص جن میں سے مرد صالح تھا) اسم اعظم معلوم تھا اور یہ شخص حکم سلیمان علیہ السلام ہر ایک تحریر لکھتا اور تخت کے نیچے دفن کرتا
 تھا بعد وفات سلیمان علیہ السلام کے شیاطین نے ان تحریرات کو نکالا اور ان کے درمیان میں جادو و کلمات کفر لکھے اور لوگوں کو کہا کہ سلیمان
 علیہ السلام اسی پر عمل کرتے تھے جب بنی اسرائیل نے وہ کلمات کفر دیکھے تو جالوں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی تکفیر شروع کی اور یہ گویا کرنے
 لگے کہ یہ شخص بذریعہ سحر کے ہمہ حاکم ہوا اور ہر کو اس طرح مجبور کر رکھا تھا اور یہودیوں نے یہی سحر سیکھنا شروع کیا اور یہودیوں میں راجز حضرت
 سلیمان علیہ السلام کی تکفیر جاری رہی بلکہ ان کے باپ داؤد علیہ السلام کو بھی ساحر و کافر کہا کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا تو جیسے آپ کے ذریعہ سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام وادنی والدہ مریم رضی اللہ عنہا سے یہودیوں کی بگڑائی

و الزام دور کیا اسبطح حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام بھی یہودیوں کا بہتان دور کیا چنانچہ فرمایا۔ وَمَا كَفَرَ تَسْلِيْمًا وَ
 لَكِنَّ الشَّيَاطِيْنَ كَفَرُوْا يَعْلَمُوْنَ النَّاسُ الشَّعْرُ۔ اور سلیمان نے کبھی نہیں کفر کیا و لیکن شیاطین نے کفر کیا
 حالانکہ وہ لوگوں کو سحر سکھلاتے تھے۔ ف اگر شیاطین سے الپس و سکی ذرات مراد ہے تو بیان بطریق مقابلہ ہو کیونکہ الپس تو پہلے ہی سے
 کافر ملعون ہے وہ کچھ سحر سکھلانے سے کافر نہیں ہوا مگر جو لوگ سلیمان علیہ السلام کی نسبت تکفیر کہتے تھے او کی تردید میں فرمایا کہ سلیمان نہیں کافر ہوا
 بلکہ شیاطین ہوئے جو لوگوں کو سحر تعلیم کرتے تھے اور بن جریر نے سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ سلیمان علیہ السلام جب
 بچا نہ جانا چاہتے یا کسی جو رو کے پاس جانا چاہتے تو اپنی بی بی جرادہ کو اپنی انگوٹھی دیدیتے تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کو
 اوس بلیہ میں مبتلا کرنا چاہا جس میں مبتلا ہوئے تھے تو ایسا ہوا کہ ایک در سلیمان علیہ السلام نے جرادہ کو اپنی انگوٹھی دی پھر سلیمانؑ
 کی صورت میں ایک شیطان آیا اور جرادہ سے وہ انگوٹھی مانگی جب اوس نے اپنی تو اس وین اوس کے مطیع ہو گئے پھر سلیمان علیہ السلام نے اگر
 اپنی انگوٹھی مانگی تو جرادہ نے کہا کہ تو سلیمان نہیں ہے تو جھوٹا ہے پس سلیمان علیہ السلام نے جان لیا کہ یہ ایک امتحان الہی ہے پھر شیاطین نے ان
 ایام میں سحر و کفر کی کتابیں لکھ کر تخت سلیمان کے نیچے دفن کر دیں (پھر آصف کو معلوم ہوا کہ یہ سلیمان نہیں ہے چنانچہ اسم اعظم و تورات کی قراءت
 وہ بھاگ کر دریا میں چھپا اور ایک مچھلی کے ذریعہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام کو وہ انگوٹھی پھر مل گئی اور بدستور بادشاہ رہ کر زمین برس کی عمر میں
 انتقال کیا) پھر جب سلیمان علیہ السلام کا انتقال ہو گیا تو شیاطین نے لوگوں کو یہ کتب سحر نکلا دیں حتیٰ کہ لوگوں نے سلیمان علیہ السلام کی تکفیر
 کرنی شروع کی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور یہ آیت افندی جس سے سلیمان علیہ السلام کی پرستش
 ہوئی (ابن جریر) مترجم کتابہ کران و آیات میں تردید و ہوا مل سیکہ شیطان بصورت سلیمان کی نہ کر سکتا ہے دوم یہ کہ ہمیں یہ مذکور ہو کہ خود شیطان
 تخت کے نیچے سحر کو دفن کیا تھا اور اوپر کی روایت میں معلوم ہوا کہ سلیمان علیہ السلام نے خود ان لوگوں کی کتابیں دفن فرمائی تھیں بہر حال
 یہودیوں کی روایات پر ہر گز غماؤ نہیں ہو سکتے لیکن اتنا معلوم ہو کر زمانہ سلیمان علیہ السلام میں شیاطین نے لوگوں کو سحر تعلیم کیا تھا اور یہ بات ممکن ہے
 کہ سلیمان علیہ السلام نے ان کو چھپیں کر دیا ہو اور امام ابن جریر نے اسناد صحیح عمران بن الحارث سے روایت کی کہ بعد از مرگ حضرت علی
 کے ہم لوگ ابن عباسؓ کے پاس بیٹھے تھے یعنی جس زمانہ میں حضرت ابن عباسؓ طائف میں تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا تو اپنے فرمایا
 تو کہا اے آباہو سے کہا کہ میں عراق سے آتا ہوں اپنے فرمایا کہ عراق میں کونسا ہے آباہو سے کہا کہ میں کوفہ سے آتا ہوں تو آپ نے پوچھا
 کہ کیا خبر ہے اوس نے کہا کہ میں لوگوں کو اس حال میں چھوڑ آیا ہوں کہ ان میں یہ افواہ پھیلی ہوئی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پھر نکلنے والے ہیں
 یہ سن کر حضرت ابن عباسؓ کے چہرے پر ملال و گھبراہٹ کے آثار ظاہر ہوئے کہ پھر اوس شخص سے فرمایا کہ اے بے پروا اس بارہ میں خبر کیا تو نے ہی
 اور تجھے یہ سمجھ نہیں ہے کہ اگر ہم لوگوں کو اس بات کا کچھ شعور ہوتا تو ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیوہ عورتوں کو نکاح نہ کرتے اور نہ او کی میراث
 تقسیم کرتے پھر فرمایا کہ اے لوگو میں تم سے اس شیطانی و سوسہ کا بھید بیان کروں کہ شیاطین تلے اوپر زنجیر کی طرح لٹاک کر آسمان تک جاتے
 ہیں اور وہاں چوری سے کان لگاتے ہیں (یعنی ملائکہ کے بیانات سننے ہیں) تو کوئی اوس میں سے کلمہ حق لے بھاگتا ہے (اور وہ کسی ایمان
 شخص کے دل میں جو ولی ہو نیک مدعی ہو تا ہی ڈال دیتا ہے) پس جب بات اوس سے تجربہ کر لی جاتی اور سچ ہوتی ہے تو پھر شیطان اس کے ساتھ میں
 سحر جھوٹ ملا تا ہی پس وہ لوگوں کے دلوں میں سما جاتی ہیں یعنی لوگ اس شخص کی سب باتوں کو اگرچہ وہ خلاف شرع ہوں سچ ماننے لگتے
 ہیں یعنی کہنے لگتے ہیں کہ اوسنے فلان بات کیسی سچ کہی تھی بیشک یہ ولی ہے اور جب یہ ولی ہے تو جو کچھ کہتا ہے وہ بھی سب سچ ہے تو عالم لوگ

جن باتوں کو کہتے ہیں وہی خود غلط کہتے ہو گئے چنانچہ سلیمان علیہ السلام کے وقت میں اسطرح شیاطین نے کیا حتیٰ کہ لوگوں نے ذخیرہ جمع کر لیا پھر اللہ تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کو اطلاع دی تو انھوں نے ان کتابوں کو لیکر اپنے تخت کے نیچے مدفون کر دیا پھر جب سلیمان علیہ السلام نے وفات پائی تو شیطان بہرن اوٹھ کھڑا ہوا اور لوگوں سے کہا کہ بھلا میں تمکو ایسا خزانہ بتلاؤں کہ جسکے مثل کبھی حاصل نہیں ہوا ہو پھر تخت کے نیچے سے نکلوایا اور کہا کہ دیکھو یہ سحر ہی پھر برابر اقوام یہود ان کتابوں سے نقل کرتے آئے حتیٰ کہ یہ بھی اوسیکا بقیہ ہر جہاں عراق باہم بیان کرتے ہیں یعنی وہی شیطانی کتب ہی (رواہ ابن جریر وحاکم) اور اسکو شیخ سیوطی نے اختیار کیا ہو اور مترجم کتاب ہو کہ اہل عراق کا یہ عقیدہ ہوا کہ عبداللہ بن سبا یہودی کے واقع ہوا جس نے ان باتوں سے روافض کو گراہ کیا ہو کیونکہ عبداللہ بن سبا درحقیقت یہودی تھا جو ظاہر میں عبادت وغیرہ ظاہر کر کے ولی بن بیٹھا تھا اسکو اسطرح ابن عباس نے اس آیت یعنی - واتبعوا ماتلو الشیاطین - سے اشارہ کیا اور اس روایت کی توضیح دہر جہاں ام ابن شہر نے سدی سے روایت کی کہ زائد سلیمان علیہ السلام میں شیاطین اپنے معمول کے موافق آسمان تک چڑھ جاتے اور باتیں سننے کے مقامات پر چوری سے بیٹھتے پس زمین میں موت و زندگی وغیرہ کے جو واقعات ہوتے والے تھے انکے بارہ میں ملائکہ کے بیانات سننے اور وہاں سے یہ خبر لاکر اپنے تابعین کا ہنوں کو بتلا دیتے یعنی جو لوگ ولی ہونے کے مدعی ہوتے تھے حالانکہ درحقیقت امر آخرت سے ایمان ہوتے تھے انکے ولی بن لائے پس یہ مدعی اوسکو لوگوں سے بیان کرتا تو لوگ ایسا ہی پاتے جیسا او سے بیان کیا پس عوام لوگ و پیر غیبی انی کا اعتقاد کر لیتے تھے یعنی انکے ولی ہونیکا یقین کر لیتے تھے پھر یہ جھوٹے مدعی اس طرح حق کے ساتھ مستر باتیں سحر و باطل وغیرہ کی جردین کے خلاف ہیں شامل کر لیتے یعنی یہ دروغ باتیں بھی شیطان انہیں القا کرتا تھا پس لوگ اون باتوں کو اپنی بیاضوں و کتابوں میں لکھ لیتے تھے رفتہ رفتہ بنی اسرائیل میں یہ بات پھیل گئی کہ جن لوگ غیب جانتے ہیں جب سلیمان علیہ السلام کو یہ اطلاع ہوئی تو آپ نے ان سب کتابوں کو جمع کر کے ایک صندوق میں لکھ کر اپنے تخت کے نیچے دفن کر دیا اور شیاطین میں سے کسیکو یہ طاقت نہ تھی کہ تخت سلیمان علیہ السلام سے قریب ہو ورنہ جل جلتا تھا اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے منادی فرمایا کہ اگر میں نے کسیکو سنا کہ وہ یہ بات بیان کرتا ہو کہ شیاطین علم غیب جانتے ہیں تو میں اوسکی گردن مار دوں گا پھر جب سلیمان علیہ السلام نے انتقال فرمایا اور وہ علما بھی جاتے تھے جو سلیمان علیہ السلام کے حکم سے واقع تھے اور انکے بعد ایسے لوگ پیدا ہوئے جنکو علم تھا تو شیاطین نے موقع پایا اور آدمیوں کی صورت بنکر لوگوں کے پاس آئے اور خاصہ جاہل فرقہ کو گھیر کر اویسے کہا کہ تم لوگ سلطنت کے امراء ہو اور ہم تمکو ایسا خزانہ بتلاؤں کہ جب تک دنیا قائم ہو تم اوسکو کھاتے رہو پس انھوں نے بہت شکر گزاری سے قبول کیا تب انھوں نے بتلایا کہ اس تخت سلیمانی کے نیچے کھودو اور خود ایک کونے میں کھرا ہوا تو انھوں نے کہا کہ تم بھی شریک ہو کر مدد کرو گراو سننا اور کہا کہ میں یہیں ہوں گا اور تمھارے سامنے موجود ہوں اگر نہ نکلتے تو مجھے مار ڈالنا آخر جب انھوں نے وہ تمام مکان و نفیس عمارت ضائع کی تو نیچے سے یہ کتابیں برآمد ہوئیں پس اس شیطان نے جو انسان صورت تھا لوگوں سے کہا کہ سلیمان علیہ السلام اسیکے ذریعہ سے جن انس و جن و پیر پر سلطنت کرتے تھے پھر وہ غائب ہو گیا تو لوگوں نے جانا کہ یہ شیطان تھا اور یہ بات لوگوں میں پھیل گئی کہ سلیمان علیہ السلام جاوے گئے اور یہ بخت و کو کافر کہنے لگے اور بنو اسرائیل نے ان کتابوں کو لیکر سحر وغیرہ کفریات کی پیروی کر لی اور کتاب الہی غرور بل سے منھ موڑا یہاں تک کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو یہودیوں نے محاصرہ کیا اور کہنے لگے کہ دیکھو یہ تو سلیمان کو انبیاء میں بیان کرتے ہیں حالانکہ وہ تو ایک ساحر تھا پس اللہ تعالیٰ نے انکو مردود فرمایا کہ - ما کفر سلیمان و لکن الشیاطین کفروا یعلمون اننا نزل السحر - ریح بن انس حمادہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قوم یہود نے ایک مدت تک حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم

توریت کے امور میں سے بہت سے امور پوچھے اور جب کوئی است پوچھتے تو اللہ تعالیٰ اس کا علم تحقیق نازل فرماتا جس سے یہودی نے ہرہ تھے تو آپس میں کہنے لگے کہ بیشک یہ شخص تو ہم سے زیادہ ہمارے علوم کو جانتا ہی پھر ان لوگوں نے سحر میں محاصرہ کیا اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائی۔ واتبعوا ما تنزلوا الشیاطین الکرہ۔ اور شیاطین نے ایک کتاب سحر و کھنٹ وغیرہ کی لکھ کر تخت سلیمان علیہ السلام کے نیچے دفن کر دی تھی اور سلیمان علیہ السلام کو اس غیب کا علم نہ تھا چنانچہ جب اپنے انتقال فرمایا تو شیاطین نے لوگوں سے یہ کتاب نکلا کر دھوکا دیا کہ سلیمان نے اس کے ذریعہ سے لوگوں پر غلبہ پایا تھا پس یہودیوں نے اس کی اتباع کی اور سلیمان علیہ السلام کی تکفیر کیا کرتے تھے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے او کو آگاہ کیا اور اسی کے مانند حضرت مجاہد و سعید بن جبیر و محمد بن سحر سے مروی ہے اور ابن جریر نے شہر بن حوشب سے روایت کی کہ سلیمان علیہ السلام کی غیبت میں شیاطین سحر لکھا کرتے تھے چنانچہ انھوں نے ایک کتاب لکھی جس کا عنوان یہ تھا کہ یہ اسرار علم خاص ہیں جن کو آصف بن برخیا نے شاہ سلیمان بن داؤد کے لیے تحریر کیا پھر وہیں اس قسم کی باتیں لکھیں کہ جو شخص ایسا ایسا قصد رکھتا ہو اس کو چاہیے کہ صبح کو آفتاب کی طرف منہ کر کے اتنی مرتبہ یہ کلمات پڑھے اور جس شخص کی یہ مراد ہو اس کو چاہیے کہ آفتاب کی طرف بیٹھ کر کہے یہ کلمات پڑھے غرض کہ اسی قسم کے کلمات کفر و باطل لکھ کر تخت سلیمان علیہ السلام کے نیچے دفن کر دیے پھر جب سلیمان علیہ السلام نے انتقال کیا تو ابلیس بصورت آدمی ہوا کہ لوگوں میں کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ تم لوگ خوب یاد رکھو کہ سلیمان کوئی پیغمبر نہ تھا اور تم نے کسی پیغمبر کو نہیں سنا کہ وہ بادشاہ ہو اور اس کی تسبیح میں جن انس ہوں اور پیغمبر کو دنیا کی بادشاہی سے کیا مطلب ہو بلکہ وہ بہت بڑا ساحر تھا جس سے اس سے چرند و پرند و جن انس کو سحر کر لیا تھا پس تم اس سحر کو سلیمان کے اسباب میں تلاش کرو آخر ان کو تخت کے نیچے کھوئے کی راہ بتلائی پس جب ان لوگوں نے تخت کے نیچے کھودا تو ایک کتاب نکلی پس ان کی سہولت جو حقا ہوتے ہیں کہنے لگے کہ واللہ یہ شخص سحر کرتا تھا یہ تو بیشک جادو ہے اور اس کی وجہ سے سلیمان نے ہم کو مطیع و مقبور کر لیا تھا پس میں نے منع کیا کہ ہمیں تم جیسے ہو بلکہ وہ پیغمبر صادق تھے ولکن عوام یہودیوں نے اسی سحر شیطانی کی اتباع کی یہاں تک کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے تو یہودیوں نے کہنا شروع کیا کہ اس پیغمبر کو دیکھو کہ حق و باطل کو ایک ہی میں ملا تاہی اور انبیاء کے بیان میں سلیمان کا نام آتا ہے حالانکہ سلیمان تو ایک جادوگر تھا جو اپنے جادو کے زور سے ہوا پر اڑتا پھر تا تھا پس اللہ عزوجل نے یہودیوں کو بد فرمایا اور یہ آیات نازل فرمائی اور اسی کے مانند ابن جریر نے ابو مجاہد سے اور ابن ابی حاتم نے حسن بصری سے روایت کیا ہے اور حسن بصری نے یہ بھی فرمایا کہ جادو تو حضرت سلیمان علیہ السلام سے پہلے موجود تھا لیکن اس کی اتباع صرف یہودیت کی گئی شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ صحیح ہے اور مراد یہ ہے کہ سابقین میں سے بعض عطا اللہ علیہم سحر سے لغت کرتے تھے حتیٰ کہ عہد سلیمان علیہ السلام کے بعد سے یہودیوں نے باطل و شیطانی اس کی متبع و تلاش کی بعض علماء نے کہا کہ اس وجہ سے تم دیکھتے ہو کہ کجیخت یہودیوں میں سحر کثرت ہی چنانچہ ایک یہودی خبیث نے جب کا نام عبید بن اعصم تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سحر کیا چنانچہ صحیحین وغیرہ میں یہ قصہ مفصل مذکور ہے اور اس کا خلاصہ یہ تھا کہ اس نے آپ کی کنگھی کے بال لیکر گیارہ گرھیں دیکر مذکور خرافہ کے جوٹ میں کھا اور بیزدی اروان سے ایک خرافہ کا درخت اوگاتھا اسکے گانے میں رکھا اور اس کا اثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صرف اس قدر ہوا تھا کہ بعض امور جو آپ نے درحقیقت نہیں کیے وہ آپ کو خلیل ہوتے تھے کہ گویا آپ نے کر لیے ہیں مثلاً ازواج مطہرات کے پاس نہیں گئے مگر خلیل ہوتا تھا کہ گویا گئے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے بذریعہ ملائکہ کے آپ کو آگاہ فرمایا تو آپ نے ہا کر درخت کے گانے سے نکالا اور قتل عود برب الضیق اور قتل عود فیہ الشیاس پڑھتے گئے پس اس کا سحر باطل ہو گیا لیکن آپ نے اس یہودی کو کوئی سزا نہیں دی اور تمام حدیث صحاح میں ہے پس یہودیوں نے ایک تہذیب سحر کی اتباع کی جیسا شیاطین نے ملک سلیمان پر پڑھا تھا اور دوم جس کی اتباع کی وہ یہودی جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَمَا أَنْزَلَ عَلَی الْکَافِرِیْنَ

والین فن یعنی اس قسم کا جادو سیکھتے تھے جسکے ذریعہ سے شہر و زوچہ میں لڑائی کراہیں اور دلوں کو ضرر پہنچاویں۔ جیسے اکثر کٹر کٹر لوگ کیا کرتے ہیں اور یہ اب بھی جاری ہے اور یہ ایک لطیف ہنر ہے کہ ان افعال کے پیچھے اللہ تعالیٰ یہ اثر پیدا کرتا ہے جیسے محسوسات میں کسی شخص کا گلاباؤ سے تو اللہ تعالیٰ اسکا اثر موت پیدا کرتا ہے پس فرق صرف محسوس و غیر محسوس میں ہے ورنہ بہر صورت خالق اللہ عزوجل ہم چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ اور یہ لوگ سکے ذریعہ سے کیونکہ بھی ضرر پہنچا سکتے نہیں تھے مگر باجائزات الہی فن یعنی جیسے عالم محسوسات میں اللہ تعالیٰ اپنی خلق کے آثار رکھے ہیں اس طرح ان غیر محسوسات میں بھی اوسکے ارادہ و مشیت سے ہوتا ہے اگرچہ ساحر کو مانند کافر کے بوجہ کفر کے قدرت الہی نظر نہ آوے۔ **وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ**۔ اور یہ لوگ ایسی چیزیں سیکھتے جو انکو مضر ہوگی اور کچھ نافع نہ ہوگی۔ فن کیونکہ شیاطین کی مدد گاری ساحر کے ساتھ اسی صورت میں کہ کسی گنی ساحر و شیاطین میں مناسبت تام ہو جائے تو ساحر نے طہارت دنیا و مکارم اخلاق و کرامت ظاہر و باطن چھوڑ کر اور ایمان و عیش و آسائش سے منہ موڑ کر اگر ایسی چیز حاصل کی جس سے شہر و زوچہ میں تفریق کرے تو تکبوت برباد ہو اور رسول سے ضرر کے کچھ بھی نفع نہوا خصوص جبکہ کتاب الہی کو چھوڑ کر یہ جہالت اختیار کی۔ **وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اتَّخَذَ لَهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ**۔ اور خوب جان چکے تھے کہ جسے ایمان دیکر اس کفر کو خرید اوسکے لیے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ فن لہذا امام اکبرین نے کہا کہ سحر اوسکے ہاتھ سے ظاہر ہو گا جو طیبہ فاسق ہو اور اوسکے ہاتھ سے جو خرق عادت ظاہر ہو وہ از قبیل سحر ہے اور امام مالک نے ایک جماعت نے فرمایا کہ سحر کفر و ساحر کافر ہے اور خطیب نے کہا کہ امام احمد کے نزدیک بھی مطلقاً یہی حکم ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر اوسکو حلال جانے یا اوسین کوئی ایسا قول یا فعل اعتقاد کرنا ہے جو کفر ہو تو کفر ہے اور حنفیہ کے نزدیک فتح القدر میں مذکور ہے کہ سحر سیکھنے یا کرنے سے ساحر کی تکفیر کی جائے خواہ وہ اوسکے حرام ہو یا مکہ مقصد ہو یا نہوا وروہ قتل کیا جائے اور مد ارک میں شیخ ابو منصور ماتریدی سے منقول ہے کہ اگر ایسا سحر کرے کہ اوسین شریک ایمان سے جو چیز لازم آوے اوسکی نزدیک ہو تو کفر ہے ورنہ نہیں اور غانیہ میں ہے کہ اگر ساحر اوسکو تجرہ کے واسطے عمل میں لائے مقصد نہوا تو تکفیر نہوگی رہا قتل کر دینا بالاجماع و آہو یہ تو منسلک دنیاوی ہے اور آخرت کی بربادی ظاہر ہے۔ **وَلَيْسَ مَا تَشْرَوْنَ بِهِ أَنْفُسَكُمْ حُرُوكًا نُوا يَعْلَمُونَ**۔ اور جس چیز کے عوض انھوں نے اپنے نفوس کو خرید او بہت بڑی ہر کاش لوگ جانتے ہوتے۔ فن کہ بہت بڑا سبب دہ کرتے ہیں۔ **وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَآتَقُوا لَمَنُوبَهُمْ قَوْلَ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ**۔ اور اگر یہ لوگ ایمان لائے اور تقویٰ حاصل کرتے تو بیشک اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب بہت بہتر تھا کاش یہ لوگ اسکو جانتے ہوتے۔ فن اور حدیث ابن مسعود میں وارد ہے کہ جو شخص کسی کاہن یا ساحر کے پاس آیا یا اوسکے قول کی تصدیق کی تو اوسنے قرآن مجید سے کفر کیا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتارا گیا ہے (بحاکم و البزار باسناد صحیح) حدیث عمران بن حصین میں ہے کہ جس نے طیر کیا یا اپنے لیے طیر کرایا یا کاہن کے پاس گیا یا اپنے لیے بھیجا یا سحر کیا یا کرایا گرہ باندھی یا کاہن کے پاس جا کر اوسکے قول کی تصدیق کی تو جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا گیا اوس سے منکر ہو گیا (البزار صفوان بن سلیم سے مرسل وایت ہے کہ جس نے تمھوڑا یا بہت سحر سیکھا تو اللہ تعالیٰ سے جدا ہونے کا آخری وقت ہے) (عبدالرزاق) کاہن وہ ہے جو ستارہ وغیرہ سے آئندہ زمانہ میں ہونے والی بات جاننے کا دعویٰ کرتا ہے پس اسکی بعضی صورتیں کفر ہیں ورنہ حرام ہونے میں کچھ تامل نہیں اور اوسکی اجرت حرام ہے (کمانی الصبیح) اور نجوم وہ ہے جو خاص کر ستاروں ہی کے ذریعہ سے غیب و افی کا دعویٰ کیا جائے اور رمل یا ہنگام یا جیاد یا دیگر شعبہ بھی اسی حکم میں ہے جبکہ اسکے ذریعہ سے غیب کا دعویٰ ہو اور اوسکی اجرت بھی حرام ہے جیسا کہ روح اللہ فی السحر میں

ہو اور ہا حیلہ کر و شعیبہ باز جو ہاتھ کی چالاک یاد و اون کے ذریعہ سے کرشمہ کرتے ہیں بیضاوی نے کہا کہ اسکو کھڑکنا مجاز ہے اور وہ مذہب نہیں
 ہر مترجم کہتا ہے کہ شاعر بیضاوی کا یہ مطلب ہے کہ وہ سحر کے برابر مذہب نہیں ہے کیونکہ امام کو وہی غیور نے تسبیح کر دی کہ یہی دھرم ہے اور کھڑکنا مال کی جہالت سے دھوکا کھانا چاہیے
 اگرچہ بظاہر اہل علم سے کہلاتا ہو اور یہ جو حدیث میں آئے کہ انبیاء میں ایک پیغمبر بھی تھا تو جسکا خطا و سبک موافق ہو تو ٹھیک ہے اس حدیث سے جواز ثابت نہیں
 ہوتا کیونکہ اس کے خط سے موافقت معلوم ہونا محال ہے تو حدیث میں تعلیق بجالا ہوتی جیسے کہا جائے کہ اگر فرشتہ ہو جائے تو اسکو پر در پر روزہ رکھنا
 جائز ہے اور مترجم نے مقدمہ عین الہدایہ کے عقائد میں مسئلہ مفصل لکھا۔ ان آیات سے معلوم ہوا کہ یہودیوں نے انبیاء علیہم السلام کی کتابوں تو ریت
 و زبور کو جزو دان میں بند کر کے بالائے طاق رکھ دیا جیسے ہمارے زمانہ میں لوگ قرآن شریف و احادیث سے ایسا ہی برتاؤ کرتے ہیں اور ان شیطانی
 جادو کے پیچھے پڑے جو شیاطین نے عہد سلطنت سلیمان علیہ السلام میں سکھایا یا جو اہل کے ملکین سے سیکھا گیا جیسے ہمارے زمانہ میں لوگ علیات
 بے معلوم بلکہ شیطانی جادو سیکھا کرتے ہیں تو نہ تعالیٰ۔ و لکن الشیاطین کفر و محمل ہے کہ شیاطین حقیقی مراد ہوں یعنی سلیمان علیہ السلام سحر سے
 پاک تھے اور یہودیوں کا دعویٰ غلط ہے بلکہ شیاطین ہی کے کفر کی بیزکت تھی اور محمل ہے کہ شیاطین حقیقی مع شیطان خصلت آدمیوں کے جو شیاطین
 الانس کہلاتے ہیں دونوں مراد ہوں کیونکہ جن آدمیوں نے سیکھا یہ بھی لوگوں کو سکھاتے تھے اور بابل ایک مقام ہے جسکی تعمیر میں اختلاف
 واقع ہوا بعض نے کہا کہ مراد مصر ہے میں کہتا ہوں کہ بلاد یورپ میں جادو کے خیالات بکثرت جاری تھے بعض نے کہا کہ مصر میں اور بعض نے کہا کہ
 ہماوند اور بعض نے کہا کہ کوہ دماوند اور سابق روایت ابن عباس و قول ابن مسعود سے ظاہر ہوتا ہے کہ زمین کو فہم ہے اور بعض نے کہا کہ سوا عراق
 میں ایک شہر ہے یعنی ابن کثیر نے کہا کہ بابل عراق مراد ہے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا گداز بابل سے ہوا تو ہمدان نے اذان عصر کی اجازت چاہی تو
 آپ نے اجازت نہ دی یہاں تک کہ وہاں سے نکل گئے تیل جازت دی اور بعد نماز کے فرمایا کہ مجھے میرے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا
 کہ زمین مقبرہ میں نماز پڑھوں اور مجھے منع فرمایا کہ زمین بابل میں نماز پڑھوں کیونکہ وہ زمین ملعونہ ہے (رواہ ابو داؤد و ابن ابی حاتم) اور ابو داؤد
 نے بعد روایت کے سکوت کیا تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس میں نماز مکروہ ہے جیسے قوم ثمود کی بستی میں مکروہ ہے جو ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو منع فرمایا کہ تم لوگ اس قوم معذبین کے وہاں مت جاؤ الا اس حالت سے کہ تم اللہ عزوجل کے خوف سے
 رہتے ہو کہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ غنی حبیب ہے وہ کچھ پروا نہیں کرتا ہے چنانچہ گیارہ صوبین پارہ میں غزوہ تبوک تفصیل میں لکھا اللہ تعالیٰ آو گیا
 شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ علماء ہدایت کے نزدیک بابل کی بلندی بحر قیانوس یا بحر طلمات سے ہے اور بعد عرضی خطا استواء سے نہیں
 درج ہے و اللہ تعالیٰ اعلم خطیب غیر نے لکھا کہ بابل اسکا نام اسوجہ سے ہوا کہ مرد ملعون نے جب یہ السلام سے خوف کھایا اور دیکھا کہ اس
 نے اسکا ایک رویا بھی نہیں جلا تا تو آئندہ ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تعرض کرنے سے دل میں ہشت بیٹھ گئی اور اس نے دیکھا
 کہ ایسی حالت میں لوگ خواہ مخواہ دین ابراہیم کے جانب رجوع کرینگے تو فرعون کی طرح عیلہ بازی کی کہ ایک مکان بلند بنا و جس پر چڑھ کر
 اے ابراہیم سے مقابلہ کروں تاکہ اس جگہ سے لوگوں کو ایک مدت غیر محدود تک بن حنیف سے روکے اور اس نے بیابان بابل کو مکان کے واسطے
 منتخب کیا اور اس لاک کے بلند بنانے میں ایک ماہ دراز گذرا اگرچہ وہ کسی کو تک باندھو گئی لیکن اسکو آسمان سے کیا ماننا سبب تھی نا گاہ
 حق عزوجل نے اس پر بجلی گرائی جسکے صدر سے معارون کے کپڑے پھٹ گئے اور کوسوں کے فاصلہ پر جو آبادیاں واقع تھیں ان کے دماغ میں
 اسقدر صدمہ ہو گیا کہ زبانیں بلبلانے لگیں اور آئندہ مرد و مفقود ہو گئے کیونکہ ایک دوسرے کی بولی نہیں سمجھتا تھا اسی سبب سے بابل کو کا
 نام ہوا اور یہاں اسحق یہودیوں نے یہ روایت گڑھی کہ اللہ تعالیٰ نے اونکی زبانوں میں فرق ڈال دیا تاکہ ایسا نہ ہو کہ یہ لوگ اس بلندی پر چڑھ کر

اللہ تعالیٰ کے بھید سے واقف ہو جاویں حتیٰ کہ انھوں نے اسکو اپنی کتاب میں درج کر دیا بلکہ انھیں کے قدم بقدم نصاریوں نے بھی اپنی کتابوں میں لکھ لیا پس ان مجسمہ فرقوں کو دیکھو جنکو معرفت الہی سے کچھ بھی حصہ نہیں ہوا اور نور عقلی اگر کم تھا تو باریک سمجھ بھی نہیں ہو کہ فلاسفہ سابقین کے مانند جو اس ہی کی کوئی باریک بات کہتے بلکہ محسوس و موثر و مجتہدی باتیں کہتے ہیں اور چونکہ زیادہ سمجھ نہیں ہو اسبوجہ سے باریک باتوں سے انکار کرتے ہیں اسبواسطے اس مانند میں ان لوگوں نے عموماً یہ فتنہ پھیلا دیا کہ سحر کوئی حیر نہیں ہو اور اس خیال میں بہت سے احمق مبتلا ہو گئے اور عنقریب اس بارہ میں تحقیق لطیف آویگی (تفسیر قولہ وانزل علی الملکین یسایل الخ) پہلے اشارہ گذرا کہ اس کلمہ کی تفسیر میں جو اختلاف برپا ہے اعراب کلام ہیں۔ اول عطف مآزل۔ یا تو۔ ماتلو انشیاطین پر ہو یا۔ ناکفر سلیمان پر ہو۔ اور ملکین مستح لام بمعنی شجر یا کسرام بمعنی بادشاہ ہو اور قوی وجوہ میں سے اگر عطف مآزل سلیمان علیہ السلام میں منشیاطین خفیہ طور سے لوگوں کو پڑھاتے اور اسکی صورت یہ تھی کہ منشیاطین آسمان کی ایک سیڑھی پر چڑھ کر ملائکہ کی باتوں میں سے آئندہ واقعات سن بھاگتے اور یہ شان الہی عزوجل اپنی مخلوقات پر ہر درجہ امتحان جاری ہو رہا کہ مشرک و شیطاں کا وجود ہی باقی نہ رکھنا اور یہ مسئلہ کریم توضیح گذر چکا ہے لہذا منشیاطین بھی سن بھاگتے اور آدمی بد باطن کے دل میں جو در واقع متبع شیطاں ہوتا ہے وہ واقعہ انکار کرتے چنانچہ جب اسکے کہنے کے موافق واقعہ ہوتا تو یہ لوگ اسکی کرامت کے قائل ہو جاتے اور اس جیلہ سے شیطاں اسکی زبان سے بہت سے باطل کفر و مشرک کے رقبہ و سحر پھیلاتا اور چونکہ عوام کو اسکی کرامت کا اعتقاد تھا خصوص قوم یہود وغیرہ حمقاء و بہت جلد ان باتوں کو جو خلاف توحید و عقائد حقہ تھیں قبول کر لیتے کیونکہ یہ لوگ تو کتاب الہی عزوجل کو بالائے طاق ہی چھوڑ بیٹھے اور ذوق توحید و علم کتاب سے پہلے ہی محروم ہو چکے تھے اور جو کوئی عالم باقی بھی رہا وہ شدت مغلوب مقہور کیا جاتا اسواسطے کہ ان جہال نے تو ولی کے ذریعہ سے شیطانی دہم میں قدم رکھا تھا تو عالم کو اسواسطے دشمن بناتے کہ وہ اولیائے سے منکر ہو اور خود جہالت کفر سے ولی و شیطاں میں فرق نہیں کر سکتے تھے اور خوب معلوم ہو کہ اپنی شکل سے جب آدمی ساحر و نظر بند کے کرشمہ میں متحیر ہوتا ہے تو بھلا شیطاں کے کرشمہ میں جو اس آدمی کے ذریعہ سے ظاہر کرے کیونکہ امتیاز کریگا اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو جل المنین کے ذریعہ سے امتیاز دیتا تھا یعنی باج کو کہ وہ راہ مستقیم شریعت پر اگر مستقیم یا تو وہ مرد صالح ہو اگر چہ وہ کرشمہ دکھائے اور اگر اس سے خارج ہو تو گمراہ ہو اگر چہ ہزار کرشمہ دکھائے لیکن ان جاہلوں نے جب شرع توہم سے اور کتاب الہی عزوجل سے منہ موڑا تو کیونکر جانیں خصوص جبکہ بجائے علم توحید کے یہ عقیدہ انہیں جم گیا کہ علم درویشی وہ علم ہو کہ کتاب الہی سنت پیغمبر سے باہر ہو وہ لفظ سببہ بسینہ ہو۔ اب غور کرو کہ اس جہالت و گمراہی کا کید و گمراہی کیسے ہو کہ حق عزوجل پیغمبر صادق و صحابہ تابعین رضی اللہ عنہم نے تو کمال اتمام سے ہو کہ فرمایا کہ کتاب الہی عین ہدایت ہی اسکو مضبوط پکڑے رہو کبھی گمراہ نہ ہو گے لیکن انھوں نے بالکل برعکس اعتقاد کیا کیا قال تعالیٰ۔ لسا جاہم رسول من عند اللہ مصدق لما معہم بلذ فریق من الذین اوتوا کتاب کتاب اللہ وراؤظہم ہم کانہم لا یعلمون واتبعوا ماتلو انشیاطین علی ملک سلیمان پس ان لوگوں نے ہر طرح کے وساوس شیطانی سے انہیں ہی کیا کہ کتاب الہی کو چھوڑا و منہ موڑا اور ایک آدمی کو اپنی پہچان سے لی بنا کر اسکے وہ اقوال قبول کیے جو خلاف کتاب سنت تھے اور وہ درحقیقت شیطانی تلاوت اس شخص کے قلب پر تھی۔ اور اسکا انجام جزیہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول سے منکر ہو جائے چنانچہ یہودیوں کو شیطاں نے پڑھایا کہ سلیمان ساحر تھا پس اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا کہ۔ نافر سلیمان۔ اور۔ مآزل علی الملکین۔ یعنی نہ پیغمبر نہ سحر نازل ہوا اور نہ ملائکہ چھریل و میکائیل پر نازل ہوا یہ تقریر بنا بر عطف دوم ہو اور اگر عطف اول ہو تو معنی یہ ہیں کہ انھوں نے کتاب الہی عزوجل کو چھوڑ کر اس حادو کی اتباع کی جو شیطاں میں نے عہد سلیمان میں لوگوں کو سکھایا

اور جو انھوں نے بابل کے ملکین اور تدماروت سے سیکھا۔ ملکین۔ اگر کسلاطین معنی بادشاہ ہو چنانچہ ابن عباس کی روایت ہے کہ وہ دو درجہ کے تھے اور اگر ملکین۔ بطح لام یعنی دو فرشتہ ہو تو محتمل ہے کہ انھیں دونوں بادشاہوں کو بوجہ ذاتی تقویٰ و پرہیزگاری کے فرشتہ کہہ دیا اور محتمل ہے کہ درحقیقت یہ دونوں آسمانی فرشتہ ہوں جو امتحان کے واسطے ماہیت انسانی میں بدل دیے گئے ہوں اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر ہی ہے عصابے موسیٰ علیہ السلام کسٹی وقت اتر دیا کرتا تھا پھر بدل کر لکڑی کا عصا کر دیا جاتا تھا اور چونکہ ان دونوں فرشتوں کو بابل میں ماہیت بدلنے کے بعد بادشاہت کی حالت میں رکھا گیا تھا اسلئے واسطے ان کو دوبارہ بادشاہ کہا گیا اور چونکہ ماہیت بدلنے کے بعد وہ دونوں انسانی خلقت میں جا کر گئے تھے یعنی ان کو حکم دیا گیا تھا کہ جو کوئی سیکھے اس کو جادو سکھلا دیں لیکن پہلے بہت منع کرتے تھے کہ یہ فتنہ ہے اور تو سیکھنے سے کافر ہو جائیگا اور یہی قول شہبک معلوم ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم لیکن بیضاوی نے کہا کہ یہ جو روایت آئی کہ ہاروت و ماروت دو فرشتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان کے لیے سو سکھلانے کے لیے اوتارے گئے تھے اور دونوں مثال آدمی کے کر دیے گئے اور انہیں مشہوت مرکب کی کمی پس انھوں نے ایک عورت زہرہ سے تعرض کیا جس نے ان کو گناہوں اور شرک پر برہنجھنٹہ کیا اور خود ان کی تعلیم سے آسمان پر حساب کر سیکر ستارہ ہو گئی۔ بیضاوی نے کہا کہ یہ بیو دیون کی حکایات ہیں اور ظاہر سکھانے والوں نے اس کو بطور رمز بیان کیا ہے، بیضاوی نے کہا کہ یہ فرشتے ہیں اور ان کے عقل و نفس مطمئنہ دو فرشتے ہیں اور زہرہ نفس مارہ ہے اور آسمان کا چڑھنا اس کی موت ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ تاویل ضعیف ہے بلکہ شیخ محی الدین بن عربی نے فرمایا کہ جسم انسانی میں اس کی تاویل یہ ہے کہ عقل نظری و عقل عملی دو قوت ملکبہ ہیں جو نفس نا طاقہ جسمانی سے منقطع ہو کر سینہ کی چاہ تار یک میں قید ہیں اور مقتضائے طبیعت دونوں نے گناہ و شرک کی جانب میل کیا لیکن نفس نا طاقہ نے اولیٰ نصیحت حاصل کر کے منہ را علی یعنی عقل گلی کی جانب رجوع کیا مترجم کہتا ہے کہ یہ تاویل معقول ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ اہیت قدسی کی تفسیر ہو امام بقوی و بیضاوی کا مستند یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہاروت و ماروت دو آدمی متقی پرہیزگار فرشتہ خصلت تھے جو امتحان جادو سکھلانے کے واسطے منتخب ہوئے اور جادو ان کو الہام کیا گیا لیکن شیخ ابن حجر نے فرمایا کہ یہ قصہ متعدد طرق سے مسند احمد و صحیح ابن حبان و سنن بیہقی وغیرہ میں مرفوع ہے اور حضرت علی و ابن مسعود و ابن عباس وغیرہم سے باسانید صحیح مروی ہے شیخ سیوطی نے کہا میں نے اس قصہ کو علیحدہ رسالہ میں لکھا ہے اور بیضاوی نے جو اس کو مزید پر محمول کیا تو غلطی ان آیات پر قوت نہیں ہوا تو اس کو مستبعد خیال کیا مترجم کہتا ہے کہ بعد خیال کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اگر فرشتہ معصوم نہ تو انبیاء علیہم السلام پر جو کچھ وحی لاتا ہے اس سے اعتماد و اطمینان جادو کے لیکن بیضاوی نے اچھی طرح غور نہیں کیا کیونکہ اصل قصہ کا حاصل یہ ہے کہ ملائکہ نے نبی آدم کے گناہوں پر طعن کیا اور مقتضائے مشہوت سے ان کو محذور نہیں رکھا پس اللہ تعالیٰ نے امتحان انہیں سے دو فرشتوں کی ماہیت بدل دی پس جب ان کی ماہیت بدل گئی تو وہ فرشتے کے حکم میں باقی نہیں رہے پس کوئی وجہ اعتراض نہیں ہے مترجم کہتا ہے کہ کہ اس زمانہ میں جراحق معترض ہوتے ہیں وہ دو طرح معترض ہیں اول یہ کہ جادو کوئی چیز نہیں ہے دوم یہ کہ بابل میں تلاش کرنے سے ان دونوں فرشتوں کا وجود نہیں ملتا ہے اور یہ دونوں امر دلیل ہیں کہ اعتراض کرنے والے محض جاہل ہیں چنانچہ پہلے اس بارہ میں آیات سلف ذکر کرنے کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ کلام آویگا اور حق اس مقام پر یہ ہے کہ جو شخص عقل و طہارت رکھتا ہو اگر سمجھ جائے تو بہتر ہو ورنہ آیات الہی عزوجل سے منع ہو کہ کافر بنے چنانچہ قاسم بن محمد نے فرمایا کہ غلام یہ دونوں ہاروت و ماروت دو شخص ہوں یا دو فرشتے ہوں جو سحر کی تعلیم کرتے تھے ہر حال میں اپنے رب عزوجل کے کلام پر ایمان لایا ہوں (رواہ ابن جریر) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ بہت سے علمائے سلف کا مذہب یہ ہے کہ یہ دونوں درحقیقت آسمانی دو فرشتے تھے جو زمین میں اوتارے گئے تھے۔ (ذکر احادیث و آثار) عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے

کہ جب اللہ تعالیٰ نے آدم کو زمین میں اتارا تو ملائکہ نے کہا کہ اگلی کو زمین میں ایسے شخص کو خلیفہ بنا دیجو زمین میں فساد و خونریزی کرے حالانکہ ہم لوگ تیری تسبیح کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو میں جانتا ہوں وہ تم نہیں جانتے ہو ملائکہ نے کہا کہ بنی آدم سے ہم زیادہ مطیع ہیں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اچھا تم اپنوں میں سے دو فرشتے منتخب کرو جنکو ہم زمین پر اوتاریں پھر دیکھو کیسی حرکات کرتے ہیں تو انھوں نے ہاروت و ماروت کو منتخب کیا پس یہ دونوں زمین پر اوتارے گئے اور ایک عورت زہرہ نہایت خوبصورت تھیں واسطے تمثیل ہوئی پس ان دونوں نے اوسکی درخواست کی تو اوسنے انکار کیا مگر ایک شرط سے کہ وہ عورت جو شرک کرتی تھی وہی کلمہ کہیں لیکن دونوں نے کلمہ شرک سے انکار کیا اوسنے کہا کہ پھر سال کی بھی کوئی صورت نہیں ہے پھر چند روز کے بعد ایک لڑکا ساتھ لیے ہوئے آئی تو پھر ان دونوں نے اس سے درخواست کی اوسنے کہا کہ یہ کیوں کر ہو سکتا ہے جب تک کہ تم اس لڑکے کو قتل نہ کرو مگر ان دونوں نے اوسکے قتل سے انکار کیا پھر وہ اس لڑکے کے ساتھ واپس چلی گئی پھر ایک مدت کے بعد آئی تو وہ لڑکا بھی مع شراب کے اوسکے ساتھ تھا پھر ان دونوں نے اس سے درخواست کی تو اوسنے کہا کہ یہ نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ تم شراب پیو تو ان دونوں نے شراب کو آسان سمجھ کر پی لیا اور نشہ کی حالت میں اس عورت سے اختلاط کیا پھر فیصحت سے خوفناک ہو کر اوس لڑکے کو قتل کر ڈالا پھر جب ہوش میں آئے تو عورت نے کہا کہ تم نے آخر اوس لڑکے کو قتل کیا اور جس سے انکار کیا تھا وہی پیش آیا پھر اللہ تعالیٰ نے ان دونوں فرشتوں کو عذاب دیا و عذاب آخرت میں مختار کیا تو ان دونوں نے عذاب نیا اختیار کیا (رواہ احمد و ابن جان فی صحیحہ) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس سناد کے سب راوی ثقات ہیں سوائے موسیٰ بن جبر کے کہ وہ البتہ مستور الحال ہے اور اس روایت میں نظر ہے لیکن ابن مرد دینے موسیٰ بن جبر سے اوسکی متابعت روایت کی مترجم کہتا ہے کہ تقریب میں اسکو بھی مستور الحال لکھا ہے اور ابن جریر نے سفید بن راؤ کے طریق سے نافع سے روایت کی کہ میں سفر میں ابن عمر کے ساتھ تھا ایک روز رات میں مجھے دو تین مرتبہ پوچھا کہ ستارہ حمراء نکلا یا نہیں میں نے کہا کہ نہیں پھر جب نکل آیا تو میں نے کہا کہ وہ ستارہ نکل آیا تو آپ نے فرمایا کہ لا اہلا تومین یعنی عرض کیا کہ سبحان اللہ آپ ستارہ کے حق میں ایسا فرماتے ہیں تو اپنے رب جل جلالہ کا سامع مطیع ہی ابن عمر نے کہا کہ میں تو یہی کہتا ہوں جو آنحضرت معلوم سے سنایا اور آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ لا تومین اپنے رب جل جلالہ سے عرض کیا کہ لا اہلا تومین تو نبی نام کی خطاؤں پر تحمل فرمانا ہے اور انکو عذاب نہیں فرمانا ہے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے انکو امتحان میں مبتلا کیا ہے اور تمکو عافیت دی ہو ملائکہ نے عرض کیا کہ اگر ہم انکی تکلیف ہوتے تو تیری نافرمانی کرتے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اچھا تم اپنوں میں سے دو فرشتے اختیار کر لیں انھوں نے بہت کوشش سے ہاروت و ماروت کو چھانٹا۔۔۔ مترجم کہتا ہے کہ اس روایت میں سفید بن راؤ صاحب تفسیر میں کلام کیا گیا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت عبد اللہ بن عمر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں بلکہ کعب جبار سے لی ہے چنانچہ عبد الرزاق نے اپنی تفسیر میں بجاے نافع کے سالم بن عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ میرے باپ نے کعب جبار سے روایت کی کہ ملائکہ نے اللہ تعالیٰ کے حضور میں بنی آدم کے گناہوں کی مذمت کی تو اوسنے کہا اگیا کہ تم اپنوں میں سے دو فرشتوں کو چھانٹو پس انھوں نے ہاروت و ماروت کو چھانٹا اور اللہ تعالیٰ نے دونوں کو حکم دیا کہ تم کچھ شرک کیجیو اور نہ زنا کیجیو اور نہ شراب پیجیو اور فرمایا کہ آدمیوں کے پاس میں رسول بھیجتا ہوں اور میرے تمھارے درمیان میں کوئی رسول نہیں ہو کعب نے کہا کہ جس دن دونوں اوتارے گئے تھے واللہ اوس دن شام نہیں ہونے پائی تھی کہ انھوں نے وہ کام پورے کیے جسے منع کیا گئے تھے (اور و ابن جریر و ابن ابی حاتم) اور اوسکی اسناد صحیح و ثبت ہے اور اوسکے سب راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں اور نافع کی نسبت سالم خود زیادہ اہل ثقت ہیں تو معلوم ہوا کہ اس روایت کا مدار کعب جبار پر ہے جو حضرت عمر کے ہاتھ پر ایمان لائے اور سابق میں علماء یہود میں سے بہت بڑے عالم تھے اور کعب جبار بلا شک اس قصہ کو کتب یہود سے نقل کیا پھر شیخ ابن کثیر نے آثار نقل فرمائے چنانچہ ابن جریر نے اسناد حید حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی

کہ زہرہ ایک خوبصورت عورت فارسی تھی جسے ملکہین ہاروت و ماروت کی حضور میں اپنا تمام پیش کیا یعنی کسی معاملہ میں ناش کی پس
ان دونوں نے اوسکی خوبصورتی پر عاشق ہو کر وصال کی درخواست کی تو اوسنے انکار کیا مگر اس شرط سے کہ اوسکو وہ بات سکھلا دیں جسکے
کہنے سے آسمان پر چڑھ سکے تو ان دونوں نے اوسکو یہ کلام سکھایا پس وہ آسمان پر چڑھی لیکن منہج کر کے تارا کر دیگئی شیخ ابن کثیر نے کہا
کہ اسکے رلوسی تو ثقات ہیں مگر یہ روایت شاذ ہے اور ابن ابی حاتم و ابن جریر نے بھی حضرت علیؑ سے ماہی علی الملکین کی تفسیر میں روایت کیا
کہ یہ دونوں آسمانی فرشتے تھے بلکہ حضرت علیؑ سے فرمایا کہ یہ روایت کیا زہرہ کو اللہ تعالیٰ لعنت کرے کہ اوسی نے ہاروت و ماروت دونوں فرشتوں
امتحان میں ڈالا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ دونوں روایتیں منکر و غیر صحیح ہیں واللہ تعالیٰ اعلم اور ابن جریر نے ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے روایت کی کہ جبے میں میں آدمیوں کی کثرت ہو گئی اور انھوں نے نافرمانیاں کیں تو ملائکہ وزین و ہاروتوں نے بد دعا کی کہ انکو
عملت نہ دی جائے اور عارت کیے جاویں پس اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو وحی فرمائی کہ میں نے تمھارے دونوں سے شہوت و شیطانت کو دور کیا ہے اور
آدمیوں کے دونوں میں شہوت و شیطانت کو ڈال دیا ہے اور اگر شہوت و شیطانت تمھارے دونوں میں ڈالا جاتا تو تم بھی ایسا ہی کرتے پس ملائکہ نے
اپس ہین باتیں کیں مگر ہم لوگ مبتلا ہوتے تو کبھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرتے پس اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو وحی کی کہ تم ملائکہ میں سے ایک
میں بلکہ دو شخصوں کو چھانٹو پس انھوں نے ہاروت و ماروت کو چھانٹا اور وہ دونوں زمین میں اوتارے گئے اور یہاں اہل فارس میں سے ایک
عورت خوبصورت کی صورت میں جسکو یہ بدشت کہتے تھے زہرہ اوتاری گئی پس یہ دونوں اوسکے ساتھ مبتلا ہو گئے اور ملائکہ کی یہ کیفیت تھی
کہ اہل بیان کے واسطے معذرت مانگتے تھے کما قال تعالیٰ يستغفرون للذين آمنوا الآية پھر جب ہاروت و ماروت سے یہ گناہ سرزد ہوا تو اہل زمین
کے واسطے عذاب سے پناہ مانگنے لگے کما قال تعالیٰ يستغفرون لمن في الارض الا ان الله هو الغفور الرحيم پھر ہاروت و ماروت کو عذاب
دنیا و عذاب آخرت میں محسوس کیا گیا تو انھوں نے عذاب نیکو اختیار کر لیا (ابن جریر) اور اوسکی اسناد میں علی بن یزید بن جعدان میں اگرچہ کلام
کیا گیا لیکن صحیح یہ کہ وہ حسن الحدیث ہے اور ترمذی نے اوسکی حدیث کو حسن کہا اور ابن ابی حاتم نے مجاہد سے روایت کی کہ میں حضرت عبد اللہ
بن عمرؓ کے ساتھ سفر میں تھا کہ ایک رات اپنے غلام سے کہا کہ دیکھ ستارہ حمرا طلع ہوا ہے یا نہیں پھر اوسکے حق میں کہا کہ لا مہ جاولا اہلا ولا جیالہ
اور یہی عورت ہے جسے ہاروت و ماروت کو فتنہ میں ڈالا اور واقعہ یہ ہوا کہ ملائکہ نے کہا کہ امیر رب کیونکر آدمیوں کو مہلت دیتا ہے جو باہم خونریزی کرتے
اور حرام کے مرتکب ہونے اور زمین میں فساد کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اونکو مبتلا سے محنت کیا ہے اور اگر تمکو اسل متجانی ہیں
مبتلا کروں تو تم بھی وہی کرنے لگو جو نبی آدم کرتے ہیں ملائکہ نے عرض کیا کہ امیر ہم ایسا نہ کریں گے تو حکم ہوا کہ اچھا تم ملائکہ میں سے دو شخصوں کو
چھانٹو پس انھوں نے ہاروت و ماروت کو چھانٹا اور اللہ تعالیٰ نے اونکو فرمایا کہ میں تمکو زمین میں اوتارنا ہوں اور عہد دیتا ہوں کہ تم میرے
شرک نہ کیجو اور نہ زنا کیجو اور نہ خیانت کیجو پس دونوں زمین میں اوتارے گئے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی شہوت ڈالی اور انکے واسطے زہر بہت
خوبصورت عورت کی شکل میں اوتاری گئی پس ان دونوں نے عاشق ہو کر اوسکو لپیٹا تو اوسنے کہا کہ میرا دین دوسرا ہے اور وہی میرے پاس
آسکنا ہے جو میرے دین پر ہو پس ان دونوں نے کہا کہ نہ لپیٹا دین ہو تو اوسنے کہا کہ میں مجوسہ ہوں تنک لپیٹیں گے لگے کہ یہ تو شرک ہے ہم اسکو
نہ کر سکتے اور وہ چلی گئی پھر چند روز کے بعد ان سے متعرض ہوئی پس ان دونوں نے اوس سے وصال کی درخواست کی تو اوسنے کہا کہ مجھے
تمھاری خاطر منظور ہے لیکن میرا شوہر ہے اور میں اس بات سے ڈرتی ہوں کہ وہ اس بات سے آگاہ ہو جاوے پس تم مجھے ایسی بات بتاؤ کہ
کہ جس سے مجھے آسمان پر لیجاؤ آخر ان دونوں نے اوسکے دین کا اقرار کیا اور اوس سے جو چاہتے تھے وہ فعل کیا اور اوسکو آسمان پر لیجا دیا

لیکن ان دونوں کے پرکٹ کئے اور زمین پر گرے اور زہرہ المی لے لی گئی اور یہ دونوں خائف و نادم ہو کر زمین پر پڑے اور اس زمانہ میں ایک پیغمبر تھا جو ہر دو جمعہ کے بیچ میں عاکیا کرتا تھا اور جمعہ کو اسکی قبولیت ہوتی تھی تو یہ دونوں کہنے لگے کہ آؤ ہم کو اس پیغمبر کے پاس درخواست کریں تاکہ وہ ہمارے لیے اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں توبہ مانگے پس ان لوگوں نے جا کر اس پیغمبر سے درخواست کی تو اس نے کہا کہ اہل زمین کیونکر آسمانیوں کے لیے توبہ کی دعا مانگیں ان لوگوں نے عرض کیا کہ ہم لوگ قتلاے امتحان کیسے گئے تھے تو پیغمبر نے فرمایا کہ تم لوگ جسے دن آؤ پس جب جمعہ کے روز یہ لوگ گئے تو کہا کہ تمہارے بارہ میں مجھ کو کچھ جواب نہیں ملا پس یہ لوگ دوسرے جمعہ کو گئے تو فرمایا کہ تمہارے بارہ میں حکم الہی ہو چکا کہ تم لوگ عذاب بنیاد عذاب آخرت میں سے کوئی امر اختیار کرو پس اگر دنیا میں عافیت چاہتے ہو تو آخرت میں عذاب ہو گا بعد از دنیا اختیار کرو اور آخرت میں تم اللہ تعالیٰ کے حکم پر ہو گے پس ان دونوں میں سے ایک نے کہا کہ ابھی دنیا میں سے تھوڑا حصہ گذرا ہے دوسرا بڑا کر ہی بکھٹ پہلی بات میں میں نے تیرا کہنا مانا تھا اور اب تو میرا کہنا مان کیونکہ عذاب آخرت دائمی ہے تو اس کے ساتھ اس عذاب دنیا کو کوئی منہ نہیں جو ایک دن زائل ہو جائیگا دوسرا بڑا اگر ہم عذاب بنیاد اختیار کریں تو بھی قیامت میں اللہ تعالیٰ کے حکم پر ہیں اور یہ معلوم نہیں کیا حکم ہو پس دوسرا بڑا کہ مجھ کو قوی امید ہو کہ جب ہم نے آخرت کے خوف سے عذاب بنیاد اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے تو ہم پر دونوں عذاب جمع نہیں فرمائے گا پس دونوں نے عذاب بنیاد اختیار کیا پس یہ دونوں ایک آفتشی کنوین میں آہنیں نہیج کے ساتھ لٹکائے گئے امام ابن کثیر رحمہ اللہ کہ اس روایت کی اسناد حبیہ ہے پس یہی صحیح ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے اس بیان کو کعب بن حبار وغیرہ کی روایات اسرائیلیہ سے دیا ہے اور یہ نفع حدیث ہونے سے یہ اصح و اثبت ہے اور یہ ایمہ جو ان روایات میں مذکور ہے کہ زہرہ بشل عورت حبیبہ نازل کی گئی اور یہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا گیا تو یہ روایت نادر و غریب ہے اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس عورت کی خوبصورتی کی وجہ سے اس کو زہرہ کے تشبیہ دی گئی چنانچہ ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ بعد آدم علیہ السلام کے جب تک کفر و معصیات میں مبتلا ہوئے تو ملائکہ سوائے جناب باری تعالیٰ میں عرض کرنا شروع کیا کہ اے رب تعالیٰ یہی وہ عالم ہے جسکو تو نے اپنی عبادت و طاعت کے لیے پیدا فرمایا تھا حالانکہ یہ لوگ کفر و قتل و حرام کاری و خور و خوری و شر و بخوری وغیرہ میں مبتلا ہو گئے پس ملائکہ نے اون پر بد و عاکری شروع کی تو ارشاد ہوا کہ وہ لوگ غیب میں ہیں لیکن ملائکہ نے یہ عذر بھی آدمیوں کی نسبت قائم نہ کیا پس حکم ہوا کہ تم لوگ انہوں میں سے دو نفر اختیار کرو پس انھوں نے ہاروت و ماروت کو چھانٹا پس وہ دونوں زمین پر اتارے گئے اور ان دونوں میں شہوت مرکب فرمائی گئی تھی آدمیوں میں ہوتی ہے اور حکم دیا گیا کہ سوائے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے شرک مت کیجو اور نہ کسی نفس محترم کو قتل کیجو اور نہ حرام مال کھاؤ اور زنا کاری و چوری و شر و بخوری سے بھی منع کر دیا گیا پس یہ لوگ ایک مدت تک زمین میں توجید انہی عروج و جل پر عبادت کرتے اور لوگوں میں عدل و انصاف سے حکم فرماتے رہے اور یہ زمانہ حضرت آدم علیہ السلام کا وقت تھا اور اس زمانہ میں ایک عورت نہایت خوبصورت تھی جسکی خوبصورتی کو عورتوں کے درمیان نیسی فضیلت تھی جیسے ہی ہر کو تمام کو اکب میں ہر ایک مرتبہ یہ دونوں اس عورت کے دو چار ہوسے اور اسکی میٹھی میٹھی بھانے والی باتیں کر کے وصال کی خواہش ظاہر کرتے وہ انکار کرتی تھیں الا اس شہ پر کہ وہ دونوں اسکا دین قبول کریں تو ان دونوں نے چوچھا کہ تیرا کیا دین ہے تو اس نے ایک بت نکال کر کہا کہ میں اسکی پرستش کرتی ہوں جب ان لوگوں نے اس شرک جلی کو دیکھا تو خاموش ہو کر چند روز ضبط کیا لیکن جوش شہوت پھر ان دونوں کو اس کے پاس لے گیا لیکن وہ سنے پھر اسی شرط سابق پر راز کیا لیکن یہ بھی مضبوطی کے ساتھ انکار کر کے واپس آئے مگر جوش شہوت نے ان کو چھوڑا یہاں تک کہ پھر اس کے بھانے کے واسطے گئے جب اسنے دیکھا کہ یہ لوگ بہت آمادہ ہیں

تو کہنے لگی کہ تم تین باتوں میں سے ایک بات اختیار کرو یا تو اس بت کی عبادت کرو یا اس شخص کو قتل کرو یا میرے ساتھ شراب پیو آخر ان لوگوں نے شراب خوری کو آسان سمجھ کر شراب پی اور جب شراب کے نشہ میں مجھو ہوئے تو اس عورت سے زنا کیا پھر وہ ان ایک شخص سے ڈرے کہ نہایت اچھے فحور سے لوگوں کو آگاہ کرے پس اس کو ناحق قتل کر ڈالا پھر جب نشہ سے ہوش میں آئے اور اپنی بدکرداریوں سے واقف ہوئے تو چاہا کہ آسمان کو اور جہاد میں لیں اس کی تحریر پہائی اور ان کے درمیان میں دک کر دی گئی اور جب ملا کہ آسمانی نے ان کو دیکھا کہ کیسی ناگوار مصیبات میں گرفتار ہوئے ہیں تو انھوں نے سخت تعجب کیا اور پہچان کر جو شخص پر وہ غیب میں ہوا و سکون کو کم ہوتا ہو پھر اس کے بعد اہل زمین کے واسطے ہتھکڑیا کرتے تھے چنانچہ اسی افادہ کے واسطے نازل ہوا قوله تعالیٰ۔ والذلک لعلکم تتقون۔ بعد ربہم لیسبقفرون لمن فی الارض۔ پھر ان لوگوں کو اختیار دیا گیا کہ عذاب بنیاد آخرت میں سے ایک کو پسند کریں تو انھوں نے عذاب بنیاد کو پسند کیا پس وہ دونوں بابل میں گئے کہ برابر و شہر عذاب ہوتا ہو (و قد رواہ الحاکم و صحیح) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ زہرہ کے بارہ میں یہ قول اقرب ہے کہ وہ حسن میں مشابہ زہرہ تھی لیکن ابن ابی حاتم نے دوسری اسناد کے ساتھ ابن عباس سے روایت کی حسین ہی قصہ اس طرح مذکور ہے کہ فرشتوں نے آدمیوں کی معصیات دیکھ کر جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا کہ یہ لوگ بہت فسق و فجور میں مبتلا ہیں تو حکم ہوا کہ تم لوگ انہوں میں سے تین فرشتہ اختیار کرو پس انھوں نے تین فرشتے چھانٹے تاکہ ان میں آدمیوں کی شہوت مرکب کی جائے اور زمین میں توحید کے ساتھ عبادت کریں اور لوگوں کے درمیان عدل کے ساتھ حکم کریں اور شراب خوری و قتل نفس محترم و زنا کاری و بت پرستی وغیرہ سے منع کر دیا گیا لیکن تینوں فرشتوں میں سے ایک فرشتے نے اپنے آپ کو اس عہد سے چھوڑ لیا پس وہ فرشتے بعد از تکبیر شہوت کے زمین میں اترے پھر یہاں ایک عورت نامہ نام جو اپنے وقت میں حسن و جمال میں مشہور تھی ان کے سامنے ہوئی اور بتیاب ہو کر دونوں نے اس کے نفس کی خواہش کی مگر اس نے یہ شرط لگائی کہ شراب پیو اور میرے بت کو سجدہ کرو اور میرے اس شے کے اندک کو قتل کر دے پس کہنے لگے ہم توبت کو سجدہ نہیں کریں گے لیکن آخر شراب پی اور مستی میں عورت سے زنا کاری و بت پرستی کا ارتکاب کیا اور غیبت کے خوف سے اس نفس محترم کو بھی قتل کر ڈالا حالانکہ زہرہ نے ان سے وہ کلمات توحید و مدح سیکھ لیے تھے کہ چلے آسمان کو اور چائے پس وہ مسخ کر کے انگڑہ کر دی گئی اور ان دونوں کو سلیمان علیہ السلام نے کھلا بھیجا کہ عذاب بنیاد آخرت میں سے ایک اختیار کرو پس انھوں نے عذاب بنیاد اختیار کیا اور آسمان زمین کے درمیان لٹکائے گئے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ روایت غریب منکر ہے اور عبد الرزاق باسناد صحیح عبید اللہ بن عبد اللہ بن عقیقہ تابعی سے روایت کی کہ ہاروت و ماروت دو فرشتے تھے جو اس واسطے اتارے گئے تھے کہ لوگوں میں عدل کے ساتھ حکم کریں اور اس کی وجہ یہ تھی کہ ملا کہ ان آدمیوں کے ہاکوں سے مسخر کیا یعنی ان کو ظالم و فاسق ٹھہرایا پھر ان دونوں فرشتوں کو پاس ایک عورت اپنی فریاد لائی کہ آخراؤ سیکھ حسن پر فریفتہ ہو کر اس کے ساتھ فجور میں مبتلا ہوئے پھر چاہا کہ آسمان کو اتر جاوین دیکھ لو کہ میرے گئے اور عذاب بنیاد آخرت میں مختار کیے گئے آخر انھوں نے عذاب بنیاد اختیار کیا۔ ہ۔ معمر نے قتادہ سے روایت کی کہ یہ دونوں مسخر سکھاتے تھے اور ان سے عہد لیا گیا تھا کہ کسی کو نہ سکھلاوین جب تک اس سے یوں نہ کہیں کہ ہم لوگ تو فتنہ بیخداستان کیے گئے ہیں پس تو کفر مت کر۔ ہ۔ اور اسباب میں محمد نے سدی سے روایت کی کہ ہاروت و ماروت کا قصہ یہ ہے کہ انھوں نے اہل زمین کے اس حکام پر طعن کیا تھا تو ان سے کہا گیا کہ ہم نے بنی آدم کو دس قسم کی شہوات دی ہیں کہ انھیں کی وجہ سے نافرمانان کرتے ہیں ہاروت و ماروت نے عرض کیا کہ آہی اگر یہ شہوات ہم میں رکھی جاوین پھر ہم لوگ زمین میں اوتارے جاوین تو بھی ہم تیری نافرمانی نہ کریں گے تو حکم ہوا کہ اچھا اترو اور ہم نے تم کو یہ دس شہوات دیدیں اور جا کر لوگوں میں حکم کیا کہ پس بنیاد کے بابل میں اترے گئے پس ان

عہد لیا گیا تھا کہ کسی کو نہ سکھلاوین جب تک اس سے یوں نہ کہیں کہ ہم لوگ تو فتنہ بیخداستان کیے گئے ہیں

دونوں کا دستور تھا کہ دن بھر حکم و قیام کرتے اور شام کو آسمان پر اڑ جاتے پھر صبح کو زمین پر آ جاتے تھے یہاں تک کہ ایک روز ان کے پاس ایک عورت
 نالشی آئی جو اپنے شوہر پر زیادہ کرتی تھی یہ دونوں اوس کے حسن کو دیکھ کر فریفتہ ہو گئے اور اس عورت کا نام عربی میں نہرہ ہو اور زبان نبطی
 میں نے دخت ہو اور زبان فارسی میں ناسید ہو پس ہاروت و ماروت میں سے ایک نے کہا کہ یہ عورت تو میرے دل کو نہایت فریفتہ کرتی ہے دوسرا
 بولا کہ میں خود تجھے ہی کہنا چاہتا تھا اگر شرم سے نہیں کہہا پس دوسرے نے کہا کہ بھلا اوس سے وصال کی خواہش کریں تو دوسرے نے کہا کہ ان
 لیکن اس قدر قتل کے عذاب سے چھوٹنے کی کیا صورت ہو تو دوسرے نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ ارادہ فرمائے تو میں بھی چاہتا ہوں کہ وہ دونوں
 دونوں نے اوس سے وصال نمونہ کی درخواست کی تو وہ بولی کہ میں اس طرح نہیں مانو گی جب تک کہ تم میرے شوہر پر حکم نہ دلو پس ان دونوں نے
 اوس کے موافق اوس کے شوہر پر حکم دیا اور اس عورت نے ایک کھنڈل میں ولس و مدہ کیا جبکہ دونوں وہاں جمع ہوئے تو دوسرے نے کہا کہ اگر اس طرح
 تو میں نہ مانوں گی جب تک کہ تم دونوں مجھے وہ کلمات نہ سکھلاؤ جنکے ذریعہ سے تم آسمان پر چلے جاتے اور اڑا کر آتے ہو پس ان دونوں نے
 اوس کو وہ کلمات سکھلائے پس وہ آسمان کو اڑ گئی لیکن تنہا آئی وہ کلمات قبول گئی جس سے اڑتے تھے تو وہیں رہ گئی اور اللہ تعالیٰ نے
 اوس کو مسخ کر کے کوکبہ ہر کردیا چنانچہ عبدالقادر جیلانی نے کہا کہ یہ عورت ہاروت و ماروت کو فتنہ بن
 ڈالا تھا پھر جب ات ہوئی تو ہاروت و ماروت نے چاہا کہ آسمان پر جاویں تو ان کو یہ قدرت حاصل ہوئی اور انھوں نے جان لیا کہ ہم لوگ
 تنہا ہوئے اور انھوں نے عذاب دنیا اختیار کیا اور بابل میں لٹکائے گئے اور لوگوں کو اپنے کلمات سہر سکھایا کرتے تھے۔
 شیخ ابن کثیر رح نے مجاہد رح سے بھی سیکے مانند طویل روایت لکھی اور آخر میں ہر کہ جب یہ دونوں مایوس ہوئے تو ایک
 آدمی کے پاس گئے اور کہا کہ ہم نے سنا ہے کہ ملائکہ تجھ کو بھلائی کے ساتھ یاد کیا کرتے ہیں پس تو ہمارے واسطے سفارش کر پس اوس نے
 دو روز کا وعدہ کیا اور تیسرے روز شفاعت قبول ہوئی اور دونوں فشتون کو عذاب دنیا و عذاب آخرت میں اختیار دیا
 گیا پس انھوں نے عذاب دنیا اختیار کیا۔ ہر شیخ ابن کثیر رح نے لکھا کہ ہاروت و ماروت کے قصہ میں ایک جماعت تابعین
 مانند حضرت مجاہد و سہی و حسن بصری و قتادہ و ابو العالیہ و زہری و ربیع بن انس و مقاتل بن حیان و غیرہم سے روایات
 ہیں اور متقدمین و متاخرین اہل تفسیر میں سے بکثرت لوگوں نے اس قصہ کو نقل کیا ہے لیکن کچھ شک نہیں ہے کہ یہ تفصیل بیانات
 صرف ہی اسرائیل سے سنی ہوئی روایات ہیں اور اس بارہ میں کوئی حدیث صحیح مرفوعہ جیسے عتادہ موجود نہیں ہے اور قرآن مجید میں جو محال
 در بارہ ہاروت و ماروت کے مذکور ہوا وہ کچھ اس تفصیل کو مستدعی نہیں ہے پس ہم یقین کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا
 اور جو کچھ اوس سے مراد ہے وہ سب حق ہے اور ہمارا افادہ صرف اس قدر پر تمام ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے کتاب الہی کو چھوڑ کر اوس سحر کی اتباع کی جو
 بابل میں ہاروت و ماروت پر بطور امتحان نازل کیا گیا تھا حالانکہ وہ دونوں اپنا فتنہ ہونا اور کفر سے پرہیز کرنا بتلاتے تھے باوجود اسکے ان
 لوگوں نے نہانا چھوڑنا شیخ ابن کثیر رح نے لکھا کہ اس مقام پر ایک عجیب غریب اثر وارد ہوا ہے جس پر متنبہ کرنا مناسب سمجھتا ہوں قال الامام ابو جعفر ابن
 جریر رحمہ اللہ اخبارنا الربیع بن سلیمان انا ابن وہب اخبرنی عبد الرحمن بن ابی الزناد حدثنی ہشام بن عوۃ عن ابیہ عن عائشۃ انہا قالت قدمت
 علی امراۃ من اہل دومتہ ابجد النخعیۃ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ وفات سے قریب میں
 دومتہ ابجد کے لوگوں سے ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کرتی ہوئی آئی تاکہ امر سحر کی چند باتیں دریافت کرے جنہیں وہ
 اتفاق سے پڑ گئی تھی لیکن اوس نے سحر کے موافق کوئی کام نہیں کیا تھا عوۃ نے کہا کہ میری خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھے فرمایا کہ اسی میری

لڑکے جب اس عورت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نپا یا تو روتی تھی اور ایسی زار و زور روتی تھی کہ مجھ کو بھی اوس پر رحم آتا تھا اور وہ کہتی تھی کہ مجھے نہایت خوف ہے کہ میں برباد ہو گئی کیونکہ میرا شوہر تھا وہ کہیں پر نہیں چلا گیا اور میرے پاس ایک بڑھیا آئی تو میں نے اوس سے اس امر کی شکایت کی وہ کہنے لگی کہ جو میں بتلاؤں تو وہیسا ہی کرے تو میرا شوہر آ جاوے گا تو میں نے کہا کہ میں ضرور ایسا ہی کرونگی وہ کہنے لگی کہ اچھا تو تیار رہ میں ات کو اونگی جب ات ہوئی تو وہ دو سیاہ کتے لیکر آئی اور ایک پر آپ سوار ہوئی اور کہنے لگی کہ دوسرے پر تو سوار ہو جا پھر ہلکے مارنے کی دیر تھی کہ میں نے آنکھ کھولی تو اپنے آپ کو بابل میں کھڑا دیکھا اور ناگاہ نظر اٹھا کر کیا دیکھتی ہوں کہ دو شخص اپنے پالوں کے بل تلکے ہوئے ہیں وہ مجھے کہنے لگے کہ تو کیوں آئی ہے میں نے اوس بڑھیا کے کہنے سے کہا کہ میں سحر سیکھنے آئی ہوں تو کہنے لگے کہ ہم نصیحت ہیں پس تو کفر مت اختیار کر اور یہاں سے اپنے گھر لوٹ جا لیکن بڑھیا کے سکھانے سے میں نے انکار کیا اور کہا کہ میں ضرور سیکھوں گی تو کہنے لگے کہ اچھا اس تنور میں جا کر پیشاب کر جب میں گئی تو ڈر کے مارے میں نے پیشاب کیا اور ان کے پاس لوٹ آئی وہ دونوں کہنے لگے کہ تعجب یہ کام کیا میں نے جھوٹ موٹ کہا کہ جی ہاں تو کہنے لگے کہ بھلا تو نے کیا دیکھا میں نے کہا کہ میں نے کچھ بھی نہیں دیکھا تو انھوں نے مجھے کہا کہ تو نے ہرگز یہ کام نہیں کیا ہے اور اب بھی تو اپنے ملک کو لوٹ جا اور کفر مت اختیار کر میں نے پھر نہ مانا اور یہی کہا کہ میں سیکھوں گی تو کہنے لگے کہ پھر اسی تنور میں جا کر پیشاب کر جب میں تنور پر گئی تو میرے روئیں کھڑے ہو گئے اور مجھ کو خوف معلوم ہوا اور پھر میں اون دونوں کے پاس لوٹ گئی اور کہا کہ میں نے یہ کام کر لیا تو انھوں نے کہا کہ پھر تو نے کیا دیکھا میں نے کہا کہ میں نے تو کچھ نہیں دیکھا وہ دونوں کہنے لگے کہ تو جھوٹی ہے تو یہ کام ہرگز نہیں کیا اور اب بھی تو اپنے شہر کو لوٹ جا اور کفر مت اختیار کر کیونکہ تو اپنے معاملہ میں ٹھیک معلوم ہوتی ہے پھر میں نے نہ مانا اور اون دونوں سے کہا کہ میں ضرور سیکھوں گی تو انھوں نے کہہ کر اس تنور میں جا کر پیشاب کر اس میں تیرے جاکر میں نے اوس تنور میں پیشاب کر دیا پس جب ہی میں نے اوس میں پیشاب کیا تو دیکھا کہ مجھ میں سے ایک سوار مسلح نکل کر آسمان کو چلا یہاں تک کہ میری نظر سے غائب ہو گیا پھر میں اون دونوں کے پاس آئی اور کہا کہ میں نے وہ کام کر لیا تو انھوں نے کہا کہ پھر تو نے کیا دیکھا میں نے کہا کہ مجھ کو یہ نظر آیا کہ مجھ میں سے ایک سوار مسلح نکل کر جانب آسمان چلا اور یہاں تک و نچا ہوا کہ میری نظر سے غائب ہو گیا پس ستر کہنے لگے کہ تو سچی ہے اور یہ تیرا ایمان تھا جو تجھے نکل کر چلا گیا اور اب تو یہاں سے روانہ ہو پھر میں نے اوس بڑھیا سے کہا کہ وادہ مجھے تو کچھ نہیں معلوم اور نہ ان دونوں نے کچھ مجھ سے کہا وہ کہنے لگی کہ نہیں بلکہ تجھ کو سحر حاصل ہو گیا اور اب تو جس چیز کا ارادہ کر رہی وہ ہو جائیگا اچھا تو یہاں لیکر اسکے دانے بطور زراعت کے بونے پس میں نے اونکو دیا اور کہا کہ اوگو تو وہ سیاہ گے اور میں نے کہا کہ بالیان کل آدین تو ناگاہ سب بالیان نکل آئیں پھر میں نے کہا کہ تم خشک ہو جاؤ تو وہ سب خشک ہو گئے پھر میں نے کہا کہ تم پس جاؤ تو وہ سب پس گئے پھر میں نے کہا کہ روٹیاں بک جاؤ تو روٹیاں بیک گئیں پھر جب میں نے دیکھ لیا کہ میں جس چیز کو چاہتی ہوں وہ ہو جاتی ہے تو میں نے اوس کو لاواصل دیکھا اور مجھ پر غلامت ظاہر ہوئی کہ میں نے ایمان کھو کر اس کو پاپا پھر کہنے لگی کہ ام المؤمنین و ام المؤمنین نے کچھ نہیں کیا اور نہ میں کبھی کچھ کرونگی اس قصہ کو ابن ابی حاتم نے بھی اس طرح بیان کیا روایت کر کے اس قدر زیادہ روایت کیا کہ پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس معاملہ کو دریافت کیا حالانکہ اس وقت کثرت صحابہ رضی اللہ عنہم موجود تھے لیکن سب خاموش ہو گئے اور سنا کہ اس بارہ میں اس عورت کو کیا جواب دینا لیکن ابن عباس رضی اللہ عنہما یا ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس پہنچنے والے کسی شخص نے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا کہ کاش آپ کے والد زندہ ہوتے یعنی یہ معرفت اوس کے واسطے خاص تھی یہ شام کہتے ہیں کہ آج اگر ہمارے پاس

لوگ ہاروت و ماروت سے ایسی چیزیں سیکھتے تھے جس سے شیطان و ابلیس اور ظاہر ہو کہ یہ حرکت شیطانی ہے چنانچہ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان اپنا تخت پانی پر رکھتا پھر اپنے چھوٹے چھوٹے لشکروں کو بھیجتا ہے لیکن وہ لوگ گمراہ کرنے کو بھیجتا ہے پھر اسکی درایت میں سے وہ شیطان زیادہ مرتبہ والا ہوتا ہے جو اگر اس سے کہے کہ میں نے فلان شخص کو چھوڑا یہاں تک کہ اس کے اور اسکی زوجہ کے درمیان تفریق کی پس گئے سے لگا کر اسکو اپنے قریب بٹھاتا ہے اور کہتا ہے کہ تو بہت اچھا ہے (الصالحین) اور اسکی وجہ یہ ہے کہ باہمی چھوٹ سے بہت خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اسسواسطے حدیث میں آیا کہ باہمی فساد ہی نیکیوں کا سبب ہے والاہ اور کلمات سحر کے ذریعہ سے یہ لفاق زیادہ جم جاتا تھا حتیٰ کہ باذن اللہ تعالیٰ دونوں میں جلائی واقع ہوجاتی تھی حتیٰ کہ اگر اللہ تعالیٰ کو کسی شخص کے حق میں یہ ضرر منظور ہوتا تو انکا سحر کچھ کام نہ کرتا تھا۔ (مسئلہ ۱) ایک جماعت سلف نے کہا کہ ساحر کا فرہو جاتا ہے اور یہ امام احمد سے ایک روایت ہے اور دیگر جماعت سلف نے کہا کہ اگر وہ کفر کا اعتقاد کرے تو کافر ہو گا لیکن اسکی مرزا یہ ہے کہ وہ اسکی گردن مار دی جاوے چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ ساحر مرد و عورت کو قتل کرو چنانچہ تین ساحر قتل کیے گئے (البخاری و شافعی و احمد) اور یوں ہی ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا پر اسکی ایک باندی نے سحر کیا تو انھوں نے اسکی قتل کا حکم بار امام احمد نے فرمایا کہ تین صحابہ رضی اللہ عنہم سے قتل ساحر کی روایت ثابت ہے اور حذیب المازنی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ساحر کی حد یہ ہے کہ تلواریں سے مار دیا جاوے (رواہ الترمذی) لیکن اسماعیل بن مسلم حدیث راوی پر اور صحیح ہے کہ یہ حذیب رضی اللہ عنہ کا قتل ہو چکا ہے ابن کثیر نے کہا کہ بلذنی نے اسکو دوسری اسناد سے بھی مرفوع روایت کیا اور متعدد اسانید سے روایت کیا گیا کہ ولید بن عقبہ کے پاس ایک ساحر تھا جو اس کے سامنے تماشہ کیا کرتا چنانچہ اس نے اس کے ایک لڑکا بٹھلا کر اسکی گردن مارنا اور لوگوں کو معلوم ہونا کہ اسکی گردن الگ ہو گئی پھر اسکو ایک آواز دی دیتا تو اسکا سر اس کے دھڑ سے لجاتا تھا تو عوام لوگ کہنے لگتے کہ سبحان اللہ اسکو کب کمال حاصل ہو گیا تو مردے زندہ کرتا ہے اور وہاں صاحبین جابر بن یمن سے ایک بزرگ تھے حیلہ انھوں نے سنا تو حاکم یہ تماشہ دیکھا پھر دوسرے روز اپنی چادر میں تلواریں چھپائے ہوئے گئے اور جب ساحر مردہ نے یہ تماشہ کیا تو تلواریں نکال کر اسکو قتل کر دیا اور فرمایا کہ اگر یہ سچا تھا تو اپنے آپ کو زندہ کر لے اور یہ آیت پڑھی۔ اتاتون السحر وانتم تمھرون لیکن ولید بن عقبہ ایک فاجر حاکم تھا وہ غصہ ہو گیا اور اس سے یہ الزام لگایا کہ بغیر میرے پوچھے اسکو قتل کر دیا پس اس نے قید کیا پھر چھوڑ دیا (الطبرانی و بخاری و ابی داؤد و ترمذی و ابن کثیر) اور امام شافعی نے فرمایا کہ حضرت عمر حکم حفصہ رضی اللہ عنہا کو جب قتل ساحر کا حکم ہوا ایسے سحر پھول کیا جس میں شکر کہ ہو مترجم کتاب کہ جلا قوال میں سے اقویٰ یہ ہے جو ہمارے مشایخ حنفیہ نے اختیار کیا کہ اگر ساحر اس پر عمل کرے تو قتل کر دیا جاوے کیونکہ سحر تو کبھی کلات خبیثہ سے خالی نہیں ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (مسئلہ ۲) امام رازی نے نقل کیا کہ سحر لڑکے جو سحر کے ہیں بلکہ جو شخص سحر کا قاتل ہو کبھی اسکو کافر بتلاتے ہیں۔ مترجم کتاب کہ یہی ملحدین بنو یہ کا خیال ہے اور علمائے اہل سنت کے نزدیک سحر صحیح ہے خواہ وہ نظر بند ہی ہو یا اسکی کوئی دوسری حقیقت ہو اس سے کچھ بحث نہیں ہے غیر ذلک سحر کے واسطے ایک مامیت ہے حتیٰ کہ ساحر سے ہوا میں آواز ناچنے ممکن ہے مترجم کتاب کہ امام غزالی وغیرہ ایک جماعت صاحبین نے بعض اکابر سے حکایت کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شیاطین اسکو ہوا میں آواز دے سکتے ہیں حتیٰ کہ اگر اس کے قریب کوئی ایسا بزرگ گذرے جس کے سامنے غیبت نہیں ٹھہر سکتے ہیں تو اسکو چھوڑ بھاگنے سے یہ شخص گریٹے لگتا چنانچہ اسکی حکایات معتداتہ علماء سے معروف ہیں مترجم کتاب کہ اس زمانہ میں عوام دہریہ و یخیریہ وغیرہ میں و حیلہ بٹانے کا شور ہے اور یہ سحر شیطان ان جالون کے واسطے سخت و شدید ہے اور حدیث شریف میں وارد ہوا کہ آخر زمانہ میں شیاطین لشکر لسانی آکر گراہوں کی پیروی کرنے اور اعتقاد کی اندیشہ رکھنے کی تاکید و تلقین کریں گے۔ اور تحقیق مقام یہ ہے کہ آدمی کی ترکیب عجیب میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے روح و لہ ملکہ رکھا جو غرضی

حدیث جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ساحر کی حد یہ ہے کہ تلواریں سے مار دیا جاوے (رواہ الترمذی) لیکن اسماعیل بن مسلم حدیث راوی پر اور صحیح ہے کہ یہ حذیب رضی اللہ عنہ کا قتل ہو چکا ہے ابن کثیر نے کہا کہ بلذنی نے اسکو دوسری اسناد سے بھی مرفوع روایت کیا اور متعدد اسانید سے روایت کیا گیا کہ ولید بن عقبہ کے پاس ایک ساحر تھا جو اس کے سامنے تماشہ کیا کرتا چنانچہ اس نے اس کے ایک لڑکا بٹھلا کر اسکی گردن مارنا اور لوگوں کو معلوم ہونا کہ اسکی گردن الگ ہو گئی پھر اسکو ایک آواز دی دیتا تو اسکا سر اس کے دھڑ سے لجاتا تھا تو عوام لوگ کہنے لگتے کہ سبحان اللہ اسکو کب کمال حاصل ہو گیا تو مردے زندہ کرتا ہے اور وہاں صاحبین جابر بن یمن سے ایک بزرگ تھے حیلہ انھوں نے سنا تو حاکم یہ تماشہ دیکھا پھر دوسرے روز اپنی چادر میں تلواریں چھپائے ہوئے گئے اور جب ساحر مردہ نے یہ تماشہ کیا تو تلواریں نکال کر اسکو قتل کر دیا اور فرمایا کہ اگر یہ سچا تھا تو اپنے آپ کو زندہ کر لے اور یہ آیت پڑھی۔ اتاتون السحر وانتم تمھرون لیکن ولید بن عقبہ ایک فاجر حاکم تھا وہ غصہ ہو گیا اور اس سے یہ الزام لگایا کہ بغیر میرے پوچھے اسکو قتل کر دیا پس اس نے قید کیا پھر چھوڑ دیا (الطبرانی و بخاری و ابی داؤد و ترمذی و ابن کثیر) اور امام شافعی نے فرمایا کہ حضرت عمر حکم حفصہ رضی اللہ عنہا کو جب قتل ساحر کا حکم ہوا ایسے سحر پھول کیا جس میں شکر کہ ہو مترجم کتاب کہ جلا قوال میں سے اقویٰ یہ ہے جو ہمارے مشایخ حنفیہ نے اختیار کیا کہ اگر ساحر اس پر عمل کرے تو قتل کر دیا جاوے کیونکہ سحر تو کبھی کلات خبیثہ سے خالی نہیں ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ (مسئلہ ۲) امام رازی نے نقل کیا کہ سحر لڑکے جو سحر کے ہیں بلکہ جو شخص سحر کا قاتل ہو کبھی اسکو کافر بتلاتے ہیں۔ مترجم کتاب کہ یہی ملحدین بنو یہ کا خیال ہے اور علمائے اہل سنت کے نزدیک سحر صحیح ہے خواہ وہ نظر بند ہی ہو یا اسکی کوئی دوسری حقیقت ہو اس سے کچھ بحث نہیں ہے غیر ذلک سحر کے واسطے ایک مامیت ہے حتیٰ کہ ساحر سے ہوا میں آواز ناچنے ممکن ہے مترجم کتاب کہ امام غزالی وغیرہ ایک جماعت صاحبین نے بعض اکابر سے حکایت کی جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شیاطین اسکو ہوا میں آواز دے سکتے ہیں حتیٰ کہ اگر اس کے قریب کوئی ایسا بزرگ گذرے جس کے سامنے غیبت نہیں ٹھہر سکتے ہیں تو اسکو چھوڑ بھاگنے سے یہ شخص گریٹے لگتا چنانچہ اسکی حکایات معتداتہ علماء سے معروف ہیں مترجم کتاب کہ اس زمانہ میں عوام دہریہ و یخیریہ وغیرہ میں و حیلہ بٹانے کا شور ہے اور یہ سحر شیطان ان جالون کے واسطے سخت و شدید ہے اور حدیث شریف میں وارد ہوا کہ آخر زمانہ میں شیاطین لشکر لسانی آکر گراہوں کی پیروی کرنے اور اعتقاد کی اندیشہ رکھنے کی تاکید و تلقین کریں گے۔ اور تحقیق مقام یہ ہے کہ آدمی کی ترکیب عجیب میں اللہ تعالیٰ عزوجل نے روح و لہ ملکہ رکھا جو غرضی

ہو اور جسم و پیکر پیدا نہ کرکھا لیکن جسم محسوس تو ظاہر ہو اور پیکر پیدا نہ ہو لہذا شیطان بالکل اسی جسم سے مماثل ہو سکتا ہے چھوٹے
 لمبوس نہیں ہوتا اور اگر آنکھوں کے مقابل ہو تو بصیرت بھی جسم آدمی نظر آویگا۔ پھر موت کے بعد روح و ملک الگ ہو جاتا ہے اور ہر جسم و لہر
 شیطان جو طبقہ زمین میں ہے زمین سے جسم بڑھ کر خراب ہو جاتا ہے اس لئے کہ حدیث میں انسانی ترکیب بلکہ ملک و لہر شیطان موجد ہے اور حدیث دیگر
 میں آیا کہ ہر آدمی کے ساتھ ایک شیطان مخلوق ہوتا ہے اور حدیث میں آیا کہ جب مومن خزاہر تو اسکا شیطان بھی مدفون و مقید رہتا ہے اسکو حرکت
 و انتقال کی وسعت نہیں ہوتی اور کافر کا شیطان آزاد پھرتا ہے یہاں تک کہ قیامت کے روز وہ بھی زنجیر میں مسلسل ہو کر داخل جہنم کیا جائیگا جب
 یہ امر معلوم ہوا تو جس قدر حکایات ان حقائق ملاحظہ نے دربارہ روحوں کے بیان کیں اور اپنی حماقت سے انکو روح سمجھے عین کوشیطان میں رہا وہ
 پڑے ہیں اور حقیقت یہ ہے شیطان ہر جانکو فلان شخص معروف کے بعینہ صورت میں نظر آتا ہے اور انکو عین مگر اسی میں انہماک تعلیم کرتا ہے لہذا ہر
 ممکن نہیں کہ کسی مومن ولی معروف کی روح کو انہیں سے کوئی طلب کر سکے پس ہاں بیان کو چاہیے کہ اپنے عقائد معارف کو محفوظ رکھنے اور جمل محفوظ رکھنے
 اور مزید اطمینان یہ ہے کہ ہر مدعی سے اہل بیان کے ولی معروف میں سے جو شریعت و طریقت پر کامل تھا مطالبہ کریں بشرطیکہ خود اس علی کے فیض صحت
 و چھی طرح پہچانتے ہوں کہ ہر گز یہ جانت لے سکے ہزار کو نہیں بلا سکتے ہیں۔ اسی اہل بیان و اسلام ہی قرآن پاک حدیث مبارکہ عین معرفت علیہ کمال
 ارجمند ہے تم اس پر مضبوط مستقیم رہو اور ہر فتنہ سے اپنی نعمت ایمان کو محفوظ رکھو ورنہ اس سے تجاوز محض مگر اسی فضیلت ہے جو بعد موت کے صاف کشف
 ہو جائیگی اور مسوقت سوائے حسرت و وبال کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔ اور جب کہ تم معجزات احادیث و آیات کو دیکھتے ہو جنہیں تمہارے واسطے تمام
 فتن مضلہ یعنی گمراہ کرنے والے فتنائے غیبیہ کی جو قیامت تک مضرایان پیدا ہونگے تصویر کھینچ دی گئی پھر بھی تم ان فریسن وغیرہ کے دھوکے
 میں پڑو۔ لہذا من الضلال ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم (تمہارے) اہل السنۃ کے نزدیک اگرچہ سحر کی مامیت و حقیقت موجود ہے لیکن
 ساحر کو کچھ پیدا کرنے کی قدرت نہیں ہے غیر از نیکہ جب ساحر سے یہ کلمات حمیدہ صادر ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے جو آثار مقدر فرمائے ہیں انکو
 پیدا کرتا ہے حتیٰ کہ کبھی بعض اجسام میں موت پیدا ہوتی ہے لہذا قال تعالیٰ۔ ما ہم بضار بہن یہ من حد الا باذن اللہ۔ اور عورت مذکورہ جو بابل سے
 سیکھ گئی اور اسیت مقام و حکایات کثیرہ اس امر کی دلیل ہیں کہ سحر کی حقیقت موجود ہے۔ (حسب ثلث) امام رازی نے زعم کیا کہ سحر سیکھنا اس
 قیاس سے کہ سحر و معجزہ میں فرق پہچانے قیاس نہیں ہے کیونکہ معجزہ پہچانتا واجب ہے تو سحر جس سے پہچان ہو کیونکہ قیاس ہوگا اور اسی پر محققین نے اتفاق
 کیا ہے شیخ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اسکو قطعا رد کیا کہ آیات قدسیہ حدیث میریج اسکی شاعت کرتی ہیں اور وہ کون محققین میں جنہوں نے سحر کی ذوق
 اتفاق کیا ہے حالانکہ کسی ایک محقق سے بھی نص موجود نہیں ہے بالکل مفصل رد کردیا اور صواب کیا پھر شیخ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ابو عبد اللہ
 رازی نے پھر سے بعد سحر کی آٹھ قسمیں بیان کیں مترجم کتابہ کہ میں و کو نظر بعض فوائد کے مختصر بیان کرتا ہوں (قسط اول) سحر کذا بین و
 کشد انہیں ہی جو سبع سارہ کی پیش کرتے اور انہیں کی طرف سے خیر و شر کی پیدائش خیال کرتے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام انہیں کو
 مسلمان کرنے اور انہیں کی تردید کرنے کے واسطے بھیجے گئے تھے اور ابن خلکان نے آفتاب ستاروں وغیرہ کی تسبیح کا طریقہ اور اوکائی طوفی
 و لباس اور پرہیز و طہر کے کلمات وغیرہ مفصل نقل کیے ہیں اور گمان یہ ہے کہ اسے صرف ان لوگوں کے باطل خیالات سے پرہیز کے واسطے
 ان چیزوں کا بیان کر دیا ہے (قسط دوم) سحر اصحاب دہام و تصورات قویہ مترجم کتابہ کہ یہی سحر مذہم ہے جو اس مانہ میں معروف ہے یعنی
 تصورات کو اس قدر قوی کرتے ہیں کہ اسکا اثر ہر جہل کرنے وغیرہ میں کمزور پڑتا ہے جو جانا ہے جیسا کہ اس مانہ میں اکثر لوگ اس سے واقف ہیں
 فتن نے لکھا کہ امام رازی نے مذہم کی تاثیر پس طرح دلیل قائم کی کہ اگر زمین پر پل رکھا ہو تو اوپر سے چلنا ممکن ہے اور اگر نہر کے مانند کسی چیز پر

عین کوشیطان میں رہا وہ پڑے ہیں اور حقیقت یہ ہے شیطان ہر جانکو فلان شخص معروف کے بعینہ صورت میں نظر آتا ہے اور انکو عین مگر اسی میں انہماک تعلیم کرتا ہے لہذا ہر ممکن نہیں کہ کسی مومن ولی معروف کی روح کو انہیں سے کوئی طلب کر سکے پس ہاں بیان کو چاہیے کہ اپنے عقائد معارف کو محفوظ رکھنے اور جمل محفوظ رکھنے اور مزید اطمینان یہ ہے کہ ہر مدعی سے اہل بیان کے ولی معروف میں سے جو شریعت و طریقت پر کامل تھا مطالبہ کریں بشرطیکہ خود اس علی کے فیض صحت و چھی طرح پہچانتے ہوں کہ ہر گز یہ جانت لے سکے ہزار کو نہیں بلا سکتے ہیں۔ اسی اہل بیان و اسلام ہی قرآن پاک حدیث مبارکہ عین معرفت علیہ کمال ارجمند ہے تم اس پر مضبوط مستقیم رہو اور ہر فتنہ سے اپنی نعمت ایمان کو محفوظ رکھو ورنہ اس سے تجاوز محض مگر اسی فضیلت ہے جو بعد موت کے صاف کشف ہو جائیگی اور مسوقت سوائے حسرت و وبال کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔ اور جب کہ تم معجزات احادیث و آیات کو دیکھتے ہو جنہیں تمہارے واسطے تمام فتن مضلہ یعنی گمراہ کرنے والے فتنائے غیبیہ کی جو قیامت تک مضرایان پیدا ہونگے تصویر کھینچ دی گئی پھر بھی تم ان فریسن وغیرہ کے دھوکے میں پڑو۔ لہذا من الضلال ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم (تمہارے) اہل السنۃ کے نزدیک اگرچہ سحر کی مامیت و حقیقت موجود ہے لیکن ساحر کو کچھ پیدا کرنے کی قدرت نہیں ہے غیر از نیکہ جب ساحر سے یہ کلمات حمیدہ صادر ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے جو آثار مقدر فرمائے ہیں انکو پیدا کرتا ہے حتیٰ کہ کبھی بعض اجسام میں موت پیدا ہوتی ہے لہذا قال تعالیٰ۔ ما ہم بضار بہن یہ من حد الا باذن اللہ۔ اور عورت مذکورہ جو بابل سے سیکھ گئی اور اسیت مقام و حکایات کثیرہ اس امر کی دلیل ہیں کہ سحر کی حقیقت موجود ہے۔ (حسب ثلث) امام رازی نے زعم کیا کہ سحر سیکھنا اس قیاس سے کہ سحر و معجزہ میں فرق پہچانے قیاس نہیں ہے کیونکہ معجزہ پہچانتا واجب ہے تو سحر جس سے پہچان ہو کیونکہ قیاس ہوگا اور اسی پر محققین نے اتفاق کیا ہے شیخ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ اسکو قطعا رد کیا کہ آیات قدسیہ حدیث میریج اسکی شاعت کرتی ہیں اور وہ کون محققین میں جنہوں نے سحر کی ذوق اتفاق کیا ہے حالانکہ کسی ایک محقق سے بھی نص موجود نہیں ہے بالکل مفصل رد کردیا اور صواب کیا پھر شیخ امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ابو عبد اللہ رازی نے پھر سے بعد سحر کی آٹھ قسمیں بیان کیں مترجم کتابہ کہ میں و کو نظر بعض فوائد کے مختصر بیان کرتا ہوں (قسط اول) سحر کذا بین و کشد انہیں ہی جو سبع سارہ کی پیش کرتے اور انہیں کی طرف سے خیر و شر کی پیدائش خیال کرتے ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام انہیں کو مسلمان کرنے اور انہیں کی تردید کرنے کے واسطے بھیجے گئے تھے اور ابن خلکان نے آفتاب ستاروں وغیرہ کی تسبیح کا طریقہ اور اوکائی طوفی و لباس اور پرہیز و طہر کے کلمات وغیرہ مفصل نقل کیے ہیں اور گمان یہ ہے کہ اسے صرف ان لوگوں کے باطل خیالات سے پرہیز کے واسطے ان چیزوں کا بیان کر دیا ہے (قسط دوم) سحر اصحاب دہام و تصورات قویہ مترجم کتابہ کہ یہی سحر مذہم ہے جو اس مانہ میں معروف ہے یعنی تصورات کو اس قدر قوی کرتے ہیں کہ اسکا اثر ہر جہل کرنے وغیرہ میں کمزور پڑتا ہے جو جانا ہے جیسا کہ اس مانہ میں اکثر لوگ اس سے واقف ہیں فتن نے لکھا کہ امام رازی نے مذہم کی تاثیر پس طرح دلیل قائم کی کہ اگر زمین پر پل رکھا ہو تو اوپر سے چلنا ممکن ہے اور اگر نہر کے مانند کسی چیز پر

ہو تو نہیں ممکن ہو اور جیسے اطمینان اتفاق کیا کہ جسکو کسی کا مرض ہو وہ سرخ چیزوں کو نہ کھے اور جسکو مرگی کا مرض ہو وہ چمکتی و گھومتی چیزیں نہ کھے اور یہ صرف اسوجہ سے ہو کہ اس کے ذہن میں اوہام جم جاتے ہیں مترجم کتابی کہ تحقیق دلیل جہیں اطمینان و فلاسفہ بھی متفق ہیں میرے نزدیک اس طرح ہے کہ انسان جو اپنے اس جسم میں طبعی قوت مدبرہ رکھی ہو اور یہ بطور عادت ہی جیسے آگ میں جلانے اور پانی میں ٹھنڈا کرنے کے افعال بطور عادت جاری ہیں اور اطمینان بیان کیا کہ طبیعت مدبرہ صرف بدن سے متعلق ہو اور اسکو عقل سے ارتباط نہیں ہے چنانچہ اگر کسی عضو میں درد یا دکھ ہو یا ہلکانی زخم لگ جاوے تو طبیعت مدبرہ اس طرف حفاظت کے لیے خون چڑھا لیجاتی ہے حالانکہ یہ عقلاً مضر ہو کیونکہ جب خون چڑھا لیجاوے تو وہ دم پیدا ہو جائیگا اسوجہ اسطے جہاں تک ممکن ہو در و کو تسکین دیتے ہیں خصوصاً ایسے مقام پر جہاں دم ہو جانے میں خوف شدید ہو پھر جب طبیعت مذکورہ کو کسی تصور کا عادی کیا جاوے مثلاً یہ تصور کیا کہ میز یا بالکل فلان شخص میں ساری ہو گیا حالانکہ اس تصور کے وقت اسکو کسی دوسری چیز کا خیال نہ ہے حتیٰ کہ اپنے نفس کا بھی خیال محو ہو جاوے تو یہ تصور موثر نظر آتا ہے حتیٰ کہ اگر کوئی عورت حاملہ چاند گھن سے خوفناک ہو کر اس کے تصور میں مستغرق ہو جاوے تو اس کے بدن میں جو سب سے کمزور عضو ہو اس پر اسکا اثر واقع ہو گا اور وہ بچہ ہی چنانچہ اکثر اوقات اسکا کوئی عضو کٹا ہوا ہوتا ہے چنانچہ یہ استدلال بتو فیض تمام سابق میں مذکور ہوا حتیٰ کہ اسی تصور کے ذریعہ سے سلب مراض کا عمل جاری ہو اور یہ کراست کی دلیل ہے بلکہ قوت تصور کی دلیل ہے اسوجہ اسطے اکثر کافروں کو حاصل ہوتا ہے اور اسطے کہ بہت سے قواعد معنی ہیں امام رازی نے لکھا کہ اسی قاعدہ پر نظر بد کا اثر ہو امام ابن کثیر نے لکھا کہ ہاں نظر بد ٹھیک ہو کیونکہ حدیث میں ہے کہ نظر ٹھیک ہو اور اگر کوئی چیز تقدیر سے سبقت کرتی تو نظری ہو جی (الصحيح) پھر امام رازی نے کہا کہ نفس انسانی کبھی قوی ہوتی ہے اور کبھی ضعیف ہوتی ہے پس اگر کمزور ہو تو اسکو ایسے اسباب کی ضرورت ہوتی ہے جیسے مسمریزم والے جمع کرتے ہیں اور اگر قوی ہوتی ہے تو اسکو کچھ حاجت نہیں ہے اور اسکی تحقیق یہ ہے کہ اگر نفس کو اس بدن سے تعلق کم رہا اور اسکا جذب عالم آسمانی کی جانب زیادہ ہو گیا تو گویا وہ ایک روح سماوی کے مانند ہو جاتا ہے تو اسکا اثر ان مادیات عالم پر سخت واقع ہوتا ہے اور اگر نفس کا تعلق اس لذات بدنیہ سے زیادہ ہو تو وہ بوجہ کمزوری کے کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے امام ابن کثیر نے کہا کہ یہ بیان احوال ہے اور وہ دو قسم پر ہے کبھی تو حال صحیح باتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استقامت شریعت و تقویٰ ہوتا ہے اور یہ اس امت کے صاحبین کے واسطے کرات ہے دوم وہ حالت جو فاسقین فاجرین خلاف شریعت کو حاصل ہوتا ہے اور یہ کراست کی دلیل نہیں بلکہ استدراج و لعنت ہے چنانچہ حال ملعون کے حالات و خلق عادات بکثرت احادیث صحیحہ میں وارد ہوئے حالانکہ وہ صرف استدراج و لعنت ہے (قدیسو) وہ ہوا جو قوائے ارضیہ و نڈا جہ و غیر سے استقامت کرنے پر ہوتا ہے اور اسکو عزائم و تعویذات و تسخیرات کہتے ہیں مترجم کتابی کہ چنانچہ و شیاطین دو قسم ہیں ایک ہ جو زندہ از قسم جن موجود ہیں خواہ مسلمان ہوں یا کافروں اور اس سحر سے جو اثر پیدا ہوتا ہے وہ مسحور کے جسم پر محسوس ہوتا ہے اور چونکہ وہ احیاء ہوائی ہیں تو جب و نکو جذب بالائی مقصود ہوتا ہے تو مسحور کبھی لٹکا ہو کر اوڑنے کے مانند ہو جاتا ہے اور کبھی جذب سفلی کی وجہ سے بہت بھاری ہو جاتا ہے جیسے خواص ہوا میں یہ باتین معلوم ہو سکتی ہیں دوم وہ ہزاروں ہوں جو کافروں کی موت کے بعد زندہ چھوڑ دیے جاتے ہیں کیونکہ شیطان واسکی ذریعہ کے واسطے تاقیامت موت نہیں ہے بخلاف دیگر اجنبی کے پھر یہ ہزاروں جو چھوٹے پھرتے ہیں بالکل و سی شکل کا ہوتا ہے جس جسم کا ہمارا ہو سوائے اسکے کہ اگر اسکو ٹھوٹو کوئی چیز نہیں ہے جیسے تم آئینہ میں بعید ہی صورت دیکھتے ہو مترجم کتابی کہ انھیں ہزاروں کی وجہ سے آج کل ایک جماعت کفار نے جو معارف حقیقیہ سے گمراہ ہیں رو حین بلانے کا دھوکا کھایا اور ان کو گون کے حال پر نہایت افسوس ہے کہ ان کو تو ان تصورات اور دنوں کو خیالات میں تمام تکلیفات کے ساتھ بریاضات غلبہ برادر کرتے

لے اجنبی جن مخلوق اندہ و برون ہوا کے لکھ کا لکھی اور دم

اور انہیں ہزاروں کے چکر میں گزارا ہو کر آخر بعد موت کے جہنم میں تکلیف اٹھانے والے اور اس وقت حسرت سے بچاؤ دینے والے کچھ کارکن ہوں گے۔
 ارضیہ سے کثرت سحر بہت جلد حاصل ہو جاتا ہے کیونکہ انہیں مناسب وقت و قرب خود موجود ہے (قسم چھارم) انواع تجلیات و شعیبات میں
 اور یہ حقیقت سحر میں ہر جگہ ہاتھوں کی چالاکی اور ایسا اوقات اسکے ساتھ کچھ دواؤں کی ترکیب شامل ہوتی ہے لیکن یہ ایسی چیز ہے کہ اہل علم
 اسکے آسانی سے پہچان لیتے ہیں (قسم پنجم) ترکیبات کل غیرہ عجائبات میں امام رازی نے کہا کہ اس قسم میں صرف خیالات صحیح اور قیاسی
 و ترکیبات کیمیائی جاننے کی ضرورت ہے چنانچہ اسی سے ساعی صندوق لینے کلاک گھڑی و علم جرجیل وغیرہ بنائے گئے ہیں مترجم کہتا ہے کہ یہ بھی
 فن سحر میں داخل نہیں ہے (قسم ششم) بعض خواص دویہ کی ترکیب مانع و مہلک و غیرہ کے عجائب کثرت لانا اور یہ بھی حقیقت سحر میں
 ہے (قسم ہفتم) تعلیق قلبی اور یہ اس طرح ہے کہ چالاک آدمی نے بیوقوف کو روک رہا ہو لہذا کہ اس کو سوچ جائے کہ جن میرے تابع ہیں یا میں ہم
 اعظم جانتا ہوں حتیٰ کہ وہ خوفناک ہو کر اس کا مطیع ہو اس کا مطیع ہوا پھر اس وقت ساحر نے اپنا اثر ڈالا مترجم کہتا ہے کہ یہ بھی کچھ سحر نہیں ہے بلکہ یہی قسم تصور ہے بلکہ
 مترجم کہتا ہے کہ ایسا اوقات مرد احمق اپنے آپ کو کسی شخص کے اعتقاد میں سپرد کر دیتا ہے حتیٰ کہ اس کے اعتقاد کے موافق نیکی و بدی اور سپرد ہوتی ہے
 ہے اگرچہ وہ اس کو حفاظت سے اپنے معتقد علیہ کی امانت سمجھتا ہے حتیٰ کہ اگر اس کا خیال ولی شریعت سے خارج اور ایمان سے بے بہرہ ہو تو یہ بھی اپنا ایمان
 کھو کر خسرالہ دنیا والا فرما دیتا ہے اس سے بزرگوں نے نصیحت کی کہ ہر شخص کا معتقد نہ ہو جائے و بعد از اللہ من الضلالتہ (قسم ہشتم) مکر
 خفی کے افعال میں جنکو اکثر احمق سمجھتے نہیں ہیں امام ابن کثیر نے کہا چونکہ لغت میں سحر اس کو کہتے ہیں جس کا سبب ظاہری و خفی ہوتا ہے
 امام رازی نے ان اقسام کو سحر میں داخل کیا اور اسی لحاظ سے کفار عرب بھی قرآن مجید کو جو جہان ملائکہ و لطائف کے سحر کہتے تھے اور اسی تاثیر
 کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض بیان کو سحر یا مترجم کہتا ہے شیخ ابو منصور محمد بن ابی الدین بن العزنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تحقیق سحر میں کلام
 لطیف بیان فرمایا ہے جو سورہ طہ کی تفسیر میں بتلاہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ قولے علمی و قولے سفلی کی ترکیب سے متعدد انواع
 حاصل ہوتے ہیں بعض ظاہر میں و بعض حقیقی آثار سحر ہیں۔ ہر مترجم کہتا ہے کہ جن لوگوں نے سحر کو نہیں پہچانا انھوں نے صرف ترکیب دویہ یا دوسری چالاکی
 شیعہ کو سحر خیال کیا اور یہ بالبداہتہ باطل و خلاف مشاہدہ ہے اور اس کا باعث حتمی مادہ میں کامیاب خیال ہے حالانکہ مسمریزم کی کیفیت صریح مشاہدہ ہے
 اور عموماً اہل بنارس کے ہندو و اہل سلام و وجودہ لصدی جانتے ہیں کہ وہاں آگ کی خندق میں جو لوگ کودے انکو آگ سے ایک خاص وقت تک
 کچھ ضرر نہیں ہوتا اور چونکہ اس معرکہ میں عموماً جاسکا جی چاہے کہ دوتا تھا تو کسی ترکیب دوائی وغیرہ کا احتمال نہیں ہے اور اس سبب کپڑے میں منتر مشرق
 و مشرق اول و متواتر ہے جنکا انکار محض یہ حواس احمق کا کام ہے اور مقدمہ میں مترجم نے توضیح کامل لکھی ہے (قسم نواں) جو شخص سحر سیکھے و عمل میں لگاؤ
 تو شیخ ابن کثیر نے کتاب الاشراف سے نقل کیا کہ بالاجماع سحر حق ہے سوائے قول ابو حنیفہ کے کہ وہ نے حقیقت کہتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ یہ نقل غلط
 ہے کیونکہ امام ابو حنیفہ سے معتزلہ نے یہ قول نقل کیا اور یہ اخیر ہے بلکہ امام سے اہل السنۃ علماء نے موافق جمہور نقل کیا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ خود شیخ
 نے نقل کیا کہ جو شخص سحر سیکھ کر عمل میں لاوے وہ امام ابو حنیفہ و مالک احمد کے نزدیک کفار کیا جائے اور شافعی نے کہا کہ اس سے تفصیل اور چھپی جاوے
 پس اگر اسے موجب کفر بیان کیا مثلاً اہل بابل کی طرح کو اکب سب سے تقریباً اور ہر طرح کی قدرت پر تصرف بیان کیا تو وہ کافر ہو اسی طرح اگر
 اسکی اباحت کا اعتقاد کیا تو کافر ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ ابو منصور ماتریدی شیخ ابو حنیفہ نے کہا کہ یہی محمول ہے کہ کلمات سحر اسکے اعتقادات میں
 موجب کفر دیکھ کر کافر ہونے کا حکم دیا جاوے۔ یہاں کہ خالی سحر کرنے سے قتل کیا جائے تو مالک و احمد نے کہا کہ ان اور امام ابو حنیفہ و شافعی نے منع کیا
 ان اگر کسی معین کو سحر سے قتل کیا و ثبوت ہوا تو بالاجماع قتل کیا جاوے اور کتاب الاشراف میں جمہور کے نزدیک اسکو بطور ہنر منہ سے حد کے

قرار دیا سوائے قول شافعی کے کہ بطور قصاص کے قتل ہوا اور لکھا کہ امام ابو حنیفہ و مالک رحمہما کے نزدیک ساحر کی توبہ قبول نہیں اور شافعی کے نزدیک قبول ہے۔ ساحر کا فریبی امام ابو حنیفہ کے نزدیک مثل ساحر مسلمان کے قتل ہوا اور عورت ساحرہ بغیر قتل کے مجبوس کی جائے اور اگر تہمت کے نزدیک لبید بن الاعصم یہودی ساحر قتل نہیں کیا گیا تو کافر ساحر قتل ہوگا اور عورت مثل مرد کے ہو۔ (مسئلہ) ساحر کے اپنا سحر دور کرنے کی درخواست کی جائے۔ امام بخاری نے سعید بن المسیب سے نقل کیا کہ بان - اور شعبی نے کہا کہ لشتر بن مہناک نے نہیں ہو لیکن حسن بصری نے اسکو مکروہ کہا۔ قرطبی نے وہابی سے نقل کیا کہ سیری کی سات پتیاں لیکر دو پتھروں کے درمیان کچل کر پانی پلایا جاوے اور اس پر آیت الکرسی پڑھ کر مسحور کو تین گھونٹ پلا کر باقی سے ہٹا لیا جائے تو سحر دور ہوگا۔ قرطبی نے کہا کہ جو شخص اپنی وجہ سے بند ہو گیا اسکے واسطے یہ عمدہ علاج ہے شیخ نے کہا کہ اس بارہ میں سے عمدہ علاج قراءت قل عوذ برب الفلق و قل عوذ برب الناس اور آیت الکرسی ہے کہ آیت الکرسی بھی شیطان کو سطر و کرنے والی ہے۔ انتہی - مافی التفسیر میں کثیر ملاحظہ - امام خالی نے کہا کہ سحر ایک نوع دقیق ہے جو خواص جواہر جانکا اور مطلق نجوم میں حساب لگا کر ان کے موافق جبر سحر کرنا مکر ہوتا ہے اسکی صورت بنا کر وقت خاص کے منتظر رہتے ہیں اور اسکے ساتھ چند کلمات کفر و فحش جو خلاف شرع ہیں ملا کر کام کرتے ہیں جن کلمات سے شیاطین سے استغاثہ ہوتا ہے اور جن عذو جل نے عادت قدرت جاری فرمائی ہے کہ ایسی حالت میں مسحورین عجیب غریب حالت پیدا ہوتی ہے۔ سحر بھی مجملہ کیا اگر غیبر کے شرک سے ملحق ہو کر حدیث میں مذکور ہوا ہے کہ مافی التفسیر میں اب مترجم کہتا ہے کہ ان آیات قدسہ کی تاویل میں دو قول مذکور ہوئے۔ اول یہ کہ ہاروت و ماروت دو بادشاہ یا حاکم تھے جو بابل میں لوگوں کو سحر سکھاتے اور چونکہ تقویٰ و طہارت و علم سے متصف تھے تو فرشتہ خلعت ہونے سے ملکہین کہلاتے اور سحر کے کفر ہونے کو جانکر لوگوں کو اس سے منع کرتے تھے۔ قرطبی نے والی اسعد و یسعیادی وغیرہم نے اسی پر جزم کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس تاویل پر نظم بالغ کلام میں خلل ہوتا ہے باوجود اسکے یہ سوال ہے کہ پھر آنزوہ لوگ کیوں سحر تعلیم کرتے تھے اور جواب ہو سکتا ہے کہ شاید انکا امتیاز یہ حکم الہی عزوجل ہو لیکن کچھ خلاف نہیں کہ وہ دونوں کچھ غیر نہیں تھے۔ تاویل دہم یہ کہ حق عزوجل نے موافق تقدیر ازل کے ہاروت و ماروت کے دعویٰ پر جو ملائکہ سے تھے اگر ہم آدمی ہوتے تو کبھی گناہ نہ کرتے ان دونوں کو ماہیت ملکہ سے قلوب کے ماہیت بشری میں کر دیا حتی قیامت تک فرشتہ کی ماہیت سے محروم ہو کر دنیا میں گناہ کے گئے اور ایک عورت نہرہ سے بیتلاک فحش ہو کر عذاب کیے گئے اور انکو اس حالت میں سکھانے کا فتنہ بنایا گیا چونکہ معارف صحابہ رضی اللہ عنہم بہت بلند تھے تو انھوں نے اسکو حضرت صلحہ کی طرف نسبت نہیں فرمایا نا کہ عوام جواسر آئندہ سے جاہل اور دائرہ حواس میں محو ہوتے ہیں انکے کچھ سے منکر نو جاہلین پھر اس بارہ میں روایات با سالیہ جھوٹا ہوا ہیں حتی کہ شیخ امام حافظ ابن حجر نے صحت پر جزم کیا اور شیخ زکریا الصاری نے اسی کو حق مانا کافی الخطیب نے شیخ ابن حجر المکی نے زواج میں بہت خوب جوابات سے بیضاوی و رازی وغیرہ کو رد کر دیا جو اس قصہ کو فقط یہودیوں کی ساخت سمجھتے اور عقل و نقل سے معیار جانتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ جس شخص کی سمجھ اس قابل نہ ہو اسکو چاہیے کہ یہاں یوں اعتقاد کرے کہ جو کچھ وارد آئی عزوجل ہے میں اس پر ایمان لایا اور حقیقت عارف اسرار کے نزدیک یہاں کچھ بھی متبعاد نہیں بلکہ عجائبات سر قدرت ہیں از انجملہ یہ کہ اللہ تعالیٰ صراط حقان کو زندہ ظاہر اور مردہ مخفی کرنا ہی طرح زندہ میں سے جسکو چاہتا ہے مثل قوائے عقل و روح کے مخفی کر دیتا ہے کہ اسکی بشر کو اطلاع غیر ممکن ہے لہذا جن حقائق سے تعجب کیا کہ بابل میں باوجود تلاش کے پتہ نہیں ملتا ہے یہ عجیب حماقت ہے کہ اسکو اپنے نفس میں عقل و روح تلاش کرنے سے پتہ مل گیا کہ وہ غیر کو تلاش کرنا ہے۔ پھر واضح ہو کہ زہرہ مذکورہ ظاہر ہی ستارہ ہے کہ جب ملائکہ مذکورین کی ماہیت تبدیل کی گئی جیسے عہدے موسیٰ کی ماہیت تبدیل کی جاتی تھی اور مینون ملائکہ میں سے ایک ہے۔ عہدہ سے اقالہ کیا اور دونوں ہاروت و ماروت انارے گئے تو وہ حاکم کیے گئے۔

قزانت ملکین ہی اور دوسری قزانت ملکین بمعنی دو فرشتہ ہی اور ان کے فتنہ کے لیے زہر و ستارے کو قلب و کالیشکل فارسی عورت کے اوتار اگیا پھر جب عورتی ملکین باطل ہو چکا تو یہ دستور وہ زہرہ کردی گئی اور محفل پر کہ جیسے فرشتوں کی تقلیب ہو اسی طرح عورت کی تقلیب یہ ستارہ ہو رہی ہے صورت انہیں سے کوئی امر ایسا نہیں ہے جسکی نظیر خود موجود نہ ہو سو اسے کو تاہ نظری کے یہاں کچھ بھی بعید نہیں ہے اور ہر ایک اس عالم علوی و سفلی میں عجائب حرکت و ربط سے منتظم و مربوط ہے پس جسے عالم ارضی میں سے بعض امور محسوسہ جانکر تمام جہان کو اسی پر قیاس کیا وہ قطعاً حق ہے حالانکہ قطعاً وہ کچھ بھی یقینی حالاً ماہتاب تک نہیں جانتا اور نہ اسکو ان کے شمار ستاروں کی حکمت و ماہیت و آثار کا علم باگمان ہے۔ پھر جب یہ ملکین معذب ہوئے تو ایک خاص حصہ بحر کے تعلیم کے لیے مع نفیہم فتنہ کفر کے مامور ہوئے چنانچہ جسے تعلیم سے تلاش کیا وہ انکو اگیا اور نہ نہیں فائزہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ (تہذیب) اہل اسان قطعاً وجود روح اور پردہ جسم کے تولد ملکیت اور ہر مردہ کفر پر دہلی غلاب القبر اور ہر مردہ مومن پر دہلی راحت قبر وغیرہ کے معتقد حقیقی ہیں تو بابل میں انکی نظر سے سے بعید ہونے کا کوئی وجہ نہیں ہے۔ چادو میں بذات خود مثل شیاد و دیگر کے کوئی ثانیہ نہیں بلکہ موثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہے۔ خود لو انہم امنوا و اتقوا لاکثرہ دلیل ہے کہ ساحر کی توبہ قبول ہے بلکہ ساحران فرعون کی توبہ قبول ہونا معلوم ہے اور مسلمان بھی اگر زندہ ہو گیا تو اسکی توبہ قبول ہے خطیب نے کہا کہ جسے عدم قبول توبہ کہلاتے غلط کہا۔ جواب یہ کہ توبہ قبول ہے مگر ساحر کی توبہ قتل ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے یہود وغیرہ کو انعامات سے یاد دلایا اور انکی حرکات کفریہ پھر ترک توبہ پر ایمان آخرت پر ملامت کی گزیر بجائے نفع کے۔ ان مضبوط علیہم۔ میں غذا سے نورانی مضر ہوتی گئی اور قدرت الہیہ کا اعجاز ٹھیکہ ہوا کہ یہ لوگ غضب علی غضب میں مبتلا ہیں حتی کہ رسول اللہ صلعم کے حق میں بدگوئی کرنے کے مواقع تلاش کرنے لگے اس طرح کہ عرب اپنی زبان میں (داعنا) ایسے موقع ادب پر ہوتے ہیں جیسے ہم لوگ کسی بزرگ سے عرض کرتے ہیں کہ وہ حضور زامیری طرہ ترجم کی نظر فرماوین، لیکن یہود و نصاریٰ نے اپنی زبان اسکو بدگوئی کا کلمہ ٹھہرایا تھا لہذا اللہ تعالیٰ نے یہودیوں پر لعنت دی گڑالی اور اہل باطن کو ادب تعلیم فرمایا اللہ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمِعُوا لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ اللَّهِ

ایمان والو تم نہ کہو راعنا اور کہو انظرنا اور سننے رہو اور سنکون کہو مذکر کی مار ہو
ما يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ

دل نہیں چاہتا ان لوگوں کا جو مشرکین کتاب والوں میں اور شرک والوں میں یہ کہ اترے تسبیہ کچھ نیک بات

مَنْ رَزَقْنَاهُ فَلْيَنْفِقْ مِنْ رِزْقِهِ إِنَّهُ لَا يَحْتَصِلُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ

تمہارے رب سے اور اسد خاص کرتا ہے اپنی ہر سے جسکو چاہے اور اسد بڑا فضل رکھتا ہے

خطیب نے مارج المنیر میں لکھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے حال پر توجہ دلانا چاہتے تو ادب سے لفظ راعنا کہتا کرتے یعنی آپ ہماری مراعات فرمائیے اور یہودی اپنی زبان میں اس لفظ کو بدگوئی و حماقت کے معنی میں استعمال کیا کرتے تھے پس ان محفلوں کا گوارہ کہنے کا موقع پایا۔ ہر اور ظاہر یہ لفظ زبان عبرانی یا سریانی میں راعنا تنوین تھا یعنی او حق جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے کیونکہ روایت بخاری حفاظ کے نزدیک راعنا تنوین محفوظ ہے مگر یہودی اس طرح زبان فروز کر کہتے کہ تنوین اچھی طرح ظاہر ہوتی تھی کما قال تعالیٰ راعنا ایضا بالسنن تم طعننا فی الدین الایۃ خطیب نے لکھا کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ جو انصار کے قبیلہ اوس کے سردار تھے بعض لغت یہود پہچانتے تھے ناگاہ انھوں نے یہود سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کلمہ کہتے سنا تو غضبناک ہو کر یہودیوں سے فرمایا کہ اے ملعونو اگر میں نے پھر تمہارے کلمہ سننا تو ہر اللہ تمہاری گردن مار دوں گا پس یہودی خوفناک ہو کر کہنے لگے کہ ہماری کوئی خطا نہیں ہے کہ آپ سب لوگ بھی ادب سے یہی کلمہ آنحضرت صلی اللہ

نے فرمایا کہ انصار رضی اللہ عنہم کی زبان تھی کہ راعنا کہا کرتے جب ہمارا دھول کہ تم ہماری بات سنو اور مجاہد نے فرمایا یعنی تم سے سنو ہم سنیں
 ابو مخنف نے فرمایا کہ جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی شخص بھیجے سے پکارتا تو اس لفظ سے آواز دیتا پس اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 کی تعظیم و تکریم کے واسطے یہ لفظ غیر مناسب قرار دیکر مومنوں کو اس سے منع فرمایا شیخ ابن جریر نے کہا کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ لفظ مذکور مشتبہ تھا جیسے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے انگور کو کرم کہنے سے منع کر دیا اور فرمایا کہ کرم تو مومن کا دل ہے اور جیسے غلام کو اپنا عبد کہنے سے منع فرمایا یعنی سب اللہ تعالیٰ
 ہی کے عبد ہیں اس طرح راعنا وغیرہ مشتبہ لفظ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کہنے سے منع فرمایا مگر جم کہتا ہے کہ اس سے بھی وہ فائدہ
 حاصل ہوا امام ابن کثیر نے نکالا کہ قوم کفار سے مشابہت بھی منع فرمائی اسید اسطی کا فردن کی دلی دشمنی سے آگاہ کیا تاکہ مسلمانوں کو اسکی مشابہت
 سے قطعی نفرت ہو جائے بقولہ تعالیٰ۔ **مَا يَوْذُوْا اِلَّا نَجْعَلْهُمْ قُرُوْا**۔ کسی طرح چاہتے نہیں وہ لوگ جو منکر بنے ہیں۔ **مِنْ**
اَهْلِ الْكِتَابِ۔ اہل کتاب میں سے۔ **وَلَا اَلْمُشْرِكِيْنَ**۔ اور نہ مشرکین۔ **ف** عرب مجوس وغیرہ یعنی کفار خواہ اہل
 کتاب میں سے ہو وہ انصاری ہوں یا عرب عجم کے بت پرست وغیرہ ہوں کوئی نہیں چاہتے ہیں کہ۔ **اَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكَ مِنْ حَدِيْثٍ**
مِّنْ رَّبِّكَ۔ تمہارے رب کی طرف سے خیر تمہاری جاوے **ف** یعنی نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تم پر وحی نازل فرما کر فرما کرے
 (السیوطی) پس مشرکین عرب تو وحی کے قائل نہیں تھے لیکن جمہالت سے حسد کرتے کہ بنی ہاشم میں ایک پیغمبر ہو جسکی طرف سب کے ہاتھ دھیلے
 ہوں چنانچہ ابوجہل کہتا تھا کہ بنو ہاشم نے فصائل و افتخارات حاصل کیے آخر میں بھی کوشش کی کہ انکے برابر ہوں اور پوری جہد و جد سے جب ہم
 انکے ساتھ اس درجہ پر پہنچے کہ جیسے اہل کی گوی جڑی ہوتی ہے تو اب انھوں نے دعویٰ کیا کہ ہم میں ایک پیغمبر ہو پھر ہم کہاں سے برابر ہی کر سکتے ہیں
 تو واللہ ہم اسکو ہرگز نہیں مانیں گے چنانچہ توہم تعالیٰ۔ **فَانْمُلِكْهُمْ لَآئِكُمْ** لیکن الظالمین آیات اللہ بخود ان کی تفسیر میں توضیح آئی ہے اور مشرکین کفار
 اہل کتاب کو یہ حسد تھا کہ آج تک اولاد ابراہیم علیہ السلام میں سے صرف اولاد اسحق و یعقوب میں نبوت صلی آئی اگرچہ وہ صرف دنیا کے ایک فرقہ
 بنی اسرائیل کے ساتھ مخصوص تھی اور اب اولاد اسمعیل یعنی عرب قریش میں سے ایک عظیم الشان پیغمبر و احسن عظمت نبوت و کمالات است کا غلط
 تمام امم سابقہ و کتب سالفہ سے چلا آتا ہے جسکی نبوت تمام جہان کے واسطے عام ہوگی پس حسد سے نہیں چاہتے تھے کہ وہ عرب کی قوم سے ہو۔
وَاللّٰهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَّشَاءُ ۗ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے ساتھ جسکو
 چاہتا ہے مختص فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ فضل عظیم والا ہوتا ہے پس اپنے فضل عظیم سے اولاد اسمعیل میں سے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو ختم نبوت اور تمام جہان پر رسالت کے ساتھ مختص فرمایا۔ پس جو کوئی حسد کرے وہ جل مرے کیونکہ حق عزوجل قادر مختار ہے اسکی مکت و مشیت
 میں کسی مخلوق کو دخل کی مجال نہیں ہے۔ ہمیں تنبیہ ہوئی کہ اہل ایمان کسی دشمن کافر سے دلی محبت نہ رکھیں یعنی قلوب میں کافر کی دوستی کو دخل
 نہ کریں اور نہ اسکے ساتھ قول و فعل میں مشابہت پیدا کریں کیونکہ یہ کفار بھی ل سے اہل ایمان کے امور ایمانی میں دشمن ہیں جیسے شیطان انکے ایمان کا
 دشمن ہے اس دلیل سے کہ توہم تعالیٰ۔ **مَا يُوْدُّ الدِّیْنِ**۔ میں و داد کی نفی ہے اور وہ تمنا ہے دلی کے ساتھ محبت کو کہتے ہیں تو معلوم ہوا کہ دلی آرزوئے محبت
 کے ساتھ یہ کفار نہیں چاہتے ہیں کہ مومنوں کو خیر ہو بچے اور خیر و حقیقت وہ ہے جو ایمان سے متعلق ہے اور وحی اس میں اصول ہے کیونکہ وحی
 نبوت ہی سے ایمان و جمیع خیرات حاصل ہوتی ہیں (تنبیہ) ایمان سے مستند ہے کہ اہل کفر کی وساطت سے دنیا حاصل ہونا غیر خیر ہے
 ایمانی غیر ممکن ہے کیونکہ دنیا کی چیزیں اسی وقت تک خیر ہوتی ہیں کہ وہ کمالات آخرت کا ذریعہ ہوں مگر کفار و مشیطان اسکے دشمن ہیں تو جب
 کوئی شخص محض دنیا کے واسطے حاصل کرے وہ آخرت سے خرابی میں پڑے گا اگرچہ اس نے مانہ میں بہت سے لوگ ہوس کرتے ہیں۔ (الفوائد)

قائدہ اول - خیر کے تین سنی ہیں وحی و کلمہ دین و نصرت آئی اور بیضاوی نے کہا کہ بیان ایسے معنی عام لیے جاویں جو سبکو شامل ہوں اور شیخ
 سیوطی نے فقط وحی سے تفسیر کی کیونکہ یہی قول حضرت علیؓ و جاہدؓ اور ابن عباسؓ نے کہا کہ خبر یعنی اسلام مترجم کہتا ہو کہ یہ عام معنی کو شامل
 اور اسے بیضاوی کے واسطے دلیل ہو قائدہ دوم - آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں جیٹ اعدا وغیرہ لفظ مشتبه سے یہودیوں کو جھڑک کر
 کاؤ مستحق عذاب الیم فرمایا تو معلوم ہو کہ اگر کوئی شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں حتیٰ کہ آپ کے کسی قول و فعل کی نسبت کوئی اہانت
 کا کرے تو وہ ید نہایت اپنے ایمان سے ہاتھ دھوئے حتیٰ کہ بعض علماء نے فرمایا کہ اسکی توبہ قبول ہوگی بلکہ قتل کیا جاوے بعض علماء نے تفسیری
 کہ اس سے یہ مراد ہو کہ اگر وہ سخت نادم ہو کر جناب ہادی تعالیٰ میں توبہ کرے تو امید ہو کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں اسکو مومن و ٹھاوے لیکر دنیا میں اسکی
 توبہ ہی رکھی گئی کہ قتل کیا جاوے جیسے بنی اسرائیل کی توبہ بقبل تھی مترجم کہتا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان یا ان اقوال و افعال و سنت سب میں
 کمال ادب بظاہر رکھے اور شاعروں کے اشعار سے پرہیز کرے کہ یہ لوگ اپنی حالت سے بعض شعا کو مدح خیال کرتے ہیں حالانکہ وہ بے ادبی ہوتی ہو جس سے
 خورف کفر ہو - قائدہ سوم - نبوت اختصاص کسی عزوجل ہو جو اسے اپنی رحمت سے ازل میں مقدر فرمایا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اسکو تقویٰ پرہیزگار
 و عبادت کا نتیجہ سمجھے تو گناہ ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے جنکو اپنے علم ازل میں پیغمبر مقدر فرمایا انکو تقویٰ و عبادت میں بھی مرتبہ نبوت عطا کیا تھا یعنی انکی
 عبادت و تقویٰ بھی انہیں کی شان نبوت کے لائق تھا اور انکے ساتھ قبولیت آئی بھی خاص تھی اور وہ اسلام و ایمان میں نہایت اعلیٰ طبقہ
 ہو کہ انکے بعد امتیاست یعنی مراتب صدیقین پھر شہداء پھر صالحین واقع ہوئے ہیں اور آخری درجہ صالحین سے جگنا ہوا ہو وہ البتہ اس سبب جہنم کے
 لائق ہوتا ہو بخلاف انبیاء علیہم السلام کے کہ اگر انفرض ان سے گناہ ہو تو وہ درجہ صدیقین کی طاعت کے برابر ہیں لیکن انبیاء علیہم السلام خود گناہ سے مصدوم ہیں
 اگر کوئی لغزش ہوئی تو وہ انکی شان کے مقابلہ میں لغزش ہو اسکی جہ سے کہ انکی احسانات الابرار سیات المقربین - یعنی بلور کو برابر و توفیق طاعت شمار ہوتے ہیں وہ
 منفقین کے تہذیب میں گونا گناہ ہیں اسلئے مقام کو لو رقیق اچھی طرح سمجھو جمعہ میں بہت حدتین نا سمجھی سے گمراہ ہوئے ہیں کہ بے ادب لوگ مدارج قرب و اب اسے جاہل ہے
 اور اپنی رعوت نفس سے دھوکا لگایا کہ شہداء و صدیقین بلکہ انبیاء علیہم السلام سے بشریت کا مقابلہ کیا اور یہ توفیق سے محرومی ہی اسبطح ہو کوئی اپنے نفس میں جکا ہو
 وہ ہمیشہ معلوت سے دور و محروم ہو کہ خیالات و ہام میں مشتبه ہو جاتا ہو چنانچہ یہود و نصاریٰ کو کتب سابقہ میں تنبیہ کر دی گئی تھی کہ وہ رسول غلسم
 و اکمل جو خاتم النبیین اور تمام جہان پر رسالت کے لیے بھیجا جائیگا وہ کلام حق و احکام نبوت کو اپنی زبان سے ادا فرما بیگا بلکہ اسکے ساتھ کامل
 فضائل بیان کیے تھے حتیٰ کہ بعض فضائل ظاہرہ سے یہ مفہوم ہوتا تھا کہ مقبول و مردود کرنا اسکے اختیار میں دیا گیا یعنی اسکا کلام عین حق ہی آئی
 ہو گا چنانچہ قرآن مجید میں یہی شان حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مخصوص ہے پھر صاحب ظاہر ہوا کہ احکام شریعت میں نسخ و تبدیلی
 جو مقتضائے حکمت آئی ہے ہر درجہ اول اسکے اختیار میں ہو یعنی اسکی زبان وحی عین شریعت ہوگی اور یہ کمال نزدیکی نشان نبوت ہو لیکن کثرت
 یہودی و بعض نصرانی جو توفیق سے محروم ہوئے وہ کہنے لگے یہ کیا بات ہے کہ یہ پیغمبر اپنی امت کو بعض حکم دیتے ہیں پھر منسوخ کر دیتا ہوں

پس شہزادہ جیل سے نازل فرمایا تو وہ تھا

مَا تَنْفَعُهُمْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَذِيرٍ أَنْ لَا يَحْذَرُوا اللَّهَ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ وَأَنَّ اللَّهَ قَبُولُ عَذَابٍ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ

اس کی یادگار و عظیم مینار کہ اللہ ہی کہ سلطنت ہو آسمانوں اور زمین کی اور نگوین ایشیہ کے سوا کسی کوئی

قُلْ وَلَا تَعْلَمُ

کون جانتی اور نہ دانتی

واضح ہو کہ نسخ کے چار معنی آتے ہیں اول نقل اور ثانی جیسے نسخ الکتاب یعنی ایک کتاب سے دوسری کتاب میں نقل و ثانی دوم بمعنی تحویل جیسے نسخ میراث کیونکہ مورث سے تحویل ہو کر وارث کو پہنچتی ہے سوم بمعنی مثلاً و دیگرانہ کہ قولہ تعالیٰ - فَنَسَخَ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ - یعنی جو کہ شیطان افکار کر رہی ہو اسکو اللہ تعالیٰ مٹا دیتا ہے چہارم بمعنی تبدیل چنانچہ فرمایا - وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ - اور یہی نسخ شرعی یہاں مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم قدیم میں ایک حکم کو ایک وقت کے واسطے رکھا پھر جب دوسرا وقت آیا تو اسکو تبدیل فرمایا اور اس میں سر رحمت و وقائع حکمت ہیں لہذا فرمایا - مَا كُنْتُمْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسِيْهَا نَا تٍ خَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا - یعنی اگر ہم کوئی آیت نسخ کرتے یا اسکو مٹا دیتے ہیں تو اس سے بہتر یا اس کے مثل لاتے ہیں - فَايَةُ قُرْآنٍ مُّتَوَاتِرَةٍ مِنْ نَسِيْهَا - کی جگہ - نَسَاہَا - آیا جس کے معنی تاخیر ہیں یعنی باہم حکم موخر کرتے ہیں تاخیر سے مراد یہ کہ اسکی تلاوت اوٹھائی اور اسکا حکم باقی رکھا یا لوح محفوظ سے نزول میں تاخیر دی حاصل یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جس آیت کو تبدیل فرمایا اس طرح کہ قراتہ باقی رہی اور تحصیل حکم کو بدل دیا جیسے قولہ تعالیٰ - لَمْ يَكُنْ لَكَ دِينٌ - جیسے فرمایا - فَاَعْقُوا وَاصْبِرُوا حَتَّى يَأْتِيَ الْاَمْرُ - یعنی تم لوگ کافروں کی طرح بدگوئی کو ابھی عشق کرو اور اس منہ موڑ دینا تاکہ کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم لائے - چنانچہ آیت جہاد سے اسکو تبدیل فرمایا یا اسکو نسیان کر دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی کو بالکل یاد نہ رہا اور یہ معجزہ عجیب تھا پس اسکی تلاوت و حکم دونوں اوٹھ جائیے گئے یا صرف تلاوت اوٹھائی اور حکم میں تاخیر دی جیسے قولہ تعالیٰ - اَلَيْسَ الَّذِي يَنْفَعُ الْاِنْسَانَ اِذَا رَزَقْنَاهُ نَارَ خُبْرٍ فَاَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْاَمْرُ مِنْ اَمْرِ الْاِنْسَانِ - یعنی بطور عام مرد و عورت اگر ناکرین تو انکو سنسنا کر کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے عفو و رحمت ہے اور اللہ تعالیٰ عزیز حکیم ہے پس اسکا حکم باقی رہا اور تلاوت مٹا لیے مگر ہو گئی پس خواہ تبدیل ہو یا بغیر تبدیل کے نسیان یا تاخیر ہو بہر حال اللہ عزوجل بہتر یا اس کے برابر لاتا ہے - اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ - کیا تو جانتا نہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہوتا ہے ایک حکم سے بہتر حکم دے کر جبین کثرت ثواب و صلت و سہولت بہت ہو یا مشقت میں اس کے مثل ہو اور قائل حکمت و تکلیل نفس میں کامل ہو پس جیسے سابق میں احکام تورات بہت ہیں سے جہاد و حرمت شراب و حرجی وغیرہ احکام کثیرہ کو انجیل میں منسوخ فرمایا اس طرح حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی زیادت حجت سے قرآن مجید میں سے جب وقت جو حکم چاہا وہ اپنی حکمت بالغہ و مشیت کاملہ کے موافق منسوخ فرمایا کیونکہ یہ احکام تو اپنی مخلوقات میں تصرف ہو کہ جس طرح چاہا اپنی بندگی کے واسطے حکم فرمایا اور اسکی مجال ہو کہ اس پر اعتراض کرے - اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ - کیا تو نے نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے آسمانوں و زمین کی سلطنت ہوتی ہے اپنی حکمت و رحمت سے جس طرح چاہتا ہے اپنی مخلوقات میں تصرف فرماتا ہے اور ان حکمتوں سے آگاہ ہونا بطور کمال غیر ممکن ہو کر فی الجملہ بعض حکمتوں سے آگاہ ہونے کے واسطے یہ احمق یہودی و نصرانی کچھ لیاقت نہیں رکھتے ہیں ہاں صحابہ صحابین و المؤمنین البتہ کچھ سمجھتے ہیں چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے ابتداء میں سوائے اعتقاد توحید کے یہ شرائع کثیرہ کچھ نہیں رکھے کیونکہ اہل عرب تو معنی توحید و نبوت سے بالکل واقف نہ تھے تو غایت رحمت سے اول انکو معنی توحید سکھائے جب وہ معرفت توحید کو سمجھ گئے اور اعتقاد ان کے دلوں میں جم گیا تو دور کثرت نماز و بھی ایک وقت مقرر فرمائی تاکہ ادب و اطمینان سے سمجھ کر اگر بن اسی طرح رفتہ رفتہ جمیع شرائع تعلیم فرمائے تاکہ بہت آہستگی سے بتدریج ان کے نفوس بدرجہ کمال پہنچے جیسے آدمی اپنے پیارے فرزند کو کشتی کے ساتھ جمیع علوم پڑھاتا ہے حتیٰ کہ اگر کیا بارگی اسکو معافی و قیقہ کا سبق پڑھائے تو اسکو کچھ نہ آوے پس صاف ظاہر ہو کہ اگر جمیع شرائع کی کیا

نازل ہوتے تو یہ کمال جاننا تھا کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ بنی اسرائیل کو یہ ایک مدت دراز کے پوری توبہ دیکھی تو اس کے قبول کرنے سے منکر ہوئے
اس سے معلوم ہو گیا کہ نسخ میں کسے وقائن حکمت موجود ہیں اور یہ جو بعض یہود و نصاریٰ نے یہودیگی سے گمان کیا تھا کہ حکم بدلنا تو تذبذب ہی کہ کبھی
ایک حکم یا پھر ایک حکم دیا تو اس کا جواب یہ ہو کہ تذبذب نہیں بلکہ علم الہی کی دلیل ہے کہ اسے ایک وقت کے واسطے جو حکم دیا وہ برابر اس وقت تک
اور اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ فلاں وقت دوسرا حکم ہی پس جس زمانہ میں جو حکم تھا وہ بھی اس وقت کے واسطے حق و باقی ہی پس نسخ و تبدیلی حقیقت
اہل ایمان کے واسطے اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے کہ جس سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی تکمیل فرمائی حتیٰ کہ ان کے قلوب قوی بعض احکام کے متحمل ہوئے
مثلاً حکم تھا کہ روزانہ سوائے قدر کفایت کے باقی سب صدقہ کرین اس طرح کافروں کے مقابلہ میں چاہے جس قدر کثیر ہوں منجھنے موثر ہیں
و غیر لوگ لیکن ظاہر ہو کہ کچھ امت اس تحمل کے لائق نہ تھی تو ان کے واسطے نہایت آسانی فرمائی کہ مال میں سے بھی جو ضرورت و استعمال سے بالکل
فاضل ہو اوس میں سے بھی فقط چالیسواں حصہ زکوٰۃ مفروض فرمائی اور کافروں کے مقابلہ سے بھی جب چند سے زائد ہوں محدود رکھا
اسی طرح اپنی ولایت سے ہر طبقہ کے مناسب پرورش فرمائی اس واسطے خطاب فرمایا۔ **وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قُوَّةٍ**
لَا نَصِيرَ۔ اوسوائے اللہ تعالیٰ کے تمہارے واسطے کوئی مددگار نہیں اور نہ ناصر ہے۔ پس ہم لوگوں پر اس کی شکر گزاری واجب
ہی (مواقع نسخ و کیفیت نسخ) امام ابن کثیر نے لکھا کہ امام ابن جریر نے فرمایا کہ نسخ صرف انجیل میں ہوتا ہے جو امر و نہی و حرام و مباح احکام
مشروعات ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و صفات میں یا اخلاق کریمہ میں نسخ نہیں ہو سکتا اسی طرح قرآن میں جو اخبار سابقین ہیں یا احوال آخرت میں یا
وعدہ ثواب و عید غذا کے اس میں بھی نسخ غیر ممکن ہے پھر نسخ کی کیفیت اس طرح تھی کہ کہیں بالکل بدل دیا گیا چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ دو
بھائی مسلمان ہوئے اور ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سوہ پڑھایا پس دونوں ان کی تلاوت کی کہ کرتے تھے ایک دوسرا اتفاق ہوا کہ رات میں
جبے دون نماز کے واسطے کھڑے ہوئے تو اس سورہ میں ایک حرف بھی نہ پڑھ سکے (آخر انھوں نے دوسری سورتوں سے اپنی نماز پڑھی) پھر صبح کو دونوں
روانہ ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے (اور خود ناک ہو کر) دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا حال عرض کیا تو
آپ نے فرمایا کہ ڈرو مت کہ یہ سورہ منسوخ کی گئی و جھلا دی گئی ہے (رواہ الطبرانی و ابوبکر بن الانباری) قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ چاہتا تھا دیتا اور جو کچھ چاہتا تبدیل فرماتا تھا (عبدالرزاق) اور اس کے مانند حسن بصری سے روایت ہے (ابن جریر)
اور اس کے مانند حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت عمرؓ فرماتے تھے کہ ہم میں علی رضی اللہ
عنہ فیصلہ قضایا میں سے بہترین اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہ قراۃ میں سے بہترین حالانکہ ابی بن کعب کا یہ قول ہم چھوڑتے ہیں کہ جوابی
کہا کرتے ہیں کہ میں نے جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اوسکو نہیں چھوڑوں گا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا لَكُمْ**
بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا۔ (رواہ احمد و البخاری) اور معنی یہ ہیں کہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو آیات ایسی سنیں جنکی
تلاوت منسوخ کی گئی لیکن بھولائی نہیں گئی ہیں تو ابی بن کعب نے ان کو اپنے پیچھے رکھی کہ وہ ہیں اگرچہ مصحف میں داخل نہ کریں لیکن اس تبرک کے
خیال سے نہیں چھوڑتے کہ میں نے ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے سنا تھا تو یہ امر اگرچہ الی رضا کے واسطے مضر نہیں ہے کیونکہ
وہ خود نسخ و منسوخ کو پہچانتے ہیں لیکن تابعین کے حق میں مضر ہو کہ وہ اوسکو مصحف میں سے گمان کر لیں لہذا حضرت عمرؓ نے خاصۃً تبلیغ
فرمائی کہ تم جہم کہتا ہو کہ نسیان کے طور پر نسخ ہونے کی دوسری مثالیں بھی موجود ہیں از بخلا گیارہویں پارہ میں یہاں اقسام منافقین کی فطیحت
کہ کورہ تو انہیں منافقوں کے نام بھی بیان کیے گئے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے جھلا دیے چنانچہ وہاں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے صریح روایت

آویگی اور واضح ہو کہ نسخ و منسوخ کے چند اقسام ہیں اول یہ کہ لفظ و معنی دونوں منسوخ ہوئے چنانچہ فیضان کی مثالوں میں ظاہر ہو اور نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ کان فی ما نزل عشر صفات معلومات۔ یعنی جو اقوال اگیا اور میں من صفات معلومہ تھیں۔ یعنی دس بار دودھ پلانے سے حکم رسالت کا ثابت ہوتا تھا (گمانی ایسی چیزیں) حالانکہ اسکا لفظ بھی منسوخ ہو اور معنی بھی منسوخ ہیں دوم یہ کہ حکم منسوخ مگر تلاوت باقی ہو اور اسکی بعض مثالیں اور نیز قولہ تعلقہ اللہ والہا فی یاقین الفاضلۃ من نسائہم۔ یعنی جو دون کی زنا کاری پر ناراض تھے کہ الگ پڑی مچھوڑنے کا حکم تھا پھر سورہ نور کی حد زنا کی آیت نازل ہو کر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ سوم یہ کہ حکم باقی مگر تلاوت منسوخ ہوئی ہر جیسے قولہ اسفیخ واشتیخہ وازنیہا الالبۃ۔ اور بعض علماء نے قسم اول کو جائز نہیں لکھا ہے بلکہ ظاہر قولہ تعالیٰ۔ مات یخیر منہا او شلھا یعنی ویسا یا اوس سے بہتر نہ تھو۔ ہو اور جواب اسکا وہی مذہب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہے جو اوپر گذری اور نیز بہتری کچھ امین مخصر نہیں ہو کہ دوسری آیت ہی آئے بلکہ بندہ دن تکلیف دور کرنا چاہیوں کی شکر گزاری ہو یہی بہتر ہو مترجم کتاہی کہ کبھی حکم بدون تعمیل کے منسوخ ہو جاتا ہے جیسے معراج مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی است پوچھا اس وقت کی نمازوں کا حکم ہوا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش سے اللہ عزوجل نے نسخ فرما کر صرف پنج وقت کی رکعتیں باقی رہیں اور نیز فرماتے فرمایا کہ آیت میں اگر چہ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو بطریق خبر کے اپنی عظمت سے آگاہ فرمایا لیکن اس سے یہودیوں جھوٹا و خوار بنانا بھی ظاہر ہے کہ یہود ہی اس بات سے انکار کرتے تھے کہ توریت کے احکام منسوخ ہوں اس واسطے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت سے انکار کرتے تھے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل اسی سے توریت کے بعض احکام منسوخ کیا اگرچہ باقی توریت اور نیز بھی بدستور لازم ہے اور یہ یہودیوں کی محض عداوت تھی کیونکہ عقلاً کچھ بھی محال نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو جس طرح چاہے حکم فرمائے اور اللہ تعالیٰ پر یہ واجب نہیں ہو کہ ایک ہی طرح کا حکم سب بندوں پر لازم ہو کہ اور کیونکہ کوئی شخص نسخ کا انکار کر سکتا ہے کہ یہودیوں نے تو ان پہلے کتب سابقہ شراعیہ سابقہ میں قلع ہو چکا کیونکہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی اولاد میں لوگوں کو اس کا ہم حکم کرنا جائز تھا حالانکہ بعد اسکے بھائی ہابن کا نکاح منسوخ ہو گیا اور اس طرح حضرت نوح علیہ السلام کے واسطے بعد طوفان کے کشتی سے نکل کر جمیع حیوانات کا کھانا جائز تھا حالانکہ بعد اسکے بعض جانور منسوخ ہوئے اور اس طرح حضرت یعقوب علیہ السلام اور اسکی اولاد کو ایک وقت میں دہنوں کا نکاح میں لکھنا حلال تھا حالانکہ نبی اسرائیل میں بعد نزول شریعت توریت کے منسوخ ہو گیا اور اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے فرزند کے ذبح کرنے کا حکم ہوا تھا لیکن یہ کام پورا کرنے سے پہلے منسوخ کر دیا گیا اور اسی طرح گو سالہ پونجے والے نبی اسرائیل کو قتل نفس کا حکم ہوا پھر منسوخ سب قتل نہ ہوئے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ حکم منسوخ فرمایا اور اسی طرح بہت سی مثالیں ہیں جو یہودیوں پر حتمی لازم ہیں اور خود انکا اقرار کرتے ہیں اور اسی طرح توریت و انجیل میں حضرت خاتم النبیین کی بشارات اور انکی متابعت شریعت کا حکم قطعی موجود ہے پس ظاہر ہو کہ شریعت سابقہ منسوخ ہو گئی مترجم کتاہی کہ یہ کلام خوب و محبت قاہرہ ہو لیکن نصرانیوں سے تعجب ہو کہ یہودیوں کے ساتھ ملکر کہنے لگے کہ ان نسخ نہیں ہو سکتا ہے حالانکہ یہودیوں نے انکو جاہل لازم بنایا اس طرح کہ جب نسخ نہیں ہو سکتا ہے تو انجیل نبوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام دونوں کا دعویٰ غلط ہو گا کیونکہ انجیل میں بہت سے احکام توریت منسوخ ہو گئے مانند وجوب ہمار و حرمت شراب و گوشت شتر و چربی وغیرہ پس نسخ صحیح و قطعاً واقع ہونا چاہا آیا ہو اور اللہ تعالیٰ اپنی حکمت بالغہ سے اپنے بندوں پر اپنی مشیت کے موافق جن افعال سے چاہتا ہے عبادت مقرر فرماتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی معرفت و توحید صفات و اخبار آخرت مانند ثواب عذاب قابل نسخ نہیں ہیں اور یہی اصل ہیں اور انہیں صحیح انبیاء علیہم السلام متفق ہیں پس طریقت عبادت اور کھانے پینے کے حرام و حلال میں اللہ تعالیٰ اپنی مشیت کے موافق بندوں کو مختلف طور سے بندگی کرنے کا حکم فرمایا اور یہ اپنی مخلوقات میں تصرف بعین حکمت ہے۔ (فائدہ) مترجم کتاہی کہ قولہ تعالیٰ۔ مات یخیر منہا او شلھا۔ میں مثل سے مراد ثواب و عبادت

ہو اگر چہ حکمت الکیہ میں ناسخ و منسوخ ہر ایک سے مصلحت خاص متعلق ہو اور نظم قرآنی کی مشابہت مراد نہیں ہو چنانچہ بعض نے یہی ہم کر کے دیکھا کہ قرآن مجید کا حکم سنت نبوت یعنی حدیث سے منسوخ نہیں ہو سکتا اور یہ قول اہل اہل سنت متفق ہیں کہ آیت قرآن کا نسخ جس طرح دوسری آیت قرآن سے ہو اسی طرح حدیث سے ہو تاہم لیکن مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک تو اسناد صحیح ہونا کافی ہے تو ضیح یہ ہے کہ قرآن مجید تو متواتر ثابت ہے اور احادیث شریف اگر متواتر یا مشہور اسناد سے پہونچیں تو بلا خلاف یقین ہو گا کہ یہ حدیث بیشک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی اور چونکہ حدیث بھی وحی الہی ہے تو اس سے بالاتفاق آیت قرآن کا نسخ جائز ہو اور اگر اسناد مشہور یا متواتر ہو بلکہ اس سے کم کر اسناد صحیح ہو تو بھی مالکیہ و شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک نسخ ہو سکتی ہے اور حنفیہ کے نزدیک نہیں اور یہی بعض مالکیہ کا قول ہے اور منہاج البیضاوی کی شرح میں لکھا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قیاس سے بھی نسخ جائز ہے مترجم کہتا ہے کہ یہ مشہور اصول حنفیہ کے خلاف ہے اور صحیح یہ تفصیل ہے کہ اگر قیاس منصوص علت ہو جیسے تو تعلق لے لیں تو اس کا منہاج البیضاوی نے قیاس منصوص علت سے یہ کہ یہ گندگی کی حالت ہے تو جب یہ علت قطعی معلوم ہو گئی تو یہ اسباب جملہ جہین گندگی ہو قطعاً حرام ہو گا جیسے زوجہ کے ساتھ لواطت کرنا قطعی حرام ہے کیونکہ وہ قطعی حیض سے بھی زیادہ نجس ہے۔ اجماع الامة سے بالاتفاق نسخ جائز ہے اور قطعی جملہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہے کیونکہ موسنین کا اجماع شرط ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا مومن ہونا قطعی معلوم ہے یہ دلیل قولہ لعلی اولئک ہم المؤمنون تھا۔ اور قولہ لعلی اولئک ہم الصادقون۔ اولئک ہم المقنون۔ اور قولہ لعلی رضوا عنہ۔ اور قولہ لعلی محمد رسول اللہ والذین معہ اشدا علی الکفار حساء بنیم الامت۔ پس صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع تو قطعی موسنین کا اجماع ہے۔ بعضوں نے کہا کہ شیخ ابن خزم نے اجماع کے قطعی ہونے سے انکار کیا لیکن صحیح یہ کہ ابن خزم کو قطعیت انکار نہیں ہے بلکہ شیخ مذکور کہتا ہے کہ قوم جن کے مسلمان بھی صحابی ہیں حالانکہ اجماع میں ان کا وجود ہونا روایت نہیں ہے (ذکرہ الشیخ ابن حجر فی الاصابہ) لیکن شیخ ابن خزم کا قول مذکور نہ ہونے پر اجماع ہے پھر سوائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے جو اجماع واقع ہوئے وہ قطعی نہیں ہیں قطعاً واضح ہے کہ قرآن پاک میں تکمیل صفات ہے اور یہ حقیقی شان حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم تھی کیا نہیں دیکھتے ہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق عظیم ہی قرآن ہے (کما فی الصحیح) یعنی آپ کے اخلاق کریمہ عین مواہب القرآن مجید ہیں اسی طرح صحابہ رضی اللہ عنہم درجہ بدرجہ حتی کہ حسن قدر قرآن مجید سے تو اہم زیادہ ہوا وسیع قدر خصال رفیہ نائل ہو کر فلاح کریمہ پیدا ہوئے ہیں اور یہ عین صفات قدسیہ الہی عزوجل تنویر ہے لہذا شیخ عرائس نے قولہ تعالیٰ رافسح من آیتہ کے اشارہ میں کہا کہ ہر مرتبہ و مقام کے لائق صفات بشریہ سے اللہ تعالیٰ بذریعہ اپنے کلام پاک کے زائل فرما کر صفت نورانی عطا فرماتا ہے اور یہ تبدیل برابر جاری رہتی ہے یہاں تک کہ کمال حاصل ہو اور چونکہ کلمات الہیہ غیر متناہی ہیں یہ دلیل قولہ تعالیٰ ولوان بافی الارض من شجرة اقلام والجمہد من بعدہ سبعة ابحر مانعت کلمات اللہ یعنی اگر زمین کے کل رخت کو لی ہوں سب قلم بن جاویں اور سمندر سب دات ہو جاویں اور ایسے سات سمندر دیکھو اسکے ساتھ شامل ہوں تو بھی کلمات الہی کم ہوں۔ ہر پس عطائے معارف کی بھی کوئی انتہا نہیں ہے لہذا بعض نے فرمایا کہ اہل قبولیت جنہیں صلاحیت جنت دینی وہ بھلا جنت میں کیونکر گھبراویں کہ وہاں نے انتہا تر قیات نعمت و مدارج معرفت بڑھتے چلے جائینگے اور یہ ترقی تو اہل سعادت کے واسطے حیات دنیا سے شروع ہوتی ہے حتی کہ ایک حالت سے ترقی کر کے بلند حالت پر پہونچتا جاتا ہے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے بھی تھا کہ فرق یہ ہے کہ امتیوں کے لیے تو اپنے منازل میں ترقی ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ابتداء حال وہ تھا کہ حدیث یقین کا انتہا سے عروج اسکے متحمل ہوتا ہو مگر اس حدیث میں

نہیں ہوتا ہے پس آپ کے مدارج آپ کی شان نبوت میں ترقی کرتے جتنی کہ معراج بھی ایک مرتبہ تھا قال تعالیٰ۔ فی فہدلی فاوحی الی عبدہ
ما اوحی۔ اور عالی مدارج کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ عسل اوضح ہو کہ ہر عارف عاقل خوب سمجھتا ہے کہ افسان اپنے مدارج نفس کے ترقیات میں
کبھی راہ نہ پائے اگر ہدایت الہی مشرع رسالت اور سنی دستگیری انوار کے تو پھر آدمی کی کیا مجال ہو کہ وہ حکمت الہیہ کے نسخ و تبدیل وغیرہ میں سوالات
کرے کیونکہ جو شخص مثلاً دنیا میں شاہی اصول حکمت سے واقف ہو وہ موقع ادب مناسب سوال کر سکتا ہو حالانکہ یہ معاملات صرف انھیں
جو اس سے متعلق ہیں جنہیں سبب آدمی برابر ہیں پھر بھی وزیر سلطنت بازاری کی فہم و فراست میں بڑا فرق ہو تو مدارج آخرت و تعلیم نبوت میں
جہاں راہ شاہک بازاری کی برابر بھی حیثیت نہیں رکھتا کیونکہ کوئی شخص سوالات کر سکتا ہو بلکہ وہاں ہی راہ ادب ہو کہ اللہ تعالیٰ و رسول صلی اللہ
علیہ وسلم کے حکم و رضا پر ہمہ تن لپے آپ کو سپرد کر دے لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کو اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور
میں حسن ادب کا حاکم رکھنا چاہیہ سکھایا اور اپنے دشمنوں شیاطین انس و جن کے فوجیہ سوسائے نجات کا قاعدہ بتلایا تاکہ قال تعالیٰ

اَمْ تَرٰی یٰۤاٰنَ تَسْأَلُوْا رَسُوْلَکُمْ کَمَا سَئَلُ مُّوْسٰی مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ یَّتَبَلَّ اِلَ الْکُفْرِ

کیا تم مسلمان ہو چکے ہو کہ سوال شروع کرو کہ اپنے رسول سے جیسے سوال ہو چکے ہیں سے پہلے اور جو کوئی انکار لیبوے
یٰۤاٰیْمٰنٍ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِیْلِ وَ دَکْکَ تَرٰی مِنْ اٰہْلِ الْکِتٰبِ لَوْ رَدُّوْکُمْ

پہلے یقین کے وہ بھولا سیدھی راہ سے دل چاہتا ہے بہت کتاب والوں کا کسی طرح شکوہ ہے
مِنْ بَعْدِ اٰیْمٰنِکُمْ کَفٰرًا ۚ حَسَدًا ۙ مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِہُمْ مِنْ بَعْدِ مَا کُتِبَ لَہُمْ

مسلمان ہوئے ابھی کافر دین حسد کر کے اپنے اندر سے بعد اسکے کہ کھل چکا اور پھر
لَحٰقٌ ۚ فَاَعْفُوْا وَ اصْفَحُوْا ۚ یٰۤاٰتِیَ اللّٰہُ بِاَمْرِہٖ اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ

حق سوتہ درگزر کرو اور عیاں میں لاؤ جب تک بھیجے اللہ اپنا حکم اللہ ہر چیز پر قادر ہو
وَ اَفِیْہِمْوْا الصَّلٰوۃَ وَ اٰتُوا الزَّکٰوۃَ وَ مَا تُقَدِّمُوْا لَا تُفْسِدُوْا مِنْ خَیْرِہٖ خَدُّوْا عِنْدَ اللّٰہِ

اور کھڑی رکھو نماز اور دیتے زکوٰۃ اور جو آگے بھیج گے اپنے واسطے بھلائی وہ پارسے اللہ کے پاس
اِنَّ اللّٰہَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ

اللہ تمہارے کام دیکھتا ہے
امام ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت قدسیہ میں ایسی باتیں پوچھنے سے منع فرمایا جنکا بھی وقوع نہیں ہوا ہے جیسے قولہ تعالیٰ۔
یا ابراہیم الذین آمنوا اتسلطوا عن اشیاء ان تبدلکم تسواکم الایۃ۔ یعنی اے ایمان والو بکثرت اشیاء کے احکام مت پوچھو کہ اگر تمہارے لیے ظاہر کر دیے
جائینگے تو تم کو بُرائی پہنچاویگے حالانکہ جس زمانہ میں قرآن نازل ہوا ہے اگر اسوقت پوچھو گے تو تمہارے واسطے احکام ظاہر کیے جاویں گے۔
کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اشیاء کو اصلی باحت پر رکھا ہے کہ اقال تعالیٰ۔ خلق لکم فی الارض جمیعاً۔ پس ہر ایک طرح کا انتفاع مباح فرمایا استغناء اول
چیزوں کے جنکو ممنوع کر دیا اور یہ کمال رحمت سے بندوں پر آسانی ہے اور پوچھنے میں یہ ضرر ہو کہ شاید وہ حرام کر دی جائے تو پھر کوئی عذر مسوع
منہو گا اسبواسطے حدیث میں آیا کہ مسلمانوں کے حق میں وہ مسلمان سب زیادہ مجرم ہی جسے ایسی چیز کو دریافت کیا جسکی بابت کوئی نص
حرام کرنے والی نہیں تھی پھر وہ اسکے پوچھنے سے حرام کر دیگی (الصحیح) اور اسی حجت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کثرت سوال کو مکروہ و

نکاح حرام

معیوب رکھتے تھے چنانچہ صحیحین کی حدیث لا عندہ میں مروی ہے اور حدیث بخیرہ بن شعبہ میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گون کو باہمی قیل وقال اور بر باد دی مال اور کثرت سوال سے منع فرماتے تھے (اصحیحین) اور دوسری حدیث میں فرمایا کہ جب تک میں تمکو چھوڑوں تم مجھے چھوڑو یعنی اوکی بابت حکم است پوچھو کیونکہ تمہارے اگلی امتین اسی جہت سے تباہ ہوئیں کہ اپنے انبیاء سے کثرت احکام پوچھتے پھر مخالفت کی پس شکوہ میں کسی اور کا حکم دونوں کو جو ان تک ممکن ہو اسکو عمل میں لاؤ اور اگر کسی بات سے منع کروں تو اس سے باز رہو (صحیح مسلم) اور یہ حدیث اپنے اس وقت فرمائی کہ جب لوگوں کو ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کیا ہے پس ایک شخص نے سوال کیا کہ کیا ہر سال فرض کیا ہے اور اسے بار بار پوچھا یہاں تک کہ تین بار آپ خاموش رہے پھر فرمایا کہ نہیں یعنی ہر سال فرض نہیں ہے اور اگر میں کتنا کہان تو تم ہر سال فرض ہو جانا اور اگر ہر سال فرض تھا تو تمہارا دھنونا (الصبح) یہ حدیث بھی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے لسان شریعت عطا فرمائی ہے جیسا کہ کتب سابقہ میں ایک صفات میں مذکور ہے اور اس رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ ہم لوگ تو سوال سے منع کر دیے گئے تھے تو ہکو تمنا ہوتی تھی کہ اعراب میں سے کوئی سمجھدار آدمی آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ پوچھے تو ہم بھی سن لیں (السنن) اور برابن عازب سے اسیکے مابند روایت ہے اور کہ اگر ہکو کوئی بات پوچھنی ہوتی تو سال گذر جاتا اور ہم پوچھ ہیبت کے نہیں پوچھ سکتے تھے (ابو یعلیٰ) اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ایک ہیبت عظیم چھائی ہوئی تھی (کمانی اصحیحین) حتیٰ کہ ہر قل قیسروم کی طرف سے اور پرویز کسریٰ فارس کی طرف سے جملہ بھی آئے تھے اپنے اس قدر ہیبت سوار ہوئی کہ کانپنے لگے اور لڑکھاتی ہوئی زبان سے پیغام دیا کہ کیا (کمانی السیر) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سے بہتر قوم نہیں دیکھی کہ انھوں نے صرف بارہ سئلے پوچھے کہ وہ سب قرآن مجید میں مذکور ہیں (البرار) منہ جزم کتاب ہر اسکے معنی یہ ہیں کہ قرآن مجید کلام الہی عزوجل قدیم ہے تو جو کچھ کلام الہی عزوجل میں نازل سے واقع ہوا تھا وہی صحابہ رضی اللہ عنہم سوال کیا پس وہی فصیلت کاملہ ظاہر ہو کر اسکے وہی سوال میں جو کلام الہی میں تلاوت کیے جاتے ہیں پس سکو سمجھو کہ یہ کلام ابن عباس رضی اللہ عنہ نہایت لطیف و دقیق متین ہے پس یہ راست تو صحابہ رضی اللہ عنہم کے واسطے خاص ہے اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہان کے واسطے رسول ہیں تو اس میں مومنین و کافرین سب شامل ہیں مگر کافرون پر علاوہ مذمت کفر کے یہود و سوال کرنے کا بھی عیب ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تیساک اہل الکتاب ان تنزل علیہم کتابا من السماء فقد سألوا موسیٰ الذکر من ذلک فقالوا اننا لندع جرت یعنی اہل کتاب آپ سے سوال کرتے ہیں کہ اوپر آسمان سے کوئی کتاب اوتار لائیے (اس یہود و سوال سے تعجب نہ کیجیے) انھوں نے تو موسیٰ سے اس سے بھی بڑھ کر سوال کیا تھا کہ کہنے لگے کہ ہکو کھلے کھلے اللہ تعالیٰ کو آنکھوں دکھا دیجیے۔ ہر اور محمد بن اسحق نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہودی رافع بن حرملہ اور ابوب ابن زید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اگر آپ آسمان سے کوئی کتاب ہمارے لیے اوتار دیجیے اور بیان نہرین ہماری کر دیجیے تو ہم آپکو مان لیں پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا۔ اَمْ تُرِيدُونَ اَنْ تَسْأَلُوا سْؤَالَ كَوْمَا سِئِلَ مُوسٰی مِنْ قَبْلُ بلکہ تم چاہتے ہو کہ اپنے رسول سے ویسے سوال کرو جیسے موسیٰ سے قبل اس کے سوال کیا گیا تھا ف چنانچہ موسیٰ سے کہا کہ ہمارے لیے بھی انھیں لوگوں کے بیت کے مانند ایک خدا بنا دو اور کہی کہ ہکو عیا نا اللہ تعالیٰ کو دکھا دو اور ماننا اسکے یہود و سوالات کیے اس طرح ان پر تو یہ بھی غلام و سرکشی سے معجزات عظیم و قطعی دلائل نبوت چھوڑ کر یہود و سوالات شروع کیے جسے کفار کہہ کی بھی یہی کیفیت تھی چنانچہ مجاہد رح نے فرمایا کہ کفار قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ ہمارے واسطے اس کوہ صفا کو سونے کا کر دیجیے تو آپ نے فرمایا کہ اچھا مگر شرط یہ ہے کہ جیسے بنی اسرائیل کے واسطے مانہ آسمانی تھا ویسے ہی یہ سونیکا پلا تھا ہمارے واسطے ہو گا تو قریش نے اس سے انکار کیا اور لوٹ گئے

۹
نقطہ مذکور
یہودی و نصاریٰ
ہوں نام

سیدی وقتادہ سے بھی ایسکے مانند مروی ہے۔ ع۔ مترجم کتاب کہ نبی اسرائیل نے آسمان سے طعام نچتہ مانگا تھا تو یہ طرہوں کی کراچھا بھیجا جائیگا لیکن اگر ناشکری سے ذخیرہ کیا گیا تو عذاب سخت دیا جائیگا پس انھوں نے منظور کر لیا لیکن امتحان میں پورے نذرانے تو نافرمانی سے مسخ کر کے سو کر دیے گئے جو چیخ چیخ کر مرنے چنانچہ سورہ مائدہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ واضح ہو کہ قریش کو یہ سوال غالباً یہودیوں وغیرہ نے سکھلایا تھا اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اولیٰ سے وہی شرط لگائی جو نزول مائدہ میں تھی اور چونکہ یہودیوں سے قریش نے مائدہ والوں کا انجام سنا تھا لہذا خوفناک ہو کر یا منظور کیا علامہ بیضاوی وغیرہ نے لکھا کہ رام تریہ دن۔ مین۔ ام متصلہ یا منقطعہ ہو لیکن متصلہ جب ہی ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے ہمزہ استفہام ہو جیسے بولتے ہیں اہو زید ام عمرو یعنی کیا وہ زید ہے کہ عمرو ہے پس بیان کیا گیا کہ۔ الم تعلم۔ مین جو ہمزہ ہر وہی کافی ہے اور معنی یہ ہیں کہ کیا نہیں جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ مالک قادر ہے وہی حکام جس طرح تسخیر و تبدیل وغیرہ سے چاہتا ہے جاری کرتا ہے اور بیان کیا کہ رسول سے سوال کرتے ہو جیسے یہود نے موسیٰ سے سوال کیا مراد اس کے کہ ارشاد کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مضبوط رہیں اور کافروں و مشرکوں کے شبہہ ٹولنے سے سوالات میں نہ پڑیں جیسے موسیٰ کی قوم نے شیطانی وسوسہ سے بیجا سوال کیے آخر گمراہ ہوسے پس تمہیں اتنا سمجھنا کافی ہے کہ جیسا کہ اللہ تعالیٰ مالک آسمان و زمین ہے تو وہ جو کچھ تسخیر و تبدیل کرے بہت خوب و عین حکمت و تمام مصلحت ہے مترجم کتاب اس تقریر بیضاوی رح پر۔ سو لکم۔ سے اپنا مانا ہوا رسول مراد ہو گا کیونکہ یہ خطاب صرف مومنین کو ہوا کہ تم اپنے رسول سے بیجا سوال نہ کرو اور اگر یہ کافروں کو ملامت ہو جیسے تقریر ابن کثیر سے ظاہر ہوا کہ کفار یہود و مشرکین قریش کی مذمت ہے تو۔ سو لکم۔ کے یہ معنی ہونگے کہ اس طبقہ امت کے واسطے جو رسول بھیجا گیا ہے کیونکہ یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مانتے نہیں تھے لیکن درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طبقہ امت کے واسطے جو قیامت تک ہے رسول برحق ہیں بیضاوی نے حاشیہ میں کہا کہ صاحب مفہام کے نزدیک بیان رام۔ متصلہ نہیں ہے کیونکہ اس کے بعد مفرد ہوتا ہے علامہ عکبری نے اعراب القرآن میں کہا کہ ام۔ بیان منقطعہ ہے سو اسلئے کہ۔ الم تعلم۔ میں جو ہمزہ ہو وہ اس موقع میں نہیں ہے اسلئے سیوطی نے اختیار کیا کیونکہ۔ الم تعلم۔ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ معنی یہ ہیں کہ کیا تو نے نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ملک سموات والارض ہے۔ ام تریہ دن۔ مین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل نہیں ہیں پس اگر متصلہ ہو تو خلاصہ یہ کہ الم تعلم ذاک ام تریہ دن السؤال یعنی کیا تو نہیں جانتا یہ قدرت الہی یا تم لوگ یہ بیجا سوال کرتے ہو۔ ظاہر ہے کہ یہ تقدیر نہیں بنتی ہے پس بیان ام منقطعہ معنی بل کے ہے یعنی یہاں سے دوسرے کلام کی طرف رجوع ہے گویا فرمایا کہ تسخیر و تبدیل احکام میں کچھ شبہہ نہیں ہو سکتا کیونکہ کون شخص بات نہیں جانتا کہ آسمان زمین کا مالک اللہ تعالیٰ ہے وہ جو چاہے اور جو سطح چاہے حکم کرے تو تم لوگ ایمان لانے کے لیے پوچھ گچھ نہیں کرتے ہو بلکہ تمہارا ارادہ یہ ہے کہ اپنے وقت کے رسول سے بھی ویسے ہی یہود سوال کرو جیسے قوم موسیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے سوال کیے تھے۔ اس میں تنبیہ ہے کہ جو شخص ایسی جہالت کر کے اپنی عاقبت برباد کرے حالانکہ وہ دلائل قطعی سے حق پہچان گیا وہ بد بخت شقی ہے۔ وَمَنْ يَتَّبِدْ لِّلْكَفْرِ يَلاَئِمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ۔ اور جس نے ایمان کے عوض کفر کو بدل لیا تو وہ سیدھی راہ سے گمراہ ہوا۔ ف کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات نبوت دلائل معجزات قدرت اور بات بات میں معجزات اس بات کے واسطے قطعی آیات و دلائل ہیں کہ آپ بلاشبہ پیغمبر حق و خاتم النبیین ہیں تو ایمان صریح موجود ہے پھر اسکو چھوڑ کر کفر لینا و بیجا سوالات و عداوت حسب کراہتیں گمراہی ہے اور عجب کہ یہ بد بخت زیادہ تر یہودیوں میں تھے جنکے پاس باوجود علم کے آپ کی نبوت کے دلائل قطعی موجود تھے حالانکہ یہ لوگ علاوہ اپنی گمراہی کے حسد سے مومنین کو بہکاتے

اور جانتے کہ اگر وہ جو دین اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو اور کی شیطانییت سے متنبہ کر دیا چنانچہ فرمایا: **وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ**
لَوْ يَرَوْنَكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَقَارِئًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ
لَهُمُ الْحَقُّ۔ بہتر ہے اہل کتاب نے دلی خواہش سے تمنا کی کہ کاش ایسا ہوتا کہ تم لوگوں کو تمہارے ایمان کے بعد مود کر کفار
کر دیتے بوجہ ایسے حسد کے جو ان کے نفوس کی جانب سے ابھرا ہو بعد از انکے دلوں میں ظاہر ہو چکا۔ **فَبِئْسَ** یعنی اسے عروج کی توریت
و انجیل وغیرہ کتب نبیاریسا یقین میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل نبوت و احکام امت ایسی تفصیل کے ساتھ مذکور تھے کہ یہود و نصاری
نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب و کتب یعنی قرآن مجید سے مقابلہ کیا تو امر حق بالکل کھل گیا اور کچھ بھی شبہہ باقی نہ رہا مگر
او کو حسد نے جان بوجھ کر انکار پر آمادہ کیا مترجم کہتا ہے کہ شاید کسی روایت میں یہ نہیں مذکور ہے کہ پیغمبر آخر الزمان محض می ہونگے اگرچہ آپ کی بشارت
سے یہ بات ظاہر ہو کہ آپ اولاد اسمعیل علیہ السلام سے ہونگے لیکن یہودیوں نے اپنے فہم ناقص کے موافق حضرت داؤد علیہ السلام کی بعض عبارت
سے یہ نکال رکھا تھا کہ بنی اسرائیل ہی میں نبوت دائمی ہو جائیگا یہ انکی غلط فہمی تھی اور تمام انبیاء علیہم السلام نے موافق توریت کے بشارت دی تھی
کہ زمین تمام سے پیغمبر آخر الزمان پیدا ہوں گے اور تمامہ بالاتفاق یہی زمین حجاز ہے جس میں مکہ و مدینہ واقع ہو اور خصوصاً ان یہودیوں کو جو
عرب میں رہتے تھے کچھ بھی شک نہ ہا کہ تمامہ سے مبعوث ہونے والے پیغمبر آخر الزمان یہی ہیں قضا کہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہودیوں نے
جو اپنے علم پر مغرور تھے دیکھا کہ پیغمبر آخر الزمان جنگل ہر قدر فضائل مذکور ہیں اکیلے ہی ہیں جو انکی تمام توریت سے خبر دیتے ہیں اور تمام انبیاء اور
او کی کتابوں اور استون کا بیان کرتے ہیں جو انکو بھی نہیں معلوم ہو اور توریت او کی تصدیق کرتی ہو تو بجائے صدق ایقان کے حسد سے انکو آمادہ کیا
کہ جان بوجھ کر انکار کرنے لگے عکبرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہودیوں کے عالموں میں سے جی بن اخطب اور ابویاسر کو سب سے زیادہ عرب پر
حسد تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جس پیغمبر آخر الزمان کے اس قدر فضائل پہلی کتابوں میں بیان فرمائے او سکی خصوصیت عرب سے ہوئی حالانکہ
یہ بے پڑھی قوم ہیں یہودیوں سب سے زیادہ حسد کر کے جہان تک ممکن تھا عرب کو ایمان سے بہکاتے تھے (محمد بن اسمعق) مترجم کہتا ہے کہ یہ
دونوں سخت جاہل تھے کہ جب انکو معلوم ہو چکا کہ پیغمبر آخر الزمان کی بعثت عرب میں واقع ہوئی تو معلوم ہوا کہ یہی تقدیر الہی ہے پھر اس یہودہ تبریک
سوا سے اپنی بربادی کے کیا فائدہ تھا ظاہر وہی صحیح ہے جو بعض علماء نے فرمایا کہ یہودی قوم مجسمہ تھے جو مسائل معرفت کو نہیں سمجھتے تھے لیکن ترجمہ کہنا ہی
کہ ظاہر وہی یہودی ایسے ہوں ورنہ جو شخص تقدیر سے منکر ہوا و سکا ایمان ہی درست نہیں ہو سکتا حالانکہ قوم موسیٰ علیہ السلام میں بہت سے
علمائے صاحبین و اولیاء گذرے ہیں وہ کیوں کر تقدیر سے منکر ہو سکتے ہیں اس طرح قوم عیسیٰ علیہ السلام میں بھی بہت سے صاحبین گذرے کہ وہ بالضرہ
ایمان تقدیر پر قائم تھے حالانکہ بالفعل جو نام کے نصرانی ہیں تقدیر سے بالکل منکر ہیں پس یہی ان یہودیوں کا حال تھا جو بوجہ جہالت کے کتابی الفاظ
سے آجکے عالم سمجھتے اور سخت غلطی سے بجا کوشش کرتے کہ پیغمبر آخر الزمان کی نبوت قوم عرب سے نہ ہو اور تفسیر ابن عباس رضی اللہ عنہ سے معلوم ہوا کہ جی بن اخطب
اور او سکا بھائی ابویاسر انھیں کافر حاسدون میں سے تھا اور کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کہ ایک یہودی کعب بن مالک شاعر سے جو بھی کیا کرتا تھا
او سیکر حن میں بھی یہ آیت نازل ہوئی ہے (ابن ابی حاتم) ج۔ معام میں اس مقام میں یوں قصہ مذکور ہے کہ جب جنگ حدین میں مسلمانوں نے یوحنا
تافر مالی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شکست پائی تو یہودیوں نے حضرت حذیفہ الیمان و عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو ہکانا شروع کیا
کہ اگر تم لوگ دین حق پر ہوتے تو کیوں شکست پاتے اور اگر تم ہمارے دین کی طرف رجوع کرو تو زیادہ ہمارے پاس رہو گے پس عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ
نے فرمایا کہ تم لوگ واقف ہو کہ حدین کی شکست کا کیا حکم ہو تو کہنے لگے کہ حدین تو نے کابست بڑا گناہ ہے پس عمار رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے تو اللہ تعالیٰ سے عہد

کر لیا کہ جب تک زندہ ہوں تیرے دین اسلام اور تیرے رسول حق محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پھروں گا لیکن تم لوگ بد عمدہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے عمدہ توریت سے پھر گئے حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں تو اس بات پر راضی ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ میرا رہنما ہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میرے پیغمبر بن اور اسلام میرا دین ہو اور قرآن میرا پیشوا ہو اور کعبہ میرا قبلہ ہو اور مومنین میرے بھائی ہیں اور کفار میرے دشمن ہیں پھر دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر یہ حال بیان کیا تب یہ آیت اتری۔ وکثیر من اهل الکتاب لو ردوکم من بعد ایمانکم کفار احسن عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق۔ پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو کفار کی گستاخیوں سے عراض کا حکم فرمایا بقولہ تعالیٰ **فَاعْفُوا** **وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللّٰهُ بِاٰحْصٰرٍ**۔ پس تم لوگ عفو کرو اور درگزر کرو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنا حکم لاوے۔ ف پس اہل ایمان نے صبر کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حکم بھیجا کہ انہر جہاد کرو یعنی اہل کتاب پر بھی جہاد کرو لیکن اتنی تخفیف فرمائی کہ اگر یہ لوگ مسلح ہو جاویں تو اسے جزیہ قبول کر لو حالانکہ مشرکین بت پرست عرب سے جزیہ قبول نہیں ہوتا ہے لہذا حضرت ابن مسعودؓ و ابن عباسؓ و ایک عجمی سے مروی ہے کہ اس آیت کا حکم منسوخ ہو گیا بقولہ تعالیٰ **وَقَالُوا الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْیَوْمِ الْآخِرِ لَا یُحَرِّمُوْنَ مَا حَرَّمَ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ وَلَا یَدِیْنُوْنَ دِیْنَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِیْنَ اٰتَوْا کُتٰبًا حَتّٰی یُعْطُوْا الْجِزْیَۃَ عَنْ یَدِیْہِمْ صَاغِرُوْنَ**۔ معنی۔ لیکن ایک جماعت فقہاء و مفسرین نے یہاں منسوخ کا حکم دینا تسلیم نہیں کیا اور یہ حجت پیش کی کہ اللہ تعالیٰ نے عفو و درگزر کرنے کا مطلق حکم نہیں دیا بلکہ یوں حکم دیا کہ عفو و درگزر یہاں تک کرو کہ حکم الہی آوے تو اللہ تعالیٰ نے ایک وقت تک خود ہی محدود فرمایا تھا اور اصطلاح میں اسکو نسخ نہیں کہتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ ان حضرت ابن مسعودؓ و ابن عباسؓ وغیرہ رضی اللہ عنہم نے بھی آپ لوگوں کی نسخ اصطلاحی مراد نہیں رکھی ہو کیونکہ اس وقت تک یہ اصطلاح بھی نہیں تھی پس ان صحابہ رضی اللہ عنہم کی غرض یہ ہو کہ جب اہل کتاب پر جہاد کرنے کا حکم آیا تو عفو و درگزر کر لیا حکم رفع ہو گیا اور اللہ تعالیٰ نے اسی میں مسلمانوں کو امید دلائی ہو کہ اگر اہل کتاب کی ایذا تمہارے دور کیما نیکی حالانکہ اسکا فائدہ ابھی بتلایا بقولہ تعالیٰ **وَلْتَسْلَمْنَ مِنَ الَّذِیْنَ دَنَا کُتٰبًا مِنْ قَبْلُکُمْ مِنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا**۔ لکھو۔ گویا اشارہ ہو کہ تم کو اپنے نفس کے اوہام و در کرنے کے واسطے ضرورت بت سنی لہذا ان مشرکوں و اہل کتاب سے سننا پڑ گئی تاکہ تمہارا نفس مغرور نہ ہو کہ ایمان کی وجہ سے ہو کہ اتحقاق نجات ہو بلکہ اللہ تعالیٰ عفو و درگزر کا احسان مانو کہ ہم لوگ ایمان پر ثابت قدم رہیں گے اگرچہ کفار سے ہو کہو ایذا ہو بچے کیونکہ یہی طلوع توحید ہو کہ نفس کے واسطے کوئی کام نہ ہو بلکہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو حتیٰ کہ جب مسلمان کامل ہونے یعنی خطاات نفس سے چھوٹ گئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو ایذا کے کفار سے نجات دی اور جہاد کا حکم دیکر سب کافروں کو خواہ کیا۔ **اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ**۔ بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو ف پس سو وقت اہل ایمان کے واسطے مخالفت نفس میں بھی موجود تھا کہ باوجود اس حالت کے اس بات کا یقین کامل رکھیں کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے ان کافروں کو خواہ کرے اور بالفعل انکو چھوڑ دینا عین حکمت اور عفو و درگزر ہے واسطے مصلحت ہو کیونکہ احکام الہی عین حکمت و مصلحت ہیں چنانچہ یہاں حکم دیا کہ تم لوگ عفو کرو اور درگزر کرو اور یہ بھی حکم دیا کہ **وَاقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وَآتُوا الزَّکٰوۃَ**۔ اور ٹھیک قائم رکھو نماز اور ادا کرو زکوٰۃ۔ ف پس مال سے انکے نفوس کو منقطع کیا اور ٹھیک نماز پر قائم کرنے سے وسوسہ نفس امارت کیونکہ جسکے نفس میں وسوسہ ہو کہ آخرت کوئی چیز نہیں ہے تو وہ بالفعل نماز میں خلعت نہیں ادا ٹھیک اسبواسطے حکم دیا کہ علاوہ فرائض کے ہر ایک طرح کی نیکی جو ممکن ہو عمل میں لاؤ۔ **وَمَا تُقْتُلُوْا اَنْفُسَکُمْ** **صِنْ خَیْرِ قَتْلُ وَاَعِنْدَ اللّٰہِ**۔ اور اپنے نفوس کے واسطے جو تم پہلے پہنچا رکھو اسکو اللہ تعالیٰ نے بیان پاؤ گے ف پس تمہارا نفس باتباع عقل کے خود خوش ہو کہ یہ اوسیکے واسطے بھلائی ہو کہ اس دار فانی میں جو کچھ نیکی کر کے لیگیا وہ آرام کے ساتھ

وہاں پاویگا پس چاہیے کہ نفس محض خلاص کے ساتھ نیکی میں سرگرم رہے۔ اِنَّ اللہَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ اسے خوب دیکھتا ہوتا ہے اور کوئی چیز اس کے دیکھنے میں مائل یا مانع نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ تمہارا دل و اس کا ہر ذرہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ہر چاہے جہاں ہو حتیٰ کہ بعض حادثات میں آیا کہ اندھیری تاریک رات میں کوہ صفا کے غار میں چوہنٹی کی چال حضرت حق عزوجل کے سامنے ہو گیا سو اسے بعض مشائخ نے کہا کہ دیکھو شیطان تمہاری رگوں میں خون کی طرح جاری ہو تو ایسے نزدیک متصل دشمن سے کون بچ سکتا ہو سوائے اس شخص کے جو ایسے عامی سے پناہ لے کر وہ اس سے بھی قریب ہو اور وہ اللہ عزوجل پر ترجیح دے کہ یہ بہت نفیس کلام ہو ورنہ شیطان خود اس قدر قریب جاویں اور خود انسان کا نفس بھی اس کے وسوسے قبول کرنے والا ہے خود اپنی جان کا دشمن یعنی نہایت احمق ہو بلکہ آدمی اپنی نفس کے آدمیوں یعنی کافروں کی جانب میلان کرتا ہو و خبیثیت کی وجہ سے اونکا خضر شدید ہو حتیٰ کہ آدمی کو عجول ہنود و نصاریٰ اور اس سے بڑھ کر یہود و نصاریٰ سے غرہ ہو اور اس سے بڑھ کر اسلام کی شکل میں مبتدعین خوارج و روافض و شیعہ و معتزلہ وغیرہ سے غرہ ہو اور اس سے بڑھ کر اہل سنت کے عملی مبتدعین سے غرہ ہو مگر صحابہ رضی اللہ عنہم کے وقت میں یہ اعتقادی بدعتی یعنی خوارج و روافض و شیعہ وغیرہ نہیں تھے مگر یہود و نصاریٰ و منافقین موجود تھے اور وہ ہر طرح سے اہل ایمان کو دھوکا دیتے تھے لیکن صحابہ رضی اللہ عنہم میں حسن صفت آدمی عجیب تھی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بھی انبیاء علیہم السلام میں عجیب ہو کیونکہ باوجود آدمی ہونے کے معرفۃ علم الہی و علم اولین و آخرین میں سے اکمل ہیں سب صحابہ رضی اللہ عنہم بھی جمیع اہل علم و فضیلت سے اکمل ہیں و منجملہ فضائل کے فرمایا **وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوَ ذَا اَوْ نَصَرِيْ** **وَقَالَتِ الْيَهُودُ كَيْسَتِ النَّصَارَىٰ** اور کہتے ہیں ہرگز نہ داخل جنت میں نہ ہو گئے یہود یا نصاریٰ یہ آرزوئین ہندہ ہیں ہرگز نہ ہو گئے کہ **اِنَّ** **بُرْهَانَكَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ** **بَلْ اَمِنْ اَسْكُوْا وَّجْهَہٗ لِلّٰہِ وَہُوَ مُحْسِنٌ فَلْہٗ اَجْرُہٗ** سند اپنی اگر تم سچے ہو کیونکہ میں جیسے تابع کیا مصلحت اپنا اللہ کے اور اور وہ نیکی پر ہی ادسی کو ہر زور دے سکی **عِنْدَ رَبِّیْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا ہُمْ یَجْزَوْنَ** **وَقَالَتِ الْيَهُودُ كَيْسَتِ النَّصَارَىٰ** اپنے رب کے پاس اور نہ ڈر نہ غم اور نہ ہار و ہنگام اور یہود نے کہا اور نصاریٰ نے کہا **عَلٰی کُلِّیْ** **وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ کَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلٰی شَیْءٍ وَہُمْ یَتْلُوْنَ الْکِتٰبَ کَذٰلِکَ** کچھ راہ پر اور نصاریٰ نے کہا یہود نہیں کچھ راہ پر اور وہ سب پڑھتے ہیں کتاب اس طرح **قَالَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ مِثْلَ قَوْلِہٖ فَاَللّٰہُ یُحْکُمُ بَیْنَہُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ فِیْمَا** کسی اور لوگوں نے جن پاس علم نہیں اور نہیں کلمات اب اللہ حکم کریگا اور ان میں دن قیامت کے جس بات میں **اَکَانُوْا فِیْہِ یُحْتَلِفُوْنَ** جھگڑتے تھے

اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمائی کہ یہود و نصاریٰ اپنے خیالات میں مغرور ہیں چنانچہ ایک گروہ یہود و نصاریٰ نے اپنے اپنے غرور پر دعویٰ کیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوَ ذَا اَوْ نَصَرِيْ** اور کہتے ہیں کہ جنت میں ہرگز نہ داخل نہ ہو گا سوائے اس کے جو یہودی یا نصرانی ہو ف یعنی یہودی تو دعویٰ کرنے لگے کہ جنت میں سوائے

یہودی کے کوئی داخل نہوگا اور نصرانی کہنے لگے کہ سوائے نصرانی کے کوئی داخل نہوگا حالانکہ یہ لوگ اس قدر عقل ہیں کہ کلام کا مفہوم بھی طرح نہیں سمجھتے کہ آخر اس گفتگو سے کیا لازم آتا ہے کیونکہ جب سوائے یہودی و نصرانی کے کوئی داخل جنت نہوگا تو انبیاء سابقین اور انکی امتین محروم ہوں مثلاً جب یہودیوں نے کہا کہ سوائے یہودی کے کوئی بھی جنت میں نہ جائیگا معاذ اللہ لازم آیا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جنت میں نہجائیں اور جب نصرانی نے یہ دعویٰ کیا تو اس پر بھی یہی لازم آیا حالانکہ یہ محض دروغ و حاققت ہی انداز فرمایا۔ **قُلْ آمَنَّا بِاللّٰهِ**۔ یہ تو انکی نفسانی خواہشیں ہیں۔ **ف** کوئی عقل یا شرعی بات نہیں ہے چنانچہ یہود و نصاریٰ میں سے ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ نحن انبار اللہ و اہلہ۔ یعنی ہم لوگ تو بہتر فرزندان الہی و محبوبان الہی ہیں شیخ ابوالعالیہ نے فرمایا کہ یہ لوگ لشعہ نفس میں مست ہو کر جناب الہی عزوجل میں دروغ و دعویٰ باندھتے تھے۔ یہی قتادہ و ربیع بن انس ح کا قول ہے حالانکہ ان لوگوں کو چاہیے تھا کہ بغیر وحی کے جناب باری تعالیٰ میں بہتان باندھ کر عاقبت برباد نہ کرتے لہذا وہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَ كُورَانِ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**۔ یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں سے کہہ دے کہ اپنی حجت و دلیل لاؤ اگر تم سچے ہو۔ **ف** قتادہ نے کہا اپنے گواہ لاؤ۔ ابوالعالیہ مجاہد و سدی و ربیع بن انس نے کہا برہان یعنی حجت و دلیل لاؤ یعنی جو دعویٰ کرتے ہو محض نفسانیت ہی اس پر کوئی دلیل حق موجود نہیں کہ اس سوائے آدمی کہ چاہیے کہ کسی کا ثواب یا عذاب میں اپنی رائے سے ہرگز حکم نہ کرے اگرچہ وہ فعل اسکی رائے میں چھانڈتا ہو جب کہ اس پر کوئی دلیل شرعی قائم نہ ہو اس سوائے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو اپنے دعوے سے جنتی سمجھے وہ جہنمی ہے مگر حکم کہتا ہے کہ جہنمی ہونے کی دلیل یہ ہے کہ مومن وہ ہے جو عذاب جہنم سے خائف ہو حالانکہ یہ شخص بڑبڑو گیا اور اللہ تعالیٰ نے نذر کو کا فر فرمایا اسی طرح اگر دوسرے شخص کو جو مسلمان کسی بد فعلی کی وجہ سے قطعی جہنمی سمجھے تو اس کے حق میں خوف کفر ہر حقی کہ کسی زندہ کا فر کو بھی قطعی جہنمی نہیں کہہ سکتے ہیں کیونکہ شاید وہ ایمان ملاوے غرضکہ جو امور اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں ان کا حکم لگانا ہرگز چاہیے حالانکہ یہ یہود و نصاریٰ ایسے احمق و بیہودہ تھے کہ اپنے واسطے جنت کا حکم لگاتے تھے بلکہ دوسروں کے واسطے جہنمی یہودی کا بھی حکم لگاتے تھے کہ سوائے یہودی نصرانی کے جنت میں کوئی نہیں جائیگا اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا ہے۔ **بَلٰی**۔ کیونکہ ان میں **ف** یعنی جس بندے کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا اور اپنے فضل سے چاہا وہ جنت میں جاوے گا پھر اور کا مجمل کلیہ فرمایا۔ **مَنْ اَسْلَمَ وَ سَجَدَ لِلّٰهِ**۔ ہر شخص جسے اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنا چہرہ چھو گیا۔ **ف** سعید بن جبیر نے کہا یعنی خالص اللہ تعالیٰ و مدہ پر ایمان لاؤ۔ **وَهُوَ خَاشِعٌ**۔ درحالیکہ وہ محسن ہو۔ **ف** سعید نے فرمایا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں شریعت حق پر قائم ہو۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قبولیت کے واسطے دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ خلوص ہو دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت ہو۔ مترجم کتابہ کہ ظاہر اسیت قدسی عام ہر اس طرح کہ توحید خالص ہو اور کسی پیغمبر الہی سے انکار نہ ہو اور کسی اعتقاد حق و حکم ضروری سے منکر نہ ہو اور اپنے پیغمبر پر ایمان لایا ہو حتیٰ کہ حضرت لوح و ہود و ابراہیم وغیرہ انبیاء علیہم السلام کی امتین اپنے اپنے وقت میں جو مخلص مومن تھیں اس میں داخل تھیں حتیٰ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں جو ایمان والے تھیں ان میں داخل ہیں پھر عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت ہوئی تو جس نے عیسیٰ علیہ السلام سے انکار کیا وہ کافر ہو کر خارج ہوا اس طرح حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جو کوئی یہودی یا نصرانی کہ آپ پر ایمان لاوے کافر ہو۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ جو عمل توحید خالص اور موافق شریعت نہ ہو قبول نہیں ہوا اس واسطے حدیث عائشہ میں ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے ایسا عمل کیا جس پر ہمارا حکم نہیں ہے تو وہ مرود ہے (صحیح مسلم) مترجم کتابہ کہ اصل یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو توحید الہی عزوجل و ان صفات قدسی پر ایمان لایا جو اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی نبوت مان کر حاصل ہوئے ہیں اور موافق آپ کی شریعت کے عمل کیا

تو وہ قابلِ جنت ہر چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا۔ **فَلَا أُخْزَىٰ عَذَابَ سِجِّينَ**۔ تو ہر ایسے شخص کے واسطے اور اسکے رب عزوجل کے یہاں اور سکا
 ثواب ہی۔ لیکن سوائے صحابہ رضی اللہ عنہم کے کہ ان کے واسطے خاص بشارت یہی تھی ہوا تو کسی شخص کو یہ سمجھنا روا نہیں ہو کہ میں
 ایسا ہی نیکی کار ہوں بلکہ اللہ تعالیٰ کی درگاہ پاک میں خوف و امید کے ساتھ باوجود ہر طرح کے نیک کاموں کے التماس و آزمائشوں کے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 عزوجل اسکے اعمال صالحہ کو قبول فرماوے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی اپنے نیک بندوں کو جاننا ہی بلکہ بخیرتوں کی پہچان معلوم ہو گئی کہ یہود و نصاریٰ کی طرح
 و جنتی ہونے کے مدعی و دلا رہے ہوتے ہیں سو لامحالہ نیک نیت و سعید ہندے وہی ہونگے جو باوجود اس طرح کی نیکی کاریوں کے خائف اور امیدوار نہ ہوں
 اور اپنے اعمال کی طرف نگاہ کریں بلکہ اللہ تعالیٰ کے عالم الغیب نے سے ظہر میں نہیں معلوم اور اسکے علم میں یہ میرا عمل کس طرح واقع ہوا اگر اسکے
 فضل و رحمت پر امیدوار ہوں اور رب رحیم الرحمن فرمانا ہی۔ **وَلَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا هُمْ يَخْزَوْنَ**۔ اور ایسے ہندوں پر
 خوف نہیں اور نہ وہ غمگین ہونگے۔ **فَإِيعِزُّوْا** یعنی دنیا میں جو غم و رنج کہ تقدیری ہو وہ تو ہو چکا لیکن یہ لوگ تو اپنے سچے گھر یعنی آخرت کے
 غم میں چلے رہے ہیں گویا اللہ تعالیٰ نے اسی غم کو مکافات کر دیا پھر آخرت میں نہ اوپر خوف رکھا اور نہ کچھ غم ہر رب رحیم الرحمن ان ہندوں
 پر رحم کرے جو مع جمیع مومنین کے انھیں ہندوں کے ساتھ حشر فرمائے۔ آمین یا رحم الرحمن۔ شیخ سیوطی نے لکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں
 ہجران کے نصاریٰ آئے اور مدینہ کے یہودی بھی جمع ہوئے اور اہم دونوں فریق نے مناظرہ کرنا شروع کیا تو یہودیوں نے کہا کہ سوائے
 یہود کے کوئی بھی جنت میں نہ جائیگا اور نصاریٰ نے اس کے جواب میں کہا کہ سوائے نصرانیوں کے کوئی بھی جنت میں نہ جائیگا پس دونوں
 فریق میں باہم طویل کلام ہوا چنانچہ جریر نے ابن عباس سے روایت کیا۔ بعض مفسرین نے کہا کہ محسن کا اطلاق صحیح اعتقاد اس سے
 شریعت حق کے موافق خالص عمل کرنے والے کو بھی کہتے ہیں اور احسان ایک مرتبہ بھی ہے یعنی اول درجہ اسلام ہر کچھ اگر
 وہ ایمان قلبی کے ساتھ ہوا تو مومن ہر درجہ منافق ہر کچھ جب ایمان پر ثبات قدم ہوا تو مرتبہ احسان ظاہر ہوتا ہے اور اس کے صوفیہ
 مرتبہ حقیقت کہتے ہیں حدیث میں آیا کہ اسلام یہ ہے کہ تو گو اہی ادا کرے کہ لا الہ الا اللہ محمد عبدہ و رسولہ اور رمضان کے روزے
 رکھے اور زکوٰۃ دے اور استطاعت ہو تو حج کرے اور ایمان یہ ہو کہ دل سے اللہ تعالیٰ کو اسکے فرشتوں و رسولوں اور کتابوں اور روز قیامت کی تعذیب
 کرے اور دل سے سچ مانے کہ کھلائی و برائی کی تقدیر سب اللہ ہی کی قدرت سے ہے یعنی تقدیر بر ایمان لاوے اور احسان یہ ہو کہ تو اللہ تعالیٰ
 کی عبادت اس طرح کرے کہ گویا اس کو دیکھتا ہو پس اگر تو نہیں دیکھتا تو وہ ضرور تجھے دیکھتا ہے (الصحیح و الحسن) پس مختل یہ کہ آیت میں یہی مرتبہ
 ہو (تتمید) قولہ۔ فلا جرح عند ربہ میں ضمیر واحد بجانب لفظ من راجع بن کیونکہ لفظ من واحد ہی لیکن اسکے معنی جمع ہیں کیونکہ ہر شخص
 جسکی یہ صفت ہو سکتی شامل ہے اس واسطے۔ لا خوف علیہم ولا ہم یخزنون میں اسی ضمیر کو جمع کر دیا مترجم کہتا ہے کہ گویا نکتہ بلاغت یہاں یہ کہ
 کہ اگر۔ فلا جرح۔ کی جگہ۔ علم جرحہم عند ربہم۔ ہوتا تو شاید اشتباہ ہوتا کہ سب نیکیوں کے واسطے اللہ تعالیٰ کے یہاں ایک مشترک مجموعی
 ثواب ہو گا پس ضمیر واحد سے تنصیب فرمائی کہ ہر ایک کے واسطے بقدر اعمال و حسن نیت کے علاوہ علیحدہ ثواب ہو گا کیونکہ یہاں توجہ اس سے
 کی جانب تھی لیکن اس میں ایک یہ شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید آخرت میں خوف و غم بھی ہر ایک سے موافق اس کے اعمال کے دور ہو تو حضرت حق
 عزوجل نے۔ لا خوف علیہم ولا ہم یخزنون۔ میں سب کو مشترک کر دیا کہ اگرچہ موافق اعمال کے ہوں لیکن خوف و غم دور ہونے میں سب
 یکساں ہیں حتیٰ کہ نیچے درجہ والے کو اونچے درجہ والوں کو دیکھ کر کچھ بھی غم و حسد نہ ہو گا کیونکہ روح محل حسد نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم
 فسئل شیخ عوالس ح کے بعض اشارات میں یہ کہ قولہ تعالیٰ۔ لا یمن اسلم وجہہ لشرک۔ اس وقت مستقیم ہوتا ہے کہ انعام الہی سے نظر اٹھا کر منعم

عزوجل میں نسبت ہو درحالیکہ اپنے معاملات میں بھی محسن ہو کر اپنے اعمال سے نظر دور کر کے حق عزوجل کو دیکھے اس صفت سے کہ خود فانی ہو
تو اوسیکہ واسطے نقلے حق ہو اور اوسیکہ خوف فراق ہو گا اور نہ حجاب پیر سے حزن و ملال لاحق ہو گا مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی
کے واسطے گردن جھکانا جمیع اعتقادات و اعمال میں مستکم ہو پس اپنے نفس کو انعام آئی دیکھے اور اوس میں ایمان ملاقات کا خالق اوسیکہ واسطے
حتیٰ کہ اپنے آپ کو درمیان سے خارج و کم پڑے تو عین صفات آئی عزوجل کا بقا ہو ناظم بعض نے کہا کہ محسن شخص ہے کہ اپنے اعمال و وجود کو
بریا و شرک غفی سے پاک کرے مترجم کہتا ہے کہ شروع سورہ میں شرک غفی کے وجہ بیان ہوئے ہیں از انجلیہ یہ کہ اگر زیر نے چنے چاہے اور یہ پیل میں ہو
تو اس جانب نظر ڈرانا کہ چنے چاہنے سے درہونے لگا نظر شرک غفی پر بلکہ فعل آئی عزوجل اور اوسکے حسن صنعت پر نظر کرے غایت یہ کہ
درہونے سے نظر تنہید و ڈراوے کہ نفس کی خواہش میں بغیر نیت صحیح کے چنے چاہنے کا نفع حاصل کرنا میرے حق میں تادیب ہے لیکن یہ نیت
حاصل ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اوسکے قلب پر ہر ذرہ کھی ہوا سیطح اگر عروے بر کو مارا تو اوسکی بار پر عین نظر قدرت رکھنا شرک غفی ہے۔ ہم بعض
کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اسلام الوجود یہ ہو کہ اپنے منہ کو غیر کی بندگی سے آزاد کرے مترجم کہتا ہے یعنی اوسکا نفس جو جوہ و جہات کی جانب
اوسکے پیچھے اوس میں سوائے بندگی حق عزوجل کے نفس یا غیر کی طاعت منظور نہ ہو مثلاً نفس نے اوسکو کھانے کی طرف پھیرا تو اس طرف
منہ کرنے میں اوسکو نفس کی خواہش و لذت پر عمل کرنا مقصود نہ ہو بلکہ غور کرے کہ وہ کس واسطے کھاتا ہو پس اگر اوسکو نفس کی خواہش نظر آوے
تو ترک کرے اور اگر یہ غرض ہو کہ اس کھانے سے کسی عبادت آئی کی قوت حاصل ہو تو کھاوے اور اوس میں جو کثیرہ میں مثلاً ایک شخص میں دوسری
سے اپنی اجرت پیدا کر کے بال بچوں کو کھلاتا اور عبادت کے فرائض و واجبات ادا کرتا ہو اور باقی حالت سے مندرست ہو تو وہ ایسی غذا اور
اس قدر کھائے کہ اپنی ضروری کے کام سے اور طاعات سے عاجز نہ ہو جائے اور اگر اوسے اس سے زیادہ مقدار کرنے میں یہ نیت کی کہ اچھی قوت
سے کام کر سکے تو جائز ہے مگر ثواب نہ ہو گا اور اگر اوسکی تندرستی میں فرق ہو اور اوسے سنا بھی غذا اسی نیت سے تجویز کی تاکہ کام سے عاجز
نہو یا کوئی عالم ہو کہ ضعف و دماغ کے خیال سے اوسے لطیف غذا کھائی تاکہ بڑھنے پڑھانے سے عاجز نہ ہو تو مضائقہ نہیں بلکہ ثواب و اجر کا علی
ہذا القیاس ہونا چاہیے اور کھانا بیٹھنا شادی بیاہ تو کرمی چاکری ملاقات محبت وغیرہ جمیع جہات نفس میں اس شخص نے نیت طاعت آئی ابتلاع
شریعت معتمر رکھی تو اوسے اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد کر لیا اور اگر وہ پیہ و اشرفی وغیرہ خواہشات نفس کا قصد کیا تو وہ مذموم
ہو حتیٰ کہ حدیث شریف میں آیا۔ تحس عبداللہ بن الدہجو۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اقرایت من الحمد لک ہوا۔ سو جو نفس کی
جہالت پر چلا اوسے نفس کو معبود بنایا اور چھپنے خواہش نفس سے اپنے آپ کو آزاد کیا اوسکے حق میں۔ اسلم و جہد شد۔ ماقول آیا۔ م۔ قولہ تعالیٰ۔ و
ہو محسن۔ یعنی طاعت آئی کو احسان کے طریقہ آداب سے بجا لاتا ہو اور یہ توفیق رضائے الہی عزوجل ہو قولہ تعالیٰ۔ لا خوف علیہم ولا ہم یخزنون۔ ظاہر ہو
کہ جب وہ لوگ جنت میں داخل ہوئے تو یہ بہت بھی اوسکے نفس کی نہ تھی پس وہاں بھی اللہ تعالیٰ ہی کی بہت حاصل ہوئی لیکن
حتیٰ کہ اوس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں۔ شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جس نے اپنا طریقہ و اپنا منہ و اپنی مراد و اپنا قصد و اپنی تدبیر سب کو اللہ تعالیٰ
ہی کے واسطے کر دیا تو اوسکے واسطے کوئی جہت نہ رہی جو اللہ تعالیٰ کے واسطے نہ ہو اور سوائے حق عزوجل کے کہیں و سکی نظر نہ ہوگی۔ شیخ عبد العزیز
علی نے کہا کہ یہ ایسے بندہ مختص کا بیان ہے جو اپنے رب عزوجل کے آداب عبودیت میں تعظیم جلال کا ملاحظہ رکھتا ہو اور اوسے اپنے فکری
اللہ تعالیٰ ہی کی محبت کے واسطے خالص کیا کہ وہ اس میں محسن یعنی کامل ہو محسن۔ سعید بن جبیر نے فرمایا کہ قولہ تعالیٰ۔ ولا خوف
علیہم یعنی آخرت میں اوسکے واسطے کچھ خوف نہیں ہو اور قولہ تعالیٰ۔ ولا ہم یخزنون۔ یعنی موت سے غمگین نہ ہوں گے۔ محمد بن اسحق نے فرمایا۔

سے روایت کی کہ جب نصارائے بخران مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے (یہ لوگ جہاد سے ڈر کر صلح کرنے آئے تھے اور آخر
جزیرہ دینا منظور کیا اور علمائے یہود بھی ان نصاریوں کے پاس آئے اور ان دونوں فریق نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی باہم منسلک کرنا
م شروع کیا اور اسکی نوبت یہاں تک پہنچی کہ رافع بن جرہ یہودی نے نصاریوں سے کہا کہ تم لوگ جس حالت پر ہو وہ کچھ نہیں ہو اور اسے عیسیٰ
علیہ السلام اور انجیل سے انکار و کفر کیا اور نصارائے بخران میں سے ایک نے یہودیوں سے کہا کہ تم جس حالت پر ہو کچھ نہیں ہو اور اسے حضرت
موسیٰ علیہ السلام کی نبوت اور توریت سے انکار و کفر کیا پس ساری بارہ میں اسد عزوجل نے نازل فرمایا۔ **وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى**
عَلَىٰ نَبِيِّنَّ۔ اور یہودیوں نے کہا کہ نصاری کسی چیز پر نہیں ہیں **ف** یعنی نصاری کسی ایسی چیز پر نہیں ہیں جو کسی شمار ہو کیونکہ عیسیٰ
علیہ السلام و انجیل سے منکر ہوئے حالانکہ توریت میں عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق موجود ہے۔ **وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتْ**
الْيَهُودُ عَلَىٰ نَبِيِّنَّ۔ اور نصاری نے کہا یہودی کسی چیز پر نہیں ہیں **ف** یعنی ایسی چیز پر نہیں ہیں جسکا کچھ شمار ہو کیونکہ حضرت
موسیٰ علیہ السلام و توریت سے منکر ہو گئے حالانکہ انجیل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق موجود ہے اور احکام توریت اوپر لازم ہیں پھر ان
بعض احکام کے جو انجیل میں منسوخ ہو گئے ہیں۔ **وَهُمْ يَتَكُونُ الْكِتَابَ**۔ حالانکہ یہ لوگ کتاب کی تلاوت کرتے ہیں
ف یعنی یہودی اپنی کتاب توریت پڑھتے ہیں جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق موجود ہے اور نصاری اپنی کتاب آسمانی
انجیل پڑھتے ہیں جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق موجود ہے پھر بھی نفسانیت سے انکار و کفر کرتے ہیں۔ **كَذَٰلِكَ قَالَ**
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ۔ اسی طرح اوں لوگوں نے جو نہیں جانتے ہیں انھیں کے قول کے مثل کہا۔ **ف**
یعنی مشرکین عرب جو علم نہیں رکھتے ہیں انھیں یہود و نصاری کے مثل ہر ایک اہل دین کو کہنے لگے کہ وہ کچھ نہیں ہیں پس ان سب لوگوں کے
احکام اپنی اپنی نفسانیت پر مبنی ہیں۔ **فَاللَّهُ يَكْفِيكُمْ يَُوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ**
پس اللہ ہی عزوجل ان لوگوں میں قیامت کے روز ایسی چیز میں فیصلہ فرماوے گا جس میں یہ لوگ اختلاف کرتے تھے **ف** یعنی یہ لوگ
دین کے بارہ میں جس قدر بھٹ و اختلاف کریں اسکا فیصلہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ہی فرمایا گا جبکہ یہ لوگ راہ حق نہیں لیتے ہیں۔ اگر کہا جائے
کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جھڑکی و تہدید فرمائی حالانکہ دین یہود و دین نصاری جیت و دنوں منسوخ ہو چکے تو اب یہ سچ ہو کہ یہودی ایسی راہ پر نہیں
ہیں کہ جسکا کچھ شمار ہو اور علیٰ ہذا القیاس نصاری بھی ایسی راہ پر نہیں ہیں جو شمار کے قابل ہو جواب یہ ہو کہ ان یہودیوں کو ان لوگوں نے
امر حق عزوجل کی پابندی نہیں کی تاکہ اسکو منسوخ جانتے رہ نہ قرآن مجید پر ایمان لاتے پس ان لوگوں کا تو یہی مقصود تھا کہ نفست
سکے ساتھ اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں و کتابوں کو جھٹلاویں حتیٰ کہ ہر فریق چاہتا تھا کہ دوسرے کے پیغمبر و کتاب سے بالکل انکار کرے حالانکہ
اگر وہ منسوخ بھی مانتے تو بھی یہ جائز نہیں ہو کہ سابق کے کسی پیغمبر یا آسمانی کتاب سے انکار کرے بلکہ یہ انکار تو کفر ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ
مومنین جمیع پیغمبروں و کتابوں کو برحق مانتے اور جو کوئی کسی ایک پیغمبر سے بھی منکر ہو اسکو کافر جانتے ہیں اور یہی اعتقاد خود آیت
قرآنی میں حکم ہو۔ **يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا** کہ ان لوگوں کے درمیان قیامت میں حکم آئی یہ ہو کہ جو حق پر ہو اسکو جنت میں داخل کرے اور باطل
پر اسکو جہنم میں داخل کرے مترجم کہتا ہو کہ شاید یہ وارد ہو کہ دین موسیٰ علیہ السلام میں جو لوگ حق پر تھے یعنی قبل عیسیٰ علیہ السلام کے
حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سچی اتباع پر تھے وہ جنتی ہیں پھر عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے وقت جو لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان
لائے اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت سے بھی منکر نہیں ہوئے وہ حق پر ہیں پھر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت پر جو لوگ حضرت

و طبعیات جسے ریل و کلین غیر ایسا کرنے کی مدد ہوتی ہے اور آلات جنگ بنائے جاتے ہیں تو انہیں بذات خود کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ دینی طور پر کام میں لانا مشہور و ثابت ہو گیا ہے مثلاً طبیعت غذا ہے چنانچہ بلا و زردہ وغیرہ اچھا ہو لیکن اگر کسی بیمار کو کھلایا جاوے تو ہلک ہو سہی طرح ان فتنوں کو روکیا نہ جھڑو سہ اور اس کی رائش مقصود ہو تو ہلک ہو جائے اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ قندیلہ چھارم۔ حدیث میں ہے کہ سب سے بڑا حکم تیرا دشمن بھی تیرا نفس ہے چھوڑ تیرے دونوں پہلو کے پیچ میں ہے (الصحيح) اس واسطے کہ اکابر علمائے فرمایا کہ جو شخص اپنے نفس کی راہ چلے او سے اپنے نفس کو معبود بنا کر اپنے آپ کو اس کا بندہ بنایا اور وہ راہ حق و عدل سے خارج ہو گیا۔ یہ سچ ہے چنانچہ ان یہود و نصاریٰ کو دیکھو کہ کیوں اپنی نفسانیت کے تابع ہو کر اللہ تعالیٰ و اس کے رسولوں و کتابوں سے منکر ہوئے بلکہ یہود و نصاریٰ کی دشمنی اور انکے بڑے ہی کہ یہودی جو اپنے غلبہ کی حالت میں بیت المقدس کو قبلہ بنائے تھے جب نظر نہ کر کے غلبہ پایا تو خاص و عوام جو یہودیوں نے قبلہ بنایا تھا منہج کیا اور یہاں تک اس کی ہتک کی کہ اور سین کوڑا ڈالا اور منہج فریقین کی جانب سے حرمت الہی کا ہتک جاری رہا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے کلام قدیم میں اس کا محصل ذکر فرمایا بقول تعالیٰ

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسِيحَ بْنَ اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَ فِيهَا اسْمَهُ وَفِيهَا خَيْرٌ لِّمَا

اور اس سے ظالم کون ہوئے منع کیا اللہ کی مسجد میں کہ بڑے ہی وہاں نام اس کا اور دھڑا اوٹکے اور ہارنے کو
 أَفْلَيْتَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يُدْخِلُوا الْكَائِنِيَّتْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خَيْرٌ لِّمَا
 البیتوں کو نہیں ہوتے کہ یہ ہیں اور نہیں مگر بڑے ہی سے اونکو دنیا میں ذلت ہو اور

لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ

اونکو آخرت میں بڑی عذاب ہو۔

واضح ہو کہ اس آیت کی شان نزول بنی مفسرین کے دو قول ہیں پس مترجم کو بیان تین مقام بیان کرنا چاہیے آراجملہ دو مقام تو یہی دونوں ہیں اور مقام سوم یہ کہ اس آیت کا حکم کیوں کر ہو گیا کہ یہ امر مقدس میں بیان ہو گیا کہ سبب نزول سے صرف یہ عرض ہوتی ہے کہ کس واقعہ پر اللہ عزوجل نے یہ حکم نازل فرمایا لیکن جو حکم آیت میں نازل ہوا وہ اپنے عام معنی سے قیاساً تاکہ باقی ہو پس مفسرین کے دو قول یہ ہیں کہ یہ اون رومی نصرانیوں کی تفسیر ہے جنہوں نے بیت المقدس کو خراب کیا یا نصرانیوں نے تشنیع پر جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب کو سال حدیبیہ میں خانہ کعبہ کے عہ سے روکا (مقام اول) اللہ تعالیٰ نے رومی نصرانیوں پر تشنیع فرمائی جو اپنے آپ کو مسیحیت کہتے تھے کہ ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے اور ان کی مدد کی بخلاف یہودیوں کے تھے کہ اپنے زعم بابل کے موافق دعویٰ کرتے ہیں کہ یہودیوں پر تشنیع فرمائی گئی ہے علیہا السلام قتل کر گئے بعد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی قتل کیا حالانکہ رومی نصرانیوں کا یہودیوں کو قتل اسیر کرنے کے علاوہ یہودیوں کی عداوت کے بھانہ سے تو بیت جلالی جو کلام آئی تھا اور بیت المقدس اور جبار جو قبلہ تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مَنَعَ مَسِيحَ بْنَ اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَ فِيهَا اسْمَهُ وَفِيهَا خَيْرٌ لِّمَا
 اور ایسے شخص سے جو حکم کون ظالم ہو گا جسے مساجد الہی کو اس امر سے منع کر دیا کہ ان میں اللہ تعالیٰ کا نام پکارتا دیکھا جائے جس نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ لوگ نصاریٰ ہیں دین جریم مجاہد نے فرمایا کہ یہ نصرانی ہیں یعنی وہ نصاریٰ ہیں جنہوں نے بیت المقدس میں کوڑا ڈالا اور یہودیوں کو اسی میں مارا
 روکا۔ قندیلہ چھارم۔ اور اس سے مساجد الہی کو خراب یعنی اہل کفر نے کرنے میں کوشش کی کہ بت معجزے کہ ان کا تعلق ہے فرمایا کہ نصاریٰ نے جو
 نبی عیسیٰ شاہ بابل کی مدد کی تاکہ اس سے حکم کے یہودیوں کو قتل اور بیت المقدس کو خراب کیا (عبد الرزاق) اور یہ یہودیوں نے عہد بنی عہد سے روایت کی کہ ان نصرانیوں کو یہودی کی دشمنی نے آباد کیا کہ انہوں نے بیت المقدس کی بربادی کے واسطے سخت نصر جو ہسی کی مدد کی۔ سدی رح نے

فرمایا کہ بیت المقدس کی بربادی میں نصرانیوں نے نجات نصیبی کی مدد کی یہاں تک کہ اس سے بیت المقدس کو اچھا کر دیا وہیں گندگی و کوڑا ڈالنے کا حکم جاری کیا اور یہ فقط اس واسطے تھا کہ یہودیوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا تھا۔ ایسے مائد حسن بصری سے روایت ہے۔

مترجم کتاب کہ مفصل حال حضرت عیسیٰ کے بیان میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ حاصل یہ کہ ان رومی نصرانیوں سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں ہو چکا۔

بیت المقدس غیر مساجد اسی کو اسطرح برباد کیا کہ وہاں اللہ تعالیٰ کا ذکر نہ ہو سکے اور اسکی بربادی میں کوشش کی۔ اَوْ لَتَأْتِيَ لَكُمْ سَاعَةُ فَتْرَتِكُمْ اِنَّ يَدُ خَلْقِهَا لَا تَخَالِفُ ۝ حالانکہ ایسے لوگوں کو روانہ تھا کہ ان مساجد میں داخل ہوں سوائے اس بات کے کہ خوف کرتے ہوئے ہوں یعنی کمال تعلیم سے وہاں غافل ہو کر قدم رکھنے کے سوائے انکو جانے کی لیاقت نہیں تھی تو سخت بختی و قساوت قلبی ہو کہ اسکو جاڑیں اور کفار سے اُچھڑانے میں مدد کریں۔ اور بعض نے فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم مقدس ہے چنانچہ علیہ السلام نے فرمایا کہ نصاریٰ کو جو بیت المقدس پر غلبہ ہوا تو انھوں نے بیت المقدس کو برباد کر دیا پھر جیٹ مد تعالیٰ نے محمد علیہ السلام کو مبعوث فرمایا تو یہ اسیت نازل فرمائی پس لازم آیا کہ دنیا میں کوئی نصرانی نہ ہو گا مگر اسکی یہی حالت ہوگی کہ جیٹ بیت المقدس میں داخل ہوگا تو خوفناک داخل ہوگا۔ سدی نے فرمایا کہ اب دیکھو کہ روئے زمین پر آج کوئی نصرانی نہیں ہوگا کہ اسکی یہی حالت ہو کہ بیت المقدس میں داخل ہونے وقت اپنی موت یا جزیہ سے خوف کرتے ہیں۔ (مقام دوم) عبدالرحمن بن زید نے فرمایا کہ تیسری فتح شریکین مکہ پر جنھوں نے سال حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خانہ کعبہ میں عمرہ ادا کرنے سے روکا تھا حتیٰ کہ باہم صلح واقع ہوئی اور ان سے فرمایا کہ اس بیت العتیق سے کوئی شخص نہیں روکا جاتا تھا حالانکہ آدمی اپنے بھائی یا باپ کے قاتل سے ملتا تو اسکو بھی نہیں روکتا تھا لشکرین مکر کہنے لگے کہ ہم تو ایسے لوگوں کو نہیں آنے دینگے جنھوں نے بدر کے روز ہمارے باپ چچا اور بھائیوں کو قتل کیا اور ابن زید سے کہا کہ مسجد الحرام کے خراب کرنے میں اپنی کوشش یہ تھی کہ انھوں نے آبادی مسجد سے روکا کہ اس میں عمرہ ادا کیا جائے (ابن جریر) اور عکرمہ یا سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد الحرام میں خانہ کعبہ کے پاس نماز سے روکا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ومن اعظم امن منع مساجد احد ان یذکر فیہا اسمہ الآتۃ۔ (ابن ابی حاتم) امام ابن جریر نے دونوں قولوں کی روایت کے بعد قول اول کو اختیار کیا اس دلیل سے کہ قریش نے خانہ کعبہ کی تعمیر میں کوشش نہیں کی بلکہ رومی نصرانیوں نے البتہ بیت المقدس خراب کرنے کی کوشش کی تھی۔ امام ابن کثیر نے قریش کی کوشش بھی خانہ کعبہ کے جاڑنے میں ثابت کر کے کہا کہ میرے نزدیک یہی قول دوم ظاہر ہو اس وجہ سے کہ نصرانیوں نے اگر یہودیوں کو بیت المقدس میں نماز پڑھنے سے منع کیا تو ایسے وقت منع کیا کہ یہودیوں سے نصرانی زیادہ ٹھیک تھے کیونکہ اسوقت میں یہودیوں سے ذکر آدمی مقبول نہ تھا ایسے کہ یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو زبان سے ملعون ہو چکے تھے۔ مترجم کتاب کہ تحقیق اللہ اعلم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کے دائم بیان کرنے کے بعد نصرانیوں کی نفسانیت اور حضرت موسیٰ علیہ السلام و تورات سے انکار اور بیت المقدس کی بربادی بیان فرمائی کیونکہ رومی نصرانیوں کا ملع کرنا اور بیت المقدس کو خراب کرنا ظاہر و باطن دونوں طرح سے تھا کیونکہ انھوں نے یہودیوں کو خالص نمازی سے منع کیا تھا۔ حال میں ہر کسب و وسعہ بن اسیانوس رومی اور اسکے ساتھیوں نے یہودیوں کو قتل و قید کیا اور تورات جلائی اور بیت المقدس کو اوچاڑ دیا یعنی بیت المقدس میں سے خاص وہ مقام جسکو صحرہ کہتے ہیں اور وہ یہودیوں کا قبلہ تھا اسقدر خراب کیا کہ وہیں مسور فرج کرانے اور کوڑا و گندگی ڈالنے تو انھوں نے ظاہر و باطن دونوں طرح سے خراب کیا اور اس قابل نہ تھا کہ وہیں نام الکی ذکر کیا جائے برخلاف قریش کے کہ انھوں نے خانہ کعبہ کے عمرہ سے وحقیقت نہیں روکا بلکہ ظاہری عداوت سے روکا کیا نہیں دیکھتے ہو کہ صلح سے دوسرے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے

کہ خالی کر دیا کہ تین وزنگ عہدہ اور گریں گرجس سال منع کیا تھا وہ پیشک معنوی خرابی تھی بلکہ یہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور صحابہ رضی اللہ
عندہم کو نکلانا اور حرمیان بنوں و مشرک کو بھیلانا بھی معنوی خرابی ہو سبب اسلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ واماہم الا بعدہ ہم اللہ مرہم بعدون عن المسجدا کرام
را کا نوا اور دیارہ ان اولیاءہ الا المتقون الآتية اور ظاہر ہو کہ مشرکوں سے کسی مسجد کی آبادی نہیں ہو سکتی ہو کہا قال تعالیٰ۔ ما کان للمشکین ان یغیروا
مساجد اللہ شاہدین علی الفسہم بالکفر الآتية۔ یعنی مشرکین جب اپنی ذات پر کفر کی شہادت دیتے ہیں تو مساجد آتشی کی آبادی اور کئی دیاقت سے
نہیں ہو و قال تعالیٰ۔ انما یغیر مساجد اللہ من آمن باللہ والیوم الآخر الآتية۔ یعنی مساجد آتشی کی آبادی وہی بندہ کرنا ہو جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے روز قیامت پر
ایمان لایا۔ ہر جس جب اہل ایمان کو مسجد الحرام سے نکالا تو اس کی بادی مثلاً بین کو شمش کی کیونکہ مساجد کی آبادی اس کے ظاہر ہی صورت درست کرنے
اور اس کے نقش نگار کرنے سے نہیں ہوتی ہو بلکہ معرفت توحید کے ساتھ اوسمین شرع آتشی قائم کرنے سے ہوتی ہو اور واضح ہو کہ رومی
نصرانیوں نے اگرچہ غلبہ پایا لیکن وہی نے تمام نصرانیوں کو جمع کر کے اللہ تعالیٰ کی تثلیث اور عیسیٰ علیہ السلام کے بیٹا کہنے کا قول
سب نصرانیوں میں شائع کیا چنانچہ آل عمران کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آدینکا پس جس مشرک پر مفسدین جمع ہو گئے تھے وہ بھی یہودیوں کے
مثل باقریب ہو گیا پھر مترجم کتابت کہ بیت المقدس کے خراب کرنے والے قسطنطین یا طیطوس اور سکوطا ہری عمارت و باطنی تعمیر و نوں طرح سے
خراب کر چکے اور قریش نے اگر خانہ کعبہ کی تعمیر چھوڑی تو صرف معنوی خرابی کی سبب مساجد آتشی سے منع کرنا تو یہ بھی نصرانیان روم کی طرف سے صریح
واقع ہوا اور قریش کی طرف سے قصد منع نہ تھا بلکہ ضامن لازم آیا پس مترجم کے نزدیک قومی وہ قول ہو جو امام ابن جریر نے اختیار فرمایا کہ
قدسی کا قومی مصداق نصدا سے روم ہیں۔ (مقام سوم) اس آیت قدسی کا حکم تمام ایسے لوگوں کو شامل ہے جو مساجد آتشی کو خراب
کریں خواہ اس طرح کہ اس کی ظاہر ہی عمارت بھی گراوین یا فقط اوسمین اہل ایمان کو ناز و ذکر سے روکیں پس اگر کسی قبیلے سے روکیں تو اللہ عز و جل نے
اوسکے حق میں امانت مقدس فرمائی چنانچہ امام ابن کثیر نے لکھا کہ جب نصرانیوں نے بیت المقدس کے مقام صحفہ کی امانت کی جسکو یہود نے قیلہ بنایا تھا تو
نصرانیوں پر شرعی و تقدیری ذلت طاری ہوئی کہ ہمیشہ جب بیت المقدس میں داخل ہوتے ہیں تو خوفناک داخل ہوتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ ان
بات اب بھی مشاہدہ ہو اسلئے جب قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خانہ کعبہ سے روکا تو وہ پیر ذلت و خواری آئی چنانچہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
صلی اللہ علیہ وسلم سے دس برس کے واسطے صلح ٹھہرائی لیکن اللہ تعالیٰ نے اس صلح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فتح فرمایا چنانچہ مدت
نہا فتحنا نازل ہوئی اور اسی رات کو قبر قل شاہ روم نے دیکھا کہ غنہ کرنے والی امت کی بادشاہت ہو گئی چنانچہ چند ہی روز کے بعد قریش نے اس صلح
کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کر کے مکہ فتح کر لیا اور جب حج کا زمانہ آیا تو منادی کر دی کہ آئیدہ اس بیت العتیق سے کوئی مشرک نہیں آئے
امام ابن کثیر نے لکھا کہ اسی طرح جب یہود نے اللہ عز و جل کی نافرمانیاں کیں حتی کہ بیت المقدس میں غیار کے خون بھالے اور ان مردم بیک کو ہلکا
نافرمانی سے بڑھ کر ہوئی یعنی قریش سے بڑھ کر نصرانیوں کا فعل تھا اور نصرانیوں سے بڑھ کر یہودیوں کی حرکت تھی تو اللہ عز و جل اس فی اہل عیال
کو اسلئے مناسب عقوبت مقدر فرمائی۔ لکھو فی الدنیا خزی و لکھو فی الاخرۃ عذاب عظیم یون الاہمین نازل ہوئے
ان لوگوں کے واسطے دنیا میں خوار ہو اور ان کے واسطے آخرت میں عذاب عظیم ہو۔ ف بعض نے فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نصرانیوں کی عیب
مسلمانوں کو بشارت ہو کہ عقیب سب قسم کے مشرکین بیت پرست و مجوس و راکفین یہود و نصاری سب نیا یہود نے قتادہ سے روایت
تعلیٰ نے یہ وعدہ پورا فرمایا اور مشرکین تو مسجد الحرام سے منع ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرما پر کسی کی مدد کی سدی رح نے
عز و جل تعالیٰ نے اپنے عہد خلافت میں جزیرہ عرب سے تمام یہود و نصاری کو جو اسلام نہیں لائے

وہا

سائنس وجود پر ہی معجزات روایات میں مذکور ہو یہی نفس و فخر علانیہ ہونا شراب خواری شرع کی ہر تک حرمت بدعات کی کثرت اور خصائل نیک چھوڑ
بد خصال کی شدت مستحی و نکاح نقش و نگار و ہمارا دنیاوی باتین جالون کو پیشوا بنا کر ان کے احکام پر عمل کرنا طریق سنت چھوڑ کر مشرکوں کے طریقہ کو
کوشش کرنا تاکہ ترقی حاصل ہو کر اگر وہ مسلمانوں کا دین سے خارج ہو کر مشرکوں میں شامل ہونا متبعین سنت غبار میں اسلام باقی ہونا ان بآپ
کی نافرمانی دوستوں سے ملاپ امانت میں خیانت دولت کا ڈول کی طرح گھومتا مزامیر کا رواج کثرت بخل خواہش نفس کی پابندی آخرت چھوڑ کر
دنیا اختیار کرنا ہر شخص کا اپنی رے پر نازان ہونا جمالت کی کثرت اور انداز سکے بہت سی علامات دیگر ہیں جنکا بیان طول ہو اور جو کچھ بیان ہوا
یہ علاوہ کتب حدیث کے صرف صحاح ستہ میں موجود ہیں جو تیسری صدی میں تصنیف ہوئیں جسوقت ہر طرف مسلمانوں ہی کا غلبہ تھا اس وقت اہل ایمان
کے واسطے عین معجزات طمانیت ہیں اور حدیث میں یہ بھی آیا کہ ہر ایسے وقت میں سنت پر قائم ہو جیت است فاسد ہو جائیگی تو اس کے لیے سوشہید کا
ثواب ہو (السنن) اور یہ بھی حدیث میں آیا کہ فساد امت کے وقت سنت پر قائم رہنے والا ایسی حالت میں ہوگا جیسے چنگاری پکڑے ہو بعض
السنن) پھر واضح ہو کہ بیت المقدس ہو یا خانہ کعبہ ہو یا ایک کو اللہ تعالیٰ نے اپنی بندگی کے واسطے ایک جہت مقرر فرمایا ہو ورنہ اللہ تعالیٰ
کے واسطے کوئی جانب خصوصیت نہیں ہر حال تعالیٰ۔

وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ تَابِئِمْا تَوَلَّوْا فَتُحِبُّهُ اللّٰهُ وَاِلٰہُ اللّٰہِ وَاَسْبَغَ عَلَیْہِمْ

اور اللہ ہی کی ہے مشرق اور مغرب سو جس طرف تم منہ کرو وہاں ہی اللہ ہے بحسن اللہ گنجائش والا سب خبر کتنا ہو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خانہ کعبہ کا قبلہ ہونا محبوب رکھتے تھے اور مکہ معظمہ میں کعبہ کو سامنے کر کے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے پھر جب
مدینہ میں ہجرت فرمائی تو یہ مکان بنوا بلکہ شام کی طرف جانب منہ بیت المقدس نماز پڑھنے کا حکم ہوا چنانچہ سولہ یا سترہ عید تک پڑھتے
تھے اور آپ چاہتے کہ قبلہ بجانب کعبہ ابراہیم ہو اور اللہ تعالیٰ نے اسکو منظور فرما کر خانہ کعبہ کی جانب تخیل فرمائی تو یہود نے طعن کیا کہ انکا کوئی
قبلہ معلوم نہیں کبھی بیت المقدس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور کبھی خانہ کعبہ کی طرف تو یہ اہمیت اتنی اور یہ عکس رخ سے مروی ہے اور اصح قول کے موافق
اللہ علم بات یہ تھی کہ مدینہ میں آنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے یہود کی تالیف قلوب و رانہ رحمت انکی اپری ہونے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کو حکم دیا تھا کہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھیں چنانچہ ایسا ہی ہوا پس ہدایت کی جگہ لگو لگو ای نے گھیر اور سگے طعن کرنے جیسا کہ مذکور ہوا اور ابن عمر
سے مروی ہے کہ سفر میں نماز نفل سواری پر جدھر وہ چل پڑھنے کے جاز میں اتنی چنانچہ سعید بن جبیر نے ابن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم اپنی سواری پر نفل پڑھتے جدھر وہ متوجہ ہوتا اور حالیکہ آپ مکہ سے مدینہ کو آتے تھے پھر ابن عمر نے یہ اہمیت پڑھی۔ واللہ المشرق والمغرب
لا یئس۔ اور ابن عمر نے کہا کہ اسی میں یہ اہمیت اتنی ہی (مسلم والنسائی والترمذی وقال حدیث حسن صحیح) اور قتادہ نے کہا کہ یہ اہمیت منسوخ ہو بقولہ
قول وجہ شطر المسجد الحرام الا یہ۔ (خریجہ الترمذی الا یہ) اور سنن ابی یوسف کہ سفر میں اگر اونت مثلاً مشرق کی طرف جاتا ہو حالانکہ قبلہ مغرب کی طرف
ہو جیسا کہ پہلے یہاں سے ہو اور وہ نفل نماز ادا کرنا چاہے تو با وضو یعنی طہارت نماز کے ساتھ نیت کر سکتا ہے اسکو مشرق کی طرف چلنے دے
اور نماز کو تمام کرے اور رکوع و سجود اشارہ سے کرے اور وضو نماز اس طرح نہیں جائز ہے بلکہ اگر پڑھے اور سواری پر نفل پڑھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کا بہت مروی ہے اور نیز مروی ہے کہ سواری پر پڑھتے تھے اسی سے صاحبین دیگر اماموں کے نزدیک فرسنت ہو اور امام ابو حنیفہ کے
نزدیک واجب ہو پس شاید کہ سولہ فریضہ کے واجب سنت سب سے طرح جائز ہو اگرچہ ہمیں کلام کیا گیا ہے فاقبل اور اسکا ربطا قبل سے
بعض علما نے یوں بیان کیا کہ بیت المقدس یا خانہ کعبہ سے منہ کرنے کو کافرون نے ابطل خیر و انسداد جاتا حالانکہ بیت المقدس میں بیت الحرام

فقط قبلہ یعنی حجت استقبال ہو کہ جس طرف ہو کر نماز پڑھیں ولیکن یہ نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے یا بن معنی وہ حجت ہو کہ جو کسی عبادت نہیں ہو سکتی بلکہ اللہ عزوجل کا علم ہو چکا ہو ویسا ہی ہو حیسانیت المقدس و کعبہ کی طرف توجہ کرنے میں ہو اور اس میں ان جاہلان کی مخالفت کا شعار ہو اور مسلمانوں پر حجت ہو کہ ہم نے اجازت بھی دیدی اور یہاں اشارہ ہو کہ نماز کے لیے وہ جگہ بھی مخصوص نہیں و رب العالم خاص کر اس امت مرحومہ کو بواسطہ نبی الرحمة صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے ہر جگہ جہان چاہیں نماز پڑھ سکیں اور اگر بن و بیج حدیث میں ہو کہ جعلت لی الارض کلہا سجدا۔ یعنی ہرے واسطے مخصوص سولے اور انبیاء کے تمام زمین مسجد قرار دی گئی (الصحیحین) یعنی جہاں چاہوں نماز پڑھوں اور یہ معنی نہیں کہ تمام زمین کے لیے مجبور ہی رعایت واجب ہیں جو مسجد کے واسطے ہوتی ہیں اور یہ خصوصیت آپ کی بقا بلکہ دیگر انبیاء کے ہو کیونکہ انہوں کے واسطے کوئی نہ کوئی جگہ خاص کر دی جاتی تھی خواہ وہ ہمیشہ کے واسطے یا چند روز کے واسطے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے جو اگلی کتابوں میں بھی بیان کے نشان کے طور پر مذکور ہیں کہ جہاں انہوں کی امت کو نماز کا وقت جائیگا وہیں اکر سکیں گے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ**۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے مشرق اور مغرب ہے۔ ہفت یعنی شمال و جنوب و مشرق و مغرب جس قدر جہات ہیں سب اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہیں اور اسکی ذاتی خصوصیت کسی مقام سے نہیں ہو بلکہ ہر طرف اللہ تعالیٰ کی حکمت و قدرت موجود ہو اور اگر اسکی فرمانبرداری کے ساتھ کسی حجت توجہ ہو تو اسی طرف اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوتی ہے جیسے اسکی نافرمانی میں کافر و مشرک جس طرف توجہ کرے وہی طرف غضب آتی ہے لیکن اگر چاہو سکو معلوم نہ ہو کیونکہ یہ زمین اپنے نفس کے واسطے کسی جانب توجہ نہیں کرتے خصوصاً نماز میں لہذا ان کو گناہ کیا کہ جس طرف توجہ کرو اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوتی ہے کیونکہ ہر جہات مشرق و مغرب غیر اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہیں۔ **فَآيْتُمْ تَوْلَوْا فَوَجَّهَ اللّٰهُ**۔ پس جہاں کہیں تم لوگ تھوڑے یعنی متوجہ ہو تو وہیں جہاں اللہ ہی۔ **ف** یعنی وہیں قبلہ آتی ہو جو وہی یہ تفسیل نام ترمذی نے حضرت مجاہد سے روایت کی۔ **اِنَّ اللّٰهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ** اللہ تعالیٰ وسعت والا علم والا **ف** یعنی اسکی رحمت و وسعت اور اسکا علم وسیع ہے پس جہر تم اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے توجہ کرو اسی طرف اللہ تعالیٰ کی رحمت و قبلہ پاؤ اور وہ خوب جانتا ہو دیکھتا ہو تو وہیں توجہ کرو اس وقت عطا فرمایا گیا امام ابن کثیر نے لکھا کہ اس آیت قدسی میں اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جنہوں نے ہجرت سے کعبہ کو چھوڑا تھا ابشار تبارک و تعالیٰ فرمائی کہ جب تم نے اللہ تعالیٰ کے واسطے ہجرت کی تو جہاں کہیں جہر توجہ کرو تمہارے واسطے وہی جہت قبلہ ہو اور یہی جہت کعبہ ہو کیونکہ کعبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت المقدس کی جانب نماز پڑھتے تو کعبہ کو اپنے سامنے کر لیتے تھے پھر جب کعبہ چھوڑا تو ہجرت بیت المقدس کی استقبال باقی رہا پس اللہ تعالیٰ نے اس آیت سے اسکی تسلی فرمائی پھر آپ نے مدینہ منورہ میں سولہ یا ستر عینے جانب بیت المقدس نماز پڑھی لیکن آپ بے بند کرتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو خلا کعبہ کی جانب متوجہ فرمایا چنانچہ شروع پارہ دوم میں آتا ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے لکھا کہ جہاں تک ہم سے بیان کیا گیا ہے اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے پہل قبلہ ہو کے بعد میں نسخ ہوا ہو (ابو سعید) اور آیت سے یہ بھی ثابت ہوا کہ قبلہ صرف حجت عبادت ہو یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی فرمانبرداری دیکھنے کے واسطے بندوں کو ایک جانب متوجہ فرمایا تاکہ اس سے انحراف نہ کریں اور آیت میں تنبیہ کی کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت میں جہر توجہ کرو واسطے قبلہ آتی رحمت ہوا گے یعنی اللہ تعالیٰ کو جہت کعبہ سے کوئی خصوصیت نہیں ہو (مسئلہ) اسی مقام سے ائمہ حنفیہ نے لکھا کہ خانہ کعبہ کی عمارت کو قبلہ ہونے میں کچھ دخل نہیں ہو بلکہ وہ مقام ہو خواہ عبادت ہو یا نہ ہو حتیٰ کہ اگر عمارت کے واسطے سجدہ کرنے کا قصد کرے تو کفر کا خوف ہو لہذا اگر عمارت کعبہ منہم ہو جائے مہا اللہ تعالیٰ

وہی جہت قبلہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے

مصر کے نازل ہوئی چنانچہ اپنی اسناد کے ساتھ قتادہ سے مرسل روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا ایک بھائی مر گیا پس تم لوگ اسپر نماز پڑھو (یعنی مدینہ منورہ میں غائبانہ اسپر نماز پڑھو) پس صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کیا ایسے شخص پر نماز پڑھیں جو مسلمان نہیں تھا تو نازل ہوا قرآن تعالیٰ۔ وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما انزل اليك وما انزل اليهم خاشعين بعد البشائر وایات اللہ قلنا قل لا الہ الا اللہ خاتمہ آل عمران۔ قتادہ نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ وہ تو قبلہ کی جانب نماز نہیں پڑھتا تھا پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نازل فرمایا۔ واللہ المشرق والمغرب فایما تولوا فثم وجہ اللہ الا لہ۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہ روایت غریب ہے مترجم کتاب ہر اسکے راوی سب ثقات اثبات ہیں لیکن تقدیر کی وجہ سے بیشک غریب ہے اور واضح ہو کہ نجاشی بادشاہ حبش صدق دل سے مسلمان ہو گیا تھا حتیٰ کہ جو صحابہ وہاں ہجرت کر گئے تھے وہ لوگ بعد میں اس کے اوسکی قبر سے نور دیکھتے تھے اور اسپر اسکا ذکر کیا کرتے تھے جیسا کہ حضرت ام سلمہؓ سے اسناد صحیح مروی ہے پھر صحابہ رضی اللہ عنہم نے جو یہ کہا کہ مسلمان نہیں تھا ظاہر اس گمان سے کہا کہ اوس وقت ہجرت فرض تھی حالانکہ وہ ہجرت کر کے مدینہ نہیں آیا اور اوسکا عذر یہ ہو سکتا ہے کہ اوسکے ساتھ انتظام سلطنت متعلق تھا اور اوسکے عمار سلطنت کا مسلمان ہو گئے تھے تو اوسکے ذمہ سے ہجرت کی فرضیت ساقط ہو گئی تھی بخلاف ہر قریب بادشاہ روم کے کہ جب اوسکی سلطنت کے مسلمان نہیں ہوئے تو اسپر ہجرت کرنا فرض تھا حالانکہ وہ ایچھون کو بھیجتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ کلمہ لکھی رضی اللہ عنہ کو بھیجا تو اسے بھی اپنے اسلام کا اقرار کیا اگرچہ اوسکی نسبت بھی اسلام کا گمان ضرور ہوتا کیونکہ ہجرت ترک کرنے سے صرف کبیرہ گناہ لازم آتا لیکن ابن حبان وغیرہ کی صحیح روایت میں وارد ہوا کہ جب مقام تبوک میں اسے اپنا ایچی واپنا غلیفہ بھیجا تھا اور کچھ سونا بطور نذر بھیجا تھا اور کہلا بھیجا کہ میں حضور پر ایمان لایا ہوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ جھوٹا ہے اپنی لہر نہایت پر باقی ہے چنانچہ اسکی تفصیل افشاء اللہ تعالیٰ اپنے مقام پر آئی گی یہاں کہ جو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ وہ قبلہ کی جانب نماز نہیں پڑھتا تھا تو شیخ ابن کثیر نے کہا کہ بعض علماء نے جواب دیا ہے کہ اوسکو خانہ کعبہ کی جانب قبلہ کی تحویل کا حکم پہنچنے نہیں پایا تھا کہ اوسنے انتقال کیا۔ اور قرطبی نے اسکو قتادہ سے نقل کیا ہے مترجم کتاب کہ نجاشی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز پڑھنا صحیح روایات صحاح سے مرطوع ثابت ہے لیکن دن روایات میں صحابہ رضی اللہ عنہم کا سوال کرنا و نزول آیات کا کچھ ذکر نہیں ہے شیخ نے لکھا کہ قرطبی نے یہاں پیسلہ لکھا کہ اسی سے ایک جماعت علماء کے نزدیک غائب میت پر نماز جنازہ جائز ہے شیخ قرطبی نے کہا کہ ہمارے اصحاب مالکیہ کے نزدیک یہ واقعہ بطور تشریع کے عام نہیں تھا بلکہ یہ تین جسے مخصوص ہے مترجم نے کہا کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک بھی خاص ہے سنا اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے نجاشی کے جنازہ سے پردہ اٹھا دیا گیا تھا حتیٰ کہ جب آپ نے نماز پڑھی تو وہ آپ کے سامنے موجود تھا دوم یہ کہ جب نجاشی کے پاس کوئی مسلمان تھا جو اسکے جنازہ کی نماز پڑھے تو آپ نے اوسکی نماز پڑھی اور اسکو ابو بکر بن العربی نے اعتقاد کیا لیکن قرطبی نے اعتراض کیا کہ یہ بات بہت بعید ہے کہ ایسے بادشاہ مسلمان کی قوم میں سے کوئی اوسکے پاس مسلمان نہ ہو لیکن امام ابو بکر بن العربی نے خود اسکا یہ جواب دیدیا ہے کہ شاید اوسکے نزدیک میت پر نماز مشروع نہ ہو اور یہ جواب جید ہے مترجم کتاب کہ جیسا اس وجہ سے ٹھہرایا کہ یہ طریقہ نماز کا صرف اسلام میں خاص ہے اور حبش تک پہنچ چکے نہیں پہنچا تھا کیا نہیں پہنچے ہوں کہ اسکو نسخ قبلہ کی خبر نہ پہنچی تو جیسوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بادشاہ پر اسوا سے نماز پڑھی تاکہ دوسرے بادشاہوں کی تالیف قلب ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم کتاب کہ بہر حال نجاشی کے حق میں یہ فضیلت ظاہر ہے اور اسکی وجہ بھی ظاہر ہے کیونکہ اوسنے سلطنت دنیا کا کچھ خیال نہ کیا پس یہ امر مشکور ہے کہ انہیں دیکھتے ہو کر احبار یہود نے باوجود عالم ہونے کے ایک خفیف خیرات کے کچھ بھیجے جو

اور کو عام یہودیوں سے ملتی تھی اسلام لانا چھوڑ دیا یا جو دیکھا اور لکھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق نبوت ہر طرح تواریت سے یقینی معلوم ہو گئی
 تھی پھر بادشاہ سجاٹنی کو کس قدر فضیلت ہو کہ اس سے سلطنت کی پروا نہ کی لہذا اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ راست عطا فرمائی کہ اپنے پیغمبر اکرم ﷺ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری مشرت فرمایا اور بعض احادیث صحاح سے ثابت ہوا کہ آپ کی نماز سے اللہ تعالیٰ میت کی قبر میں نور عظیم نازل
 فرماتا ہے پس اگر دوسرے بادشاہوں کو سمجھ ہوتی تو وہ اس نعمت عظمیٰ کو جان کر حاصل کرتے لیکن انھوں نے دنیا کی جو مرقے ہی فنا ہو گئی بعد بادشاہ
 من مشر و انفسنا ومن سیئات اعمالنا شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ لکھا کہ یہاں حدیث ابو ہریرہؓ مناسب ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل مدینہ
 و اہل شام و اہل عراق کے واسطے درمیان مشرق و مغرب کے قبلہ ہو (ابن مردودہ و نحوہ الترمذی ابن ماجہ و قال الترمذی حسن صحیح) مترجم کہنا ہے
 کہ اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ قبلہ کا استقبال کرنے میں یہ شرط نہیں ہو کہ ضروری ہے طور پر کھڑا ہو کہ اگر اس سے ایک خط کھینچا جائے تو ٹھیک
 خانہ کعبہ پر متصل ہو بلکہ جس جہت میں خانہ کعبہ ہو وہ جہت ٹھیک ہو مثلاً ہندوستان سے خانہ کعبہ جانب مغرب واقع ہو اور زیادہ دہشتی یہ کہ کسی قدر
 جنوب کی جانب جھک جائے لیکن اگر کوئی شخص سید عالم مغرب کی جانب کھڑا ہو گیا تو کافی ہو بشرطیکہ استقبال قبلہ کی نیت ہو اور اہل مدینہ و عراق
 و شام والوں کے واسطے یہی جہت ہو جو حدیث میں منصوص ہو چنانچہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب تو مغرب کو اپنے دایم طرف کرے اور
 مشرق کو بائیں طرف کرے تو ان کے بیچ میں قبلہ ہو جبکہ تو قبلہ کا استقبال کرے یعنی نیت استقبال ہو (الترمذی) اور یہ آپ اہل مدینہ اور ان کے
 رخ والوں کے واسطے فرمایا و علیٰ ہذا اہل ہند میں سے جب کسی نے شمال کو دایم اور جنوب کو بائیں کیا تو ان کے درمیان میں قبلہ ہو لیکن بہتر یہ ہے
 کہ جہاں تک ہو سکے ایسے طور پر جہت ٹھیک کرے کہ متصل سے قبلہ تک خط مستقیم ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے کابل تک اپنے زمانہ میں ملک
 فتح کیا اور قبلہ کی جانب محراب بنائیں پس محراب میں نہایت ٹھیک ہیں مترجم کہتا ہے کہ یہاں فلسفی و ہیمیوں کے واسطے عجیب عجیب ہے کہ وہ
 صحابہ رضی اللہ عنہم ان فنون ہیئت ریاضی غیرہ میں عمیر یاد نہیں کرتے تھے بلکہ معرفت قلبی حاصل کرتے تھے جسکی کثرت شان یہ تھی کہ ٹھیک
 خط مستقیم پر محراب بنائی جان بڑے بڑے مہندس حیران بین اور علم و حقیقت ہی علم ہو جو اس طلب معرفت عقل سے حاصل ہوا اور یہ
 نہیں ہو کہ جو جسم کے فانی حواس میں مرکوز ہو کہ یہ تو غفریب سی جسم کے ساتھ خاک ہو جائیگا اور علم معرفت جب ہی حاصل ہوتا ہو کہ عین اتباع
 شریعت و سنت و طریقت پر بغیر قیل و قال کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے قدم بقدم چلے اور یہی ہر سعید انہ کی کو نصیب ہو ورنہ نہ نجات شقی تو ہمیشہ
 اوہام و شکوک میں گرفتار ہو کر یقینیات سے بھاگتا ہو اور عجب شیطانی اوہام پر جرم جاتا ہو بعد از اللہ من الضلال فل بعض اشارات
 عرائس میں ہے کہ تولا تعالیٰ - نائینا تولا اتم و جہ اللہ یعنی جہ منہ کرو وین جہت آہی و اسکا قبلہ موجود ہو جیسے یہ توجہ اس جسم و حواس
 جسمانی سے ہوتی ہے ہر طرح فلسفہ حواس مانی سے ہوتی ہے پس اگر قبلہ کی جانب حواس جسمانی و جسم سے متوجہ ہو اور اس کے ساتھ ہی قلب حواس قلبی متوجہ ہوا
 تو دونوں جمع ہو گئے اور کبھی نقطہ توجہ جسمانی ہوتی ہے اور وہ دو طرح ہے ایک کہ منافق ہو اور دوم یہ کہ دنیا کی ہوسات میں غافل ہو جیسے سب پر ہی تسلیم دل
 میں گانو خیرہ اس تری تسلیم کا کیا ہوا تو خدا اور کبھی جسمانی توجہ نہیں ہوتی اور ذی توجہ موجود ہوتی ہے چنانچہ اگر ایک شخص مشرق کی جانب سفر میں جاتا ہو اور سواری پر سار
 نعل بڑھتا جاتا ہو تو وہ اپنے رب و جل کی طرف متوجہ ہو اگرچہ جسم ظاہر بجانب مشرق ہو اسی طرح جسے کسی مومن صالح کی زیارت میں فاصل اللہ تعالیٰ کے
 واسطے قصد کیا تو وہ اللہ تعالیٰ ہی کی جانب متوجہ ہو اگرچہ کسی جانب جاتا ہو۔ اسی طرح اشارہ ہے کہ انہ کی آنکھوں سے جہرہ دیکھو او دھرانو
 رکھا شہد موجود ہیں اسی طرح ان موجودات کو اگر بطور مخلوقات و مصنوعات کے دیکھو کہ یہ چیز خوبصورت ہو اور یہ چیز بد صورت ہو تو غفلت
 و لغویت ہو اور اگر اس نظر سے دیکھو کہ یہ کوئی چیز اپنی طاقت و قدرت میں نہیں بلکہ صانع عزوجل کی صنعت میں تو انہیں قدرت آہی عزوجل

مشابہ ہو اور یہ کشف فعلی ہو اور اس سے خاص لوگوں کو کشف صفت کا نور بھی حاصل ہوتا ہے اور واضح ہو کہ مشرہود میں ہوا فن استعداد اور محل کے مشابہ ہوتا ہے یعنی اگر سنگا و منٹ ہو تو اس میں تنبیہ فرمائی کہ۔ اعلیٰ بیظرون الی الابل کیف خلقت۔ اور اگر آسمان و زمین کے عجائب قدرت دیکھو تو اسکی نسبت فرمایا۔ آیات لاوی الالباب۔ اور بعض میں فرمایا۔ آیات لقوم یعقلون۔ اور بعض میں فرمایا۔ حتیٰ یتبین لعمان الحق پس انسانی مشابہہ میں کمال مزید ہو سیوا سطر انسانی تسبیح بھی اکمل ہو سیو جو سے چند و پرند جو اپنے رب عزوجل کی تسبیح کرتے ہیں باوجود اسکے اجازت فرمائی کہ انسان اونکو اللہ تعالیٰ کے نام پڑھ کر کے کھائے لہذا اگر کھانے والے نے کفر کیا تو یہ اس کے حق میں وبال شدید ہو مگر تسبیح الہی بعد کمال مہم ہو اور یہ بھیہ اکثر عوام کی سمجھ سے باہر ہو اور یہی بھیہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نسبت قبلہ بیت المقدس کے خانہ کعبہ کا قبلہ زیادہ پسند فرماتے تھے سیو جو سے علیا نے کہا کہ حقیقت قبلہ نامعلوم ہو اور اسی جہت سے انبیاء علیہم السلام اسی کے گرد طواف کرتے ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر اوقات بعضے انبیاء کا طواف بیان فرمایا چنانچہ صحاح کی احادیث میں بیان آیا ہو اور انشاء اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر کچھ بیان آویگا پس بندہ سالم چاہیہ جو اس دنیا کے حقیقت سے ہمت اٹھا کر معالی درجات کی جانب کوشش کرے واللہ بیدی من اشیاء الی طراط مستقیم۔ تسبیح نے کہا کہ جسے نظر جسم سے دیکھا اوسکا قبلہ ظاہری ہو اور اسی حالت میں اگر ترقی کے ساتھ نظر قلبی و عقلی سے متوجہ ہوا تو اوسکا قبلہ آیات ہیں اور اگر زیادہ عروج ہو کر روح کی آنکھ سے دیکھا تو قبلہ اوسکا صفات ہیں۔ ابن منصور نے کہا کہ جہاں توجہ کرے وہیں جہاد ہو اور جہاں توجہ کرے وہیں گم ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث میں آیا کہ نمازی جب تک سمجھ سے متوجہ رہتا ہے تو رحمت الہی سے مواجہ ہوتا ہے اور جب حیالات میں پڑ جاتا ہے تو رحمت سے اعراض ہوتا ہے کچھ جب متوجہ ہو جاتا ہے تو پھر توجہ پاتا ہے (کافی اسنن) بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف تیری توجہ تیری صدق نسبت ہو اور اوسکی جانب اہم ہو کہ تو اپنے نفس سے سمجھ کے ساتھ ادھر ادھر مائل ہونے سے ہر قائم رہ اور ہر چیز کو اوسکی ضد کے ساتھ باندھ دے اور خود اکیلا مستزدد ہو جائے مترجم کہتا ہے کہ یہ کلام لطیف ہو جسکے واسطے لطیف سمجھ درکار ہو واللہ تعالیٰ ہوا الموفق۔ سیوا سطر جو لوگ حدیث قائم نہیں رہے وہ قبلہ لوانی سے ہلکا اور اہم شیطانی میں پڑ گئے اور طرح طرح کے بہتان باندھنے لگے کیونکہ یہی مقتضائے حواس جسمی ہو جبکہ وہ انسان عقل سے منقطع ہو جاوے چنانچہ ان لوگوں کا ٹھیکہ مگر ابھی کے بعض اہم کو حق عزوجل نے بیان فرمایا بقول تعالیٰ۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا مَبْنٰحَةً ط بَلْ لَّهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ شَیْءٍ ۚ سُبْحٰنَ عَنِ مَا یُشْرِكُوْنَ

اور کہتے ہیں اللہ رکھتا ہے اولاد وہ سبے زالاہو بلکہ اوسکا مال ہر جو کچھ ہو آسمان اور زمین میں سب اسکے آگے ہے

بَلْ یُجِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ شَیْءٍ ۚ سُبْحٰنَ عَنِ مَا یُشْرِكُوْنَ

نہا کھلنے والا آسمان اور زمین کا اور جب حکم کرنا ہو ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اوسکو کہ ہو وہ ہوتا ہے

اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت الوہیت ذات و صفات کا اعتقاد بندوں پر فرض کیا بلکہ اگر انھوں نے یہی نہ پہچانا تو اپنے خالق عزوجل بالکل نہ پہچانا اور جس مخلوق نے اپنے خالق کو نہ پہچانا وہ بدتر گراہ ہو پس اہل ایمان صحیح معرفت سے پہچانتے ہیں کہ خالق عزوجل جمیع صفات کمال سے موصوف ہو اور کسی مخلوق سے مشابہہ نہیں اور نہ کوئی مخلوق اس سے مشابہہ ہو سکتی ہے اور وہ جسم و جہت و شکل و صورت وغیرہ اور یہ ایسی چیزوں سے جو مخلوق ہیں یا مخلوق کے تصور و خیال قیاس و گمان و وہم میں آتی ہیں سب سے پاک ہو کیونکہ مخلوق کے تصور اور وہم میں آویگا وہ اس مخلوق کے اندر مخلوق ہوا اور اللہ تعالیٰ جبکہ خود مخلوق کی مشابہت سے پاک ہو توجہ چیز کہ اس مخلوق کے خیال میں آئے اوس سے بدرجہ اولیٰ پاک ہو سیوا سطر اور تنبیہ فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی جہت نہیں ہو بلکہ قبلہ تو اسنے اپنے بندوں کے لیے

ہنسکی کی بہت معین فرمائی ہیں جو شخص اس طرح ایمان لایا وہ تو اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا اور جو اس راہ سے بھٹکا تو وہ اپنے تصور اور تصور پر ایمان لایا کیونکہ جو کچھ اس کے تصور میں بندھا اور سیکھا وہ سب اپنے خدا بنایا جیسے نصرانی نے تصور کیا ہے کہ مسیح دیلا ہوا اور انکی دیکھا دیکھی یہود کے گمراہوں نے بھی اپنے یہاں عزیر کو بنایا اور انکی باتیں سن کر عرب کے مشرکوں نے ظاہر بطور طعن کے لفظ ملائکہ کو مومنٹ دیکھ کر کہنے لگے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں گو یہ یہود و نصاریٰ کو احمق بنایا کہ لوگ اللہ کے پیغمبر بتلاتے ہیں پھر کہتے ہیں کہ اللہ کا بیٹا ہو تو جب بیٹا ہو سکتا ہو تو بیٹیاں بھی ہو سکتی تو پھر ملائکہ کو بیٹیاں کہو۔ مترجم کتاب کہ اس سے عرب کی ذاتی صفائے عقل ظاہر ہو اور یہود و نصاریٰ کی حماقت بھی ظاہر ہو کیونکہ یہود تو علاوہ عزیر کو بیٹا کہنے کے کبھت کہا کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے چھ دن تک سب مخلوقات پیدا کی جب تھک گیا تو ساتویں دن تخت عرض پر اون پر صلیب لٹایا اور یہ ان ملعونوں کی حماقت مشہور ہو کر قریب ہر غرضک یہود و نصاریٰ نے اپنے تصور میں خدا کے معنی متصور کیے اور اوسیکو خدا سمجھا کہ جسکا بنایا وغیرہ یہ نہیں اور بہت پرستوں میں صرف یہ فرق تھا کہ بت پرست تو ظاہر میں وہ صورت بنائی اور یہود و نصاریٰ نے تصور میں بنائی بلکہ عرب کے بت پرست تو اللہ تعالیٰ کو اسقدر پاک کہتے کہ اپنا وہاں لگاؤ غیر ممکن جانتے تھے تو نیک ہندوں کی صورت بنا کر اس کے واسطے سے رسائی سمجھتے اور یہ بھی نشان آتی سے جہالت و کفر جو اور یہ یہود و نصاریٰ تو اپنے ذہن میں خدا کے تعالیٰ کی تصویر بناتے ہیں یعنی جو صورت انہوں نے خیال کی اوسیکو خدا سمجھے چنانچہ بعض نصرانیوں نے کہا کہ اہل اسلام کا اعتقاد بہت صاف دیکھو یہ لیکن وہ لوگ جو کچھ خدا کے معنی بیان کرتے ہیں وہ میرے خیال کے باریک تصور میں بھی نہیں آتا ہو مترجم کتاب کہ یہ عجیب حماقت ہو کیونکہ وہ چاہتا تھا کہ جو لوہ اس کے دماغ میں پیدا ہو وہ خدا ہو پس تعجب ہو کہ یہ بدیہی دلیل اس کے سمجھ میں آئی کہ جو چیز مخلوق ہو یا مخلوق کے اندر اس کے خیال وغیرہ میں پیدا ہو یہ سب تر مخلوق ہوگی تو یہ خالق کیونکر ہو سکتی ہو اسی واسطے بعض علماء عارفین نے کہا کہ ہر تصور جو میرے خیال میں آئے اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہو اور یہاں فتنہ ثابت ہو گیا کہ یہود و نصاریٰ وغیرہ تمام فرقہ ہائے گمراہ صرف زبان سے خدا کا اقرار کرتے ہیں اور اس لفظ کے معنی وہ لیتے ہیں جو انہوں نے اپنے تصور میں باندھے یعنی نصرانی اوسکو خدا کہتا ہے کہ جو عیسیٰ کا باپ ہو یا کہ جو کبھی کسی بنیا ہو یا جو عیسیٰ کو سمجھو اسی طرح مشرکین عرب اسکو خدا سمجھتے تھے کہ جسکی مخلوقات میں ملاوت و عزی وغیرہ اپنی مرضی کے موافق اپنے پوجنے والوں کو رزق و آل و اولاد دیتے پھر چاہے اللہ تعالیٰ کو آگاہ کر یا کر تے اسی طرح جو عیسیٰ سمجھتا تھا کہ خدا وہ ایزد ہے کہ اوسکی مخلوقات میں اس میں اوسکا دشمن حملہ کر کے تباہ کرنا ہو اور آگ کو پوجتے تھے اسی طرح جہت گمراہ قبر میں نہرگوں کی قبروں کی پرستش و عظیم اسل اعتقاد پر کرتے کہ یہ چاہے تو ہکو اولاد و رزق و لو کہ میری دید کے کیونکہ جو کچھ یہ کہہ گیا اللہ تعالیٰ اسکو نہیں دیکھا کہ گویا اوسکو اور اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے قبضہ سے باہر سمجھتے تھے جیسے بعض جاہل اس شیطان کو خود مختار تصور کرتے ہیں اور اس میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ پر ایمان نہ لایا اور زبانی لفظ کہنے سے کچھ فائدہ نہیں ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ جب نصرانی نے کہا کہ اسی میرا خدا مجھ کو رزق دے اور اوسکی مراد یہ ہے کہ اوس عیسیٰ کے باپ مجھ کو رزق دے یا یہودی کی مراد یہ ہے کہ اسی عزیر کے باپ مجھ کو رزق دے تو اس نے اپنی خیالی تصویر کو بکار اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ و اما عاد الکافین الالی ضلال۔ اور اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ یہود و نصاریٰ کی نسبت صاف فرمایا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے ہیں بقولہ تعالیٰ۔ و قاتلوا الذین لایؤمنون باللہ ولا بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرم اللہ و رسولہ ولا یدینون دین الحق من الذین اوتوا الکتاب الا تبیت یعنی ان اہل کتاب یہود و نصاریٰ پر جہاد کرو جو اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لائے آخر تک۔ ہ۔ اور یہاں اوسکا مقولہ کفر نقل فرمایا۔ و قالوا انھن اللہ و کد۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرزند بنایا وشت چنانچہ نصرانی تو عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت بہتان باندھتے اور یہودی انکی دیکھا دیکھی حضرت عزیر علیہ السلام کی نسبت

اور بعض ملائکہ کو بیٹیاں کما کر ایسا کلمہ کفر و افترایتے ہیں جس سے آسمان زمین ٹھکراتے ہیں کما قال تعالیٰ ۛ تکاد السموات یتفطرن منہ و تفتن الارض و تخرب الجبال ۛ ان دعوا الرحمن و لداء ۛ یعنی قریب ہے کہ آسمان ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں و زمین پارہ پارہ ہو جائے اور پہاڑ گر پڑیں اس کلمہ سے کہ لوگ حق عزوجل کے واسطے فرزند پکار رہے ہیں ۛ پس اس آیت میں یہود و نصاریٰ و مشرکین عرب غیر سب پر رد ہو چکے ہیں ایسا ناگوار کلمہ کہا ۛ **بَلِّغْهُنَّ اَنَّهُنَّ** ۛ پاک ہے اللہ عزوجل ۛ ایسے اقرار و کلمات کفر و بے ادبیوں سے جو ان کھنڈوں کی زبان سے نکلتے ہیں **بَلِّغْ لَهُنَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ** ۛ بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہے ۛ **فَسَبِّحْ** ۛ ملک و مخلوق ہیں وہی انکا خالق ہے اور وہی انکو رزق عطا فرماتا ہے اوسے ہی ہر ایک کی تقدیر و اندازہ مقدر فرمایا اور سب کے قبضہ قدرت میں مسخر ہیں اور وہی انہیں جس طرح چاہتا ہے تصرف فرماتا ہے سب ہی تو اوسے مخلوق و مملوک بندے ہیں ۛ **كُلُّ لَهٗ قَنَاطُوتٍ** ۛ سب ہی تو اوسے کے لیے سر جھکائے ہیں ۛ اور کل مخلوقات اس امر کو اچھی معرفت سے جانتی ہیں سوائے اس کے کہ حکمت کاملہ الہی سے جو بندے مومن ہیں وہ تو دیگر مخلوقات سے بھی زیادہ اس معرفت کو پہچانتے ہیں لیکن جو انہیں کافر ہیں ان کے حواس سمجھتے نہیں اور یہ اثر امتحان صرف موت تک ہی پھر یہی پہچان جانتیکے چنانچہ فرمایا ۛ ان کل من فی السموات والارض الا انی الرحمن عبدا ۛ یعنی آسمان و زمین میں جو کوئی ہے سب ہی حضرت حق عزوجل کے حضور میں بندہ بنے ہوئے حاضر ہونگے ۛ پس حضرت خالق عزوجل جبکہ وعدہ لا اضرکینک نہ اوسکی نظیر ہے نہ شبیبہ ہے نہ مثل ہے نہ مانند ہے تو پھر اوسکافر زندہ کہاں سے آیا ۛ حدیث میں آیا کہ بدگوئی سکر علم فرمانے والا ۛ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی نہیں کہ نالائق بندے اوسکے واسطے فرزند بناتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ و انکو رزق و عاقبت دینے جاتا ہے ۛ لیکن میں اور یہ کلمہ جناب باری عزوجل کی شان میں شتم یعنی دشنام ہے چنانچہ صحیحین کی حدیث ابورریحہ میں منقول ہے کہ انہیں سمجھتے ہو کہ اگر کوئی شخص بادشاہ کو چار کا خطاب دے تو بھلا یہ اوسکے حق میں خطاب ہے یا دشنام ہے پھر اس سے زیادہ غور کرو کہ بادشاہ و چارہ حقیقت دونوں آدمی ہیں اور یہاں حضرت باری تعالیٰ جل شانہ اور مخلوق میں ہرگز برابری کیسی کہ مشابہت بھی نہیں ہے پھر ذرا سمجھو کہ یہ کس قدر تلخ کلمہ ہے اور جناب حق عزوجل سے کس طرح مناسبت ہی نہیں کھتا ۛ **فَعَلَّکَ لَہٗ قَانُوتٍ** ۛ سدی ہے کہ کما کہ سب اوسکے واسطے مطیع ہیں ۛ مجاہد نے کہا کہ بالکل مطیع ہیں کہ حق عزوجل جب فرمایا کہ انسان ہو جا تو وہ ہو گیا اور جسکی نسبت فرمایا کہ عا ہو جا وہ ہو گیا اور کافر کا سایہ مسجد میں ہوتا ہے ۛ اسکو ابن جریر نے اختیار کیا اور بعض سلف نے قانتین یعنی نماز پڑھنے والے اور عبادت کا اقرار کرنے والے اور خالص بندے وغیرہ بیان کیا پس شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی تحقیق یہ ہے کہ قنوت دو طرح ہوتا ہے ایک شرعی طاعت ہے اور دوم تقدیری طاعت ۛ مترجم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کل مخلوقات کے واسطے اپنی تقدیر مقدم لو مائی پس ہر مخلوق اسی تقدیر پر اپنے اعمال کاتے ہیں بعض مشائخ نے کہا کہ نافرمانی کے معنی یہ سمجھتے جاتے ہیں کہ زیادہ چاہتا تھا کہ اوسکا غلام یکام کرے مگر غلام نے اپنی قوت نافرمانی کر کے دوسرا کام کیا اور زیادہ چاہتا تھا کہ اوسکا گھوڑا آہستہ ڈنک چلیں سے پھلے مگر اس نے نافرمانی کی اور غالب ہو کر تیز لے بھاگا اور سکو کر دیا پھر کیا کوئی شخص حضرت خالق عزوجل کی جناب میں کسی مخلوق کی نافرمانی میں سے سمجھتا ہے ۛ ہرگز نہیں ۛ نہ بعض جن کا وہ چلے ایسا واسطے کہا گیا کہ جب حق طاعت جو لائق جناب باری تعالیٰ ہو غیر ممکن ہے اس سے بڑھ کر نافرمانی کرنا محال ہے بلکہ نماز روزہ وغیرہ احکام الہی میں بندہ نکلے کیا بیان میں پس بندہ نمازی مذکور نیکو کار تو مطیع و فرمانبردار کہلاتا ہے اور جسے فسق و فجور و بد کاریاں کمائیں وہ عاصی نافرمان کہلاتا ہے اور سمجھوں گی کہ انہوں کو پیدا کرنے والا وہی عزوجل ۛ وعدہ لا اضرکینک ہی پس سب ہی اوسکے واسطے قانتین مطیعین ہیں ۛ جو کچھ حکمت باللہ تعالیٰ کا بصیرت بیان مشعل ہے وہ مخلوق کے اندازہ علم سے بڑھ کر ہے کہ وہ علم باری تعالیٰ عزوجل کا طور ہے اور علم صفت باری تعالیٰ ہے تو مخلوق سے اسکا اور کونسا حال ہو اور اوسکو مترجم نے کہا کہ بیان کیا ہے

ہو اور ہر مخلوق کے واسطے خالق ہو اور اسکی صنعت کے واسطے کوئی علت نہیں ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ اس سے دو فائدے بیان فرمائے اول یہ کہ صنعت
آپنی عزوجل کی عظمت اور اسکی مصنوعات سے حاصل کرے اور عین صنعت جو صفت الہی ہو اسکی کد کے تصور میں نہ پڑے کیونکہ جو کچھ تصور میں آوے گا
وہ اسکا کڑھ ہوا ہوتا ہوگا دوم یہ کہ اس مقام پر دوسرے شیطانی ملا ہو جس سے بخوبی پرہیز رکھے چنانچہ خام کلر من پر شیطان قابو پا کر انکو موجودات
کی حالتیں تلاش کرنے میں مہمک کر رہا ہوتا ہے کہ زمین کی علتیں نظر آتا ہو آسمان تک لیجانا ہر خصوصاً ان لوگوں کو جو فلاسفہ کی حماقتوں میں پڑے ہیں
کہ آسمان کی پیدائش کیونکر ہو سکتی ہے خود شیطان کو اپنے اور قابو دیتے ہیں چنانچہ حدیث میں آیا کہ آدمی کے پاس شیطان آکر کہتا ہے کہ اس چہرے کو کس پید کیا
اور وہ چہرے کہنے بنائی یہاں تک کہ کہتا ہے کہ پھر تیرے رب کو کہنے پیدا کیا تو جب یہاں تک پہنچے تو چاہیے کہ اسد تعالیٰ سے پناہ مانگے۔ (الصحیحین) اور سوسے
ڈالنے میں خود شیطان کافی ہو اور کافرو فاسق فلاسفہ وغیرہ اسکی ذریعہ ہیں اور واضح ہو کہ اثبات وحدانیت میں دلائل پیش کرنے کے لیے بہت
لوگوں نے دھوکا کھایا حتیٰ کہ امام رازی علیہ الرحمۃ نے اس میں عر کا ایک حصہ براد کیا لیکن یہ خود دوسرے شیطانی ہے کیونکہ خالق عزوجل نے انسان
و اسکی عقل دلائل وغیرہ سکوا اثبات و ایجاد فرمایا تو جو چیز اسکی سوا ہو وہ سب اسکی ایجاد و اثبات سے قائم ہو پس ممکن نہیں کہ کوئی چیز اسکا
اثبات کر سکے کیونکہ ثبات تو ایک قسم کا ایجاد ہو اور یہ خالق عزوجل کی شان کے واسطے محال ہو چنانچہ مقدمہ میں بھی تحقیق کر دیا گیا اور واضح ہو کہ
وحدانیت الہی عزوجل خود اسقدر بدیہی ظاہر ہے کہ ظہور بھی اسکی مخلوق ہو پھر جس اندھے کو یہ سوجھا تو اسکی واسطے دلیل قائم کرنا محض فضول

ہو گا حتیٰ کہ اسکو معجزات انبیاء علیہم السلام کفایت نہیں کر سکتے قال تعالیٰ

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ

اور کہنے لگے جنکو علم نہیں کیوں نہیں بات کرتا ہمارے اللہ یا ہمارے کوئی آیت اسی طرح کہہ چکے ہیں ان سے

قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ

انھیں کی سی بات ایک سے ہیں دل ہی اسکی سمجھنے بیان کر دیں نشانیاں واسطے ان لوگوں کے جنکو یقین ہو۔

مفسرین کے یہاں تین اقوال ہیں چنانچہ ابن عباس سے روایت ہو کر رافع بن حریلہ یہودی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اگر آپ رسول اللہ
تو اللہ تعالیٰ ہم سے کہنے نہ کہ ہم سن لیں یا کوئی ایسی نشانی آوے (محمد بن اسحق) مجاہد نے کہا کہ یہ نصرا بنیوں کی گفتگو تھی (ابن ابی حاتم وغیرہ)
اسکیو شیخ ابن جریر نے اختیار کیا کیونکہ سیاق آیات انھیں یہود و نصاریٰ کے حق میں ہیں۔ ابو العالیہ و ربیع بن انس قتادہ و سدی نے کہا کہ
یہ کفار عرب کا قول تھا جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ۔
اور جو لوگ علم نہیں رکھتے ہیں انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کیوں نہیں ہم سے کہتا یا ہمارے پاس کوئی آیت آوے فہ یہی اللہ تعالیٰ
ہم سے کہہ رہے کہ محمد ہمارا رسول ہے (القرطبی) یا ہمارے پاس کوئی معجزہ آوے جس سے ہم لوگ نبوت کو قطعی سمجھ لیں اور یہ حقیقت ان لوگوں کی
ہٹ و دھرمی تھی کیونکہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات نہایت کثرت کے ساتھ واقع ہوئے گویا آپکی ذات مبارک خود معجزہ تھی اور خیر
و نیکو کنکر وغیرہ صریح باوازا بلند السلام علیک یا رسول اللہ کہ آپ کو سلام کہتے تھے اور شوق القہر یعنی چاند و ٹکڑے ہو جانا و مانند اسکے
آسانی معجزات جو آپ کو عطا ہوئے وہ بے مثل ہیں کیونکہ عالم سفلی و مادی میں مانند عصا سے موسیٰ وغیرہ کے کافروں کو جادو کا شہرہ بھی
ہو سکتا تھا اور آسانی چیزوں میں سحر کا دخل بالکل غیر ممکن ہے چنانچہ ساحرین بلاطلائ اسکا اقرار کرتے ہیں اور باوجود ان معجزات کے کافروں
نے آیت مانگی یہ محض عناد و حسد تھا اور ایسے مساندین کفار کو معجزات نہیں دکھلائے جاتے ہیں کیونکہ رسول و ہدایت بھیجتا تو اللہ عزوجل

کی طرف سے احسان ہو حالانکہ یہ معاندین اپنا احسان رکھنا چاہتے تھے پس جو لوگ اذی کافروں کو دے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وان
بروا کل تیر لایؤمنوا ہا یعنی اگر کل معجزات دیکھ لیں تو بھی ہرگز ایمان نہیں لائینگے۔ یہ واسطے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
حکم دیا کہ۔ قل انما الایات عند اللہ۔ یعنی تو کہہ دے کہ آیات تو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں۔ یعنی مجھے کوئی اختیار نہیں ہے۔ وانما انا نذیر مبین
اور میں تو صاف ڈر سنا نے والا ہوں۔ یعنی ہدایت کے واسطے کافی معجزات پہنچ گئے جو اہل سعادت کو نافع ہو سے اور بدعتوں پر حجت ہو سکے
اب کسی آیت کی ضرورت نہیں واضح ہو کہ شیخ ابن کثیر و سیوطی نے یہی اختیار کیا کہ اس قول میں مشرکین عرب مراد ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ قول ابن عباس
و مجاہد کہ بعض صحیح اسناد سے ثابت ہے نہیں تحقیق واللہ اعلم یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرب نے یہ قول اس معنی میں کہا کہ یہ لوگ معنی نبوت ہی نہیں جانتے
تھے تو ان کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اسے کلام کرے کہ میں نے پیغمبر بھیجا ہے اور یہودی و نصاریوں کا فرض ہے کہ بیشک ایک پیغمبر خاتم المرسلین مبعوث ہوئے پس اگر
وہ تم ہی ہو تو اللہ تعالیٰ اسے کلام کرے تو ہم مان لیں پس قل ابن عباس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ان یہودیوں و نصاریوں کو باوجود توریت و انجیل جاننے کے
الاعلمون اس واسطے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک مع علیہ مبارک و علامات نبوت کے مقدمہ توحیح کے ساتھ توریت و انجیل میں موجود تھا کہ ان کی معرفت میں کچھ نہ
کا مقام ہے نہ تھا لہذا انکو جاہل فرمایا کہ کتاب اسی پر عمل کرے یا عمدا جاہل بنے یا اخوت سے بد اعتقاد ہو کر جاہل کی باتیں کرتے پس اللہ تعالیٰ نے
ان سبکو ایک بار دکرایا اور فرمایا۔ **كُنْ اِلَکَ قَالَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ**۔ اسی طرح ان لوگوں کے
قول کے مثل ان لوگوں نے کہا تھا جو اُن سے پہلے تھے **فَیَعْنِیْ لَکَ اَنیَاکَی** تو مومن نے بھی اپنے پیغمبر میں سے یہی سرکشی تکبیر
کیا کہ اگر ہمارے اللہ تعالیٰ کہہ دے کہ تم رسول ہو تو ہم مانیں حتیٰ کہ بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا۔ لن نؤمن لک حتیٰ نری اللہ
جہرۃ۔ یعنی ہم ہرگز تیری تصدیق نہیں کریں گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کو کھلی آنکھوں کیعین۔ **تَشَآبِہَتْ قُلُوْبُهُمْ**۔ ان لوگوں کا
قلوب باہم تشابہ ہیں **فَیَعْنِیْ** یعنی موجودہ کفر عرب یہود و نصاریٰ کے دل و راسے پہلوں کے دل باہم کفر و عناد و سرکشی میں تشابہ واقع
ہوے ہیں **قَالَ** تعالیٰ۔ **کَذَلِکَ مَا تَلِی الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ** میں رسول الا قالوا ساخر او مجنون۔ یعنی اسطرح ان موجودہ لوگوں سے پہلے والوں کے پاس
کوئی رسول نہیں آیا مگر انکو ان لوگوں نے بھی یہی کہا کہ ساحر ہو یا مجنون ہو۔ ہر قسم طرہ و دل کسی آیت و معجزہ سے ایمان نہ لائینگے کیونکہ
خسے انکو پیدا کیا وہ خوب جانتا ہے اسطرح ایسے بندوں کو بھی جانتا ہے جسکے قلب سلیم میں چنانچہ فرمایا۔ **قَدْ بَيَّنَّا الْآیَاتِیْ لِقَوْمٍ**
یُؤْتُوْنَ قُلُوْبًا۔ کہتے تو آیات ایسی قوم کے واسطے ظاہر کر دیں جو یقین رکھتے ہیں **فَیَعْنِیْ** صدق رسالت پر ایسے معجزات دیدیے
کہ اسکے بعد کسی آیت کی ضرورت نہیں **فَیَعْنِیْ** بعض اشارات عرائس میں ہے کہ **قَوْلُهُ** تعالیٰ۔ **وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ لَوْلَا یُکِنَّا اللّٰہُ الْآیَاتِیْ** انھوں
قلب سلیم سے کلام اللہ کو نہ سنا تو عیاں نہ ہو گرا ہی سے لکے کان بہرے پڑ گئے اور نیز انھوں نے گمان کیا کہ ہم ایسے لوگوں سے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے
خطاب کے لائق ہیں اور مقام مشاہدہ سے جاہل تھے حالانکہ انھوں نے اپنے گمان میں بہت خطا کی اسلئے کہ انکو درمیانی واسطہ دیکھنے کی طاقت
منوٰی یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات نہ دیکھ سکے اور نہ آپ کا خطاب انکی سمجھ میں آیا تو جب یہ دال تھا تو حضرت ذوالجلال سے خالص خطاب کیونکر
سُن سکتے تھے اور واسطی نے جسے کو زبان حق یوں تقریر کیا کہ میں نے اسے کلام کیا جبکہ میں نے اپنے اپنا کلام اتارا سو دیکھتے اور کون ہی آیت
محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر ہو اور حال یہ کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ظاہر کیا قال المترجم یہ کہتے مشرعت ہوا ہل اسے لکھا کہ قرآن مجید کے معنی
قدیم ہیں اور وہ ان الفاظ کے پروردہ میں موجود ہیں پس جب لیاقت کو پہنچا تو وہ ظہور کرتے ہیں اور قرآن کے ظہور و بطن کی حد پہنچے کہ بغیر تاویل کے
انھیں سمجھ چکے اور سابق میں مترجم نے اشارہ کیا کہ شاید آثار مشہورہ کے واسطے جہاد مستعد ہیں پس ہل ل کے واسطے حد میش

یہاں پر
نہایت سے
نہایت سے
نہایت سے
نہایت سے

سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم شاہ تھے کہ آپ سے جو شاہدہ حق حاصل ہوتا تھا وہ کسی سے ممکن نہیں گویا شاہ ہونے کے لیے کامل فرد تھے اسی واسطے حضرت عروج نے فرمایا۔ انا رسولناک شاہا و امیرنا و نذیرا و داعیا الی اللہ باذنہ و امرنا حاسینا۔ اور اس بیت کو یہ مین کہات ہیں اے نبی اللہ کو کہ
واسطے جو خلق سموات وارض میں فکر کرتے ہیں منتظر۔

إِنَّا أَمَرْنَا سَلْمَكَ بِالْحَقِّ بِنَدِيرٍ أَوْ نَدِيرٍ الْأَوَّلِ فَسَمِعْتَ عَنْ أَصْحَابِ الْحَيَمَةِ

جسے نچوڑ بھیجا اور ٹھیک بات لیکر خوشی اور ڈر سے لے کر اور قصے پوچھ نہیں دوزخ و طون کی

جس شہیت کسی بعض مخلوقات کے حق میں جہنمی ہونے کے واسطے مقدر ہوئی تو اسے ایمان لانا کسی طرح ممکن نہیں ہوگا اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل خاتم المرسلین افضل المخلوق جمیع کو پاویں لیکن اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی منسہرانی بقولہ تعالیٰ **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ بِأَحْسَنِ تَنْزِيلٍ وَأَوَّلَ نَزِيلٍ**۔ یعنی تجھ کو حق کے ساتھ بشیر و تنذیر بھیجا ہے۔ حق سے مراد قرآن اور کتب اللہ تعالیٰ بل کذب و باطن لہا جارہم۔ یعنی ان کافروں نے حق کو جھٹلایا جیسا کہ پاس آہا۔ ہر اور یہی ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کیا گیا ہے۔ اور شیخ سیوطی رح نے یہی مراد لیا ہے قرآن و حدیث جامع شریعت اور یہ بھی صحیح ہوگا یہاں دستور آن کی تفسیر ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بشیر و تنذیر یعنی جنت کی بشارت سنانے والا اور دوزخ سے تنذیر یعنی ڈر سنانے والا (محمد بن اسحق) یعنی جو شخص ایمان لایا اس کے حق میں جنت کی بشارت سنانے والے ہیں اور جہنم کفر کیا اس کو عذاب جہنم کا ڈر سنانے والے ہیں **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**۔ اور تو اصحاب جہنم سے نہیں پوچھا جائیگا **فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ** یعنی جو لوگ کفر کر کے جہنمی ہوئے

اور مکی پوچھ گچھ جسے ہنو کی بلکہ خالق عزوجل خود دیکھتا پہچانتا ہے یہ گویا بشیر و نذیر ہونے کی تاکید ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف پیغام الہی ہی نہ آئے
راہبندوں کا ماننا یا ماننا تھا تو اس کا حساب حضرت خالق عزوجل خود فرما دیا اور جنھوں نے ماننا و کفر کیا اگر ان کے واسطے تعلق جہنم ہو تو ان کے سمجھانے کا
تو اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہو گا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی ہدایت میں کچھ کمی نہیں فرمائی۔ واضح ہو کہ لائق تسلسل
ہندو کی قراوت ہو اور حضرت ابی بن کعبؓ سے۔ تاسلسل مروی ہو اور معنی واضح ہیں لیکن ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے تسلسل وارد ہوا اور اس سے
معنی بھی وہی ہیں اگرچہ اس میں تاکید زائد ہو لیکن جنہوں کی پوچھ گچھ جسے ہنو کی بقولہ تعالیٰ۔ قانا علیک السالغ وعلینا الحساب یعنی

تقریباً صرف بیستم سو چنانچہ اور انکا محاسبہ سو و ہمارے ذمہ ہو۔ ہ۔ جیسے فرمایا استغفر علیہم بصیطر یعنی تو ان لوگوں پر کچھ ملاحظہ نہیں مقرر کیا گیا ہو۔ ایک قرائت یہاں دوسری بھی ہو وہ۔ اتسال عن صاحب الحجج یعنی بصیغہ منی معروف یعنی توجہ نہیں ان کا حال مت پوچھ۔ گویا جنہوں کو بارہ میں آپ کو سعی و سفارش سے منع فرمایا جیسے جو لوگ یہود و نصاریٰ میں سے ایسے معاملات پر تھے جنکا نمونہ اوپر مذکور ہوا ہو انکے بارہ میں ایمان کی دعا کرنے سے منع فرمایا اور یہاں ایک عجیبہ آیت ہے قال عبدالرزاق اخبرنا الثوری عن موسی بن عقیل قال عن محمد بن کعب القزنی قال قال رسول اللہ۔ ہ۔ یعنی عبدالرزاق نے اسناد مذکور کے ساتھ محمد بن کعب القزنی سے درسل روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز فرمایا کہ کاش مجھے معلوم ہوتا کہ میرے والدین کا کیا حال ہوا تو یہ آیت نازل ہوئی۔ و اتسال عن صاحب الحجج یعنی جسے جنہوں کے بارہ میں کچھ مت پوچھو۔ پس آپ نے بعد اسکے کسی والدین کا ذکر کیا یہاں تک کہ وفات فرمائی (رواہ ابن جریر بن طیلق موسی بن عبیدہ و قال حدثنا القاسم قال حدثنا الحسن بن علی بن جریج عن ائود بن ابی صہم سلم اور شاک بنین کہ موسی بن عبیدہ مدعی ضعیف ہو۔ قرطبی نے بھی قول ابن جریج سے نقل کیا اور کہ اگر اسکے معنی یہ ہیں کہ مجھے محاورہ میں کہا کرتے ہیں کہ فلان شخص کا کچھ حال مت پوچھو یعنی وہ تو تمھارے خیال سے زیادہ

حضرت خلیفۃ المسیح
 ابراہیم علیہ السلام
 رحمۃ اللہ علیہ
 ۱۲۸۵

پڑھی ہوئی حالت میں یہ کہہ کر کہ محمد بن کعبہ غزوہ سے جو یہ قول مروی ہے یہ وہم ہی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بارہ میں کوئی شک
 نہیں ہو سکتا تھا اور غزوات وہی ہو جو مشہور صحابہ تابعین سے ماخوذ ہیں شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ وجہ تو نہیں ہو سکتی کیونکہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جب اپنے والدین کے حق میں آنحضرت کا قصد کیا اور وقت ایسا کہنا ہو چرچا آپ کو معلوم ہوا تو سکوت کیا جیسا کہ صحیح کی حدیث میں ایک شخص کو
 فرمایا کہ آن ابی دہاکہ فی النار۔ علیہ السلام روایت صحاح ستہ میں نہیں ہے اور قرطبی نے کہا کہ میں نے اپنی کتاب التذکرہ میں بیان کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کو اتنی دیر کے واسطے زندہ فرمایا کہ وہ دونوں آپ پر ایمان لائے پھر یہ دستور مردہ ہو گئے اور یہ جو آپ نے فرمایا کہ
 آن ابی دہاکہ فی النار۔ یعنی میرا اور تیرا باپ دوزخ میں ہے۔ تو یہاں اس وقت فرمایا تھا کہ جینا کسا و نکایا ان متحقق نہیں ہوا تھا مترجم کہ شیخ سیوطی نے
 اس مسئلہ میں ایک خاص سالہ رکھا اور روایات کو مشکل جمع کیا ہے لیکن شیخ ابن کثیر نے کہا کہ والدین کے زندہ ہو کر ایمان لائے کی روایت صحاح ستہ
 یا کسی معتبر کتاب میں نہیں ہے اور طبقہ متأخرین کی کتابوں میں آئی اور اسکی اسناد بھی ضعیف ہے مترجم کہتا ہے کہ اسی طرح ملا علی قاری حنفی نے بھی اسی
 مانند اعتراض کیا اور سیوطی کے رسالہ کا رد کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ مسئلہ کسی اہل اعتقادی یا فروع علمی سے کچھ بھی متعلق نہیں ہے۔ اسی کا شرعاً نہیں
 سکوت کیا جانا اور یہ مقام سخت خوف و عبرت کا مقام ہے اور جب بفضل ارحم الراحمین بطفیل حبیبہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مترجم کا خاتمہ ایمان صادق
 نچر ہوا تو اس رحمت کا مدح و جل کا کچھ لہذا نہ ہو نہیں سکتا کہ جو اس مترجم پہنچ کے ساتھ رحمت فرمائی گئی اور یہ ایک اہل ایمان کے واسطے اس نعمت
 ایمان کی شان غور کرنی فرض ہے کہ وہ اس ایمان کی بدولت کس مرتبہ پر ہو اور اگر ہم لوگ اسکی شکریہ میں طہارت کے ایک سجدہ میں اپنی تمام عمر ختم کرنا
 تو بھی غرض مندگی سے ہم اس قابل نہ ہو گا کہ اوٹھاؤں سبحان اللہ و جل کہ اسے ناچہ بندوں کو بطفیل اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اس نعمت سے
 سرفراز فرمایا جسکا شکر اگر نا غیر ممکن ہو اللہم نعم نعمتک علینا بفضلک العظیم وانت ارحم الراحمین واللہم صل وسلو علی
 سیدنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ امام احمد نے باسناد صحیح عبد اللہ بن عمرو بن
 العاص سے روایت کی کہ اونسے عطارد بن یسار نے پوچھا کہ آپ نے حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زبان عبرانی سیکھ لی آپ مجھ کو بتلائے کہ توریت میں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کیونکر ہو حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ ہاں واللہ جیسے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی صفات بیان
 فرمائیں اس سے بڑھ کر توریت میں آپکی صفات اس طرح مذکور ہیں کہ اس میرے بنی میں نے تجھ کو نشاہ و مشر و مذیر و امیون کا حوزہ بھیجا اور تیرا بندہ
 اور میرا رسول ہو میں نے منہ کل تیرا نام رکھا تو سخت زبان نہیں اور نہ ملحت دل ہے اور نہ بازاردن میں آواز نہ کرے گا اور نہ بدی کے عوض بدی دے گا
 بلکہ عفو و مغفرت فرما دے گا اور میں اسکو ہرگز اپنے پاس نہیں بلاؤں گا یہاں تک کہ ٹیڑھی راہ کو سیدھا کر دوں بائیں طور کہ لوگ لا الہ الا اللہ کہنے لگیں
 پس میں اسکو فریاد سے عین اختیار و اذان صم و قلوب غلف کو کھول دوں گا (رواہ البخاری و الترمذی) اور بخاری نے ثابت فرمایا کہ
 یہ حدیث بدرجہ مشہور ہے اور نسرا یا کہ اسکو عطارد نے عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا۔ مترجم کہتا ہے کہ عبد اللہ بن
 سلام رضی اللہ عنہ اعظم علماء یہود میں سے معروف و مشہور ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں تشریف لائے
 ہیں آپ پر بڑے شوق سے ایمان لائے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا۔ یغفر لکم ما یسر فون
 ابتداء ہم یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علمائے یہود و نصاریٰ اس طرح پہچان لینے جیسے اپنے بیٹوں کو پہچانتے ہیں یہی کہیو مگر ہوا تو
 عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ وہ اللہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی پہچان لیا یعنی بوجہ صفات توریت کے میں نے فوراً پہچان لیا بلکہ
 پہلے سے بڑھ کر پہچانا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ کیونکر ہوا عبد اللہ بن سلام نے کہا کہ یہ اسوجہ سے کہ مجھے اپنے بیٹے کے حق میں یہ بھی شک ہو سکتا ہے

انہی کے
 حوالہ سے

کہ شاید اوسکی جان نے دیر نہ ہوئی غور کیا ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں کچھ بھی شبہ نہ تھا حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ شاباش ای عبد اللہ
 شجک و مبارک ہو (الصبح) واضح ہو کہ کعب جبار بھی زبردست علماء یہود میں سے تھے حتیٰ کہ اصحاب او کا لقب ہوا یعنی جامع علمائے گویا جو کچھ علمائے
 یہود کو حاصل ہوا ان سب کا مجموعہ انکو حاصل تھا اور یہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر ایمان لائے۔ حافظ ابو بکر بن مردہ سے حدیث عبد اللہ
 بن عمرو بن العاصؓ کے روایت سے روایت کیا کہ عطاءؓ نے کہا کہ پھر میں کعب الجبار کے پاس گیا اور میں نے اوس سے توریت لیجئے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات کو دریافت کیا تو واللہ انھوں نے حرف برف وہی بیان کیا جو حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ نے بیان
 کیا تھا سوائے اتنی بات کے کہ کعب جبار نے اپنی زبان کے موافق اےینا غویبیا و انا صومیا و قلوبا غلو فیہا۔ کہا مترجم کہنا ہو کہ اسکو نام
 ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور عمدہ توضیح تو تعالیٰ ہی بخیر و نہ مکتوبا عندہم فی التورۃ والا انجیل الا یہ۔ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور
 میں کہتا ہوں کہ خبردار کوئی شخص ان رد و وغیرہ ترجموں پر جو اچکل توریت و انجیل کے نام سے یہود و نصاریٰ لاسے ہیں ہرگز اعتماد نہ کریں کیونکہ
 قطعی آیات و مشاہیر روایات کے مقابلہ میں انکی تحریف و تبدیل بخوبی کھل گئی ہے اور غریب معلوم ہو گا کہ ہر قل شاہ روم نے فوراً پسپا ہوا اور
 تمام نصاریٰ شام و روم کا عالم سردار ضناط فوراً ایمان لایا اگرچہ اضرعیون نے اوسکو اس قدر مارا کہ وہ شہید ہو گیا اور اوسکے مانند
 ابن قناط نے بھی اسی طرح ایمان کے ساتھ جان دی پھر جب لشکر اسلام نے ملک شام پر جہاد کیا تو ہزاروں علماء و افسرے نصاریٰ اسلام
 لاکر اہل اسلام کی حمایت میں آگئے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ جنکو اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا اور نہ بد بخت کا کوئی علاج نہیں ہے ولحدودہ اللہ

من الضلال وقال تعالیٰ

وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهَدَىٰ

اور ہرگز راضی نہ ہو گئے تھے یہود اور نہ نصاریٰ جب تک تابع نہ ہوں انکے دین کا تو کہ جو راہ اللہ دکھائے وہی راہ حق

وَلَكِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَ مَا بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ لَا مَالِكَ مِنَ اللَّهِ مِنَ الْقَوْمِ

اور کبھی تو چلا او کی پسند پر بند اس ملک کے جو شجک ہو سچا تو یہرا کوئی نہیں جانتے کہ اتھ سے حمایت کرے وہ

وَلَا نَصِيرَةٍ الَّذِينَ اتَّبَعُوا هُمُ الْكَافِرُونَ يَتْلُوهُ حَقٌّ تِلَاوَتُهُ أَوْلَىٰ لَكَ بِمُؤْمِنِي

اور نہ مددگار وہ لوگ جن کو ہم نے دی ہے کتاب پڑھتے اس کو پڑھنے کا حق پس لوگ ایمان لائے

بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ

انکے ساتھ اور جسے انکار کیا اس سے سو ہی لوگ ہیں خسارہ داسے

بعض نے لکھا کہ ان آیات میں مقصود یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ میں سے جو لوگ کتاب حق یعنی توریت و انجیل کی تعلیم و پابندی کرتے ہیں او کو تو انجیل
 و توریت ہی کی بشارت کافی ہے اور ہر ایک معجزہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھتے ہیں وہ انکے واسطے فرید طافیت ہے اور اسوال کے متھوں
 توریت و انجیل ہی سے منہ مٹوا اور اپنی ہوا و ہوس کی پابندی اختیار کی تو وہ اپنی خیالی باتوں سے نہیں بٹینگے لہذا فرمایا۔ وَلَنْ تَرْضَىٰ
 عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ۔ یہود و نصاریٰ تجھ سے کبھی راضی نہ ہو گئے یہاں تک کہ تو او کی ملت
 کی پیروی کرے۔ ف یعنی یہ معجزات و آیات چہرہ نہ کرتے ہیں کچھ اسواسطے نہیں ہیں کہ ان آیات و معجزات دیکھنے کے بعد یہ لوگ
 راہ حق کی جانب رجوع کریں بلکہ انکا مقصود محض تعنت و عناد ہے اور یہ راہ حق کی پابندی نہیں چاہتے بلکہ جو راہ او انھوں نے پسند کیا

۱۲

کے موافق اختیار کی اسی کج راہ کو چاہتے ہیں لیکن اگر اس میں دیکھی ہو محنت کرے تو راضی ہونگے حالانکہ وہ عین گمراہی میں ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بلاغت کے ساتھ آگاہ فرمایا کہ آپ ایسی چیزوں کی خواہش چھوڑ دیجیے جس سے یہ لوگ موافق ہو کر راضی ہو جاویں بلکہ ضائع انہی عزوجل کی پیروی فرمائیے اور جو پیغام رسالت آپ کو دیا گیا وہ پورا کر دیجیے (ابن جریر) لہذا فرمایا: **قُلْ اِنَّ هُدٰى اللّٰهُ هُوَ الْهُدٰى**۔ کہہ دے جو راہ اللہ دکھائے وہی راہ ہے۔ **ف** یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو کہہ دے کہ جس ہدایت پر اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بھیجا وہی تو حقیقی ہدایت ہے اور وہ دین اسلام ہے اور ماسوائے اسکے جو کچھ تم بیان کرتے یا سمجھتے ہو سب گمراہی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ ہر ہی اللہ تعالیٰ جمیع عقائد و شرائع کو شامل ہے اور ہر اللہ ہی سے انحصار فرمایا تاکہ ظاہر ہو کہ ماسوائے اسکے جو کچھ ہر سب گمراہی ہے۔ قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ طریقہ مناظرہ حق کے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم کو تعلیم فرمایا کہ اسی طریقہ کے ساتھ جمیع گمراہوں سے مباہلہ فرماویں اور قتادہ نے فرمایا کہ ہر کوئی جو نبی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں سے ہمیشہ ایک گروہ حق پر مقابلہ کرتا رہا وہ غالب رہے گا کہ جو کوئی اولیٰ سے مخالف ہو وہاں کو کچھ ضرر نہیں پہونچا سکیگا یا نہ تاکہ حکم الہی عزوجل آئے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ حدیث تو صحیحین میں عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے مرفوع متصل صحیح موجود ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ امر حق پر قتال کرنا وہ طریقہ ہوتا ہے اول تلوار سے جہاد کرنا اور دوم دلائل سے جہاد کرنا پس قتادہ نے یہاں اسکو دلائل سے جہاد کرنے پر محمول کیا۔ ترمذی وغیرہ نے بعد روایت کے ایک جماعت اللہ سے نقل کیا کہ یہ گروہ یہی علماء حدیث کا گروہ ہے جو حدیث کے ذریعہ سے گمراہوں کو روکتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ صحیح کی روایت میں آخری جملہ اس طرح واقع ہوا کہ جو کوئی اس گروہ کی مددگاری کرے تو بھی اس کو کچھ مضرت نہ ہوگا اور وہ برابر غالب رہینگے یہاں تک کہ جب امر الہی عزوجل واقع ہوگا تو بھی وہ غالب ہونگے۔ مترجم کہتا ہے کہ امر الہی سے ظاہر حضرت امام محمدی رضی اللہ عنہ کا زمانہ ہوا ہے اور واضح ہو کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تلوار سے جہاد کرنے والا گروہ نہ ہو بلکہ دونوں ہی کو شامل ہے تو اس بشارت سے یہ معلوم ہوا کہ زمانہ امام محمدی و نزول حضرت عیسیٰ علیہما السلام تک دین اسلام میں ضرور ایک فرقہ ایسا ہوگا کہ جب وہ حق اسلام کے واسطے قتال کریں گے تو برابر غالب رہینگے اور ایسا فرقہ بھی ہوگا جو حجت کے ساتھ غالب ہے اور خلاصہ یہ کہ دین اسلام مانہ ملت یہود و نصاریٰ کے متغیر و محرف ہو کر خلیفہ و خلیفہ نہ ہو جائے کیونکہ ملت یہود و نصاریٰ اسطرح متغیر و محرف ہو گئی تھی کہ کسی طرح امر حق دریا نہیں ہو سکتا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور معجزہ کے آگاہ فرمایا کہ دین اسلام میں یہ بات ہوگی یعنی اگرچہ امت اسلامیہ بگڑ کر معاصی و بدعات میں مبتلا ہو جائے اور کمتر فرستے ہو جاویں لیکن ان میں ایک فرقہ ضرور صحیح سنت پر ثابت قدم رہیگا اور اسے زمین پر کفار و بدعتین میں کوئی دلوں کو مغلوب نہیں کر سکتا اگرچہ سب متفق ہو جاویں تو بھی وہ مغلوب نہ ہونگے اگرچہ فرقہ ہائے اسلام میں سے کوئی اس فرقہ حق کا مددگار نہ ہو اور یہ لوگ برابر باقی رہ غالب رہینگے یہاں تک کہ حضرت محمدی و عیسیٰ علیہما السلام کا زمانہ آوے کیونکہ زمانہ عیسیٰ علیہ السلام میں بقوت قہری تمام روئے زمین کے کفار فرقہ اسلام میں داخل کیے جائیں گے پس قتادہ کا مطلب یہ ہے کہ حجت الہی عزوجل یعنی قرآن عین معجزہ ہے تو بعد اس بات کے کہ کوئی یہودی یا نصرانی جو اسکے سوائے طلب کرے وہ گمراہی ہوگی تو یہود و نصاریٰ پر صریح حجت قائم ہو گئی کہ تم لوگ تو بیت و انجیل کو چھوڑ کر انہی امور کے مطیع ہو۔ اب ہوا۔ جمع ہوئی یعنی خواہش نفس و گمان باطل اور حیب ان لوگوں کی ملت صرف ابھرا ٹھہری تو اسکی اتباع غیر ممکن ہے لہذا بطور فرض کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا کہ اگر تو ان لوگوں کو راضی کرنا چاہتا ہو تو یہ لوگ کسی طرح راضی ہونگے سوائے اس طریقہ کے کہ تو انکی پیروی کرے۔ **وَلٰكِنِ اتَّبَعْتَ اَهْوَاءَ هٰؤُلَاءِ فَتَتَّبِعَ الَّذِي يَدْعُوْكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّلٰیٍّ وَّلَا نَصِيْرٍ** اور اگر تو بعد اس علم کے جو تجھے حاصل ہو چکا ہو ان لوگوں کے ابھرا کی پیروی کرے تو اللہ تعالیٰ

کی طرف سے تیرے واسطے کوئی ولی نہ ہوگا اور نہ کوئی ناصر ہوگا۔ لیکن بعد اس علم نبوت کے جو تم کو حاصل ہو چکا ہو اگر بغیرض حال تو ان مگر یہودی
 پیروی کرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تیرا کوئی مددگار نہ ناصر ہوگا۔ چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل المرسلین خاتم النبیین خالص موصوم تھے اور معصوم
 رکھنا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے تو ان مگر یہودی آپ کی جانب سے غیر ممکن تھی پس آپ کی امت کے واسطے تنبیہ ہو کر حبیب اللہ کو امر حق کا علم
 حاصل ہو گیا تو وہ یہود و نصاریٰ کی طرح تابع ابھوا نہ ہوا فسوس ہو کر اسلام میں ابھوا۔ کہ پاسد بہت فریق ہو گئے جیسے خراج کراہتوں نے یہودی کی
 مشابہت سے خلیفہ برحق حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے انحراف کیا اور قرآن و سنت کو چھوڑ کر اپنے خیال گمان کے دلائل نکال کر حضرت سیدنا علی
 کرم اللہ وجہہ کی شان میں گستاخی کی حالانکہ جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم بالا جماع حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضل و کمال کے قائل تھے اور معاویہ رضی اللہ
 عنہ و انکار کردہ اگرچہ آپ را الیکین و نہیں ہے کوئی بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فضائل و کمالات کا منکر نہ تھا بلکہ ایک مسئلہ اجتہادی میں جنگ
 کرتے تھے۔ اسطرح خراج کے مانند فرقہ و افوض نے ابھوا نصاریٰ کی مشابہت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شان میں بہانے نکال کر کفار و منافق
 سابقین رضی اللہ عنہم کی تکفیر کرنے لگے حالانکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مع جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم کے ان کے فضائل و کمالات کے قائل ہیں اور
 قرآن مجید و احادیث صحیحہ صریحہ اور ان کی بزرگی پر ناطق ہیں۔ کاش یہ لوگ صرف اعتقاد شیعہ تک رہتے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جمیع صحابہ
 رضی اللہ عنہم پر فضیلت دیتے ہیں اور جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم کی بزرگی کے قائل ہیں و ترتیب خلافت میں کچھ مناقشہ نہیں کرتے بلکہ یوں کہتے
 ہیں کہ پہلے خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کو خلافت عطا ہوئی تاکہ آئندہ سلسلہ حق حضرت علی رضی اللہ عنہ باقی رہے یہ قول اگرچہ خلافت اجماع صحابہ
 رضی اللہ عنہم کے بدعت ہو مگر اس وقت در بدر نہیں ہو جیسا کہ یہود و نصاریٰ کے قدم بقدم چلنے والوں نے راہ مستقیم سے انحراف
 کیا اسطرح فرقہ منقرض و جمعیہ وغیرہ نے کفار فلاسفہ کی مشابہت میں سواد اعظم سے انحراف کر کے دوسری راہ اختیار کی حالانکہ
 ان سب پر واجب تھا کہ ہدی اللہ عزوجل پر ثابت قدم رہتے اور عدل پر قائم رہتے اور بہت چھوٹے چھوٹے قدم نہ لگتے کیونکہ
 اسی صراط استقیم کی حقیقت وہ پہل صراط ہو جو جنم پر قیامت میں قائم ہوگا کہ وہ بال سے زیادہ باریک ہو۔ اسطرح دنیا میں راہ حق و عدل قائم
 رہنا بہت باریک ہے کہ اگر ذرا بھی تنجا دز کیا تو گمراہی میں قدم پڑ جائے۔ مسئلہ (۳) تین میں قول تعالیٰ رضی تعالیٰ عنہم۔ لفظ ملت کو مفرد فرمایا
 حالانکہ یہ یہود و نصاریٰ کی ملتیں ہیں لیکن یہ ملتیں سب ہی کفر ہیں اور کفر باوجود ملتہائے مختلفہ کے ایک ہی ملت کفر ہو جسکی عقوبت دہائی جہنم ہو جیسے قرآن
 واسطے قول تعالیٰ لکم ویکرم۔ میں ایک ہی دین فرمایا اور یوں نہیں فرمایا کہ۔ لکم دینا کم۔ پس اسی مقام سے بہت فقہائے اسد لال کیا کہ کافروں و مشرکوں کی
 ملتیں سب ایک ہی ملت ہیں اور اس سے یہ مسئلہ نکلا کہ اگر ایک خاندان میں بعض یہودی و بعض نصرانی اور بعض مسلمان ہوں تو مسلمان کفار
 کا ہم میراث جاری نہ ہوگی بخلاف باقیوں کے کہ ان میں میراث جاری ہوگی اگرچہ بعض یہودی و بعض نصرانی ہوں کیونکہ کفر تو ایک ہی ملت ہے اور یہی مذہب
 ابوحنیفہ و شافعی ہے اور امام مالک نے کہا کہ کافروں میں بھی جب ملتیں مختلف ہوں تو باہمی اموات جاری نہ ہوگا اور ایک حدیث میں بھی ایسا ہی وارد ہے
 اور امام احمد سے درودینہ میں ایک قول موافق قول ابوحنیفہ اور دوم موافق مالک ہے (ابن کثیر) اسکا اصل یہود و نصاریٰ والے مانعہ جو فرقہ فتنی
 وہوس کا تابع ہو جاوے اور کتاب الہی چھوڑے اسکو کوئی معجزہ و کرامت کافی نہ ہوگا اور وہ حق پر ایمان لانے سے ہمیشہ محروم ہوگا پس اس کے واسطے
 کسی معجزہ کی تدبیر مفید نہ ہوگی اسبواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مگر یہودی کے منہ مانگے معجزات طلب کرنے سے روک دیا اور فرمایا۔ اَلَّذِیْنَ
 اَتَيْنَا هُمُ الْكِتَابَ۔ ایسے بندے جسکو ہم نے کتاب عطا فرمائی۔ یَتْلُوْنَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ۔ اور حالیکہ وہ اس کتاب کو جس طرح
 تلاوت کا حق ہو پڑھا کرتے ہیں۔ اَوَّلَیْکَ یُؤْمِنُوْنَ یہ۔ تو ایسے ہی صفت والے بندے اپنے ایمان لاتے ہیں۔ ف

اور انکو کوئی شک نہ ہو کہ انہیں ہوتا اور نہ اپنے اہلوار کے پابند ہوتے ہیں۔ واضح ہو کہ یہ آیت قدسی اپنے اعجاز بلاغت کے ساتھ خوب جامع ہو سکا
 بیان یہ ہو کہ کتاب الہی تورات و انجیل و قرآن مجید ہر ایک سے جو لوگ تورات کو حیل طرح تلاوت کا حق ہو پڑھتے تھے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم و قرآن مجید پر بدون شک تزد کے ایمان لائے جیسے عبداللہ بن سلام و کعبہ جبار وغیرہ اور اسطرح نصاری میں سے جو لوگ انجیل کو بدون
 تحریف و تبدیل کے حق طور پر پڑھتے تھے وہ فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے جیسے بادشاہ حبش اور وہاں کے علماء نصاری و ضباط
 رومی وغیرہ اسطرح صحابہ رضی اللہ عنہم جو قرآن مجید پر ایمان لائے وہ کبھی منافقوں وغیرہ کی طرح مشکوک نہیں ہوتے پس آیت قدسی جامع ہر ایک سے
 ہے حضرت قتادہ سے روایت کی کہ یہ لوگ سچے یہود و نصاری ہیں (عبدالرزاق) اور یہی عبدالرحمن بن یزید بن اسلم کا قول ہے اور اسیکو شیخ
 ابن جریر نے اختیار کیا۔ اور سعید نے حضرت قتادہ سے روایت کی کہ یہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے اور حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ نے کہا کہ حق تلاوت یہ ہو کہ جیسا ایسی آیت پر پہنچے ہیں جہیں جنت کا ذکر ہو تو اللہ تعالیٰ سے جنت مانگتے ہیں اور جیسا ایسی آیت پڑھتے ہیں
 جہیں دوزخ کا ذکر ہو تو اللہ تعالیٰ سے عذاب جہنم سے پناہ مانگتے ہیں (ابن ابی حاتم) من ترجم کتاب ہو کہ جن بندوں کی کیفیت ہو وہ احکام الہی پر بالضرر
 عامل ہونگے۔ ابو العالیہ نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ قسم دس پاک کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو کہ کتاب الہی کا حق تلاوت
 یہ ہو کہ اسکے حلال کو حلال رکھے اور اسکے حرام کو حرام رکھے اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا اسی طرح پڑھے اور کلمات کو اپنی جگہ سے تحریف
 کرے اور بے موقع اسکی تاویل کرے (عبدالرزاق) اور یہی حضرت قتادہ و منصور بن المعتمر نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کیا۔ اور یہی
 سعدی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا (ابن ابی حاتم) اور یہی حسن بصری و عمارہ و عطاء و مجاہد و ابو زین و ابراہیم نخعی کا قول ہے اور اسکا
 حاصل یہ ہو کہ جیسے قرآن مجید کی اتباع پوری کی اسے حق تلاوت اور کیا چنانچہ سفیان الثوری نے اپنی اسناد کے ساتھ عبداللہ بن مسعود سے
 یہی معنی روایت کیے اور ابو موسیٰ اشعری نے کہا کہ جس شخص نے قرآن کی اتباع کی تو وہ اسکو لیجا کر باغ جنت میں اتارے گا (قرطبی وغیرہ)
 شیخ ابن کثیر نے کہا حاصل یہ ہو کہ یہود و نصاری میں سے جسے تورات و انجیل کی سچی اتباع کی تو خواہ مخواہ موافق بشارات تورات و انجیل کے نظر
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے گا اور فرمایا۔ قل یا اہل الکتاب استمعی لشیء حق یتقوا اللہ والانجیل۔ یعنی کہ اے اہل کتاب تم تو کسی چیز پر
 نہیں ہو جیہ تک کہ تورات و انجیل پر ٹھیک قائم نہ ہو۔ ہر اور فرمایا۔ الذین یتبعون الرسول اللہ الامی الذی یجدونہ مکتوباً عنہم فی التورۃ والانجیل۔
 یعنی پیرو تہ او نہیں مندوں کا جو فرمانبرداری کرتے ہیں رسول نبی امی کی جسکو اپنے پاس تورات و انجیل میں لکھا پائے ہیں۔ ہر اور فرمایا الذین
 اتیناہم الکتاب من قبلہم یؤمنون۔ یعنی قرآن مجید سے پہلے مینے جن لوگوں کو کتاب عطا فرمائی وہی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے
 ہیں۔ ہر کیونکہ جو کتاب پر ٹھیک قائم ہو وہ کتاب کی کسی آیت سے منکر نہ ہو گا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا اور پر ایمان لاوے گا۔ و صر
 یکنفۃ یہ فاولئک ہوا الخسیرون اور جو کوئی اس قرآن سے یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو تو ایسے ہی لوگ خواہ ہوں
 والے ہیں۔ ف چنانچہ فرمایا۔ ومن یکفر من الاحزاب فاللہ امر عہد۔ یعنی ان گروہوں میں سے جو کوئی اس سے منکر ہو تو جہنم اسکا ٹھکانا
 ہو۔ ہر اور اس سے بڑھ کر کون خوار ہوگی کہ جہنم میں دئی برباد ہو اور حدیث میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم دس پاک کی جسکے
 قبضہ میں میری جان ہے کہ اس امت میں کوئی یہودی یا نصرانی جو نیکوئے پھر چہرہ پائے لائے تو سولے اسکے کچھ نہو گا کہ وہ جہنم میں جائے (الصصح)
 (تنبیہ) شیخ سیوطی نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ۔ الذین اتیناہم الکتاب یتلکونہ حق تلاوتہ الآیۃ۔ کا سبب نزول اہل حبش کے نصاری ہیں و ترجمہ
 کہتا ہو کہ منشی میں مذکور ہو کہ یہ آیت بقیاس اہل کتاب کے حق میں نازل ہوئی جنکو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں بشارات دی تھی کہ

میرے بعد ایک پیغمبر آویگا جس کا نام احمد ہے چنانچہ قرآن مجید میں بھی صریح ہے کہ وہ لوگ اسی ایمان پر اسلام بعد تسلیم چلے آئے یہاں تک کہ جب حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کا دور ہوا تو جو لوگ انجیل کے سچے اعتقاد پر باقی تھے وہ آپ پر ایمان لائے۔ ظاہر اسل حال کی تفصیل وہی ہے جو شیخ سید علی رحمہ
دکر فرمائی کہ کفار کے ایذا دینے کی وجہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت نے ملک حبش کی جانب ہجرت فرمائی اور وہاں کے بادشاہ کا نجاشی
لقب تھا اور اس کا نام احمد تھا اور کفار کے اس کے ایمان تحفے دیا لیکر سفارش ہو چائی تاکہ بادشاہ ان لوگوں کو اپنے یہاں سے نکال دے
مگر اس نے نہ مانا بلکہ ان لوگوں کو بلایا کہ ان لوگوں سے حال دریافت کیا اور نہ جبرین میں حضرت جعفر بن
ابی طالب یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بھائی بھی تھے پس انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور اپنے ایمان لانے کا سبب حال بیان
کیا تو اس نے درخواست کی کہ جو کلام الہی اور نازل ہو اس پر وہ پڑھو پس جعفر رضی اللہ عنہ نے سورہ مریم تلاوت کی جس کو سنکر بادشاہ مع اون علماء کے
جو موجود تھے رونے لگے اور کہا کہ یہ کلام بالکل ویسا ہی ہے جیسا حضرت عیسیٰ پر نازل ہوا تھا اور کہا کہ بیشک یہ وہی پیغمبر ہیں جسکی بشارت حضرت
عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں دی ہو اور اس نے اپنی طرف سے چالیس دمی واسطے تحقیق حال کے بھیجے اور اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
ہجرت فرما کر مدینہ میں آئے تھے پس وہ لوگ کہہ سے مدینہ میں آئے اور خود اپنی زبان کر پیچہ بخت جدال کے مسلمان ہوئے اور بادشاہ کی طرف سے بھی
پیغام ہوتا تھا کہ میں آپ پر ایمان لایا اور کار و بار ملک کی وجہ سے حاضر نہیں ہو سکتا ہوں اور نیابت کے طور پر رعیت کی حال انکا اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی آیت نازل
فرمائی کہ الذین آتینا تم الكتاب الا تیر اور یہی نجاشی بادشاہ ہے کہ جبریل و سنے انتقال کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور غریب کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو
آگاہ فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی نے انتقال کیا تو اٹھو کر اس کے جنازہ کی نماز پڑھیں چنانچہ میدان میں جا کر اس کے جنازہ کی نماز پڑھی علماء حنفیہ وغیرہ نے
کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا جنازہ آپ پر کشف فرمایا تھا چنانچہ سابق میں یہ مسئلہ مفصل بیان ہوا ہے اور حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا وغیرہ اسے جو حبش میں ہجرت
ہجرت کر گئے تھے اس بادشاہ کے فضائل میں سے یہ بھی آیت ہو کہ ہم لوگوں میں ماہم تذکرہ ہوا کرتا تھا کہ جب یہ بادشاہ طر برابر اسکی قبر پاک نور دیکھا جاتا تھا
(اسناد صحیح) پھر اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو کر تنبیہ فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اذْكُرْ اِنِّىْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنِىْ فُضِّلْتُكُمْ عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ۝ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا
تُجْزٰى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَّلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَّلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا
كٰمٌ اَوْسَعُ كُوْنٍ شَفْعٌ ۝

اور بنی اسرائیل یاد کرو احسان میرا جو میں نے تم پر کیا اور وہ کہ تم پر کیا تم کو سارے جانے اور بنو اسرائیل سے کہہ
تجزی نفس عن نفس شئیًا ولا یقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعہ ولا کام اوسع کون شفع

کام آدم کوئی شخص کسی شخص کے ایک ذرہ اور نہ قبول ہو اسکی طرف سے بدلا اور نہ کام آوے اسکو سفارش اور
لا هم یضرونہ

اکثر اہل تفسیر بقاء بقاعی وغیرہ نے خیال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اول سورہ میں بنی اسرائیل کو لعنتیں یاد دلانے میں پھر در بیان میں ان کے عیوب و بدکاریاں
تذکرہ ہو کر طول ہو گیا لہذا یہاں مکرر انعامات کو یاد دلایا اور جزائی سے نقل کیا کہ اس سے آخر خطاب کو اول سے التیام ہو گیا۔ لیکن بعض
علماء نے اس توجیہ کو تکلف خیال کیا۔ امام ابن کثیر نے فرمایا کہ اس سے بنی اسرائیل کو اس امر کی تاکید فرمائی کہ حضرت خاتم النبیین جامع کمالات
الرسول النبوی الامی پر ایمان لاوین جسکی صفت اپنی کتابوں میں ہوتے ہیں اور جسکی بابت عمد لیا گیا ہے اور یہی اویسر انعامات کثیرہ کا ذریعہ ہوا پس اس
پر چھپرے بھائیوں عرب پر حسد نہ کریں کہ خاتم المرسلین کو اللہ تعالیٰ نے عرب میں سے میرا کیا اور تمہارے مخالفانہ سے باز آویں اور اللہ تعالیٰ
کی نعمتوں کو یاد کریں لہذا فرمایا۔ یٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اذْكُرْ اِنِّىْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَنِىْ فُضِّلْتُكُمْ

عَلَى الْعَالَمِينَ۔ اسی نبی اسرائیل باوجود میری اون نعمتوں کو جو میں نے تم پر عام فرمایا اور اس بات کو کہ میں نے تم کو عالمین پر فضیلت دی
 ف یعنی تمہارے زمانہ کے عالموں پر تم کو فضیلت عطا فرمائی پس ان نعمتوں کا نتیجہ یہ ہو کہ شکر گزاری کے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے
 کیونکہ تمہارے جمیع انبیاء علیہم السلام و صالحین سب ایمان لائے اور وہ سب اللہ تعالیٰ کے مطیع اور اسکی رضامندی کے خواہاں تھے حالانکہ
 تم نافرمان کرتے ہو پس یہ گمان ہرگز مت کرو کہ جو لوگ اپنے رب عزوجل کی خوشی چاہتے ہیں وہ اسکی نافرمانی کرنے والوں سے راضی ہوں یا سفارش
 کریں بلکہ قطعاً انکے دشمن ہو جائیں گے لہذا فرمایا۔ **وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا**۔ اور ڈرو ایسے دن
 کہ کوئی نفس کسی کو ایک ذرہ کام نہ آویگا ف کیونکہ کوئی نفس خود مختار نہیں ہے جب تک اللہ عزوجل نچا ہے اور نیک بندے اپنے
 رب عزوجل کے خلاف رضاکر کچھ نہیں چاہیں گے۔ **وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَمَلٌ**۔ اور کسی نفس سے فدیہ قبول نہوگا ف حالانکہ آپ
 دن فدیہ میسر ہی نہیں ہے اور اگر میسر بھی ہوتا یا کسی احمق نے اعتقاد کر لیا کہ مجھے میسر ہوگا تو بھی زعم توڑ دیا کہ کچھ بھی فدیہ قبول نہوگا لیکن شیطان
 نے یہودیوں کے دل میں جما دیا تھا کہ تم لوگ چاہو جیسی بد اعمالیاں کرو تمہارے باپ دادوں میں انبیاء علیہم السلام گزرے ہیں وہ تمہاری سفارش
 کریں گے جیسے نصرانیوں کے ذہن میں اس سے بھی زیادہ جایا کہ عیسیٰ علیہ السلام تم لوگوں کی بد کاریوں کا کفارہ ہو گئے حالانکہ یہ ایسے احمقوں کے
 خیالات ہیں جہاں معرفت الہی میں سے ذرہ بھی لصبیب نہیں ہے لہذا صریح تنذیر فرمائی۔ **وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُنَّ نَصْرُونَ**
 اور نہ کسی نفس کو کوئی سفارش نفع کریگی اور نہ وہ مدد پہنچائے جاویں ف کیونکہ کفر کے ساتھ سوائے عذاب جہنم کے جنت حرام ہے تو سفارش
 بیکار ہو سیدھا سیدھے دوسری ایت میں فرمایا۔ **لَمَّا نَسُوا مَا آلَمُوا مِنْ شَأْنِهِمْ**۔ یعنی کفار کہیں گے کہ ہمارے واسطے سفارشیوں میں سے بھی کوئی نہیں ہے پس
 یہاں غفلت و جہدوت الہی عزوجل کا حکم دیا کہ کوئی سفارش کام نہ آویگی یعنی حقیقت سفارش ہی نہوگی لیکن اگر کسی نے وہم شیطانی سے اسکو
 اپنے دل میں جمایا تو قطعاً وہ سفارش مردود ہے نہ ہی نصرت و مدد گاری تو خود ظاہر ہو کہ جہاں کس بندہ کی مجال ہے کہ حکم الہی عزوجل یعنی کافروں کے
 واسطے عذاب کا حکم روکنے پر کافروں کا مددگار بنے حالانکہ تمام مخلوق اوسکے قبضہ قدرت میں مسخر ہے۔ (مسئلہ) مغفرت اسی آیت سے
 کہتے ہیں کہ کسی نفس کو شفاعت لصبیب نہوگی چاہے ہر کسبیک کوئی نفس اپنے اختیار سے شفاعت ہی نہیں کر سکتا تو مفید ہی کیا ہوگی لیکن اس میں
 اس امر کی نفی نہیں ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی کو شفاعت کی اجازت دے تو وہ قبول نہوگی بلکہ اللہ تعالیٰ کی اجازت سے جو شفاعت ہو وہ رحمت اور نافع
 ہے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو شفاعت کی اجازت فرمادے یا نہیں تو ہر کوئی قطعی شواہد سے معلوم ہوا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے
 واسطے اللہ تعالیٰ نے شفاعت کبریٰ و شفاعت خاصہ کا وعدہ دیا ہے اور وعدہ الہی میں کبھی خلاف نہیں ہوتا لہذا فرمایا۔ **وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا**
أَبْنَاءَهُمْ۔ یعنی سفارش نہیں کریں گے مگر ایسے بندے کے واسطے جسکے حق میں اللہ تعالیٰ کی رضامندی ہو۔ اور جب کفار کے حق میں شفاعت
 محض بیکار فرمائی تو معلوم ہوا کہ یہ شفاعت صرف مومنین کے واسطے خاص ہے پس اگر ایسا بندہ مومن ہو جو بخشا گیا تو اوسکے حق میں یہ شفاعت
 غلطی اوسکے درجات بلند ہو نہوگی مفید ہوگی کیونکہ حدیث میں ہے کہ جنت میں سو درجات ہیں ہر ایک درجہ سے دوسرے درجہ تک اتنا فرق
 ہے جتنا زمین و آسمان میں ہے (صحیحین) اور اگر مومن گنہگار ہے تو اسکی منفعت ہو جائیگی کیونکہ اصل ایمان ہے اور یہ اعمال تابع ہیں تو وہ اصل ایمان
 میں سچا تھا لہذا اعمال میں گنہگار نہوگا پس حق عزوجل نے اپنی رحمت سے عفو فرمایا۔ (نکتہ) چونکہ طاعت و عبادت الہی عزوجل کا حق ادا
 ہونا غیر ممکن ہے تو انبیاء علیہم السلام اوس دن نفسی نفسی کہیں گے اگرچہ حکم الہی کی فرمانبرداری میں سب پورے ہیں لیکن خوف غفلت مطالب
 الہی عزوجل اوس دن مواخذہ کا ادب کریں گے کیونکہ بندہ کی یہ شان نہیں ہے کہ اوسکی غفلت کے مقابلہ میں دلیر ہو کیونکہ وہ قادر مختار ہے جو چاہے

کرے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مغفرت کاملہ عطا فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ لیخفرك انظر ما تقدم من ذنوبك اما خيرا ليس لك بقطعا مواظبا
سے برمی کر دیا لہذا آپ ہی شفاعت پر قیام فرماویں گے (تعلیل یہ) اسلامیت فرماتے ہیں عین کے گمان کیا کہ تمہارے ہونے سے بھی گناہ ہوتے ہیں
حالانکہ یہ معارف الہیہ میں جہالت ہو سکتی ہے چونکہ نذیرہ حقیقت وہ انسانہ زودند ہوا کہ یہ معالیٰ درجہ کے آداب میں اور شان پاک خالق و جل
کے لائق عبادت حاضر کرنا محال ہے کیونکہ بشر حادث ہو اور بشر کی عبادت حادث در حادث ہو اور حضرت القدس سبحانہ تعالیٰ تعلق حوادث سے پاک
ہو پس اسکی شان کے لائق عبادت غیر ممکن ہو اور سابق میں بھی یہ تحقیق مذکور ہوئی ہے اور خود تعالیٰ نے ویش عصافی فاکم غفور رحیم الایہ کی تفسیر
دیکھو پس لہذا ایسے معاصی کے جنکی سزا جہنم ہوا نبیاء علیہم السلام معصوم ہیں پھر واضح ہو کہ ابنی اسرائیل و بنی اسمعیل کی نسل حضرت ابراہیم
علیہ السلام سے ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انکی اولاد میں سے کافروں کو عہد سے خارج فرمایا تو بنی اسرائیل کا اعتماد باوجود کفر کے باطل ہوا اقبال تعالیٰ
قراذہ ابتلی انبراہیم ربہ بکلمت فانتھن قال رانی جاعلک للناس اماما
اور جب آزمایا

قال ومن ذریعتی قال لا تبال عہدی الطلیمت

نولا اور میری اولاد میں بھی کہا نہیں ہو چکا میرا تبار بے انصافوں کو

اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ابراہیم علیہ السلام کا شرف یاد دلایا جبکہ توحید میں ابراہیم علیہ السلام کا نام بتایا پس جو شخص حضرت ابراہیم علیہ السلام
کی جانب منسوب ہوا اسکی نسبت جب ہی ٹھیک ہوگی کہ اوکی توحید پر قائم ہو چنانچہ فرمایا۔ قراذہ ابتلی انبراہیم ربہ بکلمت فانتھن
فانتھن۔ اور جب ابراہیم کو اس کے رب نے چند کلمات کے ساتھ امتحان فرمایا پس ابراہیم نے اونکو پورا کیا ف یعنی اے محمد
صلی اللہ علیہ وسلم ان شریکین عرب و یہود و نصاریٰ کو جو ابراہیم علیہ السلام کی جانب نسبت دلاتے ہیں تذکرہ نصیحت سنا دیجیے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ابراہیم
علیہ السلام کو چند احکام دیکر امتحان فرمایا پس ابراہیم علیہ السلام نے اونکو پورا کیا۔ قال رانی جاعلک للناس اماما۔ اور جب
عز و جل نے فرمایا کہ میں تجھ کو لوگوں کے واسطے امام بنانے والا ہوں فب اور یہ حکم تقدیر سابق ہو چکا تھا تعالیٰ نے ازل میں کچھ بھی
دیکھا ہی ہو سکا ظہر اس طرح ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کو بعد توحید کے احکام شریعت دیے اور وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پورے کر چکے تو اس
خطاب بھیجا پس ابراہیم علیہ السلام نے اپنی اولاد کا مشمول جاہا۔ قال ومن ذریعتی۔ ابراہیم نے عرض کیا اور میری ذریت سے ف
یعنی میری اولاد میں سے بھی امام بنانے والا ہوں۔ چونکہ ابراہیم علیہ السلام نے تمام اولاد کے واسطے خطاب کو عام کیا ظاہر غایت توحید سے اونکے
ذہن میں کفار کا خیال بھی نہ ہو گا کہ ذریت کافر پیدا ہوگی پس انھوں نے مطلق ذریات کے واسطے درخواست کی تو حکم تفصیلی دیا۔ یعنی۔ قال
لا تبال عہدی الطلیمت۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرا عہد تو ظالموں کو نہیں ہو چکا ف یعنی عہد امامت میری اولاد میں

سے کافروں کو نہیں ہو چکا پس اولاد ابراہیم علیہ السلام میں سے جو لوگ کسی عہد الہی سے کافر ہوئے وہ خارج ہو گئے۔ جیسے یوں نے حضرت عیسیٰ
علیہ السلام سے کفر کیا پھر یہود و نصاریٰ دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا یا مشرکین عرب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مانا تو یہ سب
خارج ہو گئے لہذا فرمایا۔ ما کان ابراہیم یہودیا ولا نصرانیا و لکن کان حنیفا مسلما الایہ۔ بخلاف انکے جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے
اونکو شامل رکھا بقولہ تعالیٰ۔ ان اولی الناس بابراہیم للذین اتبعوه وہ الذین آمنوا واللہ ولی المؤمنین۔ چنانچہ اسکی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ
آئی ہے۔ رہا یہ بیان کہ وہ کلمات جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دیئے گئے تھے کیا کلمات ہیں متبرجم کرتا ہوں کہ یہاں تو اللہ تعالیٰ نے کلمات کا

۲۷
سبحانہ و بحمہ

تعلق مقصود نہیں کیا ہو بلکہ ظاہر فرمایا کہ ابراہیم علیہ السلام نے حق توحید کے ساتھ لوگوں کو پورا کیا خواہ وہ کوئی کلمات ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ جس زمانہ میں جو حکم فرماوے وہی شریعت ہو تو ان کلمات کے جہان سے ہمارا کوئی مطلب نہیں ہو کیونکہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واسطے شریعت تھے اور شریعت بدل جاتی ہو اور توحید نہیں بدلتی ہو پس یہ حکم شریعت پر عمل کرنا چاہیے جو بالفعل حکم دی گئی ہو اور اسی طرح پوری کرنی چاہیے جس طرح ابراہیم علیہ السلام نے پوری کی لیکن علماء مفسرین ان کلمات کی بھی تفسیر میں مافی جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دینے گئے تھے تاکہ اوس کے ضمن میں کوئی فائدہ حاصل کریں انکے وہ کلمات بعض تو متعلق فرائض و واجبات ہیں و بعض متعلق فطرت و سنن ہیں و بعض متعلق معاصات ہیں لہذا ابن عباس سے اس بارہ میں مختلف روایات ہیں چنانچہ قتادہ نے کہا کہ ابن عباس نے کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو مناسک حج تعلیم فرمائے (عبد الرزاق) اور طاؤس سے ابن عباس سے روایت کی کہ طہارت کے دوسرے احکام دیئے لہذا انھوں نے پانچ مہرین اور پانچ بدن میں پانچ سر کے پانچ احکام میں پانچوں کا اچھی طرح کترنا اور کلی کرنا اور ناک میں ہانی ڈالنا اور مسواک کرنا اور بال مونڈنا یا بال ہون تو مانگ کرنا اور بدن کے پانچ مہرین کے ناخن کترنا اور زیر ناف کے بال مونڈنا اور رختہ کرنا اور رختل کمال اوکھاڑنا اور پچاڑ و پیشاب کے آخر کو پانے سے احتیاط (عبد الرزاق) ادا اسکے مائدہ سعید بن المسیب مجاہد شعبی و غمی و ابو صالح سے مروی ہے (ابن ابی حاتم) اور اسکے قریب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دس فصلتیں از قسم فطرت ہیں جو پچیس بیتنا اور دوحی چھوڑنا اور مسواک کرنا اور ناک میں ہانی ڈالنا اور ناخن کترنا اور انگلیوں کے جوڑا صاف کرنا اور رختل کے بال اوکھاڑنا اور زیر ناف کے بال مونڈنا اور ہانی سے احتیاط کرنا۔ راوی سے کہ اس کے دسویں بات میں بھول گیا اور شاید وہ کلی کرنا تھی (صحیح مسلم) اور حدیث ابو ہریرہ میں ختنہ کرنا مذکور ہے (کافی المصنفین) اور ابن عباس سے غش منافی کی روایت میں آیا کہ ختنہ دس سے زائد دوسے زیر ناف صاف کرنا ناخن کترنا اور مسواک غسل جمعہ اور مناسک حج میں سے طواف و سعی و صفا و مروہ و رمی الجمار و افادہ عرفات (ابن ابی حاتم) عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ احکام دین میں جو شخص مبتلا کیا گیا سوائے ابراہیم علیہ السلام کے کوئی پورا نہیں کرتا (ابن کثیر) ظاہر ابن عباس سے انبیاء علیہم السلام کا استثناء کر لیا ہے۔ عکرمہ نے کہا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ خزان اسلام تیس سہام ہیں (انجملہ دس کا ذکر سورہ براءۃ کی آیت التائبون العابدون اللایہ میں ہو اور دس کا ذکر اول سورہ قد افلح المؤمنون و سورہ سال سائل عذاب واقع ہیں ہر دس کا ذکر سورہ احزاب توہم تعالیٰ ان المسلمین و المسلمات لایہ میں ہے پس ان سیکو ابراہیم علیہ السلام نے پورا کیا سیدائے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ابراہیم الذی و فی الآئۃ۔ (الحاکم ابن جریر ابن ابی حاتم) اور ابن عباس سے آیا کہ جن کلمات کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو امتحان فرمایا یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی قوم کو چھوڑ کر ہجرت کریں اور منورہ ملعون سے محبت توحید پر مناظرہ کریں باوجودیکہ اوسکی جانب سے آگ میں ڈالنے کا خوف تھا حالانکہ ابراہیم علیہ السلام نے اس ہول غلیظ کی کچھ بردہ انکی پھر مہانداری پر صبر کرنے کا حکم دیا پھر اپنا فرزند ذبیح کرنے کا حکم دیا اور ہر بات میں ابراہیم علیہ السلام نے بدون خلاف کے طاعت کی (ابن اسحاق) حسن ابصری کہا کرتے تھے کہ اللہ حضرت ابراہیم سے خوب صبر کیا کہ پہلے کو ایک شمس و قمرین امتحان کیا اور پھر چار کہا کہ میرا رب عزوجل دائم قائم ہو اور شرک سے بیزار ہو پھر آگ سے استمان لیا ثوابت رہے پھر وطن قوم چھوڑ کر ملک شام میں ہجرت کا حکم دیا تو وہ سے پھر ختنہ کرنے و ذبیح فرزند کا حکم دیا تو پھر کیا (ابن جریر و اختصرہ عبد الرزاق) مجاہد نے کہا کہ ابراہیم علیہ السلام سے رب غرض امتحان لیا اور فرمایا کہ میں تجھ کو امام بنانا چاہتا ہوں عرض کیا کہ بہت اچھا اور میری ذریات میں سے بھی امام بنائے فرمایا کہ ظالمون یعنی کافروں کو میرا عہد نہیں ہو پھر پچاس عرض کیا کہ خاندان کعبہ کو لوگوں کا مرجع بنا دیجیے فرمایا کہ ان عرض کیا کہ اسکو ما میں بنا دیجیے فرمایا کہ ان عرض کیا کہ مجھ کو اور

اسمعیل کو اور ہماری فریب میں سے ایک گروہ کو مسلمان بنا دیجیے فرمایا کہ ہاں عرض کیا کہ اہل مکہ کو کثرات سے رزق دیجیے جو انہیں سے اللہ تعالیٰ
ایمان لایا فرمایا کہ ان (ابن ابی حاتم و ابن جریر) سعید بن مسیب فرماتے تھے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی ہیں جس نے پہلے فتنہ کیا اور پہلے ایمان لایا
کی اور پہلے فتنہ کرنے اور پہلے موچھین کترین اور یہی پہلے بولے ہوئے ہیں پھر حبیب بولے حایا دیکھا تو عرض کیا کہ یہ کیا ہے حکم ہو کہ وہ قاری عرض کیا
کہ اس پر میرا وقار بڑھا دیجیے (الموطا وغیرہ) شیخ ابن جریر نے کہا کہ کلمات کی جو تفاسیر مذکور ہوئیں شاید یہ سب ہوں یا بعض ہوں مگر کسی پر
خاص جزم نہیں ہو سکتا ہے۔ ابن کثیر نے کہا کہ اقویٰ یہ ہے کہ جمیع امور مذکورہ کو شامل ہو اور آیت میں دلیل ہو کہ ابراہیم علیہ السلام کی ذریعہ نیکوئی
کفایت تھی ہو گئے پس وہ لوگ اس قابل نہیں ہیں کہ پیشوا بنائے جاویں بحکم تو تعالیٰ وجعلنا فی ذریعۃ النبوة والکتاب الآتۃ صاف معلوم ہو کہ
بعد ابراہیم علیہ السلام کے جو پیغمبری و کتاب آئی وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی کی اولاد میں ہوئی (فائدہ) حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میں
مرویج روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اسی برس کی عمر میں قدم میں فتنہ کیا (الصمیمین) اور شاید قدم ہی کے معروف ہو جس کے
ذریعہ سے فتنہ کیا۔ م۔ زہری نے اس کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے دو سو برس کی عمر میں قریش میں حضور تھا کہ قریش
باوجود فتنہ کرتے تھے اور عورتوں کے فتنہ کی روایت مروی ہے جو سنن ابوداؤد و ترمذی میں ہے اور اسکو ابوداؤد نے ضعیف کہا۔ فتاویٰ میں ہے کہ عورتوں کا
فتنہ کرنا ہے۔ آیات سے جو شریعت نکالے گئے انکو بعض علماء نے تفصیل و بیان کر دیا کہ سورۃ براءۃ میں توبہ و عبادت و حمد و سباحت و سجود اور
معروف و ناشی منکر و حفاظت حدود آسمانی و ایمان اور اسلام و ایمان و تقویٰ و صدق و صبر و خشوع و تصدیق و روزہ و حفاظت از منکرات
و ذکر الہی ہیں۔ اور سورہ سومون میں ایمان و خشوع و ناز و ہیز و نوروذکر و حفاظت و شکر و عبادت و امانت و محافظت و نماز ہے۔ ابراہیم علیہ السلام ہی ہیں اور
بقول صحیح وہ آذرہ کے بیٹے ہیں اور اوکلی پیدا ہوا ہے ہوا کے مقام سوس میں واقع ہوئی اور بعض نے حوالی کہا و لیکن ان کے باپ اوکلی و درودین کہان
کی دار السلطنت اہل میں لے گئے۔ امام اوس شخص کو کہتے ہیں جسکی اقتدا کیا ہو۔ میناوی نے کہا کہ آیت میں دلیل ہے کہ انبیاء علیہ السلام قبل
نبوت کے بھی گناہوں سے محفوظ ہوتے ہیں ف اشارات عرائس میں ہے کہ خاصان حق مانند ابراہیم علیہ السلام کے ازل ہی میں خطا ظاہر
سفر فرماتے ہیں اور دنیا میں بھی و حکام جمع وہی ہوتا ہے اگرچہ امتحان میں لے لے جاویں اور منجملہ امتحانات ابراہیم علیہ السلام کے ایک مقام تھا کہ
تھا کہما قال تعالیٰ۔ کہ نک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض۔ پھر اسکا انجام لیکن تھا بدلیل تو فرماتے۔ ولیکون صراط المستقیم۔ اور ابراہیم
علیہ السلام نے کہا۔ الی و ہت و حی للذی فطر السموات والارض لآیہ۔ بعض مشائخ نے کہا کہ اس کے واسطے یقین کامل ہونا پڑا اور جہ ایمان
ہو پھر اسکے بعد ولایت میں ترقی ہوتی ہو لہذا کہا گیا ہے ولایت اور صلاحیت تو دور پہلے تو مومن ہوا جو بے شعور و شیخ ابو عثمان نے کہا کہ امام
وہ ہے جو ظاہر میں پھنسا رہے اور جو نسبت اسکو بدگاہ عزوجل میں حاصل ہو اوس میں کچھ خلل ہو جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک سے
ظاہر ہو اور نور تعالیٰ۔ لایزال عند الظالمین۔ صریح نص سے تلمذ دیا کہ جو موہبت عظمیٰ کہ حق تعالیٰ کی طرف سے انبیاء و اولیاء کو حاصل ہوتی ہو ان سبب
و نسب کی جڑ کٹی ہو نہ ابراہیم علیہ السلام کی کل ذریعات کو قبولیت حاصل ہوتی کیونکہ قبولیت جن بندوں کو عطا ہوئی وہ ازل ہی میں عطا ہوئی جبکہ انکی
طاعت بلکہ وجود ہی نہ تھا تو سبب نسب کیونکر ہو سکتا تھا۔ جعفر صادق سے روایت ہے کہ جو شخص محبت و مشاہدہ آسمی سے کرے کسی جانب حاجت
و سکون پائے وہ ظالم ہو جس۔ بعض نے فرمایا کہ منجملہ کلمات کے یہ بھی ہیں جو آئندہ آیات میں مذکور ہیں کہا قال تعالیٰ۔

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّاكًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرٰہِیْمَ مَوَاقِعَ

اور جب ٹھہرایا جسے یہ گھر کہہ اجتماع کی جگہ لوگوں کی اور پناہ اور کرکھ جہاں ٹھہرا ہوا ابراہیم علیہ السلام کی جگہ

عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ تو کہتا ہے **وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ** اور جب ہم نے بیت کو لوگوں کے واسطے مثابہ کر دیا ہے یعنی یہ نصیحت کر کہ تم یاد کرو وہ وقت جب ہم نے خانہ کعبہ کو لوگوں کے لیے مرجع بنا دیا کہ خانہ کعبہ سے مومن کی آرزو کبھی سیر نہیں ہوتی لوٹ جاتے ہیں پھر شوق سے اوس کی جانب جمع کرتے ہیں اسیکے مانند علی بن ابی طلحہ نے روایت کی ہے (ابن جریر) ابن ابی حاتم نے ہذا بھی حجاز کے اسیکے مانند ابن عباس سے روایت کیا اور کہا کہ یہی ابو العالیہ و عطاء و حسن وغیرہ سے مروی ہے۔ اور عمر و قتادہ وغیرہ نے فرمایا کہ بیت اللہ لوگوں کے واسطے مثابہ یعنی جمع ہونے کی جگہ ہے اور وہ مقام امن ہے حتیٰ کہ زمانہ جاہلیت میں کہہ کر کہ جو شہر و مقامات تھے وہاں کے لوگ اسی میں کشت خون کرتے لیکن اہل مکہ سے کوئی تعرض نہیں کرتا تھا اور کبھی پر دہیسی آدمی کیسے کہ باپ کو مار کر حرم مکہ میں چلا آتا تھا پھر مقتول کا بیٹا اپنے باپ کے قاتل کو بیان پاتا لیکن کچھ بھی جنبش نہیں دیتا تھا اور اسیکے مانند ایک جماعت تابعین سے روایت ہے ابن کثیر نے کہا کہ ان روایات کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیت اللہ کا شرف بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس میں یہ قدرتی آیات و شرعی آیات رکھی ہیں از انجلیہ کہ وہ لوگوں کے واسطے مرجع و مقصد ہوتی کہ مومن کی روحیں اوس کی جانب محبت سے جھکتی ہیں اور اگر ہر سال و سکا طواف کریں تو بھی او کا دل سیر نہیں ہوتا ہے چنانچہ عباسی خلیل علیہ السلام فرمایا کہ **فَجَعَلَ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ** ابن عباس نے کہا کہ من الناس صرف بعض ایسے مومنین تھے اور کل نہیں تھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **فِيهِ آيَاتٌ مِّبَاتٍ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ** و من خدا کا نام آنا۔ یعنی بیت اللہ میں آیات و مبایات میں مقام ابراہیم ہے اور جو کوئی اوس میں آگیا وہ مومن ہو گیا۔ **وَاتَّخَذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى**۔ اور مقام ابراہیم کو مصلیٰ بناؤں۔ مقام ابراہیم کی دو تفسیریں روایت کی گئی ہیں چنانچہ حجاز نے ابن عباس سے روایت کی کہ مقام ابراہیم تمام حرم ہے۔ (ابن ابی حاتم) و مقام ابراہیم ایک پتھر ہے جس پر اونکے قدم کا نشان ہے چنانچہ عطاء نے کہا کہ میں نے ابن عباس سے سنا کہ آیت میں جو مقام ابراہیم مذکور ہے وہ تو یہی مقام ابراہیم ہے جو مسجد الحرام میں ہے اور اس سے زیادہ تمام حج بھی مقام ابراہیم شمار ہوتا ہے پھر عطاء نے اسکی تفصیل بیان کی کہ عرفات میں دو قوف کرنا اور وہاں نماز ظہر و عصر کو جمع کرنا اور مشعر الحرام و منی و رمی الجمار و صفاء مردہ کے درمیان سہی ہے (ابن ابی حاتم) سعید بن جبیر نے کہا کہ مقام ابراہیم ایک پتھر ہے جو اللہ تعالیٰ نے رحمت قرار دیا پس ابراہیم علیہ السلام اوس پر کھڑے ہوئے اور اسمعیل علیہ السلام او کو پتھر پوچھتے تھے۔ سہی نے کہا کہ نہیں بلکہ اس پتھر پر ٹھہرا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اونکی بوجھنے زور سمعیل علیہ السلام نے ملایا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ قرطبی نے اسکا ضعیف کہا کیونکہ سعید بن جبیر نے فرمایا کہ اگر ایسا ہوتا تو اونکے پاؤں مختلفہ واقع ہوتے لیکن دیگر علماء نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ ابن ابی حاتم نے فرمایا رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں طواف سے فراموش فرمائی تو عرض رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہی تو ہمارا ہے خدا علی حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقام ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں تو عرض کیا کہ پھر ہم اسکو مصلیٰ بنا دیں پس اللہ عز و جل نے نازل فرمایا۔ **وَإِذْ تَخَذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى** (رواہ ابن مردویہ وغیرہ) مضمون تو صحیحین کی احادیث میں ثابت ہے چنانچہ خود عمر بن الخطاب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنے رب عز و جل سے تین باتوں میں موافق ہوا ایک تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم لوگ مقام ابراہیم کو مصلیٰ بنا دیں پس نازل ہوا تو اللہ تعالیٰ نے **وَإِذْ تَخَذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى** (بخاری و مسلم وغیرہ) شیخ ابن کثیر نے بعد از روایات کے کہا کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مقام ابراہیم یہی ہرگز ہے جو مسجد الحرام میں ہے اور یہ پتھر ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام وہاں کعبہ کو اونچی کرتے تو اوس پتھر پر کھڑے ہوتے اور اسمعیل علیہ السلام اپنے پتھر پر پوچھتے تھے اور اس پتھر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے نشان تہ بہ تہ ظاہر تھے لیکن لوگوں کے چھوٹنے سے اوسکے نشان ان کچھ مٹ گئے ہیں باوجود اسکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک بہت واضح نشان موجود تھا چنانچہ حدیث انس رضی اللہ عنہ میں صریح مذکور ہے

(ابن و سب) شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مقام ابراہیم پہلے دیوار کعبہ سے ملحق تھا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ میں جبکہ جمیع صحابہ متوافر ہوئے تھے اسکو ہٹا کر اس مقام پر کیا جہاں اب موجود ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود خلفا و راشدین میں سے ہیں بلکہ دو خلیفہ سابقین میں سے ہیں جسکے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ میرے بعد تم لوگ ان دنوں کی اقتدا کیجیو جو میرے بعد ابوبکر و عمر ہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہی کے موافق اس مقام پر نماز کے واسطے قرآن مجید نازل ہوا اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے دیوار سے ہٹلنے میں انکار نہیں کیا۔ عطا و عجاہ وغیرہ نے کہا کہ اول اسکو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ہی دیوار سے ہٹا کر بیان رکھا جہاں بالفعل موجود ہے (عبدالرزاق) حشیش (۱) خلف التمام بعد طواف کے دو رکعت پڑھنا ائمہ حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک واجب ہیں اور شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک مستحب ہیں۔ ف بعض اشارات عرائش میں ہے کہ بیت اللہ امیدواروں کا مرجع اور خائفوں کا امن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی اس میں اہمیت ہے جس سے خائف کو سکون ہوتا ہے اور ظالم کو جرات نہیں ہوتی اور امیدواروں کو حسن قبولی سے سکون ہوتا ہے۔ بعض نے کہا کہ مقام طہارت ہونے سے سکون و رحمت ملاری ہوتی ہے اسی واسطے آگے فرمایا۔

وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ هَذَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ

اور کہہ دیا ہے کہ ابراہیم اور اسمعیل کو کہ پاک رکھو گھر میرا واسطے طواف والوں کے اور عکاف والوں کے
وَالزَّكِيَّ السَّجُودَ ۚ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْدُكَ أَهْلَهُ

اور یہ کہ طہارے اور سیدہ والوں کے اور جب کہا ابراہیم نے اے رب کہ اسکو شہر امن کا اور روزی دے اور اسکو لوگوں کو
مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ

میسوں جو کوئی ان میں سے یقین لاوے اللہ پر اور پچھلے دنوں پر فرمایا اور جو کوئی منکر ہو اسکو بھی فائدہ دے گا
قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَيُشَرِّ الْمَصِيرَةَ ۚ وَإِذْ يَقُولُ الْمَلِكُ الْمُعْتَبِرُ

تھوڑے دنوں پھر میں اسکو قید کر لاؤں گا دوزخ کے عذاب میں اور ہر کسی کو جو بدیہی اور جہل ہو
الْقَوَاعِدُ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

بنیادین اس گھر کی اور اسمعیل اے رب قبول کر ہم سے تو ہی ہی اصل سنتا جانتا
رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ ۚ وَارِنَا

اے رب اور کر ہمکو حکم بردار اپنا اور ہماری اولاد میں بھی ایک امت حکم بردار اپنی اور جتنا ہمکو
مِّنَاسِكَنَا وَثَبَّ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

دستور چ کرنے کے اور ہمکو معاف کر تو ہی ہی اصل معاف کرنے والا ہر مان

اللہ تعالیٰ نے خانہ کعبہ کی پاکی میں نشان قدرت و نشان شریعت کو جمع فرمایا کیونکہ حال و رہبان بیٹ و نجاست زمین کرتے اور آسمان زمین

بھی کوئی ایسا نہیں گذرا اور باوجود اسکے حکم فرمایا بقول تعالیٰ وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ
هَذَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالزَّكِيَّ السَّجُودِ۔ اور ہم نے ابراہیم و اسمعیل کو حکم فرمایا کہ

میرے بیت العتیق کو طواف کرنے والوں کے لیے اور اعتکاف کرنے والوں کے لیے اور رکوع و سجود کرنے والوں کے لیے پاک رکھو

یعنی نجاست و گندگی میں سے کچھ بھی اوسکو نہ پہنچے یہ تفسیر حسین بصری ہے۔ ابن جریر نے کہا کہ میں نے عطاء سے پوچھا کہ یہاں تک کیا ہے میں
فرمایا کہ حکم دیا اور یہی عبد الرحمن بن یزید بن اسلم کا قول ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مجاورہ عرب مقتضی ہے کہ یہاں اس سے وحی مراد ہو یعنی بمنہ ابراہیم
واسمعیل کو وحی فرمائی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ پاک رکھو یعنی بتوں سے پاک رکھو۔ مجاہد و سعید بن جبیر نے کہا کہ بتوں و فحش کلام و کفر و ہتک
اور ہر قسم کی گندگی سے پاک رکھو۔ عبید بن عیمر و ابو العالیہ و سعید بن جبیر و عطاء و قتادہ نے کہا کہ توحید کے ساتھ اسکو شرک سے پاک رکھو ابن ابی
حاتم (مترجم کتاب) کہ اس تفسیر پر وحی کا حاصل یہ ہو گا کہ حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے وقت سے حکم الہی محکم چلا آتا ہے کہ بت کو شرک و نجاست
سے پاک رکھا جائے پھر جو شخص سین بت لایا اور شرک پھیلا یا اوسے حکم الہی سے مخالفت کی اور سنت ابراہیم علیہ السلام سے پھر گیا اسدواسطے
حدیث میں ہے کہ میں نے عمرو بن لُحی کو دیکھا کہ وہ جہنم میں اپنی تین اوجھ کے ساتھ گھٹاتا پھرتا ہے جیسے چکی کو گدھا گھٹاتا ہے اور اسی نے پہلے سانڈ
چھوڑنے کی رسم نکالی اور اسی طرح جو شخص پہلے بت لایا اوسکو بھی آپ نے جہنم میں دیکھا۔ م۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ طواف کرنے والے تو معرو
ہیں لیکن سعید بن جبیر نے کہا کہ عاکفین وہ لوگ ہیں جو پردیس سے زیارت بیت اللہ کے لیے آدین اور عاکفین وہ لوگ جو مکہ میں رہتے ہیں۔ اور عطاء
نے کہا کہ جو شخص پردیس سے آکر مکہ میں مجاور ہو وہ عاکفین ہیں سے ہی مترجم کتاب کہ پھر جو شخص ہیں ہتھکڑیاں اوسکا نام مجاور ہے۔ اور وکیع نے اپنی
تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ جو شخص مسجد الحرام میں بیٹھے وہ عاکفین ہیں سے ہی یعنی مختلف ہے اور ثابت البنانی رحمہ اللہ نے عبد اللہ
بن عبید بن عیمر سے کہا کہ میں امیر مکہ سے کیے والا ہوں کہ جو لوگ مسجد الحرام میں سوتے ہیں انکو روکا جائے کیونکہ وہ احتلام سے جنب ہو جاتے
اور ریاح وغیرہ سے حدث ہو جاتا ہے تو عبد اللہ بن عبید نے کہا کہ ایسا مت کر اسواسطے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسکا حال پوچھا گیا
تھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ عاکفین ہیں (ابن ابی حاتم و عبید بن حمید باسناد صحیح) شیخ نے کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ثابت ہوا کہ جس
زمانہ میں ابن عمر بالغ ہوئے تھے تو مسجد نبوی میں سویا کرتے تھے (کافی الصحیح) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جو شخص مسجد الحرام میں نماز پڑھے وہ کعبہ
میں بھی لیکن اسکی اسناد ضعیف ہے ابن جریر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بتوں کو نکی عبادت و شرک سے پاک رکھنے کا حکم دیا اور اسکا حاصل یہ ہے کہ بناؤ کعبہ فالق جہاں کی عروجل کے
واسطے ہو (مسئلہ طواف افضل ہے یا وہاں نماز پڑھنا صحیح ہے اور علمائے کما کا نماز مطلقاً افضل ہے اور امام مالک نے کہا کہ جو لوگ پردیس سے آدین انکے لیے طواف
افضل ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ آیت میں مشرکین عربیہ و یو و نصاریٰ سب کی تردید ہے کیونکہ مشرکین تو اوسین پرستی کی نجاست پھیلاتے تھے اور یہ عبد
ابراہیم علیہ السلام سے مخالفت تھی اور یہود و نصاریٰ نے اسکا ج نہین کیا باوجودیکہ حضرت ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کی فضیلت جانتے ہیں مگر
کچھ کھی اقلہ انکی حالانکہ حضرت موسیٰ و غیر انبیاء نے اپنے خاندان کعبہ کا ج کیا ہے۔ شیخ نے لکھا کہ مسجد دن کے پاک رکھنے کا حکم اسی آیت سے
لیا گیا ہے اور ساتھ ہی احادیث کثیرہ بھی وارد ہیں پھر شیخ ابن کثیر نے یہ عجیب وغیرہ سے وہ احادیث نقل کیں جیسے ثابت ہوا کہ حرم محترم ہے اور
اوسکا درخت کاٹنا جائز نہیں اور وہاں کے وحشی جانور صید کو بھڑکانا جائز نہیں اور وہاں گرا ہوا القتلہ کسیکو غلام نہیں ہے کہ اوٹھا کر سوا سے
ایسے شخص کے جو اس غرض سے اوٹھا کرے کہ شناخت کر کے مالک کو پہنچا دے پھر تحقیق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں و زمین کے پیدا کر کے
وقت سے کہ حرم محترم قرار دیا اور اسیکے موافق حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی اسکو بل الحرام کیا یعنی حکم الہی پہنچا دیا پس سین قتال وغیرہ
جائز نہیں ہے اور فتح مکہ کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا کہ میرے واسطے صرف ایک ساعت کے لیے اجازت دی گئی تھی پھر وہ بدستور
حرام ہو گیا اور آپ نے تنبیہ فرمائی کہ آئندہ اگر کوئی شخص یہاں من لیل سے قتال کرنا چاہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہاں
قتال کیا تو تم لوگ اوس سے کہیو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اللہ تعالیٰ نے اجازت دی تھی اور تمکو کوئی اجازت نہیں ہے چنانچہ حدیث

یعنی نجاست و گندگی میں سے کچھ بھی اوسکو نہ پہنچے یہ تفسیر حسین بصری ہے۔

یعنی

صحیحین میں صریح ہے اور حدیث جابر بن عبد اللہ کہ کہ میں نے سیکو ہتھیار اٹھانا حلال نہیں ہے (صحیح مسلم) لہذا فرمایا۔ **وَرَأَى قَالَ إِبْرَاهِيمُ**
سَرَّابٍ أَحْبَلَ لِهَذَا بَلَدًا أَمِنًا۔ اور ذکر کر جب ابراہیم نے کہا کہ یہ رب اسکو امن کا شہر کر دے۔ **فَ** جو کوئی اس میں داخل ہو مومن
ہو جاوے۔ **وَأَرَادُ قِيَامَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ**۔ اور اس کے لوگوں کو پھلوں سے رزق دے۔ **فَ** لیکن چونکہ اس کے لوگوں میں سے
بعضے کافر بھی ہونگے اور ابراہیم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے متنبہ فرمایا تھا کہ ظالموں کافروں کو میرے عد نہیں پہونچے گا تو ابراہیم علیہ السلام
کمال ادب کے ساتھ رزق کی دعائیں بھی کافروں کو نکال ڈالا اور کہا۔ **مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ فَبِإِذْنِهِ يَكُنْ مِنَ الْآمِنِينَ**۔ ایسے
شخص کو جو اللہ تعالیٰ سے روز قیامت پر ایمان لایا۔ **فَ** یعنی کہ کے لوگوں میں سے انکو ثمرات کا رزق عطا فرما جو اللہ تعالیٰ سے روز قیامت پر
ایمان لادیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے رزق میں کافروں کو شامل رکھا۔ **قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى**
عَذَابِ النَّارِ وَيُخْلِسُ الْمَصِيرُ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جس نے کفر کیا تو اسکو ٹھوڑے دنوں تک تنہا عطا کرونگا پھر اسکو مجبور کر
عذاب و نزع میں لاؤنگا اور وہ ہر مرجع پر۔ **فَ** یعنی جب ابراہیم علیہ السلام نے حسن و حسن دے رزق میں سے کافروں کو نکالا یعنی
کافروں کے واسطے رزق کی دعائیں فرمائی بلکہ یہی کہہ کر کہ مومنوں کو عطا کرونگا تو گویا مومنوں کے حق میں قبول فرما کر مومن کہا کہ ہاں مومنوں کو عطا
کرونگا اور کافروں کو بھی چند روز تک اونکی زندگی بھر رزق دینگا پھر ان کو کشتوں کو جبراً مجبور کر کے دوزخ میں لاؤنگا چنانچہ یہ بات ظاہر ہو کر انھیں
موت سے لاچار ہو کر آخرت میں جانا ہو کر چہرہ رنگی میں منکر ہو پھر تنبیہ فرمائی کہ دوزخ بہت بُرا مرجع ہے یعنی کفار اپنی شامت سے دنیا سے نافی
کو چھوڑ کر جہانِ لوط جا کینگے وہ ٹھکانا بہت بُرا ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ابراہیم علیہ السلام ثمرات مکہ کو تو صرف مومنوں ہی کے واسطے مخصوص
فرماتے تھے لیکن اللہ عز و جل نے نازل فرمایا کہ میں کافروں کو بھی کچھ رزق دینگا کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ میں مخلوق کو پیہر کر کے اسکو بے رزق
چھوڑ دوں لیکن یہ مدت قلیل ہوگی تو پھر اسکی سرکشی کے موافق اسکو عذاب النار کی جانب مجبور کرونگا پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ آیت پڑھی۔
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ۔ یعنی زمین مومنین و فریق کافرین ہر ایک کو عطا کر آئی میں سے مدد دینگے اور پھر
پروردگار کا عطیہ منع نہیں ہے۔ **ہ**۔ اسید واسطے حدیث میں آیا کہ بدگول سننے میں اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی صابر نہیں ہے کہ یہ لوگ اس کے لیے فز نہ
بتلاتے ہیں حالانکہ وہ انکو رزق و عافیت دیتا ہے (صحیحین) اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے پھر جب اسکو گرفتار فرماتا ہے تو وہ
چھوٹ نہیں سکتا ہے اور یہ آیت پڑھی۔ **كُلَّ لَبٍ أَخَذَ رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنُ وَهِيَ غَالِيَةٌ** ان خذ الیم شدید۔ یعنی تیرے پروردگار کی گرفت یوں
ہی ہے جب وہ ظالم قربت کو بحالت اونکے ظلم کے گرفتار فرماتا ہے بیشک اسکو گرفتار کرنا سخت دردناک ہے۔ **ہ**۔ (صحیح) اور ثابت ہے کہ مومن
کو اس کے جان و مال میں آفات پہونچتی رہتی ہیں جو اس کے گناہوں کا کفہ ہوا جو میں حتی کہ وہ دنیا سے پاک نکلتا ہے اور کافروں و منافق مانند
درخت صنوبر کے جیسے و کھڑتا ہے تو یکبارگی جڑ سے جاتا ہے کہما فی الصبح **وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ**۔ اور ذکر کر جب
ابراہیم اس بیت کی نیو یا دیواریں اٹھاتا تھا اور اسمعیل علیہ السلام بھی ساتھ و گھر سے مدد پہونچاتے تھے اور جیسے نیک بندوں کا
قاعدہ ہوتا ہے کہ اپنے اعمال مردود ہو جانے سے ڈرتے رہتے ہیں یہ دونوں بزرگوں نے یہی سنا ہے اور عاکرے جگہ کہ **رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ**
الْعَلِيمُ۔ اور رب ہم سے قبول فرماتا ہے اچھا سننے والا جاننے والا ہے۔ **فَ** کہ بندوں کی دعائیں سنتا اور انکے اخلاص بندگی کو جانتا ہے
وہ بہت ابن الورد جب اس آیت کو پڑھتے تو روتے اور کہتے کہ خلیل اللہ عمارت بیت اللہ اٹھاتے پھر بھی خوفناک ہیں کہ شاید قبول
نہو (ابن ابی حاتم) شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے مومنین صادقین کا یہی حال بیان فرمایا بقولہ **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَوَدَّ قُلُوبُهُمْ** جملہ

آیت۔ یعنی راہ انہی میں صدقات دیتے حالانکہ ان کے دل ٹھہرتے کہ ایسا انہو کو قبول نہو اور یہی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں بروایت صحیح وارد ہے۔ بعض مفسرین نے کہا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام تو بنیاد اوٹھاتے تھے اور اسمعیل علیہ السلام یہ دعا کرتے تھے لیکن صحیح یہ ہے کہ دونوں بنیاد اوٹھاتے اور دونوں دعا کرتے تھے اور تہمتہ دعا یہ ہے۔ **رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ وَآرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ**۔ ہمارے رب اور ہم دونوں کو اپنی خدمت کے واسطے مطیع کرے اور ہم دونوں کی ذریعات میں سے بھی ایک امت کو اپنے واسطے مطیع کرے اور ہمارے مناسک لکھا اور ہم پر سختی سے رجوع فرما بیشک توجوع فرمانے والا رحیم ہے۔ یہ گرجہ دعلے اول کا تہمتہ ہی لیکن درمیان میں ربنا (ہمارے رب) بڑھ جائے میں اپنے رب عزوجل کے ترحم کی آرزو ہے اس واسطے دعائیں مستحب ہو کہ جتنی باتیں ہوں یہ اور یہ آخر تک ان سے بچ میں عزوجل کی حمد و ثناء اپنی بندگی کا افتخار لائے مثلاً اے رب میرے میں بہت گنہگار ہوں اپنے گناہوں کا مغفرت ہوں مجھے اپنے فضل و رحمت سے بخش دے اور اے رب میرے میں ضعیف عاجز ہوں اپنی طاقت و قوت کے گمان سے بیزار ہوں تیری ہی حول و قوت پر بھروسہ کرتا ہوں تو ہی مجھے اپنی قوت سے اپنی خدمت میں قبول کرے اور اے رب میرے میں اپنی ذات سے اس لائق نہیں ہوں مگر تو اپنے فضل و رحمت سے مجھے اپنے تیک بندوں کے ساتھ ملا دے اور یہ طریقہ سورہ بقرہ و سورہ آل عمران کے آخری رکوع میں انشاء اللہ تعالیٰ خود معلوم ہو جائے اور یہاں مسکین سے مطیعین مراد یہ کہ انہوں دونوں کو ایمان نبوت حاصل تھا تو رفع درجات کے واسطے خدمات و طاعات کی دعا فرمائی اور یہ دلیل ہے کہ خالق افعال عن عزوجل ہے جیسے ایمان کو بندے کے دل میں پیدا کرنے والا بھی وہی حق سبحانہ تعالیٰ ہے اور یہاں اس کلمہ لطیف پر غور کرنا چاہیے کہ اولاد اسمعیل علیہ السلام میں سے ایک امت مومنہ کے لیے اہتمام عجیب فرمایا کہ ان کے واسطے اول خانہ کعبہ بنوایا اوسکے بعد دو پیغمبروں سے یہ دعا کرائی اور چونکہ خانہ کعبہ کو تمام مساجد پر شرف حاصل ہے تو جس امت مسلمہ کے واسطے اس بیت عظیم کو قبلہ بنایا اوسکی شرافت خود سمجھ لینا چاہیے اور یہ قیاس نہیں ہے بلکہ حدیث میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر تا طور مبارک اپنے حق میں فرمایا ہے کہ ہمیشہ اللہ عزوجل نے مجھ کو دو رفیق میں سے بہتر فرقہ میں رکھا یعنی آپ کا لطف مبارک ہر زمانہ میں ایسی قوم میں منتقل ہوتا آیا جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بہتر تھا پس حضرت اسمعیل و اسحق علیہما السلام میں سے حضرت اسمعیل افضل ہیں چنانچہ خود تعالیٰ۔ **لَمَّا كَلَّمْنَا نُوْحًا إِذْ دَعَاهُ رَبُّهُ بِذُرِّيَّتِهِ لِنُكَتَ لِكُلِّ سُلُطَانٍ فَلْيَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ الْآيَةُ**۔ کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ مدلل کو یگانا لیکن یہ مسئلہ اس واسطے اہمیت کا کہ ذکر کیا جاتا ہے کہ عوام لوگ دوسرے پیغمبر کی نسبت کوتاہ نظر سے دیکھتے ہیں حالانکہ کسی پیغمبر کی شان میں ذرا سی بھی نقص کی نگاہ کرنا کفر ہے لہذا اوپر فرض ہے کہ جب اس طرح دو پیغمبر میں ذکر آوے تو پہلے مفضل کو کمال تعظیم نبوت کی نظر سے دیکھیں گویا آفتاب کامل ہے پھر چپے سے افضل پیغمبر بتلایا جائے تو قدرت الہی کی راہ سے خوشی و تعجب کے ساتھ سبحان اللہ کہیں اور عظمت حق عزوجل کے تحت میں نیست ہو جاوین کہ حضرت خالق عزوجل کی شان کبریائی وہ ہو کہ جس نے اپنے بندوں میں ایسے ایسے بزرگ پیدا فرمائے جن کی شان ہمارے قیاس سے باہر ہے۔ بالجملہ یہ امت مسلمہ ایک امت تک اولاد اسمعیل علیہ السلام سے چلی آئی پھر وہ لوگ مشرک ہو گئے پھر اللہ عزوجل نے حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرما کر اس دعاے ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام کو کامل فرمایا کیونکہ ان کی اہمیت میں اس دعا کا تہمتہ رہنا واجب ہے فیہم رسولنا منہم تنبوا علیہم آیاتنا کی مخصوص نشان کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر چنانچہ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ خانہ کعبہ بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک بلکہ احرام لکھا ہوا مقدس تھا جیسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک خاتم النبیین مکرّم تھے باوجودیکہ آدم علیہ السلام کا قالب خاکی بھی ہنوز تیار نہیں ہوا تھا چنانچہ حدیث صحیح میں

مصرح و مشہور ہے اور دعائے ابراہیم یعنی ربنا و اعث فیہم رسولنا منہم الا یہ - میں محقق مذکور ہو لہذا صحابہ رضی اللہ عنہم نے جب کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی ابتداء سے شان کو پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میں اپنے پروردگار حضرت ابراہیم کی دعا ہوں اور اپنے برادر عیسیٰ بن مریم کا بغضی ہوں درجیب میں پیدا ہوا میری والدہ نے ایک نور دیکھا جس سے شام کے مکانات روشن ہو گئے (ابن کثیر) مترجم کہتا ہے کہ یحییٰ بن جب حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حلیمہ سعدیہ کی رضاعت میں تھے اور آپ جنگل کی جانب سے فرزند حلیمہ یعنی رضاعی بھائی کے تشریف لے گئے اور آپ نے برادر رضاعی کو کسی مقصد سے گھر بھیجا تو آپ نے دیکھا کہ دو پرند سفید اڑتے آتے ہیں پس ایک نے کہا کہ یہ وہی تو ہیں دوسرے نے کہا کہ ان پس و لون اور تر پڑے حالانکہ وہ دونوں فرشتے تھے اور انھوں نے آپ کا سینہ شش کر کے دوسوہین سے حظ شیطان نکال ڈالا اور نور سے معمور کر دیا اور جب برادر رضاعی آیا تو آپ کو سب طرح تندرست پایا لیکن شوق الصدور کا نشان ظاہر تھا اور آپ کا چہرہ کسب قدر متغیر تھا پس اس مرد سعید نے اپنی والدہ حلیمہ سے ذکر کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حال بیان کر دیا حضرت حلیمہ نے متردہ ہو کر آپ کو ہمراہ لیکر مکہ معظمہ میں لا کر آپ کی والدہ ماجدہ کے سپرد کر دیا اور یہی عذر بیان کیا تو آپ کی والدہ ماجدہ کو اس بات سے کچھ بھی تعجب نہ ہوا بلکہ فرمایا کہ ہاں میں نے تو اس کی پیدائش کے وقت عجیب نور دیکھا کہ مجھے ملک شام کے قصور نظر آتے تھے (رواہ الدارمی) زانیہ فرمے کہ شام کے قصور خاصہ ظاہر ہونے میں کیا حرکت تھی تو عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ یکتہ بیان کا اور چونکہ شیخ امام ابن کثیر نے اس مقام پر حضرت اسمعیل علیہ السلام کا یہاں ہنا بروایت بخاری بیان کیا اور مشکا و سنن و کرموزون ہو لہذا مترجم چاہتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بھی مختصر حال ابتداء سے بیان کر کے اس روایت صحیح سے مراد فاکرے چونکہ مقدمہ میں اور نیز ان آیات کی تفسیر میں فی الجملہ ذکر ہو چکا ہے تو ان کے اعادہ سے تطویل دنیا بیفائدہ ہو گا پس مختصر بیان یہ ہے کہ بعض مورخین نے لکھا کہ قدیم زمانہ میں بابل تاجدار دہشت زرخیز ملک شاہ نرد دہشت پرست کی سلطنت میں تھا جو عاقبت سے خدا کی کاڑھو کرتا تھا اس کو نوح و یونس آگاہ کیا کہ افسال تیری سلطنت میں ایک لڑکا پیدا ہو گا جس سے تیرا زوال ہو گا لہذا نوح نے ہر مولود کو قتل کرنا شروع کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی والدہ نے یہ دیکھ کر ہواڑ کے غار میں وضع حمل کے بعد چھوڑ دیا کہ آنکھوں کے سامنے قتل ہونے سے بہتر ہو کسی دن کے بعد بیتاب ہو کر وہاں وئے گئیں تو دیکھا کہ بچہ زندہ پڑا ہوا انگلیاں چومنے والا تھا لے لے انکو اسی طرح رزق دیا اور دنوں ایسا بڑھتے جیسا کوئی بچہ سالوں پڑھتا ہو حتیٰ کہ ایک برس کے بعد باہر آکر عجائب قدرت الہی میں فکر کرنے لگے پہلے تار پھر چاند پھر سورج کو خدا مانا لیکن ہر ایک اپنی حالت سے متغیر ہو کر ڈوب گیا تو پوچھا کہ یہ سب مخلوقات ہیں اور میرا رب وہی ہے جو ان سب کا خالق ہے بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ انکی والدہ انکو غار کے اندر ہی سے نکال کر گھر لائیں چونکہ پندرہ برس کے جوان معلوم ہوتے تھے تو کسی نے انکو سال گشتہ کی پیدائش بنانا آخر جب چالیس برس میں نبوت ہوئی تو اپنی قوم کو دیکھا کہ ستارے پوجتے ہیں تو انکی فحاشی کے واسطے ایک ستارہ کو جگمگا تا ہوا دیکھ کر فرمایا کہ یہی رب ہے جس نے صبح کو نوا بود ہوا تو چاند کو رب بنایا وہ بھی غروب ہوا تو کہا کہ سورج سب سے بڑا ہے پھر جب وہ بھی ڈوبا تو حجت قائم کی کہ ایسی متغیر و ڈوبنے والی چیزیں کیوں کر رب ہو سکتی ہیں بلکہ رب ہی ہے جس نے سب کو پیدا کیا - مترجم کہتا ہے کہ انکی قوم کو کتر این ستارہ پرست تھے چنانچہ صابئین کے بیان میں ذکر ہو چکا ہے اسی طرح یہ لوگ ان ستاروں کے موافق بت بنا کر اپنا رب النوع و معبود سمجھتے تھے اور سال میں ایک روز عید کے لیے جنگل میں جمع ہوتے اور سن دن فحاشی کا موقع پا کر لوگوں سے کہا کہ میں بیمار ہوں جب لوگ باہر گئے تو انکے بت خانہ میں گھسکر تیرے سب چھوٹے بتوں کے ہاتھ پاؤں توڑ ڈالے اور بڑے بت کی شکل بگاڑی اور تیراؤ سکے گئے تھے رکھ دیا جب یہ لوگ آئے اور یہ حال دیکھا تو غوغا ہوا کہ یہ کس نے کیا آخر چرچا ہوا کہ وہ جوان جس کا نام ابراہیم ہے وہی انکے عیوب بیان کیا کرتا تھا

آخر انکو پکڑ کر لے گئے تو آپ نے فرمایا بلکہ انھیں میں سے بڑے بت لئے کیا ہو پس تم ان سے پوچھو اگر بول سکتے ہوں (مطلبت تھا کہ اسی بت کی شامت نے ایسا کرایا اگر چہ یہ ظاہر ہو کہ عورت کیونکر کرنا اسبواسطے فرمایا کہ ان سے پوچھو اگر بولتے ہیں) کہنے لگے کہ یہ تو خوب معلوم ہے کہ یہ بول نہیں سکتے ہیں فرمایا کہ پھر تم ایسی چیزوں کو اپنا خدا بناتے ہو کہ جسکو بولنے کی بھی طاقت نہیں اور جو اپنی ذات پر سے مار پیٹ دور نہ کر سکا وہ تمکو کیا نفع و ضرر پہنچا دیکھا یہ سنکر شرعاً نے اور راہ ضلالت سے نور توحید کی جانب جھکے لیکن ان کی کافروں کے قلوب پر عہر ہوئی اور راہ بند ہوئی پس نور نیا پایا و نکسوا علی رؤسہم۔ یعنی سر کے بل او اندھے ہو گئے اور کہنے لگے کہ تم ہمکو ہمارے باپ اور ان کے دین سے پھیرنا چاہتے ہو حضرت نے فرمایا۔ انتم و آبائکم فی ضلال مبین۔ یعنی تم اور تمہارے باپ سب ہی کھلی گمراہی میں پڑے ہو۔ نہ وہ بولا کہ اصلی معبود میں ہوں اور یہ تو میرے ناماچین ہیں اور میں کیا نہیں کر سکتا ہوں جو تمہارا خدا کر سکتا ہو حضرت نے فرمایا کہ میرا پروردگار تو زندگی و موت دیتا ہے تم و احمق نے دو قید یوں کو بلایا جنہیں ایک برسی تھا اور دوسرا پھانسی کے قابل تھا پس بے خطا کو پھانسی دیدی اور جو پھانسی کے قابل تھا اسکو چھوڑ دیا اور کہنے لگا کہ دیکھو میں بھی زندگی و موت دے سکتا ہوں حضرت نے اسکو سخت احمق دیکھ کر فرمایا کہ میرا رب تو آفتاب کو مشرق سے نکالتا ہے بھلا تو اسکو مغرب کی طرف سے تو نکال پست کافر مہوت ہو کر رہا اور ابراہیم علیہ السلام نے لوگوں کو دعوت توحید فرمائی مگر انھوں نے بجائے ایمان کے انکو دس بتوں کا قصاص چاہا اور متفق ہوئے کہ اپنے بتوں کی مدد کر اور ابراہیم کو آگ میں جلا دو کہ یہ اپنے خدا کی ہشت پر مغرور ہیں نیز یہ کہ بہت بڑا لائیوں کا انبار جمع کر کے آگ لگائی کہ جسکا شعلہ پہاڑ تک بلند ہوتا حتیٰ کہ پرند اور سپر سے نہیں اڑ سکتا تھا تو کس کس کو اسکے قریب جانے ہی کی مجال نہیں تھی حیران ہوئے کہ ابراہیم کو اس میں کیونکر ڈالیں آخر کار پھاڑ پر گھس لگا کر اس میں ٹھکا کر پھینکنا چاہا یہ حال دیکھ کر ملائکہ آسمانی زمین ٹھہر گئے کہ اے رب جل اسے بندہ صالح ابراہیم علیہ السلام پر رحم فرما حکم ہوا کہ اچھا جاؤ جو کچھ ابراہیم مدد مانگے اسکو مدد پہنچاؤ یہ سنکر بڑی خوشی سے باری باری بڑے بڑے ملائکہ آئے کہ حکم ہو ہم پانی سے یہ آگ بجھاویں کہیں نہ کما کہ ہوا سے یہ آگ فرو دیوں پڑا لیں مگر آپ نے سکوت کیا آخر جبریل علیہ السلام نے اعلان کیا کہ آپ کیوں نہیں کہتے تاکہ میں یہ تختہ لوٹ دوں آپ نے فرمایا کہ اے جبریل مجھے تمہاری حاجت نہیں ہے کیونکہ میرا رب عزوجل کافی ہے یہ آواز سنکر ملائکہ آپ کے کمال یقین پر تعجب کرنے لگے لیکن جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ اچھا آپ اپنے رب عزوجل ہی سے مدد مانگیں آپ نے فرمایا کہ اے جبریل کیا وہ میرے حال کو نہیں جانتا ہے جبریل نے کہا کہ کیوں نہیں تو فرمایا کہ پھر اسکا جاننا میرے واسطے بہت کافی ہوا تنہا میں کافروں نے آپکو پھینکا تو حضرت رب عزوجل جسکے قبضہ قدرت میں تمام کائنات مسخر ہو اسکا حکم ہو چکا کہ اے آگ تو ابراہیم کے واسطے خشک خوشگوار ہو جا پس اس نے ابراہیم علیہ السلام کو اپنی گود میں لے لیا اور لوہے کی زنجیر و بند و سب پانی کر دیے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اس گود میں تخت پر علاہ ہشتی پہنے نماز میں مشغول ہوئے کیونکہ کافروں نے آپکو برہنہ کر کے آگ میں پھینکا تھا روایت ہو کہ چالیس روز میں دھواں فرو ہوا اور انگارے ہو گئے تو نہرو اپنے محل کے کوشک پر سیر دیکھنے چڑھا اور اسکا دل خائف تھا ناگاہ دیکھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نماز میں مشغول ہیں یہ بھولنا کہ منظور دیکھ کر قریب تھا کہ بیوقوف ہو کر گرے آخر بھل کر غور کیا تو معلوم ہوا کہ بیشک ابراہیم علیہ السلام ہیں اور آواز دیکر باہر بلایا حضرت ابراہیم علیہ السلام ان انگاروں کو طوطا کرتے ہوئے باہر آئے نہرو و خوفناک متحیر ہو کر عرضہ تک گھر سے باہر نہیں نکلا اور سوچتا تھا کہ اسلام لاؤں لیکن بھتی سے اسکا نفس بھڑکتا آخر کار ابراہیم علیہ السلام سے کہا کہ تمہارا رب بیشک زبردست بادشاہ ہے میں اس کے واسطے قربانی کرونگا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ جیت تک تو کفر نہ چھوڑے تیری طاعت قبول نہو گی۔ روایت ہے کہ اس نے چار ہزار گائیں قربانیاں کیں نہرو دس ہوشیار تھوڑے لوگ ایمان لائے از بھلا حضرت لوط علیہ السلام جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے تھے اور حضرت سارہ جو ان کے چچا کی بیٹی تھیں

مسلمان ہو گئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت سارہ سے کلج کر لیا جب نمرود کو کچھ خفیہ حال معلوم ہوا تو اس نے حکم دیا کہ تم میری باؤں شاہی
تباہ کرو گے تم یہاں سے نکل جاؤ آپ نے حکم آئی عوجل بوجل بھرت اختیار کی اور چلتے وقت اپنے باپ سے کہا کہ میرے ساتھ چلو میں تمکو راہ راست بتلاؤنگا جہیز
سمجھایا مگر اس نے ازلی بدبختی سے جوابے یا کہ امی ابراہیم تو میرے بنوں کی مذمت اور مجھکو بہکاتے سے درگزر ورنہ میں تمھے پتھروں سے مار ڈالوں گا اور میرے
نیرے درمیان مدت تک جدائی ہو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ میں تمھارے واسطے دعا کروں گا کیونکہ میرا رب مجھپر بہت مہربان ہو اور حضرت لوط نے
کہا کہ میں ایسا نہ لایا اور اپنے رب عوجل کی جانب ہجرت کرنا ہوں اور حضرت سارہ بھی ساتھ ہو گئیں حضرت ابراہیم علیہ السلام مع سارہ کے جاتے جاتے
ملک مصر میں پہنچے وہاں کے بادشاہ فاسق نے سنا کہ ایک مسافر کے ساتھ نہایت حسین عورت ہو تو اس نے اپنے آدمی بھیجے۔ اگر اسوقت ظاہر کیا
جاوے کہ ابراہیم علیہ السلام مشوہرین تو شاید وہ فاسق انکو قتل کر کے حضرت سارہ کو طلب کرنا لہذا اپنے حضرت سارہ سے کہا کہ تو میری دینی
میں ہو اور اس میں پر سوائے میرے اور تیرے کوئی مسلمان نہیں ہو پس میں ان لوگوں سے یہی کہتا ہوں کہ میری بہن ہو پس وہ لوگ حضرت سارہ
کو لینے آئے کہ یہاں کا بادشاہ ملتا ہو تاکہ حال دریافت کرے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے صبر کیا اور نماز میں مشغول ہو گئے اودھر حضرت سارہ
جب اس بادشاہ کے یہاں پہنچیں تو اس نے بظاہر حال دریافت کیا اور تنہا مکان میں کر کا قصد کیا حضرت سارہ نے اللہ تعالیٰ سے پناہ
مانگی کہ ناگاہ اس شاہ فاسق کو مرگی نے دیو چاہ جسکے صدر سے اسکی آنکھیں نکل آئیں اس نے اشارہ سے کہا کہ میرے حال پر رحم کریں پھر ایسا
کر دینا لیکن جب اس حالت سے چھوٹا تو پھر تھوڑی دیر کے بعد کر کا قصد کیا اور ایک مہر اول سے بھی زیادہ بڑی کیفیت ہوئی اور اس نے ہر عاجزی
کی اور بعد رہائی کے پھر وہی کر کا قصد کیا اور اس مرتبہ قریب المگر ہو گیا اور بہت عاجزی سے جب نجات پائی تو خود ا حکم دیا کہ یہ کوئی جلیہ ہو اور خود
سے ہاجرہ یا آجرہ نامی کنیز انکے حوالہ کی اور کہا کہ ہمارے ملک سے ان سب کو خارج کرو۔ کہتے ہیں کہ آجرہ بھی کوئی بزرگ نادمی تھی اور فاسق
مذکور اپنر بھی قادر نہیں ہوتا تھا لہذا اس نے جلیہ سمجھ کر دونوں کو نکال دیا۔ حضرت سارہ رضی اللہ عنہا وہاں سے واپس آئیں تو جب حضرت ابراہیم
علیہ السلام نے سلام پھیرا تو اس سے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے مکر کا فرود و کیا اور یہ آجرہ خدمتگداری کے واسطے حاصل ہوئیں اور تمام واقعہ بیان
کیا اور شاہ فاسق کے سپاہیوں نے حکم ہو سنا یا کہ تم لوگ یہاں سے نکل جاؤ ورنہ قتل کیے جاؤ گے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام وہاں سے واپس ہو کر
ملک شام میں قریب فلسطین کے آئے اور اللہ تعالیٰ نے انکی زراعت میں برکت عطا فرمائی اور گائے بکریاں بکثرت ہو گئیں اور اپنر رحمان نوازی نوح
فرمائی اور یہیں سے لوط علیہ السلام کو دیہات سدوم کی جانب روانہ کیا کہ بنیابت ابراہیم علیہ السلام کے لوط علیہ السلام وہاں پہنچے ہوئے اور بعد ہجرت
حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جو حال نمرود کا ہوا وہ اپنے موقع پر بیان ہو گا پھر حضرت سارہ رضی اللہ عنہا نے ایک روز حضرت ابراہیم علیہ السلام
کہا کہ مجھ سے تمھاری اولاد نہیں ہوئی اگر چاہو تو آجرہ کو تمھیں بخش دوں حضرت نے اسکو منظور کیا اور اسے حضرت اسمعیل علیہ السلام پیدا ہو
لیکن آخر میں حضرت سارہ کو رشک ہوا تو چاہا کہ اپنی نظر سے دور کریں۔ بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو زمین مکہ میں پہنچانے کا حکم دیا صحیح
بخاری میں ابن عباس رضی سے روایت ہو کہ عورتوں میں سے جس نے پہلے پٹکا باندھا وہ مادر اسمعیل علیہ السلام ہیں کہ انھوں نے اسوا سطلے پٹکا
باندھا تھا کہ سارہ رضی اللہ عنہا پر اثر حمل ظاہر ہو پھر ابراہیم علیہ السلام اوکو اور اسمعیل علیہ السلام کو اپنے مقام شام سے لیکر چلے حالانکہ اسمعیل
علیہ السلام اسوقت دودھ پیتے تھے پس انکو لاکر بیت العتیق کے پاس ایک درخت کے نیچے جو زمرہ سے اوپر کو اعلیٰ مسجد میں تھا بٹھا دیا
یعنے اس منہ میں صرف اس درخت کا نشان تھا اور مکہ میں ان دنوں کوئی آدمی نہ تھا اور نہ یہاں بانی تھا پس ان دونوں کو وہاں بٹھا کر ایک
مشک پانی اور ایک تمبیل چھو ہارے کی رکھی ورنہ مؤخر کر جانب شام روانہ ہوئے تو حضرت آجرہ ان کے پیچھے چلیں اور کہنے لگیں کہ

اسی ابراہیم آپ کو کہا کہ ان چھوٹے جاتے ہیں کہ اس وادی میں کوئی چیز ہو اور نہ کوئی مونس بخیر ہو آخرہ لے یہ کہہ کر بار بار کہہ کر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کچھ حوالت دیا تب پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے کیا آپ کو یہ حکم دیا ہو فرمایا کہ ہاں تو آخرہ نے کہا کہ اچھا آپ تشریف لیجائیے المستطاع
 حکم ضائع نہیں فرمایا ویکجا حبیب ابراہیم علیہ السلام نکلتے تھے الدواع تکا ہو چکے (اور آپ کو بتلادیا گیا تھا کہ یہیں بیت العیقین ہے) تو خانہ کعبہ کی طرف
 منہ کر کے دعا مانگی کہ اے تعالیٰ میں نے اپنی بیوی و بچوں کو سے زراعت وادی میں تیرے بیت الحرام کے پاس بسایا۔ ہر پھر جانب شام فلسطین روانہ ہو گئے
 اور اس ہیامان سے آئے اب میں آخرہ رضی اللہ عنہا تنہا رہتین اور حبیب تک اس مشک میں پانی رہا پیا کرتی تھیں پھر حبیب پانی چک گیا
 تو پیاس غالب ہوئی اور اڑ کے کادیم بھی تلے اوپر ہونے لگا آخرہ نے آنکھوں سے یہ حالت دیکھنا گوارا کیا اور کوہ صفا کو سب سے بچا پھار پھر چڑھیں
 اور جنگل میں دھروہ و نظر ڈالی مگر کوئی نظر نہ آیا پھر صفا سے اوتر کر وادی سے دوسرا ٹھکانہ کوہ کی جانب دوڑیں جیسے مرد پریشان دوڑتا ہو
 حتیٰ کہ مروہ پر چڑھ کر لنگر کی نو کوئی نظر نہ آیا اور سات مرتبہ یہی حالت ہوئی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اس وقت
 لوگ ان دونوں کے درمیان سعی کرتے ہیں پھر جبیکہ جرہ کوہ مروہ پر تھیں تو ناگاہ ایک آواز سنی تو اپنے سہمی میں کہا کہ ٹھہر پھر کان لگا لے تو وہی
 آواز سنی تب کہا کہ تو نے آواز سنائی اگر مددگار تو میری مدد کر پس ناگاہ جبریل علیہ السلام کو وہاں دیکھا جہاں چاہہاں ہر پس جبریل علیہ السلام
 نے اپنی اظہری اس سے بازو سے وہ مقام کو دوایا تو آخرہ نے اوسکو بطور حوض بنا کر شروع کیا اور اوسکا پانی لیکر مشکیزہ میں بھرتی تھیں حالانکہ
 بعد اویچنے کے وہ جویش کرتا تھا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اسمعیل علیہ السلام کی والدہ ہر اس وقت اسے
 رحم کر کے کہ اگر وہ اوسکو بہتا چھوڑتین تو نرم ایک عقیق چشمہ ہو جاتا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ پھر آخرہ نے پانی پیا اور اپنے فرزند کو بلایا اور فرما
 نے اے اویچہ کہا کہ تم اپنے ضائع ہونیکا خوف کرو کہ یہاں بیت اللہ ہے جسکی عمارت یہ لڑکا اور اسکا باپ بناوینگے اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ضائع
 نہیں فرماتا پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ بیت العیقین اوس زمانہ میں شیلہ کی طرح زمین سے بلند تھا اور حبیب سیل آجاتی تو اوسکے دالین بائیں ہو کر
 اٹکل جاتی تھی پھر چہند روز یہی حال رہا یہاں تک کہ قبیلہ جبریم کے کچھ لوگ یا ایک خاندان جبریم کے لوگ جانبہ کدار سے آکر اسفل مکہ میں
 اوترے لیکن راہ میں لپٹا کر کیا تو انھوں نے دیکھا کہ آنحضرت پرند اوڑھتے ہیں تب آپس میں کہنے لگے کہ یہ پرند تو پانی کے گرد اوڑھ کر تے ہیں اور ہم تو بار
 اس وادی میں آئے اور کبھی پانی نہیں پایا پس انھوں نے ایک باد و آدمی دوڑائے کہ ناگاہ انھوں نے دیکھا کہ پانی کا ایک چشمہ ہو چکا ہے تو
 یہ خوشگوار پانی پایا اور دیکھا کہ پانی کے پاس آخرہ مادر اسمعیل ہیں تو اوسے عرض کیا کہ اگر آپ یہیں اجازت دیں تو ہم بھی اس پانی کے پاس اوتریں
 آخرہ نے کہا کہ اچھا لیکن اس پانی میں تمہارا حق انوکا کہنے لگے کہ یہ ہو کہ منظور ہے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ
 یہ اتفاق بات تھی کہ مادر اسمعیل خود چاہتی تھیں کہ یہاں کوئی مونس ہو پھر جبریموں نے اپنے گھر والوں کو بلایا وہ سب آکر جبریم اوترے یہاں تک
 کہ مکہ میں ان کے چند گھر ہو گئے اور یہ لڑکا بڑا ہوا تو حوالی میں اون سب سے النفس و عجب تھا اور انھیں سے زبان عربی سیکھی پھر آخرہ نے انتقال
 فرمایا حالانکہ جبریم نے اپنی فراکی حضرت اسمعیل کو بیاہ دی تھی اسکے بعد ابراہیم علیہ السلام دیکھنے آئے (مشہور یہ کہ اٹھارہ برس کے بعد آئے تھے)
 جب گھر میں پہونچے تو اسمعیل علیہ السلام کو نپا یا اور اپنی بیوی سے پوچھا تو اوسنے کہا کہ ہمارے واسطے رزق تلاش کرنے گئے ہیں (تیرے شکار
 مار لاتے تھے) پھر ابراہیم نے اس عورت سے لمبے وقت کا حال پوچھا تو اوسنے عرض کیا کہ ہم لوگ بری طرح سختی و تکلیف میں ہیں یعنی اپنی بسر
 اوقات کی شکایت کی ابراہیم نے فرمایا کہ جب تیرا شوہر آوے تو کہیو کہ ایک بوڑھے نے سلام کہا کہ اور یہ کہہ گیا ہر کہ اپنے دروازہ کی چوکت بدل
 دے پھر حبیب اسمعیل آئے تو جیسے کسیکو آہستہ مل جاتی ہو اپنی زوجہ سے پوچھا کہ کیا کوئی آیا تھا بولی کہ ہاں ہمارے یہاں ایک ایسا ایسا بوڑھا آیا تھا

اور ہستہ تمھارا حال پوچھا تو ہم نے کہا کہ یہاں تو میں نے کہا کہ ہم لوگ سختی و تکلیف میں ہیں اسمعیل علیہ السلام نے کہا کہ مجھے کچھ وصیت کی ہو کہنے لگی کہ ہاں مجھے کہا کہ تو اپنے شوہر کو سلام کہیو اور اس سے کہیو کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ بدل دے اسمعیل نے کہا کہ یہ میرے باپ ہیں اور مجھ کو حکم دیا کہ میں تجھے جدا کر دوں پس اسکو طلاق دیکر اس کے گھر والوں میں بھیج دیا پھر جریمہ میں سے دوسری عورت سے نکاح کیا اور ابراہیم علیہ السلام ایک مدت تک نہیں گئے پھر جب اللہ تعالیٰ نے چاہا تب آئے اور اسمعیل کو نپایا اور انکی بی بی نے اپنی بہو سے پوچھا تو اس نے کہا کہ ہمارے واسطے رزق تلاش کرنے کے ہیں فرمایا کہ تم لوگ کس حال میں ہو وہ بولی کہ ہم اچھی طرح آسائش میں ہیں اور اللہ کا شکر بیان کیا آپ نے کھانے پانی کو پوچھا تو اس نے عرض کیا کہ گوشت و پانی ہماری غذا ہے آپ نے دعا کی کہ انکی نیک گوشت و پانی میں برکت دے (اور ایک روایت میں ہے کہ اس نے خدا متکذاری سے ایک تہر پر بٹھلا کر سر جو حلا یا اور بنلایا) ابن عباس نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اس زمانہ میں اہل مکہ کے یہاں اناج نہ تھا اور اگر ہوتا تو ابراہیم علیہ السلام اس میں بھی برکت کی دعا فرماتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سوائے مکہ کے اگر کہیں کوئی شخص خالی گوشت و پانی پر اکتفا کرے تو موافق نہ ہوئے پھر ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ جب تیرا مشہد ہر آوے تو اسکو سلام کہیو اور حکم دیجیو کہ اپنے دروازے کی چوکھٹ قائم رکھے پھر جب اسمعیل علیہ السلام آئے تو پوچھا کہ کیا تمھارے یہاں کوئی آیا تھا زوجہ نے کہا کہ ہاں ایک بزرگ نورانی صورت آئے تھے اور انکی تعریف بیان کی پھر تمھارا حال پوچھا تو میں نے بیان کیا پھر ہماری سب اوقات دریافت کی میں نے کہا کہ ہم لوگ اچھی طرح ہیں اسمعیل نے پوچھا کہ تجھے کچھ وصیت فرمائی کہ ہاں وہ تمکو سلام کہے گئے اور حکم دیئے گئے کہ اپنے دروازہ کی چوکھٹ قائم رکھیو فرمایا کہ میرے باپ ہیں اور وہ چوکھٹ تو ہے کہ مجھے حکم دیئے گئے کہ تجھے اپنے نکاح میں رکھوں پھر چند روز ابراہیم علیہ السلام نہیں آئے پھر جب اللہ تعالیٰ نے چاہا تب آئے اور اسوقت اسمعیل علیہ السلام ایک درخت کے نیچے جو زمر کے قریب تھا اپنے تیر و دست کرتے تھے پھر جب اسمعیل علیہ السلام نے دیکھا تو کھڑے ہو گئے اور جس طرح باپ اپنے بیٹے کے ساتھ یا بیٹا اپنے باپ کے ساتھ کرتا ہوا ہوا مہراںم پورے کیے پھر فرمایا کہ اسی اسمعیل اللہ تعالیٰ نے مجھے ایک کام کا حکم دیا ہے اسمعیل نے کہا کہ آپ حکم پر عہد جل پورا فرمائیے آپ نے فرمایا کہ تو میری اعانت کریگا کہ ہاں جی ہاں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں اس بند ٹیلے پر بیت بناؤں پس ان لوں نے قہر بیت کو اوٹھانا شروع کیا پس اسمعیل علیہ السلام تو پتھر لاتے تھے اور ابراہیم علیہ السلام اسکو ہلاتے جاتے تھے جب عمارت اونچی ہوئی تو اسمعیل نے پتھر لاکر رکھا اور ابراہیم نے اس پر کھڑے ہو کر بنانا شروع کیا اور اسمعیل پتھر لاتے اور دونوں کہتے جاتے تھے ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم یہاں تک کہ اسکا دور پورا کیا (رواہ عبد بن حمید و ابن ابی حاتم و ابن جریر و غیرہم) اور بخاری کی دوسری روایت میں ایسکے مانند مذکور ہے اور اس میں آیا کہ جب آجرہ نے کہا کہ تم مجھے کس پر چھوڑتے ہو تو ابراہیم نے فرمایا کہ اعد کے بھروسہ پر پس آجرہ نے کہا کہ میں اپنے رب عہد جل کے بھروسہ پر راضی ہوں اور اس روایت میں ہے کہ جرئیل علیہ السلام نے اپنی ایڑی زمین پر ماری تو پانی آبل آیا اور اس روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکہ کی برکت بدعا سے ابراہیم علیہ السلام پر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ روایت آئی کہ ابراہیم علیہ السلام براق پسوار ہو کر سرعت کے ساتھ مکہ میں ان لوگوں کی زیارت کو آئے تھے پھر شام میں لوٹ جاتے تھے شیخ ابن کثیر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے ذکر کیا کہ ابراہیم علیہ السلام اول ہی مرتبہ بیت بنا کر اسمعیل و انکی والدہ کو چھوڑ گئے تھے اور شاید مراد یہ ہو کہ وہ پتھر لکھ کر حاطہ کے مانند بنا گئے ہوں۔ اور دوسری روایت ابن جریر میں ہے کہ جرہم کو جرئیل علیہ السلام نے آسمان سے لاکر دیا اور ابن ابی حاتم نے کعبہ احبار سے روایت کی کہ زمین کی پیدائش سے چالیس برس پہلے اللہ تعالیٰ نے بیت القیق کو پانی پر مثل بھیج کے پیدا

کیا اور یہیں سے زمین بچھائی گئی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ابن جریر و قول سعدی وغیرہ میں ہے کہ یحییٰ بن زید نے حضرت ابراہیم کو بیت العقیقین
 کی جگہ بتلائی اور سعدی نے کہا کہ حجر اسود توحیت سے آدم علیہ السلام ساتھ لائے تھے اور جریریل نے ہند سے لاکر ابراہیم علیہ السلام کو سپرد کیا اور
 امام احمد کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ میں ہے کہ قواعد البیت پہلے سے موجود تھے پھر ابراہیم علیہ السلام نے انکو بلند کیا اور عبد الرزاق
 کی روایت عطاء بن یوکر کہ اللہ تعالیٰ نے ایک یا قوت جنت کو مقام بیت العقیقین میں دیا اور طوفان میں اٹھایا گیا۔ اور عبد الرزاق نے عطاء سے
 روایت کی کہ بنو کعبہ پانچ پہاڑوں - حرارہ طور زینہ و طور سیدنا و طور جدی و احد سے ہو اور یہ بنار آدم علیہ السلام تھی اور اسی پر ابراہیم علیہ السلام
 بنایا ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسناد اگرچہ صحیح ہے لیکن اس میں بعض نکات ہیں اور بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ حطیم بجلالیت اس کے ہے لیکن قریش نے جب خانہ کعبہ بنایا تو تنگی خربہ کی وجہ سے اسکو قواعد ابراہیم سے کم کر دیا اور اگر تھری قوم کا
 زمانہ کفر سے قریب نہ ہوتا تو میں تو کر دیتا اور اس کے واسطے باب شرقی و باب غربی بناتا اور اسکی چوکھٹہ زمین سے برابر کرنا (اور وہ مسلم وغیرہ)
 ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکنین متصل حجر کا استلام ہیواسطے چھوڑا کہ قواعد ابراہیم پر بیت کی بنیاد نہیں ہو
 (الصحیحین) (ذکر بنی حاکم کعبہ) بعد بنائے ابراہیم علیہ السلام کے ابراہیم نے ہاتھیوں کا لشکر لیکر خانہ کعبہ گرانے کا قصد کیا جب یہ
 پہونچا تو قریش بہت پریشان ہوئے اور عبد المطلب اس کے پاس گئے تو اسکو عبد المطلب ہیبت معلوم ہوا اور عبد المطلب اس سے
 بیان کیا کہ اس خانہ کا ایک رب ہو ہی اسکی حفاظت فرماتا ہو اور اس کے پاس سے چلے آئے پھر اللہ تعالیٰ نے طیار بابل کو سلاط کیا کہ او علی
 کنکریوں سے ہاتھی مع لشکر ہلاک ہو گئے اور اسی سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش ہوئی پھر جب آپ کی عمر پینتیس برس کی تھی یعنی نبوت
 سے پانچ برس پہلے قریش نے چاہا کہ سیل وغیرہ سے خانہ کعبہ کی بنیاد سخت ہو گئی ہو اسکو گرا کر دوبارہ بنا دیں۔ محمد بن اسحق نے بیان کیا کہ قریش
 اسکی چھت بھی بنانا چاہتے تھے مگر اس کے گرنے سے خوفناک تھے اور بلندی صرف قدامت تھی تو اسکو بلند کرنا چاہتے تھے اور اسکی وجہ
 یہ واقع ہوئی کہ خانہ کعبہ کے چڑھاوے کا خزانہ جو کعبہ کے گھٹے میں رہتا تھا اسکو بعض لوگوں نے چورالیا اور یہ خزانہ کے آزاد کیے ہوئے
 دو ایک نام غلام کے پاس پایا گیا تھا پس قریش نے اسکا ہاتھ کاٹ ڈالا اور لوگ کہتے ہیں کہ دو ایک خود چور نہ تھا بلکہ چوروں نے اس کے پاس
 رکھا دیا تھا۔ ابن اسحق نے بیان کیا کہ اجڑا دم میں سے ایک شخص کی کشتی مقام جدہ میں ٹوٹ گئی تو اسکی لکڑیاں پڑی ہوئی تھیں ان لکڑیوں کو لیکر
 قریش نے چاہا کہ چھت بنا دیں اور کہ میں ایک قطی طبعی رہتا تھا جس نے اونسے وعدہ کیا کہ میں باٹنے کا سامان درست کر دینگا لیکن کبھی کھٹے میں
 سے روز ایک سانپ نکل کر دیوار پر بیٹھا اور قریش اس سے خوفناک ہوتے تھے کیونکہ جو شخص اس کے قریب جاتا وہ بچن پھیل کر منہ بھاڑ کر ڈرتا
 اس طرح چند روز گزر گئے ناگاہ وہ اپنے معمول کے موافق دیوار پر بیٹھا تھا کہ اوپر ایک پرندہ ٹوٹا اور پنجہ میں دبا کر لیکر تیب قریش نے کہا کہ ہمارے
 کہ اللہ تعالیٰ ہمارے کام سے راضی ہو کیونکہ اسوقت ہمارے پاس لکڑی کا سامان بھی موجود ہے اور پڑھتی بھی مل گیا اور اللہ تعالیٰ نے سانپ
 بھی دور کر دیا پس سب لوگ اس کے بنانے پر متفق ہوئے تو عبد اللہ بن وہب بن عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم نے جاکر ایک ٹکڑا لکھا
 لیکن وہ اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر پھر اپنے مقام پر گرا تو اس نے قریش سے کہا کہ تم لوگ اس عمارت میں سوائے پاکیزہ کمالی کے کچھ بھی داخل کرنا
 حتیٰ کہ اس میں نہ نایا سود یا کسی آدمی کا علم سے لیا ہو مال نہ پھر قریش نے کعبہ کے ٹکڑے بانٹ لیے پس دروازہ کی جانب بنی عبد مناف اور
 بنی زہرہ نے لیا اور رکن اسود یا کسی آدمی کا علم سے لیا اور ان کے ساتھ چند قبائل قریش مل گئے اور بیت کعبہ واسطے بنی سہم و بنی حجاج
 کے قرار پائی اور جانب حجر واسطے بنی عبد اللہ ابن قحطی اور بنی اسد بن عبد العزی بن قحطی اور بنی عدی بن کعب بن لوی کی قرار پائی لیکن لوگوں نے

اوسکے گرانے سے خوف کیا تو ولید بن ابیہر نے کہا کہ پہلے میں پیشہ می کرتا ہوں پس اسنے کہ لال لیکر ایک تمہارا یا اور یہ کہنا جانا تھا کہ سو ہے
 بہتری کے ہمارا ارادہ نہیں ہے پھر لوگوں نے اس بات انتظار کیا کہ دیکھیں کیا ہوتا ہے اگر ولید کو کچھ حد نہ ہو چکا تو نہیں گراوٹیکے ورنہ ہم جان لینگے
 کہ اللہ تعالیٰ ہمارے فعل سے راضی ہے پھر صبح کو ولید بدستور اپنے کام پر پہونچا اور گراٹا شروع کیا تب لوگوں نے بھی گراٹا شروع کیا یہاں تک کہ بنیاد
 ابوابیم علیہ السلام ٹکڑے بن پہونچی تب وہاں ایک سب سے بڑا جودانت کی طرح اسپین دوز تک چٹا ہوا چلا گیا تھا۔ ابن اسحق نے کہا کہ بعض اہل بیت نے
 مجھ سے بیان کیا کہ جو شخص گراٹا تھا اسنے دوتھروں کے درمیان دزارٹا لکڑا کرنا چاہا تو تمہر کی جنبش ہونے سے تمام کہل گیا تو لوگوں نے اسکی
 ویسا ہی چھوڑ دیا پھر قریش کے ہر گروہ نے اسکے بنانے کے واسطے علاحدہ علاحدہ پتھر جمع کیے پھر بنایا یہاں تک کہ حجر اسود تک عمارت پہونچ گئی
 پس حجر اسود کو اوٹھا کر رکھنے میں تمام قبائل عرب نے مخالفت کی ہر قبیلہ چاہتا تھا کہ میں ہی اسکو اوٹھا کر رکھوں یہاں تک کہ گفتگو طویل ہوئی اور
 لوگ قتال کے واسطے آمادہ ہوئے حتیٰ کہ بنو عبد الدار و بنو عدی بن کعب بن لوی نے ایک خون بھرے پیالہ میں ہاتھ ڈبوئے اور باہم موت پر معاہدہ
 کیا یعنی دونوں لوگ مر جائینگے اسکو واسطے قریش نے انکو نوخوار کنا شروع کیا غرض کہ چار یا پانچ روز تک قریش اسی حال پر رہے پھر مسجد میں اتفاق کر
 یہ مشورہ قرار دیا کہ جو شخص اس مسجد میں پہلے آوے وہی تم میں فیصلہ کرے اور اوسکے فیصلہ پر راضی ہو جاوے پس صبح کو سب سے پہلے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے جب قریش نے آپکو دیکھا تو کہنے لگے کہ بیشک یہ ابن بن ہم انکے فیصلہ پر راضی ہیں اور سمجھوں نے آپ کے سامنے
 یہ مقدم پیش کیا تو آپ نے فرمایا کہ ایک کپڑا لاؤ جیسے لوگ لائے تو آپ نے حجر اسود کو اوٹھا کر اس چادر میں لٹکا پھر فرمایا کہ تم قبیلہ سے ایک کو نہ کو
 آپ کے اور سب لوگ اوٹھا کر اپنی جگہ پر چلو پھر جب یہ لوگ اوس مقام تک لے گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجر اسود کو اوٹھا کر اپنے ہاتھ سے
 لٹکا۔ مندرجہ کتابہ کہ بعض روایت میں ہے کہ آپ نے قریش سے فرمایا کہ تم سب قبائل ملکر مجھ کو کیل کرو باجملہ قریش اس فیصلہ پر بہت راضی ہوئے ابن اسحق
 نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں خانہ کعبہ اٹھا رہا تھا اور قبائلی لباس اس پر پہنا جاتا تھا پھر اسکے بعد لباس برود پہنا گیا پھر
 حجاج بن یوسف نے اسکو پہلے پہل پہنا یا۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اگر اسی علت قریش پر باقی یہاں تک کہ عبد اللہ بن الزبیر کے زمانہ خلافت میں سند ساتھ چھوڑ
 کے بعد کچھ مندم ہوا پس ابن الزبیر رضی اللہ عنہ نے جس طرح اپنی خالام ام مین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کیا اوس طرح موان
 قواعد ابوابیم کے بنایا کہ حجر و حلیم کو اسپین اخل کر لیا جسکو قریش نے بوجہ کمی نقد کے خراج کر دیا تھا اور اسکا ایک سواڑہ شرقی اور دوسرا غربی اس طرح بنایا کہ میں سے
 ملحق ہر پھر جب عبد اللہ بن الزبیر نے شہادت پائی تو حجاج مذکور نے بعد حکم عبد الملک بن مروان اسکو توڑ کر نئے قریش کے موافق بنایا کیونکہ عبد الملک
 بن مروان کو یہ حدیث نہیں پہونچی تھی پھر جب عبد الملک کو تحقیق ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ حدیث تحقیقاً روایت فرمائی ہے تو کہنے لگا
 کاش مجھ پہلے خبر پہونچتی تو جو کچھ ابن الزبیر نے برداشت کیا تھا اوس پر چھوڑتا مگر واہ عبد الرزاق و مسلم وغیرہما) پھر اسکے بعد جب خلفائے
 عباسیہ میں سے حمادی و ہارون الرشید کا زمانہ ہوا تو انھوں نے امام مالک و دیگر علماء رحمۃ اللہ علیہ سے اس بارہ میں مشورہ کیا کہ خانہ کعبہ موافق بنایا
 ابن الزبیر کے بناوین تو امام مالک نے مشورہ دیا کہ ایسا مت کرو کہ آئندہ سلاطین اسکو کھیل بناوینگے کہ ہر ایک اسکو توڑ کر اپنی خواہش کے موافق
 بنانا شروع کرے گا لہذا حمادی و رشید نے اسکو اپنے حال پر چھوڑ دیا (ذکرہ القاضی النووی) ابن کثیر نے کہا کہ ظاہر اوہ برابر اسی حال پر رہے گا یہاں
 کہ قیامت کے سامنے آخر زمانہ میں جیسے زمین پر کوئی مسلمان نہ رہے گا تو حبشہ میں سے ذوالسوقین اسکو بالکل مندم کرے گا جیسا کہ صحیحین
 کی حدیث میں ثابت ہے ظاہر اوہ اللہ و اعلم یہ امر یا حجاج و ماجع کے خروج کرنے و ہلاک ہونے کے بعد ہوگا کیونکہ حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خروج یا حجاج و ماجع کے بعد بھی خانہ کعبہ کا حج و عمرہ کیا جائیگا (صحیح البخاری) اگر کہا جاوے کہ اسراہیم و ابراہیم

علیہ السلام نے باوجود تحقیق ایمان و نبوت کے یہ دعا فرمائی۔ کہ رہنا اور جملنا مسلمانوں کے۔ تو اسکے کیا معنی ہیں جواب یہ ہو کہ مسلم سے انہی
 معنی مطیع و مخلص مراد لیے اور خود ہر چیز مطیع و مخلص تھے لیکن تبرک کے طور پر اپنے اخلاص طاعت کے ذیل میں اپنی ذریات میں سے ایک امت کے
 واسطے دعا کی بقولہ۔ ومن ذریتنا امت مسلمة لک۔ یعنی ہماری ذریت میں سے بھی ایک گروہ کو اپنی طاعت کے واسطے مخلص فرما تو راہن ابی حاتم نے
 سلام بن ابی مطیع سے روایت کی کہ دونوں پیغمبر اگرچہ مسلم تھے لیکن ادب کے ساتھ جناب باری تعالیٰ میں ہلکا و خالص یہ ثابت ہونے کی دعا فرمائی کہ
 نے کہا کہ جب دونوں پیغمبروں نے دعا کی کہ ہم دونوں کو اپنے واسطے مسلم فرما تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے قبول کیا اور جب علی کہ ہماری ذریات
 میں سے بھی ایک امت کو مسلم فرما تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے قبول کیا۔ شیخ ابن جریر نے کہا کہ ذریات سے عرب غیر سب کا مشمول مراد ہو
 کیونکہ ذریات ابراہیم علیہ السلام میں اولاد اسحق علیہ السلام بھی ہیں لیکن حضرت سدی سے روایت ہو کہ مراد عرب ہیں۔ شیخ ابن کثیر نے کہا
 کہ اولاد ابراہیم جو اسحق علیہ السلام سے پیدا ہوئی اسکے اسلام کی نفی نہیں ہو مگر اس مقام پر سیاق و اولاد اسمعیل کو گویا اولاد اسمعیل کے لیے دعا
 فرمائی اس واسطے کہ آئندہ امت میں۔ رہنا اور نبوت فہم ہو لاسنہم آتے۔ میں ایک سون معلوم کا اشارہ ہو اور بالاتفاق اس سے حضرت سرور عالم
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں چنانچہ عنقریب بیان آتا ہو مترجم کتاب کو تمام ذریات کے واسطے اسلام کی دعا نہیں فرمائی کیونکہ اللہ تعالیٰ لیس
 عمدی الظالمین۔ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اشعار ہو چکا تھا کہ ذریات میں سے بعض ظالم مشرک ہونگے لہذا التجا کی کہ جہاں میں سے
 ایک امت کو مشرک وغیرہ سے مخلص فرما کر مسلم کر دے۔ واضح ہو کہ اولاد صالح بھی نعمت غیر مترقبہ ہو کیا نہیں دیکھتے کہ وہ ایسے وقت کام آتی ہو کہ انسان
 مجبور و معذور ہو۔ حدیث میں ہے کہ جب آدمی مر جاتا ہو تو مسکا عمل منقطع ہو جاتا ہو سوائے تین کے ایک صدقہ جاری (ماخذ وقف وغیرہ کے جو برابر
 جاری رکھا جائے) اور دوم علم جس سے انتفاع حاصل کیا جائے آدھ سوم فرزند صالح جو اسکے لیے دعا کرتا رہے (صحیح مسلم من حدیث ابی ہریرہ)
 اگر کہا جائے کہ قورارنا مناسکنا۔ (ہم کو ہمارے مناسک کھلا) سے کیا مراد ہو۔ عطاء نے کہا بیچنے ہو کو مناسک کا علم دے۔ مجاہد نے فرمایا
 مراد لین۔ مترجم کتنا ہو کہ مجاہد نے مناسک میں مذاج کو شامل کیا ہو یا اعمال حج سب و حقیقت اپنے ارکان کی قربانی ہیں لہذا شیخ ابن کثیر
 نے لکھا کہ مانند قول مجاہد کے عطاء و قتادہ سے بھی روایت ہو اور سعید بن منصور نے بسند حیدر روایت کی کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے مناسک
 دکھائے مکی دعا کی تو جبریل علیہ السلام آکر ابراہیم علیہ السلام کو بیت المقدس لائے اور کہا کہ قورارنا مناسکنا۔ پھر ہاتھ پیر صفا کو لے گئے اور
 کہا کہ یہ شکارا اس میں سے ہو پھر وہاں سے مردہ پر لائے اور کہا کہ یہ شکارا اس میں سے ہو پھر وہاں سے مناکولے گئے جب مقام عقبہ پر پہنچے تو
 درخت کے قریب شیطان کو کھڑا دیکھ کر فرمایا کہ کبیر کبیر اسکو مارو پس ابراہیم علیہ السلام نے تکبیر کبیر اسکو رمی کیا پھر الیس بیت حجرۃ الوسطی کے پاس
 کھڑا ہوا پھر جب جبریل و ابراہیم علیہما السلام وہاں پہنچے تو ابراہیم سے کہا کہ اسکو تکبیر کبیر رمی کرو پس وہ انھوں نے تکبیر کبیر رمی کی تو الیس
 خبیث چلے یا حالانکہ وہ چاہتا تھا کہ حج میں کچھ دخل پیدا کرے مگر اسنے قابو نہ پایا پھر جبریل علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام کو لیکر مشعر حرام
 پر آئے اور بتلایا کہ یہ مشعر الحرام ہو پھر ابراہیم علیہ السلام کو لیکر عفات پر آئے اور کہا کہ جو کچھ میں نے دکھلایا وہ تم سے معرفت کے ساتھ چھپانا
 تو ابراہیم نے کہا کہ ہاں۔ یہ کلمہ تین مرتبہ کہا (سعید بن منصور) اور اسکے مانند ابو مجر و قتادہ سے مروی ہو۔ ابو داؤد البیہقی نے اپنی اسناد کے
 ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو مناسک دکھائے گئے تو سعی صفا و مروہ کے درمیان اونے شیطان
 معارض ہوا لیکن ابراہیم علیہ السلام نے سبقت فرمائی پھر جبریل علیہ السلام اونکو لیکر منی میں آئے اور کہا کہ یہ لوگوں کے اونٹن کی جگہ ہو
 پھر جب حجرۃ العقبہ پر پہنچے تو شیطان متعرض ہوا تو اسکو سات ننگریوں سے مارا کہ وہ چلے یا پھر ابراہیم کو لیکر حضرت جبریل علیہ السلام کے پاس آئے

علاء اللہ علیہ السلام نے دعا فرمائی کہ میں نے قبول کیا اور جب علی کہ ہماری ذریات میں سے بھی ایک امت کو مسلم فرما تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے قبول کیا۔ شیخ ابن جریر نے کہا کہ ذریات سے عرب غیر سب کا مشمول مراد ہو کیونکہ ذریات ابراہیم علیہ السلام میں اولاد اسحق علیہ السلام بھی ہیں لیکن حضرت سدی سے روایت ہو کہ مراد عرب ہیں۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اولاد ابراہیم جو اسحق علیہ السلام سے پیدا ہوئی اسکے اسلام کی نفی نہیں ہو مگر اس مقام پر سیاق و اولاد اسمعیل کو گویا اولاد اسمعیل کے لیے دعا فرمائی اس واسطے کہ آئندہ امت میں۔ رہنا اور نبوت فہم ہو لاسنہم آتے۔ میں ایک سون معلوم کا اشارہ ہو اور بالاتفاق اس سے حضرت سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں چنانچہ عنقریب بیان آتا ہو مترجم کتاب کو تمام ذریات کے واسطے اسلام کی دعا نہیں فرمائی کیونکہ اللہ تعالیٰ لیس عمدی الظالمین۔ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اشعار ہو چکا تھا کہ ذریات میں سے بعض ظالم مشرک ہونگے لہذا التجا کی کہ جہاں میں سے ایک امت کو مشرک وغیرہ سے مخلص فرما کر مسلم کر دے۔ واضح ہو کہ اولاد صالح بھی نعمت غیر مترقبہ ہو کیا نہیں دیکھتے کہ وہ ایسے وقت کام آتی ہو کہ انسان مجبور و معذور ہو۔ حدیث میں ہے کہ جب آدمی مر جاتا ہو تو مسکا عمل منقطع ہو جاتا ہو سوائے تین کے ایک صدقہ جاری (ماخذ وقف وغیرہ کے جو برابر جاری رکھا جائے) اور دوم علم جس سے انتفاع حاصل کیا جائے آدھ سوم فرزند صالح جو اسکے لیے دعا کرتا رہے (صحیح مسلم من حدیث ابی ہریرہ) اگر کہا جائے کہ قورارنا مناسکنا۔ (ہم کو ہمارے مناسک کھلا) سے کیا مراد ہو۔ عطاء نے کہا بیچنے ہو کو مناسک کا علم دے۔ مجاہد نے فرمایا مراد لین۔ مترجم کتنا ہو کہ مجاہد نے مناسک میں مذاج کو شامل کیا ہو یا اعمال حج سب و حقیقت اپنے ارکان کی قربانی ہیں لہذا شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ مانند قول مجاہد کے عطاء و قتادہ سے بھی روایت ہو اور سعید بن منصور نے بسند حیدر روایت کی کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے مناسک دکھائے مکی دعا کی تو جبریل علیہ السلام آکر ابراہیم علیہ السلام کو بیت المقدس لائے اور کہا کہ قورارنا مناسکنا۔ پھر ہاتھ پیر صفا کو لے گئے اور کہا کہ یہ شکارا اس میں سے ہو پھر وہاں سے مردہ پر لائے اور کہا کہ یہ شکارا اس میں سے ہو پھر وہاں سے مناکولے گئے جب مقام عقبہ پر پہنچے تو درخت کے قریب شیطان کو کھڑا دیکھ کر فرمایا کہ کبیر کبیر اسکو مارو پس ابراہیم علیہ السلام نے تکبیر کبیر اسکو رمی کیا پھر الیس بیت حجرۃ الوسطی کے پاس کھڑا ہوا پھر جب جبریل و ابراہیم علیہما السلام وہاں پہنچے تو ابراہیم سے کہا کہ اسکو تکبیر کبیر رمی کرو پس وہ انھوں نے تکبیر کبیر رمی کی تو الیس خبیث چلے یا حالانکہ وہ چاہتا تھا کہ حج میں کچھ دخل پیدا کرے مگر اسنے قابو نہ پایا پھر جبریل علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام کو لیکر مشعر حرام پر آئے اور بتلایا کہ یہ مشعر الحرام ہو پھر ابراہیم علیہ السلام کو لیکر عفات پر آئے اور کہا کہ جو کچھ میں نے دکھلایا وہ تم سے معرفت کے ساتھ چھپانا تو ابراہیم نے کہا کہ ہاں۔ یہ کلمہ تین مرتبہ کہا (سعید بن منصور) اور اسکے مانند ابو مجر و قتادہ سے مروی ہو۔ ابو داؤد البیہقی نے اپنی اسناد کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو مناسک دکھائے گئے تو سعی صفا و مروہ کے درمیان اونے شیطان معارض ہوا لیکن ابراہیم علیہ السلام نے سبقت فرمائی پھر جبریل علیہ السلام اونکو لیکر منی میں آئے اور کہا کہ یہ لوگوں کے اونٹن کی جگہ ہو پھر جب حجرۃ العقبہ پر پہنچے تو شیطان متعرض ہوا تو اسکو سات ننگریوں سے مارا کہ وہ چلے یا پھر ابراہیم کو لیکر حضرت جبریل علیہ السلام کے پاس آئے

تو پھر شیطان متعرض ہوا پس اس کو سات کنگریوں سے مارا کہ وہ چلے یا پھر ان کو حجۃ القصویٰ پر لائے تو پھر وہ ان شیطان متعرض ہوا پھر اس کو سات کنگریوں سے مارا تو بھاگ گیا پھر ابراہیم علیہ السلام کو لیکر مزدلفہ میں آئے اور کہا کہ مشعر الحرام ہے لیکن وہ نہیں آئے اور کہا کہ تم نے مشرت پائی یہی عذہ ہے (الطیالسی) (قتلیبیہ) حدیث میں ہے کہ حجر اسود سفید تھا اس کو نبی آدم کی خطائوں نے سیاہ کیا۔ (الصحيح) سراج میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے موضع بیت کو زمین کی پیدائش سے دھڑار برس پہلے پیدا کیا پس وہ پانی پر سفید تھا پھر اس کے نیچے زمین بچھائی گئی اور جب اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو زمین پر اتارا تو اس کے رعب وحشت کے واسطے بیت المعمور کو جابک یا قوت کاہی جس کے دو دروازہ شرقی وغربی زمر و بنبر کے ہیں جنت سے اتارا اور وہ اسی مقام پر تھا جہاں بیت اللہ ہے اور آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ میں نے تیرے لیے ایک بیت بنا دیا تو اس کے گرد طواف کیا کہ جیسے میرے عرش کے گرد طواف کیا جاتا ہو اور اس کے پاس نماز پڑھ جیسے میرے عرش کے گرد نماز پڑھی جاتی ہو اور اس میں حجر اسود اتارا جو سفید تھا پھر زمانہ جاہلیت میں حائف عورتوں کے چھونے سے سیاہ ہو گیا پھر آدم علیہ السلام نے زمین ہند سے ایک نشتہ کی رہبری میں پیادہ اس بیت کے حج کا قصد کیا اور وہاں پہنچ کر مناسک کو پورا کیا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آدم علیہ السلام نے ہند سے پیادہ چالیس حج ادا کیے۔ پھر یہ بیت تا طوفان نوح علیہ السلام یوں رہا پھر اللہ تعالیٰ نے حکم طوفان کے ساتھ اس کو چارم آسمان پر اٹھا لیا اب ہر روز اس میں نشتہ ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں جن کو دوبندہ اوسین آئے کی نوبت نہیں حاصل ہوتی اور حجر اسود کو حضرت جبریل علیہ السلام نے کوہ ابوقیس میں مامون کھا حتی کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے بنایا تو اس کو عطا کیا گیا۔ روایت ہے کہ بعد ابراہیم علیہ السلام کے قوم عالقہ نے عمارت کعبہ کو بنایا پھر جبرم نے پھر قریش نے اور جب قریش نے بنایا تو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بھی پھر لائے میں شریک تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ آپ اپنے کاندھے پر پھر لاتے تو آپ کے چچا حضرت عباس بن عبد المطلب نے فرمایا کہ اگر تو بھی دوسروں کی طرح اپنی مزار اپنے کاندھے پر ڈال لیتا تو راحت ہوتی (قریش میں بڑھئی کا لحاظ کم تھا) پس آپ نے اپنے کاندھے سے ایسا ہی کیا پس پھر کھولنا تھا کہ آپ عرش کھا کر گئے اور آنکھیں آسمان کی طرف پھر لگیں پس جلدی سے آپ کا بدن مبارک ڈھانکا گیا تو آپ کو پوشا یا پھر آپ کو کسی نے برہنہ نہیں دیکھا (رواہ الدارمی وغیرہ) تو اب رہتہ علیہا۔ اسی میں توبہ کی درخواست بطریق تواضع و تعلیم ہی معلوم ہو رہی ہے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے اگلے پچھلے گناہ معاف فرمائے پھر آپ کیوں اس قدر مشقت اٹھاتے ہیں تو فرمایا کہ کیا میں بندہ شاکر نہ ہوں مترجم کہتا ہے کہ توبہ و حقیقت رجوع الی عزوجل ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اپنے بندہ پر توجہ فرمائے تو یہ ہر شخص کے واسطے نعمت ہے اور اس میں گناہ ہونا ضرور نہیں ہے بلکہ اگر گناہ ہوں تو عفو ہو جائیگا اور اگر ہوں تو درجات بلند حاصل ہونگے قط بعض اشارات عرش میں ہر قدر اعلیٰ رہنا و اجتناب مسکین تک۔ واضح ہو کہ اسلام ظاہر و باطن بروہ کمال یہ ہے کہ جیسے اعضاء ظاہرہ خدمت خالق عزوجل میں جھکے ہوں ویسے حواس باطنہ بھی ویسی جانب رجوع ہوں تو ایسی حالت میں جمیع صفات بندہ تابع فرمان حق عزوجل ہو جائیگا اور ہر صفت کے واسطے حضرت خالق عزوجل کی صفات ہیں مثلاً ترحم و حلم جب ہی ٹھیک ہیں کہ جب بندہ کاترحم و حلم موافق ترحم و حلم الہی عزوجل ہو تو کمال اسلام کا حاصل یہ ہوا کہ بندہ کی صفات خارج ہوں و صفات حق عزوجل ثابت ہوں تاکہ اس کو فنا سے درجہ بقا حاصل ہو حضرت جنید رحمہ اللہ نے کہا کہ ظاہری اسلام یہ ہے کہ دوری و مسافت ساقط ہو جائے جس سے یاد و طاعت میں کوئی کلفت باقی نہیں رہتی یعنی یہ طاعت بتکلف نہیں بلکہ یہ محبت و شوق ہوتی ہے شیخ فارس نے کہا کہ منجملہ اسلام کے یہ ہے کہ اسباب جہل و تدابیر سے نظر ساقط ہو اور جمیع تابع فرمان حق ہو و اللہ تعالیٰ اعلم اور تہذیب و علیہ ہے۔

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ سُبْحَانَكَ عَلَيْنَا يَا نَارُكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ

اسے رب ہمارے اور اوتھا اور ان میں ایک رسول اور ان میں سے ایک پڑھے اور ان پر پڑھی آیتیں اور سکھائے اور انکو کتاب اور

الْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

پاک باتیں اور انکو سنوارے تو ہی ہے اصل زبردست حکمت والا

شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی ذریات میں سے ایک امت مسلمہ کے ساتھ ان کے حق میں یہ بھی دعا فرمائی کہ رَبَّنَا
وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ۔ یعنی ہمارے پروردگار ایک عا اور بھی بھیجے کہ ان ذریات میں ایک رسول بھیجتے جس سے
فرمایا وہ یعنی وہ رسول کسی غیر قوم میں سے نہ ہو بلکہ اسی قوم میں سے ہو جسکی شان یہ ہو کہ۔ یُنَالُوا عَلَيْهَا يَا نَارُكَ يُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ۔ ان ذریات پر تیری آیات کو تلاوت کرے اور انکو کتاب حکمت تعلیم فرماوے اور انکو پاک کرے
ف یعنی شرک و کفر وغیرہ نجاسات جنم سے پاک کرے اور نیز ہر ایسی نارت سے پاک کرے جو جنت کے لائق نہیں ہو چنانچہ بد اخلاقیان ظالم فاسق
و غیرہ بد اعمال سے پاک کرے۔ اِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ۔ بیشک تو عزیز حکیم ہے۔ ف عزیز غالب جسکو کوئی چیز مانع نہ ہو پس
اللہ عزوجل کی جناب میں عا کے ساتھ یہ ثنا کی کہ تو عزیز غالب ہو کہ جو چاہے کرے تجھے کوئی چیز مانع نہیں ہو پس ہم بندوں کی دعا قبول کرنے میں
ہو کہ پورا پورا تسلیم ہو کہ اگر تیری حکمت عالی کے ساتھ یہ دعا قابل قبولیت ہو تو ضرور قبول ہوگی کیونکہ جو کچھ تو چاہے وہ واقع ہوتا ہو کیونکہ کوئی چیز ایسی نہیں
ہو سکتی جو تمکو مانع ہو اس واسطے حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب تم لوگ اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو تو قبولیت کا یقین کرتے رہو کیونکہ جناب باری تعالیٰ کے
کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی ہے (صحیح) یعنی بندہ جب کوئی دعا مانگے تو ہرگز یہ خیال نہ کرے کہ یہ دعا کیسی ہوگی کیونکہ باری تعالیٰ جل شانہ کی قدرت
عالیٰ میں کوئی چیز گراں نہیں ہوگی نہ کہ جو کچھ وہ چاہے فوراً ہو جائے اور جس بندے کو چاہے جس لائق کرے لہذا حدیث میں ہے کہ آپ نے جنت الفردوس
کی تعریف فرمائی کہ وہ سب سے اعلیٰ ہے پھر صحابہ کو ارشاد فرمایا کہ جب تم لوگ اللہ تعالیٰ سے جنت مانگو تو جنت الفردوس مانگا کرو (صحیح) کیونکہ جس بندہ
کو اللہ تعالیٰ نے جنت الفردوس عطا فرمائی تو یہ اس کے قبضہ قدرت میں ہے اور جب اس نے جنت الفردوس ہی تو اسکو جنت کے لائق کر دینا
بھی اس کے اختیار میں ہے اس واسطے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حمد و ثنا کی کہ اے رب تو عزیز حکیم ہو ہمارے عا قبول کرے۔ ابو العالیہؒ سے روایت
ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ و اسمعیل علیہما السلام نے یہ دعا کی تو حکم ہوا کہ تیری دعا قبول کی گئی اور یہ آخر زمانہ میں ہو گا جیسا کہ سدی و قتادہؒ سے روایت
ہے شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ یہ دعا مستجاب موافق تقدیر آتی ہے و جل کے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں واقع ہوئی کہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے
نسل ابراہیم علیہ السلام سے پیغمبر خاتم النبیین تمام عرب عجم یعنی کل بنی آدم جن سب کے واسطے مبعوث فرمایا حتی کہ جو آپ پر ایمان لاوے
اسکو جہنمی کیا کیونکہ معرفت قبولیت و پاکیزگی جنت تو آپ ہی کی تعلیم حکمت پر منحصر فرمائی پس جو شخص آپ پر ایمان نہ لایا وہ جاہل ناپاک ہے جنت
ایسے ناپاک جاہلون کا ٹھکانا نہیں ہے۔ عواض بن ساریہؒ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک
اوس وقت خاتم النبیین تھا جب ہم آدم خاں گوندھی ہوئی مٹی تھا اور میں نکلا بتدریج حال سے آگاہ کروں کہ میں نے اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام
کی دعا ہوں اور اپنے برادر عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت ہوں اور اپنی والدہ کا خواب ہوں جو انھوں نے دیکھا تھا اور پیغمبروں کی باتیں پوچھیں
دیکھتی ہیں (رواہ احمد) خواب سے مراد یہ ہے کہ آپ کی ولادت مبارک سے کچھ پہلے آپ کی والدہ ماجدہ نے خواب دیکھا کہ مجھے نور ظاہر ہوا جس سے
مالک شام کے مکانات روشن ہو گئے۔ شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک میرا خاتم النبیین ہونا تقدیر ازل سے متحقق تھا

جبکہ آدم علیہ السلام کا جسم خاکی تیار بھی نہیں ہوا تھا پھر اس تقدیر کو اول جس شخص نے ظاہر کیا وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ مترجم کتابہو کہ
 بظاہر سن عاشر اگر چہ ابراہیم علیہ السلام نے صاف نام نہیں لیا لیکن غالباً اپنے امتیوں کو آپ کے فضائل و شرف کے گاہ فرمایا تھا
 اور صابہ و کثرانیہ جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بعثت ہوئی ہو وہ لوگ برابر خانہ کعبہ کی طرف نماز پڑھتے اور سال میں ماہ رمضان کا روزہ
 رکھتے تھے کہی قبلہ ابراہیم و قبلہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر شیخ نے کہا کہ اس وقت سے برابر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر امتیان نبوت میں معر
 و مشہور رہا حتی کہ توریت و انجیل میں نازل کیا گیا حتی کہ بنی اسرائیل کے خاتم انبیاء یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے صریح نصیح نام بیان فرمایا چنانچہ
 بنی اسرائیل میں کفر سے ہو کر خطبہ پڑھا اور کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی جانب سے تمہارے واسطے رسول ہوں درحالیکہ کتاب توریت کی جو میرے سامنے
 موجود ہے تصدیق کرنے والا ہوں اور تم کو ایک رسول مکرّم کی خوشخبری سننے والا ہوں جو میرے بعد آویگا جس کا نام مبارک احمد ہے۔ ہا اور یہ
 امر برابر مندرجہ ثابت ہو اور کثیر جماعت بادشاہ حبش و قیصر روم و غیرہم نے برابر اس کی گواہی دی حتی کہ اب کسی شخص کو توریت و انجیل کے بنائے ہوئے
 ترجمے لاکر مجال انکار نہیں باقی رہی۔ شیخ نے لکھا کہ علما نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ نے پیام حل میں پیو خاں بیکھا کہ
 ایک نور ظاہر ہوا کہ جس سے مکانات شام روشن ہو گئے آپ کی والدہ نے یہ خواب اپنی قوم سے بیان کیا اور وہ ادھین شائع و شہر ہو گیا علما نے کہا کہ ملک
 شام کی خصوصیت میں اشارہ ہو کہ ملک شام میں آپ کی نبوت مستقر ہوگی۔ مترجم کتابہو کہ کتب سابقہ میں اس طرح مذکور ہو کہ مقام ظہور حجاز
 اور مقام ہجرت طیبہ ہوگا اور ملک آپ کا شام ہوگا یعنی ہر نبوت کے بعد جو سلطنت ہوتی ہو وہ ملک شام میں ہوگی۔ شیخ نے لکھا کہ اسید واسطے
 آخر زمانہ میں ملک شام ہی تمام اہل اسلام کا مرکز ہوگا اور وہیں حضرت عیسیٰ صاحب مسیح و مشق کے سفید سنارہ شرقی پر نازل ہوں گے اسید واسطے حدیث
 صحیحین میں آیا کہ میری امت میں سے برابر ایک گروہ حق پر غالب رہیگا چاکوئی اوٹکی شرکت کرے یا جو اوٹکی مخالفت کرے وہ اوٹکو کچھ بھی ضرر
 نہیں پہونچاویگا یہاں تک کہ حکم الہی آوے درحالیکہ وہ اسی طرح غالب ہوں گے (الصحیحین) اور وہ لوگ شام میں ہوں گے (صحیح البخاری) ابن عباس
 فرمایا۔ ویر کہیم۔ یعنی طاعت توحید و اخلاص کے ساتھ اوٹکو پاک فرمائے۔ قتادہ نے کہا کہ حکمت۔ یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔
 ابن عباس نے کہا کہ حکمت جب ہی حاصل ہوتی ہو کہ علم کے ساتھ عمل کو جمع کرے۔ بالجملہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے دونوں بیٹوں اسمعیل و
 اسحق کی نسل کے واسطے ایک پیغمبر عام کی عافروائی جو انکو تعلیم حکمت فرمائے اور یہ سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی پر صادق نہیں آتا ہو
 کیونکہ انبیاء سے بنی اسرائیل صرف نسل اسحق علیہ السلام کے واسطے مخصوص تھی اور ملت ابراہیم علیہ السلام صرف حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے
 خاص ہوئی نسل ابراہیم علیہ السلام میں کسی کو انکار کی مجال نہیں ہو اور سابقہ میں ایشاد گذری کہ اسی پیغمبر کی جانب تمام نسل ابراہیم کے ہاتھ پھیلے ہوں گے لہذا فرمایا
 وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرٰهٖمَ اَلَا مِنْ سَفٰةِ نَفْسٍ ۚ وَلَقَدْ اَصْطَفٰیْنٰہُ فِی الدُّنْيَا
 اور کون بدل نہ رکھے دین ابراہیم کا مگر جو بیوقوف ہوا اپنے جی سے اور سمجھے اسکو خاص کیا دنیا میں
 وَلَآ اِنَّہٗ فِی الْآخِرَةِ لَیِّنَ الصّٰلِحِیْنَ ۚ اِذْ قَالَ کہ رَبُّہٗ اَسْلِمُوْا قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ
 اور وہ آخرت میں نیک ہو چیا اسکو کہ اس کے بچے حکم پر راہ ہو لایا میں حکم میں آتا جہاں کے صاحب کے
 وَوَصّٰی بِہَا اِبْرٰهٖمَ بَیْنَہٗ وَبَیْنَہٗمَ لَیْسَ اِنَّ اللّٰہَ اَصْطَفٰی لَکُمُ الدِّیْنَ فَلَا تَتَّبِعُوْا
 اور یہی وصیت کر گیا ابراہیم اپنے بیٹوں کو اور یعقوب اور یوسف اللہ نے جن کو دیا یہ دین پھر نہ رو
 اَلَا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ۝

جب یہ بات متعین ہوئی کہ ذریات ابراہیم علیہ السلام تابع توحید ابراہیم علیہ السلام ہیں اور یہ امر بھی مکرر بیان ہو چکا کہ توحید ایسی چیز نہیں ہے جس میں نسخ جاری ہو تو ملت ابراہیم علیہ السلام تمام ذریات پر لازم ہو لہذا فرمایا۔ **وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرَاهِيمَ** **الْاِمْنُ سَفَهَ نَفْسَهُ**۔ کوئی نہیں کہ ملت ابراہیم سے منہ موڑے سوائے اوس شخص کے جو اپنے نفس سے سنجیدہ ہو۔
یعنی اوس نے اپنے نفس کو نہ پہچانا کہ وہ مخلوق ہو اور اللہ عزوجل اس کا خالق ہو بلکہ اوس نے کفر و شرک کیا تو کافر و مشرک ہی ملت ابراہیم علیہ السلام بیزار ہو گا اور یہ قطعی انحصار ہے کہ مومن کبھی سنجیدہ نہیں ہوتا اور کافر ہمیشہ سنجیدہ ہوتا ہے کیونکہ اس سے زیادہ احمق کون ہو گا جس نے اپنے خالق عزوجل کو نہ پہچانا لہذا یہود و نصاریٰ بدرجہ اولیٰ ملت ابراہیم علیہ السلام سے خارج ہیں کیونکہ جس احمق نے کہا کہ مسیح ابن ماریہ یا عیسیٰ ابن مریم اللہ کے پروردگار تھے لے شانہ کو نہ پہچاننے کی حماقت ہی نہیں کی بلکہ بجائے توحید کے اوس نے باری تعالیٰ کی شان میں بدگوئی کی ہو جیکہ اوس میں مخلوق کی صفات ثابت کیے چنانچہ سابق میں اسکی توضیح بیان ہو چکی ہے کہ یہ سخت بدگوئی ہے ہمیں سے بعض علماء تابعین نے استنباط کیا کہ جو شخص اپنے نفس سے جاہل نہ ہو بلکہ اوسکو پہچان لے تو وہی اپنے رب عزوجل کو پہچان لیکہ خطیب غیرہ نے ذکر کیا کہ جب سے اپنے نفس کو مخلوق و مجبور جانا تو خالق عزوجل کو پہچانا اور جب اوس سے تمام مخلوقات کو اپنے مثل مخلوق و مخلوج دیکھا تو وہ شرک سے بیزار ہوا اور اوس نے خالق عزوجل کو مشابہت مخلوق سے پاکہ برتر دیکھا اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے جمیع صفات کمال کا اقرار کیا اور یہی معنی۔ قل ہو الله احد کے میں جو عین حق ہے اور اسکی توحید بہت طوالت چاہتی ہے ہر باجملہ یہ یہی ہے کہ ملت توحید یعنی ملت ابراہیم علیہ السلام سے وہی منہ موڑ گیا جو اپنے نفس سے جاہل سنجیدہ اس سے ظاہر ہوا کہ یہود و نصاریٰ سنفہاء احمق اور ملت ابراہیم سے خارج ہیں اس واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ما کان ابراہیم یہودیا ولا نصرانیا ولکن کان حنیفا مسلما۔ یعنی ابراہیم کچھ یہودی نہیں تھے اور نہ نصرانی تھے لیکن حنیف مسلم تھے۔ اور یہاں فرمایا۔ **وَلَقَدْ اَوْصٰی صٰطِفٰیہٗ فِی الدُّنْیَا**۔ اور ہم نے ابراہیم کو دنیا میں برگزیدہ فرمایا ف یعنی نبوت اور خلعت عطا فرمائی اور اوکی ذریات میں قیامت تک نبوت دی۔ **وَاِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَةِ لَکِنْ الصّٰلِحِیْنَ**۔ اور وہ آخرت میں صالحین سے ہو۔ ف پس یہ نعمت کمال ہے کیونکہ سنفہاء یہود و نصاریٰ اپنی دنیاوی ثروت کی وجہ سے اپنے آپ کو اچھا سمجھتے ہیں جیسے بہت سے مشرکون بت پرستون کو یہ وہم ہوتا ہے کہ میں دیکر دیا کہ نعمت وہ ہے جو آخرت میں قبولیت ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کے صفات اسلام کو بیان فرمایا۔ **اِنَّہٗ قَالَ لَہٗ سَبِّحْہٗ اَسْمٰوٰتِ**۔ یعنی اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ذکر کر جبکہ ابراہیم سے اوسکے پروردگار نے فرمایا کہ اسلام لا۔ ف یعنی اطاعت و فرمانبرداری کرتو ابراہیم نے صرف یہی نہیں کہا کہ اچھا بلکہ نہایت خوشی سے عرض کیا۔ **قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّی الْاَعْلٰی**۔ کہہ کہ میں رب العالمین کے واسطے اسلام لایا ف یعنی سراپا میں نے اپنے آپ کو اپنے رب عزوجل کے سپرد کر دیا جو رب العالمین ہے۔ ابن عباس نے کہا کہ یہ بات امتحان ہو گئی کہ جب آگ میں ڈالے گئے تو کسی فرشتہ سے مدد نہ مانگی۔ ابو اسود نے کہا کہ میں اشارہ ہے کہ اسی خوبی کے ساتھ حاضر ہونے سے او کو مراتب عالیہ حاصل ہوئے۔ مترجم کہتا ہے کہ بعض کے نزدیک قود تعالیٰ۔ اذ قال رب۔ مستطیع آ صطفینا ہے یعنی ہم نے ابراہیم کو برگزیدہ فرمایا جب وہ حکم کے موافق اس خوبی سے اسلام لایا لیکن مترجم کے نزدیک یہ صاحب کشت و غیرہ معتزلیوں کا فریب ہے کہ اوس نے اس ترکیب سے چاہا کہ یہ امر ثابت ہو جاوے کہ تقدیر سابق کوئی چیز نہیں ہو بلکہ اب ایسا کرنے سے یہ مرتبہ حاصل ہوا ہے حالانکہ اہل حق کے نزدیک ازل میں او کو نبوت و خلعت کے واسطے برگزیدہ فرمایا تھا جس کا ظہور دنیا میں ہوا پس حق یہی ہے کہ آیت کے یہ معنی ہیں کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ان جاہلون کو نصیحت فرمائیے جو ملت ابراہیم سے منحرف ہیں اور دروغ دعویٰ کرتے ہیں حالانکہ

ابراہیم علیہ السلام کی یہ نشان تھی کہ جب اونسے پروردگار عزوجل نے توحید غالص کو فرمایا تو نجوشی و غشوں نے رہا لعالمین کے واسطے مرتجہ کیا پس
ملت ابراہیم علیہ السلام پر بھی ہو جو اسے صلح عمل کرے کیونکہ ابراہیم علیہ السلام نے مانند یعقوب علیہ السلام کے اپنی اولاد کو بھی تاکید فرمائی یعنی لعل
ابراہیم علیہ السلام میں یہ طریقہ مستحکم چلا آیا چنانچہ فرمایا۔ **وَوَصَّي بِهٖ اٰیْرَآءَہٖ یٰعِیْہٖ وَکَیْفُوْہٖ**۔ اور ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو اس ملت
کی وصیت فرمائی اور یعقوب سے **فَاٰتٰہٗمُ اِسْرَآءِیْلَ** یعنی یعقوب کے بیٹے تو معلوم ہیں اور ابراہیم علیہ السلام نے اپنے بیٹوں کو وصیت فرمائی حالانکہ
دو بیٹے اسمعیل و اسحاق معروفت ہیں اور یعقوب پہلے اسحاق بھی بقول مشہور حضرت سادہ و ابراہیم کی حیات میں پیدا ہوئے کیونکہ حکم تو اللہ تعالیٰ فطرنا
یا اسحق و من مراد اسحق یعقوب ہے یعنی ہم نے سارہ کو بشارت اسحق کی اور درود اسحق کے یعقوب کی سنائی۔ پس ظاہر یہ مراد ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے
پسر اسمعیل و اسحق کو اور لے چہ پوتے یعقوب سے کہ اس ملت تو حید پر قائم رہنے کی وصیت فرمائی پھر یعقوب نے اپنی وفات کے وقت اپنے بارہ بیٹوں کو
اسی ملت تو حید کی وصیت فرمائی کہ بیان یہ ہے کہ۔ **یٰبَنَیْیٖ اِنَّ اللّٰہَ اٰخِذٌ بِکُمْ لَدِیْنِ فَاَلَا تَتَّقُوْنَ اِلَّا وَاٰلَہٗ
ہٗنَّ**۔ اے میرے بیٹے یعقوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے اس میں کو چن دیا ہے پس تم کسی حالت پر انتقال نہ کیجو سو اسے
اس حالت کے کہ تم مسلمان ہو ورنہ یعنی مرتے مرتے اسی دین پر قائم رہو اور کبھی نہ پھر دو یہاں تک کہ تمہاری جان نکل بدلے گی کیونکہ جس حالت پر
آدمی قریب ہو اسی حالت پر اوٹھایا جائیگا اور واضح ہو کہ یہ وصیت خیر ہو اور نیکان تہذیب زمین پر پس جو شخص اس طرح نصیحت کرے۔ **یٰبَنَیْہٖ اِنَّ اللّٰہَ اٰخِذٌ بِکُمْ لَدِیْنِ**
نصہ کرے وہ اپنے ثواب سے مستفید ہو گا اگرچہ وہ شخص جسکو نصیحت کی گئی اس پر قائم نہ رہے کیونکہ تہذیب میں اگر کوئی شخص جنتی ہو تو اوپر آخر جنت
کے کام آسان ہو جاتے ہیں بخلاف اسکے اگر دوزخی ہو تو آخر میں اوپر دوزخ کے کام آسان ہو جاتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ اہل جنت کے
کام کرنا یہاں تک کہ اوسکے اور جنت کے درمیان فقط ایک ہاتھ کا فرق رہتا ہے پس تہذیب اوپر غالب ہوتی ہو اور اہل دوزخ کے کام کر کے جہنم میں داخل
ہو تاہو اور آدمی دوزخیوں کے کام کرنا یہاں تک کہ وہ میں اور دوزخ میں ایک ہاتھ کا فرق رہتا ہے کہ اوپر تہذیب غالب ہوتی ہو پس اہل جنت کے کام کر کے
جنت میں داخل ہوتا ہے (الصیح) بالکلہ ابراہیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و اسباب سب ہی اس ملت تو حید پر قائم تھے اور برابر اسی ملت کی وصیت کرتے تھے اور
یہ یہودیت و نصرانیت بعد ان نبیاء علیہم السلام کے پیدا ہوئی ہے کیونکہ یہودی بعد نزول توریت کے ایک مدت پیچھے پیدا ہوئے اور نصرانی بعد زائد عیسی
علیہ السلام کے ظاہر ہوئے جیسے ملت اسلامیہ میں فرقہ خوارج و روافض وغیرہ بعد قرن و نصف صلی اللہ علیہ وسلم و قرن صحابہ رضی اللہ عنہم کے ظاہر ہوئے
میں لہذا یہود و نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ ہم لوگ ملت ابراہیم پر ہیں بلکہ یہود کہتے کہ ابراہیم بھی یہودی تھے اور نصرانی کہتے کہ ابراہیم بھی نصرانی تھے یہ سب
محض افتراء و کذب ہے چنانچہ رد فرمایا۔

**اَمْ کُنْتُمْ شٰہِدَآءَ اِذْ حَضَرَ یٰعِیْہٖ اَمْرٌ اِذْ قَالَ لِیٰبَنَیْہٖ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْۢ بَعْدِیْ قَالُوْا کَعْبَدُ
کَیَا تَم** حاضر تھے جبوت بہرہی یعقوب کہ موت جب کہا اپنے بیٹوں کو تم کیا ہو جیے بعد میرے بولے ہم تمہارے
اِلَہٰکَ وَاِلَہٗ اٰبَآئِکَ اِبْرَآہِیْمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ اِلَہَآ وَاِحٰدَہٗ وَخٰنٌ کٰہٗ مُّسْلِمُوْنَ

تیرے اور میرے باپ دادوں کے رہے ابراہیم اور اسمعیل اور اسحق وہاں ایک رب اور ہم اسی کے حکم پر ہیں
تِلْکَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَہَا مَا کَسَبَتْ وَکَلٰہُمْ مَا کَسَبُوْا وَلَا تَسْأَلُوْنَ عَمَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ
وہ ایک جماعت تھی گزشتہ گئی وہاں ہی جو کما گئے اور تمہاری جو تم کماؤ اور تم سے پوچھ نہیں اونکے کام کی
ابن کثیر نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکین عرب پر جو اولاد اسمعیل علیہ السلام میں اور بنی اسرائیل پر جو اولاد یعقوب علیہ السلام میں یہ رحمت قائم فرمائی

کہ۔ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ كَمَا تَمَّ لَوْ كَ حَاضِرٌ تَحْتِ جَبِ يَعْقُوبَ كِي مَوْتِ اَلْمِ۔ فَبِیْہِ تَمَّ كَمُورُ
 کہتے ہو کہ یعقوب نے مرتے وقت اپنی اولاد کو یہودی ہو جانے کی وصیت فرمائی تھی تم محض جھوٹے ہوتے ہو سو وقت موجود نہ تھے۔ اِذْ قَالَ
 یٰبَنِیَّہٗ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِیْ۔ جَبِ یَعْقُوبَ اپنے بیٹوں سے کہا کہ میرے بعد تم کسکی عبادت کرو گے۔ قَالُوْا اَتَعْبُدُ الْهٰکَ
 وَالْاٰلَہَ الْاٰبَآئِکَ۔ بیٹوں نے کہا کہ ہم لوگ عبادت کریں گے تیرے پروردگار کی اور تیرے آباء کے پروردگار کی۔ فَبِیْہِ تَمَّ كَمُورُ دادوں کو کہتے
 ہیں اور چچا بھی بہن بھائی اب ہوتا ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ۔ عَمَّ الرَّجُلُ صَبَاوِیہ۔ یعنی آدمی کا چچا اور سکے باپ کی گودہ کا چچا ہو (کافی الصحیح)
 لہذا ان لوگوں نے آباء کے بیان میں کہا۔ اِنْبَآءَہِیْہِمْ وَاسْمَعِیْلَ وَاسْحٰقَ۔ یعنی ابراہیم و اسمعیل و اسحاق کیونکہ یعقوب
 علیہ السلام کے باپ اسحاق ہیں اور چچا اسمعیل ہیں اور دادا ابراہیم علیہم السلام ہیں پس کہا کہ ہم لوگ اس پروردگار کی بنسکی کریں گے جو تمہارا دادا
 تمہارے آباء ابراہیم و اسمعیل و اسحاق کا پروردگار ہے پھر تاکید فرمائی۔ اِلٰہًا وَاٰحٰدًا یعنی ہم لوگ پروردگار وحدہ لا شریک کی عبادت کریں گے جو تم
 سب کا پروردگار ہو فَبِیْہِ تَمَّ كَمُورُ تھا کہ شاید یہ بطور تقلید ہو تو کہا کہ یہ تقلید نہیں ہو بلکہ تحقیق ہو۔ وَتَحْتَیْہِمْ لَہٗ مُسْلِمُوْنَ۔ اور ہم تو وہی
 رب عزوجل کے واسطے مومن مخلص ہیں۔ فَبِیْہِ تَمَّ كَمُورُ حضرت یعقوب علیہ السلام مصر میں وارد تھے جہاں یوسف علیہ السلام
 کو وزارت حاصل تھی لیکن سواسے بادشاہ کے اکثر قوم قبط بہت پرست تھے تو گویا بنی اسرائیل نے اپنے باپ اسرائیل علیہ السلام کو اطمینان دلایا
 کہ ہم لوگ براہِ اسلام پرستیم یہی بنسکی باجملہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے صرف اخلاص توحید کی وصیت کی اور یہودیت کے بارہ میں کچھ ذکر نہیں کیا
 حالانکہ یہودیت تو عصر صدر الزکے بعد زمانہ موسیٰ علیہ السلام سے پیدا ہوئی تو یہودیوں کا یہ کہنا محض غلط ہے کہ یعقوب نے اپنے بیٹوں کو یہودی
 ہونے کی وصیت کی تھی۔ مترجم کہتا ہے کہ شیخ سیوطی نے جلالین میں یہ سبب نزول ذکر کیا لیکن اپنی کتاب لباب الفحول میں کہا کہ میں کسی
 کتاب مستند میں یہ قول نہیں پایا اور بعضی وی نے بھی یہ اعتراض کیا کہ یہاں استفہام انکاری نہیں بنتا ہے کیونکہ اس دعویٰ کے واسطے اونکا حاضر ہونا
 ضروری نہ تھا کیونکہ ممکن ہے کہ غیر متصل ہو چکی ہو لہذا تحقیق مقام یہ ہے کہ اوپر کی آیت میں یہ بیان تھا کہ ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو توحید اسلام کی وصیت
 فرمائی اور یعقوب نے بھی یہی وصیت فرمائی۔ اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذْ حَضَرَ یَعْقُوبَ الْمَوْتُ الخ۔ یعنی بلکہ یعقوب کی موت کے وقت تو تم لوگ یعنی تمہارے
 باپ دادے خود حاضر تھے جب انھوں نے اپنے بیٹوں کو یہ وصیت فرمائی تو معلوم ہوا کہ یہی اسلام سبب نبیا علیہم السلام کی ملت واحدہ ہے چنانچہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَمَا رَسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَّسُولٍ اِلَّا نَاوْحِیْ اِلَیْہِہٖ اَلَا اَنَّا عٰمِدُوْنَ عَلَیْہِہٖ فَمَنْ یُّنْفِکْہَا عَنْہُ فَمَنْ یُّنْفِکْہَا عَنْہُ فَمَنْ یُّنْفِکْہَا عَنْہُ
 وحی بھیجتے رہے کہ کوئی الوہیت والا عبود نہیں ہے سواسے میرے پس تم کو گمیری ہی عبادت کرو۔ ھ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 ہم کروہا بنیاد ہیں جو علاقہ اولاد ہیں کہ ہمارا دین واحد ہے اور شریعتیں جدا جدا (کافی الصحیح) اگر کہا جائے کہ موت حاضر ہونے کے وقت یعقوب علیہ السلام
 نے کیونکر وصیت فرمائی جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی پیغمبر کو وفات دینا چاہتا ہے تو اسکو دنیا میں پہنچا یا آخرت میں آنے کا اختیار دیتا ہے
 (کافی الصحیح) لہذا جب یعقوب علیہ السلام کو یہ اختیار دیا گیا تو اسوقت انھوں نے وصیت فرمائی (مسئلہ) اگر زید اور اسکا باپ موجود نہیں
 بلکہ اسکا دادا موجود ہے تو وہ بجائے باپ کے میراث پاویگا چنانچہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کو آباء میں شمار کیا حالانکہ وہ یعقوب
 علیہ السلام کے دادا ہیں اور یہی مذہب حضرت ابوبکر الصدیق و ام المومنین عائشہ و قول حسن بصری و طاؤس و عطاء و ایک جماعت سلف و خلف ہے
 اور یہی ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور باقی فقہاء کے نزدیک دادا اس کے بھائیوں کا شریک ہو گا اور یہ بھی ایک جماعت صحابہ و تابعین کا قول ہے
 (تنبیہ) قول تعالیٰ۔ اِلٰہًا وَاٰحٰدًا۔ بل الیک ہے جسے قول تعالیٰ۔ بِالْاِنْفِکَہَا عَنْہُ۔ کا ذوق نہیں ہے۔ پھر یہودی اپنی جہالت سے دعویٰ کرتے

تھے کہ یہ لوگ ہمارے باپ دادے ہیں تو ہماری پدا علیوں سے ہلکے بچاؤ پینگے ہیں اندر غرور میں نے ان کا زعم تو دیا اور فرمایا تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ يٰۤاَيُّهَا مَا كَسَبَتْ - جو کچھ اس امت صاحبہ نے کمایا وہ انھیں کے واسطے تھا۔ ف پس یہ لوگ انھیں سے نفع نہیں ہوگا زاد کی طرف نسبت لگانے سے کوئی فائدہ ہو۔ وَلَٰكُفُّوا مَا كَسَبْتُمْ - اور تمہارے واسطے خاص کر دی ہوگا جو تم نے کمایا۔ ف پس اگر تم نے اپنے اعمال میں ضلے انہی غرور کا وسیلہ پایا ہو تو ممکن ہو کہ حکمِ قرآن تعالیٰ - اِحْقِنَا لَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمُ الْاٰتِيَةَ - کا ان کو دیا کے ساتھ لاحق کیے جاویں جیسے حدیث صحیح میں آیا۔ الموضع من احب - آدمی اوس شخص کے ساتھ ہوگا جس کے ساتھ محبت رکھتا تھا۔ (الصحيح) یعنی ایمانی محبت جس کے ساتھ رکھتا ہو اوس کے ساتھ اگر چہ اعمال میں اوس کے برابر نہ ہو چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کہا کرتے تھے کہ بعد ایمان کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو اتنی خوشی کسی چیز سے حاصل نہیں ہوتی جتنی اس حدیث مبارکہ سے ہوتی اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما سے محبت ہو اگر چہ میرے اعمال اویکے مثل نہیں ہیں (رواہ الترمذی) لیکن یہ سب وسوقت حاصل ہوگا کہ اوس سے ایمان تو حید میں خلافت نکلیا اور یہ سب محض فضل انہی غرور پر اور یہود و نصاریٰ نے تو حید و اسلام چھوڑ کر حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا پس یہ لوگ منقطع ہو گئے اور اس آیت میں ان لوگوں کا رد ہو چاہے نیک بزرگوں پر نیکہ کر کے خود فسق و فجور میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور یہ نیکہ کرنا خود قریب کفر ہو چکا ہے پس ہر آدمی کو اپنے بچانے میں قارہ سمجھنے لگتے ہیں کہ نہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان لیس للانسان الا ما سعی۔ یعنی آدمی کے واسطے وہی ہو جو اس نے کوشش کر کے کمایا۔ پھر اگر اس نے اپنی کوشش سے اس قدر کمایا ہو جس سے اس کی مغفرت ہو جائے تو اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا کہ ان ذریات کو اویکے آباء صاحبین کے ساتھ لاحق کرینگے پس یہود و نصاریٰ جب کفر و شرک میں مبتلا ہو گئے تو اس لائق نہیں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ان الذین لا یغیزان لیس کہ بالآیۃ - یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو نہیں بخشا کہ اوس کے ساتھ شرک کیا جاوے۔ تو معلوم ہوا کہ جب یہ لائق مغفرت نہیں تو لائق شفاعت و حماق بھی نہیں ہو لہذا ان مشرکوں کو فرمایا۔ وَلَا تَسْتَكْبِرُوا عَنْهَا کَاُنْتُمْ اٰیَةً لَّہُمْ - اور چہ کچھ وہ لوگ کرتے تھے اوس سے تم لوگ نہیں پوچھو جاؤ گے۔ ف پس صاف معلوم ہو گیا کہ تم لوگ کی نیکیوں سے نفع نہ پاؤ گے اور نہ وہ تمہاری بدکاریوں کے ذمہ دار ہونگے بلکہ ہر ایک اپنے اپنے اعمال کا ساتھ ہو گا قال تعالیٰ۔ وکل انسان لیزیناہ طارۃ فی غنۃ الٰتۃ - یعنی ہر آدمی کے ساتھ اوس کا نامہ اعمال لازم کر دیا کہ وہ کبھی جہانم کا نور فرمایا۔ ولا ترزقوا زرعہ و زراخری - یعنی کوئی گناہ و گناہیہا دوسرے کے گناہ نہیں اٹھاویگا۔ پھر ہر حال نکلا کہ میدان قیامت میں اول تو اسلام و کفر میں امتیاز ہوگا پس حضرت ابراہیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و اسحاق و یحییٰ و یونس علیہم السلام سب اپنے اپنے سایہ میں ہونگے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے جو لوگ اوحید عطا کیا جائیگا جمیع انبیاء مع آدم علیہم السلام کے اوس یکے سایہ میں ہونگے پھر اوس کے بعد جو لوگ ایمان پر مرسے ہیں اگرچہ وہ گنہگار ہوں وہ بھی انبیاء علیہم السلام کی تبعیت میں رکھے جائینگے اور جو لوگ کفر و شرک میں مبتلا ہوئے خواہ اس طرح کہ وہ اسلام ہی نہیں لائے جیسے نرود و فرعون و اویکی قومین یا اسلام سے ٹکڑا کر مشرک و مرتد ہو گئے جیسے یہود و نصاریٰ وغیرہ تو یہ سب خارج کر کے شیطان کے ساتھ کیے جائینگے کیونکہ کافر و مشرک کے واسطے کوئی حساب و کتاب نہیں ہو اگرچہ قصاص و سزا ہو پس یہ لوگ بلا حساب جہنم میں بھیجے جائینگے اور جو لوگ کہ انبیاء علیہم السلام کے تابع رہے ہیں انہیں یعنی گروہ مثل چاند و سورج کے بغیر حساب کے جنت میں بھیجے جائینگے مگر سب سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ایسی امتی داخل ہونگے کیونکہ حدیث میں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو سب پر موقوف کیا ہے یہاں تک کہ میں داخل ہوں (الصحيح) پھر وہ سب گروہ داخل ایمان وہ ہوں کہ بعد حساب کتاب کے مغفور ہو یعنی اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مغفور ہو تو اویکے سامنے صرف نامہ اعمال پیش کیا جائیگا اور

حساب میں کچھ مناقشہ نہ ہو گا پھر لوگ اگر چہ اعمال کی راہ سے پیچھے رہ جائیں لیکن اللہ تعالیٰ بڑی شفقت والا ہے اپنے فضل سے انکو انکے بزرگوں کے ساتھ لاحق فرمایا نگار یا تمہارے وہ جو حساب کے مناقشہ میں پڑا تو انہیں سے بہتر بڑی شفقت انبیاء و صالحین علیہم السلام کے عفو فرمائے جاوے اور بعضوں کے گناہ بڑے آگ کے پاک کیے جاوے لیکن بہر حال یہ لوگ جتنی بین اور دوزخی نہیں ہیں اور بعد منہضت کے امید ہو کہ یہ بھی اپنے بزرگوں کے ساتھ لاحق ہوں خواہ کل یا بعض بہر حال ایمان اس میں مدد ہو پس جو لوگ کہ اسلام و توحید سے غافل ہو کر کفر و شرک میں مبتلا ہو جاتے ہیں وہ جب عفو نہ ہی ہوں تو ہرگز اپنے بزرگوں کے ساتھ لاحق نہیں ہو سکتے بلکہ یہ لوگ تو صاحبین سے منقطع ہو سترکین و کفار میں داخل ہو گئے تو انکا پیشوا وہی انکا بزرگ ہو خود باللہ من الکفر والضللال (تہذیب) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے یقول مشہور ہے وہیں اسمعیل و اسحق اور مقابل نے مدین مدائن کو زیادہ کیا اور بعض نے کہا اٹھ اور بعض نے کہا چودہ مگر یعقوب انکے پوتے یعنی اسحق کے بیٹے ہیں اور انکے بیٹے بارہ ہیں روبیل و شمعون و لاوی و یہوذا و یوسف و زبولون و دان و نفتالی و گاد و اشیر بن یوسف و یوسف واللہ تعالیٰ اعلم **ف** عرائس میں ہو کیا ابراہیم علیہ السلام کا اسلام یعنی اپنے آپ کو تسلیم و تقویٰ کرنا یا نہ کرنا تھا کہ جب فرزند کے ذبح کا حکم دیا گیا تو اسکو چھوڑا کیا اور فرزند کا اسلام بھی کامل تھا کہ اپنی گردن جھکا کر اور وہ اسمعیل علیہ السلام تھے لہذا جو شخص اقتدا کرے اسکا اسلام جب بھی ٹھیک ہو گا کہ غیر حق کا لگاؤ چھوڑے اور جو حق سے مانع ہو اس سے منہ موڑے اور امر قضا و قدر کے آگے سر جھکا کر اور نفس کش سے مقابل ہو کر اسکو مخالفت سے محفوظ رکھے اور خلق خدا پر شفقت کرے اور دینی بھائیوں کے ساتھ صادق ہو اور انکے ساتھ انصاف کا پورا کرے اور کسی سے معارضہ نہ کرے اور نہ بدلہ لے اگرچہ پوچھا جائے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وصیت میں اسمعیل و اسحق اور یوسف کے ساتھ میں انکے پوتے یعقوب بھی داخل تھے بلکہ یعقوب نے اپنے بیٹوں کو خود اسلام کی وصیت فرمائی پھر کیا ہے یہ تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کی جدائی میں کہا کہ اسحق علی یوسف۔ جواب دیا گیا کہ یہ بہمانی تعلق کے لحاظ سے نہ تھا کیونکہ اہل ایمان کی شان ہو کر انکو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے محبت ہو کما قال تعالیٰ۔ والذین آمنوا اللہ حی اللہ اللہ پھر شان نبوت اس سے بہت بلند ہو گیا نہیں دیکھتے ہو کہ یعقوب علیہ السلام نے یوسف علیہ السلام کے دوسرے بھائی بنیامین کو کم کرنے کے بعد یہ فکر فرمایا تھا حالانکہ جب فرزند ہی میں انکو شامل نہیں کیا پس مقام اسرار میں یہ خاص تھیں فقط یوسف علیہ السلام کے ساتھ تھا اور نہ انکی محبت خالص اسد عزوجل کے واسطے کامل تھی اور اسلام میں وہ اپنے دادا ابراہیم علیہ السلام کی وصیت پر قائم تھے واللہ تعالیٰ اعلم مترجم کہتا ہے کہ تمام مدارک قیامت و تحقیق اسلام سمجھ لینے کے بعد صاف تحقیق ہو گیا کہ یہ وہ نصاریٰ کو معنی اسلام سے کچھ بھی حصہ نہیں ہو اور بنی اسرائیل کے نسب پر مفرور ہونا عین جہالت ہو اس واسطے حدیث میں وارد ہوا کہ آخرت میں جسکے عمل نے کوئی ہی کی اسکا نسب کچھ کام نہ آوے گا۔ مترجم کہتا ہے کہ اس مقام پر یہ تحقیق یاد رکھنا چاہیے کہ خود اسلام و ایمان بھی عمل پس اگر اسلام صحیح ہو تو آخر وہ جہنم سے نجات پاوے گا کیونکہ اسلام و ایمان کے نقطہ معنی نہیں ہیں کہ دل میں کسی چیز کا یقین ہو جائے کیونکہ یہ تو نے اختیار ہی ہوتا ہے اس میں آدمی کے فعل کا کچھ دخل نہیں ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ بہت سے یزید و نصاریٰ کے دل میں صاف بیٹھ گیا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک پیغمبر ہیں حالانکہ وہ کافر جہنمی تھے جبکہ انہوں نے انکا کیا ایمان کے واسطے یہ ضرور ہو کر اپنے دل میں یقین بجا دیا اور اس پر غیبی پرایمان لائے اگر اسکا نفس اس کے ساتھ جھگڑا کرے اور شک نہ کرے وہ ہمیشہ اپنے نفس کو مارے اور دلی اعتقاد کہ چھوڑے اور واضح ہو کہ یہ کیفیت بھی حید ہی روز رہتی ہو پھر جب دل منور ہو گیا تو خود ہی اسکو حق نظر آنے لگتا ہو اور اس روشنی میں کرشید طمان و نفس خرد ہی تباہ ہو جاتا ہو پس معلوم ہوا کہ دل کو حق پر جہان ہی اسلام ہو اور یہ فعل قابل بہت اعلیٰ فعل ہو بلکہ جہتہ دل سے یقین لایا اور دل کو اسی پر جمایا تو قطعاً قصد کیا کہ جو کچھ فرائض و واجبات اسلام ہیں

سکا اپنے اپنے وقت پر ادا کر دینا اور جس قدر ممنوعات ہیں سب سے باز رہنا تو اس نیت کے موافق اور سنیے تمام شرک اسلام اور اگر نیک
 ثواب پایا اور تمام ممنوعات سے بچنے کا ثواب پایا پھر جیل پر کسی نماز فرج کا مثلاً وقت آیا اور اسے ادا کی تو دس گونہ سے لیکر سات سو گونہ یا زیادہ کا ثواب پایا تو
 پس معلوم ہوا کہ اسلام لانا خود بھی عمل ہی کی ہے اگر اسلام صحیح ہو لیکن شامت نفس سے بدکاریوں میں مبتلا ہو کر اگر کوئی یقین اسلام ٹھیک لکھا تو وہ بھی جہنمی ہو گا
 بلکہ خواہ عفو کیا جائے یا بدکاریوں کی سزا پا کر چھوٹے بہر حال وہ اہل جنت میں سے ہو گا تو اس کے بعد عمل یقین ہو جو دہریہ یا یہود و نصاریٰ میں یقین
 کے کرو نہیں ایمان نہیں ہو تو عمل بھی نادر ہو اور تعجب ہو کہ باوجود اس کے لوگوں کو اپنی گمراہی کی جانب بلاتے تھے ماقال لوط
وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَكُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝
 اور کہتے ہیں ہو جاؤ یہود یا نصاریٰ تو وہ پر تو کہہ نہیں بیٹے بکڑی راہ ابراہیم کی جو ایک طرف کا نہ تھا شرک والوں میں
 معاملہ میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ یہ آیت قدسی مدینہ کے یہودیوں کے لب بن الاثر من مالک بن خنیف و وہب بن یسرو اور
 ابو یاسر بن اخطب غیرہ کے حق میں اور نصارائے بخران یعنی عاقبت غیرہ کے حق میں نازل ہوئی جنہیں سے ہر ایک اپنی حقیت کا دعویٰ کرتا تھا
 مترجم کہتا ہے کہ بات یہ واقع ہوئی کہ بخران کے نصاریٰ مدینہ میں آئے اور یہودی بھی آ کر مجتمع ہوئے پس پہلے تو دونوں فریق نے باہم مخاطب کیا حتیٰ کہ
 یہودیوں نے نصاریوں کی تکفیر کی اور عیسیٰ علیہ السلام و انجیل سے انکار کیا اور اسکے جواب میں نصاریوں نے یہودیوں کی تکفیر کی چنانچہ سابق میں
 مذکور ہوا ہے اور ظاہر ہو گا کہ ان کے قلوب پر شیطان و کفر مستولی تھا پس انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں لیری کی چنانچہ بعد میں
 اسناد حید کے ساتھ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ابن مسعود ایک چشمہ نے جو حضرت کے یہودیوں کا عالم تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہنے
 لگا کہ ہم لوگ جس مذہب پر ہیں اوسکے سواے کوئی ہدایت نہیں ہو اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے ان سلطان نے کہا کہ تم بھی اسیکو مانو تو ہدایت پاؤ
 نصارائے بخران نے اسکے معارضہ میں اپنے حق میں ایسا ہی بیان کیا پس بعد عروج جل نے نازل فرمایا۔ **وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ**
نَصَارَى تَهْتَكُوا ۝ یعنی ان گمراہوں نے کہا کہ تم لوگ یہودی ہو جاؤ یا نصاریٰ ہو جاؤ تو ہدایت پاؤ گے۔ **ف** مراد یہ ہے کہ یہودیوں نے
 کہا کہ یہودی ہو جاؤ تو ہدایت پاؤ گے اور نصاریٰ نے کہا کہ نصاریٰ ہو جاؤ تو ہدایت پاؤ گے پس اللہ عزوجل نے ان دونوں گمراہوں کو ایک میں شامل
 کر کے رد کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ۔ **قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا**۔ کہہ دے کہ نہیں بلکہ ملت ابراہیم کی جو
 حنیف تھا۔ **ف** شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ تفسیر کلام یہ ہے کہ۔ بل شیخ ملت ابراہیم حنیف۔ اور دوسروں نے کہا کہ بل اتبعوا ملتہ ابراہیم حنیف
 یعنی اُنکے قول سے انکار کیا کہ اس سے ہدایت نہیں پاؤ گے بلکہ اتباع کرو ملت ابراہیم حنیف کی تو ہدایت پاؤ۔ مترجم کہتا ہے کہ
 یعنی زیادہ پہنچو کہ اس میں زیادہ خصوصیت نہیں فرمائی بلکہ تحقیق کرو یا کہ تم لوگ دعویٰ ہدایت میں جھوٹے ہو اور ہدایت وہی ہو
 جو حضرت عالم الغیب عزوجل نے حکم دیا کہ ملت ابراہیم کی اتباع کرو پس ہم لوگوں نے اوسکی اتباع کی پس جو کوئی اوسکی اتباع کرے گا وہی ہدایت پر
 ہو گا کیونکہ حنیف یعنی مستقیم و ہمہ تن جانب حق اسی ملت ابراہیم کی صفت ہو اور خود ابراہیم علیہ السلام بھی اسی صفت پر تھے **ف** ص
كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ اور ابراہیم کچھ بھی مشرکین میں سے نہ تھا۔ **ف** پس شرک و کفر کبھی ملت ابراہیم میں داخل ہو گا اور یہاں
 یہود و نصاریٰ پر تشریف ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے دین توحید سے مرتبہ خلیل اللہ پایا اور برابر اپنے بیٹوں کو اسیکی وصیت فرمائی اور اُنکے بیٹے
 پوتوں نے برابر اسیکی تاکید فرمائی پس تم لوگ جو کچھ ہوئے مشرکین میں سے ہو بالکل ملت ابراہیم سے خارج ہو گئے کیونکہ وہ بالکل مشرک نہ تھے
 اور تم بالکل مشرک ہو۔ ابو قتادہ نے فرمایا کہ حنیف وہ ہے جو اول سے آخر تک سب کو ن پر ایمان لاوے (ابن کثیر) ابو امامہ سے

مرفوع روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں پہلے ملت حنیفیہ کے ساتھ بھیجا گیا ہوں (احمد و سنن) اور فرمایا کہ پہلے ملت حنیفیہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہو (احمد و ابی داؤد البخاری وغیرہ) اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم کی صفات میں وارد ہوا کہ ایمان ان کے دلوں میں بھائی بنا بھرا ہوا تھا مگر آسانی دینے والے نے تکلف لوگ تھے (کما رواہ الدارمی) اسی مقام سے کہا گیا کہ بعضے لوگ جو بوجہ ہم وغیرہ کے اپنے اوپر منہنی لیتے ہیں وہ نادانی سے شیطان کو اپنے اوپر قابو دیتے ہیں اور اسی واسطے علمائے حقانی نے ایسے اوہام سے سخت ممانعت فرمائی ہے اور واضح ہو کہ جو شخص ابتدا سے انتہا تک جمیع رسولوں پر ایمان لایا اور سنے اپنے دین کو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے کر دیا اور معرفت سے آگاہ ہو گیا پس وہ شرک سے بیزار ہو گا لہذا اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے واسطے آئندہ ایک حکم صاف مصحح نازل فرمایا جس سے تمام مشرکوں کو گمراہوں کے وساوس سوختہ ہو گئے اور کسی کو وسوسہ دلانے کی مجال نہیں رہی چنانچہ یہود و نصاریٰ وغیرہ کو در کرنے کے بعد حکم فرمایا بقولہ تعالیٰ قُولُوا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اَنْزَلَ اِلَيْنَا وَمَا اَنْزَلَ اِلٰى اٰبِرٰهٖمَ وَاسْمٰعِیْلَ وَاسْحٰقَ وَیٰحٰقُوْبَ

تم کہو ہم نے یقین کیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور جو اُن کا گناہ ہماری طرف اور جو اُن کا گناہ ابراہیم

اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب اور اوسکی اولاد کی طرف اور جو کچھ موسیٰ اور عیسیٰ کو اور جو کچھ سب پیغمبروں کو دیا گیا ہے اپنے رب کی طرف ہم ان کے درمیان ہیں

اَحَدٍ مِنْهُمْ وَمَا اَوْفٰی مَوْسٰی وَعِیْسٰی وَمَا اَوْفٰی النَّبِیُّوْنَ مِنْ تَرْجُمٰتِهَا لَا تَفْرِقُوْا بَيْنَ

کسی پیغمبر میں بھی تفریق نہیں کرتے ہیں اور ہم تو ان کے حکم پر گردن تھکاتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے پہلے تو مومنوں کو ملت ابراہیم کا حکم دیا اور نصراہیوں و یہودیوں کو اس سے خارج کر دیا اور تعریض فرمائی کہ ملت حنیفیہ براہیم علیہ السلام سے یہ یہود و نصاریٰ کیونکر خارج نہ ہو گئے کہ یہ لوگ تو مشرک ہیں حالانکہ ابراہیم علیہ السلام کچھ بھی مشرک نہیں تھے پھر یہودیوں و نصراہیوں کے خارج ہونے کی توضیح دراز کی ضرورت نہیں بلکہ مومنوں کو حکم دیا کہ اپنا عقیدہ حق جو عین ملت ابراہیم پر ظاہر کریں تاکہ خود یہود و نصاریٰ خارج ہوں اور اس سے عقیدہ حق بھی ظاہر ہو گیا پس یہ بلیغ اعجاز ہو کہ اصل مقصد یعنی ایمان مومنین کی تحقیق ہو گئی اور درمیان سے اہل باطل ملندہ یہود و نصاریٰ و مشرکین علیہ السلام خارج ہو گئے اور آئندہ انہیں سے جسکو راہ راست کی ہر امت و توفیق ہو وہ خود راہ راست کر لے اور بالنتیجہ ہمیں بکثرت فوائد ہیں چنانچہ فرمایا قُولُوا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ۔ تم کہو کہ ہم لوگ ایمان لائے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ف اور یہاں جملہ کے سمیٹنے سے دل سے مان لیا کہ بیشک اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہمارا اور سب رب اپنی ذات و صفات کے ساتھ حق ہے اور بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسکے بندہ و رسول حق ہیں اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا سب حق ہے کیونکہ کسی شخص کا ایمان و حدانیت صحیح نہیں ہوتا جب تک کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حد و رسالت کو یقین نہ کرے کیونکہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ بارہ میں آیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو چار باتوں کا حکم دیا از انجملہ اول یہ کہ اللہ تعالیٰ وحدہ پرایمان لاویں پھر آخر میں فرمایا کہ یہ تھے جانا کہ اللہ وحدہ پرایمان کیا ہے انھوں نے عرض کیا کہ اللہ و رسول ہی کو خوب علم ہے فرمایا کہ یہ کہ۔ استہد ان لا الہ الا اللہ وان محمد عبدہ و رسولہ پس ثابت ہوا کہ توحید الہی کے معنی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ایک کہے یعنی جیسے گنتی میں ایک دو کا شمار ہوتا ہے کیونکہ شمار گنتی تو اللہ تعالیٰ نے مخلوق فرمائی ہے تو اسکی ذات پاک کو ایک کی گنتی کیونکر لاحق ہو سکتی ہے بلکہ سب سے ہیں کہ وہ اکیلا الوہیت والا ہے یعنی الوہیت سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی فرد کے واسطے نہیں ہے پس جمیع صفات حق و عز و جل اسی کے لیے خاص رکھے تو لا محالہ رسول معبود کرنا اسی کے افعال الوہیت سے ہے پس جسے کسی رسول کا انکار کیا اسنے الوہیت توحید الہی سے انکار کیا تو وہ

کافر مشرک ہو اور جسے کسی مخلوق کو نفع یا ضرر پہنچانے والا مستقل جانا وہ مشرک ہو گیا جیسے یہود نے اپنے انبیاء و اولیاء کی نسبت اور نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت خیال کیا لہذا مشرک ہوئے بلکہ یہودی بوجہ کفر عیسیٰ علیہ السلام کے اور نصاریٰ بوجہ انکار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے الوہیت سے کافر ہو گئے۔ حتیٰ کہ اس زمانہ میں جو کوئی مسلمانوں میں سے جاہلانہ اعتقاد کرے وہ خارج ہو جائیگا اگرچہ وہ کسی ولی معرفت کی نسبت اعتقاد کرے کیونکہ ولی مقبول تو خالص بندہ حق عموماً ہے تو وہ ایسے مشرک سے خود بیزار ہو گا جیسے عیسیٰ علیہ السلام ان مشرک نصرائیوں سے بیزار ہیں۔ پھر بیان ایمان تفصیلی طرح ہو کہ اللہ تعالیٰ و ملائکہ و انبیاء و کتب و روز آخرت و جنت و دوزخ وغیرہ جمیع حقائق کا اعتقاد کرے۔ پھر بیان بمقابلہ یہود و نصاریٰ کے بعض وہ امور ذکر فرمائے جنکے انکار سے یہ لوگ کافر و مشرک ہو کر ملت صغیریہ سے خارج ہو گئے تھے اور یہ تو معلوم ہو چکا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ پر ٹھیک ایمان لایا وہ اسکی کل الوہیت پر ایمان لایا لہذا جب اہل اسلام کو حکم دیا کہ کہو ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ یقین لائے تو جمیع حقائق امین کہے حتیٰ کہ تقدیر بھی قطعاً حق ہو اور وہی ہمارے اعمال کا بھی مثل ہمارے خالق عموماً ہے۔ اور یہ وہیم نہ کہ آدمی تو زنا و چوری وغیرہ کرتے ہیں۔ جواب یہ کہ جب بندہ نے زنا کاری کمائی چاہی تو اسکے عزم پر اللہ تعالیٰ امین یہ فعل پیدا کر دیتا ہے جیسے بندہ سے عداوت میں آ کر ذکر کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ دیدیتا ہے پھر یہ بندہ چور و زانی ہو گیا جیسے رنگرز نے کپڑا سرخ رنگا تو وہ رنگرز پر لگاؤں نہیں بلکہ کپڑا رخسائی ہوتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ خالق ہے اور مخلوق اس صفت نیک یا بد سے متصف ہوتا ہے پس ہم یقین لائے اور سو مکر شیطانی کو دور کیا اور دل صاف خاص چھایا کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے۔ تو جمیع عقائد حقہ پر یقین لائے۔ پھر اسکے ساتھ بعض اور جنکے انکار سے یہود و نصاریٰ کافر و مشرک ہو کر خارج ہو گئے تھے بیان فرمائے کہ۔ **وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ**۔ اور یقین لائے اس چیز پر جو ہمارے جانب نازل فرمائی گئی **ف**۔ اور وہ قرآن مجید ہے اور حدیث بھی امین اسوجہ سے شامل ہے کہ وہ بھی وحی خفی نازل ہو پس ہم ایمان لائے کہ جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف لائے سب حق ہے **وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ إِلَّا نَبَأٌ هَدًى وَإِسْمَٰئِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَآلَ إِبْرٰہِیْمَ وَاسْمٰعیلَ وَاسْحٰقَ وَیَعْقُوبَ وَآلَ إِبْرٰہِیْمَ**۔ اور ساتھ ہی یقین لائے اس چیز پر بھی جو اتاری گئی ابراہیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب و اسباط کی جانب **ف** اسباط جمع سبط جسکا اطلاق اکثر پوتوں پر ہوتا ہے اور یہاں اولاد یعقوب علیہ السلام کی نسل مراد ہیں جو خود حضرت ابراہیم و اسمعیل کے پوتے پوتے بھی ہوئے۔ بہر حال یہ لوگ اسباط کہلاتے ہیں شیخ سیوطی نے کہا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر دس صحیفہ نازل ہوئے تھے شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ ابو العالیہ دربیج و قتادہ نے فرمایا کہ اسباط مادہ اولاد یعقوب ہیں اور ہر ایک کی اولاد میں ایک گروہ کثیر ہوا تو ہر گروہ کو سبط اور ان سبکو اسباط کہنے لگے مترجم کتابہ کہ اس بنا پر حضرت یعقوب کے بیٹے کی نسل کو سبط کہتے ہیں۔ خلیل رح نے کہا کہ بنی اسرائیل میں اسباط اسی طرح کہلاتے ہیں جیسے بنی اسمعیل میں قبائل عرب کہلاتے ہیں ایسکے مانند امام بخاری کا قول ہے۔ مترجم کتابہ کہ بنی اسمعیل میں ظاہر یہ ہے کہ جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام پر وحی صحائف نازل ہوئی اسی طرح حضرت اسمعیل و اسحاق و یعقوب و آل کی اولاد اور پوتوں پر بھی نزول ہوا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے بھی انہیں انبیاء کا ہونا محتمل ہے اور قول موسیٰ علیہ السلام بھی مشعر ہے کہ۔ **اَوْحِیْ لَیْکَ اٰیٰتِیْ** یعنی نعمت الہی بآپ کو کہ اسے تم میں انبیاء کیے اور محتمل ہے کہ آئندہ کے لیے ہو اور سابق میں بارہ اولاد یعقوب ہوں۔ پھر واضح ہو کہ اسباط بنی اسرائیل کا ذکر کیا اور قبائل بنی اسمعیل کا ذکر نہیں تو یہ دلیل ہے کہ حضرت اسمعیل کی جانب وحی کا نزول ہوا پھر قبائل عرب میں کوئی پیغمبر نہیں گذرا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انہیں سے مبعوث فرمایا۔ بالحد جو کچھ اللہ تعالیٰ کسی پیغمبر پر نازل فرمایا ہم سب پر ایمان لائے اور انہیں سے خاص طور پر حضرت موسیٰ و عیسیٰ کی تصریح فرمائی **وَمَا أَوْحِیْ مُوسٰی وَعِیْسٰی**۔ اور ہم اس پر بھی یقین لائے جو موسیٰ و عیسیٰ کو دیا گیا۔ **ف** کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق ہے اور موسیٰ علیہ السلام کو کتاب توریت دی گئی اور ساتھ میں جو کچھ وحی ہونے لگی ہے وہ بیان

میں داؤد علیہ السلام کو زبور عطا ہوئی لیکن کہا گیا کہ زبور صرف حمد و ثناء پر جسکو داؤد علیہ السلام خوش آمدی سے ادا کرتے تھے اس واسطے جب حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی تلاوت قرآن کو نماز تہجد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خفیہ جاکر سنا تو فرمایا کہ اسکو مزید آں داؤد سے ایک مزار عطا ہوا ہے اور احکام تو اسوقت بھی برابر وہی واجب تھے جو توریت میں نازل ہوئے اور برابر توریت کا حکم مستمر رہا ہائیکہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسجوت ہوئے تو اسوقت انجیل نازل ہوئی جس میں بعض احکام توریت منسوخ کیے گئے اور باقی احکام توریت محکم رہے اسی واسطے نصاریٰ توریت کو عمدہ عقیدت اور انجیل کو عمدہ حدیث کہتے ہیں اور جو احکام کہ توریت میں سے اسوقت منسوخ ہوئے انرا بخلہ حرمت و عزاب و جرنی و گوشت شتر وغیرہ پر کہ یہ انجیل میں حلال کر دیے گئے اور جہاد کا حکم منسوخ ہو گیا حالانکہ برابر دو ہزار برس تک بنی اسرائیل میں جاری رہا شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ سلیمان بن حبیب نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہودیوں کو حکم دیا کہ ہم توریت و انجیل کے حق ہونے پر ایمان لاویں اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ ہم ان کے احکام پر عمل کریں مگر ہم کہتا ہوں کہ جمیع اہل اسلام اسی پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو توریت و انجیل نازل فرمائی تھی وہ بیشک کتاب اتھی اور حق ہو لیکن جو ترجمہ کہ زبان اردو یا فارسی وغیرہ میں اسوقت ہو کر دیے جاتے ہیں ان کی تصدیق یا تکذیب کچھ نہیں کرتے ہیں کیونکہ جب یہ وہ نصاریٰ سے کتب الہی ہیں تو ان پر کتاب لائیل قائلہ ثبوت ہو چکا تو ہم نہیں کہہ سکتے کہ کون حکم اصلی اور کون محرف ہے بلکہ اسوقت خود یہود و نصاریٰ کو بھی یہ تحقیق نہیں معلوم ہے اور ہزاروں الفاظ میں جو اختلاف معنوی موجود ہے اسکی نسبت وہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ پڑھنے والوں کی غلطی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اچھا وہ پڑھنے والوں ہی کی غلطی ہے لیکن آخر یہی نتیجہ نکلا کہ یہ لوہین معلوم ہو سکتا کہ اصل کون لفظ اور کیا حکم ہے پس جب تک قوم کے پاس ایسی کتاب ہو کہ جس میں یہ معلوم ہو سکے کہ اصلی حکم کیا ہے تو یہی شریعت کا ثبوت کہلاتا ہے اور خود نصاریٰ فطرت میں کہ بعد عیسیٰ علیہ السلام کے ایک روح مقدس آنے والا ہے تو یہ کہ انصاف سے دیکھتے اور جانتے کہ وہ یہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مع شریعت حقہ قرآن مجید ہیں۔ بہر حال ہم ایمان لاتے ہیں کہ جو کچھ موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو عطا ہوا تھا حق ہے۔ و مآؤتی السیدین من ربہم جو ایمان لاتے ہیں کہ جو کچھ پیغمبروں کو ان کے رب عزوجل کی طرف سے عطا ہوا ہے سب حق ہے۔ قتادہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاویں اور اللہ تعالیٰ کی سب کتابوں اور سب رسولوں کی تصدیق کریں حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ توریت و زبور و انجیل پر ایمان لاؤ لیکن قرآن مجید تم کو کافی ہے۔ (رواد ابن ابی حاتم) خلاصہ یہ کہ بظہر اختلاف یہود و نصاریٰ کے حضرت ابراہیم سے ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک یعنی انبیاء علیہم السلام کو مفصل بیان فرمایا پھر جمیع انبیاء علیہم السلام کو پھیل کر کیا تبسم ان پر ایمان لاتے ہیں۔ لا تفسر فی کتابین احدهما فیہ حقائق ہم ان میں سے کسی ایک میں بھی تفریق نہیں کرتے نہ ف اور کسی پیغمبر یا کتاب آسمانی کو نہیں جھٹلاتے ہیں۔ کیونکہ الوہیت خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو پھر سب سے جمیع انبیاء علیہم السلام کو ملکہ توحید لا الہ الا اللہ کے ساتھ بھیجا اور احکام علی میں البتہ اپنی حکمت و مشیت کے ساتھ ہر عہد میں اسکے موافق احکام دیے اور یہ اسکو ہر وقت اختیار ہے۔ و تحق کہ ہنس لہوون۔ اور ہم سب تو اسی کے واسطے مخلص مطیع ہیں ف وہ جو کچھ چاہے حکم فرماوے مثلاً شریعت توریت میں شراب حرام تھی پھر انجیل میں ساج کی گئی پھر شریعت اسلام میں بعد ہجرت مدینہ کے ایک مدت گذرے اسکو حرام کر دیا۔ اسی آیت قدسی سے معلوم ہوا کہ اسلام ہی عین شریعت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام تھی کہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے حکم پر کرون جھکنا اور جمیع انبیاء و کتب پر ایمان لانا اور ہم اسی شریعت پر ہیں اور یہی اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا بر خلاف مشرکین عرب کے کہ انھوں نے صریح بت پرستی کی اور نبوت سے انکار کیا اور برخلاف یہودوں کے کہ انھوں نے باوجود شریعت توریت و شرک وغیرہ کے صریح نفیحت یہ کی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام و حضرت

خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انجیل فرقان سے کفر کیا اور بد خلافت نصرانیوں کے کہ باوجود شرک قبیح و ہتھان صریح و تحریف حضرت
محمّد صلی اللہ علیہ وسلم سے انکار کیا بلکہ یہودی و نصرانی نے باہم ایک دوسرے کی تکفیر و تضلیل کی تو یہ سب ملت ابراہیم علیہ السلام سے خارج
ہیں اور الحمد للہ کہ ہم لوگوں کو جس طرح اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا ہم ایمان لاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ الوہیت والا وحید لا شریک لہ ہے اور محمد صلی اللہ
علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بندے رسول ہیں جو کچھ ان پر نازل کیا گیا قرآن و وحی خفی سب حق ہے اور جو کچھ ابراہیم و اسمعیل اسحق علیہم السلام و جمیع انبیاء
منی اسرائیل و جمیع انبیاء حضرت آدم سے لیکر آخر تک خواہ ہیکر انکا نام معلوم ہو یا نہ معلوم ہو سب حق ہیں اور جو کچھ جبریل علیہ السلام پر اللہ تعالیٰ نے نازل
فرمایا ہو سب حق ہیں کسی میں تفریق نہیں کرتے کہ بعض پر ایمان لایں اور بعض سے کفر کریں یا قرآن مجید کے بعض حکم کو مانیں اور بعض سے انکار کریں
جیسے یہود و نصاریٰ نے کیا ہے بلکہ ہم غیر تفریق کے سب پر ایمان لاتے ہیں اور ہم اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے دین کو خالص کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ
نے اہل ایمان کو افتاد فرمایا کہ ان یہود و نصاریٰ کو جو باہم تکفیر کرتے ہیں یہی سناؤ اور دیکھو کیا کرتے ہیں

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنَ بُوهُ فَقَدْ اهْتَكُوا مَا هُوَ بَشَاقٍ ۖ فَسِيكُنْتُمْ لَهُمْ
اللَّهُ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ صَبَّغَهُ اللَّهُ وَمِنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صَبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَاكِدُونَ ۝

اللہ تعالیٰ (مکلفین پر) اور وہی خوب سننے والا جاننے والا ہے ہم نے لے لیا رنگ اللہ کا اور وہ کون پر جو اللہ تعالیٰ سے بہتر ہو رنگ میں اور ہم تو اسی کیلئے عبادت توحید کرتے ہیں۔
یہ خطاب بھی مومنوں کو عطا ہوا اور اسمیں انکی تقویت و فضیلت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی و حفرہ اخبار غیب پر چنانچہ فرمایا۔ **فَإِنْ
آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنَ بُوهُ فَقَدْ اهْتَكُوا**۔ پھر اگر انھوں نے بعینہ اسی کو یقین کیا جو ہم نے یقین کیا ہے تو راہ پاک گئے۔ **فَسِيكُنْتُمْ لَهُمْ
اللَّهُ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝** یعنی اگر یہود و نصاریٰ نے جو باہم ایک دوسرے کی تکفیر کرتے ہیں اور راہ حق سے یعنی راہ مستقیم سے دائیں بائیں بھٹ نکلتے ہیں بالکل اسی طرح
مانیں جیسے ہم نے یقین کیا ہے تو راہ راست پر آگئے اور ٹھیک راہ اختیار کی۔ حاصل یہ کہ اگر یہود و نصاریٰ نے اللہ تعالیٰ کے سب سولوں و سب
کتابوں کا اقرار کیا تو راہ راست پائی **وَرَأَىٰ تَوَكُّوْا فَإِنَّمَا هُوَ فِي شِقَاقٍ**۔ اور اگر انھوں نے منہ موڑا تو یہ لوگ شقاق ہی میں
پڑے ہیں۔ **فَسِيكُنْتُمْ لَهُمْ اللَّهُ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝** یعنی راہ مستقیم سے ایک شق میں یہودی جاتے ہیں اور ایک شق دیگر میں نصرانی جاتے ہیں چنانچہ حدیث معراج میں ایک
روایت میں مذکور ہے کہ جب آپ روانہ ہوئے تو راہ راست کے دائیں شق سے ایک شخص نے دو مرتبہ پکارا کہ اے محمد راست راہ میری طرف ہو جبریل
نے کہا کہ آپ چلے چلیں اور اسکو کچھ جواب نہیں پھر آگے بڑھ کر راہ سے بائیں شق میں ایک شخص سے آواز دی کہ اے محمد راہ میری طرف راہ ہو۔ جبریل
نے کہا کہ آپ چلے چلیں اور کیا جواب دین پھر بڑھ کر ایک عورت حسینہ حبیلہ نظر پڑی تو جبریل نے فرمایا کہ چلے چلیے اور اسکی طرف التفات نہ فرمائیے
پھر جبریل علیہ السلام نے بتلایا کہ وہ راہ سے دائیں شق والا ہے یہود تھا کہ انکی طرف بلاتا تھا اور بائیں طرف والا نصاریٰ ہے اور یہ عورت و عیال ہے۔
رواہ الطبرانی مسلمان میں محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ۔ مترجم کہنا ہے کہ صحیحین کی بعض احادیث میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خط مستقیم کے
دائیں بائیں بھٹ نکلتے ہوئے فرمایا کہ مستقیم تو راہ حق ہے اور یہ کج راہ ہے۔ **م۔ ابوالعالیہ** نے فرمایا کہ شقاق یعنی فراق میں پڑے ہیں۔
ابن عباس و عطاء نے کہا کہ شقاق یعنی خلافت و منازعت میں ہیں۔ **معالم**۔ بعض نے لکھا کہ آمنا بمثل ما آمنتم بہ میں کلمہ مثل زائد ہو اور معنی یہ ہیں
کہ۔ **فَإِنْ آمَنُوا بِمَا آمَنْتُمْ بِهِ**۔ یعنی جس چیز کے ساتھ تم ایمان لائے ہو اگر اسی چیز کے ساتھ یہ لوگ ایمان لائیں تو راہ راست پاویں۔ **معالم و عیال** میں
کہا کہ یہی قرات ابن عباس ہے اور کمالین میں کہا کہ یہ قرات ابن مسعود ہے۔ اور اسکی وجہ یہ ہے کہ مومنین کا اعتقاد عین اسلام ہے اور یہ لوگ مثل

مشالہ
خط مستقیم
بہا کج
مستقیم

اسلام کے کہان پاؤنگے بلکہ بعینہ اسلام پر اعتقاد کریں۔ کثافت و بیضاوی وغیرہ نے کلام مثل کو بغیر تاکید کے بھی حجت تعجیز قرار دیا یعنی اس سے ان لوگوں کو عاجز ٹھہرانا منظور ہو اور حجت کی نفیر یہ ہے کہ تمام انبیاء سابقین و انکی امتوں سے متواتر چلا آتا ہے کہ انہیں دین توحید ہی تھا کہ الوہیت انکی عزوجل کے ساتھ ایمان لاوین مع اس اعتقاد کے کہ اللہ تعالیٰ کے سب سے سول خواہ سابق ہوں یا لاحق ہوں اور سب کتابیں و احکام کل برحق ہیں اور جب یہ متواتر ثابت ہوا تو یہی حق اور یہی ملت ابراہیم و اسمعیل و اسحق و اسباط و موسیٰ و عیسیٰ ہی ہیں اہل اسلام قطعاً اسی ملت پر ہیں پس تم لوگ اگر اسکے مثل لاؤ تو اللہ نہ ہرایت پر ہو حالانکہ یہ امر معلوم ہے کہ اسکا مثل نادر ہے بلکہ خود ہی ایک صراط المستقیم ہو تو یہ لوگ مثل کہان سے لاؤنگے پس جب ہی حق پر ہونگے کہ بعینہ اسلام لاوین اور اپنے دعوے و انکار سے توبہ کریں۔ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ یہ حجت جمیع فرقہ ہائے گمراہ پر ہو خواہ یہود و نصاریٰ ہوں یا عرب کے بت پرست جو اپنے آپ کو ملت ابراہیم و اسمعیل پر سمجھتے تھے۔ فان تولوا فانما ہم فی شقاق۔ یعنی پھر اگر بعد اس حجت واضحہ کے عین اسلام سے منھ موڑیں تو یہ لوگ راہ حق سے پھوٹ کر مخالفت جہت میں پڑے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی فرمائی کہ ان مخالفوں کی کچھ پروا مت کیجیو کیونکہ اللہ تعالیٰ ہی تمام مخلوقات پر قاهر ہے اور انکا فی الحال چھوڑ دینا کچھ اسوجہ سے نہیں کہ سزا اللہ یہ لوگ قصۃ قدرت باہرہ سے باہر ہیں بلکہ ارادہ الہی انکے حق میں یوں ہی شائع ہو گا قال تعالیٰ۔ انما یرید اللہ ان یغلبہم بما فی بحیوۃ الدنیا و آخرت و انفسہم ہم کافرون۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ارادت کاملہ متعلق ہے کہ ان لوگوں کو اس دنیاوی زندگی میں بھی بوجہ مال و اولاد دنیاوی کے عذاب میں ڈالے اور اسی کفر کی حالت میں انکی جانیں بھیجی جاوین۔ ہ۔ تو اپنے وقت تک جب تک انکو چھوڑ بیگا پھر خسار اپنے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے دین حق کو سب پر غالب فرما بیگا لہذا فرمایا۔ قَسِیْرٌ کَفِیْکُمْ ھُوَ اللّٰہُ وَ ھُوَ الشَّامِخُ الْعَلِیْمُ پس عنقریب اللہ تعالیٰ تیرے لیے انکو کفایت فرما بیگا اور وہی خوب سننے جاننے والا ہونے لے عنقریب یعنی عنقریب تمکو اپنے فتح و نصرت کے ساتھ غالب فرما بیگا چنانچہ یہی ہوا کہ ہجرت کے تیسرے سال میں آپ نے یہود کے فرقہ بنی نضیر کو ملک شام کی جانب نکال دیا اور آخر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں وہاں بھی اپنے غوری کا جزیہ باندھا گیا اور ہجرت کے پانچویں سال غزوہ احزاب سے فراغت کے بعد آپ نے مہنوز کر نہیں کھولی تھی کہ آپکو اپنی قرینہ پر جہاد کا حکم ہوا حتیٰ کہ یہ مغرور لوگ مجبور ہو کر خوف کے ماتھے حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے حکم پر گئے اور سعد رضی اللہ عنہ نے یہ حکم نہ کہ سوائے عورتوں بچوں کے سب قتل کیے جاوین۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بشارت دی کہ اسی سعد تیرے حکم الہی عزوجل کے موافق پایا اور نصارا کو بخران سب مطیع ہوئے چنانچہ سورہ آل عمران میں انکا عجیب واقعہ انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہو گا۔ اس آیت میں آنحضرت صلعم کے واسطے معجزہ واضحہ ہے جیسے سورہ آل عمران کی آیت میں قل للذین کفروا استعجلون و تمحشرون الی جہنم الایۃ۔ میں بھی صاف معجزہ ہے جو بیان مبین حق بیودیوں نے کہا تھا کہ اسی محمد آپ نے قریش کے چندا و باش کو جو فن جنگ سے واقف نہیں ہیں مغلوب کیا تو یہ کچھ نہیں ہے کیونکہ کبھی ہمارا مقابلہ ہو تو معلوم ہو کہ مرد ہیں لوگ ہیں پس آپ کو حکم دیا کہ ان لوگوں سے کہتے کیجئے کہ اے کافر و عنقریب تم لوگ مغلوب ہو کر جہنم کو محشر کیے جاؤ گے۔ ہر۔ اور اللہ تعالیٰ سمیع علیم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محض خیر خواہی سے ان لوگوں کے حق میں دین و دنیا کی بہتری چاہی اور خود دنیا محض بیچ ہی تو دہی حیات و نعیم جہنم میں ہونے والے کی کوشش مانع فرمائی حالانکہ اسکے جواب میں ان بدکاروں کی طرف سے برگئی و عداوت کا عوض تھا میں اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت پاک۔ سمیع علیم سے تسکین فرمائی اور یہ ہر عادل بنیکو کار کو واسطے مقام تسکین مستحق ہے کہ حق عزوجل اسکے افعال و اقوال کا سمیع علیم ہے تو رحمت سے محرومی نہیں۔ اور اسکے مخالفین کے اقوال و افعال کا سمیع علیم ہے تو وہ لوگ بالضرور اپنی سزا کو پہنچانگے۔ اور یہاں ایک ٹکنتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہود و نصاریٰ دونوں پر فتح و نصرت و علیہ اسلام کی بشارت دی حالانکہ نصاریٰ پر یہ علیہ حضرت ابوبکر و عمر و عثمان

رضی اللہ عنہم کی خلافت میں پورا ہو گیا تو ان اماموں کے غلبہ کو عین یکا غلبہ قرار دیا اسیدو اسطے حضرت خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی خلافت بالاجل خلافت نبوت ہی نہ خلافت سلطنت اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں اسلامی باغیوں سے قتال کا حکم تعلیم کر دیا گیا (تنبیہ) روایت ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک باغ میں تشریف لے گئے اور تلاش کر کے صحابہ رضی اللہ عنہم پہنچے اور پہلے ابوبکر رضی اللہ عنہ ایک سو باغ سے داخل ہوئے اتنے میں آپ نے فرمایا کہ جو شخص پہلے آوے اسکو جنت کی بشارت دے اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لیے اجازت چاہی تو آپ نے فرمایا کہ اجازت دے فوراً اسکو جنت کی بشارت دے پھر عمر رضی اللہ عنہ آئے تو فرمایا کہ اجازت دے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ آئے تو فرمایا کہ اجازت دے اور ایک بلوی یہودی چنگا کہ اسکو جنت کی بشارت دے (اصحیح وغیرہ) اور وقت وفات شریف عثمان رضی اللہ عنہ کو ملا کہ خلیفہ فرمایا اور عثمان کا رنگ متغیر ہوتا جا رہا تھا کہ فی الصبح وغیرہ یہ سب اس بلوہ کا اشارہ ہے جو باغیوں نے آپ کے زمانہ خلافت میں اٹھایا تھا حتیٰ کہ آپ شہید ہوئے اور صحیح حدیث میں ہے کہ آپ نے حضرت عثمان کو ایک مرتبہ فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے کبھی یہ خلعت خلافت پہنائے اور لوگوں چاہیں تو مسکو اور تارے تو مسافر تارے (اسنن بخاری) حضرت عثمان نے محاصرہ بلوہ میں اسقدر اظہار کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ایک عبدلیہ کہ میں اسپر صابر ہوں (یعنی الصالح) اور روایت پہنچی کہ جس رات صبح ہوئے شہید ہوئے ہیں تو اول باغیوں پر رحمت قائم کی اور اُن سے قسم لی کہ تم جانتے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے طائفان و ملکات بشارت جنت دی ہیں۔ باغیوں نے ہر ایک پر اقرار کیا کہ اللہ نعم۔ یعنی ہاں بیشک اللہ صبح ہوئے پھر بلوہ دلا لیا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمع حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہم کے تھا کہ ہر ایک کو جنیش ہوئی تو آپ نے اسکو ٹھوکر ماری اور فرمایا کہ بس تجھ پر صبر و صمد بن اور دو شہید ہیں تو ہوا و ٹھوکر گیا۔ باغیوں نے کہا کہ ہاں واللہ ٹھیک ہی ہیں آپ نے باور بندہ نکیر کہی اور فرمایا کہ واللہ لوگ مجھ پر گواہی دیتے ہیں کہ میں شہید ہوں (اصحیح وغیرہ) پھر بعد عشا کے خفیف خواب کے بیدار ہو کر لوگوں سے کہا کہ اسوقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنی حضور کی بشارت دیتے ہیں (باسناد صحیح) حتیٰ کہ خواتین شہید ہوئے اور اسوقت مصعب مجید آپ کی گود میں تھا حتیٰ کہ قطرہ خون ٹپک کر قتل ہوا۔ فیکفیکم اللہ الیہ سرگراہ کہ است غنا ہوا چنانچہ اہل بغاوت بعد چوبیسے انولع جنت کے بعد مارے گئے ہاں جو دیکھ کسی سے ظاہری قصاص نہیں لیا گیا کیونکہ اہل انبیاوت نے جب حضرت سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی اطاعت کر لی تو اب گذشتہ حرکات پر ان سے مواخذہ نہیں لیا جاتا۔ ابن ابی حاتم نے کہا کہ مجھے یونس بن عبدالاعلیٰ نے پڑھ سنایا کہ ہمارے وہاں خبر دی کہ میرے زیاد بن سہل نے فرمایا کہ نافع بن ابی نعیم نے بیان فرمایا کہ بعض خلفائے میرے پاس مصعب عثمان رضی اللہ عنہ اس غرض سے بھیجا کہ میں اسکی جلد وغیرہ مرمت کروں۔ زیاد نے کہا کہ میں نے حضرت نافع سے عرض کیا کہ لوگ کہتے ہیں کہ عثمان رضی اللہ عنہ جبدم شہید کیے گئے یہ مصعب انکی گود میں تھا حتیٰ کہ فیکفیکم اللہ الیہ سرگراہ کہ نافع نے فرمایا کہ واللہ میری ان دونوں آنکھوں نے اس بیت پر یہ خون مبارک دیکھا لیکن پڑا ناہی اٹھ تھا۔ مترجم کہتا ہے کہ مصعب اصل تفسیر ہوا کہ اہل ایمان کو اللہ تعالیٰ نے یک رنگ توحید کا حکم دیا ارشاد کیا کہ یہو و نصاریٰ وغیرہ یا تو یہی رنگ توحید اختیار کریں گے یا اللہ تعالیٰ اسکو کفایت فرما دے گا۔ نصرانیوں سے اصطباغ شرک قبول کیا یعنی جب کئی نصرانی ہوا تو مختلف ملتوں میں سے جس کو و نصاریٰ میں داخل ہونا وہ لوگ اسکو اپنے رنگ میں اصطباغ دیتے تھے لیکن ہر ایک شرک میں اصل ہر لہذا مومنوں نے موافق حکم الہی عزوجل کے رنگ شرک سے بالکل جدا کر لی چنانچہ فرمایا۔ **صِبْغَةَ اللَّهِ**۔ یعنی صبغنا اللہ صبغہ۔ اللہ تعالیٰ نے ہر کو رنگ دیا ہر رنگ توحید ہے یہ جملہ قولہ اللہ باللہ کا مضمون ہے اور قولہ کے تحت میں داخل ہے اسیدو اسطے حذف فعل واجب ہے کیونکہ ایمان توحید کا یہی حاصل متعین ہے کہ رنگ توحید کے سوا کچھ داغ شرک نہ ہو اور حاصل ہو کہ تم لوگ کہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر کو رنگ توحید الہی سے یک رنگ کر دیا **وَمِنْ أَحْسَنِ مِمَّنْ صِبْغَةَ اللَّهِ** اور اللہ تعالیٰ سے ہر شرکوں اصطباغ دینے والا ہے ف کوئی نہیں ہے نصرانیت یا یہودیت کا اصطباغ باطل و شرک و اغانی ہے۔ وکن

واسباط کو اپنے رنگ پر نہایت پرکشتہ ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ تم جھوٹے ہو بلکہ شخص پر ظاہر ہو کیونکہ یہ دین تو بعد از نبوت
اور نصرت بعد زمانہ عیسیٰ علیہ السلام کے ظاہر ہوئی حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام وغیرہ بہت مقدم گذرے ہیں (تنبیہ) کچھ شک نہیں کہ
اللہ تعالیٰ سب رنگوں کا حقیقی خالق ہے لیکن بالاجماع اسپر نگریز کا اطلاق کرنا روا نہیں ہو سوجہ سے کہ بول چال میں یہ لفظ ایک حقارت کے
معنی میں پیشہ ذلیل ہو گیا ہے فرب شیخ الصوفیہ محقق محی الدین بن العزنی جن کی نسبت کہا گیا کہ وہ ایمان فرعون کے قائل ہیں حالانکہ حقیقت
یہ غلط نہیں ہے انھوں نے ایمان نافع میں کلام نہیں کیا جیسے کوئی کہے کہ تمام کفار قیامت میں یا موت کے وقت ایمان لاتے ہیں تب وہ نفع نکال دے گی
تو یہ صبیح ہو حالانکہ وہ ایمان نافع نہیں ہے بلکہ اس گفتگو کو چھوڑ کر میں اس شیخ کے کلام کو اس مقام پر ملخص نقل کرنا چاہتا ہوں شیخ نے کہا
کہ صبغة الله کے معنی یہ ہیں کہ ہر کوئی اللہ تعالیٰ نے اپنے رنگ سے رنگ دیا۔ بات یہ ہے کہ ہر اعتقاد و مذہب والے کا باطن اس کے اعتقاد و مذہب کے
موافق رنگین ہوتا ہے جیسے طریقہ اجتہاد والے کا مقلد اپنے امام کے رنگ پر رنگین ہو گا اور جیسے فلاسفہ اپنے ادہام سے مصبوغ ہیں جبکہ عقل سمجھتے
ہیں۔ غرض کہ ہر فرقہ اپنے رنگ اعتقاد پر ہو اور موصوفین خاصۃ اللہ تعالیٰ ہی کے رنگ سے منور ہیں جس سے خوب رنگ نہیں ہے لیکن حقیقت
یہی رنگ مقبول ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان الله خلق الخلق في ظلمة فخرجهم من نور فممن اصحاب من لاك
النور اهتدى ومن اخطأ ضل۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے خلق کو اسکی تاریکی میں پیدا فرمایا پھر انہر اپنے نور سے چھڑکا تو جس خلق کو اس نور
سے کچھ پہنچا اسے راہ پائی اور جو کوئی چوک گیا وہ گمراہ ہو اور اہل احمد والترمذی (المشکوۃ وغیرہ مترجم) پس یہی نور یہاں مراد ہے جس کا رنگ
فرمایا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ میان تک شیخ ابن العزنی ح کا کلام تمام ہوا اور شیخ زکریا الدین نے عرائس میں اس سے نور صفات کا اشارہ لیا ہے اگرچہ یہی
حاصل کلام شیخ ابن العزنی تھی ہے۔ چنانچہ شیخ نے عرائس میں کہا کہ ہر رنگ صفت خاصہ ہے جس پر آدم علیہ السلام کو پیدا کیا اور ہمیشہ میں ہر
ان اللہ خلق آدم علی صورۃ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم کو اسکی صورت پر پیدا کیا۔ ہر۔ پس یہی لباس صورت خاصہ ہے جو رنگ فطرت سے تعبیر کیا
گیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ کارمشائخ کے نزدیک خلقت انسانہ جامع مظاہر صفات ہر حسی کہ صفات رحمت و غضب و دون ہیں پس حسنہ و قبحہ
فرمان آئی عو جل کے دونوں میں عدل رکھا و در لطف مستقیم میں رنگ آبی و زلی اور حسنہ مظہر غیب کو خالص کر لیا خواہ عکاس کشی ہو جیسے یہ دونوں
غضب پر غضب ہو یا جہالت سے ہو۔ جیسے نصاریٰ میں ضلالت ہو تو یہ راہ مستقیم سے خارج ہو کر گمراہ ہیں۔ اور انہر رنگ نفس ہے اور واضح ہو کہ مشائخ
خاتم آدم جو صحیحین میں واقع ہے وائے علما اسکی تاویل میں مرجع ضمیر جانب آدم ٹھہرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم کو آدم کی صورت پر پیدا کیا۔ یعنی یہی
صورۃ پر پیدا کیا جو آخر آدم کی صورت ہوئی۔ اور مشائخ اس میں صفت خاصہ کے معنی لیتے ہیں یعنی صورت ایک صفت خاصہ ہے جس کا رنگ ظاہرین و خفیہ
ہوئے شکل ہے اور وجہ یہ کہ آدم علیہ السلام کے واسطے کوئی صورت سابق نہیں تھی کہ جس صورت پر پیدا کیا ہو۔ پھر مشائخ وائے علما و دونوں متفق ہیں کہ یہ صورت
جو معنی تصویر و شکل ہے اس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے کیونکہ اسکی شہید و مثال محال ہے پس جیسے خلقت بیداری الایہ یا قولہ تعالیٰ۔ ہو اسمع و اسمع یا قولہ
یہ اللہ فوق ایہم الایہ وغیرہ میں۔ یہ اسمع و اسمع۔ سے یہ اعضا جسمی و انہر بلکہ متاخرین علما تاویل بعید کرتے ہیں اور متقدمین و مصلحین صاحبین
نسبی اند غنم بیان صفات حق عو جل مراد لیتے ہیں اس طرح صورت کا اطلاق ایک صفت عامہ پر ہو اور نوید اسکے واسطے دوسری روایت صحیحین
بعد ہیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے کہ جب کوئی تم میں سے اپنے بھائی سے مار پیٹ کرے تو اس کے چہرہ کو محفوظ رکھے یعنی اس کے بگاڑنے سے اجتناب
کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو علی صورۃ پر پیدا فرمایا ہے (رواہ مسلم) یہاں ظاہر ہو کہ اگر ضمیر راجع بجانب آدم ہو اور یہی شکل مراد ہو تو تحلیل غیر مفید ہوئی
جاتی ہے۔ اور جو تاویلین بیان کی گئیں ہیں غایت تکلف ہیں اسبواسطے اکثر علما نے اسکو احادیث صفات متشابہ میں داخل کیا ہے اور یہ خود

مؤید کلام مشائخ ہے۔ بلکہ مشائخ تو خود ہی اس کے تشابہات میں داخل کرتے ہیں۔ اور امام احمد وغیرہ کی روایت میں آیا کہ۔ ان اللہ خلق آدم طولہ ستون ذراعانی سبعة افرع عرضا۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم کو پیدا کیا اس صفت سے کہ آدم کا طول ستائیس ہاتھ اور عرض سات ہاتھ تھا۔ ہ۔ اس کے بیان سابق سے منادات نہیں ہے کیونکہ یہ بھی خصوص صفت کا بیان ہے۔ بالکلہ مشائخ وائمہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ میں حقیقت کچھ اختلاف نہیں ہے کیونکہ مشائخ اہل ہر گروہ نہیں کہتے کہ حق تعالیٰ عروج کے واسطے صورت بعضی شکل و ہیئت ہے بلکہ صفت خاص ہے جس کا طور ان مخلوقات میں بطریق صورت ہوا اور علماء رحمہم اللہ تعالیٰ بھی صفات الہیہ سے انکار نہیں کرتے ہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حدیث کے یہ معنی "کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو آدم کی صورت پیدا کیا، بلا خلاف معنی صحیح ہیں لیکن مشائخ نے اس میں معنی دقیق کا اشارہ کیا جس کا طور اس منظر آدم میں بعضی صورت ہوا ہے اور بیان سے معلوم ہوا کہ حق عروج نے امت محمدی کے علماء کو کس شان کے ساتھ سدا و صواب مستقیم فرمایا ہے کہ حفظ شریعت کے ساتھ معنی حقیقت جمع ہیں اور اسکی نظیر عالم آخرت میں جنت کی نعمتیں ہیں کیا غور و تصور و اکل و شرب کی نعمتوں کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ۔ فلا تعلم نفس ما اضفی لہم من قرۃ العین الایہ۔ یعنی کسی نفس کو نہیں معلوم جو اس کے لیے اسکی آنکھوں کی ٹھنڈک مخفی رکھی گئی ہے۔ ہا اور حدیث میں آیا کہ وہ ان نعمتوں کو دیکھا اور نہ کان نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر منظور ہوا، اور دونوں صحیح ہیں۔ اسی طرح بیان بھی دونوں صحیح۔ بالکلہ مشائخ نے اللہ تعالیٰ کی صفت خاصہ کا طور آدم کے ظاہر میں بوجہ صورت فرمایا۔ اور باطن میں نگاہ قلبی ہے جس کے طور پر ملائکہ کے لیے سجدہ کا حکم دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ تجلیات صوری سے کوئی انکار نہیں کر سکتا لیکن عوام کو بہت احتیاط سے ہوش بجا رکھنا واجب ہے یعنی تجلی صوری کو ہمیشہ شکل و بھین بلکہ طور تجلی بلحاظ اس صفت خاصہ کے ہر شان صورت ہے اور جس کا منظر آدم میں بطریق شکل ہوا اور دلیل یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے رب عروج کو نہایت خوب صورت میں دیکھا، تمام حدیث جامع ترمذی میں ہے و قال حدیث حسن فی سننہ صحیح۔ اور ابن الجوزی نے مسند احمد سے نقل کر کے کہا کہ اسکی اسناد حسن ہے۔ کافی الدلیل المتناہیہ۔ یہ خواب میں دیکھا تھا اور خواب انبیاء علیہم السلام تحقیق عین الوحی ہے۔ پس معنی یہ کہ اس صفت صورت کی تجلی میں دیکھا اور اسی طرح احوال فیما مت کے متعلق حدیث میں ہے کہ حکم ہو گا کہ ہر امت اپنے پیشوا کے پیچھے روانہ ہو۔ حتیٰ کہ سب چلے جاویں گے سوائے مومنین کے تو اللہ تعالیٰ اپنے تجلی فرماویگا اور کہیں گا کہ تم لوگ کیوں نہیں اتباع کرتے جیسے لوگوں نے کیا۔ مومنین کہیں گے کہ نہیں ہمارا تو یہی مقام ہے یہاں تک کہ ہمارا رب عروج و جل و جہر بہر دو بارہ تجلی فرمایا اور بعد سوال و جواب کے فرمایا کہ اچھا۔ میں تمہارا رب ہوں۔ مومنین اس تجلی کو نہیں پہچانیں گے تو کہیں گے کہ معاذ اللہ یہ تو اپنے رب عروج کے منظر ہیں گے۔ پھر اپنے معروف تجلی فرمایا تو مومنین سجدہ میں گر پڑیں گے۔ ہ۔ چنانچہ خود تعالیٰ یوم کشف عن باق الآیہ۔ وغیرہ فی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ حدیث عز و جہر نقل ہو گا۔ پس بل سنتہ جو اہل حق اہل المعارف ہیں سب ہر تجلیات پر متفق ہیں پس جیسے حضرت باری تعالیٰ کی صفت قدس و کمال کا نام صورت ہے تو اسی صفت قدس کا منظر آدم میں ظاہر و باطن میں ظاہر تو یہ شکل ہے اور اس میں مومن کا فرسب مشترک ہیں اور باطن میں درگم فطرت و انسانی لباس ہے جو قلب پر خلعت ہے لیکن مطلع طور یہ منظر صورت ظاہری نہیں بلکہ باطنی ہے اس لیے حدیث میں آیا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری شکلوں و بالوں کو نہیں دیکھتا بلکہ تمہارے دلوں و اعمال کو دیکھتا ہے۔ ہ۔ (صحیح مسلم وغیرہ) یعنی جتنے دلوں و نون صفتیں جتنے ساتھ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اختصاص دیا تھا انکی اولاد میں میراث یا چنانچہ اس کو انبیاء و اولیاء علیہم السلام نے پایا۔ مترجم کہتا ہے کہ مومنین کل اولیاء ہیں اور صرف انہیں کی خصوصیت اسوجہ سے ہوئی کہ میراث آدم تو انہیں کو ملیگی جو آدم کی ذریات ہوں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ میراث میں دینی اتحاد شرط ہے حتیٰ کہ کافر کی میراث بھی اسکے مومن اولاد نہیں پاتے ہیں چنانچہ ابو طالب کے چار بیٹے تھے طالب عقیل و علی و جعفر اور جبروت ابو طالب نے انتقال کیا تو جعفر و علی رضی اللہ عنہما مومن تھے لہذا طالب عقیل نے ابو طالب کی میراث پائی اور حضرت علی و جعفر نے کچھ نہیں پایا اگرچہ بعد ایک مدت کے عقیل بھی مسلمان ہو گئے جب

یہ معلوم ہوا تو آدم علیہ السلام کی اولاد میں جو لوگ کافر و مشرک دیہود و نصاریٰ ہو کر توحید سے خارج ہوئے تو آدم علیہ السلام سے منقطع و میراث سے محروم ہو کر اپنے پیشوا ابلیس کے اتباع میں داخل ہوئے۔ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ نوح علیہ السلام کا پسر کافر کیونکر نکلا گیا حالانکہ نوح علیہ السلام نے انجالی کاویسہ وہ میرا بیٹا ہے تو حکم ہوا کہ "ادہ لیس من اہلک نہ عمل غیر صالح" یعنی وہ تیری آل میں سے نہیں کیونکہ مشرک بدکار ہے۔ اسی طرح کفار جب ذریات آدم سے خارج ہوئے تو اس میراث سے محروم ہو گئے اور فقط انبیاء علیہم السلام و مومنین رحمہم اللہ تعالیٰ نے حسب حصہ اس میراث کو پایا اور جیسے ظاہری ترکہ کی تقسیم خود حق تعالیٰ نے اپنے حکم پر رکھی ہے کہ قرآن میں حکم نازل کر دیا اسی طرح اس ترکہ باطنی میں غالب بننا اختیار رکھا حتیٰ کہ عالم کو قدرت نہیں کہ اپنی اولاد کو عالم کر لے اور ولی کو قدرت نہیں کہ اپنی اولاد کو ولی کر دے بلکہ کثرت و قوت دوسروں کو خلافت نصیب ہوتی ہے بلکہ اس وقت ولی کی اولاد جاہل بدکار ہو جاتی ہے اور کافر خارجہ کے نطفہ سے پیغمبر صالح خلیل امجد پیدا ہوتا ہے اور یہ شان حق عروج ہے یہاں کسی مخلوق کی مجال نہیں کہ وہ مائے شریح نے کہا کہ بیات اس طرح ہے کہ حق عروج نے ازل ہی میں ارواح کو پیدا فرما کر اپنے قبضہ قدرت میں کشف جلال و جمال سے مشرف فرمایا اور یہ عطا نور اپنی شہادت کے موافق بر وجہ استعداد پر مترجم کتا ہے کہ پھر جب کو نور نہیں ملا وہ پہاں گمراہ ہوا چنانچہ حدیث ان اللہ خلق الخلق فی ظلمۃ فالقی علیہم من نورہ اذ ریت (رواہ احمد والترمذی) میں بیان ہو چکا اور عجائب قدرت سے بغور دیکھو کہ باوجود مشابہت شکل کے باطن میں باہم آسان زمین کا تفاوت ہے بلکہ غور کرو کہ موسیٰ علیہ السلام اور فرعون ملعون میں مباحثت ہے۔ ایسا وسط اہل حق نے مکر تنبیہ کی کہ شکل جسمانی واسکے متعلق احکام کا کچھ اعتبار نہیں ہے حالانکہ ایک جماعت شیعہ نے دھوکا کھایا اور فرقہ رافضیہ کو برا دیکھا۔ شیخ جے دے کہا کہ اسی لباس نور سے خصائص علوم و معارف کا غور ہے اور یہی بندگان مخلصین رنگ توحید و فردانیت میں روا کر بائی کے تحت میں مستور ہیں کہ کسی غیر میں الوہیت کا نام و نشان بھی ثابت نہیں کرتے اور حق عروج ہی کی وجہ ذوالجلال میں فانی اور اسی کے کمال میں ساکن خوشوقت ہیں تو ان پر رنگ صفات ظاہری اور رنگ ذات باطنی سے خلعت فطرت و توحید ہے۔ مترجم کتا ہے کہ خلاصہ یہ نکلا کہ ارواح اہل سعادت کو حکم قورہ تعالیٰ۔ ولقد کرمانا بنی آدم کے زل ہی میں نور صفات سے منور فرمایا اور یہی رنگ حقیقت انہیں اس دنیا میں ظاہر ہوا جیسے اہل شقاوت اس سے محروم ہو کر بیان ہر ایک اپنے نیالی رنگ سے رنگ برنگ ہیں اور اہل سعادت میں ظہور بشرق اتباع اسلام ہو گیا یہی رنگ ہے۔ حارت ماسی جے دے کہا کہ جس شخص کا باطن رنگ خلاص توحید سے آراستہ ہوتا ہے اس کا ظاہر باندی شریعت و اتباع سنت کے مجاہدہ سے پیراستہ ہوتا ہے بر خلاف مشرکین دیہود و نصاریٰ کے کہ اپنے اوام کے اتباع میں عوی و روی کرتے قُلْ اَتُحِبُّونَنَا فِی اللّٰہِ وَہُوَ رَبُّنَا وَرَبُّکُمْ وَلِنَا اَعْمَالٌ وَلَکُمْ اَعْمَالٌکُمْ وَعَنْ لَّہُ مَخْلُصُونَ ۝ اَمْ تَقُولُوْنَ کہہ کیا تم ہمارے ساتھ جھگڑتے ہو شان آبی میں حالانکہ ہمارے لیے ہمارے اعمال ہیں اور تمہارے لیے تمہارے اعمال ہیں ہم تو اسی کے لیے جس میں ہمارے لوگ کہتے ہیں اِنَّ اَبْرَہِمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وَیَعْقُوبَ وَاٰلَکَاسِبَاطَ کَانُوْا ہُوَ اَوْ نَصَارٰی قُلْ اَ اَنْتُمْ اَعْلَمُوْا

ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب اور اسباط یہ سب یہود یا نصاریٰ تھے تو کہہ دے کہ کیا تم زیادہ جانتے ہو
اَمْ اللّٰہُ ؕ وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ کَتَبَ شَہَادَۃً عِنْدَ اللّٰہِ ؕ وَمَا اللّٰہُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝ تِلْکَ اُمَّۃٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا کَسَبَتْ وَ لَکُمْ مَا کَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُوْنَ عَمَّا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ
گذر چکی اس امت کے لیے ہے جو اسے کمایا تھا اور تمہارے لیے وہ ہے جو تم نے کمایا تو تمہیں اس کا سوال نہو گا جو دیو لوگ کرتے تھے۔

اور مضمون ہو کہ یہاں کثرت اہل تغیر تخرین نے ایک سبب نزول بیان کیا ہے جسکی نسبت شیخ سیوطی نے باب القول میں لکھا کہ میں نے اسکو کسی کتاب

حدیث و آثار میں نہیں پایا اور نہ کسی ایسی تفسیر میں دیکھا جس میں آیات اسباب نزول کے لیے اسانید لاتے ہیں لیکن تفسیر ام ابن ابی حاتم و تفسیر ابن جریر وغیرہ کے مترجم کہتا ہے کہ اسوایہ کے بیچ ابن کثیر نے اسکو اپنی تفسیر میں ذکر نہیں کیا لیکن محلی ہند نے معاملہ میں البقرہ ذکر کیا اور ابتداء میں معاملہ میں محلی اسانید کا حالہ دیدیا ہے تو غالباً انھیں میں سے کسی اسناد کے ساتھ پہنچی ہوگی اور شیخ سیوطی نے باوجود اس قول الباب القول کے اپنے ہنگامہ جلالین میں اس شان نزول کو بیان کر دیا کہ اس اہمیت کا سبب نہ ول یہ یہ کہ یہودیوں نے مسلمانوں سے کہا کہ ہکو کتاب الہی (توریت) تیسرے اول ملی اور ہمارا قبلہ (بیت المقدس) بھی تیسرے مقدم ہے اور ہمیں لوگوں یعنی بنی اسرائیل ہی میں انبیاء ہوتے آئے اور عرب میں کوئی پیغمبر نہیں ہوا پس اگر محمد صلعم پیغمبر ہوتے تو ہمیں میں سے ہوتے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائی تھیں کیا تم اللہ تعالیٰ کی شان میں ہنسے جھکے ہو کہ وہ کہیں سوا اسے تمھارے پیغمبر نہیں کر سکتا ہے یا تمھیں انبیاء سے باقی ہیں و اسمعیل آخر تک سب کو یہ دیا نصاریٰ میں شہر پایا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت صریحہ کو تمھیں چھپایا اور خود ابراہیم و اسمعیل وغیرہم علیہم السلام کے سوا ہر کو کو چھپا کر یہود و نصاریٰ بنایا مترجم کہتا ہے کہ سبب نزول دو طرح کا ہوتا ہے اول یہ کہ ظاہر آیت سے جو مفہوم ہر سبب نزول معلوم کر کے کچھ تفسیر خواہ نفس کلام یا حکم یا فروع حکم میں ہو لیکن درحقیقت تو کلام کے ہی معنی ہیں جو سبب نزول معلوم ہو کر ظاہر ہو سکے لیکن پہلے سمجھنے میں ذہن دخل کرتا تھا۔ قسم دوم یہ کہ جو ظاہر آیات ہو وہی سبب نزول سے ظاہر ہو پس قسم اول کے واسطے تو اسناد صحیح ہونا ضروری اور قسم دوم میں فی الجملہ چشم پوشی جائز ہے اور یہاں محلی کہ یہود و نصاریٰ کے سابق خاصہ سے جو قولہ قالوا کہ انہود و نصاریٰ تہتہ والا تہتہ سے معلوم ہوا ہے اس کے بعض روایات میں اہم نام ہوا اس سے مفہوم ہو لیکن معاملہ وغیرہ سے سبب نہ ول فقط یہودیوں کا مقولہ مذکور ہے حالانکہ آیت میں یہود و نصاریٰ دونوں کا رد ہے۔ شاید یہود دینہ کے ساتھ میں بخبرانی نصاریٰ بھی یوں ہی مدعی ہوں۔ بالطور مشہور کہ نصاریٰ کا مقولہ در بارہ حضرت ابراہیم و اسمعیل وغیرہم علیہم السلام کے رد کر دیا گیا۔ پھر جب مان لیا جائے کہ یہی سبب نزول ہوا اور یہود نے مسلمانوں سے یہ کرنا بظاہر تو مترجم پہلے ان ہماروں کے کلمات کا صدق و کذب ظاہر کرتا ہے۔ اول انھوں نے کہا کہ ہم کو توریت پہلے عطا ہوئی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ان چنانچہ خود حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم کو انبیاء سے سب سے پہلے ظاہر کیے گئے و آخرت میں سب سے سابق ہیں غیر انکہ یہود و نصاریٰ کو کتاب سے پہلے دی گئی۔ کمالی الصحیحین غیر ہما۔ مگر یہودیوں کو اس دعویٰ میں کچھ فضیلت کی وجہ ہوتی اسواسطے کہ بلا خلاف یہودی و نصاریٰ خود ایک پیغمبر آخر الزماں کے منتظر ہیں اور انکار تو انھوں نے حضرت محمد صلعم سے یہی کیا کہ وہ پیغمبر نہیں ہیں بلکہ وہ ہم میں سے ہو گا۔ پھر خوب معلوم ہو کہ خود اسکے افضل ہونے کے مقتدر ہیں تو کھل گیا کہ اول کتاب والوں کو اس پر فضیلت کچھ نہ گئی۔ پس یہ محض تعصب نفسانیت کا دعویٰ تھا۔ دوم انھوں نے دعویٰ کیا کہ ہمارا قبلہ بیت المقدس مقدم ہے۔ یہ محض دروغ ہے اسواسطے کہ خانہ کعبہ قبلہ ابراہیم بلکہ اسے بھی اقدم ہے اور خود توریت وغیرہ میں منصوص ہے کہ ہم یہ دعویٰ کہ عرب سے کوئی پیغمبر نہیں ہوا۔ محض فریب ہے اسواسطے کہ حضرت ہود و صالح کی قوم عرب بلا اس قوم کے کھنڈل تک موجود تھے اور ابن عباس وغیرہ نے عرب سے منسل انبیاء شمار فرمائے ہیں اور یہاں عرب بلاد اسمعیل علیہ السلام سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی اور عجب کہ نصرانی بھی منکر ہیں کہ قریش اولاد اسمعیل نہیں ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ کہتے ہوئے شرم نہ آئی کہ جسکو ذرہ برابر بھی عقل ہو وہ اس دروغ پر نفرت کر گیا اسواسطے کہ عرب میں نسب ایک جزو اعظم تھا اور کروڑوں عرب سیکڑوں قبائل اپنے نسب کے ساتھ موجود تھے تو اسقدر متواتر قطعی کو انھیں آدمی کا جھٹلانا خود اسکے بدیہی دروغ کی قطعی دلیل ہے جس سے کوئی کاذب مدعی ہو کہ عیسائی تو میرے کہ نہیں نہیں تھے۔ چہاں انکا دعویٰ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر ہوتے تو بنی اسرائیل میں سے ہوتے۔ میں کہتا ہوں کہ اپنے منہ بیان نہ کرو جھٹلا اسپر کوئی دلیل ہے کہ بنی اسرائیل کے سوا کسی نبی اسمعیل سے ہوتا غیر ممکن ہے یا اللہ تعالیٰ پر دروغ باندھا ہے اور تمام بشارت توریت و انجیل میں

تحریر کر کے مصلحا دیا کہ ہر طرح بنی اسمعیل سے مقام حجاز سے ظہور ہو گا اور فائدہ کعبہ سے نور حق باعلان ظاہر ہو گا۔ اس واسطے حق عزوجل نے ان جھوٹوں کو رد فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **قُلْ أَتُحِبُّونَنِي اللَّهُ**۔ کہہ دے کہ کیا تم نشان کسی میں اسے محاصہ کرنے ہو ف حلال ہو گا۔

رب العزیز قادر قوسی عزیز حکیم ہر جسطرح چاہتا ہو اپنی مخلوقات میں تصرف کرتا ہو اور اس کے قبضہ قدرت میں برابر تمام مخلوقات مسخر ہو جسکو چاہتا ہو مختار و برگزیدہ فرماتا ہو اور جسکو چاہتا ہو نصرت و توفیق سے محروم فرما کر غار کرنا ہو لہذا تمام بندے جب اس کی مخلوقات میں تو سب ہی اس کے فضل کے سیدوار ہیں۔ **وَهُوَ رَبُّنَا وَسِتُّنَا**۔ وہی ہمارا رب ہو اور تمہارا رب ہو ف پس ہم تم دونوں اس کے بندے اور اس کے قضا و قدر میں مسخر ہیں۔ ہر ایک بندہ اس کی بندگی میں مطیع و مقہور ہو **لَنَا أَعْمَالُنَا**۔ ہمارے لیے ہمارے اعمال ہیں ف ہم امیدوار ہیں کہ اگر اس کے فضل و رحمت سے ہمارے اعمال دھاری بندگی قبول ہو تو وہ ہمارا اپنی رحمت سے سرفراز فرمائے۔ کیونکہ اس کی خدمت پر بھروسہ کرتے ہیں۔ **وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ**۔ اور تمہارے لیے تمہارے اعمال ہیں ف اور جب تم راہ حق نہیں مانتے ہو تو ہم تمہارے اعمال سے بری ہیں چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا۔

فان کذبکم فقل لی علی وکم علمکم انتم بریون ما عمل وانا بری ما تعملون۔ یعنی اگر یہ لوگ تجھے جھٹلا دیں تو کہہ دے کہ میرے واسطے میرا عمل ہو اور تمہارے لیے تمہارا عمل ہو تم میرے عمل سے بری ہو اور میں تمہارے عمل سے بری ہوں۔

جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حال بیان فرمایا وہ حاجہ قدوسہ قال اتخا جوثی فی اللہ الا یت۔ اور ظاہر ہو کہ جس شخص نے کسی ایک پیغمبر سے انکار و کفر کیا تو وہ اپنے نفس کا بندہ بن کر مشرک و کافر ہو دوہوا پس اس کا عمل حق اسی قابل ہو کہ مومن اس سے بیزار ہو کر پناہ مانگے اس واسطے ان لوگوں کے اعمال سے پناہ مانگی سمجھو کہ معاذ اللہ کئے اعمال کس درجہ پر نصیبت ہیں۔ اور فقط اپنے اعمال اپنے واسطے رکھے اور کہا۔ **وَحَنُّ لَهُ مَخْلُصُونَ**۔ اور ہم تو اسے تعلق دے رہے ہیں اس لیے اخلاص کرنے والے ہیں ف اسی وعدہ لائشریک کی عہد و پست کرتے ہیں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بناتے ہیں نہ اعتقاد میں اور نہ اعمال میں۔ پھر تم نے کیونکر علم کیا کہ ہم لوگ ہدایت پر نہیں ہو سکتے ہیں سوائے یو دیانصاری کے حالانکہ تم دونوں توحید و اخلاص نہیں کہتے بلکہ مشرک ہو پس کیا تم نے مخلوق ہو کر اللہ تعالیٰ پر حکم لگانا شروع کیا۔ **أَمْ تَقُولُونَ إِنْ إِبْرَاهِيمُ**۔ یا تم کہتے ہو کہ ابراہیم ف بعض مفسرین نے کہا کہ یہاں (آہ) بمعنی (بل) ہو یعنی بلکہ تم لوگ کہتے ہو کہ ابراہیم۔

ہ۔ اور حاصل یہ ہو گا کہ تم لوگ جیسے ہی انکار نہیں کرتے بلکہ ابراہیم وغیرہ علیہم السلام پر بھی افسار باندھتے ہو۔ یا تم اخلاص توحید سے منحرف ہی نہیں ہو بلکہ جان بوجھ کر کتاب الہی میں بھی تحریف کرتے و افسار باندھتے ہو کہ ابراہیم وغیرہ علیہم السلام یو دیانصاری تھے بعض مفسرین نے کہا کہ۔ **آم**۔ معاذ اللہ ہمزہ۔ اتخا جوثنا۔ واقع ہوا یعنی کیا تم ہم سے نشان الہی میں جھگڑا کرتے ہو یا کہتے ہو کہ ابراہیم۔ **وَلَا نَمُحِیْلُ وَاسْمُحُ**۔ اور اسمعیل و اسحق ف یعنی ابراہیم کے فرزند کلان اسمعیل جبکی ولاد قریش عرب بنو قسیم ہیں اور ابراہیم کے فرزند خرد اسحق و یعقوب۔ اور اسحق کے فرزند اسحق جبکا نام اسرائیل بھی ہو چکے بارہ بیٹے ہوئے اور ہر بیٹا مع اپنی نسل کے ایک سبط کہلاتا ہو۔ **وَالْأَسْبَاطُ**۔ اور اسباط ف جمع سبط یعنی اولاد یعقوب۔ غرض کہ تم کہتے ہو کہ یہ سب پیغمبر علیہم السلام۔ **كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارًا**۔ یہ سب یو دیانصاری تھے یا یہودی تھے یعنی تم میں سے یہودی کہتے ہیں کہ یہ سب یہودی تھے حتیٰ کہ کہتے ہیں کہ یعقوب اپنے بیٹوں کو یہودیت کی وصیت فرمائی تھی اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ یہ سب نصرانی تھے۔ **قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ**۔ کہہ دے کیا تم دانا تر ہو یا اللہ تعالیٰ ف ہرگز نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی دانا علیم غیر ہے۔ اور اسی نے ہمارا گاہ فرمایا کہ ابراہیم دین اسلام توحید پر تھا اور وہ وقت اپنے بیٹوں کو اسی کی وصیت کی اور یعقوب نے اپنے بیٹوں کو سخت تاکید کی اور یہی برابر انکا دین مستمر ہو۔ پھر ایک مدت بعد جب موسیٰ علیہ السلام کا زمانہ گذرا تو یہودی ظاہر ہوئے اور انہیں بھی گروہ اسلام تو مشرک پر نہیں تھا۔ پھر فرخ پھیلا حتیٰ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اخیر پیغمبر نبی اسرائیل سے منکر ہو گئے کیونکہ انھوں نے حکم حق پر چڑھایا

اور انجیل سے بعض حکام توریت مشفق کیے تو لازم تھا کہ حکم حق پہنچتے اور ایمان لائے مگر سنا ہو گئے حتیٰ کہ ان کافروں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی کفر کیا۔ یہ نصرانی تو عیسیٰ علیہ السلام کے بعد یہاں تک بھٹکے کہ انکو الوہیت میں سڑیک بنائے لگیا اور باہمی تعصب یہودیت و نصرانیت میں بظلمت کو مسخر و فحش کے قریب پہنچے اور دین کو بھی ایک کھیل بنایا اور تمام راہ حق و معارف توحید پر کمر ہمو گئے۔ یہ سب تاریخ صاف یہی ہے تو عجب دروغ تھا کہ حضرت ابراہیم وغیرہ علیہم السلام کو یہودی یا نصرانی بناتے تھے لہذا حق عروج ملنے تشبیح فرمائی وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ طَاوِلًا یسے شخص سے بڑھ کر کون ظالم ہو جو ایسی گواہی چھپا دے جو اسکے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے موجود ہر وقت حسن بھری وغیرہ نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ توریت وغیرہ میں پڑھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دین بے مدیدہ وہی ہے جو دین اسلام ہے یعنی وہ خالص توحید جبرائیل و اسمعیل علیہ السلام تھے اور پڑھتے کہ خاتم النبیین محمد رسول اللہ میں جنکا حلیہ یہ ہے اور اسکے صفات یہ ہیں اور انکی بزرگیان یہ ہیں اور انکے بعد چار خلیفہ ہونگے جنکے اوصاف یہ ہیں اور انکی امت کے اوصاف یہ ہیں چنانچہ مترجم انشاء اللہ تعالیٰ آثار و احادیث کو تو اللہ تعالیٰ العزیز العلی العزیز الامی الذی یحیوہ و یموتہ مکتوبا عنہم فی التورۃ و الانجیل لآیت کے تفسیر میں لا دیگا۔ اور یہ لوگ پڑھتے کہ ابراہیم و اسمعیل و اسحق و یعقوب و اسباب خالص توحید پر تھے تو صاف معلوم ہوا کہ یہودیت و نصرانیت انکے القاب نہیں تھے بلکہ مترجم کہتا ہے کہ یہودیت و نصرانیت تو بعد حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام کے ان لوگوں نے ایجاد کی پھر ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام بھلا کیونکر یہودی یا نصرانی ہوتے۔ حسن بھری نے کہا کہ یہ لوگ باوجود اس نص صریح و شہادت فصیح کے کہ ابراہیم و اسمعیل علیہما السلام تھے اسکا دعویٰ کرتے تھے اس شہادت اکی تعالیٰ کو چھپاتے تھے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ لوگ صرف شہادت اکی تعالیٰ کو فقط چھپاتے ہی نہیں تھے بلکہ اسکے ساتھ میں برعکس شہادت دیتے تھے۔ چنانچہ اسلام توحید جبرائیل و اسمعیل علیہما السلام تھے انکو یہودی و نصرانی بتاتے اور صفات حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کو برعکس بتلاتے تھے حالانکہ باوجود اس گناہ عظیم کے اس کو شیطان کی کچھ فروغ نہیں ہو چنانچہ سابق میں یہ قصہ مفصل مذکور ہوا کہ انصار مدینہ رضی اللہ عنہم نے یہود کو تشبیح کی کہ پہلے تم لوگ خود سے پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل بیان کرتے تھے اب تم کو کیا ہوا کہ انکار کرتے ہو تو کہتے کہ یہ وہ پیغمبر نہیں ہیں بلکہ انکی شکل یہ ہوگی یعنی برعکس سیہ قام وغیرہ بیان کیا تو انصار نے فرمایا کہ اسے کبھی تم نے تو اس زمانہ میں کہا تھا کہ انکا چہرہ مثل چاند کے ہوگا حالانکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک گویا اسمیں سورج روان ہو اور اب تم اس طرح دروغ کہتے ہو۔ باوجود یہودوں وغیرہ نے باوجود چھپانے کے برعکس انکار کیا اور یہ سب بڑے ظلم ہیں یعنی اپنے نفس کو انتہائے طبقہ جہنم میں ڈالنا تو بالکل من ذلک (مسئلہ) حدیث مشہور ہیں واروہ کہ جس نے چارے اس میں مین ایسی بات نکالی جو اسمیں سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔ کما فی الصحیحین۔ حتیٰ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک قوم کو دیکھا کہ مسجد میں جماعت سے بیٹھے اور ایک کتا کہ سبحان اللہ کہ تو سب لوگ شمار پر کہ لیتے پھر اسی طرح انکا اللہ وغیرہ کہتے تو آپ نے افسوس فرمایا کہ اے لوگو! ابھی آؤ حضرت مسلم کے برتن نہیں ٹوٹے کہ تم نے یہ بدعت نکال۔ انھوں نے کہا کہ یا حضرت! ہم نے تو اس سے سوا اے ہنری کے کچھ ارادہ نہیں کیا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ اگر تجاے اسکے لیے گناہ شمار کر کے متفقہ کرتے تو میں تمھارے واسطے ضامن تھا پھر آپ نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل بیان کیے اور فرمایا کہ پس جس چیز کو مومنوں نے خوب دیکھا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خوب ہے اور بعض روایات میں ہے کہ جسکو انھوں نے بُرا جانا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بُری ہے۔ رواہ الدارمی وغیرہ۔ اس روایت میں دلالت ہے کہ آپ نے مومنوں کے لفظ سے انھیں صحابہ رضی اللہ عنہم کو مراد لیا ہے اور یہی صحیح ہے۔ کیا نہیں دیکھتے ہو کہ جن لوگوں کو مشع فرمایا تھا یہ بھی تو مومنوں میں شمار تھے مگر انکی رے کا کچھ اعتبار نہیں کیا کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم توحید الہ اور اللہ تعالیٰ کی شہادت سے مومنین صادقین تھے اور دوسروں کا حال کون جانتا ہے چنانچہ اسی روایت میں مذکور ہے کہ انکی رے کا کچھ اعتبار نہیں کیا۔

نہیں کر سکتا اور یہ تمام دنیا وہاں ہے کہ ملعونہ و خوار ہو تو ہر دم کی حیرانی و کجگوئی کہ جس چیز سے مثال لائے نہیں ان الذی اعطاهم مالا یدرک العقول
 لا یصل الیہ الا وہام۔ اسی پاک جبل جلا کے واسطے حد ہے انتہا ہو جسے انکو و جہتہ عطا کیا کہ کسی عقل اور اک کی مجال نہیں اور کسی ہم کو ہانکا
 ہو بچنے کی سبیل نہیں ہو۔ اللہ رب ارحم الراحمین و خلقی معہم جنتک یا حی یا قیوم یا احد الصمد یا اللہ الذی لا الہ الا انت ربیع السموات و الارض
 و الاکمال و الاکرام و انت علی کل شئی قذیر و الحمد للہ رب العالمین (التنبیہ) ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ذمہ
 دیا کہ جو وہ لوگوں سے بہت کچھ بتلائے اور آئندہ بھی معلوم ہونگے اور حدیث صحیح میں وارد ہو کہ تم لوگ بھی ان ہیوں نصاریٰ
 کے قدم بچو کہ یہاں تک کہ اگر وہ لوگ کسی گروہ کے بل میں گھسے ہوں تو تم بھی گھسو گے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ حتی کہ
 جسے انہیں سے اپنی مان سے غلامیہ زنا کیا تم میں بھی وہ ہوگا جو اس طرح کرے (السنن وغیرہ) اور حدیث سے مستنبط ہے کہ تم بھی
 دنیا میں تنافس کر کے ہلاک ہو گے۔ پس ہل بیان اسلام خصوصاً علماء کو لازم ہو کہ پھونک کھونک کر قدم رکھیں وہ اختلافات نصب جو
 یہود و نصاریٰ میں تھا چھوڑیں اور قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان الجہاد راہبہا ان لیا کلون اموال الناس لبطل الا ان
 میں مومنوں کے خلاف کیا کرے مومنو بہرہ سہا حیا رہو و اور راہبان نصاریٰ کجگوئی کے اموال بطور باطل کھاتے ہیں۔
 تو یہ حدیث شریف ہے کہ جیسے یہ لوگ ہیں تم مت ہو جو یہاں فساد میں بھی رشوت قاضی مفتی کا بازار گرم ہوا اور عالم
 و درویش بنگر باطل طریق سے مال کھاتے ہیں ان میں بقدر اختلاف کچھ کہ لیا اوقات کا فروغ اپنے دین
 و بیچ و بکر بناتے ہیں۔ یا اللہ العجیب یہ مقام ہو کہ اہل ایمان کے روٹے کھڑے ہوتے ہیں مگر خلاق
 کو یا کر تم ہیں۔ جمالت فخر۔ ایمان قلبی کا علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہو مگر اعمال ایسی قوم کے
 مانند ہیں جنکو آخرت یقین نہیں ہے۔ جہاں وہی صبر و استقامت سمجھتے مانتے تھے وہ ہنر
 نفسیستی کی اصل ہے علم بابر دل فی یارے بود علم زارتن فی مارے بود۔
 اور حدیث شریف میں تلید فرمائی کہ اسے ان یہود و نصاریٰ کے پاس کتنا ہو جو کہ
 کچھ بھی اس سے نفع پاتے ہیں بعض یسین بکا اہل ایمان و دین ہو
 اور دنیا دل کا آخرت محبت ہو اور کہہ کہ آخرت بہتر ہے تو
 حدیث قرآن حدیث کی قدر کرے اور اور ایمانی کی
 و جذبہ ہر فرد صاری ہو اور تمام فرقہ اہل سنت و جماعت
 قرآن حدیث پر متحد ہوں بلکہ ملت متحدہ
 و شیعہ وغیرہ کے ساتھ بھی ہوں
 باقی رہے اور انشاء اللہ تعالیٰ
 سہ ماہ کے ساتھ
 توفیق کے ساتھ
 ہوں

بیان ہوئے اللہ تعالیٰ ہو المؤمن للصدق والصواب والحمد لله رب العالمین۔ تم الجزء الاول ویتلوہ الثانی بفضل اللہ تعالیٰ

سلسلہ ابی داؤد - مجلد صحاح ستہ ایک پہلی مرتبہ صحت نام ہر چار جلد کامل دو جلد مین از امام سلیمان بن اشعث سجستانی معروف جدید الطبع۔ ولائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسماء شکرہ و خواص اسماء حسنہ معروف۔ زاو السبیل الی الجنتہ والسلسبیل - ذخیرہ احادیث مولانا غلام محی - عناصر الخیرات - با ترجمہ اردو از حکیم ناصر علی صاحب اردو بے لفظ اردو کا مجموعہ	۱) مناجات ہر گاہ باری تعالیٰ (۵) جلید شریف (۶) نور نامہ (۷) چہل مسائل - مولفہ مولوی عبدالمدین عبدالسلام - شرح محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از محمد خاں قدحاری - تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - حیرت الفقہ - مسائل مشکوٰۃ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - جواب السائلین - بطور استفتاء - کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - چہل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - اشرف المسائل - از مولوی اشرف علی خان - رسالہ تجزیہ و تکفین میت - از محمد عمر -	۲) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ
مانہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد احمد رحمہ اللہ - شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ لسانی الاجیر از شاہ عبدالرحمن محدث دہلوی - مسکک المتقین - مرغوب علماء ولایت از مولوی اکبر یار خان - فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین - قدوری - مترجمہ مولانا ابوالقاسم - شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن جامی - کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی محضہ مع فرہنگ - مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا جلال الدین سمرقندی - رسالہ تنبیہ الما انسان - درجہ و حرمت چاندوران - رسالہ قاضی قطب - ذکر ابان و ارکان -	۳) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ	۴) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ
غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو در مختار ترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد احسن کامل چار جلد مین - راہ نجات - ضروری مسائل ناز و زورہ وغیرہ - مفتاح الجنتہ - از مولوی کریم علی جوہری - حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ نماز ان - ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - کامل ہر چار جلد مع مقدمہ لکینہ جلد اول ترجمہ مولانا احسان الدین و مالتی ہر سہ جلد مع مقدمہ مترجمہ مولانا امیر علی - کشف الحجابات - ترجمہ اردو مالا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ اردو ہر چار جلد یکجا فی مطبوعہ نظامی - مزار مسئلہ - شامل مفتی رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ	۵) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ	۶) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ
ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علماء کلکتہ جو مدت سے متداول ہو دو جلد کامل - شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی معروف - حج الحج - مسی بہ غایتہ الشہور از ملا محمد شاہ - تذکرۃ الجمعہ - احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام پٹیان - در حکم متبا کو دفعہ از ملا معین الدین عبدالرحمن منظوم - مسائل فقہ منظم فارسی از ملا ناظم علی ر - نام حق - مشہور دسی از شیخ شرف الدین کابری -	۷) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ	۸) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ
ابو الہدایہ - شرح مختصر وقایہ از عبد احمد بن محمد معروف - برہندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحق برہندی معتبر شرح - جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ از ملا شمس محمد قہستانی متداول - فتح القدیر جامع اللہ بن بکرم علی ہدایہ اور بقلم مفتی	۹) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ	۱۰) مسائل (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ مسئلہ (۲) مسائل ثنائیہ (۳) صدوی مسئلہ

<p>منشی کا ستارہ شاد۔ کیمیائے حکمت۔ حصہ اول بیان شکر اللہ علم و ادب۔ نجات المؤمنین۔ ذکر کرامات حضرت شاہ نجابت اللہ۔ تہذیب الاخلاق۔ مولفہ مولوی نجم الحق۔ پیر امین یوسفی۔ اردو ترجمہ شہنوی مولانا زخم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو وین حاصل مطلب مع فوائد تصوف۔ کامل دو جلدین تفصیل ذیل۔ (جلد اول) ترجمہ دفتر ۳۰۲۔ (جلد دوم) ترجمہ دفتر ۶۰۵۔ اخلاق رضی۔ مصنفہ قاضی محمد رضی۔ شجرہ معرفت محشی۔ منتخبات شہنوی مولانا زخم مترجمہ سید غلام حیدر صاحب۔ تحفہ سروری۔ نظم آداب عبادت جملہ اعضا از منشی غلام سرور۔ کثر الاسرار۔ ترجمہ اردو نظم شاہ بوعلی قلندر قدس سرہ ہمدون شہنوی از مولوی سید غلام حیدر خان۔ چشمہ فیض۔ نظم ترجمہ اردو ہند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدگ از مولوی عبدالغفور خان بہادر۔ مذاق المعارفین۔ ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر چار کامل در دو جلد۔ تہذیب احسانی۔ مولفہ حکیم احسان علی۔</p>	<p>ملاصیحہ۔ از بیوع نادصا یا بخشیدیر۔ کثر الدقائق۔ منشی متداول درسی کتاب مستخلص الحقائق۔ شرح کثر الدقائق مشہور متداول۔ یعنی شرح کثر الدقائق۔ محشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو جلدین۔ (۱) جلدین اولین عبادات میں۔ (۲) جلدین آخرین معاملات میں۔ مختصر وقایہ محشی۔ از امام صدر الشریعہ درسی متداول۔ عمدۃ البصائع۔ فی مسائل الرضا عہ از مولوی تراز علی مرحوم۔ قدوری محشی۔ تالیف امام ابو الحسن درسی متداول۔ اخلاق و تصوف اردو جامع الاخلاق۔ ترجمہ اخلاق جلالی۔ تہذیب النفوس۔ از سید فخر الدین حسین۔ باب دانش۔ مولفہ مولوی محمد کریم بخش۔ اوقات غزیری۔ از سید غلام حیدر خان۔ ترجمہ عوارف المعارف۔ کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابو الحسن فرید آبادی۔ خرنوبہ دانش۔ ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش۔ بستان تہذیب۔ جامع اخلاق و ادب مرتبہ نواب حاجی محمد عثمان بہادر فیروز جنگ سبحر الحقیقت۔ اصلاح نفس میں۔ انجیات۔ اخلاق و موعظت میں صنفہ</p>	<p>شرح القدرہ از امام کمال الدین بن الہمام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف اور آخرین تکملہ ازین الدین آفتندی کامل چار جلد ضخیم جدید الطبع۔ بہر ایہ۔ حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و وفوائد بہ منشی مولانا محمد حسن سیف علی مرحوم ہر چار جلد کامل دو جلدات میں بشرح ذیل۔ ۱۔ جلدین اولین عبادات۔ ۲۔ جلدین آخرین معاملات۔ فتاویٰ عالمگیری۔ ہر چار جلد کامل و مطبوعہ ہدایہ مع شرح الکافیہ۔ از سید جلال الدین کرانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں بہ تفصیل ذیل۔ ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح۔ ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب۔ فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ۔ از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معتد معروف متداول دو جلد کامل۔ شرح وقایہ۔ از امام صدر الشریعہ جلی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبی یوسف ابن حنید چاپی داخل درس تطبیع کلاں خوشخط و صحیح۔ شرح وقایہ خرد۔ مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم۔ ذخیرۃ العقبی۔ حاشیہ شرح وقایہ از یوسف بن حنید جلی متداول معروف۔ اشباہ والنظائر۔ مع شرح حموی معروف مستند متداول۔</p>
---	--	---

فتح کونو اسرار ربانی منشو الیخ النور فیه من جمالی مجید و معانی و حقائق و ذخیرہ اسرار و دلائل حقیقہ شیخ امام عمار الدین ابو القادر اسماعیل بن عمر
القرطبی الشافعی القوسی (ابو جعفر محمد بن حمیرا الطبری غیرہ اکابر اہل کائنات کے ساتھ تین بستہ سفیدہ الخضر کی رعایت کی گئی ہے جو عارفین یا

تفسير القرآن

مع البيان

المصنف

المحقق

[illegible]

مطبع منشی کاشف واقع کنوین حسین بی چھی

۲

اطلاعات۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ مسلسل دار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی مدد سے
 جسکے معائنہ و مطالعہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہے اور
 تین ہفت کتب اردو و فارسی و عربی کی درست کرستے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہو اس فن کی
 آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

مفتشاہ ہند کا عزت کرنا داضی بجا تھا اور	تفاسیر قرآنی اردو
فیضی مصنف کا عزیز و بیہی پایا جیسا تھا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس نسخہ ملا جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔ تفسیر جلالین مع کمالین۔ بہ بخشی جدید مطبعہ دہلی۔	تفسیر فارسی۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی محمد الدین صاحب کامل و جلد میں۔ تفسیر نزاد الآخرت۔ نظم میں پوری تفسیر قرآن کی کمال عمدگی سے از مولوی عبدالسلام تفسیر سورہ اذکر لزلت۔ جدید الطبع۔ تفسیر سورہ فاتحہ۔ مسمی بہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین۔ تفسیر سورہ یوسف۔ بہ مصرعہ از مولوی شرفی پنجہرہ مترجم۔ با ترجمہ اردو۔
بقیان فی اعراب القرآن۔ مؤلفہ	ایضاً فارسی
شیخ عبدالعزیز بن حسین عسکری محدث مفسر نحوی۔ متوفی سال ۷۷۰ھ اس فن کی کوئی کتاب ہند میں طبع نہ تھی۔ غلط فہمی سے غلط لکھا تھا نام درج ہو گیا ہے سائنہ میں رسالہ فتح الجنبیر مولانا ولی اللہ دہلوی کا لگا ہوا ہے۔	تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ۔ شاعر متداول پوری تفسیر خوشخط۔ تفسیر اسرار الفاتحہ۔ مصنفہ ملا معین ہروی نقیون۔
ورر المنظم۔ خواص و تاثیرات آیات و	ایضاً عربی
سورتائے قرآنی مؤلفہ قاضی ابوالحسن مصری توریث۔ بزبان عربی ترجمہ بطور اصل کے اسکے نیچے فارسی ترجمہ موجود تھا اور اردو ترجمہ بصرف زرعطیر مطبع ہذا کی طرف سے اضافہ ہوا۔ فتح الجنبیر۔ مصنفہ حضرت شاہ ولی احمد محدث دہلوی مطبوعہ غیر۔	تفسیر بے نقط فیضی۔ مسمی بہ سواطع الامام علم کے سرکاتج لیجے جو کتاب خزانہ اکبری شہنشاہ اکبر میں گویا نایاب مفتی تھی اپنے خزانہ کی نذر کیجے عجیب صنعت ہو بالکل بے نقط اسپر عجیب بلاغت و سلاست پھر متباد و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح ہے لفظ۔ فرعون و قارون کا نام ہے لفظ۔ روایت کا ترجمہ ہے لفظ
احادیث اردو	
مقام مرحوم۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم	

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا أَقَامُوا

فرید پور کیپٹن یونوف لوگ کاسہ برہمن کے سلطان

عَنْ قَبْلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ أَقْلُ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

بطریق علی ابن ابی طلحہ کے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو حکم کیا کہ بیت المقدس کے رخ نماز پڑھا کریں پس یہود خوش ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ اور پوس مدینہ بیت المقدس کا استقبال کیا اور آپ قبلہ ابراہیم یعنی کعبہ کو دست رکھتے تھے پس اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور آسمان کو نظر اٹھاتے پس اللہ تعالیٰ نے انکا رافو لود جو ہم شطرہ پس اس سے یہود نے شک کیا اور کہا ما دلہم عن قبلتہم انہی کانوا علیہا پس اللہ تعالیٰ نے انکا راقل بعد المشرق والمغرب اور فرمایا فاینا تو لو انتم وجہ اللہ الایہ (استادہ صحیح سیوطی) برابر ابن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کی طرف سورہ مدینہ یا سترہ مدینہ نماز پڑھی مگر آپ کو خوش آتا تھا کہ قبلہ آپکا خانہ کعبہ کی طرف ہو اور آپ نے خانہ کعبہ کی طرف اول نماز عصر پڑھی پھر ایک مرد جسے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی نکلا پس ایک مسجد والوں کی طرف گذر اور حالیکہ وہ لوگ جانب شام رکوع میں تھے پس اسنے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ البتہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جانب مکہ نماز پڑھی پس وہ لوگ جس ہیئت پر تھے خانہ کعبہ کی جانب گھوم پڑے اور کچھ لوگ شہید ہو چکے تھے کہ جنہوں نے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی قبل اسیکہ کہ خانہ کعبہ کی طرف تحول کیا دے انکے حق میں ہم سب جانتے تھے کہ کیا کہیں تو اللہ نے انکا راد و ماکان اللہ یضیع ایماکم ان اللہ بالناس لرؤف رحیم شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس باب میں احادیث بہت آئی ہیں بمعالم میں ہے کہ یہ آیت یہودوں و مکہ کے مشرکوں کے حق میں اتری جنہوں نے بیت المقدس سے کعبہ کی طرف قبلہ کے تحول میں طعن کیا تھا پس یہود نے مشرکین کہ سے کہا کہ تمہارے امر میں مشرک ہو کر اپنی پیدائش کے مقام کی طرف مشتاق ہوئے اور تمہارے شہر کی طرف توجہ کرتے ہیں اور وہ تمہارے دین کی طرف پھر آنے والے ہیں اور سبیقول بمعنی عنقریب کیلئے اس میں آئندہ کے حال کی خبر قبل وقوع ہو پس یہ اخبار بالغیب ہے اور یہی اکثر مفسرون کا قول ہے اور تن الناس موضع نصب میں اسفہار سے حال ہے اور اسبغنی ای شئی بتدا اور ولکم خبر اور یہ جملہ سبیقول سے موضع نصب میں ہے اور چونکہ یہ مقولہ ان سفہار کی زبان سے حکایت ہے لہذا ولکم بصیر نقل فرمایا اگرچہ مرجع مذکور نہیں ہے اور مرجع نبی صلی اللہ علیہ وسلم مع مومنین ہیں اور کانوا علیہا میں حذف مضاف ہے اسی علی استقبالہا یا علی اعتقاد ہا اور مراد اس قبلہ سے بیت المقدس ہے اور قبلہ بروزن فعلیہ از مقابلیہ ہے کیونکہ نمازی اسکا مقابل ہوتا اور وہ نمازی کا مقابل ہوتا ہے پھر جب سفہار نے ایسا کہا تو اللہ تعالیٰ نے انکو رد کر دیا **قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ** ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے لیے مشرق و مغرب ہے یعنی مشرق و مغرب و شمال و جنوب سب جہتیں اسی کی ہیں اسکی خصوصیت ذاتی کسی مقام سے نہیں کہ دوسری جگہ اسکے قائم مقام نہ ہو سکے بلکہ اعتبار اسکے حکم بجا لانے کا ہے نہ خصوص مقام کا اور روایت علی بن ابی طلحہ کی ابن عباسؓ سے جو اوپر مذکور ہے دلالت کرتی ہے کہ فاینا تو لو انتم وجہ اللہ الایہ بھی انہیں کے رو میں اتری ہے اور ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ سواری پر نقل نماز پڑھتے ہیں جس طرف توجہ ہو یہ آیت اتری ہے (الصیح) تو یہ منافی نہیں اور تحقیق اسکی ترجمہ مقدمین مذکور ہے **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَطِيعُوْا اَمْرَ اللّٰهِ وَاَطِيعُوْا اَمْرَ الرَّسُوْلِ** جسکو چاہتا ہے راہ مستقیم کی ہدایت دیتا ہے یعنی اسکو مقصود ہے کہ یہو بخدا تیا ہے مراد یہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم انہیں میں ہیں جنکو واصل حق فرمایا بدلیل قولہ تعالیٰ **وَكُنَّا لَكَ جَعَلْنَا كُمَا** **وَسَطًا لِّتَكُوْنُوْا شٰهَدًا عَلٰی النَّاسِ وَیَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شٰهِيْدًا** اور یہی ہم نے تم کو امت وسط بنا دیا تاکہ تم لوگوں پر گواہ بنو اور رسول تم پر گواہ ہو ف یعنی جیسے ہم نے تم کو راہ مستقیم کی ہدایت دیدی اسطرح ہم نے تمکو عادل صادق کر دیا بعض نے کہا کہ لک اب ای جس طرح ہم نے تمکو وسط الارض یعنی کعبہ کی طرف ہدایت کی اسطرح

تکوا امت وسط بنا دیا اور اس میں اشارہ ہو کہ کعبہ کی طرف استقبال کی اجازت پہلے پہل بھی فسرمانی ہو اور عقرب اس کا مفصل بیان آتا ہے
 بیضاوی میں ہے جیسے ہم نے تمہارا قبلہ سب قبلوں سے افضل قرار دیا تنکو سب سے افضل کیا اور وسط دراصل ایسی جگہ کا نام ہے جہاں
 مساحت سب طرف سے برابر ہو جیسے دائرہ میں مرکز ہوتا ہے پھر یہ لفظ اچھی خصلتوں کے لیے استعارہ کر لیا کیونکہ وہ بھی افراط و
 تفریط یعنی حد سے بڑھ جانے اور گھٹ جانے کے بیچ میں ہیں جیسے سخاوت کہ وہ اسراف اور بخل کے بیچ میں ہے پھر یہ لفظ ہر ایسے
 شخص پر اطلاق کیا گیا جو ایسی اچھی خصلتوں سے مشصف ہو اور یہ لفظ واحد و جمع و مذکر و مؤنث کے واسطے برابر ہے یعنی اسی لیے
 امت کی جو لفظ مؤنث ہے وسطاً صفت آیا اتنی پس وسط اور عدل و انصاف الفاظ مترادف ہیں لہذا مفسر سیوطی نے آتہ وسطا کے
 خسار اعدو لا سے تفسیر کی قال تعالیٰ وکنتم خیر امت اخرجت للناس یا مرون بالعروف و تنہون عن المنکر الآية یعنی تم سب امتوں سے
 افضل ہو اور یہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں صریح ہے کہ وہ سب امتوں سے بہتر اور نیکو کار و نیکو خصال تھے اور یہ میں سے کہا گیا کہ
 جو کوئی مثل فرقہ و افضی کے صحابہ نہ ہو جبکہ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب میں ہونا معروف ہے فاسق و کافر
 جانے وہ مرتد کافر اور یہی اصح ہے اور بیضاوی میں ہے کہ اسی سے استدلال کیا گیا کہ صحابہ کا اجماع حجت ہے کیونکہ جس امر پر وہ
 متفق ہوئے اگر وہ باطل ہو تو ان کے عادل ہونے میں رخنہ ہوتا ہے اور ان کا عادل ہونا قطعی ہے پس جسیرہ متفق ہوئے وہ حق ہیں
 یہ میں کہتا ہوں کہ بیضاوی نے اسکو منہاج میں اچھی تحقیق سے بیان کر دیا ہے و قوله لتکونوا شہدا علی الناس یعنی تاکہ تم لوگ قیامت
 میں لوگوں پر گواہ ہو یعنی تنکو خیار عادل اس واسطے ہم نے بنا دیا ہے تاکہ تم قیامت میں لوگوں پر گواہ ہو اس بات کے کہ ان کے
 رسولوں نے انکو پہونچا دیا جو اللہ تعالیٰ کا پیغام تھا۔ اور امام احمد نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن نوح مگر بلا کر کہا جائیگا کہ کیا تو نے پہونچا دیا پس کہیگا کہ ہاں تو اسکی قوم بلائی جائیگی پس اسے
 کہا جائیگا کہ کیا تنکو پہونچا دیا پس وہ لوگ کہیں گے کہ ہمارے پاس کوئی ڈر سنائے والا نہیں آیا پس نوح سے کہا جائیگا کہ کون تیری
 گواہی دیتا ہے پس کہیگا کہ محمد اور اسکی امت فسرمایا کہ پس ہی ہو قول اللہ تعالیٰ کا و کذلک جعلنا کم امۃ وسطا۔ آپ نے فرمایا کہ
 وسط وہی عدل ہے پس تم لوگ بلائے جاؤ گے پس تم نوح کے واسطے گواہی دو گے پھر میں تم پر گواہ کیا جاؤنگا۔ اس حدیث کو بخاری
 و ترمذی و ابن ماجہ و نسائی نے بھی روایت کیا اور نسائی کی روایت میں زیادہ ہے کہ پھر کہا جائیگا کہ تم نوح کا پیغام پہونچا نا کیونکہ
 معلوم کیا تو تم کہو گے کہ ہمارے پاس ہمارا نبی صلی اللہ علیہ وسلم آیا پس اسے تنکو خبر دی کہ رسولوں نے البتہ پیغام حق پہونچا دیا
 جا بر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ فرمایا قیامت کے دن میں اور میری امت خلافت پر مطلع ہو گئی ہو
 لوگوں میں سے کوئی ایسا نہیں جو ہم سے قریب نہ آویگا اور کوئی پیچھے نہ ہو اسکی قوم نے جھٹلایا اسکے حق میں یہ ہوگا کہ ہم اسکے واسطے
 گواہی دینگے کہ اسے اپنے پروردگار عزوجل کا پیغام ان لوگوں کو پہونچا دیا (ابن کثیر) اور خلاصہ مضمون ان روایات کا یہ ہے کہ اللہ
 تعالیٰ قیامت کے روز انگوں و پچھلون سب کو ایک میدان میں جمع فرماوے گا پھر ہر امت کے کافروں سے کہا جائیگا کہ تنکو ڈر سناؤ
 نہیں پہونچا تو کہیں گے ما جا و نامن بشیر و لانذیر نہیں آیا ہمارے پاس کوئی خوشخبری سنائے والا اور نہ ڈر سنائے والا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
 کتاب مجید میں ذکر فرمایا ہے پس ان امتوں کے انبیاء علیہم السلام سے مطالبہ کیا جائیگا کہ گواہ لاؤ اور اللہ تعالیٰ ان سب کو خوب جاننا
 لیکن یہ ان کافروں پر حجت تمام کرنا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کی امت کی بزرگی ظاہر فرماتا ہے پس جب انبیاء و امت سے اس امر کے

گواہ مانگے جائینگے کہ میں نے پہونچا دیا حالانکہ اللہ تعالیٰ ذاتا ترہ تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی امت کو گواہ دینگے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کی امت حاضر ہو کر گواہی دینگے تو انہوں کے منکر کا فرکینگے کہ یہ لوگ ہمارے بعد آئے ہیں انہوں نے کہا میں جانتا کہ ان رسولوں نے پہونچایا ہے پس امت پر معلوم ہے یہ سوال کیا جاینگا تو یہ جواب دینگے کہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنی سچی کتاب اپنے پیچے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی اسکے اخبار سے پہنچے جانا ہر چہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی امت کا حال پوچھا جائیگا پس آپ انکی تہذیب و عدالت کی گواہی دینگے اور ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا تکلیف اذ جئنا من کل امت شہید وجئنا بک علی ہولاء شہید الا انہ انکر کما جاوے کہ آیت میں علیکم شہید فرمایا اور لکم شہید انہیں فرمایا حالانکہ یہ گواہی تو ان صحابہ رض کے واسطے ہی اور اسکے اور پر نہیں ہو کیونکہ مراد اللہ تعالیٰ کی بالائتفاق یہی ہے کہ ان کا فہم پر جیسا انہوں نے کیا ہے سچا الزام ثابت کیا جاینگا پس گواہوں کے واسطے عدالت ثابت ہوگی نہ یہ کہ گواہوں پر کوئی گواہی دینا دوسرے تو جواب یہ ہے کہ یہاں جسکے واسطے گواہی دی ہو اسے گواہ مثل ایک گناہان کے ہی واسطے لفظ علی کے ساتھ فرمایا جس میں ایک بلندی مرتبہ و علو شان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جیسے فرمایا اللہ علی کل شئی شہید حالانکہ کل شئی میں انبیاء و اولیاء و ملائکہ و صالحین سب ہیں۔ اگر رسول کا الف لام عہد کا ہو اور مراد خاتم النبیین اکرم الاولین و الاخرین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ جانتا چاہیے کہ یہاں سے ثابت ہو کہ گواہ عادل ہوں اور گواہوں کی عدالت اسے لوگوں سے لجاوے جو ثقہ ہوں اور ظاہر کلام سے نکلتا ہے کہ گواہوں کی گواہی پر قاضی کچھ جرح نہ کریگا بلکہ مدعا علیہ جرح کرے تب انکی عدالت ثابت کی جائیگی اور یہی امام ابو حنیفہ کا ایک قول ہے اور قاضی اپنے علم پر فیصلہ نہ کریگا اور گواہ لانا مدعی پر واجب ہے جب مدعا علیہ منکر ہو اور گواہ کو جائز ہے کہ سچی خبر سے معلوم کر کے گواہی دے اگرچہ معائنہ نہ کیا ہو اور ضرور نہیں کہ گواہ یہ تفصیل کرے کہ میں نے معائنہ سے گواہی دی یا خبر وغیرہ سے معلوم کر کے اور یہی اصح مذہب حنفیہ ہے اور جانتا چاہیے کہ یہاں سے ثابت ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سب عادل ہیں جو شخص ان میں سے کسی پر جرح کرے ایسی جو انکی عدالت کے برخلاف ہو وہ بندہ گمراہ ہو اور اگر انہیں سے کسی نے دین کے مسائل میں اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے مسئلہ نکالا اور اس میں وہ چپک گیا اس سے اجتناب دین چرک ہوئی تو یہ اسکی عدالت کے لیے کچھ بھی منافی نہیں ہے اور ہو سکتا ہے کہ صحابی نے ایک خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی حالانکہ وہ اپنے موقع پر نہیں مگر اسے جس طرح جانا اسے بطرح بیان کیا ہے پس یہ بالکل جرح نہیں ہو مثلاً بعض صحابہ نے روایت کیا کہ حج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ کو جاتے ہوئے بیدار کی بلندی پر چڑھتے وقت تلبیہ کہا اور آواز بلند کی پس اسے جیسا سنا و یسار روایت کیا اور دوسرے صحابی نے روایت کی کہ احرام کے بعد ہی تلبیہ کہا تو یہ صحیح ہے حاصل کلام یہ ہے کہ صحابہ رضہ سب عادل ہیں اور انکے فضائل و کمالات بہت بڑھکر ہیں جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و کمالات انبیاء علیہم السلام کی نسبت بہت اعلیٰ و افضل ہیں اس لیے ہی آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل اس تمام امت اور انکی تمام امتوں کی نسبت بہت افضل ہیں پس فرقہ را فضی و فسق و خارجی و نوون نے شیطان کی پیروی کی اور دین سے گمراہ ہو سکے اور ان کی خبریں تفسیر میں ذکر فرمایا ہے کہ حاکم نے سند رک میں اور ابن مردویہ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی سلسلہ میں سے ایک شخص کے جنازہ پر قشرب لائے اور میں آپ کے پہلو میں تھا پس صحابہ رضہ میں سے بعضوں نے کہا کہ و اللہ یا رسول اللہ البتہ اچھا مرد تھا اور عقیف مسلمان تھا اور انہوں نے اسکی ثنا کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو اسی قدر بات کہ جتنی تو جانتا ہو تو کہنے والے نے عرض کیا کہ چھپی باتوں کا تو خدا ہی دانا ہے تو وہی کہا جو حکم اس کے حال سے ظاہر ہوا وہی ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم

صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ واجب ہوئی پھر نبی حارثہ میں سے ایک شخص کے جنازے پر حاضر ہوئے اور میں آپ کے پہلو میں تھا پس بعض صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ یہ شخص بڑا آدمی تھا البتہ یہ شخص سخت دل خوش بکنے والا تھا اور اس پر اسلام کے برخلاف باتیں بیان کیں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض سے کہا کہ تو بات اتنی ہی کہ جتنی تو جانتے ہیں کہنے والے نے عرض کیا کہ چھپی باتوں کا تو خدا ہی دانتا تر ہے اور مجھے تو وہی کہا جو حکو اسکے حال سے ظاہر ہوا وہ یہی ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ واجب ہوئی۔ پھر مصعب بن ثابت راوی نے کہا کہ اس بیان پر محمد بن کعب القرظی راوی نے کہا کہ سچ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر پڑھی یہ آیت و کذلک جعلناکم امۃ وسطا لنگاہ شہدا علی الناس ویکون الرسول علیکم شہیدا۔ حاکم نے کہا کہ صحیح الاستاذ ہر اور امام احمد اپنے اصناف سے ابو الاسود سے روایت کی کہ کما میں مدینہ میں آیا پس ایسے حال میں وارد ہوا کہ وہاں مرض پھیلا تھا اور لوگ بہت مرنے لگے پس میں عمر بن الخطاب کے پاس بیٹھا پھر وہاں سے ایک جنازہ گذرا پس اس میت پر بھلائی کی تعریف کی گئی تو فرمایا عمر نے کہ واجب ہوئی پھر دوسرا جنازہ گذرا پس اس پر بڑائی بیان کی گئی تو عمر نے کہا کہ واجب ہوئی پس ابو الاسود نے کہا یا امیر المؤمنین کیا واجب ہوئی تو فرمایا کہ میں نے ویسا ہی کہا جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی مسلمان کہ جائز آدمی اسکے لیے بھلائی کی گواہی دین اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل کر دیگا۔ کما حضرت عمرؓ نے کہ ہم لوگوں نے عرض کیا اور میں نے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور میں بھی۔ کما حضرت عمرؓ نے پس ہم نے عرض کیا اور تو حضرت صلعم نے فرمایا اور دو پھر ہم لوگوں نے ایک ہی کی گواہی دے کہ نہیں پوچھا۔ ایسا ہی اسکو بخاری و ترمذی و نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ اور ابن مردودہ وہ ابن ماجہ نے ابو ہریرہ نقی سے اور امام احمد نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ دو نہیں کہ تم جان لو اپنے بھلون کو برون سے ہم لوگوں نے کہا کہ کس چیز کے ساتھ یا رسول اللہ تو فرمایا کہ بھلی تعریف کیے جانے اور بری تعریف کیے جانے سے تم لوگ زمین میں اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔ جانتا چاہیے کہ اتفاق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پھیل رہا تھا اور بعض لوگ فقط دوسرے مسلمان کہنے لگے اور بعض ظاہر میں مسلمان اور دل میں درحقیقت مترد تھے کہ اگر اسلام حق ہے تو حضرت چند روز میں غالب ہو جاوینگے پس اس وقت وہ کہے نہ تھے منظر تھے اور مجاز ان لوگوں پر بھی صحابی کا اطلاق آیا ہے پھر وہ زمانہ ہنوز نہ آیا تھا کہ انکو یقین کامل حاصل ہو کہ وہ مر گئے اور تمام تحقیق اپنے مقام پر نہ ہو کہ یہ مقام تفسیر کبریٰ رجوع کرنے کا ہے تو اللہ تعالیٰ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبْ عَلٰی عَقْبَيْهِ ط اور جس قبلہ پر تو پہلے تھا اسی کو مجھے قبلہ نہیں بنایا اگر اسی واسطے کہ ہم جانیں ہر ایسے کو جو رسول کی اتباع کرتا ہے ایسے جو اپنی ایڑی کے بل پھر جاتا ہے یعنی ثابت قدم مومنوں کو منافقوں سے امتیاز کریں اس میں دو مقام ہیں مقام اول یہ کہ القبلة الہی کنت علیہا سے کون قبلہ مراد ہے اور مقام دوم یہ کہ لا نعلم من تبع انھ سے اللہ تعالیٰ کے جانتے سے کیا مراد ہے پس میں اللہ تعالیٰ کی رفیق سے دونوں کو بیان کرتا ہوں (مقام اول) مفسر سیوطی رحم نے القبلة سے خانہ کعبہ مراد رکھا اور جعل پہلے قصیر شہدی ہی ہے مفعول لیا پس مفعول اول القبلة اور مفعول دوم مقدر جسکی صفت الہی کنت علیہا ہے یعنی اجمتہ الہی کنت علیہا ہے نہیں بنایا پہلے قبلہ وہی جیت چسپ تو تھا۔ اور مقصود یہ ہے کہ ہم نے ایسا ایسا نہیں کیا مگر اس جانتے کے واسطے یعنی اس جانتے ہی کے واسطے ایسا کیا پس معنی یہ ہیں اور زمین کر دیا ہے تیرے لیے قبلہ اب اسی جیت کو چسپ تو پہلے تھا اور وہ کعبہ تھا اور یہ بنا بر اس قول کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ابو اسود سے روایت کی کہ کما میں مدینہ میں آیا پس ایسے حال میں وارد ہوا کہ وہاں مرض پھیلا تھا اور لوگ بہت مرنے لگے پس میں عمر بن الخطاب کے پاس بیٹھا پھر وہاں سے ایک جنازہ گذرا پس اس میت پر بھلائی کی تعریف کی گئی تو فرمایا عمر نے کہ واجب ہوئی پھر دوسرا جنازہ گذرا پس اس پر بڑائی بیان کی گئی تو عمر نے کہا کہ واجب ہوئی پس ابو الاسود نے کہا یا امیر المؤمنین کیا واجب ہوئی تو فرمایا کہ میں نے ویسا ہی کہا جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی مسلمان کہ جائز آدمی اسکے لیے بھلائی کی گواہی دین اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل کر دیگا۔ کما حضرت عمرؓ نے کہ ہم لوگوں نے عرض کیا اور میں نے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور میں بھی۔ کما حضرت عمرؓ نے پس ہم نے عرض کیا اور تو حضرت صلعم نے فرمایا اور دو پھر ہم لوگوں نے ایک ہی کی گواہی دے کہ نہیں پوچھا۔ ایسا ہی اسکو بخاری و ترمذی و نسائی نے بھی روایت کیا ہے۔ اور ابن مردودہ وہ ابن ماجہ نے ابو ہریرہ نقی سے اور امام احمد نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ دو نہیں کہ تم جان لو اپنے بھلون کو برون سے ہم لوگوں نے کہا کہ کس چیز کے ساتھ یا رسول اللہ تو فرمایا کہ بھلی تعریف کیے جانے اور بری تعریف کیے جانے سے تم لوگ زمین میں اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو۔ جانتا چاہیے کہ اتفاق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ پھیل رہا تھا اور بعض لوگ فقط دوسرے مسلمان کہنے لگے اور بعض ظاہر میں مسلمان اور دل میں درحقیقت مترد تھے کہ اگر اسلام حق ہے تو حضرت

جب کہ میں نے تب کعبہ کی طرف نماز پڑھتے تھے اور اسمیں دوسرا قول یہ کہ کہ میں بھی صخرہ بیت المقدس کی طرف پڑھتے تھے اور اسکا بیان آتا ہے پس مفسر نے قول اول اختیار کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کی طرف کہ میں پہلے پہل نماز پڑھا کرتے تھے پھر جب مدینہ میں ہجرت کر کے آئے تو سولہ ہجرت تک یہودیوں کی تالیف قلوب کے واسطے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا اور ظاہر ہے کہ یہی ہو کہ آپ خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے گمانی الصحاح اور روایت علی بن ابی طلحہ سے جو ابن عباس سے اوپر گزری یہی معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ میں آنے کے بعد بیت المقدس کی طرف استقبال کا حکم جدید ہوا اور نیز تالفاً للیہودی کی وجہ سے اسی پر شاہد ہے کہ چونکہ علت مذکورہ معلوم ہو اور وہ کعبہ میں نہ تھی کیونکہ وہاں کے سب لوگ مشرک تھے اور یہی بعض نے اختیار کیا ہے اور اس پر دہونا ہے کہ نسخ دوم مرتبہ واقع ہوا اول کعبہ سے بیت المقدس کی طرف پھر بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف فانہم - اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ حاصل یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صخرہ بیت المقدس کی طرف استقبال کرنے کا حکم پہلے پہل ہی اس طرح دیا گیا تھا کہ جب کہ میں تھے تو دونوں رکعتوں کے درمیان نماز پڑھنے کے کعبہ آپ کے سامنے ہوتا اور آپ صخرہ بیت المقدس کا استقبال کرتے پھر جب مدینہ میں آئے تو دونوں میں جمع کرنا متعذر رہا پس اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس کی طرف توجہ کرنے کا حکم دیا قال المنزج موصول ہے کہ قبلہ سے مراد بیت المقدس ہے اور تقدیر عبارت یوں ہو ما جعلنا القبلة التي كنت عليها قبله لک الا لتعلم انی یعنی نہیں کر دیا تھا چنانچہ بیت المقدس جسکی طرف تو نماز پڑھنا تھا تیرے لیے قبلہ مگر اسی واسطے کہ ہم جان لیں اسے آخرہ یعنی اصل قبلہ تیرا وہی بیت اللہ ہے مگر چند روز کے واسطے جو بیت المقدس کو تیرے لیے قبلہ کر دیا تھا تو اس جانتے کے لیے کیا تھا اور ابن عباس سے روایت ہے کہ قرآن میں جو اول نسخ ہوا وہ قبلہ ہوا اور کہا ابن عباس نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے اور کعبہ آپ کے سامنے ہوتا اور مدینہ میں ہجرت کرنے کے بعد بھی سولہ ہجرت ایسا ہی کرتے رہے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو کعبہ کی طرف پھیر دیا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس قول ابن عباس کے مانند جو مفسرین کا قول ہے قال المنزج اور وہ جو ابن عباس سے علی بن ابی طلحہ نے روایت کی کہ مدینہ میں آنے کے بعد آپ کو بیت المقدس کے استقبال کا حکم دیا گیا تو اسکا جواب یہ ہے کہ خالی بیت المقدس ہی کی طرف استقبال کرنے کا بدون اس کے کہ کعبہ آپ کے سامنے ہو کیونکہ دونوں کا جمع ہونا متعذر ہو گیا تھا اور کہ میں امامت جبریل بجانب کعبہ حدیث میں بھی یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ کعبہ سامنے تھا اور اصل استقبال بیت المقدس کا تھا اور ہجرت کے وقت جو آپ فراق کعبہ سے روئے وہ مقصود انوار فیوض خانہ کعبہ کی وجہ سے تھا بامحکم ابن عباس اور جو مفسرین کے نزدیک ابتدائین اور بعد ہجرت کے مدینہ میں سولہ ہجرت تک آپ بیت المقدس کی طرف استقبال کرتے تھے - لیکن ان علماء نے اسمیں اختلاف کیا ہے کہ میں آپ کو بیت المقدس کے استقبال کا حکم ہوا تھا یا آپ نے اجتہاد سے ایسا کیا تھا اسمیں دو قول ہیں ابن کثیر نے کہا کہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں عکرمہ ابو العالیہ وحسن بصری سے نقل کیا کہ بیت المقدس کی طرف توجہ آنحضرت علیہ السلام نے اپنے اجتہاد سے کی تھی اور مقصود یہ ہے کہ مدینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال بیت المقدس کی طرف اسی حال پر قریب ڈیڑھ برس کے مستمر ہوا اور ظاہر قول ابن عباس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ میں آپ کو حکم ہوا تھا اور اول نسخ قرآن بھی اسی پر دلالت ہے اور اس پر دوبارہ نسخ ہونا بھی لازم نہیں آتا ہے اور شیخ ابن حجر اسی کو اختیار کیا ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس کا استقبال کرنے کے لیکن تفسیر و دعا کرتے کہ کعبہ کی طرف جو قبلہ ابراہیم علیہ السلام تھا سو جیسے جاوین پس اللہ تعالیٰ نے قبول فرمایا اور خانہ کعبہ کی طرف جو بیت حنیق و بیت اللہ توجہ کا حکم دیا پس آنحضرت

ما قبلہ کہ بیت المقدس کا قبلہ تھا اور کعبہ کی طرف توجہ کرنا

بیت المقدس

مدینہ

کعبہ

خانہ کعبہ

خانہ کعبہ

خانہ کعبہ

خانہ کعبہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اور لوگوں کو اس سے آگاہ فرمایا اور پہلی نماز جو کعبہ کی طرف پڑھی وہ نماز عصر تھی جیسا کہ روایت صحیحین میں پہلے گذرا اور نسائی کی روایت میں ابو سعید بن العلی سے آیا ہے کہ وہ طہر تھی اور کہا کہ میں اور میرے ساتھی نے اول کعبہ کی طرف نماز پڑھی اور شیخ سیوطی اسے مقدمہ اتقان میں اسکو شرح بیان کیا ہے اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اکثر مفسرین وغیرہ نے ذکر کیا کہ قبلہ کی تحویل منظر سے صلی اللہ علیہ وسلم پر اس حال میں نازل ہوئی کہ آپ ظہر کی دو رکعتیں پڑھ چکے تھے اور یہ مسجد بنی سلمہ میں واقع ہوا اسی لیے اسکو مسجد القبلتین کہنے لگے اور حدیث نویدہ بنت سلم میں ہے کہ اسنے پاس یہ خبر آئی درحالیکہ وہ ظہر کی نماز میں تھے پس پھر گئے اسطرح کہ مرد لوگ عورتوں کی جگہ ہو گئے اور عورتیں مردوں کی جگہ ہو گئیں ذکرہ الشیخ ابو عمر بن عبد البر الترمذی اور اہل قبا والون کو دوسرے روز کی نماز فجر تک خبر نہیں ہوئی جیسا کہ صحیحین میں ابن عمر سے روایت آئی ہے کہ اس سچ میں کہ لوگ مسجد قبا میں صبح کی نماز میں تھے کہ ایک آنسے والا آیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر رات کو قرآن اُترا اور البتہ انکو حکم دیا گیا ہے کہ کعبہ کا استقبال کریں پس سجدوں نے کعبہ کا استقبال کیا اور انکے گنہگار شام کی طرف تھے پس گھوم پڑے کعبہ کی طرف - شیخ ابن حجر نے فرمایا کہ اگلے کچھ دن رہے پر رات کا اطلاق مجازاً واقع ہوا ہے - ابن کثیر نے فرمایا کہ اس میں دلیل ہے کہ ناسخ کا حکم بھی سے لازم ہوتا ہے کہ جب سے اسکا حکم حاصل ہوا اگرچہ پہلا نزول پہلے ہوا ہو کیونکہ مسجد قبا والون کو عصر و مغرب و عشاء گذشتہ کو اعادہ کرنے کا حکم نہیں کیا گیا و اللہ اعلم اور جب ایسا واقع ہوا تو سنا نقون و یہود یون کو شک و گمراہی نے گھیرا اور جسکی اللہ تعالیٰ نے پہلے خبر دی کہ سیدقول السلفاء من الناس ما ولہم عن قبلتہم النبی کا نوا علیہما - ویسا کہنے لگے جیسا کہ اوپر بیان گذرا پس قولہ تعالیٰ و ما جعلنا القبۃ الی الی کنت علیہا رخ کے یہ معنی ہیں کہ اگر محمد ہم نے پہلے تمہارے لیے بیت المقدس کو قبلہ کیا پھر اس سے کعبہ کی طرف پھیر دیا یہ اسی واسطے کیا تاکہ ہم معلوم کریں کہ کون میری اتباع کرتا اور اطاعت کرتا ہے اور جدھر تو استقبال کرے تیرے ساتھ استقبال کرتا ہے اور کون اُسے پاؤں دین سے بھر کر مرید ہو جاتا ہے - (مقام دوم) یہ کہ اللہ تعالیٰ کا علم ازلی ہے اور وہ ہر چیز کو اُسکے وقوع سے پہلے جانتا ہے پس یہاں جو فرمایا الا لنعلم تاکہ ہم جان لیں اسکی کیا مراد ہے کیونکہ اللہ کا جان لینا ایسا واقع ہونے پر نہیں ہے اسکا جاننا کسی چیز کی قیامت نہیں ہو سکتا پس اسکا جواب کسی وجہ سے دیا گیا اول وہ جو ابن عباس سے مروی ہے کہ قولہ الا لنعلم ای الا تمیز اہل البقین من اہل الشک یعنی تمیز کرنا اس واسطے کہ تمیز کر دین ہم ایمان والو کو سنا نقون شک والون سے یعنی تاکہ ظاہر ہو جاوے تمیز مطیع کی عاصیوں نافرمانوں سے اور یہی چارے شیخ مفسر سیوطی نے ذکر کیا ہے پس یہاں مجازاً تمیز پر علم کا اطلاق کیا بلکہ مسبب و مسبب کیونکہ علم سبب ہے اور تمیز مسبب ہے اور شیخ ابو حیان نے کہا کہ یہاں - میں - کے ساتھ علم کا متعدی ہونا بھی اسی کا مؤید ہے اس واسطے کہ علم کا لفظ من سے متعدی نہیں ہوتا الا اسی صورت میں کہ علم بمعنی تمیز ہو اور بیضاوی میں ہے کہ یہ مثل قولہ تعالیٰ لا یمنی اللہ الخبیث من الطیب کے ہے اور اسی کی شاہد ہے وہ قرأت جس میں لنعلم کی جگہ یعلم بصیغہ غائب مہمل پڑھا گیا ہے کیونکہ بر بناسے مہمل ہونا اس امر کا شاہد ہے کہ یہ مقصود نہیں کہ اسکو ایک ہی شخص معین جانے بلکہ جانا جاوے یعنی ہر شخص جسکو جاننے کی قیامت ہے اسکو جان لے اور یہ ظاہر ہے کہ چھپی ہو گا کہ اللہ تعالیٰ خارج میں ہے جسے رہنے والوں میں اور جھوٹے و محصل مل یقین والون میں اسطرح تمیز کر دے کہ کسی پر پوشیدہ نہ رہے - دوم یہ معنی ہیں تاکہ جان لیں ہم اسکو حادث موجود ہونے کے ساتھ بھی اگرچہ علم ازلی واقع تھا سو ہم لنعلم ای لنتمیز تاکہ ہم امتحان میں مبتلا کریں شرجم کہتا ہے کہ یہ غیر ظاہر توجیہ ہے - چہارم لنعلم ای یعلم ظہور رازی نے کثیر میں فرمایا ہے وہ علم جس سے ثواب و عذاب متعلق ہوتا ہے کیونکہ جسکا اللہ تعالیٰ یعلم غیب عالم ہے اس سے ثواب و عذاب

مؤمن بلکہ اسی سے متعلق ہونا اور جہاں ہانے کے ساتھ اور معنی یہ ہوئے کہ تاکہ جانیں ہم وہ جانتا جس کے موافق عمل کرنے والا ثواب یا عذاب کا مستحق ہونا اور اسی کی نظیر قولہ تعالیٰ وَلَا يُلْمُ الْعَالَمِينَ جاہدوا منکم وعلیم الصابریں ہر ترجمہ کہتا ہے کہ مفسر سید علی نے بھی علم کے تفسیر کی اور شاید مراد یہی ہے ہوں جو رازی نے ذکر فرمائے ہیں ترجمہ لعل ای لعل الرسول والمؤمنون تاکہ رسول صلیم اور مؤمنین جان لیں و لیکن اپنی طرف علم کی نسبت کر لی کیونکہ یہ لوگ اُسکے خاص بندے ہیں ششم لعل ای فعلنا فعل من یرید ان یعلیٰ یعنی سمجھنا ایسا فعل کیا جیسا وہ شخص کرتا ہے جو جانتا چاہتا ہو پس یہ کلام ہر سبیل مثیل ہر تفسیر میں کثیرین ہر لفظ حال من یتعجب و یطیعک من یتقلب علی عقبیہ مرتدا عن دینہ یعنی نہ کہ ظاہر ہو حال اسکا جو تیری اتباع و اطاعت کرے ایسے سے جو اُسے پاؤں پھرجاوے یعنی اپنے دین سے مرتد ہو جاوے و قولہ **وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْإِثْمِ هَدَى اللَّهُ** اور یہ محنت بیشک بڑی ہو سوا ہے ان لوگوں کے جنکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی **فَإِنْ هُوَ إِلَّا أَنْ تَخْفَىٰ دَرَجَاتُكَ** انہما تھا اور ضمیر راجع بجانب مدلول جملہ ما قبل ہر ای ہذہ الفعل یعنی پھیر دینا قبلہ کا بیت المقدس سے کعبہ کی طرف اور لکیر کا لام ہی ان مخفیہ و ناقدہ میں فرق کرتا ہے۔ اور بعض نے تاہم لیا اور لام یعنی الاء ہے لیکن شیخ حکمری نے رد کردیا کہ یہ خلاف سنت و قیاس ہے اور بعضہ اہل تفسیر نے اشارہ کیا کہ انہما کانت ای ان تفسیر یعنی الصلوٰۃ الیہا پس یعنی یہ ہو گئے کہ نماز اس قبلہ کی طرف بھی ان مردوں پر تعمیل تھی الا انہیں پر تعمیل نہ تھی جنکو اللہ نے ہدایت کی یعنی اُنکے دلوں کو تیری تصدیق کیو اسے کھول دیا کہ جو کچھ رسول لایا وہ سب حق ہے اس میں شک کو گنجائش نہیں اور یہ یقین دے دیا کہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور جو حکم چاہتا ہے دیتا ہے اسکو اختیار ہے کہ اپنے بندوں کو جس امر کے واسطے چاہے مکلف کرے اور جو چاہے نسخ کرے ہر ایک میں پوری حکمت موجود ہے بلکہ جب آیت اتری ہے تو انکا ایمان بڑھتا ہے چنانچہ فرمایا فاللذین آمنوا فزادتهم ایمانا بخلاف منافقوں کے کہ وہ اپنے ادہام کے پابند جب کوئی امر پیدا ہوا پھر گئے اور جب آیت اتری منکر ہو کر گمراہ ہوئے لکھا قال تعالیٰ واما الذین فی قلوبہم مرض فزادتهم رجسا الی رجسہم پس چونکہ یہ امر عظیم تھا کہ اس میں بہتیرے کچے مرد ہو گئے لہذا اس واقعہ میں جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و اتباع میں ثابت رہے اور بلا شک و شبہ کے جدھر اللہ تعالیٰ نے حکم کیا پھر گئے وہ سرداران صحابہ میں سے ہیں اور بعضہ اس طرف گئے ہیں کہ السابقون الاولون من المهاجرین والانصار جنکو اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ یہی لوگ ہیں جنہوں نے دونوں قبلہ کی طرف نماز پڑھی ہے اور بخاری نے اس آیت کی تفسیر میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ اس پنج میں کہ لوگ مسجد نبی میں صبح کی نماز میں تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر رات قرآن اتر رہا ہے اور البتہ آنحضرت صلیم کو حکم دیا گیا کہ کعبہ کا استقبال کریں پس نوراً لوگوں نے کعبہ کا استقبال کیا کہ اسکی طرف سب متوجہ ہو گئے اور نمرودی و سلم کی ایک روایت میں ہے کہ مسجد قبا والے صحابہ رکوع میں تھے پس اسی ہی بات پر وہ کعبہ کی طرف گھوم پڑے در حالیکہ وہ رکوع میں رہے اور یہ دلیل ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اللہ تعالیٰ و اُسکے رسول کے فرمانبرداری و اتباع میں کمال ہی ثابت قدم تھے رضی اللہ عنہم جیسے پھر منافقوں و یہودیوں نے مومنوں کو شک دلانا شروع کیا تو نازل ہوا **قُلْ وَمَا كَانَ اللَّهُ بِضَافِعِ إِيْمَانِكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَوَفٍّ حَسْبِهِمْ** اور اللہ تعالیٰ کی شان نہیں کہ تمہارے ایمان اپنے نازوں کو ضائع فرمادے۔ اللہ تعالیٰ تو لوگوں پر رؤف رحیم ہے **فَسَلِّمْ عَلٰی سَلَامٍ مِّنْ مَّذْکُورٍ** کہ جس بنی خطیب یہودی اور اُسکے لوگوں نے مومنین سے شک ڈالنے کو کہا کہ تم ہمیں بتلاؤ کہ تمہاری نماز بیت المقدس کی طرف کیسے تھی اگر ہدایت تھی تو تم اس سے پھر گئے

جنگ و جدل
تو کہتا ہے
پس یہی وجہ ہے
ان کی کتب میں
جنگ و جدل

اور اگر گمراہی تھی تو سنئے اللہ تعالیٰ کا گناہ سمیٹا اور جو نعم میں سے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے کی حالت میں مرا ہوا گمراہی پر مر رہا ہے
 مومنین سے جواب دیا کہ ہدایت وہی ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا اور گمراہی وہی ہے جس سے ممانعت فرمائی پس جب یہ ایمان کا جواب پایا
 تو ہمیں سے بولے کہ تمہارے پاس ان لوگوں کے حق میں کیا شہادت موجود ہے جو بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنے کے زمانہ میں
 مرے ہیں اور حال یہ گذر چکا تھا کہ خانہ کعبہ کی طرف تحویل کا حکم آنے سے پہلے مسلمانوں میں سے اسعد بن زرارہ و ابوامامہ قبیلہ بنی النجار
 سے اور ہزار بن معرہ قبیلہ بنی سلہ سے اور دیگر لوگ شہید ہو چکے تھے پس ان لوگوں کے قریبی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے
 اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کو اللہ تعالیٰ نے قبلہ ابراہیم کی طرف پھیرا پس ہمارے ان بھائیوں کا کیا حال ہوگا جو بیت المقدس
 کی طرف نماز پڑھتے تھے اور اسی حال میں مر گئے پس اللہ تعالیٰ نے آثار اوماکان اللہ یضیع ایمانکم یعنی صلواتکم الی بیت المقدس
 یعنی تمہاری نماز کو جو بیت المقدس کی طرف تھی۔ اور بخاری میں ہزار بن عازب سے روایت ہے کہ ایک قوم نے اسحاقؑ کو بتایا کہ جو بیت المقدس
 کی طرف نماز پڑھتے تھے پس لوگوں نے کہا کہ انکا حال اس معاملہ میں کیا ہوگا پس اللہ تعالیٰ نے آثار اوماکان اللہ یضیع ایمانکم اور بخاری
 کی دوسری روایت ہزار بن عازب سے روایت ہے کہ لوگ کہ مر گئے تھے بیت المقدس کے قبلہ ہونے کے حال پر قبل اسکے کہ کعبہ کی طرف تحویل ہو
 پس ہم نہیں جانتے تھے کہ اسکے حق میں کیا کہیں پس آثار اوماکان اللہ یضیع ایمانکم آیت اور ترمذی نے اسکو ابن عباس سے روایت کیا
 اور صحیح کہا اور مانند اسکے امام احمد و عبد بن حمید و ابن جریر و ابن المنذر و ابن جہان و طبرانی و حاکم نے ابن عباس سے روایت کی ہے اور
 قوطبی نے اپنی تفسیر میں کہا کہ علماء اس بات پر متفق ہیں کہ یہ آیت ان لوگوں کے حق میں اُتری جو مر گئے درحالیکہ بیت المقدس کی طرف نماز
 پڑھتے تھے۔ پس نماز کو ایمان فرمایا اس لیے کہ ایمان کی ضروریات نیت و قول و عمل سب موجود ہیں اور تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ محمد بن
 اسحاق نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ و ماکان اللہ یضیع ایمانکم ای بالقبلۃ الاولیٰ یعنی پہلے قبلہ کی طرف تمہارے ایمان کو اور
 پہلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق و اتباع کرنے کو دوسرے قبلہ کی طرف توجہ کرنے میں ضائع نہ کرے گا بلکہ کل ثواب عطا کرے گا
 قولہ ان اللہ بالناس لرؤف رحیم میں مراد الناس سے خاصہ مومنین ہیں بالف لام عہد بقرینہ لرؤف رحیم پس رؤف بالانصار مصدر رف
 اور رحیم بالانصار مصدر رحمت ہے اور اول برنسبت ثانی کے زیادہ بلوغ پر جیسے مصدر اسکا بہ نسبت دوسرے کے مصدر کے ساتھ رکھتا ہے کہ رحیم تک
 رافت یعنی شدت رحمت ہے پس اگر کہا جاوے کہ پھر بلوغ سے بلوغ کی طرف ترقی ہونی مناسب تھی یعنی رحیم مقدم ہوتا تو تفسیر کرنے میں تاخیر و
 مفسرین کے جواب کا اشارہ کر دیا کہ فاعلہ کی رعایت سے رحیم کو مؤخر کیا یعنی صراط مستقیم کے مناسب لرؤف رحیم رکھا لیکن رؤف تمام قرآن
 میں رحیم سے مقدم ہے لہذا ابوجہد اسکے انہیں معنوی مناسبت بھی ہے وہ یہ ہے کہ رافت ایک خاص رحمت میں بالانصار یعنی ضرر دور کرنے
 میں اور رحمت عام ہے لیکن چونکہ دفع ضرر ایک امر اہم ہے لہذا رؤف مقدم کیا گیا ایمان بلکہ تمام قرآن میں اور حدیث میں رافت و رحمت الہی
 کی ایک تشبیل باوئی مناسبت بیان ہوئی ہے چنانچہ صحیح میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فیدی عورتوں میں سے ایک عورت کو
 دیکھا جسکا بچہ اسکے پاس سے جدا ہو گیا تھا وہ عورت اپنے بچہ کو تلاش کرنی پھرتی اور قیدیوں میں سے جو کوئی بچہ پا جاتی اسکو لیکر اپنے سینے سے لگالیتی
 پھر جب اس عورت نے اپنا بچہ تلاش کر پایا تو اپنے سینے سے ملا کر بھیج لیا اور اپنی چھاتی اسکے منہ میں دیر سی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ بھلا تم جان سکتے ہو کہ یہ عورت اپنے بچہ کو آگ میں ڈال دینے والی ہے درحالیکہ وہ قدرت رکھتی ہے کہ اسکو آگ میں نہ ڈالے تو چاہتا
 عرض کیا کہ نہیں یا رسول اللہ تو فرمایا کہ پس قسم اللہ کی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس عورت کے اپنے بچہ پر مہربان ہونے سے

زیادہ مہربان ہوتے عرفائے الہیاء میں کہ کہ تو تعالیٰ دیا جملہ انبیاء الہی کنت علیہما الانعالم من شیخ الرسول من یقلب علی عقبہ ہرگز کہ
مرد ہوئے اس کے ساتھ حال یہ ہوا کہ امتحان ہونے کے وقت جبکہ چاہیے یہ تھا کہ خط تسلیم پر ہر چھکے سے اور اگر اس میں مشاہدہ کرتے جیسے
اچھے لوگوں نے کیا تھا ان مردوں کو موٹا اور مکر دم سے اُنکو اس طرف پھیر دیا کہ یہ فعل کے دیکھنے میں پڑ گئے حالانکہ اس سے ارادہ متعلق
تھا اور یہ بات اس وجہ سے تھی کہ علم قدم کے اسباب ظاہر ہو جاویں اور اُن کے علم قدیم میں یہ بات پہلے ہو چکی تھی کہ یہ لوگ گمراہی کے میدانوں
میں گرفتار ہوئے خاک چھاتے پھرتے اور بعض نے کہا کہ یہاں الانعالم جو فرمایا یہ خطاب لوگوں کے عقول کی مقدار پر ہرگز کہ انہیں
دیکھنا کہ آخر آیت میں اسکی علت صاف فرمائی کہ وہاں بتایا جلتہم اور انہیں ہرگز کسی طور اس کے قبلہ کا تابع ہونے والا یہ اپنی طرف سے اپنی
صنعت و حکمت کا احکام پر اپنے مقبولی کا اظہار یعنی آخر میں اپنی صنعت محکم و مضبوط کا صاف بیان کر دیا کہ جو علم انہیں دیا اسکی تقدیر میں مضبوط
و جاری ہو چکا ویسا ہی ضرور واقع ہو گا پس یہاں جو فرمایا کہ الانعالم تاکہ ہم جان لیں یہ لوگوں کی سمجھ کے موافق اسنے خطاب مقصود پر اور وہاں
خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب ہوا اور آپ کو علم اولین و آخرین بدرجہ کمال تھا پس وہاں صاف کہ دیا اور بات ٹھیک یہی کہ بول چال
اور محاورات تمام بندوں کی تعلیم و نمائش میں اسی طور پر واقع ہوئے جن سے انہیں اور جو انکی عقلوں سے باہر نہیں کیا نہیں دیکھتے
کہ حدیث میں ہرگز کہ لوگوں سے انکی عقل کے موافق باتیں کروادیں جو پہلے تمام عرب کے مانند جاہل تھے انکو ابتدا میں بلند خطاب نہ کیے
گئے بلکہ چند سے آداب و کلام سے لائق فیض کر کے جب انرا سے پڑ کر دیا تو خود انکی آنکھیں ہو گئیں یہی صفات الہی کے ساتھ دیکھنے آئیں گی
اور پہلی رہی انکھیں جانی رہیں کیا تم سنئے تو جہنم میں کیا کہ حدیث میں آیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اپنے حالات زمانہ جاہلیت کے خاص جلسہ میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بیان کرنے اور سننے یعنی کمال خوشی سے جب انکی حالت اور تب کی حالت میں فرق نہ دیکھتے تھے پھولے نہ
سماتے اور سننے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے ساتھ شکر کرتے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر احسان رکھا کہ قبائے
قدم و محل رحمت اتم کی جانب متوجہ فرمایا بقول تعالیٰ

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُلَیِّنَنَّ أَفْئِدَتَكَ قَبْلَ نَضْرِبُهَا بِقَوْلٍ وَنَجْمُكَ

ہم دیکھتے ہیں ہر چھکے آسمان میں سورۃ البقرہ میں کہ ہم دیکھتے ہیں تیرا رخسار تیرا رخسار اب پھر تیرا رخسار
شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَجِئْتُ مَآكُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ كَمَا تَشَاطَرُوْا اِنَّ الْاٰیٰتِ

سجدہ اُٹھانے کے اور جن جگہ نہ ہو کر دیکھو سورۃ اسکی طرف اور جن جگہ نہ ہو کر دیکھو سورۃ اسکی طرف
اَوْ تَوَالِّیْنَ لَیَعْلَمُوْنَ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ سَرِّ ظُهُرٍ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا یَعْمَلُوْنَ

کتاب البقرہ جاتے ہیں کہ یہی ٹھیک ہوا اُن کے رب کی طرف سے اور اللہ بخیر نہیں ان کاموں سے جو کرتے ہیں
فقط طبعی ہونے کا کہ علماء مفسرین کہتے ہیں کہ یہ آیت یہ قول السفاہ سے پہلے آئی ہے اور محاکم میں ہرگز کہ یہ آیت اگرچہ تلاوت
میں پیچھے ہرگز کہ معنی میں پہلے ہرگز کہ یہی شروع نصہ ہرگز کہ حال تعالیٰ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ
البتہ ہرگز کہ چہرہ کو آسمان میں متقلب بہت و کثافت یعنی بار بار بکثرت بطور اشتیاق کے آسمان کی جانب نظر اٹھانا اس اسید پر
کہ اب شاید وحی آوے کہ جانب قبلہ اعظم و اقدم کعبہ کے منہ کرو ہم نے اسکو بہت دیکھا لہذا ہم نے تجھ کو جانب قبلہ محبوب راجع فرمایا واضح ہو
کہ شیخ مفسر نے اختیار کیا کہ (تو کہ قد نرے) تحقیق کے لیے ہرگز اور اسی کاموید ہرگز کہ نری بلطف مستقبل ہرگز کہ بیان عکبری میں تصریح کی کہ

مراد اس سے ماضی ہر یعنی قد و ایسا اور یہ ماضی مستقبل بلحاظ بندوں کے ہو رہے جناب باری تعالیٰ میں سب حاضر ہو اور صاحب کائنات
 دیکھا دیئے کہ کما کہ قدری یعنی دجائی تری یعنی بکثرت یعنی دیکھا اور کما کہ قدر واسطے تقلیل کے موضوع ہر مثل رب کے مکر و نون
 تکثیر کے لیے آئے ہیں بطور مستعار کہ لفظ کو ہر دو تفسیر میں سے ایک کے واسطے مستعار کیا پس دفع ہو گیا اعتراض البیان کا کہ مضارع کے ساتھ
 قد یعنی کثرت موضوع نہیں ہر خواہ مضارع سے ماضی مراد ہوں یا ہوں حالانکہ خود کما کہ قدر یعنی بکثرت کو سیوہ و این اشام سے ذکر کیا ہو اور اسکو
 زخمی نے اختیار کیا پھر بیان قد کو معنی تقلیل اس وجہ سے نہ لیا کہ جسے ایک مرتبہ اپنی نظر آسمان کو اٹھائی اسکو یہ نہیں کہتے کہ بقلب بصرہ
 الی السماء بلکہ یہ چہی کہتے ہیں کہ بار بار ایسا کیا ہو پس کثرت کے معنی لفظ بقلب سے سمجھے گئے ہیں جو بقلب کا مضارع ہر چنانچہ بولتے ہیں کہ
 قلبت بقلب یعنی میں نے اسکو بقلب کیا تو وہ بقلب ہو گیا پس بقلب پھرینا اور بقلب پھیرنے پر پھر جانا۔ فی السماء آسمان
 میں بحدف مضاف امی فی جہت السماء اسلئے کہ بقلب آسمان میں نہیں تھا اور معنی یہ ہیں کہ اللہ ہم نے دیکھا کچھ بکثرت اپنا منہ پھیرتے ہوئے بار
 بار بار اپنا منہ پھیرنے آسمان کی طرف۔ واقف حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ایسا کرتے تھے کہ بشوق استقبال کعبہ
 پہ انتظار وحی کے شاید آپ اس کا حکم آ جاوے بار بار منہ بجانب آسمان اٹھائے گویا آپ کے پاک دل میں یہ توقع بڑھ گئی تھی کہ اللہ پاک مجھے
 کعبہ کی طرف متوجہ کر دے گا اور یہ شوق اس وجہ سے تھا کہ وہ قبلہ ابراہیم علیہ السلام ہر جو صلیف مسلم تھے یہودی و نصرانی نہ تھے اور خانہ کعبہ
 سب سے مقدم قبلہ ہر اور عرب و لون کے ایمان لانے کا زیادہ باعث ہر اور عرب ہی اس دولت لازوال سے سرفراز ہوئے کیونکہ یہودی
 تو غضب آتی میں گرفتار ہو چکے تھے چنانچہ ابتدای سورہ میں گزرا پس بیت المقدس کو قبلہ کرنے میں انکا ایمان مقصود نہ تھا بلکہ انہر حجت
 اتھی عزوجل سب طرح پوری کی گئی جس سے انہر غضب مکر ہو گیا اور نصاریٰ سفینہ باہل گراہ تھے لیکن انکو بیت المقدس سے ہٹ نہ تھی
 بلکہ جو نصاریٰ بکثرت اسلام لائے وہ خوشی خانہ کعبہ کی طرف راجع ہوئے چنانچہ سورہ آل عمران میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان آدینگا۔ باجملہ آنحضرت
 صلعم قبلہ کے لیے حکم اتی عزوجل کے منظر رہے اور کمال شوق میں بار بار نظر اوپر اٹھائے۔ اور اس میں آپ کے کمال ادب کا بیان ہر
 کہ انتظار کرتے رہے اور سوال نہ کیا لیکن تفسیر ابن کثیر میں ہر کہ علی ابن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ اول جو چیز قرآن سے
 نسخ ہوئی وہ قبلہ ہر اور بات یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مدینہ کو ہجرت فرمائی اور مدینہ کے رہنے والے پیشتر یہودی تھے
 پس آپ کو اللہ تعالیٰ نے حکم کیا کہ بیت المقدس کا استقبال کریں پس یہودی خوش ہوئے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بصدۃ عشر
 یعنی سو گز یا شترہ مہینہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی حالانکہ آپ جاسے تھے کہ میرا قبلہ وہ ہو جو قبلہ ابراہیم ہر پس اللہ تعالیٰ سے دعا
 کرتے اور آسمان کی طرف نظر اٹھاتے پس اللہ تعالیٰ نے آثار قدری بقلب و جہک فی السماء تا قولہ لولا وجہکم شطرہ الایہ پس اس سے
 یہودی نے مکاری و فریب کا دھوکا لیا اور کہا۔ یا اللہ ہم عن قبلتہم الی کا نوا علیہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے آثار اقل اللہ المشرق والمغرب اور فرمایا
 فایما تولوا فثم وجہ اللہ۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ وما جعلنا القبۃ الیٰ کنت علیہا الا لتعلم من ینبع الرسول من بقلب علی عقبیہ الایہ۔ اور اس
 روایت سے ثابت ہر کہ یہ آیت پہلے آنری ہر کیونکہ۔ ما ولہم عن قبلتہم الی کا نوا علیہا۔ مربوط باقبل یعنی سب يقول السماء من الناس۔ ہر پس وہ
 پہلے آنری لیکن اس صورت میں سب يقول اخبار بالغیب کیونکہ مکر ہوگا جیسا کہ ہماری مفسر سبطی وغیرہ نے پہلے بیان کیا ہر پس توجیہ یہ ہر کہ آیت
 تحول یعنی قدری بقلب و جہک الایہ پہلے آنری اور اسکی عمل کے بعد ہنوز یہودیوں وغیرہ نے طعن و اڑیاب نہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے
 سب يقول السماء الخ آثار کہ وہ انکی طعن کا جواب ہو جاوے پس یہ اس نوع کا قرآن ہوگا جو سبب واقع ہونے سے پہلے آثار فافہم اور اس

لفظ قد و ایسا اور یہ ماضی مستقبل بلحاظ بندوں کے ہو رہے جناب باری تعالیٰ میں سب حاضر ہو اور صاحب کائنات دیکھا دیئے کہ کما کہ قدری یعنی دجائی تری یعنی بکثرت یعنی دیکھا اور کما کہ قدر واسطے تقلیل کے موضوع ہر مثل رب کے مکر و نون تکثیر کے لیے آئے ہیں بطور مستعار کہ لفظ کو ہر دو تفسیر میں سے ایک کے واسطے مستعار کیا پس دفع ہو گیا اعتراض البیان کا کہ مضارع کے ساتھ قد یعنی کثرت موضوع نہیں ہر خواہ مضارع سے ماضی مراد ہوں یا ہوں حالانکہ خود کما کہ قدر یعنی بکثرت کو سیوہ و این اشام سے ذکر کیا ہو اور اسکو زخمی نے اختیار کیا پھر بیان قد کو معنی تقلیل اس وجہ سے نہ لیا کہ جسے ایک مرتبہ اپنی نظر آسمان کو اٹھائی اسکو یہ نہیں کہتے کہ بقلب بصرہ الی السماء بلکہ یہ چہی کہتے ہیں کہ بار بار ایسا کیا ہو پس کثرت کے معنی لفظ بقلب سے سمجھے گئے ہیں جو بقلب کا مضارع ہر چنانچہ بولتے ہیں کہ قلبت بقلب یعنی میں نے اسکو بقلب کیا تو وہ بقلب ہو گیا پس بقلب پھرینا اور بقلب پھیرنے پر پھر جانا۔ فی السماء آسمان میں بحدف مضاف امی فی جہت السماء اسلئے کہ بقلب آسمان میں نہیں تھا اور معنی یہ ہیں کہ اللہ ہم نے دیکھا کچھ بکثرت اپنا منہ پھیرتے ہوئے بار بار بار اپنا منہ پھیرنے آسمان کی طرف۔ واقف حال یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ایسا کرتے تھے کہ بشوق استقبال کعبہ پہ انتظار وحی کے شاید آپ اس کا حکم آ جاوے بار بار منہ بجانب آسمان اٹھائے گویا آپ کے پاک دل میں یہ توقع بڑھ گئی تھی کہ اللہ پاک مجھے کعبہ کی طرف متوجہ کر دے گا اور یہ شوق اس وجہ سے تھا کہ وہ قبلہ ابراہیم علیہ السلام ہر جو صلیف مسلم تھے یہودی و نصرانی نہ تھے اور خانہ کعبہ سب سے مقدم قبلہ ہر اور عرب و لون کے ایمان لانے کا زیادہ باعث ہر اور عرب ہی اس دولت لازوال سے سرفراز ہوئے کیونکہ یہودی تو غضب آتی میں گرفتار ہو چکے تھے چنانچہ ابتدای سورہ میں گزرا پس بیت المقدس کو قبلہ کرنے میں انکا ایمان مقصود نہ تھا بلکہ انہر حجت اتھی عزوجل سب طرح پوری کی گئی جس سے انہر غضب مکر ہو گیا اور نصاریٰ سفینہ باہل گراہ تھے لیکن انکو بیت المقدس سے ہٹ نہ تھی بلکہ جو نصاریٰ بکثرت اسلام لائے وہ خوشی خانہ کعبہ کی طرف راجع ہوئے چنانچہ سورہ آل عمران میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان آدینگا۔ باجملہ آنحضرت صلعم قبلہ کے لیے حکم اتی عزوجل کے منظر رہے اور کمال شوق میں بار بار نظر اوپر اٹھائے۔ اور اس میں آپ کے کمال ادب کا بیان ہر کہ انتظار کرتے رہے اور سوال نہ کیا لیکن تفسیر ابن کثیر میں ہر کہ علی ابن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ اول جو چیز قرآن سے نسخ ہوئی وہ قبلہ ہر اور بات یہ ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مدینہ کو ہجرت فرمائی اور مدینہ کے رہنے والے پیشتر یہودی تھے پس آپ کو اللہ تعالیٰ نے حکم کیا کہ بیت المقدس کا استقبال کریں پس یہودی خوش ہوئے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بصدۃ عشر یعنی سو گز یا شترہ مہینہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی حالانکہ آپ جاسے تھے کہ میرا قبلہ وہ ہو جو قبلہ ابراہیم ہر پس اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور آسمان کی طرف نظر اٹھاتے پس اللہ تعالیٰ نے آثار قدری بقلب و جہک فی السماء تا قولہ لولا وجہکم شطرہ الایہ پس اس سے یہودی نے مکاری و فریب کا دھوکا لیا اور کہا۔ یا اللہ ہم عن قبلتہم الی کا نوا علیہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے آثار اقل اللہ المشرق والمغرب اور فرمایا فایما تولوا فثم وجہ اللہ۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ وما جعلنا القبۃ الیٰ کنت علیہا الا لتعلم من ینبع الرسول من بقلب علی عقبیہ الایہ۔ اور اس روایت سے ثابت ہر کہ یہ آیت پہلے آنری ہر کیونکہ۔ ما ولہم عن قبلتہم الی کا نوا علیہا۔ مربوط باقبل یعنی سب يقول السماء من الناس۔ ہر پس وہ پہلے آنری لیکن اس صورت میں سب يقول اخبار بالغیب کیونکہ مکر ہوگا جیسا کہ ہماری مفسر سبطی وغیرہ نے پہلے بیان کیا ہر پس توجیہ یہ ہر کہ آیت تحول یعنی قدری بقلب و جہک الایہ پہلے آنری اور اسکی عمل کے بعد ہنوز یہودیوں وغیرہ نے طعن و اڑیاب نہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے سب يقول السماء الخ آثار کہ وہ انکی طعن کا جواب ہو جاوے پس یہ اس نوع کا قرآن ہوگا جو سبب واقع ہونے سے پہلے آثار فافہم اور اس

روایت ہے یہ بھی نقل کیا کہ قولہ تعالیٰ وما جعلنا القبۃ الیٰہی آخرہ کے یہی ہیں کہ اصل قبلہ تیرا خانہ کعبہ ہے اور چند روز کے واسطے جو پہلے میں تھا
 کو تیرا قبلہ کیا وہ اسی واسطے تاکہ ظاہر ہو جائے حال سچے مومنین کا کہ جو بڑے منافقین وغیرہ سے کہ ایسے لوگ اسلئے پاؤں پھر کر مرتد
 ہو جائیں گے فافہم بالجملہ تکریم الہی عزوجل اپنے حبیب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کس شان عظمت سے ہے کہ فرمایا اپنے بار بار تلافی کی
فَلَوْلَیْكَ قِبْلَةٌ تُرَضُّ بِهَا پس ہم تجھے اپنے قبلہ کی طرف متوجہ کرتے ہیں کہ تو اسکو پسند کرتا ہے **فَوَلَّیْكَ** اور کیونکر ہے مائی
 مراد عطا فرمائی اور آپ کی خوشی پوری کی۔ لہٰذا میں بتاؤں اگر یہ بات خود از دلالت ہے بمعنی تصرف کرنا اور قابو پانا پس معنی یہ ہیں کہ البتہ قابو دلالت
 ہے تمھارے اسکی طرف استقبال کہ نہ تو قابو از ذوالی یعنی نزدیک ہونا اور نہ ہونے ہیں کہ ولایت اسی نزدیک ہو اس سے اور ولایت آباد از باب تفعیل
 یعنی بن نے اسکو نزدیک کر دیا پس معنی یہ ہوئے کہ البتہ کر دینگے ہم تجھکو کہ نزدیک ہو گا تو کعبہ سے لیکن نفس کعبہ سے نزدیکی جو نہ خود مقصود
 نہیں لہٰذا مضاف حذف ہو گا یعنی نزدیک ہو گا تو چہت کعبہ سے اور قول مفسر بخونک از تحویل ظاہر بیان مراد ہے ولیکن قبلہ بتقدیر الی
 قبلہ ہو گا کیونکہ حوال متعذر ہی بمفعول ثانی بدون الی کے متضمن معنی تفسیر ہوتا ہے اور یہاں یہ مراد نہیں کہ ہم تجھکو قبلہ کر دینگے بلکہ ہم تجھکو معنی تیری
 توجہ کو تحویل کر دینگے طرف قبلہ کے فافہم اور جسے کہا کہ یہ ماخوذ از قولی ہے اسے سہو کیا قد بر الجملہ اس میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے بشارت
 ہے اور اس میں حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طینت طیبہ و کمال علو مرتبہ ظاہر ہے کہ حضرت صلوات کا شوق جو اس قبلہ کی طرف کو پیدا ہوا وہ ایسا شاکر
 اللہ تعالیٰ کی شہادت مرفیہ و حکمت کاملہ کے موافق واقع ہوا پس اللہ تعالیٰ نے اسکا فرض حکم دیدیا بقولہ تعالیٰ **فَوَلَّیْكَ قِبْلَتَكَ**
تَحْتَ الْمَشَارِقِ اگرچہ پس متوجہ کر دے سے مسجد اپنا طرف مسجد حرام کے **فَوَلَّیْكَ** اس میں خود اشارہ ہے کہ یہ نماز کی حالت میں واقع
 ہوا اور یہ اسکا بیان آنا ہے اور یہی اسکا فرض ہوا کہ حکم کو حالت نماز کے ساتھ مقید بیان نہ کیا اگرچہ مراد یہی ہے کہ حالت نماز میں اپنا مسجد کعبہ
 کی طرف پھیرے اور یہ نہیں مراد ہے کہ ہر وقت نماز وغیر نماز میں اسی طرف منہ رکھ کر اگرچہ اسنے پر تو دلیل عقلی سے بھی تخصیص ہوگی کہ نماز وغیر نماز
 میں ہر حالت میں یہ حکم مراد نہیں ہے اصول الفقہ کی بحث سے یہ بات ثابت ہو گئی ہے کہ یہاں قول وجہک میں صیغہ امر ایک مرتبہ تفعیل
 کرنے سے ہے پورا ہوتا ہے لیکن جیسے نماز برابر ہر روز ستر ہوئی ہے اسے طرح استقبال قبلہ بھی ہر نماز میں دائمی ستر حکم ہے بشرط المسجد احرام ہوتا
 ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نیز اب الرحمة ہے (ابن مردودیم) اور یہی قول عبداللہ بن عمرو بن العاص ہے (رواہ ابن ابی حاتم و الحاکم) بیضاوی میں ہے کہ
 شرط دراصل اسکو کہتے ہیں جو شئی سے جدا ہوا پس شرط اشئی وہ ہے جو اس شئی سے جدا ہو پھر شئی کی جانب میں متصل ہوا اگرچہ جدا ہوا اور
 میں کہتا ہوں کہ کئی معانی میں اسکا استعمال آیا ہے چنانچہ بعض نے نقل کیا کہ معنی ناحیہ وجہت آیا ہے اور معنی بعض مطلقا اور بعض نصف
 کہا قبیل فی شطر اللیل اور لیلہ ہیں کہ شطر اللیل ای قبیل پھر جانتا چاہیے کہ شطر المسجد سے یہاں کعبہ مراد ہے اور قرطبی نے نقل کیا کہ
 اجماع ہے کہ جو شخص کعبہ کو سانس نہ کرے یا ہوا سپر عین کعبہ کا استقبال فرض ہے اور اجماع ہے کہ جسکی آنکھ سے کعبہ کا سانس نہ نہیں یعنی غائب دور
 ہے اسے استقبال بہت کعبہ فرض ہے ابن کثیر نے لکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شطر سے جانب کعبہ لیا (رواہ الحاکم) اور یہی قول ابوالعالم
 و جہاد و سید بن ہبیر و قتادہ و ربیع بن انس و غیر ہم اکثر علماء ہیں کہ کتا ہوں کہ مشاہدہ کرنے والے پر عین کعبہ کا استقبال فرض ہے
 پھر تو کتبہ و اجماع ہے اور میں شخص کے پیش نظر کعبہ نہیں اس میں امام ابو حنیفہ و امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اسے چہت کی رعایت فرض ہے
 اور نہ غنیمت ہے۔ نہ کشف میں کہا کہ مسجد احرام کہنے اور کعبہ نہ کہنے میں دلیل ہے کہ دور واسلے پر کعبہ کے رخ کی رعایت واجب ہے نہ عین کعبہ
 کی اور شافعیہ میں اختلاف ہے چنانچہ عراقیون و قتال نے کہا کہ یہ احسان عین کعبہ ہے اور اکثر خراسانیون نے کہا کہ بہت کعبہ مراد ہے

اجباراً معلوم میں اسی کو ترجیح دی اور یہی بیضاوی نے اختیار کیا اور امام مالک رحمہ کے نزدیک یوں ہے کہ کعبہ تو اہل مسجد الحرام کا قبلہ ہے اور مسجد الحرام اہل حرم کا قبلہ ہے اور حرم قبلہ دنیا ہے اور یہی نے ابن عباس سے مرفوعاً روایت کی کہ بیت یعنی خانہ کعبہ اہل مسجد کا قبلہ ہے اور مسجد اہل حرم کا اور حرم میری امت کے اہل مشارق و مغارب کا قبلہ ہے۔ قرطبی نے اسکو ابن جریر کی اسناد سے حدیث ابن عباس سے ذکر کیا۔ اور یہی ابن عباس کا مذہب بھی مروی ہے اور دوسروں سے کہا کہ قبلہ ہی کعبہ ہے۔ دلیل حدیث کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے روبرو دو رکعتیں پڑھیں اور کہا کہ یہی قبلہ ہے۔ (ابو یوسف)۔ قال المترجم نیز اب کعبہ۔ عمرو بن زیاد الکندی نے علی بن ابی طالب سے روایت کی کہ قرآن نازل ہو جبکہ شطر المسجد الحرام یعنی تو اس کے سامنے متوجہ ہو (الحاکم) اور حدیث برابر ابن عازب رضی اللہ عنہ میں گزر آئی کہ جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ کر راہ میں ایک مسجد والوں کو خبر دی کہ میں نے نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہ کی طرف پس پھر گئے دو لوگ جیسی بات پر بیت یعنی کعبہ کی طرف کفالت المترجم یعنی طرف کعبہ مراد ہے عین کعبہ۔ اور ابو سعید بن العالی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم اس کے وقت مسجد کی طرف جایا کرتے ہیں اس میں نماز پڑھتے ہیں ایک روز ہم گزرے درجہ ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تھے پس میں نے کہا کہ البتہ کوئی نئی بات پیدا ہوئی ہے پس میں بیٹھ گیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی قد نری قلب وجہک فی السماء فلنکلیک قبلہ ترخصا یہاں تک کہ آیت سے فارغ ہوئے پس میں نے اپنے ساتھی سے کہا کہ آؤ ہم تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر سے اترنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھ لیں تاکہ ہمیں سب سے اول اس طرف پڑھنے والے ہو جاویں پس ہم نے پوشیدہ ہو کر دو رکعتیں پڑھ لیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اترے اور اس دن کی ظہر کی نماز کو گون کو پڑھائی (رواہ النسائی وروی ابن مردودہ عن ابن عمر) پھر مشہور یہ ہے کہ پہلے نماز جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کی طرف پڑھی وہ نماز عصر ہے اسی سے اہل قبا کو خبر ہو گئی میں نماز صبح تک دیر ہوئی تو کعبہ بیت مسلم سے روایت ہے کہ ہم نے ظہر عصر کی نماز مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس کی طرف پڑھنا شروع کی پس دو رکعتیں پڑھی تھیں کہ استے بن ایک شخص بیان کرنے والا آیا جس نے ہم کو گون کو کہا کہ البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت الحرام کا استقبال کیا ہے پس ہم سب پھر پڑھے حتیٰ کہ عورتیں مردوں کی جگہ پر آگئیں اور مرد عورتوں کی جگہ پر ہو گئے پس ہم نے بانی دو رکعتیں بیت الحرام کی طرف استقبال کر کے پڑھیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو گون کے حق میں فرمایا کہ یہی ایسے لوگ ہیں جو غیب پر ایمان لائے ہیں۔ (ابن مردودہ) عمارہ بن اوس سے روایت ہے کہ ہم لوگ بیت المقدس کی طرف نماز میں رکوع میں تھے کہ ایک کھارنے والے نے دروازے پر سے بکارت کہ البتہ قبلہ پھر دیا گیا کعبہ کی طرف۔ کہا کہ میں میں گواہی دیتا ہوں اپنے امام پر کہ گھڑم پڑا وہ اور دیگر مرد مقتدی و لڑائے کعبہ کی جانب کو درجہ ایک یہ سب رکوع میں تھے (ابن مردودہ) باہلہ ان روایات سے کعبہ کی طرف استقبال ثابت ہے۔ اور یہی سیوطی کی تفسیر سے ظاہر ہے پھر یہ بتانا چاہیے کہ کعبہ کی طرف تخیل واقع ہونے کے وقت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چنانچہ اکثر دن کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں آنے کے شروع میں مدینہ پر آدھا ماہ رجب گذر تھا کہ دو شنبہ کے روز بعد زوال کے جنگ بروز واقع ہونے سے وہ مدینہ پہلے درجہ ایک آپ اپنے اصحاب کو مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ظہر کی نماز پڑھانے کے لئے اور دو رکعتیں پڑھ چکے تھے کہ کعبہ کی طرف تخیل کا حکم آیا پس آپ نماز ہی میں پھر گئے اور نیز اب کعبہ کا استقبال کیا اسی وجہ سے یہ مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد القبلتین کے نام سے مشہور ہوئی ہے اور بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ نماز ظہر سے پہلے حکم آیا اور بعض سے معلوم ہوتا ہے کہ ظہر عصر کے درمیان حکم ہوا اور توجیہ یہ ہے کہ مسجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں عین نماز میں حکم ہوا پھر آپ نے بعد نماز کے منبر پر آیات ستائیں پھر نماز عصر پڑھی اور کعبہ کو نام ظہر پڑھنے میں جیسے مغرب کو عشاء سے اول کہتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ پھر آپ کے ساتھ آپ کی جمیع امت کو حکم دیا بقولہ تعالیٰ۔ **فَ حَيْثُ**

یہ نبی اول صبح تک
خدا رسول صلی
موجود ہیں ہم

مراد ہیں اور کتاب سے تورات پر کیونکہ تورات میں تحویل کا مفصل حال نازل ہوا تھا اور عالم میں نہ کوئی یہودیوں نے کہا کہ یہ تحویل قبلہ
کچھ بات نہیں سدا ہے اسکے کہ تم اپنے دل سے نکالتے ہو پس کبھی بہت المقدس کا استقبال کرتے ہو اور کبھی خانہ کعبہ کا اور اگر تم ہاتھ سے
قبلہ پر ثابت رہتے تو ہیکو اسید ہوتی کہ تم وہی نبی ہو چکا ہم انتظار کرتے ہیں مگر تم کہتا ہو کہ یہ نبیٹ لوگ اس کلام سے عرب کو دھوکا دیتے اور
مکرانہ دھتے تھے۔ علمائے اہل کتاب لفظ عام ہے جو علماء سے یہود و نصاریٰ دونوں کو شامل ہے اور لفظ کتاب بھی شامل تورات و انجیل ہے
اور بقول سدیؒ نے یہ ہیں کہ یہود و جنھوں نے کعبہ کی طرف استقبال کرنے کو انکار کیا خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اس نبی حق یعنی محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کو منحور ہے ہی دونوں بعد کعبہ کی طرف متوجہ فرما دیا کیونکہ انکی کتابوں میں انکے انبیاء علیہم السلام سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
و آپ کے امت کی لغت و صفت و خصائص کرامت و کمالات شریعت سب موجود تھے لیکن حد سے پوشیدہ کرتے تھے نصیر (نہ) راجع ہے
مدلول کلام سابق کی طرف یعنی کعبہ کی طرف تحویل ہونا اور بیت المقدس کا استقبال منسوخ ہو جانا اور قولہ من رہم صفت الحق یعنی حق اللہ
من رہم اور شاید سدیؒ نے اسی سے نکالا کیونکہ یہ تورات میں نازل کیا گیا تھا لیکن مگر تم کہتا ہو کہ تورات تو نصاریوں پر بھی فرض ہے سو اس
چند احکام مانند جہاد و حرمت شراب و گوشت شتر وغیرہ کے کہ یہ اللہ تعالیٰ کے ذریعہ سے منسوخ کیے گئے اور باقی احکام تورات ان پر لازم رکھے
گئے تو نصاریوں پر بھی لازم ہے۔ اجماع حاصل یہود و نصاریٰ کے کتاب پڑھے ہوئے خوب جانتے ہیں کہ نصیر آخر الزمان صلعم کی سچی نشانی ہے
کہ وہ کعبہ کی جانب متوجہ کیے جائیں لیکن شیطانی حسد و عداوت سے جھوٹا افتراء باندھتے ہیں لہذا تمہدیک کی بقولہ تعالیٰ **وَمَا لِلَّهِ بِغَافِلٍ**
عَمَّا تَعْمَلُونَ ۱۵ اور اللہ تعالیٰ کچھ بھی غافل نہیں ان حرکات سے جنکو تم کرتے ہو **ف** اے یہودیو یا اے یہود و نصاریو۔
اور اگر تم کو اللہ تعالیٰ کے جاننے میں شک ہے تو بدتر جاہل ہو۔ یہ بنا بر قرات ابن عامر و حمزہ و کسائی رحمہم اللہ خطاب ہوا اور بعض نے
کہا کہ خطاب اہل ایمان کو بطور بشارت ہے یعنی اے مومنو تم جو کچھ تابعداری کرتے ہو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے وہ تمکو اجر عظیم عطا فرماوے گا۔
لیکن قوی تفسیر یہ کہ یہود و نصاریٰ کو تہدید شدید ہے جیسے دوسری قزاق بعلوں بیا تھتہ جو قزاق جہور میں ہو کہ جسکے یہ معنی ہوئے کہ
اللہ تعالیٰ کچھ بھی غافل نہیں ان حرکات سے جو یہ لوگ کرتے ہیں پس ان منکر یہودیوں و نصاریوں کے واسطے تہدید و عذاب ہے
اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر سو و غفلت کا وہم نہیں مگر ثواب یا عذاب میں تاخیر ایک سیوا دیکس ہو اور نیز یہود کو جو منکر ہیں دنیا و آخرت
میں عذاب دیکس پس یہ یہودیوں کے حق میں سخت تہدید ہے (مسئلہ) استقبال کعبہ میں عمارت کا قصد نہ کرے کیونکہ عمارت کوئی چیز
قبلہ نہیں ہو بلکہ وہ مقام قبلہ ہے خواہ عمارت پیش نظر ہو یا نہ ہو (مسئلہ) علماء مجتہدین نے جن مسائل میں اجتہاد کیا ان میں کسی جانب
غلطی کا حکم نہیں ہو سکتا جیسے کسی جانب قطعی صواب کا حکم نہیں ہو سکتا اسی واسطے بقول امام جصاص رازیؒ کے حقیقہ و شافعیہ
مالکیہ و حنبلیہ با ہم ملکر ایک دوسرے کے پیچھے ناز پڑھیں اگرچہ شافعی امام ہونے مثلاً خون نکلنے سے وضو نہ کیا ہو بخلاف اسکے اگر نسلہ
مخفی ہو اور امام نے تحری سے ایک طرف قبلہ لیا اور مقتدی کی تحری برعکس واقع ہوئی تو نماز باطل ہو کیونکہ یہاں تحری کی جہت اسکا قطعی
قبلہ ہے مگر جبکہ اندھیری رات میں اقتدا کی اور مقتدی کو اختلاف معلوم ہوا تو نماز ہو گئی اور مگر تم نے عین اللہ ایہ مسئلہ تحری میں مفصل
بیان کیا ہے۔ **ف** بعض اشارات عرائس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ قدیرے ثقلب و جہک فی السمار الآیۃ واضح ہو کہ عالم اصغر انسانی میں
خود نظر قبلہ حق و سما کے بطن بطن موجود ہیں اور اسکو ارباب کمال مقام قرب میں بروہ حال جانتے ہیں جہاں مقال کام نہیں کرتا اور
اشارات کا مقام سہولت طی منازل ہے چنانچہ مقدمہ میں گزرا پس اس مقام پر اشارت ہے کہ چشم سری کو آسمان ہو بیت میں عین قبلہ کی

یہ تورات تمام تحویل
انہ صفت و نبیٹ جان
نہ اس کے ساتھ کوئی نہ
حتیٰ کہ خود ہی انور ہے
حصول شاہدات
کی استعداد و قیاس

طلب میں متوجہ دیکھنا کہ مشاہدہ چشم دید اور قبلہ قربت خاص حاصل ہوا اور صفت کا زوال صفت میں اور خطاب خاص کا سننا گوش خاص میں نصیب ہو جس سے عین الجمع کا مقام سب وجہ سے تمام ہونال المترجم خلاصہ یہ ہے کہ سر باطن یعنی بشر البشر سے یہ خواہش ہوئی کہ حضرت ذات عزوجل اسکا قبلہ ہوا اور بالعبان مشاہدہ رہے وہ اس طرح پر کہ صفت امکان صفت قدم میں رہا جو سے تاکہ سماع ازل سے کلام حق کا استماع نصیب ہو کیونکہ اس خطاب ازل کا سماع بصفت ازل پر نہ بگوش امکانی اسلیے کہ وجوب کی صفت کو امکان نہیں اٹھا سکتا اور اسلیے صفت امکان کے زوال کی خواہش کی کہ حضرت اوتعالیٰ متکلم اور سہج و بصیر ہو پس خطاب قدیم خاص کا سننا بھی سہج قدیم خاص سے چاہا اور اس خواہش کا نتیجہ یہ کہ ہر طرح سے مقام عین الجمع حاصل ہو جاوے۔ واضح ہو کہ یہ مقام نسبت بسرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہوا اور آپ بندہ خاص افضل الخلق بالاخصا میں لہذا کسی زودبشر کو اس قرب میں اور اسکی کیجاں نہیں ہو سکتی ہر لیکن اولیائے امت میں سے جسے دیدار مشاہدہ کا اطلاق کیا تو یہ مراد نہیں کہ وعدہ آخرت کے مانند عیاناً حاصل ہو بلکہ حجاب النور سے ظہور چشم باطن پر چنانچہ خود شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے قولہ اتوا بہ متشابہا کے تحت میں اس مشاہدہ کو بیان کر کے کہا کہ آخرت میں جب دیدار ہو عودہ کیجئے تو ویسا ہی پاویں گے جیسا کہ کشف و مشاہدہ میں دیکھ چکے تھے پھر بیان مراد قلب سے حرکت سری اور وجہ سے ستر مذکور اور فی السما سے مقام ہوت جو محل حصول عین الجمع و مشاہدہ ذات ہر قطاثر اشار امت میں واللہ تعالیٰ اعلم (م) بعض مشائخ نے کہا کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو آگاہ کر دیا کہ تو ایسی جگہ پر جہاں حق عزوجل دیکھتا ہے یعنی قدس کے فرما دیا تاکہ ہوشیار رہیں اور جو آداب کہ حضرت حق عزوجل کے لائق ہیں انہیں سے آراستہ رہیں چنانچہ یہی حسن آداب دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسمان کیجاں نظر اٹھائی اور درخواست کی اور اسی نظر پر انکی مراد پوری کی گئی قولہ تعالیٰ فلنولینک قبلہ ترضلہا اشارہ ہے کہ ہم تجھکو خوش کرینگے کہ قبلہ حق کشف فرماویں گے تاکہ ہر خطرات نفس سے بالکلہ نجات ہو قال المترجم کیونکہ جب توجہ پہلہ حق عین رضی ہو تو پھر توجہ خواہش نفس کی کوئی راہ نہیں رہی ادبہ اشارہ ہے کہ جس شخص نے کسی جانب توجہ کی وہ اسکا قبلہ ہوا اور اس توجہ میں جو خواہش مقصود ہو وہی اسکا معبود ہو اگرچہ حکم الشریک اس میں سے صرف کلمے ہوئے ظاہر سے متعلق ہوتا ہو اور تفصیل یہ کہ توجہ جہی بجانب قبلہ کعبہ یعنی حق کی اگر کوئی عدا ترک کرے کہ جانب بیت المقدس یا مزار ولی وغیرہ استقبال کرے تو وجہ صاف ظہور کے کفیر کیا جاوے گا اور اگر طواف کعبہ کی طرح کہیں طواف کرے تو اہام نووی اذلا علی قاری وغیرہ نے مناسک میں خوف کفر کی تصریح کی اور باطنی توجہ و اقبال کسی چیز کی جانب دیکھا جاوے کہ اگر وہ حکم شریعت و رضا سے حق عزوجل پر تو رضا سے حق اسکا قبلہ مقصود اور حق عزوجل معبود ہو اور اگر دنیا وغیرہ مقصود ہو تو یہ حسب فعل کے کہیں گناہ دیکھی شریک خفی ہوگا اور اسکا اثر خرابی قلب ہوا عاذا اللہ تعالیٰ فانہم۔ (م) انہیں یہ بھی اشارہ ہے کہ میں قبلہ ہوں جب ہر توجہ کرے تاکہ توجہ میری طلب میں عالم وجود میں بلا جہت ہو جاوے یعنی تجھے معلوم ہو کہ طلب الہی سجاوہ تعالیٰ کسی جہت سے متعلق نہیں بلکہ خود بلا جہت ہو جائے یہی رحال ہے اس سے اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ادب سکھایا تاکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد تمام و کمال سوا سے حضرت باری عزوجل کے امر و گیر نہ ہو۔ اور بعض نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد پوری کیسے میں انکو آگاہ فرمایا کہ تیری مراد ہماری مراد سے مخالف نہیں واقع ہوئی اس لیے کہ ہماری مراد یہی تھی کہ ہم تجھکو کعبہ کی طرف پھیر دیں اور اسی پر تجھے ثابت رکھیں اور پہلے سے سننے اسکو تیرے لیے اور تیری امت کے لیے قبلہ کر دیا تھا تاکہ تو جان لے کہ تیری پسند ہماری پسند سے متوافقی ہے قولہ تعالیٰ نول وہیک شطر المسجد الحرام۔ حرام یعنی ممنوع اور مسجد الحرام اس وجہ سے کہلاتی ہے کہ اس میں قتال ممنوع ہے تاکہ ظالموں کی توفیر سے منع ہو۔

اپنے سینہ کے مراقبہ کی طرف اپنا منہ پھیر کر دیکھو کہ وہی انوار حق الیقین کی مسجد اور وہ وسواس و تعلقات کے غبار سے متنوع ہو اور اسی میں قلب کی
 اور وہی کعبہ نفس ہو اور اسی میں آیات و بیانات برہان حق و جلال ہے۔ قال المترجم یعنی کعبہ ابراہیم کی نسبت اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فیہ آیات و بیانات
 مقام ابراہیم الایتیہ۔ اس میں کھلی نشانیاں مقام ابراہیم ہو لیں اشارہ کیا کہ آیات میں میرے آثار ہیں اور آثار میں میری صفات کے انوار ہیں لہذا چہر
 ظاہر جب متوجہ کعبہ مغفلہ ہو تو آیات و بیانات کے پردہ میں ظہور دیکھے پس ظاہری آنکھ تو ان نشانیوں سے پر نور ہو اور چشم باطن سے صفات کا منشا ہو
 حاصل ہو مترجم کہتا ہے اسی دیدار سے احادیث صحیح و آثار میں حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا شوق بجمال کعبہ حزن و غم و شوق پر مذکور ہے۔ بعض
 مراقبوں نے فرمایا کہ کعبہ کی طرف بدن سے متوجہ ہونے میں تنویر جسم و قالب ہو اور قلب مشاہدہ میں استغراق ہو کیونکہ تن کے واسطے جیسے کعبہ کو قبلہ
 کر دیا ہو اسی طرح بندے کے قلب کے لیے ظہور قبلہ ہو واضح ہو کہ یہ بنظر ظاہر ایک مکان ہو کہ مکانیت کی راہ سے اسکو التباس ہو اور باطن میں اس کے
 انوار و آیات ہیں جنکا اشارہ قول تعالیٰ۔ فیہ آیات و بیانات مقام ابراہیم الایتیہ۔ ہو و اہل مکاشفہ مختلف ہیں کہ کعبہ شرف ہو یا موضع مزار شریف و اس میں طرح
 موضع مزار شریف افضل ہو کہ عرض اور ترجمہ نے خاتمہ زیارت حج عین الہادیہ میں لکھا ہے اور آئینہ ان شاء اللہ تعالیٰ اس میں بھی آویگا جیسے ابن العربی نے اشارہ
 میں کہا کہ قول تعالیٰ۔ قدرتی قلبی جبکہ فی السماء و ارض و آسمان و بحر کے مقام جمع میں وحدت کے اندر مستغرق ہونے اور حق کے ساتھ خلق سے محبوب
 ہونے کے وقت درحالیہ و زرنیوت اور مقام دعوت خلق و خیر گراں تھا بسبب اس کے تیرا التفات کثرت کی طرف تھا اور ابتداء میں حال میں فنا کے بعد
 بقا حاصل ہونے پر خلق کی طرف رجوع ہونا تجربہ مشکل تھا کہ ممکن سے پہلے حق کی طرف توجہ بہت قوی تھی غفلت و لیاک قبلہ تڑپا ہے یعنی البتہ کہ کعبہ
 ابراہیم تیرے رخ کو کہ نزدیک ہو گا قبلہ قلبی اس طرح کہ سینہ کھول دیکھو گے جیسے فرمایا۔ اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ ذِكْرَكَ الَّذِي يَنْفَخُ فِيهِ رُوحَنَا
 قبلہ ہو کہ کعبہ پسند آویگا اس لیے کہ یہاں تفصیل کی صورت میں جمع حاصل ہو اور بیان کی کثرت سے وحدت میں کچھ حجاب نہیں ہوتا ہی پس تو اس قبلہ کو ضرور
 چاہیگا کیونکہ مشاہدہ وحدت باقی ہونے کے باوجود تو مخلوق کو حق و جلال کی طرف ہدایت کر سکتا ہو۔ قول تعالیٰ۔ فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لِيَعْبُدُنِي
 اپنے سینہ کی طرف جو کھول دیا گیا ہو اور ممنوع کیا گیا کہ اس تک نفس کے صفات ردیہ اور ہوائے نفس و شیطان نہیں پہنچ سکتے ہیں قول تعالیٰ۔ وحدت
 ماکنتم۔ یعنی تم جہاں کہیں ہو اوی ایمان والو اور مقام تحقیق حاصل کرنے والو خواہ مشرق روح میں ہو یا مغرب نفس میں ہو قول تعالیٰ۔ فَوَلَّوْا وُجُوهَكُمْ
 اَوَّابِينَ مَعَهُ پھر اس کی جانب تاکہ اگر روح کے روشن مقام میں ہو تو تم پر نیک کاموں کا حکم دینا اور بے کاموں سے منع کرنا آسان ہو اور اگر مغرب نفس میں
 ہو تو اپنے حال و مقام سے ترقی کرنا اور خواہش نفسانی و شیطانی سے مجبور ہونے سے بچنا آسان ہو انتہی کلام مترجم کہتا ہے کہ اس میں بعض جلی فادات
 میں سے اول یہ ہے کہ بندہ کو اگر زوے خیر کی خواہش میں جو قرآن و حدیث میں منصوص معلوم ہو اوستے جانب انسان نظر اٹھانا کہ قبول فرمائی جائے جائز ہو۔
 دوم قبلہ کعبہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا محبوب قبلہ ہو اور اسکی بیان فضل قول تعالیٰ۔ وَنُفِثَ عَلٰی النَّاسِ حُجُّ اَبِيْتِ الْاٰتِیَہِ۔ میں فی الجملہ آویگا۔ سوم
 اس آیت میں قطعی دلیل ہو کہ ہر کتاب علماء یہود و نصاریٰ کے پاس مل سکتے کہ قبلہ کعبہ کے تحقیقی حالات تھے کیونکہ قرآن مجید نازل ہوا تو انہیں سے کسی نے
 اس سے انکار کیا اور قرآن مجید انکے اہل بیت و ائمہ پر تو گویا آج ان لوگوں سے کہا گیا کہ تم جو جان بوجھ کر انکار کرتے ہو اور وہ چپ ہیں تو یہ معجزہ حجت قطعی ہو گیا کہ نشانات
 حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نہایت ساری سے تیرے جو دلی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو وہ علماء یہود و نصاریٰ کی زلی بدعتی کو بیان فرمایا بقولہ
 وَلَٰكِن اٰتٰیْتُ الَّذِیْنَ اٰوَنُوْا الْكِتٰبَ بِكُلِّ اٰیَةٍ مَّا تَبَعُوْا قُلُوْبُكَ وَمَا اَنْتَ بِتٰبِعٍ فَلَکُمْ حُجُوْمًا
 اور اگر تولاوے کتاب والوں پاس ساری نشانیاں نہ چلیکے تیرے قبلہ اور نہ تو مانے اور نہ کافلوں اور نہ
 لَعَصُوهُمْ بِتٰبِعٍ قَبْلَہُ اَبْضٌ وَلٰكِن اَتَّبَعْتَ اَهْوَاۤءَ هُمُوْا مِنْۢ بَعْدِ حَآءٍ کَ مِنْ الْعِلْمِ اِنَّکَ اِذَا مَسَّ الظَّالِمُ مِنْ
 انہیں ایک مانگا کہ دوسرے کا قبلہ اور تمہارے جلا انکی پسندیدہ بعد اس علم کے جو کہ تمہارے گھر کے آگے تھا تو ان میں

۱۷
 دور واصل نشان
 نشانی

۱۷
 دور واصل نشان
 نشانی

فہم ہر یکھت ازلی کو ضرور عجب ہو گا کہ واسے ہر حال یہود و نصاریٰ کی کس قدر دنیاوی فریب میں مغرور ہوئے کہ باوجود علم آثار نبوت حضرت سرور عالم صلی علیہ وسلم کے دنیا کو چھوڑ کر آپ کی اتباع سے جو بیشک یا چھوڑ کر آخرت کے درجات و انہی کی کرامات میں منکر ہو گئے اور آخر چند روز کے بعد خواہ مخواہ ملک الموت کے قبضہ تہرین جان نبی پڑی امام ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دیتا ہوں کہ یہودیوں نے کیونکر کفر و عناد کیا اور اپنے علم سے برخلاف منکر ہو گئے یعنی نشان رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں صدق نبوت و قطعی افضلیت کو پہچان کر اسکی مخالفت کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ اپنی سلطنت کربانی و عظمت الوہیت کا حکمت بالغہ تقدیری سے آگاہ فرماتا ہو کہ جن پر اسے کفر مقدر فرمایا اگر اسکے لیے ہر طرح ہزار دلیلیں کوئی قائم کرے تو میں ہرگز اتباع نہ کرینگا اور اپنی باطل خواہش نہ چھوڑینگے جیسے فرمایا۔ ان الذین حق علیہم کلمۃ ربک لایؤمنون و لو جا رہتم کل آتہ حتی یرد العذاب الایم۔ یعنی وہ لوگ جنہیں تم تک پہنچا دیا کہ تم سے پروردگار کا ہرگز ایمان نہ لاؤ گے اگرچہ انکے پاس ہر معجزہ آدے یہاں تک کہ عذاب دردناک دیکھیں اسی طرح یہاں فرمایا۔ وَلَکِن اٰثِمَتِ الدِّیْنِ اَوْ تَوَالٰکَ الْکِتَابِ بِکُلِّ آیۃٍ مَا یَتَّبِعُوْا قِبَلَتَکَ دینے اگر اہل کتاب کے پاس تو بافضل کل معجزات لاوے تو بھی وہ تیرے قبیلہ کی اتباع نہ کرینگے ف مترجم کہتا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ تو عین قبلہ حق ہو پس جب یہ یہود و نصاریٰ اسکو نہ مانیں تو لا محالہ اللہ تعالیٰ سے منہ موڑ کر دوسری جانب اپنا خدا بنا لینگے پس تم کافر بن۔ تو راہن۔ بلام قسم و رحمت ان خرمیہ ہو اور تو را متبعوا الخ جواب قسم و جزاے شرط و نون کو محفل ہو لیکن لام عین ہو کہ جواب ہو (سیو ملی سہیادوی عکبری وغیرہ) اودا تو الکتاب سے یا تو فقہا یہود بن یا عام یہود و نصاریٰ بن اور یہاں ہو کہ لفظ عام ہو اور کتاب جنس ہو تو ریت و انجیل پر صادق ہوگی فاقوم اور کل آتہ یعنی ہر معجزہ و حجت و برہان اور معجزہ کے قبلہ برحق ہو سو نہ اگر تو ہر حجت و برہان لاوے تو بھی تیرے قبلہ کا اتباع نہ کرینگے پس اتبعوا لا تتبعوا پس وہ ماضی معنی مستقبل ہو اور چونکہ لفظ ماضی تھا لہذا ماد آخزل ہوا اور اسی وجہ سے جواب قسم پر سے فاعل ہوا آہر فرادے کہ ان اس مقام پر معنی کو۔ ہو اس واسطے کہ اس کے جواب میں آیا اور یہ معنی ہو اس واسطے کہ ان واسطے زمانہ مستقبل کے اور دوسرے ماضی کے ہو چھ را متبعوا بلکہ ماضی اس واسطے فرمایا کہ اسکا وقوع متحقق تھا جیسے۔ اتی امر اللہ فلا تستعجلوا۔ میں ہی یقینے لگیا امر اتی (قیامت) پس تم اسکو مانگنے میں جلدی مت کرو۔ یعنی قیامت چونکہ قطعی کیونکہ انہا نہایت قرب اور تحقیقی وقوع سے کہہ دیا کہ پاک مارتے تو آتا ہی جیسے فرمایا۔ و اما امر السانۃ الا کلم بالبحر قیامت کا معاملہ تو گو یا پاک مارنے کا ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ درالآخرۃ کی مدت کو وہاں کے امتہا کے مقابلہ میں یہ چدر وزہ زندگی دنیاوی پاک مارنے سے بھی بہت کم ہو جسکو عقل نہ بھی ملا وہ صاف سمجھ سکتا ہو چھ را متبعوا جواب قسم ہو تو جزاے شرط کماں ہو جواب یہ کہ یہی جملہ جواب قسم ہو قائم مقام جواب شرط ہو گیا اور معنی یہ ہیں کہ انھوں نے تیرا قبلہ کسی شہرہ کی وجہ سے نہیں ترک کیا جو دلیل دشمن و حجت و طمع سے زائل ہو جائے بلکہ انکی مخالفت تیرے ساتھ محض عناد و عناد ہی کیونکہ تیرے حق ہونے اور کعبہ کی طرف پھیرے جانے کو وہ لوگ اپنی کتاب سے بخوبی جانتے تھے تو انکا منکر ہونا انکی تقدیر میں غضب کسی عذر و حل کے حجاب ہیں۔ پھر مراد اس خبر میں سے یہ نہیں ہو کہ تیری متابعت بالکل نہ کرینگے یعنی متابعت کی نفی بتا گیا مقصود نہیں بلکہ مراد یہ ہو کہ حجت و برہان انہیں بالکل تاثیر نہیں کرے گی اس واسطے کہ وہ لوگ تو جانتے ہی ہیں اور حجت واضح تو اسکو مفید ہوتی ہو جسکو کچھ شہرہ پر لگایا ہو اور انکا انکار شہرہ سے نہیں بلکہ عناد ہے ہو تو معجزہ واضح انکو نہ فائدہ کرے گا بلکہ وہ چیز فائدہ دے گی جو انکے مرض عناد کو زائل کرے اور یہ سوائے خالق عزوجل کے کسی اختیار میں نہیں ہو حالانکہ اسے تنہا ہی فرمائی کہ ہم یہ یہودیوں کو قیامت تک غضب پر غضب میں خوار و رسوا کیا ہو نحوذ باللہ من غضبہ تعالیٰ و قوله تعالیٰ۔ وَمَا اَنْتَ بِتَابِعٍ قِبَلَتِھُمْ اور تو کبھی بھی انکے قبلہ کا تابع ہونے والا نہیں ہو غصہ یہ کلام بظاہر نفی ہو اور محاورہ میں نفی کو نفی کی جگہ بھی بولتے ہیں جیسے کسی کرم سے کہو کہ آپ ہر بانی سے ایسا نہیں کرینگے یعنی مت کیجیو پس یہاں احتمال ہو کہ معنی نفی ہو یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے قبلہ کی اتباع سے مانعت کر دیا اور احتمال ہو کہ اپنے ظاہر ہو اور مقصود یہ ہو کہ جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبع انکے اسلام سے قطع کر دی کہ یہ لوگ عالم خالق عزوجل میں ایمان لائے والے

نہیں ہیں اسی طرح کافروں کی طرح بھی قطع کر دی حتیٰ کہ کافروں نے جان لیا کہ اس حکم کے بعد کبھی وہ ہمارے قبلہ کی طرف رجوع نہ کریں گے کیونکہ حکم استمراری ہے بلکہ امام ابن کثیر نے خوب فرمایا کہ حق عروج جل نے آگاہ فرمایا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پروردگار کی متابعت میں بہت مضبوط اور شدید ہیں اور جیسے وہ لوگ اپنی باطل خواہشوں کے اوپر اڑے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری و اطاعت و رضایت کے بخوبی تمام پابند ہیں اور یہ صریح اخبار ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سب ہمالوں میں سے کسی حال میں بھی ان کافروں کی خواہش کی پیروی نہیں کرتے تھے جیسے کافروں نے جہالت و ہم کیا تھا کہ ہمارا مذہب تم کے لئے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی دائمی شان سے اہل بیان وغیرہ سب کو اسوجہ سے نہ تھا کہ وہ یہود کا قبلہ ہو بلکہ یہ فقط اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری تھی وَمَا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ يَتَّبِعُونَ

یہ نہیں ف بلکہ اپنی مختلف راستے وہ ہوسات کے بندہ ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے تہذیبی اور ڈرا یا یہی عالم کو جو اپنے علم سے خلاف کرے اس لیے کہ عالم پر حجت بہ نسبت غیر عالم کے زیادہ قائم ہوتی ہے لیکن آپ کی امت کے علماء آپ کے روئے سہارک کے دیکھنے والے ہیں اور سب بدل جان آپ کے تابع ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے آپ کو مخاطب کر فرمایا - وَلَٰكِنْ أَتَّبَعْتُمْ أَهْوَاءَ أُمَّتِكُمْ فَمِنْ تَبِعُوا مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا مَنِ الظَّالِمِينَ ہ یعنی قسم اگر وہ اس علم کے پیچھے پیاس آچکے ہوں تو ان گراہوں کی خواہشوں کی پیروی کرے تو بیشک آپ تو ظالموں سے ہوں یہ تو قطعاً معلوم ہے کہ آپ پیغمبر افضل الانبیاء معصومین سے ہیں بھلا جب یہ عروج جل نے آپ کو محفوظ فرمایا تو آپ کے حق میں خطاب مذکور صرف یوں ہوا کہ اگر نبض حال تو کبھی ایسا کرے لیکن آپ کی امت کے علماء اللہ تعالیٰ کے حکم کو شہار ہوئے اور جناب باری تعالیٰ میں ہر وقت التجا کرنے لگے کہ اسی سبب اللہ تعالیٰ ہم بندوں کو بطریق اپنے حبیب معصوم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس امر سے محفوظ فرمایا جاوے کہ ہم کسی حال میں بھی کبھی کافروں و مکاروں کے امواک کی پیروی کریں واضح ہو کہ یہ کلام بہت بلند و پاکیزہ ہے جیسے ماتھوا کا کلام بھی بلند ہے لیکن یہ جملہ نسبت بابقوا قبلتک کے کئی وجہ سے زیادہ ہو کہ ہرگز انجملہ یہ جملہ ہمہ گیر اور اس میں ہم مکرر یہی پھر اظہار فرمایا کہ کفار اپنی مختلف خواہشوں کے بندے ہوئے سے باہم مختلف ہیں بقول اللہ تعالیٰ وَمَا لَكُمْ لِمَا كُنْتُمْ يَتَّبِعُونَ بعض بعض تابع قبلہ بعض بغیر نہیں میں ف کیونکہ جب نص کے بندہ ہیں تو اختلاف لازم ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے تسلی ہے کہ انکا عناد کچھ حضرت صلعم کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ انکی حالت یہ ہے کہ ایک دوسرے کے قبلہ کی اتباع نہیں کرتے کیونکہ یہودی تو صفحہ بیت المقدس کا استقبال کرتے اور نصاریٰ مطلع الشمس کا استقبال کرتے ہیں پس جیسے انکی آپس میں موافقت نہیں ویسے تیرے ساتھ موافقت کی امید نہ کرتی چاہیے کیونکہ ہر ایک اپنی خواہش پر اڑا ہے اور جاننا چاہیے کہ قبلہ نصاریٰ مطلع شمس ہونے کی کثافت و مضاوی وغیرہ مفہوم نے تصریح کی ہے مگر بعض کتب میں ہے کہ قبلہ عیسائی بھی بیت المقدس تھا مترجم کہتا ہے کہ یہی بات ٹھیک ہے کیونکہ توریت میں حکم قبلہ برابر نصاریوں پر لازم رہا اور انجیل میں نسخ نہیں ہوا لیکن امت عیسائی نے اپنی اپنی رائے سے احکام نکالے ہیں لیکن شیخ ابن قیم نے برائع الفوائد میں لکھا کہ اہل کتاب کا قبلہ کچھ اللہ تعالیٰ کی وحی و واقعہ کر کے تھا بلکہ مشورہ و اجتہاد سے تھا پس نصاریٰ کے واسطے تو کچھ شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انجیل وغیرہ انکو مشرق کے استقبال کا حکم نہیں دیا اور وہی قرار بھی کرتے ہیں کہ مسیح کا قبلہ وہی ہے جو نبی اسرائیل کا قبلہ یعنی صفحہ ہوا و یہ قبلہ مشرق ہمارے واسطے ہمارے پیشواؤں (یوہنا) نے مقرر کر دیا ہے پس یہودی کے ساتھ اس امر پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کا استقبال اپنے رسول مشروع نہیں کیا اور یہ یہودی تو توریت میں صفحہ کے استقبال کا حکم نہیں ہے بات یہ تھی کہ وہ تابوت آسمانی کی طرف پڑھتے اور جہان جاتے تابوت کو ساتھ لیا تے اور ہر جگہ نماز نہیں پڑھتے تھے بلکہ اسکی طرف نماز پڑھتے پھر جب تے تو اسکو صفحہ پر رکھ دیتے اور اسکی طرف نماز پڑھتے اور پچاس نمازیں اپنی فرض تھیں پھر جب وہ تابوت اٹھا لیا گیا تو انھوں نے اسکی جگہ کی طرف نماز پڑھنی شروع کی مترجم کہتا ہے کہ فرعون کے عہد میں بنو اسرائیل کو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے حکم آئی ملا کہ احبوا ابوکم قبلہ لایہ چنانچہ اعراف میں منصوب ہو پس

جو اس تفتیش سے کوئی فائدہ نہیں لیکن یہ معلوم ہو کہ لوگ صغیرت المقدس کا شہد ہال کرتے تھے اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک قبلہ فرمایا کہ ما انتہ بتابع قبلہتم۔ یعنی تو اس کے قبلہ کا تابع نہیں حالانکہ تم ان آیات سے انکے دو قبلہ بتلاتے ہو تو جواب یہ ہو کہ اب چونکہ وہ فوج باطل ہو گئے ہیں تو دونوں یکساں ہیں لہذا ایک ہی فرمایا قبلہ نصاریٰ بھی واصل بھی ہو جو بنی اسرائیل کا قبلہ تھا لہذا قبلہ واحد فرمایا اور بعضہم بتابع قبلہ بعض یعنی امر قبلہ میں وہ آپس میں ایک دوسرے کی برائی نہیں کرتے بلکہ خواہش نفسانی سے اپنا اپنا قبلہ بناتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ ظاہر امر یہم رضی اللہ عنہما نے حکم فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مکانا شرقا الایتہ کے مشرق کی جانب مکان کر لیا تھا تو نصاریٰ نے اسی جانب مطلع الشمس مشرق کو قبلہ بنالیا تاکہ یہود سے مخالفت ہو کیونکہ باہم دونوں فریق میں اسوجہ سے عداوت سخت کا باعث موجود ہے کہ یہودی حضرت عیسیٰ مریم کے حق میں کوئی دشمنی نہیں چھوڑی تو وہ ستان عیسیٰ علیہ السلام ایکیم۔ یعنی وہ لوگ جس پر ٹھیک ہو لیا کہ ترس و دشمن ہیں تو اللہ تعالیٰ۔ ولئن اتبعتم اہواہم لآئین۔ میں حرف وان شرط ہے جو حسین بشر ہے کہ یہاں اس طرح بیان فرمایا اسی چیز پر شرط نہیں ہونی لیکن جاننا چاہیے کہ حرف ان کبھی ایسے جملہ پر داخل ہوتا ہے جس کے واقع ہونے کی امید ہو شک کے ساتھ جیسے۔ ان ایک زید کاں خیر لک۔ اگر زید تیری مدد کر دے گا تو تیرے واسطے بھری ہو حالانکہ زید کی مدد ممکن ہو اور کبھی ایسے جملہ پر داخل ہوتا ہے جس سے مراد محض فرض و تقدیر ہوتی ہے یعنی اگر بالفرض ایسا ہو تو ایسا ہو گا جیسے کوئی کہے کہ ہمسایہ قبل قیامت کے نہیں ٹوٹے گا ورنہ سب بکمر جاویں پھر کسی احمق نے کہا کہ شاید ٹوٹ پڑے تو جواب دینے والے نے کہا کہ اگر بالفرض ایسا ہو تو بیشک سب بکمر گئے اور اسی طرح یہاں فرمایا کہ اگر بالفرض تو انکی باطل خواہشوں کی پیروی کرے تو تو ظالمین سے ہو گا اور حق تعالیٰ۔ من بعد ما جاک من العلم تاکہ یہ پس و حقیقت یہ تحدید پر تمام لوگوں کو جو اپنے علم سے خلاف کون خواہش نفسانی اور بعض مفسرین کہ یہ خطاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور مراد انکی امت سے ہے کہ اگر تم لوگ بعد اس علم کے جو تم کو وحی آئی ہے جو اسنے اپنے رسول پر بھیجی ہے حاصل ہو چکا پھر باطل خواہشوں کی پیروی کر کے تو تم ظالمین سے ہو گے اور حضرت کو خطاب کیا تاکہ تاکید بلیغ ہو جائے کہ اگر بالفرض انبیاء بھی ایسا کریں تو وہ بھی ایسے ہی ہیں اور رضیاء وی نے فرمایا کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے ہتدیدہ کو بتا کر بلیغ فرمایا اول لام آیا جو توحید قسم پر قدم سفر سوم حرف تحقیق یعنی انکس میں ان۔ چنانچہ ترکیب زجلہ صبیح نجم خبر سلام ای لمن اور ششم الظالمین پر الف لام جو استغراق کا ہے اور نیز ظالمین میں سے کہ دینا کہ استغراق سے ایہام تمام انواع ظلم سے ظالم ہونے کا یہ ہتھم علم حاصل ہونے کے بعد کہنے سے تاکید بضرغ تعلیم حق معلوم اور تحریض اتباع حق و تحذیر از متابعت ہوا و تشبیہ بعد و گناہ از انبیاء اسید اسطے کہ انکی انبیاء سے گناہ صادر ہونا تھا ہو کہ وہ معصوم ہیں اور یہی قطعی حق اجماعی ہے اور اذا حرف ہے اور نون اس میں اصل ہے اور جواب ہی میں مستعمل ہو ہے اور یہاں اسکا کچھ عمل نہیں کیونکہ اسکا عمل فعل میں ہوتا ہے اور یہاں فعل نہیں ہے ذکر الکبریٰ۔ واضح ہو کہ عالم سے گناہ کی شناعیت آئندہ اپنے موقع پر بکثرت آوے گی۔ پھر حاصل مع معلوم ہوا کہ یہودی و نصرانی وغیرہ کوئی عالم ہو جب سے دنیا کی طرف دل جایا اور شیطان اس پر مسلط کیا گیا تو وہ کتابوں کا بوجہ لادنے والا کہ صاحب ہوتا ہے بقولہ تعالیٰ کشل الحار کحل اسفار۔ حتی کہ امت اسلامیہ بعد فساد کے جاہل سے بدتر عالموں کی پیروی کرنے لگی حتی کہ انکی شناعیت اقوال و افعال بھی اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگنے کی ضرورت چنے ہو گئی اور معجزہ حدیث شریف صادق آیا کہ یہ لوگ بھی یہود و نصاریٰ کے قدم بدم بگڑ کر بتر سے متفرق ہو جاوینگے اور احادیث و آیات میں جو کیفیات حرکات یہود و نصاریٰ کے عالموں کے منقول ہیں وہ عبرت ہیں حتی کہ انھوں نے دنیا کے لالچ میں حضرت افضل المرسلین خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع چھوڑی اور اس سے زیادہ عجب یہ لوگوں پر یہ کہ قرآن حدیث اور نبوی تمام جاننے کے بعد کس طرح مرتد کے مانند پھر سے جاتے ہیں اللہم عذامن الزلیغ بعد الایمان و ثبتنا علی دینک الحق و سنتہ نبیک سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ جمیعین۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اسوقت کے پیچھے اہل کتاب علیائے یہود و نصاریٰ کا حال بیان فرمایا جنھوں نے اپنی جان ہی اور آپ کی شہادت کھلم کھلا ادا کی جیسے ابن قناطر رومی عالم نصرانی رضی اللہ عنہ مومن صادق ہو گئے جنکو خصیث نصرانیوں نے مار ڈالا اور جیسے عبداللہ بن سلام یہودی زبردست عالم تھے جو فوراً ایمان لائے اور یہودیوں نے

کہا کہ بھلا تو نے یہ کیا نامحمد کو جیسا کہ تو اپنے فرزند کو پہچانتا ہو تو عبد اللہ نے کہا کہ ہاں بلکہ اس سے بڑھکر اور سراج وغیرہ میں نقل کیا کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 بن سلام سے کہا کہ یہ پہچان کیونکر تھی تو عبد اللہ نے کہا کہ لا وعمر البتہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی پہچان لیا جیسے میں نے فرزند کو پہچانتا ہوں
 بلکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا پہچان لینا اپنے بیٹے کے پہچاننے سے زیادہ بڑھکر تھا تو عرض کیا کہ یہ کیونکر تو عبد اللہ نے کہا کہ اس لیے کہ مجھے محمد صلعم میں کیسی
 شک ہے نہیں ہا کہ یہ وہی پیغمبر ہیں جسکی بشارت توریت میں ہے اور رہا میرا فرزند تو شاید کہ اسکی ماں نے خیانت کی ہو تو عرض کیا کہ اے ابن سلام اللہ تعالیٰ تجھے
 توفیق کثیر عطا فرمائے کہ اللہ تعالیٰ نے تصدیق کی ہر مترجم کتاب کو یہ حدیث تو صحیح بخاری وغیرہ کی روایت سے موجود ہے تو چھ ظاہر ہے کہ صحابہ میں سے آیت سے کہ
 اسی طرح تھے اور ضمیر راجع بجانب محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے نہ بجانب نبوت اور نہ بجانب تحویل قبلہ لیکن چونکہ سبب نزول یہ نص نہیں ہے پس یہ حدیث منکرہ سبب
 نزول کے سبب اجماع ہونے امر اول کے ہوگی اور باقی داخل نزول میں واللہ اعلم اور مواہب فتح البیان نے خلافت بلاغت قول کو مرجع ٹھہرایا پھر بھی عجیب خطبہ کیا ہے
 لکھا۔ یعنی یفرعون ان القنایہ المہرفۃ الیہا تو ہمارا یہ کیا یعفر فون اولاد ہم قال ابن سلام لقد عرفت جن ابنتہا کما عرفت ابنی و عمرتی محمد اشہد ہمدہ حال انکون
 ابن سلام رضی اللہ عنہ صریح دلیل قول اول ہے اور یہ تقریر خط سے خالی نہیں پھر جاننا چاہیے کہ بیٹوں کی خصوصیت کی اور اولاد نہیں فرمایا اس واسطے کہ دنیا
 اپنے باپ کے زیادہ ساتھ رہتا ہو اور بت دل کو لگا ہوتا ہو اور قولہ وان فریقاً منهم الخ۔ یعنی باوجود ایسے یقین کے کہ وہ لوگ حق کو چھپاتے ہیں یعنی محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی صفت کو جو انکی کتاب میں ہے پوشیدہ کرتے ہیں اور انکے نعت سے یہ بھی مذکور ہے کہ وہ بیت اللہ سے کعبہ دونوں کی طرف نماز پڑھیں گے پھر یہ اشہد گناہ
 ہو کہ جا کر چھپاتے تھے۔ **اَلْحَوْثُ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُنْتَرِیْنَ**۔ حق تو ہے رب کی طرف سے ہے پس تو شک یوں میں سے مت ہو
 فس یہ نہیں کہنا کہ شک مت کیجیو کیونکہ آدمی کبھی غشی ہوتا ہو مگر شک نہیں کرتا۔ زیادہ بلیغ یہ کہ تو شک یوں کی قسم سے مست ہو جیو۔ الحق مت رہو یعنی یہ
 کہ حق یہی ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثابت ہوا چہرے تو قائم ہو اور وہ نہیں جو نافرمان کافر لوگ کہتے ہیں پس تو شک کرنا والوں کی قسم ہی سے نہو اور یہ شک
 سے پوری طمأنینہ ہے چہرے اگرچہ سننے میں ہے لیکن بصورت خبر ہے اور لاتر تصدیق نہیں ایسی واسطے نہ فرمایا کہ مقصود کمال طمأنینہ ہے یہ خطاب اگرچہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کو ہے مگر مومنین کو تعلیم ہے کہ انکو ثابت کرایا اور جابجا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم لائے ہی حق ہے کہ پروردگار کی طرف سے ثابت ہے جس میں بالکل شک
 و شبہ نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شک نہ تھا پس ممانعت کیونکر فرمائی ہو تو جواب یہ کہ ممتنع کا معنی امتناع ہے مرہ یعنی بالکل حاصل
 کرنا پس معنی یہ ہیں کہ شک مت لینا تو مومن ہونا ثابت ہی نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ حضرت اسکے محل ہی رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو مقصود کیا تھا
 تو جواب یہ کہ یہ تین اور امت کو تعلیم ہے جیسا کہ بیان ہوا لہذا آئندہ امت کو خطاب ہے۔

وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مَوْلٍ لَّهَا فَاسْتَدِیْقُوا اٰیٰتِ الْخُبْرٰتِ اٰیٰمًا تَاْكُوْنُ اٰیٰتٍ بِكُمُ اللّٰهُ جَمِیْعًا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
 اور ہر کسی کو ایک طرف ہر مومن کا ہر اس طرف جو تم سبقت چاہو نیکیوں کو جس جگہ تم ہو گے کرنا وہی اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 یہ آیت مضمون سابق کی تقریر و تفسیر ہے کہ ہر قیلہ و لیلہ و سرے کے قیلہ کی اتباع نہیں کرتا ہے۔ **وَلِكُلِّ وُجْهَةٍ هُوَ مَوْلٍ لَّهَا**۔ اور ہر ایک کے لیے ایک
 سمت ہو وہ اسی سمت کی طرف ہے والا ہر سمت اسی کا متولی ہے۔ **فَاسْتَدِیْقُوا اٰیٰتِ الْخُبْرٰتِ**۔ پس تم لوگ بھلاؤ گے کہ طرف سبقت حاصل کرو کہ یہ کیا راہ میں
 خواہ کسی جہت اسلام سے ہوں جبکہ تر توجید پرستہ امت ہو و راہی رسم کی یا بنی فطرت ہو کیونکہ مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ **اٰیٰمًا تَاْكُوْنُ اٰیٰتٍ بِكُمُ اللّٰهُ**
جَمِیْعًا کہ تم جو ان کہیں ہو گے اللہ تعالیٰ تم سب کو ایگاف اور ہر ایک کو اسکے اعمال کا نتیجہ پہنچا دے گا۔ **اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ**۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے
 ف تو اسکی توجید اللہ ہیستقیم ہو کر عمل کرو حتیٰ کہ کچھ حکم کرے وہی حکم ہی بعض لے گا کہ مقصود یہ ہے کہ قیلہ و لیلہ میں ہرگز انکار نا چاہیے تاکہ جو امر استبرک استقامت
 یعنی خیر و طاعات کی طرف جلدی کرنا وہ تم سے بچتا ہے اور اظہر مراد یہ ہے کہ ہر قوم کے لیے ایک جہت ہو جسکی طرف وہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے

اللہ تعالیٰ کی شریعت سمجھ کر کتابی اور جانتا ہو کہ یہ حکم الہی کی فرمانبرداری ہے پس کیا واسطین جھگڑا لائیں نہیں ہر چہ جب یہ امر متعین ہوا کہ سب کے سب قوم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو قبلہ وہی ہو گا جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ ہو کیونکہ آپ کی رسالت اور دعوت عام ہے پس یہ کلام مانند دلیل واضحی فہمائش ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کہ جو غور نظر سے دیکھے وہ اس سے نور پاوے۔ فاصل یہ ہے کہ ہر قبلہ واجب بھی سمجھ کر دوسرے کے قبلہ کی طرف منہ نہیں کرتا کہ یہ جہت حسیب ترین ہوں اللہ تعالیٰ نے مشروع کر دی ہے اور دوسرے کے لیے دوسری جہت مشروع کی ہے پس مرجع اس کا حکم الہی ہے اور اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ حق کے ساتھ بھیجا جس کو اہل کتاب بخوبی جانتے ہیں تو جس قبلہ کا آپ حکم کیا اب یہی سب کا قبلہ ہو اور غرض قبلہ سے مرضیات الہی و طاعات ہیں تو اس میں تردد و تامل بھیجا ہے۔ نیکیاں لکھا اور جدھر پاؤں تولے۔ لکل ای لکل ای لکل ای۔ جیسے مفسر نے کہا اور تین لکل کی عوض اضافت ہے اور یہ خبر واضح ہے۔ وجہ۔ مبتدا اور خبر ہے اور یہ مصدر ہے یعنی متوجہ الیہ یعنی جس کی طرف توجہ کی جائے۔ جیسے خلق اپنے خالق اور یہاں مراد قبلہ ہے کہ اس کی طرف توجہ کی جاتی ہے اور قیاس سے لفظ جہت مثل عدۃ وزنتہ ہو لیکن وجہ اپنی اصل پر آیا پس داؤد زائد نہیں ہے اور مصدر محذوف الزائد ہی اس واسطے کہ فعل اس کا توجہ یا۔ الخ۔ اور مصدر زائد توجہ یا اتجاہ ہو کر وجہ سے فعل مستعمل ہوا جیسے وعدہ سے وعدہ آیا ہو کر و الکبریٰ اور ضمیر ہو۔ راجع بجانب کل امتیہ ہوا اور بعض نے کہا کہ جائز ہے کہ بجانب اللہ تعالیٰ راجع ہو اگرچہ لفظ میں مذکور نہیں ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اس قبلہ کو دیا ہے لیکن یہ تکلف ہے علاوہ ازیں اوپر مذکور ہوا کہ قبلہ نصاریٰ وہی وہ حکم الہی نہیں ہے بلکہ انھیں مخصوص نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ خطاب مسلمانوں ہے اور معنی یہ ہیں کہ مسلمانوں میں سے ہر قوم کے واسطے ایک جہت بجانب کعبہ ہے یا مشرق والوں کی جہت بجانب کعبہ مغرب رخ اور مغرب سے شروق علی ہذا شمالی و جنوبی مگر اصح یہ ہے کہ خطاب عام ہے جیسے کہ عقرب معلوم ہو گا اور مولیٰ الیہ اور ضمیر مونث بجانب جہت ہے استغدی بنفسہ ہے اور یہ ایک مفعول ہے اور وجہ جہت دوسرا مفعول محذوف ہے ای وہ گروہ پھیرنے والا ہے اپنا منہ اس جہت کو اور آئین عامر کی قراۃ میں لکھا ہے پس مثنوی البصیغہ مفعول ہے اور معنی یہ ہیں کہ وہ فریق پھیرا ہوا ہے اس جہت کو خواہ بطور حق یا بطور باطل کیونکہ اکثروں نے اپنے زعم سے ایک جہت مقرر کر لی ہے جیسے نصاریٰ کہ ان کا قبلہ مطلع شمس ہے مترجم کے نزدیک عیسائیوں کو مصر کی طرف عاقبت ملی اور وہاں ہے اور وہاں سے بیت المقدس بجانب مشرق ہے پس جہت وہی تھی جو پیچھے متبعون کی حالت سے مطلع شمس ہو گئی یا حضرت مریم نے مکان شرقی لیا تھا وہ مطلع شمس پڑتا تو نصاریٰ نے صلیب کی طرح اس کو قبلہ بنا لیا واللہ اعلم اور تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ عوفی نے ابن عباس سے روایت کی۔ و لکل وجہ مراد اس سے متخلفینوں والے لوگ ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر گروہ کے واسطے ایک قبلہ ہے جس کو اس نے پسند کر رکھا ہے اور اللہ تعالیٰ کا قبلہ وہی ہے جو مسطوف مومنوں نے جبکہ اور شیخ ابو الدیلمی نے فرمایا کہ یہ کہ واسطے ایک قبلہ ہے کہ وہ اس جہت کو اپنا منہ پھیرتے ہیں اور نصاریٰ کا ایک قبلہ ہے کہ وہ اس طرف اپنا پھیرتے ہیں اور نکو امی است محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک قبلہ کی ہدایت کی کہ وہی قبلہ ہے اور مجاہد و عطاء و ضحاک و ربیع بن انس و سدی سے اسی کے ہاتھ ہا ہے مترجم کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ خطاب مسلمانوں کو ہے اور معنی یہ ہیں کہ ہر قوم نے ایک ایک جہت پسند کر رکھی ہے کہ اس طرف منہ کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ کے نص فرمانے سے کسی نے راہ نیائی کیونکہ انھوں نے ایک جہت نکالی اور وہی اپنا لازم کی گئی جیسے یہود نے سینچ کا دن عبادت کے لیے چھانٹا تھا احمد نہ پایا اگرچہ تحقیق جہد تھا پس تم امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سچے قبلہ کی طرف اللہ تعالیٰ کی نص سے ہدایت کیے گئے پس جیسے تم فضل قبلہ کی طرفیت کیے گئے مگر چاہیے کہ خیرات کی طرف سبقت کرو اور خیرات جمع خیرۃ یعنی ہر چیز میں سے جو افضل ہو یعنی فضل قبلہ کے مانند ہر فضل عبادت و نیکی کی طرفت کرو اگر کہا جاوے کہ اگرچہ الف لام اشتقاق کے ساتھ ہے پس جمیع خیرات کی فرمانبرداری لوگوں سے کہاں ممکن ہے تو جواب یہ ہے کہ معنی یہ ہیں کہ جمیع موجود ہیں ان کی طرف سبقت کرو خواہ سب ادا کر سکو یا نہیں اور سب ادا کر نیا حکم نہیں بلکہ ان کی طرف سبقت کر نیا حکم ہے اور ابن عدی نے فرمایا کہ مراد اصحاب ہیں اور چونکہ سبقت کرو

بلکہ تیسری مرتبہ حکم ہو پس علماء نے اس تکرار کی حکمت سمجھنی یہ بیان کرنے میں اختلاف کیا ہو اگرچہ اس سبب کا اتفاق ہو کہ قرآن مجید میں کوئی کلمہ اس طرح نکر نہیں کہ اس کا فائدہ نہ ہو اور یہاں جو کلمہ کا اطلاق کیا وہ مجازاً نظر ظاہری تکرار ہو بعض نے کہا چونکہ یہ پہلا نسخ تھا جو اسلام میں واقع ہوا جیسا کہ ابن عباس وغیرہ سے صریح مذکور ہو چکا اور یہودی وغیرہ نسخ سے جاہل تھے اور سوائے ذی عارف کے اسکے فوائد سے کم لوگ گاہ ہونے میں پس فقہاء میں پڑ جاتے ہیں اور شبہ پڑ جاتا ہے پس اس کا اول مرتبہ فرمایا کہ ایک دہل میں خیالات و ادہام کا اثر پڑا اور پھر پھر سے شبہ میں پڑے سوائے اسکے جنکو معرفت حاصل ہو گئی تھی اور ہر ایت انہی سے انکا یقین بجانب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک حال خاص کے ساتھ پورا پورا تسلیم لنگو حاصل تھا پھر پھر میں وہ امور بیان فرمائے جسے اردین اور قبلہ کی سمجھ حاصل ہو اور اہل کتاب جو عناد سے بہکاتے تھے انکا فتنہ فرو ہو اور نا پر ہو جاتے کہ یہ حکم لازمی و تحقیقی اگلی کتابوں میں مذکور تھا پھر دہنی حکم کر رہا تھا کہ پورے سننے سے جو علما ہر دور ہو جائے اور بیضاوی میں اگر اسے لکھائے اس حکم کو مکر نہیں فرمایا بلکہ ہر ایت کی علت الگ الگ ہو کہ وہ انکے اندھا دماغ نے تحویل قبلہ کی لینے بیت المقدس سے کعبہ کی طرف پھیر دینے کی تین علتیں بیان فرمائیں ایک تو اسے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی پوری کرنے کو اسکی تکریم کے لیے چاہیہ فرمایا۔ دوسری انقلاب جبکہ فی السماء فلنولیک قبلۃ ترضلوا پس یہ علت ہی قول و جبکہ شطر المسجد الحرام الی آخرہ کی جیسا کہ قول کی قاء اس پر شاہد ہو اور دوم اپنی عادت پاک اس طرح جاری ہونے کو کہ ہر ایت والے کو ایک طرف استقبال کرنے کا حکم دے چنانچہ فرمایا۔ وکل وجہ ہو مویہا الخ۔ پس مومنوں کو کعبہ کی طرف اصلی استقبال کا حکم دیا اور ان پر اس بزرگی قیام کی طرف ہر ایت کرنے کا پورا احسان لکھا اور اسکے ضمن میں نسخ کو مشروع کیا اور استقبال کی آسانی کی اور غیب کی خبر دی کہ اگلی کتابوں میں مذکور ہو چنانچہ فرمایا۔ فاستبقوا الخیرات۔ سوم مخالفوں کی حجت دفع کرنے کو جیسا کہ لیلۃ یوم النہر سے واضح ہوا ان بات اسی پر کدول دونوں جگہ علت کو مقدم کیا اور تیسری جگہ ماول کو مقدم کیا اور علت کے نیچے بیان فرمایا جسکے بیان میں عجز و ظلم ظاہر ہو پس ان تینوں علتوں کے بیان کے ساتھ ہر دفعہ اسکے معقول کو بھی ساتھ بیان فرمادیا جیسے کہ ایک ماول کے پسند و ماناں ہوتے ہیں اور ہر دلیل کے ساتھ اسکے ماول کو اس فرض سے ساتھ بیان کر دینے میں کہ سمجھنے میں خوب دے اور نہ میں میں جم جاوے باوجود اسکے یہاں تا یہ بات بھی بالی گئی کہ نسخ کے ساتھ ہر نسخہ سرسری لفظ و لفظ کے فتنہ و شبہ میں پڑنے کی چیز ہو پس اور زیادہ اٹھ تھا کہ ہر علت کے بیان کے ساتھ اسکے معادل کا ذکر کر کیا جائے اور بار بار عائد کیا جاوے تاکہ وحشت دالون کی وحشت دور ہو مترجم کتاب کہ یہ کلام بیضاوی جو میں نے تشریح کے ساتھ نقل کیا ہے کلام متعین و اچھا ہے اور اول توجیہ اس توجیہ کا جزو ہو گئی اور اسی کے قریب ہو جو ابن کثیر نے بعض سے نقل کی کہ ہر جگہ چونکہ اس کلام کو اپنے ماقبل یا مابعد سے سیاق کی راہ سے ایک جہت تعلق تھا اس لیے بار بار فرمایا چنانچہ اول فرمایا۔ قری فی القلب و جبکہ فی السماء فلنولیک قبلۃ ترضلوا۔ تا قولہ وان الذین اتوا الکتاب لعلو انہ یحکمون بہم و ما اللہ یفعل عما یشئون۔ پس اس مقام پر تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خواہش قبول کرنے کی وجہ سے ذکر فرمایا اور حکم دیا کہ جس قبلہ کی طرف توجہ کو محبوب رکھتے اور چاہتے ہو اس طرف توجہ کرو اور دوم فرمایا۔ من حیث خرحت قول و جبکہ شطر المسجد الحرام و ما اللہ یفعل عما یشئون۔ پس اس مقام پر ذکر کیا تاکہ معلوم ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق ہو اور پہلے مقام سے جو ظاہر تھا کہ وہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی کی موافقت سے تھا اس پر اور ترقی ہو گئی کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پسند و پسند الہی خوب ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی پسند و رضا سے موافق ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے بھی اسکو ازل سے پسند کر دیا ہے اور سوم جو ذکر فرمایا اس میں حکمت قطع حجت مخالفان ہو کہ یہود اپنے قبلہ کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال کی حجت لاتے حالانکہ اپنی کتابوں کے ذکر سے جانتے تھے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھیرے جاوینگے جو قبلہ ابراہیم ہی اور یون ہی مشرکین عرب کی حجت قطع ہوتی کہ قبلہ یہود سے آپ قبلہ ابراہیم کی طرف متوجہ ہوئے جسکی ملت پر ہونے کے مدعی تھے اور خود مشرکین عرب اس قبلہ کی تعظیم کرتے اور انکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طرف استقبال کرنا فحش معلوم ہو پس اس قطع حجت کی حکمت بیان کرنے کے سیاق میں حکم کو ذکر کر دیا تا قال مترجم یہ توجیہ خوب ہو خواہ بلیق بیان بیضاوی ہو

یہ اس طرح ہے ہو لیکن فرق بعض ایضا اس سے ظاہر ہوا کہ اول میں یون فرمایا۔ قول وجہک فطر المسجد الحرام اور دوم میں یون فرمایا۔ من حیث خرجت
قول وجہک لہ۔ اس کے بعد ذکر کیا کہ قرطیبی نے تفسیر میں یون توجیہ کی کہ اس کا نزول چند احوال پر ہو سکتا ہے اس میں سے ایک یہ ہے کہ یون کے واسطے کہ جو کہہ کے پاس حاضر ہو
اور دوم اس کے واسطے کہ جو کہہ سے اٹھ کر کہ میں ہوا اور سوم اس کے واسطے کہ جو کہہ سے باہر ہو اور قرطیبی نے کہا کہ اول اس شخص کے واسطے کہ جو کہہ میں ہوا اور دوم اس شخص
کے واسطے جو دیگر شہروں میں ہوا اور سوم اس شخص کے لیے جو سفر میں نکلا اور قرطیبی نے اسی توجیہ کو ترجیح دی ہے کہ قال المتجرم تھے ان دونوں توجیہوں میں قابل
ہو اس لیے کہ اول کا نزول بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال کعبہ کے واسطے ہوا بلکہ بعض روایت کے موافق مکہ کی حالت میں تھا جیسا کہ اوپر گذرا اور اس میں
کوئی خلاف نہیں کہ آپ اس وقت مدینہ منورہ میں تھے پھر یہ توجیہ کیوں ہو سکتی ہو اور سفر میں تھے یہ اختیار کیا کہ اول تو حکم حضرات ان کرنے کے لیے نازل ہوئی اگرچہ حضرت
و سفر دونوں کو شامل عام ہو لیکن تصریح نہ تھی پس دوسری مرتبہ حکم سفر بیان کرنے کے واسطے نازل ہوئی یعنی معلوم ہو جائے کہ حکم سفر و حضر یکساں ہو اور دوسری ایک
توجیہ لفظ خرجت موجود ہے کہ صریح نص ہو اور حیث بیان ظرف مکان کے لیے ہو اور تیسری مرتبہ کے نزول کو مفسر نے تاکید پر محمول کیا اور تا کہ یہ توجیہ
کمال میں یون نہ ہو کہ توجیہ کے لیے اسوجہ سے کر فرمایا کہ یہ اول شخص ہو جو اسلام میں واقع ہوا تھا جیسا کہ ابن عباس وغیرہ نے صریح فرمایا ہے اور نسخہ فقہانہ
و مشہور ہیں نیز وارچہ کہ بار بار اسکی تاکید کی جائے اور پوری اسکا ذکر کیا جاوے قال المتجرم یہ توجیہ تہہ تہہ سببناوی ہو اور وہ ان جیسا کہ ان لوگوں کو یہ بیان خوب
چسپاں نہیں ہو کہ جو کہ مفسر کا بیان ہو کہ یہ سفر کے بارہ میں اتنی تاکید کہ حکم سفر و حضر یکساں ظاہر ہو جائے پھر۔ من حیث خرجت قول وجہک فطر المسجد الحرام وجہت
یا کہ تم فلو اوجہ کہ شہرہ۔ کو تاکید کے لیے کر فرمایا اور ظاہر ہو کہ یہ تکرار نسخہ نہیں بلکہ تکرار حکم سفر ہو پس اول میرے نزدیک یہ کہ قول غشری یہ توجیہ کیا ہے کہ کوئی
بار جو تہہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے۔ من حیث خرجت قول وجہک فطر المسجد الحرام وانما الحق من مکہ ما لا یفاد فیہ عمالون۔ فرمایا تھا اس سے صریح
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے سفر میں بھی کعبہ کی طرف استقبال کا حکم صریح ثابت ہوتا تھا اور امت کے واسطے تصریح نہ تھی لیکن چونکہ امت والے قلیل ہیں آپ کے
تابع تھے لہذا ان کے واسطے بھی سفر و حضر کا حکم مننا یکساں ثابت تھا پھر میری رائے یہ ہے کہ اس امر کی تاکید کوئی کرات والے استقبال قبلہ میں حضرت
دونوں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تابع ہیں بلکہ بیان علت سے عظیم فائدہ ہو کہ اسباقی اور میرے اس بیان سے مفسر پر بھی یہ وار و نہیں ہوتا کہ جیسے انھوں نے
اول کو بیان حکم حضر یا و دوم کو بیان حکم تساوی سفر و حضر محمول کیا دوسرے سوم کو امت والوں کے لیے تصریح حکم سفر پر کہیں نہیں محمول کیا لہذا نسخہ پھر جاننا چاہیے
کہ تمام توجیہات جو اس مقام پر مفسرین نے بیان کی ہیں جنکو امام رازی نے اپنی چوٹی تقریر سے نقل کیا ہے ان سب میں یہی تین توجیہیں عمدہ ہیں اور دوسرے نزدیک
یہ سب توجیہیں ایسی ہیں کہ بجا سے خود مکرر بیان فرمانے کی حکمت کے لیے کافی اور باہم منافعی نہیں ہیں پس اول یہ ہو کہ مکرر بیان کی حکمت کے لیے ان سب توجیہوں
کی ایک توجیہ بیان کی جائے لیکن اصل توجیہ یہ ہو جو مفسر نے بیان کی ہے اور اقتران محمول بیان پر علت حاکم سے سیاق ماقبل و مابعد درجہ و حشہ بیان کر
دیگرہ نو انداز و انداز میں اس بیان سے بخوبی معلوم ہو گیا کہ اس کا نام تکرار رکھنا محض منظر سیری و مجاز ہے کیونکہ بیان تکرار نہیں ہو بلکہ آپ کے ساتھ مومنوں کو
حضرت سفر میں برابر استقبال تھا بلکہ تکرار اسکی علت سے آگاہ فرمایا بقول تعالیٰ لَیْلًا یَكُونُ لِلنَّاسِ عَکِیْکُمْ حُجَّۃٌ اِلَّا الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا
مِنْهُمْ فَلاَ تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِیْ وَلَا تَتَّبِعْتَنِیْ عَکِیْکُمْ وَکَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ہ تاکہ تم لوگوں پر جاہلون کا کوئی
حجت نہ رہے سوائے انہیں سے ایسے جاہلون کے جنھوں نے اپنے آپ کو ظلم کیا ہو پس تم نے مت ڈرو اور تمھیں سے خوف رکھو اور تاکہ میں تم پر اپنی نعمت پوری
کروں اور تاکہ تم ہدایت حاصل کر لو فہم جانتا چاہیے کہ یہ فلو اوجہ کہ تم لوگ جہان کہیں ہو سفر و حضر میں اپنا منہ کعبہ کی طرف پھیرو تاکہ لوگوں کی
حجت تم پر ثابت نہ ہو یعنی یہودی یا مشرک کسی کی حجت تم پر چلے پس نفی ایسی ہو کہ تم پر حجت نہ چلیگی یعنی یہی حجت نبوی جو تم پر چل سکے اور حجت جاہلان کی نفی یہ
ہو قال الفکبری اللہ لیکون لام تعلق بحد وقت ہو ای نعمنا ذلک لئلا یكون دور حجت اسم یکن اور لئلا یکن اسکی خبر ہو اور علیکم دراصل صفت حجت ہو جو کہ مقدم گائی

تعبا پر حالت کے منصوب ہو گئی اور یہ جائز نہیں کہ حجت کے متعلق ہو تاکہ یہ لازم نہ آئے کہ مصدر کا صلا مصدر پر مقدم ہو گیا مترجم کتاب کی شاید مقدم کرنے میں ہی حکمت ہو کہ مؤخر ہونے کی تقدیر پر متعلق حجت ہو سکتا تھا اور متعلق ہونے سے معنی فاسد کا وہم ہوتا ہو پس دراصل صفت حجت ہو اور یہ حجت اس طرح تھی کہ یہودی کہتے کہ ہمارے دین کا انکار کرتے ہیں اور ہمارے قبلہ کا اتہام و استقبال کرتے ہیں یعنی پس استقبال کعبہ سے یہ حجت باقی نہ رہی اور مشرکین حجت لاتے کہ ملت ابراہیم کے مدعی ہیں اور انکے قبلہ کا یعنی کعبہ کا استقبال نہیں کرتے ہیں اور ہمارے قتل اس امر کو جانتا ہو کہ ان گمراہوں کی یہ حجت و حقیقت حجت نہ تھی یعنی ایسی دلیل نہیں جس سے حق غالب ہو کیونکہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھنا حکم الہی اگر ہو تو اس سے یہ کیونکر لازم ہو کہ یہودی کفر یا بتون کی تصدیق کرے حضرت عیسیٰ کا حقیقی یہی قبلہ تھا حالانکہ انھیں یہود مگر ہون کی ہدایت کو آئے تھے اور علیٰ ہذا ملت ابراہیم کے اتہام سچے مسلمان اللہ تعالیٰ کے حکم کے فرما ہوا ہوتا ہے یہی جو صریح متوجہ فرماوے اسی طرف بسر چشم متوجہ ہو جاویں قبلہ تو اس کے حکم کی پابندی پر ہو گا کہ دن میں ہر طرف متوجہ ہونے کا حکم دے تو اسلام یہ ہو گا کہ فوراً اس کے حکم پر متوجہ ہو جائے اور یہی ملت ابراہیم ہے۔ قبلہ ابراہیم کے اتہام کی اس میں کیا نظر ہو پس حقیقت یہ حجت نہ تھی جیسا کہ مفسر نے مجاہد سے اس کی تفسیر کے اشارہ کر دیا ہے و لیکن یہ کہ یہ لوگ اس سمجھی کی تقریر کو حجت کی جگہ پر لاتے تھے لہذا حجت فرمایا اور نیز بات یہ کہ ان گمراہوں کے نزدیک تو یہ حجت ہی تھی پس ان کے اعتقاد پر بھی اسکو رد کر دیا تاکہ اسب سمجھیں اور راہ پر آویں کہ مقصود اصلی ہدایت ہو و شیخ ابن کثیر کی تقریر سے فی الجملہ حجت کی صورت یہ نکلتی ہے کہ للناس مراد اہل کتاب ہیں پس وہ لوگ اپنی کتابوں سے جانتے تھے کہ امت محمدی کی صفت سے یہ ہو گا کہ وہ کعبہ کی طرف توجہ کیا کرینگے پس جب تک یہ بات نہوتی تو ہوا اوقات ہ مسلمانانہ حجت لاتے کہ تم وہ لوگ نہیں ہو جو پیغمبر آخر الزمان کی امت ہو گئے ایسے کہ انکی تحقیقی صفت ہو کہ وہ کعبہ کی طرف توجہ کرینگے یا یوں کہ امت محمدی ہمارے ساتھ قبلہ میں شریک نہ ہو گئے تم وہ لوگ نہیں ہو تو یہ حجت اصلی ہو اور وہ بھی منقطع ہو گئی۔ اور شیخ ابوالعالیہ نے فرمایا کہ للناس مراد اہل کتاب مع مشرکین عرب ہیں چنانچہ یہ کعبہ کی طرف توجہ ہونے کے وقت اہل کتاب جو کہ یہ پیغمبر اپنے باپ کے گھر اور قوم کے دین کی طرف مشتاق ہو اور عرب ملے کہنے لگے کہ غرض ہمارے دین کی طرف رجوع کرینگے جیسا کہ ہمارے قبلہ کی طرف چھوے۔ شیخ ابن ابی حاتم نے کہا کہ اسی کے ماتہ مجاہد و عطاء و خجاکہ ریح بن النضر قتادہ و سدی سے مروی ہے کہ قال ابن جریر اس تفسیر سے ظاہر ہوا کہ حجت کا اطلاق محض مجاہد کرنے و طعن وغیرہ پر ہو چنانچہ امت تعالیٰ نے فرمایا حاجہ تو رہ۔ یعنی ابراہیم سے اسکی امت نے جھگڑنے کی گفتگو کی۔ قال تاجونی فی التہذیب ان۔ بوالکلیا تم جسے اللہ تعالیٰ میں جھگڑتے ہو حال یہ کہ سب مجھے راہ دی ہو۔ قال جریر بکثرہ شاہ مجاہد پہنچے مجاہد عام ہو کہ جو ہر طرح روکنے و باز رکھنے کو شامل ہو تو وہ عالم میں مذکور ہو کہ بعض نے کہا کہ لا الذین۔ استثنائاً منقطع ہو یعنی لکن الذین ظاہر ہو کہ یہاں تک کہ باطل اہل جو کہ ظالم ہیں وہ تم سے باطل انگلو کے ساتھ مجاہد کرینگے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اللہم ہ من علم الا تبطل علیہم۔ یعنی علم نہیں لیکن ظالم کی پوری کی پوری ایسا ہی ہوا ان کہ حجت نہیں مگر مجاہد باطل ہی قتلہ تعالیٰ۔ فلا تخشونہم و اخشونی۔ یعنی انکے طعنوں سے خوف نہ کرو کیونکہ اس سے تمکو ضرر نہیں اور تمھی سے ڈرو کہ میرے حکم کے خلاف نہ کرو اور نہ میری فرمانبرداری سے رہا مندی حاصل ہونے پر میں ہی حجت و نصرت پر قادر ہوں لکن انہر غالب کرونگا اور گویا یہ اشارہ ہو کہ اس قبلہ کا ج و طواف نہ حاصل ہو نہ کا خوف نہ کرو کیونکہ کعبہ اس وقت میں قریش کے کشتوں کے قبضہ میں تھا پس اشارہ نصرت و غلبہ ہو اور قوت تعالیٰ لازم نعمتی علیکم وعلکم تہتدون۔ یہ عطف ہو لکن کیونکہ پر لینے میں نے تمہارے لیے استقبال کعبہ جو مشروع کیا تو ایسے کہ شریعت کہ سب وجہ سے تمہارے لیے پورا کروں اور شاہد کہ راجح صاحب کشفات کے نزدیک یہ ہو کہ مقدر پر عطف ہو گویا یوں ہے۔ و اخشونی لا وقلکم و لا تم نعمتی علیکم۔ یعنی تمھی سے ڈرو تاکہ تمکو توفیق و عون ہو تاکہ تم اپنی نعمت پوری کروں تمھی سے ڈرو کہ تم سے جو یہ مسیح بن جریسے نقل کیا کہ مسلمان پر نعمت پوری نہیں ہوتی الا جب ہی کہ جنت میں داخل ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ تمام نعمت یہ ہو کہ اسلام پر موت آوے قال المیزج اس امر کو مذہبی نے اپنی سند سے روایت کیا ہے کہ گویا تائید ہو مقدر پر عطف ہونے کی و اللہ تعالیٰ اعلم و قور علکم تہتدون۔ اسی مکی تہذیب والی ماضی عنہ الام۔ یعنی تاکہ

وَأَشْكُرُ وَفِي۔ اور میرا شکر کرو **ف** یعنی شکر کرو میری نعمت کا اس طرح کہ میری فرمانبرداری کرو۔ **وَلَا تَكْفُرْ**۔ اور میری ناشکری مت کرو **ف** یعنی ناشکری نہ کرو میری اس طرح کہ نافرمانی کرو یہ تین آیتیں جنکا خاتمہ یہ آیت ہو گئی کہ لوگوں کے لیے جو مقام ذکر و شکر و تکریم میں ہیں خواہ ابتدا میں ہوں یا اس مقام کے انتہا میں بہت نعمت ہیں چنانچہ انکار کے بیان کو فی الجملہ میں ذکر کرتا ہوں اس سے طالبان حق انشاء اللہ تعالیٰ نفع پاویں گے پس دل اسکی تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں۔ اور یہ بیان ہوا کہ بعض کے نزدیک توہ تعلے۔ کما ارسلنا فیکم۔ میں کاف تشبیہ متعلق بہ ابدائی فا ذکر و فی ہر حال العکبری محققین کی ایک جماعت نے کہا کہ تقدیر عبارت یوں ہی فا ذکر و فی کما ارسلنا پس بتاثرین کما ارسلنا منصوب ہو گا اور صفت ذکر واقع ہو گا ای فا ذکر و فی ذکر اشل ارسالی اور فا ذکر و فی ایسے تعلق سے مانع نہو گی جیسا کہ باب شمس سے مانع نہیں ہوتی اور ما مصدر یہ ہر حال میں کثیر السین اللہ تعالیٰ اپنے بندگان مومنین کو وہ نعمتیں یاد دلاتا ہے جو ان پر انعام فرمائی ہیں جنہیں سب سے بڑی یہ نعمت ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول کر کے مبعوث فرمایا کہ اپنا اللہ تعالیٰ کی کھلی آیات روشن پڑھتے ہیں اور پاک کرتے ہیں انکو اخلاق رذیلہ اور فسادوں کے میل کھیل اور زمانہ جہالت کے افعال سے اور انکو کفر و جہالت کے اندھیرے سے ایمان ہدایت کی روشنی میں نکالے لاتے ہیں اور سکھاتے ہیں انکو کتاب کہ وہ قرآن ہے اور حکمت کہ وہ سنت ہے اور سکھاتے ہیں انکو وہ باتیں جو بچانے تھے پس ماہ جاہلیت میں وہ جاہل سفید تھے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے ایسے اولیاء اللہ ہوئے کہ تمام دنیا کے لوگوں سے باعتبار علم کے بہت عظیم اور باعتبار درستی قلب کے سب سے بہتر اور تکلف میں بہت تلیل یعنی بناوٹ سے کچھ نہیں بلکہ اصلی حالت ایسی ہی ہو گئی اور زبان کے بہت سچے چنانچہ اور جگہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً منہم تلو علیہم آیاتہ ویزکیہم لایہر۔ اور جن لوگوں نے اس نعمت کی قدر نہیں پہچانی انکی مذمت میں فرمایا۔ لم تر االی الذین بدلوا نعتہ اللہ کفراً واولادہم دار النور جنہم یصلوننا ونبین المصیر۔ کیا تو نہیں دیکھتا ان لوگوں کو جنہوں نے بدل ڈالا اللہ تعالیٰ کی نعمت کو ناشکری سے اور لا االا اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر جنہم میں کہ ہمیں ہو پھینکے اور یہ جا پڑنے کی بڑی جگہ ہے۔ میں عباس نے فرمایا کہ نعمت اللہ سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لہذا اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس نعمت کے اتوار کرنے پر مذہب کیا اور ارشاد فرمایا کہ اس نعمت کے مقابلے میں ذکر و شکر کریں اور فرمایا۔ فا ذکر و فی واشکروا لی ولا تکفروا۔ اور مجاہد نے تقدیر فرمائی۔ کما ارسلنا فیکم رسولاً شکم۔ میں کہا کہ فرماتا ہے کہ جیسے میں نے یہ کیا پس تم مجھے یاد کرو۔ وفی البیضاء می فا ذکر و فی۔ بالاطلاق ذکر کہ بالشواہب یعنی بندے کا اللہ تعالیٰ کو یاد کرنا بطاعت ہے اور اللہ تعالیٰ کا بندے کو یاد کرنا یہ ہے کہ اسکو ثواب عطا فرمائے اور تفسیر وغیرہ میں ہے کہ ذکر کہی زبان سے ہوتا ہے مانند تسبیح و تحمید وغیرہ مذکار ثورہ کے اور کہی قلب سے ہوتا ہے اور وہ فکر کرنا اللہ تعالیٰ کی وحدانیت میں اور اسکی عجایب صفت و دلائل قدرت میں۔ اور کہی عوارض سے ہوتا ہے اور وہ مستغرق ہونا ان کاموں میں جنکا حکم دیا گیا ہے مثل نماز وغیرہ تمام طاعات کے جنہیں عوارض کو دخل ہے۔ اور تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ حسن بصری نے اسکی تفسیر میں کہا فا ذکر و فی۔ یاد کرو مجھے ان باتوں کے نکالنے سے جو میں نے تم پر فرض کیں ہیں۔ اذکر کم۔ میں یاد کرو تمکا مکو وہ چیز دینے سے جو میں نے تمہارے لیے لپٹے اور واجب کر لی ہے۔ اور سعید بن جبیر نے کہا کہ فا ذکر و فی اذکر کم۔ میں مجازات کے معنی ہیں اور کہا کہ۔ فا ذکر و فی۔ یاد کرو مجھے میری طاعت کے ساتھ یاد کرو تمکا میں تمکو اپنی مغفرت کے ساتھ اور ایک واسیت میں ہے اپنی رحمت کے ساتھ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اسکی تفسیر میں مذکور ہے کہ انھوں نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ کا تمکو یاد کرنا بہت عظیم ہے بہ نسبت تمہارے اللہ تعالیٰ کہ یاد کرنے کے مترجم کہتا ہے کہ ان اقوال سے مجازات کے معنی تو ثابت ہوتے ہیں یعنی تم مجھے یاد کرو میں تمکو جزا دے لا و ثواب دے تمکا مگر ہمارے مفکر کے نزدیک کسی قدر یہ تاویل دینی ہوتی ہے اور شاید وجہ یہ ہو کہ کثرت سے احادیث میں اللہ تعالیٰ کا بندے کو ذکر کرنا وارد ہوا ہے اور ذکر میں جو زبان وغیرہ کی شرط ہے وہ اس ذکر کے لیے ہو جو بندہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا بندے کو وہی خوب جانتا ہے کہ وہ کیونکر ہے لہذا یہ تاویل میں جو مذکور ہوئی ہے اگرچہ تفسیر میں ولیکن یہ قطع و جزم کر لینا کہ اذکر کم۔ سے یہی مراد ہو نہیں چاہیے بلکہ یہ ایمان لانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ بندے کو یاد فرماتا ہے اگرچہ اسکی کیفیت نہیں معلوم

اسرار سے ہیں تمہیں اس طرح یاد کرونگا کہ اپنے انوار پر کشف کرونگا اور خالص بندگی کرنے سے یہ شکر کروا اور ادراک معرفت سے میری جناب میں کفر نہ کرو
 قال المترجم یعنی یہ زعم کرو کہ میں نے معرفت حاصل کی ایسے کہ جو شخص جانتے کہ میں نے پہچانا وہ جاہل ہے مجھے یاد کرو اس طرح کہ خلق سے اعراض کرو میں تمہیں
 یاد کرونگا اس طرح کہ درمیان ستوری و شہادہ نگاہ شکر کرومیلر جہل انجیل اور نہ کفر کرو مجھے بتدبیر ارواح قال المترجم ہذا الشیخ یعنی تن بدن کو
 میری طاعات و عبادات میں خرچ کروا اور ادراک کو عذاب میں ڈال کر میری نعمت کی ناشکری و کفر نہ کرو اور یہ اس بنابر ہو کہ تن کا پالنا روح کا پالنا ہی
 نہیں جیسے اپنے تن کو پالا اور ناز و نعمت میں رکھا اسکو عبادات و طاعات کی مشقت میں ڈالا اسلئے حیوان حیوان پروری کی روز بروز روح کو مارتا
 اور عذاب دیتا گیا یا یہ مراد ہے کہ جو تن پروری میں رہا اور خدا سے غافل رہا اسلئے عاقبت میں اپنی روح کو عذاب میں ڈالا ولیکن اول ارجح ہے یہی یہ
 یہ بات کہ اس میں کفران نعمت کیونکر ہو تو بات یہ ہو کہ آدمی کا بدن و حیات و وسیلہ لماعات و تحصیل کمالات اسکو جو اس کو بچائے خود رکھ کر اس روح کے کمالات
 بہت سچ لکھ چکے ہیں جیسے یہ بتدیج کا میدہ ہوتا ہے ویسے ویسے روح درجہ درجہ اپنے کمالات سے متعقد و طاہر ہوتی ہے اور ہر چیز میں متعلقات
 بدن کے ایک کیفیت ہو کر اسکا زوال و تفریق ال و نقصان کمال روح ہو لہذا اسلام میں رہبانیت منع اور کمال حشمت و کھانے و پینے کے لیے بغرض تحصیل
 عبادات و تقویٰ تن کما فی کرنا بھی عبادات اور غذا اسقدر کہ بدن کو عبادات پر قوت دے ثواب اور نہ کھانا پینا اور نہ درجہ رکھنا جس سے جو اس مختل
 ہوں یا آدمی ہلاک ہو حرام ہو اور جیسے عادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم و آیات کتاب مجید میں نیک نظری و دانہ دار ج کو خوب جانتا ہے پس جب اسلئے
 بدن سے یہ کام نہ لیا اور روح کو کمال تک پہنچایا بلکہ برعکس کیا تو ظلم کیا حالاکہ شکر نعم واجب تھا پس ناشکری کی اور امام غزالی نے اربعین میں ہر جزو بدن
 کے کام اور انکے صرف کا طریقہ مفصل بیان کیا ہے فارح الیہ راویز یاد کرو تم مجھے زمانہ غفلت میں یاد کرونگا میں تمکو اپنی رحمت نازل کرنے کے ساتھ اور
 شکر کرو میرا اس طرح کہ تمہارا مقصد یہی ہے کہ اس قدر قلعے کی نزدیک اور خدا مندی حاصل کریں اور مجھے کفر نہ کرو اس طرح کہ کثرت کی تمنا میں بلاؤ قال
 المترجم زمانہ غفلت سے مراد وہ وقت ہے جو حسیوت عادت کے موافق انسان کو غفلت ہوتی ہے مثلاً عالم شباب جوانی یا ہر روزرات کا وقت کہ نیند کے
 مرے میں غرق ہوتا ہے اور لذت کی برائیوں میں کہ بھر جو عقل و شہوت سے مرکب ہے اس میں سے شہوت کی خواہشیں پوری کرے جو ہر گناہ بین
 اور عقل کی موافقت بالکل بجا مانے سکھے یا اس طرح لیا مار سکھے کہ وہ مثل نہ لگا سکھے کی ہو فاقم اور نیز یاد کرو مجھکو ساتھ دیکھنے میری یاد کے اپنے کو
 ازل میں قبل اسکے کہ تم میری یاد کرو تو یاد کرونگا میں اپنے آپ کو تھکے لیے ایسے ذکر سے جو میرے لیے لائق ہو اسلئے کہ گویہ طاقت نہیں ہو کہ تم مجھے میری
 حقیقت ذات و صفات سے یاد کرو سکھو اور کیونکر حادثہ چیز جسمین حدوث کی صفت ہو وہ صفات قدم کو ذکر کر سکتی ہو حال یہ ہو کہ بدین اسکی تعریف
 گم ہو گئی ہیں اور انکھیں اسکے جمال کو پانے سے پتھرائی ہوئی ہیں اور اسرا قلبی اسکی عظمت کی کنہ کو پہنچنے سے غافی ہیں اور میرا شکر یوں کہ وہ شکر ادا کرنے کی
 عاجزی کا اقرار کروا اور میرے ساتھ یوں کفر نہ کرو کہ اپنے مجھے یاد کرنے کو دیکھو اسلئے کہ میرا ذکر نامیر و اجیب ہے مگر تمہارا یہ دیکھنا کہ تم نے مجھے یاد کر لیا یہ غرضی
 ہو۔ واسطی ج نے فرمایا کہ ذکر کی حقیقت یہ ہے کہ ذکر سے اعراض کرے اور اسکو بھول جاوے اور جسکو ذکر کیا ہو اسکے ساتھ قائم ہو قال المترجم یہ مطلب
 نہیں ہے کہ ذکر چھوڑ دے کہ یہ تو سخت گناہ ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ ہر دم کے ذکر کو یہ بھی سمجھے کہ دریا سے قطرہ بھی ادا ہو پس ایسے ذکر کا وہم دہی کیا ہو اللہ تعالیٰ
 ذکر الہی چھوڑ دیاں جب مجاز بھی دریا سے قطرہ نہیں ہے تو عاجزی کے ساتھ اس ذکر کا عذر بیان کرے اور جسکا ذکر کیا یعنی حق عزوجل پر نظر رکھے کہ
 کہ اسکا کرم امید گاہ ہے۔ بعضہ عاقلین نے فرمایا کہ قولہ فاذا کرونی اوکم ظہر بظہر میں اسکی حق عزوجل کی طرف سے باعث ہوتا ہے اور یہاں
 اسکا ذکر کرنا چھوڑ دیاں باعث ہو اگر وہ مجھے ذکر دے مارتا تو مجھے کبھی اسکے یاد کی توفیق نہ ہوتی۔ اور بعض نے فرمایا کہ یعنی یہ ہیں کہ یاد کرو مجھے اپنی خوش
 و طاقت بہتر تاکہ میں اپنے آپکو خود یاد کرنے کو تھکے و کرین ملاوٹ میں تھکے لیے ذکر کا ثبوت ہو اور اہل حق حقیقت ذکر اسکو کہتے ہیں کہ ذکر نہ کرنا

اللہ

کرسکتا ہو ورنہ اصل تم عازت پر فائز نہ رہو گے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ

اے ایمان والو قوت پکڑو ثابت رہو اور نماز سے بے شک استقامت برتاؤ رستہ والوں کے اور نہ کہو جو کوئی
يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ ۖ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ غَافِلٌ عَنِ ۝
 مار ڈالا جاوے اللہ تعالیٰ کی راہ میں کہ مرنے میں نہ بلکہ وہ زندہ رہیں لیکن تم کو خبر نہیں

جب اللہ تعالیٰ نے ذکر و شکر کا حکم فرمایا تو مقتضائے لطف صبر کے خصالت استقامت کے لیے ارشاد کیا بقول تعالیٰ - **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ** - اے ایمان والو مدد چاہو صبر و نماز کے ساتھ اللہ تعالیٰ صابران کے ساتھ ہر وقت صلوٰۃ کی طرف ہدایت کر دے جامع ذکر و شکر و صبر و خصائل خیر ہو۔ اور ابن کثیر نے کہا کہ سب سے بڑا بندہ ہا تو نعمت کی حالت

میں ہو گا پس اس پر شکر کر لیا یا جنگی میں ہو گا پس اس پر صبر کر لیا چنانچہ حدیث میں ہے کہ ایماندار کا حال خوب ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکے لیے کوئی بات جاری نہیں فرماتا مگر کہ اس میں اسکے لیے بہتری ہی ہوتی ہے پس اگر اس کو خوشی پہنچے اور اسے شکر کیا تو اس کو ثواب ملا اور اگر بُرائی پہنچی پس اسے صبر کیا تو اس کو ثواب ملا اور اللہ تعالیٰ نے یہ ظاہر کر دیا کہ مصائب تکالیف برداشت کر جانے کے لیے سب سے عمدہ صبر و صلوٰۃ کا اختیار کرنا ہے جیسا کہ اوپر بھی گذرا تو اللہ تعالیٰ

و استعینوا بالصبر والصلوة و انما الکبیرۃ الاعلیٰ الخاشعین - اور حدیث میں بھی ہے کہ جب حضرت علیؓ و علیہ وسلم کو کوئی اور ناگوار پیشینہ آتا تو نماز کی طرف سبادت فرماتے تھے اور صبر و ہمت ایک توحید اور گناہ کی چیز میں ترک کرنے پر صبر کرنا اور دوسرا طاعتوں اور فریضوں پر ہمت اور یہ دوسرا ہی زیادہ ثواب کا ہے اس واسطے

کہ یہی چیزیں مقصود ہیں اور ہا تیل صبر یعنی مصیبتوں سانحوں پر صبر کرنا سو وہ بھی واجب ہے اور عبد الرحمن بن یزید بن سلم نے فرمایا کہ صبر و ہمت میں ہر ایک صبر کرنا اللہ تعالیٰ کے واسطے ان امور کے ساتھ جھکو وہ پسند فرماتا ہے پس ان امور کی درستی میں قوی ہے اگرچہ نفس بدن پر یہ گران گذرے اور دوسرے صبر کرنا اللہ تعالیٰ کے واسطے ان امور کے ترک میں جھکو وہ مکروہ فرماتا ہے اگرچہ نفسانی خواہشیں ان امور کی طرف کھینچیں پس جو شخص اس طرح دونوں

صبروں پر قائم ہو وہ اللہ صابر و ہمت ہے جس کا انجام سلامتی ہر ارشاد اللہ تعالیٰ اور علی بن الحسین یعنی امام زین العابدین علیہ السلام سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ سب لوگوں کو چھلکوں کو جمع کر لیا تو ایک پکارنے والا آوازدیگا کہ صبر لے لوگ کون ہیں تاکہ وہ جنت میں حساب سے پہلے داخل ہوں فرمایا کہ پھر آدمیوں میں سے کچھ گروہیں اٹھیں گی پس فرشتہ اُن سے ملینگے اور کہینگے کہ کمان جاتے ہو آدمی آدم پس یہ لوگ جواب دینگے کہ جنت کو تو بولینگے کہ اور حساب سے پہلے ہی تو کہینگے کہ ان تو فرشتہ کہینگے کہ تم ہو کون تو جواب دینگے کہ ہم صابر لوگ ہیں تو کہینگے کہ تمہارا صبر کیا تھا تو جواب دینگے کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی بدگئی بجالانے پر صبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی مصیبت چھوڑنے پر صبر کیا یہاں تک کہ ہم کو اللہ تعالیٰ نے وفات ہی تو فرشتے کہینگے کہ تم ایسے ہو جیسا کہتے ہو جنت میں داخل ہو یہ جنت کا مقام ایسے کام کرنے والوں کا چھو ثواب اور قال ابن کثیر اس کلام امام زین العابدین علیہ السلام کے واسطے شہاد ہے قول اللہ تعالیٰ کا - انما یوفی الصابرین اجرہم فیر حساب - یعنی یہی بات ہے کہ بھر پور دیے جاوینگے صبر لے انہی اجر و ثواب بغیر حساب اور صبر و ہمت میں صبر کرنے کا کہ صبر ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کی ہمت سے بندہ کو ہر پنا مانزدہ رکھ دے وغیرہ کے اس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے اٹھائے اور اللہ تعالیٰ کے پاس اپنے ثواب کی امید رکھے اور کبھی آدمی باوجود کراہے ہونے کے گھبرا جاتا ہے کہ سوائے صبر کے کوئی چارہ نہیں دیکھتا - قال مترجم علماء نے کہا کہ صبر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے نفس کو ان چیزوں پر روکے کہ جو نفس پر گران گذرتی ہیں خواہ وہ ملاقات و عبادات کی مشقت میں ہو یا ملموع چیزوں

نفس کی خواہشوں کے روکنے میں ہو یا مگر اعزہ و اقارب و ملت اسوال وغیرہ مصیبتوں میں ہو اور جہنم و جہنم سے باز رہے - اور حدیث میں ہے کہ

بسم اللہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو ایک قبر پر زاری کرتے دیکھا تو فرمایا کہ صبر کر اسنے نہ پہچانا اور کہا کہ چار مہینے کے بعد مصیبت ہی پھر جیسا ہے
 کہا گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے تو حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے آپکو نہ پہچانا میں اب صبر کرتی ہوں تو فرمایا کہ صبر پہلے قوت
 تھا یعنی اب ثواب صبر کچھ نہیں ہے اور جانتا چاہیے کہ مصیبت چاہتا کرو مہر کیونکہ وہ محل امتحان ہے جہیں ہر ایسے و ایسے کے حق میں خون فتنہ ہے
 اور حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے دعائیں صبر مانگا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ یہ شخص تو اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کر کے قوت ہے اس سے
 مصیبت مانگی ہے پس وہی ہمیشہ اللہ تعالیٰ سے عافیت طلب کرے اور اگر مقدر سے اسکو مصیبت پہنچے تو تقدیر اللہ عزوجل جاگتا ہے مصلوب علی سے صبر
 کرے اور تحقیق فرمایا ان اللہ مع الصابرین پس میں مصیبت میں صبر کرنے والوں کے لیے تسکین ہے کہ جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ ہو یعنی اسکے حال کے ساتھ
 مدد و نصرت آتی شامل ہو وہ کسی سختی سے نہ گھبراے گا اگرچہ پہاڑ کے مانند ہو اور یہ معیت یعنی مدد و نصرت الہی شامل حال ہونا متقیوں کیلئے کار و فی صابر کے
 ساتھ مخصوص ہے اور علم و قدرت سے ساتھ ہونا تو ہر نیک و بد کے حق میں عام ہے جیسے اللہ تعالیٰ نیکوں کے ساتھ علم و قدرت سے ہے کہ انکے حال سے
 دانہ ہو و ایسے ہی بدوں کے حال سے بھی دانہ ہو۔ و اسال اللہ العالیٰ فی الدنیا و الآخرة فی ولسائر المسلمین۔ اور اس آیت میں اشارہ کیا کہ جہاد و غیرہ میں
 مصلوب طریق اور نیز اشارہ ہے کہ مجاہدہ عبادات خصوصاً نماز میں نفس کے ساتھ زیادہ سخت ہے بہ نسبت کافروں کے ساتھ لڑائی میں جہاد کرنے کے لہذا
 صحیح ہے کہ کافروں کے ساتھ لڑائی جہاد صغیر اور عبادات میں بھرپور قائم رہنا جہاد اکبر اور نیز اہمیں اشارہ ہے کہ ہر سب نیکوں سے بڑھ کر اور اس میں
 ایک خاصیت ہے کہ جو اس پر قائم ہوا وہ سب نیک کاموں میں پورا اترے گا اور جہاں میں کام ہو وہ سب میں کام ہو اسی لیے جہاد میں نماز سے مصلوب علی حاصل کرنا
 فرمایا و قولہ تعالیٰ۔ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ۔ اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کے
 راہ میں مقتول ہے ان لوگوں کو مردے مت کہو بلکہ وہ زندہ ہیں۔ ف پس لمن یقتل فی سبیل اللہ متعلق قول ہے تو اور اموات متعلق ہے تو ہی ہم ہمارا
 اور ضمیر ہم راجع بجانب جن باعتبار معنی ہے یعنی ہر کوئی جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہوا اسکو میت نہ کہو اسید اسطے میت بلفظ مفرد نہیں فرمایا تاکہ یہ
 وہم نہ ہو کہ مخصوص کسی کے واسطے ہے اگرچہ فصیح تھا لکن قال العکبری اور قولہ بل حیاء ای بل ہم حیاء جیسا کہ مفسر نے تفسیر کی اور اشارہ کیا کہ لفظ حیاء
 عطف اموات پر نہیں ہے اور بل صواب ہے لا تقولوا سے کیونکہ معنی یہ نہیں ہیں کہ لا تقولوا اموات بل قولوا حیاء بلکہ یہ مقصود ہے کہ انکے زندہ ہونے کو ثابت
 و ظاہر فرمایا جائے یعنی شہید لوگ زندہ رہتے ہیں مردے نہیں ہیں مگر مردے مت کہو اگرچہ اس سے یہ خود ثابت ہے کہ انکو زندہ کہنا بھی صحیح ہے اور عکبری نے
 کہا کہ قولہ بل حیاء ای بل قولوا ہم حیاء۔ اور یہ جید نہیں ہے کیونکہ لوگوں سے شہد اکو زندہ کہنا مقصود نہیں بلکہ انکے زندہ ہونے کی خبر دینا مقصود
 ہے قال ابن کثیر اللہ تعالیٰ نے خبر دینا ہے کہ شہید لوگ اپنی برزخ میں زندہ ہیں مذق دیے جاتے ہیں اور عالم میں مذکور ہے کہ ہر کے شہیدوں کے حق میں کتری
 اور وہ چودہ شخص تھے انہیں سے چھ آدمی مجاہدین کے اور آٹھ آدمی انصار کے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہوتا لوگ اسکو کہتے کہ
 ائمان مرگیا اور اس سے دنیا کی نعمت و لذت جاتی رہی پس اللہ تعالیٰ نے ائمان و لا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات الا یہ۔ قال المتزہم یہ سبب
 نزول اگر صحت کو پہنچا تو اسکے کہنے والے منافق و مشرک ہونگے جیسا کہ بعض حواشی بیضاوی میں ہے کہ یہ رد ہے ہر مشرکوں کا جو کہتے کہ محمد کے ساتھی
 بے فائدہ اپنے آپکو قتل کراتے اور دنیا کے عیش چھوڑ جاتے ہیں ورنہ اہل ایمان دنیا کی زندگی کے واسطے ایسا نہ کہتے اور حدیث میں ہے کہ عیش کا
 وجود نہیں مگر آخرت ہی میں ای اللہ میرے مختار سے مجاہدین و انصار کو اللہ حدیث فی صحیح البخاری وغیرہ اور اللہ عزوجل نے صریح فرمایا۔ و منہم من
 قضی غلبہ و منہم من ینظر۔ یعنی صحابہ میں سے بعض تودہ ہیں کہ اپنے غلبہ کو پورا کر کے یعنی شہید ہو گئے اور بعض وہ ہیں کہ منتظر ہیں۔ قال ابن کثیر
 صحیح مسلم میں آیا ہے کہ شہیدوں کی روحیں ہنر جڑیوں کے پوتوں میں جنت میں جہان چاہتی ہیں کھاتی پھرتی ہیں پھر ایسی قندیلوں میں جاتی ہیں

جو عرش کے نیچے لگتی ہیں پس ظاہر ہوا ان پروردگار تعالیٰ اپنی شان کا ظاہر ہونا اور فرمایا کہ تم کیا چاہتے ہو تو یہ شہداء ہو گئے کہ اسی ہمارے پروردگار اور ہم
 کیا چاہیں گے حال یہ کہ تم نے ہر کوئی دیکھا ہے جو اپنے مخلوق میں کسی کو نہیں دیکھا ہے اور وہ گائے اسی مانند اپنے عادیہ فرمایا پس جب انھوں نے دیکھا کہ ہم سے بوجہ پائی
 جاتا ہو کہ ہم چاہتے ہیں کہ تو ہر کوئی دیکھا ہے اور دنیا میں پھر لٹاؤ سے پس ہم تیری راہ میں اڑیں یہاں تک کہ وہ بارہ قتل ہوں یہ انکی خواہش اسوجہ سے تھی جو انھوں نے
 اللہ کی راہ میں شہید ہونے کا ثواب دیکھا پس اللہ تعالیٰ فرمایا کہ یہ تو میں نے لکھ دیا کہ وہ پھر داروینا میں لوٹائے جاویں گے قال المترجم علیہ السلام نے کہا کہ سب
 چیزوں کے پوئلہج میں ہونے سے یا تو یہ لوگوں کو قلب تک بے خبر بنایا ہو جاتی ہیں یا یہ راہ پروردگار خود اس صورت کے بن جاتے ہیں جیسے فرشتہ بصورت
 آدمی ہو جاتا ہو اور میرے نزدیک حق یہ ہے کہ اسکی کیفیت و تاویل اللہ و رسول کو معلوم ہے جو کہ آدمی اسکی نظیر سے دنیا میں واقع نہیں لہذا اسکی کیفیت
 واقع نہیں ہو سکتا اور یہ حق ہے اور اس پر بیان فرض ہے اور منکر اسکا جاہل مرد وہی ہے اور شہید جب کایہ درجہ ہی حدیث میں آیا ہے کہ جو فقط اسوا سے
 لڑا کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو یعنی دنیا کا مال وغیرہ یا دیری و کھانا وغیرہ کوئی مقصد نہ صرف یہی نیت ہو کہ اللہ تعالیٰ کا نام بلند ہو اور کفر و شرک کا
 فساد و عہد ہو اور یہ جو اللہ تعالیٰ کا پوچھنا مذکور ہے اس سے ان لوگوں کا اطمینان ہے کہ اس نعمت سے کبھی خارج نہ کیے جاویں گے اور در محنت و الم میں نہ لے
 جاویں گے واللہ اعلم اور واضح ہو کہ حدیث میں ہے کہ شہید کے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں سوائے قرض کے اعادنا اللہ اور یہ جو حدیث میں ہے
 کہ جنت میں جہان چاہتے ہیں کھاتے پیتے ہیں شاید یہ ان نیکوں کے راہ خدا و جہاد میں اپنے نفس کو حبس کر نیکو بدلا ہو کہ یہ ان اسکو بجز قید کیا کر چو نہ شہادت
 مقدر تھی شہید ہوا پس وہ ان وہ چھوٹا ہوا ہے اور یہی سکے لیے فرید کرمت ہے ورنہ نیک بیان الون کی روحیں سب طائر جنت ہیں چنانچہ ان کو کبھی نہ
 اصح حدیث نقل کی کہ امام احمد نے امام شافعی سے انھوں نے امام مالک سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عبد الرحمن بن کعب بن مالک سے
 انھوں نے اپنے باپ حضرت کعب بن مالک سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نسیم المؤمن طائر جنت فی شجر الجنت حتی یرحمہ اللہ
 الی عہدہ یوم بعث یحییٰ مومن کی روح ایک طائر ہے جو درخت جنت سے متعلق ہے یہاں تک کہ حسین بن اللہ تعالیٰ صبحوٹ کر گیا اسکا اسکے بدن میں لوٹاویگا
 قال المترجم اسناد اس حدیث کی بہت جدید ہے واللہ اعلم و در ان کثیر فرمایا کہ اس حدیث میں عام مومنوں کے لیے بھی زندہ ہونے کی دلالت ہے اگرچہ قرآن
 مجید میں شہیدوں کو خاص کر کے انکی شکر و بزرگی ظاہر کرنے کو ذکر فرمایا قال المترجم انبیاء علیہم السلام بالاتفاق زندہ ہیں بلکہ اسکے بدن پاک کو
 زمین نہیں کھا سکتی ہر حال انکو قرآن میں مخصوص نہیں اور وہ نسبت شہداء و صدیقوں کے اعلیٰ ہیں فانہم قور تعالیٰ وَلَکِنْ
 لَّا تَنْفَعُ قُرْآنَ لَیْکِنْ تَمْنَنُ جَلَنَ ہو ف وہ جس حال میں ہیں اور شہیدوں کی لافشہ و کولافشہ و کولافشہ سے اسو سے تفسیر کی کہ شہداء کا
 استعمال ان امور میں ہوتا ہے جو اس سے دریافت کیے جاویں اور بیان اور اک حال کی نفی ہے جو علم کے استعمال کا تمام ہے و لیکن شہداء کو اللہ تعالیٰ نے
 جو اس مقام پر فرمایا اس میں اشارہ ہے کہ اہل حق و صاحب میل کے نزدیک انکی اس زندگی کا حال دنیا ظاہر ہے کہ جیسے جو اس سے دریافت کرنے کی چیز ظاہر
 ہوتی ہے پس اور اک لشعور قلبی ہے جس سے یہ لوگ بے بہرہ تھے یا نہیں دیکھتے کہ اہل حق کے عقائد میں سے یہ بات ہے کہ شہداء از زندہ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کا
 جسم پاک تک باقی ہے اور یہ فیاضی و فی فرمایا کہ اس میں تنبیہ ہے کہ انکی زندگی جسم کے ساتھ کی زندگی کے مانند نہیں اور نہ اس جس سے ہے جو حیوانات میں محسوس
 ہوتی ہے یہ اسی لیے ان لوگوں کو جو مثل جانوروں کے صرف جو اس ظاہری کے پابند ہیں اسکا شعور نہیں ہوتا ہے اور بعض محشیوں نے تنبیہ کی تہذیب
 بیان کی کہ جیل کے لیے زندگی ایسی حالت میں ثابت کی کہ بدن مٹ گیا اور ترکیب جاتی رہی اور مزاج باطل ہوا تو تنبیہ کی کہ انکی زندگی بدن کے
 ساتھ کی زندگی کے مانند نہیں ہے قال المترجم میرے نزدیک یہ تنبیہ لفظ لا شعور و کولافشہ و کولافشہ کے استعمال سے ہے جیسا کہ میں نے اشارہ کیا اور
 حاصل ہے کہ جو کہ تم لوگ انکی ارواح نقل جائے گے بعد انکے بدنوں کو ظاہری نظر سے دیکھتے ہو تو ان پر مردہ و نہایت ہو جانے کا حکم کرتے ہو حالانکہ

وہ ایسے نہیں ہیں بلکہ کامل زندگی سے زندہ ہیں جیسا کہ شہدارا ح کے حق میں فرمایا۔ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل عباد الله يحكمون
 انھیں باا تہم اللہ من فضلہ الکیہ۔ یعنی اور نہ خیال کرو ان لوگوں کو جو قتل کیے گئے اللہ کی راہ میں مردے بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے پاس رزق
 دیے جاتے ہیں درحالیہ کہ دل خوش ہیں اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے کرامت کی نافرمانیت پیش ہو لوگ نہ وہیں ایسی زندگی سے اگرچہ حق
 مروج باہر ہو جانے کی راہ سے انکو مردہ کہا جاسکتا ہو اور حسن بصری سے روایت ہے کہ شہید لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک زندہ ہیں انکے رزق الہی رعون پیش کیے جاتے ہیں
 پس انکو خوشی و فرحت پہنچتی ہے جیسے فرعون اسکے ساتھیوں پر صبح تمام آگ پیش کی جاتی ہے انکو درد و تکلیف پہنچتی ہے و قال المرحوم فرعون اسکے ساتھیوں پر
 آگ پیش کیے جانے سے مقابلہ و مثال مراد نہیں بلکہ دلیل ہے کہ مانتے ہوئے فرعون صبح و شام آگ کا سامنا ہوا نص آتی ہے ثابت ہو کہ ان کو کرامت پہنچ کر پیش ہونا ثابت
 ہو جیسے امام مالک نے فرمایا کہ علیہم السلام والارض۔ یعنی کافر کے لئے پر اسانی میں گئی نہیں دی اس قتل کی سے استدلال کیا کہ اس سے ثابت ہوا کہ ایمان والے
 سو حد کے مرتبہ پر آسمان زمین رفتا ہو اور اللہ حدیث صحیح سے یہ جبرج ثابت ہوا اور بھلا آیات احادیث سے بخوبی یہ ثابت ہو کہ وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم
 وغیرہ سے جو تاویل کی کر جیسا کہ ایسی بیچوں جیسے قیامت میں زندہ کیے جاویں گے تو یہ تاویل عمل مردہ ہو چکر جانا چاہیے کہ کتب میں مالک کی مروج حدیث
 میں ہے کہ شہیدوں کی روحیں ہنر پرندوں کے پوٹوں میں ہیں اسکو امام احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا اور ترمذی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے
 عبدالرزاق نے اپنی سند میں روایت کی کہ سپید پرندوں کی صورت پر ہیں اور قتادہ سے روایت ہے کہ ہم لوگوں کو یہ خبر پہنچ گئی ہے کہ سپید پرندوں کی
 صورت پر ہیں اور ابن ابی حاتم و بیہقی نے ابو العالیہ سے روایت کی کہ سپر پرندوں کی صورت پر ہیں قال المرحوم ان دانتوں میں کوئی تناقض نہیں کیونکہ
 مختلف حالتوں پر ہیں اور اوپر گذرنا کہ انکی تاویل تحقیق علم آئی ہیں یہ کچھ جانتا چاہیے کہ گروہ مغرلہ کے نزدیک روح ایک عرض ہے کہ بدون بدن کے اسکا قیام
 نہیں جب بدن سے نکلی نیست ہو گئی اور یہ بڑی جہالت ہے بلکہ کفر ہے اگر تاویل نہ کیا جائے اور میرے گمان میں شاید خنزیر ایسا نہ کہتے ہوں بلکہ کوئی
 فرقہ کہے قاضی بیضاوی رحمہ اللہ نے اسکو ذکر کیا کہ ان مخصوص میں دلیل ہے کہ وہ میں سپر پرندوں کی صورت پر ہیں جو ذات خود قائم ہیں جسوں پر موقوف نہیں اور یہ بدن
 جو محسوس ہوتا ہو اس سے غیر ہیں اور بعد موت کے بھی انکو اور اک رہتا ہو یعنی وہ مرد و خوشی و نعمت جو حال انکو پہنچے اسکا اور اک ہوتا ہو اور وہ جو
 ہو کہ روح کے لیے حیات ثابت کی کہ جو عرض ہو پس اگر روح جو ہر نہاد عرض ہو تو عرض کے ساتھ عرض کا قائم ہونا لازم آوے گا اور یہ باطل ہے کہ قیام العرض بالعرض کا
 بطلان اپنے موقع پر ثابت ہو گیا ہو قال المرحوم ان عقلی دلیلوں کی طرف رجوع کرنا اور انھیں سے تسکین ہونا ایمان بالغیب کے خلاف ہے مومن صادق کو لازم ہے کہ
 یوں کہے کہ جو اللہ و رسول نے فرمایا حق ہے قیام عرض بالعرض باطل ہو یا نہ ہو یعنی مدار عقلی دلیل پر نہیں بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و سلف اہل بیت
 علیہم السلام پر ہیں جواب وہ ہے جو بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ روح کا ذکر باقی رہنا ہی صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کا مذہب ہے اور اسی پر آیات و احادیث
 و اہل حق میں قائل شیخ فی العرائش قوال تعالیٰ۔ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ مات یا وہو شخص کے عشق کی راہ میں شوق کی تلوار سے قتل ہو گیا
 مردہ مت گمان کرو بلکہ وہ انسانی حیات کے فنا ہونے کے بعد ربانی حیات سے زندہ ہیں قال المرحوم شیخ نے اس بات سے یہ اشارہ نکالا کہ قتل سے قتل عشقی
 کی طرف اشارہ ہو اور جان لینا چاہیے کہ اس میں ظاہری جسم سے روح جدا ہونے کی بھی ضرورت نہیں ہے جس شخص کے راہ عشق میں قتل ہوا یعنی اپنی
 خودی سے فنا ہو گیا تو اسکو جو بقا حاصل ہوتی ہے وہ لقاے حق سے بقا ہے اور بقا انسانی سے فنا ہو اور مراد عشق سے وہ نہیں جو دنیاوی حکمایا فلسفی
 اہل اپنی اصطلاح میں مراد لیتے ہیں بلکہ یہ کہ ربانی چیز ہو جسکی ماہیت سے کابر بھی با تحقیق آگاہ نہیں ہیں چنانچہ بعض نے کہا کہ صفت آئی ہو اور
 بعض نے عبارت از ذات آئی عزوجل لی بلکہ تحقیق نہیں اور مولوی روم علیہ الرحمہ نے بھی کہا۔ آفتاب آمد دلیل آفتاب مگر دلیل باہر از روی دنیا
 اور اگر الفاظ سے استدلال کیا جاوے تو شیخ کے کلام میں عشق کی راہ میں قتل ہوا یا ہو حالانکہ قتل ہونا راہ خدا میں معلوم ہو اور مولوی روم نے کہا

عشق ان بگرن کہ جلائیہ یا عقیدہ از عشق اور کار و گیارہ یعنی باصالت اور یہ دلیل مختار است ہر اور سبب العاوم نے شرح مثنوی میں دو لون قول کی تفصیل کی ہے اور سید میں راہیہ ہے کہ اس میں بھوت لغوی ہو خود عارف اپنے عرفان سے محو ہوتا ہو نہ حالی باتین جاننے سے فاقہ لیکن بیان اتنی تنبیہ ضرور ہے کہ محبت و عشق ان اکابر کے نزدیک قریب قریب ہیں اور قسام محبت ہم اپنے موقع پر شرح بیان کرینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور میں میں موحیان دار پر واجب ہے کہ کبھی عشق الہی کا مدعی ہو کہو کہ نہ تریب عشق محض عرفان ہو اور عارف مدعی واقع ہاہل ہو اور شہل سے منقول ہے کہ جو شخص جن عوہل کا محب و عاشق ہو وہ دنیا کی ہر چیز سے تنہا و مجر ہو جاتا ہے کہ ظاہر حال محتاج و غلس ہے نوا ہوتا ہے اور جو شخص کہ حق عوہل کے نزدیک محبوب ہو وہ قتل کیا جاتا ہے اور مترجم کہتا ہے کہ شاید یہ مخصوص ہے بقطرہ وقت فاقہ و اللہ اعلم اور محبت محبوب کا اطلاق باشتقاق کلام پاک و حدیث سرور اعظم صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوتا ہے کہ کمالا کمالی اور جانتا چاہیے کہ لوگ صوفی مترجم اس مقام پر اپنے آپ کو بتکلف و مخلوقات کا عاشق بتاتے اور بہتر تصور کرتے ہیں حالانکہ عین مگر ہی ہر مولوی روم نے فرمایا ہے عشق ان خود کردہ مردم بودہ این خار خوردن گندم بودہ اور کمال جہالت یہ لوگ مولوی کا کلام سے عشق میں گزین سرگزشت سیرت ہاقت ارادہ ان سر پرستہ دلیل تہہ ہر اور اسکے معنی سے لغوی ہیں جیسا کہ ہم نے تحقیق انشاء اللہ بیان کرینگے اور یہ نہیں کہتے کہ مولوی ہم علیہ الرحمہ فصاحت کہیدہ عاشق صانع خدا بنو بودہ عاشق مصنوع او کا بودہ اور متہمان شرع متین پرانی عاقبت خراب کرینگے جو کئے ہیں کہ زمانہ عشق فی فرد و دروہ ہوجہ شافی در سے مکر و معالاکہ میں نے محل اراکمال ادالی ہر نہیں بلکہ کہ بالاتفاق ان کا بونے تصدیق کر دی کہ عیش جسکی تعریف ہر محض اللہ عوہل کا فصل ہے جسکو عطا فرما ہے پس منظر ہر عنقریب اسکی زیادہ توضیح ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ قال الشیخ توالہ تعالیٰ۔ و لکن لا تشعرون۔ ہوا سطلہ شکو انکی حیات کا شعور نہیں کہ تم تو وجود و عدم کے درمیان میں قید ہو اور دوسری لوگ قدم کے بقا کے ساتھ ہمیشہ کے لیے باقی ہیں اور جس نے اپنے نفس کو چار مقام سے بچ کیا تو اسکو چار لباس حاصل ہوتے ہیں چنانچہ جس نے اپنے حرص کے سر کو جو اسکو دنیا کے ساتھ تھی بچ کر یہ میں کاٹ دیا اور اپنی امید کے سر کو جو اسکو اپنے زندہ ہو دینے کے ساتھ تھی بچ کر یہ میں کاٹ دیا اور اپنی ریاست کے سر کو جو اسکو مخلوق کے ساتھ تھی بچ کر یہ میں کاٹ دیا اور اپنی خواہش کا سر جو اسکو دار آخرت کی طرف تھی بچ کر یہ میں کاٹ دیا یعنی آدمی کا مقصد حقیقی دار آخرت یعنی جنت وغیرہ نہیں بلکہ فنا کے حضرت خالق عوہل ہر تو جس نے ان چار مقام سے اپنے نفس کو بچ کیا اسکی روح کو اللہ تعالیٰ چار مقام میں چار لباسوں سے پیراستہ کرتا ہے ایک تو اسکو مقام مکاشفہ میں اور دوسرے لباس اگر اسے کرنا ہو اور دوم مقام مشاہدہ میں صفائے محبت لباس سے پیراستہ کرتا ہے اور سوم مقام قربت میں قیام و وصل کے لباس آراستہ کرتا ہے اور چارم مقام محبت میں کشادگی و غلبہ کے ساتھ انوار انانیت کے لباس سے آراستہ فرماتا ہے اور چہ شخص اس صفت پر ہو گیا تو موت کی سکران سے اسے نجات پائی اور صفوں کے باقی ہونے کے ساتھ زندہ ہو گیا قال المترجم یعنی ان کے زندہ ہونے کی تحقیق یہ ہر جو بیان ہوئی۔ اور بعض نے فرمایا کہ اس واسطے کہ وہ لوگ مقتول فی اللہ ہیں درجہ شخص مقتول فی اللہ ہو وہ بجا بیان الہی زندہ ہوتا ہے و لکن لا تشعرون۔ اور جسے جہاد کی طرف تہذیب کی آنکھ سے دیکھا نہ رہا مسمیٰ کی آنکھ سے تو وہ اسکو نہیں جانتا ہر قال المترجم شاید مراد یہ ہے کہ جہاد کی طرف دو وجہ سے نظر ہوتی ہے ایک یہ کہ یہ تہذیب ہو یعنی کہا قال تعالیٰ۔ و قاتلوا حتی لا تلکون فتنۃ و یکون الدین و لا یمن و لا یمن۔ یعنی جہاد کرو یہاں تک کہ نہ رہے فتنہ اور یہ دوسرے وہین واسطے اللہ تعالیٰ کے۔ پس جسکی نظر اسی پر ہو وہ اس سے شعور نہیں کہتا اور جسکی نظر میں جہاد کے ضمن میں نہاد حق عوہل ہر کہ جس فراق سے قریب حال میں آ جاوے اس بھید کو جانتا ہے اور اسکی طرف بھی اشارات موجود ہیں بحسب پھر راہ حق میں جس نے جان و مال فدا کیا وہ مرتبہ عالی پر پہنچا لیکن یہ دعویٰ سے پورا ہونا کا بلکہ حق تعالیٰ نے امتحان میں ڈالا چنانچہ فرمایا۔

وَأَكْبَلُوا نَفْسَهُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ

اور اللہ ہم ان کو اپنے نیکو کچھ ایک دھڑ سے اور کھوس سے اور نقصان سے مالوں و جانوں و میوہوں کے اور نیکو بنا

وَأَكْبَلُوا نَفْسَهُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ

الْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ أُولَٰئِكَ

شمارت رہے والوں کو جو ایسے ہیں کہ جب ہوئے انکو کچھ مصیبت کہیں ہم اللہ کا مال ہیں اور ہم اسے ہی لوٹ جائیں ایسے لوگ ہیں

عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

انہیں پر شاہین ہیں انکو پروردگاری اور برائی اور وہی پر راہ پر

اس آیت میں تفسیری علوم و مقامات اور حقائق کے اشارات ہیں پس دل ہم تفسیر کے رجوع کریں قال تعالیٰ وَلَتَبْلُوَنَّكُمْ لَبِئْسَ مَا فِي

الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ۗ مَا وَاللَّهِ تَمَکُّو استخوان کرینگے کچھ خوف و بھوک سے اور نقص

کرنے مالوں و جانوں و بچھلون سے جس قول لنبوکم معطوف ہے قول یا ایہا الذین امنوا پر مگر عطف مقنون ہے اور ولون مضامین میں ربط ہے کہ اولیٰ ان

صبر سے قوت لینا اور دوسری میں صبر کے مقامات کا بیان ہے قال فی السراج اور لام واسطے جواب قسم کے ہے تقدیر عبارت یوں ہے وَاَلَمْ نَبْلُوكُمْ وَلَمْ نَمُوتْ

بِالْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ۗ لَٰكِنْ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرَافَةِ ۗ اِنِّیْ لَآ اَبْصِرُ الْغَیْبَ ۚ لَٰكِنْ اِنِّیْ اَنْزَلْتُ الْوَحْیَ ۚ اِنِّیْ لَآ اَبْصِرُ الْغَیْبَ ۚ لَٰكِنْ اِنِّیْ اَنْزَلْتُ الْوَحْیَ ۚ اِنِّیْ لَآ اَبْصِرُ الْغَیْبَ ۚ

صبر کرتے ہو یا نہیں، یہ نتیجہ اس امتحان کا ہے اور یہاں تاویل ضرور ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کوئی چیز ازل سے اب تک ایسی نہیں جسکو نہ جانتا ہو پس اسکا

امتحان اپنے جاننے کے واسطے نہیں ہو سکتا کیونکہ قبل اسکے دانا ہی پس کہا گیا کہ لَنْخَبِّرَنَّكُمْ ۚ کے معنی یہ ہیں کہ تمہارے ساتھ وہ برتاؤ کریں جیسا امتحان

لینے والا کرتا ہے یعنی اللہ مصیبت ہو چکا دینگے ہم تمکو ہو چکا نا ایسے شخص کا جو تمہارے حال کا امتحان لینا چاہے کہ تم بلا پر صبر کرتے ہو اور نقصان پر صابر

رہتے ہو و قال فی السراج الا ابتلاء انکما المطیع من العاصی ۚ یعنی امتحان ابتلاء سے مقصود یہاں یہ ہے کہ فرمانبردار و فرمان میں تمیز ہو جائے ذکر فی السراج

اور قد لنبی من الخوف آہ تنویر یہاں تعلیل کے واسطے ہے ای بئس قلیل پس قلیل جو فرمایا تو یہ نسبت اس مصیبت کے جس سے انکو چاہیہا تاکہ انپر ہلکی معلوم ہو

اور انکو بتا دیا کہ اس مصیبت میں حسرت آئی اے جسے صبر نہیں ہے یا قلیل نسبت اس مصیبت کے فرمایا جو انکے دشمنوں کو آخرت میں ہو چکی اس واسطے کہ

وہ سخت درد و مصیبت ہو کہ اللہ تعالیٰ اس سے ہم مسلمانوں کو بچائے پس جو مصیبت درد و دنیاوی ہر سب سے سبب سبب بہت آسان ہے اور قلیل

و فرج کے انکو خبر اسلئے دیدی تاکہ نفس کو اچانک مصیبت ہو چکا حسرت ناگواری نہ ہو اور نیز یہ خیال ہو کہ حسرت آئی شیکو کاروں سے قریب ہوتی ہے مصیبت

کیونکہ ہو چکی اور محال میں ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ خوف سے یہاں خوف دشمن مراد ہے اور جمع سے قحط اور نقص اموال کی اموال تلف ہونے سے

خواہ مویشی ہوں یا روپیہ وغیرہ یا اور چیز خواہ مرنے سے ضائع ہوں یا چوری و آگ لگ جائے وغیرہ سے وقال العکبری من الاموال صفت محذوف ہے تھیر

یوں ہے نقص شدید من الاموال کیونکہ نقص مصدر متعدی بمعول ہے اور فصول حذف کیا گیا اور انقضائے کے نزدیک روا ہے کہ سن ائدہ ہو اور جائز ہے کہ

نقص کی صفت ہو ای نقص بالشیء من الاموال اور یہ جو سوال کی تفسیر عام کی گئی اولیٰ ہے نسبت اسکے کہ سوال جمع مال معنی کلہ استخرا لیا جائے اور قریب

والانفس سے بھی خلاف پڑتا ہے کیونکہ مقابلہ مال معنی عام کا نفس ہے اور تفسیر سبب سے ہے نقص النفس کو عام لیا کہ خواہ بقتل ہو یا بمرض ہو یا موت ہو اور

اسم ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ نقص من الاموال ہی بعض مال جاتے رہنے سے والانفس ما عند موت حباب و اقارب کے مرنے کے اور بعض کے کلام

میں موت سے مراد عام ہے اور قریب و اثرات ای نقص ثمرات و اثرات جمع ثمرہ معنی پھل پس اگر حقیقی معنی مراد ہیں تو مقصود یہ ہو گا کہ بچھلون کی پیداوار

میں کمی آوے گی جیسا کہ رجاء بن حیوہ سے مروی ہے کہ لوگوں پر ایک زمانہ آوے گا کہ درخت خرمین ایک ہی چھوڑا آوے گا یا یہ مقصود ہو گا کہ کھیلنے کے مروج سے

تباہ ہو جائیگا اور جو اچھے جمع جائے گی وہ آسمانی آیت جو بچھلون کو پہنچتی ہے جس سے وہ صبر خراب ہو جاتے ہیں اور ثمرات بھی بچھل مال کے ہیں پس بنابر

شاہی جسے روایت ہے کہ انھوں نے اس آیت کی تفسیر میں کہا کہ خوف سے مراد خوف اللہ تعالیٰ اور جمع سے مراد روزہ رمضان اور نقص اموال سے زکوٰۃ و صدقات
اور نقص افسس سے امراض اور نقص ثمرات سے موت اور مراد ہی اس واسطے کہ آدمی کی اولاد اسکے دل کا پھل ہوتی ہے پھر بعد میں نے اپنی سناد سے اسے اس سن
روایت کی کہ میں نے اپنے بیٹے سنان کو دفن کیا اور ابو طلحہ غولانی قبر کے کنارے پر تھے پھر جب میں نے نکلتا چاہا تو انھوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر نکال دیا اور فرمایا کہ
کہا میں نے تجھے خوشخبری نہ سناؤں پس یہ خوشخبری سنائی کہ ضحاک بن عزیب نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے مجھ سے روایت کی کہ ابو موسیٰ نے فرمایا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب آدمی کا فرزند مرتا ہو تو اللہ عزوجل اپنے ملائکہ سے فرماتا ہے کہ تیرے بندے کا فرزند تبیش کر لیا وہ عرض کرتے ہیں کہ ہاں
پھر فرماتا ہے کہ تیرے اسکے دل کا پھل نقص کر لیا وہ عرض کرتے ہیں کہ ہاں پھر فرماتا ہے کہ تیرے بندے کے کیا کیا تو عرض کرتے ہیں کہ اس نے استرجاع کیا یعنی انا
لعمدہ انا الیہ راجعون کہا اور تیری حمد کی تو فرماتا ہے کہ اسکے لیے جنت میں ایک گھر بنا دو اور بیت الحرام کو (الترندی) قال المسترحم یہ قرینہ اس تفسیر کا ہے اور
اور تیرے شاہی سے تفسیر مذکور ہے پھر قبل ازاں اس کے بعد تعالیٰ کا خبر دینا بھی دلائل کتابی و دلیلیں شیعہ میں کثیر ہے بعض معصومین سے یہی تفسیر نقل کر کے
کہا کہ فی ہذا لفظ اللہ علم اور حق ہے کہ تفسیر عام ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہو اور جو شاہی سے مذکور ہو وہ داخل تفسیر فافہم ہاں یہ سب امور ایسے ہیں کہ ایسی
چیزوں سے اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کا امتحان فرماتا ہے پس جو ایمان و بندہ ہو اس پر عذاب و دنیاوی یا اخروی آتا ہے اور جسے صبر کیا وہ ثواب پاتا ہے چنانچہ فرمایا
وَلَبِئْسَ الصَّابِرِينَ - اسی علی البیہیم میں مذکور ہے یعنی خوشخبری ہے صابرون کو اس چیز پر جو انکو مرہ ہو پوچھا ف یبے حبک و مرانی سے
اٹھانے تھے قال التفتازانی یہ عطف ہے لہذا کلمہ مگر یہ عطف معنوں پر اور معنی یہ ہیں کہ ابتلا تمھارے لیے ثابت ہے اور اس طرح بشارات
تمھارا بہت ہے مگر مقصود اسکو جسے صبر کیا پھر صابرون کو بیان فرمایا کہ کون لوگ ہیں پس کہا الذین اذا اصابہم مصیبتہ قالوا انما اللہ وانا الیہ راجعون -
اور اسی لیے شیخ سیوطی نے اہم الذین کی تفسیر سے اشارہ کیا کہ الذین مرفوع ہے اور صابرون کی صفت نہیں ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر صفت قرار دیا جاوے
تو بشارات مذکور ایسے صابرون کے واسطے مقصود ہو جائیگی جو انسا وانا الیہ راجعون کہیں حالانکہ بشارات عام صابرون کے واسطے ہی پھر قولہ
بشار الذین میں کسکو حکم ہے کہ بشارات دے جواب یہ کہ بشارات دینے کا خطاب یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور آپ کی تبعیت میں اور ان کو ثابت ہوا
اور یہی راجح ہے ہر بار وہ شخص ہے جو بشارات دینے کی صلاحیت رکھتا ہو پھر مصیبت کسکو کہتے ہیں جواب یہ کہ مصیبت شامل ہے ہر مرگ و کو جو کہ انسان کو
پہنچے خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو کیونکہ اللہ داؤد نے اپنی مراسیل میں روایت کیا کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ کل ماسا المومن فو مصیبتہ - یعنی ہر ایسی چیز جو مسلمان کو
ناگوار ہو تو اس سے وہ مصیبت ہے اور طبرانی نے ابیہامہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو تی کا قبیلہ ٹوٹ گیا پس پائے - انا للہ وانا الیہ راجعون
کہا تو صحابہ نے عرض کیا کہ مصیبت ہے یا رسول اللہ تو فرمایا کہ جو مومن کو پہنچے اس چیز سے کہ اسکو مرہ جائزہ مصیبت ہے اور لفظ اذا اصابہم مصیبتہ
میں اشارہ ہے کہ مصیبت پہنچنے کے وقت ہی یوں کہے اور حدیث میں بھی صحیح ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ - الصبر عند المصیبتہ الاولی -
یعنی صبر وہی ہے جو صبر اولی کے وقت ہو اگرچہ استرجاع کا ثواب بعد اسکے بھی ملتا ہے جیسا کہ عنقریب آتا ہے قال البیضاوی صبر فقط زبان سے استرجاع
کے بغیر نہیں ہے بلکہ زبان الی و لون سے ہوا ہے بلکہ وہ جسکے لیے پیدا کیا گیا ہے اسکو تصور کر کے اویقین کرے کہ وہ پروردگار کی عطا کردہ چیز ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو
اور نعمتیں بھیجی ہیں انکو یاد کر کے تارا اسکو معلوم ہو کہ جو پس پاتی ہیں وہ صدقہ ناسخ حیرت سے نازد ہیں جو اس سے پھیر گئی ہے پس اسکے نفس کی مصیبت آسان ہوگی اور نقصان کے
واسطے سرحد کا لگاؤ جس شخص نے خالی زبان سے لفظ کئی اور دل میں ثبوت نہیں قریب قریب ہے اور معنی انا للہ وانا الیہ راجعون - کہ یہ ہیں کہ ہم واسطے اللہ تعالیٰ کے ہیں
یعنی اسی نے ہم کو پیدا کر دیا اور ہم اسکے بندے و ملاک ہیں اور ہم سب کی طرف پھر جائے دے ہیں پس جو شخص سکھ دل سے تصدیق کر لیا کہ کوئی چیز گرانہ گزشتگی
اور طبرانی و ابن مردودہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کو ایک ایسی چیز دی گئی ہے جو اگلی

امراض دور کا اور مجاہدہ کرنے میں کف نفس کا اور دنیا کے باندہ سے جاتے رہنے کا خوف دلائل اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے نیک بندوں کے لیے امتحان ہوتا ہے کہ ان کے لیے وہ ثواب دے جو اپنے دشمن سے ان کے ارتکاب دلائل اپنے کم سے کم مقدار پر اور ان کی سچی نیتیں اپنے مقامات میں ظاہر ہوں لیکن اپنی نیت کے موافق ہر ایک کا مقام دور ہے اور یہ خوف کفار کا تو وہ اس طرح کہ اگر ان کی نیت حق ہو تو صورت زائل ہو جائیگی اور زندگی منقطع ہو جائیگی اور جو ظالم گناہ میں مصروف ہو جائیگی اس واسطے کہ انسان اپنی زندگی کو بہت چاہتا ہو اور اپنی موت سے بھاگتا ہو پس اللہ تعالیٰ اس کو کافروں کے خوف سے امتحان دیتا ہے تاکہ ظاہر ہو جائے کہ کون شخص ملاقات الہی کو اپنی زندگی سے زیادہ چاہتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ - فتمنوا الموت ان كنتم صادقين لینے پس تمنا کرو موت کی اگر تم سچے ہو۔ اور یہ خوف دوزخ کا تو وہ نفس مارہ کے لیے لگام ہو کہ اگر ایسا کیا تو حق کی سخت گرفت میں گرفتار ہو گیا اور یہ خوف لگا ہوا ہے تاکہ وہ اس کے کفار و انحراف سے دور رہے اور بڑے اخلاق سے دور رہے اور عوارض بشری اور طبیعت کی پلیدی اور شہوات کی تشدد اور کبر و تکبر اور غرور کی جبلت سے بچے اور نیز اللہ تعالیٰ نے اس کو دوزخ کا خوف دیکر امتحان کیا اس لیے کہ دوزخ کا خوف بھی ان بدرون میں سے ایک پردہ ہے جو بندہ اور پروردگار عروج کے درمیان میں قال المتجرم اشارہ ہے کہ بندہ کا خلوص اللہ تعالیٰ کے واسطے جب ہی تمام ہو کہ اس کے واسطے عبادت کرے بلکہ اس کا ہو رہے جیسا کہ کوئی لگاؤ کسی قسم کا کسی چیز کی طرف نہ ہو پس جب ایک شخص نے دوزخ کے خوف سے عبادت کی تو اس کی بندگی میں ایک داغ پیدا ہوا ہے اس کے جسے خالص صلاۃ الہی کے واسطے عبادت کی اور یہ مرتبہ آخر میں حاصل ہوتا ہے کیونکہ اول میں اللہ تعالیٰ واسطے رسول کی تصدیق کی کہ جو بندوں نے فرمایا ہے کہ نیکو کاروں کو جنت اور بدکاروں کو دوزخ ہے اور یہ علم واقعی ہے جیسا کہ صفات الہی کی تعلیم سے اصل حقیقت لا الہ الا اللہ معلوم ہوئی اور یہی مقام فسادات سری کا ہے پس ملکوتیت کا مقام عبادت بدرون خوف دوزخ ہے کیونکہ وہ شہواتوں سے بالکل پاک ہیں پس ان کی عبادت و خوف محض جلال ذات عزوجل کے واسطے خالص ہے فافهم۔ اور یہ خوف فراق تو یہ خوف بندوں کے دلوں میں جب تک وہ دنیا میں موجود ہیں برابر لگا رہتا ہے قال المتجرم لینے نیک بندوں کو یہ خوف برابر رہتا ہے کہ ایسا ہو کہ کوئی امر خلاف ادب نہ ہو جس سے وہ صراط مستقیم سے مرد و مکر سے جاوین اور ولی و نزدیک ہو نہ کہ مرتبہ جو انکو ایمان لانے سے حاصل ہوا ہے اس سے دور کر دیے جاوین اور یہ خوف اپنے اپنے مرتبہ پر چنانچہ جو لوگ کم یا بہین ان کو کم خوف ہوا جس قدر ایمان کامل اور قربت اللہ ہو اس قدر ان کو خوف بے انتہا ہو اور حدیث میں ہے کہ فرہ ایمان کا اسی نے پایا جو اسکے جلتے رہنے سے ایمان خوفناک ہو جیسے وہ شخص جو آگ سے نکالا گیا ہے آگ میں ڈالے جانے سے ڈرتا ہے اور امام بخاری کے متعلق روایت کا مضمون یہ کہ بہت سلفا جیسے شخص کا اپنے اور یہ خوف کرتے تھے کہ ہم منافق تو نہیں ہیں اور اس باب میں ایک جماعت سلف کی حکایات ہیں اور جید رحمہ اللہ سے حکایت ہے کہ ایک بھوکے پیاسے گئے گور وٹی پانی خوا اور رو کر مائے لگے کہ اگر جینے کا خاتمہ نہ ہو تو وہ اس گتے سے بہت اچھا ہو گا اگر خدا نخواستہ ایمان دنیا سے جلتے تو وہ اس گتے سے کہیں بدتر ہو گا کہ باوجود اس نجات کے گتے کو آگ میں نہ ڈالینگے اور حدیث میں آیا ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک فاحشہ عورت تھی جس نے اسی طرح بد حال گتے کو غذا دی تو وہ اپنے رزق کے پیغمبر کی زبان پر بخشتی گئی اور دوسری حدیث میں ہے کہ ایک عورت جس نے ایک بلی کو بند کر کے لے دیا پانی مار ڈالا تھا عذاب میں گرفتار ہوئی بالکل یہ خوف فراق ہوا خوف ہی قال شیخ اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر امتحان ہے تاکہ مراد کی طلب کرنے میں اپنی جان تک صدقہ کرنے سے کو شش کریں اور تمام مخلوقات سے الگ ہو جاوین تاکہ بدن صفات نفسانی اور عوارض بشری کے امن کے مقام میں پہنچ جاوین۔ رہا خوف حجاب تو وہ اس طرح ہے کہ عنایت ربانی رعایت کے ساتھ اہل محبت کے اسرار کو ہیجان و حرکت میں لاتی ہے تاکہ وہ لوگ درحالیہ اس خوف سے بھرے ہوتے ہیں اس عنایت سے حق عزوجل کی یاد بجاتے ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ ہم لوگ اس بات سے حق عزوجل کی طرف سے امتحان کیے گئے ہیں۔ رہا خوف تعظیم و اجل تو مشاہدہ کے مقام میں شیخ والہد کے لیے حق عزوجل کی طرف سے امتحان ہے تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہی لوگ مقام انبساط میں صدمہ صمدیت کی حالت میں اور لغت عزت کے ساتھ

۱۔
 جو شخص اپنے خوف و محبت سے اپنے رب سے ملے گا وہ اپنے رب سے ملے گا
 جو شخص اپنے خوف و محبت سے اپنے رب سے ملے گا وہ اپنے رب سے ملے گا
 جو شخص اپنے خوف و محبت سے اپنے رب سے ملے گا وہ اپنے رب سے ملے گا

تہ کر پائی کی صورت میں مخلوقات سے باز رہتے ہیں یا نہیں اور ہاتھ جو جی لینے بھوک سو یہ ایسا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس سے اپنے اولیاء کا امتحان فرماتا ہے تاکہ انکو بشریت کی کمورتوں اور طبیعت کے میل کچیل سے پاک کرے اور انکے نفسانی پردوں کو جلا دے جو انکے دلوں کے اور اسرار آخرت کے درمیان پڑے ہیں حالانکہ یہ اسرار آخرت ایسے ہیں کہ ظاہری آنکھوں کے دیکھنے سے پوشیدہ ہیں پس خوف جوع اپنی لازم کردیا تاکہ انکے سینوں کے عنوان سے انکی رضا کے انکی سچی چاہ کھل جائے اور نیز اس جوع کی حقیقت اس مقام پر عارفوں کے نزدیک قلب کی بھوک ہی جو غذا ہے وصال کی نہ رہنے کے وقت مشاہدہ کی خواہش سے پیدا ہوتی ہو پس انکو اپنے مشاہدہ کی طرف بھوکھا کر دیا اور اپنے شوق کی پیاس سے انکے جگر جلا دیے تاکہ وصال کو چاہتے ہوئے جبروت کے ضیوں کے دروازوں پر جلد آویں اور عالم ملکوت سے انوار قدم میں جل جاویں تا وہ با نقصان موال توفیق حاصل اس چیز کا ہو جو انھوں نے اپنے مالک کے ساتھ تجارت کرنے میں حاصل کیا یعنی بلند درجے اور مقامات اور حالات کیونکہ حقیقت سے عارفوں کا مال یہی ہے کہ قال المتزوج فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان اعدا خشتی من المؤمنین الفسح و ماوہم بان لهم الجنة البتہ خرید اللہ نے مومنوں سے انکے مالوں و جانوں کو اس عوض پر کرنا انکے واسطے جنت ہے اور بعض محققین نے فرمایا کہ جنت سے جو ظاہر نعمتوں کا تبادلہ ہوتا ہے اس کے مقابلہ میں فرمایا ورنہ جنت میں اعلیٰ نعمت رضا ہے انکی ہر قلت حدیث میں مضمون ہے کہ آخر میں ان نعمتوں کے بعد اہل جنت سے فرما دیا یعنی حق عزوجل کہ تمھارے لیے یہ نعمت ہو کہ میں تمھیں راضی ہوا کہ کبھی غصہ نہ ہو گا اور اس سے بڑی نعمت دیدار انکی ہے اور توبہ الحسنی زیادہ کی تفسیر میں متواتر اخبار و آثار سے دیدار انکی ثابت ہے فافہم۔ رہا نقصان نفس سو یہ نقصان نفس مطمئنہ کا ہے حقیقی یقین کرنے میں مشاہدہ قربت تک پہنچ جانے سے معاملہ آخرت میں نعت فرشتہ کے ساتھ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نفس مارہ کا نقصان مراد ہو کہ وہ اپنی الفت کی چیزوں سے ٹوٹے ہیں رہے اور اپنے حق میں یہ نقصان کرے کہ مولا نے جو اس پر احسانات کیے ہیں انکو نہ دیکھے اور خود جس شخص میں ہو اسکو پروردگار کی طاعت میں مجاہدہ کرنے سے رنج میں ڈالے اور رہا نقص ثمرات سو یہ ثمرات یعنی پھل ان درختوں کے ہیں جو کرامات عالیہ اور مقامات و درجات سنیہ کے بلند درخت ہیں اور یہ سب امتحانات اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اولیاء کے حق میں ہوتے ہیں جب وہ اذلیت کے جنگل اور وحدانیت کے میدانوں میں اپنے اسرار سے سیر کرتے اور مقامات طہر کرتے ہیں پس انکو ان امور مذکورہ سے امتحان فرمایا تاکہ مشاہدہ حق عزوجل کی طلب میں انکا سچا ارادہ ظاہر ہو جائے اور اس سے یہ ہوتا ہے کہ شوق کی آگ اور بھڑک اٹھتی ہو اور جذبہ حق کی خوشبودار ہوا اور وصل کی ٹھنڈی ہلکی ہوا انکو لیے جاتی ہو پس حال یہ ہو جاتا ہے کہ وہ لوگ اپنے مقصود کی طلب میں اس آگ میں جکھرنے لگتے ہیں اسیلئے کہ حقیقت قربت حاصل ہونے کی شرط یہ ہے کہ سابقین و مقصدین کی روحیں ہلال مشاہدہ کے انوار میں جل جاویں تو اللہ تعالیٰ و بشر الصابریں۔ یعنی بشارت دیدے صابروں کو کہ میرے امتحان میں پورے اُترنے کے بعد بے اپنے مقصود کو پا جائیگے۔ قولہ تعالیٰ الذین اذا اصابہم مصیبتہ۔ یعنی ان مصیبتوں میں سے جب کوئی مصیبت انکو پہنچی تو میرے قہر سے بھلے بھی تو میرے لطف کی گود میں اور انھوں نے اپنی جانوں کو مجھے سونپ دیا کہ جو چاہوں وہ انکے حق میں حکم دوں اور یہی مدعو و جل نے اپنے خاص بندوں سے حکایت فرمایا۔ قالوا انا مدونا لہ راجعون۔ شافعی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خوف یہاں دشمن کا خوف ہی اور جوع سے رمضان کی بھوک ہی اور نقص اموال یہ زکوٰۃ ہے اور نقص نفس یہ بیماریاں ہیں اور ثمرات دیگر صدقات ہیں اور بشر الصابریں یعنی خوشخبری دیدے جنت کی انکے ادا کرنے پر صبر کرنے والوں کو قولہ تعالیٰ اولئک علیہم صلوات من ہم ورحمہ۔ یعنی ان پر مشاہدہ حق تعالیٰ کے انوار کی برکتیں ہیں اور ان سے امتحان دور ہونے کی رحمت ہے تو اللہ تعالیٰ۔ و اولئک ہم المستودون واہ پائے ہوئے ہیں مقام امن کی طرف خالص نور قدس و صان جلال اس میں حالانکہ اس سے پہلے اس مقام سے اوٹ میں پڑے تھے محسوس۔ بالجلہ اللہ تعالیٰ اپنے بندگان صاحبین کو انواع مصائب میں امتحان فرماتا ہے اور یہ درحقیقت انکے توفیق

نقص نفس
نقص ثمرات
نقص اموال
نقص نفس
نقص ثمرات
نقص اموال

قدرت کی قطرات ہیں تاکہ صدق ظاہر ہو اور یہ عادت قدسی متواتر ہوتی کہ حضرت ابراہیمؑ کو گرایا کر اپنی عمر کے اکلوتے فرزند حضرت اسمعیلؑ کو قربان کر دیا۔
کے بے آب و گیاہ مقام میں ڈال جاوین اور انھوں نے بھی کیا اور حضرت ابراہیمؑ کی والدہ نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا حتیٰ کہ اسمعیلؑ سے پیاس سے مرگ کر جان دینے
لگے اور اس وقت اس مقام مبارک کے مشاعر قدرت سے کچھ آگاہی نہ تھی حتیٰ کہ انھوں نے صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا شروع کیا اور اللہ تعالیٰ نے اس
سعی کو مشکور فرما کر مشروع کر دیا اور صیبت کو اس سے غلطی سے بدل یا اور کل خوف دور ہو گیا اور چونکہ صحابہ الصداقہ رضی اللہ عنہم اس حال سے واقف
تھے تو انھوں نے بتوں کے خیال سے حج میں صفا و مروہ کی سعی کو گرا کر جاننا تو اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ تم پر یہ شرع ایک لفظ صلیح کی صیبت ہو گیا ہے

رحمت کاملہ سے مشروع ہوئی ہر قال تعالیٰ

إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا

صفا اور مروہ جو ہیں نشان ہیں اللہ کی پھر کوئی حج کرے اس گھر کا یا زیارت تو گناہ نہیں اس پر کہ طواف کرے ان دونوں میں

وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ

اور جو کوئی شوق سے کرے نیکی تو اللہ قدر دان ہر سب جانتا

جانتا چاہیے کہ خانہ کعبہ بیت متین ہے جو کہ حضرت آدمؑ نے اس کا حج کیا اور حضرت ابراہیمؑ کے بعد سے لوگ بڑا اس کا حج کرتے تھے اور حضرت موسیٰؑ نے بھی
اس کا حج کیا ہے پس اس کا بیت اللہ عزوجل ہونا بھی نہیں گیا کہ بیت المقدس قبلہ ہونے کی حالت میں بھی باقی تھا بخلات بیت المقدس کے کہ اس کا بیت
طواف نہیں جائز ہے پس حضرت ابراہیمؑ کے بعد جب لوگ برگشتہ ہوئے تو انھوں نے حج میں جاہلیت کی بہت سی باتیں شامل کر دیں جس سے تیز تر ہی ہو گئی کہ ان
اصلی مناسک ہیں اور کون رسوم جاہلیت ہیں انرا بخلہ صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا بھی مسلمانوں پر مشتبہ ہو گیا پس اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ یہ دونوں
شعائر اللہ سے ہیں حیث قال عزوجل - إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ - البتہ صفا و مروہ تو شعائر الہی - یہ ہیں -
ف یعنی معالیم تعلیم ہیں اگرچہ بت پرستوں نے بجا سے توحید کے بیان بت رکھے اور انکی تعلیم وادی میں تم لوگ بتوں کو دور کر کے بدستور تعلیم الہی
عزوجل اور کرو - فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا - پس جو کوئی حج کعبہ کرے یا عمرہ
کرے تو اس پر گناہ نہیں کہ ان دونوں کا طواف کرے - ف انام احمد نے مسند میں من طریق الزہری عن عروہ عن عائشہ روایت کی کہ عروہ نے کہا
کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے کہا کہ آیا آپ دیکھتی ہیں کہ اللہ نے فرمادیا کہ - إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ - فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا -
ایں اللہ کسی پر گناہ نہیں کرنا ان دونوں کے درمیان طواف نہ کرے تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ اے میری بہن کہ جس کے کشتے تھے بڑی بڑی بات کہی کہیں کہ
اگر آیت میں ہی وارد ہوتی جو تو نے تاویل کی ہے تو یوں ہوتا کہ فلا جناح علیہ ان لا یطوف بہما پس تحقیق بات یہ ہے کہ انصار لوگ مسلمان ہونے سے پہلے
مناد طاعنہ کے لیے اہلال کرتے جس کو پوجتے تھے جو کہ شعل کے پاس رکھتا تھا اور جو کوئی اسکے واسطے اہلال کرتا تھا وہ گناہ جانتا کہ صفا و مروہ کے درمیان
سعی کرے پس انھوں نے بعد اسلام کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو دریافت کیا اور کہا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ جاہلیت کے زمانہ میں صفا
و مروہ دوڑنا گناہ جانتے تھے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا ان الصفا والمروة من شعائر اللہ فمن حج البیت او اعتمر فلا جناح علیہ ان یطوف بہما - حضرت
عائشہؓ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کے درمیان طواف کرنا شروع فرمایا پس کسی کو دیکھا کہ ان دونوں کے درمیان
طواف کو چھوڑے - اس حدیث کو بخاری و مسلم نے بھی روایت کیا ہے اور زہری کی ایک روایت میں ہے کہ میں نے یہ حدیث شیخ ابو بکر بن عبد الرحمن بن عمار
بن ہشام سے بیان کی تو انھوں نے کہا کہ البتہ یہ علم ہے کہ میں نے اسکو نہیں سنا اور میں نے چند اہل علم سے سنا جو بیان کرتے تھے کہ لوگ سواہل کوئی

سیدہ عائشہؓ سے روایت کیا کہ انھوں نے طواف کیا تو انھوں نے کہا کہ یہ طواف جائز ہے

جنگاؤں کی حضرت عائشہؓ نے فرمایا ہوں کہ کہ ان دونوں پتھروں کے درمیان ہمارا طواف کرنا اور جاہلیت میں سے ہوا اور دوسروں نے جو انصار میں سے تھے یوں کہا کہ یہ کہ تو بیت اللہ کے طواف ہی کا حکم دیا گیا ہوا ہے کہ صفا و مروہ کے درمیان طواف کا حکم نہیں دیا گیا ہے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔
 ان الصفا والمروة من شعائر اللہ - شیخ ابوبکر بن عبد الرحمن بن الحارث نے کہا کہ یہ شاید یہ آیت ان لوگوں اور ان لوگوں اور ان لوگوں کے حق میں اتنی ہی اور عام بخاری میں ہے عاصم بن سلیمان سے روایت کی کہ میں نے انس بن مالک سے صفا و مروہ کو پوچھا تو کہا کہ ہم لوگ جانتے تھے کہ یہ امر جاہلیت سے ہے سو جب زمانہ اسلام آیا تو ہم ان کے درمیان سعی کرنے سے رک رہے پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا کہ ان الصفا والمروة من شعائر اللہ اور قرطبی نے اپنی تفسیر میں ابن عباس سے روایت کی کہ یہ شایاں بتائے کہ صفا و مروہ کے درمیان پیچیلے رہتے اور ان دونوں کے درمیان بت رکھے تھے جنگاؤں کا مسح کرتے پھر جب اسلام کا زمانہ آیا تو لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان دونوں کے بیچ میں طواف کرنے کو دریافت کیا تب یہ آیت اتنی قال المتزوج شہد کہ سبب نزول اس آیت کا یہ سبب سوال ہوئے ہیں اور حضرت سیدوطی نے مقدمہ میں بیان کر دیا کہ ایک آیت کے سبب نزول کئی واقع ہو سکتے ہیں پس اسی آیتوں میں سے یہ بھی ہو سکتا ہے اور عالم میں ہے کہ صفا جمع صفاۃ مثل نواۃ ونوی وحصاۃ وحصی وغیرہ۔ وقال ابو البقاء اسکالفت مبدل ازوا وہو لقولہم صفوان - اور لذت میں اسکے معنی چکنا کر اچھا و مروہ واحد اسکی جمع مروات و مرواتی ہوا اور معنی اسکے نرم پتھر ہیں اور بعض نے کہا کہ دونوں کے لغوی معنی ایک ہیں اور لغوی نے کہا کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے ان دونوں فضلوں سے پہلے ہمارا ذکر فرمایا ہے جو کہ میں اس نام سے معروف ہیں سیدو اسے انظر العلام داخل ہوا ہے اور شعائر جمع شعیتر بمعنی علامت پس جو جگہ ایسی ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی طرف تشریف ہوتا ہو مثل دعا نماز قربانی وغیرہ کے وہ شعیروں ہوا ہذا طواف و قوت و قربانی کی جگہیں سبب نشاۃ اللہ ہیں اور شعائر سے مراد یہاں ہر مناسک ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنی طاعت کے لیے اعلام قرار دیا ہے پس صفا و مروہ انہیں مناسک میں سے ہیں کہ انکا طواف کرنا طاعت و تقرب ہوا اور قرطبی نے ذکر کیا کہ صفا کو نہ کر دیا کیونکہ اکوم علیہ السلام کے کھڑے ہونے کی جگہ ہوا اور مروہ کو مونث کیا کہ جو علیہ السلام کے کھڑے ہونے کا مقام ہے اور اس بیان بالا سے کچھ حاجت نہیں ہے کہ تقدیر کلام میں طواف الصفا والمروة یا سعی الصفا والمروة لی جائے کہما قال ابو البقاء قال اور تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ صفا و مروہ کے درمیان طواف منجملہ شعائر اللہ کے ہوا ہے ان چیزوں میں سے ہے جنگاؤں کے اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کے لیے مناسک حج میں شروع کر دیا تھا اور ابراہیمؑ میں عباسؓ میں گذر چکا ہے کہ اس طواف کی اصل حضرت ہاجرہ والدہ اسمعیل علیہ السلام سے ماخوذ ہے کہ جب حضرت ابراہیمؑ ان دونوں کو یہاں چھوڑ گئے اور یہاں کوئی نہ تھا اور ان کے پاس جو دانہ پانی تھا سب خرچ ہو گیا اور حضرت ہاجرہ کو اپنے فرزند کے تلف ہونیکا خوف ہوا تو وہ صفا و مروہ کے درمیان نہایت متروک و مضطر و خائف اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں محتاجی کے ساتھ بتی دوڑتی تھیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے رحم سے انکی سختی و تکلیف و غربت کو دور کیا پس جو شخص ان دونوں کے بیچ میں دوڑے اسکے پیش نظر اپنی فقیری و ذلت و محتاجی اس امر کے ساتھ ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اسکو راہ راست کی ہدایت کرے اور اسکے دل کو صلاحیت دے اور گناہ عفو کر دے اور یہ خصالتیں اس سے دور کر دے اور انی مرضی پر ثابت رکھے قال المتزوج مفسرین نے کہا کہ اہل اسلام کا اس پر جمل ہے کہ صفا و مروہ کے درمیان دوڑنا مشروع ہے مگر اختلاف اس میں ہے کہ کن ہی یا واجب ہے یا مستحب ہے پس شافعی نے کہا کہ اگر کن ہے یعنی ایسا واجب ہو گا اسکے جاتے رہنے سے حج ہو گا اور کسی طرح جب نقصان نہیں ہو سکتا اور دلیل انکی وہ حدیث ہے کہ حسین آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر ﷺ کی کھدی ہر اسکو بقی و امام احمد و ابی یوسف و ابن قانع و ابن سعد نے جمیعہ بنت ابی حبرہ سے روایت کیا اور طبرانی نے ابن عباس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے پیغمبر ﷺ کی کھدی ہر اس سے روایت کی کہ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ مجھے اپنی عمر کی قسم کہ نہ پورا کیا اللہ تعالیٰ نے حج ایسے شخص کا جسے صفا و مروہ کے بیچ میں سعی نہ کی اور نہ ایسے شخص کا جو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان الصفا والمروة من شعائر اللہ

مواظع الرحمن

المتزوج

اور نیز حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو سبب قتل کے بیان میں گزری اور یہی مذہب مشہور امام مالک اور ایک روایت امام احمد سے ہے کہ ان میں سے بعض نے کہا کہ - فلا جناح - پر ختم کلام اور علیہ ان بطون سے شروع ہو کر ابو البقاہن اس میں بھی دلیل ہے کہ طواف اس پر واجب ہے مگر محققین نے اس طرح قراءت پر طعن کیا ہے ان میں سے شیخ ابن الجزری ہیں اور حق یہ ہے کہ تقدیر کلام یوں ہو - فلا جناح علیہ ان بطون بہا - اور اس تقدیر پر اس کلام سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جس نے حج یا عمرہ کیا اس پر صفا و مردہ کے درمیان سعی کرنے میں گناہ نہیں ہے یعنی وہ مختار ہے اور چونکہ بالاتفاق یہی مہلح نہیں ہے اور نیز اس لئے کہ اس نے فرمایا کہ من شاعر اللہ - تو یہ سعی مند و ث مستحب ہوگی جیسا کہ مذہب ابن عباس رضی اللہ عنہما و ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ہے اور امام احمد و مالک ایک روایت میں ثوری و شعبی ابن سیرین سے یہی قول مذکور ہے اور بخیاوی نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے اس واسطے کہ گناہ کی نفی اس میں جواز پر دلالت کرتی ہے جو معنی وجوب میں داخل ہے پس اس سے وجوب باطل نہیں ہوتا کیونکہ کہا جاتا ہے کہ واجب ہے حرام نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ سے بعضوں نے انتحاب کا قول نقل کیا مگر صرح بہ کہ نزدیک ہے کہ امام ابو حنیفہ نے کہا کہ وہ واجب ہے رکن نہیں ہے چنانچہ اگر اس کو عمر یا اسوہ ترک کیا تو قرآنی دیکر جبر نقصان ہو سکتا ہے اس لیے کہ آیت تو مستلزم بخیر ہے اور حدیث عائشہ و انس سے جو سبب نزول مروی ہے اس سے بھی وجوب نہیں ثابت ہوتا ہے ان وہ حدیث جو شافعی وغیرہ نے روایت کی دلیل وجوب ہو لیکن چونکہ خبر آ جا رہی ہے اس سے رکن ہونا نہیں ثابت ہو سکتا ہے کیونکہ رکن تو قطعی دلیل سے ثابت ہوتا ہے پس اگر مان لیا جائے کہ حدیث ایک روایت سے ثابت ہے تو کسی حدیث سے نہیں جس سے رکن ہونا ثابت نہیں ہوتا پس آیت و حدیث کو جمع کر کے کہا کہ صفا و مردہ کے درمیان طواف کرنا واجب ہے مگر ایسا واجب کہ اگر فوت ہو جائے تو قربانی دیکر جبر نقصان کر دیا جاسکتا ہے اور حج و عمرہ تمام ہو جائیگا پس مذہب شافعی کے معارض ہر قول اجلہ صحابہ مثل ابن عباس رضی اللہ عنہما و ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ کا جیسا کہ ظاہر ہوا پھر جانتا چاہیے کہ یہ سعی پہلے صفا سے شروع کرے جیسا کہ بیہج سلم کی حدیث طویل جابر بن عبد اللہ سے ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف بیت سے فارغ ہوئے تو رکن کی اواف پھر آئے اور اس کو استلام کیا پھر اب صفا سے پہلے اور پڑھتے تھے - ان الصفا والمروة من شعائر اللہ پھر فرمایا کہ میں اسی سے شروع کروں گا جس سے اللہ تعالیٰ نے شروع کیا ہے یعنی صفا سے اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ نسائی کا روایت میں ہے کہ وہ ایسا بڑا اللہ ہے - یعنی تم لوگ اس سے شروع کرو جس سے اللہ تعالیٰ نے شروع کیا ہے حال المیزج اور مختصر سیوطی نے اس کو بھی دلیل وجوب میں شامل کیا شاید یابین استدلال کہ جب طواف کرنا واجب ہے وہ چیز دلیل قنقا و فود واجب ہوگی اور یہ ان صفا سے شروع کرنا بدلیل صحیحہ امر جو وجوب کے واسطے ہے واجب ہوا تو طواف واجب ہو اور یہ غایت توجیہ ہو فیہ تامل - اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو صفا و مردہ کے طواف کو جاتے ہوئے ان الصفا والمروة من شعائر اللہ - پڑھتے جاتے تھے اس میں جبر تنبیہ و اطہار تھا کہ ان دونوں کی سعی پس جب شعائر اللہ ہوئے کہ یہ سبب جنوں کے کیونکہ پہلے ان دونوں پر بت تھے جیسا کہ ابن عباس کے اثر سے ثابت ہوتا ہے پس اس وقت و ناکہ یہ دونوں ان میں سے مشرکوں کے نزدیک بڑے ہو گئے اور شعبی نے کہا کہ صفا پر اس وقت تھا اور مردہ پر ناکہ تھی اور جاہلیت میں لوگ طواف میں انھیں دونوں کو چوم جاتے تھے پس بعد اسلام کے ان دونوں کے درمیان طواف کرتے سے کسی پس آیت اتری - اور بعض نے ذکر کیا کہ اس وقت مرد کی صورت اور ناکہ عورت کی شکل تھا اور یہ دونوں قریش کے بت تھے اور انکو عمرو بن لُحی نے یہاں لاکر رکھا تھا اور محمد بن اسحاق نے کتاب السیر میں ذکر کیا کہ اس وقت و ناکہ عورت و مرد تھے اور قریش میں بہت نیک مشہور تھے ان دونوں نے کعبہ کے اندر رہا مگر ناکہ اس میں مسخ کر کے پتھر کر دیے گئے پس قریش نے انکو کعبہ سامنے رکھ دیا تھا کہ لوگ انکو دیکھ کر عبرت پکڑیں پھر جینے مانہ دراز گذر گیا تو زبیر ابی اسود نے انکی پریش کرنے لگے پھر دونوں کو صفا و مردہ پر رکھا ان کے اور یہاں نصب کیا اور صفا و مردہ کی سعی میں انھیں کو استلام کرتے تھے - اگر کہا جائے کہ اس سے تو دلیل ہے کہ - فلا جناح علیہ ان بطون بہا - سے اللہ تعالیٰ نے انکی اس خیال کو دفع کیا جو سمجھتے کہ صفا و مردہ کی سعی جہالت اور گناہ ہے سو فرمادیا کہ گناہ نہیں ہے اور وجوب سعی اپنے حال پر رہا تو

جواب یہ ہے کہ بان پیدائش محبت کے جوہر پر لائی جاتی ہے تاکہ یہ ہر بار کن کی دلیل سواے اس حدیث صحیح کے اور نہیں اور ہم نے بیان کر دیا کہ اسکی سند موجود صحت کے طے ہو لہذا کن ہونا ثابت نہو گا پس واجب ہونا ثابت ہوا اور بعض نے کہا کہ عدم وجوب کی دلیل آخر ایت بھی ہے کہ منسرایاہ وَمَنْ نَطَّقْ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلَيْكَ۔ اور جسے یہی کورعبت سے ادا کیا تو اللہ تعالیٰ شاکر علیم ہر حرف قرطبی نے یہ استدلال ذکر کیا ہے۔ ومن نطق بالعسیٰ مینا۔ اور فیہ صفت مصدر محذوف ہے اور نطق نفل ہوتا ہے تو وجوب نہوا اور جواب یہ ہے کہ طوع یعنی اختیار کن اور عرف میں نطق وہ امر ہے کہ جسکو اپنی رغبت سے کیا لافے ایسے امور میں سے جو اس پر واجب نہیں کماد کرد فی الکبیر پس یا تو یہ معنی ہیں کہ فعل طاعة فرما گا کن او نطقا یعنی طاعت کا فعل کیا خواہ فرض ہو یا نفل ہو یا یہ معنی ہیں کہ زاد علی ما فرض علیہ من حج او عمرہ۔ یعنی جو اس پر حج یا عمرہ فرض ہو اس پر اور زیادہ کیا اور حج و عمرہ میں سہی مذکور اور جب ہر پس نطق نہوا کی اور تقدیر کلام بلا ضرورت مسلم نہیں ہر فاقم فل فی العرائس تو اللہ تعالیٰ ان الصفا والمروء من شعائر اللہ صفا و مروہ دونوں مخصوص بانوار تجلی ہیں کیونکہ حضرت علیہ السلام نے فرمایا۔ جاد اللہ من سینا و متعلق بسا ویرا شر من جبال فاران یعنی کیا اللہ تعالیٰ سینا سے اور ظاہر ہوا سا جیسے اور چمکا فاران کے پہاڑوں سے۔ اور یہ دونوں آفتاب و عات کے اشراق سے متلبس ہیں اور جو شخص ان دونوں پر چڑھا اسکو چاہیے کہ ان دونوں میں لباس قدرت کا نور حال مشاہدہ کے نور میں مستغرق ہو کر دیکھے اور ان دونوں نظر ہواں کر بشریت کی کند و تون سے پاک ہو جائے اور صفائی معرفت کے ساتھ اس میں اچھے اخلاق ظاہر ہوں۔ اور نیز صفا و مروہ کے ذکر میں مراد حق ملکوت اور جبروت کی طرف اشارہ ہوا ہے کہ صفا و مروہ دونوں کے واسطے حجاب ہیں اور کہ حجاب ہر حرم کا اور حرم حجاب ہر بیت اللہ کا اسی طرح جیسے حضور ہی تک پردے ہیں۔ اور نیز صفا کا اونچا مقام ان عارفوں کے چڑھنے کا پہاڑ ہے جو مشاہدہ طلب کرنے کی غرض سے اپنی ارواح کو نور معرفت سے صاف کرنا چاہتے ہیں اور مروہ کا مقام ان اہل دن کے چڑھنے کا پہاڑ ہے جو معاملہ آخرت کے طلب میں اور خدا و ثواب حاصل کرنے کے واسطے اپنے اشتیاح یعنی صہرتوں کو نداشت کے انفسوں سے پاک کرنا چاہتے ہیں۔ اور نیز صفا اشارہ ہوا ہے اور مروہ اشارہ ہوا ہے کیونکہ یہ دونوں شعائر اللہ تعالیٰ سے ہیں اور نیز صفا و مروہ روح ہوا و مروہ قلب ہے۔ اور بعض کا برے فرمایا کہ جو شخص حج و عمرہ کرنے میں صفا پر چڑھا اور اسکا سر و اسطے اللہ تعالیٰ کے صفا نہوا تو شعائر حج میں سے اس پر کچھ بھی ظاہر نہوا اور جو شخص مروہ پر چڑھا اور حقائق مغیبات میں سے اسکو کچھ نظر نہ آیا اسکے لیے شعائر حق سے کچھ نہ کھلا اور بعض نے فرمایا کہ صفا حضرت حق عزوجل کے پڑوس میں ہو چنے کا مقام ہے سو جو ان پہونچ کر مضافات حق کے واسطے خالص ہوا اسکو جان لینا چاہیے کہ حج میں اسکی کوششیں بسا و اور وقت ضائع ہوا۔ شیخ ابو عبد الرحمن اسلمی نے کہا میں نے منصور بن عبد اللہ سے سنا کہ کہتے تھے میں نے ابو القاسم سے سنا کہ کہتے تھے کہ میں نے ابو جعفر سے سنا کہ وہ علی بن موسی الرضا علیہ السلام سے کہتے تھے کہ حضرت جعفر صادق نے فرمایا کہ صفا وہ روح ہے کیونکہ وہ خالق و پدید آ صاف ہوتی ہے اور مروہ نفس ہے کیونکہ وہ اپنے مولیٰ کی خدمت میں قائم ہونے میں مروت کا برتاؤ کرتی ہے اور فرمایا کہ صفا و مروہ صفا سے معرفت ہوا و مروہ وہ مروت عارفہ و تقال المتزجم جاد اللہ من سینا الی آخرہ جو حدیث کی لفظ سے نقل کیا یہ روایت اسرئیلیات ہے اور مرفوع ثابت نہیں ہے تو ریت یا انجیل میں اور یہ اشارات ہیں اور اسی تو ریت سے بشارت نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہوتی ہے اور سینا سے مراد وہ طور موسیٰ اور ساعیر کہ شام عیسیٰ اور خاران کو وہاں سے مکہ میں چنانچہ بہتین میں معقل ذکر ہوا اور کتب تو ریت و انجیل میں فلان سے طور نبوت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین مصرح مذکور تھا اور یہی صفا و مروہ بھی ہیں جسکو شعائر آتی فرمایا و لیکن یہ وہ غیر ہے چھپایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا

اِنَّا الَّذِيْنَ يَكْتُمُوْنَ مَا اَنْزَلْنَا مِنْ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدٰى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاكَ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ
جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ ہم نے اوتارا مانت علم اور راہ کے نشان بعد اسکے کہ ہم انکو کھول چکے لوگوں کے واسطے کتاب میں

بعض نے کہا کہ مراد تو یہ ہے کہ ہمیں اختلاف ہو کہ علوم دین کا مظاہر کر دینا فرض کفایہ ہے کہ بعض کے اظہار سے باتوں کے ذمہ سے ساقط ہو گا اور کوئی نہ ظاہر کرے تو سب گناہگار ہوں گے یا فرض عین ہے کہ ہر جاننے والے پر اظہار کو ہر فرض ہے اور اس میں یہ ہے کہ بعض کے اظہار سے اگر کل سکواہ سیکھتے تو پوشیدہ کرنے کے وعید نہ ہوگی پھر جانتا چاہیے کہ اہل کتاب جتنے حق میں آیت ہو چھپا چھپایا اور کفر اختیار کیا اسی سے اللہ عزوجل نے فرمایا اولئک علیہم لعنتہم الا یعنوں۔ پس اللہ تعالیٰ کی لعنت تو یہ ہے کہ انکو رحمت سے دور کر دیا اور مراد رحمت خاصہ آخرت ہے اور جسکو چاہے دنیا میں بھی راندے اور لاعنوں سے تفسیر میں اختلاف ہے پس ابوالعالیہ و ربیع بن الحسن و قتادہ نے کہا کہ مراد ملائکہ و مومنون بن پس مومنون بن سلمان انسان جمع دونوں داخل ہونگے اور بعضیہ عقلا ر جمع ہونا بھی ایسے مؤید ہے اور یہی قول جلیج کلای اور ابن علیہ نے اسکو ترجیح دی ہے اور ابن عباس نے روایت ہے کہ لاعنوں سے مراد سوائے جن والہس کے سب ہیں پس سینہ عقلا سے جمع ہونا بسبب تغلیب ملائکہ کے ہے اور ایسے مؤید ہے وہ حدیث جو براہین عازبہ نے روایت کی کہ ہر لوگ ایک جنازہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ کافر کی دونوں آنکھوں کے بیچ میں ایک شمشیر ضرب ایسی ماری جاتی ہے کہ اسکو ہر دہ سو اے جن انسان کے سنا ہے پس ہر دہ چھٹے اسکی آواز سنیں اس کا فریاد ہے کہ لعنت کرنا ہے پس یہی ہر قول مثلاً تعالیٰ کا لکھا ہے علیہم لعنتہم الا یعنوں۔ یعنی زمین کے دو اہل رواہ ابن ابی حاتم و ابن ماجہ و ابن المنذر۔ اور مجاہد نے فرمایا کہ جب زیورین میں خشک مالی ہوتی ہے تو وہاں کم کھتے ہیں کہ یہ آدمیوں کے گناہوں کی وجہ سے ہے اللہ تعالیٰ آدمیوں میں سے نافرمانوں پر لعنت کرے پس ان لعنت کرنے والوں کی لعنت کے یہی معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے میں کہ ان پر لعنت کرے امام ابن کثیر نے فرمایا کہ غور سے دیکھو کہ حدیث میں آیا ہے کہ عالم کے واسطے ہر شے استفادہ کرتی ہے پس شاک کہ چونکہ ان اپنے سوراخوں میں اور پھیلیاں دریاؤں اور درندے ہوا میں پس یہ یہودی و نصاریٰ کے عالم لوگ جملہ علماء کے ہیں کہ ان پر لعنت ہے و ملائکہ و لوگوں کی لعنت ہے۔ پھر لعنت یا تو بر مان انتقال ہے یا زبان حال ہے اور شیخ ابوالعالیہ سے روایت ہے کہ یہ تو ایسے لوگ ہیں جنکی قال المترجم اصح یہ ہے کہ یہ لعنت ہمارے تفسیر ابن عباس کے ہر ایک جائزہ کی طرف سے تحقیقی ہے اگرچہ بعض کا کہنا ہے شعور ہے اور بعض کا نہیں ہے اور اسکی تحقیق ہم فقہاء تفسیر اللہ تعالیٰ و ان منها لما یبطل من خشۃ اللہ بیان کر چکے ہیں فتنہ کر کہ اللہ تعالیٰ نے ان یہود و نصاریٰ کے علم چھپانے والوں سب میں سے ایسوں کو استثنا کیا جنہوں نے توبہ کی پس فرمایا۔ **اِنَّ الَّذِیْنَ تَابُوا وَ اَصْلَحُوا وَ سَبَّحُوْا** **قُلُوبُہُمْ لِحَمْدِ اللّٰہِ اَتُوْبُ عَلَیْہِمْ وَاَنَا التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ**۔ سوائے ان کتابا لوں کے جنہوں نے توبہ کی اور اصلاح کی اور صاف بیان کر دیا تو ایسے بندوں پر میں جمع فرماتا ہوں اور میں تو اب رحیم ہوں فتنہ اسر استثنا میں اختلاف ہے کہ متصل ہو یا منفصل ہے جیسا کہ شیخ ابوالعالیہ نے ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ استثنا متصل ہے اور مستثنیٰ منہ وہ ضمیر ہم فی قولہ۔ یعنی ہم ہے اور بعض نے فرمایا کہ استثنا منقطع ہے ہم اسے کہ جنہوں نے چھپایا تھا وہ قبل توبہ کرنے کے لعنت کیے گئے اور استثنا فقط اس بیان کے واسطے ہے کہ توبہ کرنے والوں کی توبہ قبول ہوئی اور سوائے ہمیں ہو کہ چھپانے والوں میں سے ایک قوم پر لعنت نہیں کی گئی قال المترجم تحقیق یہ ہے کہ استثنا متصل ہے اور چھپانے والوں میں سے جنکا انجام مردود اور جہنم ہے وہ سب عالم آدمی میں تھا فاقم آفتابوا سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے ہر کفر و شر کو جہاد سے توبہ کی چھپانے سے امر حق کا چھپانا بھی ہو کہ نہ خالی چھپانے سے توبہ کر لینے سے لعنت ان پر سے نہ جائیگی جب تک کہ ایمان نہ لادیں اور نہ ایسی چیز سے توبہ نہ کریں جس سے توبہ کرنا واجب ہو دفع لعنت کے لیے اور اسی سے فرمایا واصلوا یعنی اپنے اعمال ظاہری و افعال باطنی نیک کیے اور جو خرابی کر ڈالی تھی اسکا تدارک کر دیا اور غصہ خدا کے کتمان حق تھا اسی سے فرمایا۔ وینوا۔ یعنی جو انہوں نے امر حق کو چھپایا تھا اسکو خوب مبالغہ سے ظہر کر دیا تو وہ اس جزا و ثواب کے مستحق ہو گے۔ نام لک اتوب علیہم۔ یعنی ایسے لوگوں کی توبہ قبول کرنا ہوں اور یہ محض صفت رحمت و ثوابی کا مستغنی ہے اسی لیے فرمایا **اِنَّ التَّوَّابَ**

لہ و اس کے بعد ہر ایک چیز پر لعنت ہے

الرحیم۔ اور یہ صفت مخصوص اسی امت مرحومہ نبی الرحیم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر ظاہر ہوئی کہ دلی ندامت و بیان سے توبہ ہو شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگلی امتوں میں سے ایسے لوگوں کی توبہ بظاہر نہیں قبول ہوتی تھی اور اس کلام میں دلالت ہے کہ جو شخص کسی بدعت یا کفر یا شرک کی دعوت کر چکا ہو اگر اس نے سچی توبہ کی اور بدو صالح ہو گیا اور پہلے کی غلطی کو ظاہر کر دیا تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرماوے گا اور جو مرتد رہے یا کافر رہے یا کافر با نام جان یا با قوم ہو ان الذین کفروا و ماتوا و هم کفار اولئک علیہم لعنة الله و الملائکة و الناس اجمعون جو لوگ کافر ہوئے اور مر گئے اسی حال میں کہ وہ کافر تھے انہیں ہم لعنت اللہ کی اور مسلمانوں کی اور لوگوں کی سب کی

خالدین فیہم لا یخفف عنهم العذاب ولا هم یظنون

رہے اور میں نے ان میں نہ ہلکا کیا جائیگا ان پر عذاب اور ان کو فرصت بھی

واضح ہو کہ توحید یا مان صرف ایک ہے مستقیم پر اور دوائے توحید کے بیشمار ہیں کفر میں جیسے دو نقطہ کے بیچ میں خط مستقیم صرف ایک ہو سکتا ہے اور کفر غیر قنایہ ہی نکلتے ہیں لیکن سب کفر میں ایسا واسطہ لگا گیا کہ کفر صرف واحد ہے۔ بالکل مشابہت میں کفر پر جو کوئی کر گیا اس کا انجام یہ ہے۔ ان الذین کفروا و ماتوا و هم کفار اولئک علیہم لعنة الله و الملائکة و الناس اجمعون البیہ چونکہ کافر ہے اور اسی حالت پر رہے کہ کافر تھے فبیشاوی لے اشارہ کیا کہ آیت میں حق چھپانے والے کافر اور میں چنانچہ بیضاوی نے تفسیر میں کہا ای من لم یتوب من الکافین حتی مات۔ یعنی حق چھپانے والوں میں سے جس نے توبہ نہ کی بہانہ کیا کہ مر گیا۔ ہر شاید یہ تخصیص اس نظر سے ہوگی کہ ماقبل کے ساتھ خوب متضاد ہو ورنہ کوئی وجہ تخصیص کی نہیں جیسا کہ اور وہ ان کے کافر خواہ حق چھپانے سے ہوئے یا اور جو یہ ہے اور یہی کلام مفسر سیوطی سے ظاہر ہو اور یہی راجع ہے اس لیے کہ معنی کی راہ سے شامل ہے اور اس قسم کے ساتھ ماقبل متضاد ہونا خود ظاہر ہے توبہ وہ کفار جملہ حال اور او حالیہ پر اور ماضی نے کہا کہ اس کا حدف ماضی ہے۔ بالکل جس کس کافر نے مرتے دم تک توبہ کی اولئک علیہم لعنة الله و الملائکة و الناس اجمعون۔ تو یہی لوگ ہیں کہ ان پر اللہ تعالیٰ دلائل دے کہ میں لوگوں کی لعنت ہی ہے جملہ اہم خبر ان واقع پر اور یہ دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے کہ لعنت مذکور اس حالت پر رہنے والوں سے کبھی الگ نہ ہوگی بخلاف ان کے کہ آیت کے کہ اس میں نہ ہو۔ بھلہ فعلیہ فرمایا کہ اس کی دلالت وقوع پر اور جو اس کے تاکید شدید فرمائی بقول تعالیٰ۔ خالدین فیہم لا یخفف عنهم العذاب ولا هم یظنون۔ یہ لوگ ہمیشہ اس میں رہیں گے ایسے عذاب تخفیف نہ ہوگا اور نہ وہی لوگ عذاب کے جاوین گے فبیمان چند مقام میں اول لعنت کیونکہ ہر دو م سب آدمیوں میں یہ کفار خود داخل ہیں یا نہیں شرم ضمیر خالدین فیہم۔ فی اللعنة یا فی النار۔ اور بیان یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی لعنت کرنے کے یہ معنی ہیں کہ یوں بدو عاکرین کہ اللہ تعالیٰ ایسے کافر پر لعنت کرے کہ اور شیخ ابو العالیہ و قتادہ سے روایت ہے کہ یہ قیامت کے روز واقع ہوگا کہ قیامت کے روز کافر کو لیا جائیگا پس استعجاب اس پر لعنت کر گیا پھر ملا کہ اس پر لعنت کرینگے پھر سب آدمی اس پر لعنت کرینگے۔ اور اس آیت سے استدلال کیا گیا کہ کسی خاص معین زندہ کافر پر لعنت کرنا نہیں جائز ہے اس واسطے کہ اس کا حال ایسے وفات کے وقت معلوم نہیں اور ایک جماعت علماء اسی طرف گئی ہیں کہ معین زندہ کافر لعنت کیا جائے مگر مطلق کافر پر لعنت کرنا علی العموم روا ہے اس میں کوئی خلاف نہیں ہے اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور ان کے پیروں کے خلفاء و ائمہ اسلام قنوت وغیرہ میں مطلقاً کافر پر لعنت کیا کرتے تھے اور اگر کہا جائے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے معین کافروں پر نام بنام لعنت فرمائی تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو وحی سے معلوم ہوا تھا وہ اور کسی کو معلوم نہیں ہو سکتا ہے علاوہ ازیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس سے منع بھی کر دیا جیسا کہ آئندہ تفسیر میں قول ہے لیس لک میں لا مری شیء میں آو گیا اور بعض نے کہا کہ کافر معین

انت کرنا بھی ظاہر پر عمل کر کے جائز ہو جیسا کہ اسکے ساتھ قتال کرنا جائز ہے اور سیکو فقہ ابو یوسف نے اختیار کیا ہے۔ اور طبی نے فرمایا کہ کافر پر لعنت کرنا کفر سے زجر کرنے کے طریق پر نہیں ہے بلکہ یہ اسکے کفر کی جزا ہے اور اسکے تیج کفر کا اظہار ہو خواہ کافر مائل ہو یا مجنون ہو اور سلف میں سے ایک جہت نے فرمایا کہ کافروں میں سے جو مجنون ہو گیا یا کر گیا اس پر لعنت کرنا کچھ فائدہ نہیں ہے نہ بطور جزا اسکے اور نہ بطور زجر کے اور کہا کہ اس قول کی دلالت یہ ہے کہ اگر میرے میں اس امر کا خبر دی کہ اللہ تعالیٰ و ملائکہ و سب لوگ ایسے کافروں پر لعنت کرتے ہیں اور ہر گز میرے میں لعنت کرنا حکم نہیں ہے یا ہو سبغ ابو یوسف نے اعرابی مالکی نے فرمایا کہ گندگار معین پر لعنت کرنا بالاتفاق نہیں جائز ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں ایک شراب خور لایا گیا اور ہر بار اس پر حد مار جاتی تھی پس ایک شخص نے کہ لکھ لکھ تعالیٰ اس پر لعنت کرے کہ قند بار بار لایا جاتا ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے بھائی پر شیطان کے مددگار بندہ اور حدیث صحیحین میں ہے اور بعض روایت میں ہے کہ فرمایا کہ اسکو لعنت مت کر کیونکہ وہ اللہ و اسکے رسول کو دوست رکھتا ہے اور اسی سے بعض نے استدلال کیا کہ جو شخص اللہ و رسول کو دوست رکھتا ہو مثلاً کوئی کافر وہ معین ہو تو اس پر لعنت کرنا جائز ہے۔ اور مورد الناس اجمعین۔ یعنی لوگ سب اور اس میں یہ وہم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے و الناس اجمعین فرمایا حالانکہ الناس میں مسلمان کافر سب شامل ہیں اور کافر کے دین الے کافر کو لعنت نہیں کرتے ہیں اور نیز الناس اجمعین میں وہ کافر شامل ہے حالانکہ اپنے آپ کو لعنت نہیں کر سکتا ہے اور اس کا جواب کئی وجہ سے دیا گیا اولاً کہ کل مراد ہیں لیکن یہ قیامت میں ہوگا جیسا کہ ابوالعالیہ قتادہ سے اوپر گذرا دوم آنکہ الناس اجمعین سے مراد خاص وہ لوگ جنکو لعنت کرنا اعتباراً ہے اور وہ معین ہیں یہ ایک روایت قتادہ سے بھی ہے اور یہی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس صورت میں یہ کلام عام اور خاص ہے اور تا یہ قول اول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ۔ یس بعضکم بعضا۔ یعنی بعض کافروں و مسرور کو لعنت کرینگے اور فرمایا کہ۔ کلاً و خلقتا لعنتا اختما۔ یعنی ہر بار جب کہ گروہ آگ میں داخل ہوگا تو اپنے ساتھی گروہ پر لعنت کرینگے۔ شوم آنکہ اکثر کی طرف سے لعنت ہونے پر کل کی طرف سے قبول کیا لعنت کا اطلاق ہو جو اسکے کہ اکثر کا حکم اعلیٰ پر بھی ہوگا جبکہ لعنت کی چارم آنکہ وہ لوگ ظالمین و کافروں پر لعنت کرتے ہیں حالانکہ وہ بھی ظالم و کافر ہیں پس جیسا سے ظالم و کافر پر لعنت کی تو اپنے آپکو لعنت کی مثال الترمذی اولیٰ ہے کہ اجمعین تکید مفردات ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی اور ملائکہ کی اور لوگوں کی سب کی لعنت ہے پس الناس سے مراد اہل ایمان ہیں بنابر آنکہ العلام عہد کا ہے اور بعض نے جواب دیا کہ لعنت کرنے سے مراد عام ہے کہ زبان مقابل ہو یا زبان حال ہو پس زبان حال ہر کافر و مسرور پر بلکہ اپنے اوپر لعنت کرتا ہے اور بعض نے حق جواب کی طرف یوں اشارہ کیا کہ معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ و ملائکہ و لوگوں کی سب کی لعنت ہے یعنی ایسے کافر۔ نہ جو کفر پر مے ہیں وہ اس طرح لعنت کے مستحق ہیں خواہ وہ اپنے اوپر اپنی زبان سے یا اپنے ساتھیوں پر اپنی زبان سے لعنت کریں یا نہ کریں پس یہ کلام ایسا ہے جو گویا مسدود کیا کہ اپنے افراد لعنت کے تمام و کمال ہیں اور وہ قدرت الہی میں واقع و تحقیق ہیں فافہم اور قول تعالیٰ۔ فامین من لہما۔ ضمیر مونث فیہا کی لعنت کی طرف راجع ہے بلکہ آثار کی طرف راجع ہو کر اس صورت میں اضماع قبل الذکر ہوگا جبکہ لعنت ہونا دلالت کرتا ہے پس یہ تویل و تخیل و تعظیم شان کے طور پر ہے اور قول تعالیٰ دلائم بنظرون۔ یہاں بنظرون یا تو انظار سے ہے یا نظر سے ہے اور نظر یا تو دیکھنے یا نہ دیکھنے کے ہے یا بعینہ انتظار ہے پس شفع ابوالعالیہ نے فرمایا کہ لایم بنظرون لایم بنظرون یعنی نہ دیکھا جائیگا اور غرض سب سے یہ کہ تاویل ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اختیار فرمایا اور انظار یعنی اعمال دیا اور جن یہ جو کہ کفار جو کفر ہم سے حیات دنیا ہی میں خود اپنے اوپر لعنت کرتے تھے سوائے اسکے کہ انکو اس لعنت کو اور ان میں سے کہتے ہیں اور قیامت میں انکی زبان اتھ پائوں وغیرہ سب اپنے لعنت کی گواہی دینگے حتیٰ کہ مرنے ہی تک وہ جانیگا اور کفر خود امر شدید ہے اگر اللہ تعالیٰ کی شان رحم الرحیمین و تعذیب

عقد اب سے نہیں بچ سکتی اور اسکے جامع کمال صفات میں طاعت و معصیت کو دخل نہیں اور الوہیت کسی فرد میں سموائے حق تعالیٰ کے محال قطعی ہے لہذا

اسم اعظم کی صفت سے تنبیہ فرمائی یقول تعالیٰ

وَالْهَكَوَالِهَ وَاحِدًا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

اور محبوب و تمنا را اند و از حدیث
 نین کوفی امشب بود گرد و پیاده رحمت
 و رحمت

نشان نزول شیخ سیوطی نے لکھا کہ لوگوں نے عرض کیا کہ ہمارے رب عوجل کا وصف فرمائیے تو نازل ہوا تو قرآن کے
 واحد لا الہ الا ہوا تو خیر الرحیم۔ تمہارا لہ واحد ہوا اسکے سواے کوئی الہیت والا نہیں وہی الرحمن الرحیم ہوتا ہے اور
 یہی مقام میں مذکور ہے اور خطیب غرہ نے اسی کی پیروی کی اور سراج میں لکھا کہ جب کفار قریش نے کہا کہ اگر محمد وصفت کرو ہمارے لیے اپنے پروردگار کو
 اور نسبت بیان کرو ہمارے لیے تو سورہ اخلاص یعنی قل ہوا افترا اور یہ آیت اتری الہم لا واحد اور واحد وہی جس کا نظیر ہوا اور شریک انہما قول
 یعنی واحد سے بہانہ یہ مراد نہیں جو مرد من حدت ہو کہ احد تعالیٰ اس سے بڑھ کر کوئی چیز اسکو عارض ہوا اور نیز وحدت وغیرہ عدوی عوارض کلمات کے اکتفا
 ہیں پس احد تعالیٰ کے واحد ہونے کے وہ معنی نہیں ہیں جو اور چیزوں کے واحد ہونے میں تصور کیے جاتے ہیں کہ اس چیز کو وحدت گھیرے ہوئے
 ہے جو غنیہ و جمع کے مقابل ہوتی ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ اسکی ذات پاک ایسی ہو کہ کوئی اسکا نظیر نہیں اور اپنی صفات میں خود ہو کہ کوئی چیز اسکے مشابہ کسی جسے نہیں
 اور اپنے افعال میں احد ہو کہ کوئی اسکے ساتھ شریک نہیں اور یہی فقہ اکبر میں امام اعظم سے مروی ہے اور شرح ثنوی میں بلا جبر العلوم نے ذکر کیا ہے اور
 اکابر اہل تصوف نے ایک اور معنی بیان کیے ہیں جو اپنے مقام پر مذکور ہوئے۔ قال البیضاوی والکلم خطاب عام ہے یعنی مسلمانوں کا فروع سب کی طرف
 خطاب ہے اور مراد یہ ہے کہ تہمدی طرف سے عبارت کیے جانے کا مستحق اور احد ہر پس کافروں کے بت وغیرہ اگرچہ الہ بنائے ہوئے تھے مگر وہ کوئی مستحق
 عبادت نہ تھے بلکہ بہتان باطل تھے اور یہ حقیقت اللہ کے متعلق ہے کہ جو مستحق عبادت ہو اسسواسطے بیضاوی نے حرفت ای سے تفسیر کی اور یہ تو چھپچھپ
 ہے جیسا کہ بعض نے وہم کیا پس کافروں نے جو اپنے بتوں وغیرہ کو الہ قرار دیا اس میں نام رکھتے ہیں غلط کیا جیسے کوئی اندھے کو انگھیرا کہنے لگے اور معنی
 میں غلط کیا کہ غیر مستحق کو مستحق بنالیا۔ قال الکبریٰ الکبریٰ اور احد اسکی صفت اور مقصود بیان صفت ہو اسواسطے کہ الہم احد مفید ہے اور مستحق بلکہ
 فعل ہوا ابتدا احد اور بعض محققین نے کہا کہ واحد اور احد ایک معنی میں ہیں۔ اور قول لا الہ الا ہو یہ الدعوہ جل کی وحدانیت کی تقریر ہے اور لاکے تثنیہ
 الہ تکرار کی نفی ہے بالکل الہ کی نفی ہے۔ لا الہ اور استثنائے فقط الدعوہ جل کی الوہیت ثابت ہے پس اس سے یہ وہم بھی دفع ہو گیا کہ شاید الہ موجود
 ہوں اگرچہ مستحق عبادت نہ ہوں تو ظہور کیا کہ کسی کا وجود ہی نہیں ہوا اور الباقانے ذکر کیا کہ لا الہ مستثنیٰ موضع رفع میں ہے اور لا الہ کے موضع سے بدل ہو گیا کہ
 لا الہ کا موضع یعنی لامع اپنے معمول کے موضع ابتداء میں ہے پس مفعول اھل ہر پس بدل بھی مفعول اھل ہے اور اگر موضع نصب میں ہوتا تو لا الہ یا۔ ہوتا
 اور یہ ایک لطیف نکتہ ہے کہ الہ ہونے کا مقام فقط الدعوہ جل کا ہو اور غیر اس مقام سے نفی کیا گیا ہے۔ الرحمن الرحیم۔ ان دونوں پاک ناموں کی تفسیر اول
 سورہ فاتحہ میں گذری اور مقدمہ میں مفصل بیان ہے اور یہ دونوں یا تو الہم کی خبر دوم مہوم ہیں یا مبتدائے محذوف کی خبر ہیں ای ہوا الرحمن الرحیم وہی
 مفسر سیوطی نے اختیار کیا ہے اور لا الہ۔ میں مستثنیٰ سے صفت نہیں ہو سکتے ہیں اسواسطے کہ خبر کا وصف نہیں کہنا اور نہ مہوم سے کسی کا وصف کیا جاتا
 ہے اور اس سے خبر بھی نہیں ہو سکتی ہیں اسواسطے کہ مستثنیٰ اس مقام پر جملہ نہیں ہے ذکر العکبری اور بیضاوی میں فرمایا کہ ایراد ان دونوں پاک ناموں کا
 وحدانیت پر دلیل دینے کے ماننے ہو کیونکہ جب تعالیٰ اصول فروع چھوٹی و بڑی سب نعمتوں کا مولیٰ ہے اور جو چیز سواے احد تعالیٰ کے ہر دیاتو
 نعمت ہو یا وہ ہے جسکو نعمت دی گئی تو کوئی ممنع نہ ٹھہرا پس اسکے سواے کوئی بھی مستحق عبادت نہیں ہے اور حدیث میں اسما بہت زیادہ ہیں اسکو سن کر وہ است

مثلاً و بکسان مراد زمین پر جو جاسکے جو چہ نہ ذکر کیا کہ قطعی تصور سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مسلک افضل از خلق عالم ہونا جیسا ثابت ہوا و لیسایہی
ولایت و انتشار سے بکثرت معلوم ہوا و یہاں تخصیص کرنا میرے نزدیک جرات و جہالت ہے۔ اور سچاوی نہی نے کہا کہ آسمان کو اس واسطے جمع فرمایا کہ وہ سب جناس
مختلفہ ہوں ہر آسمان دوسرے آسمان سے غیر جنس ہوا و زمین کی جنس اور اپنے خاک ہوا اور اسکے جمع کی حاجت نہ تھی کہ محسوسات میں اعظم مخلوق آسمان پر جب
اسکو متعدد دیدہ کروا دیا جو لفظ جمع سے ظاہر ہوا تو زمین سے ہزاروں ہو سکتے ہیں حاجت جمع بیان کرنے کی کچھ نہیں ہی ہوا و یہاں ثابت ہوا کہ آسمان طبقات
مستعد موجود ہر محض منتہا سے نظر نہیں ہر جیسا کہ اسوقت کے بعض ملاحدہ سے سموع ہوتا ہوا نیلے کہ اتصال عرب میں خلق کو معدوم و ناپید کی طرح نسبت
نہیں کرتے ہیں۔ اور ترجمہ نے مقدمہ میں ہر دلیل عقلی و ریاضی سے مدلل و کردیا ہوا آسمان میں جوشانی قدرت میں مخلد انکے ہر کہ اسکو بلا بندہ تثنی ستون کے
اپنے حال پر مخلوق کر دیا اور یہاں سورج و چاند و تارے وغیرہ جزوئے زمین میں نظر اسکی نشانوں کے اسکا پانی اپنی جگہ سے سائل نہیں ہوتا اور سمندر سے چاب
بالا یا زیر نہیں ہر جاتا ہوا و اسپر خاک چھی جیسی بہار و دریا و کانین و جلاب و اشجار و آثار کثیر ہیں۔ اور یہاں سے نکلا کہ پانی کی طرح قیامت میں پسینے کا
ایک حال پر رہنا بشیبت ایزوی ہر جیسے سمندر کے پانی میں مشابہ ہو۔ تو روا حکلات اللیل و النهار اختلاف اس مقام پر اس محاورہ سے ہر کہ اختلاف
فلاں فلاں ای خلیفہ ہوا و یہ عمر و کا اور اختلاف ضد اتفاق یہاں نہیں ہر لیل و النهار علی و اللیل و النهار کے مضمر ہو کے کہ باہر ایک دوسرے کا خلیفہ ہوا
باین طور کہ ایک جانا ہوا اور دوسرا اسکے پیچھے آتا ہوا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ تو ہوا اندھی جبل اللیل و النهار خلفہ۔ ای وہی اسکا کچھ جیسے کہ دیارات اور دن کو
خلفہ ای خلیفہ ہوا جاتا ہوا زمین سے ہر ایک بعد دوسرے کے۔ اور عطا نے فرمایا کہ روشنی و تاریکی اور زیادتی و نقصان میں ان دونوں کا اختلاف مراد ہوا کہ
بنا پر اختلاف ضد اتفاق ہو گا۔ اور ابن الخطیب نے فرمایا کہ میرے نزدیک اس میں عیسوی وجہ یہ کہ یہ دونوں جیسے زمانہ میں مختلف ہوتے ہیں وہی جگہوں میں
بھی مختلف ہوتے ہیں کیونکہ جو شخص میں کو گولی گستاخو پس جو ساعت تو مقرر کرے وہ زمین کے کسی مقام پر صبح ہوگی اور یہی ساعت دوسرے مقام پر ظہر
ہوگی اور تیسرے مقام پر عصر ہوگی اور کہیں مغرب اور کہیں عشا ہوگی۔ اور یہ اسوقت ہر کہ تینے طول کی راہ سے بلاد مختلفہ کو لیا اور اگر عرض کی راہ سے بلاد مختلفہ
اعتبار کریں تو جس ملک کا عرض جانب شمال سے زیادہ ہو گا اسکی گرمی کے ایام بڑھ کر ہونگے اور چارے کے ایام کم ہونگے پس ملکوں کے طول و عرض کی راہ سے
مشتبہ روز میں ایسے مختلف حالات ایک ہر عجیب ہر۔ کما قالہ لکھنوی اور لیل جمع ملکہ کی ہوا و لیلی اسکی جمع لجن ہوا و ہمارا جمع نہ کی ہوا و لیل کو ہمارا جمع
کیا اس واسطے کہ وہ مقدم ہر جیسا کہ فرمایا۔ و آیت لعل اللیل اسلغ عنہ النهار یعنی نشانانی ہر انکے لیے رات کہ کھینچے نہیں ہم اس سے دن۔ اور یہاں ہر کہ نظم مقدم
ہو تو پر یہی قول صبح ہوا و دوسرا قول یہ ہر کہ نور مقدم ہر طلعت ہوا و اس اختلاف سے ایک فائدہ نکلتا ہر وہ ہر کہ جو رات ہو و آدیا اپنے لگے دن کے تابع ہوا
یا پچھلا دن اسکا تابع ہر پس دن و لیل کے موافق پچھلا دن اسکا تابع ہو گا اور دوسرے قول کے موافق اگلے دن کے تابع ہوگی پس یہم جو پہلے قول کے موافق
اصل سے مستثنی ہو گا کیونکہ اپنے پیچھے والی رات کا تابع ہوا و دوسرے قول پر اصل کے موافق ہوا۔ اور طلوع فجر سے غروب شمس تک کے درمیان نہار ہوا و
افترین شمیل کے کہ کہ شروع نہار کا طلوع شمس سے ہوا و اس سے پہلے نہار میں سے شمار نہیں ہوا و یہی تقلید زجاج کا قول ہو۔ اور ابن الانباری نے زمانہ
کی تین قسمیں کی ہیں ایک محض رات کہ غروب آفتاب سے طلوع فجر تک ہر دوم محض نہار کہ طلوع آفتاب سے غروب تک ہوا و سوم مشترک درمیان لیل
نہار کہ طلوع فجر سے طلوع شمس تک ہر کیونکہ چھ تریکی رات کی رہتی ہو و کچھ دن کی روشنی ہو جاتی ہوا و یہ اصطلاح اہل لغت کے موافق بیان ہوا اور
فجر میں روز سے کہ واسطے بالاتفاق نہار کا اعتبار طلوع فجر سے تا غروب آفتاب ہر اور صدو فطر کے واسطے اگر طلوع فجر کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے لوکا گیا
ہوا تو فقہ میں اسکا کلام معروف نہ ہو۔ قول و الفکا لسی تجوی فی البحر ما یطلع الناس۔ لفظ فلک بطعم اول و سکون دوم جمع ہوا و اسکے معنی ہر کہ نشان
اور اسکا مفرد جمع ایک ہر لفظ پر ہر پس فرق یوں بیان کیا گیا کہ اسکا واحد بروزن فصل ہوا و جمع بروزن اشد جمع صد المتعین اور اسی سے بعض

کہا کہ واحد فلک بھی ہر ذرات کا ایک ہی ہے اور یہ تصریح فی اللہ تعالیٰ ہے اور یہ دو زمینیں ہیں اور تحقیق کے نزدیک فرق واحد و جمع میں باعتبار ضمیمہ کے
 ہے یعنی جو شے کہ فاء کو واحد میں ہو وہ غیر ضمیمہ ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ جمع کا علم اسمین بھی ہوتا ہے جس کا واحد معلوم نہیں مثلاً اسد و کتب کہ واحد اس کا اسد
 یعنی تین و کتاب ہو کہ الکتاب ہی و البیضاوی۔ اور ضمیمہ میں ہے کہ ساگر العین ایسے الفاظ میں فرع معلوم العین کی ہے جس اصل میں فلک ضمیمہ ہو گا اور
 ایسی بعض مستعارات میں کیا ہے اور فلک کی تائید یہ ہے کہ اس سے کہ بعض سفینہ میں یا بوجہ جمع ہونے کے ذکر البیضاوی اور بعض نے کہا کہ کبھی اس کو ذکر کرتے ہیں
 کہا فی قول فی الفلک المشفون۔ اور کبھی ثبوت کما فی قولہ و الفلک التي تخری فی البحر۔ و قوله حتی اذا کنتم فی الفلک جریں ہم۔ و لیکن یہ قول ہم ہر اس لیے کہ اول
 مثال میں لفظ مذکور ہے اور دوم ہوسم میں جمع ہے پس تذکرہ بوجہ افراد کے اور تائید بوجہ جمع کے ہو سکتی ہے پھر نشان قدرت اس میں ہے کہ کشتی باوجودیکہ گران بار
 ہوتی ہے سب آرمیوں وغیرہ سے بھر پانی پر روانہ ہوتی ہے اور زمین گویا ہر اور یہ اللہ تعالیٰ کی نجات سے ہے اور اس کی قدرت کاملہ کا ظہور ہونہ ایک کلمہ کی و
 حاتی ہے اور مافی قولہ ہما شیخ۔ موصولہ ہر مصدر یہ نہیں ہے علی ما قبل۔ اور قولہ و ما نزل اللہ من السماء من ماء۔ پہلا من ابتدائیہ اور دوسرا بیان موصول ہے
 یعنی ہے کہ اس کے سماء سے مراد حساب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں پانی پیدا کرنا ہے پھر اس سے نازل فرماتا ہے اور بعض نے کہا کہ آسمان مراد ہے کہ اس میں پیدا کر کے
 پھر حساب میں اتار کے پھر زمین کو نازل فرماتا ہے اور سراج میں کہا کہ ہمارے شیخ قاضی زکریا نے فرمایا کہ اخبار میں یوں ہے کہ سحاب توجت کے پہلے درخت
 سے ہوا و نیچے عرش کے نیچے کے سمندر سے ہوا و پھر زمین پر آتا ہے کہ اس بارہ میں حدیث صحیح میں ہے کہ نہیں آیا البتہ اس کی روایات ہیں اور کلام اس میں پہلے گذر چکا اور آگے
 مراد شیخ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے عالم کی زندگی کا اور پیدا واری نباتات و اوراق کا باعث ہے۔ فاحیا ببالارض بعد موت سے مراد زمین کا
 خشک ہو جانا اور حجاز اس کو موت فرمایا پس حیا سے مراد یہ کہ زمین میں نباتات آگے یا اس کی تروتازگی ہے اور یہ نازل پر عطف ہے اور قولہ بیث فیما من کل
 دانیہ۔ ابن عباس نے فرمایا کہ دابہ سے مراد ہر جاندار ہے جو روئے زمین پر چلے خواہ کوئی مخلوق ہو آدمی یا جانور یا کبوتر یا شے وغیرہ جس کی صورت میں
 مختلف رنگ و زبانیں جدا جدا ہوں و کثرت بشمار کے اور باوجود اسکے کہ آدمی مثلاً ایک اصل کی طاعت راجع ہیں پھر بھی ہر مرد کی صورت امتیازی وجود
 ہے جو عقل میں نہایت عجیب ہے اور یہ عطف ہے آجیا پر کیونکہ ایا ارض اور بیث الدواب دونوں ہی طر کے سبب ہیں اور کشف میں کہا کہ ظاہر ہے کہ ہر
 نازل پر عطف ہے اور شیخ ابو حیان نے فرمایا کہ نزل ہر اس کا عطف صحیح نہیں اور نہ احیا پر بلکہ صواب یہ ہے کہ بیان موصول محذوف ہے اور ما بقیہ فیہا۔
 اور کہا کہ اسمین ایک زیادہ فائدہ یہ ہے کہ یہ ایک مستقل نشان ہے جو جاتی ہے اور موصول کا حذف کرنا کلام عرب میں شائع ہے۔ قولہ و تصریف الراح و اسما
 المسخرین السماء والارض۔ ریح جمع ہے بوجہ ہوا اور یہ لفظ مذکور و موندت دونوں بولا جاتا ہے اور تصریف ریح سے مراد اس کو اسکے چلنے کے رخ سے بدل
 دینا مثل پورانی و چھبیا و دوتری و دکنی کر دینا جس کو علی بن نبیون و توبر و شمال و جنوب کہتے ہیں اور اسی قبول بالفتح کو صبا کہتے ہیں و حدیث میں ہے
 کہ نزلت بالعباد و ہلک عاد بالذبور۔ میں مدد دیا گیا صبا سے اور ہلاک کی گئی قوم عاد ہوائے دبور سے اور شمال بروزن اکرم جو ترکیب طر سے چلے اور جنوب
 اسکے برعکس ہے اور بعض نے کہا کہ صبا و نکھا و وہ کہ دوم و اوں کے بھنے کے پیچ سے چلے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ ریح و پانی اللہ تعالیٰ کے لشکر سے
 بڑے گروہ ہیں اور حدیث میں ہے کہ ریح کی ہوا جنوں کے ساتھ ہی کرتی ہے جو درختوں کے ساتھ کرتی ہے اور ابی بن کعب مروی ہے کہ قرآن میں جہان ریح سے
 کوئی لفظ یہ وہ درخت ہے اور جہان ریح ہر وہ عذاب ہے اور ہوا کو ٹرا کہنے سے منافعت میں احادیث وارد ہیں اور سراج میں ہے کہ صبا و شمال جنوب میں
 بشارت ہے اور دوسری ریح عقیقہ ہے اور بعض نے کہا کہ ریح آٹھ ہیں چار رحمت کے واسطے وہ بشارت و نثار است و آیات و مرسلات ہیں اور یہ کلام
 میں مذکور ہیں اور چار عذاب کی ہیں دو خشکی میں عقیقہ و صحر و درتری میں عاصف و قاصف اور یہ بھی قرآن میں مذکور ہیں اور ریح میں نشان یہ ہے
 کہ وہ بے رنگ جسم لطیف ہے کہ نہ دکھائی دیتا اور نہ ہاتھ میں آتا ہے اور باوجود اسکے اسمین انتہائی طاقت ہے کہ جڑ سے پھر تیرا کھا ڈالتی ہے اور سنگین عاتقین

پس انہی کے لئے اُتارا۔ ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار تا قولہ یعقلون۔ اور آدم ابن ابی ایاس نے وہ سبھی جو اسے اسکا ابو الخضر سے روایت کیا ہے۔ قال العکبري اس آیت میں کوئی وقت نام نہیں ہے قبل شیخ نے عرائس میں ذکر کیا۔ قولہ ان فی خلق السموات والارض ای آسمان زمین کی کئی طور پر ایجاد کرنے میں نور صفات کا نور افعال میں طور پر پس نور افعال کا نور کائنات کے مقام میں ہی تو نیز آسمان اشارہ ہی صبح کی طرف اور زمین اشارہ ہی صبح کی طرف۔ قولہ اختلاف الليل والنهار۔ یعنی ان دونوں کی کئی اور زیادتی اور دونوں کے آنے اور جانے میں بقیاس طلوع آفتاب معرفت کے لینے لیل و نهار ظاہری اشارہ دلیل ہیں باطن کے باین طور کہ جیسے زمانہ اس آفتاب کے طلوع سے اور لیل اس کے غروب سے ہوتی ہے ویسے ہی معرفت کا آفتاب صبح قرینت کے مطلع سے نکلنا ہے تو وہ نہرا حقیقی ہے اور جب مشاہدہ جلتے رہے سے نکت چھا جاتی ہے اور رُوب جاتا ہے تو وہی است ہے۔ اور نور و عمل جاتے رہے سے بھی کی تاریکیاں چھا جانے سے رات ہے اور اہل محبت کے دلوں میں تجلی حق و عروج کے نور چمکنے سے است تاریکی کا زائل ہو جاتا ہے روز روشن ہے اور نیز اشارہ ہو کہ بسط اور انبساط کے دیکھنے سے لپٹ حالات کو اسی پر قیاس کر دے ترجمہ کتاب کہ احوال بھی تصرفات قدرت ہیں کسی ل کے اختیار ہی نہیں ہیں چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے گفت احوال ما برقی جنان است + دہم پیدا و دیگر دم نہان است۔ والفقہ المتی تجری فی اجور مانیع الناس۔ شیخ نے اشارہ کیا کہ فلک قلب عارف ہے اور بحر دیر اسے قدم واد ہے اور مانیع معرفت کے موتی اور انہاس میرین ہیں اور حاصل صفیہ ہیں کہ عارفین کا حال ان کے قلوب کا قدم واد کے سمندروں اور دریائے صفات میں ہماری ہوتا ہے اور میرنا اس غرض سے کہ ذات کے سمندر میں غوطہ کھانے سے معرفت کے موتی نکال لاویں جو میریوں کے کام اس طرح آویں کہ آیات ماکو تیر میں صفات جبروتیہ کو مشاہدہ کریں۔ قولہ والازل من السحاب من بار فاجیاب الارض بعد موتہا۔ عارفوں کے واسطے نصیب خاص ہے اس نکتہ میں جو استعمل ہے قرینت کے آسمان سے باران مشاہدہ نازل فرما کر ایسے قلوب پر مردہ کہ جو قرینت و مشاہدہ نہ پانے سے مر گئے تھے زندہ کرتا ہے۔ علامہ رشیدی اس کا اظہار علامہ کے قلوب کو عالم ماکو تیر کی سیر میں جاپنے اپنے مقامات کی راہ سے متفرق ہیں لطائف خطاب سے سرفرازی ہوتی ہے۔ قولہ وتصریف الابرار والسحاب المنسحرین اسما والارض۔ عارفوں کو تصرف بابرہ و اسخیر سحاب میں معارف مشاہدہ خاص ہیں مترجم کتاب کہ کفار و دہان چیزوں کو بے جان خیال کرتے ہیں اور سورۃ البرعدین انشا را متعالی بیان دیکھا تو یلایا تقوم یعقلون ای بصیرت کی باتیں جاننے والوں کے لیے صفات قدرت کی نشانیاں ہیں باین طور کہ انکی عقل کی نگین عجیب حکمتوں سے کچھ دریافت کر جاتی ہیں لیکن کفنا کچھ نہیں پہچانتے اور مخلوقات کو معبود بنا کر ان کے شکر گزار و نہایت عاشق بن جاتے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ فرمایا۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَخْذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنَا كَإِخْوَانِهِمْ يَبْتَغُونَ مِمَّا فِی الْآيَاتِ لَآئِنَ يَرَوْا آيَةً يُكَذِّبُوهَا وَهُوَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
اور بعض لوگ ہیں جو بکڑتے ہیں اللہ کے برابر اور ان کو انکی محبت رکھتے ہیں جیسے عباد اللہ کی اور ایمان والوں کو اس طرح ہی محبت دیکھتی اور انھی کو بکھینچتے
الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ أَنِ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ

الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ أَنِ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ
ایہ انصاف سے اس وقت کو جب دیکھتے عذاب کہ زور سارا اللہ کو ہی اور اللہ کا بار سخت ہے جب انکے ہوا میں شک
أَتَّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَوْ رَأُوا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا
ساتھ ہوئے تھے اپنے ساتھ واللہ ان سے اور دیکھیں عذاب اور ٹوٹ جاویں ان کے سبب کے علانی اور کھینک ساتھ پڑنے والا کاشے ہو کہ
كَسَّ لَا فَتَكْبَرُ أَفَمَنْ يَتَّبِعُ اللَّهَ يَكْفُرُ أَمْ لَا يَكْفُرُ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا قَدْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ لَكُم مَّا كُنَّا نَعْمًا أَفَلَا تَعْلَمُونَ
وہ سبھی بار زندگی ہو تو ہم انکے ہوا میں ان سے جیسے یہ انکے ہو گئے
جان چین من المایہ
نکلتا نہیں آگ سے

ع

کرنے سے انکار کرنے والے ہو گئے۔ اور فرمایا: واتخذوا من دون الله آية ليكنوا لهم عاكلة سيكفون لعبادتهم ويكنون عليهم ضارا۔ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی قوم سے کہا: انما اتخذتم من دون الله آية فانا نؤدوكم فيكم في الحياة الدنية ثم يوم القيامة نكفر بعضكم بعضا وعلينا لكم النار وما لكم من نار من نارين اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ولو ترمي اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انهم لكانوا من الذين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا ان نحن صدقناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجربين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل لعلنا نؤدوكم ونؤتينا ان كافرينا لنجعل لهما عذابا وعلينا النار ما راوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا بل يجربون الا ان كانوا يغفلون۔ تاکہ شیطان تک انکار کرے گی کہ میں نے تم کو بلایا تھے قبول کر لیا تم مجھے ملامت نہ کرو بلکہ اپنے آپ کو ملامت کرو چنانچہ کلام مجید میں مذکور ہے اور قنادۃ سے بھی مروی ہے کہ شیطان ہو گئے کہ انسانوں سے بیزاری کریں گے اور بعض نے کہا کہ مشرکین کے سردار اپنے تابعوں سے بیزاری و دوری کریں گے و حق یہ ہو کہ یہ عام ہو جیسا کہ شیخ ابن کثیر کی تفسیر سے ظاہر ہوتا ہے۔ خود تقطعت بهم الاسباب۔ ہم بے غم ہو جیسا کہ تفسیر میں ہے اور شیخ ابوالفضل نے کہا کہ ہر سبب ہر آبی بسبب کفر ہے یعنی لے کفر کے سبب سے۔ اور اسباب جمع سبب ہو اور لغت میں ایسی شے کو کہتے ہیں جس سے باندھ کر کوئی چیز ٹھیک جاسے پھر ایسی چیز کو خود دوسری کو کہیں سبب کہنے لگے پس یہاں للاق سبب کا محاورہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ ٹوٹ گئے اسے جیلہ و اسباب خلاصی کے کہ اگر گئے سے نجات کا کوئی سبب ہے ملا۔ اور خطا نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اسباب کی تفسیر موت سے کی یعنی آپس کی دوستی اور ایسا ہی ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے اور سے مروی ہے۔ اور نیز ابن عباس سے روایت ہے کہ کیا یہ منازل ہیں اور نیز کہا کہ یہ ارحام ان کے ہیں اور بعض نے کہا کہ یہ اعمال ہیں اور روایت خودت کی صحیح ہے یعنی قیامت میں کافروں جنوں و بنوں سے موت و دوستی سبب منقطع ہو جائیگی۔ قولہ ان لنا کرة۔ کرة پہلے حال کی طرف عود کو کہتے ہیں اور یہاں تمانا کے واسطے ہوا کی حالت لانا کرة۔ کاشکے ہمارے واسطے دنیا میں ایک دفعہ لوٹتا ہوتا اور اسی واسطے فار جواب میں آئی کہ فرمایا تفسیر اس کے کہ ہوتا سنا۔ یعنی ہم ہزاروں درہمتے ان لوگوں اور انکی عبادت سے پس انکی طرف التفات نہ کرتے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ وعدہ لا نضلکم کی عبادت کرتے حالانکہ وہ لوگ اس میں بھی جھوٹے ہیں قال تعالیٰ۔ ولورده العادوا لما نواعدو وانهم لكانوا فون۔ اور اگر دی پھر سے جاسے تو بھی ضرور خود کرتے انھیں کاموں کے کرنے پر جن سے عبادت کی گئی اور اللہ وہ جھوٹے ہیں۔ قولہ کذک یوم اشد اعمالہم حسرت علیہم۔ ای مانند اس عذاب کے کہلانے کے کہ کھلا لگا کر اللہ تعالیٰ انکے اعمال کو حسرت اپنی پس پریم ازارا دے ہو ای دکھانا اور یہ دیکھنا اگر انھوں سے ہو تو حسرت علیہم کو نصب بنا بر حال ہونے کے ہو جیسا کہ مفسر سیوطی نے ذکر کیا اور اگر قلبی دیکھتا ہو تو ارادہ کا تفسیر مفعول ہے۔ اور معنی یہ ہیں کہ انکے اعمال فاسدہ اللہ تعالیٰ انکو دکھلائیگا پس وہ اپنے حسرت میں و ندامت میں نہو گی یا یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ انکو اعمال صا کہ جو ان پر واجب کیے تھے جنگو انھوں نے ترک کیا دکھلا دیگا پس یہ اپنے حسرت و ندامت ہو گی۔ اور حسرت اس غم کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے نہ ہونے پر ہو اور کل اعمال کفار کو بھی قابل ثواب نہیں ہو اگرچہ دنیا میں بعض افعال کی جزا انکو دیدی گئی پس قابل آخرت کوئی نہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ وقد منالنا الى ما عملوا من عمل فجعلناہم ساء شئورا۔ اور فرمایا۔ مثل الذين كفروا برسمهم اعمالهم کرماد اشتدت به الریح فی يوم غاصت الآتية۔ یعنی جن لوگوں نے اپنے پروردگار سے کفر کیا اعمال انکے مثل ایک کے کہ جسکو تیز ہوا والے دن میں ہوا کے جھوکے اڑا دیتے ہیں۔ اور یہ فرمایا۔ والذین كفروا اعمالهم کسراب یفیه یحسب الطمان مار الآتية۔ اور جو لوگ کافر ہوئے اعمال انکے مثل سرکے ایک چٹیل میدان میں کہ پیاسا اسکو دور سے پانی خیال کرے۔ اور فرمایا۔ لایقذرون علی شئی مما کسبوا واعدنا لابی القوم الکافرین۔ نہ قادر ہو گئے کسی چیز پر اس میں سے جو انھوں نے کمایا اور اللہ نہیں ہر ایت کرتا قوم کافرین کو۔ اور قولہ ما ہم بخارجین من النار۔ جلد آسمیہ ہو جو اشتراک و دوام پر دلالت کرتا ہے صلا کہ وہ لوگ ابھی دوزخ میں نہیں ہیں پس مفسر سیوطی نے جواب دیا کہ مرد و دوام و اشتراک اسوقت سے ہے کہ جب داخل ہو جاویں بقرینہ انکے

خروج کسی شخص سے ایمان داخل ہونے کی فرع پر پس بعد داخل ہونے کے کبھی خارج نہ ہونے اور دراصل یہ بیان حملہ فطریہ پر اور ایمان جو ان کے ایمان کے لئے نہ تھا کہ حملہ فطریہ پر حملہ فطریہ کا عطف مناسب ہو لیکن حملہ اسمیہ کی طرف اس واسطے عدول ہوا کہ دوام و استمرار لالت کر کے پس میں دلیل واضح ہو کہ کفار ہمیشہ دوزخ میں ہیں اور اگر کسی نے ظاہر ہو کہ یہ مخصوص کفار کے واسطے بسبب ضمیر ہم اور غیر مشتق ہونے کے جیسا کہ علم بلاغت میں متقرر ہوا فافہم

قال الشيخ في العرائس قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دونه آيات الله آياتا لا يذاد كلفها البسي شئ واقع ہر جو بندہ کو اپنے مالک کی خدمت سے مانع ہوا آیت خداوندی کے خلاف ہو کر اس کے حکم پر جلیا شروع کیا اور اس کے وجہ کی خدمت سے باز رہا تو اس کو اللہ عز وجل کا نذر و خطر بنالیا نعوذ باللہ منہ چنانچہ اللہ عز وجل نے فرمایا اس فریستہ میں اتخذا آیتا ہوا کیا تو نے دیکھ لیا اس شخص کو جس نے اپنا معبود بنالیا اپنے ہوی کو۔ ازاں بعد خلق ہو کر ریاست کی خواہش سے اس کی فکر میں پڑتے ہیں یعنی خلق کو اپنا مسخر بنانے کی فکر کرتے ہیں تاکہ وہ لوگ ہم کو بزرگ جانیں اور ہم ان کے رئیس سردار بنیں اور ازاں بعد شیطان ہر کس حصول نیا کی فکر میں خالق سے باز رہتے ہیں اور شیطان اپنے غیور میں لا کر ان کو باز رکھتا ہو پس جس کی خدمت سے خدمت آتی سے باز رہا اس کو اپنے گویا بنایا معاذ اللہ منہ۔ قال تعالى ليجعلنهم آياتا لعلہ دوست رکھتے ہیں ان کو مثل دوست کہتے اللہ تعالیٰ کے اس وجہ سے کہ ان کو معرفت آتی کا مزا اور اس کی محبت کی لذت نہیں حاصل ہوتی ہو اور اسکے مشاہدہ کا نور نہیں دیکھتے ہیں اور اسکے وصال و قرب کے حقائق سے محروم ہیں اور باوجود اسکے ان لوگوں کی محبت خلق سے ایک محبت معلوم ہو یعنی مطلب کی محبت ہو کیونکہ اگر اپنے محبوبوں سے اپنی مراد نہیں پاتے تو ایسے بھاگتے ہیں جیسے قرائی میں تلوار کے سامنے بھاگنے والا ہوتا ہو قال تعالى والذين آمنوا أشد حبا لله۔ کیونکہ اہل ایمان توحید نے اس کا خطاب۔ الست برکم سابق ازل میں خاص کا لائق سنا ہو اور امتحانات واقع ہونے سے پہلے اسکے جلال کو مشاہدہ کیا ہو پس ان کے دلوں میں خطاب اور مشاہدہ کی لذت باقی رہی پس امتحان کی تلخی باوجود حق عز وجل کی طرف سے اس طرح قبول کرتے ہیں کہ اپنے خطوط نفسانی چھوڑتے اور اپنی جانیں اس سے حیرت کرتے ہیں اور اپنے محبوب کے بارہ میں اپنے سچے وعدوں کو غفلت کرتے ہیں۔ اور قاسم رحمہ اللہ فرمایا کہ معنی قول تعالیٰ۔ ومن الناس من يتخذ الآيات من دونه آياتا لعلہ ایمان کے وقت خطاب خاص ہے نکالا ہو چہ تو میں ایسی ہیں کہ اپنی خواہشوں کو انھوں نے اپنا معبود بنالیا اسی کی بندگی کرتے اور اس کو چاہتے ہیں اور جو لوگ ایمان لے گئے ہیں وہ امدعو جل کو ایسا چاہتے ہیں کہ جتنا وہ تو میں اپنی خواہشوں کو چاہتی ہیں اس سے کہیں بڑھا ہو اس کیونکہ ایمان والے تعالیٰ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت جانتے ہیں اور نہ پروردگار پر ملاؤں کا آنا ان کو اپنے پروردگار کی محبت میں و کتا ہی بلکہ اس سے ان کی محبت بڑھتی ہو اور اس پر فرمایا۔ والذين آمنوا أشد حبا لله۔ اور شیخ شمس نے کہا کہ جس نے امد تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کیا اور اس کی یاد سے ایک پلک مارتے بھولا تو وہ ٹھٹھول اور اللہ تعالیٰ پر ہمتان باندھنے والا ہو پس اسکے ساتھ وہی کیا جائیگا جو مغتری کے ساتھ کیا جائیگا حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوقات پر اس امر سے مہربان کرنا ہو کہ ایمان والے اس کو اللہ محبت سے چاہتے ہیں اور اشارہ فرماتا ہو کہ بندگی کرنے والے جن طریقوں سے بندگی کرتے ہیں ان سب میں سے محبت خاص طریقہ ہو۔ شیخ ابن عطاء نے کہا کہ مومنوں نے دوست رکھا امد تعالیٰ کو جو دوست رکھنے اللہ تعالیٰ کے اور اللہ تعالیٰ کی دوستی امر باقی ہو کہ کبھی ناسل نہیں ہو سکتی پس مومنوں کی دوستی بھی بقاء حبیبہ اللہ تعالیٰ باقی ہو گئی۔ قال المرحم بعضا کا رہنے فرمایا کہ دوستی حق عز وجل مومنوں کے حق میں سابق ہو اس واسطے فرمایا۔ بحیثم وحبوبہ امد تعالیٰ ان کو دوست رکھتا ہو اور وہ دوست رکھتے ہیں امد تعالیٰ کو یعنی اپنے دوست رکھنے کو مقدم ذکر فرمایا اور محبت کا اطلاق مقدم معنوں پر آتا ہو اور ترقی محبت اور اس کی انتہا کو عشق کہتے ہیں اور امد تعالیٰ کا بندہ کو محبوب رکھنا مخصوص نہیں بہت وارد ہو لیکن اللہ تعالیٰ پر عاشق وغیرہ الفاظ کا اطلاق منع کیا گیا ہو اور اسی طرح معشوق کا اطلاق بھی منسوخ ہو اور

یہی صحت ہے اور ظاہر دلیل مملکت اس امر کو مضیق ہے کہ ایسا کہلے والا حرام کا مرتکب ہو گا اب یہ امر کہ محبت کسی بیٹے بندے کو اس قدر نفع لے کا محبوب کھانا اسکے
 بیٹے کیا ہیں پس کثرتوں کے نزدیک یہ ہیں کہ اسکو اپنی مرضیات و طاعات میں رکھ کر جنت میں داخل فرمائے اور ثواب جمیل عطا کرے اور بندے کا اللہ تعالیٰ کو
 دوست کرنے کے لئے یہ ہیں کہ اسکے حکم سے نہ پھرتے اور مان و باپ و اولاد تمام جہان سے اسکے حکم کو ترجیح دے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے
 اپنے فرزند کو قح کرنا حکم الہی قبول کیا اور جانتا چاہیے کہ محبت کی چار قسمیں ہیں محبت طبعی اور محبت حیوانی اور محبت نفسانی اور محبت ایمانی پس محبت
 طبعی بمقتضائے برزخیت بدن ہوتی ہے مثلاً باپ بیٹے و اولاد و اقارب کے یا یہی محبت کے کہ وہ کبھی زائل نہیں ہوتی جیسے جی بدن کے قیام کے ساتھ یہی
 پس جی جو حدیث میں ہے کہ تم میں سے کوئی مسلمان نہ ہو گا جب تک میں اسکے نزدیک اسکے باپ بیٹے اور سب لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہوں اس سے
 طبعی محبت مراد نہیں اور نہ طبعی محبت دور کر نیکا سید حکم ہو اسواسطے کہ طبعی محبت تو آدمی کے اختیاری نہیں بلکہ ایمانی محبت مراد ہے کہ آپ فرمان کو سب
 مقدم رکھے جیسا کہ اگر کسی نے آپ کو محبت حیوانی جسکو محبت نشروانی بھی کہتے ہیں مشتاقا اسکا بدن کی قوت شہوانیہ پر کہ مثل جانوروں کے آدمی میں یہ قوت
 غالب ہو کر طرح طرح کی خواہشوں میں مبتلا کرتی ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اسکو خلعت عورت عورتوں وغیرہ کی طرف رغبت ہوتی ہے اور کبھی اس درجہ بڑھ جاتی ہے کہ کچھ
 و خطی ہو جاتا ہے اور اہم عقوالی علیہ الرحمہ وغیرہ اسکی پہچان یہ فرمائی ہے کہ ایسے شخص کی نظر اپنے محبوب کی خوبصورتی اور جسم کے سڈول ہونے پر زیادہ ہوتی
 ہے اور اگر ایسے شخص کا مادہ منی جو محرک اس قوت کا ہے کہ ہو جائے یا کم ہو جائے تو کمی ہو جاتی ہے اور بڑھ جائے میں ماکل نائل ہو جاتا ہے اور یہ بڑی بدتر
 بلا ہے ایسا شخص گدھے و پید جانوروں کے مثل بلکہ ایسے بدتر ہے اور محبت نفسانی کا نظار روح دماغی ہے جو باعث حرکات ہوا و یہ بھی ہر جگہ کہ بدن سے
 متعلق ہے مگر بہت کم اور ایسے شخص کی نظر اپنے معشوق کے سڈول جسم پر نہیں ہوتی بلکہ اسکی صفات اخلاق پر ہوتی ہے جیسے آزاد خوش اور خوش
 سلیقہ اگرچہ وہ صورت میں بھونڈا ہو اور اسکو اپنے معشوق کے دیکھنے سے اتنی ہی خوشی ہوتی ہے جیسا کہ راب روان و سبزہ زار کے دیکھنے سے ہوتی
 ہے اور ایسے شخص کو معشوق کے جسم و ہاتھ پاؤں آنکھ ناک پر کچھ بھی نظر نہیں ہوتی ہے اور اسکو بعض اہل تصوف ابتداء سے حال میں عمل میں لائے
 تھے تاکہ روح صاف ہوو لیکن شناخت حق و باطل کی اس میں کفر شہوت پرشہوت سے اٹھ گئی اور انھوں نے نقائص شہوت سے اس میں فرق نہیں کیا
 اور گمراہ ہوئے اور بعض اکابر نے یہاں ایک محبت روحی لکھی ہے اور یہ وہ ہے جسکی طرف حدیث صحیح میں اشارہ ہے کہ روح میں ازل میں ایک جھڈا لشکر
 جنہیں جنہیں وہاں الفت ہوئی تھی انہیں یہاں الفت ہو اور جنہیں وہاں انجان ہوا وہاں یہاں بھی جنہیں میں اور یہ تحقیق سے قریب ہے اور یہی
 محبت ایمانی اور وہ ایک چیز ہے کہ اسکو سولے حق و عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہاں اسکا اثر جن لوگوں میں پیدا ہوتا ہے وہ جانتے ہیں اور اکابر میں تو یہ ایک
 کلام ہے کہ یہ صفات حق میں سے ہیں بلکہ ابتدا اسکی یہ ہے کہ بندہ احکام شرعی و حکم خدا و رسول پر خوب ثابت ہوتا ہے پھر اس مضبوطی پر اسکا شوق بڑھتا جاتا ہے
 پھر ہوش ہوتا ہے لیکن محض خاموش ہے اور محل اسکا قلب ہے اور اس حالت سے رفتہ رفتہ ترقی کر کے وہ لوہو اثنی عشر طرح اند صدرہ کی تفسیر و تمام حلاج
 و اعضا میں ساری ہوتا ہے اور اسوقت میں تمام اعضا خود بخود فرمان الہی عزوجل کے کار بند ہوتے ہیں اور من بعد روح کر کے وہ قرا گاہ میں قرار پکڑتا ہے

تاکہ موت آئے اور یہی محبت ہے جو ایمان کے مقام پر نہ کہ اور اکابر نے اسی کی تعریف کی ہے کہ تقویٰ و اند علم بالصواب
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُنُوا مِنِّي فِي الدُّنْيَا حَالًا لَا طَيْبَةَ وَلَا تَكْفُورًا حَطَايَا الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُوْعَدُوُّ

کائنات
 مبین ہ انما یا مکرکوب بالسوء والفتشاء وان تقولوا عاذا اللہ ما لا تفعلون
 زمین کی چیزوں میں سے جو حلال پرستہ اور نہ حلال و نہ حرام پرستہ وہ تمہارا دشمن ہے

ج

صریح وہ تم کو بڑے کام اور ایمانی کا حکم دیکھا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ پر تکیہ مہم نہیں

واضح ہو گلو! جمع قاطب امر ہو و احدا سکا کل جو دراصل اکل تھا پس پہلا ہر وہ وصل کا اور دوسرا قار کلمہ ہو ولیکن عرب کے قار کلمہ کو حذف کر دیا پس یہ وصل سے استخفا حاصل ہوا کیونکہ مابعد متحرک ہو اور یہ حذف اس مقام پر قیامی نہیں ہو اور سوائے کل حذف کے اور کہیں نہیں ہوا پس اور حلالا فاعول کا لہو پس من واسطے ابتداء غایت کے متعلق - کلا - سے ہو گا مگر الحقیقۃ انتقارانی اس واسطے کہ من تبعیضہ موضع مفعول میں ہو پس قریب تھا یَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ای بعض ما فی الارض حلالا طیباً - یعنی ای لوگو تم بعض چیزیں من سے حلالا طیباً کھاؤ - ہر اور مفسر سیموٹی نے مانند اور من کے حلالا کو حال قرار دیا یعنی ای لوگو جو زمین میں ہو اس سے کھاؤ و حالیکہ حلال طیب ہر اور کشفات میں کیا کہ من واسطے تبعیض کے جو اس واسطے کہ کل جو زمین میں ہو وہ حلال نہیں ہو - وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ كَانَ عَدُوًّا مُبِينًا - اور نشان قدسے شیطان کی پیروی مت کرو وہ تمہارا کھلا دشمن ہے وہ تمکو ہر گز راہ مستعد پر نہیں لے گا اور جب تم خلاف شرع الٹی تمنا کے تدم اوٹھاؤ گے نور اگر اسی میں پڑ جاؤ گے کیونکہ شیطان خود ملعون ہے تو تم بھی اس دشمن کے پیچھے جلتے ہو - اِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالشُّعُورِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ - وہ شیطان تو تمکو برا بریدی فحش ہی کا حکم کرے گا اور یہ حکم کرے گا کہ تم اسکا اتباع ایسی بات کو جو تم نہیں جانتے ہو ف مثلاً فلاں چیز حرام اور فلاں حلال ہو اور یہ استدعا ہے پرا فرما ہو اور یہی خطوات شیطان کی اتباع ہو خطوات فحش طار و لبکون طار بنا بر تحفیت کے ہر دو قراءت ہیں اور خطوہ بالفتح مصدر اور بالفحشہ چیز جو ہر دو قدم کے درمیان ہو اور نہ لکم - میں ان کسورہ کی قراءت بالغیر اس واسطے کہ جلد خبر ہو تا ہو اور شیطان کے حال سے آگاہی دینا مراد ہوتا ہے بخلاف ان مفتوحہ کے کیونکہ اس صورت میں تقدیر کلام یہ ہو گی کہ اسکی اتباع مت کرو - لانه لکم عدو مبین - اس واسطے کہ وہ تمہارا دشمن ہو حالانکہ اسکی اتباع مطلقا منوع ہو اور اقتضایاں سے یہاں جنس مراد ہو اور حد مراد نہیں ہو اور ان تقولوا - موضع جر میں عطف ہو بالسورہ پرا یو بان افلا ذکرہ العکبری - پھر جانتا چاہیے کہ حکم آیت تو عمر ماکل کافرون و مومنوں کے واسطے اتباع شیطان سے ممانعت ہو لیکن اس میں اختلاف ہو کہ یہ آیت کسکے حق میں تری پس بیضاوی میں ہو کہ ایک قوم کے حق میں اتری خصوصاً اپنے اوپر فحش طعام و لباس اپنے اوپر حرام کر لیا تھا بدو ن قصد ترے کے اور یہ قول مرجح ہو بلکہ ہر مشہور کے ان لوگوں کے حق میں یہ آیت اتری جو سورہ مائدہ میں ہے یعنی یا ایہا الذین آمنوا لا تمروا بطیبات ما اھل عدل لکم اور اس آیت کے باب میں جامع و مشہور قول ہے کہ یہ ایک قوم کفار بنی ثقیف و خزاعہ عام بن صدعہ بنی ربیع کے حق میں اتری کہ انھوں نے کھیتی جو پاپوں میں سے مثل بھار و سوائب کے اپنے اوپر حرام کر رکھا تھا اسی سے یہاں یا ایہا الذین سے خطاب فرمایا ذکرہ القرطبی اور مفسر سیموٹی نے اسکیا اختیار کیا اور وہاں جمع ساتھ کی زجا اور جو بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے کہ اس پر سوار ہونا وغیرہ حرام جانتے تھے جسکو ہندوستان میں ساتھ کہتے ہیں اور ہندو چھوڑ دیا کرتے ہیں ولیکن اگر کوئی شخص عدلہ لباس کھانا بھی پہنے اوپر حرام کرے اور اعتقاد کرے تو وہ بھی اس میں داخل ہو کیونکہ اعتبار عدم لفظ کا یہ خصوص سبب کا - اور طیب اس مقام پر مستلزم ہے جیسا کہ مفسر نے بتایا شافعی وغیرہ اختیار کیا اور وہ ہر چیز کو لوگ اسکو لذت جانیں پس اس صورت میں طیباً صفت مقیدہ یا حال ہو گا اور امام مالک وغیرہ نے کہا کہ وہ حلال ہو پس گمان کیا گیا کہ وہ حلالا کی تاکید ہو فی الا انکہ کہا جائے کہ طیبہ کہ ہر شے سے ظاہر ہو جسکو شرع نے پاکیزہ رکھا ہو پس یہ خاص مستلزمات ہیں زمین ہر اور حد میں - من تبعیضہ ہر بعض ما فی الارض - اسلئے کہ یہ قطعاً معلوم ہو کہ زمین کی چیزوں میں سے بعض کا کھانا مثل سنگیا وغیرہ کے نہیں جائز ہو اگرچہ پاک ہو اور جو چیز کھانے کی ہو اس میں بھی ہر ایک کا کھانا وہ نہیں ہو - اور کلا بمعنی امر فرمایا پس کہا گیا کہ امر بیان جو ب و ذب ہر اوامرت کے واسطے ہو سکتا ہو چنانچہ اگر فقہاء زندگی کے لیے ہو تو اس قدر کھالینا واجب ہو جس سے جان نہ نکل جاوے اور اگر جہان کے ساتھ ہو تو اسکا ساتھ دینا مستحب ہو اور اسکے سوا میں مباح ہو اور بعض محققین نے کہا کہ سیری سے زیادہ کھانا حرام ہو اور بعض نے کہا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ زمین میں جو اشیاء

اشیاء میں چکے بابت کوئی نص نہیں ہے اصل کے حق میں حلت پر یا تنک کر کوئی حکم اسکے خلاف کے مقتضی ہو یعنی جب کسی دوسری دلیل سے معلوم ہو کہ
 ظلمان چیز منع ہے وقت و امانت سے خارج ہو جائیگی اور اکثر وہ اسے یہ حکم تو اٹھائے۔ ہوا لہذا ہی خلق لکم فی الارض جمیعاً سے نکالا ہے اور یہ اظہر من الشمس
 اور اس سے ثابت ہے کہ حلال کا حرام کرنا حرام بلکہ کفر ہے جیسے برعکس اور صلح مسلم کی حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعد قتلے فرماتا ہے کہ
 ہر حال جو میں نے عطا کر دیا ہے اپنے بندوں کو وہ ان کے واسطے حلال ہے اور اسی حدیث میں ہے کہ اور میں نے اپنے بندوں کو حلیف پیدا کیا پس شیطان
 ان کے پاس آئے اور ان کو ان کے دین سے پھیرا اور جو میں نے ان کے لیے حلال کیا تھا وہ اپنے حرام کر دیا اور ابن مردودہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ کہے
 یا ایہا الناس کلوا من فی الارض حلالاً طیباً الا یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پڑھی گئی پس سعد بن ابی وقاص نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ یا
 رسول اللہ میرے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ بعد قتلے مجھ کو مستجاب اللہ عودہ کر دے تو فرمایا کہ سو سعد پاک کر اپنا مسلم تو مستجاب اللہ عودہ ہو جائیگا
 قسم اس بات کی جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہو کر آدمی اپنے پیٹ میں حرام لقمہ ڈال لیتا ہے اس سے چالیس روز تک کچھ قبول نہیں کیا جاتا ہے اور
 جو کوئی بندہ ایسا ہو کہ حرام و سود سے ان کا گوشت نہ پھلے اور وہ تو دن رات کی آگ اسکے واسطے آگ ہے اور غریب و دوسری حدیث تفسیر تخریج احیاء
 و عودۃ الفلح اذا وہان۔ میں آتی ہے اور قور۔ لا تتبعوا خطوات الشیطان نہ حاج نے کہا یعنی طرق الشیطان۔ شیطان کی راہیں۔ اور ابو عبیدہ نے کہا
 کہ حضرت گناہ یعنی جن گناہوں کو پھر سمجھا جائے۔ اور مفسرین نے اختیار کیا کہ خطوات الشیطان یعنی تزیین الشیطان یعنی ہر بری بات جس کو
 گناہوں میں زینت کے ساتھ دکھلائے اور یہ قول سعد بن جبیر کا ہے اور قتادہ و سدی نے کہا کہ جو اللہ تعالیٰ کا گناہ ہے وہ خطوات الشیطان سے ہے اور
 شعبی نے کہا کہ ایک شخص نے نذکی کر اپنے بیٹے کو قہر لانی کر لیا پس مسروق نے اسکو فتویٰ دیا کہ ایک میثد حادج کرے اور فرمایا کہ یہ خطوات الشیطان
 ہے اور ابو مجاز نے کہا کہ یہ گناہوں کی تزیین ہیں اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ ابن مسعود نے کہا کہ یہ گناہ تزیین ہیں گناہاں شروع کیا اور قوم
 میں سے ایک شخص لگ ہو گیا تو ابن مسعود نے فرمایا کہ اپنے دوست کو بھی دو تو وہ نے کہا کہ میری نہیں چاہتا تو فرمایا کہ کیا تو روزہ دار ہے اس نے کہا کہ
 نہیں تو پھر چھاکہ پھر تیز کیا حال ہے اس نے کہا کہ میں نے نذکی کر لیا ہے کہی نہ کھاؤ گا تو ابن مسعود نے فرمایا کہ یہ خطوات الشیطان سے ہے تو کہا اور اپنی قسم کا
 کفارہ ادا کر دے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا جو قسم یا نذر کہ غصہ میں ہو وہ خطوات الشیطان سے ہے اور کفارہ اس کا کفارہ قسم پر قال ابن جریر
 شافعی وغیرہ نے اسکو عام لیا کہ مثل طلاق وغیرہ میں بھی جو حالت غصہ میں ہو اور ہمارے نزدیک طلاق واقع ہو جائیگی یا نہیں دیکھتے کہ مانند قول ابن عباس
 بعض معاملہ میں ابن عمر سے بھی روایت ہے حالانکہ طلاق میں ابن عمر واقع ہو جانے کی روایت کرتے ہیں پس مراد یہاں چیزیں ہیں جو نذر مصیبت وغیرہ ہیں
 ہوں کہ کسی ایسے عقد کو زائل نہ کریں جس میں جد و ہزل کیساں ہے فافہم او خطوات الشیطان کے بارہ میں جو اقوال مذکور ہوئے یہ سب شامل ہونا چھوٹے
 نہیں ہے اور قور۔ میں۔ یعنی بن العداۃ یعنی شیطان کھلی ہوئی عداوت والا ہے۔ اشارہ ہے کہ میں نے انہیں بیان نہیں۔ یعنی لازم ہے مقتدی نہیں اگرچہ بافعال
 ہے قال البیضاوی یعنی ظاہر العداۃ ان لوگون کے نزدیک ہر جنگی اکھین ہیں اگرچہ جن لوگون کو گراہ کر دیتا ہے ان کے ساتھ مولات دوستی ظاہر کرنا ہے یعنی
 ان کو اندھے پن سے یہی باقی لیا ان جو شیطان کی پیروی میں اچھی معلوم ہوتی ہیں تو شیطان سے دوستی سمجھتے ہیں حالانکہ اسے دشمنی سے ان کو اپنے ساتھ
 جہنمی کر لیا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے فی قور اولیا ہم الطاعون۔ میں اسکو کافروں کا ولی و دوست کہاہے اور قور۔ انما یرکم بالسورۃ انھما اور ان قور اولی اللہ
 مالا تعلمون۔ یعنی شیطان تو تم کو بدی و فحش ہی کا حکم دیتا ہے الخ۔ یہ بیان اسکی عداوت کا ہے اور زعفرانی نے یہاں اشارہ کیا کہ امر مقتضی علوی ہے
 حکم دینے والا بلند مرتبہ و حاکم ہوتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان عبادی لیس لک علیہم سلطان اللہ میرے بندوں پر تو کون عداوت حاصل نہیں ہے اور
 بیضاوی نے جواب دیا کہ امر بیان اعتبار ہے یعنی ان کے واسطے تزیین کرنا یعنی بدی کو سفور کرنا و بصورت دکھانا اور ان کو بدکاری پر برا لکھنے کا ہے یعنی

لہ صحت علی جہدہ کہ وہ امر مذکور ان کے کھلی ہوئی عداوت سے ہے

شیطان

ظن تھا ہون کسی علم کے اور اہل ایمان جو مظنون مجتہد کی پیروی کرتے ہیں وہ بدلیل ظن نہیں بلکہ بدلیل جماع ہیں جو قطعاً علم پر پس کا فرقہ دلیل ظن کے پیرو تھے اور اہل ایمان دلیل علم کے پیرو ہوتے باوجودیکہ مظنون مجتہد فی نفسہ ظنی ہیں اور چونکہ یہ حق عمل میں ہوتا ایسا ہونا ممکن ہوا تھا اعتقاد کے کراہین نہیں ہو سکتا ایسا واسطے کہ اگر کیا کرمیاس واجتہاد حق اعتقاد میں نہیں جاری ہو چکے تاکہ مظنون کی طرف مودعی کیونکہ وہ طرح ظن ہی پر نہ چھنے ترتیب مقدمات کہ یہ تو علم میں بھی جاری ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ توحید کا اثبات باوجود نتیجہ ترتیب مقدمات کے قطعی ہے اور ہمچنین نتیجہ شکل اول بعد ثبوت ہر دو مقدمات کے قطعی حاصل ہوتا ہے پھر جب یہ معلوم ہوا تو جانتا چاہیے کہ اتباع مظنون مجتہد کا جواب جو علامہ بیضاوی وغیرہ نے دیا کہ مودعی اجتہاد مجتہد ظن مستند بدرک شرعی ہے پس اسکا وجوب قطعی ہے اور ظن اسکے طریق میں ہوا اس سے انکی مراد یہ ہے کہ مجتہد نے اجتہاد سے جو حکم واجب یا مستحب یا حرام نکالا ہے وہی اس کے ظن کی اسکے اجتہاد کے موافق عمل کرنے میں نہیں بلکہ پیروی حکم جماع کی ہے کہ عمل بقضائے اجتہاد مجتہد واجب ہے اور یہ حکم جماع قطعی ہے جیسا کہ کہا کہ اسکا وجوب قطعی ہے پس جس نے یہ گمان کیا کہ مظنون ظنی ہو گیا اسے دھوکا کھایا دلیلتا

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا لِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ قَالُوا بَلْ نَحْنُ نَحْمِلُ الْوَيْلَ لَكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكُمْ إِلَّا رَحْمَةً بَيْنَ الْأَشْيَاءِ

اور جب انکو کہیے پیروی کرو اسکی جو نازل کیا اللہ نے کہیں نہیں ہم چلیں گے اس پر جبراً یا چھنے اپنے باپ دادوں کو بھلا اگر چہ

أَبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئاً وَلَا يَهْتَدُونَ

انکے باپ دادوں نے عقل کھتے ہوں کچھ اور نہ راہ کی خبر

مذہب اس آیت کا مشرکین کے حق میں ہو چکا حکم کیا گیا کہ ظن کو چھوڑ کر قرآن مجید و آیات الہی کا اتباع کریں مگر انھوں نے نہ مانا اور تقلید کی طرف جھک پڑے قال تعالیٰ۔ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْمِعُوا لِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ قَالُوا بَلْ نَحْنُ نَحْمِلُ الْوَيْلَ لَكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكُمْ إِلَّا رَحْمَةً بَيْنَ الْأَشْيَاءِ اور جب ان کا وادوں سے کہا جائے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اتارا اسکی پیروی کرو تو کہتے ہیں نہیں بلکہ ہم نے چھپا ہے اپنے باپ دادوں کو پایا اسکی اتباع کر چکے ہوں فعلی ہذا ضمیر لہم راجع الناس کی طرف ہے جو یا ایہا الناس کہو الا یہ۔ میں مذکور ہونہ اس الناس کی طرف جو قولہ من الناس میں تیغہ سن دن اللہ اندا والا یہ۔ میں مذکور ہے جیسا کہ صاحب سراج نے وہم کیا ہے پس یہ کیت متصل ماقبل ہے اور مقتضائے ظاہر اس صورت میں خطاب تھا ای اذا قیل لکم ولیکن انکو مخاطب کرنے سے عدول اس واسطے کیا تاکہ دلالت ہو کہ یہ لوگ غایت حماقت سے جانوروں کی طرح قابل خطاب نہیں ہیں گویا عاقلوں کی طرف التفات کر کے فرمایا کہ تم ذرا ان عقول کو نو دیکھو کہ کیسا جواب دیتے ہیں البیضاوی اور محمد بن اسحق نے حکم یا مسجد بن جبریل کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت ایک گروہ یہود کے حق میں اتری کہ انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی طرف دعوت کی پس چھنے کے کہ۔ بل ننبی ما الیقینا علیہا نا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اس کی تفسیر اور معنوی نے کہا کہ ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو اسلام کی دعوت کی پس رافع بن خاریج و مالک بن عوف نے کہا کہ بل ننبی ما الیقینا علیہا نا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور اس تقدیر پر یہ جملہ مستانفہ ہو گا اور لہم کی تفسیر ان غیر مذکورین سے کیا ہو گا۔ اور شاید کہ قلوب یہود و مشرکین و یسوان بعض وجہ میں کیساں تھے۔ یعنی باپ دادوں کی اتباع پر اٹھنا اور انھیں کی پیروی جتنا اور حق کی طرف توجہ کرنا اور نہ ماننا پس اکتفاء ابداً الناس ضمیر لہم راجع کر دی اس واسطے کہ یہود بھی بعض ماحصل اللہ کی تحریک اور اتباع ظن کرتے تھے۔ اور قولہ بل ننبی ما الیقینا علیہا نا میں بل را ضرب کے لیے ہوا بلا ننبی ما الیقینا علیہا نا پس اللہ تعالیٰ نے اتارا اسکی اتباع نہیں کر چکے۔ اولیک قصہ سے نکل کر دوسرے قصہ کی طرف جانے رجوع کے واسطے نہیں ہے اور مفسر سیوطی نے لاکھ تفسیر کر کے اسی طرف اشارہ کر دیا اور الیقینا۔ یعنی راجع نا مستعدی بیک مفعول اور کبھی مستعدی بدو مفعول ہوتا ہے اور ایمان دونوں باتوں کو متحمل ہے پس مفعول اول آیا نا ہے اور علیہ حال ہے یا مفعول ثانی ہے اور

یا اذنیہا جوام کلہ ہو دراصل واو ہر قولہ او کو کان اباء ہوا لا یعقلون شیئا ولا یہتدون۔ یعنی اور کیا وہی لوگ باپ دادوں کی پیروی کیے جائینگے اگرچہ انکے باپ کچھ عقل نہ رکھتے ہوں اور نہ راہ پاتے ہوں ف واو حالیہ ہوا اور ہزہ استفہام رد و تمجیب ہو لیکن واو سے مقدم کر دیا گیا کیونکہ اسکے واسطے صدر کلام ہر ای آیت جو نہم ولو کانوا لکاب۔ کیا انکا اتباع کرینگے حالانکہ وہ ایسے ہوں اور ابو البقا و بیضاوی وغیرہ کہہ کر جواب لو محذوف ہر تقدیر کہ واو عاطفہ ہو ای لو کان آباؤہم علیہ عن الدین غیر مستدین الی الحق لاتیجہوہم۔ عیدہ اگر انکے باپ داوے امر دین سے جاہل ہوں جن بات کی راہ نہ پاتے ہوں تو بھی انھیں کی اتباع کرینگے۔ اور بیضاوی نے کہا کہ ہر تقدیر واو حالیہ ہونے کے جواب کی احتیاج نہیں کیونکہ شرط جب ہی حال ہو سکتی ہو کہ معنی شرطیت کے اس سے کمال لیے جاوین و بجز ہم ابو السعد واسیلے کہ مقصود اس سے تعین احوال ہوا اور مسطور طے کرنے نتیجہ و ہم کی تقدیر سے کفایت کر دی۔ اور لا یعقلون شیئا۔ ای خشیائیں امر الدین امر دین میں سے کوئی شی نہیں سمجھتے تھے۔ اور مطلقا امر دین کیونکہ وہ لوگ امور دنیا میں سے بہت کچھ جانتے تھے پس لفظ عام وارد فرمایا اور وارد خاص ہر سا کر کہا جاوے کہ اس میں دلالت ہو کہ آیت کا نزول بحق مشرکین ہوا نہ یہود اس واسطے کہ آباؤہو حضرت موسیٰ و دیگر انبیاء کی اتباع میں بہت کچھ امور دین سے جانتے تھے تو جواب یہ کہ مراد آباؤ سے وہ ہیں جنکو ان کھنے والوں نے پایا جیسا کہ خود بولے کہ الفینا علیہ آباؤنا اور وہ انکی پہلی پشت ہیں نہ سابقین اور یہ پہلے دو چار پشت والے جاہل تھے علاوہ برین عند تعالیٰ نے انکو فرمایا ای امور دین میں انکو سمجھ نہ تھی پس اگر تو ان کے شناسا ہوں بھی تو کیا ہوتا ہو۔ قال لبیضاوی اس میں ایسے شخص کے واسطے تقلید کرنے سے ممانعت ہو جو نظر اور اجتہاد پر قدرت رکھتا ہو اور ہر امر دین میں غیر آدمی کا اتباع کرنا کسی دلیل سے یہ جاگہ کہ یہ حق ہو مثل انما علیہم السلام کے اتباع کیے یا مجتہدین فی الاحکام کی اتباع کرنے کی توبہ درحقیقت تقلید نہیں بلکہ جو عند قول نے اتارا اسکی اتباع ہو فعلی یا تقلیدی ہوئی کہ حکام دین میں غیر کا قول بلا دلیل مان لینا اور یہ معنی تقلید کے لکن مجتہدین کی اتباع میں نہیں ہائے یعنی ہیں مگر ان لوگوں کے حق میں جو باوجود کلی یا جزوی قدرت نظر نہیں کرتے اور تقلید کرتے پس عوام مسلمین جو کچھ قدرت نظر نہیں رکھتے وہ تو بری ہیں اور ماخوذ وہ ہیں جو فی الجملہ قدرت نظر رکھتے ہیں و بعض مشائخ نے ٹھیک کہا کہ عامی پر بھی واجب ہو کہ وہ کسی مفتی سے فتویٰ لیکر اس پر عمل کرے تاکہ ثواب حاصل ہو اور ہر مفتی جبکہ وہ ملت میں قرار پایا ہو اسکے واسطے کافی ہو کہ وہ اسکے فتوے کے موافق عمل کرنے میں عند اللہ تعالیٰ ماجر ہوگا اور یہی بیان مقصود ہو فافہم اگر کہا جائے کہ کافروں نے توبہ کہا تھا کہ ہم اسکی اتباع کرتے ہیں جہر ہما سے باپ داد سے تھے کیونکہ وہ ہم سے زیادہ علم والے اور دانائے اور اناتھے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو رد کر دیا کہ انکی اتباع کیے جاوینگے اگرچہ وہ لوگ کچھ جانتے اور نہ راہ پر ہوں۔ توجہ جواب یہ ہو کہ اللہ عزوجل نے فقہر جواب پر معنی ایسا فرمادیا جو ادنیٰ غور سے سمجھ میں آسکتا ہو تاکہ یہ پورے بیوقوف سمجھ لیں اور اما ہر رازی نے اس جواب کی تقریر کو یوں بیان کیا کہ اس جواب کی تقریر کئی وجہ سے ہوا اولیٰ کہ تقلید سے کہا جاوے کہ تو اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ کسی آدمی کی تقلید کے واسطے یہ شرط ہو کہ یہ جان لے کہ یہ شخص حق یعنی حق پر ہو یا یہ شرط نہیں ہو پس اگر تو اس امر کا اقرار کرتا ہو کہ ہاں یہ شرط ہو تو کچھ کسی شخص کی تقلید جائز ہوتا بعد اس امر کے معلوم ہوگا کہ تو جان لیوے کہ یہ شخص حق پر ہے تو نے اسکا حق ہونا کیونکہ معلوم کیا اگر کسی دوسری تقلید سے یہ بات معلوم کی تو وہ دوسری جس شخص کی تقلید کی ہو اسکا حق ہونا کیونکہ معلوم کیا اگر اسکو بھی تمہارے کی تقلید سے معلوم کیا تو ہمیں بھی یہی کلام ہوگا حتیٰ کہ سلسلہ کہیں ختم ہوگا۔ چلا جاوے گا اور بے انتہا سلسلہ ہونا باطل ہو اور اگر تو نے اسکا حق ہونا اپنی عقل سے معلوم کیا ہو تو پھر عقل خود کافی ہو تقلید کی حاجت نہیں۔ اور اگر تو نے کہا کہ جو ان تقلید کے لیے یہ شرط نہیں کہ جسکی تقلید کرے اسکا حق ہونا بھی جانے تو ایسی صورت میں تو نے اسکی تقلید جائز رکھی اگرچہ وہ شخص مبطل ہو پس تو اسکی تقلید پر خود نہیں جانتا ہو کہ میں حق پر ہوں یا باطل پر ہوں۔ دوم آنکہ چھاتی ہو کہ ناما کہ یہ شخص جو پہلے زمانہ میں گذرا اس بات کا عالم لیکن اگر ہم فرض کریں کہ یہ پہلے زمانہ کا شخص اس بات کو نہ جانتا تھا اور نہ اسے اس بات میں کوئی مذہب اختیار کیا تھا تو ہر حال میں یہی حکم ہے

تفع اطمینان ہو کر نفع انہیں چیزوں سے اٹھاؤ جو حکم شرع میں جس طور سے حلال ہو اور ظاہر ہے کہ کھانے سے یہی عادت کے موافق کھانا ہوا ہے اور
 عمر بن عبد العزیز سے روایت ہے کہ آیت میں طیبات سے پاک کھانے کی مراد ہے خصوصیت پاک طعام کی زمین ہے اور صحت کے لئے کما کہ رزق حلال ہوا ہے اور
 اسی کو مشعر ہے کہ شیخ ابوالفتح نے کہا کہ کھانا کا معمول محدود ہے اور کھانا کھانے کا زمانہ اور کھانے کا مکان اور کھانے کا طریقہ اور کھانے کا
 رذیت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ طیبہ پر نہیں قبول کرتا اگر طیب کو اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا مومنوں کو جس چیز کا حکم دیا ہے
 رسولوں کو چنانچہ فرمایا یا ایہا الرسل کوا من الطیبات واعلموا انی باقون علیہم ساور فرمایا یا ایہا الذین آمنوا کوا من طیبات ما رزقناکم۔
 پھر ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آدمی طول سفر کرنا پریشان گو آلودہ اپنے ہاتھ آسمان کو اٹھاتا ہے یا رب یا رب حالانکہ اس کا کھانا حرام
 اور لباس حرام ہے اور حرام کھانا یا بیابان کی ہوگی اور ثابت ہو کہ عبادت کے قبول ہونے کے واسطے اکل حلال و لباس حلال شرط
 ہے اور کما گیا کہ عبادت مقبول نہیں ہوتی جب تک کہ عبادت میں حرام ہو کہ کھانا ہو اور عالمگیری میں مذکور ہے کہ عبادت میں حرام ہونے پر کیا کہ اس میں
 آدمی کو بھی جب ہو کہ جس کو کھانا حرام دیکھ لے اور جان اس سے اجتناب کرے اور تقویٰ یہ ہے کہ شہوات سے بالکل پرہیز کرے واللہ اعلم وتو لا شکوا اللہ سہل اشکوا
 نہیں فرمایا بلکہ حکم سے غیبت کی طرف انتہا کیا واسطے تعلیم شان اور یہاں واسطے وجہ ہے کہ عبادت کے لئے واجب ہے اور حدیث میں ہے بحال اللہ و محمد و نیز کچھ
 پیش تو شک ہے یہاں مراد بانی حکم ہے یا یہ مراد ہے کہ جو حدیثیں ملے وہ جملے بندے کو راست فرماتی ہیں سب اسکی خدمت میں سکے حکم کے موافق صرف کرے مثلاً اگر تلاوت
 کلام مجید میں اور پانچ سو مرتبہ پڑھے اور میں جائے وغیرہ میں اور مثال سکے عبادت مفروضہ خاصہ عامہ میں اور ظاہر ہے کہ مراد میں اور تو یہاں کثرت یا یہ تعبیروں معمول کو تخصیص کے
 واسطے مقدم فرمایا اس عبادت کے واسطے تم اسکو مخصوص کر تہو اور اقرار کرتے ہو کہ وہی جو ہر اس کے سوا کسی کو نہیں ہے اور بعض نے کہا ای اگر تم عارف ہو اللہ تعالیٰ
 اور اسکی نعمتوں کے تو تم کو ان پر اسکا شکر کرو شکرا کسی بھلا حق ہے اور جوت بشرط ایمان اور مشکوک کے واسطے نہیں ہے بلکہ تحریریں اور برائے گنہگار کے لئے
 کے لیے ہے جیسا کہ مقدمہ میں بیان ہوا ہے کسی کوئی اپنے لیے سے کہے کہ اگر تو یہ بتایا تو اس کلام کو پورا کر دے پس ایسا ہی بیان ہے اور یہ بھی وغیرہ نے
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اور جن انسان ایک بنا عظیم میں ہیں پیدا میں کرتا ہوں اور میرا غیر عبادت
 کیا جاتا ہے اور رزق میں یتیم ہوں اور غریب کو کیا جاتا ہے پھر مانتا چاہیے کہ عکس گزاری کا نفع بندوں ہی کی طرف راجع ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے
 کہ عکس کرو گے تو زیادہ نعمت ملیگی فسک قال شیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا کوا من طیبات ما رزقناکم۔ طیبات وہ چیزیں جو سابق علم
 ازل میں اپنی رضا اور خوشنودی کے ساتھ ہل بیان کے واسطے تقسیم کر دیں یعنی انکی قسمت میں کر دیں یعنی انکی ایسی ماش جس کا تناول کرنا انکے حق میں
 کسی حال میں مذموم نہیں اور یہ وہ نفس ہے جسکو ایمان و ارادہ کام میں لاتا ہے کہ وقت حاجت کے وقوع واقعہ سے پہلے نور ایمان سے فرست سہ
 و رایت کر لیتا ہے قال المتترجم مراد وہ نور کا شہر ہے جس سے اولیاء اللہ تعالیٰ کم کیے گئے ہیں جیسا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے بوسے یہوسف
 علیہ السلام کو مصر کی دوری سے سونگھ پایا تھا۔ اور نیز طیبات وہ چیزیں جو مومن کو اللہ تعالیٰ کے مرضیات کی طرف رغبت و ملازمین مانند معاملہ
 سفیہ اور اخلاق حمیدہ کے اور مال و فائدہ نفس و متاع شہوت ترک کرنے کے اور نیز طیبات وہ چیزیں کہ غیبت بدوین آدمیوں کی کاریگری کے
 حاصل ہوں کیونکہ جیسے آدمیوں کی کاریگری نلی وہ لگاؤ سے خالی نہیں ہیں قال المتترجم پس یہی وہ چیزیں ہیں جو خلاف طعام اور
 اسکی ترکیبی لذت کے اور نیز طیبات وہ شہوت سے نہ کھائی گئی ہوں اور ان سے خیر حکمت و عبادت حاصل ہو قال المتترجم یعنی غذا اگر تن پروری
 کے واسطے کھائی تو کچھ نہیں اور اگر غذا بغرض قوت عبادت کھائی تو وہ طیبات سے ہے۔ اور نیز طیبات وہ کہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم پر کھائی
 گئی ہوں اور بدعت کے طریقہ پر ہوں۔ اور نیز طیبات اشارہ ہے ذکر حق عزوجل کی طرف بشرطیکہ مسیبن ذکر مخلوق کا میل نہ ہو اور ایسا یا کینہ ذکر حق

وہ کھانا

وہ خدا سے روح اس طرح ہے کہ روح بقوت و جبر پر نہ اتر کرے اور صفات کے باغوں میں دیر اترق ہو صفت وصل کرے۔ اور شیخ ابو عبد الرحمن علی نے فرمایا کہ طیبات رزق یہ ہے کہ جنتیوں کے وقت استغفار کھائے کہ انفس باقی رہے تاکہ ادا سے فراغت ہو کرے طور پر ہو اور یہ مقدار وہی ہے کہ کسی مال میں اس کھانے کے لئے چھتے مکان نہیں ہوتی ہے۔ تو خدا نے ہر شکر کا نشان کثرت ایاہ تعب و توفیق اسے شکر کرے اور اسے توفیق کا اپنی معرفت کے ساتھ مشکور پر اگر تم اسکو عبادت کرتے ہو اور معرفت اس واسطے کہ معبود بنانا بدون معرفت نہیں صحیح ہو اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اعجاز ہے یعنی شرط معرفت سے مخصوص ایسی عبادت کرنے پر شکر گزار ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو تاکہ وہ لا ناہر اور سعادین کو تنبیہ ہو تاکہ جان لیں کہ شکر سزاوار نہیں مگر اسکو جیسے پیدا کیا اور رزق دیا اور موت دی اور زندگی دی ہو اور یہ ان ملائکہ عبادت کو ساتھ شکر نعمت کے واسطے تعریف منعم عطیہ کے کہ اسکی نعمت کی شکر معرفت کے ساتھ عبادت کر کے ادا کرے۔ انتی کل امر رزق خلال کے ارشاد کے بعد بیان فرمایا کہ اگر تم جنت کی چیزیں

منجھ نام چیزوں حرام کر دی ہیں پس فرمایا
إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِ وَمَا أَهْلَ بِهِ لَقَبُ اللَّهِ قَوْمًا صَاطِرًا
 یہی حرام کیا ہو تم پر مردہ اور لہو اور سور کا گوشت اور جھیر نام پکارا گیا اللہ کے سوا کا پھر جو کوئی چھوٹا

غَيْرَ بَاحٍ وَلَا عَادٍ فَلَا أَشْءَ عَلَيْهٗ إِنْ كَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا

نہ بے حکمی کرنا ہو نہ زیادتی تو اس پر گناہ نہیں اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہو

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ تم پر حرام تو یہی مردہ ہے یعنی مردار کا کھانا تاکہ نہ کھائے ہی میں گناہ ہو اور اسمی طرح آمیزہ چیز نہیں بھی کھانا حرام ہو اور اسمیں سے مچھلی و پیری استغفار و الدّم۔ اور خون ہو۔ فہم از خون مسفوح جو رگوں سے نکل کر واپس جیسے سوڑا خام نہیں مذکور ہو و لَحْمَ الْخَيْزِ اور سور کا گوشت فہم از جب کہ گوشت نجس ہو تو باقی اس کے سبب سے پانوں تک نجس ہو اور بعض نے کہا کہ ضرورت والوں کے لیے سور کے بال سے کوئی بنا جائز ہو و مَا أَهْلَ بِهِ لَقَبُ اللَّهِ اور جس چیز کا اسم اللہ کا نام پکارا گیا فہم از جیسے سوا اللہ

تعالیٰ کے غیر کے لیے فرج کیا گیا اور نام پکارا اس واسطے فرمایا کہ بہت پر ہوتوں کے نام سے پکارے اور فرج کے وقت بتوں کا نام لینے سے قہر و غضب

اَضْطَرَّ غَيْرَ بَاحٍ وَلَا عَادٍ فَلَا أَشْءَ عَلَيْهٗ إِنْ كَانَ اللَّهُ عَفُوًّا رَحِيمًا پھر جو کوئی مضطر ہو اور حالیکہ باغی و عادی نہیں ہو

اس پر گناہ نہیں ہو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے فہم از باغی و عادی سے یا تو سلطان سے یا بہت اور مسلمانوں پر عدوان یعنی زبردستی مراد ہو اور یہی نام حرام کا

قول ہو اور قیاس سے ہر بد کا مسافر ماننا بھلا ہے غلام کے اور جو ظالم مال وصول کرنے جاتا ہو وہ بھی باغی عادی ہیں شامل ہیں اور بار بار باغی سے وہ کہ حلال چھوڑ کر حرام کی خواہش کرے اور عادی وہ کہ اضطرار کے وقت سے تجاوز کر کے پیٹ بھرے اور یہی امام ابو حنیفہ وغیرہ کا قول ہے تو ہر ایک

مضطر کو ایسے وقت میں جان رکھنے کی قدر جائز ہے جبکہ خواہش حرام یا اس مقدار سے تجاوز نہ کرے اور واضح ہو کہ المیتہ ایک قارۃ بین منہب ہے

پس ما کافہ ہر اور حرم کا لعل اللہ تعالیٰ ہو اور ایک قارۃ بین بالرحم ہی پس المیتہ الہی ہو گا اور المیتہ خبر ان جو والمعنی ان الذی حرم علیکم المیتہ

الی آخرہ اور ایک قارۃ بین حرم بصیغہ مفعول ہی پس المیتہ بالرفع ہو گا مگر جائز ہو گا کہ با بعض الذی اور المیتہ خبر ان ہو یا ما کافہ اور المیتہ مفعول مالم

یسم فاعل ہو اور سوا سے وجہ اول کے حضور و صورتوں میں ظاہر نہیں مگر ترکیب منہبہ قصر حرمت مما استلزم ہوگی اور المیتہ دراصل تشدید یا ہر

بروزن فیصلہ اور ادوی ہو اس میں تشدید کی قارۃ علی الاصل ہو اور جسے تخفیف سے پڑھا ہے وہ کو جو عین کلمہ جو حذف کیا مانند سبب و میں کے کہ دراصل سبب و بین تشدید یا ہیں۔ اور دم میں ام کلمہ یا تھا جو بغیر علت حذف کیا گیا اور خبر کا انون اعلیٰ ہر روزن مانہ خبر مبین

اور بعض نے کہا ان زائد ہر ماخوذ از خود اور غیر باغ منسوب علی الحال ہی اس واسطے کہ اشتہار جب ہو سکتا ہو کہ الا اسکے قائم مقام ہو سکے
 ذکرہ العکبری وغیرہ پھر جانتا چاہیے کہ کلامنا موضوع ہر واسطے حصہ کے ای جو اسکے ساتھ مذکور ہیں انھیں اس واسطے حکم ثابت کرنا ہی اور غیر سے نفی
 کرتا ہی نہیں یہ ہو گا کہ حرام ہونا انھیں چیزوں میں مختصر ہو جو مہیتہ و دم و لحم خنزیر و ماہل لغیرہ مذکور ہیں۔ پس اگر کہا جائے کہ اور بہت چیزیں حرام
 ہیں جو اسمیں مذکور نہیں پھر حصہ کیونکر ہو گا تو جواب یہ ہو کہ اصل وضع اس کی قصر قلب کے واسطے نہیں کفار نے جو ان سب چیزوں کو مع دیگر اشیا کے حلال
 ہو نہ کیا اعتقاد کیا تھا تو باغ طور پر قصر قلب کے ساتھ انحصار کر کے رکھا کہ جن چیزوں کو نے حلال کر رکھا ہی انہیں سے اتنی ہی چیزیں حرام ہیں یا جواب
 یوں یا جاوے کہ حالت اختیار ہی پر حرمیت مقرر کرنا مراد ہو گویا یوں کہا گیا کہ تمہاری چیزیں حرام کی گئی ہیں جب تک کہ تم ان چیزوں کی طرف
 مضطرب نہ ہو۔ پس حاصل یہ ہو کہ حصہ مطلقاً ماردین ہو بلکہ یا تو ان سب چیزوں میں سے جنکو انھوں نے حلال کر رکھا تھا یا حالت اختیار کی نسبت کر کے
 قصر ہو اور خون کو بھی عرب حلال جانتے اور کھاتے تھے چنانچہ مزین میں جمع کر لیتے پھر اسکو بھونک کھاتے تھے پھر جانتا چاہیے کہ مردار وہ ہے جس سے
 روح سفارت کر گئی ہو ان اسکو ذکاۃ دیدہ ہوئے یعنی شرع کے موافق اسم اس کے کذب نہیں کی گئی پس امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر عبد اللہ بن مسعود
 کو ترک کیا تو بیحد مردار ہی اور امام شافعی سے مشہور ہو کہ تسمیہ مردمن کے دل میں ہو اگر عدا سے نہ بھی پڑھا ہو تو جائز ہو بالکل یہ اتفاق ہے کہ جس جانور کی
 ذکاۃ نہ ہوئی ہو وہ مردار ہو خواہ خود بخود مر گیا یا لگا کھٹنے سے مر یا پٹکینے سے یا اونچائی سے گر کر یا دوسرے جانور کے سدینک غیرہ ہلنے سے یا زرد سے
 کے مار ڈالنے سے مر ہو اور جمہور نے اس عام میں سے دریائی صید کو مخصوص کیا ہو کہ چونکہ اہل کتب و طحاہ چنانچہ عقیقہ
 انشاء اللہ تعالیٰ کو بیگا اور نیز حدیث غیر کی حضرت جابر کی روایت سے صحیح میں موجود ہو اور سند امام احمد و طحاوی سنن میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 نے ہر کے حق میں فرمایا ہوا بطور ماؤہ اکل مہیتہ۔ یعنی اسکا پانی طہور ہو اور اسکا مردار حلال ہو پس ظاہر ہو کہ المہیتہ سے مراد ہیان خشکی کا مردار ہی یا ح
 وراہی مردار کے جو مشابہ اسکے ہو اور شافعی و ابن ماجہ و دارقطنی و احمد و حاکم و ابن مردویہ نے ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت معلم نے فرمایا کہ ہمارا
 یہ روایت اور دو خون حلال کیے گئے ہیں پس وثیقہ قوی طبری اور تھیل ہیں اور دو خون وہ گلجی اور تلی ہو اور یہ حدیث از قبیل مشہور ہو اس واسطے
 ہمارے علم کے نزدیک کتاب اللہ پر اس سے زیادتی جائز ہوئی اور نیز قولہ اصل لکم صید البحر عام ہے کہ صید زندہ اور مردہ دونوں کو شامل ہو پس
 اس قصص کے ساتھ حدیث اسکا بیان ہو کر خود آیت سے تخصیص ہو گی فافہم اگر کہا جائے کہ جو گائے بکری مثلاً فوج کی گئی اور اسکے پیٹ میں سے بچہ درا
 نکلا زندہ کھانا جائز ہونا چاہیے کیونکہ حدیث میں ہے کہ جنین کی ذکاۃ وہی اسکی ماں کی ذکاۃ ہو تو علماء نے اسکا جواب دیا کہ یہ حدیث مشہور نہیں بلکہ ما
 ہو پس اس سے زیادتی نہیں جائز ہو اور یہ جواب کچھ قوی نہیں اس واسطے کہ اصول میں مقرر ہو چکا ہے کہ جب عام ایک مرتبہ مشہور سے تخصیص یافتہ ہو چکا
 ہو تو پھر عام سے بھی اسکی تخصیص جائز ہوتی ہے۔ پھر اکثر اہل علم کے نزدیک دریائی جانور سب زندہ و مردہ کا کھانا جائز ہو اور بعض اہل علم کے نزدیک دریائی جانور
 سے جنکا مشابہ خشکی کے جانور میں سے حرام ہو وہ حرام ہیں اور ابن حبیب نے دریائی سور کے حق میں توقف کیا اور ابن القاسم نے کہا کہ میں اس سے بچتا ہوں
 اور اسکو حرام نہیں جانتا ہوں اور صحیح بنابر قول بعض اہل علم کے وہ حرام ہو اور ماخذ اسکے ہر ہمارے علماء حنفیہ کے نزدیک ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں
 ذکر کیا کہ مہیتہ جانور کا دودھ یا پرند کا انڈا جو اسکے قصصوں یا پیٹ میں ہو وہ شافعی وغیرہ کے نزدیک نجس ہے کیونکہ اسکا جزو ہے اور امام مالک کی ایک
 روایت میں ہے ظاہر ہو کر مجاورت سے نجس ہو اور اس طرح مہیتہ کے انھیں جن خلاف ہوا و مشہور یہ ہے کہ وہ اسکے نزدیک نجس ہے مگر خود اپنے اوپر اعتراض وارد
 کیا کہ صحابہ نے مجس کا پتہ کیا یا ہو پس قریبی نے اسکا یہ جواب دیا کہ یہ ان قلیل دودھ اسمیں غلط ہو اور کثیر کے ساتھ قلیل نجاست عفو ہو پھر دم سے
 مرد دم مسفوح ہے یعنی جو جاری ہو کر روان ہو جیسا کہ سورہ انفعام کی آیت میں آو دما مسفوحاً۔ فرمایا پس مطلق کو مقید پر محمول کیا جائیگا اگر کہا

جاوے کہ حدیث مشہور میں جو آیا کہ ہمارے واسطے دو خون حلال کیے گئے پہلی اور تالی سویدہ و نوون دم سفوح نہیں بلکہ سترہ خون کے لئے تھیں پس
وہ حرام ہیں سے سر سے نہیں ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ تخصیص عام سے نہیں بلکہ ظاہر عدم حمل پر عام ہے فافہم اور علماء متفق ہیں کہ حرام دم سفوح ہے اور
جو گوشت کے ساتھ مخلوط ہو وہ بالاجماع حرام نہیں قالہ القرطبی اور حدیث میں حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ وہ گوشت نکالتی تھیں پس خون کی زردی ہانڈی
پر چھا جاتی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سکولہ انکار کے کھاتے تھے۔ پس خشکی کی مراد اور بعض دریائی مردار جو مشابہہ خشکی والی سے اور دم سفوح اپڑا
ہیں اور اس طرح انہر سور کا گوشت حرام فرمایا پس بیان اور سورہ العام کی آیہ میں لحم خنزیر فرمایا ہے اور ظاہر گوشت کو مخصوص بیان فرمانا منظر کل کے
ہو اس واسطے کہ تقدیر حرم علیکم المیتہ انکہ حرم علیکم اکل المیتہ پس ایسا ہی با بعد میں اسی اکل لحم الخنزیر سیلے کا اکل خنزیر نہیں کہا جاتا ہے مگر حرام مینی اکل لحم الخنزیر
اسی اکل چیزنی تو وہ لحم کے حکم میں ہے یا گوشت غالب ہونے کے تابع کر دیا یا گوشت اسکو شامل ہو اور غصہ کرنے کا کہ گوشت کو مخصوص اس نظر سے بیان کیا
کہ معظم مقصود یہی ہے اور باقی اجزاء اسکے تبع ہیں اور قرطبی نے ذکر کیا کہ امت کا اجماع ہے کہ سور کی چربی مثلاً اسکے گوشت کے حرام ہے اور نیز فرمایا کہ امت کا
اجماع ہے کہ سور کے سب اجزاء سر سے ہر ایک حرام ہیں سوائے اسکے بالوں کے کہ انکو خزانہ کے کام میں لیا جائے ہے پھر ہمارے نزدیک اور چہرہ کے نزدیک صورت
نخس العین ہے اور امام مالک سے مشہور ہے کہ وہ ظاہر ہے جیسے اور حیوان اور شافعی کے اس مسئلہ میں کہ سور برتن میں منہ ڈال دے دو تول ہیں حدیث
یہ ہے کہ اگر کوئی سجاست اور نہ لگی ہو تو اسکا حکم مثل گتے کے ہے کہ سات بار دھو ڈالے اور قدیم قول یہ ہے کہ کیا بار دھو ڈالنا کافی ہے اور صحیح قول اہل ہند و اسلام
اور نیز حرام کر دیا ہے وہ ذبیحہ نہیں غیر امتعالے کا چکا گیا ہو اور ہلال آوار بلند کرنے کو کہتے ہیں اور چونکہ وہ لوگ ایسا کیا کرتے تھے جیسا کہ غصہ کرنے کو
کیا ہے لہذا بطور واقعہ کے بیان کے فرمایا اور مراد یہ ہے کہ جس پر غیر امتعالے کا نام ذکر کیا گیا ہو وہ حرام ہے پس اگر بت پرست غیر نے ذبیحہ پر اپنے
کسی بت کا ایلات وغیرہ کا یا ملائکہ یا جن وغیرہ کسی ایسے کا جسکو ماننا چاہتا ہو ذکر کیا یا مجوسی یعنی آتش پرست نے آگ کا نام ذکر کیا تو یہ اور مثال اسکے
جیتنے ذبیحہ ہیں سب مطلقاً حرام ہیں اور اس طرح امتعالے عروج کے سوائے کسی کی تقریبی نیت سے ذبح کرنا حرام ہے چنانچہ قتادہ سے عالمگیری میں
یہ شرط مع مسائل مذکور ہے اور قرطبی نے ابن عطیہ کی روایت سے حسن بصری رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ اُسے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت نے اپنی گزروں کی
شاوہی رچائی اور سہین اونٹ ذبح کیے تو اسکا گوشت کھانا کیسا ہے فرمایا کہ نہیں کھایا جائیگا اس واسطے کہ وہ تصویر کے لیے ذبح ہوئے ہیں اور نیز قرطبی نے
حضرت عائشہ سے روایت وارد کی کہ حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ عجم والے ای مجوسی لوگ اپنی عید وین میں ذبح کرتے ہیں پس اس میں سے سے مسلمانوں کو
ہے یہ بھیجتے ہیں اسکا کھانا کیسا ہے تو فرمایا کہ جو اس ن کے واسطے ذبح کیا جائے اس میں سے مت کھاؤ ان کے بھیجے ہوئے پھلون میوہ کو کھ لو اور
اہل بی حاتم نے مجاہد سے روایت کی کہ قولہ ماہل بن نبیر اللہ کہ اسکا ذبح غیر امت کے واسطے ذبح کیا گیا۔ اور نبوی نے بھی معاملہ میں اسکی تفسیر
میں کہا اسکا ذبح لا صنم ولا طواغیت۔ یعنی جو جافور کہ صنم و طواغیت کے واسطے ذبح کیا گیا اور تفسیر شیبہ پوری میں ہے کہ علمائے فرمایا
کہ اگر کسی مسلمان نے کوئی ذبیحہ ذبح کیا اور اسکے ذبح کرنے میں اسکا مقصد اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی اور کا تقرب ہو تو وہ شخص مرتد ہو گیا اور ذبیحہ اسکا
و ایسا ہی حرام ہے جیسا مرتد کا ذبیحہ ہوتا ہے مترجم کتاب ہے کہ یہی اللہ حنفیہ کی معتد کتاب الفقہ میں مصرح ہے اور صاحب الارض شافعی نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ذبح کیا تو کافر ہوا۔ اب یہاں سے ہر دیندار قیاس کر سکتا ہے کہ جب سوائے اللہ تعالیٰ عروج کے سید عالم و اکرم
الہی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ذبیحہ نہیں جائز ہو تو اور کسی نبی و ولی کے واسطے کبھی نہیں روا ہو سکتا ہے اور جب یہ حال ہے تو جو لوگ شیخ صدویہ
خبیث چیزوں کے واسطے ذبح کرتے ہیں وہ اپنے کافر و مرتد ہونے سے فرین اور یہ ذبیحہ حرام ہے اور صاحب تفسیر حمدی نے جو اس مقام پر تساہل کیا وہ
سنت خطا ہو اللہ تعالیٰ ہکو ورنہ عفو کرے اور بخشدے اور یہ جو بعض لوگوں کو وہم ہوا کہ مہمان کے لیے ذبح کرتے ہیں جواب یہ کہ اگر اسکے تقرب کے لیے

اوج کرین تو مرد و کافرین کما فی الفضاوی بلکہ یہ تو مہمان کی حیثیت کے لیے استدعا کے نام پر ذبح ہوتا ہے جیسے روز بازار میں ہزاروں جانور ذبح ہو کر
 فروخت ہوتے ہیں خواہ بازار سے منگال یا طودا وغیرہ کے لیے ذبح کر کے اس سے گوشت تیار کر لو جیسے مسلمانوں میں طریقہ جاری ہے کہ حج میں قربانی کرتے
 ہیں اور امدت کھاتے ہیں اسکے تقرب کے صلہ میں رحم کیا کہ جاندار کی جان اس کی قربت میں ہلاک ہوئی اور شکوہ اس کا گوشت حلال کیا بلکہ قربانی میں ہر مال کے عوض
 ایک عطا فرمائی پھر عانتا چاہیے کہ میں اس کے مانند جو قوم میں کسی کتاب آسمانی کی پیروی کرتے کی طرف منسوب نہیں ہیں اگر وہ غالباً ذبح کر کے گوشت ملاوین یا
 فروخت کریں تو اس کا کھانا حرام ہے اور اگر کسی مسلمان نے مسلمہ ذبح کر کے انکو دیدیا اور معلوم ہو تو اسکو کھاسکتے ہیں اور یہ بیود و نصاری جو پیروی تورات
 انجیل کی طرف منسوب ہیں سوائے ذبیحہ میں اختلاف ہو یعنی اس طرف گئے ہیں کہ حلال ہے کیونکہ توڑتے تھے۔ و طعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم عام ہو اور
 ذبیحہ عذر ہوئے ہر اختلاف ہے بلکہ طعام کا اطلاق بیکے اور بے پکے سب کھانے پر ہوتا ہے اگرچہ ذبیحہ کے ساتھ قطعی یقین نہیں ہو سکتا اور خصوصاً سن مانہ
 میں جبکہ علی العتوم یہ معلوم ہے کہ یہ نصاری ڈیڑھ می مرغی وغیرہ کھاتے ہیں اور یہی ان کے ذبیحہ کا دستور ہے اور امام ابو حنیفہ و مالک شافعی سب متفق ہیں
 کہ اگر انھوں نے اس قسم استدعا کے سوائے ذبح کیا تو حرام ہے پس اگر نہ معلوم ہو کہ کیونکر ذبح کیا تو اس وقت میں بھی حرام ہو گا و استدعا لے اعلیٰ اور تمام بحث
 یہ ہے کہ ایہ الذبح میں ہر چیز کا ذبح ہے جو ذبح کے بعد حلال ہے حالانکہ ضطرار و مقصد میں ان حرام چیزوں کو بھی مشروط طور پر حلال فرما دیا چنانچہ فرمایا ہر منظر غیر
 ولا عاد فلا اثم علیہ ای من اضطر غیر باغ ولا عاد فاکلا فلا اثم علیہ اور اضطرار یہ ہے کہ کسی شخص کی طرف ایسا مجبور ہو جائے کہ بدوں اسکے چارہ نہ پاوے پس
 یا تہ اضطرار اس طور سے ہو گا کہ بھوک سے اپنی جان تلف ہونیکا خوف کرے یا کوئی شخص اس پر زبردستی کرے اور زبردستی میں جب بھی اضطرار معتبر ہو گا
 کہ وہ شخص عضو یا جان تلف کر دینے پر آمادہ ہو پس اگر اسکو دوام ہو تو جائز ہے کہ ان محرمات میں سے سیر ہو کر کھائے اور اس میں خلاف نہیں اور اگر نادر طور سے
 ایسا واقع ہو تو قول امام ابو حنیفہ اور اس طرح قول شافعی میں کہ اگر سدرق کھائے میں سے جان بچے یا اگر زبردستی کرے والا اسکو زیادہ کھانے پر مجبور
 کرے اور امام مالک نے کہ اگر کسی کی غذا بھی رو رہی ہو غیر باغ ولا عاد میں اختلاف ہے چنانچہ فرمایا ہے کہ اگر غیر باغ ولا عاد یعنی قاصد لہو اور نہ امام
 ابو حنیفہ کے باغی ہوا ہو اور نہ عدوان یعنی مصیبت الکی کے واسطے نہ ہو تو ایسے شخص کو نہ شکار کہ اس میں سے متناول کرے اور جو شخص باغی ہو کر
 شکار یا عادی ہو اور مصیبت الکی میں جاتا ہو تو اسکو نہ شکار نہیں ہے اگرچہ وہ ان چیزوں کی طرف مضطر ہو یا خرچہ سعیدین نہ ہو فی مسننہ عن مجاہد اور ایسا ہی
 سعیدین جیسے عادی ہو اور یہی شافعی کا قول ہے جیسا کہ مفسر موطی نے بیان کیا اور یہی امام احمد کا قول ہے اور ایک روایت میں سعیدین جیسے اور
 منقول بن حیان نے کہ اگر غیر باغ یعنی اسکو حلال جلستے والا نہ ہو سدرق کے ذبح کے بغیر باغ ای اسکے کھانے میں اپنی خواہش پوری کرنا چاہتا ہو تو اگر وہ
 بین ایاس نے اپنی تفسیر میں علماء خراسانی سے روایت کی کہ انھوں نے کہ اگر مینہ میں سے لیکر بریان نہ کرے تاکہ خواہش سے کھانے کے لائق ہو جائے اور
 نہ اسکو پکائے اور اس میں سے نہ کھائے اگر ایک تھکا اور اپنے ساتھ اس میں سے استفادہ کرے کہ اسکو زرق حلال تک پہنچا دے پھر جب زرق حلال
 پہنچ جائے تو اسکو پھینک دے اور یہی فرمایا کہ لا عاد و لا یلا و لا ابرہہ الا ان اسکے ساتھ تجاوز نہ کر و حلال سے اور اس عباس سے روایت ہے امامی الشیعہ
 منہا یعنی اس سے سیر نہ کر کہ کھائے اور سدرق کے ذبح کے بعد عدوان کی تفسیر اس سے بیان کی اور ابن عباس سے روایت ہے کہ غیر باغ ولا عاد فرمایا کہ غیر باغی ہو پتہ
 پیرو اور نہ عادی ہو اسکے کھانے میں اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور جمہور کا ہے اور انھوں نے اپنی کہ یہ معنی بیان کیے کہ دوسرے مضطر پر اپنے نفس کو
 نہ جج جسے اس طرح کہنا اسکو کھائے پس وہ مضطر نہ ہو جائے اور لا عاد میں عدوان سے سیر ہو کہ قدر حاجت سے تجاوز کرے اور وہ سدرق
 ہو جس سے جان بچے اور قتل نہ کرے کہ اگر غیر باغی ہو پتہ میں یعنی اسکے کھانے میں کہ حلال سے تجاوز کرے حرام کی طرف حالانکہ اسکو حرام نہ کھانے کی
 راہ نہ ملے اور قسری نے مجاہد سے نقل کیا کہ من اضطر یطعم جو شخص مجبور کیا گیا اس پر بدوں اپنے اختیار کے اقوال یہ محتمل دونوں وجوہ منظر کو ہے

یعنی بھوک نے اسکو مجبور کیا یا کسی نے اس پر زبردستی کی بقصد انکار نہ مانگا تو مارا اور کھا و لیکن اگر وہ کی لفظ سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ نقطہ زبردستی سے مجبور کیا جائے تو اس پر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگر مضطر نے مہینہ کو اور غیر کے طعام کو پیا یا اور یہ طعام ایسا ہو کہ اگر مضطر اسکو کھائے تو زہری نہیں اور نہ مالک طعام کے حق میں آیا ہو تو مضطر کو بلا خلاف اکل مہینہ نہیں دیا ہو اگر سب سے ایسی حالت میں طعام غیر کھالیا تو ایسا پھر ضمان قیمت یا مثل لازم آوے گی یا نہیں تو اس میں نام مالک سے دور و اتین ہیں ایک میں لو ان لازم ہو گا اور دوسری میں نہیں چکاہ القرطبی پھر سخن ابن ماجہ سے روایت پیش کی کہ عباد بن شریحیل نے کہا کہ ہم لوگوں کو ایک سال مختصہ ہو چکا پس میں مدینہ میں آیا پھر وہاں ایک چار دیواری کے باغ میں جہین کھیتی بھی تھی آیا اور چنے اس میں سے ایک بالی توڑ کر اسکو کھڑا کر کھا لیا اور نیز اس میں سے توڑ کر اپنی چادر میں بکھیر کر کھیت والا آیا اور میرا پھر چنے لیا پس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں نے آپ کو اس مال سے خبر دی پس آپ نے اس شخص سے کہا کہ تو نے اسکو کھالیا نہ یا جبکہ وہ بھوکا تھا تو نہ اسکو سکھلایا جبکہ وہ جاہل تھا پھر اسکو حکم دیا کہ اسے دیکھ کر پھر پیا اور میرے واسطے ایک سق طعام یا صفت کا حکم دیا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسناد اس حدیث کی صحیح قوی جید ہو اور اس حدیث کے مطابقت بہت ہیں ابن ماجہ حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ ہوسے پھل کالیا حکم ہو تو فرمایا کہ ما جتمدہ نے اگر اس میں سے اپنے منہ سے کچھ لے لیا ہوں اس کے کہ جھولی بھرے تو اس پر کھراہم نہیں ہو تا آخر حدیث اقول صحیح مسلم میں بھی اسی مضمون کی حدیث موجود ہو اور ایک حدیث سے ثابت ہو کہ جھوڑا ناورد صیلے مارا نہیں چاہیے ہر قال المتشرعیم علامہ حنفیہ اس میں تاویل کی ہو اور اسکو جائز نہیں کھایا ہوں اضطراب کے اور شاید یہ بتلے اسکے کہ طماع عوام مائل فساد و تعدی ہیں واللہ اعلم اور جانتا جاوے کہ سہل بن عبد اللہ نے کہا کہ غیر باغ اسی جماعت کو چھوڑنے والا نہ دلا عادی متبع مخالف صفت ہو پس بدعتی کے واسطے ضرورت کے وقت ان چیزوں میں سے تناول حلال نہیں کیا اور مشرق میں فرمایا کہ جو شخص مضطر ہو ایسے اس حالت کو بوجہ اگر مہینہ یا دم یا گرفتہ سور میں سے نہ کھاوے تو ہلاک ہو جائیگا اگر اس نے نہ کھالیا یہاں تک کہ گر گیا تو دن میں داخل کیا جائیگا کیونکہ اس نے اپنے مہینے اپنے آپ ہلاک کیا اور یہ قول لالت کرتا ہو کہ تحصیل اضطراب کے وقت ان محرمات میں سے تناول کرنا حرام ہی نہیں بلکہ عاریت ہو یعنی ضرور کھالیوے وقال ابو الحسن الطبرسی رفیق الغزالی وہو اسی وجہ عندنا ولیکن ظاہر بیان اسکی رخصت پر دلالت کرتا ہو و ہر قول اکثر اہل العلم اور مقاتل بن حیان نے قولہ فلا ثم علیہ ان اللہ غفور رحیم میں کہا ہے اس پر کچھ گناہ نہیں اس لئے اللہ غفور رحیم اس چیز کے حق میں جو اس نے اضطراب میں کھالیا ہو اور بھوکہ حکم ہو چکا ہو واللہ اعلم کہ تین فقرے سے زیادہ نہ کھائے اور سعید بن جبیر نے کہا کہ غفور ہوا اس چیز کا کہ اس نے حرام سے کھالیا اور جہیم ہو کہ اس نے اضطراب کے وقت حرام کو حلال کر دیا صفت الشیخ فی العرائس فی حقائق قرآنہ تعالیٰ فمن اضطرب غیر باغ ولا عا فلا ثم علیہ۔ جو شخص میدان حقیقت میں سیر کرنے والا ہو اس صفت کے ساتھ کہ طور معرفت کے وقت اسکی روح نا طلقہ دیا ہے ازلیت میں پیرتی پھرتی ہو اور اس کے نفس مارہ کا قن بن عشق و محبت کی ناگ میں جل گیا اور اسکو خوف ہوا کہ سطوات عظمت میں وہ تشریف ہو جائیگا تو مضطر ہو کر اسکو روای کہ محقرات دنیاوی میں سے کچھ تناول کرے تاکہ صورت باقی رہے تا چار عارف پر واجب ہو کہ یہ تک وہ مقام عبودیت اور عجز بختیت میں موجود ہو غفلت میں سے نیک چیزوں کی طرف انس پیدا کرے یا میں معنی کہ عالم شواہد سے انوار الوہیت کو اقتباس کرے قولہ ان اللہ غفور۔ اہل معرفت کے واسطے حادث ہونے کی تمت کو نور ازلیت کے پرو سے ڈھانکنے والا ہو جہیم جہیم ہو کہ ساتھ باہم طور خاص کہ انکو انسانیت کی تار کیوں سے نکال کر نور صمدیت میں پونچھا دیتا ہو۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ مَا أَتَوْا مِنَ اللَّهِ مِنْ الْكِتَابِ وَیُکْفَرُونَ بِهِ فَمَنْ أَقْلَبِلَا أُولَئِكَ مَا یَاکُلُونَ
جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ نازل کیا اللہ نے کتاب اور لیتے ہیں اس پر رسول تھوڑا وہ نہیں کھاتے

الحکم فی شریعتہ
وہاں کچھ غلطی ہوئی ہے
میں نے اسکو غلط سمجھا

فِي بُطُونِ بَعْضِ الْبَنَاتِ لَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَاللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَزِيغُ كَيْدَهُ وَلَهُ عَذَابٌ كَلِيدٌ

اپنے پیٹ میں بزرگ اور نہ بات کریگا اللہ قیامت کے دن اور نہ سنواریگا انکو اور انکو کھکی مار ہو

یہ آیت یہود کے عالموں کے حق میں اتنی ہی جتنی وہ لوگوں نے اپنا سرگروہ مقرر کر رکھا تھا اور جو وہ کہتے تھے وہی مانتے تھے اور سالانہ اپنی کھیتی باڑی میں سے انکے واسطے کچھ مقرر کر رکھا تھا اور یوں ہدایا و منحہ دکھاتے بھیجتے تھے اور امید رکھتے تھے کہ جو نبی آخر الزمان ہو گا وہ ہمیں میں سے ہو گا پھر حبیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم عرب میں اشرف قبیلہ بنی ہاشم سے مبعوث ہوئے تو ان عالموں کو خوف ہوا کہ عام یہودی جیسا کہ تابع ہو جاوے گا تو ہمارا سرداری جانی رہیگی اور جو ہو گا وہ ہمارے کچھ نہ بلایا جائے گا پس یہ باطنی سے انھوں نے کتاب توریت میں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ولعت کو بدل ڈالا اور ان کو ایک گنگ صلیج لکھا تھا اسکو کالا کھدایا پھر اسکو اپنے تابعوں پر یوں ہی ظاہر کیا تو جب انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملایا تو بڑا فرق پایا اسلئے جب ایمان نہیں لاتے تھے پھر اکثر کا تو یہ قول ہو کہ انھوں نے آخر اصل کتاب توریت میں سے بگاڑ دیا تھا اور بعض کا قول یہ ہو کہ اسکی نقل کرتے اور میں نقل ڈالتے تھے اور صحیح یہ ہو کہ آخر کار انھوں نے آپ کے صفات کی آیتیں دوسرے مقام پر اور نبیوں کے ساتھ ملا دیں باوجود اسکے کہ نقل نسخوں میں بدلی بھی تھی لہذا اللہ تعالیٰ نے تہذیب فرمائی بقولہ تعالیٰ **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنْ الْكِتَابِ** جو لوگ چھپاتے ہیں کتاب کو جو اللہ تعالیٰ نے اتاری ہے یہ یہود ہیں جو کتاب توریت کو چھپاتے ہیں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تھی اور اپنے ہاتھ سے جھوٹ لکھ کر کہتے کہ تو یہ سنو **وَلَيَسْأَلَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ رَبُّهُمْ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا كَلِيدًا** اور کتاب حق کے عوض قلیل مال خریدتے ہیں فحش یعنی چھپانے سے یہ غرض کہ انکے سفاک ہمال انکو سوار بنا کر کچھ مال دیا کرتے تو حق بیکر یہ مال لیتے ہیں کیونکہ ظاہر کرتے تو سب مسلمان ہو جاتے پھر انکو سوار نہ بناتے اور نہ کچھ نہ دیتے پس انھوں نے حق بیکر کھانا شروع کیا۔ **أُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ فِي بُطُونِهِمْ هُمُ الْبَنَاتُ** ایسے لوگ اپنے پیٹوں میں کچھ نہیں کھاتے سوائے آگ کے فحش کیونکہ اس مال حرام کھانے کا یہی انجام ہو گا **وَلَا يَكْفُرُ لَكُمْ وَاللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَزِيغُ كَيْدَهُ وَلَهُ عَذَابٌ كَلِيدٌ** اور قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اسے کلام نہیں فرماوے گا اور نہ انکو پاک کرے گا اور انکے لیے عذاب سخت دکھ دینے والا ہے فحش کلام کفرانہ ازراہ غضب ہو اور پاک کرنا گناہوں کے داناس یعنی میل کچل سے میسر نہ ہو گا کہ اس سے نکلا کہ گناہوں کو گناہوں کے میل کچل سے پاک فرماوے گا کیونکہ صفت مذمت اسی طور پر انکے حق میں پوری ہو کہ مومنین گناہ نگار پاک کیے جاویں۔ **وَقَوْلِهِ الْإِنَّمَا اسْتِغْنَىٰ عَنْكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ** اور جب کمر لگا پس جو انھوں نے کھایا اسکو نہ کہہا کیونکہ انجام کار اسکا آگ کی طرف ہی اور یہی کفر مفسدین کا قول ہو اور بعض محققین نے کہا کہ یا کلون سے مراد یوم قیامت میں ہو اور آگ کھانے سے مراد حقیقی آگ کھانا ہو یعنی وہ لوگ اپنے اس چھپانے اور بجائے اسکے منہ سے دروغ لکھ کر رشوت کھانے پر قیامت میں آگ کھانے سے مراد دیے جاوے گئے اسبواسطے قولہ فی بطونہم زیادہ کہی تاکہ دلالت کرے اور تاکید ہو اس امر کی کہ یہ کھانا حقیقتہ ہو گا کیونکہ کبھی مجازا بھی بولتے ہیں کہ کل فلان ارضی۔ فلان شخص میری زمین کھا گیا یعنی پیداوار و حاصلات اسکی ولیکن یوں نہیں کہتے کہ کل فلان ارضی فی بطنہ۔ ای فلان شخص میری زمین اپنے پیٹ میں کھا گیا اور اسی کے مثل ہو قولہ تعالیٰ **إِنَّ الَّذِينَ يَكْلَنُونَ** اسوال الیتامی ظلمنا انما یا کلون فی بطونہم نہ اسبواسطہ سوا۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ **إِنَّ الَّذِينَ يَكْلَنُونَ** یا کل اور شرب فی آئینۃ الذمیب والفتنة انما یجر جہنمی بطنہ نار جہنم جو شخص کھانا یا پیتا ہو سونے و چاندی کے برتن میں وہ یہی ہو گا اپنے پیٹ میں دونوں کی آگ بھڑکے ہوئے یعنی قیامت میں اسکے پیٹ میں آگ بھڑکی جائیگی۔ قولہ **وَلَا يَكْفُرُ لَكُمْ** یعنی اس میں جبر ہے کہہا کہ معنی یہ ہیں کہ نہ کلام کرے گا نہ ایسا کلام جو انکو خوش آوے اور نہ ایسا کلام جو رنج دے مثل قولہ تعالیٰ **وَلَا يَكْفُرُ لَكُمْ** اور یہی ہمارے مفسر کے کلام سے ظاہر ہو اور بعض نے کہا کہ روز قیامت میں اللہ تعالیٰ سب خالق سے کلام فرماوے گا

کہ مومنین کو اسکے کلام سے سرور و خوشی از حد ہوگی اور کافروں کو رنج و غم ہوگا ایسے بیان مراد کلام نہ کرنے سے مراد رحمت کا کلام نہ کر گیا اور اللہ
 کا ایسے کلام نہ کرنا یہ کنایہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا غضب اپنے اثر کر گیا اور اللہ تعالیٰ ایسے راضی ہو گا۔ قولہ لایزکیہم الاطیہم ہم من انس الذنوب و انس
 البقحین میل کیل انکو گناہوں کے میل سے پاک نہ کر گیا اور رنج مل جائے گا کہ انکی نیکی کاری کے ساتھ تعریف نہ فرمایا گیا اور بعض نے کہا کہ
 انکی اعمال خبیثہ کی اصلاح نہ کر گیا یا انکو پاک ٹھکانے جگہ نہ دیا۔ اور جانتا جا ہیے کہ حدیث میں بعضے گناہگاروں کے واسطے بھی ایسا ہی کچھ
 آیا ہے چنانچہ حدیث ابو ہریرہ میں تین شخص بیان ہیں بولہا زنا کار و ملک کذاب اور عامل متکبر یعنی حاجتمند متکبر۔ پس فرق یہ ہے کہ جیسے کافر
 و گناہگاروں کو رنج کے جانے میں شریک ہیں ولیکن گناہگار لکھائے جاوینگے اور کافروں میں ویسے ہی اس عتاب و غضب میں شرکت ہوگی کہ کافروں
 واسطے دائی ہو اور گناہگار ایسے لوگوں کے واسطے کسی حد تک موافق انکے جرم کے یہ عتاب ہی کا پھر تعلق کو دیا جائیگا تا فہم واللہ اعلم۔
 اُولَئِكَ الَّذِينَ اشْكُرُوا الضَّلَاةَ بِالْهُدَى وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى

وای بین جنہوں نے خریدی مگر اسی راہ کے اور غلاب کے لئے مغفرت کے سو کیا سہا رہی انکو

النَّارِ ذَٰلِكَ يَأْتِيكَ اللَّهُ تَنَزُّلَ الْكِتَابِ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي

آگ کی یہ اس واسطے کہ اللہ نے تمہاری کتاب سچی اور جنہوں نے کئی راہیں کتاب میں

آگ کی یہ اسواسطے کہ اللہ نے ہمارے کتاب
 پیچی اور جنھوں نے کئی راہیں نکالیں کتاب میں ۹۰

شَقَاقِ بَعِيدٍ

ضد مین دھڑ پڑے ہیں

واضح ہو کہ یہود کا جرم سخت تھا کہ غضب پر غضب طاری ہوا لہذا آیت مذمت کو مکرر یعنی غضب فرمایا بتوہ تعالیٰ۔ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ
اَشْكُرُوا الصَّلَاةَ بِالْهُدٰی۔ انجین بدکاروں نے ہدایت کے بدلے لگاری کو خریدنا ہے یعنی مبادا کہ کر لیا جیسے خرید و فروخت
میں ہوتا ہو اور یہ دنیا میں کیا۔ وَالْعَذَابُ بِالْمَغْضُوۡرِ۔ اور عذاب کو بدلے مغفرت کے ہے یعنی آخرت کے لیے مغفرت کے بدلے
عذاب لے لیا کیونکہ اگر نہ چھپاتے اور ظاہر کرتے تو مغفرت و رضوان ان کے لیے موجود تھا لہذا اس کو چھو کر عذاب دیا یعنی اپنا جنت کا گھر چھو کر اس کے عوض
میں جہنم کا گھر لے لیا۔ حالانکہ عذاب کیونکر برداشت ہو گا معاذ اللہ منہ۔ پھر جب گھر کا مبادا بطور خرید و فروخت ہوا تو جنت میں کچھ تعلق ہی نہ رہا جیسے بیع میں
معمول ہو تو جہنمی گھر ہمیشہ کے لیے ہو گیا تو یہ نہایت سخت ہے انتہا شدید ہو گیا لہذا فرمایا۔ فَمَا أَصْبَرُ هُوَ عَلَى النَّارِ۔ یہ لوگ کس قدر
سخت صبر کرنے والے ہیں۔ فہم یعنی یہ تعجب کیونکہ عذاب النار برداشت کرنے میں یہ لوگ کتنے دلیہ ہیں۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہی کہ یہ لوگ
ضمیمت کھلا کر کیا ہونگے ولکین سنہار احمق ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مردود کر دیا یہی کہ اس عذاب شدید میں دائمی جھوک دیا۔ ذٰلِکَ یَاۤئِکَ یَاۤئِکَ اللّٰہُ
لَکَ الدِّیۡنَ اِلٰہُکَ وَ اِنَّ الدِّیۡنَ اَخْتَلَفُوۡا وَاِلَیۡکَ یُشِیۡقُ یَعِیۡدُ۔ یہ چھکار کا عذاب شدید اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ
نے کتاب (توریت) آسمانی حالانکہ جن لوگوں نے کتاب میں بھٹو ڈالی یہ بیشک شقائق معید ہیں جن فہم یعنی راہ کتاب مرا اللہ مستقیم سے بھٹ کر
بہت دور ہو گئے ہیں اگر کہا جائے کہ قول اشتر و الصلوات میں خرید سے کیا مراد ہے جواب یہ کہ مراد اشتر سے یہاں لے لینا اور اختیار کر لینا یہ حقیقی معنی
اشتر کے مراد نہیں ہیں اس واسطے کہ یہ چیزیں اول تو اعیان نہیں دوم بالہدی کی بارود اخل شمن ہو اور شمن مشتری کے پاس ہونا چاہیے حالانکہ انکی
ملک میں ہدایت کبھی نہ تھی اور خرید میں بلاغت خرید یہ کہ جیسے بیع کے بعد تعلق نہیں ہوتا یہی اسی طرح ان لوگوں کو ہدایت و مغفرت و جنت کچھ بھی
تعلق نہیں رہا اور یہ خرید یہاں دنیا میں کر چکے اور دنیا کی قید اس لیے بڑھائی تاکہ یہ جلا اور آگے والا جلا کر نہوں یعنی ظاہر ہو جاوے کہ اول جہنم میں رہا

کرنا دنیا میں ملو اور دوسرے میں عاقبت میں۔ قول بالانفرد۔ یعنی معرفت اس تقدیر پر کہ نہ چھپائے اور ایمان لاتے تو موجود تھے پس اسی معرفت سے
 بلا کر لیا اور حاصل کیا کہ وہ لوگ حق بات کو جانتے تھے لیکن انھوں نے چھپایا حالانکہ اسکے ظاہر کرنے میں ہدایت تھی اور چھپانے میں گمراہی اور عداوت
 ہے۔ قولہ فہا صبر ہم علی النار۔ یہی وہی جہنم ہے کہ کما کہ پھر کس چیز نے انکو آگ چھپا کر کیا۔ ایو البقا جئے کہا کہ موضوع رفع میں ہے اور کلام تعجب ہے کہ اس سے
 اوسہ تعالیٰ نے مومنوں کو تعجب دلایا ہے اور اخصب میں ضمیر جو ماکہ طرف عالم ہے اور یہی مفسر سید علی جئے ذکر کیا ہے اور یہ قول جمہور کا جو جن میں سے
 حسن بصری و مجاہد بھی ہیں اور معنی یہ ہیں کہ تعجب ہوں مخلوق ان لوگوں کے حال سے جو بے ڈال سے ایسی باتیں کرتے ہیں جسے عذاب و رنج واجب
 ہوتا ہے پس گویا انھوں نے ان باتوں کے ارتکاب میں آتش و دوزخ پر صبر کیا۔ اگر کہا جائے کہ مانکرہ ہے مبتدا نہیں ہو سکتا ہے تو جوابے یا گیا کہ وہ
 باعتبار اصل کے تامہ ہے اور اسکی تنگی واسطے تو بیل کے قراردی گئی پس مخصص ہو گیا جیسے غرہ زاناب میں ہر اسی غرہ عظیم اور جائز ہے کہ ما استفہام
 اور ما بعد خبر ہو یا موصولہ اور ما بعد صلہ اور خبر محذوف ہو اسی الذی اصبر ہم علی النار شتی عظیم اور زجراج نے نقل کیا کہ اسکے معنی ما استفہام علی النار
 جیسے عرب بولتے ہیں ما صبر فلانا علی الحبس اسی ما استفہام فی الحبس اور بعض نے کہا کہ معنیہ بین ما اقل جزعہم من النار پس آگ سے انکا کثر جزع میں
 ہونا بھی صبر قرار دیا اور کسبائی و قطرب نے کہا کہ معنیہ بین کہ ما اذوہم علی عمل بل النار پس صبر سے مراد دوام عمل موجب ہے یعنی ہمیشہ برابر
 کام کرتے ہیں جس سے آگ میں ظہرین اور استفہامیہ ہونے کی صورت میں یہ معنی ہیں کہ کس چیز نے انکو صبر لایا اہل دوزخ کے کام کرنے پر اور اولی ذکر
 کہ یوں تفسیر کیا جائے کہ کس چیز نے انکو صبر لایا ایسے کاموں پر جو جزا سے جہنم واجب کرتے ہیں اور یہی قول ابن عباس و سدی و عطاء و ابو عبیدہ کا ہے اور
 مراد استفہام سے تو یہ ہے۔ قولہ ذلک بان اللہ نزل کتاب بالحق نہ جراج جئے کہا کہ ذلک لانہ لافہم العذاب۔ اور مفسر نے آیت سابق سے لیا اسی
 اکل نار وغیرہ اور یہی تفسیر قول زجراج کی بھی ہو سکتی ہے اور احتشاش نے کہا کہ اسم اشارہ کی خبر محذوف ہے ہر اسی ذلک معلوم ہے بل ان اللہ اور کتاب کو
 بعض نے کہا کہ توریث مراد یہی ہے اس صورت میں فاختلافہ جو سیاق کلام کے موافق مفسر نے مقدر کیا ہے اس خلاف سے مراد یہ ہوگی کہ کچھ توریث پر
 ایمان لائے اور کچھ توریث کو چھپا کر کفر کیا اور بعض نے کہا کہ باہن طور کہ کچھ اپنے معنی و مراد پر رکھا اور کچھ بدل دیا اور آسمین تخریف کر دی۔ بالجمہ یہ تمامہ احوال
 یہود و بد مال ہے اور بعض نے کہا کہ قرآن مراد یہی ہے دوسری وجہ اسکے معذب ہونے کی ہوگی کہ توریث میں یوں تخریف و کتمان کیا اور قرآن پر ایمان لائے
 پس اگر اختلاف کرنے والے یہود قرار دیے جاویں جیسا کہ بعض نے کہا ہے تو اختلاف یہ کہ بعض کتاب کے سامانی پر ایمان لائے اور بعض پر نہیں قال المترجم
 یہ اس صورت پر ہو سکتا ہے کہ کتاب کا الف لام جنس کا ہو یعنی کتب آسمانی نازل شدہ ہیں سے بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا اور الف لام جمعہ
 سے قرآن مراد لیکر اختلاف یہود آسمین یہ تھا کہ موافق توریث کے جو یہود مسلم اور دیگر نہیں مسلم کہتے اور جو انکی خواہش نفسانی کے موافق ہوتا جیسے بجائے
 برجم کے کالمنہ کر کے پھرانا اگر حکم یا جاوے تو قبول کریں ورنہ نہیں اور بعض علماء نے کہا کہ اختلاف کرنے والے کفار قریش ہیں بعض نے کہا جادو ہے اور بعض
 کہا کامنوں کی سی باتیں اور بعض نے کہا اگلے لوگوں کی داستان ہے اور اس صورت میں بیان یہود میں عام اختلاف کے عذاب میں دوسروں کو مشامل
 کر دیا مع ان لوگوں کے جنکا بیان ہے اور یہ کمال بلاغت ہے فافہم۔ پھر غور کرو کہ بتائے پارہ میں تخیل القبلہ جو حق تھا یہود نے اسی سے بہکانے کا
 فتنہ برپا کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہود یوں پر ان آیات میں غضب امارا اور انکی بدکاریوں و بد انجامی کو سخت تہذیب سے ظہر کر دیا پھر اہل حق کو و نیز ان لوگوں کو
 یہو کی جانب کانٹا کر رکھنے کے لیے فرمایا کہ قبلہ من یک جہت عبادت ہو آسمین اس قدر تردد کیوں ہو بلکہ اصل معرفت کی جانب توجہ کرو بقولہ تعالیٰ۔
 لَیْسَ الْبِرُّ اِنْ تَوَلَّوْا وُجُوْہَکُمْ فِی الْمَشْرِیْقِ وَالْمَغْرِبِ لَکِنْ الْبِرُّ اَسْنٰ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ اَلَمْ تَلْکُمْ

مقدم اور ان تولد اسم و خیر اور بد قوی پر مریدین نظر کران تولد اسم و خیر کے لیے اس کے اسکا وصف نہیں لایا جاتا اور الہ کا وصف آنا ہی اور مریدین
 قورقہ لے۔ نما کان جواب تو مرہ الا ان قالوا لا یتب۔ نصب (جواب) کی قورقہ کو قوی کہا گیا ہے اور قریب بکثرت فتح باوجودہ جیسے جہت پر اور وہ ظریف
 اور قورقہ و لکن الہ پر مریدین لکن بتقدیر لون و نصیب الہ اور بتخصیص لون و رفع الہ دونوں قورقہ میں ہیں اور چونکہ یہ مصدر ہے وہ من اسمن یا شد لای خیرہ یعنی ہو سکتا
 میں تقدیر کی گئی تھی وجہ سے اول وجہ یہ کہ مریدان اسم فاعل ہے از خود پھر اور اصل اسکی سبب یہ کہ عقل فکری تھی اور اس صورت میں تقدیر کے قورقہ ہا
 بتقدیر یا بتعمد نیکی کرنے والا ہے موافقت ہوگی اور چاہے کہ الہ مصدر کی طرح مبالغہ محمول ہو بلکہ تقدیر کلام۔ اور دوم یہ کہ تقدیر یون پر و لکن الہ
 من اسمن اور یہی مفسر سید علی نے تقدیر کی تاکہ موافق ہو قورقہ الہ کے اور سوم یہ کہ خبر بضافت مقدر ہو ای و لکن الہ پر مریدان من۔ یعنی و لیکن نیکی
 اس شخص کی نیکی ہے کہ جو ایمان لایا الی آخرہ اور الکتاب بلفظ مقدر جائز ہے جس ہو یہ مریدین نظر قوی ہو کہ وہ اصل مصدر پر مثل خطاب کے اور جائز ہو کہ
 جمع سے دھند پر گفتار کیا حالانکہ جمع مراد ہو اور وجہ یہ کہ فقط ایک کتاب پر ایمان لانا کافی نہیں بلکہ تمام آسمانی کتابوں پر ایمان واجب ہے یعنی آنگہ وہ سب
 حق ہیں اور شاید کہ فقط قرآن مراد ہو جس پر تمام آسمانی کتابوں کی تصدیق حاصل ہو اور حد لایا نکات کہ ہو گا کہ یہاں مذکور اعتقاد مع عمل ہے اور
 چونکہ اور کتابوں میں عمل کی راہ سے منسوخ ہیں صرف قرآن مجید پر عمل ہے پس یہی ایک کتاب دونوں باتوں کے واسطے کافی ہے کہ اس پر عمل مقصود ہے اور اعتقاد
 حقیقت تمام کتب منزلہ بھی اس سے حاصل ہے۔ غرض یہ موضع نصب میں بتا رہا ہے کہ اور ضمیر راجع ہاں ہی دیا اسم اللہ لایا بجانب متصدق خود یا بجانب
 ایثار و سیاقی الکلام فیہ اور ذوی القربی منصوب لفعل آتی ہے نہ مصدر لیکن اگر مصدر میں ضمیر راجع بجانب متصدق ہو تو جائز ہو کہ ذوی القربی اسکا مفعول
 ہو اور ابن السبیل لفظ میں واحد اور وہ جنس ہے یا واحد بکلمے جمع کے ہو اور فی الرقاب بکثرت مضاف ہی فی کثرت الرقاب یا تطلیع الرقاب یعنی الرقاب اور
 طرف متعلق آتی ہے۔ قورقہ المومنون۔ اسکے مرفوع ہونے کے تین وجوہ بیان ہوئے ہیں ایک یہ کہ من اسمن پر معطوف ہو جو بقوت المومنون پر مریدان ہوا کہ
 و لکن الہ المومنون و المومنون۔ دوم یہ کہ وہ خبر مبتدئہ ہے حذف ہوئی و ہم المومنون اور ان دونوں وجوہ پر الصابرین کو نصب تہذیرا یعنی ہو گا اور معنی کی راہ
 وہ من پر معطوف ہے لیکن کثرت صفات سے نصب جائز ہے اور ذوی القربی پر معطوف نہیں ہو سکتا تاکہ معطوف و معطوف علیہ میں جو صلہ کے حکم میں ہے
 یعنی المومنون سے فضل لازم آئے اور سوم یہ کہ المومنون معطوف ہو اسمن کی ضمیر پر اور طول کلام بجا ہے توکید ضمیر کے ہو گیا اور اس وجہ پر المومنون فل
 صلہ ہے پس و لکن الہ الصابرین کو نصب خواہ بتقدیر و غنی ہو یا بلفظ بر ذوی القربی ہو اور جن الباس طرف متعلق الصابرین سے ہے۔ اب رہا کلام اس آیت
 کہ یہ کہ تاسیس مریدین پس فیج ابن کثیر نے تفسیر میں ذکر کیا کہ غنی نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ معنی یہ ہے کہ نیکی
 یہ نہیں ہے کہ تم نماز پڑھو اور عمل نہ کرو پس جبکہ تحویل کی گئی کہ سے طرف مدینہ کے یعنی وہاں ہجرت واقع ہوئی اور نازل ہوئے لہذا فیض حد و پس حکم کیا اس
 آجائے نے فرائض کا ادا نہ ہو کر کیا گیا۔ اور ضحاک و مقاتل سے بھی ایسی کہ اس کے فرائض حد و پر کار بند ہو اور مشرق یا مغرب کی طرف نہ کرنا یہی نیکی نہیں ہے خصوص
 اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری اور اسکا حکم بجالانا ہو پس نیکی یہی ہے کہ اسکے فرائض حد و پر کار بند ہو اور مشرق یا مغرب کی طرف نہ کرنا یہی نیکی نہیں ہے خصوص
 جبکہ بغیر حکم آئی ہو پس قورقہ ان تولد اسم و خیر و المومنون و المومنون۔ یعنی نیکی کو کاری ہی نہیں ہے کہ قبلہ کی طرف نہ پھیرا جاوے اور اس میں تطہیر ہی ہو و نہ صاف
 کہ انھوں نے بیت المقدس سے خانہ کعبہ کی طرف قبلہ تحویل ہونے کے وقت بہت گفتگو کی تھی اور چہر ایک اپنے اپنے قبلہ پر لڑا اور اسکو مبالغہ سے بڑھاتا اور
 تفریق کرتا تھا پس اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا کہ یہ حالت سببے ایمانی کے ہے کہ یہی نیکی بھی جالانہ نیکی اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے اور یہ اس مرتبہ اہل
 نہیں کہ نہ کہ یہ یہود و نصاریٰ کے رد کے واسطے آئی ہے جیسا کہ مفسر سید علی نے ذکر کیا لیکن شیخ ابو العالیہ سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ یہود و نصاریٰ
 کہتے ہیں بجانب مغرب اور نصاریٰ جانب مشرق کا استقبال کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لیس لبران تولد اسم و خیر و المومنون و المومنون۔ فرماتا ہے

کہ یہ کلام ایمان کا ہے اور حقیقت اسکی عمل پر اور حسن بصری و بیچ بن النہی سے متعلق ہو سکتے ہو یہی قول قنادہ پر اور اسمین باوجود اسکے کہ سبب نزول پر نص نہیں ہے یہی نامیل ہے کہ نصاریٰ مطلع شمس کا استقبال کرتے اور شاید عداویہ ہو کہ ملک مصر میں انکو امن ملنے سے جسٹ مشرق پر بیت المقدس کا استقبال کرتے جو آخر جہالت سے مطلع شمس ہو گیا بہر حال اسکی توجہ پر اور یہود مغرب کا استقبال نہیں کرتے تھے کیونکہ مدینہ سے بیت المقدس بجانب شمال ہے نہ بجانب مغرب اور غایت جواب اسکا یہ ہو سکتا ہے کہ اصل عروج یہود کا بیت المقدس کے مشرقی ملکوں میں تھا جو شاہ نجات نصر کے غارت کرنے کے بعد برباد ہوا اور وہ لوگ عرب وغیرہ میں پریشان ہو گئے واعداء علم اور ایک قوم نے کہا کہ یہ آیت عام ہو اہل اسلام اور یہود و نصاریٰ سب کو شامل ہے اور اس صورت میں معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ کسی قبیلہ کی طرف منحصر نہ ہو بلکہ اہل البر میں امن یا امن و الیوم الآخر والکتاب بالآخرہ اور بعض تفاسیر میں ہے کہ کہا گیا کہ اسکا سبب نزول یہ ہے کہ ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ایمان کا پس آپ نے یہ آیت پڑھی یہاں تک کہ اسکو ختم کیا پھر یہی سوال کیا پھر آپ نے یہی آیت پڑھی اور فرمایا کہ نشان ایمان یہ کہ جب تونیکا کام کرے تو تیرا دل اسکو محبوب کرے اور جب تیرا کام کرے تو تیرا دل اسکو مبغوض کرے اگرچہ ابن ابی حاتم اور کہا کہ ابن ابی حاتم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے قال المتزجم بر تقدیر صحت حدیث کے ہر علم والا اس بات کو جان لیگا کہ یہ سبب نزول نہیں ہے کیونکہ سبب نزول تو آیت کے نازل ہونے سے مقدم ہوتا ہے اور اسکی تحقیق مقدمہ میں بیان ہو چکی ہے پھر شیخ ابن کثیر نے ابن ابی حاتم کی اسناد سے مجاہد کے طریق سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث وارد کی اور کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے اسواسطے کہ مجاہد نے ابوذر کو نہیں پایا کیونکہ وہ قدیم سے مرچکے تھے پھر ابن مردودہ کی اسناد سے قاسم بن عبد الرحمن کے طریق سے ابوذر رضی اللہ عنہ سے روایت وارد کی کہ ایک مرتبہ ابوذر رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ بیان کیا ہے تو ابوذر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھ دی انیس ابراہن تولد و جہلم یہاں تک کہ ختم کیا پس اس شخص نے کہا کہ میں نے بڑ کو آپ سے نہیں پوچھا تھا پس ابوذر رضی اللہ عنہ فرمایا کہ ایک شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور جو تو نے مجھے سوال کیا اسے وہی حضرت صلعم سے سوال کیا پس چنے اسکو یہی آیت پڑھ سنائی پس نے رہی چوٹ سے انکار کیا جیسا تو نے راضی ہونے سے انکار کیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو کہا کہ مومن جب نیکی کرتا ہے تو اسکو خوشی ہوتی ہے اور اسکے ثواب کی امید رکھتا ہے اور جب بُرائی کرتا ہے تو اس سے غمگین ہو جاتا ہے اور اسکے عذاب کا خوف کرتا ہے۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہ روایت بھی منقطع ہے۔ بالکلہ اقرب ہے کہ یہ معنی ہیں کہ نیکو کاری یہی نہیں کہ کسی طرف متوجہ ہو نا اپنے نزدیک دار و مدار سمجھو اور کام و عمل کچھ نہ کرو بلکہ نیکو کار وہ ہے کہ ایمان لایا ساتھ میں کے اور روز آخرت کے الی آخرہ۔ مجاہد نے کہا اے ولیکن نیکو کاری وہ ہے جو اللہ عزوجل کی طاعت سے دلوں میں ثابت ہو فی را و رضحا کہ ہے کہ اے ولیکن بر تو تقویٰ یہ ہے کہ اگر وہ نفس غالی کو پورا ٹھیک جس طرح سے ادا کرنا چاہیے۔ اور ثوری نے کہا کہ یہ سبب الواع بڑ کو جلال اور بعض نے کہا کہ بڑ سے مراد یہاں ایمان تقویٰ ہے۔ قولہ اتی المال علی جبہ بعض نے کہا کہ خیر جہ کی مرجع مفہوم تقصیر کی طرف ہوا اتی سے جو اس مفہوم ہوا اور معنی یہ کہ وہ مال دینے کو چاہتا تھا ہوا اور اسکا دل خوش ہوتا ہوا اور بعض نے کہا کہ مال کی طرف ہوا اتی سے مال دیا ہوا اس کے دوست رکھنے کے مال کے دوست رکھنے کے باوجود اسکو دیدیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لن تتالوا البر حتی تنفقوا ما تحبون۔ اے ہرگز نہ پوچھو گے نیکی کو یہاں تک کہ خرچ کر اس چیز کو جو تم رکھتے ہو اور وہ سابق میں یا اشارہ بیان ہو لیکن تاکہ ذوی القربی اسکا مفول واقع ہو کیونکہ جب متعدی بیک مفول ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا کہ تفسیر راجع باسم اللہ سبحانہ ہے یعنی اسنے مال ان لوگوں کو جو اہمیت میں مذکور ہیں خالص اللہ تعالیٰ کی محبت میں دیا جیسے فرمایا و یطعمون الطعام علی حبہ مسکینا الایہ۔ اے کھلاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی محبت میں طعام کو مسکین اور یتیم و یتیم کو اور یہ بحسب المعنی اتوی ہے۔ حضرت ابن سعد رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ انھوں نے اسکی تفسیر میں کہا کہ دیو سے در حالیکہ وہ زندہ رہتا تھا اور زندگی کی امید رکھتا تھا اور پھر خوف کرتا تھا کہ اس نے اپنے دوست سے ہٹ کر غور و غور کیا

ہم کو صدقہ دینے کی خبر گیری کے فضائل میں احادیث میں اور مختلف صاحبین اسکو بڑی بات جانتے تھے۔ سو مساکین اور یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے گھرانے
 و پٹنوں میں رہنے کی ضروریات میں اتنا زیادہ ہیں جو انکو کافی ہو پس انکو اتنا دیا جائے کہ انکی اس حاجت کو بند کرے اور مزید نہیں ہو کہ جو اتنا نہ دے سکے وہ
 انکو نہ دے بلکہ یہ غرض ہو کہ انکو تو نکر کو دنیا مقصود نہیں پس جو جس سے ہو سکے انکو دے اور صحیح میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسکین یہ دروازوں پر پھرنے والے نہیں ہیں جبکہ چھوٹا دھچھوٹا لقمہ دیکھ کر پھرتے ہیں لیکن مسکین یہ کہ اتنا نہیں دے تا جو اسکو بے پروا
 کر دے اور نہ اس کے حال سے یہ چرچا جاتا ہو پس یہ ہی شخص ہی صدقہ کیا جائے سیاق فی قولہ لا یسئلونکما فاما چارم میں السبیل وہ مسافر ہیں اور اسکا لقمہ خرچ
 ہو چکا پس اسکو اسقدر دیا جائے جو اسکو اسکی گھر تک پہنچا دے اور سب طرح جو شخص کسی نیک سفر کا قصد رکھتا ہو اسکو بھی آمد و رفت کا خرچہ دینا تو اس
 ہی اور اس حکم میں مہمان بھی داخل ہو جیسا کہ علی بن ابی طالب نے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے فرمایا کہ ابن السبیل وہ مہمان ہیں جو مسلمان کے
 مہمان نہ ہو کہ وہ اور ایسا ہی کہ مہاجر و معبد بن عبیدہ اور جعفر بن قریظ و حسن بصری وقتادہ و ضحاک و نہری و ابن مسعود و قتادہ و ابن عباس نے ایسا ہی ذکر
 کیا شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اور مصارف زکوٰۃ کے آیت میں انتشار اللہ تعالیٰ زیادہ بیان کیا۔ پنجم المساکین جمع مسائل اور سوال کرنے والے کے لئے والا
 اور یہ وہ لوگ ہیں جنکو ضرورت نے مجبور کیا کہ سوال کریں پس بڑے ثواب کی بات ہو کہ جو کچھ ہو سکے انکو دیوے اور اس کے ظاہر حال پر نظر نہ کرے چنانچہ امام
 احمد و ابو داؤد نے حضرت حسین بن علی علیہم السلام سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسائل کا سن ہو اگر چہ وہ اپنے گھر سے پرے ہے
 اگر کہ اس کے لئے سوال حرام ہو تو جواب نہ ہو کہ جلا جاوے یا اس سے یہ نہایت ہو کہ سوال حرام ہو اور اس میں بہت احادیث وارد ہیں۔ سوا اس کے سوال ایسے
 شخص سے جو صاحب سلطنت ہو یا جائز ہو کہ ایسی ہو کہ اس میں سوال کرنے کے بدلہ دن چارہ نہ دیا سیر اسطے علمائے کہا کہ اگر کوئی ایسا ہو تو اس سے سوال کرے کہ
 وقت اسکو بقدر کفایت ملو اور اس سے زائد کا سوال کرنا حرام ہو جیکہ جانتا ہو کہ دوسرے وقت نہ ملے اور مجھوری کے کچھ بہتر وقت سوال کرے کہ
 اور حدیث میں آیا ہے کہ پھر سوال کرنے والے کو کچھ دیا جائے کہ اگر چہ جلی بھری ہو اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا واما المسائل فلا تنزلوا اور مسائل کو سنت جگر کا سان ظاہر حاد ہیث
 و آیت سے کہ بلقذحق و امر ولی بن ثابت ہوتا ہو کہ یہ واجب ہو اور اس طرح قسم ششم قولہ فی الرقابہ و ان منکم من کذب و ان کذبہ
 کے واسطے اتنا نہیں پاستہ ہیں کہ اسکو داکر بن یا قیدیوں کی گردنیں کٹانے کے واسطے مال خرچ کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ نے
 مسکینوں کے حق میں فرمایا و اتوم من مال اللہ الذی آتاکم یعنی مال اللہ تعالیٰ جو تمہیں ملو یا ہی میں سے ان مسکینوں کو دے و پس میں بعضیہ امر ہو اور
 نیز ابن ابی حاتم نے فاطمہ بنت قیس صحابیہ سے روایت کی کہ اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مال میں سوا اس کے زکوٰۃ کے کچھ حق ہے تو اس نے
 یہ آیت پڑھی۔ و اتی المال علی حہ الایۃ۔ اور اس روایت کی اسناد میں ابی جعفر میمون اعور راوی ہیں اور ابن مردویہ نے بھی اسکو ابو جعفر کی وجہ سے
 فاطمہ بنت قیس سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مال میں جن سے سوا اس کے زکوٰۃ کے کچھ حق ہے لیس الجہان تو لو او جو اکمل المشرق و المغرب
 الا یہ تناوہ فی الرقابہ۔ اور ابن ماجہ و ترمذی نے بھی اسکو اسی وجہ سے روایت کیا اور ترمذی نے فرمایا کہ ابو جعفر میمون اعور ضعیف ہیں لیکن
 انکی روایت قابل حجت نہیں اور اسکو کھلے میمون کے ستار اور اسمعیل بن سالم نے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے ام مجیدہ سے روایت کی کہ میں نے
 کہا یا رسول اللہ میرے دروازے پر مسائل کھڑا ہوتا ہے اور میں کوئی چیز نہیں باقی ہوں کہ اسکو دیدوں تو فرمایا کہ اگر تو کچھ نہ دے سوا اسے علی گھری اسکے تو
 اسکو اسکے ہاتھ میں دے کہ ترمذی نے یہ حدیث صحیح ہو اور جہ ابو داؤد و ایضا اور موطا میں ام مجیدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر مسکین کو اگر چہ جلی کھری دیکر ہو لیکن نصوص دلالت کرتے ہیں کہ مال میں جن سے سوا اس کے زکوٰۃ کے اور یہی سبھی کا قول ہے
 اور صحیح یہ ہے کہ جن کے لفظ سے وجوب ثابت نہیں ہوتا ان میں سے ان تاکیدوں کے ساتھ وجوب ظاہر ہو اور ایسا ہی تھا لیکن زکوٰۃ

ان کا جواب

فرش ہونے کے بعد منسوخ ہو گیا چنانچہ حدیث میں ہے کہ منسوخ کو اگر کوئی نہ پڑھتا تو اسے ہرگز کوئی نہ پڑھتا اور منسوخ کو اگر کوئی نہ پڑھتا تو اسے ہرگز کوئی نہ پڑھتا۔
 ہونے سے ہر حدیث کا واجب ہونا منسوخ ہو گیا اور بعض روایت میں ہے کہ مال بن نویر نے سوائے زکوٰۃ کے اور کچھ نہ پڑھا اور بعض روایت میں ہے کہ مال بن نویر نے سوائے زکوٰۃ کے اور کچھ نہ پڑھا۔
 واجب نہیں ہوا اور یہی ہمارے علماء اور مجاہد علماء کا قول ہے۔ قولہ وقام الصلوۃ والی الزکوٰۃ۔ اس تمام کلام کے اگلے افعال اور کان نماز کے اسکی اوقات میں
 رکوع و سجود و طاعت و خشوع و خیرہ کے ساتھ شرعی پسندیدہ طور سے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ قولہ والی الزکوٰۃ۔ اس میں اخیال ہے کہ ملاز اس سے
 زکوٰۃ نفس ہوائے نفس کو اخلاق و زیلے پاک کیا خصل قولہ تعالیٰ۔ قد اطلع من زکامہ و قد غاب من سہما۔ اور جیسے کہ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون
 سے کہا تھا۔ بل لک الی ان تترک فی الہدیک الی ربک فتشئ۔ اور جیسے اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ دینے والے مشرکوں کے حق میں ویل فرمایا ہے۔ یعنی ویل کر
 واسطے مشرکوں کے جو کہ نہیں دیتے اپنے نفس کی زکوٰۃ یعنی نفس کو کفر و شرک و غیرہ اخلاق خبیثہ سے پاک نہیں کرتے ہیں کیونکہ مشرک اسکی کوۃ مفر و ضمہ
 مالی کے دینے کی صلاحیت نہیں رکھتے اور اخیال ہے کہ اس سے زکوٰۃ مالی مراد ہو جیسا سعید بن جبیر و مقاتل بن حیان کا قول ہے۔ قولہ والمونون بہم ہم
 اذ اعادوا۔ یعنی وفاسے عہد انکی نشان ہو خواہ اللہ تعالیٰ سے عہد ہو یا بندوں سے مانند قولہ تعالیٰ۔ یونون بعد الدرد ولا یقتضون الميثاق
 اور اس کے برعکس متناقضوں کی صفت ہو جیسا کہ صحیح حدیث سے ثابت ہو کہ منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بات بیان کرے تو جھوٹ بولے اور جب عہد
 کرے تو خلاف کرے اور جس چیز میں ایمان کیا جائے اس میں خیانت کرے اور دوسری حدیث میں ثابت ہو کہ جب بات کرے تو جھوٹ بولے اور جب
 اقرار کرے تو اس میں غدر کرے یعنی خلاف وعدہ کرے اور جب محامد کرے تو بدزبانی کرے بعض نے کہا کہ مراد عہد سے ہے کہ جو وعدہ اللہ تعالیٰ نے
 متقرر کیا ہے اس پر ٹھیک قائم ہے اور اسکی فرمانبرداری کی جائے اور بعض نے کہا کہ مراد غیر مراد ہے اور بعض نے کہا کہ وعدوں کا پورا کرنا اور قسم میں سچا ہونا
 اور باتیں اور اگر نامزد ہو تو اقامت جہم قول اس بنا پر ہے کہ حدیث میں جو منافق کی نشانیاں ہیں ان کے برعکس ہو جو عہد سے عہد می اور وہ ان کو زکوٰۃ
 دینے پر۔ قولہ الصابرین فی الباس والظفر و صین الباس۔ مصعب صابر بن علی المدحی اور ابی اسامہ سے مراد شدت فقر۔ اور عمار سے حالت بیماری اور
 صین الباس اسی حال قتال یعنی دشمنان بن سے بھڑنے کے وقت لڑائی میں صبر کرنے والے ابن کثیر نے کہا کہ یہ تفسیر قول ہے ابن مسعود و ابن عباس
 و ابو العادۃ و مرۃ ہمدانی و مجاہد و سعید بن جبیر و حسن قتادہ و ربیع بن انس و سدی و مقاتل بن حیان و ابو اذک و ضحاک و غیرہم سلف و خلف کا۔ اور
 بعض نے ذکر کیا کہ باس و ضرا و بروزن فعلا و دونون امم ہیں کہ انکا فعل نہیں آیا ہے کیونکہ دونون امم ہیں لغت نہیں ہیں اور الصابرین منصوب علی المدح
 آیا اور اپنے ناقص برحق نہ کیا گیا تاکہ ان شدائد میں صبر کی فضیلت ظاہر ہو شیخ ابو علی فارسی نے کہا کہ جب مدح یا ذم کے واسطے چند صفات ذکر
 کیجاویں اور کسی میں عراب مخالفت کر دیا جائے تو یقین ہو اور اسکو فن بیان میں قطع کہتے ہیں کیونکہ موقوف میں تغیر و بنا سامع کی ترغیب و کرار و مزید ہتھام
 نشان کی دلیل ہو اور رغب نے کہا کہ صبر چونکہ ایک جہ سے فضائل کا سبب ہے اور ایک جہ سے جامع فضائل ہے اس واسطے کہ کوئی فضیلت نہیں باقی ہے
 مگر کہ صبر کا اس میں اثر تبلیغ ہے پس عراب کو متغیر کر کے اس مقصد پر تنبیہ کر دی و اللہ اعلم۔ اولئک الذین صدقوا و اولئک ہم المتقون۔ یعنی یہ لوگ جو ان صفات
 کے متصف ہیں کہ اقرار ایمان عہد کو پورا کرتے ہیں سچے ہیں کسی حالت آسانی و سختی میں ہمیں پھرتے اور کسی میں خوف میں انکے قدم ہمیں کانپتے ہیں پس
 اسکے کہ ایمان نورانیکے دل میں پورا اثر کر گیا اور یہی لوگ متقی ہیں کہ کفر و شرک اور تمام بدخصلتوں کی طبعی سے جو اسکو وجل کو ناپسند ہیں اپنے خلیں
 بچا لیا اور مکر و لٹک لانے میں انکی شان کی بڑائی کا اظہار ہوا و ضمیر ہم فاصل لانے میں اشارہ ہے کہ تقویٰ انھیں من مخرجہ اور امام و احمدی نے فرمایا
 کہ ان اوصاف کے سچ میں دو عاطفہ سب جگہ لانے میں اشارہ ہے کہ برابر میں سے ہونے کے واسطے شرط ہے کہ ان سب اوصاف کا جامع ہو پس جس نے
 ان میں سے ایک کو پورا کیا وہ ہر سے موصوف ہو نہ کہ مستحق نہیں ہے بعض نے کہا کہ یہ مخصوص نبیاء علیہم السلام کے واسطے ہے غیر ثلث یا اوصاف

مختار بن ابی بکرؓ کے واسطے سے تمام مسلمانوں کے واسطے سے اس واسطے سے کہ ان کے قتل سے جو نقصان ہوگا وہی نقصان ان کے اولاد میں بھی
 مراد ہے اس لیے کہ واسطے سے دو قسم ہیں ایک تو انبیاء علیہم السلام کے درمیان کسی ایک کی جگہ نہ ہو بلکہ کسی شخص سے جو نقصان ہوگا اس کے واسطے سے کہ اس کا
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہو رہا ہو اور جو درجہ دیگر انبیاء علیہم السلام میں ہو اور پارہ اولی چار قسم ہیں ایک قسم صدیقین کو دوسری
 شہداء کو تیسری صاحبان کو چہارم عامہ مومنین کو اور بعد ان کے غیر کمال کے درجہ مومنین ہیں جو اپنے ایمان میں ناقص ہیں و اللہ تعالیٰ اعلم۔ وقال
 الشيخ فی العرائس لبيان الحقائق قوله تعالى - والمؤمنون معہم اذا عاہدوا - اور وفادار کرنے والے اس عہد کے جو انھوں نے ازل میں جناب ہاری عہد سے
 کیا تھا اس پر وفادار کرتے ہیں کہ عبودیت کے مقام میں معارضہ نہیں کرتے اور معرفت کے مقام میں اس واسطے حق کے سب سے منہ پھیرتے ہیں قال المیزان
 ایک عہد انہی کی توفیق ہو اور بہرہ اور نہیں ہو کہ اس عہد پر کرتے ہیں۔ اور بعض نے فرمایا کہ عہد پورا کرنے سے یہ مراد ہے کہ حد و حدود سے مقرر کر دینے
 ہیں یعنی فرائض و واجبات و منہیات و محرمات کے پیرنگ ہونے ہیں اور جو موجود ہے اس پر راضی ہیں اور جو نہیں ہے اس پر صابر ہیں۔ قوله الصابرین فی الہماس
 والظاہر وجہ الباس یعنی حقائق کے انکشاف کے وقت نفس کے معارضہ کرنے پر اس کے حملہ کے صدامتہ دفع کرنے میں اور مکافات ترغیبی اور تنزیہی
 میں خطرات لا ٹانگنے کے وقت نفس کو پیرنگ نہ کرنے بل کرنے میں اور ابواب قلب پر قہر کی بجلیاں اس کے زائل دور کرنے کے لیے اس کے وقت نفس کے
 اور عہد و عہد ہر ایک کو نشانہ ایستہ عوارض بشریت سے بھرا ہوا ہے یہ لوگ صبر کرتے ہیں اور مضبوط رہتے ہیں اور خطرات دفع کرتے ہیں
 جس سے رہنا بھی ایسا صبر ہو کہ صادق لوگ ہی اس شخص میں ہیں امتحان کی سختیوں میں وہ رضائے حق طلب کرنے پر تیار ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ أَلْحُسَّ بِالْأَنْفِ وَالْعَدْوِ وَالْأَنْفِ بِالْأَنْفِ
 اے ایمان والو حکم ہوا تم پر بلا برابر مار ڈالنے کیوں میں صدمہ کرنے صاحب غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت

فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ أَكْرَهُ يَأْخُذُ بِكَ تَخْفِيفٌ مِّنْ رَّبِّكَ وَرَحْمَةٌ
 پھر جس کو معاف ہوا اس کے بھائی کی طرف سے کچھ تو چاہیے مرضی پر چلنا موافق و مشورہ کے اور ادا کرنا اس کو پسند ہے یہ آسان ہونی تمہارے رب کی رحمت اور رحمت

فَمَنْ أَعْتَدَى بِغَدَاةٍ فَلَهُ قِتْلَةٌ فَإِنَّ قِتْلَهُ عَذَابٌ لِّكُمْ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 پھر جو کوئی زیادتی کرے بعد اسکے تو اس کو دھمکی مار ہو قصاص میں زندگی ہو اور عقلمند شاید تم سے بچتے رہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ - اے ایمان والو پھر مقتولوں میں قصاص لکھا گیا ہے فرض کیا گیا ہے
 اَلْحُسَّ بِالْأَنْفِ وَالْعَدْوِ وَالْأَنْفِ بِالْأَنْفِ - آزاد و بمقابلہ آزار کے اور غلام بمقابلہ غلام کے اور عورت بمقابلہ عورت کے ف اور

قاتل اس جرم سے کافر نہیں ہو جاتا بلکہ مقتول کا بھائی رہتا ہو چنانچہ فرمایا فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ
 اَدَاءُ أَكْرَهُ يَأْخُذُ بِكَ تَخْفِيفٌ مِّنْ رَّبِّكَ وَرَحْمَةٌ - پس جس کو اپنے بھائی کے خون سے کچھ عفو کیا گیا تو بطور معروف و انسگیر ہوتا اور خوبی سے ادا کرنا واجب ہوتا حتی کہ

اگر مقتول کے ورثہ میں سے بعض نے کچھ عفو کیا تو قصاص جائز تو دیت کے لیے وارثوں کو جو مستحق ہیں معروف طور سے و انسگیر ہونا و مطالبہ کرنا چاہیے اور
 قاتل کو ادا کرنے میں بھی جہانک ممکن ہو خوبی سے ادا کرے اور بھائی کہہ نہ پائی دلائی کہ آخر یہ قاتل جاہل اپنے مقتول کا بھائی ہی تو تم کی نظر کھو جاتا کہ

عَفْوٌ بَشَرِيٌّ - ذَلِكُمْ تَخْفِيفٌ مِّنْ رَّبِّكَ وَرَحْمَةٌ - یہ تمہارے رب کی طرف سے تخفیف و رحمت ہے فرض رہتا۔
 فَمَنْ أَعْتَدَى بِغَدَاةٍ فَلَهُ قِتْلَةٌ فَإِنَّ قِتْلَهُ عَذَابٌ لِّكُمْ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ - پھر جس نے اسکے بعد جس سے تیار کیا فائز و دیت کے وارث نے قاتل کو قتل کیا فَلَهُ قِتْلَةٌ

الْأَكْرَهُ - تو اس کے لیے مذاب الیوم عرف دنیا میں قصاص اور آخرت میں جہنم ہو وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ

اگر غلام کو قتل کیا تو آزاد سے قصاص لیا جاوے کیونکہ جریمین زیادہ ہیں اور مخالفت فعل کی یہ صورت ہے کہ قاتل نے جو فعل مقتول کے قتل میں کیا
 ویسا ہی اسکے ساتھ کیا جائے مثلاً دیا تو قصاص میں دیا جائے اور اگر دو پتھروں کے بیچ میں کل ڈالا تو قاتل بھی یوں ہی مارا جائے چنانچہ صحیح
 ایک یہودی نے ایک چارے کو اس طرح کھلا تو وہ یوں ہی کھلا گیا، پس اگر اس طرح مر گیا تو خیر ورنہ اس کی گردن کاٹ دی جائیگی یہ سب قول امام مالک شافعی
 و احمد کے موافق ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حجت یہ حدیث ہے کہ قصاص نہیں مگر توارے (و اسنادہ حسن - ن) اور ایک روایت امام احمد سے بھی
 یہی ہے پھر چونکہ اللہ تعالیٰ نے جو کو بمقابلہ حرب بیان فرمایا تو مفہوم ہوا کہ بمقابلہ عبد نہیں قصاص ہو گا اور یہی مفہوم مخالفت ہے جس کو شافعیہ اختیار کرتے ہیں
 مگر جبکہ قیاس اسکے خلاف ہو پس قیاس مقدم بمفہوم مخالفت ہو اور اسی سے دفع ہوا کہ قول العبد بالعبد میں مفہوم مخالفت یہ تھا کہ غلام بمقابلہ آزاد
 مقتول کے نہ مارا جائے حالانکہ یہ خلاف ہے اور وجہ دفع ہونے کی ظاہر ہو کہ قیاس صریح دلالت کرتا ہے کہ جب غلام بمقابلہ غلام کے قصاص میں قتل کیا جائے
 تو آزاد کو قتل کرنے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ قتل کیا جائیگا اور اس طرح الا نشی بالانشی میں مفہوم مخالفت نہیں معتبر اور پیشہ عورت بمقابلہ مرد کے قتل کی جگہ
 اس وجہ سے کہ اجماع معتقد ہے عورت اگر مرد کو قتل کرے تو قصاص میں قتل کیا جائے پس اس بیان سے ظاہر ہوا کہ قول العبد بالعبد والانشی بالانشی
 ہر سہ مقابلات میں سے مفہوم مخالفت استدلال شافعیہ فقط وہاں کہہ رہے ہیں کہ حر نہ قتل کیا جائے بمقابلہ عبد کے اور باقی میں اسلوب مخالفت
 قیاس و اجماع کے مفہوم مخالفت معتبر نہیں ہے یہ دلالت کرتا ہے کہ آزاد بمقابلہ غلام کے قتل کیا جائے تو فقط مفہوم مخالفت سے ہے پس جسے مفہوم
 مخالفت کو حجت ہی نہیں قرار دیا اسکے نزدیک یہ حکم ثابت ہو گا اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ آقا سوائے اپنے غلام کے اگر کسی غلام کو قتل
 کرے تو عمر میں قصاص ہو اور حق یہ ہے کہ یہاں مفہوم مخالفت بھی استدلال ٹھیک نہیں ہے یہ نہیں دیکھتے کہ بیٹھا وی سے باوجود شافعی مذہب
 ہونے کے کہ یہ آیت ملین دلالت کرتی اس بات پر کہ آزاد بمقابلہ غلام کے قتل کیا جائے کیونکہ مفہوم مخالفت تو وہیں معتبر ہوتا ہے جہاں قصاص
 کی کوئی غرض سوائے اختصاص حکم کے ظاہر نہ ہو اور یہاں اگر بھرتیں ہی نہیں کہ حر کی قصاص کے واسطے حر کی قید ہے بلکہ اس کی غرض اور ظاہر ہوتی ہے جو
 قصص بیان کر دی ہے سبب نزول دلالت کرتا ہے کہ غرض یہ ہے کہ قادی کو اور آزادوں میں باہم اور غلاموں میں باہم مساوات ثابت کر دینا مقصود ہے
 پس مفہوم مخالفت نہیں معتبر ہو سکتا ہے۔ پھر بیٹھا وی نے کہا کہ مالک شافعی نے جو آزاد کا بمقابلہ غلام کے خواہ اس کا ہوا یا غیری کا ہو قصاص میں
 قتل کیا جانا منع کیا ہے تو اس حدیث کی وجہ سے جو حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کو قتل کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کو کوڑے مارے اور ایک سال کے واسطے اس کو شہر سے نکالا یا اور نیز حضرت علیؓ سے روایت کی گئی ہے کہ سنت سے یہ ثابت ہے کہ قتل کیا جائے
 مسلمان قصاص میں کسی مرنے سے اور نہ قتل کیا جاوے آزاد بمقابلہ غلام کے اور اس دلیل سے کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نہیں قصاص
 لیتے آزاد سے بمقابلہ غلام کے اور یہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے روبرو تھا اور کسی سے اس کا انکار منقول نہیں ہے اور اس دلیل سے کہ آقائے اگر اپنے
 غلام کا مثلاً تھوڑا تو آزاد سے قصاص نہ لیا جائیگا پس کم از نفس میں جب قصاص نہیں تو اسی قیاس پر قتل نفس میں بھی بدرجہ اولیٰ قصاص
 نہیں ہے قال المرحوم جہم بنی مذہب جمہور کا ہے کہ آزاد سے بمقابلہ غلام کے قصاص نہیں۔ جانتا چاہیے کہ صورت مسئلہ یہ ہے کہ آزاد مسلمان ہے مسلمان
 غلام کو عداقت کیا پس اور صورتیں ہیں یا تو قاتل اس کا آقا ہو یا بھتیجی ہو پس جمہور کا مذہب یہ ہے کہ آقا ہو یا بھتیجی ہو کسی سے بمقابلہ غلام کے قصاص
 نہیں لیا جائیگا اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ بھتیجی نے اگر قتل کیا تو قصاص لیا جائیگا۔ پھر چھوڑ کر قول کی دلیل جو اس آیت سے استدلال مفہوم
 مخالفت ہے اس کا تو حال معلوم ہو چکا کہ مفہوم مخالفت سے استدلال غیر مسلم اور اگر مان لیا تو بھی بیان نہیں جیسا کہ بیٹھا وی نے کہا پھر بیٹھا وی
 نے حدیث نقل کی کہ آقائے اپنے غلام کو قتل کیا اور قصاص لیا گیا تو یہ امام ابو حنیفہ کے قول کے مؤید ہے اور مادون النفس نفس کا قیاس

مع الفارق ہی بوجہ مجھے کوئی قوی دلیل نہیں معلوم ہوتی الا انکہ وارططی نے روایت کی کہ لا یقتل جریبہ یعنی کوئی آزاد بمقابلہ غلام کے قتل کیا جاوے اور اس حدیث کے ثبوت میں کلام ہی اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جو یہی مذہب مروی ہے جیسا کہ قول ابو حنیفہ کلام ابن کثیر وغیرہ نے نقل کیا کہ مذہب ابو حنیفہ واسکے اصحاب کا یہ ہے کہ آزاد کو قتل کیا جائے بمقابلہ غلام کے جبکہ اسکا مالک بنوا اور اگر مالک نے اپنے غلام کو قتل کیا تو بالاجماع قصاص نہیں اور جاع خود حجت ہو اور دلیل الکی ایت سورہ مائدہ ہی اس قول تعالیٰ النفس بالنفس لایہ۔ پس عام ہو اور یہی مذہب ہی ثوری و ابن ابی لیلی و داؤد کا اور یہی مروی ہے حضرت علی بن ابی سحود و سعید بن اسیبہ ابراہیم نخعی قتادہ و حکم سے اور یہی اقوی ہے اور بنی صاوی نے اعتراض کیا کہ آیت مائدہ تو حکایت اس امر کی ہے جو توریت میں تھا کیونکہ فرمایا وکتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس لایہ۔ پس جو قرآن میں ہو اسکا نسخ نہیں ہو سکتا اور جو آیت ہو کہ جو شریعہ پس انکی شریعت نقل کی گئی وہ واجب ہو اور پہلے ہم تفسیر ابن کثیر سے نقل کر چکے ہیں کہ ابن عباس وغیرہ سے صحیح روایت ہے کہ اگر باہر کا حکم جو بیان مذکور ہو وہ سورہ مائدہ کی ایت سے نسخ ہو اور نیز قصاص اطراف کے واسطے یہی ایت حجت ہو پس ہمارے اوپر مشروع ہو اور نیز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ المسلمون تکافؤ داؤد ہم یعنی مسلمانوں میں سب خون برابر ہیں اور فرض مسئلہ یہ ہے کہ غلام مسلمان کو ایک مسلمان کا قتل کیا عداوتیں محکم حدیث قصاص لازم ہوا فافہم۔ جس کو کے نزدیک مسلمان نہ قتل کیا جائے بمقابلہ کافر کے کیونکہ صحیح بخاری میں حضرت علی روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا یقتل مسلم بکافر۔ ابن کثیر نے کہا کہ کوئی حدیث اور کوئی تاویل اسکے مخالف نہیں صحیح ہو اور ارام ابو حنیفہ نے کہا کہ النفس بالنفس عام ہی شامل ہو کافر کو بھی مگر ایسے کافر کو جس کا خون معصوم ہو یعنی شرع نے اسکو محفوظ کر دیا ہو اور وہ ذمی ہو جو مسلمانوں کے عہد میں ہو پس اگر ذمی کو عداوت میں قتل کیا تو قصاص میں قتل کیا جائیگا اور حدیث معمول ہے کہ جب مسلمانوں نے کسی جزئی مستامن کو قتل کیا تو قتل کیا جائیگا۔ اور دلیل یہ کہ قرآن کی آیت قطعہ میں عام بھی قطعی ہے جب تک کہ کسی قطعی نص سے تخصیص نہ ہو اور یہاں تخصیص قطعی نہیں بلکہ حدیث خبر کا وہی تو عام مرقوم ہے کیونکہ جمع کرنا غیر ممکن ہو لیکن تاویل کہ نفس مستامن کی تخصیص کی گئی لہذا میرے نزدیک اس میں اقوی مذہب یہ ہے جو کابو و الداعی علم۔ اس آیت سے حسن و عطا نے استدلال کیا کہ مرد بمقابلہ عورت کے قتل کیا جائیگا اور بعض نے ذکر کیا کہ یہی مذہب امام شافعی و مالک ثوری و ابو ثور کا ہے ابن کثیر نے فرمایا کہ جو ہر انکے برخلاف ہیں بدلیل آیت مائدہ کے اور بدلیل قولہ علیہ السلام المسلمون تکافؤ داؤد ہم اور دلیل جس نے کہا کہ اگر مرد نے اپنی جورو کو قتل کیا تو خائفانہ جو رو کے قصاص میں قتل کیا جائیگا۔ ہیں کہتا ہوں کہ صحیح ہے کہ مرد سے بمقابلہ عورت کے قصاص لیا جائیگا جیسا کہ جوہر کا مذہب ہے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ چاروں مشہور اماموں اور جوہر آئمہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک جماعت نے ایک شخص کو قتل کیا تو اس ایک کے لئے سب قتل کیے جائیں گے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جبکہ ایک طفل کو سات آدمیوں نے قتل کیا تھا اور قصاص میں آپ نے ساتوں کو قتل کیا تو فرمایا کہ اگر تمام اہل صنعہ میں اسکے قتل میں شریک ہوتے تو میں سب کو قتل کرنا اور مترجم نے اس روایت کو عین الدلہ میں مع طول قصہ بیان کیا ہے۔ پھر صحابہ میں سے کسی نے اسکا خلاف نہیں کیا پس پیش الجماع کے ہو گیا اگر امام احمد سے ایک روایت میں آیا ہے کہ ایک نفس کے عوض ایک ہی قتل کیا جائے جماعت نہیں قتل کی جائیگی اور ابن المنذر نے کہا کہ یہی صحیح ہے۔ قول تعالیٰ فمن غیبتہ شیئاً فاتباع بالمعروف واداء الیہا بحسان بین من شرطیہ یا موصول سے کون مراد ہے اس میں قول ابن ابی لیلی کہ من سے مراد قاتل یا جانی ہو اور ذبیہ سے مراد مقتول ہو یعنی جس قاتل مجرم کے واسطے اسکے بھائی سے کچھ غصہ کیا گیا پس مضاف مقدر ہو گا اسی من ذبیہ۔ اور یہی واحدی و سیوطی نے ذکر کیا ہے اور ایک قاتل کو غصہ کرنے سے سب اسکے مستحق ہو جائیں گے یا ذبیہ سے مراد وارث مقتول ہو اور ضمیر اجماع بجانب من ہو اور اس صورت میں حذف مضاف کی ضرورت نہیں اور یہی ہے کہ من ذبیہ ای من ہذہ الوارث الاولیٰ واورثی عبادت ہو خون مقتول سے اور معنی یہ ہیں کہ قاتل و مجرم جبکہ غصہ کیا گیا اسکے لیے جانب وارث مقتول سے کچھ خون

سے جو خون مقتول کا ہے لکھنا ہوتا ہے

عفو کرے۔ چنانچہ عفو کرنے والے فقط مقتول کے وارث و ولی ہونگے پس ہر گز کا مذہب یہ ہو کہ ہر وارث خواہ مرد ہو یا عورت ہو عفو کر سکتا ہو اور حسن بصری و قتادہ و زہری و ابن شہر و لیث و ابو زاعی وغیرہ ایک جماعت اس طرف گئے ہیں کہ عورت نہیں عفو کر سکتی ہو کہ ابن کثیر قولہ ایک تخفیف ہے بلکہ درجہ اولیٰ عفو ہے کہ یہ جو دیت کا لینا قتل عمد میں تھا اسے اپنے مشرع کیا گیا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر تخفیف اور رحمت ہی بہ نسبت اسکے جو تیسے اگلی استون پر لازم تھا کہ یا تو قتل لازم تھا یا عفو لازم تھا چنانچہ سعید بن منصور نے روایت کی حدیث سفیان بن عروبہ بن دینار اخبرنی محمد بن ابن عباس فرمایا کہ نبی اسرائیل پر فرض لازم کر دیا گیا تھا قصاص و سزا مقتولوں کے اور انہیں عفو جائز تھا پس اللہ تعالیٰ نے اس امت کے واسطے فرمایا کتب علیکم القصاص فی القتل الحر بالحر والعبد بالاعبد والاشی بالاشی فمن عفی عن من اشیت علیہ پس عفو یہ ہو کہ قتل عمد میں دیت لینا قبول کرے اور تخفیف ہو بہ نسبت اسکے جو تیسے اگلی استون نبی اسرائیل پر تھا فاتباع بالعرف وادار البیاحسان (مسند احمد جیم) اور اس حدیث کو بہترین روایت میں عروبہ بن دینار روایت کیا اور ابن جان نے بھی اپنی صحیح میں اسکو عروبہ بن دینار سے روایت کیا اور ایک جماعت نے اسکو مجاہد کے طریق سے ابن عباس سے اسکے مانعہ روایت کیا ہے۔ اور قتادہ نے کہا کہ قولہ ایک تخفیف من بلکہ درجہ اولیٰ عفو ہے کہ اس امت پر رحم کیا اور اسکے واسطے دیت حلال کر دی اور اس سے پہلے کیسے واسطے نہیں حلال فرمائی تھی پس اہل تدریس کے اور قصاص یا عفو تھا اور دیت و جزا نہ تھا اور اہل بخیل پر عفو ہی تھا کہ وہ انہر فرض کر دیا گیا تھا اور اس امت کے واسطے قصاص عفو و ارش سب ہو اور اسی کے ماحد سعید بن جبیر و مقاتل بن حیان اور ربیع بن انس سے مروی ہو کہنا ذکرہ ابن کثیر فی التفسیر سیوطی وغیرہ نے اسکے بیٹے بیان کیے کہ ذلک یعنی قصاص اور عفو علی الدیۃ و نون میں جواز کر دینا آسانی ہے مترجم کہتا ہے کہ کہ مینون باقری قیل عفو ہونی بیت یعنی نہ کرنا چاہتے تھا خواہ تفسیر بار وائے کمالا بخیل توہ من اعتدی بعد ذلک فغذا بایم۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ جس نے دیت لینے یا لینا قبول کرنے کے بعد قاتل کو قتل کر ڈالا تو اسکے واسطے اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب شدید درمیانے والا ہو ایسا ہی ابن عباس و مجاہد و عکرمہ و عطاء رحمہم بصری و قتادہ و ربیع بن انس و سدی و مقاتل سے مروی ہو کہ من اعتدی سے وہ مراد ہو جو دیت لینے کے بعد قتل کر ڈالے اور عبدالرزاق و ابن ابی شیبہ و امام احمد و ابن ابی حاتم و بیہقی نے ابو شریح خزامی سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس سے قتل صادر ہو گیا یعنی عدا تو ولی مقتول کو اختیار ہو کہ تین باتوں میں سے ایک اختیار کرے یا تو قاتل سے قصاص لے یا اسکو عفو کرے اور باس دیت لے اور اگر کوئی چوتھی بات کا قصد کرے تو اسکے دونوں ہاتھ پکڑو اور جس شخص نے اسکے بعد عدوان ظلم کیا اسکے واسطے دوزخ کی آگ ہو کہ اس میں بد توں ہے اور قتادہ حسن بصری کے واسطے سے سمرقند سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے دیت لینے کے بعد قاتل کو قتل کیا میں اسکو عفو نہیں کروں گا یعنی اس سے دیت قبول نہ کروں گا بلکہ اسکو قتل ہی کروں گا اور غذا بایم کی یہی تفسیر کی گئی کہ مراد یہ ہو کہ عفو نہ کیا جائے اور اس سے دیت قبول نہ کیا جائے بلکہ قصاص میں قتل کیا جائے اور بعض نے کہا کہ عذاب آخرت درامد ہو اور یہی اولیٰ ہو اور حدیث ابو شریح الخزامی رضی اللہ عنہ اس پر دلالت کرتی ہے۔ پس حاصل یہ ہو کہ عدوان اس طرح ہو کہ دیت لیکر پھر قاتل کو قتل کرے یا عفو کرے پھر اسکو قصاص میں قتل کرے اور علما نے اختلاف کیا کہ جس نے دیت کے بعد قاتل کو قتل کیا اسکا کیا حکم ہو تو شافعی و مالک و ایک جماعت علما اس طرف گئے ہیں کہ وہ ایسا ہو جیسے ابتداء قتل کیا کہ اسکے ولی کو اختیار ہو چاہے قصاص لے یا عفو کر دے۔ اور یہ ظاہر حدیث سمرقند رضی اللہ عنہ سے جواہر بیان ہوا علی خلاف ہو اور حدیث کو ابو داؤد و ابن جریر و ابن المنذر وغیرہ نے قتادہ سے منقطعاً و موصلاً روایت کیا ہو اور قتادہ و عکرمہ و سدی نے کہا کہ عذاب اسکا یہ ہو کہ دینہ قتل کیا جائے اور حاکم و ابی عوف کا اختیار ہو گا۔ اور حسن بصری نے کہا کہ اسکا عذاب یہ ہو کہ دیت واپس کر دے فقط اور اسکا گناہ آخرت پر ہو گیا اور یہ بنظر ظاہر بیت ہو اور عمر بن عبدالعزیز نے کہا کہ اسکا امر مغضوب برائے امام المسلمین ہو کہ جو اسکے حق میں دیکھے وہ کرے۔ اور یہ قول شافعی نظر

والوں نے کہا کہ وصیت جب ہی ہو کہ جیل جیل چھوڑا ہو پھر مال کثیر کی مقدار میں اختلاف ہوا چنانچہ ابن ابی حاتم نے عروہ ابن الزبیر سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہا گیا کہ قریش میں سے ایک شخص مر گیا اور اسے تین سو یا چار سو دینار چھوڑے مگر کچھ وصیت نہیں کر گیا تو فرمایا کہ ہمیں کچھ نہیں اور اللہ تعالیٰ نے توبہ فرمایا ان ترک خیر۔ یعنی اس میں کوئی گناہ نہیں ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تو وصیت اس وقت واجب کی کہ جیل کثیر چھوڑا ہو۔ اور نیز ابن ابی حاتم نے عروہ ابن الزبیر سے روایت کی کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ میری قوم میں سے ایک شخص کے پاس اس کی عیادت کو تشریف لے گئے پس اس شخص سے کہا گیا کہ تو وصیت کر پس حضرت علی نے اس سے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے تو یہی فرمایا ان ترک خیر الوصیۃ اور تو نے تو کچھ نہیں مال چھوڑا ہو پس اس کو اپنی اولاد کے واسطے رہنے دے۔ اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کی کہ ان ترک خیر میں کہا کہ جس نے ساٹھ دینار نہ چھوڑے اسے خیر نہیں چھوڑا یعنی اتنا مال نہیں چھوڑا جس کو خیر کہیں اور حاکم نے کہا کہ طاؤس نے فرمایا کہ اسے خیر نہیں چھوڑا جس نے سنی دینار نہیں چھوڑے اور قتادہ نے کہا کہ جتنا تھا کہ خیر نزار اور اس سے اوپر جو میں کہتا ہوں کہ حاصل ہونے کے واجب کیا گیا تیرہ وصیت کرنا جب تک تم میں سے کسے موت کے اسباب ظاہر ہوں بشرطیکہ اسے مال کثیر چھوڑا اسی حالت یہ ہو کہ مر جائے پر مال کثیر چھوڑے تو اس پر واجب ہو وصیت کرنا واسطے والدین و اقربین کے بطور معرفت اور وصیت دراصل کسی شے کا حکم کرنا حیات میں خواہ بعد موت کے اور بیان مراد اس سے موت کے بعد کسی شے کا حکم کرنا اور اس میں اختلاف ہو کہ وصیت کرنا واجب ہو یا غیر واجب لیکن ہمیں سب کا اتفاق ہو کہ اگر اس پر قرضہ ہو یا کسی کی ودیعت اسکے پاس ہو یا باشندہ اسکے تو ادائے قرضہ و ودیعت وغیرہ حق غیر کی وصیت کر دے کہ فلان کو اس کا قرضہ ہذا دیا جائے اور ودیعت پھیری جائے اور وہ فلان فلان مال میں ہو حتیٰ کہ جمول چھوڑنے میں ضامن ہو جائیگا اور پہلے شیعہ ابن کثیر سے نقل کیا کہ ہر دو قول میں سے صحیح یہ ہو کہ وہ واجب ہو اور ظاہر سیاق اسکے واسطے شاہد ہو جیسے ظاہر لفظ کتب علیکم شاہد ہو لیکن آئینہ غیر واجب لکھا۔ اور اس میں اختلاف ہو کہ یہ آیت محکم ہو یا منسوخ ہو اور ہر مدار اس امر کا ہو کہ وصیت واجب ہو یا مستحب ہو جیسا کہ غفریب ظاہر ہو گا پس ایک جماعت اس طرف گئی ہیں کہ یہ محکم ہو اور کہتے ہیں کہ اگر عام ہو مگر معنی اسکے خاص ہیں اور والدین سے مراد وہ ہیں جو وارث نہیں ہوتے مثل والدین کافرین کے اور جو حالت قیامت میں ہیں یعنی کسے ملوک ہیں اور اقربین سے سوائے وارثوں کے باقی لوگ مائتہ و امرار ہیں اور ابن المنذر نے کہا کہ اجماع کیا ان سب عالموں نے جسے دین میں قول حفظہ لکھا جاتا ہو کہ وصیت ان والدین کے واسطے جو کفیرات نہیں پاتے اور ان اقربا کے واسطے جو وارث نہیں ہوتے ہیں مشروع ہو اور ہر ایک اہل علم نے کہا کہ یہ آیت منسوخ ہو آیت موارث سے اور اس حدیث سے کہ لا وصیۃ لوارث رواہ الترمذی اور اس پر اعتراض کیا گیا کہ آیت پیش اس کی معارض نہیں ہو کیونکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ وارثوں کو ترک میں سے اس قدر سهام مفروضہ بعد وصیت کے ملینگے اس میں سے ان حقوق کی نفی نہیں ہوتی جو وصیت لکے واسطے ثابت ہوے ہوں۔ بعضی اوی نے کہا بلکہ آیت میراث اس وصیت کی تزیید کا کید کوئی ہو کیونکہ وہ ولایت کرتی ہو کہ وصیت مطلقاً میراث پر مقدم ہو پھر کہا کہ اور حدیث مذکور منجملہ احادیث کے ہو اور اگر امت نے اس کو قبول کر کے لیا ہو تو اس سے وہ متواترین ملحق ہوگی یعنی یہ آیت وصیت تو قطعی ہو اور حدیث مذکور آحاد سے ظنی ہو پس اس سے قطع کا نسخ نہیں ہو سکتا اور اگر کوئی کہے کہ امت نے اس کو قبول کیا ہو تو اس کا جواب یہ کہ امت کے قبول کرنے سے وہ متواتر ہو ہی نہیں سکتی متواتر سے ملحق بھی نہیں ہو سکتی تاکہ قطع کے قریب ہو کہ نسخ ہو سکے اور بعضی اوی رحمہ اللہ نے منہیہ میں کہا کہ جو شخص نسخ کا قائل ہو اس کے نزدیک تعارض کی وجہ یہ ہو کہ یہ آیت اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ جس شخص پر موت کے اسباب ظاہر ہوں اس پر واجب ہو کہ والدین اور مائتہ و امرار کے حصے معین کر دے پس حصص کا معین کرنا اللہ تعالیٰ نے بندوں کے سپرد کر دیا تھا پھر میراث میں اللہ تعالیٰ نے جب حصص خود معین کر دیے تو وہ تفویض جاتی رہی پس یہ نسخ ہو گا

اسلام اسلئے کہ ایک حکم شرعی کی انتہا تک پہنچے کسی حکم سے ظاہر کرنا یہی نسخ ہو سکتی و قال غیرہ اسکی نظیر یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کو ایک کام
 دیکھ کر کہا پھر خود اس کام کا مستولی ہوا اور خود ہی کیا تو اس سے حکم و کالت کا منتہی ہو جائیگا اور و کالت ساقط ہو جائیگی قال المترجم نسخ اسکا بہت
 مواہیت سے نصاً بقول ابن عباس نسخ وغیرہ ثابت ہوا جیسا کہ عنقریب ظاہر ہو گا اور حدیث نہ کوثر مذہبی نے روایت کیا اور کہا کہ حدیث حسن
 اور ابو داؤد نے ابو امامہ سے روایت کیا اور امین بن عمر نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ حجۃ الوداع میں فرماتے تھے اور عمر بن خطاب سے
 ترندی و نسائی نے روایت کی اور حضرت انس سے ابن ماجہ نے روایت کی اور جابر بن عبد اللہ بن عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے دارقطنی نے روایت کی
 اور بعض ائمہ نے اسکی صحت کی تصدیق کی اور امام شافعی نے فرمایا کہ یہ متن متواتر ہے اور صاحب کشف نے کہا کہ ظہر عمل میں یہ متواتر کی قوت میں ہے
 پس ظاہر ہوا کہ بیضاوسی نے جو اس حدیث سے نسخ جاری ہونے میں کلام کیا ہے وہ فاسد ہے قال الشیخ السخا فظ ابن کثیر فی تفسیرہ یہ ایک کریمہ
 والدین والاقرین کے لیے امر بوحسب کو مشتمل ہے اور یہ وصیت دو قولوں میں سے صحیح قول کے موافق ہے میراث آئرنے سے پہلے واجب تھی پھر جب
 آئید میراث آئری تو یہ وصیت منسوخ ہو گئی اور جو حصص میراث مقدور ہو گئے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرضیہ ہو گئے کہ اسکو وہ لوگ
 حاکم ہوں وصیت کے اور بدوں احسان موصی کے لیے لینگے ایسا واسطے اس حدیث میں آیا جو میں غیرہ میں عمر بن خطاب سے روایت ہے کہ میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درحالیکہ آپ خلیفہ پڑھتے تھے سنا کہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے عطا کیا ہر حقدار کو اسکا حق پس میں وصیت
 ہے واسطے کسی وارث کے اور امام احمد نے ابن سیرین سے روایت کی کہ حضرت ابن عباس نے پیچھے پھر چھی سورہ بقرہ بیان کیا کہ پہنچے اسحق
 ان ترک خیر الوصیۃ للوالدین والاقرین۔ پس فرمایا کہ نسخ ہو گئی یہ آیت اور ایسا ہی سفید بن منصور نے اسکو روایت کیا ہے اور حاکم نے اسکو
 مستدرک میں روایت کر کے کہا کہ بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے فی قولہ الوصیۃ للوالدین والاقرین میں آیت
 کہ ابن عباس نے فرمایا کہ پہلے یہ تھا کہ والدین کے ساتھ کوئی اور وارث نہیں ہوتا تھا مگر اقرین بطور وصیت کے پس اللہ تعالیٰ نے میراث کی
 آیت اتاری پس والدین کی میراث بیان کر دی اور برقرار رکھا اقرین کی وصیت کو تنافی مال میت سے قال المترجم ابن عباس نے تفسیر کی
 روایت میں طریق علی بن ابی طلحہ اثبت ہے اور بخاری نے اسی پر اعتماد کیا ہے پھر ابن کثیر نے ذکر کیا ابن ابی حاتم نے سن طریق عطاء بن ابی اسحاق نے
 ابن عباس روایت کی کہ قولہ الوصیۃ للوالدین والاقرین۔ میں کہا کہ اس آیت کو نسخ کیا اس آیت نے لاجال نصیب حاکم الوالدان والاقرین
 واللہ ان نصیب حاکم الوالدان والاقرین ماقبل منداو اکثر نصیباً مفروضاً ہے ابن ابی حاتم نے کہا کہ ابن عمر و ابو موسیٰ و سعید بن مسیب
 و حسن ابی ہریرہ و عطاء و سعید بن جبیر و محمد بن سیرین و عکرمہ و زید بن اسلم و ربع بن انس و قتادہ و سعدی و مقاتل بن حیان و طاؤس و ابی ہریرہ
 و غیرہ صحاح و زہری سے روایت ہے کہ ان بزرگوں نے فرمایا کہ یہ وصیت کی منسوخ ہے اسکو نسخ کیا ہے میراث نے قال المترجم یہ جان لینا چاہیے
 کہ علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس سے ظاہر ہے کہ آئید میراث نے والدین کا حصہ مفروض کر دیا اور اقرین کے حق میں وصیت بحال خود باقی رہی
 پس ہماری اصطلاح متاخر کے موافق آئید میراث اسکی مفسر یا شخص بعض افراد ہوئی ناسخ نہیں ہوئی مگر سلف کبھی ایسی صورت میں بھی نسخ کا اطلاق
 کرتے ہیں پس روایت ابن سیرین از ابن عباس اور روایت علی بن ابی طلحہ از ابن عباس میں معنی دونوں متفق ہیں پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ امام
 فقیر الدین رازی سے تعجب ہے کہ کیونکر اسے اپنی تفسیر میں ابو مسلم اصفہانی سے نقل کیا کہ یہ آیت نسخ نہیں ہے بلکہ آئید میراث اسکی واسطے تفسیر
 واقع ہوئی ہے اور میں نے یہ کہ کتب علیکم ما وصی اللہ من توریت الوالدین والاقرین من قولہ یوصیکم اللہ فی اولادکم اور کہا کہ یہی قول اکثر فقہان
 و فقہائے معتبرین کا ہے اور قول یہ واقعی عجیب بلکہ غلط ہے کیونکہ اسطرح تفسیر آیت میراث سے کسی و ایک کا قول ہے اور وہ درحقیقت بیان وصیت ہے

جیسا کہ بیضاوی کے کلام سے واضح ہو چھریج رازی نے کہا کہ انہیں سے بعض علماء نے کہا کہ یہ آیت منسوخ ہو ان لوگوں کے حق میں جو وارث ہوتے ہیں اور نہایت ہر ان لوگوں کے حق میں جو وارث نہیں ہوتے ہیں اور یہ مذہب ابن عباس و حسن و مسروق و طاؤس و ضحاک و مسلم بن ابیہار و علماء ابن زیاد کا ہو۔ ابن کثیر نے فرمایا اور بن کثیر نے کہا کہ یہی قول سعید بن جبیر و یحییٰ بن افسر و قتادہ و مقاتل کا ہو لیکن ان لوگوں کے قول پر اسکو ہماری اصطلاح متاخرین نسخ نہیں کیونکہ اسواسطہ کہ یہ آیت موارثت نے فقط بعض ان افراد کے حکم کو چھریج عدم ایہ وصایت دال تھی مگر کیا ہی اسواسطہ کہ اقربین تو ان سب کو شامل ہو جو وارث نہیں ہوتے ہیں اور جو وارث ہوتے ہیں پس یہ میراث نے انہیں بعض کا حکم رفع کیا جو اقربین میں سے حصہ میں ہے وارثانہ ہیں اور نہایت وارث ہوتے ہیں ان کے حصہ میں حصہ کا حکم و ایسا ہی باقی رہا جیسا تھا پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ بات تو انہیں بعض کے قول پر حاصل ہو سکتی ہو جو کہتے ہیں کہ وصایت کا حکم ابتدا سے اسلام میں مستحب تھا ہر اشک و منسوخ ہوئی یعنی اس قول پر کہ جاسکنا ہو کہ آیت میراث سے وارث ہونے والوں کو حق میں منسوخ ہوئی اور غیر وارثوں کے حق میں مستحب نہیں اور ہر لوگ کہتے ہیں کہ وصایت کا حکم واجب تھا اور یہی سیاق آیت سے بھی ظاہر ہو تو ان کے قول پر یہی نہیں ہوگا کہ آیت وصایت آیت میراث سے منسوخ ہو گئی جیسا کہ اکثر مفسرین فقہائے معتبرین نے فرمایا ہے اسواسطہ کہ والدین و اقربین کے واسطہ جو وارث ہوتے ہیں وصیت کا واجب ہونا تو بالاجماع منسوخ ہو بلکہ منسوخ ہی جیسا کہ حدیث تقدم سے ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عطا کیا ہر مقدار کو حق اسکا پس نہیں وصیت ہو واسطہ کسی وارث کے پس ثابت ہو کہ آیت میراث ایک حکم مستقل ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل فروض و عصبیات کے واسطہ وجوب ہو جس سے اس وصایت کا حکم بالکل رفع ہو گیا اور باقی رہے وہ اقربین جنکے واسطہ میراث نہیں ہو تو انکے لیے مستحب ہو کہ تہائی مال سے وصیت کر دے جیسا کہ آیت سے بھی نکلتا ہو اور بدلیل اس حدیث کے جو صحیحین میں ابن عمر سے مروی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ما حق امر مسلم لشيء يوصي فيه يبيتين الا و وصية مكتوبة عنده۔ یعنی جس مسلم کے پاس ایسی کوئی چیز ہو جس میں وصیت کر لیا تو اسکو مرنے والوں میں کہ وراثت گزارے مگر اس حالت سے کہ اسکی وصیت اسکے پاس لکھی ہوئی ہو۔ ابن عمر نے فرمایا کہ جب میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ مسألت سے مجھ کو فی رات نہیں گزری مگر اس حال میں کہ میراث وصیت میرے پاس تھی۔ مترجم کتاب کہ حدیث میں۔ کوئی چیز جو صحیحین میں وصیت کر لیا، یہ لکھ جاسے کہ وصیت و امانت وغیرہ کل کی وصیت لکھی ہو اور مغرور بنو پھر قارب کے ساتھ نہ کوئی و احسان کرنے میں حدیث آیات بہت ہیں۔ قول بالمعروف۔ اللہ تعالیٰ نے بیان مقدار زمین سنائی کہ کس مقدار سے وصیت کرے بلکہ میت کی رائے پر مغرور رکھا پھر جب آیت میراث میں خود حصص مقرر و مقدار فرمائیے تو اب یہ وصیت غیر وارثوں کے حق میں مستحب ہی پس اس اتفاق ہو کہ میت کو تہائی مال سے زائرین وصیت کا اختیار نہیں ہو اب ہاتھائی مال سوا سین بھی اتفاق ہو کہ اگر کل تہائی کی وصیت کر دی تو جائز ہو لیکن مستحب یہ ہو کہ اس سے کم ہو بدلیل اس حدیث کے جو صحیحین میں ثابت ہوئی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن ابی وقاص کی عیادت کو تشریف لے گئے اور اس حدیث میں ہو کہ سعد بن ابی وقاص نے کہا یا رسول اللہ میرے پاس مال بہت ہو اور وارث میرے کوئی نہیں سوا اسے میری ایک دختر کے سوا کھلا میں دو تہائی مال کی وصیت کر دوں اپنے فرمایا کہ نہیں پھر عرض کیا کہ نصف مال کی وصیت کر دوں فرمایا کہ نہیں پھر عرض کیا کہ تہائی مال کی وصیت کر دوں فرمایا کہ تہائی خیر اور تہائی بہت ہو کہ نہ تو اگر اپنے وارثوں کو تو نگر چھوڑ جائے تو اس سے بہتر ہو کہ تو انکو محتاج چھوڑے کہ وہ لوگ کچھ سامنے آتے پھیلا دیں اور تو نہیں خرچ کر لیا کوئی نفقہ جس سے تو ثوابے رخصتے حق پا رہا ہو مگر نہ بجا، اس میں ثواب جود یا جائیگا یا نہائیک کہ جو تو اپنی عورت منہ میں دیکھا اس میں بھی ثواب ہو آخر خدا مالک غیر و بعض اصحاب اسنن ایضا و صحیح بخاری میں ابن عباس سے روایت ہو کہ اگر لوگ تہائی سے کم کر کے جو تہائی پر آئے تو بہتر تھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ تہائی خیر اور تہائی بہت ہو اور حضرت علی سے مروی ہو کہ فرمایا کہ اگر پانچویں حصہ کی وصیت کر دوں تو میرے نزدیک زیادہ ہے نہ جو تہائی کی وصیت کرنے سے اور اگر جو تہائی کی وصیت کر دوں تو میرے نزدیک تہائی کی وصیت سے زیادہ ہے۔

اور جسے تنہائی کی وصیت کر دی اسنے کچھ باقی بچھا ڈالا اور بعض نے کہا کہ جسے حصہ دیا یا بچوں حصہ دیا چوتھائی کی وصیت کر کے ڈالو یا معروف کا لفظ شامل ہو کہ خداوند شریف و حدیث میں سب کو مخاطب کر کے چنانچہ ابن ابی حاتم نے حسن بصری سے روایت کی کہ معروف نامی غیر منکر طور پر اسی سے منسوب ہو گیا ہے کہ تنہائی سے نہ بڑھائے اور بھی کو تفصیل نہ دے اور ہمارے نزدیک اگر تنہائی سے زیادہ کی وصیت کی تو تنہائی سے جس قدر زیادہ ہو سہیں روا ہوگی اگر وارثوں نے اجازت نہ دی فاقہم پس بیت وصیت کا حاصل ہو کہ سابق بن دینی برادری پر ہا جہین و انصار باہم وارث ہوتے اور قریب و نہیں پاتے جسے چنانچہ ابو داؤد کی حدیث زبیر بن العوام بن مہرج ہر تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے آیت وصیت سے والدین و اقربا کے لیے وصیت کا حکم دیا پھر آیت میراث نازل ہو کر موالات منسوخ ہوئی اور یہ وصیت بھی منسوخ ہو گئی لیکن جمہور علماء کے نزدیک غیر وارثوں کے حق میں تنہائی سے کم وصیت مستحب ہے جیسے بیت کو کار خیر کے لیے وصیت کرنے کا اختیار ہے اور تنہائی تک جائز ہے و واضح ہو کہ موصی وصیت کرنے والا اور موصیٰ مقصد یہ صا د بھی کہتے ہیں اور یہی حمزہ و کسائی کی قرات ہے جسے لیے وصیت ہوا انکو موصی ہم۔ اور جس شخص کو اپنا قائم مقام کیا وہ موصی کہلاتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ بیت جب مر گیا تو کیا معلوم کہ جنھوں نے وصیت سنی تھی وہ کیا کریں پس اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ

فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا أَشْمُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ فَصَحَّ خَافَ مِنْ

پھر جو کوئی اسکو بدلے بعد اسنے کہ سن چکا تو وہ سب گناہ انھیں پر جنھوں نے اسکو بدلا۔ بیشک اللہ ہر سنا جاتا پھر جو کوئی ڈرا

مَوْصٍ جَفَا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَبَيْتِهِمْ فَلَا تَشْوَعُ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

دلوائے والے کی طرف سے یا گناہ سے پھر انھیں صلح کروادی تو اسپر گناہ نہیں البتہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

جب وصیت کرنے والا ٹھیک کے وصیت کر کے مرایا دے وصیت کو بطور معروف کیا پھر دیکھا جائے کہ سننے والوں نے ٹھیک وصیت کو بدل ڈالا یا منکر وصیت کو ٹھیک کیا تو فرمایا۔ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا أَشْمُ عَلَى الَّذِينَ يَبْدِلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ پھر جسے بعد سننے کے ایسا کو بدل ڈالا تو یہ گناہ انھیں پر ہو یا ایسا کو بدل لیتے ہیں اللہ تعالیٰ سمیع علیم ہر حق موصی کا قول سننا ہو اور بدلنے والوں کو بھی جانتا ہو تو وہ ہزار دیکھا خواہ گواہ نے بدلے ہو یا جسکو وصی مقرر کر گیا۔ وصیت سننے سے مراد یہ کہ جان چکا ہو حتیٰ کہ زید نے مرتے دم تک کو اپنا وصی مقرر کیا اور وہ حاضر نہیں تھے جب لوگوں نے اسکو خبر دی تو وہ قبول کرنے پر موصی ہو جائیگا یہ اسوقت کہ موصی نے معروف وصیت کی تھی۔ فَصَحَّ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَفَا۔ پھر جسے موصی کی طرف سے خوف کیا جفت کاف نادانی سے حق سے منحرف ہو گیا۔ أَوْ إِثْمًا۔ یا گناہ کاف مثلاً وہ عداوت ظلم کرتا ہے۔ فَأَصْلَحَ بَبَيْتِهِمْ فَلَا تَشْوَعُ عَلَيْهِمْ۔ پس سننے ان لوگوں میں اصلاح کر دی تو اسپر گناہ نہیں ہے۔ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ اسکا غفور رحیم ہر حق اللہ تعالیٰ بیک نیتوں کا گناہ غفورانا ہو کیونکہ موصی نے مثلاً تنہائی سے زائد کیا یا کسی تو نگو وغیرہ کی جانب زیادتی کی تو اس شخص موصی وغیرہ۔ زائد اصلاح کر دی کہ عدل کا حکم دیا اور ناجہدین و وارثوں کی حق تلفی نہ کی تو کار خیر کیا نہ سپر حجت و منفرت یا دیگر حاصل یہ کہ جب موصی کی طرف سے عدا یا نادانی سے وصیت میں ظلم کا خوف ہو پس موصی یا گواہ نے اصلاح کر دی بعد جاننے کے تو اسپر گناہ نہیں ہے ورنہ وصیت کا بدلنا حرام ہے۔ اور بدلنے والا عام ہے کہ شاہد یعنی وصیت کے وقت جو گواہ کر دیے تھے انھیں سے کوئی گواہ ہو یا موصی ہو اور جانتا چاہیے کہ اگر لکھ دیا تو تحریر بھی لکھ دیا ہوگی گواہوں کی گواہی تصدیق کی جائیگی۔ اور بعد اسسمیع میں مامصر یہ ہو اور یہی وجہ ہے اور غفر سیدو طے ہے۔ سمعہ کی تفسیر یعنی علم کی تاکہ ظاہر ہو جائے کہ موصی کی وصایت صحیح ہونا اسپر متوقف نہیں کہ وہ موصی کی زبان سے بلکہ اسکو علم ہو جانا کافی ہے و لیکن قبول شرط ہو چاہے اگر ایک شخص نے غائب کو وصیت کر دی اور مر گیا پھر غائب کو یہ معلوم ہوا اور اسے قبول کر لیا تو موصی ہو جائیگا اور اگر نہ قبول کیا تو اسکو اختیار ہو حتیٰ کہ قاضی کسی دوسرے مندرجہ کو موصی مقرر کر گیا

پھر موصی اپنی نیت و وصیت عدل کے موافق ثواب پاویگا۔ تبدیل میں اسکا کچھ گناہ نہیں بلکہ گناہ ہو تو انھیں ان کو کچھ جھوٹ نے تبدیل کیا پس وہ عدل کے
اس شخص کے لیے جس نے وصیت حق کو جس میں کچھ ظلم و مضرت و گناہ نہیں ہو تبدیل کر دیا یہی ابن عباسؓ و غیرہ جماعت مذہبی و حق پرست تھے۔ ان کا یہ کہنا کہ
اس میں کچھ خلاف نہیں اگر اس نے سور و شراب وغیرہ کے مانند کسی چیز کی وصیت کی یا کسی گناہ کے کام کی وصیت کی تو اس وصیت کا کچھ گناہ نہیں
جائز ہو جیسے کہ تمنا کی سے زائد کی وصیت پوری کرنا نہیں جائز ہو۔ قولہ جفا او اظہا۔ ابن عباسؓ ابو العالیہ و مجاہد و ضحاک و ربیع بن انس و سدی و غیرہ
کہ جنت یعنی خطا ہو جو کہ جانا اور یہ مثال ہر سب طرح کی خطا کو مثلاً وہ خطا سے کسی ارش کے حصہ میں ہو اسلئے یا وسیلہ زیادہ کر گیا چنانچہ کسی چیز کے
کسی ارش کے ہاتھ اسکی قیمت سے کم دامن پر بیچے کو کہہ دیا یا اپنے دختر کے بیٹے کے واسطے وصیت کر دی تاکہ دختر کے حصہ میں زیادہ ہو چکے یا بیٹی
شفقت کے جبر سے بلا تکلف اسنے ایسا کیا یا اسنے عہد اس میں گناہ کا قصد کیا۔ قولہ فاصح بینہم۔ واضح ہو کہ فن غاف یعنی من علم ہو اسوجہ سے
کہ خوف کسی شے کا بعد علم اس بات کے ہوتا ہو کہ یہ چیز قابل خوف ہو پس جسے یہ ہوے کہ جسے جانا کہ موصی جنت یا شرم کر گیا پس اصلاح کر دی در بیان
انکے سیوہ طبعی نے کہا یعنی در بیان موصی و موصی اہم کے اور یہ جینا و موصی نے موصی اہم کی طرف راجع کی اور در بیان الدین اہل قرابت کے اور اصلاح کیہ
جنت و آخر کو در کے شرح کے موافق ہر ایک حق ادا کر دیا اور یہی تفسیر ابن کثیر سے ظاہر ہو چکا ہے فرمایا کہ پس وصی کو ایسی حالت میں دہو کہ وصیت کی
اصلاح کر دے اور وصیت کو جو شرعی کی طرف پھیرے تاکہ مقصود موصی حق شرعی میں اتفاق ہو اور ایسی اصلاح و توفیق کچھ تبدیل نہیں ہو سکتا
مصحح فرمایا فلاثم علیہ بالکل گناہ کی نفی کر دی مگر کہا جائے کہ گناہ تو بالکل ہی نہ تھا پھر کیا نکلتا ہو کہ ان سے غفور رحیم۔ فرمایا تو جواب یہ ہو کہ ذکر اثم کی
مطابقت کے واسطے غفور ذکر فرمایا اور اس جہت سے کہ یہ تبدیل اگر چہ گناہ سے بالکل خالی ہو مگر چونکہ جس تبدیل سے جس سے گناہ گار ہوتا ہو نہ غفور
تو ذکر فرمایا ابن مردویہ نے ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت کی کہ وصیت میں جنت کرنا کہیہ گناہوں میں سے ہے۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس حدیث کے
مرفوع ہونے میں نظر ہو جیسے ابن عباسؓ کا قول ظاہر ہوتا ہو پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ احسن جواب باب میں وارد ہوئی روایت عبدالرزاق کی کہ کہا حدیثنا
معمر بن شعث بن عبداللہ عن شہر بن حوشب عن ابی ہریرۃؓ کہ ابو ہریرہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اوصی کام کرنا ہو تو اس کے شر بریں پھر جنت وصیت
کرنا ہو تو اپنی وصیت میں ظلم و جور کرنا ہو پس اسکا خاتمہ بدکاروں کے کام پر ہوتا ہو پس مرنے میں داخل ہوتا ہو اور آدمی کام کرنا ہو بدکاروں کے شر بریں
پھر جنت وصیت کرنا ہو تو اپنی وصیت میں عدل کرنا ہو پس اسکا خاتمہ نیک کام پر کیا جاتا ہو پس جنت میں داخل ہوتا ہو کہ ابو ہریرہؓ نے کہ پڑھو تمہارا حق چاہیے
فوقہ تعالیٰ ملک حدود اللہ فلا تعذبوا بالآیات۔ (وقد رواہ الترمذی و ابو داؤد و بنحو) اور واضح ہو کہ جنت اثم جو وصیت وغیرہ میں سرزد ہوتا ہو تو مقتضائے
جسم کے اثر سے ہو چکا کہ روزہ رکھنے سے صحت جانا ہو اور روزہ کی نظیر میں اثم تعالیٰ نے بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ فِيهِ مَنَافِعٌ كَثِيرَةٌ لَكُمْ فِيهِ تَقْوَىٰ ۖ

اور ایمان والو حکم ہوا تم پر روزے کا جیسے حکم ہوا تم سے پہلے ان کے لیے میں نے مصلحتیں لکھی ہیں تم میں سے بہتر گار ہو جاؤ گئی ہیں

مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ

گنتی سے۔ پھر جو کوئی تم میں بیمار ہو یا سفر میں ہو تو گنتی چاہیے اور دنوں سے اور جنکو طاقت ہو تو بدلا چاہیے

طَعَامٌ مِّسْكِينَ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

ایک فقیر کا کھانا پھر جو کوئی شوق سے کرے تو اسکو بہتر ہے اور روزہ رکھو تو تمہارا بھلا ہے اگر تم سمجھ رہے ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ فِيهِ مَنَافِعٌ كَثِيرَةٌ لَكُمْ فِيهِ تَقْوَىٰ ۖ

فہم کہ جسے ان لوگوں پر فرض کیا گیا تھا جو جسے پہلے فہم مانتے ہوئے نصاریٰ کے لئے کوئی تقویٰ نہ تھی تاکہ تم تقویٰ حاصل کرو گے اگرچہ یہ وہ نصاریٰ کو فرض کیا گیا جسے انھوں نے روزہ کا تقویٰ چھوڑا لیکن دستور انہی اس سے معلوم ہو چکا کہ برابر چلا آتا ہے پس یہ بھی دستور طاعت انسان ہوگی جتنی کہ فرمایا۔ **اَتَاَمَّا مَعْدُودَاتٍ** - گنتی کے چند ایام ہیں فہم تو انسان بھوہند رستی و وطن میں ہے۔ فہم کائنات میں ہے۔ **اَوْ عَلٰی سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ** آخر پھر جو کوئی تم میں سے مریض ہو یا سفر پر ہو تو ایام دیگر سے شمار ہو فہم ایضاً صوم کے لئے جو شخص مریض ہو یا وہ ایسے سفر میں ہو جس میں نماز قصر ہوتی ہو اور روزہ رکھنے سے مشقت ہو تو اس وقت افطار کر لے اور واجب ہو شمار قضاء دیگر ایام سے۔ ہذا قول اللہ تعالیٰ اور ابو حنیفہ کے نزدیک سفر و مشقت پر نہیں روزہ رکھنا جائز ہے لیکن اگر رکھ لیا تو ادا ہو گیا۔ ورنہ جب تندرست ہو یا وطن میں آئے تو بقدر ایام کے قضا کرنا واجب ہے۔ **وَعَلٰی الَّذِيْنَ يُطِيقُوْنَہٗ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِيْنٍ** - اور جو لوگ طاقت رکھتے ہیں یا ہر طرح طعام مسکین پر فہم سیو طے کر کے کھا لینے جو لوگ طاقت نہیں رکھتے ہیں پھر ایک مسکین کا طعام فدیہ پر خواہ مرض ہلک سے یا بڑھاپے سے طاقت نہ ہو۔ **لَطِيقُوْنَ** - دوسروں نے کہا کہ اطلاق بطیق بمعنی زوال طاقت پر تو بدین۔ لاکہ یہی سنی کمال ہے پس روزہ فرض ٹھہرا یا فرض ٹھہرا اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہے کہ جو لوگ طاقت رکھتے ہیں وہ فضا کرین کہین تو واجب ہو کہ طعام مسکین فدیہ میں۔ و علی ہذا فرض کیے معنی کہ روزہ یا اسکا عوض طعام کوئی فرض پر بدیل قرار تعالیٰ۔ **فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَّکَ**۔ پھر جو کوئی اپنے شوق سے نیکی کرے تو اسکے لیے بہتر ہوتی مثلاً طعام مسکین سے زیادہ فدیہ دے کیونکہ اس وقت اہل اسلام کو سوائے مدینہ کے کہیں ہفتہ تھا جو لوگ ہجرت کر کے آئے ان کے طعام کی خبر گیری نہایت بہتر کام تھا پھر طعام مسکین ایک نیوم کی غذا ہو سیو طے کر کے کھا کر ایک مدہ اور مدار کہین کہا کہ نصف صاع ہو اور یہی احادیث اور تفصیل آئندہ آتی ہو اور بالاتفاق وہ طعام چاہیے جو اکثر اس شہر کی غذا ہو۔ حاصل یہ کہ باوجود طاقت کے نہ رکھے تو طعام مسکین واجب ہو اور زیادہ دینا بہتر ہو۔ **وَ اِنْ تَصُوْمُوْا خَيْرًا لَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ** - اور تمہارا روزہ رکھنا تمہارے حق میں بہتر ہو اگر تم جانتے ہو تو اسکو اختیار کرو۔ پھر قول اخیر کے موافق آئندہ یہ اختیار منسوخ ہو گیا اور روزہ رکھنا اہل طاقت پر حتمی کر دیا گیا چنانچہ آئندہ آتا ہے اور صحیح میں یہ تفسیر مروی ہے۔ اور ابن عباس نے کہا کہ سوائے حاملہ و دودھ پلائی کے کہ انکو اگر حمل و بچہ پر خوف ہو تو افطار جائز و فدیہ دین اور کہا گیا کہ افطار کرین مگر قضا کرین **(الفوائد)** قولہ کتب علیکم اگر معنی فرض ہو تو قول اخیر کے موافق صوم و فدیہ میں محتار ہونا کیونکہ صحیح ہوا جواب یہ کہ صوم یا فدیہ فرض ہا کیونکہ فدیہ بجائے صوم ہے۔ قول علی سفر بیضاوی میں ہے کہ حرف استعلا یعنی علی۔ استعارہ تشبیہ کے طور پر زمین پر کہ مسافر کی تشبیہ ہر اکب ہے یعنی جیسے راکب اپنے جات پر ہوتا ہے ویسے ہی یہ سفر پر ہو پس مقتضی ہے کہ وقت صوم سے پہلے اسکا حدث ہو چکا ہو پس زمین یا باہر کہ جسے روزہ کے دن کے اندر سفر کیا وہ زمین افطار کرنا ہر آدمی ابو البقاء نے فائدہ کیا کہ سفر اس مقام پر ایسا نہ ہو کہ اس سے سفر معین مراد ہو یعنی وہ سفر جسکے واسطے شریع میں مسافت مقدار مسافت جس سے نماز قصر ہوتا ہے اور زمین خلاف مشہور ہے اور فقہائے حنفیہ رحمہم اللہ کے نزدیک زمین کی مسافت اس قدر ہو کہ اونٹ کے سواری پر اوسط چال سے صبح سے ظہر تک چل کر منزل کر لیا کرے تو تین روزین ہو چکے پس قصر نماز کے واسطے اعتبار اس مسافت کا ہے اور یہی باطنی مشقت کا قائم مقام ہے چنانچہ اگر ایک روزین یا دو روزین تیز سواری پر اتنی دور ہو چکی ہو کہ مسافر ہو تو قصر و اس پر پہلی صبح ہو اور نماز قصر میں افشاء اللہ تعالیٰ بیان ہو گا پس مراد سفر سے اسی مقدار مسافت کا سفر ہو قولہ فعدۃ من ایام آخر یعنی بشرط افطار یعنی جسے مرض سفر کی وجہ سے روزے افطار کیے تو اس پر واجب ہے کہ جتنے عدد روزے افطار کیے ہیں اتنے روزے دوسرے کو نوافل قضا کرے پس ہر مصلحت مریض کی سبب واجب ہو اور اسی سے نکالا گیا کہ واجب ہے پھر ایام شافعی کے نزدیک مسافر و مریض کا افطار بشرط مشقت اور ہائے نزدیک سفر ہی قائم مقام مشقت ہے۔ ابن کثیر نے کہا کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ اس کے مومنوں کو خطاب فرمایا اور حکم دیا کہ روزہ رکھیں اور صوم کے معنی روک رکھنا اپنے آپ کو طعام و شراب و جماع سے خالص اللہ تعالیٰ کی

فرمانہ داری کی نیت کے ساتھ نماز شرعی کے طلوع سے آفتاب غروب ہونے تک کیونکہ اس میں نفس سے طہارت و تنقیہ اور اخلاط روہیہ اور اخلاق رذیلیہ سے
 اصر فرمایا کہ جیسے تم پر فرض کیا گیا ویسا ہی تم سے انگلوں پر بھی فرض کیا تھا قال المترجم یعنی آدم علیہ السلام سے تا انبیاء و صالحین سب پر روزہ مفروض
 تھا پھر اکیلے فرض نہیں ہوا پس سین تکبید حکم و ترغیب فعل و تطبیق نفس پر چنانچہ ابن کثیر نے فرمایا کہ لوگ اس کے ادا کرنے میں اس سے زیادہ کوشش
 کریں جیسے ان لوگوں نے کی تھی چنانچہ دوسری آیت میں ترغیب ہے کہ دیکھنا سکھ فرمنا جاو لو شاء اللہ کیلک امروا احدہ و لکن لیسا کم فرما
 انا کم فاستبقوا الخیرات الا انہ یسئو تقویٰ میں پیش قدمی کرو اسیدوا سئلہ یہاں فرمایا احکم تقون پس روزہ خود تقویٰ و راہ تقویٰ ہے اس کے روزہ رکھنے
 میں بدن کا تزکیہ و طہارت ہے اور فیضان کے راستے سدود ہوتے ہیں اسی سے صحیحین میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی روزہ رکھے
 جو تم میں سے دس برس یا پائے وہ محل کر لے اور جس کو استطاعت ہو تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے کہ یہ اس کے واسطے وجاہ ہے اور وجاہت سے بہن خاصی ہو جائے کہ
 قال المترجم مفسرین نے اس میں اختلاف کیا کہ کما کتب علی الذین من قبلکم سے تشبیہ کس بات میں مراد ہے بعض نے کہا کہ فقط روزہ فرض ہونے میں اور بعض نے
 کہا مقدار و وقت میں اور رمضان مہینہ بھر کے روزے اور بعض نے کہا کہ صفت صوم یعنی کانا پینا وغیرہ چھوڑنے میں ہے اور یہی اندر ہے پھر اللہ تعالیٰ
 نے روزے کی مقدار بیان فرمائی اور یہ ظاہر فرمایا کہ وہ ہر روز نہیں ہے بلکہ انھوں نے شاق نہ گذرے کہ اس کے اٹھانے سے لپٹ ہو جاوے بلکہ ایام محدود
 ہیں آقول ایام کی متون سے تفصیل کی پھر معروضات سے تفصیل کی تاکید کی پس یہ کمال تسہیل نفس کے واسطے ظاہر کر دی پھر یہ ابتداء اسلام میں
 تھا کہ ہر مہینہ سے تین روز صوم میں گذارتے تھے پھر ماہ رمضان کے روزے فرض ہونے سے یہ منسوخ ہو گیا جیسا کہ اسکا بیان آتا ہے اور
 اگلے امتوں پر تین روز ہر مہینہ سے روزے مفروض ہونا مروی ہے معاذ بن جبل ابن عباس ابن مسعود و عطاء وقتادہ و ضیاک سے اور ضیاک نے کہا
 کہ یہ طبع حضرت نوح سے اس وقت تک کہ صوم رمضان فرض ہوا ہے برابر چلی آئی پھر رمضان سے منسوخ ہوئی اور عباد بن منصور نے حسن بصری سے
 اس آیت میں روایت کی کہ ماہ رمضان ہر امت پر چھوٹے گذری ہیں فرض کیا گیا جیسا کہ پھر فرض کیا گیا وہ ایک مہینہ کامل تھا و ایام محدودات
 اسی عدد معلوم ہو اور سدی سے اسکے مانند مروی ہے اور ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رمضان
 کے روزے اللہ تعالیٰ نے تم سے اگلی امتوں پر بھی فرض کیے تھے یہ طویل حدیث میں سے مختصر ہے اور ابو جعفر رازی کی روایت ابن عمر سے یہ کہ
 ہے کہ امام سابقہ پر روزہ فرض کیا گیا تھا حتیٰ کہ جبکہ نبین سے کسی نے عشاء کی نماز پڑھی اور سو گیا تو اس پر کھانا پینا و جماع کرنا و سکر و زانیہ و سبقت تک
 حرام ہو جاتا تھا ابن ابی حاتم نے کہا کہ ابن عباس ابوالعالیہ و عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ و مجاہد و سعید بن جبیر و مقاتل بن حیان و ربیع بن انس
 و عطاء خراسانی سے مانند اسکے مروی ہے اور عطاء خراسانی نے ابن عباس سے روایت کی کہ کما کتب علی الذین من قبلکم سے عطاء اہل کتاب ہیں
 اور شعبی و سدی و عطاء خراسانی سے مثل اسکے مروی ہے قال المترجم ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا کہ بعد ہجرت کے چوتھے پہلے منسوخ ہوا وہ
 امر قبلہ ہے پھر روزہ اور بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی نے معجم میں حنظلہ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نصاریٰ ہر صوم رمضان
 واجب تھا پھر انکا بادشاہ بیمار ہوا تو بولے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اسکو شفا دی تو ہم دس روز بڑھاؤینگے پھر انکے ایک بادشاہ نے گوشت کھایا
 پس اسکے منہ میں سخت بیماری دردناک ہو گئی تو بولے کہ اگر اللہ تعالیٰ نے اسکو شفا دی تو ہم سات روز بڑھاؤینگے پھر انکا ایک بادشاہ ہوا
 پھر بولے کہ ہم ناقص مائی سے کچھ نہ چھوڑینگے بلکہ اسکو تمام کرینگے اور اپنے روزوں کو ربیع میں کرینگے پس یہ پاس روز ہو گئے اور مفسر سیدوطی نے
 ایام محدودات سے موقت بعد معلوم ہے رمضان مراد لیا اور فقط و سیاق سے یہی ظہر ہے کہ پہلے رمضان کے روزے فرض ہوئے تھے
 و لیکن روایات اس امر کے واسطے غنا ہیں کہ حتم نہ تھا بلکہ روا تھا کہ روزہ رکھیں یا فدیہ دین قال ابن کثیر پھر اللہ تعالیٰ نے حکم صمیم

ہنا برآمد اسے اسلام بیان فرمایا۔ میں کان منکرم لفظ او علی سفر فعدۃ من ایام آخر یعنی مریض و مسافر حالت مرض و سفر میں روزہ نہیں کیونکہ اس میں ان دونوں پر مشقت تھی بلکہ افطار کرین اور دوسرے دنوں میں نفاذ کریں بعضی اوجی کہا کہ یہی مذہب ابوہریرہؓ اور ظاہر یہ علماء کا ہی ہے کہ میں نے کہا اور ہر وہ شخص جو تیرہ روزہ استقامت کرے اور روزے کی طاعت رکھتا تھا وہ ضرور تھا کہ چاہے روزہ کیے اور چاہے افطار کرے اور ہر روزہ کے عوض مسکین کو کھانا دے پس اگر اسے ایک روزہ زیادہ مقدار مسکین کو دی تو یہ اس کے واسطے بہتر تھا اور اگر روزہ نہ رکھ لیا تو یہ سب افضل تھا کما قال اعلیٰ و علی الذین یطیقونہ الخ۔ یہ قول ابن مسعود و ابن عباس و مجاہد و طاووس و مقاتل بن حیان غیر ہم علماء سلف کا ہے پھر طعام مسکین فقہائے عراق کے نزدیک نصف صاع کہیوں سے اور ایک صاع سوائے گھوٹ کے اور طعام سے اور فقہائے حجاز کے نزدیک ایک مدہر اور اول مال میں ان لوگوں کو یہ رخصت دی تھی اس لیے کہ جب وہ روزے کا حکم دیے گئے تو انہیں سخت گذر گیا کیونکہ وہ اسکے عادی نہ تھے اور کبھی انکی آزمائش میں نہ آیا تھا پھر نسخہ کیا گیا اور نافع و ابن عامر کی قراوت پر وہ دو کو ان فدیہ طعام مسکین یعنی باضافت فدیہ و جمع مساکین پر اور قراۃ ابن عامر و ابیت ہشام و طعام مسکین بدون اضافت فدیہ بجانب طعام ہی اور باقیوں کی قراۃ بغیر اضافت اور توحید لفظ مسکین پر اور یہ ان کی قراۃ لفظ یطیقونہ میں یطیقونہ یطیقونہ وغیرہ ہیں یعنی جدید مشقت پر بعضی نے بعد ذکر ان قراۃ کے فرمایا کہ ان قراۃ میں ایک دوسرے سے کو قتل ہی اور وہ یہ کہ آیت میں رخصت ہی واسطے اس شخص کے جسکو روزہ رکھنا تعیب و جدید میں ملے اور وہ بڑھے و بڑھیاں ہیں چاہیں یا افطار کریں اور فدیہ دیدہ میں ہیں آیت ثابت ہوگی نسخہ نہ ہوگی اور اللہ قراۃ مشہورہ کی یطیقونہ قراۃ کی بھی یہ تاویل بعض نے بیان کی ہے یعنی یطیقونہ کے معنی یہ ہیں کہ یہ روزہ ہم و طاہرہ یعنی روزے کو ادا کرتے ہیں اپنی حیرت سے اور طاعت سے پس اس تاویل پر قراۃ مشہورہ کے موافق بھی بڑھوں کے لیے رخصت نکلتی ہے اور منہی اس تاویل کا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو اسکی وسع پر تکلیف دی ہے اور وسعت نام ہر کسی شے پر سہولت سے قادر ہونے کا اور طاعت اسم ہر کسی چیز پر مشقت کے ساتھ قادر ہونیکا پس مشقت کی وجہ سے افطار کی رخصت مل جیسے مسافر کو ملتی ہے پھر چونکہ یہ نازل ہونے کی امید نہیں لہذا فدیہ اسکے بجائے مقرر ہوا بخلاف مسافر کے کہ سفر ختم ہو فدیہ اسکی مشقت مل ہو جائیگی لہذا اسکو قضا کرنا حکم ہوا اور بعض نے کہا کہ جائز ہے کہ یطیقونہ جو طاعت اسباب فعال سے ہو اسکا ہر دو واسطے سلب کے ہو پس مجھے عدم طاعت ہو گا۔ اگر کہا جائے کہ سولے یطیقونہ نازیبا ہے فعال کے دیگر قراۃ غیر مشہورہ ہیں لکن موافق قراۃ نہیں جائز ہو تو انکی موافق تفسیر کیا جائے ہوئی تو جواب یہ ہو کہ انکی موافق تفسیر نہیں کی گئی بلکہ تفسیر موافق مشہورہ کے ہے و لیکن مشہورہ قراۃ کی تاویل میں کبھی قراۃ غیر مشہورہ سے تائید لیا جاتی ہے اور یہ جائز ہے کہ صرح بغیر واحد فہم اور صحیح یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اور یہ حکم تدریست مفسرین کے واسطے ابتداء سے اسلام میں تھا جیسا کہ شیخ ابن کثیر و بعضی دوسرے نے ذکر کیا اور یہی جوہر مفسرین و فقہائے معتبرین کا قول ہے اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ تال لامام احمد حنبل ابوالفطر حدیثنا و المسعودی حدیثنا عن ابن عمر عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کہ نماز کے تین حال بدلے اور روزے کے تین حال بدلے سو احوال نماز کے یوں ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اور وہ مترہ مدینہ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے پھر اللہ و جل سے انیر نازل فرمایا۔ قدری تقلب ہمک فی السماء فلنولیک قبلہ ترضوا لآیت پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو کعبہ کی طرف پھیرا یہ تو ایک حال ہوا پھر کہا کہ صحنہ جمع ہونے نماز کے لیے اور بعض انکا بعض کو نماز کی آواز دیتا یا ہاتھک کتا قوس بجانے کی رائے لگائی پھر ایک طرف انصار میں سے جبکہ عبد اللہ بن زید بن عبد ربہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میں نے خواب دیکھا اور اگر میں کہوں کہ میں سوتا نہ تھا تو بھی سچا ہوں گو یا کہ سوتے اور جاگتے کے بیچ میں تھا کہ آگاہ میں نے ایک شخص دیکھا وہ صبر کر رہے تھے اور اسکے ہاتھ میں ناقوس تھا میں نے کہا کہ بندہ خدا اسکو بیچتا ہوں اسنے کہا کہ لیکر لیکر لیکر میں نے کہا کہ جماعت نماز کے لیے بجا دنگا اسنے کہا کہ بھلا میں تجھے بہتر نہ سکھاؤں یا پس اسنے قبلہ کی طرف رخ کیا اور کہا

اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر دو دو بار یہاں تک کہ اذان سے فارغ ہوا پھر ایک ساعت ٹھہرا پھر ویسا ہی کیا جیسے پہلے کہا تھا صرت اتنا فرق تھا کہ اسنے قدر قیامت الصلوٰۃ دو بار زیادہ کیا۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو بلال کو سکھا دے پس چاہیے کہ بلال اسکے ساتھ اذان دیا کرے پس بلال ہی نے اول اسکے ساتھ اذان دی تھی۔ کہا سناؤ نے کہ وہ اذان سن کر جلدی پا آئے عین الخطاب اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے خواب میں بھی مثل اسکی آیا جیسے اس شخص کے خواب میں گزراتی تھی ہوتی کہ اسنے مجھ سبقت کی پس یہ وہ حال ہوئے اور کہا کہ صحابہ کئے نماز کو اذ حال یہ ہوتا تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں سے بعض ٹکڑے کو سبقت سے ادا کر چکے ہوتے تھے پس یہ کرتے تھے کہ آنے والا آدمی ایک مرد کو اشارہ کرتا یعنی کتنی ہوگئی ہو تو وہ کہہ دیتا اشارہ سے کہ ایک کعت یا دو رکعت پس وہ اسقدر بڑھ کر قوم کے ساتھ نماز میں شامل ہو جاتا تھا کہ پھر کے معاذ پس کہا کہ میں تو جس حال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پاؤں لگا میں بھی اسی میں شامل ہو جاؤں گا پھر جتنی نماز مجھے پہلے ہوگئی اسکو قضا کر لیا کروں گا چنانچہ یہی ہوا کہ معاذ ایسی حالت میں آئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض نماز کی سبقت کر چکے تھے پس معاذ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہو گئے پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تمام کی تو معاذ نے کھڑے ہو کر باقی نماز ادا کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمھارے لیے معاذ نے ایک طریقہ نکال یا میں ویسا ہی تم کو لکھا کہ پس یہ تین حال نماز کے ختم ہونے سے پہلے روزے کے احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ تین میں تشریف لائے پس ہر مہینہ میں سے تین روز اور عاشورا کے دن کا روزہ رکھا کرتے تھے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ پر صیام فرض کیا اور یہ آیت اتاری۔ یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبکم تا قولہ علی الذین یطیعونہ فدیۃ طعام سکین۔ پس اختیار تھا کہ جسے چاہا روزہ رکھا اور جسے چاہا مسکین کو کھانا دیدیا کہ یہ اسی طوط سے روزے کے بدلے کافی ہو جاتا تھا پھر بعد وجہ نے دوسری آیت اتاری۔ شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن تا قولہ من شہد منکم الشہر فلیصم۔ میں اللہ تعالیٰ نے تندرست مستقیم پر روزہ ہی واجب کر دیا اور افطار کرنے کی مریض و مسافر کو خصت دیدی اور کھانا دینے کا حکم ایسے بڑھے کے واسطے ثابت رہا جو روزہ رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتا ہو پس یہ وہ حال ہوئے اور کہا کہ صحابہ کھاتے پیتے اور جو روون کے پاس آ سکتے تھے حب تک کہ سو پہلو پھر قہب سو گئے تو اس سے ممنوع ہو جاتے تھے پھر انصار میں سے ایک مرد جسکو صومہ کہتے تھے روزے کی حالت میں کام کرتا رہا یہاں تک کہ شام ہوئی پس اپنی اہل خانہ کے پاس آیا اور کھانا مانگا تو اسنے کہا کہ کچھ موجود نہیں ہے میں جا کر تلاش کر کے لاتا ہوں اور اسکو آنے میں دیر ہوئی اور کھانا کو تھکان تھی پھر عشا کی نماز پڑھ کر سو گیا پس اسنے نہ کچھ کھایا تھا نہ پیا تھا یہاں تک کہ صبح ہوئی پس روزہ دار اٹھا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو دیکھا اور حال یہ تھا کہ اسکو جہر شدید ہو چکا تھا پس اس سے فرمایا کہ کیا ہے کہ میں تجھے جہر شدید میں دیکھتا ہوں اسنے کہا یا رسول اللہ میں نے کل تمام دن کام کیا اور جب وقت آیا کرتا تھا اسوقت کھڑا ہوں ٹھک کر میں نے اپنے ٹھین ڈال دیا پس میں سو گیا پس صبح جب وقت اٹھا تو روزہ دار اٹھا اور کہا کہ عمر بن الخطاب کا یہ حال ہو کہ انھوں نے سو جانے کے بعد اپنی چور سے مباشرت کر لی اور یہی کعب بن مالک غیرہ سے ہوا پھر انھوں نے اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا یہ حال ذکر کیا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اعل لکم لیلة الصیام الزنت الی لیساکم تا قولہ ثم اقموا الصیام الی اللیل یا ایہا الذین امنوا کتب علیکم الصیام کما کتب علی الذین من قبکم تا قولہ علی الذین یطیعونہ فدیۃ طعام سکین۔ یہ حکم جیسا کہ معاذ نے کہا ابتداء سے امر میں تھا کہ جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے افطار کرے اور ہر روز کے بدلے ایک مسکین کو روزہ کھانا دے اور ویسا ہی روایت کیا بخاری نے اسے اس حدیث سے کہ جب یہ آیت اتاری وہ علی الذین یطیعونہ فدیۃ طعام سکین۔ تو جو شخص افطار کرنا چاہتا تو افطار کرتا اور فدیہ دیتا یہاں تک کہ وہ آیت اتاری جو اسکے بعد ہی پس اسنے اس آیت کو

ایمان لائے اور ثابت ہیں اور اصل صوم جسم تو فقہ میں معروف ہے اور صوم قلب یہ کہ دونوں جہان سے بالکل اپنے آپ کو روک لے چیکہ صوم سے جزا ہے حق چاہتا ہے نہ تاکہ بشریت کے میل کچیل سے پاک ہو جاوے اور مقام قربت اور امن میں پہنچ جاوے قال المتزحم حاصل اسکا یہ ہے کہ بدن کا تزکیہ و طہارت تو صوم شرعی سے ہوتی ہے اور روح و قلب کی طہارت و تزکیہ اس طرح ہوتا ہے کہ سولے ذات باری عزوجل کے سب جہان سے منہ پھیر لے اور دنیا اور حقہ چیزیں دنیا کی بہن اکی محبت و الفت کو بالکل چکے نہ لے پس جیسے فون کو جمع کر لیا تو اثر پیدا ہو گا ورنہ کچھ نہیں اس واسطے کہ عبادات تمام تزکیہ بدن کے واسطے شروع ہیں اور اسکے ساتھ اخلاص تزکیہ روح کے واسطے ہیں اور اول تو غصہ میں مذکور ہیں اور صوم احادیث سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں تو اللہ تعالیٰ ایسا معبودات لیل غفلت دنیا پر فریفتہ ہیں اور اہل دل کے نزدیک تمام دنیا ایام محدود ہیں خصوصاً عمر کہ یہ دنیا میں بہشت کے چند روز ہیں۔ چند کے روزہ وار ہو کہ یہ چند روز کی زندگی است ہلد گذر جائیگی تاکہ تم سلطنت قدیم کی بارگاہ میں جا کر اپنا روزہ افطار کرو قال المتزحم حدیث میں ہے کہ بعد اسکی قیامت قائم ہوگی پس جو کچھ تکلیف چاند خدا پر ہو وہ یہی چند روز ہیں لیکن فی الحقیقہ دنیاوی آدمی اپنے تکلیف دیکھتا ہے اور دوسری رحمت میں ہیں۔ بالجمہ شہوات نفس کی چیزیں رد انہیں میں قال المتزحم کوئی شک نہیں کہ دنیاوی زندگی بسر کرنے کو راہ آخرت قطع کرنا سمجھے اور حدیث میں تاکید ہے کہ دنیا میں ایسا رہ جیسے راہ چلتا سانسہ ہوتا ہے پس ہر ایک اسطرح چلا جاتا ہے اگرچہ بھیتروں کو ہوش و خبر نہیں پس وہ بھٹکے مسافریں اور بیشتر مرض قلب یعنی کفر و نفاق میں مردہ ہیں کا فون و مٹا فون کا جنازہ انکے نفس کے ہاتھوں روانہ ہے جو عالم آخرت میں جا کر دوزخ کے گڈے میں ڈال دیا جائیگا و مرض فرقت و غفلت اس کی حکم ہو چنانچہ اسکا علاج دنیا کا ترک ہے جس سے غفلت چھائی ہے فافہم واضح ہو کہ بذل نفس مال کو مقام نفس کی طلب میں جسے ہر مقام میں داجی نکلیا وہ محروم رہا کہ بذل نفس ہلاک اسکا ہر مقام میں قدر واجب ہے کیونکہ حقیقت معاملہ یوں ہے قرار پایا ہے اور اسکے سراسر طویل ہیں چنانک ہلاک نفس شرمحرمی ہے علی ہذا تعدی اسمین بھی قدر واجب نہیں مگر یہ سب اسکو قصصوں کی پیروی سے اچھا ہے اور یہی نکتہ ہے کہ نفس کی ہلاک میں تاکید ہے مع ہذا حدیث میں نفس کا حق بھی بیان ہوا اور رہبانیت منع ہوئی اور پڑی صوم وصال بخیر افطار کے اور چاہے جس سے فرائض سے عاجز ہو سب منع ہوا اور وہی جائز ہو جس قدر شرح میں معروف ہے اور علی ہذا نفس کو بالکل بے آب دانہ قتل کرنا حرام ہوا اگرچہ قتل نفس اسمین بالکل حاصل ہے و قتال۔ اور واضح ہو کہ ابن ابی حاتم نے ختمہ سے روایت کی کہ فرمایا جو تم قرآن میں یا ایہا الذین آمنوا پڑھے ہو وہ تو میت میں یا ایہا المساکین ہر فافہم

نَشْهُرَ مَضَّانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَنْ شَهِدَ مِثْلَ شَهْرٍ فَلْيَضْمَهِ ۚ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ يُدَلِّلُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدٰكُم ۚ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

میں ہمارے مضان کا جس میں نازل ہوا قرآن ہدایت واسطے لوگوں کے اور کھلتا نشان راہ کی اور فیصلہ سمجھ جو کوئی پاوے تم میں سے مہینہ کا شہر فلضمه اور جو کوئی بیمار یا مسافر میں تو گنتی چاہیے اور دونوں سے اللہ چاہتا ہے تم پر آسان اور میں

چاہتا ہے تم پر مشکل اور اس واسطے کہ پوری کرو گنتی اور بڑائی کرو اللہ کی اس بات پر کہ تم کو راہ بتائے اور شاید تم احسان مالو۔

قول جمہور کے موافق یہ آیت پہلی آیت کی تائید ہے اور یہ بھی معلوم ہو چکا کہ ایسا معبودات سے اصح قول کے موافق صیام رمضان مڑا ہے جیسا کہ حدیث معاذ میں گذرا اور یہی قول حسن بصری و سعدی و ابن عمر رضی اللہ عنہ اور دوسروں سے مروی ہے اور یہی تفسیر سیوطی نے اختیار کیا ہے اور بعض نے گمان کیا کہ بنا برین آیت سابق نسخ منوگی کیونکہ وہی ایام باقی ہیں لیکن اسکی کوئی وجہ نہیں اس واسطے کہ نسخ اسکی تجزیہ میں ہے کہ غیر ہند رست میں سے جو چاہا

رکے یا دیر ہے پس بیخبر مسوخ ہو گئی اور اس پر تین روزہ حتم ہو گیا چنانچہ فرمایا **شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ**۔ یعنی یہ ایام محدودہ ماہ رمضان ہوں جسکی یہ شان ہے کہ اس میں قرآن نازل کیا گیا یا بن شان کہ وہ لوگوں کو ہادی ہو اور ہدی سے دلائل و اضمحان اور فرقان ہو پس جو کوئی اس میں حاضر ہو وہ اس کو روزے میں گزارے و پس سو گئے روزہ رکھنے کے اسکو اطعام کا اختیار نہیں ہا۔ حاضر سے مسافر نکل گیا اور اسکا حکم مع مریض کے ایذہ آتا ہے اگر ہو قرآن شہر رمضان۔ برفع شہر ہوا و ایک قراۃ میں بنصیب آیا ہو اور مفسرین نے کہا کہ یہ مہینہ اور اسکا بعد ہر ہر یاد لکھ شہر رمضان یا بجئے کتبہ علیکم الصیام صیام شہر رمضان یا ایام محدودات سے بدل ہو اور یہی اخیر جمع کلام مفسر سیوطی ہے اور بیضاوی نے ذکر کیا کہ شہر یا شہرت ہو اور خارج نے کہا کہ شہرام ہی لال کا اور مشہور ہے کہ اس میں کلام ہو جو ہلال کے ظاہر ہونے سے اسکے چھپنے تک ہو اسکو شہر اسواسطے کہتے ہیں کہ لوگوں کے معاملہ و عبادت کی حاجت سے وہ انہیں مشہور ہو گیا رمضان مصدر ہر شے بمعنی احرق کا ہی جل گیا پھر شہر اسکی طرف مضاف کیا گیا اور علم قرار دیا گیا یعنی مجموعہ و رندا اضافت شہر کی اسکی طرف مستحسن ہوئی جیسے انسان زید کی اضافت مستحسن نہیں ہو اور نیز شہر جہت شہر شعبان عربیہ مسبووع نہیں ہو اور حدیث میں صام رمضان الخ بطریق حذف مضاف ہو قال البیضاوی مجاہد نے کہا کہ رمضان ایک نام ہو امتعالے کے ناموں سے جیسے شہر رمضان بولنے میں ویسے شہر المدبولتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ وہ مہینہ کا نام ہو (العالم) یعنی سلف سے روایت کیا گیا کہ انہوں نے خالی رمضان بدون شہر رمضان کہتے ہو کہ وہ جانا تو ہر ہر شے کہ اس کو رمضان کہتے ہیں رمضان المدتعالے کے ناموں میں سے ایک نام ہو بلکہ کو شہر رمضان (ابن ابی حاتم باسناد ضعیف) اور مجاہد و محمد بن کوفہ اسکے مانند مروی ہو اور حضرت ابن عباس و زید بن ثابت سے رمضان کہنے کی اجازت ہو۔ اور امام بخاری و احمد المد نے اسی کو نصرت دیدی کہ صحیح میں ایک باب اسی بیان کا منقذ کیا جس میں وہ صحیح حدیثیں و احادیث کریمین رمضان ہو چنانچہ حدیث میں صام رمضان ایمانا و اعتسابا غفرلہ ما تقدم من بندہ۔ یعنی جسے روزے میں گزارا رمضان کو ایمان و اعتساب سے بچنے کا وسیلہ ہے اسکے وہ گناہ جو اس سے پہلے کر چکا ہو (اس کی تشریح اب) کہ اس مہینہ کو رمضان کیون نام رکھا تو بیضاوی وغیرہ میں ہو کہ پیاس سے سوختہ ہونے کی وجہ سے نقیال منقش الصائم جبکہ پیاس کی شدت سے اسکا جگر جلنے لگے۔ یا۔ امض الذلوب فیہ۔ بوجہ اسکے کہ اس مہینہ میں گناہ جل جاتے ہیں۔ یا موسم کی وجہ سے کہ یہ انہوں نے لغت قدیمہ کے مہینوں کے نام کو نقل کیا تو رمضان اسوقت سخت گرمی میں پڑتا تھا قال الماوردی جاہلیت میں اسکا نام ناانق تھا لغت قدیمہ میں مہینوں کے نام یہ تھے۔ مومر۔ ناجر۔ خوان۔ وضان۔ حنین۔ ربی۔ احم۔ فاذل۔ نائق۔ وعل۔ درنہ۔ یرک۔ ہج۔ انکے ترتیب ار محرم۔ صفر۔ ربیع الاول۔ ربیع الآخر۔ جمادی الاولی۔ جمادی الاخری۔ رجب۔ شعبان۔ رمضان۔ شوال۔ ذوالقعدہ۔ ذوالحجہ۔ بدستے گئے اس آیت میں المدتعالے ماہ صیام کی فضیلت فرماتا ہے کہ حق تعالیٰ نے مہینوں کے درمیان سے قرآن عظیم اتارنے کے واسطے اسی مہینہ کو مخصوص فرمایا اور حدیث میں آیا ہے کہ آسمانی کتابیں لکھ انبیاء پر بھی اسی مہینہ میں اتری ہیں۔ چنانچہ امام احمد نے واثق بن الاسقع سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نازل کیے گئے صحیفہ ابراہیم پہلی رات رمضان میں اور تورات چھ راتیں رمضان گذرنے پر اور انجیل تیرہ راتیں رمضان گذرنے پر و المدتعالے نے قرآن کو چوبیس راتیں رمضان گذرنے پر اتارا اور حدیث جابر بن عبد اللہ میں یوں ہو کہ زید بارہ راتیں رمضان گذرنے پر اور انجیل اٹھارہ راتیں رمضان گذرنے پر اور باقی ویسا ہی ہو جیسا کہ واثق بن الاسقع کی حدیث میں گذرا۔ رواہ ابن مردودہ (ابن کثیر) پھر کیا معنی ہیں تو انزل لیا القرآن اتارا گیا اس مہینہ میں قرآن اور اس میں شک نہیں کہ قرآن بیش برس تک متفرق ایام میں نازل ہوتا رہا ہے اور شروع و حسی ماہ ربیع الاول تھا تو بعض نے کہا کہ مرویہ ہو کہ اس میں اسکے اترنے کی ابتدا ہوئی کافی البیضاوی وغیرہ مرویہ کہ لرح غفر

سے آسمان دنیا پر ماہ رمضان کی لیلۃ القدر میں اترتا اور یہی قول تابعین میں سے شعبی رحمہ اللہ کا ہے اور بعض نے کہا کہ بیس برس یا بیس برس تک
رسال رمضان کی لیلۃ القدر میں لوح محفوظ سے آسمان نیار اسقدر اترتا تھا بقیم تمام اس ل میں متفرق نازل ہوتا تھا لقول تعالیٰ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر
اور اسکو قرطبی نے مناقب بن حیان سے حکایت کیا اور یہی قول طبری ماوردی کا ہے اور قرطبی نے کہا کہ سترین وعلم اکابر جملہ ہرگز وہ ایک بارگی لوح
محفوظ سے آسمان دنیا کے بیت العزۃ میں اترتا اور شیخ ابن حجر نے شرح صحیح بخاری میں کہا کہ یہی قول صحیح و معتبر ہے اور ستر سو طبری رحمہ اللہ نے
کہا کہ یہی صحیح و اظہر ہے اور حاکم و بیہقی وغیرہ نے اسی کو ابن عباس سے روایت کیا کہ قرآن لیلۃ القدر میں سب ایک بارگی آسمان نیار اتر گیا اور یوحنا
النجوم تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول پر اس پر بعض کو اتر بعض پر نازل فرماتا تھا۔ اور حاکم و بیہقی و نسائی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اتر گیا
قرآن سب ایک بارگی آسمان نیار لیلۃ القدر میں پھر اسکے بعد اتر گیا بیس سال میں پھر چار سال۔ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَمَا كُنَّا
تَقْسِيرًا وَقُرْآنًا فَتَنَّا لَهُ لِلنَّاسِ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلًا (النسائی وغیرہ) پس مشرکین جب حدیث کرتے
کوئی مثنوی تو اللہ تعالیٰ انکا جواب نازل فرماتا تھا ابن ابی حاتم اور سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ جب اتر گیا قرآن لوح محفوظ سے پس کہا
گیا آسمان نیار بیت العزۃ میں پھر جبریل علیہ السلام اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر لانے لگے (ابن ابی شیبہ حاکم) قال المفسر السیوطی ان سب آیات
اسنادین صحیح ہیں۔ اور طبرانی نے دوسری وجہ سے ابن عباس سے روایت کی کہ اتر گیا قرآن لیلۃ القدر میں ماہ رمضان میں آسمان دنیا پر سب ایک بارگی
پھر سب آیات اتر قال المفسر السیوطی اسنادہ لا بأس بہ۔ اور تفسیر یام ابن کثیر میں ہے کہ عطیہ بن الاسود نے ابن عباس سے سوال کیا کہ یہ کون سے آیات ہیں
شک پر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ شہر رمضان لئی نزل فی القرآن اور فرمایا انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکہ۔ اور فرمایا انا انزلناہ فی لیلۃ القدر۔ حالانکہ
قرآن اتر گیا ہر شوال میں بھی اور ذی قعدہ میں بھی اور ذی الحجہ و محرم و صفر و ربیع الاول میں بھی تو ابن عباس نے فرمایا کہ قرآن رمضان میں لیلۃ القدر
یعنی لیلۃ مبارکہ میں سب ایک بارگی اتر گیا پھر مینون نام میں علی موافق نجوم ترتیل سے اتر گیا رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر قال المفسر رواہ البیہقی فی الضیاء
فی الاسماء والصفات شیخ ابو شامہ نے کہا کہ علی موافق نجوم ای علی ساقطاً یعنی آہستگی سے بعض کے صحیح بعض کے کہ اتر گیا قال المنذر رحمہ اللہ
یہاں یہ پیش ہوا کہ سابق حدیث میں تھا کہ جو بیس راتیں رمضان گذرے پھر قرآن اترتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انا انزلناہ فی لیلۃ القدر یعنی سب کو
شب قدر میں اترتا اور صحیح کی احادیث سے ثابت ہے کہ شب قدر رمضان کے اخیر عشرہ کے طاق راتوں میں ہوتی ہے اور جواب مسکا وہ ہے جو شرح
ابن حجر نے شرح صحیح بخاری میں کہا کہ شب قدر اس رمضان میں بیس تاریخ بعد تھی پھر چوبیس تاریخ رمضان میں۔ اقراہم ربک۔ نازل ہوئی۔
اور اس پر اشکال وارد ہوا کہ مشکوٰۃ میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بخت ربیع الاول میں ہوئی اور جواب یہ ہے کہ اول نبوت آپ کے پچھے خوابوں و علیات
خیر سے تھی تاکہ مقادہوں پر چلنے میں چھ مہینے کے بعد آپ پر وحی کی گئی یہ بیہقی وغیرہ نے بیان کیا ہے کہ ذکر المفسر و القرآن بعض کہ نام ہو کلام اللہ کا
یعنی مقدر جیسے کتاب یعنی مکتوب اور بعض نے کہا مصدر ہے و منقولہ و قرآن الفجر ای قراءۃ نماز فجر کی اور شافعی سے روایت ہے کہ قرآن اہم ہے اور مقدر
نہیں و نہ وہ قراءۃ سے خود ہو بلکہ مثل توراۃ و انجیل کے اس کتاب مجید کا نام ہے ذکر المفسر فی اللسان اور اکثر و کاندہ ہے کہ قرآن مشتق از قراءۃ یعنی جمع
کیونکہ یہیں سورتین و آیات و احکام و امثال کا مجموعہ ہے۔ قراءۃ تعالیٰ ہی الناس خیرہ دونوں حال واقع ہیں یا اگر الناس۔ یعنی لوگوں کا نام ہے اور
ذکر مصدر کا بطریق مبالغہ کہ یا عین ہر ایت ہے اور بینات جمع بینہ یعنی واضح ہے قال البیضاوی لیس اپنے معجز سے وہ لوگوں کے وسط ہے ایت ہے
اور یہ مخصوص بقراءۃ ہے دوسری آسمانی کتابوں میں نہیں پایا جاتا ہے اور بینات من الہدی والفرقان یعنی اسکے احکام و حکمتیں حق کے لیے کھلیں فضائیان
ہیں اور حق باطل حلال حرام میں تمیز دیتی ہیں اور بعض نے کہا کہ اول ہی اعتقادات ہیں ہر اور دوسرا احکام عملی میں اس سے کہ ان پر عمل کرنا واجب

رسول بنی ہو تو تعالیٰ فیہ شہدکم الشہر طبعہ۔ اللہ عزوجل نے اس مہینہ کی بزرگی ظاہر کر کے ایک حکم حق اس مہینہ کے بابت فرمایا کہ جو تم میں سے حج میں حاضر ہو یعنی مقیم ہو مسافر ہو اسکو چاہیے کہ روزہ رکھے بعض نے کہا ہر روز ہر کجاوہ اور شہر میں حاضر ہو وہ تمام مہینہ روزہ رکھے اگرچہ درمیان میں سفر کرے جیسا کہ علی بن عمر ابن طاووس رضی اللہ عنہم نے تفسیر کیا ہے (اخر جہ ابن جریر وابن ابی حاتم وغیرہما) پس تم ہمارے معنی کی تفسیر کا اطلاق جزو پر کیا اور بیضاوی میں ہے کہ بعض نے مضاف مقدر کیا اور فیہ شہدکم ہاں الشہر یعنی جسے تم میں سے چاہنا یا۔ قال ابن کثیر جو شخص کہ مقیم ہو سستی میں جبکہ ماہ رمضان آگیا اور وہ اپنے بدن سے تندرست ہو تو لا محالہ روزہ رکھے قال البیضاوی اصل اسکی یون ہر فیہ شہدکم فیہ طبعہ یعنی جو شخص تم میں حاضر ہو اسکو چاہیے کہ مہینہ روزہ رکھے جس میں بجائے ضمیمہ کے اسم ظاہر ذکر کیا پس ال فیہ کی جگہ الشہر کا ذکر کرنا واسطے تنظیم کے ہو اور دوسری فیہ کی جگہ ضمیمہ منصوب ہنر از مفعول ہے کہ روایا کیونکہ حقیقتہً تو ضمیمہ ظرف کی بدون فی کے نہیں ہوتی ہو اور یہی تفسیر مختار ہے کہ جو شخص اس مہینہ کے اندر مقیم ہو گا خواہ اول میں ہو یا وسط یا آخر کبھی ہو اس پر روزہ رکھنا واجب ہے جگہ و تندرست ہو اور اگر درمیان میں سفر کرے تو افطار کرے اور اگر درمیان میں سفر سے آئے روزہ واجب ہے اس سے نکل آیا کہ جو امام رازی نے یہاں دم پیش کیا کہ من شہد الذکر من طریق اور فیہ جزو ہو اور قاعدہ یہ کہ بعد شرط کے جزا ہوتی ہو تو لازم آیا کہ شہر یعنی ماہ رمضان کے بعد روزہ ہو حالانکہ یہ مقصود نہیں ہے جو واجب ہے کہ الشہر سے فی الشہر مراد ہو تو جو شخص کہ اس مہینے کے اندر حاضر ہو اس پر روزہ واجب ہے ہر جہتی کہ چاند رات سے ہو تو اول سے یا وسط و آخر جب ہو فاقم۔ قال ابن کثیر اور اس آیت نے فسوخ کر دیا اس بات کو جو پہلی آیت سے ثابت ہوئی تھی کہ تندرست مقیم کو افطار کر کے بجائے اسکے مسکین کو فدیہ دینا مصلح تھا چہر جب فسوخ کر کے روزہ رکھنا واجب فرمایا تو مسافر و مریض کا حکم عاودہ فرمایا بقولہ تعالیٰ وَصَیْجَ کَانَ حَرْمَیْضًا اَوْ عَلٰی سَفَرٍ اَوْ عَلٰی فَعِلَةٍ مِّنْ اَیَّامٍ اُخَرٍ۔ اور جو کوئی مریض ہو یا سفر پر ہو تو دیگر ایام سے شمار واجب ہے ہر ف یعنی جو شخص بیمار ہو کہ اس پر روزہ مشقت ہو یا شدت مرض کا خوف ہو یا مسافر ہو کہ حالت سفر میں ہو یعنی مقیم کے حکم میں بھی نہ تو اسکو روا ہو کہ افطار کرے اور جتنے دن افطار کرے اسقدر گنتی سے اور دنوں میں قضا کر لے اور یہ فضا واجب ہے اور یہ رخصت بمقتضائے رحمت ہے اسکو واسطے فرمایا۔ یُرِیدُ اللہُ بِکُمُ الْیُسْرَہَ وَلَا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ۔ اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی چاہتا اور تمہارے حق میں مشقت نہیں چاہتا ہر ف یعنی حالت مرض و سفر میں تنکو افطار کی رخصت دی باوجودیکہ مقیم تندرست پر واجب کر دیا تو اسی سے کہ اعتدال کے کثیر آسانی کرنا منظور ہے اور رخصت ہی اور تپہ سختی نہیں منظور ہے قال شیخ ابن کثیر جماعت ایک جماعت کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص اول ماہ میں مقیم ہو پھر گئے درمیان مہینہ میں سفر کیا تو اسکو عند سفر کی وجہ سے انطار کا اختیار نہیں ہو اور انطار کا اختیار اسی مسافر کو ہے جس نے چاند کچھا ایسی حالت میں کہ وہ مسافر تھا اور یہ قول غریب ہے اگرچہ ابن حزم نے اسکو مصلحین صحابہ تابعین کی ایک جماعت نقل کیا ہے و لیکن اس نقل میں نظر ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوا کہ آپ ماہ رمضان میں غزوہ فتح کے واسطے نکلے اور چلتے چلتے مقام کہ یہ میں پہنچے پھر افطار کیا اور لوگوں کو افطار کر لیا حکم کیا اخرجہ لشیخان مترجم کتابہ کہ اس حدیث میں دلیل ہے کہ سفر میں روزہ واجب نہیں ہوتا ہر دور نہ لازم آتا ہو کہ آپ نے عند واجب روزہ توڑ دیا حالانکہ سب کفارہ لازم آتا ہو پس ہاں قبیل فضل ہوتا ہو اور یہ قول علماء حنفیہ کے مؤید ہے۔

قال ابن کثیر ایک جماعت صحابہ و تابعین کا یہ مذہب ہے کہ سفر میں افطار کرنا واجب ہے۔ اور جمہور علماء کے نزدیک اس میں تخییر کو کوئی بات واجب نہیں اور یہی قول صحیح ہے کیونکہ صحیحین میں ابوالدرداء سے روایت ہے کہ لکھے ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ماہ رمضان میں سخت گرمی میں یہاں تک کہ یہ حال تھا کہ ہم میں سے کوئی کوئی گرمی کی شدت سے اپنے سر پر اپنا پتھر رکھتا تھا اور ہم میں کوئی روزہ دار نہ تھا سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و عبداللہ بن رواحہ کے اس حدیث سے ثابت ہوا کہ افطار واجب نہیں ہے کیونکہ اگر واجب ہوتا تو آپ افطار کرتے اور مخصوص آپ نہیں بلکہ عبداللہ بن رواحہ بھی روزے سے تھے۔ اور علماء میں سے ایک گروہ کا جنہیں سے شافعی بھی ہیں یہ قول ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا افطار سے

بجائے

افضل ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں روزہ رکھا جیسا کہ اوپر کی حدیث سے معلوم ہوا اور ایک گروہ نے کہا کہ نہیں بلکہ افطار کرنا افضل
 ہو مہینہ ایک تو رخصت آئی کہ قبول کرنا یا گیا اور دوسرے اس حدیث سے کہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئی ہو کہ آپ سے سفر کا روزہ رکھنا
 پوچھا گیا تو فرمایا اگر افطار کر لیا تو اچھا ہے اور اگر روزہ رکھ لیا تو اس پر کچھ گناہ نہیں ہے۔ اور دوسری حدیث میں ہے کہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی اس رخصت کو جو تمہارے
 واسطے رخصت دی ہو قبول کرو لہذا فرمایا۔ **وَلْيَتِمَّ الْوَصِيَّةُ وَلْيَتَذَكَّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاهُمْ وَلْيَتَشْكُرُوا**۔ اور تاکم
 شمار پوری کرو اور تاکہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت کرنے پر اسکی تکیہ کرو اور تاکم شمار کرو **لَتَكْمَلُ الْكَيْلُ وَالْكَامِلُ** سے دونوں طرح قرار ہے۔ قال الامام سراج
 اور ایک گروہ علمائے کما کہ روزہ رکھنا اور نہ رکھنا دونوں مساوی ہیں کیونکہ حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے کہ حمزہ بن عمرو الاسلمی نے کہا یا رسول اللہ
 میں بہت روزہ دار آدمی ہوں بھلا میں سفر میں روزہ رکھا کروں تو فرمایا اگر تیرا چاہے تو روزہ رکھو اور اگر تیرا چاہے افطار کر لے اور یہ حدیث صحیحین میں
 ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ اگر روزہ شاق ہو تو افطار کرنا افضل ہے کیونکہ جابر رضی کی حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جس پر سایہ
 کیا گیا تھا تو فرمایا کہ یہ کیا ہے صحابہ نے عرض کیا کہ روزہ دار ہے تو فرمایا کہ تم سے نہیں ہو سفر میں روزہ رکھنا صحیحین میں ہے اور مسند امام احمد وغیرہ میں حضرت
 ابن عمر و جابر وغیرہ صحابہ سے روایت ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی رخصت قبول نہ کی اس پر جہاں غزہ کے برابر گناہ ہو گا۔ اور علمائے اسکی یہ اوّل کی ہے کہ فطر
 کر دے رکھے تو ایسے شخص پر افطار واجب ہے اور روزہ حرام ہے۔ اور جاننا چاہیے کہ صغیر کے نزدیک یہ ہے کہ اگر سفر میں روزہ رکھ لیا تو اسکی فرض کی طہارت
 کافی ہو جائیگا اور اللہ اعلم۔ اب یہی یہ بات کہ قضا کرنے میں پورے روزہ رکھنا چاہیے یا تو تفریق جائز ہے پس بعض علمائے نزدیک متتابع واجب ہے اور قبول
 ضمیمہ ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ متتابع واجب نہیں چاہیے پورے رکھے اور چاہے متفرق قضا کرے اور یہی علماء حنفیہ کا قول ہے قال ابن کثیر
 اور یہ قول جہود سلف و خلف کا ہے اور دلائل شرعیہ اسی کے مثبت ہیں۔ پھر قول تعالیٰ **يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّيسَ كُلَّيْهِ** میں دلالت ہے کہ اللہ عزوجل کو مومنوں پر
 آسانی منظور ہے عموماً روزہ میں ہو یا غیر روزہ میں اور حدیث میں انس بن مالک سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ خدا کا وعدہ
 ہے کہ جو روزہ اتنا توڑے اور اتنا شوق علیہ آسانی کر دیتی نہ کرو اور تسکین و نفرت مست دلاو، اور ایک روایت میں ابن عمر راوی ہیں اشارت دو نفرت مست
 دلاو، اور اسی سے اکثر علمائے عوام کے واسطے جو آسان ہے اور آخری درجہ شرع میں جائز ہے مختار کیا ہے تاکہ شرع پر قائم رہیں ولیکن جو امر شرع میں جائز
 نہیں اس میں آسانی و ابشارت کچھ نہیں ہے چنانچہ ملا جماعت کے ترک کرنے والوں کے حق میں فرمایا کہ میں نے قصد کیا کہ لکڑیاں جمع کر کے انکا گھر
 چھونک دوں یہ مضمون حدیث کا ہے اور شرع میں جو کچھ وارد ہو وہ آسان ہے چنانچہ سنن مسند میں روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 میں ملت حنفیہ سمجھ کے ساتھ بھیجا گیا ہوں یعنی ملت حقہ آسان کے ساتھ بھیجا گیا ہوں قولہ تعالیٰ **وَلْيَتَذَكَّرُوا اللَّهَ وَلْيَتَشْكُرُوا** سے بیجاوی
 میں ہے کہ لام تعلیل کا اور یہ ملتین ہیں فعل مجزوف کی جیسے سبق دلالت کرتا ہے اور شروع کیا ہے جو ذکر کیا کہ مقیم صحیح مامور بصوم ہے اور مسافر روزہ رخصت
 رخصت افطار ہے وجہ بقدر افطار کیا اسکی عدت کی رعایت قضا میں واجب ہے یہ سب مساوی ہے کیا تاکہ پوری کرو عدت الی آخرہ یہ سبیل امن و نشہ
 مرتب ہے پس لکھا **وَالْعِدَّةُ** تو عدت ہے عدد افطار کے مراعات کی یعنی تاکہ جس قدر تمہارے افطار کیا اسکی تحدید پوری کر کے ماہ رمضان کی تعداد کامل کرو
 اور لشکر و اللہ عدت ہے امر بقضا و بیان کیفیت کیونکہ یہ نعمت مستوجب حمد ہے اور لحکم تشکرون علت ہے رخصت لینے اور آسانی کرنے کی اور تکیہ سے مراد
 تعظیم اللہ تعالیٰ ہے پھر اور ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ یوں تکیہ کہتے تھے اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر۔ اور ابن عباس سے
 روایت ہے کہ روزہ داروں پر حق ہے کہ جب ماہ شوال کو دیکھیں تو تکیہ کہیں یہاں تک کہ اپنے عید سے فارغ ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَالشَّكْرُ لِلَّهِ**
 دار و طاہر نے کہا کہ تکیہ واجب ہے اور امام ابو حنیفہ کہ عید انھی میں تکیہ کرے اور عید الفطر میں تکیہ کرے اور جہود کے نزدیک یہ تکیہ ہے کہ بعض علماء

تو میں قریب ہوں فرب یعنی قریب ہوں کہ اسے اپنے علم کے ساتھ پس تو انکو اس خودہ کی خبر دینے سے قال العکبر می تو تو تعالیٰ فانی قریب
 ای فضل ہم فانی قریب یعنی اسے کہہ کے کہ میں قریب ہوں اور اسکی وجہ یہ ہو کہ اسکا جملہ شرط پر فانی قریب ہر امتزج نہیں ہوتی ہر ایک خبر یا امتزج
 ہوتا ہو اسبواسطے ایسے لفظ کا مقدر کرنا ضروری ہو جاخیا پر دلالت کرے اسبواسطے فضل ہم مقدر کیا اور یہ لفظ بہ نسبت اخیر ہم کے جو حضرت مفسر ح نے
 مقدر کیا اولیٰ ہر اسبیلے کہ فاجر ہم فانی قریب بیار صلہ کہنا پر کیا بخلاف فضل ہم کے فاجر ہم اور قرب کا استعمال اگرچہ حقیقہ مکان میں ہوتا ہو ایسے مکان کی نزدیکی
 قربت ہو لیتے ہیں مگر جہاں علم وغیرہ کی راہ سے کمال آگاہی و اطلاع مقصود ہوتی ہو تو مکان کی قربت سے اسکو تشبیہ کی قربت کہے کے معنی میں استعمال کرتے ہیں
 جیسے یہاں ہر کہ اللہ تعالیٰ نے پوچھنے والوں کو اس تشبیل بلوغ سے آگاہ کیا کہ انکو آہستہ مناجات کرنے پر آگاہی ہو عزمہ جل میں نائل تھا اسبیت تشبیل ہر کہ اللہ تعالیٰ
 کا علم بندوں کے افعال و اقوال پر کامل محیط ہو اور وہ اسکی حال پر نہایت مطلع ہو جیسے وہ شخص جو اسے بہت قریب ہو اور حقیقت اس سے
 تشبیہ کامل مقصود نہیں کیونکہ علم و اطلاع اس مکانی قربت سے کہیں زیادہ ہو چنانچہ مسدایا ہو کہ قریب الیہ من جیل اور یہ جیسے ہم اس بندے
 سے اسکی شہرگ گردن سے زیادہ قریب ہیں ای ہمارا علم اس سے زیادہ محیط و فاف و قال الشیخ فی العرائس ای جب میرے اہل محبت و توحید اپنے
 ساتھ میری نزدیکی کو مجھے دریافت کریں تو میں انکی ذات سے زیادہ اسے قریب ہوں اور میں اسکی دلوں کے اسرار سے اپنی صفحہ خاص سے
 ملاحظہ اور مطلع ہوں پس میں اپنے نفس سے اسکی نفوس کے لیے اسکی نفوس سے تجلی کرتا ہوں اسواسطے کہ ہر طور و عام سب کے لیے ہر
 اگرچہ مجھے دیکھتے وہی ہیں جو خاص بندے ہیں اور اسکی بیت ہیں یہ اشارہ ہر کہ اللہ تعالیٰ بین واکثر سے پاک منزہ ہو اسبیلے کہ پوچھنے والوں نے
 بین کی نزدیکی اور اکثر کی دوری کا اشارہ کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے فرما دیا کہ میں قریب ہوں اپنے بندوں سے بلا این و بلا میں کے لہجہ
 کثرت الداع اذا دعاء فلیست بعبید ای و لیومینق ای کلمہ توشکف ان ہو چنانہ ہوں
 پکارنے والے کی پکار کو جب مجھ کو پکارتا ہو تو چاہیے کہ حکم یا میں میر اور یقین لا دین مجر شاید کہ نیک راہ پر آویں ف یعنی پکارنے والے کی پکار کا اسطرح
 ہو چنانہ ہوں کہ جو اسنے مانگا ہو وہ دیدیتا ہوں پس چاہیے کہ فرمانبرداری کے لیے بلائے کو بھی قبول کریں اور ایمان برابر قائم رہیں آیت میں فلیست بعبید
 اب استفعال سے ہو یعنی طلب اجابت نہیں بلکہ مجھے فلیست بعبید ہو یعنی چاہیے کہ قبول کریں کیونکہ باب استفعال کو طلب کے معنی میں ہونا لازمی نہیں ہو چنانچہ
 قر اور استقر ایک معنی میں ہو اور یہ آید اجیبہ عودہ الداع قربت مذکورہ بالا کی تقریر ہو اور دعا کرنے والے کے لیے قبولیت کا وعدہ ہو اور چونکہ یہ لوگ
 مومنین تھے لہذا وہ سوائے سے ابتدائی ایمان لانے کا حکم دینا اور انہیں بلکہ میرا ہر کہ برابر ہمیشہ میرے اوپر یقین رکھیں اور احکم تقویٰ میں اصل کی شکستہ
 ہو چکی حاصل کہ مفسر سیدوطی کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے کلام میں لعلم یعنی امید کے نہیں ہوتے غم ہر بلکہ یعنی تحقیق ہو اور اکثر ان کے نزدیک
 یعنی (تاکہ) ہو اور بعض کے نزدیک فعل ان لوگوں کی طرف ہو یعنی وہ لوگ ایسا کرنے سے امید رکھیں کہ شاید راہ پر آویں فلیست بعبید ای میں کہنہ نہیں
 ہو کہ معاویہ بن جندہ القشیری سے روایت ہو کہ ایک عربی نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا ہمارا پروردگار قریب ہر کہ ہم اس سے مناجات کرتے
 یاد دہی کہ بلند آواز سے اس سے دعا کریں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہو گئے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری واد اسکا کہ عبادی عنی اخ
 جب میں نے انکو یہ حکم دیا کہ مجھے دعا کرو پس انہوں نے دعا کی تو میں اسکو قبول کر دے گا اگرچہ اسبابی حاتم وابن جریر وابن مرددہ والوشیخ الہرمزانی
 اور اس سے ظاہر ہو کہ قریب وعبید کا مناجات و دعا کے لیے سوال کرنے والا ایک اعوانی تھا اور حسن حمد اللہ سے ہر مسئلہ روایت ہو کہ اصحاب کرام صلی اللہ علیہ وسلم
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ ہمارا پروردگار کہاں ہے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری واد اسکا کہ عبادی عنی اخ فانی قریب ایجب دعا دعا دعا دعا
 اور اس جماعت کا سوال اس طرز پر نہیں ہو جو مفسر جلال الدین سیدوطی نے ذکر کیا ہو قلت فی جامع الاصول نعمان بن بشیر سے روایت ہو کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ عبادہ العبادۃ ای دعا کرنا عبادت ہو پھر آپ نے پڑھا وقال ربکم ادعونی استجب لکم ان الذین یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم و آخرین ایس کی سب کے اصحاب نے عرض کیا کہ آیا پروردگار ہمارا قریب ہے کہ اس سے مناجات کریں اسی سہستہ دعا مانگیں یا دوسرے کو اسکو پکاریں تو یہ آیت اتری و اذا سالاک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوتہم اذا دعان الایہ اخر جہدیزین و ابن جریر نے عطا سے روایت کی انکو جو یہودی تھے ہر کجبت آیت اتری وقال ربکم ادعونی استجب لکم یعنی کہ پادرد دگار تمہارے نے کہ مجھے دعا کرو میں تمہارے لیے قبول کرونگا تو انکو گونہ گوناگون کہتے کہ کون کاشی ہم نہ کریں تو اچھا تھا پس آیت اتری و اذا سالاک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوتہم اذا دعان الایہ اخر جہدیزین اس میں اذاد عمان سے ہر ایک ہر کجبت و عاکرین پس کلام بالا بطریق افادہ و تہنیر اور حضرت ابو موسی اشعری سے روایت ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد میں تھے پس مجھے یہ کرنا شروع کیا کہ جب کسی اور بچائی پر چڑھتے یا اونچاؤ سے اترتے تب ہی اپنی آواز میں تکیہ کے ساتھ بلند کرتے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کے فرمانے لگے کہ ای لوگو زعمی کرو اپنی جانوں پر کہ تم کسی بہرے کو نہیں پکارتے اور نہ غائب کو پکارتے بلکہ اسی کو پکارتے ہو کہ وہ بڑا سینے والا اور بہت دیکھنے والا ہے البتہ تم جب کو پکارتے ہو وہ تم میں سے ہر ایک سے اسکی سوار ہی کی گردن کی نزدیک سے بھی زیادہ اس سے نزدیک ہے ای عبد اللہ بن قیس میں نے اسیا کلمہ سکھلاؤں جو جنت خراٹوں میں سے ہو وہ لاجل و لا قوۃ الا باللہ ہو و آخر جہدیزین الفی خان والا امام احمد وغیرہ واحد اور حضرت انس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندے کے ملنے کے بعد میرے ساتھ رکھتا ہوں نزدیک ہوں اور میں اپنے بندے کے ساتھ ہوں جب وہ مجھے دعا کرتا ہو آخر جہد الامام احمد اور یزیدی و ساتھ ایسا ہی جیسے اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ ہارون علیہما السلام سے فرمایا و انتی معکم اسمع و اری یعنی میں حضور تم دونوں کے ساتھ ہوں سنتا ہوں اور دیکھتا ہوں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ اجیب دعوتہم اذا دعان اور نیز فرمایا و دعونی استجب لکم حالانکہ لیسوا اوقات دعا کبھی تھی ہرگز نہیں قبول ہوتی تھی تو اسکا جواب دیا گیا کہ اہل علم نے ان دنوں آیتوں کے معنی چند طرح بیان کیے ہیں پس بعض نے کہا کہ دعا کے معنی اس مقام پر طاعت ہے اور دعا بہت کے معنی ثواب ہیں اور بعض نے کہا کہ ہر دعا کیت کے معنی خاص ہیں اور لفظ عام ہے پس تقدیر یوں ہے کہ اجیب دعوتہم اذا دعان ان پشت جیسے کہ فرمایا فیکشف ما عن الیہ ان شاربہ اجیب دعوتہم اذا دعی ان وافق القضاہ یا ان کانت خیر الہامی اگر قبولیت اسکے لیے بہتر ہو یا ان کم لیسال محال ای اگر اسنے ایسی چیز مانگی جو محال ہے تو بعض نے کہا کہ آیت عام ہے اور اجیب کے معنی اسمع ہیں ای میں سنتا ہوں اور بعض نے کہا کہ آیت میں اجابت ہی مذکور ہے اور دعا کا دینا وہ مذکور نہیں چنانچہ الکیچہ ایہ فرزند کی درخواست کو اجابت کرتا ہے پھر اسکی ہر دعا کو نہیں کرتا ہی اور بعض نے فرمایا کہ یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ دعا کرنے والے کو خائب نہیں فرماتا ہی پھر اگر یہ امر اسکے لیے مفید رہے تو عطا فرماتا ہے اور اگر مفید نہ ہو تو اسکا ثواب اسکے لیے آخرت میں کہ چھوڑتا ہے یا کوئی برائی اسکے سر سے دور کرتا ہے اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ مومن بندہ کی دعا سیوقت قبول کرتا ہے مگر اسکی ہر دعا دینے میں تاخیر فرماتا ہے کہ اسکا پھر کرا کرانا اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند ہے اور جبکہ زمین چاہتا انکی ہر دعا دیتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ دعا کے لیے آداب و شرائط ہیں تو جو انکو پورا کر کے دعا کرے وہ اجابت کا شرف اور ہر جسے اس میں کمی کی وہ مستحق نہیں انتہی ان اقوال میں سے بعض صرف رائے سے ہیں اور بہت سنجیدہ ہیں اور باقی اپنی اپنی جہت سے ٹھیک ہیں اور شیخ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ دعا اس سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی عاکر نے ملے کو خائب نہیں کرتا اور کوئی چیز اسکا دس سے مشغول نہیں کرتی بلکہ اللہ تعالیٰ دعا کا سننے والا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے حضور میں حاضر نہیں جاتی ہے اور حضرت سلمان اسی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس سے جیسا کہ تاہی کہ بندہ اسکے سامنے دونوں ہاتھ پھیلا دے کہ انہیں بھلائی مانگتا ہو پھر اللہ تعالیٰ انکو بلا دلاؤں گا آخر جہد الامام احمد ابو داؤد والنسائی ابن ماجہ اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور حضرت ابو سعید سے

روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ) کہ نہیں ہو کوئی بندہ مسلمان جو دعا کرتا ہو اللہ تعالیٰ سے کوئی دعا جس میں گناہیں اور نہ قطع رحمی
 مگر اللہ تعالیٰ اسکو اس دعا سے تین باتوں میں ایک بات ضرور عطا فرماتا ہو یا تو اسکی مراد جلد عطا فرماتا ہو یا عاقبت کے لیے اسکا ذخیرہ رکھ دیتا ہو یا اسکی
 مثل اسکی سر سے برائی دور کر دیتا ہو تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ یا رسول اللہ اگر اسنے کثرت سے دعا کی تو آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی عطا
 کثیر ہی خیر ہے الامام احمد اور بیہکشیات امام سے ہی اور حضرت ابیہریرہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ) کہ برابر بندے کی دعا
 قبول کیجاتی ہو جب تک کہ گناہ یا ناتوا کاٹنے کی دعا کرے تا وقتیکہ شہاں نکرسے تو پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ استعجال کیا تو فرمایا کہ یوں کہے کہ میں نے دعا
 مانگی اور میں نے دعا کی یہ میں نہیں دیکھتا کہ میری دعا قبول کیجائے تو اس خیال پر دعا سے ترک ہتھ پڑی اور دعا کرنا چھوڑ دیتا ہی آخر خیرہ سلم و ہزار شہاں سے
 عجلت ہی اور عروہ سے مروی ہے کہ میں نے ام ایمنین عائشہ سے پوچھا کہ اگر میں عجلت کیونکر تو فرمایا کہ کہے کہ میں نے اللہ سے سوال کیا یہ چھوڑ دیا
 گیا اور میں نے دعا کی پر قبول نہ کی گئی اور یہی قول سعید بن المسیب سے مروی ہے اور عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا (ترجمہ) کہ دل حفاظت و نگہداشت کے لیے بھر کھنے کے برتن نہیں انہیں سے بعضے بہ نسبت بعضوں کے حفاظت و نگہداشت
 و بھرے جاتے ہیں بڑھے ہوتے ہیں سوائے لوگوں جب تم اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو تو مانگو در حالیکہ تم قبول کیے جانے کا یقین
 رکھتے ہو اور جان کھو کہ اللہ تعالیٰ اس بندے کی دعا قبول نہیں فرماتا جسنے غافل سے دعا کی آخر جہ الامام احمد و نحوہ الترمذی قال المسترحم
 چونکہ دعا بڑی چیز اور مغرب عبادت ہے لہذا اسکے متعلق مسائل ذکر کرتا ہوں میں اللہ التوفیق نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ عبادت دعا ہی عبادت ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی - وقال کلوم ادعونی استجب لکم الا تیر - آخر جہ ابوداؤد و صحیح الترمذی
 اس آیت تمام کے یہ تھے ہیں اور کہا تمھارے پروردگار نے مجھ سے دعا کرو میں تمھارے لیے قبول کروں گا ضرور جو لوگ ٹکیر کرتے ہیں میری عبادت وہ وہ اندھے
 منہر جنم میں جائینگے - پس اللہ تعالیٰ نے دعا کو عبادت فرمایا اور حدیث ترمذی میں ہے کہ جسکے لیے دعا کا دروازہ کھولا گیا اسکے لیے رحمت کے دروازے کھلے
 اور اللہ تعالیٰ کو بندے کا عاقبت طلب کرنا پسند ہے اور جو حادثہ نازل ہوا اور جو نہیں نازل ہوا دونوں میں غافل پڑتی ہو اور خدا کو سوائے دعا کے کوئی
 چیز نہیں لٹواتی ہی اور حدیث مالک ترمذی میں ذکر الہی کو خیر الاعمال اور درجہ تہذیب اور خدا کے نزدیک اذکی اور سونا چاندی خیرات کرنے سے افضل اور
 ایسے جہاد سے جس میں کافروں کو قتل کرنا اور قتل ہونا واقع ہو اور بڑھ کر فرمایا ہے اور دعا کے واسطے کوئی وقت خاص نہیں الا آنکہ بعضے اوقات میں کوئی فضیلت
 اور بڑھ جاتی ہے چنانچہ حدیث ابوداؤد میں اس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ) اگر میں نماز صبح سے آفتاب طلوع ہو جائے
 ایسے لوگوں کے ساتھ بیٹھوں جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوں تو میرے نزدیک یہ بہتر ہے نسبت اسکے کہ میں اولاد اسمعیل سے چار برسے آزاد کروں مگر میں
 نماز عصر سے آفتاب غروب ہونے تک ایسے لوگوں کے ساتھ بیٹھوں جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوں تو میرے نزدیک یہ بہتر ہے نسبت چار برسے آزاد کرنے
 کے قال المسترحم اس سے خدا کی یاد کرنے والوں کی بڑی فضیلت نکلی کہ صرف انکے ساتھ بیٹھنے کا یہ مرتبہ ہو اور نماز فجر کے بعد یاد الہی افضل ثابت ہوئی
 نسبت بعد عصر کے فافہم اور حضرت ابیہریرہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ) کہ ہر رات جب تم انی آخرت باقی رہتی ہو تب
 اونترتا ہو پروردگار ہمارا آسمان نیکیا کی طرف پس فرماتا ہو کہ کون ہو جو مجھے دعا کرے پس میں اسکی دعا قبول کروں اور کون ہو جو مجھے درخواست کرے پس میں
 اسے عطا کروں کون ہو جو مجھے سخت مشائے پس میں اسے بخش دوں آخر جہ اصحاب الصالحین میں اترنے سے مراد رحمت و الطاف پروردگار کا اترنا
 ہو اور حق یہ ہے کہ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے پیچھے رسول ہیں تو جو کچھ اپنے فرمایا سب سچ ہی ایمان لانے کے زول پروردگار کا
 ہر رات ہوتا ہو مگر اسکی کیفیت یہ ہے جموں اور خدا کو معلوم ہو جسوں کا سا اترنا یا کسی مخلوق کا سا اترنا ہو کہ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے مثل کوئی چیز نہیں

مرا ہو کر کرنا چاہیے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ) اے لوگو! اللہ تعالیٰ عیب پر پاک ہے کو قبول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اسی چیز کے ساتھ حکم دیا جس کے ساتھ رسولوں کو حکم فرمایا ہے چنانچہ فرمایا یا ایہا الرسل کلوا من الطيبات واعلموا صالحا وسور فرمایا یا ایہا الذین آمنوا کلوا من طيبات ما رزقناکم پھر ذکر کیا کہ آدمی طول سفر کرنا پس اس حال میں کہ پریشان حال ہو کر کادہ ہو اپنے دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر کہتا ہے کہ اے رب امیر رب حالانکہ جہان سے کھانا ہو حرام ہو اور جہان سے پیتا ہو حرام ہو اور حرام کھا کر پلا ہو تو ایسے کی دعا کمان قبول کیجا ہوگی آخر یہ مسلمہ اللہ عزوجل اور حدیث میں آیا ہے کہ حلال کھلا ہو اور حرام کھلا ہو اور ان دونوں کے پیچ میں شبہات ہیں یعنی بیز دلیل حلال ہونے کی بھی قائم ہوتی ہے اور دوسری دلیل ہے حرمت نکلتی ہے پس شبہ ہیں کہ انکو بہت لوگ نہیں جانتے ہیں تو جو شخص ایسے بچا دہ اپنا دین بچا لے گیا۔ اب اس مانہ میں بڑی بات یہ ہے کہ برادران اسلام غلام تاجر ہیں یا پیشہ ور یا نوکر انکو لازم ہو کہ معاملات کے مسئلے سیکھیں اگر زیادہ نہیں تو اتنا ضرور کہ جس حال میں ہیں ایسے مسائل شرعی معلوم کریں تاکہ کلمہ حرام سے بچ جاویں اور حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (ترجمہ) لوگو! براہیسا زمانہ آویجا کہ آدمی کچھ پروا نہ کر لیا کہ اسے کچھ سے لیا حال میں سے یا حرام میں سے آخر جہانگیری والہ انسانی اور عام رزین کی روایت میں ایسے اس قدر زیادہ ہو کر آیا کہ میں اس حالت میں ان لوگوں کی کوئی دعا قبول نہو گی کذا فی الجمع اور شیخ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس بیت اکریم کو جو دعا کرنے پر براہیختہ کرتی ہے روزے کے حکم کے پیچ میں ارشاد فرمایا کہ واسطے ذکر فرمایا تاکہ روزے کی مدت پوری ہونے پر بلکہ ہر روز افطار کے وقت دعا کرنے میں کو شش کرین یعنی وہ قبولیت دعا کے وقتوں میں مخصوص ہو چنانچہ امام ابو داؤد و طحاوی نے عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت کی کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا کہ آپ فرماتے تھے (ترجمہ) روزہ دار کے لیے اسکے افطار کے وقت دعا مستجاب ہوتی ہے پس عبد اللہ بن عمروؓ جب افطار کا قصد کرتے تو اپنے اہل و اولاد کو بلاتے اور دعا کرتے اور اس ماجہ کی روایت میں دعا مستجاب کی جگہ ایسی دعا ہے کہ پھیری نہیں جاتی ہے واقع ہو حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے امام احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ کے پاس ثابت ہے کہ تین شخصوں کی دعا رد نہیں کیجاتی امام عادل کی دعا اور روزہ دار کی افطار کے وقت اور مظلوم کی دعا۔ غنہ شیخ نے عرائس البیان میں حقائق و اشارات میں فرمایا تو اللہ تعالیٰ اجیب عود الدعاء اذا دعان۔ اے مخلصوں کی عابین قبول کرتا ہوں جبکہ وہی تھروں سے اسرار کی زبان سے مجھے دعا کرتے ہیں اگرچہ انکو یہ معلوم نہ ہو کہ میں نے انکی دعا کے واسطے قبول فرمائی تھی یا نہیں یا نہیں ہے کہ وہی قبول کریں جب میں انکو بلاتا ہوں کہ میرے غیر سے بالکل اعراض کر کے میرے مشاہدہ کے لیے حاضر ہوں اور دشمن کی بات نہ سنیں تعلیم پر مشغول رہیں اور پابین مقام طہانیت کی اور حقائق تمکین کی شرط معرفت کے ساتھ اور مشہد علیؑ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب اپنے بندے کو اپنی قربت کی لذت دیدتا ہے تو اسکو اپنے واسطے برگزیدہ کرتا ہے اور اسکی سیاست کا خود متولی ہوتا ہے اور اپنے اخلاق سے اسکو ادب سکھا کر مادیات کو دیتا ہے اور اسکو اپنی ذات پاک کے اوصاف میں سے تین وصف دیتا ہے ایک حیات ایسی کہ اس میں موت نہیں ہے اور دوم قدرت کہ کسی غیر سے زائل نہیں ہو سکتی سوم جوار شاہی میں ملک پس یہی قبول اللہ تعالیٰ کا ہے۔ واذ اساک عبادی غنی فانی قریب اجیب آیت۔ بعض نے فرمایا کہ یہ میرے ہیں کہ جب تجھے میرے مشتاق بندے مجھے دریافت کریں تو انکو خبر دے کہ میں ان سے ہر ذریعہ سے زیادہ نزدیک ہوں اور میں ان کے یقین کے ساتھ ہوں جو وہ میرے ساتھ رکھتے ہیں اور شیخ روایت فرمایا کہ ہر روک ٹوک کو دور کر دینا قربت ہے اور حضرت جنیدؒ سے دریافت کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کی قربت بندے سے کیونکر ہو تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قریب ہو نہ باجتماع یعنی اسکی قربت یوں نہیں ہوتی جیسے انسان کے تصور میں آتی ہے محض سچا اور اکٹھا ہونا اور وہ عجیب ہے نہ بافراق یعنی دوری اسکی جدا اور فاصلہ کی راہ سے جیسے مخلوق میں ہوتی ہے نہیں ہے اور فرمایا کہ قربت سے جیادہ ہو جاتی ہے پھر واضح ہو کہ ابتدا سے ہلام میں روزہ کھول کر بعد عشا و حجاب کے کھانا پینا وغیرہ جائز نہیں رہتا تھا لہذا حق تعالیٰ نے عفو فرما کر نازل فرمایا تو اللہ تعالیٰ۔

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ

حلال ہوا انکو روزے کی رات میں بے پردہ ہونا اپنی عورتوں سے وہ پوشاک ہیں تمہاری اور تم پوشاک ہو گئی۔ اللہ نے معلوم کیا کہ تم اپنی

خُفْيَا أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا

چوری کرتے تھے سو معاف کیا تمکو اور درگزر کی تم سے پھر اب ہر آن سے اور چاہو جو کچھ چاہو اللہ نے تمکو اور کھاؤ

وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ إِلَى الصِّيَامِ إِلَى

اللَّيْلِ وَلَا تَبَاشَرُوهُنَّ وَنَوْمًا عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا

رات تک اور نہ لگو ان سے جب اعتکاف بیچے ہو مسجدوں میں حد بین ہندھی ہیں اللہ کی سوا کسی اور نہ جاؤ

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

کذلک بیان کرتا ہے اللہ اپنی آیتوں کو لوگوں کے لیے شاید وہ بچتے رہیں

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ

حلال ہوا تم کو روزے کی رات میں بے پردہ ہونا اپنی عورتوں سے وہ پوشاک ہیں تمہاری اور تم پوشاک ہو گئی۔ اللہ نے معلوم کیا کہ تم اپنی

خُفْيَا أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا

چوری کرتے تھے سو معاف کیا تمکو اور درگزر کی تم سے پھر اب ہر آن سے اور چاہو جو کچھ چاہو اللہ نے تمکو اور کھاؤ

وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ إِلَى الصِّيَامِ إِلَى

اللَّيْلِ وَلَا تَبَاشَرُوهُنَّ وَنَوْمًا عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا

رات تک اور نہ لگو ان سے جب اعتکاف بیچے ہو مسجدوں میں حد بین ہندھی ہیں اللہ کی سوا کسی اور نہ جاؤ

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

کذلک بیان کرتا ہے اللہ اپنی آیتوں کو لوگوں کے لیے شاید وہ بچتے رہیں

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ

حلال ہوا تم کو روزے کی رات میں بے پردہ ہونا اپنی عورتوں سے وہ پوشاک ہیں تمہاری اور تم پوشاک ہو گئی۔ اللہ نے معلوم کیا کہ تم اپنی

خُفْيَا أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا

چوری کرتے تھے سو معاف کیا تمکو اور درگزر کی تم سے پھر اب ہر آن سے اور چاہو جو کچھ چاہو اللہ نے تمکو اور کھاؤ

وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ إِلَى الصِّيَامِ إِلَى

اللَّيْلِ وَلَا تَبَاشَرُوهُنَّ وَنَوْمًا عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا

رات تک اور نہ لگو ان سے جب اعتکاف بیچے ہو مسجدوں میں حد بین ہندھی ہیں اللہ کی سوا کسی اور نہ جاؤ

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

کذلک بیان کرتا ہے اللہ اپنی آیتوں کو لوگوں کے لیے شاید وہ بچتے رہیں

أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ

حلال ہوا تم کو روزے کی رات میں بے پردہ ہونا اپنی عورتوں سے وہ پوشاک ہیں تمہاری اور تم پوشاک ہو گئی۔ اللہ نے معلوم کیا کہ تم اپنی

خُفْيَا أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَأَتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا

چوری کرتے تھے سو معاف کیا تمکو اور درگزر کی تم سے پھر اب ہر آن سے اور چاہو جو کچھ چاہو اللہ نے تمکو اور کھاؤ

وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ إِلَى الصِّيَامِ إِلَى

اللَّيْلِ وَلَا تَبَاشَرُوهُنَّ وَنَوْمًا عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا

رات تک اور نہ لگو ان سے جب اعتکاف بیچے ہو مسجدوں میں حد بین ہندھی ہیں اللہ کی سوا کسی اور نہ جاؤ

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

کذلک بیان کرتا ہے اللہ اپنی آیتوں کو لوگوں کے لیے شاید وہ بچتے رہیں

بعض عورتوں سے قربت نہیں کرتے تھے اور بعض آدمی اپنے نفسوں کی خیانت کرتے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری۔ علم اللہ انکم کنتم تختانون انفسکم قتاب علیکم وعفا عنکم الا یہ۔ آخرہ البخاری اور نسائی کی روایت میں ہے کہ صحابہ میں سے کوئی اگر عشا کا کھانا کھانے سے پہلے سو جاتا تو پھر اسکو حلال نہ تھا کہ اس رات اور دوسرا دن بھر کچھ کھائے یا پیے تاکہ آفتاب غروب ہو جائے یہاں تک کہ یہ آیت اتری۔ وکلو واشربوا حتی یطہن لکم الخبط الابيض من الخبط الاسود الا تہا۔ اور کہا کہ قیس بن صرہ الانصاری کے حق میں اتری قال شیخ ابن کثیر یہ آیت کھانے کی طرف سے مسلمانوں کو نصت ہو اور جو حکم ابتداء اسلام میں تھا اسکا اٹھا دینا کیونکہ ابتداء میں یہ حکم تھا کہ جب کسی نے افطار کیا تو اسکو کھانا و پینا و جماع کرنا نقطہ نماز عشا تک یا قبل اسکے سونے تک حلال تھا پھر حیصہ وقت ہو گیا یا عشا کی نماز پڑھ لی تو اسپر کھانا و پینا و جماع کرنا وہ سرے کوں گزرنے کے بعد رات آنے تک حرام ہو جاتا تھا یعنی اسی وقت سے روزہ شروع ہو جاتا تھا پس صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس سے بہت مشقت لاحق ہوئی قال المتزجم ظاہر حدیث براہین سے ثابت ہوتا ہے کہ رمضان بھر جماع حلال نہ تھا مگر بعض روایات میں ایسا بھی مذکور ہے جیسے شیخ ابن کثیر نے فرمایا ہے پس اس وقت حضرت رحمت کے باعث نزول وہیں آیا کہ بعض نے اپنے نفسوں کی خیانت اس طرح کی کہ رات میں جماع کر لیا اور دوم یہ کہ بعض کو کھانا پانی نہ ملنے سے سخت مشقت لاحق ہوئی چنانچہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ مسلمانوں کا حال ماہ رمضان میں یہ تھا کہ جب ٹھون نے نماز عشا پڑھ لی تو انپر عورتیں اور طعام اگلی رات آنے تک حرام ہو جاتی تھیں پھر مسلمانوں میں سے چند آدمیوں نے بعد عشا کے عورتوں کو کھانے سے منع کیا اور عمر بن الخطاب بھی انھیں چند لوگوں میں تھے پس ان لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری علم اللہ انکم کنتم تختانون انفسکم قتاب علیکم وعفا عنکم الا لان باشرنا الا یہ۔ قال المتزجم عامہ آثار میں صرف بعد عشا کے عورتوں سے جماع کر لینا مذکور ہے طعام سے منع مذکور نہیں اور کریم نے حضرت ابن عباس سے بلا ذکر طعام روایت کیا ہے اور یہی ائمہ اور کریم نے کی روایت میں حضرت عمرؓ کا ذکر ہے اور ابن جریر نے اپنی سند سے کعب بن مالک سے حضرت عمرؓ کو کعب بن مالک سے اس سے ایسا واقعہ ذکر کیا ہے اور اسکی سند میں ابن اسعد و اوی بن جنین کلام ہے مگر مجاہد و عکرمہ و قتادہ و عطا سے بھی یوں ہی مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت عمرؓ کے کیا تھا انکے سبب یہ آیت اتری قال المتزجم تحقیق یہ ہے کہ ایسا کرنے والے سوائے حضرت عمرؓ کے اور بھی تھے مگر شکایت اور اظہار اسکا حضرت عمرؓ نے کیا جبکہ آیت اتری قائم اور کلو واشربوا۔ یعنی کھانے پینے کی حاجت تا وقت سحر اترنے کا یہ سبب ہے کہ قیس بن صرہ الانصاری کو بسبب بھوک پیاس کے غش آگیا تھا چنانچہ براہین عازبہ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال تھا کہ جب کسی روزہ دار ہوتا اور افطار کا وقت آتا اور وہ افطار سے پہلے سو جاتا تو اس رات اور دوسرا دن کچھ نہیں کھا سکتا یہاں تک کہ شام ہو جائے اور قیس بن صرہ انصاری روزہ سے تھے پھر جب افطار کا وقت آیا تو اپنی بیوی کے پاس گئے اور پوچھا کہ تیرے پاس کچھ کھانے کو ہے یا نہیں؟ کہا کہ نہیں لیکن میں جاتی ہوں تمھارے لیے کوشش کرتی ہوں اور قیس بن صرہ نے وہ تمام دن اپنے کھیت میں کام کیا تھا پس انکی لگ گئی پھر انکی بیوی انکی توجہ انکو دیکھا تو کہا خبیثہ لک۔ ای تیری خرابی یہ کہ دو ہرے روز چپے پہر کا وقت ہوا تو اپنے غشی طاری ہوئی پھر یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا گیا تو یہ آیت اتری۔ حل لکم لیلۃ الصیام الرقت الی نساکم پس صحابہ اس سے بہت خوش ہوئے پس اتری۔ وکلو واشربوا۔ قال المتزجم روایت ابو داؤد و ترمذی و بخاری میں یوں ہی ہے اور دوسری روایت میں یوں ہے کہ پس آیت اتری۔ حل لکم لیلۃ الصیام الرقت الی نساکم وکلو واشربوا حتی یطہن لکم الخبط الابيض من الخبط الاسود من الخبط لیس صحابہ کو اس سے بہت سی خوشی ہوئی لہذا اور وہ شیخ ابن کثیر فی التفسیر ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ظاہر اور یہ ہے کہ یہ آیت حل لکم لیلۃ الصیام الرقت الی نساکم میں لباس لکم و انتم لباس لکم علم اللہ انکم کنتم تختانون انفسکم قتاب علیکم وعفا عنکم الا لان باشرنا وکلو واشربوا

حتیٰ یلبس لکم الخیاط الابيض من الخیاط الاسود یعنی اتزی اور بہت خوشی۔ دفع مشقت وغیرہ کے سوا اسوجہ سے بھی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے قبل توبہ کے تمہارا
 کیا اور گذر کی جو کمال نظر حسد پر دلالت کرتا ہو اور بعض روایات میں ہجائے قیس بن عمر کے سر میں قیس بن عمر اور بعض میں قیس بن عمر اور بنی قیس بن عمر اور بنی قیس بن عمر
 واندل علم ہو قیس بن عمر والاصاری اور فہ اس ایت میں کنایہ جماع ہے قال بن عباس مجاہد سعید بن سالم حسن زہری وبراہیم وغیرہم اور لباس لکم کی تفسیر میں عباس
 و مجاہد و سعید وغیرہم سے سکون لکم مذکور ہے یعنی ہن سکون لکم و انتم سکون امن۔ اور بیع بن انس سے معنی ہن کا ہن لکم و انتم کما ہن لکم و انتم کما ہن لکم و انتم کما ہن لکم
 بیان مناسبت ہے کہ مرد و عورت دونوں میں سے ہر ایک سے دوسرے سے محال ہوتا ہے اور ایک سے دوسرے کا ہن چھوٹا رہتا ہے اور باہم لیتے ہیں تو مناسبت ہو کہ رمضان
 کی رات میں انکو جماع کرنے کی خدمت عطا ہو اور تورا و انتقوا انکلب لکم میں کتب یا تو بیعت قدر ہو یا مال المہر مکتوب امی مقدہ کا پس مراد فرزند ہو و گنداری علی ابی ہریرہ
 و بن عباس و انس و شریح التبعی مجاہد و عمر و سعید بن جبیر و آخرین پس حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو رمضان کی رات میں جماع کو حلال کر دیا تو تم کو چاہیے کہ جماع سے
 خطا نفسانی کی خواہش نہ کرو بلکہ جو غرض اس سے ہو کہ کثرت ہوت و بقاے نسل ہو وہ چاہو۔ یا معنی اباح لکم کہ پس مراد یا تو جماع ہو یا قاعدہ الرحمن بن زید بن اسلم یا موصوفہ
 یعنی فرج عورت ہو اور بن عباس سے لیلۃ القدر بھی اسکی تفسیر ابن ابی حاتم و ابن جریر نے روایت کی ہے اور قتادہ سے مروی ہے کہ مکتب لکم امی الرضیۃ المکی کتب لکم لکم
 یعنی ماحل لکم اور ابن جریر رحمہ اللہ کا مختار یہ ہے کہ ایت کریمہ ان سب معنون کو شامل ہے پس ابن عباس سے اختلاف روایات کا اشکال دفع ہو گیا اور تورا و انتقوا
 و کلوا و اشربوا حتیٰ یلبس لکم الخیاط الابيض من الخیاط الاسود سے اللہ تعالیٰ نے باوجود اباحت جماع کے کھانا و پینا بھی مباح کر دیا کہ رات میں جب وقت چاہو
 ایسا کرو یہاں تک کہ صبح کی روشنی رات کی تاریکی سے ظاہر ہو اور اسکو الخیاط الابيض من الخیاط الاسود۔ یعنی سپید تانگے کا سیاہ تانگے سے ظاہر ہونے کے ساتھ
 فرمایا کہ شکل و کھانا و مین یہ اسکے مشابہ ہو اور من العجرج القباس کے لیے فرمایا چنانچہ پہلے من العجرج کا لفظ نازل نہ ہوا تھا پس بعض صحابہ خیط ابیض و خیط اسود
 سپید و سیاہ تانگہ کا بھی سمجھنے چنانچہ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایسا کہو اور شرب و حتیٰ یلبس لکم الخیاط الابيض من الخیاط الاسود و اتاری لکم و انکم
 لکم نہیں انما لکم انیس لوگوں میں سے چند لوگ جب وزہ کا ارادہ کرتے تو باندھنا انہیں سے ایک اپنے دونوں ہاتھوں میں سفید تانگا اور سیاہ تانگا اور برابر رکھتا تھا
 یہاں تک کہ اسکو ان دونوں کی رخت ظاہر ہوتی پھر بعد کو اللہ تعالیٰ نے من العجرج کا لفظ نازل فرمایا تو لوگوں نے جانا کہ اللہ تعالیٰ کے مراد دن رات ہو اور خیرہ النہاری
 و رام احمد نے عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ گاہ تو یہ و کلوا و اشربوا حتیٰ یلبس لکم الخیاط الابيض من الخیاط الاسود اتاری لکم و انکم لکم
 لیے ایک سیاہ اور دوسرا سپید پس میں دونوں کو اپنے نگیہ کے نیچے رکھ لیا پھر میں نے یہ کیا کہ انپر نگاہ کیا کرتا پھر جب مجھے سیاہ سے سفید جدا ظاہر ہوا تب میں
 اپنے آپ کو روکا پھر جب صبح ہوئی تو میں اول وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور جو میں نے کیا تھا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو خبر دی تو آپ نے فرمایا اگر تم نے ایسا کرنا تو تیرا نگیہ بہت چڑا ہو سکی تو راوی یہی ہے کہ رات کی سیاہی سے دن کی سپیدی ظاہر ہو اور صحیح میں کئی طور سے یہ
 حدیث عدی بن حاتم سے روایت کی گئی ہے اور یہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان سادہ تانگہ و العریض اسکی یہ معنی ہیں مراد خیط ابیض و خیط اسود
 سپیدی روز اور سیاہی شب ہے پس جب تو نے انکو اپنے نگیہ کے نیچے رکھ لیا تو یہ مقتضی ہے کہ تیرا نگیہ مشرق و مغرب کی چوڑائی کی گنجائش رکھتا ہو ورنہ معنی خود
 بعض روایات بخاری میں بیان ہوئے ہیں پس وزہ کے واسطے دن کا شمار سیاہی شب سپیدی فجر ظاہر ہونے سے ہر طلوع آفتاب سے نہیں ہو اور طلوع
 فجر تک کھانے کی اجازت دینے سے سحری کھانا مستحب نہ تھا ہوا سوا اسطے کہ یہ خدمت آگاہی ہو اور خدمت کو اختیار کرنا مستحب ہے اسی سے حدیث میں سحری کی
 بابت تاکید آئی ہے چنانچہ انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سحری کھاؤ کہ سحری کھانے میں برکت ہے اور خیرہ النہاری و سلم اور عمر بن
 سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارے روزے اور اہل کتاب کے روزے میں فرق سحری کھانے سے ہے چنانچہ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
 ابو سعید خدری نے کہا کہ اسکو مت چھڑو اگر چاہا ایک گھونٹ پانی ہی لو کہیو کہ اللہ تعالیٰ اور اسکے فرشتے صلوٰۃ بھیجتے ہیں سحری کھانے والوں پر قال المتزجم

نور

یہ ہے کہ اس وقت کے تاجروں اور فرستے ان کے لیے برکت وغیرہ کی عمارت میں اور اس بار میں بہت حدیثیں آئی ہیں اور یہ بھی مستحب ہے کہ سحری میں آخر وقت تک
 تاخیر کرے حتیٰ کہ بعض جاوید میں بیان ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسے وقت سحری کھائی کہ بعضوں کو فجر طلوع ہوا چنانکہ گمان ہوا اور سحری
 کی اس طرح تاخیر ایک جماعت صحابہ و بہت سے تابعین و سلف صالحین سے مروی ہے اور صحیحین کی روایت میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلال کا اذان دینا مکہ تو تھاری سحری کھانے سے منع کر کے کہ وہ رات سے اذان کو تیار نہیں کھاؤ پھر پانچ گنا بن ام مکتوم کی اذان سنو اور
 یہ روایت بخاری کا ترجمہ ہے اور بن ام مکتوم آنحضرت سے نہایت تھے اذان نہیں کہتے یہاں تک کہ نفس نہ آجائے کہ تھے صبح کر دی تھے صبح کر دی اور انہوں نے حنفیہ کے نزدیک
 جب اذان رات سے نہیں روایہ تو مراد یہ ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ تہجد و سحری کے لیے اذان کہتے تھے اور بن ام مکتوم صبح صادق ہونے پر کہتے تھے اور حدیث امام
 احمد میں طارق بن علی کی روایت سے موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو وہ نہیں پڑھتا پڑھتا ہو تو پڑھ لے اور جو چوڑا ان میں پہلی ہوئی ہے
 ہو تو پڑھ لے اور اس کے بعد تہجد کی حدیث میں ہے اور اسے انتہائے وقت حاجت جماع و طعام وغیرہ سے استثناء لال کیا جاتا ہے کہ روزہ کا ارادہ کرنے والا اگر صبح ہو جاوے
 اور وہ جماعت کی حالت میں ہو تو چاہیے کہ غسل کرے اور روزہ تمام کرے اور کچھ چیزیں ہیں جو اور یہی چاروں ناموں اور جمہور علماء سلف و خلف کا مذہب ہے کہ
 اور حدیث عائشہ و ام سلمہ رضی اللہ عنہما میں ہے کہ ہر دوام ہو سنیں نے فرمایا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کرنے اور حالیکہ جنب ہوتے ہوئے عشاء کے
 جماع سے پہلے غسل کرے اور روزہ رکھتے اور حدیث ام سلمہ میں اس قدر زائد ہے کہ پھر یہ روزہ کھول لیتے اور نہ اس کو قضا کرتے انہوں نے البخاری و مسلم
 و اعلوان فی مسئلہ الامام احمد ماینا قضی ذلک فانہ قال حدیثنا عبد الرزاق عن معمر عن ہمام عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم انہ قال اذا نودی للصلاۃ صلاۃ الصبح و اسجد کمر جنب فلا یصوم و یومئذ و هذا الحدیث کما تری جمیع الاسناد علی شرط
 الشیخین فمن العلماء من یقول بانہ مضطرب الاسناد و یروی مرفوعاً و یروی موقوفاً علی فضل بن عباس قلت هذا لیس بعلل نقلہ
 و منہم من ذهب الی هذا الحدیث و حکى هذا عن ابی ہریرۃ و سائر عطاء و ہشام بن عمار و غیرہم و منہم من فرق بین ان یشہر جنباً ناٹاً
 فلا علیہ الحدیث عائشہ و ام سلمہ و بین ان یشہر جنباً ناٹاً فلا صوم لہ الحدیث ابی ہریرۃ و حکى هذا عن طائفتین و عنہم و الحسن و منہم
 من فرق بین الصوم الفرض و النفل بان یتموز الاول ثقیفہ و فی الثانی لا یضرب و یروی هذا عن ابراہیم النخعی و منہم من ادعی نسخہ حدیث
 ابی ہریرۃ بحدیث عائشہ و ام سلمہ و لکن لا تاریخ معہ و کذا دعوا بن حرم نسخہ بھذہ الایۃ بلا تاریخ بل بالتاریخ یدل علی خلافہ و
 منہم من قال ان حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً علی کمال و حدیث عائشہ و ام سلمہ مرضی لہ عنہما یدل ان علی الجواز و قال ابن کثیر
 فی التفسیر و هذا المسئلۃ اقرب الاقوال و اجمعها قلت فاذا قولہ فلا یصوم یعنی فلا صوم لہ و هذا کما تری لا یبعد اقرب الاقوال
 عنہم انما هو الثانی بعل تسلیو الحدیث و هو التفرقة بین ان یشہر جنباً ناٹاً و بین ان یشہر جنباً ناٹاً و معنی هذا القول عندی ان
 من باشر فعل الجنابۃ باختيارہ فاصبر و هو علی ہذہ الحالۃ فلا یصوم و مثلاً و حکى حدیث ابی ہریرۃ علی ہذا غیر بعيد فمعنی قولہ
 قولہ و احکم کمر جنب ای مباشر ما یکون بہ جنباً و ہو کتایۃ عن الجماع فلیتأمل فیہ - اور ان طائفتین تعجیل کرنا مستحب و مسنون ہے اور
 سہل بن سعد الساعدی نے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیشہ لوگ بھلائی سے رہیں گے جب تک کہ قطار میں تعجیل کر لیں گے خیرہ اشقیان
 اور تہجد کی روایت میں مرفوعاً ہے کہ اس قدر عجل فرماتا ہے کہ بندہ دن میں سے میرے نزدیک زیادہ محبوب وہ ہیں جو افطار کرتے ہیں زیادہ جلدی کرتے ہیں
 اور اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے اور مراد یہ ہے کہ وقت ہو جائے پرتوقع بالکل نہ ہو اور اسی سے صوم وصال کر دے اور صوم وصال یہ ہے کہ
 دو دن ایک میں ملاوے بیچ میں کچھ کھاوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صوم وصال رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرا کھانے والا ہے جو مجھے کھانا ہے اور

۱۔ وجہ استدلال ہے کہ سحری میں آخر وقت تک تاخیر کرے حتیٰ کہ بعض جاوید میں بیان ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسے وقت سحری کھائی کہ بعضوں کو فجر طلوع ہوا چنانکہ گمان ہوا اور سحری کی اس طرح تاخیر ایک جماعت صحابہ و بہت سے تابعین و سلف صالحین سے مروی ہے اور صحیحین کی روایت میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلال کا اذان دینا مکہ تو تھاری سحری کھانے سے منع کر کے کہ وہ رات سے اذان کو تیار نہیں کھاؤ پھر پانچ گنا بن ام مکتوم کی اذان سنو اور یہ روایت بخاری کا ترجمہ ہے اور بن ام مکتوم آنحضرت سے نہایت تھے اذان نہیں کہتے یہاں تک کہ نفس نہ آجائے کہ تھے صبح کر دی تھے صبح کر دی اور انہوں نے حنفیہ کے نزدیک جب اذان رات سے نہیں روایہ تو مراد یہ ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ تہجد و سحری کے لیے اذان کہتے تھے اور بن ام مکتوم صبح صادق ہونے پر کہتے تھے اور حدیث امام احمد میں طارق بن علی کی روایت سے موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو وہ نہیں پڑھتا پڑھتا ہو تو پڑھ لے اور جو چوڑا ان میں پہلی ہوئی ہے ہو تو پڑھ لے اور اس کے بعد تہجد کی حدیث میں ہے اور اسے انتہائے وقت حاجت جماع و طعام وغیرہ سے استثناء لال کیا جاتا ہے کہ روزہ کا ارادہ کرنے والا اگر صبح ہو جاوے اور وہ جماعت کی حالت میں ہو تو چاہیے کہ غسل کرے اور روزہ تمام کرے اور کچھ چیزیں ہیں جو اور یہی چاروں ناموں اور جمہور علماء سلف و خلف کا مذہب ہے کہ اور حدیث عائشہ و ام سلمہ رضی اللہ عنہما میں ہے کہ ہر دوام ہو سنیں نے فرمایا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کرنے اور حالیکہ جنب ہوتے ہوئے عشاء کے جماع سے پہلے غسل کرے اور روزہ رکھتے اور حدیث ام سلمہ میں اس قدر زائد ہے کہ پھر یہ روزہ کھول لیتے اور نہ اس کو قضا کرتے انہوں نے البخاری و مسلم و اعلوان فی مسئلہ الامام احمد ماینا قضی ذلک فانہ قال حدیثنا عبد الرزاق عن معمر عن ہمام عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا نودی للصلاۃ صلاۃ الصبح و اسجد کمر جنب فلا یصوم و یومئذ و هذا الحدیث کما تری جمیع الاسناد علی شرط الشیخین فمن العلماء من یقول بانہ مضطرب الاسناد و یروی مرفوعاً و یروی موقوفاً علی فضل بن عباس قلت هذا لیس بعلل نقلہ و منہم من ذهب الی هذا الحدیث و حکى هذا عن ابی ہریرۃ و سائر عطاء و ہشام بن عمار و غیرہم و منہم من فرق بین ان یشہر جنباً ناٹاً فلا علیہ الحدیث عائشہ و ام سلمہ و بین ان یشہر جنباً ناٹاً فلا صوم لہ الحدیث ابی ہریرۃ و حکى هذا عن طائفتین و عنہم و الحسن و منہم من فرق بین الصوم الفرض و النفل بان یتموز الاول ثقیفہ و فی الثانی لا یضرب و یروی هذا عن ابراہیم النخعی و منہم من ادعی نسخہ حدیث ابی ہریرۃ بحدیث عائشہ و ام سلمہ و لکن لا تاریخ معہ و کذا دعوا بن حرم نسخہ بھذہ الایۃ بلا تاریخ بل بالتاریخ یدل علی خلافہ و منہم من قال ان حدیث ابی ہریرۃ مرفوعاً علی کمال و حدیث عائشہ و ام سلمہ مرضی لہ عنہما یدل ان علی الجواز و قال ابن کثیر فی التفسیر و هذا المسئلۃ اقرب الاقوال و اجمعها قلت فاذا قولہ فلا یصوم یعنی فلا صوم لہ و هذا کما تری لا یبعد اقرب الاقوال عنہم انما هو الثانی بعل تسلیو الحدیث و هو التفرقة بین ان یشہر جنباً ناٹاً و بین ان یشہر جنباً ناٹاً و معنی هذا القول عندی ان من باشر فعل الجنابۃ باختيارہ فاصبر و هو علی ہذہ الحالۃ فلا یصوم و مثلاً و حکى حدیث ابی ہریرۃ علی ہذا غیر بعيد فمعنی قولہ قولہ و احکم کمر جنب ای مباشر ما یکون بہ جنباً و ہو کتایۃ عن الجماع فلیتأمل فیہ - اور ان طائفتین تعجیل کرنا مستحب و مسنون ہے اور سہل بن سعد الساعدی نے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیشہ لوگ بھلائی سے رہیں گے جب تک کہ قطار میں تعجیل کر لیں گے خیرہ اشقیان اور تہجد کی روایت میں مرفوعاً ہے کہ اس قدر عجل فرماتا ہے کہ بندہ دن میں سے میرے نزدیک زیادہ محبوب وہ ہیں جو افطار کرتے ہیں زیادہ جلدی کرتے ہیں اور اس حدیث کو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے اور مراد یہ ہے کہ وقت ہو جائے پرتوقع بالکل نہ ہو اور اسی سے صوم وصال کر دے اور صوم وصال یہ ہے کہ دو دن ایک میں ملاوے بیچ میں کچھ کھاوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صوم وصال رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ میرا کھانے والا ہے جو مجھے کھانا ہے اور

پلانے والا ہو جسے بلا دیتا ہو میں تم سنا نہیں ہوں اسی لیے اکثر سلف جو روز بروز رکتے وہ انظار کے وقت کچھ لیتے کہ کراہت صوم وصال سے
بچیں اور بیہوش رہیں نہ تھے نہ بطریق عبادت و لیکن بعض اوقات میں ایک سوئی سے دوسری سوئی تک صوم وصال کی رخصت بھی آتی ہو اور
صحیحین میں حدیث ابو سعید خدری میں بھی مذکور ہے اور قول تعالیٰ ولا تباشروہن و انتم عاکفون فی المساجد یہ رمضان غیر رمضان سب میں مسجد میں سے
اعتکاف کی حالت میں ٹھکرات یا دن میں جو رو سے قربت کرنے کی غایت ہو اور یہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے اور ضحاک قتادہ و مجاہد و ہشون مرقی کہ
کہ لوگ پکارتے تھے کہ اعتکاف میں مسجد سے ٹھکرا کر چاہتے تو جو رو سے قربت کر لیتے تھے یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی اور اعتکاف سنت ٹھکرا ہو اور شیخ
یہ کہ مباشرت سے مراد بیان فقط جلع ہو اور ایسی باتیں جو جلع پر برا لگتے کہ بن مثل بعضہ لینہ وغیرہ کے اور جو باتیں ایسی ہوں کہ منع نہیں جہاں حضرت
عائشہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں کنگھی کر دیتی تھیں حالیکہ آپ اپنا سر مبارک انکی طرف کر دیتے تھے جیسا کہ حدیث صحیحین میں ثابت ہے **فصل**
قال شیخ فی العرائس قول تعالیٰ علم اللہ انکم کتمتم تنھا لون انفسکم ای اپنے نفسوں کی خیانت اس طرح کرتے ہو کہ نفس کا مجاہدہ اور اسرار ادب اسکو تعلیم
کرنا چھوڑتے ہو اور جو نفس کی مراد ہو تم بھی اسکے ساتھ اسکی مراد پر جھٹھتے ہو اور نفس جو کہتا ہے اسکا کلام سنکر قبول کرتے ہو اور وہ اپنے کو بندگی سے نکالتا ہے
اور شہوت کی آگ میں گھسا جاتا ہے تم اسپر صبر کرتے اور خاموش رہتے ہو اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ خیانت نفس کی یہ کہ جہاں وہ ٹھہرے وہاں اسکا ساتھ
دے واسطی نے فرمایا کہ اعتکاف پر نفس کا روکنا اور چراغ کو لٹام دینا اور پردہ پر کھنا اور وقت کو نگاہ رکھنا پھر تو جہاں ہو وہیں اعتکاف میں ہو اور
بعض نے فرمایا کہ بزرگیدہ لوگ اپنے اسرار کے ساتھ حضرت حمی القیوم کی درگاہ میں مختلف بین کہ انہر حادثہ کے جہاں تھے کوئی چیز افزہ نہیں کرتی ہی اسلئے
کہ وہ اپنے مشاہدہ میں متغیر ہیں حتیٰ عوجل نہ ہو بیت کے حکم کو عبودیت کے مقام میں حدود و بانڈ دیا ہے تاکہ بندے انکی وجہ سے قربت کے پروے
پریدہ کرنے سے نہ پس کیے جاویں اسواسطی کہ ان حدود کی ابتداء میں تو عبودیت کے اسرار ہیں اور انکی انتہا میں بوبیت کے اسرار ہیں انکی وجہ سے بندے
ازلیت کے اسرار پر مطلع ہونے سے باز رکھے گئے ہیں تاکہ احکام شریعت باقی رہیں **قال المرتزحم تمام** اطلاع سے ایمان بالغیب غیرہ میں خلل تھا
اور حقوق عبودیت میں فرق آتا تھا یا بوجہ اطلاع کے فنا سے تمام اس طرح تھی کہ جسم جل جائے جو کمال حاصل ہو نیک آں ہیں جیسے کہ وہ طور کے حق میں ہوا
اور یا یہ معنی ہیں کہ عدم اطلاع اسوجہ سے متعین ہوئی کہ ہنوز احکام شریعت انہر باقی ہیں تو تعلق کے نہ کذاک یہیں اللہ یاد للناس لعلہم یتقون
اللہ و جل نے ہر قدم کو وصف جبروت کے ساتھ آیات و صفات میں ظاہر فرمایا تاکہ اس کے بندے اسکی عظمت و عقوبت سے ڈریں اور مقام
حقیقت کے لیے بشریت کے اوصاف چھوڑ دیں

وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا اِلَى الْحُكَّامِ لِيَاْكُلُوْا فَرِیْقًا مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ

اور نہ کھاؤ آپس میں ناحق ایک دوسرے کے مال اور نہ پہونچاؤ انکو حاکمون تک تاکہ کھا جاؤ کٹ کر لوگوں کے مال میں سے

بِالْاَشْوَابِ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ

مارے گناہ کے اور تم کو معلوم ہو

وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ - اور نہ کھاؤ آپس میں ناحق ایک دوسرے کے مال ف یعنی بعض تمہارا بعض کا مال ناحق طور پر

کھائے ایسے طریقہ سے جو حرام حرام ہیں مثل چوری و غصب کرنے کے وَتَذَلُّوا بِهَا اِلَى الْحُكَّامِ - اور نہ پہونچاؤ انکو حاکمون تک ف

یعنی نہ ڈالو محاکمہ و نکایا نہ ڈالو مالون کو بطور رشوت کے بین عرض - لِيَاْكُلُوْا فَرِیْقًا مِّنْ اَمْوَالِ النَّاسِ بِالْاَشْوَابِ اَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ

تاکہ کھا جاؤ کٹ کر لوگوں کے مال میں سے مارے گناہ کے اور تم کو معلوم ہو ف یعنی محاکمہ کر کر آپس میں ایک دوسرے کا مال کھا جاؤ یا ایک تم متسلب گناہ ہو

سورہ
بقرہ

اور یہ بھی جانتے ہو کہ تم اس فعل کے مرتکب ناسخ ہوئے۔ تنبیہ۔ طرف ہر لانا کلا کا اور معنی یہ ہیں لانا کلا کو انما بلکہ اور باہل بعضے باسبب باہل
مفسر سببوطی نے اسکو حرام سے تفسیر فرمایا اور تذکرہ انجوزم ہر سبب مصروف ہونے کے لانا کلا پر لے لانا اور بایں حرف ہر تذکرہ کا صدمہ اور ضمیر
راجع باسوال ہر بیٹے نڈالوان بالون کو طرف حکام کے پس تا تو مراد یہ ہے کہ نڈالوان کی حکومت کو حکام پر تو مضامین محذوف ہوا لانا کلا جو متناہا اسوال کو
حکام کی طرف ڈالنے سے رشوت دینا مراد ہے اور قول بالاثم۔ جیسے چھوٹی گواہی اور چھوٹ قسم وغیرہ قتلین۔ یعنی تم جانتے ہو کہ تم ناسخ ایسا کرنے والے ہو
کہ یہ کہ جانکر گناہ کرنا اور زیادہ قبیح ہے اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ ایسے شخص کے حق میں ہے کہ اس پر مال نہ ہو مگر اس پر گواہ نہ ہوں پس وہ مال کا منکر
ہو جائے اور حکام کے پاس مخاصمہ کرے حالانکہ وہ جانتا ہو کہ یہ حق ہے اور جانتا ہو کہ میں اس طرح حرام کھانے والا گناہگار ہوں اور ایسا ہی مجاہد و
سعید بن جبیر عکرمہ سے مروی ہے اور اس آیت میں دلیل ہے کہ اگر قاضی نے ایسی صورت میں حکم دیا کہ اس پر مال نہیں آتا تو قیامت میں اسکا جھٹکارا ہوگا
اور وہ گناہ سے نہ بچے گا اور قاضی کے حکم دینے سے جو نفس الامر میں حرام ہو وہ حلال نہیں ہوتا اور جو حلال ہے حرام نہیں ہوتا صرف اسکا حکم ظاہر نہیں بلکہ تم
اور حدیث میں حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (ترجمہ) آگاہ رہو میں بشر ہی ہوں اور خصوم میرے پاس آتے ہیں تو شنید
تم میں بعض آدمی اپنی حجت بیان کرنے میں بعض کی نسبت زیادہ گواہ ہو چکے ہیں اسکے واسطے حکم دیدون تو ایسے جسکے واسطے میں نے کسی حکم

حق کا حکم دیا تو وہ ایک ٹکڑا آگ کا ہو جائے اسکو اپنے اوپر لادے یا چھوڑ دے آخر چہ شیخان
یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ مِنْ قُلُوبِهِمْ قُلْ هِيَ مَوَاقِنُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّةِ
تجسس پوچھتے ہیں چاند کا نیا نکلتا تو کہہ بد وقت ٹھہرے ہیں لوگوں کے واسطے اور حج کے لیے

واضح ہو کہ لوگوں نے پوچھا تھا کہ اس چاند میں کیا حکمت ہے کہ ایک بار یک ظاہر ہوتا ہے پھر بڑھ کر پھر گھٹتا جاتا ہے حتیٰ کہ پھر ہلال ہو جاتا ہے تو یہ آیت نازل
ہوئی یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ تَجَسَّس پوچھتے ہیں چاند کا نیا نکلتا ہے یعنی کیوں اس طرح نکلتے ہیں کہ پہلے باریک پھر وازم و بڑھتے
جاتے ہیں اور پھر ویسا ہی گھٹ جاتے ہیں حکمت کے ساتھ قُلْ هِيَ مَوَاقِنُ لِلنَّاسِ وَالْحُجَّةِ۔ تو کہہ دیتے ٹھہرے ہیں لوگوں کے واسطے
اور حج کے لیے ف۔ یعنی ام محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان پوچھنے والوں سے کہہ دیجئے کہ یہ وقت بچانے کا آلہ ہے یعنی اس سے لوگ اپنی کھیتی کرنے اور
تجارت کرنے کے وقت اور اپنی عورتوں کی عادت اور روزے و افطار کا حال معلوم کرتے ہیں پس اگر یہ ہلال ایک ہی حال پر رہتا تو انی اوقات کی غنات
منوتی ہے۔ ہر جمع ہلال ہو چکے سے تیسری تاریخ تک کے چاند کا نام ہی پھر بعد اسکے اسکو قمر کہتے ہیں مگر یہاں اسکو اول نام سے بیان فرمایا یہ واضح ہے کہ پہلی
ای ہلال یا لڑکا یعنی جسوقت پیدا ہوا چونکہ چاند دیکھ کر بھی لوگ کثرت پائی اور بلند کرتے تھے لہذا ہلال نام ہوا اور یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلِ میں وہ احتمال ہیں یا
تو یہ لڑکے یَسْأَلُونَكَ عَنِ حَقِيقَةِ الْاَهْلِ مراد یہ کہ حکمت الہیہ یعنی حقیقت ہلال پوچھی یا اسکی حکمت پوچھی تو سکا کی نے اول اختیار کیا ہے اور کہا کہ ان لوگوں
ہلال کا سبب دریافت کیا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے انکو اسکی حکمت بیان کرنے کے ساتھ جواب دیا اور یہ جواب باسلوب حکیم ہے یا میں تمکیہ رسول
کہنے والوں کہ اسکی حکمت دریافت کرنا لائق ہے وہ سبب لیکن یہ نکلتے بنے وجہ یہ کہ ان سے معلوم ہوا کہ انھوں نے ہلال کا سبب دریافت کیا
تھانہ عبارت سے نکلتا ہے نہ کسی خبر میں مروی ہے حالانکہ اصل یہ ہے کہ جواب مطابق سوال کے ہوتا ہے پس اس حکمت ہلال ہی اور جواب بھی اس پر مطابق ہے
محققین مثل امام رانجب صاحب کشف و بصیاد و مفسر سببوطی وغیرہ نے اسکا اختیار کیا اور مفسر سببوطی نے اتفاق میں فرمایا کہ
جو یہ ہے ابو العالیہ سے روایت کی کہ شیخ ابو العالیہ نے فرمایا کہ جو خبر پہنچی ہے کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں کہا تھا کہ یا رسول اللہ ہر
کیون پیدا کیے گئے ہیں اور یہ خبر ہے کہ انھوں نے اسکی حکمت دریافت کی تھی پھر ہلال کل امور معاش و عبادت میں مفید ہے لیکن حج کو خاص کیا وجہ اسکی خصوصیت

کہ اسکی ادا اور قضا دونوں میں وقت کی مراعات ہوا اور حاکم و عہد الزامی نے حضرت ابن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ترجمہ)
اللہ تعالیٰ نے اہل کو لوگوں کے لیے مواقیہ مقرر فرمایا ہیں چاند کو دیکھ کر روزہ رکھو اور دیکھ کر افطار کرو پھر اگر بدلی چھا جاوے تو میں پھر شمار کر لو
وقال حکم صحیح ہے اگر شعبان کی انیسویں کو بدل ہوا اور کئی روز رہے تو شعبان کے تیس دن شمار کر کے پھر رمضان کی پہلا دن گنوا اور سید طح اگر رمضان کے آخر
میں ایسا ہو تو ایسا ہی کرو فسلف فی العرائس قتل ہی مواقیہ للناس الحج احوال طرح طرح کے جو ذات ابدی اور عمر سرمدی کے کشف ہونے کے وقت
ظاہر ہوتے ہیں یہ دونوں کے مواقیہ ہیں کہ جب وہیں اعلیٰ مقامات پر تزیینت ارچرستی ہیں اور عالم صفات میں انکے شوقون کی کمی و بیشی ظاہر ہوتی
ہی تو یہ احوال پیدا ہوتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ قربت کے مقام کو بقدر شوق ہر ایک شائق کے کشف فرماتا ہے جو کبھی کم مثل ہلال کے اور کبھی زیادہ مثل
قمر کے پردہ مشاہدات سے کشف ہوتا ہے حتیٰ کہ بقدر ظہور احوال اور کشف صفات کے وہ لوگ حکام عبودیت کو ربوبیت میں اور احکام ربوبیت کو عبودیت
میں جان لیتے ہیں اور جاننے کی ضرورت یہ پیش ہو کہ عارف کو یہاں علم احوال و آداب کی حقیقت معلوم ہونا ضرور ہے تاکہ انوار قربت و مشاہدہ ہانے کے
وقت اعلیٰ قدر کے لائق آداب کا برتاو کرے۔

وَلَيْسَ الْبِرَّ بِاَنْ تَاْتُوا الْبَيَّوْتِ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ وَآتُوا الْبَيَّوْتِ مِنْ اَبْوَابِهَا
اور نیکی یہ نہیں کہ آؤ گھروں میں انکی پشت سے لیکن نیکی وہ ہے جو شخص بچتا ہے اور گھروں میں آؤ دروازوں سے
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ
اور اللہ سے ڈرتے رہو شاید تم مراد کو پونچو۔

وَلَيْسَ الْبِرَّ بِاَنْ تَاْتُوا الْبَيَّوْتِ مِنْ ظُهُورِهَا۔ یہ نیکی نہیں کہ گھروں میں انکی پشت کی طرف سے داخل ہو ف ایضے حالت
احرام میں یا بن طور کہ گھروں میں نقب لگا کر اس سے آؤ جاؤ اور دروازہ چھوڑ دو اور حال یہ تھا کہ وہ لوگ ایسا کرتے تھے اور اسکو نیکی جانتے تھے۔
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى۔ لیکن نیکی والا وہ شخص ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ سے اسطرح تقویٰ کیا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے خلاف کرنا چھوڑ دیا۔
وَآتُوا الْبَيَّوْتِ مِنْ اَبْوَابِهَا۔ اور گھروں میں انکے دروازوں سے آؤ ف ایضے احرام میں بھی جیسے غیر احرام کی حالت میں دروازوں سے
آتے جاتے ہو۔ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کرو تاکہ فلاح حاصل کرو ف ایضے مراد کو پونچو آیت کریمہ کا شان
نزدول کی طور پر روایت کیا گیا ہوا و مصداق اسکے سب جود ہو سکتے ہیں مگر اصل سبب نزول ظاہر یہ ہے کہ جو براہین عارض رضی اللہ عنہ سے روایت
ہو کہ زمانہ جاہلیت میں یعنی اسلام سے پہلے جب لوگ احرام باندھتے تو گھروں میں انکی پشت کی طرف سے آتے تھے اور دروازہ سے آنا گناہ جانتے
پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری و لیس البر بان تاتوا البیوت من ظہورہا الا یہ۔ آخر حج البجاری و کذا رواہ ابو داؤد الطیالسی تبراہین عاریب سے روایت
ہو کہ انصار کا قاعدہ تھا کہ جب اپنے سفر حج سے مدینہ میں آتے تو کوئی آنے والا اپنے گھر میں دروازہ کی طرف سے داخل ہوتا پس آیت اتری
اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ عادت ابتدائے اسلام میں بھی جاری تھی جائز ہے روایت ہو کہ تشریف لوگ جس کھاتے تھے یعنی اپنے دین میں سخت
و مضبوط توبہ لوگ احرام میں اپنے دروازوں سے داخل ہوتے تھے اور انصار باقی عجب احرام میں دروازوں سے نہیں داخل ہوتے تھے پس
ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک باغ میں تھے پس ان سے اسکے دروازے سے باہر نکلے اور آپ کے ساتھ قطیفہ بن عامر انصاری بھی
نکل آئے پس لوگوں نے کہا کہ قطیفہ بن عامر ایک شخص تاجر ہوا وہ آنحضرت کے ساتھ دروازے سے نکل آیا پھر لوگوں نے اس سے پوچھا کہ مجھے
کس چیز نے ایسا کرنے پر آمادہ کیا تو قطیفہ نے کہا کہ میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین پر ہوں پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری و لیس البر

چھٹے سال پہلے رسول اللہ کے ساتھ عمرہ ادا کر لیا قصد کیا اور تحقیق میں کہا ہو کہ حج اس وقت فرض تھا پس جب آپ ﷺ نے ہجرت کا ارادہ کیا تو فتح وال محلہ و سکون یا و کسرا و موحہ پھر بارہ مہینہ و روزن تک یہاں ٹھہرے اور یہاں ہی کہ سے ایک مقام پر پہنچے تو خبر ہو چکی کہ قریش نے آپ پر آمادہ ہیں کہ مسلمان حالت حرام میں تھے بالکل یہ ہیں آپ نے مسلمانوں سے بیعت رضوان لی یعنی نہ بھاگنے چاہیے مگر وہیں آخر انجام یہ ہوا کہ قریش نے صلح کی اور یہ قرار پایا کہ دوسرے سال آپ آئیں اور عمرہ ادا کریں اور قریش تین روز کے لیے مکہ کو خالی کر دیں گے اور پوری صلح کی حدیث صحیح بخاری وغیرہ سے اپنے مقام و موقع میں مذکور ہو گئی اور چند مسلمانوں نے اس صلح کو مکروہ جانا انہیں سے عربی خطابات بھی بنیں لیکن یہی فتح کبریٰ تھی چنانچہ عباد سکندر اللہ تعالیٰ نے سورہ انفثنا نازل فرمائی ہے بالکل جب دوسرے سال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قضاء عمرہ کا قصد کیا تو مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ قریش اپنے وعدہ کو پورا نہ کریں اور مکہ کو خالی نہ کریں بلکہ اڑنے پر آمادہ ہوں تو حالت احرام میں اُسے قتال مکروہ ہوگا اور نیز یہ ماہ حرام ہو اور مقام ثلثی کا حرم ہو اور ان سب میں قتال مکروہ ہو پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ كَيْدَ اللَّهِ** یعنی اجازت دی اور اگر اہستہ دور کر دی مگر اس شرط سے کہ جو تم سے لڑے اس سے لڑو اور خود اس حالت احرام اور ماہ حرام و حرم میں لڑنے کے واسطے پہل نہ کرو ایسا ہی سالم وغیرہ میں بھی مذکور ہے اور اس کی تفسیر ابن عباس سے مذکور ہے کہ فرمایا کہ یہ اول آیت ہے جو قتال کے بارہ میں مدینہ میں آنری پھر حبشہ تری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لڑتے اس شخص سے جہاں سے لڑنا اور بارہ سے اُس سے جو نہ لڑنا یا نہ لڑنا کہ سورہ براءہ نازل ہوئی اور ایسا ہی عبد الرحمن بن زید بن اسلم نے کہا یہاں تک کہ کہا کہ یہ نسخہ ہو بقولہ فاتقوا المؤمنین حیث وجدتموہم قال المتبرجیم شیخ ابو العالیہ کی روایت پر اسکا نشان نزول یہ نہیں بنتا جو مفسر حمزہ اللہ نے ذکر کیا ہے اس وجہ سے کہ واقعہ حدیبیہ چھٹے سال ہجرت کے واقع ہوا حالانکہ قبل اسکے غزوہ بدر واحد وغیرہ واقع ہو چکے تھے کیونکہ غزوہ بدر دوسرے سال ہجرت میں واقع ہوا ہے اور صحیح یہ ہو کہ اول آیت جو جہاد کی اجازت میں آنری ہو وہ تو اللہ تعالیٰ اذن للذین یقاتلون بانہم ظلموا وان اللہ علی نصرہم تقدیر الہی ہے اور یہ آیت تو اللہ تعالیٰ و قاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونکم اسی واقعہ میں آنری ہو جیسا کہ مفسر سیوطی وغیرہ نے ذکر کیا و سیاتی و ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قاتل الذین یقاتلونکم حکم جہاد نہیں بلکہ یہ جو دشمن لانا اور ان دشمنوں پر بھارنا ہے جسکی ہمت قتال ہل اسلام ہو۔ اور علی ہذا کلام مفسر حمزہ اللہ میں بھی تامل ہوگا کہ جو اسکا نسخہ قرار دیا ہے نہ اگر احرام و حرم و ماہ حرم میں اگر اہستہ قتال سے اجازت تھی تو وہ حکم جہاد مستقل نہیں جو نسخہ ہو قتال سے پھر اس آیت میں فرمایا قاتلوا فی سبیل اللہ صحیح بخاری میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ بعض لڑنے والا شجاعت کی راہ سے لڑتا ہے اور بعض لڑنے والا ہمت کے جوش سے لڑتا ہے اور بعض لڑنے والا لوگوں کے دکھانے کو لڑتا ہے لیکن میں سے فی سبیل اللہ کون ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اس واسطے لڑے کہ اللہ تعالیٰ ہی کا کلمہ بلند ہو تو وہ فی سبیل اللہ ہے اور تو اللہ تعالیٰ الذین یقاتلونکم اس میں ایک جماعت سے فرمایا کہ مراد اس سے غورتوں و لڑکوں و بھوس بڑھوں و بھون و مہیوں و اندھوں و کھون و انکے مانند لوگوں کے سوائے لڑنے والے کا تو لوگ مراد ہیں اور قولہ لا تقعدوا مفسر سیوطی نے کہا کہ انکے ساتھ قتال میں پہل نہ کرو اور اس بنا پر یہ آیت نسخہ ہو گی جیسا کہ مفسر نے خود ذکر کیا ہے اور ایک جماعت کی اسے پر یہ آیت حکم نسخہ نہیں ہے اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ لا تقعدوا میں از کتاب مناہی بھی اخل ہے یعنی جو شیخ ہو اسکے ترکیب نہو اور صحیح مسلم میں بریدہ رضی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرو جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کرے اس سے لڑو جہاد کرو اور غول منت کرو اور عزت کرو اور شہادت کرو اور بچوں کو مت قتل کرو اور صدمہ کے راہبوں کو مت قتل کرو اسکو امام احمد نے بھی روایت کیا ہے اور ماہنامہ اسکے ابن عباس سے مروی امام احمد کے پاس لہذا نسخہ سے مروی ابو داؤد کے پاس آیت ہے اگر کو کہ یہ براءہ تو اللہ تعالیٰ سقاذا انسح الا شہرکم فاقبلوا المؤمنین حیث وجدتموہم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ معنی کہ پھر جب ماہ حرام نکل جاوین تو مشرکوں بت پرستوں کو جہان پاؤ قتل کرو یعنی خواہ حرم میں یا حرم کے باہر میں

ماہ حرام میں قتال ممنوع رہا جواب یہ کہ کافروں کے واسطے یہ بیجا عام دسی گئی تھی تاکہ جیسے معاہدہ ہو وہ عذر و برہمدی نہ ہو کہ پہلے چیکے چیکے سامان کیا پھر ایک بار کی اعلان جنگ نے دیا جیسے دنیاوی بہ کار کرتے ہیں اور واضح ہو کہ اسی حکم کی آیت اس مقام پر بھی موجود ہے اور یہ اسی بنا پر ہے کہ پہلے منکر و فاجر ہم عرفاں لبیان میں ہو کہ تو تم تعالیٰ و قائلو انی سبیل اللہ الذین یقاتلوکم۔ اسی طرح اہل عرفان و اہل حقیقت اپنے سخت دشمن اپنے نفس کے ساتھ قتال کریں اور اسکی بنیاد کھود ڈالیں تاکہ داعی سرکشی کے سبب اہل ہوا وین اور خدواری بلری تعالیٰ بین انکے سینہ سلامت ہیں اور مجرم کی پریشانی سے انکو دل جمعی حاصل ہو اور منع فرمایا کہ اسکو اپنے حال پر چھوڑے نہیں تا فرمائی نہ کر کہ یہ جیسے سے تجاوز ہو اور اسکی خطہ پر بھی ہمارا اثر ہو

وَأَقْتُلُوا مَن تَقِفُّونَ هُمْ وَأَخْرِجُوهُم مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوا هُمْ

اور مارو انکو جس جگہ ہوں اور نکال دو انکو جہاں سے انھوں نے تم کو نکالا اور وہیں سے بھلا کر مارو سے زیادہ ہو اور نہ لڑو اس سے

عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوا كُفْرًا فَاقْتُلُوا هُمُ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ هَٰذَا أَنْتُمْ قَاتِلُوا

مسجد حرام پاس جب تک وہ نہ لڑیں تم سے اس جگہ پھر اگر وہ لڑیں تو انکو مارو یہی سزا ہے منکروں کی پھر اگر وہ لڑاؤں

فَإِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ وَلَا تَقَاتِلُوا هُمُ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أُتِيَ قَاتِلُوا هُمُ فَإِنْ أَتَى الْقَاتِلِينَ

تو بد دشمنی والا مہربان ہے اور بڑا دانا ہے جب تک نہ باقی رہے فساد اور حکم رہے اللہ کا پھر اگر وہ باز آویں تو زیادتی نہیں کرے نہ انھوں پر

وَأَقْتُلُوا هُمُ حَتَّى تَقِفُّونَ هُمْ۔ مشرکوں کو جہاں پاؤ مارو اور الوف یعنی عرب بت پرستوں کو جہاں سے زیادہ قتال ہوں جہاں پاؤ مارو۔ وَأَخْرِجُوهُم مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ۔ اور انھوں نے جہاں سے تم کو نکالا تم وہاں سے انکو نکالو۔ و۔ یعنی کہ سے چنانچہ دو برس بعد انکے ساتھ ایسا کیا گیا جب کہ فتح ہوا۔ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ۔ اور فتنہ پست قتل کے اشد ہوتا ہے یعنی انکا شرک کرنا پست انکے قتل کے جانے کے حرم میں و احرام کی حالت میں جسکو تم نے عظیم جانا ہو بہت بڑھا ہو اور۔ وَلَا تَقَاتِلُوا هُمُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔ اور اس سے مسجد الحرام میں نہ لڑو۔ حَتَّى يُقَاتِلُوا كُفْرًا۔ یہاں تک کہ وہی لوگ تم سے خود مسجد الحرام میں قتال کریں فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوا هُمُ۔ پھر اگر وہی لوگ تم سے لڑاؤں تو کہہ دینے مسجد الحرام میں تو انکو مارو۔ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ۔ کافروں کی یہی سزا ہے مسجد الحرام و حرم میں جہاں بد کرداری کریں مارے جاویں واضح ہو کہ ایک قراءۃ میں لَا تَقَاتِلُوا هُمُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوا كُفْرًا فَاقْتُلُوا هُمُ۔ فَإِنْ أُتِيَ قَاتِلُوا هُمُ فَإِنْ أَتَى الْقَاتِلِينَ۔ کافروں سے حفاظت ہے لہذا اعلام فرمایا۔ وَلَا تَقَاتِلُوا هُمُ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ۔ اور ان بت پرستوں کا فتنہ قتال کرو اس حد تک کہ فتنہ یعنی شرک نہ پایا جاوے اور دین اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو جاوے۔ اور یہ عین عدل ہے کہ مخلوق اپنے خالق عزوجل کے بند بن ہو جاوے جیسے خالق عزوجل سے شرک کرنا عین ظلم ہے کہ اس کے بعد کوئی نیکی معتبر نہیں ہو۔ بالجملہ جو جیسے قتال جہاد جائز نہیں ہو لہذا صریح فرمایا

فَإِنْ أُتِيَ قَاتِلُوا هُمُ فَإِنْ أَتَى الْقَاتِلِينَ۔ پھر اگر وہ شرک سے باز رہیں تو پھر عدوان نہیں مگر انھیں پر جو ظالم ہیں۔ و۔ اور معلوم ہو گیا کہ وہ لوگ بعد لا الہ الا اللہ کے ظالم نہ رہے تو اپنی عدوان و ظلم و قتال نہیں ہو سکتا ہے۔ واضح ہو کہ اس حد یعنی عظیم ہو کہ اگر اس حد جو کہ غالب صفت اعیان سے ہے لہذا اعظم سے تفسیر کی جو صفت معانی سے ہے۔ لہذا قتال ہو۔ بالنت۔ قراءۃ جہود کے موافق یہ بھی قتال ہے پس قتل سے بطریق اولیٰ منع ہو اور بغیر الف کے قراءۃ حمزہ و کسائی کے موافق نہیں ہے نفس قتل سے۔ انتہا باز رہنا انھوں نے توجہ دے کر ان سے ہو جان انتہا شرط ہے

اور جزا اسکی محذوف ہو اور اسواسطے خوف کی گئی کہ قول خدا عدوان اسپر دلالت کرتا ہو۔ اب جاننا چاہیے کہ اس آیت نے منسوخ کر دیا پہلی آیت کو یعنی پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو قتال کا حکم دیا تھا اس شرط سے کہ کفار الٹائی پر قدم کریں اور اس آیت میں انکو حکم دیا کہ کافروں پر جہاد کریں خواہ کافر اسے لڑیں یا نہ لڑیں مگر مسجد الحرام یعنی تمام حرم میں اسے قتال میں خود ابتداء نہ کریں چنانچہ فرمایا۔ و اقاتلوہم حیث یلقیہم۔ شیخ ابن جریر نے کہا کہ یہ خطاب اصحاب مہاجرین کو ہو چنانچہ تھوڑے روز بعد انہیں مکہ سے خارج کر دیا گیا اور انصار کو انھوں نے نہیں نکالا تھا اور اس صورت میں انصار انکے حکم میں داخل ہو گئے اور شیخ ابن کثیر نے اسکو جو سن لانے اور آمادہ کرنے پر مجبور کیا اور کہا کہ معنی یہ ہیں کہ تمھاری ہمت انکے قتال پر کاؤ و بڑھ چکی ہے جیسے اہل ہمت تمھارے قتال پر جو علی ہذا کرتے تھے اسواسطے کہ نسخ جاری ہوتا ہو اور احکام میں اور تحقیق اسکی مقدمہ میں مذکور ہو لیکن اکثر مفسرین کے نزدیک یہ اولیٰ نسخ ہے اور یہ جو بعض نے ذکر کیا کہ آیت قتال نے ستر آیات کو نسخ کیا اور جو ابن الحرمی نے کہا کہ جہاں قرآن میں صفحہ از کفار اور تولی و اعراض و کف اور اس کے مانند مذکور ہو وہ آیت اسید سے نسخ ہو اور حکم قتال نہ ایک سو چوبیس آیت کو نسخ کیا ہے یہ سب مبالغہ خلاف تحقیق ہے کیونکہ صفحہ و غیرہ کے احکام ایک سبب پر مبنی تھے یعنی جب تک مسلمانوں میں ضعف تھا تو بسبب ضعف اور قلت کے اس سبب کے موافق صفحہ و غیرہ حکم دیا گیا یہاں تک کہ مسلمانوں کو قوت حاصل ہو پس صفحہ کا حکم گویا اسطرح تھا فصاعہ عنہم الی ان یكون الاسلام قویا یعنی اسلام قوی ہونے تک منہ موڑ دھو کر زوال سبب کے بعد حکم بھی جاتا رہا اور دوسرے سبب کے موافق حکم ہوا پس آیت جنگ کو نسخ سمجھا ہو وہ حقیقت نسخ نہیں ہیں و قولہ و اخرجوہم من حیث اخرجوہم بنابر قول مفسر کے ایسا روز فتح مکہ واقع ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز جو مسلمان ہندے انہیں سے بعض کو قتل کیا اور بعض کو نکال دیا۔ چونکہ جہاد میں جانوں کا تلف کرنا اور لوگوں کا قتل کرنا ہوتا ہے اور یہ امر ان لوگوں پر جو حقیقت حال سے واقف نہ ہوں گراں ہوتا ہے اور جو لوگ حقیقت عظمت الہی اور تحقیق حال سے آگاہ ہیں جانتے ہیں کہ شرک سب چیزوں سے بدتر ہے کوئی امر دنیا میں اس سے بدتر نہیں حتیٰ کہ قتل وغیرہ اسکے سامنے کچھ چیز نہیں ہیں اللہ تعالیٰ نے متنبہ کر دیا کہ حرم میں قتل کرنا بسبب تقییم الہی کے ہے لیکن ان کافروں کی گستاخی جو حد سے بڑھی ہوئی وہاں موجود ہو وہ اس سے کہیں بڑھ کر ہو اسواسطے فرمایا اللہ تعالیٰ اللہ من القتل شیخ ابو العالیہ و مجاہد و سعید بن جبیر و عکرمہ و حسن قتادہ و ضحاک و ربیع بن انس لکھا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ شرک و غیرہ قتل سے۔ پس فتنہ کی تفسیر کر کے ساتھ یہی سلف سے مروی ہے اور اسیکو مفسر نے اختیار کیا اور مترادف احوال لا طائل بیان میں بھی ترک کرنا چاہتا تھا و لا تقاتلوہم عند المسجد الحرام۔ اور اذ مسجد حرام سے حرم ہوا اسواسطے کہ مسجد حرام کا لفظ حرم پر اطلاق کیا جاتا ہو اور اس میں ممانعت ہو کہ حرم میں کافروں و مشرکوں سے مقابلہ میں ابتداء نہ کروا کروہ مقاتلہ کریں تو وہاں بھی مارو اور اہل علم میں اختلاف ہے کہ حرم میں قتال واپس یا نہیں پس ایک گروہ کا یہ قول ہے کہ یہ آیت محکم ہے اور حرم میں قتال روا نہیں ہے جب تک کہ کوئی قہر نہ کرے والا قہر نہ کرے اور اگر قہر کرے تو اسکی دفع کے واسطے مظلوم کرنا روا ہے اور یہی صحیح ہے اور اسکی تفسیر مؤید یہ وہ حدیث بھی ہے کہ حرم میں لڑنا کسی کے واسطے قبل اسکے حلال نہیں ہوا تھا جب تک کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان وزمین کو پیدا کیا تب سے وہ حرام ہے اور میرے واسطے ایک دن میں ایک ساعت کے واسطے حلال کیا تھا پھر وہ قیامت تک کے واسطے حرام ہو گیا ہے جیسے پہلے تھا اور دوسرے گروہ نے کہا کہ یہ آیت منسوخ ہے سورہ بقرہ کی آیت سے ای فاقتلوا المشرکین حیث وجدوہم ساروا لومشرکوں کو جہاں پاؤ اور یہ عام ہے پس حرم میں بھی مار ڈالنا جائز ہے اور جواب یہ ہے کہ دونوں آیتوں میں توفیق ممکن ہے اور حدیث اسکی تفسیر واقع ہوئی پس سولے حرم کے ہر جگہ قتل کرنا چاہیے۔ اور اعتراض کیا گیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن خطل کو جو کعبہ کا پردہ پکڑے چڑھا تھا وہیں قتل کر دیا اور جواب یہ ہے کہ یہ اسی ساعت کے اندر واقع ہوا تھا جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے واسطے حلال کر دی تھی اور خود حدیث میں ہے کہ اگر کوئی شخص یہ حجت لائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں قتال کیا ہے پس منکو بھی قتال روا ہے تو اسکو کہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے واسطے اس میں قتال کرنے کی

ایک ساعت کے واسطے اجازت دیدی تھی اور تمہارے واسطے اجازت نہیں دی ہے۔ یہ حصہ حدیث صحیحین ہے۔ قولہ فان قاتلوکم فاقتلوہم کذلک جزاء الکفرین۔ یعنی پھر اگر وہ تمہیں مقتل کرین مسجد حرام میں اور قبیہ مسجد طرم ای حرم کی بنا پر مفہوم غایت کے سمجھی گئی فاقتلوہم۔ یعنی فقاتلوہم ایسا ہی بعض نے کہا ولیکن یہ غیر مستحسن ہے بلکہ فاقتلوہم اپنے معنی پر اور بعض نے میں کما لکم قتل کرو لاکر اور اس سے پاک نہ کرو کہ حرم میں مار ڈالنا وہ نہیں ہے۔ ہم نے تمکو اجازت دیدی۔ قولہ فان انتہوا فان لکم عفو ورحیم۔ ای اگر حرم میں لڑنا چھوڑین اور اسلام کی طرف رجوع کرین تو اللہ تعالیٰ انکے گناہ بخشے گا اگرچہ انہوں نے اس سے پہلے مسلمانوں کو قتل کیا ہو اگرچہ حرم میں قتل کیا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ رجوع لانے والے کے حق میں کسی گناہ کو بڑا نہیں کہتا اور بخش دینے میں پھر اللہ تعالیٰ نے قتال کفار کا حکم دیا اور فرمایا۔ وقاتلوہم حتی لا تلکون فتنۃ لیلعنہ قتال اسوقت تک کرو کہ فتنہ نہ رہے ای شرک نہ رہے۔ قول ابن عباس ابو العالیہ و معاہد و حسن قتادہ و ربیع و قتال و سدی و زبید بن اسلم کا ہے۔ قولہ ویکون الدین لکم ای عبادت فقط اللہ تعالیٰ و وحدہ کی رہ جائے کوئی غیر اسکے ساتھ پرستش نہ کیا جائے پس اس آیت میں مسلمانوں کو انتہا جہاد و قتلا دی کہ ایسے برابر اسوقت تک جہاد کرو کہ شرک نہ رہے اور عبادت فقط واسطے اللہ تعالیٰ کے ہو جیسا کہ صحیحین میں روایت ہے کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا کہ میں حکم دیا گیا ہوں کہ لوگوں سے قتال کروں نہ کہ کرو کہ میں لا الہ الا اللہ پس جب انہوں نے ایسا کہا تو مجھے اپنی جانوں و مالوں کو بچایا سوئے اسقدر کہ جو بجن اسلام ہی جیسے زکوٰۃ وغیرہ یا فضاں اور حساب نکالنا اللہ تعالیٰ پر ہے۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ ویکون الدین لکم۔ یعنی دین اللہ تعالیٰ ہی سب پر بلند ہو جائے اور شاید یہ دفع اعتراض ہے کہ اس آیت سے ثابت ہو کہ مشرکین سے برابر قتال کرو جب تک کہ ایمان نہ لاویں حالانکہ جزیہ لیکر لکوائے دین پر قائم رکھنا روا ہے اور حق جواب دینا کہ یہاں مشرکین سے قریش عرب کے بت پرست مراد ہیں اور عرب کے بت پرستوں کے حق میں یہ حکم ہے کہ اگر وہ ایمان نہ لاویں تو قتل کیے جاویں اور جزیہ کا حکم اہل کتاب مجوس سوائے عرب کے بت پرستوں کے حق میں ہے۔ قولہ فلا عدوان الا علی الظالمین۔ ای ملامت و اعلیٰ الملتین۔ یعنی پس اعتدال نہ کرو ان لوگوں پر جو بازر ہے ہیں اس واسطے کہ اچھا نہیں کہ ظلم کیا جائے مگر اسی پر جو ظلم کرے پس علت کو بجائے حکم کے قائم کر دیا اور جزائے ظلم کو بھی ایسے نام سے فرمایا یعنی فلا عدوان کہا تو یہ بنا پر مشاکلت کے ہی جیسے قولہ تعالیٰ فمن اعتدی علیکم فاعتدوا علیہ۔ یعنی جو تمپر تعد کرے تم اسپر تعدی کرو حالانکہ منقاد تو عوض لیتا ہے و مثل تو جزا سیئۃ سیئۃ مثلاً۔ یعنی بدکاری کی سزا اس کے مثل ہی ہے حالانکہ منقاد عدل ہے نہ ظلم یا یہ معنی ہیں کہ اگر تینے بازر ہونے والوں سے تعرض کیا تو تم پھر ظالم ہو جاؤ گے پس عدوان تمپر ٹوٹ پڑیگا اس واسطے کہ عدوان نہیں مگر اسی پر جو ظالم ہو فسق قال فی القرآن وقاتلوہم حتی لا تلکون فتنۃ ویکون الدین لکم۔ اشارہ میں دشمن نفس لیا کیونکہ نفس سب بڑا دشمن ہے لہذا اپنے نفسوں کے ساتھ اپنی اوقات کے نگاہ رکھنے پر ہمیشہ محاربہ کرو کہ تمہارے اوقات اس صفت کے ساتھ ہوں کہ تمہارے حالات باطنہ طبیعت کے میل کچیل اور جبلت کی نجاست و رینسیت کی بڑائیوں سے پاک ہو جاویں یہاں تک کہ وقوع خطرات کا فتنہ دیوان برادر میں نہو یعنی صاف سینوں میں اور منور دلوں میں جو نور احدیت سے عرا فیہ شیطانی خطرات کا دخل نہو اور بہت جمع ہو جائے اور پریشانی سے اجتناب ہونے کے بعد تمہارے اسرار میں مکاشفات قربت کا گھر ہو جائے اور جیسا

لہذا منفرد ہو کر عزیز غفار کے حضور میں حاضر رہتے ہیں تو انکی باطنی حقیقت پر حقائق ایمان کا غلبہ ہوتا ہے۔

الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتِ قِصَاصٌ مِمَّنِ اعْتَدَى عَلَيْهِمْ فَأَعْتَدُوا لَهُمْ عَذَابًا مُبْتَلًى

حرمت کا معنی مقابل حرمت کے معنی کے اور ادب رکھنے کا ہر پھر جسے تمہیں زیادتی کی قسم اس پر زیادتی کرو

مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ٥

اسنے زیادتی کی تم پر اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جاننا کہ اللہ تعالیٰ ہی پر ہمیں گاروں کے

اس آیت میں مباغۃ کے ساتھ مسلمانوں کے دلوں سے احرام و ماہ حرام و حرمین قتال کی کراہت کو کمال ڈالا اول تو اس طرح کہ فتنہ شرک سب گناہوں سے برتر ہو بلکہ شرک حاصل ہو اور باقی سب شاخ ہیں دوم فرمایا۔ **الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ**۔ ماہ حرام بمقابلہ ماہ حرام ہے۔ یعنی جیسے انھوں نے تیس ماہ حرام میں قتال کیا اسی طرح تم اسے قتال کرو گے رہا احرام و حرم تو فرمایا۔ **وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ** اور جس چیز میں حرام کا قصاص ہے وہ چیز جس کا احرام کیا جاتا ہے یعنی ہر ایک حرمت جب ہتک کرین تو برابر بدلہ لے لو **فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ** جسے تم پر ظلم کیا اس طرح کہ قتال کیا جسے حرم میں یا حالت احرام میں یا ماہ حرام میں۔ **فَاعْتَدُوا عَلَيْهِمْ مِثْلُ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ** تم اس پر عدوان کرو جیسے اس نے تم پر اعتداء کیا یعنی کافروں نے جو ظلم کیا اس کا بدلہ ظلم نہیں مگر اس کو بھی اعتداء کہہ دیا کیونکہ وہ جس کا بدلہ لے چکا ہو اس کے ساتھ صورت میں مشابہ ہو اس واسطے وہی اس کا لفظ میں نام لیا گیا۔ **وَأَتَقُوا اللَّهَ** اور اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھو حتیٰ کہ تم پہل نہ کرو اور نہ عدوان میں مبتلا ہو۔ **وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ** اور جان رکھو کہ اللہ تعالیٰ انھیں کسے ہے جو متقی ہیں یعنی وہ متقیوں کو مدد و نصرت دیتا ہے مگر مجرم کسے کہ چند وعدہ و صحابہ رضی اللہ عنہم جو متقی تھے دیکھو ان کو لا کھوں کافروں پر غلبہ دیا پھر جب پہلے بادشاہوں نے طریق سنت چھوڑا تو دین بگاڑا تو سب اٹھ گیا۔ حرم خانہ کعبہ کے گرد کچھ دور تک کی زمین حرم کہلاتی ہے۔ احرام عمرہ یا حج کی نیت سے دور رکعت نماز پڑھنے کے تکبیر کہنا لفظی مستند احرام کا ہر جس سے بہت سی چیزیں حرام ہو جاتی ہیں یہاں تک کہ عمرہ یا حج اگر یا ہدی بھیج کر حلال ہو جیسا کہ فقہین میں بعض نے کہہ دیا ہے اور شہر حرام وہ شوال ذی قعدہ و ذی الحجہ اور حسب ہر اور بیان حج کے اول تین مہینوں میں سے کوئی مہینہ ہو اور ہر اور عالم میں فرمایا کہ وہ ذی قعدہ تھا۔ ابن کثیر نے تفسیر آیت میں ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس نے بروایت فکرہ اور ضحاک و سہمی وقتادہ و ربیع بن انس و عطاء وغیرہم نے کہا کہ چھ سال ہجرت میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کا احرام باندھ کر اس کے واسطے چلے اور حدیبیہ میں پہونچے اور مشرکوں نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے اور کعبہ منظر تک پہونچنے سے باز رکھا اور آپ کو مع تمام مسلمانوں کے جو آپ کے ساتھ تھے روکا اور یہ ذی قعدہ کے مہینہ میں واقع ہوا اور وہ ماہ حرام ہی یہاں تک کہ مشرکین سے اس قرار وادب صلح کر لی کہ دوسرے سال مکہ میں داخل ہو کر عمرہ قضا کریں گے پھر دوسرے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مع ان مسلمانوں کے جو آپ کے ساتھ تھے داخل ہو کر عمرہ قضا کیا پس یہ آیت اسی تفسیر میں اتری۔ **الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ**۔ اور امام احمد نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ حرام میں جہاد نہ کرتے لایہ کہ آپ سے دشمن قتال کرتے تو جہاد کرتے پھر جب ماہ حرام آ جاتا تو شہر جاتے یہاں کہ وہ گزرتا تھا۔ یہ اسناد صحیح ہے اور جب آپ حدیبیہ میں پہونچے اور خبر دی گئی کہ قریش اور ان کے ہم سو گند ایک جماعت کثیر مشرکوں کے لڑنے پر تیار ہیں اور آپ نے حضرت عثمان بن عفان کو بھیجا کہ مشرکوں کو سمجھا دین کہ چونکہ وہاں ان کا کعبہ بہت تھا پھر اسی حال میں کہ آپ حدیبیہ میں تھے تھے آپ نے سنا کہ عثمان قتل کیے گئے تو آپ نے باوجود اس حالت احرام کے اپنے اصحاب سے بیعت لی اور وہ ایک ہزار چار سو آدمی تھے اور ایک درخت کے نیچے بیعت لی اس بات پر کہ مشرکوں سے قتال کریں اور نہ بھاگیں یہاں تک کہ مر جاویں پھر جب آپ کو خبر پہونچی کہ عثمان بنین مقتول ہوئے تو جہاد کرنے سے باز رہے اور مصاحبت کی طرف میل کیا۔ اور مریضیاوی میں ہر عام حدیبیہ میں مشرکوں نے کچھ تیر و پھر مسلمانوں پر پھینکا و مارے تھے اور مسلمانوں نے ماہ حرام میں قتال کرنا مکروہ مانا اور مشرکوں کی طرف سے ہتک سمجھی پس اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا **الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ** یعنی وہ ماہ ذی قعدہ جس میں تم نے داخل ہو کر عمرہ قضا کیا پہلے اس ماہ ذی قعدہ کے ہر جس میں انھوں نے تم کو روکا تھا اور اس کا ہتک اس کے مقابلہ میں ہر جس تم کچھ مبالغہ نہ کرو اور اس پر محبت بیان فرمائی کہ وہ حرمت قصاص اور حرمت کی چیزیں قصاص جاری ہیں

پس جب انھوں نے تمھارے ماہ حرام کی حرمت کا اسطرح ہتک کیا کہ تم کو روکا پس تم بھی ان کے ساتھ ایسا ہی کرو کہ اگر غلبہ کے ساتھ داخل ہو اور اگر تم سے
 لوہین تو انکو قتل کرو قال المفسر رحمہ اللہ مجھے اس میں تامل ہی اس لیے کہ وہ میرے سال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم موافق صلح کے داخل ہوئے تھے بڑے شہسوار تھے ان کے قتل سے
 صحیحین کے روایت سے ثابت ہو گیا ہے تحقیق سے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ان کے استعظام کا جو ایڈ یا کر اگر تم کو یہ خیال ہو کہ اس سال اگر تو پیش آنا
 وعدہ وفائدہ کریں اور قتال کریں تو کیا کرانے قتال کیا جائیگا حال یہ ہو کہ ماہ حرام و شہر حرام اور حالت حرام ہی تو یہ مساوات جاری ہو تمھارے ان کے درمیان ہیں
 تم اسکی مبالغہ نہ کرو جیسا کہ مفسر نے پہلے ذکر فرمایا ہو اور قولہ فاعتدوا مثل اعنتہ علیکم علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے اس قول میں روایت کی
 کہ یہ کہ میں نازل ہوئی کہ جث اسلام کی شکوت تھی اور نہ جہاد تھا پھر مدینہ میں آیا قتال نازل ہونے سے منسوخ ہو گئی اسکو ابن جریر رحمہ اللہ نے رد کر دیا اور
 کہا کہ یہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ مجاہد کی طرف منسوب کیا اور بعض نے کہا کہ یہ حکم اب بھی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جاری ہے کہ جو کسی کے مال و
 بدن میں تعدی کرے تو اسکو رواد ہو کہ وہ خود اس کے قتل پر تعدی کرے۔ قیل بعد قال الشافعی وغیرہ اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بدنی تعدی و قسم کی ایک وہ
 مقدار و سبب قصاص ہے اور وہ کہ اس میں قصاص نہیں پس غیر قصاص سا قہ ہیں امام اسلمین اس میں تعدی کرنے والے کو تغیر دیتا ہے اور فقہائے حنفیہ نے
 باب التغیر میں اسکی صورتیں مختلف باختلاف اشخاص و شرائط و احوال بہت بیان کی ہیں اور جنہیں قصاص ہے پس وہ حاکم کے حکم پر مقصور ہے شخص خود
 تعدی نہیں کر سکتا ہو اور یہی حکم اموال میں ہو کہ تعدی کرنا نہیں جائز ہے لقولہ علیہ السلام اولاد انہ الیٰ بنی تمناک لا تمن من خانک رواہ الدارقطنی وغیرہ
 یعنی ادا کر دے امانت اسکی جسے تیرے پاس امانت رکھی ہو اور خیانت مت کر اسکی جسے تیری خیانت کر لی ہو اور یہی قول جہود مالکیہ و عطاء خراسانی کا ہے
 قولہ انقضوا اللہ یعنی انتقام لینے میں اور تعدی چھوڑنے میں تقویٰ کرو یعنی بدل لینے میں حد سے تجاوز نہ کرنا۔ قولہ مع المتقین اگر کہا جائے کہ ساتھ ہونا
 تو لازم اجسام سے ہو اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک و برتر ہے کہ وہ جسم یا جسمانیات سے ہو سبحانہ و تعالیٰ پس کیونکہ وہ متقین کے ساتھ ہو تو جو
 یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی فتح و نصرت متقیوں کے ساتھ ہو اور اپنی ذات پاک کو جو ذکر فرمایا تو یہ تقویت و تکریم ہے پھر واضح ہو کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے متقی
 بندوں کے ساتھ ہو تو ظاہر ہو کہ ہم کرتے کہ اب ہم کو کسی ہتھیار و سامان کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ نفس و شیطان کے وسوسہ کا موقع ہے پس اللہ تعالیٰ کے
 تشبیہ کی کہ نصرت الہی تم پر تقویٰ ہو اور تقویٰ خدا سے جان مال ہر کہ یہ دنیاوی تعلق و یہاں کی زندگی محبوب ہے پس نبی جان مال کو عقل ایمانی کے
 ساتھ برتر ہے زبان کہ وہ نصرت الہی خود جلال کے ہیڈ ہے ہون قتال تھا

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

اور خرچ کرو اللہ کی راہ میں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں اور نیکی کرو اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ۔ اور تم راہ الہی میں خرچ کرو ف یعنی اسکی طاعت میں خواہ جہاد ہو یا کوئی اور عہدہ ولا تُلْقُوا
 بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ۔ اور اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو ف بابین طور کہ جہاد میں خرچ کرنے میں بخل کرنا یا
 طور کہ جہاد چھوڑ دے کیونکہ اس سے دشمن تم پر قوی ہو جائیگا۔ وَأَحْسِنُوا۔ اور نیکی کرو ف یعنی نیک کام کرو جہاد میں خرچ کرنے وغیرہ
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے نیکی کاروں کو ف یعنی انکو ثواب دیتا ہے۔ اتفاق خرچ کرنا
 فی سبیل اللہ۔ یہاں مراد ہر طاعت الہی ہو اور حدیث میں ہے کہ جس نے خرچ کیا کچھ فی سبیل اللہ تو اللہ تعالیٰ اسکے لیے سات سو گونہ لکھیگا۔ رواہ الترمذی
 و انسائی اس حدیث میں جہاد مراد ہے اور فی سبیل اللہ کا اطلاق جہاد بکثرت کیا ہے ولیکن لفظ مفسر مطلق رحما اللہ نے اسکو جہاد وغیرہ میں
 عام لیا اور مبرور نے کہا۔ یا یہ کہ۔ ای ہا نفسکم۔ یعنی مراد ایدی سے نفس یعنی جان ہو گویا ہاتھ ڈال کر کے کل جسم درالیا جیسے کہتے ہیں کہ چہرہ

یہی اس شخص کا نام درج کرو لوگوں کے افعال کا ذکر ہوتا ہے زیادہ تر یہی اس کو ہلاکت میں ڈالنا گویا اپنے کو ہلاک میں ڈالنا ٹھہرا۔ اور بعض نے کہا یہ شخص
 میں نہ ڈالو اپنے ہاتھوں اپنی جانوں کو ہلاکت میں پس مفعول محذوف ہو گا۔ پھر جانتا چاہیے کہ اس آیت کے سبب نزول اور بعضے مراد میں اختلاف
 اقوال ہیں لیکن جو معنی عام لوگ اس سے سمجھتے ہیں وہ مراد میں ہیں اور شیخ ابن کثیر نے اس کو بھی طرح ذکر کیا ہے لہذا میں نقل کرتا ہوں بحذف اسائید
قال ابن کثیر بخاری نے حذیفہ بن یمان سے روایت کی کہ قول لا تقوا بائیکم الی التملکۃ لکما حدیث کے بارہ میں اتری ہے اور ابن ابی حاتم نے نقل کیے
 روایت کی اور کہا کہ ابن عباس مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و عطاء و حاکم حسن قتادہ و وسدی و مقابل سے اس کے مانند مروی ہے۔ اور یزید بن ابی حبیب نے اس
 ابی عمران سے روایت کی کہ مجاہد بن یمن سے ایک شخص نے قسطنطنیہ میں کفار سے لڑائی کے وقت دشمن کی صف پر حملہ کیا یہاں تک کہ صف کو بھارت دیا
 اور پہلے ساتھ ابواویہ انصاری رضی اللہ عنہ تھے پس چند لوگوں نے کہا کہ اس حملہ کرنے میں جان کو تنکہ میں ڈالو پس ابواویہ نے کہا کہ ہم لوگ
 اس آیت کے زیادہ جانتے ہیں ہمارے حق میں اتری ہے کہ ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ دیا اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا
 میں حاضر ہوئے اور مدد کی جتنی آپ کی پھر حبیب اسلام پھیل گیا اور ظاہر ہو گیا کہ ہم لوگ یعنی انصاری لوگ جمع ہوئے اور مجھے آپس میں کہا کہ ہاؤ مدد تم
 اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت سے کرامت دی ہو یہو آپ کی مدد گاری کرنے کی کرامت دی یہاں تک کہ اب اسلام پھیل گیا اور لوگ مسلمان
 بہت ہو گئے اور مجھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اہل مال اولاد سب پر اختیار کر لیا تھا یعنی اہل مال اولاد کو آپ مجھے چھوڑ دیا تھا کہ
 کچھ پروا نہ تھی صرف آپ کو پہننے لیا تھا اور اب حال یہ ہو کہ لڑائی نے اپنے ہتھیار رکھ دیے یعنی اب کچھ جنگ جہاد باقی نہیں رہی پس ہم اپنے
 اہل مال اولاد کی طرف رجوع کریں اور انہیں کے ساتھ میں بنیں پس ہمارے حق میں یہ آیت اتری وہ انفقوا فی سبیل اللہ و لا تقوا بائیکم الی التملکۃ
 پس تم لک اہل مال کے درمیان اقامت کرنے اور جہاد چھوڑنے میں تھا یعنی یہی مراد ہے رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی و عبد بن حمید فی تفسیر
 و ابن ابی حاتم و ابن جریر و ابن مردودہ و الحافظ ابو یعلیٰ فی مسندہ و ابن حبان فی صحیحہ و الحاکم فی مسندہ کہ اور ترمذی نے کہا کہ حدیث حسن صحیح غریب
 ہو اور حاکم نے کہا کہ شعبین کی اصل شرط صحیح ہو مگر شعبین یعنی بخاری و مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا ہو اور ابو داؤد کی روایت اس طرح ہے کہ ہم لوگ
 قسطنطنیہ پر جہاد میں تھے اور اہل مصر و عقبہ بن عامر و راتھے اور اہل شام پر یزید بن فضالہ بن عبیدہ تھے پس قسطنطنیہ پر رومیوں کی ایک بڑی
 بھاری صف نکل پس پہننے بھی لگے واسطے صف بندی کی پھر مسلمانوں میں سے ایک شخص نے رومیوں پر حملہ کیا یہاں تک کہ انکی صف میں
 گھس گیا پھر وہ بھاڑ کر ہماری طرف نکلا پس لوگ چیخ کر اواز دینے لگے کہ سبحان اللہ ایسے آپنے آپ کو تنکہ میں ڈال دیا پس ابواویہ انصاری رضی اللہ
 عنہ نے کہا کہ اے لوگو تم اس آیت کی وہ تاویل کرتے ہو جو اسکی تاویل نہیں ہو اور یہ تو ہمیں گروہ انصاء کے حق میں اتری ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے
 دین کو عزت دی اور اس کے مددگار بہت ہو گئے تو ہم نے آپس میں کہا کہ اب اگر ہم اپنے اموال کی طرف متوجہ ہوں اور اسکی اصلاح کریں تو اچھا
 ہو پس انصاف نے یہ آیت اتاری۔ ہ۔ ایک شخص نے برابر بن عارب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اگر میں تمناؤں میں پر حملہ کروں تو کیا میں نے اپنے
 آپ کو تنکہ میں ڈالا تو برا رہے فرمایا کہ نہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا کہ فقاتل فی سبیل اللہ لعلک لا تنفک۔ یعنی
 حیرہ صلہم تو راہ آئی میں قتال کرتا رہے ہی نفس کو تلف کر گیا یعنی آیت دلیل ہے کہ تمنا آپ کو تلف فرمایا تو تمنا حاصل ہو جائے اور یہ آیت تو نفقہ کے
 بارہ میں ہو رواہ ابن مردودہ و الحاکم و محمّد و لیکن تملک یہ ہو کہ آدمی گناہ کرے پس وہ اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالے گا جبکہ تو یہ کہے دالہ ترمذی
 اور ابن ابی حاتم نے عبد الرحمن بن الاسود بن عبد نفیث سے روایت کی کہ انھوں نے دشمن کا محاصرہ کیا پس قبیلہ از و شہوہ میں سے ایک
 شخص چلا اور دشمن کی طرف اکیلا لپکا تاکہ اُسے بھڑے پس مسلمانوں نے اس پر اس بات کو عیب جانا اور اسکا قصہ عمرو بن العاص تک پہنچا یا۔

پس عمرو نے اسکے پاس آئی بھیجا اسکو بلوایا اور کہا کہ امد تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لا تقوا ما یذیکم الی التملک۔ منتر جسم کتابی کہ عمرو بن
اسکے عام معنی لیتے تھے حتیٰ کہ ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو سردار کر کے جہاد کو بھیجا تو وہاں تکو احتلام ہو گیا اور سخت سردی میں تھا
سے مڑ کے اور تم سے ناز و چڑھائی بھر دینا اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا تو آپ نے پوچھا پس عمرو بن العاص نے یہی بیت پڑھ کر عرض کیا
تو آپ مسکرائے اور فرمایا کہ اگر فقیر عمرو بن العاص۔ پھر کچھ نہیں فرمایا البصلح اس سے معلوم ہوا کہ عمرو بن العاص کا اجتہاد ٹھیک تھا ورنہ آپ
ضرور فرماتے فافهم۔ ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ لا تقوا ما یذیکم الی التملک۔ یہ قتال کے بارہ میں نہیں ہے بلکہ نفقہ
کے بارہ میں ہے یوں کہ تو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے ہاتھ روک نہ لے اور اپنی جان کو ہلاکت میں ڈالے اور ضحاک بن ابی جہیر سے روایت ہے
کہ انصار و مدینہ قد دیتے اور اپنے اموال میں سے خرچ کیا کرتے تھے پس انکو ایک سال قحط ہو چکا تو انھوں نے راہ ضامین خرچ کرنے سے ہاتھ روکا
پس آیت اتری۔ لا تقوا ما یذیکم الی التملک۔ اور حسن بصری نے کہا کہ یہ بخل ہے لیکن ابن بشیر سے روایت ہے کہ یہ ہر آدمی کوئی گناہ کر کے
پھر کرے کہ میرے لیے بخشا جائیگا پس امد تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ لا تقوا ما یذیکم الی التملک۔ و احسنوا ان الله يحب المحسنین۔ (ابن مریہ)
مستفید ہوئے کہ معرفت سے مایوس ہونا ہلاکت ہے بلکہ توبہ کرے اور نیکو کاری بڑھائے کیونکہ حکم تو ان احسانات پر ہے بن السیات نیکو
بیان مطہ جاتی ہیں۔ اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ عبیدۃ السلمانی حسن و ابن سیرین و ابو قتادہ سے اسکے مانند روایت کیا گیا ہے یعنی مانند قول
نعمان بن بشیر کہ مروی ہے کہ یہ آیت ایسے شخص کے حق میں ہے جو گناہ کیا پس اعتقاد کیا کہ میرے حق میں بخشا جائیگا پس وہ اپنے ہاتھ روکا
نہ کہ میں ڈال دیتا ہوں۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ تملک عذاب الہی ہے۔ اور ابن ابی حاتم و ابن جریر و دونوں نے محمد بن
کعبہ سے روایت کی کہ وہ قولہ تعالیٰ لا تقوا ما یذیکم الی التملک کی تفسیر میں کہتے تھے کہ قوم مجاہدین امد تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے تھے پس
آدمی سامان اپنے ساتھ لیتا جو بہ نسبت دوسرے کے لوشہ میں زیادہ ہوتا وہ مایوں کو دیتا ہوا تک کہ اسکے پاس کچھ نہ رہتا تھا جہاں
کہ ساتھی اسکی موانعت کرے پس امد تعالیٰ نے نازل فرمایا لا تقوا ما یذیکم الی التملک۔ اور ایسا ہی زمین الم سے اس آیت
کی تفسیر میں مروی ہے کہ کچھ لوگ جہاد کو لکھتے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا کرتے پس یہ لوگ بدون نفقہ کے نکلتے تھے پس یا تو رہتا تھا یا وہ عیال
تھے کہ بیسر نہیں تھا پس امد تعالیٰ نے حکم دیا کہ جو امد تعالیٰ نے رزق دیا ہو اس میں سے نفقہ لے لیا کریں اور اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالیں اور
تملک یہ ہے کہ آدمی بھوک یا پیاس یا چلنے کی تکلیف سے ہلاک ہو جائے پھر جس شخص کے پاس لوشہ بڑھتی ہوتا اسکو حکم دیا کہ و احسنوا ان الله يحب المحسنین
پس احوال اس بارہ میں سلف سے مروی ہیں لیکن بعض اسکے سبب نزول ہیں اور بعض اخل نزول ہیں پس سبب نزول وہ ہے جو حضرت ابو ایوب
انصاری رضی اللہ عنہ نے روایت کیا کہ تملک یہ ہے کہ مال و اولاد میں قیام کریں اور جہاد کو ترک کریں چنانچہ اس بارہ میں فاضل حدیث بھی وارد ہے کہ آخر اس نے
جہاد چھوڑ کر دنیا کی زراعت وغیرہ میں مشغول ہو جائیگا تو اس وقت آپر دشمن غالب ہو جائیگا پھر یہ لوگ اپنی حالت درست کرنے پر بلکہ اہل کفر
آمادہ ہونگے اور اللہ کبھی درست نہ ہو گئے جب تک کہ اپنے دین کے طریقہ پر نہ آویں۔ کافی حد میں ابن ماجہ وغیرہ منتر جسم کتابی کہ دیگر احادیث شاہد
ہیں کہ یہ اصلاح اسی وقت ہوگی جب حضرت امام مہدی رضی اللہ عنہ پیدا ہو گئے پس یہ تو سبب نزول ہے اور باقی اقوال داخل نزول ہیں اس وقت
شیخ ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے اختیار کیا کہ یہ سبب امور جو روایت کیے گئے ہیں اس آیت کی تفسیر میں مجتہدین پس دین و دنیا کی راہ سے جو امر آدمی
کے حق میں تملک ہو سکتا ہو وہ اس میں داخل ہے پس اگر آدمی لڑائی میں تنہا صغیر دشمن میں گھس جائے جہاں سے بچنے اور جھگڑا کر کے لڑ نہیں پڑے یا
ضرورت ہو اور اس سے مومنوں کے واسطے کوئی اثر پیدا ہوتا ہو انکو کارآمد ہو تو یہ بھی تملک میں داخل ہے و قال ابن کثیر اور مضمون آیت کا یہ ہے کہ حکم

دیا خرچ کر نیکو اللہ تعالیٰ کی راہ میں سب جو قربات و طاعات سے خصوصاً مال صرف کر نیکو دشمنوں کے ساتھ قتال کرنے میں اور مال البقیہ صرف کر نیکو جس سے مسلمانوں کو تقویت حاصل ہو اور دشمن پر ہون اور خبر دی کہ جو شخص نفل سے نہ خرچ کرنے کی عادت کرے تو یہ پاکت ہو پیرا پیر احسان کے حکم کو عطف کیا اور وہ مقامات طاعات میں سے اعلیٰ ہر وقت قال الشیخ فی العرائس فی خلائق قولہ تعالیٰ و اتقوا فی سبیل اللہ و اتقوا یا بیکم الی التہلکۃ۔ اتفاق کے تین حال ہیں نفقہ زاہدین۔ نفقہ محبین۔ نفقہ عارفین۔ پس نفقہ زاہدین یہ ہے کہ تمام دنیا کو مع اسکی لذتوں کے اہل دنیا کے واسطے چھوڑ دے کہ اس سے دیکھ کے لوگ نفع اوٹھاویں اور اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے ایام اللہ تعالیٰ میں خرچ کرے قال المیزان ایام اللہ تعالیٰ شامل ہے جہاد و قتال کفار کو اور جہاد نفس بارہ کو مع جمیع ذلک طاعات کے یعنی اپنی جان کو براہ جہاد میں اللہ تعالیٰ پر خیرات کرنے اور نیز اسکی کو راہنہ داری میں نفس کے ساتھ لڑائی میں اللہ تعالیٰ کے واسطے خیرات کرے اور نفقہ محبین یہ ہے کہ جو اپنے حق سے بے پایاں وہ اہل حق کو دیکھ کے یعنی طالبان راہ حق کو دیکھ کر جو اسکو حق عزوجل سے کراست لے اور یہ حقیقت ایسا اتفاق ہو کہ اسکی پاس سے کچھ نہ جاوے گا مگر اوروں کو مل جاوے گا اور نفقہ عارفین یہ ہے کہ مقام فنا میں عبرت حق کو اپنے اسرار میں پا کر اپنی ارواح کو خیرات کرے۔ یعنی جو لوگ عارف حق عزوجل ہیں انکو حضرت حق عزوجل کے موجود ہونے پر ساتھ میں غیر کا وجود رکھنا موجب غیرت حق عزوجل جانکر اپنے آپ کو بالکل در بیان سے فنا کریں اور حقیقت یہ نفقہ الکی بے اختیار مقام عرفان و فنا میں پیدا ہوتا ہے احسان کا مرتبہ اہل مشاہدہ کے مرتبہ بھی اعلیٰ مرتبہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے انکو آگاہ کر دیا کہ وہ حقیقت مشاہدہ نہ پاؤں گے مگر اسی طور سے کہ نبی زندگانی کو خاصان حق کے واسطے خیرات کر دیں اور جو شخص کہ مقام احسان سے گم ہوا وہ مشاہدہ سے محجوب ہوا اور لطف و گرفتاری نفس میں ہلاک ہوا اور حالیکہ خواہشہائے نفسانی میں متحیر اور اسکی ہوسات کے درمیان غرق ہو کر ہوا اضع ہو کہ بھلا مرتب طاعات کے حج و عمرہ ہو اگرچہ اسوقت تک حج فرض نہ ہوا تھا بلکہ اداے عمرہ کے واسطے قصد تھا لہذا اصل مقصود کی غور

نیت و احکام میں وضاحت کے ساتھ یہ وضاحت حج کے ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ۔
 وَاتَّقُوا اللَّهَ وَالْعَصْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَخْلِفُوا رَسُولَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَهِدْيُهُ مِّنْ صَبَإٍ أَوْ صَدْقَةٍ
 ہو چ نہ چکر قربانی اپنے ٹھکانے پر پھر کوئی تم میں مریض ہو یا اسکو دکھ دیا اسکے سر نے تو بدلا دیوے روزے یا خیرات
 أَوْ نُسْلٍ فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَمِنَ الْمُتَمَتِّعِينَ بِالْعَصْرَِةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَوْ جِدَّ فَصَبَإٌ
 یاد رکھنا بھر جب تک کہ ظاہر جمع ہو تو جو کوئی فائدہ دیوے عمرہ و حجاج کے ساتھ تو جو مریض ہو یا سر ہلکا ہو جسکو پیدائش تو روزہ
 ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَصْرَةُ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَّوْكَنَ أَهْلُهُ حَاضِرًا أَوْ غَائِبًا
 تین دن کا حج کے وقت میں اور سات دن جب پھر جاؤ یہ دس روزے یہ اسکو ہو جسکے کہو اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکو اہرام پاس

وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان لھو کہ اللہ کا عذاب سخت ہے

وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَالْعَصْرَةَ لِلَّهِ۔ اور حج و عمرہ کو اللہ تعالیٰ کے واسطے پورا کر و ف یعنی ادا کر دو دنوں کو دو دنوں کے حقوق کے ساتھ
 فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ۔ پھر اگر تم روکے گئے ف یعنی اگر تم ان دو دنوں کے تمام کرنے سے بوجہ دشمنی وغیرہ روکے گئے فَمَا اسْتَيْسَرَ

جب چاہے اور وقتی مرتبہ چاہے اور اگر سے اور اصح یہ ہو کہ جب ہر حج فرض ہے اس پر عمر میں ایک مرتبہ عمر بھی واجب ہے کما فی العالیٰ وغیرہ۔ پھر حج احرام کے ساتھ منیٰ جا کر صبح کو عرفات پر پہنچ کر بعد ظہر و عصر ملا کر ٹہرنے کے بعد عرفات میں وقف کر کے پھر بعد غروب کے واپس ہو کر مزدلفہ میں پہنچ کر غریب و عشائرا ملا کر ٹہرنے۔ صبح کو جبل قریح پر مزدلفہ کے قریب وقف کر کے پھر طلوع کے بعد روانہ ہو کر حمرۃ العقبہ کی کنکریاں ملا کر سر میں ڈال کر حلال ہو کر پورا دن ہر گنہگار طواف و سعی کر کے پورا حلال ہو جائے پھر منیٰ جا کر تین دن رمی الحجرات کر کے سب مناسک پورے کر لے اور عمرہ صرف احرام کے ساتھ طواف و سعی کر کے ان چیزوں کے تمام کرنے سے حج و عمرہ پورا ہو جاتا ہے اور بعد از حج و عمرہ کا حلال ہونا اور اس میں اختلاف ہے کہ حج میں کس چیز کا رد کفار و لیا گیا ہے جو تفسیر میں آویگا با جملہ محصرہ ہے جو خانہ کعبہ تک پہنچنے نہ پایا اور کسی چیز نے اسکو روکا نہ ہی اہم اس چیز کا جو یہ کہیجائے اور مرد و بیوان جانور قربانی کا یہ اور یہ بیان ہو گا کہ کون جانور قربانی مرد ہے اور بیضی و میمنہ ہر کہ ہر ہی جمع ہر ہی مثل چربی و جہیدہ و ہوا لا صحیح۔ محل کبیرہ حار حلالہ و زمانہ و وقت و واسطے بولا جاتا ہے اور مرد و بیوان جگہ ہر محل حلال ہونا ہی احرام سے نکل جانا اسکا جمع نسک ہر قربانی کا جانور متع و اشبع ہو کہ حج و اگر تین طور سے ایک انفرادہ و دوم تمتع و سوم قرآن اور احرام میں یہ حکم ہے کہ مسلمان ہو اکر نہ پہنے اور مرد نہ ڈھکے بال نہ منڈائے نہ کترائے نہ انہیں میل دے نہ خوشبو لگائے علیٰ ہذا ناسخ غیرہ بھی نہ کترائے نہ عورتوں کے پاس جائے نہ شکار کرے اور دیگر احکام میں جو حقہ میں مفصل مذکور ہیں اور ایام حج یعنی ایام اوسے حج و ذی الحجہ کے ہیں اور اشہر الحج یعنی ماہ اسے حج سے یہ روایت ہے کہ شوال سے حج کا احرام جائز ہے اور اگر کسی نے سفر کیا تو نہیں تو ان میں عمرہ کو احرام باندھ کر ادا کیا تو اسے ماہ اسے حج ہی میں عمرہ ادا کیا۔ اور یوں تاریخ روزہ عرفہ اور اسکا روزہ امام شافعی کے نزدیک حایون کے لیے مکروہ ہے بسبب وایت ابو داؤد کے و امام ابو حنیفہ کے نزدیک مناعت محمول ہے اس بات پر کہ حاجی کو وقفہ عرفہ وغیرہ سے ضعف لاحق نہ ہو بسبب روزہ کے و یوں روز عید اضحیٰ کو بالاتفاق روزہ حرام ہے اور ایام تشریق گیارہویں بارہویں تیرہویں تاریخ سے اور احکار روزہ حدیث میں حرام ہے اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور تمتع نے اگر تین روزہ کا روزہ ان ایام میں۔ کھنا یا پانا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہیں جائز ہے اور مفسر حج ذکر کیا کہ شافعی رحمہ اللہ کے دو قول ہیں بھی ہی قول اصح ہے اور قول قدیم شافعی کا یہ ہے کہ جائز ہے اور دلیل یہ کہ دارقطنی نے ابن عمر سے روایت کی کہ تمتع اگر ہی نہ پائے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو خضت دی کہ ایام تشریق میں روزہ رکھے اور یہی قول امام مالک و احمد و یحییٰ کا ہے اور نووی شافعی نے روزہ میں اسکو ترجیح دی ہے اور ایسے ہی ابن حجر نے کہا کہ اہیت عام ہے کہ ایام حج میں تین روزہ رکھے ایام تشریق کا استغناء نہیں ہے اور یوں کہنا اولیٰ ہے کہ نبی از صوم تشریق فخص من ان لوکون کے واسطے ہر جہت متع نہوں کیونکہ ہمیں خبر احادیث کی تخصیص آیت قطعی سے لازم آتی ہے اور یہ نسبت اس کے عکس کے اولیٰ ہے اور ہر چار ہی طرف سے اسکا جواب یہ ہے کہ ہم اسکو تسلیم نہیں کرتے کہ ایام تشریق ایام حج میں سے ہیں کیونکہ ایام حج فقط و صومین ہی ان کے ہیں۔ اب جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و صوم الحج و العمرۃ لمدای تمام کر دو حج و عمرہ کو واسطے اللہ تعالیٰ کے امی خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے انکو پورا کرو اور ایک قراتہ میں و اقموا الحج و العمرۃ لمدای۔ آیا ہے اس واسطے مفسرین طے کرتے ہیں غریب قراتہ کو تفسیر کا مدینا کر۔ او وہاں حقوق تفسیر کی یعنی تمام سے مراد یہ ہے کہ ٹھیک ارکان سے مع آداب اور اس سے نکلا عمرہ واجب ہو پس جانتا چاہیے کہ حج کے بشرط استطاعت فرض ہونے میں تو امت کا اتفاق ہے مگر عمرہ کے بارہ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ واجب ہے اور دوسرا اس پر اس آیت و احادیث سے ہے کہ کیونکہ عمرہ ہر تمام عمرہ کا اور امر واسطے واجب ہے ہر اور منجملہ احادیث کے صحیح میں ثابت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ جسکے ساتھ شکر لڑنے قرآن و تمتع کی ہے وہی بیوہ اہمال کرے حج و عمرہ کے ساتھ اور نیز صحیح میں ثابت ہے کہ اگر حضرت صلعم نے فرمایا کہ داخل ہوا عمرہ حج میں قیامت تک اور زید بن ثابت سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج و عمرہ

امام مالک کا قول ہے کہ حج و عمرہ کا احرام اسی وقت تک جائز ہے جب تک کہ حج و عمرہ کی عمرہ نہ ہو

دونوں فریقہ میں تھے مضر نہیں چاہتے جس سے ابتدا کرنا شروع کیا اور اسی کو عمرہ واجب کیا تو ایک جماعت صحابہ و تابعین سے مروی ہے اور یہی مذہب ہے امام شافعی احمد و اسحق کا۔ اور یہی جوہر میں اس طرح فرمایا ہے لیکن بعض نے کہا کہ ان دلیلوں سے وجوب ثابت نہیں ہوتا باوجودیکہ صحیح بخاری سے خلاف پڑتا ہے چنانچہ شافعی و عبد الرزاق و ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید نے ابو صالح تابعی سے اور ابن ماجہ نے طلحہ بن عبید اللہ سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ حج تو جہاد ہے اور عمرہ قطع ہے۔ اور ابن ابی شیبہ و عبد بن حمید نے جابر سے روایت کی کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا عمرہ واجب ہے تو آپ نے فرمایا کہ نہیں لیکن اگر تم عمرہ ادا کرو تو تمہارے لیے بہتر ہو اسکو تندی دے دے بھی جابر سے مروی روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے پس یہ احادیث صحیح ہیں کہ عمرہ واجب نہیں ہے اور یہی قول ہے بعض صحابہ مثل عبد اللہ بن مسعود و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما اور بعض تابعین کا اور یہی مذہب ہے امام مالک ابو حنیفہ وغیرہم کا لیکن مذہب حنفیہ کی کتاب بکھرہ میں وجوب کو صحت کہا ہے اور حدیث زید بن ثابت کا جو آیت ہو کہ وہ دونوں کو حرام سے شروع کرنے کے بعد واجب ہیں اور اس پر اتفاق ہے کہ عمرہ شروع کرنے کے بعد واجب ہو جاتا ہے حتیٰ کہ اگر احصار وغیرہ سے اس وقت ادا کر سکے تو دوسرے وقت اسکی قضاء واجب ہے چنانچہ حضرت صلعم نے عمرہ حدیبیہ کو قضا فرمایا اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور سراج میں نقل کیا کہ جب ہدیٰ بھیج کر احرام عمرہ سے حلال ہو گیا تو امام شافعی کے نزدیک اس پر قضا واجب نہیں ہے قلت ہا عجیب مع قولہ بوجوب العمرۃ ابتداءً اور شیخ ابن حجر نے فتح الباری میں قضا واجب ہونے پر اجماع نقل کیا اور یہی امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں ذکر کیا اور زائد جاہلیت میں ایام حج میں عمرہ ادا کرنے کو حج عظیم جانتے تھے یعنی منیع شدہ یہ سمجھتے تھے پس حضرت صلعم نے اس گمان کو دور کر دیا کہ تا قیامت عمرہ داخل حج ہو گیا اور حدیث اول تو قرآن یا تمتع کے واسطے ارشاد ہے تاکہ نوا مزید حاصل کریں اس سے وجوب عمرہ پر ہتدلال کیونکہ بخبر کیا جاتا ہے ورنہ قرآن یا تمتع واجب ہونے پر بدو اولی استدلال ہو گا جبکہ ہدیٰ موجود ہو حالانکہ یہ کسی نے نہیں کہا ہے فافہم بان اس حدیث سے البتہ حج و عمرہ ایک احرام سے بطور قرآن ادا کرنے کی فضیلت نکلی اور یہی ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور آیت کریمہ مرویہ کہ بعد شروع کے دونوں کو تمام کرو جیسا کہ بالا خلاف بعد شروع کے واجب ہوتا ہے اور آیت کریمہ و احادیث سب میں اس معنی پر اتفاق حاصل ہوتا ہے پس آیت کریمہ بھی اس پر شاہد ہے قال ابن کثیر۔ اللہ تعالیٰ نے احکام صیام و زکوات کے بعد مناسک کا بیان شروع فرمایا پس حج و عمرہ تمام کر دینے کا حکم کیا اور اظہار صیاق یہ ہے کہ حج و عمرہ میں شروع کر دینے کے بعد ان کے جو افعال ہوتے ہیں انکو پورا ادا کرو اور اس واسطے اسکے بعد فرمایا۔ فلان احرام ای اگر تم خانہ کعبہ تک پہنچنے اور ان کے افعال ادا کرنے سے روکے گئے۔ اسی وجہ سے علماء نے اتفاق کیا کہ حج و عمرہ میں شروع کر دینا لازم ہے خواہ کہا جائے کہ عمرہ واجب ہے یا مستحب ہے اور علی رضی اللہ عنہ سے راوی الحج و احرۃ۔ میں تمام کے یہ معنی مروی ہیں کہ اپنی اہل کے گھر سے احرام باندھ لے اور یہی قول ابن عباس و سعید بن جبیر و طاؤس کا ہے اور سفیان ثوری نے کہا کہ دونوں کا اتمام یہ ہے کہ اپنی اہل کے گھر سے احرام باندھ کر نکلے کچھ پکارتا ہو سو اسے حج و عمرہ کے اور احوال کے بیانات یہ ہو کہ تجارت یا کسی ضرورت سے نکلے کہ جب مکہ سے قریب ہو تو مکہ کے لاؤ حج یا عمرہ ادا کر لوں اور اس سے حج یا عمرہ تو ہو جائیگا ولیکن اتمام یہ ہے کہ اس کے لیے نکلے کسی اور کے واسطے نہ نکلے واضح ہو کہ حدیث میں مسجد بیت المقدس سے احرام کر کے بیت اللہ کا حج ادا کرنے میں مغفرت و جنت کی بشارت آئی ہے چنانچہ مجمع نے ایسا ہی کیا کافی سنن ابی داؤد فی روایت بھر جانا چاہیے کہ حضرت عائشہ نے جابر سے ادا کیے سیدی قعدہ میں ایک عمرہ حدیبیہ ہجرت کے چھ سال دوم عمرہ قضا ساتویں سال سوم عمرہ جعفرانہ آٹھویں سال چہارم عمرہ پینچے حج کے ساتھ دسویں سال پس جو اقوال اسکے خلاف ہیں مانند آنکہ اتمام عمرہ بیکر غیر ماہر اسے حج میں ہو یا حج سے منفرد ہو کچھ ظہن میں اس لیے کہ بعد ہجرت کے سب عمرہ حضرت صلعم نے ذی القعدہ میں کیے سولہ حج کے مگر آنکہ امامانی و امم عقل رضی اللہ عنہما کو فرمایا کہ رمضان میں تیرا عمرہ ادا کر لینا میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے اور سعید بن جبیر نے کہا کہ یہ مخصوص حضرت امامانی کے واسطے تھا مترجم کہتا ہے کہ امام عقل کی حدیث ابو داؤد میں بھی یہ اشارہ ہے۔ اور سیدی نے آئین التواضع والعمرۃ میں کہا اسی توجہ و الحج والعمرۃ۔ اور علی بن ابی طلحہ

ابن عباس سے اسکی یہ بین وایت کی کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس نے حج یا عمرہ کا احرام باندھا اسکو رو نہیں کہ حلال ہو جائے یہاں تک کہ انکو پورا کرے اور حج جبکہ یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو حجرۃ العقبہ کی کنکریاں ماریں اور خانہ کعبہ صفا و مروہ کا طواف کر لیں پورا ہو جاتا ہے اور قتادہ عن زرارہ عن ابن عباس کہ اگر حج تو دو قوت عرفہ ہی اور عمرہ طواف ہی قال المتزجم یعنی اگر حج کرنے والا دو قوت عرفہ یا گیا تو حج قوت ہو گا اگر چہ نقصان لازم آوے گا اسکا جبرائیل سے ہو گا کہ قربانی دے اور ایسی ہی طواف خانہ کعبہ کے بعد عمرہ قوت نہیں ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور تفصیل فقہ میں ہے اور علقمہ ابو نعیم نے قیوم الحج والعمرة مد پڑھا اور ایسا ہی بعض صحابہ سے مروی ہے اور یہ غیب ہے اور شعبی نے پڑھا و اتوا الحج والعمرة مد یعنی الحج کو مستحب اور العمرة کو مرفوع پڑھا جسکے معنی یہ ہوئے کہ تمام حج کو اور عمرہ اللہ کے واسطے ہے کہ شیعہ نے کہ عمرہ کچھ واجب نہیں ہے اور صحیحین میں ایک شخص کے قصہ میں یہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جعرانہ میں تھے کہ اسنے دریافت کیا کہ جس نے عمرہ کا احرام باندھا حالانکہ اس پر عرفان کا لفظ نہ ہو اور انکا جبرہ ہے اور خلق ہے اور انکا کیا حکم ہے تو حضرت صلعم خاموش ہوئے پس آپ پر وحی آئی پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ پوچھنے والا کہان ہے اسنے کہا کہ یہ یمن پس فرمایا کہ جب اتار ڈال اور جو خوشبو تیرے لگی ہے اسکو دھو ڈال پھر حج میں کرتا تھا وہی عمرہ میں کرتا تھا حج متناہی یعنی احرام عمرہ میں مانند احرام حج کے احتیاط واجب ہے۔ قتادہ عن ابن عباس کہ میں نے کہا کہ علمائے ذکر کیا کہ یہ آیت ہجرت کے چھٹے سال تری جب حضرت صلعم وکے کے درمیان مشرک لوگ طائف گئے اور آپ کو خانہ کعبہ تک نہ جانے دیا پس یہی عمرہ مد یہی ہے جسکے بارہ میں سورہ انا فتحنا پوری نازل ہوئی ہے۔ وقال غیر لغت میں حصر مجھے جس سے تصدیق ای بند کرنا اور خلیفہ میں ڈالنا اور ابو عبیدہ وکسانی و غلیل نے کہا کہ مرض کے ساتھ احصر بولتے ہیں لہذا احصر المرض روکن یا مرض نے اور شمر کے ساتھ حصر ای حصر العدد و شمر نے روکن یا اور ابن العزنی نے کہا یہی رائے اکثر اہل لغت کی ہے اور نہ جابح نے کہا بلکہ سب کی۔ اور ابن فارس نے جمل میں کہا کہ حصر المرض و احصر العدد بولتے ہیں برعکس اول اور یہ ضعیف ہے اور فرار حج یہ کہنا دونوں کے ایک معنی ہیں اور یہی ابو عمر و النسببانی کا قول ہے اور اسی اختلاف کی وجہ سے ائمہ فقہ میں اختلاف ہوا چنانچہ شافعیہ اہل مدینہ کے نزدیک حصر مختص دشمن ہے اور یہی ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کیا کہ نہیں حصر کر حصر عدو و جبکہ کو مرض یا در وہ پوچھا یا راہ بھٹاک گیا تو اس پر کچھ نہیں اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ اس کے مانند ابن عمرہ طاؤس بن زہری و زید بن اسلم سے مروی ہے اور ابن حنفیہ نے کہا کہ حصر عام ہے خواہ دشمن وکے یا مرض سے یا بھول جانے سے یا کوئی مانع ہو اور امام احمد نے حجاج بن عمرو الانصاری سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ جب کو شکستگی ہو نیچے یا در دیا لنگ تو وہ حلال ہے اور اس پر دسراج واجب ہے یعنی اسکو احرام سے حلال ہو جاتا ہے واپس حج کی قضاء واجب ہے پھر عمرہ نے جو حجاج بن عمرو الانصاری سے مروی ہیں کہ اسکا پھر میں نے اسکو ابو ہریرہ و ابن عباس سے ذکر کیا یعنی اس وایت کو ذکر کیا تو دونوں نے کہا کہ حجاج بن عمرو نے صحیح بیان کیا ہے۔ اس حدیث کو سن کر ابن ابی حاتم نے بھی روایت کیا اور ابو داؤد کی ایک وایت میں لنگ اور شکستگی اور مرض مذکور ہے اور اسکو ابن ابی حاتم نے بھی دسری وجہ سے روایت کیا پھر کہا کہ ابن مسعود و ابن الزبیر و علقمہ سعید بن المسیب عروہ و مجاہد و نخعی و عطاء و مقاتل نے کہا کہ احصار تو دشمنی و مرض و شکستگی سے ہے تو اس پر اور مترجم کہتا ہے کہ شاید ابن عباس نے بھی سیکے قائل ہیں و لیکن سوائے دشمن کے اور چیزوں کے حصر سے ہی لازم آنے کے قائل نہیں ہیں و اللہ اعلم۔ قولنا فاما شہر الہدی۔ یعنی اگر تم حج و عمرہ بعد احرام کے تمام کرنے سے روکے گئے تو جو آسان ہو ہی سے یعنی تم پر واجب ہے یا تم فرج کرو یا بھیجو جو آسان ہو ہی ہے اور علمائین اتفاق ہے کہ یہی مذکور واجب ہے اور امام مالک نے علی بن ابی طالب سے روایت کی کہ وہ بکری ہے اور یہی قول عطاء و مجاہد و طاؤس و سب قسم میں سے ہی ہوتی ہے اور توری نے فاما شہر من الہدی میں ابن عباس سے روایت کی کہ وہ بکری ہے اور یہی قول عطاء و مجاہد و طاؤس و ابو العلاء محمد باقر و عبد الرحمن بن القاسم و شعبی و نخعی و حسن و قتادہ و ضحاک و مقاتل و غیر ہم کا ہے اور یہی ائمہ اربعہ کا مذہب ہے اور ابن ابی حاتم نے حضرت

سہ شہداء کا قول ہے

عائشہ و ابن عمر سے روایت کی کہ وہ ما استیسر من الہدی۔ میں اونٹ یا گائے کے سوا سے اور جس سے ہر جانور نہیں جانتے تھے اور ایسا ہی سالم و قاسم و دودو و سعید بن جبیر سے بھی روایت ہے۔ قال ابن کثیر ظاہر ہے کہ ان لوگوں نے قصہ حدیبیہ سے استدلال کیا ہے کہ چونکہ اس تحلیل میں کسی سے بکری ذبح کرنا مسمیٰ نہیں ہے کیونکہ جائز ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ سات آدمیوں کے حساب سے اونٹوں و گالیوں میں شریک ہو جاویں اور صحیح جمہور کا قول ہے کہ اور حضرت عائشہ سے صحیحین میں روایت آئی ہے کہ حضرت صلعم نے ایک بار نبی یا پھر کوہی بھیجا تھا اور طلحہ بن عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ فداستیسر من الہدی میں اسکی طرح وحشی کے موافق ہے اگر بہت خوشحال ہو تو اونٹ ورنہ گائے ورنہ بکری اور یہی حسن کا قول ہے پس ترتیب و تعدیل کی قربانی ہے۔ قولہ لا تخلقوا ووسکم حتی یبلغ الہدی محلہ۔ تھوڑے اہل علم اس طرف گئے ہیں کہ یہ خطاب ان لوگوں کو ہے جو روکے ہوئے ہیں ہر کسی کا محل وہ کہ جہاں اسکا ذبح کرنا حلال ہو سو مانا کہ شافعی نے کہا کہ وہ جگہ جہاں روکا گیا اگرچہ خارج حرم ہو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سال حدیبیہ میں حرم سے باہر حدیبیہ میں جہاں کے گئے تھے ذبح کیا تھا اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ محل اسکا حرم ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ثم محلہا الی البیت البیت۔ اور حنفیہ نے کہا کہ سال حدیبیہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم میں ذبح کیا کیونکہ نزول آپ کا حدیبیہ کے کنارے متصل حرم بجا نہ پہنچی کہ تھا اور زہری نے روایت کی کہ حضرت صلعم نے حرم میں ذبح کیا تھا اور قصہ حدیبیہ جو آگے آگیا اس سے اسکی تائید نکلتی ہے۔ قال ابن کثیر یہ قول ہے لا تخلقوا ووسکم عطف فان احصرتم پر نہیں بلکہ ووسکم و العمرۃ لہ پر عطف ہے۔ قال ابن کثیر جمہور میں یہ خطاب عام ہے پھر شیخ ابن کثیر کی تقریر سے ظاہر ہوتا ہے کہ باستثناء عصر میں ہر جانچ کر کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سال حدیبیہ میں خارج حرم کے ذبح کیا اور خلق کیا جبکہ نگہ نگار نے روکا تھا اور جو شخص کہ حال میں ہو اور حرم تک پہنچنا ممکن ہو تو اسکو سرمنڈانا نہیں جائز ہے یہاں تک کہ ہر اپنے محل پر پہنچ جائے اور اس کا قسم سے ظاہر ہے کہ محل اسکا حرم ہے مگر سوائے اسکے جو روکا گیا ہو اور یہ کہ یہ خطاب محض وغیرہ محض ہے ہو اور یہی ایک جماعت اہل علم کا قول ہے پس بیان تین قول حاصل ہوئے اول کہ خطاب محض میں کوہی اور معنی یہ ہیں کہ اگر حرم روکا جائے اور چاہے کہ اپنے احرام سے حلال ہو تو ہر بھیج کر جبہ محل احصار میں پہنچ جائے اور ذبح کیجائے تو خلق یا قصر کے حلال ہو جائے ورنہ قول شافعی کا ہو دوم آنکہ ہر ایک شخص کے ہاتھ بھیجے اور اسکے لیے ایک ن مقرر کرے پس جب ہر مذکور اپنے محل یعنی حرم میں پہنچ جائے اور کھانا گمان ہو کہ اس ن مقرر پر ذبح ہو گئی تو حلال ہو جائے اور اس پر سرمنڈانا یا بال کترانا کچھ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور سوم یہ کہ یہ خطاب محض میں وغیرہ محض میں سب کہ ہر پس محض کی ہر کا محل وہ جہاں احصار ہوا خواہ حل ہو یا حرم ہو اور غیر محض کہ ہر کا محل حرم ہو واما علم۔ پھر ہر کے ذبح سے تحلیل نہیں ہوتا بلکہ خلق یا قصر سے ہوتا ہے اور ظاہر قول امام ابو حنیفہ ہے کہ ہر کا احصار میں فقط ذبح سے تحلیل حاصل ہوتا ہے اور یہی ظاہر ہے کہ حدیبیہ کے احصار میں صحابہ کو حضرت صلعم نے حکم کیا کہ سرمنڈاویں اور حلال ہو جاویں پس صحابہ نے مانع کی کہ شاید حکم منسوخ ہو یہاں تک کہ حضرت صلعم خود نکلا اور اپنا سرمنڈا یا پس لوگوں نے بھی ایسا کیا اور بعض نے فقط بال کترانے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ رحم کرے سرمنڈانے والوں پر تو صحابہ نے عرض کیا کہ اور بال کترانے والوں پر بھی یا رسول اللہ۔ پس تیسری بار میں فرمایا اور بال کترانے والوں پر ایسا ہی صحیحین سے ثابت ہوتا ہے۔ اور کتب فقہ مذہب حنفیہ میں بھی سرمنڈانا یا بال کترانا مذکور ہے۔ قولہ من کان منکم یضیاء وبراہی من اسہ فقہیہ من صیام او صدقہ او نسک عرض سے مراد یہاں وہ ہے جو بیعت کی راہ سے مرض کا لفظ صادق ہو اور اذی من اسہ۔ مثل خون و درد و جراحت وغیرہ تو ایسے شخص کو اجازت ہے کہ اگر سرمنڈا کرے تو روزے یا صدقہ یا نسک سے قیدیہ ہے پھر ہر ایک کی تقدیر کیا ہے جو حسن و عکس وغیرہ سے روایت ہے کہ روزہ دس و زار طعام دس مساکین کا ہو اور یہ قول خلاف جمہور ہے

کہ ان کے نزدیک روزے تین روز کے یا چھ مسکینوں کا کھانا یا ایک ہر چنانچہ بخاری و مالک و احمد وغیرہم نے کعب بن عجرہ سے روایت کی کہ ہم لوگ
 حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور ہم سب حرام باندھے تھے اور ہر سب سے سر پر لٹکے بال تھے پس جوین میرے منہ پر گرے پھر نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف گذرے اور فرمایا کہ کیا تیرے سر کی جوین تجھے اپنا دیتی ہیں پھر اسکو حکم کیا کہ منڈائے کہا کہ بے گڑتری یہ آیت۔ من
 کان منکم مضیا و باذی من اسہ فخذیہ من صیام او صدقہ او نسک۔ ہذا لفظ احمد فی روایت اور بخاری کی روایت میں ہے کہ فرمایا کیا تجھے بکری نہیں
 مل سکتی ہے میں نے کہا کہ نہیں تو فرمایا کہ تین روز روزے رکھ یا چھ مسکینوں کو کھانا دے ہر مسکین کو نصف صاع۔ کہا کہ بے گڑتری یہ آیت میرے حق ہے
 خدا صبر کرتا رہی حالانکہ وہ تم سب کے واسطے عام ہے۔ اور ابن ابی حاتم کی روایت میں ہے کہ پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حکم کیا کہ اپنا سر منڈا کر
 اور فرمایا کہ تین روز روزہ رکھ یا چھ مسکینوں کو کھانا دے ہر ایک کو دو دوہ کی قدر سے یا ایک بکری قربانی کر ان میں سے جو تو ادا کر لگا تجھے کفایت کرے گا
 ابن عبد البر نے ذکر کیا کہ علما میں یہاں اختلاف نہیں کہ نسک اس میں ایک بکری ہے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جب آؤ گے ساتھ ہو تو جو ادا کرے
 کافی ہے و عبادہ و عکر مد طاؤس و نحی و ضحاک سے اس کے مانند مروی ہے و ذکر ابن ابی حاتم۔ اور ابن کثیر نے فرمایا کہ یہی امر اربعہ و عامہ علما کا مذہب ہے
 کہ اس مقام پر اسکو اختیار ہے چاہے روزے رکھے اور چاہے تین صاع صدقہ کرے یا چھ مسکینوں پر ہر ایک کو نصف صاع دے اور نصف صاع کے دو پوتے ہیں چنانچہ
 بکری فسخ کر کے مسکینوں کو بانٹ دے۔ اور بعض تابعین یہاں ترتیب بھی مروی ہے اور یہ خلاف سیاق قرآن اور خلاف حدیث ہے اور یہ ترتیب تو
 حرم کاشتکار قتل کرنے میں اللہ تعالیٰ معروف ہی نہ تو قرآنی اور وہاں فقہانے بھی ترتیب پر اجماع کیا ہے۔ پھر جانتا چاہیے کہ اس فدیہ کے ادا کرنے کی جگہ میں
 اختلاف نہیں عطا نے فرمایا کہ قربانی ہر وہ مکہ میں ہو اور جو طعام و صیام پر پس جہاں چاہے ادا کرے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور یہی ماحول
 ہے اور طاؤس و شافعی نے کہا کہ قربانی و طعام مکہ میں اور روزے جہاں چاہے اور چارہ مالک نے کہا کہ ان سب کو جہاں چاہے ادا کرے اور یہی ظاہر ہے
 اس واسطے کہ تعین پر دلیل موجود نہیں ہے۔ تو لا فاذا استتمت اسی استتم الاحصاء و استتم فی حال من وسطہ یعنی قولہ تعالیٰ۔ فاذا استتمت کے یہ معنی کہ
 یہ جب تم لوگ احصاء سے امن میں ہو جاؤ یا یہ مرا کو جب تم لوگ امن فرماؤ (البیضاوی) مراد یہ کہ اداے مناسک پر قابو پاؤ گے اقال
 ابن کثیر قولہ فمن تمتع پس جو شخص تم میں سے تمتع ہوا غم سے طرے ج کے طور پر شامل ہے قرآن و تمتع دونوں کو باہر طور کہ دونوں کا احرام
 باندھنا یا پہلے عمرہ کا احرام باندھنا پھر اس سے فسخ ہو کر حج کا احرام باندھنا اور یہی تمتع خاص ہے جو کلام فقہاء میں بلفظ تمتع معروف ہے اور عام تمتع
 تو دونوں قسموں کو شامل ہے چنانچہ صحاح کی احادیث اس پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ راویوں میں سے بعض کہتا ہے کہ تمتع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اور دوسرا کہتا ہے کہ قرآن کیا پھر اس میں اختلاف نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کسی کو اپنے ساتھ لیا تھا تو ضرور آپ حرام عمرہ سے حلال
 ہوئے ہوں یہاں تک کہ حج کیا پس اسکو قرآن کہتے ہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کے نزدیک سنت و افضل ہے اور یہی مترجم کے نزدیک قوی مذہب
 ہے اگرچہ علما نے اختلاف کیا کہ افراد تمتع و قرآن میں سے کون افضل ہے پس ہر ایک کے افضل ہونے کے تین اقوال موجود ہیں ولیکن افراد
 باہر معنی کہ خالی حج ادا کرے عمرہ نہ کرے جیسا کہ ایام حج میں عمرہ تمام نہیں ہے یہ دلیل بہت ضعیف ہے تو قول ہی اس بنا پر ضعیف ہو گا مگر اگر دوسری
 دلیل لائی جائے۔ اور تمتع بالعمہ والی حج کے معنی یہ کہ عمرہ کے حلال ہو کر حج کا احرام باندھنے تک سانس کی چیزوں سے انتفاع حاصل کیا اور
 اسکو سیوے طے کرنے ذکر کیا یا یہ کہ حج کا تقرب حاصل کرنے سے پہلے عمرہ کے تقرب سے انتفاع حاصل کیا اور ایک ہی سفر میں انتفاع نے
 دونوں کو عطا فرمایا اور یہی قول امام حنفیہ ہے پس قولہ فما استیسر من الدی۔ یعنی اس پر قربانی جو سہل تر سانی سے آئے وہ جب ہے یہ قربانی کس قسم کی ہے
 یہ کہتے ہیں اگرچہ جبر نقصان ہو گا پس خود اس میں سے نہیں کھا سکتا ہر دوسرے معنی پر شکریہ کی قربانی ہو گی کہ خود بھی کھا سکتا ہے اور یہی قول

ابو حنیفہؒ اور یہ قربانی شافعی کے نزدیک سورین سے پہلے بھی جائز ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک پہلے نہیں جائز ہے قال ابن کثیر کثیر اسکا
 بکری ہو اور اسکو اختیار ہو کہ چاہے گلے فوج کرے اس واسطے کہ اوزاعی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے اپنی اذواج کی طرف سے
 جنھوں نے منع کیا تھا گلے فوج کی رواہ ابن مردودہ اور صحیح میں ازواج کی لڑت سے گلے کی قربانی حجة الوداع میں باسانید صحیح ثابت ہے اور یہ چودہوی
 ہو کہ عمر رضی اللہ عنہ منع سے لوگوں کو منع کرتے تھے تو ابن کثیر نے جواب دیا کہ خود حضرت عمرؓ سے تصدیق آئی ہو کہ وہ حرام یا منوع کر کے نہیں منع کرتے
 بلکہ مقصود یہ تھا کہ لوگ کثرت سے طائفہ کا قصد کریں کہیں حج کی نیت سے اور کبھی عمرہ کے واسطے کیونکہ ایام حج میں عمرہ کر لینے کے بعد خالص عمرہ
 لیے نہیں جاتے تھے اور سن ابوداؤد وغیرہ میں باسانید صحیح حضرت عمرؓ سے ثابت ہوا کہ انھوں نے قرآن کو سنت فرمایا بعض صحابہ نے کہا ان کیا کہ حضرت
 عمرؓ نے اپنی رائے سے تمتع منع کیا تو یہ خود انکی صحیح ہے جبکہ حضرت عمرؓ نے اپنی رائے کو منع بیان فرمایا پس ظاہر ہے کہ یہ عمرؓ سے روایت آئی ہو کہ ایام
 حج میں عمرہ تمام نہیں ہو سکتا یہ سننے میں کہ عمرہ خالص قصد کر کے ادا کروا اور قصد کے واسطے اور جب حج کے ساتھ میں ادا کیا تو اسکے تابع ہو گیا
 اگرچہ قرآن سنت ہو لیکن تنہا عمرہ کرنا بھی سنت ہے اور خالص عمرہ کے قصد سے سفر کرنا۔ اقوال حج والہ عمرہ مد کی زیادہ فرمانبرداری ہو اور نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے قصد اتین عمرہ ہی ادا کیے ہیں فدیہ تو اس لم یجد فصیام ثلثة ایام فی الحج وسبعة اذ ارجمتم۔ تفسیر ابن کثیر میں ہو یعنی جس نے ہجرت پائی
 تو اسکو چاہیے کہ تین روز ایام حج میں یعنی مناسک حج ادا کرنے کے دنوں میں روزہ رکھے اور یہ فقط لوین تاریخ تک منحصر ہے اور علمائے کما کہ
 اسے یہ ہو کہ عرفہ یعنی نویں ذی الحجہ سے پہلے تین روزہ رکھے کیونکہ حاجیوں کے واسطے عرفہ کے روزہ سے ابوداؤد کی حدیث میں ممانعت
 آئی ہے اور یہی عوفی نے ابن عباس سے روایت کی اور ابن عباس و ابن عمر علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ ساتویں یا آٹھویں دنوں اگر روزہ رکھا
 تو تمام ہوا اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول ہے اور اگر قبل عید کے روزے رکھے تو ایام تشریق میں روزہ رکھنے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ ان اور
 یہی مختار شافعی ہے کہ صحیح بخاری میں حضرت عائشہ و ابن عمر کا قول روایت ہے کہ ایام تشریق میں روزہ رکھنے کی رخصت کہ سیکو
 نہیں دی گئی مگر اسکو جو چاہے نہ پائے اور یہی قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے اور یہ یہ سبب عموم تو اعلیٰ و ثلثة ایام فی الحج ہے
 اور یہی قول عبید بن جریج و عمرہ و حسن عوفی الزہری اور یہی شافعی کا پہلا قول ہے اور جدید قول یہ ہے کہ ایام تشریق کا روزہ نہیں جائز ہے کیونکہ
 امام مسلم نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایام تشریق کھانے پینے اور ذکر اکتی سکون میں۔ اور یہی امام ابو حنیفہ کا مختار ہے
 اور یہی کثیر اہل علم کا قول ہے۔ قول وسبعة اذ ارجمتم۔ اس میں دو قول ہیں ایک کہ جب اپنے گھونٹنے کی جگہ لوٹ آئے تو سات روزے رکھے اور دوم
 یہ کہ جب اپنے وطن کو لوٹ آوے اور بخاری نے ابن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمتع کیا حجة الوداع میں عمرہ سے طرف
 حج کے اور ہدیٰ لی اور اسکو اپنے ساتھ روانہ کیا ذی الحلیفہ سے اور اہلال کیا عمرہ کا پھر اہلال کیا حج کا پھر لوگوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 تمتع کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے عمرہ شروع کیا پھر حج کیا پس لوگوں میں سے بعض تو اپنے ساتھ ہی لائے تھے اور بعض نہیں لائے
 تھے پھر جب نبی صلعم مکہ میں آئے تو لوگوں سے کہا کہ جسے تم لوگوں میں سے ہدیٰ اپنے ساتھ روانہ کی ہو تو وہ احرام سے جن چیزوں سے حرام ہو گیا
 ہو کسی چیز سے حلال نہ ہو گا یہاں تک کہ حج سے فارغ ہو اور اپنے ساتھ ہدیٰ نہیں لایا ہو اسکو چاہیے کہ خارجہ کعبہ کا طواف کرے اور عطا مردہ دو رکعت
 اور قصر کرے پس حلال ہو جائے پھر حج کا احرام باندھے پھر جو شخص ہدیٰ نہ پائے اسکو چاہیے کہ تین روزے رکھے اور ساتھ روز
 جب اپنے وطن کو لوٹ جائے الی آخر الحدیث اور صحیح مسلم کی طویل حدیث جابر میں بھی اسی کے مانند آیا ہے اور ایسا ہی سعید بن جبیر ابو العالیہ
 و مجاہد و عمرہ و حسن قتادہ و زہری اور یحییٰ بن انس سے مروی ہے اور یہی ابو حنیفہ کا قول ہے اور ابن جریر نے اس پر جامع نقل کیا ہے اور کہا کہ اگرچہ

لہذا خواتین تین دنوں میں روزہ رکھیں

انہوں نے ابتدا سے حال میں اکسنت بڑھ گئے۔ جواب میں سب و چشم فرمانبرداری کے ساتھ۔ پہلی۔ جواب دیا تھا یعنی تو ہمارا پروردگار مہبود حق موجود برحق ہے پس عہد پورا کرنے کے واسطے اہل ظاہر کو دست کریں اور اسکے سامان میں سرگرم ہوں یا میں طور کہ ایک کہیں یعنی ہم کر تیری فرمانبرداری میں سر جھکا کے دل جان سے حاضرین پس جج تو اہل تکبیر کے لیے ہر اور عہد اہل تکبیر کے واسطے ہر اور جج کو جہی پورا کر گئے کہ مناسک میں ریلایت کا مشاہد ہو یعنی اپنی خودی تک درمیان سے فراموش ہو اور یہ سب اللہ فیض خالص بہت اکی عزوجل ہو۔ قال لمترحم حاصل ہر کہ جج وغیرہ یعنی قصد و زیارت ہر اور اشارہ ہو قصد بارگاہ حق و زیارت ملک قدم اور انتہام یہ کہ دل سے تمام ماسوا سے حق کو ترک کرو اور سب عبادت ظاہری و باطنی میں توجہ جان خج کرو و توداد کو ہو بخو لیکن جسمانی عوارض بشریت کبھی مانع ہوتے ہیں اور یہ جسم تمام جانوں میں انسان کے ساتھ یکساں شریک ہو۔ قولہ فان احصیتم اسی اگر رو کے لئے بشریت کے اوصاف جو تم میں پیدا کر دیے گئے ہیں اگر انہوں نے شکو حقیقت کے بلند مقام پر چڑھنے سے رو کا اور طبیعت امتحان میں ڈال گئی ہو اگر اسکے امتحان پر دے شکو مانع ہوئے تو شرع و حقیقت کی راستہ اور صریح ال جاؤ بلکہ اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے قربان کرو و قال لمترحم یعنی روح کو مقام عورت تک پہنچنے میں نفس و طبیعت جو مبتلا سے امتحان ہر و کئی ہو خواہ اپنا نفس ہو اور اپنی طبیعت ہو یا غیر کا مثل کفائے پس ظاہر اسے جہاد کرو اور بالین میں اپنی باطنی اطلاق مذکورہ سے تاکہ حقیقت تک پہنچو پھر اللہ تعالیٰ نے اوقات جج و منوعات

و حسن ادب کا ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ

اَنْجِ اَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ فَمَنْ فَرَضَ فِيْهِمْ اَنْجِ اَفْلا سَرَفَتْ وَلَا تُسْوِقَ وَلَا جِدَالٍ فِي الْاَنْجِ

جج کے کئی معنی ہیں معلوم۔ پھر جسے لازم کر لیا انہیں جج تو ہے پردہ ہونا نہیں ہونا عورت نہ گناہ کرنا نہ جھگڑا کرنا۔ جج میں و مَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللّٰهُ وَ تَزَوَّدُواْ وَاِنْ اَنْجِ الْاَزَادِ التَّقْوٰی وَاَنْتَقُوْنَ يٰ اُولِی الْاَلْبَابِ

اور جو کچھ تم کرو گے نیکی اللہ کو معلوم ہوگی اور خرچ راہ لیا کرو کہ خرچ راہ میں بہتر ہو گناہ سے بچنا اور جسے ڈرتے رہو اسی عقلمند و۔

اَنْجِ۔ یعنی وقت جج کا۔ اَشْهَرُ مَعْلُومَاتٍ۔ میں معلوم ہیں ف یعنی شمول ذوالقعدہ و عشر ذی الحجہ یا بعض کہہ کہ ذی الحجہ ہی پورا مہینہ فرض

فیعین اَنْجِ۔ پھر جسے ان معینوں میں جج کو فرض کر لیا ف یعنی اپنے اور ان معینوں میں جج کو باہن طور فرض کیا کہ جج کا احرام باندھ لیا

فَاَسْرَفَتْ۔ تو رفتہ نہ دار و ف یعنی نہیں جاع اس میں۔ وَلَا تُسْوِقَ۔ اور فسوق نہ دار و ف یعنی مصیبت نہیں چاہیے اور سو

در اصل گناہ سے بڑھ کر ہو۔ وَلَا جِدَالٍ فِي الْاَنْجِ۔ اور جدال نہ دار ہر جج میں ف یعنی جدال نہیں چاہیے اور ایک قارۃ میں رفت و

و فسوق و جدال سب کو رفع ہو۔ توضیح یہ کہ ابن کثیر و ابو عمر کی قارۃ تو ظارفت و لا فسوق و لا جدال۔ ہر دو اہل مرفوع اور مرفوع بالفتح اور اسلئے

ابن کثیر و ابو عمر کے باتوں کی قارۃ میں دونوں اول کو بھی فتح ہو یعنی مبنی بر فتح ہیں اور ان میںون میں نفی سے مراد نفی ہوا امت ایسا کرو۔ و مَا تَفْعَلُوا

مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللّٰهُ۔ اور نیکی سے جو کچھ تم کرو اللہ تعالیٰ جانتا ہو ف یعنی تمکو اسکی جزا یعنی ثواب عطا کرے گا۔ اہل میں بدون زاد

و خرچ کے جج کرتے ہیں لوگوں کو بھارو ہو جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا تو اللہ تعالیٰ۔ و تَزَوَّدُوا۔ یعنی زاد راہ و نوشہ لو ف

وہ چیز لیا کرو یعنی سفر کے لیے جو تمکو تمھارے مقصود کو پہنچانے پس منزل آخرت کے لیے بھی نوشہ لو اسطرح کہ جو حکم دیا گیا اس پر عمل کرو اور اپنی طرف سے

نفل ادا کر کے تقویٰ پورا کرو وَاِنْ اَنْجِ الْاَزَادِ التَّقْوٰی۔ کیونکہ سب بہتر زاد راہ تو یہی تقویٰ ہے و فسوق کیونکہ دلی وطن اصلی کے لیے یہی زاد راہ

ہو جس سے وطن راحت پہنچو گے اور باقی منزل و دنیاوی وطن تو زندگانی حجاب کا خیال سلمان ہی لیکن یہ سمجھ انھیں کہ ہوتی ہو جو عقل کھتے ہیں اس حقیقت

انھیں کو نافع ہوتی ہو لہذا فرمایا۔ وَاَنْتَقُوْنَ يٰ اُولِی الْاَلْبَابِ۔ اور اے صاحبان عقل تم مجھی سے تقویٰ رکھو ف میرے ہی نافرمانی کے

غضبت اور اور میری ہی ناخوشی سے پھر اسوجہ سے کہ سوائے حق تعالیٰ کے باقی سب بیچ ہر۔ واضح ہو کہ حج توجہ اعمال ادا کرنا نام پر لیکن ہر
 نہیں بلکہ اسکے ایام خاص میں۔ وہ عرب میں زمانہ جاہلیت قدیم سے معروف و معلوم تھے اور انہی تواریخ سے وہ تمام جہان الون کو معلوم ہو گئے تھے کہ فلافت
 ولا نسوق۔ کے معنی۔ فلافت و لا نسوق۔ یعنی رفت مت کرو اور نسوق مت کرو اور لا جدال فی الحج۔ یعنی جدال مت کرو و درالیکہ تم احرام میں
 ہو۔ یعنی حج سے احرام حج کی حالت مراد ہی بلکہ مطلقاً احرام میں خواہ عمرہ ہو یا حج ہو یہ چیزیں منع ہیں۔ پھر جاننا چاہیے کہ الحج اشہر معلومات۔ میں
 یا تو تقدیر یہ ہے۔ وقت الحج اشہر معلومات۔ یا۔ الحج حج اشہر معلومات۔ پس اول تقدیر پر وقت الحج سے یا تو وقت ادا کر لیا جائے یا وقت احرام
 الحج۔ پس بالاتفاق ادا کے حج تو ان مہینوں کے سوائے اور مہینوں میں درست نہیں ہے اور احرام حج میں خلافت ہے پس شافعی کے نزدیک حج کا
 احرام بھی اور مہینوں میں سوائے ان ماہوں کے معلوم کے درست نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان مہینوں کو باقی سال کے مہینوں سے مخصوص
 کر دیا ہے اور یہی قول ابن عباس جابر و عطاء و طاووس مجاہد سے مروی ہے اور شافعی نے مسلم بن خالد کی روایت سے ابن عباس سے روایت کی کہ کسی کو
 نہیں چاہیے کہ حج کا احرام باندھے مگر انہیں ماہوں کے حج میں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ الحج اشہر معلومات۔ اور مسلم بن خالد الزنجی جو شافعی کے
 شیخ ہیں اگرچہ ضعیف ہیں مگر ابن ابی حاتم وغیرہ نے دیگر وجہوں سے بھی ابن عباس سے روایت کی کہ کسی کو دوسرے کی مؤید ہیں مسترحم کہتا ہے کہ
 مسلم بن خالد الزنجی میں حج قول یہ کہ وہ ثقہ مستند ہیں اگرچہ حفظ میں کچھ ہو۔ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں ابن عباس سے روایت کی کہ حج کا احرام نہ باندھے
 مگر حج ہی کے مہینوں میں اسوائے سنت حج سے یہ بات ہے کہ حج کے مہینوں میں حج کا احرام باندھے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے
 اور صحابی نے جب کہا کہ سنت سے یہ بات ہے تو وہ اکثر ان کے نزدیک حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہوتی ہے اور شافعی و بیہقی نے روایت کی کہ جابر
 بن عبد اللہ سے سوال کیا گیا کہ حج کے مہینوں سے پہلے حج کا احرام باندھے تو فرمایا کہ نہیں۔ اور شافعی نے جو مسلم بن خالد سے روایت کی اسکے
 مثل ابن مردودہ نے جابر سے مرفوعاً روایت کی اور ابن کثیر نے کہا کہ اسکی اسناد میں مضائقہ نہیں و لیکن مرفوع روایت سے جابر کا قول مرفوعاً
 اصح و اشد ہے قال المترجم باوجود اس طول سند لال کے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سوائے ماہوں کے حج کے اور مہینوں میں احرام صحیح نہیں ہے
 جیسا کہ شافعی کا مذہب ہے بلکہ غایت یہ کہ خلاف سنت ہے جسکا مال یہ کہ وہ ہو گا۔ اور تقدیر ثانی یعنی الحج حج اشہر معلومات۔ یہ نکلتا ہے کہ حج کا احرام
 ان مہینوں میں بہ نسبت اور مہینوں کے اکل ہے اگرچہ اور مہینوں میں بھی صحیح ہے اور سال کے تمام مہینوں میں حج کا احرام صحیح ہو سکتا ہے قول ابن کثیر وغیرہ
 سے مروی ہے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ و مالک احمد و اشعری و لیث بن سعد کا ہے مگر امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور مہینوں میں احرام
 حج اگر بہت کے ساتھ درست ہے اور امام مالک سے مشہور یہ ہے کہ بلا کر بہت درست ہے اور قول ابو حنیفہ صحیح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ
 یسئلونک عن الاہلۃ قل ہی واقیفت للناس والحج پس معلوم ہوا کہ سب چاند احرام حج کے میثقات ہیں اور نیز دونوں میں سے ایک حج و دوسرا
 عمرہ ہے اور احرام عمرہ تمام سال میں درست ہے پس ایسا ہی احرام حج بھی ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ احرام درست ہے اور نہ وہ ہونا بہ دلیل ان آیات
 ہی جو مذہب شافعی کے بیان میں گذرین ہیں ظہر ہے کہ ابو حنیفہ کا مذہب سب لائل کا جامع ہے۔ وایک ان تنقوہ کا تنقوہ بعض الناس بان ایت
 المواقیفت عامۃ والا شہر خاتمة والنخاص مصلی العام بان القیاس علی العزۃ مصادم للنفس ظل لانہ طمران لا مصادمۃ بینہما واما لکراہیۃ بخلاف
 السنۃ الاثری ما نکال لکراہیۃ ایضا واما منعنا ان تکلم مع ہذا المتفقہ بالا اصول لان کلامیادی بجا لہ بہا فافہم۔ پھر یہ جو فرمایا کہ اشہر معلومات
 تو معلومات کے یہ معنی ہیں کہ حج تمام سال میں ایک مرتبہ جانے جو مہینوں میں ہر عمرہ کے مانند نہیں ہے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان سے
 معلوم ہیں یا مخاطب لوگ خود جانے ہیں کہ ان مہینوں سے تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی ہے۔ پھر بخاری نے فرمایا کہ ابن عمر نے کہا کہ وہ طواف و تہجد

دوسری ذی الحجہ کے بین اور اسکو ابن جریر نے بلا سند روایت کیا اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے اور حاکم نے بھی روایت کر کے کہا کہ شعبہ بن کثیر کی شرط پر صحیح ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ یہی قول حضرت عمر علی و ابن مسعود و عبد اللہ بن الزبیر و ابن عباس و عطاء و طاووس و مجاہد و ابراہیم نخعی و شعبہ بن حسن و ابن سیرین و کچھ اور قتادہ و ضحاک و ربیع بن انس و قتال سے مروی ہے اور یہی امام ابو حنیفہ و شافعی و احمد و ابو یوسف و ابو ثور کا مذہب ہے اور شافعی کے نزدیک ذی الحجہ کی نوون و دسویں اتنا کہ ہے اور ابن جریر نے کہا کہ دو مہینہ کامل اور کچھ تیسرے مہینہ پر اطلاق شہر یعنی لفظ جمع کا مطلب ہے یا جو یکے تین مہینے پر ہے بھی نہیں ہیں قال المترجم بیان سے یہ فائدہ ثابت ہو گیا کہ نلتہ ایام فی الحج میں تین دنے ایام حج یعنی نوین تک ہو جائے چاہے بین اور بعد دسویں کے ایام تشریق کے روزے رکھنا ایام حج میں نہوں گے کام۔ اول ایام مالک حج ہے اور قیوم قول میں شافعی نے کہا کہ شوال و ذوالقعدہ اور یورادی الحجہ بین اور یہی ابن عمر سے مروی ہے چنانچہ ابن جریر و ابن ابی حاتم نے بلا سند صحیح کسے روایت کیا ہے اور یہ بعض تابعین سے بھی نقل کیا گیا ہے اور شافعی مطلق بیان اسی مفید پر مہمل ہو گا لیکن مذہب مالک یہی ہے کہ یورادی الحجہ بھی ایام حج میں ہے اور فائدہ خلاف کا جب تک ظاہر ہو تا ہے کہ مثلاً طواف حج میں تاخیر ہو گئی یعنی اسے دسویں ہی الحجہ کو طواف نہیں کیا حتیٰ کہ ایام حج گزر گئے۔ تو امام مالک کے نزدیک چونکہ یورادی الحجہ ماہ حج میں سے ہے اس پر تاخیر کے جرم میں قربانی لازم نہ آوے گی اور امام ابو حنیفہ وغیرہ جتنے نزدیک ہی الحجہ کی دس ہی ذہین لکے نزدیک تاخیر سے جرم کی قربانی لازم آوے گی اور مالک حج کے نزدیک آخر ذی الحجہ تک ہونے کے یہ منہ ہیں کہ وہ مخصوص حج کے ایام میں ہو گیا ہے پس باقی ذی الحجہ میں عمر کرنا مکروہ ہے اور یہی سنن ہیں کہ دسویں رات کے بعد بھی حج کرنا صحیح ہے اور ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے طارق بن شہاب سے روایت کی کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ حج اشہر معومات ہیں انہیں عمر نہیں ہے کثیرین ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسناد صحیح ہے قال المترجم میں یہ اشکال پیش آیا کہ حضرت صلعم نے ایام حج میں عمر کے ادا کیے ہیں اور غایت جو اس پر ہو سکتا ہے کہ ان مہینوں کو خصوصیت صرف ایام حج ہی سے ہے عمر کو اس میں داخل نہیں ہے و لہذا علم قولہ من فرض فیہ الحج اس جریر نے فرمایا کہ اس پر جامع ہو کہ فرض سے بیان یا ایجاب الزام مراد ہے وہ جب کہ یا لازم کر لیا ان مہینوں میں اپنے آپ کو اس پر لازم کر لیا احرام سے ہوتا ہے اور شافعی کے نزدیک حرام باندھنا فقط نہایت سے متحقق ہو تا ہے اور ابو حنیفہ نے کہا کہ تلبیہ کہنے سے باہر حج آتا ہے اور ان کرنے سے متحقق ہوتا ہے اور تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ من فرض فیہ الحج اس جس سے احرام باندھا حج یا عمر کا نہ اور عطاء نے کہا کہ فرض سے مراد احرام ہے اور ایسا ہی ابراہیم و ضحاک وغیرہ سے مروی ہے اور ابن عباس سے عکرمہ نے روایت کی کہ جس نے ان مہینوں میں حج کا احرام باندھا اسکو نہیں چاہیے کہ حج کا تلبیہ کہے پھر کسی مقام میں مقیم ہے اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ ابن مسعود و ابن جریر و مجاہد و عطاء و ابراہیم و عکرمہ و ضحاک و قتادہ و سفیان و زہری و قتال سے اس کے مائدہ مروی ہے اور طاووس و قاسم نے کہا کہ وہ تلبیہ ہی قال المترجم یہ مذہب ہے ابو حنیفہ کی تقویت کرتے ہیں۔ قولہ فلا رفق ولا فسوق ولا جہال فی الحج ابن عباس کی روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ رفق اپنی عورت سے جہاں یا جماع کی تحریم یا عورتوں کے سامنے ایسا ذکر کرنا پس عورتوں کے سامنے ہوتا ممنوع کہلا اور ابن عمر سے مروی ہے کہ جہاں یا جماع کی تحریم یا عورتوں کی تحریم بھی تفسیر میں منع ہو گی اور رفق بمعنی جماع تو ابن عباس و ابن عمر و ایک جماعت فقہائے تابعین مروی ہے اور فسوق در اصل بمعنی حد و عتاب سے باہر ہو جانا اور طاعت سے نکل جانا شیخ ابن جریر نے لکھا وہ عیسیت پر ہکر ہی بلکہ کفر سے درجہ دوم ہے لہذا تعالیٰ کہہ الیکم الکفر و الفسوق و الفحشاء بیان۔ تو فسوق بعد کفر کے اور قبل عصیان کے ہے۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ وہ سب خاصہ ہیں اور ابن عمر کہتے تھے کہ حرم میں عیسیت تو گناہ مرکب ہوتا اور ابن عباس نے فسوق کی تفسیر کل گناہ سے بھی کی اور ضحاک نے کہا کہ وہ ہر گناہ القاب سے یاد کرتا ہے اور ابن عباس کی تفسیر خاصہ کی ہے کہ اس نے عطاء و سعید بن جبیر و مجاہد و قتادہ و ابراہیم و زہری و ہشتر کے تابعین سے مروی ہے اور ابن جریر نے اختیار کیا کہ فسوق اس مقام پر مذکور ہے کہ

چکا اگر تکاب حالت احرام میں منع ہی جیسے شکار مارنا ناخن کاٹنا وغیرہ جیسا کہ ابن عمر سے مروی ہے اور حق یہ ہے کہ کسی شخصیت کی شخصیت ظاہر نہیں ہوتی ابن کو پیش کرنے فرمایا کہ جنہوں نے جمیع معاصی سے نفیس کیا انھیں کا قول صحابہ ہی۔ اور لا جدال ما خود ہی جدل یعنی قتل سے اور عمل ہوتا ہے یعنی خلافت و لڑائی جھگڑا اور یہاں یہ قول ہیں ایک یہ کہ لا جدال فی الحج۔ یعنی کچھ جھگڑا نہیں وقت حج میں یعنی اسکے مناسک میں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو واضح فرمادیا ہے یہ مجاہد و سدی سے مروی ہے اور مالک رحمہ اللہ حسن بن علی بن سلم سے یہ مضمون مروی ہے کہ عرب کے لوگ جدا جدا موقع پر جھگڑتے اور جدل کرتے کہ ہمارا موقع بھی موقع ہے اسہم پر ہیں اللہ تعالیٰ نے اسکو قطع کر دیا کہ اپنے بنی صلح کو مناسک سکھلا دیے اور قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ جدال یہ کہ ایک کے حج کل ہو گا اور دوسرے کے حج حج ہو جائے ان سب تو مال کا مضمون لیا اور کہ جدال سے مراد حج میں جھگڑا قطع کرنا اور دوسرا قول یہ ہے کہ جدال سے مخاصمت ہے چنانچہ ابن عباس سے روایت ہے کہ نہ لڑا اپنے اساتھی سے مخاصمت کرے یہاں تک کہ اسکو غصہ آجائے اور ایسا ہی ابن مسعود سے مروی ہے اور عطاء و ابو العالیہ مجاہد و عکرمہ و سدی و ابراہیم خلی و ہشیرے علمائے تابعین نے بھی ایسا ہی کہا ہے اور عکرمہ سے روایت ہے کہ جدال یہ کہ کسی مسلمان کو قصد و لڑنے لگا کر اپنے ملک کو عتاب کرے میں اس کے لکھ اسکو مائے پس و غصہ میں آجائے تو انتشار اللہ تعالیٰ مضائقہ نہیں ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اگر ملک کو مائے تو بھی رہا ہے کیونکہ امام احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ کی حدیث اسما بنت ابی بکر میں ہے کہ ابو بکر نے اپنے غلام کو جسے پانچ لدا و نٹ کھو دیا تھا مانا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیچھتے اور قسم فرماتے اور کہتے کہ اس محرم یعنی احرام باندھے ہوئے کو دیکھو کیا کرتا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اس واسطے اسکو مارا کہ وہ اپنی ونٹ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زور ادا تھا چنانچہ روایت میں اسطرح اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ابو بکر کا سامان باہم ملا ہوا تھا پس حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے گویا اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مارا ابن کو پیش کرنے کا کہ اس قول میں ایک لطیف اشارہ ہے کہ ایسا نہ کرنا اولیٰ ہے اور عبد بن حمید نے چارہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ایسا سک پورا کیا اور مسلمان لوگ اسکی زبان اور ہاتھ سے سلامت ہے تو اسکے گلے گناہ بخشے گئے۔ اور نقل کیا گیا کہ طبرانی نے ابن عباس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رفت عورتوں سے جماع کی تعریف کرنا اور فسوق تمام معاصی ہیں اور جدال یہ کہ اپنے ساتھی سے مخاصم کرے مترجم کہتا ہے کہ اگر سند صحیح ہو تو کافی ہے۔ اور قول فی الحج۔ یہاں ضمیر کی جگہ اسم ظاہر لانے میں شان حج کے ساتھ کمال اعتنا کا اظہار ہے اور حکم کو کہ توجیہ و سبب کا اشارہ ہے کیونکہ زیارت بیت منظر ان امور کے ترک کے موجب ہے پھر جانتا چاہیے کہ یہاں لارفت و لافسوق و لا جدال فی الحج کو نفی کے ساتھ بطور غیر بیان فرمایا حالانکہ مراد نہی ہے تو یہ بیان اللہ پر اور لا اثم ہے حج ایسے عظیم الشان عبادت میں ایسی صحیح باتیں گویا موجود ہیں نہیں ہو سکتی ہیں پس یہ غیر معنی نہیں ہے اور ابن العربی رحمہ اللہ نے کہا کہ غیر معنی نہیں بائی گئی اور نہ بائی جاسکتی ہے اس واسطے کہ ان دونوں کی حقیقت مختلف اور وصف میں تباہ ہیں اور توہم تعالیٰ عارف الخ میں رفت پائے جانے کی نفی نہیں ہے بلکہ اسکے مشروع ہونے کی نفی ہے یعنی حج میں رفت و فسوق و جدال مشروع نہیں ہے کیونکہ رفت غیر توجہ میں بعض لوگوں سے پایا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو خبر دی اسکے برخلاف پایا جانا محال ہے پس نفی کا مرجع یہ ہے کہ یہ چیزیں مشروع طور پر نہ لے جائیں گے اور محسوس طور پر پائے جانے کی نفی نہیں ہے پس جو پایا گیا وہ خلاف حکم شرع پایا گیا اور کہا کہ یہ دقیقہ علماء سے چھوٹ گیا ہے قول و ما تفلحوا من غیر علیہ اللہ پہلے فرماتے بدکاری سے نہی فرمادی باخبر دے گی کہ وہ مشروع نہیں ہے اسکی جگہ یہ خبر یعنی نیکو کاری پر آمادہ کر دینا کہ ان صحیح چیزوں کی جگہ خوب چیزوں سے بد لایا جائے اور گویا یہ زیادہ مانع باہن معنی ہے کہ ان صحیح چیزوں سے باز رہنا خود مستلزم خیر تھا کیونکہ رفت نہ تو کلام خوب ہو گا اور فسوق نہ تو نیکی ہے اور جدال نہیں تو دوفاق ہو گا پھر فرمایا کہ جو نیکی کرو اسکی اللہ تعالیٰ جزا دے گا پس سو اے انکے بھی نیکی پر آمادگی دلائی اور حاصل آنکہ سطح نظر خیر ہوئے زیادہ پر زیادہ فافہم و قولہ تزودوا فان خیر الزاد اللہ تعالیٰ یعنی زور دہا لیا کہ وہ مستند

جو تمہارے سفر کو پورا کرے اور سب سے بھلا زاد راہ تقویٰ ہو اور ظاہر یہ تھا کہ التقویٰ خیر الزاد کیونکہ تقویٰ کو خیر زاد ثابت کرنا منظور ہو لیکن ظاہر کے خلاف
 میں بلاغت ہو کیونکہ خیر الزاد التقویٰ کہنے کے معنی یہ ہو گیا کہ خیر زاد جسکو چاہتے ہو تقویٰ ہی میں فائدہ یہ حاصل ہوا کہ خیر زاد اور تقویٰ دونوں متحد ہیں
 اور ابن کثیر کی تفسیر میں ہو کہ ابو داؤد نے عکرمہ کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ اہل یمن حج کو آئے اور زاد راہ نہیں لیتے اور کہتے کہ ہم متوکل
 لوگ ہیں تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا و تزودوا فان خیر الزاد التقویٰ۔ اور اسکو بخاری و ابن جان نے بھی روایت کیا اور نسائی و ابن ابی حاتم کی روایت
 میں بجائے اہل یمن کے کچھ لوگ یعنی مہم ہوں اور اس مہم کی تفسیر روایت ابو داؤد ہی اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ کچھ لوگ اپنے اہل سے نکلے انکے
 پاس زاد راہ نہیں ہوتا اور کہتے کہ ہم بیت اللہ کا حج کرتے ہیں کیا وہ ہمیں کھانے کو نہ دیکھا پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ زاد راہ وہ چیز ہے لیا کرو جو تمہارے
 منہوں کو لوگوں سے باز رکھے۔ آقول ابن الجوزی نے کہا کہ ان لوگوں پر ابلیس نے اپنا جان بکھیا یا کہ انہیں زاد راہ نکل کھڑے ہوئے اور اسکو نکل بکھا
 حالانکہ یہ بڑی خطا ہے یعنی توکل تہم ہے کہ ہر چیز جو تیرے واس سے میسر آئے اس سبب میں اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت جانے کہ اسی نے حواس دے اور اسی کی قدرت
 سے کام ہوا اور اسی کے پیدا کرنے سے یہ انجام ہوا کہ امتحان میں رہے اور حواس تیرے کو درمیان سے خارج کرے فافہم فافہم غیث۔ اور ابن کثیر
 و ابن مردویہ نے ابن عمر سے روایت کی کہ لوگوں کا یہ تصور تھا کہ جب احرام باندھتے اور انکے ساتھ انکے توشے ہوتے تو انکو بھینک پتے اور از سر نو
 زاد راہ مہیا کرتے پس اللہ تعالیٰ نے اتارا۔ تزودوا فان خیر الزاد التقویٰ پس اس سے منع کر دیے گئے اور حکم کیے گئے کہ آٹا و ستوا اور کھجور و کھجور و زبادی و زبادی
 اور بی بی ابن الزبیر و ابو العالیہ و مجاہد و عکرمہ و شعبی و نضی و سالم بن عبد اللہ و قتادہ و ربیع و غیرہ نے کہا ہے اور سعید بن جبیر سے اسکا مانند مروی ہے کہ لوگوں
 کی بجا چشکناج مذکور ہے اور وہ خشک نان کی تقریب اور مرداد کوک ہیں اور ابن عمر نے کہا کہ آدمی کے کرم میں سے یہ بات بھی ہے کہ سفر میں اسکا زاد راہ
 طبیب یعنی حلال ہو یعنی اگر ایسا کرے تو کریم بنفس ہے۔ قال ابن رجب لوگوں کو سفر دنیا کے توشہ کا حکم کیا تو آخرت کے توشہ کا بھی ارشاد کیا۔ فان خیر الزاد
 التقویٰ۔ یعنی سفر آخرت میں تقویٰ ساتھ لو جیسے فرمایا ہے۔ و لباس التقویٰ ذلک خیر۔ یعنی پہلے لباس ظاہری کے ذکر کے بعد لباس باطنی و معنوی
 کی طرف ارشاد کیا کہ وہ تقویٰ ہے اور وہ ظاہری سے بہتر و نافع تر ہے اور عطاء خیر اسانی نے فان خیر الزاد التقویٰ میں کہا کہ زاد راہ آخرت ہے اور جبریر بن عبد
 اللہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ فرمایا کہ جو دنیا میں توشہ مہیا کر لیا آخرت میں اسکو نافع ہو گا اگرچہ ابو القاسم الطبرانی ساور متقابل نے کہا
 کہ جب امت تزودوا۔ آخری توفیق و مسلمان میں سے ایک نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم نہیں پاتے جسکو زاد راہ لین تو فرمایا کہ اتنا
 زاد راہ مہیا کر کہ جس سے اپنے منہ کو لوگوں سے باز رکھے اور سب سے بھلا جو زاد راہ تم لوہ تقویٰ ہے رواہ ابن ابی حاتم۔ فو تعالیٰ و التقویٰ یا الی اللہ
 امی و التقویٰ محذوف یا مستکمل اور مثبتہ حذف ہوتی ہے مانند۔ رب غفر لی وغیرہ کے اور الباب جمع لب یعنی خالص ہر چیز اور زاد و عقل جو خالص ہو وہ ہم
 حواس و خواہش نفس کے لگاؤ سے قال البیضاوی پہلے انکو تقویٰ پر آمادہ کیا پھر و التقویٰ۔ سے حکم دیا کہ مقصود اسکا فقہاء و فہم تعلق ہی ہو پس
 ما سوائے اللہ تعالیٰ سے منہ پھیر لو اور ہر چند کہ تقویٰ تمام لوگوں سے مطلوب ہے کوئی ہو لیکن چونکہ یہ مقتضائے عقل خالص صافی ہے اس واسطے
 خطاب خاص کر اولو الالباب کو فرمایا ہے اور یہ بلاغت کلام ہے کہ چھین گے میں سے دانا کو حکم دیا جاتا ہے پھر وہ سب لوگوں کو سمجھا دیتا ہے۔
 عائشہ میں کہا کہ قول الحج اشہر معلومات۔ اللہ و جل نے بندگی کرنے کے اوقات ظاہر کر دیے تاکہ اس کے بندے اسکی خدمتگاری میں ملال نہ کریں
 نہ وجاہت اور اپنی سستی سے اس کے عتاب و غضب میں نہ پڑ جاویں اور نیز اوقات بیان فرمائے تاکہ امتحان کی زحمت و رنج سے مشابہہ نہ کریں
 منتقل ہونے اور دیدار ربوبیت سے کشادگی حاصل کرنے کے ساتھ بندگی کے بوجھ سے اہل معرفت کو آرام و دل جمعی حاصل ہو اور حق عزوجل سے
 اپنے خالص لوگوں کے لیے مسند قربت پر جگہ پانے کے واسطے صفا و وفا و طاعت و یقین و جمع ہمت کے اوقات مقرر کر دیئے تاکہ چاہاں پس اس کے

یہاں تک کہ خوب جالابو گیا رواہ مسلم پھر سورج نکلنے سے پہلے وہ نہ ہوئے شفع احرام کو فتح بھی کہتے ہیں وہ مردانہ کے آخرین ایک پہاڑی پھر اس یاد الہی سے
 احسان ان کے حق میں بیان فرمایا بقول تعالیٰ **وَ اِذْ كُنُوْا كَمَا هَٰذِلْکُمْ** اور اللہ تعالیٰ کو یاد کرو گے کہ اس سے حکوم است کی ف مناسک حج میں عالم
 دین ٹیکہ کر کے سکھلا دیے جن کو شکر کون نے بگاڑ دیا تھا تو اس نعمت پر شکر کے ساتھ یاد کرو **وَ اِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصّٰلِحِيْنَ**
 بیشک تم اس سے پہلے البتہ گراہوں میں سے تھے **ف** ان کفر یعنی ان کفر غرض کہ اللہ تعالیٰ نے حکوم است کے گراہی سے نکالا سو ان کو
 قریش اپنے آپ کو دین میں اعلیٰ و مجاورد کعبہ کہ شفع احرام سے آگے بنانے اور باقی عوب سب عرفات جاتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا کہ **تَوَّافِقُضُوْا مِنْ**
حَدِثُ اَقَاصِ النَّاسِ پھر تم اپنے قریش بھی وہیں سے چلو جہاں سے لوگ چلیں **ف** برابر عرفات تک جا کر وہاں سے مزدلفہ کی راہ چلو۔
 و انہی ہو کر منی سے عرفات جاتے ہوئے دوسرا سمت ہو پھر عرفات سے مزدلفہ آئے۔ **وَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ** اور اللہ تعالیٰ
 سے اپنے گناہوں کی بخشش مانگو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہر **ف** شان نزول اس کا یہ کہ یہ زمانہ جاہلیت میں اسلام سے پہلے عوب والے موسم حج میں تجارت
 خرید و فروخت کرتے اور حج بھی ادا کرتے پھر جب اسلام کا زمانہ آیا تو اہل اسلام نے اس سے پرہیز کیا کہ کہیں گناہ نہ ہو اور حج کا تو اب نہ ملے تب یہ آیت اتری
 چنانچہ بخاری نے ابن عباس سے روایت کی کہ جاہلیت میں عکاظ و خیمہ و ذوالحجاز بازار میں ہوتی تھیں پھر مسلمانوں نے موسم حج میں تجارت کرنے سے گناہ
 خوف سے پرہیز کیا پس آیت نازل ہوئی۔ **لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ بَکْمٍ فِیْ ہَٰؤُلَاءِ** اور ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں ابن عباس سے ہے کہ
 موسم حج کے زمانہ میں لوگ خرید و فروخت و تجارت سے پرہیز کرتے تھے اور کہتے کہ یہ یاد الہی کے ایام ہیں پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ**
اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ بَکْمٍ اور علی بن طلحہ نے ابن عباس سے اس کے معنی یہ روایت کیے یعنی تمہارا حرام سے پہلے یا حرام کے بعد خرید و فروخت میں حج
 نہیں ہے۔ پس اس آیت میں تجارت کے واسطے رخصت ہو یعنی حج کے واسطے خالص نیت کرے اور اس کے طفیل میں رزق کمانا بھی روا ہو اور ابن کثیر
 کی تفسیر میں ہے کہ عکاظ نے روایت کی کہ ابن عباس یون پڑھا کرتے **لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ بَکْمٍ فِیْ ہَٰؤُلَاءِ** جیسا کہ بخاری نے ابن عباس
 روایت کیا اور ایسی ہی عبد الزراق اور سعید بن منصور اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ **اَقُولُ** موسم الحج۔ کا لفظ ابن عباس نے بطور
 تفسیر کے پڑھا ہے اور یہ وہ نہیں کہ داخل آیت ہو جیسا کہ ابو داؤد وغیرہ کی روایت ابن عباس سے ظاہر ہے **اَقَالَ** ابن کثیر اور ایسی ہی تفسیر کیا ہے کہ کہیں
 کو مجاہد و سعید بن جبیر و عمرو بن منصور بن مغیرہ و قتادہ و ابی اسیم و ربیع بن انس وغیرہ نے ابن عمر کے پاس ایک شخص آیا اور کہا کہ ای ابو عبد الرحمن ہم لوگ
 مزدوری پیشہ ہیں کہ مکہ کی طرف آج کل لوگوں کو کرایہ پر سوا کر لاتے ہیں اور حج کی نیت بھی کرتے ہیں کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ ہم لوگوں کا حج ہی نہیں
 ہوتا تو آپ کے نزدیک ہمارا حج ہوتا ہے یا نہیں تو فرمایا کہ کیا تم لوگ ان آدمیوں کی طرح احرام نہیں باندھتے اور طواف نہیں کرتے اور رمی جہار
 نہیں کرتے ہو اس لئے کہ ان کرتے تو ہیں پس فرمایا کہ تب تو حاجی ہے پھر کہا کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کی بات کا سوال کیا تھا جنہوں نے مجھے
 سوال کیا پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو کچھ جواب نہیں دیا یہاں تک کہ یہ آیت اتری۔ **لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ بَکْمٍ** پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 شخص کو بلا کر یہ آیت پڑھ سنائی اور فرمایا کہ تم لوگ حاجی ہو۔ اس حدیث کو امام احمد و ابو داؤد و عبد الزراق نے ابن عمر سے مرفوعاً اور ابن ابی حاتم نے
 اور ابن جریر نے دوسری وجہ سے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کیا اور ابن جریر نے ماخذ اس کے ابن عمر سے موقوفاً روایت کی ہے اور ابن جریر نے ابو صالح سے
 جو حضرت عمرؓ کے آزاد کیے ہوئے غلام تھے روایت کی کہ میں نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ ای امیر المؤمنین کیا تم لوگ حج میں تجارت کیا کرتے تھے یعنی زمانہ جاہلیت
 میں عرب ایسا کیا کرتے تھے تو فرمایا کہ ان لوگوں کی کمائی ہی نہیں ہوتی تھی سوائے ایام حج میں ان کو لالہ سینا اشارہ لگتا ہے کہ حضرت عمرؓ بذات خود دنیا
 نہیں کرتے تھے اس بیان سے ظاہر ہے کہ کچھ لوگ تو تجارت سے تقویٰ کرتے تھے اور کچھ لوگ تھے کہ تاجروں کو کہتے کہ حج نہیں واج ہیں پس ایک کچھ

اول والوں کے لیے رخصت ظاہر کرنے کو اور دوم والوں سے روک کر نہ کو نازل ہونی پڑی اور عکاظ البصر میں حملہ و آخرتاً معجزہ قبیلہ قیس کا بازار تھا اور بختہ
 البقیع میں وجیم و تشدید نون قبیلہ کنانہ کا بازار تھا نظر ان پر تھا اور ذوالحجاز ہلال و بقیع میں وجیم و آخرتاً معجزہ قبیلہ قیس کا بازار تھا اور بختہ
 کما فی قولہ تعالیٰ۔ وابتغوا من فضل اللہ۔ اور ایت سے رخصت ثابت ہوتی ہے لیکن تجارت میں مستغول ہونا اولیٰ ہے یا قول اور جسکے دل میں کراہت
 سما ہے اسکو تجارت کرنا اولیٰ ہے تاکہ نفس کو محدود کر کے حکم الہی پر مطیع کرے۔ تو رفاذ الفضل من عرفان۔ محاورہ میں کہتے ہیں قاضی الانا و احوال
 لبرئین ہو گیا کہ کناروں سے کچھ بہنے لگا اور افضت الماء اویمن نے کثرت کے ساتھ پانی بہا دیا۔ پس ہندسی ہر اسی سے کہ گیا کہ اصل فضیلت ہندسی تھا ہی
 تھے اپنے آپکو پس گویا انکی کثرت سے انکو مثل پانی کے سیلان کے قرار دیا اسوجوب تم عرفات سے روکی طرح چل نکلا اور اسین لطافت ہر قال بن کثیر
 عرفات منصرف ہوا اگرچہ علم البصیغہ مونت ہر اسواسطے کہ دراصل وہ مثل مسلمات و منونات کے جمع عرفہ ہر یک اس سے ایک خاص مقام کا نام رکھ دیا گیا
 پس اسین اصل کی عایت کی گئی تو منصرف بڑھا گیا۔ اختارہ ابن جریر بعض نے زعم کیا کہ دراصل اسکا واحد عرفہ نہیں جیسا کہ فرما کرے کہ اور
 لوگ جو عرفہ اس مقام کو بولتے ہیں وہ مولدین کی لغت ہر محض عربی نہیں ہر اقوال یہ قابل تسلیم نہیں ہے کیونکہ فصحاء عرب کے کلام میں اس مقام کا نام عرفہ
 واقع ہوا ہے پس مولد لغت ہونا مسلم نہیں ہاں یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ عرفہ و عرفات بمعنی واحد میں اسواسطے کہ وہ ان منفرد مقامات نہیں کہ ہر ایک بنام عرفہ ہو سکتا
 جمع عرفات ہو اور بعض نے کہا کہ اسین ثابت ہی نہیں کیونکہ تاہم ملحوظ تو علامت جمع مونت ہر اور تاہم مقدریہاں بیحد تاہم کو کے ہونہیں سکتی اقوال یہ
 توجیہ مناسب اسوقت ہر کہ مثل گیم مقامات کے ناموں کے عرفات بھی ایک بقعہ کا اسم مرتقل قرار دیا جاوے کہ قال بن عطیہ قال بن کثیر اور اس
 مقام کو عرفات اس لیے کہتے ہیں کہ عبدالرزاق نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ اعدہ تعالیٰ نے جبریل کو ابراہیم علیہما السلام کے پاس
 بھیجا انھوں نے ابراہیم کو حج کرایا یہاں تک کہ جب عرفات کے مقام پر آئے تو بوسے کہ قدرعت تو سہل کان حج کو خوب پہچان لیا حالانکہ قبل اسکے کہ
 یہاں آئے تھے اسی سے عرفہ اسکا نام ہوا اقوال دن کو بھی عرفہ بولتے ہیں اور اس مقام کو بھی لیکن عرفات بروزن جمع کہنے کے وجہ معاد ہوتی قال
 ابن کثیر اور ابن المبارک نے عطل سے روایت کی کہ جبریل ابراہیم مناسک بتلا کرتے اور وہ کہتے جاتے عرفت عرفت پس عرفات نام ہوا اور
 اسکے مانند ابن عباس و ابن عمر وغیرہ سے مروی ہے تو یہی تاگو یا جمع واقع ہوا یعنی یہاں سب عرفات پورے ہوئے اور بیضاوی وغیرہ نے توجیہ
 اور بھی ذکر کی ہیں کہ آدم جنت سے سراندر پید میں گرے اور حادہ میں اور باہم تلاش میں پڑے توجیہ دم نے حج کیا تو اسی مقام پر باہم تعارف ہوا
 سے کہ یہاں لوگوں میں باہم تعارف ہوتا ہے۔ وفق السراج۔ سدی شہد کہہا کہ جب ابراہیم نے لوگوں کو حج کے واسطے منادی کی اور انھوں نے تمہیک کے
 ساتھ جوابے یا تو اللہ تعالیٰ نے انکو عرفات کے مقام کی طرف لکھنے کا حکم کیا اور اس مقام کا پتہ بتلا دیا گیا پھر ابراہیم جب حجرہ اولیٰ یعنی وہ پہاڑی جہاں پہلے
 کنکریاں مانتے ہیں پہنچے تو شیطان انکے سامنے ہوا کہ انکو پھیرنے لگا پس ابراہیم نے اسکو کنکریاں مارنی شروع کیں اور ہر کنکری پر تکبیر کہتے پھر ساتویں
 کنکری پر وہ بھاگ کر حجرہ ثانیہ پر جا کر ایچہ اسکو تکبیر کہتے ہوئے کنکریاں ماریں تو وہ حجرہ ثالثہ پر گرا وہاں بھی کنکریاں ماریں جب شیطان نے دیکھا کہ وہ
 بات نہ مانگے تو بھاگ گیا پھر ابراہیم جبکہ ذوالحجاز تک لے اور نہ پہچانا تو آگے بڑھے اسی سے وہ ذوالحجاز گزر جاتے کا مقام کہہا گیا پھر جب عرفات پر پہنچے
 تو اسکو پتہ سے ٹھیک پا کر پہچان لیا تو یہ جبکہ اور یہ دن اس جہ مذکور سے اس نام سے معروف ہوا اور جانتا چاہیے کہ عرفات و قوف کا مقام ہر کوہان
 حاجی ٹھہرنے میں اور کھڑے ہوتے ہیں اور غروب تک پہنچتے اور قوف یعنی کھڑا ہونا خاص کر شرط نہیں بلکہ بیان موجود ہوا بشرط ہر حتیٰ کہ اگر سوتا ہوا یا راہ
 میں گزرتا ہوا یہاں سے گزرے تو بھی قوف مل گیا کما فی الفقہ۔ اور وہ عمدہ افعال حج سے ہر تاکہ گویا وہی رکن ہر جسے یہ پایا اسنے حج پایا اور جسکو
 نہ ملا اسکا حج جائزہ قال البیضاوی وغیرہ کہ ایت میں بھی قوف عرفہ واجب ہونے کی دلیل ہے کیونکہ افاضہ یعنی عرفات سے چلنا نہیں ہو سکتا

اگر اس میں قوف کے بعد اور افاضہ کا حکم دیا بقولہ ثم انقضیٰ اور واسطے وجوب کے یہی قوف بھی واجب ہوا **قال ابن کثیر** امام احمد و ابن سنی نے صحیح اسناد کے ساتھ عبد الرحمن بن عیمر الدیلی سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ اگر حج عرفات ثلثا یعنی حج یہی عرفات کا قوف ہر اسکو تین بار فرمایا اور پھر فرمایا کہ جسے روز عید کے فجر طلوع ہونے سے پہلے اسکا قوف پایا اسنے حج کو پایا اور حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلعم نے حجۃ الوداع میں نماز پڑھ کر عرفات میں قوف کیا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا اور اس حدیث میں فرمایا کہ جسے قوف عرفہ کو طلوع فجر سے پہلے پایا اسنے حج کو پایا۔ آتوں یعنی نماز و عصر جمع کے پڑھ لین اور نماز اس واسطے کہ تا کہ معلوم ہو کہ جمع کرنا عصر کا ظہر کے ساتھ تھا برعکس نہیں تھا پھر اس نے اتفاق کیا کہ قوف عرفہ واجب ہر اور ہر وقت قوف کا سو حدیث بالا میں طر سے مذکور ہے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ و مالک شافعی و احمد کا ہے اور امام احمد کے نزدیک ابتدائے روز عرفہ سے یعنی اول وقت سے جائز ہے اور حجت الکی حدیث عروۃ بن مضر طائی ہر حسین مذکور ہے کہ عروہ درود میں آنحضرت صلعم سے ملے درحالیکہ آپ نماز صبح کے لیے نکلے تھے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اپنے طوکے پہاڑ سے آتا ہوں میں نے اپنی سواری کو ماندہ کر دیا اور اپنے کو تھکا مارا اور اللہ میں نے کوئی ٹیکرا ٹیلا نہیں چھوڑا مگر انکہ اس پر قوف کیا بھلا میرا حج ہو جائیگا تو حضرت صلعم نے فرمایا جو یہاں اس نماز میں حاضر ہوا اور ہمارے ساتھ قوف کیا یہاں تک کہ ہم چل نکلیں اور حال یہ کہ وہ شخص اس سے پہلے رات یا دن میں عرفہ میں قوف کر چکا ہو اسکا حج پورا ہوا رواہ احمد و اصحاب السنن صحیح الترمذی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد عالی سے تنبیہ ہے کہ سوائے عرفات کے کسی جگہ ٹیکے کا کچھ اعتبار نہیں ہو چکی کہ علماء نے کہا کہ اگر کسی دوسرے مقام پر قوف کو مثل عرفات کے خیال کرے تو قوف کفر ہو ابن کثیر نے کہا کہ عرفات کو مشعر الحرام و مشعر اقصی والال بر وزن ہلال بھی کہتے ہیں اور اسکے درمیانی پہاڑ کو جبل الرحۃ کہتے ہیں **وقال المفسر سیوطی** مشعر الحرام جبل قریح کو کہتے ہیں آتوں یہی جڑ ہے چوٹی کہ آہستہ میں عرفات سے چلنے کے بعد مشعر الحرام و ذلفہ میں ذکر آئی کا حکم دیا لہذا قوف مزدلفہ بقول ابو حنیفہ واجب و بقول شافعی رکن ہے پھر صحیح ہوا کہ عرفات تمام قوف ہی جہاں چاہے کھڑا ہو سوائے بطن عزد کے اور ابن کثیر کی تفسیر میں ہے کہ مسور بن مخزوم سے روایت ہے کہ عرفات میں حضرت صلعم نے ہم لوگوں کو خطبہ سنایا پس حمد و ثناء کے بعد کہا انا بعد اور یہ خطبہ میں آپکا دستور تھا کہ ماجد کہا کرتے پس فرمایا کہ یہ روز حج گبر ہوا گاہ بہو کہ منکر و بیت پرست لوگ اس روز آفتاب غروب ہونے سے کچھ پہلے جبکہ آفتاب پہاڑوں کی چوٹیوں پر ایسا نظر آتا جیسے مردوں کے سر پر عامہ ہوتے ہیں یہاں سے چل نکلتے تھے اور ہم یہاں سے غروب آفتاب کے بعد چلتے ہیں اور مشرکوں کو ذلفہ کے مشعر الحرام سے آفتاب طلوع ہونے کے بعد جب سورج پہاڑوں کی چوٹیوں پر ایسا ہوتا جیسے مردوں کے سر پر عامہ ہوتے ہیں چل نکلتے اور ہم وہاں سے سورج نکلنے سے پہلے چلتے ہیں ہماری راہ مشرکوں کی راہ سے برخلاف ہے رواہ ابن مردودہ و احکام و صحیح علی بن ابی شیبہ **قال ابن کثیر** یہاں سے ثابت ہوا کہ مسور بن مخزوم نے حضرت صلعم سے سنا ہر حال دیکھنا بلا سماع نہیں ہر جیسے کہ بعض اہل حدیث نے وہم کیا ہے **قال المتزجم** پھر یہاں سے چکر ذلفہ میں آتے ہیں اسکے انتہا پر جبل قریح یعنی مشعر الحرام ہے اور تمام ذلفہ موقع ہے سوائے بطن محسر کے **وقال تعالیٰ** فاذا روا اللہ عند المشعر الحرام نماز مغرب کو تاخیر کر کے ذلفہ میں ہو چکر عشاء کے ساتھ جمع کر لیتے ہیں اور صحیح مسلم کی حدیث طویل میں جابر سے ہے کہ پھر حضرت صلعم برابر عرفات میں کھڑے رہے یہاں تک کہ سورج کی روشنی غائب ہوئی اور زروی کچھ ظاہر ہوئی یہاں تک کہ سورج کا گرد ابھی ڈوب گیا پھر آپ نے اسامہ کو اپنی سواری کی روایت میں سوار کر لیا اور عرفات سے چلے اور قصو کی باگ استفادہ کھینچے تھے کہ اسکا سر مورک محل سے چھو جاتا تھا اور ان میں ہاتھ سے لوگوں کو اندازہ کرتے جاتے کہتے ہیں کہ ای لوگو! ہستکی سے استکی سے چلو۔ جہاں گنسی ٹیکے و پہاڑی پاس کرتے تو اسکی باگ ڈاڑھ چیل کر دیتے کہ وہ چڑھ جاتی یہاں تک کہ ذلفہ میں آئے اور وہاں نماز مغرب و عشاء کو ایک زبان اور دو قاصت سے ادا کیا ان دونوں کے بیچ میں سنت نماز کچھ نہیں پڑھی پھر لیٹا ہے یہاں تک کہ فجر طلوع ہوئی پھر صبح ظاہر ہونے پر ان وقت قاصت سے نماز صبح پڑھی پھر قصو پر سوار ہو کر

وہین سے تم بھی مزدلفہ چلو۔ اور اسپر بھی وارد ہوتا ہے کہ تم واسطے عطفت و ترتیب تراخی کے ہی ہیں اگر جزا پر عطفت ہو یعنی فا ذکر و اللہ پر تو لازم آتا ہے کہ مزدلفہ کے ذکر کے بعد عرفات سے افاضہ ہو حالانکہ اسکے برعکس ہے اور اگر شرط و جزا مجموع پر عطفت ہو تو افاضہ عرفات کے بعد ہے افاضہ عرفات لازم آتا ہے اور جواب اسکادہ وجہ سے دیا گیا اولیٰ کہ کلام میں تقدیم و تاخیر ہو یعنی یوں ہے کہ فرض فعیں الحج فلا رقت ولا فسوق ولا جدال فی الحج ثم افيضوا من حین افاض الناس فاذا افضتم من عرفات فاذا ذکرہ اللہ عند المشعر الحرام۔ اور مشر و حرم کتا ہے کہ ضعف اس جواب کا ظاہر ہے اور صحیح جواب یوں ہے کہ تم بیان ذکر کرنے کی ترتیب کے لیے ہر تراخی بزمانہ کے معنی میں نہیں ہے یعنی بیان دو باتیں ذکر فرمائی منظور تھیں ایک تو عرفات سے مزدلفہ میں اگر مشعر الحرام کے پاس یا دائمی کرنا اور دوسری بات کہ قریش تم لوگ بھی سب لوگوں کے ساتھ عرفات ہی سے چل کر آؤ اور دعویٰ جاہلیت چھوڑو کہ تم بڑے رقبہ کے لوگوں میں پس پہلے ایک بات بیان فرمائی پھر دوسری بات فرمائی جیسے ہمارے محاورہ میں بولتے ہیں کہ ایک بات تو یہ تھی پھر دوسری بات یہ ہو اور سببیا وئی غیرہ ایک جواب مذکور ہے کہ تم تہ کی راہ سے تراخی کے واسطے ہے کہ دونوں افاضہ کے درمیان فرق رتبہ کا ہے کیونکہ عرفات سے لوگوں کے ساتھ چلنا صواب ہے اور مزدلفہ سے افاضہ خلاف اور لوگوں کے خلا تھا فافتم اور شیخ ابن کثیر کے کلام سے اس خطاب کی تاویل کی ایک جہ خوب ظاہر ہوتی ہے وہ یہ کہ افيضوا کا خطاب عام طور پر ہر ایک کو ہے یعنی عرفات کے ہر ایک وقوف کرنے والے کو حکم دیا اگرچہ مصداق حکم کے قریش ہو جائے ہیں کیونکہ وہی لوگ اسکے خلاف کرتے تھے اور تم اس صورت میں بھی یعنی واولیٰ ترتیب بیان ہو گا چنانچہ ابن کثیر نے کہا کہ تم اس مقام پر خبر کے خبر پر عطفت کرنے اور ذکر کے ترتیب کے لیے ہو۔ گویا اللہ تعالیٰ نے عرفات میں وقوف کرنے والے کو حکم دیا کہ مزدلفہ جاؤ تاکہ مشعر الحرام کے پاس اللہ تعالیٰ کو یاد کرے اور اسکا حکم یاد عرفات میں اسکا وقوف کرنا جمہور لوگوں کے ساتھ ہوئے جیسے قریش کے سوائے سب لوگ ایسا کرتے تھے اور قریش کا یہ حال تھا کہ وہی حرم سے نہیں نکلتے بلکہ حرم کا جو صل سے ملا ہوا کنارہ ہو وہاں کھڑے ہوتے اور کہتے کہ ہم تو اللہ والے لوگ ہیں اسکے حرم کے خاص ہونے والے ہیں عام لوگوں کے مانند نہیں ہیں پس مزدلفہ سے پار ہوتے چنانچہ بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کی کہ قریش اور جو کوئی ایسے دین پر ہوتا مزدلفہ میں وقوف کرتے اور خمس کہلاتے تھے یعنی دین پر مضبوط لوگ اور باقی سب عرب والے عرفات میں کھڑے ہوتے تھے پھر جب سلام کا زمانہ آیا تو حجة الوداع میں قریش وغیرہ اپنے گمان میں ٹھانے بیٹھے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں مزدلفہ کی حد پر وقوف کرینگے لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم کیا کہ عرفات میں جا کر وہاں وقوف کریں پھر وہاں سے افاضہ کریں چنانچہ فرمایا۔ من حیث افاض الناس۔ اور ایسا ہی ابن عباسؓ مجاہد و قتادہ و دیگر غیر ہم کا قول ہے اور اسکیو ابن جریر نے اختیار کیا اور کہا کہ اسی پر مفسرین کا اجماع ہے یعنی سلف کے علما جو لوگ حادثہ و آثار سے تفسیر کرنے والے ہیں سب اس پر متفق ہیں اور پچھلوں میں جو لوگ عقل باتیں بنا کر دلائل نقل ہیں وہ مفسرین ہیں انکا کچھ اعتبار نہیں ہے قال ابن کثیر پھر بخاری حرم ابن عباس سے ایسی بات روایت کی جو مقتضی ہے کہ بیان افاضہ سے مراد مزدلفہ سے منیٰ کی طرف رمی جا کر کرنے کا افاضہ ہے اور ابن جریر نے اسکو فقط منیٰ سے نقل کیا اور کہا کہ الناس سے مراد ابراہیم ہیں اور کہا کہ اجماع حجت اگر بر خلاف اسکے ہوتا تو یہی ارجح تھا۔ قولہ واستغفروا اللہ۔ بعضوں نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ جو طریقہ مناسب جگہ کا ہے اس سے بر خلاف چلنے سے استغفار کرو اور مشر و حرم کتا ہے کہ تفسیر سوسوچے سمجھے ہو اسوا اسکے کہ اسلام میں تو حضرت صلح کو حکم ہی دیدیا کہ عرفات میں وقوف کرو تو کسی قریشی نے خلافت میں کیا اور اگر زمانہ جاہلیت کی مخالفت مراد ہو تو وہ اسلام کے سے سب عفو ہو گئے کیونکہ اسلام سے سب پچھلے گناہ مٹ جاتے ہیں جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہے اور اسپر سب کا اتفاق ہے تو وہ مخالفت باقی نہ تھی جس سے استغفار کا حکم قرار دیا جائے اور صحیح یہ ہے کہ عرفات وغیرہ قبولیت کے مقامات میں چنانچہ اہل عرفات کی مغفرت و نزول رحمت و دعا کی قبولیت میں بہت حد میں آئی ہیں اور استغفار کا حکم اسواسطے مخصوص کیا کہ وہ نقصان عبادت کو دور کرنے والا اور بد اثرات کا حاصل کرنے والا

عن بیان ابن کثیر و غیرہ

ہو جانا ہی اور عبادت پورے طور پر داہن ہونا متغذ رہی ہر ایک درجہ کا آدمی اپنے رجب کی خطا میں پکڑا جاتا ہی اور ابوداؤد کی حدیث سے ثابت ہے کہ نماز کے ختم کرنے پر کامل کم کیسکو میسر ہوتا ہی کچھ نہ کچھ نقصان رہتا ہی اسی حکم سے سنتیں شروع ہیں قال ابن کثیر بہت آیا ہی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے اولیٰ عبادت کے بعد استغفار کا ذکر فرماتا ہی کہ استغفار کریں اور صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم جب نماز سے فارغ ہوتے تو تین بار استغفار کرتے اور ابن جریر نے عباس بن مرداس السملی کی روایت سے جو حدیث آئی کہ حضرت صلعم نے عتشیہ عرفہ کو اپنی امت کے واسطے استغفار فرمایا یہاں ذکر کی ہو سبحان اللہ والحمد للہ اس امت مرحومہ کے مبارک نصیب ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الرسل علیہم السلام نے افضل الامم کے لیے حجتہ الوداع میں افضل مقام میں افضل یوم جمعہ کے افضل ساعت میں استغفار فرمایا اور نعمت علیہ رب ارحم الراحمین جل شانہ ہی اس واسطے کہ افعال سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم عین طاعت بودی خفی ہیں خصوصاً یہ امر غلطی کہ ضرور اس میں ہی اعتقاد ہو پس مبارک اس شخص کو جو آپکا امتی رہے حتیٰ کہ مرقاۃ اللہمو مولای لک الحمد والجد والکبریاء والعظمت وانت ربی ذوالفضل العظیم اللہم تو فنی مومنا موقنا مغفورا ان امة حبیبک ورسولک محمد واللہم صل وسلم علی سیدنا ومولانا محمد والہ وصحبہ افضل الصلوٰۃ وازکاہا عدد ملاکتک ورضا نفسک وزنتہ عرشک ابدا ابدا وانت علی کل شئ قدير وانت مولای نعم المولى ونعم المجیب سبحان اللہ والحمد للہ الذی لا الہ الا اللہ عد خلقہ ورضا نفسہ وزنتہ عرشہ ومداد کلماتہ والحمد للہ رب العرش العظیم کل شئ ہا لک الا وجہہ لا الہ الا هو ذوالجلال والاکرام۔ اور ابن ہودیر نے حدیث بخاری ذکر کی کہ شہادین اس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ استغفار میں سرور یہ ہے کہ بندہ کہے۔ اَللّٰهُمَّ اَنْتَ رَبِّیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ حَقَّقْتَنیْ وَاَنَا عَبْدُکَ وَاَنَا عَلٰی عَمَلِکَ وَوَعْدِکَ مَا اسْتَطَعْتُ وَاَهْوٰ ذَنْبِکَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ اَبُوۡءُ لَکَ بِغَفْلَتِیْ عَلٰی وَاَبُوۡءُ بِذَنْبِیْ فَاغْفِرْ لِیْ فَاِنَّکَ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوۡبَ اِلَّا اَنْتَ۔ جس سے اسکورات میں کہا پھر اس بات میں مرگیا تو جنت میں گیا اور جس نے اسکو دن میں کہا پھر اس دن مرگیا تو جنت میں گیا رواہ البخاری وغیرہ اور اس استغفار کے فضائل عجیبہ ہیں اگر توفیق ہو تو اس پر مواظبت دائمی لازم ہے۔ اور عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسی دعا سکھلائیے جسکو میں اپنی نماز میں پڑھا کروں فرمایا کہ کناکر اللہم ان ظلمت نفسی ظلماکم کثیرا وانه لا یغفر الذنوب الا انت فاعف علی مغفرتک وارض منی انک انت الغفور الرحیم۔ رواہ البخاری و مسلم ف شیخ نے عرائس میں حقائق کو بیان کیا کہ توبہ و ذکر وہ گناہ نہ کہ جن عذر و حیل نے اپنی ذات پاک و صفات قدس کی معرفت سے نعمت غیر ملتا ہی ویدی اسکوزبان عرفان سے یاد کرو جیسے اس نے تگوا اپنی معرفت و خصائص قربت کی راہ بتائی ہی تو قول معرفت کے ساتھ یاد اس طرح کرو جیسے تگوا بہت ایت کی ہو یعنی ذکر و تسبیح و تہذیب باری تعالیٰ بندے کے ارکان سے خارج ہو یہ بھی اسکی نعمت ہے کہ بندے کو اپنے عرفان کی طرف راہ دے ورنہ بدو ن اسکے محض جہالت و ضلالت میں پس جہان تک جیسے عرفان و شناخت عطا ہوئی ہو ویسے وہ یاد کرے واللہ تعالیٰ اعلم قولہ ثم افیضوا من حیث افاض الناس جب یاد کے انوار سے مشاہدہ حاصل ہو تو عبادت کے رسم میں عوام لوگوں کی طرح مشغول ہوتا کہ وجد میں تم بالکل فنا ہو جاؤ قال المیز جم یہ جمعہ دے کے بعد ردول کا مرتبہ ہی اور یہ وہ وقت ہے کہ عارف خود بخود حکم الہی کی فرمانبرداری کرتا ہی جیسے او لوگ بتکلف کرتے ہیں اسی سے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں ہے کہ خلق عظیم حضرت محمد اکرم کا قرآن مجید تھا اور چونکہ یہ عبادت بقوت حقائق پر تبتہ مشاہدہ احسانی ہوتی ہی اسی سے کہا گیا کہ زاہد پر ہیز گار کی ہزار رکعت کو غار باوقار کی دو رکعت سے مساوات نہیں ہے۔ ان اللہ اعلم۔ یعنی تہم حرج حق معرفت اپنے خالق عوجل کا فرض ہی اور جرج طاعت واجب ہی کوئی تم سے ادانہیں ہو سکتا تو اپنے خالق عوجل سے مغفرت مانگو کہ اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا ہے۔ یعنی تہم حرج حق معرفت سے بچا کر حق طاعت واجب

اس میں نے قصور کیا تو مغفرت مانگو اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا ہے۔ تم میری بات کو نہ سمجھا رہے ہو کہ تم کو تمہارے حالات و مقامات کی طرف ہونا چاہیے اور عطا کرنے کا جب تم نے اپنے باطن کو میری بات سے آباد کر لیا اور اس میں اپنی تمام کوشش کو صرف کر دیا تو بندگی کی رسوم و عبادات کے طریقوں پر عوام کے مانند تم بھی رجوع ہو کر قائم ہو اور غیر حق کے ساتھ اپنے مشغول ہونے کی مغفرت چاہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے مطیع بندوں کی تقصیر کو اس سے طاعات ادا کرنے میں ہوجاتی ہے بخشنے والا ہے اور وہ بہت مہربان ہے کہ نافرمانوں کو اپنی رحمت سے اپنے دروازے سے رو نہیں کرتا ہر اور استاد ابوالقاسم فشری نے فرمایا کہ اس میں اشارہ یہ ہے کہ خرقہ یا جبر یا رنگین کپڑا وغیرہ پہننا ظاہر میں اپنی شکل کو ممتاز کر کے اظہارِ امت کرو بلکہ ایسا ہو جائے عوام میں سے تو یہی ایک ہوا جب کبھی تیرے دل میں یہ خطرہ گذرے کہ تو نے کوئی امر کیا یا تیرے سبب کسی تیرے لیے کوئی چیز کی گئی یا تجھے کوئی چیز واقع ہوئی ہو تو اس عذرِ جیل سے استفادہ کر اور اسے نواپنے ایمان کی تجدید کر لے کیونکہ یہ شرکِ خفی تیرے دل میں بیوقوفی سے سا گیا تھا مترجم کہتا ہے کہ یہ کلام معترضین ہو جس سے اس نے مانہ کے صوفی جاملوں کو نصیحت حاصل کرنا چاہیے جو اس سرِ دعویٰ باطل سے احسن جامل بکر برباد ہوتے ہیں اور عوام مسلمانوں کو بھی نصیحت لینا چاہیے جو ایسے نگر ہوتے جانوروں کے دامِ فریب میں گر دینا حاصل کرنے کی آرزو میں آخرت بلکایا ان سے محروم ہو جاتے ہیں حالانکہ خود انکو خبر نہیں ہوتی ہر اور جب کسی مرد و نیک کے دل میں رعونت کا وسوسہ آتا تو شیطان نے اس پر قابو پا کر وہ نیک سے بدی میں گر دیا بلکہ ہو گیا نعوذ باللہ العلیٰ اعظم من سائر الخلق

فَاذْكُرْكُمْ اَبَاءَكُمْ كَذِبًا كَرِهَ وَاللَّهُ كَذِبًا كَرِهَ اَبَاءَكُمْ كَرِهَ اَوْ اَشْدَّ ذِكْرًا فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ

پھر جب پورے کر چکوا اپنے حج کے کام تو یاد کرو وہ اس کو جیسے یاد کرتے تھے اپنے باپ دادوں کو بلکہ اس سے زیادہ یاد رہے پھر کوئی آدمی کہتا ہے

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ۚ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً

ای رب ہمارے دے ہم کو دنیا میں اور اسکو آخرت میں کچھ حصہ نہیں ہے اور کوئی کہتا ہے ای رب ہمارے دے ہم کو دنیا میں خیر

وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ لَهَا نَصِيبًا مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْحَسَابَ

اور آخرت میں خیر اور ہم کو دنیا و آخرت کے عذاب سے یہ لوگ انہیں کو ہر حصہ اپنی کمائی سے اور اس جلد حساب کرنے والا ہے

وَأَمَّا مَنْ كُنَّ جَاهِلِيَّةً جَاهِلِيَّةً بَعْدَ حَجِّهِ كَذِبًا كَرِهَ اَبَاءَكُمْ كَرِهَ اَوْ اَشْدَّ ذِكْرًا فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً

پھر جب تم لوگ اپنے مناسک پورے کر چکوف باپن طور کہ مذہب سے جانب منی کو طلوع سے پہلے چکر اول حجۃ العقیقہ کی ننگریاں مار کر ذبح و حلق کے بعد دسویں ہی کو طواف کر کے منی میں آکر رہو۔ فَاذْكُرْكُمْ اَبَاءَكُمْ كَذِبًا كَرِهَ وَاللَّهُ كَذِبًا كَرِهَ اَبَاءَكُمْ كَرِهَ اَوْ اَشْدَّ ذِكْرًا فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً

اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ۔ چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی بکریوں سے مقام منی کو بختا تھا غرض کہ اہل یان کو حکم دیا کہ ہر بیت کے بعد ذکر الہی کریں۔

لَنْ تَرْضَوْا اَبَاءَكُمْ كَرِهَ اَبَاءَكُمْ كَرِهَ اَوْ اَشْدَّ ذِكْرًا فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً

بہت زیادہ ہو اور بھلا اتنا تو ضرور ہو جتنا باپ دادوں کے تفاخر کیا کرتے تھے اور واضح ہو کہ آخر دعا ہی پھر جو قوم کافر ہو وہ فقط دنیا چاہتی ہے تو اسکی نذرت فرمائی بقول۔ فَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ۔ پس دسویں میں

بعض وہ ہیں جو کہتا ہے کہ الہی ہم کو دنیا میں دے اور اس کے لیے آخرت میں کچھ بھی نصیب نہیں ہر ف دنیاے فانی میں جو مقدر ہے وہی دیا جائیگا۔ چنانچہ

نصوص سے ثابت ہے کہ کافروں کو خیریت و صدقہ وغیرہ کے عوض دنیا میں دیدیا جاتا ہے۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً

وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ لَهَا نَصِيبًا مِّمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْحَسَابَ

اور آدمیوں میں سے ایک فرمیں جو کہتا ہے کہ الہی ہم کو دنیا میں خیر دے اور آخرت

میں بھی دے اور ہم کو عذاب و دوزخ سے بچا دے یہی مومن بندے خوب ہیں۔ اُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا

ایسے بندوں کے لیے اپنی کمائی سے حصہ ہوتی دنیا میں بھی غریبی سے رہے اور اصل حصہ آخرت پایا اور وہ کچھ دور نہیں ہے۔ وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ
 الحی کتاب۔ اور اللہ تعالیٰ جلد حساب کرنے والا ہوتی ایک حدیث میں آیا کہ حساب تو دنیاوی دن کے بعد ہوتا ہے لیکن پورا فرما دیکھا اور
 دوسری حدیث میں آیا کہ مومن کے لیے بقدر ایک نماز و فضیلت کے معلوم ہوگا۔ تناسک جمع مناسک یعنی اس میں کہ اور مرد و اعمال حج ہیں بلا قید و حجب
 و کوئی غیر جیسے حدیث میں ہے خود داعی مناسک کم۔ یعنی سیکھ لو مجھے اپنے مناسک کی اعمال حج کو۔ اور چھوڑ کر اپنے دو نون کا امت ظاہر کر کے
 پڑھا ہی یعنی مناسک کم۔ اور ابو عمر نے دو نون کو، عام کیا حالانکہ ایسا دو عام ایک ہی کلمہ میں سوائے اس مقام اور سورہ مدثر کے۔ قولنا سلک منی
 سلف کے سوائے نہیں ہے۔ قولنا ذکر و اللہ ذکر کم آباد کم۔ ہر چند کہ ذکر آئی ہر حال میں ہی جیسا کہ حدیث عائشہ میں آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ تعالیٰ کو ذکر کرتے تھے (الغاری وغیرہ) پس بیان ہوا کہ اکثر و مبالغہ ہو اور یہ بھی خود منصوص ہے۔ بقول تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا ذکر اللہ ذکر کثیرا
 ایسا ان والو یاد کرو اللہ تعالیٰ کو بہت کثرت سے یاد کرنا۔ پس وہ بیان ہم جاہلیت چھوڑنا اور اسکو نیکی سے بدلنا اور نقص عبادت کو بھرا کر اقبال
 الہی ضیاء و سی عرب کا دستور تھا کہ اپنے مناسک پورے کرنے کے بعد منی میں مسجد و پہاڑ کے درمیان جو مقام ہے وہاں کھڑے ہوتے اور اپنے باپ
 و دون کی خوبیاں اور قتل و غارت گاہی کشت خون میں اپنی غنیمت بیان و دستور سے ذکر کرتے۔ ہ۔ غار کعبہ کے نزدیک کھڑے ہو کر نظم و شریع
 و باریع عبارات میں اپنے باپ و دون کے مفاخر بیان کرتے اور اس سے غرض اپنی ناموری و فخرت دکھانا سنانا تھا پھر جب اللہ تعالیٰ نے بیان
 دیکر انکو مسنون کیا تو انکو حکم کیا کہ اس ذکر ہو وہ بصیبت تبیح کی جگہ اللہ تعالیٰ کا ذکر تسبیح و تحلیل و تجلیل و تکریم و تثناء و تحمید سے کیا کریں اور وہ سی
 جذب شوق و غور و محبت و زور و استیسا ہو بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہوا اس واسطے کہ وہ بر بنائے جہل باطل تھا اور یہ بر بنائے حق صیح و صدق صحیح ہے۔
 تفسیر میں کہ سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ جاہلیت کے لوگ موسم میں کھڑے ہوتے پھر انہیں کوئی کہتا کہ میرا باپ کھانا
 کھلاتا اور لوگوں کا باراد ٹھاتا اور لوگوں کے خون کی دھت اپنے ذمہ لے لیتا غرض کہ انکو اپنے باپ و دون کی باتیں فخر بیان کرتے کہ سوا
 کوئی کام نہ تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے حضرت صلعم پر نازل فرمایا فاذا ذکر اللہ ذکر کم آباد کم اور اللہ ذکر۔ اور یہی سدی نے انس بن مالک سے
 روایت کیا اور ابی و عطاء بن ابی رباح و سعید بن جبیر و عکرمہ و مجاہد و سدی و عطاء بن رباح و انس بن ابی حمزہ و قتادہ و محمد بن کعبہ و ابی
 مانند و سی (ابن ابی حاتم) اور ایسے ہی ابی جریر نے ایک جماعت سے نقل کیا ہر قباہ و دون کے ذکر سے ذکر آئی کی تشبیہ صرف اسی
 کثرت میں ہوئی کہ جیسے زمانہ جاہلیت والوں کو باپ و دون کے افتخار بیان کرنے کے سوائے کوئی کام نہ تھا تو انکو یہاں تک کہ بعد ایمان ہر ایک کے
 تمہارا کام سوائے یاد آئی و اسکی حمد و ثناء کے کچھ نہ ہو بلکہ اسوقت کے جوش سے یہ جوش حق زیادہ ہو بعض سلف سے یہاں ایک تشبیہ کے معنی غرض
 مروی ہیں چنانچہ ابی جریر نے عطاء سے روایت کی کہ قولنا ذکر کم آباد کم۔ ماندا ہے باپوں کے ذکر کے لیے جیسے پھر ابابہ انان کہا کرتا ہی کہ
 سوائے مان باپ کی بکار و یاد کے اسکا کچھ دھیان نہیں رہتا اسی طرح تم بھی ادائے مناسک کے بعد یہی لہجہ یاد آئی عذوجل کار کھو اور ایسا ہی
 ضحاک و ربیع بن انس کا قول ہے اور ابی جریر نے ابن عباس سے بھی ایسے مانند روایت کیا ہے مگر جم کہتا ہے کہ اس صورت میں اباء کم ابام
 وغیرہ ہونگے اور یہ طریقہ زبان عرب میں معروف ہے اور واضح ہو کہ بلاغت کلام میں ہر وجہ سے معنی شامل ہو سکتے ہیں کیونکہ اصل مقصود تو یاد آئی میں کثرت
 و شدت ہے اور یہ تشبیہ انکو سمجھانے کے لیے بیان فرمائی کہ حضرت حق عذوجل کی یاد میں تو اتنا استغراق تو ہو جسقدر زمانہ جاہلیت کے لیے باپ و دون
 فخریات میں کرتے اور جیسے پچھ اپنے چھڑی پرورش کرنے والے مان باپ کی یاد میں رکھتا ہی بلکہ انکو اپنے حقیقی رب تعالیٰ کو پہچاننے کے بعد اس تشبیہ میں
 زیادہ استغراق چاہیے ہی کیونکہ الذین امنوا اللہ صابر۔ مومن کو اپنے رب عذوجل سے بہت سخت محبت ہوتی ہے۔ قولنا ذکر کم آباد کم۔

کہا کہ اگر (او۔ یا) اس مقام پر تحقیق کو اپنے ہوش کے واسطے نہیں۔ جیسے قولہ۔ قسی کا حجارة او اشد قسوة۔ یعنی یہودیوں کے دل مانند پتھر کے یا
 اس سے زیادہ سخت ہیں۔ اور قولہ تعالیٰ۔ کثیبتہ السدا و اشد خشیتہ۔ یعنی کافروں سے لڑائی میں ایسے لڑتے ہیں جیسے السد تعالیٰ سے یا پڑھ کر اور قولہ تعالیٰ
 فارسلنا الی مائتہ الف او یریدون۔ یعنی یونس کو پہننے ایک لاکھ یا زائد کی طرف بھیجا۔ اور قولہ تعالیٰ۔ فکان قاب قوسین وادلی۔ یعنی معراج میں
 قرب قاب قوسین یا اس سے بھی زائد ہوا۔ اور شیخ ابوالبقا نے تبیان میں کہا کہ او۔ اس مقام پر تحقیر یا اباحت کے لیے ہی آتھو یعنی نگوڑیا
 دیا گیا کہ چاہو بار کے ذکر کے مثل یا ذکر و یا اس سے اشد شاید اشارہ کیا کہ حکم جو آپ کے واسطے نہیں ہو اور واضح ہو کہ اشد ذکر۔ میں اشد کو مقدم کیا اور
 ذکر اشد۔ نہیں فرمایا کہ تکرار کا وہم نہ ہو اور فواصل کی رعایت ہو اور وہ حال قرار پا کر منصوب ہو گیا فاحفظہ اور یہاں علماء تفسیر کے دقائق متعلق
 بلاغت ہیں جنکو مترجم نے ترک کیا جو کثافات و بیضاوی و بحر ابوحیان تبیان عکبری و طبری وغیرہ میں مذکور ہیں اور حاصل معنی یہ کہ فاذکرہ اللہ کذکرہ آباد کم
 او اشد ذکر اللہ منکم لاکام۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ایسے یاد کرنے والے ہو جاؤ جیسے اپنے باپ دادا کو یاد کرتے تھے یا اپنے آباؤ کو یاد کرنے سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی یاد
 کرنے والے ہو جاؤ یعنی تمہارے نفس کا انصاف یہی ہو کہ باطل کی کوشش والوں سے تم حق کی کوشش میں بڑے ہوے ہو۔ یہی مختار عکبری و بیضاوی ہے۔ قولہ
 فمن الناس۔ فار تفصیل ہے یعنی نفس الامر میں ذکر کرنے والوں کا مال کا اس تفصیل سے ہو کہ بعض نیا چاہتے ہیں اور بعض خوبی و دھماں مانگتے ہیں پس اول
 کی مذمت کی اور ان سے نفرت لائی کہ ایسا نہ ہونا چاہیے قال ابن کثیر و سعید بن جبیر بن عباس سے روایت کی اعراب دیہاتیوں میں سے ایک قوم تھی
 کہ وہ موقف پر کرتے اور کہتے کہ اللہ تعالیٰ اس سال کو ایسا کر دے کہ بارش اچھی ہو اور پیداوار خوب ہو اور اس سال میں خوب اولاد ہو پس آخر میں
 سے کچھ نہیں ذکر کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کے حق میں نازل فرمایا۔ فمن الناس من يقول ربنا آتنا فی الدنیا و مال فی الآخرة من خلاق۔ اور بعد اس
 دوسرے کہتے ہیں مومنین اور کہتے۔ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار پس اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں انکار۔ اولئک انهم نصیبنا کسبوا
 و اللہ میراج الحساب۔ مترجم کہتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جملہ اخیر متعلق مومنین ہو جیسا کہ مفسر سیدوطی نے کہا ہے اور یہاں بعض مشین بیضاوی
 سے زلت واقع ہوئی کہ دونوں کے متعلق قرار دیا فافہم۔ اور اس روایت سے نکلتا ہے کہ قول ربنا آتنا فی الدنیا حسنة الی آخرہ زبان مومنین نازل ہوئی اور
 شاید کہ یا انکی دعا کا مستعمل ہو واللہ اعلم اور بیضاوی میں ہے کہ مالہ فی الآخرة من خلاق۔ کے یا تو یہ معنی ہیں کہ آخرت میں سے اسکا کچھ نصیب نہیں ہے
 کیونکہ ہمت اسکی صرف دنیا پر مقصور ہو اور یا یہ معنی ہیں کہ اسکی طلب میں آخرت کی درخواست بالکل ہی شامل نہیں آتھو اور بھی ظاہر ہے ابن عباس سے
 فافہم۔ اور بعض طالب دنیا کے حق میں حدیث میں ثابت ہوا کہ بندہ درم و دینار ہلاک ہو چنانچہ ابوہریرہ سے روایت بخاری میں صحیح ہے اور اپنے موقع پر لوگی
 کچھ جنھوں نے دنیا و آخرت مانگی انھوں نے دنیا کا قصد نہیں کیا بلکہ خوبی و نیکی کے ساتھ میں آخرت چاہی کیونکہ مومن تو پہلے ہی دنیا کے مملوک ہونے پر ایمان لا با رہے
 لیکن دنیا میں آخرت کی کمائی ہو اور وہ کبھی پریشانی و محتاجی دنیا سے پرانند ہو جاتی ہو لہذا دنیا کی خوبی اس واسطے طلب کی کہ آخرت کا سامان پسیرے بیضاوی
 نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے نقل کیا کہ جو دنیا کی سخت خوبی و دنیا پر اور جو خوبی آخرت اور بد عورت عذاب النار ہے مترجم کہتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
 یہ اور صحیح نہیں بلکہ کسی فقیہ کا قول ہے اور حسن بصری سے روایت ہے کہ حسنة دنیا علم و عبادت ہو اور حسنة آخرت جنت ہے و قنا عذاب النار۔ ہاں عذاب النار سے
 نجات دے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہو۔ اور ظاہری آثار قبولیت یہ ہیں کہ بندہ کو ناپاک خواہشوں و گناہوں سے بچائے جن سے عذاب دوزخ میں پڑتا
 ہے۔ حدیث میں ہے کہ جہنم تو مشہور ہے گھری ہوئی ہو کما فی الصحیح۔ پس جو شخص ان خسوات میں گھسا حتی کہ آخر عمر گزر گئی تو مرتے ہی جہنم میں آتا ہے اور فی اللہ
 تعالیٰ۔ جیسے جنت ایسی چیزوں سے گھری ہوئی ہو جو نفس پر شائق و ناگوار ہیں کما فی الصحیح۔ تو جس نے دنیا میں نفس کو مغلوب کیا اور ناز و زور وغیرہ
 کی ناگواریاں طو کر گیا تو مرتے ہی جنت پر آتا ہوئی۔ اللہ و فحقنی لذالک وانت ربی نعم الاموی و نعم النصار۔ پس دنیا میں ایسی توفیق نہایت

کہ یہ اعمال نیک پورے کر سکے اور اللہ تعالیٰ اسکے لیے نیک سامان دنیا فرمائے چنانچہ شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ فی الدنیا حسنة من حسنة دنیا کا بیان ہر ایسی چیزوں سے ہے جو آخرت کے لیے نیک مددگار ہوں چنانچہ سلف کے علماء تفسیر کی عبارات میں عاقبت پاک جو روز و رزق واسع و علم نافع و عمل صالح و سوار سی شایسته و شاعر جمیل متفرق مذکور ہیں اور یہ سب حسنة دنیا میں شامل ہیں اور ایسی جو چیزیں کہ دنیا میں ہر وجہ شرعی مفید و مؤید آخرت ہوں اہل ہیں اور حسنة آخرت میں سے اعلیٰ توحید کا داخل ہونا کہ جس سے ویدار باری تعالیٰ نصیب ہوا اور اسکے توابع دیگر امور مثلاً کسان فی حساب و رامن از نوع اکبر وغیرہ ہیں رہا دوزخ سے نجات تو وہ اسکو بھی شامل ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ ایسے اسباب عیا فرمادے کہ بندہ حرام اور مستہبات چیزوں سے اور گناہوں سے بچ جائے اور شیخ ابو عبد الرحمن القاسم نے فرمایا کہ جسکو قلب شاکر اور زبان اکر اور تن صابر ہو گیا وہ دنیا کی حسنة آخرت کے حسنة عطا کیا گیا اور عذاب دوزخ سے بچا گیا اسی سے حدیث میں اس کا ترغیب کی ہے چنانچہ امام احمد نے بسند صحیح روایت کی کہ قتادہ نے انس سے دریافت کیا کہ حضرت صلعم اکثر کون دعا مانگتے تھے تو کہا کہ کہتے اللہم ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار اور انس کا دستور تھا کہ اسی سے دعا کیا کرتے اور جب کسی خاص بات کی دعا کرتے تو اس میں اس کا ذکر شامل کرتے تھے رواہ مسلم فی البخاری ایضا من حدیث انس کہ امام احمد نے انس بن مالک سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں میں سے ایک شخص کی عیادت کی حالانکہ وہ شخص بیمار ہی سے تھا فرمایا کہ ہو گیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ بھلا تو اللہ تعالیٰ سے کسوی عبارت سے دعا کرتا یا اس سے کچھ سوال کرتا ہے اس نے عرض کیا کہ ہاں میں کہا کرتا ہوں کہ اے میرے رب تعالیٰ جس چیز کی وجہ سے تو مجھے آخرت میں عذاب کرنے والا ہو اسکو مجھے دنیا ہی میں مواخذہ کر کے تمام کر دے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سبحان اللہ تو اسکی طاقت نہیں رکھتا یا کہا کہ تو اسکو برداشت نہیں کر سکتا ہے بھلا تو نے یوں کیوں نہ کہا کہ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار۔ انس نے کہا کہ پھر اس نے اس کا کو مانگا تو اللہ تعالیٰ نے اسکو شفا عطا فرمائی آخر جب مسلم اور شافعی نے عبد اللہ بن السائب سے روایت کی کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ رکن نبی حج اور رکن سود کے درمیان ہو دعا کرتے تھے کہ ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار اور ابن مردودہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں گذرنا میں رکن پر گراؤں کہ میں نے اس پر ایک فرشتہ دیکھا جو امین کہتا ہے یعنی جب کبھی آپ نے طواف کیا تو مقام رکن پر مشاہدہ فرمایا کہ فرشتہ امین کہتا رہتا ہے پس جب تم لوگ رکن مذکور پر گذر کر دو تو کہو ربنا آتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة و قنا عذاب النار مترجم کہتا ہے کہ شہادہ یہ ہو کہ جب لوگ یہ دعا کر لیں تو فرشتہ امین کہیں گے پس اللہ تعالیٰ سے قبولیت کی امید ہو گی یا وہ فرشتہ اس واسطے مامور ہے کیونکہ فرشتہ تو وہی کرتا ہے جو حکم ہے جب آپ نے ایسے وقت میں اسی دعا کو تعلیم کیا تو معلوم ہوا کہ یہ دعا بہت خوب ہے۔ نوادہ لک کہ ہم نصیب ما کسبو ادا اللہ علیہ الحساب مفید ہوئی ہے اذنا کہ کیا کہ ہمیں بعض چیزیں ہیں جو ہمیں نہیں کہ بعض کمالی پادے لکے یعنی تین اہل ما کسبو اسے اور اپنے اعمال کی جہت سے آخرت میں حصہ پانچے اور اگر نصیب نیک کی تنگی واسطے تعلیم ہے تو ایسے لوگوں کے لیے بڑی بشارت ہے یعنی انکو انکے اعمال کی جہت سے نصیب عظیم ملے گا اور وہ اسکی جزا و ثواب عظیم پر خصوص جبکہ ما کسبو۔ یعنی ملا عوام۔ ہو یعنی اہل دعا کے مذکور کی جہت سے انکو ثواب عظیم ہے پس اس دعا کی بڑی فضیلت نکلی اور دعا کو کسب کہنا اسوجہ سے کہ وہ اعمال سے ہو اور جائز ہے کہ ما کسبو یعنی من جنس ما کسبو ہو یعنی اسکی جنس سے جو انھوں نے کمایا ہو اور وہ جنس ان اعمال کی جزا و ثواب ہی جو نافع ہونے میں اہل مثل ہے اور سر علیہ الحساب۔ یعنی باوجود ہندون کی کثرت اور انکے اعمال نیک و بد کی کثرت کے بہت قلیل مقدار میں حساب کر لیا چنانچہ شیخ مفسر نے بحوالہ حدیث کے دنیا کے نصف روز کی مقدار کہا اور بعضی اور نے یہ کہہ کر اسکی حساب کر صرف باری تعالیٰ ہر تو نصف روز کیا بلکہ لمحہ بھی بہت ہو اسکی شان اعلیٰ و رفیع ہے کہ وہ ان اسکے حساب میں وقت کو دخل ہو اور اگر اسکے حساب کے

شیخ ابو عبد الرحمن القاسم نے فرمایا کہ جسکو قلب شاکر اور زبان اکر اور تن صابر ہو گیا وہ دنیا کی حسنة آخرت کے حسنة عطا کیا گیا اور عذاب دوزخ سے بچا گیا

وقوع کی طرف نظر ہو تو اسکی حکمت کی راہ سے مقدار اسکی ہونا کچھ عجیب نہیں پس جب حدیث وارد ہو تو وہی مقدار معتد ہو اور ہزار ہزار ہا پاس ہزار ہزار ہا دن جو دیگر آیات میں آیا ہے اس سے یہاں منافات نہیں کیونکہ وہ تدوین کی مقدار جو چھین نیک ہر اس دن قیامت میں عجاایات دیکھینگے کہ نیک لوگ سایہ رحمت میں اپنے پیغمبر کے حوض سے سیراب و رزق پاویں گے اور بد لوگ تلات آفتاب شدت عذاب میں پھنساویں گے یہ حساب کا انجام صرف دنیاوی نصبت و زمین ختم ہو کر اپنے وطن اصلی یعنی جنت یا جہنم چلا جائیگا اور انشاء اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر احادیث و آیات سے تفصیل آئی گی اور جائز ہو کہ یہ معنی ہوں کہ یاد آئی غیرہ میں پیش قدمی کر کہ حساب لائی سیرج ہی یعنی قریب ہو کہ قیامت قائم ہو اور لوگ محاسبہ میں آویں اور معنی قول ہیں ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ فرمایا کہ حساب تو قریب دو پہر ہی تک ہو جائیگا اگر اسکے بندوں کو حور کے ساتھ قیلولہ نصیب ہو اور اسکے دشمنوں کو شیاطین مفرنین کے ساتھ گرفتاری ہو اور مترجم کہتا ہے کہ یہ تمثیل ہے پھر جب واقع ہو گا تو عیان ہو جائیگا۔ اور حاکم نے مستدرک میں سعید بن جبیر سے روایت کی کہ ایک شخص نے ابن عباس سے کہا کہ بوجھیا کہ میں نے ایک قوم کو اپنے آپ کو ضروری پر بدین شرط دیا کہ وہ مجھ پر پناہ لاویں پھر میں نے اپنی اجرت میں سے کچھ انکو وضع کر دی اس شرط پر کہ وہ مجھے اپنے ساتھ حج کرنے کی دعوت دیں تو بھلا یہ جائز ہو گا تو ابن عباس نے فرمایا کہ تو ان لوگوں میں سے ہو جسکے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور انکے ہم نصیب فاسکے ہوا اور مدسج احساب رساکم نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے شرط پر صحیح ہو فب شیخ نے عرائش میں ذکر کیا۔ تو تو تعالیٰ فاذکروا اللہ کذا کہم آباد کم۔ پھر مجھے یاد کرو مثلاً یاد اپنے شخص کے جو تمام عمر کبریت میں یہ جانتا ہو کہ میں کیسے لطف سے پیدا ہوں کیونکہ یہ ایسی یاد ہے کہ آدمی سے کسی اسکی زندگی میں بعد قیامت نہیں ہو پس جو باپ دادوں کا پیدا کرنا ہوا ہو اسکی یاد بھی ایسی ہی ہے جیسے ہر حال مترجم شیخ نے ذکر قوی کی طرف اشارہ کیا اور یہ دراصل ظاہر میں بھی مراد ہو کیونکہ اہل علم جتنا کوئی اسکا قائل نہیں کہ زبانی ذکر جو بدول کی نیت کے ہو کچھ مفید ہو تو حاصل یہ ہو کہ تغیر ظہر میں جو مذکور ہوا وہ تغیر ثور و مرد ہو لیکن اس میں اشارہ کے معنی یہ ہیں کہ زبانی ذکر کے ساتھ ذکر قلبی اس طرح مفہوم ہو کہ جیسے آدمی اپنی پیدایش کا مجازی پیدا کرے والا باپ یاد رکھتا ہو اس سے بڑھ کر حقیقی پیدا کرنے والے کو دل سے یاد رکھے فافهم۔ اور نیز ایسی یاد کرو جیسے بچہ اپنے باپ کو اپنے سب مقصد کے وقت یاد کرتا ہو کیونکہ وہ اپنی سب خواہشوں میں اسکی طرف ٹھکانا بناتا ہو اور وہ جانتا ہو کہ میل ٹھکانا اس کے پاس ہے تو مرجع حقیقی کو حقیقہ یاد رکھو پس اللہ عزوجل نے معبودیت کی شرط میں ذکر کے وصفت بندوں کو بتلایا کہ معبودیت کا یہ ادب ہر حال مترجم نے بندہ اپنے معبود کا وہی ہر جو اسکو بتاتا تو رکھے جیسے بچہ اپنے باپ کو اور بتاتا تو یاد رکھے جیسے بچہ اپنے باپ کو مرجع سمجھتا ہو بلکہ اس سے بڑھ کر یاد رکھے کہ بچہ تو بچپن سے باپ کو جو در حقیقت اس کے مانند معبود بندہ ہی ایسا سمجھتا ہو اور معبود عزوجل تو جملہ اوصاف کمال میں در حقیقت ہر اسکو اس سے بڑھ کر انتہا درجہ بڑھ کر سمجھتا ہے جیسے ولیکن کمال رحمت بندوں سے اسکو قبول فرمایا کہ بچہ مذکور کے برابر تو یاد رکھیں فافهم۔ اور نیز اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس بات پر ملامت و جھڑکی دی کہ وہ اپنے پروردگار کے سوا غیر کی یاد کریں اور بعض نے فرمایا کہ اسکے معنی یہ ہیں کہ تیرے باپ نے جو نیچر احسان کیا اسکی وجہ سے تو اسکو ہمیشہ یاد رکھتا ہو اور اسکا ذکر کرتا ہو حالاً میرا احسان تو قدیم سے بے شمار ہے پھر تو مجھے اتنا ہی یاد رکھتا تو اپنے باپ کو یاد کرتا ہو شیخ واسطی نے فرمایا کہ لوگوں کی یہ حالت ہے کہ یاد تو ایسی کرنے میں جیسے کوئی ایسی بات کرتا ہو جسکی اسکو عادت ہو گئی اور لت ہو گئی ہو اور دعا ایک معمول عادت ہو گئی تو پھر کیسے اسکی برکتیں اور برکتیں مانگتے ہیں۔ اور ابو یعقوب کہی سے دریافت کیا گیا کہ آپ سر کیہ کر میہ کی خرابی زاری کے موافق کیونکر اپنے باپ کی یاد کی طرح اللہ عزوجل کو یاد کرتے ہیں فرمایا کہ میں یہ یقین جانتا ہوں کہ جہاں سے مجھے مارا تو مجھے ادب کیا کیونکہ مجھے محبت فرماتا ہو اور جب مجھے کچھ سلب کر لیا اور لے لیا تو میں جانتا ہوں کہ اس نے مجھے اسکے بدلے اپنی نذر کی عطائی۔ اور مجھے یہ یاد نہیں ہے کہ اسکے ساتھ بدگمانی کر کیونکہ مجھے در حقیقت ہر حال مترجم حدیث

اسناد سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بظاہر ہوا کرتے یہاں تک کہ شعیب انصار پاس کھڑے ہوئے اور یوں کہتے تھے کہ اے لوگو یہ روزہ رکھنے کے دن نہیں ہیں یہ کھانے پینے اور ذکر اللہ تعالیٰ کے دن ہیں **قال المتزوج** ہم یہی مذہب ہیں ابو حنیفہ اور ان کے صاحبین کا اور یہی گذر کہ جسے تمتع کے ایام حج کے تین روزے نہ رکھے ہوں وہ بھی ان ایام میں نہیں ادا کر سکتا ہو خلافاً للشافعی۔ اور اس تکبیر کا شروع و تم کس وقت تکبیر ہو اس میں علماء کے چند اقوال ہیں اولیٰ کہ روز عرفہ کی نماز صبح سے لیکر آخر ایام تشریق کے عصر تک ہو اور اس میں دار قطنی نے ایک حدیث وایت کی ولیکن حدیث مرفوعہ ثابت نہیں ہوتی ہر امین کہتے تھے کہ اگرچہ یہ یادہ مشہور قول اور اسی پر عمل ہی میں کہتا ہوں کہ یہی امام ابو یوسف و امام محمد کا قول ہے پس بنا برین تکبیر تکبیریں نمازوں میں ہوتی اور حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ ایام النحر یعنی بارہویں کے عصر تک ہو اور یہی قول ابو حنیفہ کا ہے پس بنا برین بعد اٹھارہ نمازوں میں تکبیر ہوئی اور بعض نے کہا کہ یوم النحر یعنی دسویں کے طور سے لیکر آخر ایام تشریق کی نماز صبح تک ہو پس بنا برین پندرہ نمازوں میں تکبیر ہوگی اور یہی امام مالک امام شافعی کا قول ہے بخاری نے ابن عمر سے روایت کی وہی میں ان ایام میں نمازوں کے چھپے اور چھوٹے پر اور خیمہ میں اور شخص گاہ میں اور رفتار کی حالت میں سب حالتوں میں برابر تکبیر کہتے تھے۔ اور جاننا چاہیے کہ رمی جمار میں ہر کنکری کے گنا تکبیر کرنا مستحب ہے اور وہ بالاتفاق صحت ہے یعنی واجب نہیں ہے۔ قولہ من تعجل فی یومین۔ اسی دوسرے روزوں ہی دن میں رمی جمار کے بعد چلا آیا۔ اور یہ شافعی کا قول ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اگر تیسرے روز کی فجر ہونے سے پہلے چلا آیا تو بھی وہی۔ اگر کہا جادے کہ چلا آنا کوئی ممتد چیز نہیں جو ایک دن پہلے سے دوسرے روز تک ممتد ہوئی کہ دوسرے روز آیا یعنی گیارہویں سے بارہویں تک ممتد نہیں ہو سکتا بلکہ وہ فقط بارہویں کو واقع ہو واپس یومین کے کیا ہے ابن جواب نے یا گیا کہ یہ بطریق مجاز ہے قریباً حتماً۔ دونوں بھولے اپنی پچھلی حالانکہ بھولنے والے فقط یومین تھے اور یا گیا کہ بعد بر صاف ہے کہ فی یومین۔ اسی دوسرے دونوں دن میں۔ قولہ من تاخر فلا اثم علیہ اسی اگر تیسرے روز کی فجر ہو گئی اور وہ یومین تھا تو بغیر رمی الجمار کے ردانہ ہونا جائز نہیں ہے پس دوسری جہاد روز سوم کے بعد روا ہے تو بھی کچھ گناہ نہیں اور جانتا چاہیے کہ وقت رمی جمار کا بعد زوال کے ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک تیسرے روز قبل زوال کے رمی جمار کر کے چلے آنا بھی وہی۔ اور تعجیل تاخیر دونوں صورتوں میں گناہ نہ ہونے کے معنی ہیں کہ دونوں باتوں میں اختیار دیا گیا ہو مگر کہا جائے کہ تاخیر کرنا تو بالاتفاق افضل ہے۔ جواب یا گیا کہ فاضل اور افضل کے درمیان اختیار دیا جانا جائز ہے مثلاً مسافر کو روزہ رکھنے اور نہ رکھنے دونوں کا اختیار ہے اگرچہ روزہ رکھنا افضل ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ الفتح میں خود روزہ رکھا تھا اور علی و ابن مسعود نے فرمایا کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ جسے تعجیل کی اسکے لیے بخشش کی گئی اور جسے تاخیر کی اسکے لیے بخشش کی گئی اگر کہا جائے کہ آیت کریمہ کہ اس تقسیم سے فرماتے ہیں کیا حکمت ہے تو جواب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ دو فریق تھے بعض تو تعجیل کرنے والے کو گنہگار سمجھتے تھے اور بعض تاخیر کرنے والے کو گنہگار جانتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے رد کر کے آیت میں دونوں سے صریح گناہ دور فرمایا پس تاخیر افضل ہونے کی نشانی نہیں ہے اور تو اہل انقی۔ اسکا مبتدا مقدر ہے جیسا کہ مفسر سیوطی نے کہا اسی نفی الاثم ثابت لمن انقی یعنی گناہ نہ ہونا ایسے شخص کے لیے جسے تقویٰ کیا رفت وغیرہ سے۔ یہ کلام بہ نسبت قول بعض کے کہ ذلک التفسیر بالکمال مکمل لمن انقی۔ کیونکہ ظاہری حکم تو عام ہے مگر جم کے نزدیک تقویٰ شرک یعنی ایمان لینا چاہیے چنانچہ سابق میں مذکور ہے کہ گناہ کی نفی اہل شرک کی کسی حالت پر نہیں ہے۔ بالجلد اس میں تکریم اس شخص کی ہے جس نے حج میں تقویٰ کیا ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ جس نے حج کیا اور اس میں رفت و فسوق نہ کیا تو وہ اپنے گناہوں سے ایسا پاک نکل گیا جیسے اس دن تھا جس دن ان کے چہرے سے پردہ اٹھا ہوا ہے یہ فضیلت اسی کے واسطے ہے جس نے ظاہر باطن ایمان کے ساتھ حج کیا ہو وہ نہ کافر و منافق جو تقویٰ نہیں کرتا نہ مومن ہو چنانچہ مفسر دیا۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجِبُّكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ
اور بعض آدمی ہیں کہ خوش آواز جھگڑاتے اسکی دنیا کی زندگی میں اور گواہ ہو کر دیکھتے ہیں اسے دل کی بات پر اور وہ سخت جھگڑالو ہیں
وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ وَإِذَا
اور جب پیچھے ہٹے اور تباہ کرے ملک میں کہ اس میں دیر لے کرے اور لوگ کہے کہ کھیتیاں اور جانیں اور اندر خوش منین رکھنا مساکرنا اور جو
قِيلَ لَهُ إِنَّ اللَّهَ أَخَذَ نَفْسَهُ الْعِثَّةَ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ كَاهِدَهُ
کہا کہ اندر سے ڈرتو کھینچ لاوے اسکو غور گناہ پر بھرسیں جو اسکو دوزخ اور بڑی عداوت

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجِبُّكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا - اور آدمیوں میں سے بعض وہ ہیں کہ دنیاوی زندگی میں اسکی بات بچھ پسنداتی ہوں
اور آخرت میں نہیں پسند آویگی کیونکہ وہ اپنے اعتقاد سے مخالف ہیں۔ وَلَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ - اور وہ اپنے قلب کی بات پر گواہ
ہو گا وہ اتنا ہی - ف یعنی کہتا ہو کہ اللہ تعالیٰ گواہ ہو کہ میں آپ سے دل سے محبت کرتا ہوں اور زبان سے کہتا ہوں یہی میرے دل میں ہے۔ وَهُوَ
أَلَدُّ الْخِصَامِ - حالانکہ یہ شخص سخت جھگڑالو ہو ف نیزے ساتھ اور تیرے پیروی کرنے والوں کے ساتھ سخت خصومت رکھتا ہو اس سبب سے
کہ اسکو تجھے سخت عداوت ہو واضح ہو کہ یہ شخص نبی زہرہ میں سے انیس بن شریق منافق تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹپٹھی ٹپٹھی باتیں کرنا کہتا کہ
میں آپ پر ایمان لایا اور آپ کا دل دوست ہوں تو آنحضرت صلعم کی مجلس میں نزوی کی باتا پس اللہ تعالیٰ نے اسکو اس بات میں جھٹلایا اور یہی منافق مذکور
ایک رات اپنے مسلمانوں کی کھیتی اور ہل چلانے کے گدھوں کی طرف گدرا پس کھیتی کو جلا گیا اور گدھوں کی کوچین کاٹ دین جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
وَإِذَا تَوَلَّى - یعنی جب تیرے پاس سے بھرا ف تاکہ اپنی قوم میں لوٹ جاوے۔ سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا - تو ملک میں اس غرض سے
جھگڑا وہاں فساد پھیلاوے۔ ف یعنی یہ شخص زمین میں فساد پھیلانے والا ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے پھر توراہ میں رات کو بوجہ عداوت
کے جا کر ایذا رسید کرنے کے لیے فساد کرے۔ وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ - اور کھیتی کو اور جانوروں کی نسل کو تباہ کرے ف یہ بھی جھگڑا اسکے فساد کے
ہو کہ کھیتی وہل کے جانور ہلاک کر دیے یعنی کھیتی اور جانور کا ہلاک کرنا جھگڑا اسکے فساد کے ہی۔ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ - اور اللہ تعالیٰ فساد
پسند نہیں کرتا ہو ف یعنی اللہ تعالیٰ فساد کرنے سے راضی نہیں ہے۔ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ - اور جب اس منافق سے کہا جاوے کہ تو اللہ تعالیٰ سے
ف یعنی اپنی بدکاری سے خوف کر۔ أَخَذَتْهُ الْعِثَّةَ بِالْإِثْمِ - تو عت اسکو گناہ کرنے پر ابھارے ف یعنی جاہلیت کی حسیت اسکو بدکاری
آمادہ کرتی ہو۔ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ كَاهِدَهُ - پس اسکو جہنم کافی ہو اور العتہ بہت مجرا بالناہی ف عدا بالناہی میں بچھ پالے جانے ہیں
یہ آیت عطف پر قرآن میں انسان من بقول پر اور دونوں میں مناسبت یہ ہو کہ جب بیان حج کا انجام اسطرح آیا کہ ان مناسک میں سے ذکر و دعا کا انقسام
ہو من و کافر کی طرف ہوا تو اسکو منافق و مخلص و مضمون کے بیان سے تمام کر دیا اور بعض نے فرمایا کہ جب حج سے آفاق میں متفرق ہو چکا ذکر آیا تو انکو کفر فرمایا
کہ حج کا تقویٰ شریکات تھا اور جب آفاق میں متفرق ہو کر اسوقت تک کہ اندر و جل کی طرف مشہور ہو اگرچہ موت ہو گا تقویٰ کرو تو موجب فزع عظیم ہو
پھر فرمایا کہ بعض ظاہر میں پرہیزگار معلوم ہوتے ہیں اور باطن خراب جنہی ہیں اور بعض حقیقت میں متقی ہوتے ہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہیں
وَلَيْسَ فَوْقَ هَؤُلَاءِ ذَكَرَ فَرَمَا بَايَاكِبَ قَوْلِهِ - وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجِبُّكَ الِاخْرَ - اور دوم بقولہ من الناس من يتخفى النفس الخ - شیخ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ
سدی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انیس بن شریق ثقفی کے حق میں آیت اتری کہ وہ رسول اللہ صلعم کے پاس آیا اور اسلام کو ظاہر کیا اور باطن میں اسکے بڑا عداوت
تھا۔ اور مذکور ہو کہ یہ منافق صورت کا اچھا اور حضرت صلعم سے ٹپٹھی ٹپٹھی باتیں کیا کرتا تھا اور قسم کھاتا تھا کہ میں ہوں اور آپ کا محب ہوں اور کہتا

ع
انفس بن شریق
مطہ نام
تھا اور ثقفی
مذکور ہے کہ
انفس بن شریق
اسکو جھگڑا
صداقت
کے متعلق تھا

اور اللہ تعالیٰ جانتا ہو کہ میں سچا ہوں۔ اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ آیت چند منافقوں کے حق میں اتاری جنہوں نے حبیبؐ کو اپنے ساتھ لے کر
حق میں جو رجوع میں شہید ہوئے تھے کچھ زانیہ کہیں اور حبیبؐ لکھا یا میں اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی مذمت اتاری اور حبیبؐ اور ان کے ساتھیوں کی
بقولہ من اناس من بشری نفسہ یعنی اگلی آیت سے مراد فرمائی۔ اور بعض نے فرمایا کہ یہ سب منافقوں و سب مومنوں کے حق میں عام ہے اور
یہی قول قتادہ و مجاہد و سب بن انس غیر ہم کا ہے اور یہی صحیح ہے مترجم کہتا ہے کہ ان روایات میں اتفاق ظاہر ہے کہ انفس مذکورہ دیگر منافقین کے حق میں
ایک ہی آیت اتاری اور پھر حکم اسکا سب کے واسطے عام ہے چنانچہ ابن جریر نے روایت کی کہ سعید مرقی و محمد بن کعب لقرظی کا ذکر کرتے تھے پس سعید نے
کہا کہ اللہ تعالیٰ کی بعضی اگلی کتابوں میں ہے کہ اس امت میں بعضے بندے ایسے ہونگے کہ انکی زبانیں شہد سے بیٹھی اور انکے دل ایسے سے کڑے ہونگے
لوگوں کے دکھلانے کو صرف کالباس پہننے اور دنیا کو دین پر جرات سے اختیار کرینگے اور اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں کہا کہ تمہی پر جرات کرتے ہیں اور
میرے ہی ساتھ فریب بناتے ہیں قسم ہے میرے حق میں کہ انہیں ایسا یافتہ بھیجوں گا کہ انہیں کا حلیم خیران بجا ہے پس محمد بن کعب نے کہا کہ یہ کتاب اللہ
یعنی قرآن مجید میں موجود ہے تو سعید نے کہا کہ قرآن میں کہاں ہے پس محمد بن کعب نے کہا کہ اللہ تعالیٰ من اناس من یحبک قول فی الحیۃ الدنیا لآتیہ جو
توسعید نے کہا کہ جسکے حق میں یہ آیت اتاری ہے وہ مجھے معلوم ہے پس محمد بن کعب نے کہا کہ آیت تو کبھی ایک شخص کے حق میں نازل ہوتی ہے پھر وہ سب کے
حق میں جو اس حال کا ہوئے عام ہوتی ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ محمد بن کعب کا قول پسندیدہ و صحیح ہے مترجم کہتا ہے کہ بیان سے ظاہر ہو گیا کہ روایات
سب متفق ہیں اور چونکہ تصریح سب نزول بقول صدیق اعظم بن عمرؓ ہے لہذا مفسرین طبعی وغیرہ نے اسکی وضاحت کیا ہے اور وہی موافق فطرت ہے
ہو اور مترجم بن روزن کریمؓ نے نص علیہ فی الکمالین۔ قول عجیب تو را عجائب معنی استفسان الفکر یعنی کسی چیز کو مستحسن جاننا اور اسکی طرف میل کرنا اور اسکی
تعلیم کرنا اور عجیب ایک چیز ہے جو انسان کو کسی چیز سے ہو جاتی ہے اس لیے وہ شہر ظاہر اور اسکا سبب پوشیدہ ہے پس یہ حقیقت کوئی امر نہیں بلکہ ظہور
سبب ہونے سے ہے ہر آنکہ جس سبب ظاہر ہوا اسکے نزدیک وہ چیز عجیب نہیں جو دوسرے پر عجیب ہے۔ قول فی الحیۃ الدنیا۔ یعنی دنیا میں تو اسکا قول
جو عمدہ مطابق ایمان ظاہر کرتا ہے مجھے خوش آتا ہے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کا اسلام و ایمان مست رکھتے تھے ظاہر ہے کہ آخرت میں حضرت
صلعم کو پسند نہ آوے گا کیونکہ کھل جائیگا کہ قول اسکا مخالفت اعتقاد تھا۔ قول لیسیرہ لعلہ علی ما فی قلبہ۔ معنی اسکے یہ ہیں کہ جب اسنے لوگوں کے سامنے
اپنا مسلمان ہونا ظاہر کیا تو انکے واسطے قسم کھائی اور اللہ تعالیٰ کو انکے لیے گواہ کیا کہ جو اسکے دل میں ہے اسکی زبان سے موافق ہے اور اس میں جریر نے
اسکا ابن عباس کی طرف منسوب کیا اور مجاہد سے نقل کیا اور اسکی وضاحت کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ یہ معنی صحیح ہیں اور حمود کی تواتر میں پیشہ
بضم یاء و نصب افتلا اللہ ہے۔ قول وہو الدالہ الخصام۔ مفسرین طبعی نے کہا شاید خصوصۃ اور سراج میں ہے کہ حسن نے کہا کہ الدالہ الخصام ای کا ذب القول
اور قتادہ نے کہا یعنی بدکار و سخت دل ہر بات میں نیک۔ بتا ہوا اور عمل میں بدکار ہے حدیث صحیح میں ہے کہ منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بات کرے تو جھوٹ
بوسلے اور جب عہد باندھے تو قدر کرے اور جب مخاطب کرے تو فجو کرے۔ اور بخاری میں عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ۔ ان انفس
الرجال الی اللہ الدالہ الخصام آدمیوں میں سے سخت مفسوس آدمی اللہ تعالیٰ کے نزدیک الدخیم ہے یعنی جو سخت جھگڑا ہو جاوے کہ اسکا حرف پیداوار میں
ہو و نسل ہر ایک آدمی و جانور کی نسل ہے اور ابن عباس سے مروی ہے کہ نسل ہر جانور میں ہے علیہ والہا ابن کثیر نے قتادہ سے نقل کیا یعنی جب
چلا یہ منافق زمین میں فساد کرے تو اللہ تعالیٰ نے باران کو روک دیا پس حرف و نسل ہلاک ہوئے اور بعض نے کہا کہ جب زمین میں والی ہوا تو اسنے
ظالموں کے افعال کیے کہ حرف و نسل کو ہلاک کیا اور ظہر وہ ہے جو مفسوس طبعی نے اختیار کیا یعنی جب یہ منافق تیرے پاس سے پھر تو ملک میں فساد
کرنے چلا چنانچہ بعض مسلمانوں کی کھلتی رات میں جلاد ی اور گدھوں کی کوٹھن کاٹ دین اور مرقیہ وی وغیرہ میں ہے کہ بات یہ تھی کہ اس شخص

لہذا صحیح کا قصور دار ہے اور انکے عیب و خصال کا ذکر ہے اور انکے عیب و خصال کا ذکر ہے اور انکے عیب و خصال کا ذکر ہے

مذکور اور بنی لغیف کے درمیان کچھ خصومت تھی پس ایک رات انکی تاک لگائی گئی لیکن کبھی نہ آیا اور بنی مالک کے لئے۔ قولہ لا یحب الفساد اسی لفظی ہے یعنی اللہ تعالیٰ فساد سے راضی نہیں ہے اور محبت و اصل میل قلب ہرچہ کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں محال تھا لہذا اسکے لازم یعنی فساد سے نفرت لگائی اور آیت میں افادہ ہے کہ انکی اللہ سے دوسرے کو نصیحت کرنا جائز ہے اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ بڑے گناہوں میں سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ گناہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی مسلمان سے کہے کہ اتق اللہ پس جواب دے کہ تو اپنی خبر لے تو مجھے کیا نصیحت کرتا ہے۔ اور سفیان سے روایت ہے کہ کسی نے مالک بن مغول سے کہا کہ اتق اللہ پس وہ اللہ عزوجل کی تواضیع کے واسطے زمین پر گر پڑے اور اپنا رخسارہ زمین پر رکھ دیا۔ قولہ حسب جنم لکھائی ہے اسکو جزا و عقاب کے لیے۔ قولہ لیس المہادیہ بطریق توہین ہے اسواسطے کہ مواد جمع حدیث جو آرام پانے اور سو جانے کے لیے تیار ہوا اسی سے بچہ کے پانے کو مہر کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ مہر نام مفرد چھوٹا ہے جو سونے و آرام کے لیے تیار ہوا اور مجاہد سے مروی ہے کہ جسے یہ ہیں بہت بری ہے وہ چیز جو انھوں نے اپنی جانوں کے واسطے تیار کر رکھی ہے اور ابن عباس نے فرمایا پری منزل ہے اور اس آیت میں چند مسائل ہیں اول علمائے کما کہ اگر دروغ پر اللہ تعالیٰ کو شاہد کرے جان بوجھ کر تو کافر ہو۔ دوم آنکہ اگر خصم سخت جھگڑا تو آدمی اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہایت مبغوض ہے۔ سوم حریت و نسل کو بلا وجہ شرعی ہلاک کرنا حرام ہے۔ چہارم شکار کرنا اگرچہ میل ہے لیکن لہو و خواہش انسانی سے مکروہ ہے۔ پنجم اللہ تعالیٰ محبت کرتا ہے ولیکن محب کی طلاق کے سوا ایسے عاشق یا معشوق یا محبوب یا محبوبہ جو الفاظ عرف میں حقیر معنی میں استعمال پاگئے ہیں انکا اطلاق جناب باری کی شان میں حرام ہے اور یہی اصح ہے فقہاء اہل البیان میں کما کہ قولہ تعالیٰ من اناس من یحیک قولہ فی الحیوۃ الدنیاء اسمین مدعی اور اصل کی طرف اشارہ ہے پس اصل تو وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی دشمنی سے کسی مقام کو پہنچ گیا پس جو کہتا ہو وہ اپنے علم کے موافق کہتا ہو اور مدعی ہے کہ یہ بیہودہ دعویٰ کرتا ہے پس مدعیوں میں سے بعض وہ شخص ہے کہ جب وہ اپنی مخرجات اور طانات بیان کرتا ہے تو تجھے خوش کرتا ہے یعنی اس نظر سے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو اس رقبہ کو دین میں پہنچا دیا حالانکہ وہ کچھ بھی نہیں جانتے ایسے لوگ ہیں کہ دین باتیں کہہ کر کہیں گے اور اہل معرفت سے جو خاص حوالہ و کتابیں سنیں سنائی ہیں اور بارگاہ معلوم و اشارات کو ظاہر کرینگے حالانکہ وہ لوگ ضلالت کے میدان میں سرگردان ہیں ان لوگوں کی زبان تو انبیاء علیہم السلام کی زبان ہے یعنی حدیث و قرآن بیان کرینگے۔ اور قلوب انکے بھیڑیوں کے سے ہیں اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ایمان و معرفت کا نور انکے دلوں سے سلب کر لیا ہے۔ اب جان لینا چاہیے کہ یہ کون لوگ ہیں پس وہ لوگ ہیں جنھوں نے راہ سنت کے برخلاف بدعتوں کو نکال لیا اور اپنے نفس کی خواہشوں پر چلے ہیں پس یہ لوگ اہل ہواہل بدعت ایسے ہرگز ہیں کہ اس امت کے مومنوں کو فتنہ میں ڈالے ہیں اور انکو راہ حق سے روکتے و گمراہی کی طرف کھینچتے ہیں اور راہ صواب و النور پر انکار کرتے ہیں اور جو لوگ بجانب حق ارادہ کرتے ہیں انکو اغوا کرتے اور فریب دیتے اور راہ سنت سے روکتے ہیں یہ لوگ البتہ جھوٹے ہیں جو دعویٰ کرتے ہیں دروغ ہیں دروغ باتوں سے اپنے آپ کو اولیاء صدیقین کہلاتے ہیں اور مخلوق کے لوگ انکی ہیأت و لباس سے دھوکا کھاتے ہیں۔ راتوں کی شب بیداری اور نماز میں کھڑے رہنے کے اپنے سوچے ہوئے پانوں دکھلاتے اور بنی استیعاب ان کو تارہ بتاتے اور زرد چہرے ظاہر کرتے اور بیٹھی باتیں بتاتے ہیں تاکہ ان چیزوں سے لوگوں کے دلوں کو اپنی طرف جذب کریں اور لوگوں کو ایسا معتقد بنا دیں کہ انکی گردنوں پر اپنے قدم رکھ کر چلیں یہ مدعیان جاہل اپنی لن ترانیوں سے لوگوں کے مال کھاتے اور صورتیں بنا کر اتارتے ہیں اور بنی چوڑی کراوات بیان کرتے ہیں اور خلوت میں بیٹھ کر اپنے احمق مریدوں کے دلوں میں ہوسات و دنیا و نفاق و دلیری و بیباکی بچ بوسے ہیں یہ لوگ اہل بدعت و ہواہل بدعت و ہوا و دو قسم کے ہیں ایک وہ لوگ جو اعتقاد کی باتوں میں راہ حق و اعتقاد و سنت چھوڑ کر گمراہ ہوئے مثل رافضی و خارجی وغیرہ کے بعض احادیث صحیح میں ان لوگوں کی حالت

یوں نہ کہ ہر عبادت و قرآن کی تلاوت وغیرہ میں تم لوگ اپنی عبادت کو ان کے مقابلہ میں بیچ بیچو گے مگر حال یہ ہے کہ قرآن ان لوگوں کے حلق سے نیچے
 نہ آتا ہے اور یہ لوگ دین حق سے ایسے بیکار و بیکار ہیں جیسے کمان سے تیر نکال گیا۔ پس یہاں سے ہر دیندار پر لازم ہے کہ شیطان و وسوسہ سے بچنے کے لیے اور دنیا
 سے توفیق مانگے اور اس سنت و طریق عبادت سے ایک قدم باہر نہ ہو اور اپنی عقل و لطف و خیال کا پابند نہ ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ اگر دنیا
 میں انکل کام کرتی تو ہزارہ کے اوپر مسیح کر کے نسبت ملوے کے رخ مسخ کرنا اہل ہوتا تو دوسری قسم کے اہل ہمت وہ ہیں جو فروع مسائل میں خلافت
 سنت چلتے ہیں اور اسناد ابوالقاسم القشیری نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ جن اہل ظاہر کو انوار صبریت سے مساعت نہ ہیں حاصل ہوئی ہو تو
 احکام ظاہر کے ساتھ مربوط ہیں انکو تو مقامات پر بیان ہی نہیں اور نہ اس جملہ کی عینائی ہے یعنی اسرار سے وہ بالکل بے خبر ہیں تو واجب ہے کہ ہر کو
 ان سے محفوظ رکھا جائے **قال المسترحم** پس ظاہر کرنے والا ضرور گناہگار ہو گا سیوا اسطے حدیث میں ہے کہ لوگوں سے انکی سمجھ کے لائق باقرین و
 پس جس شخص نے غم کیا کہ وہ دین و دوزخ کا مسئلہ لا الہ الا اللہ سے ثابت ہو اسکو اعلان کرنا واجب ہو تو اسنے غلطی کی بلکہ واجب ہے کہ لوگوں کو اس سنت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چلانے کی کوشش کرے اور پریشانِ خلوت سے بچا کر شیعہ نے ان منافقوں کی ذمت میں طول کلام کیا یہاں تک کہ
 کہنا اور جب ان غصہ و غم سے جو دروغ و دعویٰ باندھتے ہیں کہا جاتا ہے کہ لہو اللہ تعالیٰ سے اور جتنے دل میں چھپا رکھا ہو اسکے خلاف مست ظاہر کر
 تو سرکشی کرتے اور تکبر و غرور دکھاتے ہیں کیونکہ وہ اپنے قبائح و بد اعمالیوں سے اندھے ہیں اور گمان یہ رکھتے ہیں کہ ہر تو اللہ تعالیٰ کی خلعت میں
 سب سے افضل ہیں اور جب انکو ایسے کام کا حکم کیا جائے جو شرع میں معروف اور عمدہ ہو تو نہیں بجا لاتے اور اگر انکی بد تعلیموں سے انکو منع کیا جائے
 تو بلا نہیں لے کیونکہ وہ اپنے نفس کے دام نژدہ سے جاہل ہیں بلکہ یہ کہ ہر حق ہدایت پر ہیں اللہ تعالیٰ مومنوں کو انکی نحوست سے بچائے اور اسکے
 برعکس ایسے بدو کی راہ دے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک صادقین مومنین مقبول ہیں

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّبِعُ نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ سَوْفَ يُعْصِيهِ

اور کوئی آدمی ہے کہ پیچتا ہے اپنی جان چاہتا ہے خوشی اللہ کی اور اللہ شفقت رکھنے والا ہے بدو پر

یہ دوسرے فرق کا حال ہے یعنی جو لوگ مخلص صادق ہیں انکی یہ کیفیت ہے کہ اپنا جان مال اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے صرف کرتے ہیں اور
 بکھر شر سدا ہیں کہ یہ لائق جناب کبریائی نہیں ہیں پس جملہ چار اقسام حاصل ہوئے جو خود نفس میں بقول رہنا آتھنا فی الدنیا و مالہ فی الآخرة میں خلوت
 سے یہاں تک کہ وہ ہیں آواز کہ ظاہر و باطن دنیا ہی میں رغبت رکھتے ہیں۔ دوم وہ کہ دنیا میں اور آخرت میں دونوں میں رغبت رکھتے ہیں اور
 دنیا میں انکی رغبت کے یہ معنی ہیں کہ دنیا میں ایسی توفیق و سبب ملے جو ان میں سے بہتر کام نہ ملتا جاوے ورنہ محض دنیا کے طالب محب
 نہیں ہیں سوم وہ لوگ کہ ظاہر میں آخرت کے طالب بنتے ہیں اور باطن میں دنیا کے طالب ہیں اور وہ منافق ہیں۔ چہارم وہ لوگ کہ ظاہر و باطن میں
 آخرت کے طالب ہیں اور دنیا سے ظاہر و باطن نے رغبت ہیں۔ اور یہ ایسے لوگ ہیں جنکو فرمایا **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّبِعُ نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ**
مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ سَوْفَ يُعْصِيهِ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما و سعید بن مسیب ابو عثمان النہدی و عکرمہ و ایک جماعت رحمہم اللہ نے کہا کہ یہ آیت کریمہ حضرت صہیب بن سنان رضی اللہ عنہ
 کے حق میں اتاری اور بات یہ تھی کہ جب وہ مکہ میں اسلام لائے اور وہاں سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کرنے کا ارادہ کیا تو کافروں نے
 انکو مع مال کے ہجرت کرنے سے روکا اور کہا کہ اگر مال سے الگ ہو کر ہجرت کرنا چاہے تو جاوے پس حضرت صہیب نے مال انکو دیدیا اور اپنی
 جان کو خلاص کر لیا اور ہجرت کر کے چلے اور یہاں مدینہ منورہ میں اللہ تعالیٰ غرور جل نے انکے حق میں یہ آیت کریمہ نازل فرمائی تھی پھر جب

وہ مدینہ کے قریب پہنچے تو حذیفہ کے کنارے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ اور ایک جماعت صحابہ سے ملاقات ہوئی پس ان لوگوں نے اسے کہا کہ اگر
 نفع و یا بیع تو صہیبؓ کے پاس کہہ کہ میں اور تم سب اپنی تجارت میں نفع پاؤ گے اور اللہ تعالیٰ تمہاری تجارت کو کبھی ٹوٹا نہ دے لیکن یہ بات کیا ہی خوشخبری
 ان لوگوں نے صہیبؓ کو آگاہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں یہ آیت نازل فرمائی ہے اور روایت کیا گیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی صہیبؓ کو فرمایا
 کہ بھلا نفع و یا بیع نے اسے صہیبؓ کے پاس صہیبؓ نے اپنی جان کو جو مشرکوں کے پیچھے رہنے میں تھی چھوڑ کر مہضیات آئی کے ہاتھ بیچ ڈالا پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ان اللہ اشتری من المؤمنین انفسہم و اولہم بان ہم اخبتہ البتۃ اللہ تعالیٰ نے فریدین مومنوں سے ان کی جان میں اسوئل البیوض سے کہ ان کے واسطے جنت ہے
 اور نزل اپنے فرید و فروخت و دونوں آتا ہے پس فرید کے معنی یہاں بعض مہضیات آئی کے بن نہیں سکتے لہذا بعض فروخت ظاہر ہے جیسا کہ مفسر طبری نے
 تفسیر کی ہے اور شیخ ابن کثیر نے سعید بن جبیر سے روایت ذکر کی کہ صہیبؓ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہجرت کر کے روانہ ہوئے
 پس قریش کے چند نفر مشرکین نے انکو چھپا کر لیا جب سنا ہوا گیا تو صہیبؓ اپنی سواری پر سے اتر پڑے اور ترکش کے تیر سب نکالے پھر کہا کہ اگر وہ
 قریش تمکو معلوم ہو کہ میں تم میں بڑا نڈا ہوں اور تم وعدہ مجھ تک نہیں پہنچ سکو گے یہاں تک کہ میرے ترکش میں جتنے تیر ہیں ایک ایک کاٹا کروں
 پھر اپنی تلوار سے مار ڈنگا جب تک میرے ہاتھ میں اس میں سے کچھ باقی رہیگا پھر تم جو چاہو کرو اور اگر تم چاہو تو میں تمہیں اپنے مال اور زرخشت پر جو کہ میں
 راہ بتاؤں اور تم میری راہ چھوڑ دو تو بولے کہ اچھا پھر انکو مال بتلا کر روانہ ہوئے پھر جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئے تو آپ نے فرمایا کہ بھلا
 نفع و یا بیع نے سعیدؓ کو کہا کہ یہی بہت رومن الناس میں بخیری نفسیہ بقا و مہضات اللہ و اللہ روفت بالعباد نازل ہوئی تھی قتادہؓ نے فرمایا
 کہ یہ آیت سب مہاجرین و انصار کے حق میں ہے یعنی جن لوگوں کی یہ امر یہ فرمائی ہو وہ سب مہاجرین و انصار میں اس کو فہم کرنے کے لئے کہ اگر مہضات
 کے نزدیک یہ آیت ہر ایسے شخص کے حق میں اتری جسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کیا اور جب ہشام بن عامر نے ہر وصف کے درمیان حملہ کیا اور
 بعض لوگوں نے انہیں انکار کیا تو ابو ہریرہ وغیرہ نے ان لوگوں کو جواب دیکر دیا اور یہی آیت ہے جس میں الناس میں بخیری نفسیہ بقا و مہضات اللہ و اللہ
 روفت بالعباد مترجم کہتا ہے کہ قول دل میں سبب نزل کی تصریح ہو لیکن آیت اپنے معنی میں عام ہے کہ سب کو شامل ہے اور جو شمول باسنتلال
 قولہ ان اللہ اشتری الا یہ ظاہر ہر معاملہ میں قصہ سریر رجوع میں حضرت پیر عقدا کے حق میں اس آیت کا نزول ذکر کیا اور بعد اسکے کہا کہ اگر مہضات کے
 نزول کے بعد یہ آیت صہیب بن سنان رومی کے حق میں نازل ہوئی ہو پس یہی ظہر ہے اور اسی پر مفسر طبری نے اعتنا کیا ہے پس ملاحظہ ہو کہ ابن ابی بن
 صہیب رضی اللہ عنہ اسکا سبب نزل ہے اور ارماد میں جمیع اصحاب مہاجرین و انصار میں جنہوں کے رخصتے حق سبحانہ تعالیٰ کے لیے اپنی جان و
 مال قربان کیا واضح ہو کہ قصہ سریر رجوع جو معاملہ میں مذکور اگرچہ طویل ہے و لیکن عجائب نشان کو شامل ہے لہذا میں بھی اسکو ترجمہ کرتا ہوں اور بخاری شافعی
 اس قصہ کو حدیث ابو ہریرہ سے روایت کیا و لیکن میں معاملہ سے ترجمہ کرتا ہوں حضرت ابن عباسؓ صحابہ سے روایت ہے کہ یہ آیت سریر رجوع کے
 قصہ میں نازل ہوئی اور بات یہ ہوئی کہ کفار قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ میں آدمی بھیجا کہ ہم لوگ مسلمان ہو گئے ہیں پس آپؐ کے
 پاس اپنے اصحاب میں سے چند آدمی ایسے روانہ فرمائے جو دین کے مسائل سے خوب واقف ہوں تاکہ انکو آپؐ کا دین سکھلا دیں اور یہ ان کا فزون کا کرتھا
 پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیب بن عدی انصاری اور شد ابن ابی فرذ الغنوی و خالد بن ولیدؓ و عبد اللہ بن طارق بن شہابؓ اور زید بن
 کورانہؓ کیا اور عاصم بن ثابت بن ابی الاظف انصاری کو ان سب پر مقرر کیا ابو ہریرہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صل کا یہ کہ بھیجا اور اپنے
 عاصم بن ثابت کو امیر کیا قال ابیہم رحمہم اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر فرمایا آگاہی ہوئی کہ یہ کفار کھانا کھائی ان بزرگوں کی شہادت و شہاد
 و اقعات پر جاری تھی۔ پس لوگ چلے کہ مدینہ کے درمیان بطن بیچ میں اترے اور ان لوگوں کے ساتھ عجوہ کے گدڑا تھے جو انھوں نے

راہ میں کھائے تھے پھر ایک بوڑھیا اس راہ میں گزری اور اسے گھلیاں دیکھیں پس کہ میں اپنی قوم کے پاس لوٹ گئی اور کہا کہ اس راہ میں شیر ہمارے
لوگ مجھ کے ساتھ ہیں میں سے کسی نے نہیں لیں قوم میں سے شہر و نیز سے لیکر سوار ہوئے یہاں تک کہ ان لوگوں کو اگر گھیرا اور دوسرے نے اپنی طرف
میں کہ انھوں نے ہڈی کے ایک قبیلہ سے ذکر کیا جبکہ بنو کحان کہتے تھے میں نے قریب تلوہ و نیزہ زک کے انکی تلاش میں متفرق ہوئے پس یان
لوگوں کے نشان قدم پر تلاش کرتے چلے یہاں تک کہ انھوں نے انکا گھانا چھوڑ کے اپنا ایک مقام سے جہان مارتے تھے یا تو آپس میں لڑتے کہ یہ تو نیزہ کا
چھوڑا ہے میں پس انھیں کشتیاں قدم پر چلے اور چاہتے تھے میں عامہ اور ان کے ساتھیوں نے اسکا دعاساں کیا تو ایک علیہ پر چڑھ گئے پس کافروں نے انکو
گھیر لیا اور نزد خالو عبداللہ بن طارق کو شہید کیا اور عامہ بن ثابت نے اپنا کوش کھڑک کر اس کے تیر پھیلایا اور اس میں سائے تیر لپس ہر تیر سے انکو
مشرکوں میں کے ایک بڑے بڑے کو قتل کیا پھر عاکل کہ ای پور و گار میں نے شروع دین میں تیرے دین کی حمایت کی تو آخر میں میں میرے گھر میں کی حمایت
فرما پھر جب وہ خالی ہاتھ ہوئے تو مشرکوں نے انہیں ہجوم کیا اور آخر انکو قتل کیا اور چاہا کہ انکا سر کاٹ لیا جائے تاکہ شلافہ بنت سعد کے ہاتھ فروخت کر دین
اور عامہ نے اس عورت کے بیٹے کو احد کی لڑائی میں قتل کیا تھا اور اس عورت نے قسم کھائی تھی کہ اگر عامہ کو پاؤں کی تو اسکی لکھیری کا کاٹنا نہ ہو پھر
میں لگی پس مدبر و جل نے شہد کی بڑو بھیکو کا ایک جھنڈ بیچ دیا جنھوں نے عامہ کو گھیر لیا اور یہ لوگ انکا سر کاٹنے پر قادر نہ ہوئے کسی سے انکو بھی اللہ برکتے
ہیں پس کافروں نے آپس میں کہا کہ اسکو شام تک چھوڑ دو کہ کھیاں چلی جائیگی تو ہم سر کاٹ دیں گے پھر ایک سیاہ بادل آیا اور برسا پس اللہ تعالیٰ نے
پانی کی رو بھیجی جو عامہ کو جنت کی طرف لنگھتی اور یہی سیل ان کا فرشتوں میں سے ہے پس کو جہنم میں لے گئی اور عامہ نے اپنی زندگی میں عہد کیا تھا
کہ کسی مشرک کو نہ چھوین اور نہ انکو کوئی مشرک بھی چھوے اور عمر بن الخطاب کو جب خبر ہوئی کہ شہد کی کھیروں نے مشرکوں کو عامہ سے باز رکھا تو
کہتے کہ کیا عجیب اللہ تعالیٰ کی حفاظت بندہ مومن کے ساتھ ہو کہ عامہ نے زندگی بھر اسکو کسی کوئی مشرک نہ چھوئے اور نہ وہ مشرک کو چھوین پس
جیسے عامہ اپنی حیات میں باز رہے ویسے ہی اللہ تعالیٰ نے انکو انکی وفات کے بعد بچا لیا۔ قال الامام جہم بخاری کی روایت میں ہے کہ عامہ نے مشرکوں کی
دوسری میں جانے سے انکار کیا پھر حبیب بن عدی انصاری اور یزید بن الرزینہ باقی رہے تو مشرکوں نے ان سے عہد و پیمان کیا پس انکی اماں میں گئے
مگر کافروں نے خبر کیا اور انکو باندھ کر لے چلے اور ایک تلوار بھی قلمبند ہوئی تھی ہرگز کہ جانا پس نہ کیا آخر کافروں نے انکو قتل کر دیا اور ان کو لے چلے
قال البغوی میں ان دونوں کو کہ میں نے لگے پھر حبیب کو حارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف کے بیٹوں نے خرید لیا تاکہ حبیب کو اپنے باپ
حارث بن عامر کے لئے قتل کر دینے حبیب ہی نے حارث کو زکوہ دے کر قتل کیا تھا قال الامام جہم بن زبیر کہ ایک عارف مرود کو
حبیب بن زبیر قتل کیا تھا اور یہاں حبیب بن عدی کا ذکر ہے شاید کافروں کو مشتبہ ہو گیا ہو اللہ اعلم پس حبیب نے اپنے پاس سے ہر ہاتھ کا چھوڑ دیا تاکہ
میں گزریں تب جبکہ شہید کر کے کافروں نے جمع ہوئے اور حبیب کے حارث کے بیٹے سے ہاں پا کر کہنے کو استرمانگ لیا تھا اور اس وقت کا ایک چچہ تھا جس سے
وہ غافل ہو گئی پھر عورت نہ کر کہ ہر وقت شہور ہوا کہ وہ پھر حضرت حبیب کے زانو پر تھا اور شہر حضرت حبیب کے ہاتھ میں تھا پیش نہایت خوفناک ہو گئی حتیٰ کہ ازخوف اسکا
چہرہ سے غبار ہوا اور لڑائی کی دایہ میں ہر کہہ چنچ اور بھی پس حبیب نے فرمایا کہ کیا تم نے یہ کہہ میں اسکو قتل کرواؤ گا میں ایسا نہیں کروں گا نہ کرنا ہماری شان سے
نہیں ہر پھر چھو وہ عورت کہ مارتی تھی کہ وہ اللہ میں نے حبیب کے ہر کوئی قیدی نہیں لے سکتا اور اللہ میں نے حبیب کو ایک وز دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھ میں غوث
انکو رہے ہوئے کھاتے تھے اور وہ اپنے میں جڑے ہوئے تھے اور کہ میں ہر وقت کوئی پھل نہ تھا اور یہ کچھ نہ تھا مگر ایک رزق نادر جو اللہ تعالیٰ نے
حبیب کو روزی کیا تھا۔ پھر ان کافروں نے حبیب کو حرم سے باہر نکالا تاکہ حل میں قتل کریں اور چاہا کہ اسکو سولی بن پس حبیب نے اپنے کہہ کہ
یہ اللہ تعالیٰ کی اولاد ہے وہ کہ میں دہر کھت نماز پڑھ لوں پس انھوں نے چھوڑا پس حبیب دہر کے شخص ہیں جنھوں نے ہر مسلمان کے واسطے جو حبیب سے

سید قول ر الملقہ
مواہبات الحسن
۱۶۱
مواہبات الحسن

سبب نزول دیگر مذکور ہے تو مترجم نے تحقیق کر دیا ہے کہ نزول آیت ہر موقع پر بطور فراموشی کے کر رہا ہے کہ ہوتا ہی اور جو بیان مذکور ہوا اسکے یہ معنی ہیں کہ ان لوگوں کے حق میں پھر یہی آیت یاد دلائی گئی اگرچہ اول صلیب میں سنان روحی کے حق میں نازل ہوئی ہو پھر یہ سب قصائل ان بزرگوں کے حق میں ہیں جو تمام و کمال جان مال سے مسلح ہو گئے اندامیہ و تکیہ فراموشی بقولہ تعالیٰ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُوْنٌ عَلَىٰ وَجْهِ النَّاسِ

ای ایمان لائے والے داخل ہو اسلام میں پورے اورست چلو قدموں پر شیطان کے وہ تمہارا صریح دشمن ہے

فَإِنْ مِّنْ لَّاكُم مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

پھر اگر لگنے لگو بعد اسکے کہ پہنچاؤ صاف حکم تو جان رکھو کہ اللہ زبیر و مستم و حکم والا

اس آیت کا نزول عبداللہ بن سلام و ان کے اصحاب کے حق میں ہوا جبکہ بعد اسلام لانے کے انھوں نے مسیحیت کی تعظیم کا فرم کیا اور انٹ کا گوشت کھانا رکھا۔ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحِ۔ ای ایمان لانے والو داخل ہو مسلح بنو۔ مسلح بفتح اول اور کسب اول دونوں

طرح آیا ہے یعنی اسلام۔ کافہ۔ سب میں تمام۔ یہ حال اسلام ہی ہے اسلام کے تمام شرائع میں داخل ہو یعنی جو کچھ احکام اسلام ملو چلے

جادوین انھیں مستقیم ہو بدون اختلاط ہو ویت وغیرہ کے جو اپنی بائیس سے ہو۔ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُوْنٌ عَلَىٰ وَجْهِ النَّاسِ۔ اور شیطان کی راہوں کی پیروی مت کرو وہ تمہارا اکل و شہنشاہ ہے۔ شیطان کی راہ خوف ہے تو اس کی طرف مت جاؤ اس طرح

کہ اپنے قیاسات و خواہش نفس کی پیروی کرو کیونکہ اسلام حق ہونے کے معجزات مکمل گئے پھر اس سے بہتر حق کہاں ڈھونڈتے ہو۔ فَإِنْ مِّنْ لَّاكُم مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ فَاعْلَمُوا

اگرچہ تم میں سے جو یہودین سے اسلام لائے تھے ڈرے کہ کہیں پیچھے کے روز تعظیم نہ کرے ہر پرہیزگار آئے جو زمانہ دعوہ علیہ السلام کے ایک قسم پر آیا تھا چنانچہ

تو قرآن اُتھا فَاذْكُوا قِسْمَ ذِكْرِ خَالِئِيْن۔ میں اور سب ذرا کھاؤ میں مذکور ہے۔ اس طرح اور انٹ کے گوشت میں یہ خوف کیا ہوتا تھا تعالیٰ نے

تندید کے خوف کو اس طرف الٹ دیا کہ اگر اسلام میں یہ حرکت کرے تو خوف عذاب ثقیف ہے۔ بعضوں نے اس آیت کے ماقبل سے ارتباط کو یوں بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں تین فریق بیان فرمائے مومن و کافر و منافق پھر اسکے بعد ملت وادہ ہوئے کا حکم کیا اور میرے نزدیک یہ وجہ ارتباط غریب

و قابل فہم ہے بلکہ اس قدر کافی ہے کہ جب کلام کا سلسلہ اس بیان تک پہنچا کہ بعض فضیلت الہی کے طالب ہیں اور بعض منہ کے مومن اور دل میں منافق ہیں

تو اہل ایمان کو تنبیہ فرمائی اور حکم دیا کہ اتباع حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم جمیع شرائع و احکام سب طبع ظاہر و باطن و اسباب و اطن جامع

ہو تاکہ عمل میں بھی کوئی خائبہ و نفاق نہ رہے قال بن کثیر اللہ تعالیٰ اپنے مومن بندوں کو تنبیہ فرمائی کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کی ہر حکم فرما

ہو کہ جمیع شرائع اسلام کو دل سے لیں اور اسکے تمام اوامر پر عمل کریں اور تمام زواجر سے باز رہیں جہاں تک انکو استطاعت ہے۔ اور ابن عباس و طاؤس

وضحا کہ و عکرمہ و قتادہ و سدی و ابن زید نے قولادخلوا فی السِّلَاحِ میں کہا یعنی اسلام میں یعنی سلم کی تفسیر اسلام ہے۔ اور ضحا کہ نے ابن عباس سے روایت

کی کہ ادخلوا فی السِّلَاحِ یعنی فی السِّلَاحِ یعنی فرمانبرداری میں اور سب طبع ظاہر و باطن و اسباب و اطن جامع ہو اور قول کا فہم ابن عباس

اور مجاہد و ابوالعالیہ و عکرمہ و ربیع بن انس و سدی و مقاتل و قتادہ و ضحا کہ نے کہا کافہ ای جمیع امور و عبادت کے کافہ ای تمام اعمال و وجوہ خیر و برکت کو مستقیم

ہو تاکہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اس آیت کے یہ ہے کہ اگر کافہ یعنی جمیع امور ہو تو مومنوں کا حال ہو یعنی ان مومنین تم سب کے سب اسلام میں داخل ہو تم میں سے کوئی خارج نہ ہو اور دوسری تفسیر

اسلم سے حال ہوگا یعنی اعمال خیر و طاعت اسلام میں سے کوئی چیز چھوٹ نہ جائے بلکہ جمیع انواع اسلام میں داخل ہو کر سبب نزول جو فیہ سبب ہوئی ہے
 ذکر کیا یہی معاملہ میں ذکر فرمایا اور **بضیاء** نے اس پر حرم نہیں کیا اور کچھ شیخ ابن کثیر کے کلام سے بھی ظاہر ہوتا ہے جو چاہے کہا اور حکم سے نہ
 زعم کیا کہ یہ آیت نازل ہوئی چند آدمیوں کے حق میں جو یہود و غیرہ میں سے مسلمان ہوئے مثل عبد اللہ بن سلام اور اسد بن عبدیہ و غلبہ غیر کم
 انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت چاہی کہ سینچے کے روز کی تعظیم کریں اور توریت کی عبادت میں تلاوت کریں پس اللہ تعالیٰ نے انکو
 حکم دیا کہ اسلام کے فتنہ اور شرائع پر قیام کریں اور سینچے میں مشغول ہو کر اسو اسے سے بازرہین **قال ابن کثیر** ان کو کون کے ساتھ عبد اللہ بن سلام کو ذکر
 کرنے میں تامل ہو گیا کہ عبد اللہ بن سلام کامل مومن تھے اور سینچے کا نسخہ ہونا جانتے تھے پس علم کے باوجود مستبعد ہو کر وہ سینچے کی تعظیم کھنے کی درخواست
 کرتے **قال ابن کثیر** چھ بالخصوص جبکہ سینچے کو یہود نے اجتہاد سے نکالا تھا اور وہ اپنے لازم کو دیا گیا جیسے نصاریٰ نے اتوار کو نکالا چنانچہ حدیث فضائل جمعہ
 اس امر پر شاہد ہیں جس میں یہ مضمون ہے کہ یہود و نصاریٰ ہمیں خدا کر گئے اور اہل اسلام کو اللہ تعالیٰ نے انکی ہدایت کی پس عبد اللہ بن سلام سے ناواقف
 اس علم کے تعظیم نہ ہونے کے درخواست بعید ہو کر ابن جریر نے عکر سے یوں ہی دایت کیا ہے جیسا کہ مذکور ہووا اللہ علم **قال ابن کثیر** اور
 ابن عباس نے فرمایا کہ اہل کتاب میں سے ایمان لانے والے مراد ہیں کہ یہ لوگ باوجود ایمان باللہ تعالیٰ کے توریت کے بعض امور و شرائع پر جو اپنے نازل کیے
 گئے تھے جسے ہوسے تھے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور خلوانی اسلم کا فہم یعنی داخل ہوئے شرائع دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ان شرائع میں سے کچھ
 مرت چھوڑوا اور توریت کے ساتھ تو یہی کافی ہو کہ توریت جو کچھ ہمیں ہو وہ اللہ تعالیٰ کا اتنا ہوا برحق ہے اس قدر ایمان کہ **قال ابن کثیر** جو حکم اسلم
 ابن کثیر و فافع و کسائی نے بفتح اول پڑھا ہے اور باقیوں نے بالکسر پڑھا اور سورہ انفال میں انھوں نے بالکسر پڑھا اور ابوبکر و باقیوں نے بالفتح پڑھا
 اور سورہ محمد بن حمزہ و ابوبکر نے بالکسر پڑھا کہ انی المعالم و قال اور ضمیمہ بن ابیہان سے اس آیت میں تفسیر آئی ہے کہ اسلام کے آٹھ سہام ہیں پس شمار کیا
 نماز۔ رکوع۔ روزہ۔ حج۔ عمرہ۔ جہاد۔ امر بے عروت۔ نہی از منکر۔ اور فرمایا کہ خسارہ میں رہا جسکا حصہ نہیں ہے۔ قولہ فان للتم من بعدا جائز تکلم البینات۔
 یعنی تپڑ و واضح دلائل قائم ہو چکے کہ اسلام حق ہے پھر اگر تم نے اس سے عدل کیا تو تم سے اللہ تعالیٰ انعام لیا جائیگا یہ وہم نہ ہو کہ تم موجود ہیں کیونکہ دنیا و
 آخرت سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں مسخر ہیں۔ لہذا فرمایا۔ فاعلموا ان مدعز حکیم۔ جان کہو کہ اللہ تعالیٰ غریب حکیم ہے جو عالم میں کما کہ عزیز فی نقضتہ
 امی غالب ہے انتقام لینے میں کوئی بھانگے والا اس سے بھاگ نہیں سکتا اور کوئی غلبہ والا اس پر غالب نہیں ہو سکتا اور یہی شیخ
 ابو العالیہ قتادہ و ربیع بن انس ہمدانی ہی ذکر کرے ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ عن انس ابیان میں کہا کہ تو اللہ تعالیٰ۔ یا ایہا الذین آمنوا اور خلوانی اسلم
 کا فہم۔ اہل عقل کے واسطے نصیحت کامل ہے کہ حق تعالیٰ کی پناہ میں کامل طور سے داخل ہونا کہ قضا و قدر سے جو امور جاری ہوتے ہیں انکے جاری ہونے
 کے وقت شک و سکون و اسلام ہو یعنی مطیع رہو اور حق عزوجل کے تقدیر میں موہر ہو جو اسکے اختیار و قدرت کاملہ سے ظاہر ہوتے ہیں تم راضی رہو اور
 کائنات سے منہ پھیرے رہو یعنی تمام امور میں اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کرو اور کائنات کو محض غیر مؤثر جانو اور عالم ملکوت کے پوشیدہ امور کی طرف
 بہو پلچنے کی کوشش کرو اور انوار جبروت کے مشاہدہ کو بہو پنچو اور احکام الہی کے فرمانبردار بنو اور مدعز و جل کی رضامندی کی طلب میں نفس کو
 فرج کرنے پر مکر بانہ رہو اور نفس امارہ کو شوق الہی میں فنا کرنے پر مستعد ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ اسلم یہی ہے کہ فضل الہی پر راضی ہو یعنی قضا
 الہی سے جو کچھ بندہ کے سامنے پیش آئے یا اسی پر دل خوشی کے ساتھ راضی ہو اگرچہ بظاہر کچھ تکلیف کیون نہوا اور جہنمید رحمہ اللہ نے کہا
 کہ ابن عطاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسلم یہی ہے کہ ملکون کی تعمیل کر سکا و رضیات سے بازرہ ہے اور شیخ ابو عثمان نے کہا کہ اسلم یہی ہے کہ قضا و قدر
 کے معاملات میں جبرئیل پر جاری ہوں کیساں کا ہے خواہ اسکے نفع کے ہوں یا اسکو مضر نظر آوین قولہ تعالیٰ۔ فان للتم من بعد ما جاء تکم البینات

الآیہ - اس میں اشارہ یہ ہے کہ جس نے حق عزوجل کو الوہیت کی صفت سے پہچانا یعنی جان لیا کہ وہی اللہ برحق ہے وہی معبود کوئی اور نہیں ہے تمام صفات
کمال سبک واسطے ہیں پھر وہ شخص قرب حق سے اپنے نفس کے ٹھکانوں میں لوٹ پڑا تو اسے شریک کیا اور عذاب اس کا بھی ہے
کہ حق عزوجل اس کو اپنی نزول کی مشاہدہ سے محروم کرے اور غیرت حق اس کو جب تک زندہ رہا ہے اس پر پراپن نہ کرے اگرچہ وہ بندگی کرنے میں کمال جاوے
هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاللَّهُ تَرَاهُ فِي خُمُرٍ
کیا لوگ یہی انتظار کرتے ہیں کہ اُسے اللہ پھر اس کے سامانوں میں اور فرشتے اور فرعیل ہوئے کام اور اس ہی کی طرح کرے یہی کام
یہاں سے مستقل علیحدہ ہو جائے یعنی یہ آیت اسلام سے منہ موڑنے کو کفر کرنے والوں کے واسطے سخت خوف کا مقام ہے یہ خصوصاً یہود کے انھوں نے
نہایت ہی عالیہ لام میں قبول توریت اور احکام توحید سے شہر مٹا دیا تھا کہ جب عذاب کا سامنا ہوا تھا نے اور توبہ کی یہاں فرمایا۔ **هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ**۔ مگر یہی آئے
ان کو اس آئی ف یعنی عذاب اللہ تعالیٰ کا جیسے تو اُتے۔ اُتی امر اللہ۔ و قولہ یاتی بعض بات ربک الآیہ۔ حاصل ہے کہ جو لوگ اسلام
میں بخوبی داخل ہونے سے توقف کرتے ہیں وہ کچھ انتظار نہیں کرتے اور یہی کہہ سکتے ہیں کہ پھر عذاب آئی آئے۔ **فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ**۔ سحاب
کی چھتہ میں ف اور یہ زیادہ خوفناک ہے کیونکہ سحاب سے بجائے باران رحمت کے عذاب پر سے جیسے تو مٹا دیا ہوا تھا۔ **وَالْمَلَائِكَةُ**
وَقُضِيَ الْأَمْرُ اور آویں ملائکہ حکم ملاک پورا کیا گیا ف واضح ہو کہ آخر یہ کل کافروں کے لیے جو کفر پر پراپن لازمی ہیں ہوا ہے کہ چند روزہ
زندگی کے بعد آخر موت ہو تو مرتے دم تک انکار اسلام کا انجام یہی عذاب ہے اور حکم اُتی پورا کر دیا گیا کہ ہر کافر کے ساتھ عذاب کا ترنا ہو گا کہ **اللَّهُ**
تَرَاهُ فِي خُمُرٍ اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف کل امور کا مرجع ہے ف جو حکم اللہ تعالیٰ نے دیدیا وہ لازمی ہے ہرگز نہیں مٹ سکتا ہے اس کی غیرت
و عاصم و نافع و ابوعمر و فی ترجع بصیغہ مجہول پڑھا مشتق از جمع سا و یاء یوں نے اس کو بصیغہ معروف ماخوذ از جمع پڑھا اور بحال معنی
یہ ہیں کہ آخرت میں مرجع سب امور کا اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے پس جزا و عذاب اس بات پر کہ میں تمام ایسے لوگوں کو تہدید اور عذاب کا وعدہ
ہو جو اسلام میں نہیں داخل ہوتے ہیں۔ **يَنْظُرُونَ** یعنی انتظار کرتے ہیں جو لوگ درحقیقت اسلام میں داخل ہونے سے روگردان تھے اُنکی توبہ ہر تہدید
بیان کر کے ان لوگوں کو تنبیہ کر دی چکا حال اس کی آیت میں مذکور ہے یعنی بعض مومنین یہود جو پورے شرائع دین محمدی پر عامل ہوتے تھے اور اس
ظاہر ہوا کہ اس آیت میں تہدید حال ان لوگوں کا نہیں چکا اور پورا ہوا ہے کیونکہ وہ ان خطاب ہو رہے ہیں اور یہاں غائب ہو پس جس نے یہ زعم کیا کہ یہاں خطاب
غائب کی طرف التقات ہے اسے سہو کیا ہے۔ قولہ **إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ** جاننا چاہیے کہ علماء کے آیات و احادیث صفات میں دو مذہب ہیں ایک
مذہب متاخرین کا جو تاویل کو واجب جانتے ہیں یعنی کہتے ہیں کہ ہم ان آیات کو ایسے معنی کے ساتھ تاویل کرتے ہیں جو حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ
کی تہذیب خان کے الفاظ ہیں اور یہی جمہور علماء متکلمین کا قول ہے اس مذہب کے بنیاد پر اس آیت میں دو وجہیں ہیں ایک یہ کہ یاتی بصیغہ لازمی مذکور
حرف تہذیب کے مقتدی ہے اور یاتیم اللہ عبادہ ہم من العذاب یعنی لا اے اللہ تعالیٰ اس پر وہ چیز جو انکو وعدہ دی ہے عذاب ہے اور صورتیکہ وہ کلام
میں نہ داخل ہوں تو انکو عذاب کا جو وعدہ دیا ہے وہ لا اے اور اس صورت میں یاتی کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف حقیقی ہوگی سو جہ دوم یہ کہ یہاں
کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف مجازی ہے اور صفات محدود ہے اور یاتی امر اللہ۔ یاتی عذاب اللہ۔ اسکی تہذیب و سر کے مقام پر انھار صفات
ہو چنانچہ فرمایا۔ **إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ**۔ اور فرمایا۔ **فَإِذَا هُمْ بِأَشْنَاءِ** پس متعین ہوا کہ ہر دو نظیر کی مطابقت کے لیے یہاں بھی مراد ہو کہ۔ **يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ**
چونکہ یاتیم امر اللہ کے یہ نسبت۔ **يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ** کہنا زیادہ تاویل کا موجب تھا کہ اس سے بڑا ہول سنا تھا اس لیے مضافہ حد نہ ہوا چنانچہ

۱۵
سج
۹

اگر مجرم سے کہا جائے کہ بادشاہ کا حکم آتا ہے تو اسکو اسقدر ہول نہ سنا دیکھنا اس کہنے سے سمایا کہ بادشاہ آتا ہے پھر آیت میں اور بھی تہویل فرمائی کہ فی ظلم من الغمام۔ کہہ دینے عذاب الہی آتا ایسے وجہ سے ہو کہ اسکا شعور بھی نہ دیکھتا ہے کہ اسکا بدن میں ہو کیونکہ اس سے امید بارش ہوتی ہے پھر اس سے عذاب برسانا نہایت خوف و ہول کا مقام ہے چنانچہ اس کے سرکش موزی کا فزون میں سے قوم عادیہ ایسا واقع ہو گیا ہے کہ اس سے جہنم کی آگ سے بڑے چنانچہ اس کے اپنے مقام پر یہ قصہ آویگا اور ملا کہ کو اسلئے ذکر فرمایا کہ عادت الہی یوں جاری ہے کہ اسکا حکم و عذاب ہی لاتے ہیں اور یہ ملا کہ کے حق میں شرف ہے۔ پھر یہ سب اس بنا پر کہ تاویل کرنا اختیار کیا جائے جو علمائے متکلمین کی رائے ہے اور یہ بیان مفہوم سبوطی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور قول دوم یہ کہ یہ مجملہ آیات صفات کے ہیں یعنی ہم ایمان لاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف آئے کی نسبت تحقیقی ہے اور ایسے ہی دیگر آیات مثل قوله جابرک والملك صفا صفا اور آحادیث کثیرہ مثل نزول پروردگار وغیرہ کے آیات صفات ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت تحقیقی ہے ہم ان پر ایمان لاتے ہیں اور یہ بھی ایمان لاتے ہیں کہ یہاں تاویل فرماتا کسی مخلوق سے متشابہ نہیں اور اللہ تعالیٰ ہر تشبیہ و تمثیل سے منزہ ہے وہ کسی مخلوق اور کسی چیز سے متشابہ نہیں اور جو اسکی پاک شان کی نسبت ایسا کہا جائے یا لازم آتا تصور کیا جائے جو اسکی شان کے الٰہی نہیں تو اللہ تعالیٰ عزوجل اس سے منزہ ہے اور مقدمہ عین الہدایت میں مترجم نے فقہ کا ترجمہ نقل کیا اور آئندہ اپنے موقع پر مانند سورہ اعراف وغیرہ کے واضح بیان آویگا۔ اور یہ وہم نہ کیا جائے کہ آنا اور راترنا وغیرہ ہی معلوم ہے جو معروف ہے جواب یہ کہ بندے کا علم تو سوائے دو قسم کے مخلوق اسرار و جہاں کے حاوی نہیں تو ہر موجود اسکے نزدیک یا اعراض میں سے ہو گا یا جاہل میں سے ہو گا حالانکہ ذات الہی عزوجل ان دونوں سے پاک منزہ ہے اور ایسے صفات بھی اس سے منزہ ہیں انکو کسی پر قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے اور یہی مذہب سفیان بن عیینہ و زہری و اوزاعی و مالک و شافعی و مالک و ابی حنیفہ و یوسف بن سعید و احمد بن حنبل و اسحق بن راہویہ غیر ہم کا ہے کہ ایسے نصوص آیات و احادیث کو جیسے آئی ہیں ایسی ہی انویرون بیان کیفیت متشابہ اور بلا تشبیہ بلا تاویل و بلا تعلیل کے یعنی کیفیت کی مجہول ہے اور ہماری عقل ناقص میں کہنے سے بڑھتا ہے اور یہی مذہب احمد و سلف ضعیف و عہد عہد کا ہے اور یہ آیت کہ یہ بھی ایسی ہی آیات میں سے ہے اور کلمہ حق نے کہا کہ یہ مجملہ آیات کے ہیں جو تفسیر نہیں کیا جاتی ہیں لغوی چلنے کے لگا کہ آیت اور اسکی ہر شکل آیتوں میں اولی یہ ہے کہ آدمی اسکے ظاہر پر ایمان لائے اور جو اسکا تحقیقی علم ہے یعنی مثلاً کس کیفیت سے آویگا و اسکو علم الہی عزوجل میں تفویض کرے اور یہ اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ تمام ایسی چیزوں سے جو نشان حدوث و داغ مخلوق میں سے ہیں پاک و منزہ ہے اور اللہ سلف و علمائے سنت اسی طریقہ پر گزرے ہیں بعض نے کہا کہ سلف کا جو مذہب ہے وہ اسلام یعنی سلامتی کی راہ ہے اور متاخرین کا طریقہ حکم ہے یعنی مضبوطی اور حق یہ ہے کہ طریقہ تاویل یا ضبط ایک گونا گونی نامی کے ساتھ ہے و عدم تاویل جو طریقہ سلف ہے وہی اسلام و حکم ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو تہدید فرماتا ہے جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفر کرتے ہیں اور فرماتا ہے کہ ان لوگوں الا ان یا تیمم اللہ یعنی یہی انتظار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آجے یعنی قیامت میں انکو ان پھیلوں کے درمیان فیصلہ کرنے کو آئے پس ہر عمل کرنے والے کو اسکا بدلہ لائیگا اگر نیکو کار ہو تو نیک بدلہ اور اگر بدکار ہو تو عذاب اور ایسا واسطہ فرمایا و فیضی الامر یعنی حکم چکا ہے کہ اگر شیخ ابن کثیر نے اس آیت کو قیامت کے روز آنے پر محمول کیا اور قولہ فیضی الامر بے شک اس سے مراد ہے کہ کچھ کہ بیان شیخ ابن کثیر نے حدیث الصور کو اول سے آخر تک وار کیا اور یہ حدیث مشہور ہے اسکو بھی تیرے اصحاب مساند و غیر ہم نے حضرت ابوہریرہ سے مر قوفا روایت کیا ہے اور اس حدیث میں ہے کہ جب لوگ عرصات قیامت میں کھڑے کھڑے دروازہ و عاجز ہو جائیں گے تو انہیں علیہم السلام سے سفارش چاہیں گے چنانچہ آدم علیہ السلام سے شروع کرینگے ایک ایک کر کے لیکن ہر نبی اس بارہ میں کلام کرنے سے گریز و پہلو تہی کرے گا اور ہر ایک اپنا

غفر بیان کر گیا یہاں تک کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک فوہبت آئی پس جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے تو آپ فرما دینگے کہ ہاں میں ہوں
پورا کرونگا پس آپ تشریف لادینگے اور وہیں پہنچے اللہ تعالیٰ عزوجل کو سجدہ کرینگے اور اللہ تعالیٰ سے سفارش کرینگے کہ بندوں و خلائق کے درمیان فیصلہ
کے واسطے اسے پس اللہ تعالیٰ آپ کی سفارش قبول فرما دینگا اور بعد انشقاق آسمان دنیا و نزول اُن ملائکہ کے جو اسمین ہیں اور پھر دوسرے اور
پھر تیسرے حتیٰ کہ ساتویں آسمان کے انشقاق کے بعد آمد ہوگی پس اس حدیث میں کہا کہ پھر نزول فرما دینگا جبار عزوجل سالباں غمام میں اور ملائکہ
آوران ملائکہ تیسریں سے ایک آواز ہوگی کہتے ہو گئے۔ سبحان ذی العزۃ و الجبروت سبحان الحی الذی لا یموت سبحان
الذی لا یمیت الخلائق لا یموت سبحان قدوس سبحان بناد الا علی سبحان فی السی سلطان الغیبت سبحان لا یجاء ابداً بامر غیرہم
کہتا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اتیان پروردگار سالباں غمام میں ایک شان آتی معرفت ہو جو انھیں لفاظ سے تعبیر کی جاتی ہے پس ایسا ہی اس آیت
میں ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ حافظ ابو بکر بن مرویہ نے یہاں کئی حدیثیں وارد کی ہیں جنہیں ایک گو نہ خواہت ہو چنانچہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کی کہ
اللہ تعالیٰ مگلوں و جھلون کو روز معلوم کے مقام مقررین جمع کرے گا جس میں اس طرح کھڑے ہوں گے کہ آسمان کی طرف کھنکی لگائے ہوں گے اور حکم فیصلہ کے منتظر ہوں گے
اور اللہ تعالیٰ غلام میں غمام میں عرش سے کسی کی طرف نزول فرما دینگا اور ابن ابی حاتم نے حضرت عید اللہ بن عمر سے روایت کی کہ تو نے یہ نظر لایا ان
یاتیہم اللہ فی غمام الا یہ ابن عمر نے فرمایا کہ جب ب تہذک تعلق نزول فرما دینگا تو حال یہ ہوگا کہ اسکے اور مخلوق کے درمیان مترنہاں پر رہے ہوں گے
جنہیں سے نور تبارکی اور پانی ہوگا پس سناریکی میں پانی کی ایسی آواز ہوگی کہ دشت سے دل ہاتھ سے جاتے رہینگے۔ بالجلد یہ منجملہ تشابہات کے ہے
اس پر بیان لانا واجب ہے اور اسکی کیفیت مفوض بعلم الہی ہے اور اگر تاویل کی جائے تو پہلے مذکور ہو چکی ہے۔ اگر کہا جائے کہ تاویل مذکور پر عذاب ناناہت
ہوا پس معنی ہو کہ وہ لوگ عذاب کا انتظار کرتے ہیں حالانکہ عذاب سے سب بھاگتے ہیں کون انتظار کرے گا تو جواب یہ ہے کہ مراد یہ ہے کہ وہ لوگ ایسے

کام کر رہے ہیں جو موجب عذاب ہیں پس گویا خود منتظر ہیں۔

سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا آتَيْنَا هُمُ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ دَوْمَنْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ لَعْنٍ مَا جَاءَتْهُ قَانِ
پوچھ بنی اسرائیل سے کتنی کسلی نشانیاں ہم نے انکو دیں اور جو کوئی بدل دے اللہ کی نعمت بعد اسکے کہ پہنچ چکی اسکو

اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ

تو اللہ تعالیٰ کی مار سخت ہے

یہ آیت بھی یہودیوں کو خصم و کافروں کو عمومًا اسلام سے منکر ہونے پر تنبیہ فرماید یہ بقولہ تعالیٰ۔ سَلِّ۔ اے محمد پوچھ۔ بَنِي إِسْرَءِيلَ
بنی اسرائیل سے ف یعنی انکو فرزند و چپ کرنے کے واسطے۔ كَمَا آتَيْنَا هُمُ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ۔ کتنی دوسے دین ہم نے انکو کھلی
فشانیاں ف گم تنفہامیہ تفریک واسطے ہو۔ اور سَلِّ۔ کو مفعول دوم سے معلق کرنا ہے اور یہی آیتنا کے دو مفعول میں سے دوسرا مفعول ہے اور
یہ چیز جو اسکی تفسیر میں آیت بیّنہ جو اور بیّنہ معنی ظاہرہ ہو اور ظاہر آیتین مانند سمندر طریم بجاو دینے اور من سلوی اتارنے کے پھر بنی اسرائیل نے ان نعمتوں کو
کفر سے بدل دینے انکے بدلے لیا یا نعمت کی ناشکری کی چنانچہ فرمایا۔ وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ۔ اور جس نے بدل دالی نعمت اللہ تعالیٰ
کی ف یعنی وہ چیز جسکے ساتھ اس پر انعام کیا ہے مانند آیات وغیرہ کے۔ مِنْ لَعْنٍ مَا جَاءَتْهُ۔ بعد ازاں کہ اسکے پاس آئی ہیں ف پھر
کفر سے بدل لیا۔ قَانِ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ۔ تو اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے ف اسکے حق میں یعنی اسکو سخت عذاب
کرے گا جو عام جالوں سے بہت زیادہ ہوگا۔ خلاصہ یہ کہ بنو اسرائیل نے باوجود ان معجزات و نعمتوں کے توریت سے منحرف ہو کر شرک و بدعت اختیار کی

اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کیا پس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ان ملعونوں سے نعمت الہی عزوجل کا شمار پوچھ کر نہ کرے؟ انعام کیسے گئے ہیں تاکہ
شرم لگا کر جمع کریں نہ عذاب سخت اٹھاویں گے مترجم کو بتا رہی کہ اللہ تعالیٰ ہم مسلمانوں کو عفو و رحمت سے ہمہ ایت پرستقیم فرماوے کہ درحقیقت
ہم لوگوں پر یہودیوں سے بدرجہا انعام زائد ہیں ہاں اسلام بجاے شکر کے دنیاوی حیات و کفریات شرک و بدعت سے پرہیز کریں تو عفو و اللہ تعالیٰ
من الشکر والبدعة والفضائل والنفاق وکل المعاصی۔ فسخن فی عرائس البیان میں کہا کہ قورسل بنی اسرائیل کم آیتنا ہم من آیتہ بنیۃ۔ اللہ تعالیٰ
نے ایسے مکاروں کو جو شرع و سنت سے برخلاف ہیں ملامت فرمائی جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے حقائق آیات و نشانیوں کو دیکھ لیا مگر اللہ تعالیٰ
کا شکر ادا کیا یا بن طور کہ انبیاء علیہم السلام واللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے آداب و اعتقادات کے پابندی پر صدق و انصاف سے رہتے پس لوگ
اہل سدرج ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو انکی بے تقادی و نفاق کے باوجود ایسی باتیں دین جو ظاہر میں انکے غور کا باعث مزید ہو گئیں یعنی خرق
عادت ہیں جنکو ظاہر میں کراست خیال کرتے ہیں حالانکہ وہ انبیاء و صالحین کے طریقہ پر نہیں ہیں کہ انہوں نے ان باتوں کے ذریعہ سے مخلوق کو ہر بنا
چاہا اور خلق کی تعظیم کو خدا کے احکام کی پابندی و دار آخرت پر اختیار کر لیا اور اسکے نیک بندوں کے طریقہ سے انکار کیا اور جس نعمت سے اللہ
نے اپنے خاص بندوں کو سزا فرمایا ہے اور جس نعمت سے انکو افضل خلق قرار دیا ہے اس میں تغیر کر دیا یقین کو وہم سے بدلا اور عزت چھوڑ کر سستی
اختیار کی پس اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں کو اس طرح مسح کر دیا کہ انکے دلوں کا نور بالکل جاتا رہا اور اس میں ان بندوں کو بھی خوف دلایا جو اسکی نعمت
و محبت کو پہنچ گئے ہیں تاکہ وہ لوگ دنیا اور دنیا داروں کی طرف التفات نہ کریں اور اسکی قربت اور نزدیکی کی نعمت کو حقیقی نعمت سمجھ کر اسکی
شکریہ ادا کریں کہ نور ربوبیت پر اپنی روحیں قربان کر دیں اور اپنے تن بدن کو خالص حق بندگی کے ساتھ درگاہ الہی میں صدقہ کر دیں اگر کہا جاوے
کہ نعمت سے منہ پھیرنا اور دنیا کی طرف مائل ہونا جب نافرمانی ہی تو اللہ تعالیٰ ایسے مکاروں کو ایسی نعمت خدوت دنیا میں عطا فرماتا ہے تو ان
کیا حکمت ہے تو جواب یہ ہے کہ دنیا بقاء آخرت کے لیے ہے جیسے بادشاہی خواجگاہ رحمت کے آگے پچھانہ ڈالنے کا گھوڑا پس جن لوگوں کے قلوب صالح اور
فضل لبردی انکے شامل حال ہیں انکو آخرت کی خوشبو مل گئی انکے نزدیک اس گھوڑے کی بدبو نہایت سخت ہو وہ ہر دم اس سے نجات کے خواہاں ہیں
اور جنکے دل اندھے اور اذیتے ہیں وہ اس گھوڑے کو نہایت آراستہ جانتے ہیں اور اسکی اختیار کرتے ہیں پس پروردگار عالم عزوجل نے صاحبین کو
انکے اختیار و پسند پر وہ شاہی خواجگاہ دسی اور مکاروں کو انکی پسند پر یہ گھوڑا دیا مگر ہرگز ایسے ہیں کہ اس گھوڑے کے ذریعہ سے خدا و ازار و تباہی
مخلوق پر آبارہ ہونگے لہذا عالم انہی سے بے مصلحت حکمت اس میں سے بھی انکو قلیل نصیب عطا کیا ہے کہ وہ انکی شیطانی وسوسہ سخت ہو کہ دنیاوی
مال مناع سے عوام کی نظر بٹھاکرتی ہے اور جبے دنیاوی مالداروں و کفار بادشاہوں کو اس آرایش دنیا و سامان کے ساتھ دیکھتے ہیں تو انکی جان نہایت

ہوتے ہیں پس حق عزوجل نے دنیا کی کیفیت بیان فرمائی۔
زَيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَلَيُنَظَّرُوْنَ مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ اٰتَقُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ
رجائی لگئی مسکروں پر دنیا کی زندگی اور ہنستے ہیں ایمان والوں سے اور پرہیزگار لوگ ان سے اوپر ہونگے دن

الْقِيٰمَةِ وَاللّٰهُ يُفَرِّقُ مَن يَّشَآءُ بَيْنَ حَسْبَابٍ

قیامت کے اور اللہ روزی دیوے جسکو چاہے بے شمار

واضح ہو کہ دنیا ایک امتحان شدید ہے اور متاع حاضر و اس میں سے نیک بندوں کو حاجت ہی حتیٰ کہ بدیعہ کفار اسی پر بدوسا کر گئے قال تعالیٰ
زَيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا۔ زینت دی گئی کافروں کے لیے۔ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا۔ حیات دنیاوی۔ ف اس طرح رجائی لگئی کہ کافر لوگ

بے شمار

اسی پر فریقہ ہو گئے۔ اور جسکے پاس دنیاوی متاع موجود ہو اسکو اللہ تعالیٰ کے نزدیک چنانچہ تھے ہیں۔ وکیس من الذین آمنوا اور یہ کفار سخرہ بن کر تھے ہیں ان لوگوں سے جو ایمان لائے۔ ف چنانچہ کفار کا اکثر مومنوں مافذ صہیب عمار و بلال سے منسب کرتے کہ یہی اللہ تعالیٰ کے نیک بندے ہیں جسکے پاس کچھ مال دولت نہیں بلکہ فقیر محتاج ہیں متروک کو تہا ہی جیسے اس نامہ کے کفار ہیں کہ دنیاوی دولت پر اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشہور و مقبول ہونے کی دلیل لاتے ہیں بلکہ مومنوں کو وحشی قوم کہتے ہیں جیسے عاقل کو جنون نے عقل گایاں دیا کرتا ہے۔ والذین اتفقوا فوقہم جوکم الیقین تھے۔ حالانکہ جنہوں نے شکر سے تقویٰ کیا وہ قیامت میں اُن سے بلند ہو گئے۔ ف یہ لطیفہ ہوا سوا سولے کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے تو بھی صحابہ و مہاجر رہا تقدیر کی نئے قیامت میں بلند رہے ہیں۔ واللہ یزید من یزید گیشا کے بغیر حساب۔ اور اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے رزق بے حساب دیتا ہے و شکر میں ممکن ہے کہ دنیا میں کافروں کے سوال و درخواستیں سب نہیں مومنوں کی ملک ہو جاوےں آخرت میں انکے لیے نیست بہ حساب ہے۔ اس آیت کے شان نزول میں قول ہیں بعض نے فرمایا کہ مشرکین مکہ مثل ابوجہل وغیرہ کے حق میں اتنی جہنم دنیا و معیت کے ساتھ ہی گئی تھی اسی پر اُن کے لئے تھے اور آخرت سے انکار کرتے اور فقیر مسلمانوں سے ٹھٹھکے کرتے تھے اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ ایمان والوں سے عبد اللہ بن مسعود و عمار بن یاسر و صہیب بلال و خبابؓ انکے مافذ و راہ ہیں اور مفسر سیوطی رحمہ اللہ نے اسکو اختیار کیا ہے اور اس قول پر یہ آیت واقعہ ہے۔ پہلے اتنی جہنم ابوجہل مرد و زندہ تھا اور سخرہ بن یاسر بلور ہو گا ایمان والے اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ کیسے ہیں کہ اس فلاس کی حالت میں ہیں کہ پسندیدہ ہوتے تو رفعت کے ساتھ ہوتے۔ اور قتادہ نے فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی وغیرہ منافقوں کے حق میں اتنی کہ دنیا کے مال میں ہمیشہ کرتے اور فقرا و جاہلین کے اوپر سخرہ بن سے کہتے کہ ان لوگوں کو دیکھو کہ محمد انھیں کے ساتھ غالب ہونے کا گمان کہتے ہیں اور غلط ہے کہ انکے یہودی ہوں اور بنی قریظہ و نصیر وغیرہ کے حق میں اتنی جو فقرا و مہاجرین سے کہ اپنا مال متاع چھوڑ کر دین کے واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کر کے چلے آئے تھے ٹھٹھا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مومنین کو وعدہ دیا کہ بغیر لڑائی کے ٹھکوبو و فیہ وغیرہ کا مال عطا فرماوے گا۔ یہ سب معاملہ میں مذکور ہو کر احتمال ہے کہ آیت عام ہو اسی سب کو شامل ہو اسواسطے کہ جو لوگ نہ گانی بنیا پر مغرور اور فقیر مسلمانوں پر ٹھٹھا کرنے والے ہیں یہ سب لوگ تھے حتیٰ قیامت تک کافروں کو شامل ہے۔ بہ تقدیر اللہ بن کفر و اسے مہمود مراد ہیں اور لام واسطے اختصاص کے ہو اور دنیا کی تہذیب عام ہو مسلمانوں و کافروں کے واسطے کی گئی ہے لیکن کافروں کی تخصیص اسواسطے ہے کہ انھیں کی آنکھوں میں اسکا حسن نہ آجایا اور انھیں کے دلوں میں اسکی محبت نہ گھڑ گئی یہاں تک کہ اسی پر مٹے اور اسکے اسوائے سے منہ موڑ لیا بخلاف مومنوں کے کہ اسکی زینت نے یہ فر نہیں دیا بلکہ اسکی بد صورتی حقیقی کو پہچان گئے۔ اور بیضاوی میں ہے کہ زینت دینے والا درحقیقت اللہ تعالیٰ ہے اسواسطے کہ ہر چیز کا فاعل ہی ہو اور اسی پر دولت کرتی ہے فرازہ بصیفہ معروف یعنی زینت۔ اور رہا شیطان قوت حیوانیہ و دیگر امور ہیمینہ و خواہش کی چیزیں تو یہ سب بالعرض ہرین میں بالذات وہ حقیقت نہیں ہیں اور امام غزالی نے معاملہ میں اسکا اکثر مفسرین کا قول بیان کیا ہے اور زجاج نے کہا کہ زینت زینت اللہ تعالیٰ نے اپنے شیطان اپنے شیطان کے واسطے فرین کر دیا۔ قال المتزحم تزینت نیا جو امتحان کے واسطے علی العموم قرار دی گئی ہے جیسا کہ قولہ لیسلمکم ایکم احسن عملا وغیرہ آیات سے ظاہر ہے کسی طور پر بنا بر حقیقت کے شیطان کی طرف منسوب نہیں ہو سکتی ہے اور نیز اگر تاثر ہو نا دلون میں لیا جائے تو بھی اسکی زینت کا اثر پیدا کرنا شیطان کی قدرت میں نہیں ہے بلکہ ان کے تلبیس کرنا اور چاکر دکھانا بدون اثر پیدا کرنے کے مراد ہو تو شیطان کا فعل ہو سکتا ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ کافروں کے دلوں میں اسکی زینت و محبت پیدا ہو جائے اور پس فاعل حقیقی اسکا اللہ تعالیٰ ہی ہو گا اور حاصل یہ کہ دنیا بلیع کرے زینت و زینت کر دے گئی ہے کافروں نے تلبیس تلبیس کی پابندی اختیار کی پس اللہ تعالیٰ نے تاثر دیدی کہ انکے دلوں میں نہ گئی نا فتنہ ابن کثیر نے

لہذا انکو امتحان کر کے ان میں سے کون سا علی ہے

کہا کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی کہ اس نے کافروں کے واسطے حیات دنیا کو مزین فرمایا ہے لیکن ان لوگوں کے واسطے جو اس دنیا کی زندگی پر راضی ہوئے اور اسی پر اطمینان کیا اور مالوں کو جمع کیا اور انکو ان مصارف میں خرچ نہ کیا جس میں صرف کرنا حکم ہے گئے تھے تاکہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوتا بلکہ ان لوگوں پر جنھوں نے دنیا سے اعراض کیا اور جو مال دنیا کو حاصل ہوا اسکو پروردگار عزوجل کی رضا مندی میں خرچ کیا تم سحر کرتے ہیں قال المیزجہم دنیا یہ نہیں ہے کہ آدمی کے پاس مال ہو اور دیگر اسباب دنیاوی ہوں بلکہ دنیا یہ ہے کہ ان چیزوں کی محبت اسکے دل میں براہ دنیا ہو کہ اسکو بطور معروف خرچ کرنے میں اور حکم شرع خرچ کرنے میں اسکے دل کو دکھ ہو حتیٰ کہ زکوٰۃ نہ دے اور خیرات نہ کرے اور بخل کے ساتھ اسکو خرچ کرے اسکو اس واسطے حدیث میں ہے کہ تنص عبد اللہ بنار تمس عبد اللہ رحمہ - یعنی بندہ مال و زر کے حق میں خبر دی کہ وہ ہلاک ہو کیونکہ وہ ایسا اسپر گردیدہ ہے کہ اسکو سب کچھ سمجھتا ہے اور اگر اسکو بطور معروف رضا سے حق عزوجل میں خرچ کرتا تو ایسا نوتا بلکہ بھلائی ہوتی چنانچہ دوسری حدیث میں ہے کہ نعم لمان الصالح لکرجل الصالح یعنی مرد صالح کے واسطے مال علال بہتر ہوتا ہے کیونکہ وہ اس کے ذریعہ سے اپنی آخرت کو خوب درست کرتا ہے اور اس کی تفسیر میں ذکر کیا کہ حدیث میں ہے کہ ابن آدم انفق انفق علیک - یعنی آدمی تو فخری طور پر خرچ کرتا تو تجکو دیا جائیگا اور صحیح میں ہے کہ اسماء سے فرمایا جس کا مضمون یہ ہے کہ اولاد و خیر کے انفق میں خرچ کر اور قیصلی کے منہ پر گرہ چرت لگا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی ہندش ہو جائیگی اور صحیح میں روایت ہے کہ ہر روز صبح کو دو فرشتہ آسمان سے اترتے ہیں ایک کہتا ہے اللہ اعط منفقاً خلفاً - اے اللہ ہمارے خرچ کرنے والے کو خلف نہ سے ای جگہ خرچ شدہ کے مال دے - اور دوسرا کہتا ہے اللہ اعط منفقاً تلفاً - اے پروردگار ہمارے بخیل کو تلف نہ سے اور صحیح میں ہے کہ آدمی کہتا ہے میرا مال میرا مال اور بھلا تیرا کچھ مال تیرے ملک ہو کر جو کچھ تو نے کھا کھا کر دیا اور جو کچھ ہم نے کھا کر کھا کر ڈالا اور جو صدقہ دیدیا اسکو باقی رکھ لیا اور جو سواے اسکے ہر وہ جانے والا ہے اور لوگوں کے واسطے اسکو چھوڑ دے والا ہے - اور سند امام احمد میں روایت ہے کہ دنیا اس شخص کا گھر ہو جس کا کہن گھر نہیں اور اسکا مال ہو جس کا کچھ مال نہیں ورنہ دنیا کے واسطے وہ جمع کرے گا جسکو عقل نہیں ہے - قور و اللہ یرزق من یشاء بغیر حساب حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انھوں نے اسکی تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی رقیب نہیں اور شکوئی ایسا ہے کہ جو اس سے حساب لیوے اور مانند اسکے سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ اس نے کہا کہ پروردگار کو اپنے خزانہ خال ہونیکا خوف نہیں تاکہ حساب کی ضرورت پڑے اور بعض نے فرمایا کہ عطاء جزیل بدو ن شمار و تعدا کے دنیا و آخرت میں پس دنیا میں اللہ تعالیٰ کا کسی کو دنیا اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ اس سے رضا مند ہو کیونکہ اسکی عطا بلا استحقاق ہو اور اگر جیہ ہو کہ بغیر حساب یعنی بغیر تقدیر ہی عین بدو ن کوئی مقدار معین کرنے کے دیدیتا ہے اسوا سب سے کہ خزانہ اسکا غیر فنا ہی ہو اسکے دینے میں جسکو چاہے کوئی تقدیر نہیں اور چونکہ بلا استحقاق ہو لہذا جسکو دیا ہے اس سے رضا مند ہونے کی دلیل نہیں پس کافر کو امتداد راج کے واسطے دیدیتا ہے اور کبھی مومن کو امتحان کے لیے عطا فرماتا ہے اور امتحان دلیل ہے کہ فقرا کو قیامت میں اغنیاء پر فوقیت ہوگی اور صحیح حدیث میں ہے کہ فرمایا - الا اخرکم باہل الخبیثہ - کیا آگاہ نہ کروں تمکو اہل جنت سے یعنی تمکو اہل جنت کے نشان بنانا ہوں سنو - کل ضعیف مستضعف لو اقسم علی مثالبہ - ہر ضعیف جمگٹوں کے نزدیک ضعیف شمار ہوا ہو اگر قسم کھائے اللہ تعالیٰ پر تو اللہ تعالیٰ اسکی قسم میں تمکو پورا کرے - الا اخرکم باہل النار - کیا آگاہ نہ کروں تمکو ورجیوں سے یعنی تمکو ورجیوں کے نشان بنانا ہوں سنو - کل عاقل عاقل متکبر - رواہ الشیخان - اور اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دروازے جنت پر کھڑا ہوا تو میں نے جنتیوں میں داخل ہونے والے اکثر وہ لوگ دیکھے جو دنیا میں مسکین تھے اور توں لوگوں کے گئے تھے کہ ورجیوں کو دوزخ میں ڈالنے کا حکم ہو گیا اور دوزخ کے دروازہ پر کھڑا ہوا تو میں نے دوزخیوں میں بھی بہت کچھ دیکھے وہ شیخان و شیخ نے عرائس ایمان میں کہا کہ جو لوگ ان رعایتوں علیہوں کے دیکھے سے جواولیا کے ساتھ سابق ہوئی ہیں اندھے ہوئے اور دانائی انہار کے خلق کے درمیان مقبول و مغرور ہوئے اور یہ حرکت و اہمی

۱۷۵
 اسکی تفسیر میں ہے کہ آدمی کہتا ہے میرا مال میرا مال اور بھلا تیرا کچھ مال تیرے ملک ہو کر جو کچھ تو نے کھا کھا کر دیا اور جو کچھ ہم نے کھا کر کھا کر ڈالا اور جو صدقہ دیدیا اسکو باقی رکھ لیا اور جو سواے اسکے ہر وہ جانے والا ہے اور لوگوں کے واسطے اسکو چھوڑ دے والا ہے - اور سند امام احمد میں روایت ہے کہ دنیا اس شخص کا گھر ہو جس کا کہن گھر نہیں اور اسکا مال ہو جس کا کچھ مال نہیں ورنہ دنیا کے واسطے وہ جمع کرے گا جسکو عقل نہیں ہے - قور و اللہ یرزق من یشاء بغیر حساب حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انھوں نے اسکی تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی رقیب نہیں اور شکوئی ایسا ہے کہ جو اس سے حساب لیوے اور مانند اسکے سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ اس نے کہا کہ پروردگار کو اپنے خزانہ خال ہونیکا خوف نہیں تاکہ حساب کی ضرورت پڑے اور بعض نے فرمایا کہ عطاء جزیل بدو ن شمار و تعدا کے دنیا و آخرت میں پس دنیا میں اللہ تعالیٰ کا کسی کو دنیا اس امر کی دلیل نہیں ہے کہ اس سے رضا مند ہو کیونکہ اسکی عطا بلا استحقاق ہو اور اگر جیہ ہو کہ بغیر حساب یعنی بغیر تقدیر ہی عین بدو ن کوئی مقدار معین کرنے کے دیدیتا ہے اسوا سب سے کہ خزانہ اسکا غیر فنا ہی ہو اسکے دینے میں جسکو چاہے کوئی تقدیر نہیں اور چونکہ بلا استحقاق ہو لہذا جسکو دیا ہے اس سے رضا مند ہونے کی دلیل نہیں پس کافر کو امتداد راج کے واسطے دیدیتا ہے اور کبھی مومن کو امتحان کے لیے عطا فرماتا ہے اور امتحان دلیل ہے کہ فقرا کو قیامت میں اغنیاء پر فوقیت ہوگی اور صحیح حدیث میں ہے کہ فرمایا - الا اخرکم باہل الخبیثہ - کیا آگاہ نہ کروں تمکو اہل جنت سے یعنی تمکو اہل جنت کے نشان بنانا ہوں سنو - کل ضعیف مستضعف لو اقسم علی مثالبہ - ہر ضعیف جمگٹوں کے نزدیک ضعیف شمار ہوا ہو اگر قسم کھائے اللہ تعالیٰ پر تو اللہ تعالیٰ اسکی قسم میں تمکو پورا کرے - الا اخرکم باہل النار - کیا آگاہ نہ کروں تمکو ورجیوں سے یعنی تمکو ورجیوں کے نشان بنانا ہوں سنو - کل عاقل عاقل متکبر - رواہ الشیخان - اور اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں دروازے جنت پر کھڑا ہوا تو میں نے جنتیوں میں داخل ہونے والے اکثر وہ لوگ دیکھے جو دنیا میں مسکین تھے اور توں لوگوں کے گئے تھے کہ ورجیوں کو دوزخ میں ڈالنے کا حکم ہو گیا اور دوزخ کے دروازہ پر کھڑا ہوا تو میں نے دوزخیوں میں بھی بہت کچھ دیکھے وہ شیخان و شیخ نے عرائس ایمان میں کہا کہ جو لوگ ان رعایتوں علیہوں کے دیکھے سے جواولیا کے ساتھ سابق ہوئی ہیں اندھے ہوئے اور دانائی انہار کے خلق کے درمیان مقبول و مغرور ہوئے اور یہ حرکت و اہمی

انکی نظروں میں مرتین ہوئی تو بے قدری کرتے ہیں ان لوگوں کی جو اہل توحید ہیں اور حضرت جعفر بن محمد نے فرمایا کہ ریت دی گئی ان لوگوں کے واسطے جنہوں نے انکار و کفر کیا یہ باندہ کہ ریت زندہ گانی دیار بھر سا کرین یعنی دل اسپر کون مٹھیں ہو جلویں بطور سا فرعون حتی کہ انہوں نے دنیا کو جمع کیا اور اسپر فخر کیا اور ٹھٹھا کرتے ہیں ان لوگوں سے جو ایمان لائے اور اپنے تمام امور میں اللہ تعالیٰ پر توکل کرتے ہیں

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيَّ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُ الْكِتَابَ

تھے لوگ ایک امت تھے بھجئے اللہ تعالیٰ نے نبی خوشی اور ڈر سنانے والے اور اتاری ا د کے ساتھ کتاب بالحق لیکن کہتے ہیں الناس فیما اختلفوا فیہ وما اختلف فیہ الا الذین اوتوا من بعد

سچی کہ فیصل کرے لوگوں میں جس بات میں جھگڑے اور کتاب میں جھگڑاؤ الا انہیں لوگوں نے جن کو ملی تھی بعد اسکے ما جاء ثمر البیت بغیا بکینہم فهدى الله الذین امنوا لیم اختلفوا فیہ من الحق

کہ انکو پہونچ چکی تھیں آیات واضح آپس کی ضد سے بھرا ب راہ دی اللہ تعالیٰ ان والوں کو اس سچی بات کی خبر پہنچا دی ہے اپنے

بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

مکملے اور اللہ چلائے جسکو چاہے سیدھی راہ

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً۔ سب لوگ امت واحدہ تھے اس سے یہ مراد ہو کہ ایمان پر تھے پھر انہوں نے باہم اختلاف کیا یا تو

کہ بعض ایمان پر رہے اور بعض کافر ہو گئے۔ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ۔ پس اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کو بھیجا ہے یعنی انکی طرف ہدایت کے لیے۔ مُبَشِّرِينَ۔ بالجنۃ من آمن۔ حالانکہ جو پیغمبری سنائے وہ ان میں سے ہر ایک سے بندے کو جو ایمان لایا حاجت کے ساتھ۔ وَمُنذِرِينَ۔ من کفر

بالنار۔ اور ڈرانے والے ہیں یعنی اس شخص کو جس نے کفر کیا و مرنے کے ساتھ۔ وَأَنْزَلَ مَعَهُ الْكِتَابَ۔ اور انکے ساتھ کتاب ب نازل فرمایا

ف۔ یعنی کتابیں اتاریں۔ بِالْحَقِّ۔ اتمد نا جق۔ لَیْسَ لَکُمْ۔ یہ تاکہ حکم کرے ساتھ اس کتاب کے۔ نَبِیِّنَ النَّاسِ فِیْمَا اَخْتَلَفُو

فِیہ۔ لوگوں میں اس میں جس میں انہوں نے اختلاف کیا ہوا۔ وَمَا اَخْتَلَفَ فِیہِ اِلَّا الذِّیْنَ اُوتُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَیِّنَاتُ۔ اور اس میں اختلاف نہیں کیا مگر انہیں لوگوں نے جن کو یہ کتاب دی گئی تھی بعد از انکے

پاس کھلی جچیں انکی میں حق پس بحاجے ہدایت کے انہوں نے دلائل توحید کی کتاب لیکر اس میں بھوٹ ڈالے۔ بَغْیًا بَیْنَهُمْ۔ جو جہری عداوت کے ف۔ چنانچہ یہود و نصاریٰ میں مختلف فرقوں کی باہمی عداوت سے شدت تحریفات واقع ہوئیں جسکا آثار بکثرت موجود ہیں پھر اللہ

تعالیٰ نے قرآن مجید نازل فرمایا۔ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اَخْتَلَفُوا فِیہِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ۔ پس اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ایسے ہر امر حق میں ٹھیک ہدایت کر دی جس میں اہل کتاب نے اختلاف ڈالا تھا اپنے ارادہ سے ف۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے

ارادہ قدیم سے مومنوں کو حق ہدایت دی۔ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ۔ اور اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہو

رستہ مستقیم کی ہدایت فرماتا ہوا۔ وہ ہر چیز پر قادر ہو۔ واضح ہو کہ علماء تفسیر میں اختلاف ہو کہ کان الناس متواحدہ کے کیا معنی ہیں کیونکہ ایک

گروہ ہونا محض ہرگز ایمان پر ہون یا کفر پر ہون میں شیخ ابو العالیہ نے کتب حبار سے روایت کی کہ لوگ جس دم آدم علیہ السلام پر پیش کیے گئے اور انکی پیشگی سے نکالے گئے اور انہوں نے ہندہ ہونے کا اقرار کیا تو امت واحدہ مسلمان تھے اور اس دن کے سوائے کبھی امت واحدہ نہ تھے پھر آدم علیہ السلام کے بعد متواتر ہو گئے۔ اور کلیبی نے کہا کہ وہ نوح کے کشتی والے ہیں کہ بعد نوح کے مختلف ہو گئے اور بعض نے کہا کہ عرب والے سب

تقسیم سے ہر ایک کے مقابلہ میں ایک کتاب مراد ہو حالانکہ ایسا نہیں ہے اور قولہ بالحق کو مفہوم سنیو علیٰ حق نے انزل کے متعلق قرار دیا اور سراج میں
اسکو مناسباً بالحق کی تقدیر سے حال قرار دیا۔ اور قولہ لا حکم الا للناس تاکہ وہ لوگوں میں حکم کرے۔ اس کی تفسیر میں اقوال ہیں کہ حکم کرنے والا کون ہے پس
میں احتمال ہیں کہ ایک کہ استدعاے حکم کرے دوم آنکہ نبی مسموم آنکہ کتاب حکم کرے اور کتاب کے حکم کو فقہان زانی نے ترجیح دی ہے کہ یہی مرجح
ہو کہ یہ معنی لیے جاویں کہ تاکہ حکم کرے لوگوں کے درمیان اور کہا کہ استدعاے کی طرف ضمیر عائد کرنے میں معنی کی راہ سے تکلف ضروری ہو گا کیونکہ یہ
مخفف ہو گئے تاکہ ظاہر کرے حکم کتاب کا لوگوں میں اور نبی کی طرف راجع کرنے میں لفظی تکلف ضروری ہو گا کیونکہ لفظی تکلف نہیں فرمایا ہے یعنی ضروری ہو گا کہ احادیث سے
کہ حکم کلام احسن نہیں پس ضمیر ہر واحد نبی کی طرف باہر تاویل راجع ہوگی اور کتاب کی طرف بدون تکلف لفظی و معنوی کے راجع ہو سکتی ہے پس سراج
ہو اور شیخ ابو حیان نے ائمہ کی طرف ضمیر راجع ہونے کو ترجیح دی ہے اور یہی ظاہر ہے اور معنی یہ بیان کیے کہ استدعاے کے کتاب نازل کی تاکہ فیصلہ
کرے کتاب کے ساتھ لوگوں کے درمیان یعنی لوگوں کا اختلاف دور کر کے قول فیصلہ بتلائے اور کتاب کی طرف حکم کرنے کی نسبت مجازی ہے ہر واسطے
کہ کتاب حکم کرنے والی درحقیقت نہیں ہے جیسے قولہ ہذا کتابنا بنطق بالحق۔ میں کتاب کی طرف لفظ کی نسبت مجازی ہے اور مفہوم سنیو علیٰ حق نے
عشائیر ہو گیا اختیار کیا جبکہ کہا کہ حکم میں الناس۔ یعنی ہر ایک کتاب کے لوگوں میں فیصلہ کا حکم دے۔ قولہ ما اختلف فیہ الا ان بیننا وکونہ۔ اس میں اختلاف
نہیں کیا بلکہ انھیں لوگوں نے جو یہ عطا کیے گئے۔ یعنی اس میں یا حق میں وہی پھوٹ ڈالنے والے ہوئے جنکو کتاب حاکم دی گئی۔ حاصل یہ نکلا کہ انھوں نے اٹلی
ہاتھ کر دی کہ جو چیز ہوا اس سے اتاری گئی تھی کہ ان کے اختلاف کو زائل کر دے اسکو انھوں نے اختلاف مضبوط و مستحکم ہو نیکاً مسبب کر دیا جس بعد جاتیم
البدینات بنیا بنیم۔ بعد از انکہ ان کے پاس بنیات لگ گئیں یعنی حق کی کھلی غلبہیں لگ گئیں پھر بھی باہم پھوٹ ڈالنے والے بیاعتنا باہمی بغاوت و عداوت کے
ف جیسے خواہج و روافض وغیرہ نے نفسانیت و مداخلت سے اجماع سلف چھوڑ دیا اور کتاب مجید میں بیجا تاویلوں سے پھوٹ ڈالی۔ خود ہمدی شہ
الذین آمنوا اختلفوا فیہ من الحق باذنہ۔ پھر جس حق میں انھوں نے پھوٹ ڈالی تھی استدعاے نے اپنے ارادہ سے مومنوں کو اس کی ہدایت کر دی اس پر ایمان سے
مومنین کی ہدایت اور اپنے احسان کو بیان فرمایا اور منصفیہ میں کہ پھر ہدایت کی استدعاے نے اپنے ارادہ سے ان لوگوں کو جو ایمان لائے راہ صواب کی جس
چیز میں اختلاف کرنے والوں نے اختلاف کیا تھا پس اختلاف کرنے والے عام میں خواہ اگلے ہوں یا پیچھے ہوں چنانچہ مومنین اس پر محمد صلی اللہ علیہ
وسلم سے پہلے جتنے اختلاف کرنے والے گئے یہ اس وقت موجود ہیں ان کے اختلاف سے استدعاے نے مومنوں اہل سنت کو نجات دیکر راہ راست
کی ہدایت کر دی۔ اور یہ اس طور پر کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور کتاب قرآن نازل فرمائی اور انھوں نے اتباع کی پس اختلاف سے نجات پائی۔
اگر کہا جائے کہ استدعاے نے تو فرمایا کہ اختلاف کرنے والے وہی لوگ ہیں جنکو کتاب دی گئی حالانکہ اوپر مذکور ہوا کہ پہلے اختلاف واقع ہوا پھر استدعاے نے
انبیاء سے توجہ اب یہ کہ ان اختلاف پہلے واقع ہوا اور یہ جو فرمایا کہ جنکو کتاب دی گئی انھیں نے اختلاف کیا اسکے معنی یہ ہیں کہ ان اختلاف کرنے والوں
پہلے جو چیز فیصلہ بھیجی گئی تھی کہ اختلاف رفع کرے اس سے انکا اختلاف زیادہ ہو گیا کہ انھوں نے اسکو بھی اختلاف کا سبب کر ڈالا باہم طوکر اسکی تحریف
کر دی اور اسکی تاویلین بیجا کرنی شروع کیں اور مومنوں کو استدعاے نے اس سے بچایا کہ یہ لوگ کتاب مجید میں اپنی راہ سے تاویل کر کے کو کفر جانتے
ہیں اور ہدایت و آثار سے اسکے معانی پر اکتفا کرتے ہیں لہذا وہ لوگ جو قرآن مجید میں خلاف سنت اپنی راہ سے عقل سے تاویل کرتے ہیں گویا مومن ہیں
ہیں۔ اگر یہ وہم پیدا ہو کہ مسلمانوں میں بھی فروع مسائل میں اختلاف ہو مثل حنفی و شافعی وغیرہ کے تو یہ وہم نا صحیح کا ہی جواب ہے کہ راہ توحید میں
درمیان کچھ اختلاف نہیں ہیں اور فروع مسائل جہاد یہ ہیں جنکو استدعاے نے اجتہاد سے لینے اور اسمیں کوشش کرنے کا حکم دیا اور اس پر ثواب کا
وعدہ فرمایا ہے پس باہم حنفی و شافعی و مالکی و حنبلی کسی ایک دوسرے کو گمراہ نہیں کہتے ہیں بلکہ اجتہاد میں برحق جانتے ہیں اور انہیں اختلاف راہ توحید

کچھ نہیں اور کوئی اسکا قائل نہیں کہ اجتہاد امام شافعی پر بھی کوئی حرام ہے اور نہ شافعی کو خفی اجتہاد پر کیونکہ سب عمل خیر ہیں اور اللہ نے ہر عمل پر ثواب دیا ہے اور جو چیزیں
 راہ توحید پر مستقیم ہوں ان پر معلوم ہو گیا کہ راہ توحید پر جملہ مذہب مستقیم ہیں پس اسکی مثال ایسی ہے کہ حج کے جائز ہونے کے سبب دیگر کچھ کما کر اور خیراویوں جانتے ہیں اور
 اور مسکن کے کما کر اور پائتا بنالو سب کچھ انبیا والا جو ہوا ہے اسکے حق میں بہتر ہے اور ہر شخص جانتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مثلاً کھڑے پہلے کبھی اور کبھی چار کھڑے ہیں
 پس اگر امام ابو حنیفہ کے کما کر چار مستقیم نظر سے پہلے پڑھا کرے بہت ثواب پاویگا اور امام شافعی نے کہا کہ دو کعتیں ظہر سے پہلے پڑھے بہت ثواب
 پاویگا یہ دونوں ٹھیک ہیں انبیا و سلف جو لوگ ماہر علماء ہیں سے گذرے ہیں وہ یہ جانتے ہیں کہ اگر چار پڑھے تو بہت اچھا اور اگر دو پڑھے تو بھی
 اچھا ہے اور ایسا ہی حال تمام فروعی اختلاف میں ہے البتہ اس مانہ میں جہل بہت پھیلا جیسا کہ حدیث مزنیف میں پہلے سے خبر دی گئی ہے پس جہل
 مقلدون نے جھگڑا ڈلوایا ہے کہ وہی آپس میں ان فروعی اختلاف پر لڑے مرنے ہیں اور یہ حرام و فسق ہے چنانچہ خفی چار رکعت کے سوائے دو رکعت پڑھتے
 دیکھتے تو اس پر عیب لگاتے اور کوئی دو رکعت کے سوائے چار پر عیب لگاتا ہے اور یہ بڑے افسوس کا مقام ہے اللہ تعالیٰ ہم لوگوں کو ایسے اختلاف انکار سے
 بچائے اور یہ شیطان کا بڑا وسوسہ ان مسلمانوں پر کام کر گیا کہ یہ لوگ بالکل دل میں غور نہیں کرتے ہیں کہ یہ سب اعمال خیر ہیں ان سے ثواب مقصود ہے جس طرح
 ثواب ملنے کا طریقہ سنت ظاہر ہو جائے اس طرح عمل کرو اور اللہ تعالیٰ سے ثواب کی امید کرو ثواب حاصل ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ بشرطیکہ تم راہ توحید پر
 پورے قائم رہو پس اگر غور کا مقام ہو تو یہ ہے کہ راہ توحید ہاتھ سے بنانے پائے اور یاد رکھو کہ جس قوم نے آپس میں بھڑک دالی وہ کبھی صلاح نپا دینگے اور وہ
 اللہ تعالیٰ سے کیا تلافی باہمی ہم پر اللہ تعالیٰ نے احسان کیا اور نعمت قرار دیا اور فرمایا اللہ میں منسلک ہو کر فاسق نہ بنو اور ان کو تم لوگ اس طرح ہانکری
 کے ساتھ برباد کرتے ہو دونوں اختلاف کرنے والے اس جرم میں گرفتار ہو گئے۔ اہل اسلام وہ ہیں جو راہ توحید پر قائم ہیں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک
 نہیں کرتے ہیں اور دین میں بدعتیں پیدا کر کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا نہیں دیتے ہیں۔ فاصبروا وصابروا واطبوا واثقوا اللہ علیکم تغلظون۔
 قولہ تعالیٰ واللہ بیدری من لیثاء الی مرط مستقیم۔ حضرت عروجل نے مؤمنین کو اختلاف میں ٹھیک بات کی ہدایت کی چنانچہ حدیث صحیح و رباب
 فضیلت جمعہ میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے۔ قولہ غدی اللہ الذین آمنوا ما اختلافوا فیہ من الحق باؤنہ الایہ۔ میں روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ۔ نحن الآخرون الاولون یوم القیامۃ۔ یعنی ہم دنیا میں پہلے اور قیامت میں اگلے ہیں۔ نحن اول الناس خلا الحجتہ۔ ہمیں سب لوگوں سے پہلے
 جنت میں داخل ہونگے۔ تبینک اکتھم اوتوا الکتاب من قبلنا واولتینا من بعدہ فہذا نا اللہ ما اختلافوا فیہ من الحق
 باؤنہ۔ خیر ازیکوہ لوگ ہم سے پہلے کتاب دی گئے اور ہم انکے بعد دیے گئے پس اللہ تعالیٰ نے ہمارے اپنے اوزن و ارادہ سے اس حق بات کی ہدایت
 کی جس سے وہ خلاف راہ چلے گئے۔ فہذا الیوم الذی اختلافوا فیہ فہذا نا اللہ لہ فالناس لنا فیہ تبع فضل للیہود وفضل عند
 للذہاروی۔ پس یہ دن یعنی روز جمعہ بھی ایسا ہے جیسے ان لوگوں نے اختلاف کیا یعنی خلاف راہ چلے پس اللہ تعالیٰ نے ہمارے اسکی ہدایت کر دی
 پس اور لوگ اس میں ہمارے تابع ہیں کہ کل کاروز یعنی سینچر کاروز یہود کا ہے اور یہ یسوع یعنی اتوار کاروز نصاریٰ کا ہے۔ یہاں الفاظ عبد الزانی کی روایت
 کے ہیں اور معنی یہ ہیں کہ عید اسلام روز جمعہ ہے مگر اگلے دن کو جو سرکش و شریر تھے اسکی ہدایت نہوئی چنانچہ یہود نے سینچر لیا اور نصاریٰ نے اتوار
 لیا جمعہ کسی کو نہ ملا۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن وہب نے عبد الرحمن بن یزید بن اسلم سے انھوں نے اپنے باپ یزید بن اسلم سے روایت کی کہ قولہ غدی
 اللہ الذین آمنوا ما اختلافوا فیہ من الحق باؤنہ پس اگلے دن روز جمعہ میں اختلاف کیا تھا کہ یہود نے سینچر لیا اور نصاریٰ نے اتوار لیا پھر اللہ تعالیٰ نے
 نے امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمعہ کی ہدایت کی اور انھوں نے قبلہ میں اختلاف کیا تھا کہ یہود نے بیت المقدس کا استقبال کیا اور نصاریٰ نے
 مشرق کا پھر اللہ تعالیٰ نے امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی ہدایت کی یعنی کہ یہ اتوار انھوں نے نماز میں اختلاف کیا پس بعض کو مع کرتے مسجد میں گرتے

اور بعض سجدہ کرتے اور رکوع نہیں کرتے اور بعض نماز میں بائیں کرتے اور بعض چلتے چلتے نماز پڑھتے پس اللہ تعالیٰ نے اس میں امت محمدی کو حق بات کی ہدایت کی اور انھوں نے روزے میں اختلاف کیا پس بعضے تھوڑا دن روزہ رکھتے اور بعضے فقط بعضے کھانے سے روزہ رکھتے پس اللہ تعالیٰ نے امت محمدی کو اس میں حق بات کی ہدایت کی اور انھوں نے ابراہیم کے حق میں اختلاف کیا کہ یہود نے کہا وہ یہودی تھے اور نصاریٰ نے کہا وہ نصرائی تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکو حلیف مسلم قرار دیا امت محمدی کو اسکی ہدایت کی اور عیسیٰ کے حق میں اختلاف کیا کہ یہود نے انکو مصلیٰ یا اولیٰ انکی والدہ ماجدہ پر سخت بہتان باندھا اور نصاریٰ نے انکو معبود اور خدا کا بیٹا ٹھہرایا اور امد عوجل پر سخت بہتان باندھا پس اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی مخلوق روح و کوار قرار دیا امت محمدی کو اسکی ہدایت کی اور ربیع بن اسفیل نے اسکی تفسیر میں کہا کہ قبل اختلاف کے انکو گن کا چال تھا کہ وہ ایک لکھ پروردگار وحدہ لا شریک کے کی خالص عبادت کرتے اور نماز قائم کرتے اور روزہ رکھتے اور شریع اسلام ادا کرتے پس اسی راہ توحید و اسلام کی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ہدایت کی پس انھوں نے اس اختلاف کو جو لوگوں میں پیدا ہوا تھا اپنے سے دور رکھا اور انکی پیروی کی انھوں پر گواہ ہوئے کہ ان پیغمبروں نے اپنی اپنی امت کو احکام الہی پہنچائے ہیں اور شیخ ابو العالیہ اس تفسیر میں کہتے تھے کہ الخرج من شہادت والصلوات والحق۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ایسی ہدایت فرمائی کہ وہ شہادت اور گواہیوں اور فتنوں سے بچ گئے۔ قول یہودی ہنیشا الیہم لا یستقیم۔ یعنی حکمت کاملہ و محبت بالغہ اسیکہ واسیکہ ہو جسکو چاہتا ہی ہدایت فرماتا ہی اور صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ات بن عبدالمطلب کی نماز کے لیے اٹھتے تھے تو فرماتے۔ اللہم صلات جبرئیل و میکائیل و اسرافیل فاطمہ الکرمات والاکرام من عالم الغیب والشہادۃ انت تحکمہ بیان عبادک فیما کانوا فیہ یختلفون اھلنا یختلف فیہ من الحق واذنک انک تھدی من تبتا الی صراط مستقیم۔ اسی پروردگار ہمارے پروردگار جبرئیل میکائیل اسرافیل کے پیدا کرنے والے آسمانوں و زمین کے جاننے والے غیب شہادت کے توہی حکم کرتا ہی اپنے بندوں میں اس چیز میں جس میں اختلاف کرتے ہیں۔ مجھے ٹھیک ہو کہ یہ اس چیز میں جس میں لوگوں نے اختلاف ڈالا ہی حق اور میں اپنے حکم اذن سے توہی ہدایت کرتا ہی جسکو چاہتا ہی ٹھیکہ اھ کی۔ ہر۔ اور دھارے ماثور میں ہو کہ۔ اللہم اربنا الحق حقا و ائدنا انما عا و اربنا الباطل باطلا و ائدنا انما حقا حقا و لا تجعلہ سلتنا عینکنا فضیل و اجعلنا للمتقین اماما۔ اسی اللہ تعالیٰ پروردگار ہمارے جسکو حق کو حق دکھلا اور اسکی پیروی نصیب کر اور باطل کو باطل دکھلا اور اس سے پرہیز کی توفیق دے اور حق و باطل کو ہم پر ملتبس مت کر دے کہ ہم گمراہ ہو جاویں اور ہمارے پیغمبر گارون کا پیشوا بنے (ھ) ف غنیج نے عرض لیا بیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ۔ کان الناس امت واحدہ۔ لوگ سب ایک ہی امت تھے واضح ہو کہ ازل میں جب اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو پہنچوانے کا انکو خطاب فرمایا کہ۔ الست بربکم کیا میں تمھارا پروردگار نہیں ہوں۔ قالوا بلی۔ تو سب بولے کہ ہاں تو بیشک ہمارا پروردگار ہو تب سب یہ لوگ اپنے اقارب میں ایک امت تھے کہ اپنے خالق کے پروردگار ہونے کا اور اپنے اوپر اسکی عبادت واجب لازم ہونیکا سب نے اقرار کیا کیونکہ انھوں نے اسکی عظمت برہان اور عزت و سلطان کو مشاہدہ کیا اور اسکی عجائب کلام کو سن لیا اور یہ اتفاق اٹھا اسوقت تھا کہ ہنوز اللہ تعالیٰ نے انکو بندگی و فرمانبرداری میں امتحان نہیں کیا تھا پھر جب دنیا میں بھیجا انکو بندگی کرنے کے امتحان میں بلایا تو متفرق ہو گئے پس اہل عفا و اہل سعادت کے ساتھ توفیق ازلی نے مساعدا کی کردہ مشاہدہ و قربت و انوار صفا پر ثابت رہے کہ انھوں نے اپنے سرور یعنی نبی کے ساتھ اپنے اسرار سے عظام دنیا کو دور رکھا اور اسکی خدمت میں فیوض مانگنے کے ثابت رہے یعنی کشف و کرامات دنیاوی کے طالب ہوئے یعنی اسکی خواہش تھی کہ کشف و کرامت حاصل ہو بلکہ درجات آخرت و رضائے حق کی تلاش تھی اور راہ معرفت کے قاصد رہے پس اللہ

لہ یعنی بعض کلمہ نہیں کہلاتے مثلاً انا حج و صلاۃ اور صلاۃ و حج یا کلمہ کہلاتے مگر انکی دوسری چیز تھی

عزوجل نے اپنی طرف سے سکون طمانیت کے دونوں میں تاروی تاکہ ایمان پر ایمان بڑھ جاوے آقول سکون انہی ایک خاص چیز جو اہل خلوص کو عطا ہوتی ہے جسکا ذکر بعضی احادیث صحیح میں آیا ہے پس جبکہ سکینت انکو عطا ہوتی تو وہ راہ مستقیم سے کسی طرف نہیں بھٹکے اور مشاہدہ آیات حضرت عزوجل سے دنیا کی تروتازگی و مشتملیات نفسانی کی طرف مائل نہوے اور دنیا سے دنی کے بدلے انھوں نے کرامت حق عزوجل کو فروخت نہ کیا و قد قال تعالیٰ ومن المؤمنین علیٰ صدقہا ما عاہدوا اللہ علیہ فممن من قضیٰ خمبہ فممن من فتنظروا ما یؤتہا لہا۔ یعنی مومنین میں ایسے مرد ہیں کہ سچائی سے پورا کیا انھوں نے وہ عہد جو اللہ تعالیٰ سے باندھا تھا پس انہیں سے بعض ایسے ہیں کہ سنے اپنے عہد کو پورا کیا یعنی شہید ہو گیا اور بعض ایسے ہیں کہ منتظر ہیں اور انھوں نے کوئی تبدیل نہیں کی ہے۔ اور رہے اختلاف والے جنھوں نے اپنے آپ کو خواہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے انکو ان کے نفوس کی خواہشوں کے اندھیرے میں ڈال دیا کہ پاک و نجس کو نہیں پہچانتے اور بد و نیک میں تمیز نہیں کھتے خیر و شر میں فرق نہیں کرتے بلکہ جیٹ مولیٰ اپنے نفس شریک کی پیروی میں پڑے ہیں تو شر کو اچھا سمجھتے اور خیر سے بیزار ہیں یہاں تک کہ انھوں نے دنیا کو آخرت پر اختیار کر لیا اور عہد الہی عزوجل کو بھول گئے حالانکہ یقین جانتے ہیں کہ موت ضرور آدگی اور یہ بھی نہیں ٹھیک ہے کہ آج آوے یا کل آوے مگر اپنے نفس کی خواہشوں پر گریے چلے جاتے ہیں و رضائے حق عزوجل کی نعمت چھوڑ بیٹھے ہیں اور جمہالت کے کھڈ کی طرف جھٹک پڑے جو جہنم میں ختم ہوتی ہے کہ چلتے چلتے آخر پانوں جہنم کے گڈھے میں جا پڑیگا پھر شیخ نے اس اختلاف کو دوسرے اشارہ پر لیا یعنی جو بعض احادیث میں آیا ہے کہ حضرت حق عزوجل نے ارواح کو نور دیا کہ انہیں سے بہترین کو پہونچا اور بہتر سے محروم ہے پس انہیں اختلاف ہوا چنانچہ شیخ نے مع دیگر لطائف کے یوں کہا کہ تمام مخلوق عدم سے وجود میں آنے کے بعد حضرت حق عزوجل کے خطاب سے منور ہونے کے پہلے حالت غیبت میں کیساں پڑے تھے پھر جب اللہ عزوجل نے ان سے وہ حجاب پردہ جو انسانیت کی کدورت کا ہو دور کر دیا اور اپنی نزدیکی کا مشاہدہ انکو کرامت کیا یعنی اپنا نور جو اپنے حجب کا تو مختلف ہوئے بعض اس نور کو پا کر واصل ہوئے اور بعض محروم ہو کر منکر ہوئے پس نور پانے والے کسی گروہ مگر سب متفق ہیں بعضوں کو حقانیت مقامات حاصل ہوئے تو وہ لوگ انھیں مقامات پر بندگی کی شریں ادا کرنے کے ساتھ ٹھہرے ہیں اور بعضوں کو لطائف حالات اور بعضوں کو خصائص کرامات ملے اور بعضوں نے خالص مشاہدہ حق جل کبریاؤہ پایا کہ وہ مقام قدم میں مقرب ہیں **قال المرحوم** اور انبیا علیہم السلام اس جہل سے اعلیٰ ہیں وہ خاص انوار و اسرار سے سرفراز ہوئے ہیں اور باقی رہے وہ لوگ جو محروم رہے تو پہلے ہی دار میں انکو ممالک قدرت نے دیو چاکوہ مگر اسی کے جنگلوں میں متفرق پھرنے لگے چنانچہ بعض یہودی بن بیٹھے اور بعض نصرانی بنے اور بعض زرتشتی ہوئے اور اسی تقدیر کو لکھ کر قلم خشک ہو گیا یعنی قیامت تک یہی حال جاری رہیگا۔ پھر سابق امتوں کا اپنے انبیاء کے ساتھ مخالفت کرنا اور آیات و کھلی نشانیاں آنے کے بعد انکا اختلاف کئے گزرا ہونا بیان فرمانے کے بعد مومنین و نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا تاکہ اپنے مخالفوں کے ساتھ دلیری کے ساتھ ثابت قدم رہیں۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمْ يَاْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْزِءًا مَّا سَاءَ مَا تَحْكُمُوْنَ

تم کو خیال ہو کہ جنت میں چلے جاؤ گے اور ابھی تم پر آئے ہیں احوال ان کے جو تم سے پہلے گزر گئے۔ یہودی انکو سختی اور نصیحت سے روکتے ہیں کہ مومنوں کو انکا یہاں تک کہنے لگا رسول اور جو اسکے ساتھ ایمان لائے کب آدگی مدد اللہ کی۔ سن کھو مدد اللہ کی۔ نزدیک ہے۔

روایت ہے کہ مومنوں کو انکا یہ سختی پہونچی تو بعض گھبرا گئے پس نازل ہوا توہ تعالیٰ۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ۔ بلکہ تم نے گمان باندھا تھا کہ تم جنت میں داخل ہو جاؤ گے مگر بغیر امتحان کے تم کو جنت مل جائے یعنی ایذا پر صبر کرتے ہو یا چاہتے ہو کہ بغیر امتحان کے تم کو جنت ملے۔ وَلَمْ يَاْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ۔ حالانکہ ابھی تک تم پر وہ مثل نہیں آئی جو تم سے اگلے گزرے ہوون پڑی

تھی ف باوجودیکہ تم سب متون سے اشرف ہو پھر انگوٹوں کے امتحان کا بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔ **مَسْكُوتٌ يَسْمَعُ**۔ چھوٹے جیسے ہونے لگی انکو محتاجی ف حیرت فاقہ فاقہ گذرا۔ **وَالْأَصْحَابُ**۔ اور پیاری دکھ ف تاکہ نفوس مغرور ہوں کہ ہم ایمان لائے بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کا احسان ہو کر اسے ہدایت دی۔ **وَزُلْزِلُوا**۔ اور وہ لوگ جھنجھوٹے کئے انواع بلا سے تاکہ امتحان کیے جاویں کہ سچا یقین لائے اور نہایت قدم ہین غرض کہ جان و مال سے پریشان و فاقہ و قتل و بیماری سے آزمائے گئے۔ **حَتَّى يُلَاقُوا الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ**۔ صحتی نصر اللہ۔ یہاں تک کہ اسوقت کا رسول اس کے ساتھی مومنین جان سے کہنے لگے کہ مدد آئی کب و یگی ف لینا اب تو نصرت آئی جلدی آ جائے کہ کلیجہ منہوں کو آگے ہین اور صبر و شہد ار ہو گیا ہو۔ پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکو جواب ملا۔ **أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ**۔ خبردار ہو جاؤ کہ نصرت آئی قریب ہی ف ہے یعنی جلد آ جائیگی۔ مترجم کہتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر یہ مثل سجت کے پانچویں برس غزوہ خندق میں آئی چنانچہ سورہ احزاب میں یہ تفسیر مطول آویگی اور اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم نے اسی وقت جان لیا کہ سب ہم لوگوں نے تمام کاذبون پر غلبہ پایا چنانچہ یہی ہوا کہ بعد اسکے روز بروز کفار مغلوب ہوتے گئے اور کبھی صحابہ کو بعد اسکے شدید مشقت نہیں پیش آئی اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت پہلے سے اتر چکی تھی لیکن معاملہ ہین کہا کہ قتادہ سدی نے فرمایا کہ یہ آیت غزوہ خندق میں اتری جبکہ مسلمانوں کو جہد و خوف و شدید و سردی و تنگی و محبت و انواع اذیت سے بہت کچھ لاحق ہوا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو و بلغت القلوب الحناجر۔ کلیجہ منہ تک پہنچ گئے تھے۔ اور بعض نے کہا کہ جنگ حد کے بارہ میں اتری ہی اور عطار نے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے اور آپ کے اصحاب بھی آئے تو انکو فکلیف شدید پیش آئی اس واسطے کہ وہی لوگ بلال مال چلے آئے تھے اور اپنا مال مال کاذبون کے ہاتھ میں چھوڑ آئے اور اللہ تعالیٰ واسکی رسول صلعم کی رضا مندی کو اختیار کر لیا تھا پھر یہاں یہود نے عداوت ظاہر کی اور ایک قوم نے دل میں نفاق پوچھیدہ کیا پس اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے دل مطمئن کرنے کے واسطے۔ ام حسبتم ان تذاخروا الخیرۃ الآتیہ۔ کو نازل فرمایا۔ **تَوَلَّوْا زُلْزُلًا**۔ دشمنوں سے سخت جھنجھوٹے گئے اور سخت امتحان ہین پڑے گئے چنانچہ صحیح میں صحاب بن لاریت سے روایت ہو کہ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ہمارے لیے کیوں مدد نہیں چاہتے آپ ہمارے لیے کیوں نہیں دعا فرماتے ہین آپ اسوقت غار کعبہ کے سایہ میں ٹھکڑے پے ہوئے تھے پس ٹھٹھے اور چہرہ مبارک پر آنار چشمہ نودار ہوئے اور فرمایا کہ تم سے اگلی امتوں کے مسلمانوں کا چال تھا کہ انہیں ایک سر پر آ رہ رکھا جاتا اور پیروں تک چیر ڈالا جاتا پھر بھی اس سے وہ اپنے دین سے نہیں پھرتا تھا اور کسی کے بدن میں لوہے کی کنگھی کو مشق ٹھکی ہو سخی کر بھیجی جاتی اور یہ امر اسکو سکے دین سے نہیں پھیرتا پھر فرمایا کہ قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ وہ اس امر کو یعنی دین اسلام کو ضرور پورا کرے گا یہاں تک کہ صنعا سے حضرت موت تک جانے والا جاہیگا اس حال میں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی سے خوف نہ کرتا ہو گا و لیکن تم لوگ جلد باز ہو و الصالح اقبال بن کثیر مومنین کو ایسے امتحان میں سے غزوہ خندق میں ایک پوری مشقت پیش آئی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ہینا اکملی المؤمنون و زلزلوا زلزالا شدیداً اس سے ظاہر ہے کہ شیخ کے نزدیک سکا سبب نزول غزوہ خندق ہونا ثابت نہیں ہوا چنانچہ مترجم نے خود اوپر اشارہ کیا اور یہی تفسیر سوسطی کا مختار ہے۔ **قَوْلَهُ حَتَّى يُلَاقُوا الرَّسُولَ**۔ شدت بلا و محنت کا استمرار یہاں تک پہنچا کہ رسول واسکے ساتھ والے مسلمان یہ کہنے لگے اور حتی یعنی الی ان ہی الی ان یقول۔ پس ہمیں انتہا و درجہ مشقت پہنچ جائے یہ دلالت ہے اسلیے کہ رسول نسبت اور ون کے زیادہ ثابت قدم و صابر ہوتے ہین پس جب رسول سے یہ قول صادر ہوا تو معلوم ہوا کہ شدت بدرجہ غایت پہنچ گئی تھی واضح ہو کہ حتی کا بعد اگر مستقبل ہو پس اگر اس امر پر نظر کی گئی کہ قول مذکور نسبت اپنے ماقبل کے مستقبل پر اگرچہ فی الحال وہ زمانہ ماضی ہو گیا تو اسکو نصب دینے کے چنانچہ یہاں اکثر قرار کی قرات بدین معنی۔ حتی یقول۔ بالنصب ہو اور اگر اس امر پر نظر کی گئی کہ وہ حال ماضی کی حکایت ہے۔

تو اسکو رفع دیدیا جائیگا جیسے یہاں بھی ہے یعنی بالرفع قراءۃ نافع ہو قولہ متی نصر اللہ۔ کہاں ہو مدد اللہ کی۔ اور اسمین مدد الہی سے ناامید نہ ہوں اور نہ شک ہو جیسا کہ وہم ہوتا ہے بلکہ مدد الہی کے دیر ہونے کے اظہار میں مدد کی درخواست ہو یعنی اسی اللہ تعالیٰ ہلکے مدد کر امت خدا کہ بہت بڑی ہوگی اور ہمارا صبر اب نہ تھارے کو پہنچ گیا ہے بعض نے کہا کہ رسول نے جواب دیا کہ سالانہ نصر اللہ قریب۔ قریب مراد قرب مکانی نہیں کہ وہ یہاں لائق نہیں بلکہ مراد قرب زمانی ہے چنانچہ مفسر نے کہا کہ قریب اتیانہ۔ ای اسکا آنا نزدیک ہو اور بیضاومی وغیرہ نے ذکر کیا کہ اسمین اشارہ ہو گا اللہ تعالیٰ کی نزدیکی حاصل کرنا اور درجات کرامت کو پہنچنا اسطرح ہوتا ہے کہ خواہش نفسانی کو چھوڑے اور لذات فانی کو ترک کرے اور محنت و مشقت پر ریاضت و صبر کھائے اور صحیح حدیث میں ہے کہ جنت گھری ہوئی ہو مکارہ سے اور دوزخ گھری ہوئی ہے شہوات سے یعنی جو راہ خدا میں ایسی چیزیں جو نفس پر گراں گذرتی ہیں مثل نماز روزہ وغیرہ برداشت کرے وہ داخل جنت ہوگا اور جو شہوات نفسانی اور کفر و شرک میں پڑ گیا وہ دوزخ میں جائیگا اور دوسری حدیث میں مضمون ہے کہ جبریل جب جنت کو دیکھنے بھیجے گئے تو انھوں نے عرض کیا کہ ای پروردگار جو کوئی اسکو سنے گا کہ اسمین داخل ہونے کی خواہش کرے داخل ہوگا پھر جب بارہ بھیجے گئے تو دیکھا کہ مکارہ سے گھری ہوئی ہے تو عرض کیا کہ پروردگار اب خوف ہی کہ شاید کوئی داخل نہ ہو سکیگا اور ایسے ہی دوزخ کی شہوات میں اس کے برعکس مذکور ہے یعنی اول مرتبہ جا کر دیکھا تو عرض کیا کہ ای پروردگار جو سنے گا کہ اسمین داخل ہوئیگا کرب پور ہوگا پھر دوبارہ جا کر دیکھا تو وہ شہوات نفس سے گھری ہوئی ہے پس عرض کیا کہ ای رب اس کے گرد وہ شہوات ہیں کہ بہتر ہے اسمین مبتلا ہو گئے **ف قال لشیخ فی العرائس** تو اللہ تعالیٰ ام حسبتہم ان تدخلوا الجنة الخ۔ تم اپنے دل جان کی نگاہ سہانی کرو اور مراقبہ رکھو اور نفس کے خیالات و عبادات کا اُس سے حساب لو اور درگاہ الہی میں عبادت و ریاضت میں پوری کوشش کرو یعنی بدون مراقبہ و محاسبہ مجاہدہ کے نفاق انفس مشاہدہ میں نہیں پہنچ سکتے ہو پھر اللہ تعالیٰ نے محبت مال سے انکو بد کیا اور انفاق کا حکم دیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم انکو یاد دلایا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **كَيْسَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْآقَرِيْنِ وَاللَّيْثِي وَالْمَسْكِينِ** تجھے پوچھتے ہیں کیا چیز خرچ کریں تو کہہ جو چیز خرچ کرو فائدے کی سومان باپ کو اور نزدیک ملتے والوں کو اور یتیموں کو اور محتاجوں کو **وَإِنَّ السَّبِيلَ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ** اور راہ کے مسافر کو اور جو کچھ بھلائی وہ اللہ کو معلوم ہے

ابن المنذر نے محمد بن مقاتل سے روایت کی کہ عمرو بن الجموح انصاری بزرگ مالدار تھے انھوں نے خرچ کا سوال کیا تو نازل ہوا قولہ تعالیٰ **كَيْسَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ**۔ تجھے پوچھتے ہیں کیا خرچ کریں **ف ابن کثیر نے کہا** یعنی کیونکر خرچ کریں۔ سیوطی نے کہا کہ یہی سوال تھا کہ کیا چیز اور کن لوگوں پر خرچ کریں چنانچہ اسی کے مطابق جواب فرمایا۔ **قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ** کہہ دے کہ تم جو کچھ کھلائی سے خرچ کرو **ف مال حلال سے خیرات کرو۔ فَلِلَّهِ الدِّينُ**۔ تو وہ والدین کے لیے ہے یعنی خرچ کی چیز تو مال حلال چاہیے اور جنہر خرچ کیا جائے وہ والدین ہیں۔ **وَالْآقَرِيْنِ**۔ اقربان کے لیے ہے **ف بہتر اپنے نفس و اولاد کے بعد والدین پھور دے** ہر جہاں **وَاللَّيْثِي**۔ اور یتیم بچے **ف جب کا باپ مر گیا ہو جب تک نابالغ ہوں تب تک یتیم میں کیونکہ حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ بعد باغ کے یتیمی** نہیں ہر الترمذی اگرچہ یتیم قریبی نہ ہوں ورنہ قریب یتیمی میں داخل ہونگے۔ **وَالْمَسْكِينِ**۔ اور مساکین میں **ف جو محتاج ہوں یا انکو قدر کرنا** نہ ملتا ہو۔ **وَإِنَّ السَّبِيلَ**۔ اور مسافروں میں **ف کہ راہ میں خرچ نہ دار ہو جانے سے محتاج ہو گئے اگرچہ وہ گھر سے مال دار ہوں اور آخر میں عام نیکی کا حکم دیا بقولہ۔ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ**۔ اور جو کچھ تم بھلائی سے کرو تو اللہ تعالیٰ اسکو خوب جانتا ہے

فہم پس ایک ذرہ بھی ضائع نہ ہوگا بلکہ ثواب جمیل ان کے لیں سین سب جوہ شامل ہیں
کُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ
أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

لکھا بھی گئے ایک چیز اور ذری ہو ٹکوا اور اسد جانتا ہو اور تم نہیں جانتے ہو
 کُتِبَ - فرض کیا گیا۔ **عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ** - تم قتال یعنی کافروں سے لڑنا انکی کفر کی وجہ سے۔ **وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ** - وہ مکروہ ہے۔ **وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ** - اور کچھ بعید نہیں کہ تم ایک چیز کو ناگوار رکھو حالانکہ وہ تمہارے حق میں بہتر ہو۔ **وَعَسَىٰ أَن تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ** - اور کچھ بعید نہیں کہ تم ایک چیز کو دل سے چاہو حالانکہ یہ تمہارے حق میں بدتر ہو۔ اس واسطے کہ نفس تو ایسی چیز ہے کہ
 طرف میل کرتا ہے جو اسکی خواہش میں ہوتی ہیں حالانکہ یہ میل اسکی ہلاکت کا موجب ہے اور نفس ایسی چیز ہے جس سے نفرت کرنا اور بھاگنا
 ہے جو شرعی تکلیفات اسکی سعادت کے موجب ہیں پس قتال میں تمہارے لیے بھلائی ہے اگرچہ تم اسکو گران جانا سلیسے کہ حباد کرنے میں
 یا توفیق وغینہ ملتی ہے یا شہادت و ثواب ملتا ہے اور اسکے چھوڑنے میں تمہارے لیے برائی ہے اگرچہ ٹکوا بھلا معلوم ہوا سلیسے کہ اس میں فائدہ
 و محتاجی و ثواب سے محرومی ہے۔ **وَاللَّهُ يَعْلَمُ** - ماہو خیر کم۔ اور اسد جانتا ہے جو تمہارے واسطے بہتر ہے۔ **وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ**
 ذلک فہم رو الی یا ما کم بہ۔ اور تم نہیں جانتے ہو اس بات کو پس جلدی کرو۔ اس چیز کی طرف جسکے بھالانے کا ٹکوا حکم فرماتا ہے۔ حباد کرہ
 اس واسطے ہو کہ اس میں خراج مال اور مفارقت آل و بلاد و وطن ہو اور نفس کو ایسے مقام پر پیش کرتا ہے جہاں اسکے مرجانے کا خیال ہو یا جی
 و مجروح ہو کر سفر کی سختی و درد کی شدت میں گرفتاری کا خیال ہو اور مصدر کو یہاں یا تو بطریق مبالغہ محمول کیا اور یا کرہ یعنی مکروہ ہو اور یہی
 مفسر سیدوطی نے اختیار کیا ہے اگر کہا جائے کہ یہاں لازم آتا ہے کہ حکم الہی کو مکروہ جانا اور اسکے برخلاف کو اچھا سمجھا۔ اور جواب یہ الگ کیا کہ اگر کہتے
 کہ اسہت طبعی ہر ذریچہ طبعیت اسکو گران جانتی ہے بسبب اسکی مشقت کے اور اسہت ایمانی مراد نہیں ہے کیونکہ بہت چیزوں کو آدمی تصدیق
 ولی سے اچھا جانتا ہے حالانکہ طبعیت اسکو گران رکھتی ہے جیسے دوائے تلخ کہ اسکے نفع کی راہ سے اسکو اچھا جانتا ہے اگرچہ اسکا طبعی انفس کی
 گران ہے۔ پھر حباد بعض کے نزدیک ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اور بعض نے کہا کہ حباد نقل ہے اور آہ میں خاص اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور
 باقی لوگ مراد نہیں ہیں اور یہی ثوری و اوزاعی کا مذہب نقل کیا گیا ہے اور جمہور کے نزدیک حباد فرض کفایہ ہے یعنی اگر کچھ لوگ حباد کر کے
 کھڑے ہو جائیں تو باقیوں کے ذمہ سے ساقط ہوگا اور اگر کوئی نہ کھڑا ہو تو سب گنہگار ہوں گے اور جب کافر لوگ دارالاسلام پر حملہ کریں
 تو قریب والوں پر ایسے اڑنا اور مدد کرنا فرض ہے پھر اگر وہ لوگ کافی ہوں تو ان سے قریب والوں پر بھی جانا فرض ہے علی ہذا القیاس ایک بعد
 دوسرے کے انتہائے ملک تک فرض ہوگا اور بعض نے کہا کہ اگر مسلمانوں کے ملک میں کافر آئیں تو حباد سب پر فرض ہے اور اگر
 اپنے ملک میں ہوں تو فرض کفایہ ہے۔ قولہ واللہ یعلم۔ یعنی جس میں تمہاری بھلائی ہے اسکو اسد تقابلے جانتا ہے اسی سے حباد
 تم پر فرض کر دیا اور بیضاوی نے کہا کہ اس میں دلیل ہے کہ احکام جو شرع میں ہیں مصلحت کے ساتھ ہیں اگرچہ ہر ایک کی
 مصلحت بہتری معلوم نہ ہو۔

اور مسجد حرام سے روکنا اور نکال دینا اسکے لوگوں کو وہاں سے اس کی زیادہ گناہ ہے اللہ کے ہاں اور دین سے بچنا قتل سب سے زیادہ گناہ ہے

عَنْ دِينِهِ فَمِثْلٌ وَهُوَ كَافِرٌ وَأَلْكَ الْخَبِيثَاتُ طَعْمًا لَدُنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ

دین سے بھر جاویگا کفر و کفر تو اللہ کے عمل ضائع ہوے دنیا و آخرت میں اور وہ

جہنم والے ہیں وہ اسی میں رہ کر رہے

اور ابنِ محضریٰ اہل کیا اور یہ جمادی الثانی کا اردن تھا اور اپر سبیس ہو گیا کہ جب شروع ہو گیا پس کھائے انلو غار دلا یا کہ میںے جبکہ

میں قتال واقع ہوا۔ اور بعد نزول آیت کے حضرت صلعم نے غنیمت کو قبول کیا اور زخمی و امین سیدۃ الناس نے زعم کیا کہ قتال

فیمال فیکہ کی ایک کتاب ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے مال کا ایک حصہ دین کے لئے وقف کر دے تو اس کا مالک اس کا مالک نہیں رہتا اور اس کا مالک وہ شخص ہے جس نے اس کو وقف کیا ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنے مال کا ایک حصہ دین کے لئے وقف کر دے تو اس کا مالک اس کا مالک نہیں رہتا اور اس کا مالک وہ شخص ہے جس نے اس کو وقف کیا ہے۔

وَأَمَّا إِذَا جَاءَ أَحَدَهُ مِنَ الْمَرْءِ بِغَضَبٍ مِمَّنْ دُونِكَ فَيَبْطِئْ عَنِ الْقِتْلَةِ إِنَّكَ كُنْتَ نَافٍ عَنِ الْإِيمَانِ

انکو وہاں سے نکالوا خیر کہ یہی شکر کے مدینہ جاوےں پس یہ سب مور المتہ امتحانے کے نزدیک استفادہ گناہ ہیں اور تم کا قانون نے ان امور کو عدا کیا پس

قتالِ حرامِ خفیت ہو اور کافروں کے معاصی بہت شدید ہیں پس جو لوگ ایسے شدید معاصی کے مرتکب ہوں وہ کیونکر مسلمانوں کو طعنہ دے سکتے ہیں

والغيتہ الذمین القتل۔ اور شرک را اسل سے بڑھ کر بیہ ہرقت ہے ای کا وہ ہمارا شرک را بار بیہ ہرقت سبب است ایہ کہ ما

من تو در بر من بگردد چو بال مشک حسیکه ساقه اش بخت صلواتش بر من نیلجایان ارم

سک کر نابہر ہر حال انکے لئے انکو جرم شرک ہی برقتل کیا۔ ولایزالون یقاتونکم حتی یردوکم عن دینکم ان استطاعوا
اور کفار برابر سے قتال کرتے رہیں گے یہاں تک کہ تمکو تمھارے دین سے پھیر دیں اگر قابو پاویں ف یہ کفار تمھارے دین کے دشمن ہیں پس تم برابر لڑو
مارو اور دین پر قائم رہو اور ہرگز کافروں کے قریب میں مت آؤ۔ وَمَنْ یُرید دینکم عن دینہ فیمت وھو کافر فاولئک
حبطت اعمالھم فی الدنیا والآخرۃ۔ اور جو کوئی تم میں سے اپنے دین سے بھرا پھروہ مرا اس حال میں کہ کافر ہو تو اسکے اعمال مٹ گئے
دنیا و آخرت میں ف ان اعمال کا دنیا و آخرت میں کچھ شمار ہوگا بلکہ وہ کافروں کے ساتھ دائمی جہنم میں رہیگا۔ واولئک اصحاب النار
ھم فیہا خالدون۔ اور ایسے ہی کفر پر مرنے والے تو دوزخی لوگ ہیں وہ ہمیں ہمیشہ پڑے رہیں گے ف اس آیت میں چند مقام ہیں از انجھ کیا
حرام میں قتال واہی یا نہیں اور پوچھنے والے کفار ہیں یا مسلمان ہیں اور ہر ایک کا بیان آتا ہے اور واضح ہو کہ یہ پہلا سر ہے جو اسلام
میں غیبت قیدی لایا۔ پھر بعض علماء نے کہا کہ آیت محکم ہو اور ہر حرام میں قتال نہیں واہی الا اسی طور پر کہ کافروں کے حملہ کو دفع کرے اور انکے وسیعہ کے
واسطے لڑے اور جمہور کے نزدیک۔ قولوا قتلوا المشرکین حیث وجدتموہم اور قولوا قتلوا المفسدین کافہ۔ سے یہ آیت منسوخ ہے یعنی کوئی مہینہ ہو
قتال کرنا اور اہل زمین حرم میں البتہ نہیں واہی خواہ مہینہ حرام ہو یا حلال ہو پھر ماہرہاے حرام چار ہیں ذی قعدہ ذی الحجہ و محرم و ربیع الثانی
سیر و اور ایک فرد ہے۔ قولوا لیسئلونک عن الشہر الحرام۔ پوچھنے والے اکثر مفسرین کے نزدیک اہل اسلام تھے اور مبضیا و می نے اسکو ضعیف جانا اور
مسل کیا کہ پوچھنے والے مشرکین کہ ہیں کیونکہ قول تعالیٰ۔ وصد عن سبیل اللہ وکفر بہ۔ شہادہ ہے کہ مشرکین ہی پوچھنے والے تھے تاکہ جیسی نبوت مسلمانوں
تعریف کی تھی اسی ہی پر تعریف ہو جائے اور یہ توجہ بطریق بلاغت ہے اور البتہ صحیح مروی ہے کہ مشرکین سوال کرتے تھے چنانچہ شیخ ابن کثیر نے
ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے جندب بن عبد اللہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند لوگوں کو روانہ کیا اور انہیں ابو عبیدہ بن الجراح کو
امیر مقرر کیا پھر جب ابو عبیدہ چلے گئے تو حضرت صلعم کے خراف سے روئے پس آپ نے ابو عبیدہ کو روک لیا اور بجائے انکے عبد اللہ بن جحش
مقرر کیا اور ان کو ایک خط لکھ دیا اور حکم کیا کہ اسکو نہ پڑھیں یہاں تک کہ فلان مقام پر پہنچیں اور فرمایا کہ اپنے ساتھیوں میں سے کسیکو اپنے ساتھ
چلنے پر مجبور مت کرنا پھر جب مقام مذکور پر عبد اللہ سے خط لکھ کر پڑھا تو کہا۔ انا لہ وانا الیہ راجعون۔ اور کہا کہ میں نے حکم رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو گوش دل سا منظور کیا پھر ساتھیوں سے حال بیان کیا اور انکو خط پڑھ سنایا پھر وہ شخص چلے گئے اور باقی لوگ چلے پس انھوں نے
ابن الحنفی کو پایا اور اسکو قتل کر دیا اور یہ نہ جانا کہ یہ روز جہادی الاخری کا ہے یا جب کا ہے پھر مشرکوں نے مسلمانوں سے کہا کہ تم نے شہر حرام میں
قتل کیا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ لیسئلونک عن الشہر الحرام قتال فیہ قتل قتال فیہ کبیر الایۃ۔ اور مدعی نے ابن عباس و ابن مسعود سے
روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ بھیجا اور سات آدمی تھے انہیں عبد اللہ بن جحش اسدی کو سردار کیا اور انہیں عمار بن یاسر و
ابو حذیفہ بن عیینہ بن ربعیہ و سعد بن ابی وقاص و عتبہ بن غزوہ و سلمیٰ اور سہیل بن سفیان و عامر بن فہیر و داؤد بن عبد اللہ بن بوعی تھے اور ابن
جحش کو ایک خط لکھ دیا اور حکم کیا کہ اسکو نہ پڑھیں یہاں تک کہ بطن نخل میں اتریں پھر جب بطن نخل میں اترے تو خط کھولا اس میں لکھا تھا کہ تو چلا
جا یہاں تک کہ بطن نخل میں مقام کر لیں عبد اللہ بن جحش نے ساتھیوں سے کہا کہ جو شخص تم میں سے موت کو چاہتا ہو وہ میرے ساتھ چلے اور
وصیت کرے کہ میں نے وصیت کر دی اور میں حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چلا جاؤ گا پھر چلے پھر ایک مقام پر سعد بن ابی وقاص و عتبہ دونوں
پچھڑے کہ دونوں کی سواری گم ہو گئی تھے اسکو ڈھونڈتے رہ گئے اور ابن جحش چلے بطن نخل میں پہنچے پھر ناگاہ وہاں حکم بن کیسانی عثمان
بن عبد اللہ بن المغیرہ و نوفل بن عبد اللہ سے ملے انھوں نے انہیں سے دو کو قید کیا اور ابن الحنفی کو قتل کیا اور داؤد بن عبد اللہ نے اپنے سر سے

لہذا فی قولہ لیسئلونک عن الشہر الحرام

اسکو قتل کیا تھا اور نوفل انکے ہاتھ سے نکل بھاگا اور ہاتھ نہ کیا پس یہ پہلی غنیمت تھی جو اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے حاصل کی پھر جب لوگ مدینہ میں دو قیدی اور مال غنیمت لیکر لوٹ آئے تو اہل مکہ نے اپنے قیدیوں کو فدیہ دیکر چھڑانا چاہا اور شہر حرام میں قتال کرنے پر عار دلایا اور جوئے کہ محمد کو زعم ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی اتباع کرتے ہیں حالانکہ انھوں نے ہی پہلے ماہ حرام میں قتل کیا کہ اس میں تغیر کیا کہ اس میں قتال حلال کیا ہو اور ہمارے ساتھ ہی کو ماہ رجب میں قتل کر ڈالا پس مسلمانوں نے کہا کہ ہم نے اسکو جمادی الثانی میں قتل کیا ہو اور یہ بات یہ تھی کہ وہ پہلی رات رجب و آخرات جمادی الثانی کی تھی اور شہر حرام داخل ہونے پر مسلمانوں نے اپنی تلواریں میان میں کر دیں اور اللہ تعالیٰ نے نازل کیا کہ اہل مکہ کو عار دیتا ہے لیکن اب عن الشہر الحرام قتال فیہ قتل قتال فیہ کبیر ای حلال نہیں ہوا اگر وہ مشرکین جو تھے کیا ہو وہ شہر حرام میں قتل کرنے سے کہیں بڑھ کر ہو کہ تھے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر کیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم و انکے ساتھیوں کو روکا اور مسجد الحرام کے لوگوں کو مسجد الحرام سے نکالنا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم و انکے ساتھیوں کو تھکنے نکالا ہو یہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ماہ حرام میں قتل کرنے سے کہیں بڑھ کر ہو۔ قال ابن کثیر اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ بات یہ ہے کہ مشرکوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو روکا اور ماہ حرام میں مسجد الحرام تک پہنچنے سے مانع ہوئے کہا ابن عباس نے پس اللہ تعالیٰ نے سال آئندہ میں ماہ حرام میں اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے فتح دی پس سن واقعہ میں جب مشرکوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عیب لگایا کہ ماہ حرام میں قتال کیا تو اللہ عزوجل نے رد فرمایا کہ صد عن سبیل اللہ و کفر بہ و مسجد الحرام و اخراج اہلہ منہ کبر عند اللہ۔ یعنی یہ بڑا گناہ ہے نسبت ماہ حرام میں قتال کی اور یہ بات یوں تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریر روانہ کیا پس یہ لوگ پہنچے تو ابن الحضرمی انکو ملا اور وہ طائف سے آتا تھا اور وہ آخرات جمادی الثانی کی اور پہلی رات رجب کی تھی اور اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے گمان کیا کہ یہ رات جمادی الثانی کی ہو اور تھی ہ اول رجب کی مگر انکو معلوم ہوا پس ابن الحضرمی کو ایک نے انہیں سے قتل کیا اور کچھ اسکے ساتھ تھا سب جمعین لیا پھر مشرکوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آ دی بھیجا کہ آپ کو عار دلاتے تھے کہ ماہ حرام میں قتل وار کھا ہو پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیکن انکے عن الشہر الحرام قتال فیہ قتل قتال فیہ کبیر صد عن سبیل اللہ و کفر بہ و مسجد الحرام و اخراج اہلہ منہ کبر عند اللہ۔ یعنی اہل مسجد الحرام کو اس سے نکال دینا یا اس سے بڑھ کر ہو جو اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا ہو۔ والفتنۃ اشد من القتل اور شرک اس سے بھی زیادہ سخت ہو۔ ایسا ہی عکسہ نے ابن عباس سے روایت کیا کہ یہ آیت سر یہ عبد اللہ بن جحش اور قتل عمرو بن الحضرمی کے بارہ میں اتزی ہو اور اسکے مانند محمد بن السائب کلبی نے ابو صالح کی طریق سے ابن عباس سے روایت کیا ہو اور محمد بن یحییٰ بن یسارہ فی نے اپنی کتاب السیر میں روایت کی کہ انھوں نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن جحش بن رباب سدیی کو ماہ رجب میں بدر اولیٰ سے لوٹتے وقت سر یہ روانہ کیا اور انکے ساتھ آٹھ آدمی مہاجرین سے جنہیں کوئی انصاری نہ تھا روانہ کیے اور عبد اللہ کو ایک خط لکھ دیا اور حکم کیا کہ اسکو نہ دیکھیں یہاں تک کہ دو روز چلے جاویں یعنی دو منزل طر کر لین پھر اسکو دیکھیں پس اس میں حکم کیا ہو اسکے موافق چلے جاویں اور اپنے ساتھیوں میں سے کسی پر چلنے کے واسطے زبردستی نہ کریں اور انکے ساتھ مہاجرین تھے پھر بنی عبد شمس بن عبد مناف میں سے ابو حذیفہ بن علقمہ بن رعبیہ بن عبد شمس بن عبد مناف تھے اور انکے ہم قسم عبد اللہ بن جحش بن رباب سدیی تھے اور یہی قوم کے سردار کیے گئے تھے اور نیز عکاظہ بن محسن سدیی بن اسد بن خدیجہ میں سے ایک شخص انکے ہم قسم تھے اور بنی نوفل بن عبد مناف میں عتبہ بن غزوہ بن جابر تھے اور بنی زہرہ بن کلاب میں سے سعد بن ابی وقاص انکے حلیف اور بنی کعب بن عدی میں سے عامر بن ربیعہ انکے حلیف غیر این اہل سے تھے اور نیز واقد بن عبد اللہ بن عبید منافہ بن عرس بن ثعلبہ البزوعی بنی تیمم میں سے انکے حلیف تھے اور خالد بن البکیر ایک شخص بنی سعد بن لیث میں سے انکے حلیف تھے

اور بنی حارث بن قریظ سے سبیل بن بیضاء تھے پھر جب عبد اللہ بن جحش دو روز چلے تو پھر خط فکروں دیکھا پس اس میں لکھا تھا کہ جب میرے اس خط کو دیکھے تو چلا جا یہاں تک کہ تو بطن نخلہ میں نہ داخل ہو و طائف کے درمیان اکثر قریش کا انتظار تاک کر اور انکی خبر میں ہمارے واسطے معلوم کر پس جب عبد اللہ نے خط دیکھا تو کہا کہ میں نے رسول کی فرمانبرداری قبول کی پھر اپنے ساتھیوں سے کہا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ میں چلا جاؤں بطن نخلہ تک یا قریش کی تاک کروں تاکہ انکی خبر لاؤں اور مجھے منع فرمایا ہے کہ میں تم میں سے کسی پر جبر و اکراہ کروں پس جو شخص تم میں سے منہاوت چاہتا ہو اور اس میں غبت رکھتا ہو وہ میرے ساتھ چلے اور جسکو یہ گران گذرے اسکو لوٹ جانا چاہیے اور میں تو حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چلا جاؤں گا پھر عبد اللہ بن جحش چلے اور انکے ساتھی بھی انکے ساتھ ہوئے انہیں سے کوئی نہیں بچھا پس سبھوں نے زمین حجاز کی بلندی کی راہ اختیار کی یہاں تک کہ جب قرع کے اوپر معدن میں پہنچے جسکو بنجران کہتے تھے تو وہاں سعد بن ابی وقاص و عتبہ بن غزوہ ان کا اونٹ چیرے دونوں باری باری سوار ہوئے تھے گم ہو گیا پس یہ دونوں ڈھونڈتے رہے اور عبد اللہ بن جحش باقی لوگ آگے چلے گئے یہاں تک کہ بطن نخلہ میں اترے پس ہاں قریش کے اونٹ مال تجارت روغن بیتون و آدم وغیرہ سے لدے ہوئے گذرے جن میں عمرو بن الحضرمی تھا اور اس حضرمی کا نام عبد اللہ بن عباد تھا اور عثمان بن عبد اللہ بن المغیرہ اور اسکا بھائی نوفل بن عبد اللہ مخزومی اور حکم بن کیسان مولائے ہشام بن المغیرہ تھے پھر جب قوم نے انکو دیکھا تو ان سے ڈرے حالانکہ انکے قریب ترے تھے پھر عکاشہ بن محصن ان پر ظاہر ہوئے اور انھوں نے اپنا سر منڈایا تھا پھر جب عکاشہ کو دیکھا تو بے خوف ہوئے اور کہنے لگے کہ تم ہر کسی کی طرف سے کچھ خوف نہیں ہو اور مسلمانوں نے انکے بارہ میں باہم مشاورت کی اور یہ آخر جاوی الثانی اول جب میں تھا پس قوم نے کہا کہ اگر تم نے ان لوگوں کو اس ات چھوڑ دیا تو ضرور حرم میں داخل ہو جائیگے اور پھر تم سے منع ہوئے اور اگر تم نے انکو قتل کیا تو ماہ حرام میں قتل کرنا واقع ہوگا پس قوم کو تردد پیش آیا اور کثیر پیش قدمی سے گناہ کے خیال سے ڈرے پھر بنی نڈل کر کے سب اسی بات پر اتفاق کیا کہ کافرون میں سے جسکو پاؤ قتل کو واد جو کچھ انکے ساتھ ہے سب چھین لو پس اقد بن عبد اللہ بنی نے عمرو بن الحضرمی کو تیرا اور اسکو قتل کیا اور عثمان بن عبد اللہ حکم بن کیسان کو قید کر لیا اور نوفل بن عبد اللہ سے نکل گیا ایسا کہ تلاش سے ہاتھ نہ آیا پھر عبد اللہ بن جحش مع اپنے ساتھیوں کے دونوں قیدی اور لدے اونٹ لیے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مدینہ حاضر ہوئے محمد بن ابی بکر نے کہا کہ بعض اولاد عبد اللہ بن جحش نے ذکر کیا کہ عبد اللہ بن جحش نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس غنیمت میں سے جو جتنے حاصل کی ہو یا بچان حصہ ہر اور یہ بات انھوں نے قبل سے کہی تھی کہ اللہ تعالیٰ مال غنائم سے پانچواں حصہ فرض فرمادے پس عبد اللہ نے اس مال لدے ہوئے مع اونٹوں پانچواں حصہ لگا کر لیا اور باقی اپنے ساتھیوں کے مابین تقسیم کر دیا پس سچے کہا کہ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں تمکو ماہ حرام میں قتل کرنا حکم نہیں دیا تھا اور ال اور ہر دو قیدی کو توفیق میں کھا اور انکا کیا کہ اس میں سے کچھ قبول فرمایا پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا تو عبد اللہ و انکے ساتھی نام ہوئے اور انکو گمان ہوا کہ ہمیں بڑا گناہ واقع ہوا اور دیگر مسلمانوں نے انکو انکے فعل پر ملامت کی اور قریش کے مشرک کہنے لگے کہ محمد و انکے ساتھیوں سے ماہ حرام کو حلال کر دیا اور ماہ حرام میں غور پزیری کی اور اس میں مانجھیں لیا اور لوگوں کو قید کیا اور یہود نے اس میں بد فالی کی باتیں نکالیں جو اللہ تعالیٰ نے اٹھی انھیں پر الین۔ پھر جب لوگوں نے اس میں زیادہ بڑھڑھکا باتیں بنائیں تو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا یسوا نک عن المشرک احرام قتال فیه کبیر و صعد عن سبیل اللہ و کفر بہ و اسجد احرام و اخرج الہ منہ کبر عند اللہ و العنتۃ من القتل۔ یعنی اگر تم نے مشرک حرام میں قتل کیا ہو تو انھوں نے تمکو راہ خدا سے باوجود اسکے ساتھ کفر کرنے کے روکا ہو اور مسجد حرام سے روکا اور تمہارا وہاں سے نکالا جانا حالانکہ تم اسکے اہل لائق ہو اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمہارے انکو قتل کرنے سے زیادہ بڑھڑھکا ہو

لے ظاہر و استہانت حق بنی قریش و بنی نضار کا انکے پسوں پر کئے گئے اس طرح انکو روکا ہو

اور فتنہ و فتنہ و عذاب میں ڈالتے تھے تاکہ اسکو اسکے دین سے بھر کفر کی طرف پھیریں
 پس انکا فعل اللہ تعالیٰ کے نزدیک تمھارے قتل کرنے سے بڑھ کر ہر دلائل الون بقت لکم حتیٰ یردکم عن نیکم ان استطاعوا یعنی پھر دیر لوگ اپنے
 بدتر افعال پر اڑے و قائم ہیں ہنوز توبہ نہیں کی ہو اور نہ اس سے الگ ہوئے ہیں۔ ابن اسحق نے کہا کہ پھر جب قرآن اس میں نازل ہوا اور اللہ تعالیٰ نے
 مسلمانوں سے شدت و غم دور کر دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر دو قیدی اور مال غنیمت پر قبضہ کیا اور قریش نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دونوں
 قیدیوں کا فدیہ بھیجا پس سوال اللہ صلعم نے فرمایا کہ تم تمکو یہ دونوں قیدی فدیہ لیکر نہ بیٹھو یہاں تک کہ تمھارے دونوں ساتھی یعنی سعد بن ابی وقاص و
 عتبہ بن غزوہ نہ آجائیں کیونکہ تمھارے حق میں تمھاری طرف سے خیال ہو سکتا ہے کہ تمھارے دونوں ساتھیوں کو قتل کر سکتے
 پھر سعد و عتبہ آگئے تب رسول اللہ صلعم نے دونوں قیدیوں کو فدیہ پر چھوڑا لیکن حکم بن کبسان تو مسلمان ہو گئے اور انکا اسلام اچھا ہوا یعنی اچھے
 مسلمان ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ٹھہرے یہاں تک کہ بیر معونہ کے واقعہ میں شہید ہوئے اور ہاشم بن عبد اللہ تو وہ کہ
 چلا گیا اور وہاں کفر کی حالت میں گر گیا۔ قال المنزحہم کذا ذکرہ ابن کثیر اور منزحہم کتابہ کہ ابن اسحق کی روایت اتم و واضح ہو لیکن بعض مقام پر
 خالی نہیں ہو اور محمد بن اسحق اگرچہ تحقیق یہ ہو کہ صدوق ہیں یعنی سچے آدمی ہیں مگر روایت مقبول ہو لیکن ہم کہہ گئے ہیں چنانچہ آخر جب شروع ہوا
 میں وہم کیا حالانکہ ثقافت کی روایت میں شروع حیب اور آخر حمادی الثانی بن النہاس ہوا تھا باجماع ان آیات سے ثابت ہوا کہ یہ سریر عبد اللہ بن جھش میں
 نازل ہوا ہو اور محمد بن اسحق کی روایت سے پایا جاتا ہو کہ مسلمانوں میں اس بات کے سوال سے اللہ تعالیٰ نے یہ اہمیت نازل فرمائی ہو اور صحیح یہ ہو کہ کفار
 قریش کے سوال پر نازل ہوئی ہو اور یہ تصریح اس قصہ کی بعض سیاق میں موجود ہے قال ابن کثیر اور شعب بن حمزہ نے عن الزہری عن عروہ بن الزہر
 اسکے مان روایت کیا اور ان کی روایت میں ہے کہ پھر کفار قریش میں سے کچھ لوگ ملے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ میں آئے اور کہا کہ کیا
 ماہ حرام میں بھی قتال حلال ہو پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ یسئلونک عن النہر احرام قال فیہ الا یہ۔ قال المنزحہم میں شہر حرام سے یہاں مطلق
 وہ مہینہ ماہ ہر مہینے میں قتال حرام تھا کیونکہ قریش نے یہی سوال کیا تھا کہ کیا ماہ حرام میں قتال حلال ہو اور متصل ہو کہ سوال میں انکا نشانہ مخصوص
 ہو یعنی ماہ حیب جس میں یہ قصہ واقع ہوا اور جواب میں بھی مخصوص لیا جائے یا عام لیا جائے واللہ اعلم بیضاوی نے کہا کہ اگر خبر حیران چاروں تو کی
 جو کہا قریش کی اڑیاں رک گئی ہیں اگر کہا جائے کہ یہ واحد ہو تو بیضاوی نے جواب دیا کہ جعل من یعنی تم تفصیل شعل من یعنی احد جمع و نہ کرو منوشت کیا
 ہو پس جمع کے ساتھ میں ہر جمع ہو۔ قولہ ولازالون یقاتلونکم خطاب مؤنثین کو ہو اور یہیں سے اکثر دن کو اشتیاق ہوا ہو کہ سوال کرنے والے مؤمنین
 ہی ہیں حالانکہ یہ کچھ شبہ کی وجہ نہیں ہو سو اسطے کہ سیدنا ابی سے خطاب کفار کو نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا
 ہو کہ سائلوں کو یہ جواب دے اور مسلمانوں کو آگاہ فرمایا کہ متنبہ رہیں وہ لوگ تم سے برابر عداوت رکھیں گے تاکہ تمھارے دین سے پھیر دیں پس حتیٰ واسطے
 تعلیل کے ہو اور قولہ ان استطاعوا۔ سے انکی حرکت کا استبعاد فرمایا جیسے کہتے ہیں کہ تم ہم سے سمجھ لینا اگر چیت جاؤ حالانکہ یقین ہوتا ہو کہ کبھی نہ جیتے گا
 پس یدان ہو کہ وہ لوگ کبھی ایسا نہیں کر سکیں گے۔ قولہ فیمت ہو کافر۔ یعنی حال کفر ہی پر مرکب ہو اور اسی قید سے شافعی نے نکالا ہو کہ اگر مسلمان ہو کر
 تو اعمال جبط نہ ہونگے بلکہ ثواب پاویگا جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا ہو لیکن شریعت میں خلیف شافعی نے کہا کہ مرتد ہونے سے پہلے جو اعمال کئے تھے وہ
 ثواب جاتا ہو گیا اسکو شافعی رحمہ اللہ نے صریح فرما دیا ہو اگرچہ بعض تہاترین نے اس میں خلاف کیا ہو انتہی کلام اور سنی اس قول کا جو مفسر نے ذکر کیا ہو کہ
 قولہ اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون۔ کا عطف جملہ شرطیہ یعنی مجموعہ شرط و جزا پر ہو۔ اور اگر فادانک جبطت اعمالہم۔ یعنی جملہ جزا پر
 عطف ہو جیسا کہ ظاہر ہو تو اعمال کا جبط ہونا اور دائم و درخ میں سہنا دونوں باتیں مرتد ہو کر کافر ہونے پر مترتب ہونگی پس شافعیہ جو دلیل دیتے تھے

وہ جاتی رہیگی۔ پھر جانتا چاہیے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مرتد ہونے سے اعمال باطل ہو جاتے ہیں خواہ وہ مسلمان ہو کر مرے یا مرتد ہی مر جائے۔
مرتد ہو کر کچھ مسلمان ہونے کے بعد جو اعمال نیک کرے اور حالت اسلام پر رہے گا تو مرتد ہو کر کچھ مسلمان ہونے کے بعد والے اعمال خیر کا ثواب پاوے گا اور دلیل
اس پر قرآن و سن کفر بالایمان فقط حبط علیہ یعنی جو کافر ہو ایمان سے پس ضرور اسکے اعمال باطل ہوئے پس اس سے ثابت ہوا کہ مرتد ہو کر تا موجب حبط
اعمال ہرگز کہا جائے کہ یہ کس مطلق ہوا جس سے شافعی نے دلیل پر مبنی یہ وہ مقید ہی پس مطلق کو مقید پر محمول کرنا چاہیے تو جواب یہ ہے کہ مطلق کو مقید
اس وقت محمول کیا جاتا ہے کہ حادثہ واحد ہو اور اطلاق و تقید دونوں حکم میں ہوں اور یہاں اگرچہ حادثہ واحد یعنی مرتد ہو جانے کے بارہ میں دونوں
اقتین ہیں مگر حکم میں اطلاق و تقید نہیں ہے بلکہ سبب میں ہی پس مطلق کو مقید پر محمول نہیں کر سکتے ہیں۔ اور بعض فقہانے یہ جواب دیا کہ اس
آیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ کام میں اور دونوں پر دو جزاء علیحدہ علیحدہ ہیں یعنی مرتد ہونا اور کافر ہونا پس مرتد ہونے کی جزاء حبط اعمال ہے اور کافر
مرنے کی جزاء مخلوق فی النار ہے۔ اور جانتا چاہیے کہ اس اختلاف کا ثمرہ یہ ہے کہ اگر کسی نے حج کیا پھر وہ مرتد ہو گیا نفوذ باندہ پھر مسلمان ہوا اور اسکو شہادت
و مال داری ایسی حاصل ہو کہ حج اس پر واجب ہو تو امام شافعی کے نزدیک اس پر حج کا عادیہ واجب نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک جب ہی اسکو اسطے
کر بیلا حج تو حبط ہو گیا اور بعد مسلمان ہونے کے عود نہ کرے گا اور شافعی کے نزدیک چونکہ پھر مسلمان ہو گیا ہے حبط نہ ہو گا مگر حج کہتا ہے جیسا کہ
نے نقل کیا ہے کہ ثواب جاتا رہے گا اس بنیاد امام شافعی کے نزدیک عادیہ حج واجب ہونا چاہیے اس واسطے کہ مقصود اس سے ثواب ہی ہو قابل اور نیز
ثمرہ اختلاف سے یہ ہے کہ اگر کسی نے ظہر کی نماز پڑھی پھر مرتد ہو گیا نفوذ باندہ پھر تھوڑی دیر کے بعد مسلمان ہوا اور ابھی ظہر کا وقت باقی ہے تو امام ابو حنیفہ
کے نزدیک ظہر کا عادیہ اس پر واجب ہے اور شافعی کے نزدیک نہیں ہے جب ہی واسطہ علم

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اُولٰٓئِکَ یَرْجُوْنَ رَحْمَتَ اللّٰهِ
جو لوگ ایمان لائے اور جنھوں نے ہجرت کی اور لڑے اللہ کی راہ میں وہ امیدوار ہیں اللہ کی رحمت کے

وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابن ابی حاتم نے جند بن عبد اللہ سے روایت کیا اور محمد بن اسحق نے بھی اپنی روایت میں کہا کہ جب عبد اللہ
بن جحش و ان کے ساتھیوں سے وہ اللہ و غم دور ہوا جو ماہ حرام میں قتال کرنے سے پیدا ہوا تھا تب انکو ثواب کی امید ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عرض کیا کہ یا رسول اللہ بھلا ہم لوگ اس بات کی طمع رکھیں کہ یہ راہی ہمارے واسطے ایک غزوہ ہوگا جس میں جہاد کرنے والوں کا ثواب
ہوگا بیگایں اللہ تعالیٰ عذوبل سے نازل فرمایا۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ
اُولٰٓئِکَ یَرْجُوْنَ رَحْمَتَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ پس اس غزوہ میں نے انکو اس سے بڑی امید میں کر دیا اور ان سب سے
نے کہا کہ اس حدیث کو ذہری اور یزید بن وہاب نے عودۃ الزہری سے بھی روایت کیا ہے کہ ان فی تفسیر ابن کثیر اور ہجرت کے معنی یہ ہیں کہ ایک جگہ سے
کر دہ سری جگہ وطن کر لینا اور مراد یہاں یہ ہے کہ دار کفر سے مدینہ منورہ میں ہجرت کر کے آئے اور یہ خاص ہجرت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر ثواب عظیم کا
و عہد فرمایا ہے اور حدیث میں ہے کہ لا ہجرت بعد الفتح یعنی بعد فتح مکہ کے پھر ہجرت نہیں ہے اور ظاہر مذکور یہ ہے کہ وہ خاص ہجرت نہیں ہے جس کا ثواب
ذکور ہوا اور نہ ہزارہ میں جو مسلمان کسی دار کفر سے دار الاسلام میں ہجرت کر جائے وہ ثواب کی امید رکھے گا واللہ اعلم اور افضل ہجرت یہ کہ اعمال
پر کو چھوڑے چنانچہ صحیح کی حدیث میں ہے۔ اور جہاد کے معنی اپنی کو دشمن بھرنے کو یا کسی کام میں اور فقہا کا اجتہاد مسائل کے نکلانے میں بھی

اسی لئے میں ہر اور مرد کا فروں سے لڑنا اور صریح سے ثابت ہر کہ جہاد وہ لڑنا ہی جو اس غرض سے ہو کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ اور اسکا دین بلند ہو اور اگر کہیں
میں والدین یا جڑوا۔ پر یہ موصول کو کر فرمایا یعنی۔ ان الذین آمنوا و اخرجوا۔ نہیں فرمایا تو اس میں ہجرت و جہاد کی بزرگی ظاہر فرمائی اور بعضی آدمی نے کہا
گو یا امید ثواب کے واسطے یہ دونوں مستقل ہیں اگر جہاد ایمان ہونا ان دونوں کے واسطے شرط ہو اور ہر جن بعضی طبعوں پر ایسی طمع رکھتے ہیں اور انی وصا
حمیدہ کے بعد ہر جن اس واسطے فرمایا کہ دنیا میں آدمی اگر جہاد تمام طور پر طاعت فرما کر داری کو پورا کرے مگر قطعی یقین نہیں کر سکتا کہ میں جنتی ہوں بوجہ ان
اعمال کے خصوصاً جبکہ اعتبار آدمی کے فائدہ کا ہو لیکن اگر اللہ تعالیٰ نے کسی کو جنتی کیا تو وہ بیشک جنتی ہی جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل و معاہدہ کے جنتی
ہونے کی خبر قطعی ہو اور وہ ابو بکر عثمان۔ علی۔ طلحہ۔ زبیر۔ ابو عبیدہ بن الجراح۔ سعید بن زید بن عمرو بن فضل۔ سعد بن ابی وقاص۔ عبد الرحمن بن حنظل
میں اور جمیع اہل بیت اصحاب ائمر و بیعتہ الرضوان بلکہ جمیع صحابہ رضی اللہ عنہم کے بارہ میں مشہور و قریب متواتر احادیث صحیحہ ہیں۔ اس میں غلطی نہ کیا جاوے
میں ہمیشہ امید کے ساتھ ایک طرح کا خوف ہوتا ہے جیسے خوف میں ہمیشہ ایک طرح کی امید لگی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں یعنی عبد اللہ بن جحش
وانکے ساتھیوں کے حق میں اس کیت کو نازل فرمایا لیکن عام طور پر لوگوں کو شامل کر دیا ہے یہ نہیں ہر کہ ایک کریمہ مخصوص نہیں کے حق میں ہو اور عقائد
روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کیت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں پر اچھی تعریف فرمائی ہے اور وہ لوگ اس امت کے خیار اور برگزیدہ لوگ تھے
اور لفظ رحمت کشیدہ کبھی گئی اور یہ رسم خط صحابہ کا گویا اشارہ ہے کہ ننگ تار سے جو آخر میں ہر نہ کبھی جاکے کیونکہ رحمت اللہ واسطہ خصوصاً خوف میں
اہل قرآن کے واسطے خاصہ۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمْ لَكَبِيرٌ مِمَّا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا
تجھے پوچھتے ہیں حکم شراب کا اور جوئے کا تو کہہ ان میں گناہ بڑا ہے اور فائدے بھی لوگوں کو ہیں اور انکا گناہ انکے فائدے سے بڑا ہے
وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ
اور پوچھتے ہیں تجھے کیا خرچ کریں تو کہہ جو افروغ ہو۔ اس طرح بیان کرتا ہوا اللہ تمہارے لیے حکموں کو شاید تم دھیان دھندلا

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

دنیا و آخرت میں

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ۔ تجھے خمر و ميسر کو پوچھتے ہیں کہ خمر کا اور قمار کا کیا حکم ہے۔ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ
تو کہہ خمر و ميسر میں گناہ کبیرہ ہے۔ وَمَنْفَعَةٌ لِلنَّاسِ۔ اور لوگوں کے لیے منافع حقیر ہوتے ہیں یعنی لوگوں کو شراب و قمار سے لذت ملتی ہے
اور قمار سے مفت مال ملتا ہے اب خود اندازہ کر لو۔ وَإِنَّهُمْ لَكَبِيرٌ مِمَّا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا۔ اور دونوں کے نفع حقیر سے گناہ کبیرہ بڑا ہوا ہے
لیکن عجب شان رحمت الہی عود جل اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب پر بھی کہ اسوقت تعلق جسمی باکمال و زمین ہوا تھا اور شراب کی عمارت تھی تو قطعاً حرام نہ کیا۔ و
يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ۔ اور تجھے پوچھتے ہیں کہ خرچ کیا کریں۔ قُلِ الْعَفْوَ۔ کہہ کے کہ جو بڑھتی ہوئی تمہاری ذاتی ضرورت
زائد ہو۔ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فَاَلْذُنْبَا وَالْآخِرَةِ۔ لیون ہی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے
ایسی آیات و بیانات کو بیان فرماتا ہے تاکہ تم دنیا و آخرت میں غور فکر کرو۔ پس نہ حکمت الہیہ سے حق و باطل کو امتیاز کر لو۔ واضح ہو کہ یہاں تین سوال
ہیں ایک شراب خمر کا۔ دوم جوئے کا سوم کیا خرچ کریں۔ پس تین مقام کے ساتھ اسکی تفسیر بیان کرنی چاہیے مقام اول خمر لغت میں یعنی ستر
ہر ایڑھاٹ یا اسی سے عورت کی اوڑھنی کو خمر کہتے ہیں اور حدیث میں ہے خمر و آئینہ۔ اس اپنے برتنوں کو ٹھک دیا کہ پس اسی سے شراب کو

خبر کہتے ہیں کہ وہ عقل کوڑھ کا بی بی پر اور بعض نے کہا کہ خبر ان کا یہ ہے یعنی مخالف ہو جاتی ہے عقل کے ساتھ اور خطبہ عمر میں ہے کہ انحراف خامر العقل یعنی خورہ جو عقل سے ضائع ہو جائے پھر انکو رکاوٹ کا خبر ہو جبکہ جوش میں آیا اور اشتداد ہوا اور جھاگ پھینکے تو وہ خبر ہی اور سو اسے اب انکو رکاوٹ کے اور خبر سے بھی جو عقل پر وہ خبر کے حکم میں ہی اور یہی خبر کا مذہب ہی و فقیریب اس میں کلام سورہ مائدہ کی آیہ تحریم خمر کی تفسیر میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور سوال کر کے والے بیان اہل اسلام میں اور ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ امام احمد نے ابو یوسف کے طریق سے عمر بن الخطاب سے روایت کی کہ عمر نے کہا کہ ای رب ہمارے ہنگامو کے حق میں بیان شافی بھیجہ کیونکہ وہ عقل و مال کھو دیتی ہے پس آیت اتری پس عمر بلائے گئے اور انکو پڑھ سنائی گئی پس انھوں نے کہا کہ امی اللہ ہمارے ہنگامو کے حق میں بیان شافی فرمادے پس اتری وہ آیت جو سورہ نسا میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوٰۃ وانتم سكارى۔ پس جب اس صلی اللہ علیہ وسلم نماز کو کھڑے ہوتے تو آپ کا منادی پکار دیتا کہ آگاہ رہو کہ نماز سے کوئی نشتہ والا قریب نہو یعنی جو نشتہ میں مست ہو وہ نماز کے قریب آئے پس عمر بلائے گئے اور انکو یہ آیت بھی پڑھ سنائی گئی پھر انھوں نے کہا کہ امی اللہ ہمارے ہنگامو کے حق میں بیان شافی فرمادے پس وہ آیت اتری جو سورہ مائدہ میں ہے پس عمر بلائے گئے اور انکو سنائی گئی پھر جب فعل انتم مستقون تک پہنچے تو عمر نے کہا کہ انتہینا انتہینا یعنی ہم باز رہے ہم باز رہے اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ابی حاتم و ابن مردویہ نے روایت کیا ہے حافظ ابن کثیر نے کہا کہ ابو یوسف کا نام عمرو بن عمر حبیل ہے انی بہ اور عمر سے انھوں نے سوائے اس حدیث کے اور کوئی حدیث روایت نہیں کی ہے اور شیخ ابوزر عہ رازی نے کہا کہ ابو یوسف نے عمر سے ثوبین سنا ولیکن علی بن المدینی نے فرمایا کہ یہ اسناد صحیح ہے اور ترمذی نے بعد روایت اس حدیث کے اسکی تصحیح کی ہے۔ حقیقاً نے کہا کہ خبر کے حرام ہونے میں بہترین قریب و نزدیک حکم کے ساتھ ہے کہ وہ لوگ خبر کے عادی و عارف ہو رہے تھے پس اللہ تعالیٰ کی کمال عنایت ہو کہ اسنے آسانی فرمائی اور وجہ پر جب انکو اس سے نفرت دلائی یہاں تک جب نفرت نے اثر پیدا کر لیا اور وہ عادت ترک ہوئی تو حرام فرمایا مقام دوم میسر یعنی حرام ہونا سکوتا رہنے میں اور میسر اسکا نام اس واسطے رکھا گیا کہ میسر یعنی آسنانے سے غیر کمال اس سے بچنے سے ہاتھ آتا ہے یا اسوجہ سے کہ جو سے سے رہنے والے کا میسر جاتا رہتا ہے یعنی جو فواخی اور کشادہ دہشتی اسکو پہلے حاصل تھی وہ ہاتھ سے جاتی رہتی ہے اور یہ بھی سورہ مائدہ کی آیت سے حرام ہو گیا ہے خبر کہ تم شاپی کہہ من مانہ میں جو لوگوں نے چٹھی ڈالنا اختیار کیا ہے یعنی زید نے مثلاً ایک گھڑی دس روپیہ کو فروخت کرنی چاہی اور دس دیون نے ایک ایک روپیہ جمع کر کے دس روپیہ پھر چٹھی الی جسکا نام کمال آیا وہ اس گھڑی کو لے گیا اور باقی محروم ہے اور انکا ایک ایک روپیہ ملت گیا تو یہ جو اور حرام ہے اور ایسے ہی شرط وغیرہ کے مسائل میں جو انشاء اللہ تعالیٰ سورہ مائدہ کی آیت میں جہاں جو ناطعی حرام کیا گیا ہے مذکور ہوئے۔ پھر جاننا چاہیے کہ خبر و میسر کے حکم سے سوال تھا یعنی سب کو تک عن حکم انحر و میسر اور ماہیت ان و لون کی معروف تھی اور انکی ماہیت کوئی اور حکم یا کچھ تھا اور جواب بھی انکا حکم ہی۔ قولہ فیہا۔ یعنی انکی ماہیت میں نہیں بلکہ انکے ترک ہونے میں۔ اتم کبیر پیدا ہوتے ہیں اور عراد اتم کبیر سے حرکات لا یعنی و فحش و کالی گلوچ ہیں کیونکہ اسکے مقابلہ میں منافع للناس۔ فرمایا ہے اس واسطے بعض صحابہ نے بعد اس آیت کے کہا کہ ہم اس میں سے استفادہ پہنچنے کے منفعات حاصل ہو اور دوسروں نے جو ترک کیا تو احتیاطاً کہ آدمی حد اعتدال سے نکل جاتا ہے پس مفاسد کے ترک ہونے سے بخوف نہیں ہو سکتا اور یہ لوگ نے یادہ صاحب فکر تھے کہ انھوں نے اس سے معلوم کر لیا کہ ظاہر کو حرام صحیح نہیں مگر منیات انکی کے خلاف ہونا اس سے نکلنا ہے اور منافع جو مذکور ہوئے وہ مائع و لذت و سرور و بلا محنت مال حاصل کرنے وغیرہ کے سب کام و مع تن پروری اور دنیاوی خوشی ہے جسکو آخرت سے کچھ تعلق نہیں۔ اس واسطے آخر آیت میں۔ لعلکم تتقون۔ اشارہ فرمایا کہ لڑکھنے والے فکر کر لینگے پھر سورہ نسا کی آیت اتری ہے بعض صحابہ نے فکر کی اور کہا کہ جو ہماری نماز کے درمیان حائل ہو اس میں کوئی بھلائی نہیں پس اسکو چھوڑ دیا اور کہا کہ میں

کہا کہ غسٹہ سحر طوطی نے جو منافع کی تفسیر بیان مذکورہ سے بیان کی اس میں اشارہ ہے کہ اس میں شفا و دوا کچھ نہیں ہے اور حدیث مسلم اسی پر دلالت کرتی ہے کہ وہ دوا نہیں بلکہ دوا لینے بیماری ہے اور حدیث ابو داؤد کا مدعا ہے کہ اس نے تمھارے لیے شفا اس چیز میں نہیں کہی جو تم پر حرام کر دی ہے۔ حدیث ابو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہر حرام چیز سے مطلقاً ناکارنا حرام ہے اور یہی اصح مذہب امام شافعی کا ہے اور سبکی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قبل تحریر کے کہ اس میں منافع تھے پھر جب حرام کی گئی تو اس میں سے منافع سلب کر لیے گئے وقال المترجم تحقیق میرے نزدیک یہ ہے کہ اسکے منافع ان لوگوں کے واسطے جو اپنے من کو پالتے ہیں اور آخرت اور نور ایمان سے غاری ہیں اب بھی موجود ہیں پس اہل بدنامی اسکا انھیں لوگوں کے ساتھ ہو چکے تو ایمان سے بہرہ اور دار آخرت کا حصہ ہو کیونکہ جس نے پلیدی اور زنا سے جمع نہیں ہوتی اس واسطے حدیث میں مسلمانوں کی طرف خطاب کے ساتھ آیا ہے **مقام سوم** کیا خرچ کوین پس غسٹہ سحر طوطی نے اس کی تفسیر کیا کہ دوا سوال کی یہ ہے کہ کیا مقدار ہے اور پہلے جو سوال ہی گذرا ہے اس سے مراد جنس تھی یعنی کس جنس سے خرچ کریں پس تکرار لازم نہیں آتی ہے اور اسی سے بعض نے گمان کیا کہ یہ سوال کرنے والے بھی عربوں میں ہیں اور روایت یہ ہے کہ معاذ بن جبل ثعلبہ بن غنم نے یہ سوال کیا تھا چنانچہ ابن ابی حاتم نے بسند مرسل روایت کیا اور ابن عباس سے روایت کی کہ چند صحابہ نے یہ سوال کیا تھا اور یہی اظہر ہے اور ابن کثیر نے روایت ابن ابی حاتم ذکر کیا کہ معاذ بن جبل و ثعلبہ بن غنم آئے اور دونوں نے کہا یا رسول اللہ ہمارے ملک کو رائل ہیں کہ وہ ہمارے مال سے پرورش پاتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **وسئلوا نیک ما ذانیفقون قل العفو** اور سراج میں ہے کہ یہ سوال مد صلعم نے لوگوں کو صدقہ پر ترغیب دینا چاہی تھی پس انھوں نے کہا کہ ہم کیا خیرات کریں تب یہ آیت اتری اور نہ ارک زاہی میں ہے کہ لینے خرچ کر دو قدر حاجت سے زیادہ ہو اور وقت خرچ کرو جس کی طرف تمکو حاجت ہو اور قدر حاجت سے زیادہ گھروں میں منے کے پس آدمی اگر کاشتکار تھا تو ایک سال کا روزینہ رکھ لیتا اور باقی خیرات کو دیتا اور اگر مینڈھور تھا تو ایک وز کا قوت رکھ لیتا اور باقی صدقہ کر دیتا پھر زکوٰۃ تصدق کرنے کا حکم ابتداء اسلام میں فرض تھا پھر آیت زکوٰۃ سے نسخ ہو گیا انتہیٰ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ حکم زکوٰۃ مفروضہ کے فرض ہونے سے پہلے تھا رواہ ابن ابی حاتم اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن عباس سے روایت ہے کہ **قل العفو** نیک ما ذانیفقون قل العفو کہا ابن عباس نے لینے جو تیرے اہل سے بڑھتی ہو اور ایسا ہی ابن عمر و عطاء و مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و حسن قتادہ و سالم و قاسم و ربیع بن انس و غیرہم سے مروی ہے کہ عفو کے معنی انھوں نے بڑھتی کے بیان کیے ہیں **قال ابن کثیر** اور کہا گیا کہ یہ آیت نسخ ہوئی زکوٰۃ سے جیسا کہ علی بن ابی طلحہ و عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا ہے اور یہی قول عطاء و خراسانی و مدعی سے مروی ہے و قول بھی جہو علماء کا مذہب ہے اس واسطے کہ مال میں سوائے زکوٰۃ کے اور کوئی حق نہیں ہے لیکن اگر اسکو نفقات تعلق پر محمول کیا جائے تو نسخ کی کوئی وجہ نہ ہوگی بلکہ آیت محکم ہوگی اور زکوٰۃ مفروضہ ہے **قال ابن کثیر** اور بعض نے کہا کہ آیت زکوٰۃ اسکا بیان ہے جیسا کہ مجاہد و غیرہ نے کہا ہے اور یہی وجہ ہے کہ نہ لک میں مد لینے جیسے تمھارے لیے یہ احکام تفصیل و توضیح سے بیان کر دیے ایسے ہی تمھارے واسطے سب آیات و احکام و وعدہ و وعید بیان فرماتا ہے تاکہ تم دنیا و آخرت میں تفکر کرو۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت لینے دنیا و رائل اور خانی ہونے میں اور آخرت کے سامنے آنے اور باقی ہونے میں فکر کرو۔ اور ابن ابی حاتم نے حسن سے روایت کی کہ انھوں نے سورہ بقرہ کی یہ آیت **لعلکم تتفکرون فی الذی انزلنا و الاخرہ** پڑھی اور فرمایا کہ والد یہ آیت ایسی ہے کہ جس نے اس میں فکر کیا اللہ تعالیٰ کا دنیا و رائل بلکہ پھر دنیا ہی اور ضرورتاً کہ آخرت دار جزا پھر دار بقا ہے اور ایسا ہی قتادہ و ابن جریر و غیرہ سے مروی ہے اور قتادہ سے روایت ہے کہ تم تفکر کرو تاکہ جانو کہ دار آخرت کو دار دنیا پر کیسی فضیلت ہے پس آخرت کو دنیا پر اختیار کرو **قال المترجم** شاید محل فکر یہ ہو کہ دنیا میں فقط معاش و عبادت کے واسطے اسبقہ رکھا جس سے لوگوں کو وق کرنا پڑے اور باقی سب کو دار آخرت کے واسطے خیرات کر کے کا حکم دیا کہ یہاں فناء ہے یہاں مسلمان جمع کرنا بیکار ہے اور آخرت باقی ہے وہاں کے واسطے جمع کرواں طور کہ نفقہ کر دے اور حدیث میں جائز ہے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے ایک شخص کو فرمایا کہ پہلے اپنے نفس سے شروع کر پس اس پر خرچ کر پھر اگر

بچے تو اپنے اہل پر خرچ کر پھر اگر تیرے اہل سے بچے تو تیرے قربت کے واسطے ہی پھر اگر تیرے قربت سے بچے تو ہذا کہنا یعنی آدمی اور دوسرے خیرات کرے رواہ
اسلم فل فی العرائس جب ستر قلب کے ساتھ نفس ختم یعنی غلط ہو جانا ہی تو ستر قلب میں غفلت سما جاتی ہے اور وہ نفس کے خطا و لغات و خواہشوں کی
اور اس سے مخمور و نشہ میں پڑ جانا ہی اور بندگی کے درجہ سے گریز نا ہی اور اسی کی تاثیر سے روح جو آئینہ صفات ہے معائنہ آخرت سے اندھی ہو جاتی ہے اور
اس پر یہ آ جانا ہی اور پروردہ نفس کی وجہ سے وہ وصال و مشاہدہ و مقام قرب سے محروم پڑی رہتی ہے اور شیطان و نفس جو اپنا رشتہ و رشتی قلب تک
لگاتا ہی یہی میسر ہو کر پھر جب قلب کو اس سے خواہش نفس کی طرف جھکا لیا تو نفس سلوک جیت گیا اور قلب مذکور سے ایمان عرفان چھین گیا وہ ہمارا
ہو انفس کے بچے میں پک گیا۔ تو تعالیٰ قل فیہا انتم کبیر یعنی شراب کی تادیب کی عقل کا نور بجھاتی اور نفس مارہ کی خوشی بڑھاتی ہے پھر جب نور عقل بجھ گیا
اور جہالت کی تاریکی بلند ہوئی تو ایسا موقع پکا نفس مارہ فساد پر آمادہ ہو کر مقام ایمان کو خراب برباد کر دیا اور وہ قلب ہی پھر جب قلب ہی خراب کیا گیا
اور جو چشمہ ایمان تھا وہی برباد ہو تو یہ قریب کفر کے ہو اور کفر انتہائی گناہ ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں ہے قال المنتر رحمہ حدیث میں ہے کہ
آدمی کے بدن میں ایک مضغہ ہے اگر وہ صلاحیت پر رہا تو تمام بدن صلاحیت پر رہتا ہے اور اگر وہ بگاڑا تو تمام بدن برباد ہو جاتا ہے آگاہ رہو کہ وہ قلب ہے۔
(صحیح البخاری) یعنی اس کی بھلائی سے تمام بدن کے جتنے اعضا ہیں سب کا خیر پر آمادہ رہتے ہیں خواہ خود یا قلب مذکور کے حکم سے اور قلب بگاڑنے سے
تمام اعضا سے گناہ سرزد ہوتے ہیں پس شیخ نے شراب کی سفت کو شرح بیان کیا کہ وہ مفسد قلب ہے پھر قلب بگاڑنے سے سب کچھ اور قریب کفر کے نوبت پہنچی تو خداوند نے پھر
شیخ نے اس سے بعض مسائل کا استخراج کیا اور فرمایا کہ نرد و اس کے مانند چیزوں سے کھیلنا گواہیت پرستی کرنا ہی اس واسطے کہ ان چیزوں میں شغل و غفلت سے نواہرمان کو نرد و شغل کی
تصویریں پیش نہ کر دینا ہو اور خیالی صورتیں فہم میں جا کر پکڑی جائیں لاکھ خیال ہست درست میں امور خیر کا تصور بلکہ اللہ عزوجل کی بات جگہ لانی چاہیے تھیں پس شرک کا پہلا سبب ہے
کیونکہ وہ دونوں جمیع جائزات کو شامل ہیں قول اس واسطے تھا و علماء شرک ام الخیانت کہتے ہیں۔ تو قول اللہ عزوجل کہ نرد و ایک غلوہ سب چیز ہے جو اللہ تعالیٰ
عزوجل کے سوا ہی نہیں ہے حضرت غزوہ جلیک و دونوں جہان غفورین یعنی جو چیز نگو میری طرف سے اپنی طرف کچھ بھی مشغول کرے اسکو میری طرف چھوڑو اگرچہ تم کو اسکی
طرف حاجت ہو تاکہ وہ تمہارے واسطے بن جائے اور فحاش کے میرے پاس خیر ہو بعد صل سکے کہ تم میرے واسطے اسکو چھوڑا تھا پس خواہ اصل حال
ہو کہ جو چیز تم کو خوش آتی ہے اسی کو اللہ تعالیٰ کی مرضی کے واسطے خرچ کر دالتے ہیں اور اس واسطے خرچ کر دیتے ہیں کہ ہماری مراد سوا سے حق کچھ لکھو کوئی چیز
نہو اس واسطے کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے نیک بندوں کے احوال پر غیرت کی راہ سے اور ان کے امر کو نگاہ رکھنے کی غرض سے کو میں یعنی دونوں جہان
کی خواہش کی چیزوں سے مراد نہیں دیتا ہی لہذا وہ اپنی محبوب چیزیں خیرات کرتے ہیں اور عوام لوگ اپنی محبوبے حاجت کی چیزوں سے زائد اموال کو
خیرات کرتے ہیں قال المنتر رحمہ ادیب ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم توکل چیز خیرات کر دیتے تھے کچھ بھی دوسرے روز کے واسطے نہیں رکھتے تھے جیسا کہ
صحاح احادیث میں ہے اور صحابہ کرام کا یہ دستور تھا کہ کل کی حاجت کے لالہ نہ رکھ لیتے اور باقی سب خیرات کر دیتے اور ایسے ہی انکی اتباع و صاحبین اور
اولیاء اللہ کا قاعدہ ہے اور عوام لوگ ایسا کرتے ہیں کہ مال میں سے نفیس چیزوں کو خیرات نہیں کرتے ہیں اور جبکہ زائد سمجھتے ہیں خیرات کرتے ہیں اور یہ کسی قدر
مستنکر ہے۔ تو تعالیٰ کہ لکاب بین اللہ لکم الايات لعلمکم تنفکون ما ی شاید کہ تم دنیا و آخرت کے دراز میدان کو اپنے افکار کی بند پر دازی سے طم کو تاکہ
تمہارے دل و بین ان دونوں کو اس حسن انتظام سے موجود دیکھ کر افعال حق کے اور اسکی صنعت قدیم کی غفلت کے انوار کھپ جاویں اور اسی نور سے
تم دنیا و آخرت میں اسکی صفات کے نور کو دیکھو تاکہ اس وسیلہ سے اسکے جلال کی ذات کے مشاہدہ کو پہنچو۔ اور نیز اگر تم فکر کرو تو شاید چشم تفکر سے دنیا کی
صورت پر قہر الہی کا لباس دیکھو اور معلوم کرو کہ ظاہری کچھ کے سامنے اسکی تازگی ایسی ظاہر کر دی ہے جس سے اسکے دشمن اور کافروں کو اس پر فریفتہ ہو کر معرفت
الہی سے محروم بن گئے ہیں اور چشم تفکر سے آخرت کی صورت لطف الہی کا لباس دیکھو اور معلوم کرو کہ اس سے اپنے نیک بندوں کو امتحان میں

والا ہی تاکر لذت آخرت پر انکو امتحان کرے اور ظاہر ہو جائے کہ اسکی محبت کے دعویٰ میں وہ کیسے پیچھے ہیں دعویٰ انکی بشری عفت سے نہیں ہے۔
 وَلَيْسَ لَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قَوْلٌ اِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَّ اِنْ تَخَالَطَوْهُمْ فَاِنْخَوَاكُمْ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ
 اور بوجہتے ہیں تجھے یتیموں کا حکم تو کہہ سنوارنا اچکا بہتر ہو اور اگر خرچ ملا کہو انکا تو تمہارے بھائی ہیں اور اللہ جانتا ہے

الْمُفْسِدِينَ مِنَ الْمَصْلِحَةِ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَعَمَلَكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

خوابی کرنے والے اور درست کرنے والے اور اگر چاہتا اللہ تو تمہارے عمل کا اللہ عزیر و حکیم

كَيْسَ لَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ - تجھے یتیموں کو بوجہتے ہیں ف یعنی یتیموں کا مال اگر ہماری غذا ہو جائے تو آگے ہو اور اس سے احتیاط بہت
 و شعور ہے اگر انکو ساتھ ملائے کھلاتے ہیں تو گناہ گار ہوتے ہیں اور اگر یتیموں کا جو مال ہے اسکو اپنے مالوں سے جدا کرتے ہیں اور اکیلے انکے واسطے کھانا تیار
 کرتے ہیں تو یہ صحیح ہے۔ قُلْ اِصْلَاحٌ لَهُمْ - فی اللہ تمہارا خدا و خدا تم کو خیر سے ترک نہ کرے کہ انکی اصلاح انکے مالوں میں ہیں
 طور پر اسکے بڑھانے میں کوشش نہ اخلت کیجئے یہ اسکے ترک کرنے سے بہتر ہے۔ وَاِنْ تَخَالَطَوْهُمْ فَاِنْخَوَاكُمْ - یعنی اگر انکا لفظہ
 اپنے نفقہ میں خلط کرلو۔ فَاِنْخَوَاكُمْ - اسی قسم خواہم فی الدین و فی الدنیا ان بخل اٹھاؤ۔ تو وہ لوگ تمہارے دینی بھائی ہیں اور بھائی

کی شان سے ہو کہ اپنے بھائی کو اپنے ساتھ ملائے پس تم کو یہ اختیار ہے۔ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمَصْلِحِ - اللہ تعالیٰ پہچانتا ہے
 اس شخص کو جو بگاڑے والا ہو انکے اموال کو خلط ملا کر کے سے اس شخص سے جو درست کرنے والا ہو انکے اموال کی پس و نون میں سے ہر ایک کو اسکی جزا
 دیگا۔ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ لَعَمَلَكُمْ - اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تمہارے ہر ایک کو دیتا یعنی بائیں طور کہ ملا لینے کو حرام کر دیتا۔ اِنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
 اللہ تعالیٰ غالب ہے یعنی اپنے امور میں غالب ہو کوئی چیز اسکو عاجز نہیں کر سکتی۔ حَكِيمٌ - جو کرتا ہے اس میں حکیم جو فی تفسیر میں کثیرین

ہو کہ ابن جریر نے سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی جب تو تعالیٰ ولا تقربوا مال الیتیم الا بالاتی ہی حسن اور قور ان الذین یا کلون
 اموال الیتامی ظلمنا انما یا کلون فی بطونہم نارا و سید صولن سعید۔ یہ آیتیں ازین توجس شخص کی پرورش میں کوئی یتیم تھا اسنے قصہ کے اسکا کھانا لینا
 اپنے کھانے پینے سے الگ کر دیا پھر ایسا ہوتا کہ یتیم کے کھانے سے کچھ کھانا بچ رہتا تو اسیکے واسطے رکھ چھوڑتا یا شاید کہ یتیم ہی اسکو کھاتا یا وہ بگڑ
 جاتا پس اس امر کی تکلیف ان لوگوں پر شدید معلوم ہوئی اور انھوں نے سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو نہ کر کیا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا وَلَوْ شَاءَ

عَنِ الْيَتَامَىٰ پس ان لوگوں نے انکے طعام کو اپنے طعام میں خلط کر لیا۔ ایسا ہی ابو داؤد و نسائی و ابن ابی حاتم و ابن مردودہ و حاکم نے اسکو روایت کیا
 ہے اور ایسا ہی علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے و سعدی نے ابن عباس و ابن مسعود سے روایت کیا ہے مجاہد و عطاء و شعبی و ابن ابی لیلیٰ قتادہ و غیرہم
 و خلط نے اس آیت کا شان نزول بیان کیا ہے۔ و بیضاوی نے کہا کہ قول قل اصلاح لهم خیر۔ اسی تمہاری مداخلت انکی اصلاح کے واسطے یا انکے

اموال کی اصلاح کے واسطے ایسے کہ انکے کشتی کرنے سے بہتر ہو اور اسکی کثیر نے فرمایا پس قولہ اصلاح لهم خیر۔ یعنی انکے اموال کو علیحدہ رکھ کر انکی اصلاح
 میں کوشش کرنا تمہارے واسطے بہتر ہے۔ وَاِنْ تَخَالَطَوْهُمْ فَاِنْخَوَاكُمْ - اور اگر تمہارے انکے کھانے پینے کو اپنے کھانے پینے میں ملا لیا تو تمہارے کچھ مضائقہ نہیں ہے
 کیونکہ وہ دین میں تمہارے بھائی ہیں بیضاوی نے کہا کہ اس میں خلط ملا کر لینے پر آبادگی دلائی یعنی تمہارے بھائی ہیں تم اپنے بھائیوں کی طرح

ان سے برتاؤ کرو کہ اپنے ساتھ میل میں کھو اور چونکہ جملہ معطوف ہے۔ تو اصلاح لهم خیر۔ پر تو معنی یہ ہو کہ کہنہ اصلاح اگر تم ان سے خلط ملا کر کھو
 تو وہ تمہارے بھائی ہیں اور ایسا کا مؤید ہے جو ابہیم نخعی نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ میں کہہ رہی ہوں کہ کوئی
 یتیم میری پرورش میں ملے وہ بلکہ میں اسکے کھانے پینے کو اپنے کھانے پینے میں ملا کوئی ذکرہ ابن کثیر و ابن عبد بن کثیر نے انکا تہمیں سے مخالفت

اسطرح ہو کہ یتیم کا مال ہو اور جسکی پرورش میں ہی اسپر گران گذرے کہ اسکے واسطے علیحدہ کھانا تیار کر دے اور ضرور ہووے اسکو اپنے عیال کے ساتھ ملائے پس یتیم کے مال میں اندازہ کر کے اسقدر لیوے جو اسکے واسطے کافی جائے اور اس میں غالباً گمان پر عمل کرے پس اسقدر کو لیکر اپنے عیال کے نفقہ کے ساتھ ملائے اور ایسی صورت میں کبھی کمی زیادتی بھی واقع ہوجاتی ہے لیکن کبھی کم ہوگا اور کبھی زیادہ ہوگا پس ظاہر ہوگا کہ اگر زیادتی ہوئی ہوگی تو اللہ تعالیٰ نے اسکو عفو فرمایا ہو حالانکہ پہلے آیتوں میں مال یتیم سے کچھ بھی کھانا رو انہیں فرمایا تھا پس ظاہر وہ اس سے منسوخ ہوا جو جرج کے قال بن کثیر لکھ مال یتیم میں سے فقیر کے لیے بطور معرفت کھانا بھی جائز فرمایا تاہوں طور پر کہ جب منترس ہو جائے تو اسکا تاوان ادا کرے یا مفت جیسا کہ سوہ فساء میں افشاوا بعد تعالیٰ اسکا بیان آویگا۔ اور بعض نے مخالفت سے مصاہرت کے معنی بیان کیے ہیں اور مجھے اسکے واسطے کوئی قول مستند نہیں ملا و اللہ اعلم ولیکن ابو مسلم احمد غسانی نے اسکو اختیار کیا اور بیضاوی نے اسکی تصحیف کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔ پھر یتیموں کے مال کی اصلاح کے معنی کہ اسکو اصل جھوٹے بلکہ تجلوت وغیرہ سے نکلے بڑھتی کی فکر کرے اور اس میں دلیل ہے کہ یتیم کے مال یا وصی کو یہ اختیار حاصل ہے کہ مال یتیم میں جیہ فرقت و صلے اور مصاہرت پرے اور جارہ وغیرہ جو صورتیں نفع تجارت کی ہیں اسے صرف کرے ولیکن فی احسان کیسے ساتھ یتیم سے ایسا نہیں سکتا جس سے یتیم کو نقصان ہو اگرچہ نقصان غیر ہر اور ایسے ہی ہر ایسا تصرف جس میں مال یتیم میں نقصان ہے روانہ ہوگا اور وہ وصی اس میں ہوگا و مسائل تصرف مال یتیم کے مترجم کے ترجمہ فارسی عالمگیری سے مترجم و مفصل مل سکتے ہیں ان جرج کرنا چاہیے اور میں نے کہا کہ مخالفت کی صورت میں مال یتیم میں سے اسقدر لیوے جس میں گمان ہو کہ مال یتیم ہی میں کمی زیادتی ہے بلکہ اسقدر لیوے کہ مال یتیم میں کمی ہے۔ قولہ لا اعتکم۔ معنی یہ ہوے کہ اگر اللہ تعالیٰ تمکو مشقت میں ڈالنا چاہتا تو مشقت میں ڈالتا ولیکن اس سے تم پر ساری کردی اور گنجائش دیدی اور تمہارے حق میں یتیموں کے ساتھ میل جول جائز کر دیا ہے۔

وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَا مِمَّنْ خَلَعَتْ مِنْهُ خِطْبَةٌ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تَعْبُدُوا كُودًا

اور نکاح نہ کرو مشرکوں سے حَتَّىٰ یعنی جب تک ایمان لاوین اور البتہ لونڈی مسلمان بہتر ہے ہر کسی مشرک ال سے اگرچہ تم کو خوش آتی ہو اور تَنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ یُؤْمِنُوا وَلَمْ يَكُنْ مِنْ خِطْبَةٍ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تَعْبُدُوا كُودًا اور نکاح نہ کرو مشرکہ لون کو جب تک ایمان لاوین اور البتہ غلام مسلمان بہتر ہے کسی مشرک والے سے اگرچہ تم کو خوش آتا ہو وہ لوگ ملانے ہیں اِلَّا لِلنَّكَاحِ وَاللّٰهُ یَدْعُوْا اِلَى الْحَيٰةِ وَالْمَغْضٰةِ بِاِذْنِهٖ وَیُبَيِّنُ اٰیٰتِهٖ لِلنَّاسِ لَعَلَّہُمْ یَتَذَكَّرُوْنَ اور نوح کی طرف اور اللہ بلاتا ہے جنت اور مغضت کی طرف اپنے حکم سے اور بتاتا ہے حکم لوگوں کو شاید وہ چکس ہو جاوین محدث دہلوی نے کہا کہ پہلے مسلمان کافر میں ناتان نسبت جاری تھے اس آیت سے حرام ٹھہرا۔ اگر مرد نے یا عورت نے شرک کیا انکا نکاح ٹوٹ گیا اور شرک یہ پہلے لحد کی صفت کسی اور میں جلنے مثلاً کسی کو سمجھے کہ اسکو ہر بات معلوم ہے یا وہ جو چاہے سو کر سکتا ہے یا ہمارا بھلا یا بُرا کرنا اسکے اختیار میں ہے اور یہ کہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کسی اور میں خرچ کرے مثلاً کسی کو سجدہ کرے اور اس سے حاجت مانگے اسکو مختار جانکر۔ باقی یہود و نصاریٰ کی عورت سے نکاح درست ہے۔ قال المترجم اس بنا پر بہتر ہے مسلمان جو تعزیر سے منت مانگتے ہیں مختار قادر سمجھا اور چپکے غیرہ میں سستیلا پوچتے ہیں سب شرک ہے اور علیٰ ذلہ القیاس اور چپکے میں سستیلا پوچنے وغیرہ کا مسئلہ تو خدا والے عالمگیری کے باب تکفیر میں مقرر ہے۔ اور شیخ دہلوی نے جو مرد یا عورت کے شرک سے نکاح ٹوٹنے کا مسئلہ ذکر کیا وہ باین معنی ہے کہ اسلام کے بعد جب مرد یا عورت نے شرک کیا تو مرتد ہو گیا و نعوذ باللہ۔ پھر جاننا چاہیے کہ تو تَعْبُدُوا كُودًا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ۔ کافرو عورتوں سے نکاح مت کرو۔ نف کل سے یہ عقد معروف مراد ہے و علیٰ کرنا مردانہ نہیں ہے پس بعض عقد کرنا بھی مشرکہ عورتوں سے روا نہیں ہے یہاں تک کہ وہ عورتیں ایمان لاوین پھر شرک کرنے کا بیان اوپر معلوم ہو کہ پس بعض نے کہا کہ اہل کتاب یہودی

۲۴

لہ ترجمہ اسکو عدم بیان کیا ہے جس میں تفسیر مذکور ہے

وہابی

و نصرانی عورتوں کو اہل شرک میں سے نہیں قرار دیا پس ایسی عورتیں یہودیہ و نصرانیہ سے کھل جائیں ہر قسم کے کتاب کی یہودیہ و نصرانیہ میں تفصیل کی بنا پر یہ
کیونکہ بعض یہودی تو غیر کو خدا کا بیٹا اور بہت فرقہ نصرانی حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں تو یہودیہ و نصرانیہ کے قابل ہیں چنانچہ فرمایا۔ و لقد کفر
الذین قالوا ان الله ثالث ثلثة و ما من الا الله واحد۔ البتہ کفر کیا ان لوگوں نے جنہوں نے کہا کہ اللہ تین کا تیل ہے حالانکہ نہیں کوئی معبود مگر اللہ واحد و لہذا
ایسی عورتیں مشرکات کافرات ٹھہریں اور فرمایا۔ و لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسيح بن مريم۔ اور البتہ کفر کیا جنہوں نے کہا کہ اللہ وہی مسیح بن مریم ہے
اور فاصلہ آیات میں ان کہنے والوں کو مشرک قرار دیا ہے اور بخاری نے ابن عمر سے روایت کی کہ وہ کہتے تھے کہ میں نہیں جانتا کہ کوئی مشرک اس سے
بڑھ کر ہو کہ وہ عورت یعنی نصرانیہ کہے کہ عیسیٰ میرا پروردگار ہے اور اسی بنا پر ابن عمر نے مشرک اہل کتاب سے نکاح کرنا مکروہ جانا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ
لا تشکوا المشرکات۔ میں الف و لام عہد کا ہے اور مراد اس سے بہت پرست عورتیں ہیں یعنی اہل کتاب کے سواے اور یہی قول امام احمد سے مروی
ہے چنانچہ ابن کثیر نے ابوبکر اخیال کی روایت سے ذکر کیا کہ اسحق بن ابراہیم اور صالح بن احمد نے امام احمد بن حنبل سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا۔ و
لا تشکوا المشرکات تو فرمایا کہ مشرکات عرب جو بت پوجتی تھیں لہذا اس قول پر اس لفظ سے کتابیہ عورتیں مراد ہی نہیں ہیں۔ اور اکثروں کے نزدیک
لفظ عام اور مراد عام ہے کوئی مشرک خواہ بہت پرست ہو یا کتابیہ ہو سب کو شامل ہے پھر حضرت اس حد تک ہے کہ وہ مشرک ہے لہذا فرمایا حتی
یوھن۔ یہاں تک کہ یہ عورتیں اسلام لاوین و نف پھر کتابیہ عورتیں تو اہل کتاب سے۔ و لھذا تشکوا المشرکات حتی یومنین۔ میں
میں ہے خاص کی گئی ہیں چنانچہ ابن کثیر نے علی بن ابی طلحہ کے طریق سے ابن عباس سے ذکر کیا کہ تو نے تعالیٰ سے۔ و لا تشکوا المشرکات حتی یومنین۔ میں
ابن عباس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے اہل کتاب کی عورتیں مستثنیٰ کر دی ہیں اور ایسا ہی مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و کھول و حسن ضحاک
وزید بن اسلم و ربیع بن انس و غیر ہم کا قول مروی ہے اور ہم نے پہلے ذکر کیا کہ اہل کتاب یہودیہ و نصرانیہ مشرک ہیں پس مشرکات میں انکی عورتوں کا شمول
صحیح ہے اور تفصیل وار دہو سکتی ہے پھر بہت سلف و خلف سے مروی ہے کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کر لینا جائز ہے اور شیخ ابن حشر
رحمہ اللہ نے کتابیہ عورتوں سے نکاح مباح ہونے پر اجماع نقل کیا ہے اور سراج میں مذکور ہے کہ حضرت عثمان نے ایک نصرانیہ عورت سے نکاح کیا
جو مسلمان ہو گئی اور طلحہ بن عبید اللہ نے ایک یہودیہ سے نکاح کیا اور حذیفہ بن الیمان نے ایک نصرانیہ سے نکاح کیا اور یہ حضرت عمر بن الخطاب
زمانہ میں واقع ہوا پس عمر رضی اللہ عنہ نے غصہ نہا کہ ہو سے یہاں تک کہ ان دونوں پر حملہ کا قصد کیا پس دونوں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین ہم طلاق دیے چاہتے ہیں
اور آپ غصہ نہوں تو فرمایا کہ اگر ایسی طلاق حلال ہو اگر بن تو انکا نکاح حلال ہو گا و لیکن میں تم سے ان عورتوں کو خاری کے طور پر جدا کرنا چاہتا ہوں
ابن کثیر نے کہا کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غریب ہو اور شیخ ابن جریر نے اسکا یہ جواب دیا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسکو بصلوات مکروہ رکھا مانتا تھا کہ لوگ
مسلمان عورتوں سے نہ رغبت نہوں اور رسول کے اسکے اور مصلحتیں ہیں پھر شیخ ابن جریر نے اسکا ثبوت دوسری روایت سے پیش کیا
اور کہا کہ حد ثنا ابو کہیب حد ثنا ابن ادریس حد ثنا الصلت بن بھرام عن شقیق کہ شقیق نے کہ حد لیفہ نے ایک یہودیہ سے نکاح
کیا پس عمر رضی اللہ عنہ نے انکو کھاکہ اسکی راہ چھوڑے یعنی طلاق دیدے پس حد لیفہ نے کھاکہ کیا آپ اسکو حرام جانتے ہیں کہ میں اسکو طلاق دیدوں تو فرمایا کہ میں
میں اسکو حرام نہیں جانتا ہوں و لیکن مجھے خوف ہے کہ تم لوگ ان عورتوں میں بڑے مومنہ عورتوں سے بے پروا ہونا کرو گے اور یہ اسناد صحیح ہے اور ابن
جریر نے زید بن وہب سے اپنی اسناد سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مسلمان مرد نصرانیہ عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور نصرانی مرد مسلمان عورت سے
نکاح نہیں کر سکتا ہے اور اسکی اسناد اول سے بھی اصح ہے پس ثابت ہوا کہ کتابیہ عورتوں سے نکاح کر لینا بالاجماع جائز ہے اور امام شافعی سے ایک
قول اور ایک جماعت علماء سے نقل کیا گیا ہے کہ مشرکات میں سے کسی عورت سے نکاح نہیں جائز ہے خواہ کافر ہو یا کتابیہ ہو اور ان علماء کا استدلال

یہ کہ سورہ مائدہ کی آیت اس آیت سے منسوخ ہو یعنی سورہ مائدہ کی آیت میں کتابیہ عورتیں جائز تھیں پھر اس آیت سے اسکا جواز منسوخ ہوا اور یہ
 دست لال ٹھیک نہیں ہو اس واسطے کہ سورہ بقرہ اول نازل ہوئی ہو اور سورہ مائدہ آخر میں نازل ہوئی ہو پس یہ آیت پہلے اتری تھی پھر سورہ مائدہ
 والی آیت اتری پس یہ آیت اس سے مخصوص ہوگی اور یہی اصح ہے واعد علم اور یہاں سے معلوم ہوا کہ مشرک حملہ مد نے جو مشرکات کو کافرات سے
 تعبیر کیا تو مراد یہ ہے کہ کتابیہ کے سوائے عورتیں کافروں میں کیونکہ نہ نبیہ اگرچہ کافرہ ہیں بقول تعالیٰ ولقد کفر الذین قالوا ان السبع بن مریم
 الانبیاء لیکن اگر اطلاق اپنے کتابیات کا معروف ہے۔ ولا تم منکم منکم خیر منکم مشرکۃ۔ اور بیشک مومنہ باندی بہ نسبت مشرک کے
 بہتر ہے۔ اس میں مشرک سے مراد حرہ مشرکہ ہے کہ مسلمان باندی مشرکہ آزادہ سے بہتر ہے پس مسلمان آزادہ عورت تو بدرجہ اولیٰ کافرہ سے بہتر ہوگی
 مدی سے روایت ہے کہ یہ آیت حضرت عبداللہ بن رواحہ کے حق میں نازل ہوئی۔ انکی ایک سیاہ حبشی باندی تھی اس پر ایک وزغہ ہوئے
 اور اسکو طباخچہ مارا پھر اپنی حرکت پر نادم ہوئے اور گناہ سے ڈرے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر اسکا حال بیان کیا تو آپ نے فرمایا
 کہ اسکا حال کیا ہے عرض کیا کہ روزہ رکھتی ہے نماز پڑھتی ہے اور اچھے طور سے وضو کرتی ہے اور گواہی دیتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کوئی معبود نہیں اور
 آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں تو آپ نے فرمایا کہ اسے عبد اللہ وہ تو مسلمان باندی ہے عرض کیا کہ پھر مجھے قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے
 ساتھ بھیجا ہے کہ میں اسکو آزاد کروں گا پھر اسکو آزاد کر کے اس سے نکاح کر لوں گا یعنی بیوی بناؤں گا پھر انھوں نے ایسا ہی کیا پس مسلمانوں میں سے
 کچھ لوگوں نے ان پر طعن کیا اور کہا کہ اپنی باندی سے نکاح کر لیا اور یہ لوگ چاہتے تھے کہ مشرک لوگ حسب میں اچھے ہیں انہیں سے نکاح کر لاؤں
 پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ولا تم منکم منکم خیر منکم مشرکۃ۔ اور اسکو مذکور فرمایا بقول تعالیٰ۔ کو کو اعجب تکلم۔ اگرچہ وہ کافرہ تھیں خوش اسطے
 فہ صورت میں خوب ہو جب بھی وہ بدتر ہو اور مومنہ باندی حبشیہ بد صورت اچھی ہے۔ اسطرح کافروں کی توہین کی بقول تعالیٰ۔ ولا تم تکلموا
 المشرکۃ کلمۃ حتی یؤمنوا ولتقبلن مؤمنین خیر منکم مشرکۃ۔ کو کو اعجب تکلم۔ اور مشرکوں کو نکاح میں مت دیا تاکہ مومن
 ہو جاویں اور غلام مومن اچھا ہے بہ نسبت آزادہ مشرک کے اگرچہ وہ تھوہلا معلوم ہو فہ پس مشرک آزادہ خوب صورت سے بھی غلام بد صورت
 حبشی اچھا ہے۔ اولئک یدعون الی النار۔ یہ لوگ کافروں و کافرات کو جہنم کی طرف بلاتے ہیں فہ مشرک کفر و بدکاریوں پر
 لاتے ہیں جس سے جہنم میں جاوے۔ واللہ یدعون الی الجنة والمغفرۃ یادینہ۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے ارادہ سے جنت منفق
 کی طرف بلاتا ہے فہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرو جنت میں داخل ہو۔ یہاں سے واضح ہوا کہ نزول قولہ ولا تم تکلموا المشرکۃ حتی یومن
 اسی قسم میں ہے یعنی لوگوں نے عبد اللہ بن رواحہ کے سامنے مشرکہ آزادہ کو پیش کیا تھا یعنی مستورہ دیا تھا کہ فلا نہ حرہ مشرکہ سے نکاح کر لوں
 باندی سے کیا نکاح کیا ہے پس اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا کہ جب تک وہ ایمان نہ لائے اس سے نکاح مت کرو اور حکم عام دیا کہ کسی مشرکہ سے جب تک
 ایمان نہ لائے نکاح نہیں ہو اور حرہ مشرکہ کے نکاح سے ممانعت کو مقدم فرمایا کہ وہی ہم تھا پھر تنبیہ فرمائی کہ جس باندی مسلمان سے نکاح کیا ہے
 وہ حرہ مشرکہ سے افضل ہے اور واحدی و نبوی و بیضاوی وغیرہ نے وارو کیا کہ قولہ لا تم تکلموا المشرکۃ حتی یومن۔ کاسیب نزول یہ ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرتد بن ابی مرثد الغنوی کو جو بنی ہاشم کے حلیفوں میں سے تھے کہ بھیجا کہ وہاں جو لوگ مسلمان ہیں انکو وہاں سے پوشیدہ
 نکال لاؤں جب وہ مکہ میں گئے تو ایک عورت فاحشہ نے جس کا نام عناق تھا چاندنی رات میں بچا ہوا وہ جاہلیت کے زمانہ میں انکی دوست
 تھی اور خوبصورت عورت تھی وہ آئی اور آکر اسے کہا کہ میرے ساتھ خلوت کرو گے انھوں نے کہا تیری خواری ہو اسلام نے ایسی حرکت سے
 منع کر دیا ہے پھر جب مدینہ میں آئے تو حضرت سے اجازت مانگی پس آیت اتری۔ ولا تم تکلموا المشرکۃ حتی یومن۔ قال ہر ترجمہ یہ قصہ تو سنا

یہاں تک کہ ظاہر ہو جاتی۔ پس یہ بھی تشریح و احتیاط پر محمول ہو اور نیز ابو داؤد نے معاذ بن جبل سے مرفوعاً روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میرے لیے اپنی جورو سے کیا حلال ہے وہ حالیکہ وہ حاملہ ہو تو فرمایا کہ باغراق اور حلال ہے اور اس سے تعصفت کرنا افضل ہے۔

قال ابن کثیر اور یہی روایت عائشہ و ابن عباس و سعید بن المسیب و شریح سے ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر جہانک ہے اس بدن سے استمناء نہیں ہے اور اوپر کے بدن سے رواجی اور یہی دیگر علماء کا مذہب ہے اور سیاحی جیجین میں بیہوشہ رضی اللہ عنہا سے اور عائشہ سے امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ نے عبد اللہ بن سعد انصاری سے مثل روایت معاذ بن جبل کے روایت کیا ہے **قال المصنف** اور یہی امرہ حنفیہ کے نزدیک مذہب ہے اور یہی امام شافعی کا ایک قول ہے۔ مسئلہ ۱۱۰ اگر کسی شخص نے اپنی حاملہ عورت سے وطی کی تو کیا حکم ہے؟

یہ کہ اگر اس نے حلال جا کر وطی کی تو کافر ہے اور اگر علیہ نفس و شیطاں سے وطی کی تو استغفار کرے اور اللہ تعالیٰ سے توبہ کرے اور دیکھ کہ ہمیں کچھ کفار لازم آتا ہے یا نہیں تو اس میں علماء کے دو قول ہیں ایک کہ کفارہ لازم ہوتا ہے چنانچہ امام احمد و اہل سنت نے ابن عباس سے مرفوعاً روایت کی کہ حاملہ سے وطی کرنا گناہ ہے و بیار کفارہ ہے اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ اگر خون سرخ ہو تو ایک بیار ہو اگر نہ ہو تو نصف بیار ہے اور نیز امام احمد کی ابن عباس سے روایت مرفوعہ میں بھی ہے کہ اگر خون ہو تو ایک بیار ہے اگر خون اہل ہو چکا ہو تو گناہ سنو نہائی ہو تو نصف بیار ہے اور یہی شافعی حاکم کا قول قدیم ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ ہمیں کچھ کفارہ نہیں بلکہ استغفار و توبہ کرے اور یہی امرہ حنفیہ جمہور کا مذہب ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ یہی صحیح ہے اور یہی امام شافعی کا قول جدید ہے اور حدیث کا جواب ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ نہیں ثابت ہوئی بلکہ قول ابن عباس کا ثابت ہوا ہے اور اس حدیث میں سے بہت سے محدثین نے اسکو صحیح بیان کیا ہے کہ اگر وہ اس کثیر قول و الآثار میں حتیٰ بطورن یہاں قریب ہر جماع سے یعنی جماع سے ممانعت ہے اور ساتھ ساتھ بیٹھنے کے ذریعے سے ممانعت و انہیں ہے جیسا کہ اوپر کی حدیث سے معلوم ہو چکا اور شیوخ علماء کی روایتوں میں صحیح ہوا کہ انھوں نے یا کہ ہم جنس کے لیے حاملہ سے وطی کرنا اگر کسی لٹی اور بول مد صلح کے کچھو پر آپ کے ساتھ ایک ٹھنڈے میں شامل ہو جاتی تھی پھر اس ممانعت کی انتہا بیان مائی بقولہ تعالیٰ حتیٰ لظہرن۔ اور لظہرن میں قرأتین ہیں ایک طہر سے بسکون طہر اور وہ انقطاع حیض ہے پس ممانعت انقطاع حیض ہونی اور ایک قرآنہ ہشتاد بار و اوہی اور وہ طہارت مبالغہ ہے یعنی اغتسال سے پس ممانعت تا اغتسال ہوگی اور اسی خلاف قرآنہ کی جہت سے علماء میں اختلاف ہوا پس ابن عباس سے مروی ہے کہ تو حتیٰ لظہرن یا پاک ہونے تک تو قرآنہ طہر کی طہارت کرین پانی سے بلکہ اگر جہاں ابی حاتم و سیاحی مجاہد و عکرمہ حسن و متقی و لیث بن سعد نے کہا ہے امام مالک و شافعی جمہور نے کہا کہ عورت حاملہ سے جماع نہیں کر سکتا ہاں تک کہ وہ خون منقطع ہو کر غسل کرے کیونکہ ابن عباس کی تفسیر میں پانی سے طہارت مذکور ہے اور وہ مرفوعہ کے حکم میں ہے اور شیخ سیوطی نے اس بیان اعتراض کیا کہ ابن عباس کا قول مذکور تو کسی حدوتوں کو مختل ہے چنانچہ پانی سے طہارت صادق ہے تمام بدن غسل کرنے جیسا کہ جمہور کا مذہب ہے اور نیز صادق ہے بعض اعضاء کے دھونے پر جیسا کہ طائوس و مجاہد و عکرمہ کا قول ہے کہ وضو کرنے تو اس سے وطی حلال ہے اور نیز صادق ہے خاص فرج کے دھونے پر یعنی استنجی کرنے تو پھر وطی حلال ہے جیسا کہ ازراعی کا قول ہے پس اس سے یہ کہاں سے متعین ہو گیا کہ غسل ہے کہ استنجی اور اسحق بن اہوچہ نے کہا کہ تابعین نے اجماع کیا ہے کہ جب تک غسل کرے تب تک اس سے وطی روا نہیں ہے اور جواب یہ ہے کہ یہ طائوس و عکرمہ مجاہد آخر اخرجہ تابعین میں سے ہیں کہاں انھوں نے اتفاق کیا ہے تاکہ اجماع حجت ہو۔ کہا گیا کہ قرآنہ تخفیف محمول ہے قرآنہ تشدید پر کیونکہ اصل یہ ہے کہ ہر قرآنہ مستوفی ہون اور قرآنہ تشدید سے بالاتفاق اغتسال اور ہر وجہ سے کہ دست کی انتہا حتیٰ لظہرن تک ہے اور وہ انقطاع خون ہے پس اسکا مفہوم یہ ہے کہ بعد انقطاع کے حلال ہے چنانچہ ابن کثیر نے کہا کہ حاملہ عورتوں سے جل کے ساتھ قربت کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ حیض موجود ہو اور اسکا مفہوم یہ ہے کہ جب منقطع ہو تو حلال ہے پس جو لوگ مفہوم کے قائل ہیں نیز حجت ہونا چاہیے قائل اور نیز ابن عباس کی تفسیر میں جو اوپر مذکور ہوئی حتیٰ لظہرن کے معنی یہ ہیں کہ خون سے پاک ہو جاوین اور لظہرن کے دوسری تفسیر مذکور ہے پس اختلاف قرأتین اور اختلاف تفسیرین کے ساتھ اتفاق قرأتین کی توجہ نہیں

ہو سکتی ہے بلکہ ہر وقت بھرتہ و آیت کے ہونے جیسا کہ اصول میں فرمایا ہے کہ انعام جہنم و باور یوسف و محمد نے کہا کہ تحفیت کی قرارہ محمول پر طہارت
الفضل پر پس اگر وہ اکثر ایام حیض سے دیرین پلا ہر وقت وہ غسل کے اس سے طہی جاری ہے اور تشدد کی قرارہ محمول پر طہارت کا مل حاصل کرنے پر پس اگر وہ
روز سے کم بن خون منقطع ہو تو اس سے قربت نہیں کر سکتا یہاں تک کہ وہ غسل کرے یا اس پر غسل کرے کہ تحفیت ہمارے قدر گذر جائے پس سین ہر وقت قرارہ پر عمل ہے
مگر اگر غسل کر لینے بھرے وقت کو غسل کے فاکم مقام کیا ہے واللہ اعلم قولہ فاذا طهرن فالتوبہ من حیث امر کم اللہ بھر حب خوب پاک ہو جاوین اور اس کے قریب
جہان سے حکم کیا تاکہ اللہ نے۔ یعنی جماع کو پس اتیان یعنی آنا کنا یہی جماع سے اور امر کم اللہ کے دو معنی ہیں جہان امر کسی ہے اور وہ فرج ہے اور اس صورت میں
مائل ہو گا کہ امر ظاہر نہیں ہو و مگر امر کم اللہ بھناہ فی العیض۔ امی حکم کیا تاکہ اللہ نے اس سے اجتناب کرنے کا حیض میں اور وہ قبل ہے اور یہی معنی ظاہر میں ہے
فالتوبہ من۔ بعد فیہ امر ہے اور یہ امر کم اللہ سے کہہ کر اس میں اختلاف ہے چنانچہ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ امر واسطے مذہب کے ہے اور اس میں ارشاد ہے کہ حیض سے اغتسال
کے بعد عورتوں سے قربت کرین اور ابن خرم ظاہری نے کہا کہ ہر حیض کے بعد جماع واجب ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا کہ فالتوبہ من حیث امر کم اللہ
اور یہ استدلال کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ امر نہ کو راجع منع کے ہے اور جو امر بعد منع کے وارد ہوتا ہے اس میں علماء کے چند قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ مثل مطلق کے
وہ بھی وجوب کے واسطے ہوتا ہے پس ان لوگوں پر واجب ہو گا کہ یہاں ابن خرم کا جواب بن کیونکہ سوائے ابن خرم وغیرہ ظاہر سے کہ یہاں وجوب جماع کا
کیونکہ مذہب نہیں ہے اور بعض کہتے ہیں کہ منع کے بعد اباحت کے واسطے ہوتا ہے جیسے فاذا طهرتم فاصطادوا۔ میں ہو کہ حرام میں منع کرنے سے منع کیا
پھر فرمایا کہ جب تم طلال ہو جاؤ تو شکار کرو حالانکہ حالت کے بعد شکار کرنا مباح ہے واجب نہیں ہے اور جانتا چاہیے کہ ظاہر یہاں بھی وجوب کے قائل ہیں لیکن
اباحت کے لوگ قائل کہتے ہیں کہ نبی کا مقدم ہونا اس امر کا قرینہ ہے کہ وہ وجوب کے واسطے نہیں ہے قال ابن کثیر ذہبیہ نظر اور کہا کہ جہاں پر دلیل قائم ہو
ہو وہ یہ ہے کہ ایسا امر کسی حال کی طرف رو کر دیتا ہے جو نبی سے پہلے تھا پس اگر نبی سے پہلے موجب تھا تو اس سے وجوب ہو گا جیسے قولہ تعالیٰ۔ فاذا انسلف
الاشترکوا حرم فاقبلوا المشرکین۔ پھر جب ہمارے حرام گذر جاوین تو مشرکین کو قتل کرو۔ پس قبل نہیں کے جہاد واجب تھا وہی ممانعت کے بعد کے اقتلوا
امر سے وجوب والا اگر مباح تھا تو مباح ہو گا جیسے قولہ فاذا طهرتم فاصطادوا کیونکہ شکار کرنا پہلے مباح تھا اور جیسے قولہ فاذا اغتسلت الصلوۃ فامتنعوا
پھر جب نماز جمعہ اور اگر ایسا ہے تو متفرق ہو۔ اور اس قول پر سب آدم جمع ہو جاتی ہیں اور اس قول کو امام غزالی نے حکایت کیا اور بعض نے اس پر
نے اسکو اختیار کیا اور یہی صحیح ہے پھر قول من حیث امر کم اللہ۔ ابن عباسؓ صحابہ و ہر دون نے کہا کہ مراد فرج ہے یعنی فرج من جماع کرو اور علی بن ابی طلحہ نے
ابن عباس سے روایت کی مراد یہ ہے کہ فرج من جماع کرو اور فرج سے اور طہارت تجاویز مت کرو میں جو شخص کچھ تجاوز کر گیا اسے حد سے گذر جانے میں ظلم کیا
اور سی سیوطی نے اعتقاد کیا ہے قال ابن کثیر اور ابو زریعہ عکرمہ و ضحاک و بنزیون نے کہا کہ من حیث امر کم اللہ در حالیکہ ظاہر ہوں حالانکہ نہوں۔
قال المشرجم اگر کہا جائے کہ حضرت ابن عباسؓ غیر کی تفسیر کیونکہ غصیبہ کی کیونکہ من حیث ہی۔ فی حیث ہے ہوتا تو درست ہوتی اور جو ابے ہو کہ من حیث
یعنی فی حیث ہے جیسے قولہ تعالیٰ فانودی للصلوۃ من یوم البعث فی یوم البعث۔ اور قولہ فاذا خلقوا من الارض فی الارض پس ایسا ہی بیان ہے اور علیؓ
اس میں دلیل ہے کہ وہ فی الارض جہاں ہے اور غصیبہ اس کا بیان آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ فسک عکس من ہر کس شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ اپنے افعال سے
توبہ کرنے والوں کو اور اپنے احوال سے پاک ہونے والوں کو دوست رکھتا ہے حالانکہ وہ بلا علاقہ و بلا سبب کے حضرت عروجل کے حضور میں قائم ہیں اور حضرت
نے فرمایا کہ اپنے سوالات سے توبہ کرنے والوں کو اور اپنے ارادوں سے پاک ہونے والوں کو دوست رکھتا ہے اور ابو زریعہ نے فرمایا کہ گناہ سے توبہ کرنے والے توبہ ہوتے
ہے اور طاعت سے ہزار توبہ ہوتی ہے۔ اور شیخ نصر آبادی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جب فرمایا کہ ان اللہ کسب التوابین وحبیب المنظرین۔ تو تیری بھی
تعریف کی اور تیری کچھ قیمت قرار دی۔ اور جہنم نے کہا کہ میں سری رحمت اللہ کے پاس گیا اور انکو معلوم پایا پس نعم نے کہا کہ بخدا دیون میں

ایک نوجوان میرے پاس آیا اور مجھے توبہ کی شرح پوچھی پس میں نے اسکو جواب دیا پھر اسنے مجھے کہا کہ اسکی حقیقت کیا ہے میں نے کہا کہ یہ کہتوئے جسرات کی وجہ سے توبہ کی ہی اسکو نہ بھولے پس میں نے نوجوان نے کہا کہ اسکی حقیقت نہیں ہے۔ جنید کہتے ہیں کہ میں نے کہا اس نوجوان نے سچ کہا تو میری نے کہا کہ یہ کیونکر ہے تو جنید نے کہا کہ جب آدمی حالت جنائین ہو پس وہ توبہ سے بلکہ حال صفا میں کیا گیا تو صفا کی حالت میں اس جفا کی باوجود بھی وحشت ہے

لَيْسَ أَوْ كُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ إِنِّي نَسِيتُكُمْ وَقَدْ مَوَّلَا نَفْسَكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا

تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں پس جاؤ اپنی کھیتی میں جیسے جاہلو اور تقدیم کرو اپنے واسطے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو

أَنْتُمْ مَلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ

کہ تمکو اس سے ملنا ہے اور خوشخبری مسلمانان والوں کو

نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ۔ تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں ف اپنے کھیتی کرنے کا محل ہیں کہ فزادہ حاصل ہوں۔ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ

آئیں حَرْثُ۔ پس تم اپنے کھیت میں آؤ جیسے جاہلوں کھڑے بیٹھے چٹ و پٹ و کوٹ سے۔ یہود نے مومنوں سے کہا کہ جو شخص کو اپنی عورت سے

پشت کی طرف سے جہاں میں جاع کرے تو پچھٹا پید ہو تا ہے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی (رواہ مسلم) مترجم کہ کتابہ کہ مومن میں بعض عورتیں ہیں

سے روایت ہے کہ انصار ایک قوم تھی کہ انہیں عورتیں تنہا تھیں کہ سوائے چٹ کے وہی نہیں کرتی تھیں اور قوم قریش انہی عورتوں سے ہر طرح سیدھے آوٹے

تلاذ حاصل کرتے تھے پس میں نے انصار میں سے ایک عورت سے محل کیا پھر جب میں اس کے ساتھ اسی طرح جا ہوا تو اسنے انکار کیا پھر جب یہ آیت اتری تو معلوم ہوا

کہ قریش کا فعل جائز ہے۔ وَقَدْ مَوَّلَا نَفْسَكُمْ۔ اور تم لوگ اپنے واسطے تقدیم کرو ف سیکھتی سے اولاد کی نیت کرو۔ وَاتَّقُوا اللَّهَ

وَاعْلَمُوا أَنْتُمْ مَلَاقُوهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ۔ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور جان کو کہ تم اس سے ملنے والے ہو اور اسے رسول تو مومنوں کو

بشارت دیدے۔ ف اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے ہندون کو لطیف تنبیہ فرمائی کہ تمام چیزیں جو آدمی کے مشتبہات ہیں انہیں سے بڑھ کر

جو عورت ہو وہ نظر اشتہائے مذکور ایک بقیہ چیز ہے اس سے آدمی کو شہوت رانی مقصود نہ ہوتا چاہیے بلکہ تقدیم عمل صالح کی غرض ہو تلی کہ غلغلہ نفس

و شیطان سے بچنا مقصود ہو اور اولاد صالح کی غرض ہو اس واسطے کہ فتنہ بنی اسرائیل کے حق میں عورتوں سے ہوا اور آدمی کی موت کے بعد اگر اسکا فرزند

صالح اسکے لیے مغفرت کی دعا کرے یا اسکے نام پر خیرات کرے تو پھر تین باتوں کے ہو جسے اسکو ثواب پہونچتا ہو چاک اسکے ہاتھ پائوں زبان وغیرہ

اعضاء طاعت تھے سب گل گئے اور مجبور و شہید اور دم جسکو علم سکھا یا اور سوم بل و مسید و کنوان و ممانہ اسے وغیرہ کی تعبیر ہو اور اس مضمون کو کیسے

لطیف کنایہ و استعارہ سے ادا کیا کہ معجزہ بلاغت ہی قال تعالیٰ۔ نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ حَرْث موضع الولد۔ اور بعض نے کہا کہ حَرْث

لکم ہی مزرع لکم تمہاری زراعت کرنے کی جگہ میں اور ولد کے پیدا ہونے کی جگہ میں ہنہ ز زمین کے اور اس میں افادہ ہو کہ باخت فقط فرج کی ہی پس عورت کی

فرج کو مانند زمین کے اور فلفلہ کو مانند تخم کے اور ولد کو مانند کھیتی کے قرار دیا تشبیہ کے ساتھ پس ایک لفظ حَرْث لانے سے احتمال لو ا طت دور ہو گیا ہوا

کہ در ہر مقام موضع حَرْث نہیں ہو سکتا بلکہ موضع گوہ ہو بلکہ وہ انسان کے واسطے اسکے قومی اور مواد نسل کی کمی و صفت کی راہ سے سختی بعض پر چنانچہ طبا

اتفاق اسکی مذمت پر شاہد ہیں پس تولد فاتو حَرْث لکم انی شکتہ۔ آئی مجھے کیف ہے جیسا کہ سید یوسف نے کہا ہے اور یہی حضرت ابن عباس سے مروی ہے پس واسطے

کہ چٹ پٹ کوٹ سے کھڑے بیٹھے لگے سے پیچھے سے جس کیفیت سے چاہے جاع کرے لہذا لکیر خول اس مقام میں ہو جو موضع حَرْث ہے اور یہی احادیث

صالح سے ثابت ہے چنانچہ بخاری نے جابر سے روایت کی کہ یہود کہتے تھے کہ اگر عورت سے اسکے پچھونڈی طرف سے جاع کیا تو پچھٹا پید ہو گا پس

نازل ہوا۔ نَسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ انی شکتہ (واخر مجسم و ابوداؤد) اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ کچھ لوگ حمیر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

ایک طرف رہ پس ان دونوں کی بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پہنچی پس استدعا لے نے نازل فرمایا۔ نسائو کم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شئتم۔ یعنی چاہے
 سائے سے آؤ اور چاہے پھینڈے سے اور چاہے چٹ کر کے اور مراد اس سے وہ سوراخ پر جو بچہ پیدا ہوئے کا مقام ہے۔ بلکہ آخر جو ابو داؤد و ترمذیہ
 روایتیں ملے اور اس حدیث کو طبرانی نے بھی محمد بن اسحق کے طریق سے روایت کیا ہے **قال لم تترجم ان** وایات میں اسباب نزول مختلف معلوم ہوتے ہیں
 مگر اکثر مختلف و خلف سے قول یہو وکی روایت مروی ہے اور انھوں نے تصریح کر دی کہ وہی اسکا سبب نزول ہے اسبواسطے مفسر طبری رحمہ اللہ نے اسی پر
 اعتناء کیا ہے اور ممکن ہے کہ متعدد سبب سے حدیث نازل ہوئی ہو پھر جانتا چاہیے کہ سلف و خلف از صحابہ تابعین ان کے علما سب متفق ہیں کہ تفسیر اس حدیث کی پہلی ہر
 حیث اور یہ کہ عورتوں اور انھوں نے اجل کیا ہے کہ عورت سے مقصد میں لو ط کہ ناکرام ہے اور جن لوگوں سے اسکے خلاف مروی ہے وہ صحیح ثابت نہیں ہے
 اور قرطبی نے اپنی تفسیر میں ایک جماعت علماء کی طرف عورت سے جواز او طاعت کو نسبت کر دیا جنہیں بعض تابعین ہیں اور عقرب معلوم ہو گا کہ یہ حکایت
 خلاف واقع ہے اور مفسر محمد کو عجب ہے کہ لوگ بلا ثبوت و صحت کے کسی نام و پیشوا کی طرف کیونکر کسی قول کو نسبت کرتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں کہ کھیاک
 نہیں ہے اور کثرت سے احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں عورت سے اسکی دیر یعنی مقصد میں لو ط کہ ناکرام و ممنوع آیا ہے چنانچہ امام احمد و نسائی و ترمذی
 و ضیاء وغیرہم کی حدیث عمر رضی اللہ عنہ میں صحیح کیا کہ مقصد و حیض سے بچتا ہو (قال الترمذی حسن) اور شافعی ابن ابی شیبہ نے و امام احمد و نسائی و
 ابن ماجہ نے وابن المنذر و بیہقی نے خرمید بن ثابت سے روایت کی ان سائل سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تیان النساء فی ادبارہن یعنی
 عورتوں کی دہریں قربت کرنا کیسا ہے تو آجے فرمایا کہ حلال ہے یا فرمایا کہ مضائقہ نہیں ہے پھر کہ چلا تو اسکو بلا یا اور فرمایا کہ تو نے کیونکر کہا تھا اگر
 یہ تیری غرض ہے کہ عورت کے دہر کی طرف سے اسکی قبل یعنی فرج میں جماع کرے تو ہاں واپس اور اگر یہ تیری غرض ہے کہ اسکے دہر کی طرف سے اسکی دہریں
 جل کرے تو نہیں واپس استدعا لے حق بات سے استیجار نہیں کرتا یہ تم لوگ عورتوں کی دہریں کبھی جماع مت کیجیو اور امام احمد کی ایک روایت میں
 خرمید بن ثابت سے ہے کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مرد اپنی جورو سے اسکے دہریں میں طے کرے۔ اور حسن بن عرفہ نے جابر سے روایت کی کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شرم رکھو استدعا لے سے اور استدعا لے حق بیان کرنے میں شرم نہیں فرماتا یہو حلال نہیں ہے کہ تم عورتوں سے لے کے خشوش میں طے کرو۔
 اسنادہ صحیح خشوش جمع خش خش ہندی کو طے یا اور اس سے پانچواں کا کیا بولا جاتا ہے اور بیان مقصد مراد اس لفظ سے نفرت شدید دلائی اور امام احمد
 کی ایک روایت میں لانا تو النساء فی اعجازہن۔ آیا ہے عورتوں سے لے کے چوڑوں کے بیچ میں یعنی مقصد میں جماع مت کیجیو۔ اور کریم بن عباس سے
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ استدعا لے ایسے مرد کی طرف نظر نہ ڈالو گیکجا جسے کسی مرد یا عورت سے اسکے دہریں میں طے کی آخر ترمذی
 وابن ابی شیبہ و نسائی وابن جان اور ترمذی نے کہا کہ حدیث حسن غریب اور ابن حزم نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے اور نسائی نے اسکو ابن عباس سے منقولاً
 بھی روایت کیا ہے۔ اور طاؤس نے ابن عباس سے روایت کی کہ ایک شخص نے ابن عباس سے پوچھا کہ عورتوں سے لے کے دہریں میں طے کرنا کیسا حکم کھتا ہے ابن عباس
 نے فرمایا کہ تو مجھے کفر کی بات پوچھتا ہے آخر عبد بن حمید و اسنادہ صحیح۔ اور عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ ایک شخص آیا اور اسنے ابن عباس سے کہا
 کہ میں اپنی جورو سے اسکی دہریں میں طے کرتا تھا اور میں نے تو استدعا لے۔ نسائو کم حرث لکم فاتوا حرثکم انی شئتم۔ سنا تھا پس میں نے گمان کیا تھا کہ یہ میرے واسطے
 حلال ہے تو ابن عباس نے فرمایا کہ او بیٹا کہ شہدے تو استدعا لے۔ فاتوا حرثکم انی شئتم۔ کے تو فقط یہ معنی ہیں کہ کھڑے اور بیٹھے اور آگے سے اور پیچھے سے
 انکی فرجوں میں جماع کرو اس سے دوسری راہ میں تجاوزت کرو۔ اور احمد و بیہقی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنی جورو
 اسکی مقصد میں طے کرنا ہو وہ لو ط ہے صغریٰ ہے ابو الدرداء نے فرمایا کہ بھلا ایسا کوئی کر گیا ہو کہ وہی جو کا فر ہو اور ایسا ہی عبد اللہ بن عمر بن العاص سے فرمایا
 روایت کیا گیا ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ صحیح ہے و رواہ عبد بن حمید ایضا موقوفاً۔ اور علی بن مطلق سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی کہ عورتوں

انکی دبر میں وطی کیا ہو سے روا احمد و الترمذی و قال حدیث حسن۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص اپنی عورت سے اسکی
 دبر میں وطی کرنا ہو اللہ تعالیٰ اسکی طرف نظر فرما دیکارواہ احمد و ابن ماجہ اور حضرت ابو ہریرہ سے حدیث مرغوار وایت ہے کہ ملعون ہے جو اپنی عورت سے
 اسکی دبر میں وطی کرے۔ رواہ احمد و ابو داؤد و النسائی۔ اور حضرت ابو ہریرہ نے کہا کہ مردوں کا اپنی عورتوں سے انکی دبر میں وطی کرنا کفر ہے رواہ النسائی
 اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے جیسا چاہے ہو تم کو کھولا اللہ تعالیٰ حق بات سے حرام نہیں فرماتا تو تم لوگ عورتوں سے انکی دبر میں وطی کیجیو
 رواہ النسائی۔ اور علی بن طلحہ سے مرغوار وایت ہے کہ اللہ تعالیٰ حق بات سے حرام نہیں فرماتا تو تم لوگ عورتوں سے انکی دبر میں وطی کیجیو۔ رواہ احمد
 اور ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ محاش النساء یعنی عورتوں کی مقعد حرام ہیں رواہ ابو بکر الاثرم۔ اور توری نے روایت کی کہ ایک مرد نے حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ سے دریافت کیا کہ عورت کے دبر میں وطی کرنا وہی آپ نے فرمایا کہ تو نیچے گر پڑا اللہ تعالیٰ تجھے نیچے گرا دے اے کیا تو نے اللہ تعالیٰ کا
 قول نہیں سنا کہ اتون الفاخنة ما یحکم ہامن حد من العالمین کیا تم ایسی فحش حرکت کرتے ہو جو تم سے پہلے تمام عالموں میں سے کسی نے نہیں کی
 تھی۔ اس سے ظاہر ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اسکی تحریم کے قائل تھے اور عبد اللہ بن مسعود و ابو داؤد و ابو ہریرہ و ابن عباس و عبد اللہ بن عمر
 بن العاص و حضرت عمرؓ کے اقوال اسکی تحریم میں پہلے بیان ہو چکے ہیں یہ بیان ایک روایت عبد اللہ بن عمرؓ سے موسوم واقع ہوئی جس سے بعض لوگ کفر
 جہالت سے دوسرے معنی لگاتے چنانچہ اس حرم سے روایت کی کہ نافع نے کہا کہ میں نے ایک ذوقور نساکو کم حش لکم فاتوا حرمکم الی شتمتم پڑھا تو
 عمرؓ نے کہا کہ تو جانتا ہے کہ کس بارہ میں یہ آیت اتری ہے میں نے کہا کہ نہیں تو کہا کہ عورتوں سے انکی دبر میں وطی کرنے کے بارہ میں اتری ہے رواہ البخاری
 ایضاً اور معنی یہ ہیں کہ عورت کے پچھونڈے کی طرف سے وطی کرنے کے بارہ میں اتری ہے کیونکہ خود انکے باپ حضرت عمرؓ نے ایسا کیا تھا اور خائف ہو کر حضرت
 صلعم سے پوچھنے آئے ہیں آیت نازل ہوئی تو پچھونڈے کی طرف سے جماع کرنا جائز ہے جبکہ مقعد سے بچتا رہے جیسا کہ اوپر گذر اور دلیل اسپر کہ عبد اللہ بن عمر
 کی یہی مراد ہے وہ روایت ہے جو نسائی نے بطریق زید بن اسلم روایت کی کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے کہا کہ ایک شخص اپنی عورت سے پچھونڈے سے آیا پھر اسکو دل میں گناہ
 خطر ہوا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا نساکم حش لکم فاتوا حرمکم الایہ۔ اور کچھ شک نہیں ہے کہ عرب میں اس غلام کی شناخت اس درجہ سے تھی کہ کبھی انہیں
 یہ خطرہ بھی نہیں گزرتا تھا چنانچہ قولہ تعالیٰ۔ اتون الفاخنة ما یحکم ہامن حد من العالمین الایہ۔ کی تفسیر فقہ قوم لوط میں مفصل معلوم ہو گا پس
 قرطبیؒ کی نقل محض لغو غلط و اہی ہے۔ آج عمر سے خود اسکے خلاف اسی طریق سے مروی ہے چنانچہ نسائی نے ابو النضر سے روایت کی کہ میں نے نافع
 مولائے ابن عمرؓ سے کہا کہ تمہاری طرف نسبت کر کے یہ بات سنی جاتی ہے کہ تم کہتے ہو کہ ابن عمرؓ نے یہ فتویٰ دیا کہ عورتوں سے انکی دبر میں وطی ہوا تو لازم ہے
 کہ اسکا کو گناہ۔ نے مجھ پر چھوٹا ہاں اور میں تجھے اسکی بات بیان کرتا ہوں حال یہ ہو کہ ابن عمرؓ نے ایک در مصحف پڑھنا شروع کیا اور میں انکے پاس تھا
 یہاں تک کہ اس آیت پر پہونچے نساکم حش لکم فاتوا حرمکم الی شتمتم۔ پھر کہا کہ اسی نافع تو جانتا ہے کہ اس آیت کا قصہ کیا ہے تو میں نے کہا کہ نہیں تو کہا
 کہ تم گروہ تراش کی عورتوں سے انکی نسبت کی طرف سے جماع کیا کرتے تھے پھر جب ہم مدینہ میں آئے اور ہم نے انصار کی عورتوں سے نکاح کیا تو ہم نے اسے
 بھی یہی کرنا چاہا جیسا کیا کرتے تھے تو یہ عورتیں اس امر کو کہ وہ جانتی تھیں اور بہت بڑا گناہ جانتے تھیں اور انصار کی عورتوں نے یہ اعتقاد یہود و عیسویوں
 لیا تھا کہ ان عورتوں سے فقط پہلو پر جماع کیا جاتا تھا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا نساکم حش لکم فاتوا حرمکم الی شتمتم۔ اور یہ اسناد صحیح ہے اور اسکو
 حافظ ابو بکر بن مردیہ نے بھی طبرانی کے طریق سے روایت کیا ہے پس یہ صحیح ہے کہ عورتوں سے اعلام کرنا وہ نہیں ہے اور ابن کثیرؒ کی تفسیر میں ہے کہ ابن
 عمرؓ سے بھی نہایت ہے کہ وہ عورتوں سے اعلام کرنا حرام کہتے تھے ہمیں کچھ شک نہیں ہے اور واریؒ نے اپنی مسند میں سعید بن ابیہ کے طریق سے
 روایت کی کہ انھوں نے ابن عمرؓ سے کہا کہ باقی قول فی الجہاری شیخ منہ۔ یعنی تم باندیوں کے حق میں کیا کہتے ہو آیا ان سے بھیص کیجائے تو سنو مایا

کہ شخصیں کیا چیز ہو تو عرض کیا کہ دربر میں طہی کرنا تو ابن عمرؓ نے فرمایا ابن کیا سہل انون میں کوئی ایسا بھی کرنا ہی ایسا ہی عبد اللہ بن صالح نے لیر سے روایت کیا اور ایسا ہی ابن وہب اور قتیبہ نے لیت سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ صحیح ہے اور نص صحیح ہے کہ دربر میں طہی کرنا عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے اور کہتے تھے پس جو روایتیں ابن عمرؓ سے ایسی آئی ہیں کہ جن میں ہم و احتمال پر محض اس کے یہی ہیں کہ عورتوں سے بچھوڑنے کی طرف سے فرج میں جملہ کیا جائے اور ابن عمرؓ صحیح تحریر کے قائل تھے کہ ہم کہ ابن عباسؓ کو بھی اس کے ظاہر لفظ سے یہی ہم ہوا تھا کیونکہ خبر دینے والے نے ابن عمرؓ کے قول سے اپنی فہم اس کے مطابق معنی سمجھ لیے اور یہی جا کر ابن عباسؓ سے نقل کر دیکے شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہ ناقل کی خطا ہے جیسے نافعؓ کے بیان سے لوگوں نے غلط معنی لگا لیے تھے جیسا کہ اوپر مصرع معلوم ہو چکا تو کچھ سفر نہیں ہو۔ اور یہاں کہ امام مالکؒ کی طرف نسبت کیا گیا کہ وہ اسکے جواز کے قائل تھے تو یہ بھی غرض روغ و باطل ہے اور کسی کتاب میں انکا قول نہیں ہے اور نہ انکے ہزاروں شاگردوں میں سے کسی نے نقل کیا حالانکہ انکے شاگردوں میں ایک ہزار آدمی ہاں امام شافعیؒ و امام محمدؒ کے اجلہ علمائے لیکن قوم روافض نے ہتھان باندھا کہ امام مالکؒ نے اسکو کتاب السنن میں بیان کیا ہے حالانکہ کتاب السنن عجیب عقدا ہے کہ کوئی اسکو نہیں جانتا بلکہ مذہب مالک کے فقہاء و مشائخ اس کتاب السنن سے سخت انکار کرتے ہیں اور امام مالکؒ کی شان بھی اس سے پاک ہے کہ انکی کوئی کتاب السنن خفیہ کتاب ہو مگر ترجمہ کتاب ہو کہ رافضی نے اپنے اوپر قیاس کیا جیسے وہ خفیہ شیطانی حوالہ پر اپنا عقیدہ رکھتا ہے ایسے ہی سے ادھر جہاں حالانکہ اللہ تعالیٰ نے دین اسلام کو ظاہر فرمایا بقولہ سلطیہ علی الدین کلہ الا یہ۔ اور بعض روایات سے پتہ چلا ہے کہ وہ رافضی نے یہ روغ تفسیر کے پھیلانا چاہا تھا مگر کھلا ایسے عالم پر کب چل سکتا جسکے شاگردوں میں سے ہزار تو عالم مجتہد ہوں۔ اور حاکم و دافطی و خطیب نے جو امام مالکؒ سے اس بارہ میں وہم روایات کہیں وہ محض وہی و باطل ہیں جیسا کہ ذہبیؒ نے رسالہ منقرہ میں ابطال کیا ہے اور ابن عسائی نے امام مالکؒ سے روایت کی کہ عورتوں سے دربر میں طہی کرنا حرام ہے اور ابوبکر بن ابی شیبہؒ پوری سے نقل ہیں و جس سے روایت کی کہ میں نے امام مالکؒ سے پوچھا کہ عورتوں سے دربر میں طہی کرنے کے بارہ میں آپ کیا کہتے ہیں فرمایا کہ تم لوگ محض گنوار قوم ہو کھلا حشر کچھ اور ہوتا ہے سوائے موضع زراعت کے تو کبھی فرج سے تجاوز نہ کرو میں نے عرض کیا کہ ای ابو عبد اللہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ اسکی جواز کے قائل ہیں فرمایا کہ میں نے لوگوں سے پوچھ دروغ باندھا ہے انھوں نے مجھ دروغ باندھا اس سے تحقیق ہو کہ مالکؒ اسکی تحریم کے قائل ہیں و یہی قول امام ابو حنیفہؒ و شافعیؒ و احمد بن حنبلؒ اور لشک ہمدانیؒ صاحب کا ہے اور یہی قول سعید بن مسیبؒ بوسلہ و عکرمہ و عطاء و سعید بن جبیر و عروہ بن الزبیر و مجاہد و حسنؒ و غیرہم سے مروی ہے اور ان کے روایات اس حرکت پر سخت انکار کیا ہے اور بعضوں نے ایسا کرنے والے پر کفر کا اطلاق کیا ہے اور یہی ہر وہ علماء کا مذہب ہے جو طحاویؒ نے محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم سے حکایت کی کہ اُس نے کہا کہ میں نے شافعی سے سنا کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکی تحلیل و تحریم میں کچھ ثابت نہیں اور قیاس یہ ہے کہ وہ حلال ہے و یہی شیخؒ نے میزان میں کہا کہ طحاویؒ مرثقہ معتد ہیں لیکن محمد بن عبد الحکم نے جھوٹ کیا یا وہم ہوا ہے اور اس روایت کو خطیب بغدادیؒ نے بھی روایت کیا اور ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ بیچ جو امام شافعیؒ کے خاص شاگردوں میں سے ہیں قسم کھاتے تھے کہ باللہ الذی لا اہل الاہل ابوالدین ابن عبد الحکم نے جھوٹ باندھا شافعیؒ حرمہ اس پر بارہ میں کیونکہ شافعیؒ نے اپنی کتابوں میں سے کچھ کتابوں میں اسکے حرام ہونے پر تنصیب کر دی ہے قال المسترحم ثابت ہوئی تفسیر آمیت کی اور ثابت ہو کہ اگر حضرت سلمؒ نے سخت زجر فرمایا ہو لو اطلت والے پر اور اصحاب سلف و ائمہ خلف و علمائے مجتہدین اسکی حریمت شدید پر متفق ہیں پس عبد اللہ اسکے اگر فرض کیا جائے کہ کوئی عالم اسکے جواز کا قائل ہو تو اسکا قول اسکے سر مارا جائیگا اور ہرگز اسکا اتباع کرنے والا نجات نہ پاویگا اور میں نے اس مقام پر تفسیر ابن کثیرؒ وغیرہ سے اتفاق کلام کر کے اسوا سے تطویل کی کہ اس زمانہ میں خود ہش نفسانی کے لوطی اور مفسدان فرقہ رافضیہ بہتہ قریبہ ہیں اور عوام اپنی خواہش نفسانی کے پابندی میں انکی باتوں پر کان دھر کر گمراہ ہو جاتے ہیں و لہذا باللہ من الضلال۔ اور ابن جریرؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ قد موانفسکم۔ یعنی جماع کے وقت بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر ایسا کرے اور صحیح بخاری میں ابن عباسؓ سے ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ اگر تم میں سے کسی نے جیسا پنی عورت کے پاس جائیکا ارادہ کیا یوں کہ یہاں کہ **لَيْسَ بِاللّٰهِ جَنَّتِنَا الشَّيْطَانُ وَحَبِ الشَّيْطَانُ** جتنا کہ فتنہ نوا گران دونوں کے درمیان کوئی بچہ مقدر ہوگا تو اسکو شیطان کہی حضرت نہ ہو بچا و بچا۔ رواہ البخاری اور اسی قرینہ پر شاید بعض مفسرین نے قدموالا نفسکم کی تفسیر کیا کہ اس جماع سے اولاد صالح کی خواہش کرے و اسدا علم **فَلَقَالَ الشَّيْخُ فِي الْعَرَبِ** ستور نسواؤ کم حرث لکم الا یہ۔ الا یہ۔ امین اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو باشریت کے ادب سکھلائے کہ مطلقہ نفس کی حالت میں کام کو صدق نیت سے شروع کریں اور تقویٰ کو لازم رکھیں حتیٰ کہ ان باتوں کو اپنے تمام احوال میں بھی نہ بھولیں اور انکی یہ صحت بغرض شہوت رانی نہ ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور واسطی نے فرمایا کہ اپنے جماع کرنے میں اپنی بھی نیت کو مقدم کر دو اور یہ نیت کر لو کہ یہ اسواسطے ہو کہ جو ہمہ حرام کیا ہو اس سے عفت حاصل ہو اسواسطے کہ بدون بھی نیت کے شہوت کی پیروی کرنا بڑی غفلت ہو **قَالَ الْمُرْجَمُ** یہی حال سب باتوں میں ہو مثلاً بالون میں کنگھی وغیرہ کرنا اگر صفائی و ستھرائی کی نیت سے ہو تو مسنون ہو اور ایسے ہی میرنگا وغیرہ بھی اور اگر غرضی و غیرہ کی نیت سے ہو تو اسکی مذمت ہو **وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ عَرْضَةً لِّاِيْمَانِكُمْ اَنْ تَكْفُرُوْا وَتَتَّقُوا وَتُصَلُّوْا بَيْنَ النَّاسِ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ** اور نہ ٹھکانو اللہ کو نہت کھنڈا اپنی قسمیں کھانے کا کہنا کہ کرو اور پزیر گاری اور صلح درمیان لوگوں کے اور اللہ سننے والا ہے **لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِیْ اِيْمَانِكُمْ وَلٰكِنْ یُّؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُکُمْ وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ** نہیں پکڑتا تمکو اللہ تمہاری ناکاری قسموں پر لکن پکڑتا تمکو اس کام پر جو کرتے ہیں تمہارے دل تمہارے انشاء والا ہے **لَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ سِتًّا بَيْنَکُمْ وَبَيْنَ مَا کَفَرْتُمْ** یعنی اسم اللہ تعالیٰ کے ساتھ قسم کھانے کو۔ غرض کہ لا یمانکم پر نشانہ واسطے اپنی قسموں کے فب باین طور کہ کثرت سے اسم اللہ تعالیٰ کے ساتھ قسمیں کھاؤ کہ۔ **اَنْ لَّا تَكْفُرُوْا وَتَتَّقُوا وَتُصَلُّوْا بَيْنَ النَّاسِ** تم نکوئی کرو گے و تقویٰ کرو گے اور لوگوں میں اصلاح کرو گے فب ایسی باتوں کے نہ کرنے پر قسم کھانا کہ وہ ہو اور ایسی قسم میں اسکا ٹوڑ دینا اور کفارہ دینا مسنون ہو بخلاف اسکے اگر کسی نیک کام کرنے واسطے یا مندرجہ قسم کھائی تو یہ طاعت ہو اور بعض کلام کے یہ ہیں کہ نیکو کاری اسکے مانند جو مذکور ہوا اسکے کرنے سے باز نہ ہو جبکہ تمہیں اسکے نہ کرنے پر قسم کھائی ہو بلکہ نیکو کاری واسطے کائنات کو بجالاؤ اور کفارہ قسم دے و اسواسطے کہ سبب نزول آیت کا یہ تھا کہ قسم کھا کر اسکے بجالانے سے انکار واقع ہوتا تھا۔ **وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ** لا تو انکر علیہم باحوالکم اللہ تعالیٰ سننے والا ہے احوال کا جاننے والا ہے تمہارے احوال کا۔ **لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ اَلَا کَانَ فِیْ اِيْمَانِكُمْ** اسم اللہ تعالیٰ تمکو ایسے لغو پر واخذہ نہیں فرماتا جو تمہاری قسمیں میں واقع ہوں شیخ سیوطی نے کہا کہ لغو قسم وہ ہر زبان سے کافہ سبقت کر جائے بدون اسکے کہ قسم کھانے کا قصد ہو جیسے لاوا اللہ امین نہیں واسطے یا یا اللہ۔ پس میں نہ گناہم اور نہ کفارہ۔ **فَلٰكِنْ یُّؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ قُلُوبُکُمْ** ولکن اسم اللہ تعالیٰ تمکو مواخذہ فرماتا ہے ایسی چیز سے جسکا تمہارے دلوں نے قصد کیا ہو فب یعنی جن قسموں کو قصد کیا تمہارے دلوں نے مواخذہ کریگا جب تم جاننے ہو گے۔ **وَاللّٰهُ عَفُوٌّ رَّحِيْمٌ** اسم اللہ تعالیٰ غفور حلیم ہو فب یعنی بخشنے والا ہے اس چیز کو جو لغو سے واقع ہو اور حلیم ہر تاخیر کر دینے میں سزا و عذاب کے اس شخص سے جو اس حقویت کا سزاوار ٹھہرے پھر اس آیت کے سبب نزول میں دو روایتیں ہیں ایک کہ نعمان بن بشیر نے عبد اللہ بن رواحہ کی بہن کو طلاق دے دی پھر ع اور صلح کا ارادہ کیا پس عبد اللہ بن رواحہ نے قسم کھائی کہ نعمان سے کلام نہ کروں گا اور دونوں میں اصلاح نہ کروں گا پس آیت نازل ہوئی **ذٰکُرُوا اللّٰهَ عَفُوًّا** وغیرہ ولکن مفسرین حلال نے ذکر کیا کہ میں اس روایت پر اکتفا نہیں ہوا اور یہ تعریف ہے اسکے عدم ثبوت کی اور ابن جریر نے ابن جریر سے روایت کی کہ یہ آیت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے حق میں نازل ہوئی کہ انھوں نے قسم کھائی تھی کہ اپنے خاں زادہ کھائی منسحق بن اثاثہ کو نقتلہ نہ دوں گا کیونکہ حضرت

اس کا اسم میرا بچا ہو شیطان اور درود نہ کھائے کہ جس چیز سے جو نصیب کیا تو نہ پکڑا ام

الکفر

عائشہ رضی اللہ عنہا پر بنان باندھنے میں منافقوں کے ساتھ شریک تھا اور وہ مہاجرین فقیروں میں سے تھا اسکو حضرت صدیق بنی النعمہ دیتے تھے اور مشہور
یہ کہ اس پر وہ میں۔ تو اللہ تعالیٰ ولایا ہل اولو الفضل منکم السعۃ ان یؤتوا اولی القربی والمساکین والمہاجرین فی سبیل اللہ لیغفروا لیصلحوا لا تتجولن ان یغفرا
لکم الا یہ نازل ہوئی ہے چنانچہ اپنے مقام پر انشاء اللہ تعالیٰ بیان دیکھا۔ لیکن بعد میں کہ یہ آیت بھی اسی بارہ میں نازل ہوئی ہو جس سے یہ حکم نکلا کہ اگر کسی کو
وصلہ رحم کرنے پر قسم کھائے تو اسکو توڑ دے اور اسکا کفارہ دیدے اور اگر قسم پر چار بیگیا تو گناہگار ہو گا مگر قسم کھنا ہر کہ اس تقدیر پر سورہ بقرہ میں یہ آیت
مدت کے بعد نازل ہوئی ہو حالانکہ یہ بعد ہے۔ قال البیضاوی عرضہ بروزن فہل یجوز ان یقسم علی شیء من غیر ما یقسم علیہ من حیث
ورود کیا جائے اور اس شے پر بولتے ہیں جو کسی شے کا معرض و نشانہ بنایا جائے پس آیت کے معنی اگر عرضہ یعنی اولیٰ لیا جائے تو یہ ہونگے کہ اللہ تعالیٰ کو
حاجز و روک نہ بناؤ ان انواع خبر کا چیز تھے قسم کھالی ہو پس ایمان جو جمع میں ہے قسم ہر اس سے مراد وہ چیزیں ہونگی جو قسم کھالی ہو اور یہ اطلاق انہما حصہ
ابوہریرہ کی روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من حلفت علی عین غیر امنہا فلیکفر عنہ یعنی وہ یحلف علی عین غیر امنہ یعنی جس شخص نے
قسم کھالی کسی عین پر یعنی کسی شے پر پھر اسکے غیر کو بہتر دیکھا تو چاہیے کہ اپنی قسم کا کفارہ دے اور جو امر بہتر ہو اسکو بجالا دے (رواہ مسلم) پس میں نے اطلاق
اس امر پر جو قسم کھالی ہو اور اس صورت میں ان بہرہ آہ یعنی ان مع صدقہ کے ایمان کا عطف بیان ہو گا کہ عین میں کما کہ یہی تفسیر مشہور ہے یعنی میں جب کاروک ہر
کسی کی کرواؤں اور روک اس طرح ہوگی کہ نہ کرنے پر قسم ہو اور نہ تقدیر ثانی یعنی جبکہ عرضہ یعنی نشانہ لیا جائے تو میں نے عین کہ نہ بناؤ اللہ تعالیٰ کو نشانہ اپنی قسموں کا
پس اللہ تعالیٰ کے ساتھ کثرت سے قسمیں کھا کر نام الہی کو مبتذل کر دے و سیدو اسطے کثرت سے قسم کھانے والے کی مذمت فرمائی قبول و لا تطلع کل فکاحین حدیث پر یہی
کہ ایسے شخص کی جو کثرت سے قسم کھانے والا ہو اس صورت میں ان مع صدقہ کے نبی مذکور کی حلفت پر یعنی تمکو ممانعت کی گئی اس بات سے اس وجہ سے
کہ تم سچے رہو اور متقی رہو اور لوگ تم پر اعتماد کریں کہ لوگوں کے درمیان اصلاح کرو کیونکہ زیادہ قسم کھانے والا اللہ تعالیٰ پر جرات کرنے والا ہوتا ہے اور وہ ہمیشہ قسم میں
سچا متقی نہیں ہوتا اور نہ لوگ اس پر اعتماد کرتے ہیں پس وہ ان کے درمیان اصلاح نہیں کر سکتا۔ کو البیضاوی اور شیخ ابو حیان نے کہا کہ اس میں حدیث میں
ہرے نزدیک ان بہرہ اعلیٰ نہیں بلکہ منسوب بنزع خافض ہے۔ اسکی التجدد الصدق منہ لا یلزم علی ان جوار۔ یعنی متینا اللہ کو نشانہ اپنی قسموں کا اس بات پر کہ
تم نیکی کرو گے اور تقویٰ کرو گے اور لوگوں میں اصلاح کرو گے پس ہر کوئی تقویٰ و اصلاح میں الناس پر قسم کھانے سے منع کر دے گے کہ انکا نشانہ بنا کر بظنی کی کو
حالانکہ یہاں صاف جمیلہ تھے تو انکے سواے اور امور پر قسم کھانے کی صورت میں وہ بد پر جوارہ لی منفع ہر نہیں حاصل ہوگا کہ زیادہ قسم کھانے سے اگرچہ بعض پر بھی ہوتا
ہو اور کم قسم کھانے کی ترغیب ہو اور عرب میں کم قسم کھانے پر تعریف ہو کرتی تھی شیخ سیدو حلی نے وہ اختیار کیا جو سلف خلافت سے مروی ہے چنانچہ علی بن ابی طالب
نے ابن عباس سے روایت کی۔ تو لا تخلص الصدق عنہ لا یسا کم۔ کہا یعنی مت قرار دے نشانہ اپنی قسم کا جو یہ ہر کہ یہ نیک بات نہ کرے گا و لیکن کفارہ دے
اپنی قسم کا اور نیکی کو کرے۔ اور ایسا ہی سرورق و شجعی ابن ابی سہب سمعنی و مجاہد و طاؤس و سعید بن جبیر و عطاء و عکرمہ و کحول و زہری و حسن قتادہ و مقاتل بن
بن حیان و ربیع بن انس و ضحاک و عطاء و خراسانی و صدی رحمہم اللہ کا قول مروی ہو اور اسکی تفسیر جو صحیحین میں حدیث ابو موسیٰ اشعرہ کی ہے ہر کہ ہر کوئی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انی ابدان ثناء اللہ الا حلف علی عین غیر امنہ الا ایت الذی ہو خیر و حملتہا۔ یعنی میں قسم اللہ تعالیٰ کی انشاء
نہیں قسم کھاؤں گا کسی امر پر پھر اسکے غیر کو اس سے بہتر دیکھو نہ گناہگار نہ ہو نہ ہو اسکو بجالاؤ گا اور قسم کو توڑ دینا گناہگار و بد و گناہ کرنے اور اس کی حدیث
احادیث بہت ہیں اور بعض احادیث میں ہے کہ ایسی قسم کو ترک کرنا اسکا کفارہ ہے یعنی ایسی قسم میں یہ جرم بھی تھا کہ نیک بات نہ کرنے پر کیوں قسم کھالی
تو اس جرم کا کفارہ یہی کافی ہے کہ قسم سے حلال ہو گیا اگرچہ قسم کے توڑنے کا کفارہ معمولی دینا ہو گا و اللہ اعلم۔ قول لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ما اذعنتم و اللہ اعلم
وہ لکے مختلف اقوال میں بعض نے کہا کہ لغو قسم وہ ہر قسم کھانے والا اسکا قصہ نہ کرے بلکہ عادت کے موافق اسکی زبان پر بدو ان قصہ و تاکید کے

جاری ہو جائے اور یہی ابن عباس عاقلہ و بعض علماء سے روایت ہے اور یہی شافعی کا قول ہے اور ابو داؤد نے عاقلہ سے مروی عاقلہ روایت کیا کہ قسم میں لغو
یون ہے جیسے آدمی اپنے گھر میں باتوں میں لاوا اور علم اللہ کا کرنا پس اگر مروی ثابت ہو تو اس قول کا مؤید یہ ہے لیکن کثرت ثقات نے حضرت عاقلہ سے
اسکو موقوفاً یعنی قول عاقلہ روایت کیا ہے اور عروہ نے کہا کہ حضرت عاقلہ فرماتی تھیں کہ لغو تو دراح و ہزل ہی میں ہو کر رہا ہے کہ آدمی کتابی لاوا اور علم اللہ
پس سین کہفارہ نہیں ہے اور کفارہ اسی قسم میں ہے کہ اس کے قلب اسکو منع کیا کہ اسکو کر گیا پھر اسکو نہ کیا ابن ابی حاتم نے کہا کہ یہی قول بن عمر کا اور وہ قول
میں سے ابن عباس کا ایک قول شعبی کا اور ایک قول عکرمہ کا و عروہ بن الزبیر و ابو صالح اور ایک قول ضحاک کا و ابو قلابہ و زہری کا قول مروی ہے پھر ابن ابی
حاتم نے ایسی سند سے جو علماء حنفیہ کے نزدیک جید ہے عروہ کے طریق سے عاقلہ سے روایت کیا کہ حضرت عاقلہ فرمے لاواخذ کم احد باللفظ ایماکم کی تاویل میں
فرماتی تھیں کہ لغو وہ شے ہے کہ کوئی اس پر قسم کھاوے اس طرح کہ وہ اس سے سوائے سچائی کے کچھ اور نہ نہیں کرنا پھر وہ اس حال کے سوائے دوسرے حال پر نکلے جیسے
قسم کھائی تھی ابن ابی حاتم نے کہا کہ یہی قول ابو ہریرہ کا اور وہ قول ابن عباس کا و سلیمان بن لیث و سعید بن جبیر و ایک قول مجاہد کا اور ایک قول ہر اسیم
شعبی کا اور حسن زرقہ بن اوفی و ابو مالک عطاء خراسانی و یزید بن عبد اللہ ایک قول عکرمہ کا اور حبیب بن ابی ثابت و سعدی و کحول و مقاتل و طاووس و قتادہ و یحییٰ
بن انس و یحییٰ بن سعید و ربیعہ کا مانند اسکے مروی ہے و ذکرہ ابن کثیر و امام مالک نے شرط میں کہا کہ لغو کی تفسیر میں جو میں نے سننا ہے معین سے احسن ہے یہ کہ لغو
وہ قسم ہے کہ کسی شے پر یقین ہو کر وہ ایسے ہی قسم کھا جائے پھر وہ اسکے خلاف نکلے اور یہی امام مالک کا قول ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ و امام احمد کا ہے اور اس کے
بیان سے بخوبی معلوم ہوا کہ نسبت اول قول کے یہ قول اکثر صحابہ و تابعین سے مروی ہے اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ عاقلہ سے ہر دو قول کا ثبوت یہی مروی ہے
چنانچہ اپنے اسناد سے عطاء بن ابی رباح کے طریق سے عاقلہ سے روایت کی کہ لغو یون کہنا لاوا و لاوا و علم اللہ ہی حالانکہ وہ جانتا ہو کہ میں سچا ہوں لیکن
درواقع ایسا نہیں ہوتا ہے میں کہتا ہوں کہ اس روایت سے بھی ثمرہ ثلثہ کے قول کے تائید نکلتی ہے و اللہ اعلم اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عبد الرزاق نے ابراہیم
سے روایت کی کہ لغو یہ ہے کہ آدمی ایک چیز پر قسم کھاوے پھر اسکو بھول جائے۔ اور زید بن اسلم نے کہا کہ لغو یہ ہے کہ آدمی کہے کہ اللہ میری آنکھیں بندھی کرے اگر
ایسا نہ کروں۔ یا مجھے میرے مال سے نکال دے اگر میں کل تیرے پاس نہ آؤں۔ اور طاووس نے ابن عباس سے روایت کی کہ لغو قسم یہ ہے کہ تو حالت غضب میں قسم کھاوے
اور سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ لغو قسم یہ ہے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے حلال کیا ہو اسکو حرام کر لے پس سین کہفارہ نہیں ہے قال الشرح
معتودہ تفسیری جو ائمہ ثانیہ نے اختیار کی ہے و اللہ اعلم اور کشاف میں ہے کہ اسکا نام قسم لغو اس وجہ سے رکھا گیا کہ لغو ایسی چیز کہ کہتے ہیں جو درجہ اعتبار سے ساقط
ہو خواہ کلام ہو یا اور کوئی چیز ہو پس لغو قسم وہ ہے کہ اسکا کچھ اعتبار نہیں اور نہ اس سے کوئی حکم متعلق ہے ستودہ و لکن یواخذ کم بہا نسبت قلوبکم یعنی قصدیکہ کے اس پر
قسم کھالی پس بنا بر قول شافعی کے یہ قسم لغو کا مقابل ہو گا اور مجاہد و غیرہ نے کہا کہ یثقلہ تعالیٰ و لکن یواخذ کم باعقہ تم الایمان لایہ ہے اور ابن کثیر
نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہ یون ہے کہ کسی بات پر قسم کھاوے و حالیکہ وہ جانتا ہو کہ میں جھوٹا ہوں اس تفسیر سے وہ امر ثلثہ کی تفسیر
لغو کے مقابل ہو گا لیکن ظاہر یہ ہے کہ بیان ابن عباس کی تفسیر میں یہ ایک نوع کا بیان ہے کیونکہ ایمان معتودہ میں نہ ماضیہ و آئندہ دونوں پر قسم ہوگی پس
اگر قسم کھائی کہ وہ اللہ میں نے گزرے جمعہ کو صلوة التسمیع پڑھی اور وہ سچا ہے تو سچا ہے اور اگر جھوٹا ہے تو یہ میں غوس ہے اور وہ کبیرہ گناہ ہے اور یہی ابن عباس رضی
کی تفسیر ہے اور اگر قسم کھائی کہ وہ اللہ آئندہ جمعہ کو صلوة التسمیع پڑھو گا پس اگر آئندہ جمعہ کو پڑھی تو قسم پوری ہوئی اور اگر نہ پڑھی تو حانت ہوا پس آئندہ
ہو گا اور وہ کفارہ ہے پس معلوم ہوا کہ ایمان معتودہ میں میں غوس بھی داخل ہے پس منقسم ہو چکی ہے جو کہ ان ذائقہ میں جیل بیان معتودہ میں حانت
ہو تو مواخذہ ہو گا بدین تفصیل کے ہے اور تفصیل یہ ہے کہ اگر آئندہ پر کسی چیز کے کرنے یا نہ کرنے کا قسم کھالی اور سین حانت ہوا تو کفارہ بالاتفاق و
بالاجماع لازم آوے گا اور اگر نہ گذشتہ پر اس طرح قسم کھالی اور سین حانت ہوا تو مواخذہ ہو گا اور یہ مواخذہ جو بیان مذکور ہے

زائد تک و طلی نہ کرنے کی قسم چار مہینہ تک طلی نہ کرنے کی قسم ایک سال تک اور ایک جماعت کے کہا کہ اگر قسم کھائی کہ ایک مہینہ یا زیادہ اپنی جہت سے و طلی نہ کرے گا پھر چار مہینہ اس سے و طلی نہ کی تو ایلا کی وجہ سے بائن ہو جائیگی اور یہی قول ابن مسعود و نسفی و ابن ابی لیلی و حکم و حماد بن سلیمان و قتادہ و اسحاق کا ہے اور قول للذین شامل ہے آزادوں و غلاموں کو جسے منہا تم شامل ہے آزاد و عورتوں و باندیوں کو جبکہ کسی کے نکاح میں بہن پس امام شافعی و احمد کے نزدیک انکالا ایلا مثل آزاد کے ہے یعنی وہی مدت لے لے لیے بھی ہے اور امام ابو حنیفہ و مالک و اسحق نے کہا کہ ان کی مدت دو مہینہ یعنی نصف ہے اور یہ زہری و عطاری کا قول ہے اور شافعی نے کہا کہ باندی کا ایلا آزاد کے ایلا کا نصف ہے اور احمد تعالیٰ نے یہ مسئلہ مقدم کردی کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ ایک سال دو سال زیادہ مدت تک ایلا کرتے اور اس سے انکی عرض ہوئی کہ عورت کو تنگ کرین اور خیر ہو چکا وین تاکہ وہ مال مہر واپس کر کے طلع لے لے۔ اور اس بیان مذکور کا بلا سے ظاہر ہے کہ اگر چار مہینہ تک و طلی نہ کرنے کی قسم کھائے تو اندازہ بہن سے کسی کے نزدیک ایلا مخرعی ہوگا اگرچہ اس پر طلاق ایلا کا باعتبار معنی لغوی کیا جائے چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی منہا شہادیہ سے بولا اللہ صلعم نے اپنی عورتوں سے ایک مہینہ ایلا کیا پس ایسی مدت کی ایلا میں بالاتفاق اسکو اپنی قسم پوری کرنی چاہیگی اور شافعی وغیرہ کے نزدیک عورت کو ایسی مدت میں بلکہ چار مہینہ تک کل مدت میں مطالبہ کا اختیار نہیں ہے اور اگر چار مہینہ سے زائد پر قسم کھائی ہو تو چار مہینہ کے بعد امام شافعی وغیرہ کے نزدیک عورت کو اختیار ہے کہ شوہر سے مطالبہ کرے کہ وہ رجوع کرے یا طلاق دے پس اگر اسنے کچھ نہ کیا تو حاکم اسکو قید کرے گا پس اگر نہ مانا تو اسکی طرف سے طلاق دیدیگا تاکہ عورت کو مسرت نہ پہونچے اسبواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ للذین یولون من نسائهم تر بعدار بعتہ اشہر۔ اس انتظار چار ماہ ہے اور نسائهم کی لفظ میں دلالت ہے کہ ایلا مخصوص ان عورتوں سے ہے جن سے نکاح کیا ہو اور جو باندیاں ملکہ ہوں ان سے ایلا نہیں ہوتا ہے کیونکہ انکو و طلی کے لیے مطالبہ کا اختیار نہیں ہے اور یہی جہور کا مذہب ہے اور اربعہ اشہر ایلا زوج کو اس وقت میں انتظار توقف کا حق حاصل ہے اور ظاہر اسکا یہ ہے کہ قول امام ابو حنیفہ ہے کہ چار ماہ کے اندر ہونے بعد چار ماہ کے قبل فان فاؤا۔ ای رجوع کیا جس حال پر تھے اور یہ کنایہ ہے جماع سے جیسا کہ ابن عباس و مشرق و شامی سعید بن جبیر وغیرہ مانند ابن جریر وغیرہ نے کہا ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قبل فان فاؤا فان المدغفور رجیم میں لالت ہے کہ اس رجوع اور و طلی سے کفارہ لازم نہ آویگا جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ جس شخص نے قسم کھائی کسی چیز پر پھر اور بات اس سے ہتھوڑ بچھا تو قسم کھائی ہے اسکا ترک کر دینا اسکا کفارہ ہے جیسا کہ امام احمد و ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہی شافعی کا قول قدیم ہے اور جہور علماء کے نزدیک اس حدیث میں اس پر کفارہ لازم آویگا کیونکہ صحیح حدیث میں وجوب کفارہ مذکور ہے اور یہی شافعی کا قول جدید ہے قال المتنرجم اور فان فاؤا کے فارقتی ہے امام شافعی مالک و احمد نے استدلال کیا ہے کہ وہ مطلق ہے کہ اس مدت مذکورہ کے بعد اسکو رجوع کرنے یا طلاق کا اختیار باقی ہے اور نیز قولہ اللہ عزوجل الطلاق مشعر ہے کہ بعد مدت مذکورہ کے ہے اور نیز سمیع علیہ مشعر ہے مسموع کو اور وہ طلاق کا کلام ہے کیونکہ خالی مدت کا گذرنا تو مسموع نہیں ہے اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ یہی جہور متاخرین کا قول ہے کہ فقط مدت گذرنے سے طلاق واقع ہوگی جب تک کہ وہ طلاق نہ دے۔ اور ہم نے پہلے ذکر کیا کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجوع کرنا اختیار اسی مدت مذکورہ میں ہے اس کے بعد نہیں ہے بلکہ مدت گذرنے پر طلاق واقع ہو جائیگی کوئی حاجت طلاق دینے کی نہ ہوگی اور یہ فار جو فان فاؤا میں ہے یہ تعقیب فکری کی خارج ہے جو ایسے جملہ پر کہتی ہے جو اپنے ماقبل کا تفصیل کرنے والا ہے اور معنی میں کہ پس تفصیل یہ ہے کہ اگر اسنے مدت کے اندر رجوع کیا تو اللہ غفور رحیم ہے اور اسی کے شاہد ہے قراۃ ابن مسعود کہ انھوں نے فان فاؤا میں فان المدغفور رحیم پڑھا ہے اور یہ صحیح ہے کہ رجوع اس مدت مذکورہ کے اندر ہے اور سمیع علیہ کے معنی ہیں کہ سمیع نے ایلا کا اور علیم نے قصہ کا ہے اور یہی مذہب متقدمین سلف و خلف کا ہے کہ چار مہینہ گذرنے پر عورت پر طلاق پڑ جائیگی شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ یہی حضرت عمر و عثمان و علی و ابن مسعود و ابن عباس و ابن عمر و زید بن ثابت

سے صحیح ہنادون سے مروی ہو اور یہی قول ابن سیرین و مسروق و قاسم و سالم و حسن و ابو سیرین و قتادہ و غیرہ قاضی قبیصہ بن زید و عطاء و ابو سلمہ بن عبد الرحمن و سلیمان بن طرخان تیسری اور ابراہیم نخعی ربیع بن سید و سید بن غیرہم رحمہم اللہ کا یہ کچھ اسمیں سیدت خلف کے و قول عیین کہ چار مہینہ گزرنے پر طلاق صحیح واقع ہوگی یا طلاق بائن واقع ہوگی پس اگرچہ سید طلاق صحیح واقع ہوگی اور یہی قول سعید بن السیب و ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام و کچھ دربیضہ زہری و مردوان بن الحکم کا ہے اور دوسرے قول یہ کہ یہ طلاق بائن واقع ہوگی اور یہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ ابن مسعود و عثمان ابن عباس و ابن عمر و ابن ثابت سے مروی ہو اور یہی قول عطاء و جابر بن زید و مسروق و عکرمہ و حسن ابن سیرین و محمد بن الحنفیہ و ابیہیم قبیصہ بن زید و ابو حنیفہ و ثوری و حسن بن صالح کا ہے اور ان سیدت خلف کے جو چار ماہ گزرتے طلاق خواہ بائن یا جعیدہ واقع ہونے کے قابل ہیں عورت پر عدت واجب کہتے ہیں بلکہ ذکرنا ابیہیم قبیصہ بن زید کی تفسیر پہلے حضرت ابن عباس و غیرہم سے مذکور ہوئی کہ کنایہ جمل سے ہوا و ابن المنذر نے کہا کہ اہل علم اس امر پر متفق ہیں کہ نفی یہاں جماع ہی جسکو کوئی عذر نہ ہو اور اگر حنفیہ کہہ کہ اگر مرد بیض ہو یا قید ہو تو زبان سے کہہ دینا کہ میں نے رجوع کیا کافی ہے بشرطیکہ مدت مذکورہ کے اندر رہو اور امام شافعی کے نزدیک زوال عذر تک عورت مذکورہ اسکی جود و رجوع کچھ عذر زائل ہونے کے بعد یا جماع کرے یا طلاق کرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ قول فان عدتھا انما طلاق۔ ای عذر نہ ہو علی الطلاق اسوا سطر کے عدم کا تعدیہ علی سے ہوتا ہے و لیکن غم یہاں مجھے تصہیم ہوا جیسا کہ طلاق اسوا سطر بدون حرج کے متعدی ہوا اور اسمیں اشتہار ہے کہ عدم رجوع بھی تصہیم طلاق پر حتیٰ کہ بعد چار ماہ گزرنے کے طالق ہو جائیگی خافہم۔ کچھ چونکہ سلسلہ کلام عورت کے طلاق ہو جانے تک آگیا لہذا بعد کو مطلقہ عورت کی عدت کو کلی بیان فرمایا۔

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَا فِي اللَّهِ

اور طلاق پائی عورت تین انتظار میں رکھیں اپنے آپ کو تین حیض تک اور انکو حلال نہیں کہ چھپا رکھیں جو پیدا کیا اللہ نے فیہ اذہا میں ان کن یومن باللہ والیوم الآخر و یعق لہن حق یردھن فی ذلک ان ارادوا انکے پیٹ میں اگر ایمان کھتی ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر اور انکے خاوندوں کو پہنچتا ہے پھر لیا انکا اتنی دیر میں اگر چاہیں اضلاعہا و لہن مثل الذی علیہن بالمعروف وللرجال علیہن درجۃ ما والاہ صلاح کرنی اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا ان پر حق ہے موافق دستور کے اور مردوں کو ان پر درجہ ہے اور اللہ عَزَّ وَجَلَّ حَکَمُوْهُ

زبردست ہر تدبیر والا

وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ۔ اور مطلقہ عورت تین انتظار میں کہیں اپنے آپ کو تین قُرُوء سے کچھ نہ کرے نہ کچھ نہ کرے۔ تین قُرُوء تک قُرُوء جمع قُرُوء یعنی حیض و کھر و نون آتا ہے ابو حنیفہ نے زوال اجل جتنا ہی سے نکالا کہ اس مشترک سے یہاں حیض مراد ہے جس طہر میں طلاق دی گئی اس کے بعد مطلقہ تین حیض تک کی ہے۔ پھر تیسرے حیض سے پاک ہو کر چاہے نکاح کرے یا نفی کرے نکاح لا کہ کھر مراد ہے جس طہر میں طلاق دی گئی تین طہر تک منتظر ہے۔ ہر حیض کے بعد دوسرے حیض تک چھ زمانہ ہوا کھر ہے۔ پھر اسی انتظار کر نیکانام عدت ہے۔ یہ عدت فقط ان عورتوں میں ہی جو مدخلہ ہوں جن سے شوہر نے وطی کر لی ہو خواہ حقیقتہ وطی کی ہو یا غلط میں رہا ہو تو احتیاطاً عدت ہے اگر زفاف سے پہلے ہی طلاق دیدی تو کچھ عدت نہیں بقولہ تعالیٰ فان لم تکنوا دخلتمہن فاکم علیہن من عدۃ الایہ یعنی اگر تم نے اپنی عورتوں سے دخول کیا ہو تو تمھارے لیے اپنے آپ کو کئی عدت نہیں ہے۔ ہر کھر مدخلہ کی عدت قُرُوء جب ہی ممکن ہے کہ اسکو حیض آتا ہو اور اگر بوڑھی آتے ہو جو اولاد کی آس نہیں رکھتی یعنی حیض منقطع ہو چکا تو وہ تین ماہ تک انتظار کرے

ہو گیا کہ اس صورت میں اخیر کے دو طہر کامل ہو گئے اور اول طہر میں طلاق دی ہو یہیں سے بعض ہونگا پس بعد مضمون یعنی نكثہ پورے نہوے بلکہ کچھ کم تین ہو گئے اور یہ خلاف لغوی ہے کہ اس وقت سے طلاق کا حکم ہے کہ اس کا کوئی جواب قابل اعتنا نہیں ہے اور یہ بھی باوجودی نے اس پر دوسری دلیل کی کہ حضرت صلعم نے عرض کیا کہ تو اپنے بیٹے کو حکم دے کہ اپنی عورت سے جسکو طلاق دی ہو جو عکس کر لے پھر اسکو رہنے دے یہ تنگ کہ طہر ہو پھر انقضہ ہو کر طہر ہو پس چاہے اس کے بعد اسکو رکھے اور چاہے طلاق نہ بدوں اس کے کہ اس سے جماع کیا ہو فتکا لحدۃ التي امر الله تعالى ان تطلق لہا النساء۔ لیست عدتہا کہ حکم کیا اللہ تعالیٰ نے کہ طلاق و بجا دین اس کے وقت پر عورتیں اس حدیث کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے ترجمہ کے نزدیک یہ بھی ضعیف ہے پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ قول دوم یہ ہے کہ تور سے مراد بعض میں اس قول پر عورت مطلقہ کی عدت پوری ہونگی یہاں تک کہ وہ عیسے کی حیض سے پاک ہو جائے اور بعض نے زیادہ کیا کہ اور غسل بھی کر لے۔ چنانچہ حضرت توری نے عن منصور عن ابن عباس عن علقمہ روایت کی کہ ہم لوگ حضرت عمر بن الخطاب کے پاس تھے کہ ایک عورت آئی اور کہا کہ میرے شوہر نے مجھے ایک طلاق یا کما دو طلاق دین پھر میرے پاس آ یا اس حال میں کہ میں نے کپڑے اتارے اور دروازہ بند کیا تھا یعنی تیسرے حیض سے پاک ہو کر نہانے کے لیے آپس میں بیٹھے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ میری رائے میں یہ ایک عورت ہے تو قال سیکے کہ اسکو نماز حلال ہو تو عبداللہ نے کہا کہ میں بھی ایسا ہی جانتا ہوں قال ابن کثیر رحمہ اللہ اس سے ثابت ہے کہ تیسرے حیض سے پاک ہو کر غسل سے پہلے تک عدت میں ہوتی ہے جیسا کہ بعض نے زیادہ کیا ہے بلکہ تین حیض تک تو اسکی عدت اس قول پر متعین ہے قال ابن کثیر اور یہی قول حضرت ابو بکر صدیق و عمر عثمان و علی کرم اللہ وجہہ والوالدہ رد اور عبادہ بن الصامت و انس بن مالک عبداللہ بن مسعود و معاذ بن جبل و ابی بن کعب و ابو موسیٰ اشعرمی عبداللہ بن عباس و سعید بن مسیب و علقمہ و اسود و ابراہیم و مجاہد و عطاء و طاؤس و سعید بن جبیر و عکرمہ و محمد بن یسیر و حسن قتادہ و شعبہ و یحییٰ بن اسحاق و قتادہ بن حیوان و سدی و کحول و عطاء خراسانی۔ سے مروی ہے کہ ان سب نے فرمایا کہ یہاں قرآن سے مراد ہے جن میں اور یہی مذہب ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کا اور یہی دو راہیوں میں سے صحیح روایت امام احمد بن حنبل سے ہے اور ائمہ نے امام احمد سے حکایت کی کہ امام احمد نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے بڑے بڑے اکابر تو کہتے ہیں کہ قرآن یہاں حیض میں اور یہی مذہب امام ثوری اور اعمی و ابن ابی لیلیٰ و ابن شبرہ و حسن بن صالح و ابو عبیدہ و اسحق بن اہویہ کا ہے اور اسکا مؤید ہے جو ابو داؤد و نسائی نے فاطمہ بنت ابی جحیش سے روایت کیا کہ حضرت صلعم نے اس سے کہا کہ دعویٰ الصلوۃ ایام و اہک۔ یعنی اپنے اقرا کے دنوں میں نماز چھوڑ دے یعنی حیض کے دنوں میں فقال ابن کثیر پس اگر یہ روایت صحیح ہو تو صحیح ہوگی کہ قرآن حیض میں ولیکن منذ بن المغیرہ راوی کے حق میں ابو حاتم نے کہا کہ مجھ میں ہوشیاری نہیں ہے اور ابن حبان نے اسکو ثقات میں ذکر کیا ہے قال ابن کثیر رحمہ اللہ یہ قول اس وقت درست ہو سکتا ہے کہ قرآن کا لفظ مشترک نہ لیا جائے اور پہلے معلوم ہو کہ مہر کے نزدیک مشترک ہو علاوہ برین اس میں حیض پر قرآن کا اطلاق ہو اور اسکو کوئی منع نہیں کرتا ہے ان معنی و قوی دلیل اس قول کی وہ حدیث ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پوری طلاق باندی کی دو طلاق ہیں اور عدت اسکی دو حیض میں اس کے ابن ماجہ و بیہقی نے ابن عمر سے مروی روایت کیا اور ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و درقطنی و حاکم نے حضرت عائشہ سے مروی روایت کیا اور حاکم نے اسکی تصحیح کی اور عقیقہ سے آویگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور ہذا غیر میں جو بیان دلیل عقلی مذکور ہے کہ مقصود اس سے رحم کی پاک لطف سے ظاہر ہوتا اور وہ حیض سے حاصل ہے نہ طہر سے تو یہ دلیل ضعیف ہے جیسے علی و ابیہا حال ہوا کرتا ہے کیونکہ طہر کے قابل لوگوں کے طریق پر بھی بیچ میں حیض کہتے ہیں اور اگر کہا جائے کہ کبھی حمل کی حالت میں بھی ایک بار خون آجاتا ہے تو جواب یہ ہے کہ وہ لوگ تیسری بار خون آئے پر انقطاع عدت کے قابل ہیں فحائل۔ قولہ ولا یحل لہن ان یتقن ما خلق اللہ فی ارجاعہن۔ مامصورہ کی تفسیر میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ حیض اور بعض نے کہا حمل۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عام مراد یہ حمل ہے یا حیض ہو اور یہ قول ابن عباس و ابن عمر

وہا ہر شعبی و حکم بن عتقہ و ربیع بن انس و ضحاک و غیرہم کا ہوا اور ابن ابی حاتم نے اس عرش سے اس میت میں روایت کی کہ عورت کو حلال نہیں کہ حمل چھپا کر
اگر حاملہ ہو اور حلال نہیں کہ حیض چھپا دے اگر حاملہ ہو۔ قولہ ان کن یومن بالآئد والیوم الآخر یعنی نہ چھپا دے نہ اگر ایمان دار ہیں اور یہ اہل عدت کے
لیے شرط نہیں ہے کیونکہ کافر ہون تو بھی عدت واجب ہوگی بلکہ یہ تشدید و تعلیل ہے اور رحمت ہے کہ اگر حیض یا حمل کو چھپا دینا تو گویا مستحق اس کی
نہ ہوگی کہ اپنے مومنہ کا اطلاق کیا جائے اور مرد یہ کہ چھپانے والی کا ایمان کامل ہوگا اور ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ اس میں دلیل ہے کہ حیض سے عدت
پوری ہونے یا حمل ہونے وغیرہ میں عورت ہی کا قول قبول ہوگا اس واسطے کہ یہ بات ایسی ہی کہ عورت ہی کی طرف سے معلوم ہو سکتی ہو اور اگر گواہ
فائم کرنا غائب متعذر ہو اس واسطے کہ بات بیان کرنا عورتوں پر رکھا مگر انکو وعید و تنذیر کر دی کہ اپنے ایمان جاتے رہنے اور عذاب آخرت سے
فرار اور اس واسطے کہ بات کے کسی غرض کی وجہ سے جھوٹ و بولیں۔ **قال المشرع** مثلاً مرد نے طلاق جہی میں معوی کیا کہ میں اس عورت
قبل انقضائے حیض سوم کے رجم کیا ہوں اور عورت نے کہا کہ نہیں بلکہ میرا حیض ختم ہو گیا تھا تو قول عورت کا قبول ہوگا اور اگر مرد نے گواہیے پس اگر
گواہوں نے یہ کہا کہ اسے تیسرے حیض ختم سے پہلے رجم کیا ہوں تو بعض نے کہا کہ قبول ہونگے اور بعض نے کہا کہ نہیں اور اگر گواہوں نے کہا کہ اس عورت
اتر کر کیا ہوں کہ میرے اس شوہر نے مجھے تیسرے حیض اوپر سے نہ سنا یا عدت پوری ہونے سے پہلے رجم کیا ہوں تو بالاتفاق قبول ہونگے اور اس طرح
کبھی حمل عورت کو معلوم ہوگا اس لئے اس غرض سے کہ مرد رجم کر سکے چھپا ڈالا اور حیض سے اپنی عدت ختم ہو جائیگا دعوی کر کے دوسرے سے نکاح کر لیا اور حمل
میکو رکھے مثلاً لا اور خرابی قال دی اور کبھی عورت کی عدت تین حیض سے پوری ہوگئی کہ اس لئے اس غرض سے کہ نفقہ منسوب کے ذمہ نہ ملے ظاہر کیا۔ علی ہذا المقتضا
اغراض فاسدہ بہت ہیں جو جو مرد کے حق میں مضر ہیں لہذا تنذیر فرمائی کہ جن بات نہ چھپا دیں۔ قولہ وبعوثتمن جن برہن فی ذلک ان ارادوا صلاحا یعنی مطلقہ
کا غنیمت چھپنے اسکو طلاق دی ہو اسکو پھیر لینے کا حق ہے جب تک کہ مطلقہ مذکورہ اسکو طلاق کی عدت میں ہو جبکہ مراد اسکو پھیر لینے سے اصلاح و بھلائی ہو
اور احق یہاں فاعل کے معنی میں ہر ذکرہ البیضاوی اور کشاف میں کہا یابن منہ کا اگر مرد نے رجعت کو چاہا اور عورت نے انکار کیا تو قول مرد کا قبول
ہوگا اور عورت کے قول پر اسکو ترجیح ہوگی پس واجب ہوگا اور خطیب نے کہا کہ میرے خیال میں آتا ہے کہ اسکو یہ معنی ہیں کہ احق برہن من مغلقتن یعنی مغلقت
کی نسبت رجوع کرنا حق ہے اور مشرع کہتا ہے کہ نہیں بلکہ احق یہاں بغیر منازعت ہی یعنی مرد ہی مستحق ہے جیسا کہ سیدوطی نے کہا اور یہ اشمال معروف شائع
ہو اور ضمیر موصوف بعوثتمن اور برہن میں مطلقات رجعیہ کی طرف راجع ہے کیونکہ مطلقات تو ایک و طلاق والی اور تین طلاق والی سب کو شامل ہے اور تین
طلاق والی مطلقہ سے رجعت کا اختیار نہیں ہے کیونکہ وہ بائنہ ہو جاتی ہے کہ بغیر طلاق کے نکاح جدید میں بھی نہیں آسکتی ہے پس اس صورت میں ضمیر نسبت جمع
کے خاص ہوگی اور مفسر نے مقدم میں کہا کہ اس میں کوئی امتناع نہیں جیسے کہ اگر مرد کو بطور ظاہر خاص کر کے ذکر فرمایا جلتا تو روا تھا اور اسی آیت سے بعض مفسرین
نے استدلال کیا ہے کہ ضمیر مخصص ہو سکتی ہے کیونکہ یہاں بعوثتمن جن برہن کی ضمیر سے عموم مطلقات کی تخصیص ان مطلقات سے ہوگئی جو رجعیہ طلاق سے مطلقہ
ہوں اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اسکو رد کیا اور فرمایا کہ جب یہ آیت اتری ہے تو مطلقہ بائنہ کا وجود ہی تھا پس جو شخص اپنی جوہر کو طلاق دیتا اگر چہ وہ
سو طلاق دیتا تب بھی اسکو رجعت کا اختیار تھا پھر جب اس کے بعد والی آیت اتری اور لوگ تین ہی طلاق میں مخصص کیے گئے تو مطلقہ دو قسم کی ہو گئیں ایک
مطلقہ رجعیہ جنکو تین طلاق سے کم دی گئی ہوں اور دوم مطلقہ بائنہ جنکو تین طلاق دی گئی ہوں یا بلفظ بائن کر دی گئی ہوں علی ہذا اقوال المطلقات تین
میں مطلقات رجعیہ ہیں پس ضمیر بچے مرجع سے اخذ نہ ہوئی و سیاقی الکلام فیہ انشاء اللہ تعالیٰ اگر کہا جائے کہ ان ارادوا صلاحا یعنی بچے بچے و ن ارادہ
اصلاح کے رجعت جائز ہوگی اور جواب یا گیا کہ یہ شوہر و ن کو تادم کر کے واسطے ہو کہ اصلاح کا قصد کریں اور ضررسانی کے قصد سے رجوع کرنے
سے مانعت ہو اگر چہ رجعت صحیح ہو جائیگا لیکن حرام کا مرتکب ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ولا تمسکوا من ضلالتکم و انتم تعلمون۔ یعنی مطلقہ عورتوں کو

خبر ہو بچانے کے لیے رجعت کر کے مت روکنا کہ نیز نصی کر دینے لایا چاہر کہ خلع لے لین اور علما ظاہر ہے کہ نزدیک قصد اصلاح فطر صحت رجعت پر اور
جائنا چاہیہ کہ فی ذلک سے مراد یہ ہے کہ زمانہ ترے میں جمع کا اختیار رکھتا ہے اور اگر باہر ترے یعنی عدت پوری ہو گئی تو عورت خود مختار ہے اور بدون نکاح جدید وہ
جدید کے پہلے شوہر کو حلال نہیں ہو سکتی بشرطیکہ اس نے میں طلاق نہی ہوں اور اگر تین طلاق دی ہوں تو بدون دوسرے مرد سے نکاح کرنے اور اسکی دہلی کے
واسکی طلاق کی عدت پوری ہو جانے کے شوہر اول پر نکاح جدید سے حلال نہ ہوگی جیسا کہ فقہ قریب آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ پھر نکاح جدید سے بھی جو
حب ہے کہ عورت راضی ہو ورنہ اسکو اختیار ہے اور یہ چونکہ مرد اور اس میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور اگر عدت کے اندر رجوع کیا تو رجوع کرنا زانی بھی ہو سکتا ہے
مثلاً شوہر کہے کہ میں نے اس عورت سے رجوع کیا اور اس سے دہلی کر لینے سے بھی ہو سکتا ہے اور اس پر حکام نکاح میں سے کچھ لازم نہ آویگا بلکہ یہی نکاح
سابق بجا رہے گا اور اس میں بھی کچھ اختلاف نہیں ہے۔ قولہ وامن مثل الذی علیہن بالمعروف یعنی جیسے شوہر من کے عورتوں پر حق ہیں مثلاً وہ طلاق
ور رجعت کے مختار ہیں ویسے ہی عورتوں کے شوہروں پر بھی زوجیت کے حقوق ہیں اور کرخی کے فرمایا کہ واجب ہونے میں کیسا ان میں پس عورت پر
مرد کی طاعت واجب ہے تو مرد پر عورت کو شرعی طور پر کھانا کو کپڑا دینا اور خوش خلقی سے ساتھ بسر کرنا لازم ہے اور یہ نہیں کہ اگر عورت نے اسکو کھانا پکا کر
کھلایا تو مرد بھی اس کے لیے کھانا پکائے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا کہ میں پسند کرتا ہوں کہ عورت کے واسطے اپنی زینت کروں جیسے اپنے
واسطے عورت کا زینت کرنا پسند کرتا ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وامن مثل الذی علیہن بالمعروف اسکو ابن جریر وابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے
اور مشرقیہ رحم کشتا ہے کہ ابن عباس کا استدلال کمال تقویٰ پر مبنی ہے کیونکہ ہمیں بھی حق عورت کا نہ رہنے پائے اگرچہ یہ حقوق واجب میں سے نہیں
اسی واسطے مستحب کی طرف اشارہ کیا کہ میں پسند کرتا ہوں لیکن بالمعروف سے یاد رکھنا چاہیے کہ مرد اپنی عورت کے واسطے اسبق زینت کرے
جو شرع میں مباح ہے پس روایتیں کہ ہمیں دی گئی اور زمانہ اربعہ کرے اور شرع کے نزدیک خبیث صورت بنائے اگرچہ وہ اپنے نفس و شیطان کے
نزدیک خوبصورت جانتا ہو اور علیٰ ہذا عورت بھی مرد کے واسطے وہی زینت کر سکتی ہے جو شرع میں مباح ہے نہ آنکہ مردانہ جوتہ پہنے اور خلاف شرع
لباس پہنے کیونکہ یہ سب حرام ہے اور حدیث میں عمر بن الاحوص سے روایت ہے کہ رسول صلعم نے فرمایا کہ آگاہ رہو کہ تمہارا تمہاری عورتوں پر حق ہے اور
تمہاری عورتوں کا تمہارے حق ہے پس تمہارا حق تمہاری عورتوں پر ہے کہ تمہارا بچہ لائے بغیر نہ رو نہ دوں جسکو تم کروہ جانتے ہو اور نہ اجازت میں تمہارا
گھر میں آنے کی ایسے شخص کو جسکو تم کروہ جانتے ہو اور احاق تم پر ہے کہ تمہارے کھانے اور کپڑے میں ان کے ساتھ بھلائی سے پیش آؤ اور خیرہ الترنی
وصحہ اور صحیح احادیث سے یہ حکم بھی ثابت ہے کہ حاجت معمولی جیسے مرد کو عورت کی طرف ہوتی ہے ویسے ہی عورت کو مرد کی طرف ہے یہ حق بھی

عورت کا پورا کرے اور دیگر حقوق معروف ہیں جو متفرقا احادیث میں ہیں

اَلطَّلَاقُ مَرْثِيٌّ فَاَمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيْهِ بِاِحْسَانٍ طَوَّلَ اَجَلُ لَكَ اَنْ تَاْخُذَ وَاصِيَةً

طلاق دوبارہ بھر رکھنا۔ موافق دستور کے یا رضت کرنا۔ شکی کے ساتھ اور نکور و انہیں کرے کہ کچھ اپنا

اَلتَّيْمُوْنَ هُمْ شَرِيْءٌ اِلَّا اَنْ يَخَاتُ الْاَيْمَانُ حُدُودَ اللّٰهِ اِنْ خِفْتُمْ اَلَا يَفِيْكُمْ حُدُودَ اللّٰهِ

دیا ہوا عورتوں کو مگر کہ وہ دونوں دین کر نہ تمہاری کہیں قاعدے اللہ کے پھر اگر تم لوگوں کو وہ نہ تمہاری کہیں قاعدے اللہ کے

فَاِنْ جَاءَكُمْ عَلَيْكُمْ اَوْ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ فَلَا تَعْلُوْهَا وَمَنْ يَتَعْلَ حُدُودَ اللّٰهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ

تو نہیں گناہ دونوں پر جو بدلا دیکر چھوڑے عورت یہ دستور یا رضت ہیں اللہ کے مت بڑھو اور جو کوئی بڑھے اللہ کے

اور دین سے مرفوعاً و اسیت کی کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ مجھے خبر دیجیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاسکاک بمعرفہ و تشریح
 باحسان۔ پس میری طلاق کہاں ہو فرمایا کہ تشریح باحسان ہو اور اس حدیث کو عبد بن حمید و امام احمد و سعید بن مسعود نے بھی روایت کیا
 اور ابن مردودہ نے اسکو انس بن مالک سے مرفوعاً و اسیت کیا ہے ذکرہ ابن کثیر اور شیخ ابن عبد البر نے کہا کہ علمائے اجماع کیا ہے کہ دو
 طلاق کے بعد تیسری طلاق ہی تشریح باحسان ہو اور قولہ فان طلقا فلا تخل میں اسی طلاق کو اولیٰ و مسئلہ یہ اگر کسی نے اپنی جوڑ کو ایک بار کی
 تین طلاق دیدین تو آیا واقع ہوگی یا ایک ہی واقع ہوگی۔ توجہ اب یہ ہے کہ جمہور علماء کے نزدیک تینوں طلاق واقع ہو جاوے گی اور رجعت کا اختیار
 نہ ہوگا لیکن اگر حنفیہ نے انہیں سے ان اکابر کے موافقت کی ہے جس کے نزدیک واقع ہو جاوے گی مگر بدعت ہی ایسا کرنے والا گنہگار ہوگا۔ اور بعض
 علماء کے نزدیک ایک ہی واقع ہوگی اور یہ بحث دراز ہے جو مترجم کے عین الہدایہ سے تلاش کرو کہ وہاں کافی تحقیق موجود ہے اور مترجم کے نزدیک
 یہاں جدید استدلال لطیف یہ کافی ہے کہ جمہور صحابہ تابعین و فقہائے کہا کہ تینوں طلاق تین واقع ہوگی اور دوسرا فرقہ قلیل کہتا ہے کہ تین بلکہ ایک
 ہی واقع ہوگی پس ہم کہتے ہیں کہ اس میں شک نہیں کہ شہرہ پہنچ گیا اور حدیث میں جسدہ سے بچنے کی تاکید بروایت صحاح موجود ہے اور یہاں یہ شبہ
 لازم و حلال میں اگر تو حرام کے شہرہ سے بچنا واجب ہو لہذا ہم یہی اختیار کرنا واجب ہو۔ **وَلَا يَحِلُّ لَكَؤَان تَاخُذُوا مِمَّا**
اَتَيْتُمْوَا لَهَا نَتْنِيَتَا۔ اور تم سے جو کچھ انکو دیا ہو تمکو حلال نہیں کہ اس میں سے کچھ لے لو ف لینے اگر شوہر و ن نے اپنی مرضی سے جوڑ کو
 کہ طلاق دی تو وہ جو انکو دیا ہو یا جو کچھ انکو اس طرح دیا ہو کہ اس سے رجوع نہیں کر سکتا ہے اس میں سے کچھ نہ لےوے بائیں طور کا نگو تنگ کرے اور
 ضیق میں ڈالے اور رجوع کرے بغرض ضرر رسائی تاکہ مذہب و بکر اپنی جان چھڑا دین ایسا نہ کرے اسکو حلال نہیں ہو جیسے کہ فرمایا **وَلَا تَحْضُرُونَ**
لَتَذْمُوْا بَعْضُ مَا اَتَيْتُمْوَا بَيْنَ۔ اور انکو مست و کوتاہ ہو یا ہو اس میں سے کچھ لے جائو۔ ہاں اگر عورت خوشی سے کچھ دے تو اسکے لینے میں
 مضائقہ نہیں چنانچہ فرمایا فان طلق لکم عن شئ من نفسا فكلوه ہنیام را۔ پھر اگر عورتین خوشدلی سے تمہارے لیے کچھ چھوڑ دین یا دین تو اسکو
 خوشگوار ہی سے کھاؤ۔ ہر چہ جاننا چاہیے کہ اگر حنفیہ کے نزدیک مرد نے جو کچھ اپنی جوڑ کو ہبہ کیا اس سے رجوع نہیں کر سکتا ہے پس پوچھو
 جو کچھ اسکو ہبہ کیا ہے وہ کچھ نہیں لے سکتا ہر الا انکہ دینے کے وقت گواہ کر لے ہوں کہ میں اسکو ہبہ نہیں کرتا ہوں اور ایسے ہی بعد عقد کے ہر
 مقررہ اگر کچھ بڑھایا اور عورت نے قبول کیا اسی جلسہ میں تو وہ بڑھتی ثابت ہو جائیگی اور ہر مع اسن یا دتی کے ہو جائیگا۔ بالکلہ جو کچھ اسکو
 دیا ہے وہ عورت کی ملک ہو گیا اس میں سے بنا رضی کچھ نہیں لے سکتا ہے۔ اور چونکہ ائمہ ہاں فرمایا اسی سے ہمارے مفہوم وغیرہ نے خطاب مذکور
 شوہر و ن کو قرار دیا ہے کیونکہ دینے والے وہی شوہر ہیں اور بعض نے خطاب مذکور حاکم کی طرف قرار دیا کیونکہ آگے جو فرمایا۔ فان خفتم وہ قطعاً
 حاکم کی طرف خطاب ہے پس اگر یہاں خطاب شوہر و ن کو ہوگا تو نظم عبادت میں تشویش ہوگی اور اخذوا لینے کی نسبت حاکم کی طرف
 اسوجہ سے ہے کہ وہی اسکے حکم کرنے والے ہیں جبکہ نامشور کی و لیکن شک نہیں کہ دینے کے نسبت حاکم کی طرف بہت بعید ہے اگرچہ ضیاعی
 رحمہ اللہ نے تکلف کیا ہے اور پوشیدہ نہیں کہ اول خطاب شوہر و ن کو اور دوسرا حاکم کو کچھ مشوش نظم نہیں جبکہ صریح قرینہ موجود ہے اور یہ ثابت
 ہوتی ہے کہ ایک لفظ سے طلق کلام کی ضرورت رفع ہو گئی جیسے آیت وضو میں قولہ تعالیٰ۔ **وَاَسْحُوا بَرُوسْکُمْ وَاَرْجُلْکُمْ اِلَ الْغُیْبِیْنِ۔** میں ہے کہ اصل مقصود یہ کہ
 وضو اس ترتیب سے کرو کہ پہلے ہاتھ دھو پھر سر کا مسح کرو پھر پاؤں دھو پس اگر ناغسلوا او جو حکم وایدیکم وار حکم۔ ہوتا تو لازم آتا کہ واسحوا برُوسکم قبل غسل
 و بعد غسل الیٰ یٰدین۔ آناوند ترتیب ساقط ہو جاتی ہے لیکن اب شہرہ ہوتا ہے کہ پاؤں مسح کے تحت میں ہیں پس اللہ تعالیٰ نے ارجمک کے ساتھ الیٰ الغیبتین
 ہوا یا تو ترتیب بھی ہی اور مسح کا شہرہ جاتا ہا اسوا سطح کے مسح الیٰ الساق ہوتا الیٰ الکعب تو لا محالہ غسل ہی مراد ہے۔ اسی طرح یہاں دینا مراد شوہر ہے

اور اسی پر سب صحابہ شافعی تھے ہوئے ہیں قال المتزجم کہچہ نہیں ہی اسواسے کہ جو عورت کو دیا ہی اسے کچھ لینے کا حکم موجود ہو مگر اسے ایک حد تک
 حکم صرف مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ عورت کی طرف سے اعراض نہ کرشی واقع ہو تو تہمت موجود ہو کہ شان نزول اسکا یہی جمیلہ یا حبیبہ عورت ہی چونکہ بولی شہین
 ابن کثیر نے ذکر کیا کہ شہین ابن جریر نے فرمایا کہ یہ ثابت نازل ہوئی ثابت بن قیس بن شماس اور اسکی جو حبیبہ بنت عبدالمعین بن ابی بن سہول سے
 حق میں پھر ابن کثیر نے اس پیش کے طرق اختلاف اتفاق کو بیان کیا یہاں تک کہ ذکر کیا کہ ابن جریر نے روایت کی کہ ابو جریر نے عکرمہ سے پوچھا کہ
 خلع کی کچھ اصل واقع ہوئی ہو تو عکرمہ نے کہا کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ پہلا نفع جو اسلام میں واقع ہوا وہ عبدالمعین بن عبدالمعین بن ابی بن سہول کی من
 کے حق میں واقع ہوا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئی اور کہا کہ یا رسول اللہ میرے اور ایک بیٹے اپنے شوہر کے سر کو کوئی چیز بھیج دیا
 کہ مگر یہی میں نے ثابت بن قیس لینے اپنے شوہر کو چھ لگو کون میں آئے دیکھا تو وہ ان سب میں کالا اور پستنا اور بد شکل تھا پس اسے شوہر نے کہا کہ
 یا رسول اللہ میں نے اسکو اپنا افضل مال جو میرا ایک باغ تھا دیا ہے سو تجھے میرا باغ واپس کر دے تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ تو کیا کہتی ہو وہ بولی کہ ان
 گروہ چاہے تو میں کچھ اور بھی بڑھا دوں۔ ابن عباس نے کہا پس حضرت صلعم نے دونوں میں جدا کی کر دی شہین ابن کثیر نے کہا کہ ان کے جہنم
 نے اس میں اختلاف کیا ہے کہ بھلا یہ جائز ہے کہ وہ اپنی جو رو کو اس سے زیادہ پر خلعے جس قدر اسکو دیا ہی یا نہیں تو جہوں اس طرف گئے ہیں کہ ہاں یا نا
 بھی خلع جائز ہے کیونکہ فیما افتت بہ۔ عام ہی اس میں کوئی مقدار معین نہیں ہے اور ابن جریر نے کثیر مولیٰ بن سرہ سے روایت کی کہ حضرت عمر کے
 پاس ایک ایسی عورت لائی گئی جو اپنے شوہر سے نا فرمان تھی پس اپنے شوہر کو کہہ دیا کہ وہ کچھ گوبر کی توٹھری میں تین رات تک قید رکھی گئی پھر صبح کو اس سے
 پوچھا کہ رات تو کیسے مقام پر رہی اسے کہا کہ میں جب اپنے شوہر کے پاس ہوں کبھی صبح نہ پایا لگتا تو ان میں کہ آپ نے مجھے قید رکھا تھا
 آپ نے اسے شوہر کو فرمایا کہ لے اگر آپ اسکی جھٹیا کے بال ہوں۔ اور اسکو عبد الزاق نے بھی روایت کیا اور بخاری نے کہا کہ جاز عثمان الخلع دیا
 عقاص اسہا۔ یعنی اسے سر کے بال کے اور پر خلع کو عثمان نے جائز رکھا اور عبد الزاق نے ربیع بنت معوذ بن عفرہ سے یہ قصہ روایت کیا کہ
 عثمان نے خود ربیع بنت معوذ کے حق میں خلع کا یہ حکم دیا تھا اور معنے اس کے یہ ہیں کہ عورت کے پاس جو کچھ تلبیل و کثیر ہو وہ نفع میں لینا جائز ہے اور
 اس کے پاس سوائے اس کے سر کے بال کے کچھ نہ چھوڑے لیکن مبالغہ ہی اور اس سے ثابت ہے کہ نہ یہ بھی خلع روا ہے اور یہی ابن عمر بن عباس بن جہاد و عکرمہ براہیم
 و قیس بن ربیع بن حسن بن صالح عثمان بنی کا قول ہے اور یہی مذہب لک و لیت و شافعی ابو ثور کا ہے و اسیکو ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور امام ابو حنیفہ کے
 اصحاب نے کہا کہ اگر ضرورت سانی عورت کی طرف سے ہو تو جائز ہے کہ کچھ اسکو یا ہر دے اور اس پر زیادتی نہیں جائز ہے اور اگر عورت نے اسکو زیادہ دیا تو حکم قضاء
 میں لینا جائز ہے اور اگر ضرورت سانی مرد کی طرف سے ہو تو اس سے کچھ لینا روا نہیں ہے اور اگر لیا تو قضاء جائز ہے اور طائنا چاہیے کہ ربیع بنت معوذ بن عفرہ کے قصہ میں جو
 ہے کہ ربیع نے کہا تھا کہ میں تجھے لیتی ہوں بچوں بچوں تمام اس پر کچھ کی من مالک ہوں اور امام احمد و ابو عبیدہ و یحییٰ بن ابویہ کے نزدیک جو دیا ہی اس سے زیادہ لینا
 روا نہیں ہے اور یہ سعید بن مسیب عطاء و عمرو بن شیبہ نہری و طاؤس بن حسن بصری و شعبی حاد بن سلیمان و ربیع بن انس کا قول ہے اور حضرت علی فرماتے
 کہ خلع سے اس قدر سے زیادہ نہ لےے جتنا اسکو دیا ہی اور زاعمی کہتے تھے کہ قاضی لوگ جائز نہیں دیکھتے ہیں کہ عورت اس سے زیادہ لےوے جس قدر دیا
 ہو اور دلیل اس قول کی وہ حدیث ہے جو قصہ ثابت بن قیس بن عباس سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت بن قیس کو حکم دیا کہ اس سے اپنا
 باغ لے لے اور زیادہ نہ لےوے۔ پھر طائنا چاہیے کہ طلع آیا طلاق ہی یا نہیں قیام بن عباس عثمان بن عفان ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ فسخ ہی طلاق نہیں ہے اور یہی
 مذہب طاؤس و عکرمہ کا اور یہی قول امام احمد و یحییٰ بن داؤد و ابو ثور و داؤد ظاہری کا ہے اور یہی شافعی کا قول قدیم ہے اور قول اول یعنی خلع طلاق نہیں ہے
 یہ عمر و علی بن مسعود و ابن عمر سے مروی ہے اور یہی قول سعید بن مسیب و حسن و عطاء و خری و قیس و ابراہیم و جابر بن زید کا ہے اور یہی مذہب امام مالک

اور اس پر سب صحابہ شافعی تھے ہوئے ہیں

ابو حنیفہ والے اصحاب ثوری و داؤد اسی ابو حنیفہ کے نزدیک تھے کہ اگر طلع دینے والے نے طلع میں ایک
 طلاق یا دو طلاق کی نیت کے یا سلفاً رکھا تو ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور اگر تین طلاق کی نیت کے تو تین طلاق واقع ہوگی۔ پھر جانتا چاہیے کہ اگر
 اربعہ و اسحق بن ابویوسف کے نزدیک مختلفہ کی عدت تین تو وہیں اگر ایسی ہو کہ اسکو حیض کا نام ہو اور یہی حضرت عمر و علی بن عمر سے مروی ہے اور یہی اکثر
 کا قول ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہی اکثر صحابہ غیر ہم اہل علم کا قول ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اور عثمان بن عفان و انصار قول بن عمر کا اور عکرمہ کا یہ ہے کہ
 عدت ایک حیض ہے اور ابو داؤد و ترمذی نسائی و حاکم نے ابن عباس سے ثابت بن قیس کی جو رو کے قصہ میں روایت کی کہ اسکو حضرت صلح نے حکم کیا
 کہ ایک حیض سے عدت پوری کرے اور ترمذی نے ربیع بنت معوذ کے طلع کے قصہ میں بعد روایت کے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ ربیع بنت معوذ کو حکم کیا گیا تھا کہ ایک
 حیض سے اپنی عدت پوری کرے۔ اس کی خبر نے ذکر کیا کہ طلع دینے والے کو وہ نہیں ہے کہ مختلفہ سے عدت کا مذکور اس کے بعد ترمذی کے رجوع کو سکے
 اور یہی مذہب ہے اربعہ و جمہور علماء کا یہی کیونکہ وہ مال خلع دیکر اپنی انت کے الگ ہو گئی ہے مگر جمہور کہتا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجوع جائز نہیں
 کیونکہ خلع ایک نزدیک طلاق بائن ہے مگر شیخ نے لکھا اور اس بات پر اجماع ہے کہ طلع دینے والے کو وہ اس کا بھی مختلفہ سے عدت کے اندر داخل کرے۔ قال
 ابن کثیر خلع دینے والے کو عدت میں اپنی مختلفہ پر وہ طلاق واقع کرنے کا اختیار ہے یا نہیں۔ اس میں تین قول ہیں ایک کہ نہیں واقع کر سکتا ہے اس واسطے
 کہ اپنی رات کی مختار اور شوہر سے باندھ ہو گئی ہے اور یہی ابن عباس ابن الزبیر و عکرمہ و جابر بن یزید و حسن بصری و ضاعی و احمد و اسحق و ابو ثور کا قول ہے۔
 دوم مالک رحمہ نے کہا کہ اگر خلع کے پیچھے طلاق دیدی ہو تو واقع کر سکتا ہے اور اگر فقط خلع ہوا تو نہیں۔ سوم آنگہ ہر حال میں اس پر طلاق واقع کر سکتا ہے جب تک
 وہ عدت میں ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ والے اصحاب ثوری و داؤد اسی کا ہے اور یہی قول سعید بن مسیب و یزید و طاؤس و ابراہیم و زہری و حاکم و حکم و حماد
 بن ابی سلیمان کا ہے۔ قولہ تلاق جل و الله خلافت ہا کہ یہ اس حدیث سے مالکیہ نے استدلال کیا کہ کیا اگر تین طلاق دینا حرام ہے اور یہی ظاہر ہے
 اگر وہ دفعیہ ہے بلکہ ان کے نزدیک و طلاق ایک بار کی دنیا بھی بدعت ہے کہ اس وقت قال ابن کثیر اور سنت ان کے نزدیک ہے کہ طلاق ایک بار کر کے دینا
 اور اس کی تقویت کرتی ہے حدیث محمود بن لبید جو نسائی نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ ایک نے اپنی جوڑ کو کیا بارگی تین
 طلاق دینے میں تو آپ غضبنا کہ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ کیا کتاب کہی کے ساتھ کہیل کیا جاتا ہے حالانکہ میں تمہارے درمیان موجود ہوں ا کہ حدیث
 فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَيْثُ تَرَكَهَا غَيْرَةً فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ
 پھر اگر اسکو طلاق دی تو اب حلال نہیں ہوگا عورت اس کے بعد جب تک نکاح نہ کرے کسی خاوند سے اس کے سوا پھر اگر وہ ظوفا اسکو طلاق دے تب گناہ نہیں ہے
 اِنْ يَتَرَاجَعَا اِنْ ظَنَّا اَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ
 کہ پھر مل جاوے۔ اگر خیال کریں کہ ٹھیکہ رکھنے کے قاعدے اللہ کے اور یہ دستور اللہ کے بیان کرتا ہے انکو اسطے جاننے والوں کے
 فَإِنْ طَلَّقَهَا۔ اسی الزوج بعد الثنتين پھر اگر طلاق دیدی عورت کو شوہر نے ف یعنی دو طلاقوں کے بعد بھی تیسری طلاق دیدی فلا
 تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ۔ تو بعد اس کے اسکو یہ عورت حلال نہیں ف یعنی تیسری طلاق کے بعد حسی تنکے۔ ترمذی۔ تراجم غیرہ
 یہاں تک ترمذی کرے عورت کسی خاوند سے سوا طلاق دہندہ کے ف اور وہ خاوند اس عورت سے وطی بھی کرے جیسا کہ اس حدیث میں ہے
 جسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ فَإِنْ طَلَّقَهَا۔ پھر اگر طلاق دیدی عورت مذکورہ کو دوسرے خاوند نے بھی ف اور عدت گذر گئی
 فَلَا تَحِلُّ لَهُ عَلَيْهَا۔ تو ان دونوں پر کچھ گناہ نہیں ف یعنی عورت اور یہ شوہر گناہ نہیں اس بات میں۔ اِنْ يَتَرَاجَعَا ہم جمع کریں اِنْ طَلَّقَهَا
 اِنْ يَتَرَاجَعَا۔ اگر وہ نہ کہ جوڑا آئی شیکہ نہ کیا بشیر۔ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ۔ یہ جو حد کو پورے اللہ کے حد ہیں ف کہ انکو حد

کہ وہ باہر کہ بیان سے تجاوز نہ کریں۔ **يُكَلِّمُهَا الْقَوْمَ لِيُخْلِقُنَّ**۔ امدت ملے ان حدود کو ایسی قوم کے واسطے بیان فرماتا ہے جو جانتے ہیں
 فہم یعنی فکر و غور کرتے ہیں جاننا چاہیے کہ اوپر کی آیات سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ مرد کو ہر محل میں عورت پر فقط تین طلاق کا اختیار ہو پس اگر اسے
 ایک طلاق دی یا دو طلاق دین تو عدت گذرنے سے پہلے رجوع کر سکتا ہو اور اگر عدت گذر گئی اور وہ بائٹہ ہو گئی پھر دونوں راضی ہوئے تو کحل کر سکتا
 ہے لیکن چہرہ علماء کے نزدیک بٹہ ایک ہی طلاق کا مالک ہو گا اگر پہلے اسے دو طلاق دی تھیں اور اگر پہلے ایک طلاق دی تھی تو اب اس کا کحل میں
 دو طلاق کا مالک ہو گا حتیٰ کہ اگر اس کحل دوم میں اسے دو طلاق دین تو پھر بدوین دوسرے شوہر سے کحل کیے اسپر حلال نہوگی اور اگر اول مرتبہ
 ایک طلاق یا دو طلاق کے بعد اسکی عدت گذر گئی اور اسے بائٹہ ہو کر دوسرے شوہر سے کحل کیا پھر اس سے طلاق پا کر بعد عدت کے پھر شوہر اول سے
 کحل کر کیا تو اسے حنفیہ کے نزدیک از سر نو تین طلاق کا مالک ہو گا اور بالکشاف شافعی احمد کے نزدیک اسقدر کا مالک ہو گا جو اول میں تین سے باقی
 رہی تھی اور ایسا چند صحابہ سے بھی مروی ہو لیکن کلام ابن کثیر اسطرح مائل ہے کہ قول ابو حنیفہ و انکے اصحاب کا قوی ہر نظر محبت کے مشورہ
 نے جب تین طلاق کو میٹھا یا اور اول شوہر کے واسطے کحل جدید میں پورے تین طلاق کا مالک کر دیا تو تین سے کم کو بد رجہ اولیٰ میٹھا بیگا اب تفسیر طبرانی
 کرنا چاہیے پس اندتھما سے فرمایا۔ **فَانْ طَلَّقَهَا**۔ یعنی شوہر نے دو طلاق کے بعد کسی وقت میں اس عورت کو تیسری طلاق دیدی خواہ اسطرح کہ دو طلاق
 کے بعد ہی تیسری طلاق دیدی ہو یا اسطرح کہ دو طلاق کے بعد راضی ہو کر رجوع کر لیا اور چند روز گذرے پھر راضی ہو کر اسکو ایک طلاق
 دی اور یا اسطرح کہ دو طلاق کے بعد عدت گذر گئی اور بائٹہ ہو گئی پھر جدید کحل کر کے بدوین نیکی کے کسی شوہر سے کحل کیا ہو اپنے پاس کھا پھر راضی ہو کر
 ایک طلاق دیدی ان سب صورتوں میں عورت نہ کورہ پر تین طلاق پوری ہو لیکن چونکہ جب ایسا ہو جائے کہ کسی طرہ عورت پر اس کے خاوند کی طرف سے
 تین طلاقیں پوری ہو جائیں اور یہ یا لودہ عورت ہو تو اسے عدت دلنے اسکا حکم فرمایا کہ۔ **فَاِنْ طَلَّقَ لَهَا مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ**۔ یعنی پھر ان تین طلاق کے بعد
 اسپر عورت حلال نہیں یہاں تک کہ کحل کر کے کسی دوسرے سے سولے اس میں طلاق اپنے دلے کرے۔ ہر پس ظاہر میں اس صورت کی انتہا یہ قرار دی کہ اگر
 شوہر سے کحل کرے اور اسکا مقتضایہ ہو کہ جب سے شوہر سے کحل کیا تھا دل کے واسطے حلال ہوئی باقی سے کھانے کا اگر دوسرے کے کحل سے فارغ
 و خالی ہو تو اول شوہر اس سے کحل کر سکتا ہے اگر چہ شوہر دوم نے اس سے بغیر وطی کے جدائی کر لی ہو حالانکہ وہ بیٹ مشہور میں ہو کہ دوسرے شوہر سے کحل کے
 باوجود یہ بھی شرط ہے کہ دوسرے شوہر نے اس سے وطی بھی کی ہو پس بعض علماء نے کہا کہ یہ اسی اہمیت سے نکلتا ہے یا بن بطور کہ لفظ کحل دو معنی پر بولا جاتا ہے
 ایک تو یہی عقد معروف اور دوم بمعنی وطی اس میں مرد وطی ہو اور تیسری بین کہ یہاں تک کہ وطی کرے وہ عورت دوسرے شوہر سے سوائے اول کے اور جیسے
 کحل بمعنی عقد کی نسبت عورت و مرد دونوں کی طرف ہوتی ہو ویسے ہی کحل بمعنی وطی کرنے کی نسبت بھی دونوں کی طرف ہوتی ہے حتیٰ کہ عورت کو بھی زانیہ کہتے
 ہیں جیسے مردانی ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دوسرے شوہر سے وطی جی ہوگی کہ اس سے عقد کیا ہو ورنہ زانی ہو گا نہ شوہر تو عقد پرمان بطریق اقتضائے ثابت ہے پس
 پس یہ صورت ہو گئی کہ دوسرے مرد سے عقد کحل کر کے کحل بمعنی وطی کرے قابل اور بعض علماء نے کہا کہ آیت میں کحل بمعنی عقد ہو جیسا کہ مفسر شوہر
 بھی تنکح بمعنی تزوج کیا اور شوہر دوم کی وطی کو اس حدیث سے ثابت کیا جسکو شافعی عبد الرزاق وابن ابی شیبہ و سہق و ابن ماجہ و نسائی و ترمذی و احمد و مالک و بخاری و مسلم نے
 حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ رفاعہ بنی نضیر کی جو زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی کہ وہ کہا کہ میں رفاعہ کے پاس تھی پس اس نے مجھے طلاق دیدی پس میری طلاق
 بنتہ ہوئی یعنی تین طلاق دیدیں پھر مجھے عبد الرحمن بن النضیر نے کحل کیا اور میں نے اس کے ساتھ گرامہ کنار پاس کیڑے کے پس سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کیا
 اور فرمایا کہ کیا تو چاہتی ہو کہ رفاعہ کے پاس لوٹ جاوے یہ نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ مجھے تو عسیا اسکا اور مجھے وہ تیرا عسیلہ مقررہ کہتا ہو کہ رفاعہ بن ہموال
 یہود بنی قریظہ میں سے تھا جسکی طرف نسبت قرطی ہے اور نام عمرت کا تیسرے نبی تھا اور احمد نسائی کی روایت میں عباس بن عیسیٰ یا عیسیٰ واقع ہو ہے ورنہ یہی

ہو گا اور زبیر بفتح زاء و زون کہ یہ ہوا اور کنارہ کرے سے اشارہ ہو کہ اسکو جو لیت نہیں اور حقیقت اس عورت نے یہ جھوٹ کہا تھا جیسا کہ بعض احادیث میں ہے کہ عبد الرحمن بن الزبیر اپنے دو لڑکوں کو لایا جو باپ سے بہت مشابہ تھے اور حضرت صلعم نے فرمایا کہ تمہارا بیٹا جیسے مشابہ ہیں جیسے کوئے کا بچہ کوئے سے مشابہ ہوتا ہو اور عسیلہ تصغیر ہو غنشل کی جو بچے شہد ہو اور میان قلیل حجاج کو عسیلہ سے کنایہ فرمایا اور طلاق نہ لکھو فدیہ تین تین تہائی تین اس حدیث کے طرق بہت ہیں اور مختصر طور پر بہت جوہر سے روایت کی گئی ہے چنانچہ ابن جریر نے سعید بن المسیب کے طریق سے ابن عمر سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے ایسے مرد کے حق میں حسنا ایک عورت نکاح کیا اور قبل دخول کے اسکو طلاق بتہ دیدی پھر اس عورت نے دوسرے مرد سے نکاح کیا پھر قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی پس یا وہ پہلے شوہر کی طرف رجوع کر سکتی ہو فرمایا کہ نہیں یہاں تک کہ جسے وہ عورت دوسرے مرد کا عسیلہ اور چکھے دوسرے مرد کا عسیلہ اور اسکو امام احمد نے بھی تھوڑے اخلاف سے روایت کیا اور امام احمد کے نسائی وابن ماجہ نے بھی سعید بن المسیب کے طریق سے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور اسی سے شیخ ابن کثیر نے استنباح کیا ہے کہ فقہاء کے درمیان جو مشہور ہے کہ سعید بن المسیب قائل ہیں کہ دوسرے شوہر سے مجبور نکاح کرنے سے وہ شوہر اول کے واسطے حلال ہو جاتی ہو حالانکہ سعید بن المسیب ابن عمر سے اس مرفوع روایت کے راوی ہیں پس بعد از کہ جو روایت کہیں اس سے بلاستند خلاف کہیں اور امام احمد و نسائی وابن جریر نے اس حدیث کو زین بن سلیمان الاحمری کے طرق سے ابن عمر سے روایت کی ہے صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے اپنی جو کو تین طلاق دین پھر اسے دوسرے مرد سے نکاح کیا پس دوازدہ مہند کیا اور پردہ چھوڑ دیا پھر قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی بھلا وہ اول کے واسطے حلال ہوئی فرمایا کہ نہیں یہاں تک کہ چکھے عسیلہ اور اس کے مانند انس بن مالک سے مروی ہے اور ابن جریر اور اس کے مانند ابو ہریرہ سے ابن جریر نے روایت کیا ہے اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے اپنی جو کو تین طلاق دیدی پس اسے دوسرے مرد سے نکاح کیا جس نے قبل دخول کے اسکو طلاق دیدی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ بھلا وہ شوہر اول کے واسطے حلال ہو تو فرمایا کہ نہیں یہاں تک کہ دوسرے مرد سے چکھے عسیلہ سے چکھے جیسا کہ اول نے چکھا ہے اسکو ابن جریر بخاری و مسلم نسائی و ابوداؤد نے روایت کیا۔ بالحدیث مشہور و ائمہ متفقین ہو کہ دوسرے شوہر اس سے وطی بھی کرے پھر بعد اسکے اگر وہ طلاق دے اور عدت گذر جائے تو وہ شوہر اول کے واسطے حلال ہوگی چنانچہ فرمایا فان طلقها فلا جناح علیہا ان تراجعا ان علان لقیما حد واحد و احد و حرف شرط میں دو یعنی اگر دوسرے شوہر طلاق دے اس سے ارشاد ہو کہ دوسرے نکاح بھی خود مقصود ہونا چاہیے جیسے شرع میں نکاح کیا جاتا ہو یا اگر دوسرے شوہر سے بھی ایسا اتفاق واقع ہو کہ وہ طلاق دیدے تو شوہر اول کے واسطے حلال ہو چاہے نکاح کر لے پس نکاح دوسرے نکاح صرف حلال کرنے کی غرض سے نہوا سبب واسطے حلال کرنے والے مرد اور حلال کرنے والے مرد دونوں پر لعنت فرمائی ہو کہ راہ ابوداؤد کیونکہ دوسرے کو فقط حلال کرنا مقصود تھا پس حاصل کلام یہ ہے کہ جس نے عورت کو تین طلاق دیدی وہ اب اس عورت سے مجرم ہوا یہاں تک کہ دوسرے شوہر اس سے وطی کرے اور یہ شرط ہے کہ دوسرے مرد کی وطی اس سے یہ نکاح صحیح ہو پس اگر دوسرے نے اس سے بدو نکاح کے زنا کیا یا بنگاح غیر صحیح وطی کی یا عورت مذکورہ کسی کی باندی تھی اسکے مالک نے اس سے وطی کی تو ایسی ہی طی سے وہ شوہر اول کے واسطے حلال ہوگا کیونکہ یہ وطی کرنے والا اسکا زوج صحیح نہوا اور مالک کو اپنی باندی بیشک حلال ہو لیکہ یہ زوج یعنی شوہر نہیں کہلاتا ہو حالانکہ آیت میں لفظ زوج ہی پس ضرور ہو کہ حلال جہی ہوگا کہ زوج دوم اس سے وطی کرے۔ اور امام مالک نے باوجود اسکے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ دوسرے شوہر جس نے اس سے نکاح صحیح موافق مقصود شرع کے کیا ہو وہ بطور مباح اس سے وطی کرے پس اگر عورت احرام میں ہو یا روزہ دار یا اعتکاف میں یا حالت حیض یا نفاس میں ہو یا مرد روزہ دار یا جس دم یا سبب تک ہو اور اس حالت میں وطی واقع ہوئی پھر اسے طلاق دی تو اول شوہر کے واسطے حلال ہوگی اور اس طرح اگر عورت یہو و یا نصرانی تھی اور اسے دوسرے نکاح کسی یہودی یا نصرانی سے کیا تو اسکی وطی سے عورت مذکورہ شوہر اول مسلمان کے واسطے حلال ہوگی اس واسطے کہ ان کے

نزدیک کا فرق کے نکاح باطل ہیں لیکن جمہور کے نزدیک فقط نکاح صحیح میں خول شرط ہے اگر انزال بھی ہو تو حسن بصری نے جو انزال کی شرط لگائی ہے اور شاید وہ اسکو لفظ عیسیلہ سے سمجھے ہوئے تھے تو یہ شرط کچھ نہیں ہے کیونکہ امام احمد و نسائی نے حضرت عائشہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر گاہ رہو کہ عیسیلہ جماع ہو۔ پس فقط جماع کافی ہے انزال شرط نہیں ہے اور کلام مذکورہ بالا سے واضح ہوا کہ دوسرے شواہد کا نکاح بغرض فحش ہی ہو یعنی جس مقصد کے واسطے فحش میں نکل کر شروع ہو اسی طور پر جو ان اگر اتفاق واقع ہو کہ دوسرا بھی اسکو طلاق دیدے تو اول کے واسطے جیسی حلال ہوگی کہ دوسرے سے اسکو وطی کی ہو جیسا کہ مذکور ہوا اور اگر دوسرے شواہد سے اس عورت سے اس غرض سے نکاح کیا کہ پہلے شواہد کے لیے اسکو حلال کر دے پس اگر اسے عقد نکاح میں اسکی تصریح کر دی تو جمہور ائمہ علماء کے نزدیک نکل باطل ہی اور اگر تصریح نہ کی اور اپنے دل ہی میں کھاتا کہ شواہد اول دوم دونوں کے بیٹوں میں یہ بات ہے تو بدون اظہار نیت کے ظاہر شرع میں جواز کا حکم ہو گا و لیکن فحش میں ایسے دونوں آدمی مذموم و ملعون ہیں اور بہت حدیثوں میں ایسے لوگوں کی لعنت بلکہ لعنت وارد ہے چنانچہ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گودنے والی عورت اور گودانے والی اور بال جوڑنے والی اور بال جوڑوانے والی عورتوں اور حلالہ کرنے والی اور طلاق کرنے والی اور مرد اور بیاب کھانے والی آدمی اور اسکے موکل سب پر لعنت فرمائی ہے اور احمد و الترمذی و النسائی اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور دوسری روایت امام احمد بن ابن مسعود سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لعن اللہ الحلالہ والحلال۔ لعنت کرے اللہ تعالیٰ حلالہ کرنے والی اور حلالہ کرنے والی مرد و پردہ اور احتمال ہے کہ خبر ہو یعنی اللہ تعالیٰ ایسے آدمیوں پر لعنت کرتا ہو۔ اور اس باب میں بہت حدیثیں مرفوعہ وارد ہیں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کی کہ ایک شخص کی یا حضرت عبداللہ بن عمر کے پاس اور سوال کیا کہ ایک شخص نے اپنی جود کو تین طلاق دین پھر اس عورت سے اسکے شواہد کے بھائی نے بدون اپنے بھائی کے حکم و مشورہ کے اس غرض سے نکاح کیا کہ اپنے بھائی کے واسطے اسکو طلاق کر دے پس ہاول کے واسطے حلال ہو جائیگی تو حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ نہیں مگر انکہ نکاح بر غیرت ہو ہم لوگ ایسے نکاح کو سوال صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں نہ کاری شمار کرتے تھے قال ابی اکرم و احدث صحیح الاسناد و حضرت عمر سے روایت ہے کہ فرمایا کہ میرے پاس جو حلالہ کرنے والی اور حلالہ کرانے والی لایا جائیگا میں دونوں کو سنگسار کروں گا و حضرت عثمان سے روایت ہے کہ انکے پاس ایک شخص لایا گیا جس نے ایک مرتبہ نکاح کیا تھا تاکہ اسکو اسکے اول شواہد کے واسطے حلال کر دے پس عثمان نے دونوں میں جدائی کر دی اور ایسا ہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ و ابن عباس و ابی بکر صحابہ سے مروی ہے۔ قوله ان ثلثا ان یقیا حدود اللہ۔ بعض نے کہا کہ ظن یعنی غالب گمان ہو و بعض نے کہا مجھے یقین ہو اور اعتراض کیا گیا کہ جو شواہد ہو اسکو سولے اللہ سے کہ کوئی نہیں جانتا ہے اور جواب یہ ہے کہ یقین یہاں بائین معنی نہیں کیوں ہی واقع ہو گا بلکہ بدین معنی کہ قلب کو بطور خود اطمینان چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و استقیمتہم القسوم ظلموا و علیہم لیکن یہی تو غالب گمان انوں کی مراد ہے کہ دل میں ایسا یقین ہو اور وفاداس قید کا یہ ہے کہ اگر وہ یقین حاصل نہ ہو وہ ایسے خلاف کا دونوں کو یا ایک کو یقین ہو یا گمان ہو یا تردید ہو تو اس مہجرت نکاح کا ارتکاب روا نہیں ہے اور یہ ازراہ دیانت ہے اور ظاہر شرع میں حکم کو کسی دل حکم کا رد انہیں ہے پس ظاہر میں مہجرت کا نکاح ٹھیک ہو جائیگا۔ قوله بینہما القوم یعلیون۔ اہل علم کو مخصوص فرمایا باوجودیکہ دعوت احکام مذکورہ عام ہے اسواسطے کہ اس سے استفاد اہل علم ہی کو حاصل ہو گا مگر ظاہر ہے کہ اہل علم سے اہل تدبر مراد ہیں جو قدرت الہی اسکی حکمت کو حق جانتے ہیں پس تمام مسلمانان میں داخل ہو گئے اگرچہ وہ سبھی سمجھنے سمجھنے سے جاہل ہوں پس شجر ہی تمام مسلمانوں کو جو احکام الہی بلا تردد و جرح و عہدہ جانتے ہیں اور اسکے مقابلہ میں اگر فلاطون کے تو اسکو کیا جبر بندہ جانکر ہرگز اسکے کلام کو سچ نہیں مانتے ہیں کیونکہ وہ بمقابلہ علم و حکمت الہی کے سچ ہی کو ہی ہستی نہیں کھتا ہے

وَإِذَا طَلَّقُوا النِّسَاءَ فَبُكْعْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَسْكَنْهُنَّ مِمَّا مَقَرُّوهُنَّ أَوْ مَسْكَنٍ مَّشْرُوعٍ ۚ

اور جب طلاق دی گئی عورتوں کو جو پہلے بچھین اپنی عدت تک تو رکھ لو انکو دستور سے یا رخصت کرو انکو دستور سے

وَلَا تَسْكُوْهُنَّ ضَرَارًا لِّنَفْسِكَ اَوْ مِنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَنْتَرِ اِيْتِ اللّٰهُ هُوَ وَاَوْدَ كُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ
اورت ہند کرہ انکے ستانہ کر یا زیادتی کر اور جو کہ یہ کام کرے اسنے کیا اپنا اورت غبار و حکم اللہ کے ہنسی اور یا کر و احسان لکھا
عَلَيْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ الْكِتٰبِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ
کتاب اور کام کی باتیں کہ تمکو سمجھا دے اور ڈرتے رہو اس سے اور جان کو کہ اللہ

بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ

سب چیز جانتا ہے

واضح ہو کہ زناہ جاہلیت میں طلاق کی کوئی حد نہیں تھی چاہے ہزار طلاقیں تیا کر مدت سے پہلے رجوع کرنا تو رجوع ہو جانا چنانچہ پہلے معلوم ہو چکا
پس اللہ تعالیٰ نے محدود کر کے حکم دیا کہ - وَ اِنَّ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعْنٌ اَجَلُهُنَّ - اور جب تم نے عہد توں کو طلاق دی پھر اپنی بات کو
پہنچیں ورنہ یعنی شرعی طور پر جس طلاق دی پھر مطلقہ کی عدت گزرنے پر پہنچی تو تمکو دوبارہ توں میں سے ایک بات اختیار کرنی فرض ہے یعنی قاضی کو
معتزوفیت اور یسیر حوٹھن مختزوفیت - اب انکو معروف طور پر روکو یا معروف طور پر راہ محضوفیت یعنی رجعت کرو تو بدون قصد ضرر کے
شرعی نیکی چال چلن سے رجوع کرو یا چھوڑ دو کہ انکی عدت گزر جائے اس سے مقصود یہ کہ - وَلَا تَسْكُوْهُنَّ ضَرَارًا لِّنَفْسِكَ اَوْ اَنْ
مطلقات کو ضرر پہنچانے کے واسطے مت روکو تاکہ انہیں تعدی کو فتنے رجعت سے ضرر نہ دے مقصود نہ کہ عورت آخر لاچار ہو کر طلع کر اویگی -
وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ - اور جس نے ایسا کیا فتنہ کہ ضرر تعدی کے قصد سے رجعت کی جسکو استدعاے خوب جانتا ہے - فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ
تو اس شخص نے اپنی جان پر ظلم کیا کیونکہ اسے اپنی جان کو عذاب کے سامنے پیش کیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ حرکت حرام ہے اگرچہ نیت کا حال مطلق کو
معلوم ہو - وَلَا تَنْتَرِ اِيْتِ اللّٰهُ هُوَ - اور تم لوگ استدعاے کی آیتوں کو محض مل مت بناؤ ورنہ کہ ان سے مخالفت کرو اور دل میں
بھیجاؤ - وَ اِنَّ كُرُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتٰبِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُمْ بِهِ - اور یاد
کرو اپنے پروردگار تعالیٰ کی نعمت کو اور اس عظیم چیز کو جو تم پر اتاری ہے اپنی کتاب و حکمت کے چالیکہ تمکو اس نصیحت فرماتا ہے کہ اگر اسلام لایا تو کھڑی رہو
کے لیے کتاب و حکمت اتاری ہے پس ظاہر و باطن اسکی پیروی کرو اور مخالفت سے پرہیز کرو کہ یہ نعمت کی ناشکری ہے - وَ اتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوْا اَنَّ
اللّٰهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ - اور اللہ تعالیٰ سے تم کو اور یقین لکھو کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتا ہے پس لوگوں پر چھپانے سے مغرور
ہو جو بیان بلوغ اجل سے باجاء علماء معتمد مجازی مراد ہیں یعنی قریب ختم عدت کے پہنچنا کیونکہ آگے رجعت کا اختیار ذکر فرمایا ہے اور بالا جماع بعد انقضاء
عدت کے رجعت کا اختیار نہیں ہے پس مراد آخر عدت ہے اور بعض نے کہا کہ اجل ہم زمان پس میں آخر جزو زمانہ پر محمول ہو گا کہ اگر وہ فوت ہو جائے تو رجعت ممکن
نہو پس مجاز کی حاجت نہیں ہے اور یہ قول کچھ نہیں ہوا اسلئے کہ اجل سے بالاتفاق بیان عدت کا زمانہ مراد ہے اور وہ متعین ہے قیاسی - قولہ اور سر جو ہیں معروف
ای رجعت نہ کر و بلکہ چھوڑ دو کہ مدت پوری ہونے پر وہ بائیں ہو کر اپنی ذات کی مختار ہو جائے اور یہی تفسیر بیان سدی وضحا کہ سے منقول ہے اور اسی کو
مفسر سبوطی نے اختیار کیا ہے اور یہی ظاہر کلام ابن کثیر ہے اور بعض نے کہا کہ قول فاساک معروف او تسرّح یا احسان - کو اہتمام نشان کے واسطے
بیان اعادہ فرمایا ہے پس تسرّح سے مراد طلاق ٹالنے ہو گا جیسا کہ ابن جریر نے جہت نقل کیا ہے و لیکن محققین کے نزدیک تفسیر اول کو ترجیح ہے قولہ
وَلَا تَسْكُوْهُنَّ ضَرَارًا لِّنَفْسِكَ - ابن عباس مجاہد و سروق و حسن قتادہ و ضحا کہ و غیرہم نے کہا کہ بات یہ تھی کہ مرد اپنی عورت کو طلاق دیتا ہے پھر جب
انقضاء عدت قریب پہنچتی تو ضرر سانی کی غرض سے اس سے رجوع کر لیتا تاکہ غیر کے پاس نہ جانے پائے پھر اسکو ایک طلاق دیتا پس وہ

۲۹
سج

بیجاری عدت میں بیٹھتی پھر جب القضاء عدت کے قریب پہنچتی تو رجوع کر لیتا تاکہ پھر طلاق دے کہ اسکی مدت دراز ہو جائے پس اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا اور اس پر عذاب سے وعید کی کہ فرمایا۔ **وَمَنْ فَعَلَ لَكَ فُتْرًا مِّنْ غَيْرِ مَا احْكَمَ عَلَيْهِ** اور جس نے ایسا کرنے میں بیغرض بھی بیان کی کہ عورت اس طویل حبس کو دیکھ کر خلع کر لے اور مال کی اپنی جان چھوڑے۔ **تَوَلَّىٰ تَحَمُّلَهَا** متعلق ضرر اور اسوا کے طے کہ ممانعت ایسے روکنے سے جس میں ضرر نہ ہو بطور ظلم ہو ورنہ اگر ضرر رسائی بغرض اصلاح ہو تو منع نہیں ہو ذکرہ البیضاوی صاحب کہ احکام الہی کو کھلونا نہ بناؤ بلکہ جو حکم سب سے بڑا ہے اس میں مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے اس حرکت سے منع فرمایا جو زمانہ جاہلیت کے لوگ کیا کرتے تھے کہ آدمی کہتا کہ میں نے طلاق دی یا میرے غلام آزاد کیا یا میں نے اس عورت سے نکاح کیا پھر کہہ دیتا کہ میں تو نہیں تھا اور قرطبی نے کہا کہ علماء کے درمیان کسی نے خلاف نہیں کیا بلکہ مستفق ہیں کہ جس نے ہنسی میں اپنی عورت کو طلاق دی تو طلاق اوپر لازم ہو جائیگی اور حدیث میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ نکاح جود ہو اور انکاح نہ ہو اور ایک نکاح دو دوسری طلاق تیسری حبث رواہ ابو داؤد والترمذی وقال حسن ابن ماجہ واکمالہ وقال صحیح الاسناد اور ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک مرد نے اپنی جود کو طلاق دی حالانکہ اس نے کھیل کے طور پر کیا اسکا ارادہ طلاق کا نہ تھا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **وَلَا تَحْذَرُوا الْاَيَاتِ** اللہ نہوا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو یہ طلاق لازم کر دی یعنی حکم بدیہ کہ طلاق واقع ہو گئی ہو یا نہ ہو اب وہ اب اس مرد و یہ اور بن ابی حاتم نے حسن بصری سے مرسل روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے طلاق دی یا آزاد کیا یا نکاح قبول کیا یا نکاح کر دیا خواہ جد سے یا پہل سے تو اللہ تعالیٰ اس پر جائر ہو گیا اور اسکا بن جبر سے بھی روایت کیا ہے اور ابن مردویہ نے اس حدیث کو حسن کے طریق سے عبادہ بن الصامت سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آدمی کہتا کہ میں نے اپنی دختر تجھے بیاہ دی پھر کہہ دیتا کہ کہ میں تو نہیں تھا اور اپنے غلام سے کہتا کہ میں نے تجھے آزاد کیا پھر کہہ دیتا کہ میں تو نہیں تھا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **وَلَا تَحْذَرُوا الْاَيَاتِ** اللہ نہوا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین باتیں ہیں کہ جو انکو مکیگا خواہ ہنسی میں یا بغیر ہنسی کے وہ اس پر جائر ہو جائیگی طلاق اور آزاد کرنا اور نکاح۔ اور ابن جبر نے اس آیت کی تفسیر میں یہ حدیث روایت کی کہ ابو موسیٰ اشعری نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشعری کو پھر غضبناک ہوئے پس حضرت صلعم کے پاس ابو موسیٰ نے آکر عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ اشعر بن برغصناک ہو گئے ہیں تو فرمایا۔ **يَقُولُ اِنَّكُمْ قَدْ طَلَقْتُمْ قَدْرًا جَعَلْتُمْ لِيْ سَبْعَ اَطْلَاقٍ اَسْمَاءُ طَلَقُوا الْمَرْأَةَ فِيْ قَبْلِ عَدَّتِهَا** یعنی تم میں سے کوئی کہتا ہے کہ میں نے طلاق دیدی۔ میں نے رجوع کر لیا یہ مسلمانوں کی طلاق نہیں ہو طلاق دو عورت کو اسکو وقت عدت میں۔ ثم رواہ مع جابر کذا فی تفسیر ابن کثیر پس بیان سے معلوم ہوا کہ احکام الہی کو پہل سے کہنا اور نہ کرنا اور نہ کرنا سب ممنوع ہے اور مفسر نے اجماع لفظ فرمایا کہ مخالفت الکی کسی طور پر بدو ممنوع ہے۔ **قَوْلُهُ وَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا هُوَ** احکام کتاب یعنی احکام قرآن الیہ اور اگر مفسرین نے حکمت کی تفسیر نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کی ہو اور بیضاوی نے کہا ہے اور اولیٰ روایت میں ہے

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ فِتْرَةٌ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ إِذَا خَرُجْتُمُ الْبَيْتَ وَأَتَا بَنِيكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ بِالْعُرُوفِ اور جب طلاق دی منے عورتوں کو پھر پہنچ چکیں اپنی عدت تک تو انکو روکو انکو نکاح کر لین اپنے خاوندوں سے جب رضی ہو جائیں پس موافق دستور کے **فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ** سے کہیں کہ **وَاللَّهُ يَكْفُلُ لَكُمْ أَوْلَادَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** یہ نصیحت ملتی ہے اسکو جو کہ تم میں یقین کہتا ہو اور بچے ان پر اسی میں سنوار زیادہ ہو تو بچے لے اور نہ بتاؤ اور تم نہیں جانتے بعض آدمی کسی صلیحت سے زوج کو طلاق دیتا لیکن ایک یاد کو بعد عدت کے چاہے نکاح کر لے جبکہ دونوں راضی ہوں پس اگر راضی ہوں تو عورت کے

اولیاء کو روکنے سے منع فرمایا بقول تعالیٰ: **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ**۔ اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دہی پس ایسی ہی مدت پر سوچ لیں کہ ایسے عہد پوری ہو گئی اور بالکل جدا کی ہو گئی پھر عورت اور طلاق دینے والا تشریح فرمادی کہ کچھ جدید کرین تو اولیاء کو روکنا نہیں چاہیے چنانچہ فرمایا: **فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَكْرَهًا وَلَا يَتُخَلَّنَ**۔ تو عورتوں کو اس بات سے روکو کہ اپنے شوہر ان سے نکاح کر لیں کہ جنہوں نے انکو طلاق دیدی تھی۔ **إِذَا تَرَائِضًا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ**۔ جبکہ طلاقات والے شوہر ان سابق باہم راضی ہوں کہ اس سے یہ ممانعت اولیاء عورت کو ہے۔ **ذَلِكَ يُؤَخِّطُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ**۔ **الْآخِرِ**۔ پس اس ممانعت کی نصیحت تم میں سے اسی شخص کو کی جاتی ہے جو اللہ تعالیٰ روز قیامت پر ایمان لایا ہو کہ یہی متقی سمجھا جائے اور ان کی تعالیٰ کو مانینگا۔ **ذَلِكَ أَكْثَرُ**۔ لکھو اور **أَكْثَرُ**۔ یہ بات تمہارے حق میں زیادہ شہری و پاکیزہ ہوتی ہے کہ اس سے زنا کا خوف دور ہو گیا کیونکہ دونوں عورت و مرد میں ہم متقی ظاہر۔ **وَاللَّهُ يَجْعَلُ وَآئِلَتَهُمْ لَعَلَّوْنَ**۔ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم اسکو جانتے نہیں ہو۔ **ف** کہ کہاں اس صورت میں دونوں کو دلی ربط ہو اور کہاں نہیں ہو پس نصیحت انہی کو ہے جو اصل انکو کہ اس میں بہتر ہے۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت ایسے شخص کے حق میں آتی جس نے اپنی عورت کو ایک طلاق یا دو طلاق دین پھر اسکی عدت گذر گئی پھر اس شخص کو بہتر معلوم ہوا کہ اسی عورت سے نکاح کرے اور عورت نے بھی اسکو چاہا مگر اس عورت کے اولیاء اسکو اس امر سے مانع ہوئے پس بعد عروجل نے ممانعت کر دی کہ عورت کو اس سے منع نہ کریں اور ایسا ہی مسروق و ابراہیم نخعی نے بھی روایت کیا کہ ایسے معاملہ کہ عورت بالائیں تری ہو اور یہ قول ان علماء کا اس آیت سے مراد ہونا ظاہر ہے اور اس سے ثابت ہوا کہ لفظ **النساء** سے مراد ایک یا دو طلاق تک ہے کہ اس سے عدت میں جمع نہ کیا اور اسکی عدت گذر گئی یہاں تک کہ بدو نہ حلالہ کے اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور اگر کسی نے تین طلاق دین اور عورت نے دوسرے شوہر سے نکاح کیا پھر سنی بھی اتفاق سے طلاق دی اور عدت گذر گئی پھر عورت نے اول شوہر سے نکاح کرنا چاہا اور اولیاء نے اسکو روکا تو ظاہر اس سے ممانعت کو بھی شامل ہے واللہ اعلم اور ہر سبب سے دل اس آیت کا تو بخاری نے کئی طرق سے حسن بخاری کے طریق سے معقل بن عیسا سے روایت کی کہ معقل بن عیسا کی بہن کو اس کے شوہر نے طلاق دی پس اسکو چھوڑ دیا یہاں تک کہ اسکی عدت گذر گئی پھر اس سے نکاح کا پیغام دیا پس معقل نے انکار کیا پس آیت نازل ہوئی۔ **فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ** ان کی کچھ ازواج نہ۔ اور اس حدیث کو ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن مرددہ نے متعدد طرق سے حسن بخاری کے طریق سے معقل بن عیسا سے روایت کیا ہے اور ترمذی کے روایت کی لفظ معقل بن عیسا سے یہ بہن کہ معقل بن عیسا نے سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اپنی بہن کو مسلمانوں میں سے ایک مرد کو بیاہ دیا پس وہ اس مرد کے پاس ہی جب تک رہی پھر اس مرد سے اسکو ایک طلاق دیدی اور رجعت نہ کی یہاں تک کہ اسکی عدت گذر گئی پھر اس مرد نے اس عورت کی دلی خواہش کی اور اس عورت نے بھی اس مرد کی خواہش کی پھر اس مرد نے بھی دیگر پیغام دینے والوں کے ساتھ اپنا پیغام دیا پس معقل نے اس سے کہا کہ اسی کہینہ و کہینہ میں مجھے اس عورت سے بزرگی دی تھی اور اسکو تیرے ساتھ بیاہ دیا تھا مگر تو نے اسکو طلاق دیدی و اسے جب تک تو زندہ ہے کبھی تیرے پاس لوٹ کر نہ جاوے گی۔ کہا کہ پھر اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اس مرد کو اس عورت کی طرف حاجت ہے اور اس عورت کو اس مرد کی طرف حاجت ہے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ**۔ پھر جب معقل نے اس حکم کو سنا تو کہا کہ بے رحمی مجھے اپنے پروردگار کی اطاعت پر ضامن ہے پھر اس مرد کو بلایا اور کہا کہ میں تیرے ساتھ نکاح کیے دیتا ہوں اور تجھے بزرگی دیتا ہوں اور یہ مرد و بیہ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے اور میں نے اپنی قسم کا کفارہ دیا۔ اس حدیث کو ترمذی نے حسن بخاری سے روایت کیا ہے اور اس عورت کا جمیل بنت عیسا کہ ابن جریر نے ابن جریر سے روایت کیا ہے۔

اور سفیان ثوری نے ابو اسحق السبیعی سے روایت کی کہ اسکا نام فاطمہ بنت یسار تھا اور اسکے فقہر کا نام عاصم بن عدی تھا پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ ایسا ہی بہتر ہے سلف نے کہا ہے کہ یہ آیت معقل بن یسار واسکی بہن کے بارہ میں نازل ہوئی ہے اور عدی جسے روایت ہے کہ جابر بن عبد اللہ اسکی چچیری بہن کے بارہ میں اتری مگر قول اول صحیح ہے۔ پھر جاننا چاہیے کہ فلا تعصاو میں میں خطاب متعین ہے کہ اولیاء کو ہے ولیکن اذا طلقتم کی نسبت اولیاء کی طرف نہیں معقول ہے اور اس صورت میں خطاب منتظر ہوا جاتا ہے بعض نے توجیہ کی کہ طلاق کی نسبت اولیاء کی طرف اس میں جہ سے ہوئی کہ وہی اسکا سبب واقع ہوئی تھی کہ انھوں نے نکل کر دیا تھا جب طلاق مترتب ہوئی تھی توجیہ محض وہی ہے اور اعلیٰ اس مقام پر یہ ہے کہ خطاب عام لفظ مذکور ہے اور معنی یہ ہیں کہ ایسا امر تمھارے درمیان نہ پایا جائے کیونکہ جب تک درمیان پایا گیا اور وہ رضامند رہے تو گویا اسکے کرنے والے ہو گئے اور اس توجیہ پر انتظام شرط و جزا بھی بلا تکلف محفوظ رہتا ہے اسی سے صاحب کشاف نے اسکو وجہ دہیہ کہا ہے فقہر اور عضل یعنی جس نے روکنا اور کہا گیا کہ یعنی ضیق میں ٹوٹنا اور منع کرنا اور یہ معنی اول کی طرف راجع ہے اور از بہرہ نے کہا کہ اصل میں یہ ماخوذ ہے عنصرت الناقۃ سے اور ناقہ کا چمک لٹکا ہوا آسانی سے نہیں نکلا اور عرب کے نزدیک ہر شکل معضل ہے اسی سے بولتے ہیں داء عضال ایسی بیماری کہ جس نے طبیعت کو تھکا دیا اور چمکا ہونا دشوار ہو گیا ہو اور از وہن سے وہ فقہر اور وہن جنھوں نے ان عورتوں کو طلاق دیدی تھی اس میں شک و شبہ نہ رہتا تھا اعتبار اسکے کہ پہلے فقہر تھا اور قولہ ذاک یو عظم بہن کان منکم یومئذ بالعدو الیوم الآخر یعنی اس نصیحت سے کرامت ایسے ایسے شخص کو دیکھائی ہے اور

یہ توجیہ و آمادہ کرنا ہے تاکہ مستعدی سے قبول کریں

وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ

اور بچوں کی مائیں دودھ پلائیں اپنے بچوں کو دو برس پورے جو کوئی چاہے کہ پوری کرے دودھ کی مدت اور لڑکے والے

لَهُ رِزْقُهُمْ وَكَسْوَتُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ لَا تَكُلْ مِنْ نَفْسِكَ إِلَّا وَسْعَةً لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا

اور کھانا اور پہنا انکا موافق دستور کے تکلیف نہیں کسی شخص کو مگر جو اسکی گنجائش میں ہو نہ ضرر چاہے مان اپنی اولاد کا

وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَلَدِهَا وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا

لڑکے والا اپنی اولاد کا اور وارث پر بھی یہی ذمہ ہے پھر اگر دونوں چاہیں

وَأَشَاؤُهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَادَا تَشْرِيْعًا أَوْ لَا كُفُّوا فَلَاحْتِجَابٍ عَلَيْكُمْ

اور تشویر سے تو انکو نہیں گناہ اگر تم مرد چاہو کہ دودھ پلاؤ اپنی اولاد کو تو تم پر نہیں گناہ

إِذَا اسَلَّمْتُمْ مَا اتَّيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

جب اللہ کر دیا جو تم نے دیا تھا مبرا تھا موافق دستور کے اور ڈرو اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ تمھارے کام دیکھتا ہے

ہر گاہ اللہ عروج میں نے طلاق کو ذکر فرمایا تو اسکے پیچھے رضاعت کا مسئلہ حکم بھی فرمادیا اسلئے کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جو روہ مرد میں ایسی حالت میں جدا کی ہوتی ہے کہ دونوں کے درمیان دودھ پتیا چمچ موجود ہوتا ہے اور وہ کبھی تو دوسری دانی کا دودھ لیتا ہے اور کبھی نہیں لیتا ہے اور کبھی باپ بھی مر جاتا ہے ایسا واسطے کہا گیا ہے کہ یہ حکم خاص ان عورتوں کے واسطے ہے جنکو طلاق دی گئی اور بعض نے کہا کہ حکم عام ہے ولیکن حافظ ابن حجر نے ابن بطل سے نقل کیا کہ اگر اہل تفسیر اول ہی قول پر ہیں یعنی یہ حکم ان عورتوں کو ہے جنکو طلاق دی گئی ہو وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَ الرِّضَاعَةَ سارہ مائیں دودھ پلاؤ لیکن اپنی اولاد کو دو برس کامل

اس مرد کے لیے جس نے چاہا کہ رضاعت پوری کرے ف دودھ پلانے کی یعنی انکو دودھ پلانا چاہیے۔ یہ خبر معنی امر ہے اور اسکو بعید خبر واسطے فرمایا کہ دلالت کرے کہ گو یا امر کے موافق عمل درآمد ہو کر ایسا حال ہو گیا کہ اس سے خبر دی گئی پس یہ سبب الف ہے اور کمالین میں کہا کہ ایک صورت میں یہ امر واسطے استحباب کے ہے اور اگر کچھ کسی دوسری عورت کی چھاتی نہ لے یا کوئی دودھ پلائی نہ لے یا باپ فقیر ہو کہ دودھ پلائی والی کو اجرت پر نہ لے سکے تو وجوب کے واسطے ہو گا۔ اور لفظ والدات فرمایا یہ مطلقا کیونکہ والدات کہنے میں اولاد کے حق میں پیار ٹیکتا ہے اور وہ اس کے برعکس ہو اور یہاں مقصود پیار ہی اس واسطے اولاد میں اپنی اولاد کو۔ باضافت فرمایا اہل حصن بلاغت سے ہے کہ اپنی اولاد پر پیار کرے اگر چہ باپ ہی کے نام سے یہ اولاد ہے۔ قولہ حرمین۔ اس دو سال پس لفظ کالمین اسکے بعد صفت ہو کہ وہ تیرا دل میں اراد ان تیم الرضاعہ خبر مبتدایہ محذوف ہے ایسی دلالت ثابت لمن اراد ان تیم الرضاعہ۔ اور اس سے ثابت ہوا کہ تمام رضاعت کے دو برس کامل ہیں یعنی رضاع کی انتہائی مدت دو برس ہے اور اسکے بعد رضاعت کا کچھ اعتبار نہیں ہر قتی کہ اگر اسکے بعد کسی بچے کسی خبیثہ عورت کا دودھ پیا تو وہ رضاعی مان ہوگی اور یہی قول امام شافعی واحد ابو یوسف و محمد کا ہے اور امام ابو حنیفہ نے کہا کہ رضاعت کی انتہائی مدت دو برس چھ مہینہ ہیں پس علمائے حنفیہ نے اہمیت کریمہ میں یہ تاویل کی کہ آئیکہ کریمہ اس امر کو مقتضی نہیں ہے کہ مطلقا رضاعت کی مدت دو سال ہو بلکہ اسکا مقتضایہ ہے کہ دودھ پلانے پر اثر استحقاق دو سال تک ہے اس بنا پر کہ والدات سے مراد مطلقا ہیں اس قرینہ سے کہ۔ **وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِفَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ** ساور جس کے واسطے اولاد ہے اس پر والدات کا کھانا و کپڑا بطور معروف واجب ہے پس اس کھانے کپڑے کو جو وہ ہونیکا لفظ قرار دینے سے یہ اولیٰ ہے کہ دودھ پلانے کی اجرت قرار دی جائے کیونکہ جو دھونے کا نفع تو امر معلوم ہی تھا اور یہ امر کہ زوجہ ہونے کی صورت میں مستحق اجرت ہو تو ایسی صورت میں وہ مستحق اجرت نہیں ہو سکتی بلکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اسکا اجرت پر لینا ہی روا نہیں ہے بلکہ زوجہ ہونے کی وجہ سے اسکا نفقہ یعنی کھانا کپڑا الہندہ واجب ہو لیکن اصح قول اول ہے کہ مدت رضاعت فقط دو برس ہے اور یہی جمہور کا مذہب ہے اور اسکی حنفیہ نے فتویٰ دیا ہے۔ اور یہی امام مالک سے ایک روایت ہے اور دوسری روایت یہ ہے کہ دو برس و مہینہ اور تیسری روایت دو برس تین مہینہ ہے اور فرمے کہ کہ تین سال تک ہے اور یہی وزاعی سے روایت ہے **قَالَ الْمُسْتَحْتَمُ** یہ نص صحیح نہیں پائی گئی کہ امام ابو حنیفہ و مالک زفر و وزاعی کے نزدیک دو برس سے زائد رضاعت باین معنی ہے کہ اسکو دودھ پلانا روا ہے یا باین معنی ہے کہ اسکا حکام رضاعت کے بعد دو برس کی بعد ثابت ہونے میں بیٹھلا ہندہ کا دودھ ایک لڑکے زید بن عمرو نے اور ایک لڑکی مسباۃ زینب بنت بکر نے دو برس کے عمر کے بعد پیا تو دونوں رضاعی بھائی بن گئے لیکن فقہاء مذہب نے امام ابو حنیفہ کے قول پر مسائل رضاعت کی تفریع بتا کر حکم کی ہے و اللہ اعلم و ابین کہ شیخ نے کہا کہ اکثر اماموں کے نزدیک حرمت ثابت نہیں ہوتی مگر اسی رضاعت سے جو دو برس تک ہو پس اگر دو برس سے اونچے عمر والے کسی عورت کا دودھ پلایا تو حرمت ثابت نہوگی اور ترمذی نے ذکر کیا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم میں سے اکثر اہل علم کا قول یہ ہے کہ رضاعت حرام نہیں کرتے مگر وہی رضاعت جو دو برس سے درے میں ہو اور جو دو برس کی عمر کے بعد ہو وہ کچھ حرام نہیں کرتی ہے اور بخاری کی حدیث میں ہے کہ جب ابیہم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ میرا بیٹا مر گیا در حالیکہ وہ چھاتی سے دودھ پیتا تھا اسکے لیے جنت میں دودھ پلائی ہو اگرچہ احمد ایضا اور بات یہ تھی کہ ابیہم بن رسول اللہ صلعم کی عمر ایک سال اس مہینہ کی تھی پس دودھ پلائی ہونے سے مراد یہ کہ اسکی رضاعت ہو کر قتی ہو چنانچہ خود بعض روایت میں مصرح ہے اور موطا وغیرہ میں ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ حرام نہیں کرتی ہے رضاعت مگر وہی کہ دو برس کے اندر ہو اور جو دو برس کے بعد ہو وہ کچھ نہیں ہے اور جابر سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نہیں رضاع ہے بعد اھمال کے

ابن جریر نے اسکو اپنی تفسیر میں پورا پورا بیان کیا ہے اور اس سے خفیہ منہ لپیٹ کر استدلال کیا کہ قرابتوں میں بعض کا لفظ بعض پر واجب ہوتا ہے اور
یہی اس پر بعض نے اعتراض کیا کہ اس پر لازم آتا ہے کہ باوجود تو نگرانی طفل کے اقارب پر اسکا نفقہ واجب ہو جو اس کا کیا کہ یہ کچھ نہیں اس واسطے
کہ حکم کو اس صورت میں ہر طفل فقیر ہو۔ **وَإِنْ أَرَادَ الْوَلَدُ أَنْ يُضَاعَفَ لَمْ يَجْعَلْ لِنَفْسِهِ مِنْهُمَا مَثَرَةً خَالٍ** اور اگر مان جائے چاہا وہ چھوڑا نا یا ہی دونوں کی ضماندی ہو تو وہ دونوں پر کچھ گناہ نہیں ہر طرف کیونکہ بچہ کی بہتری میں انکی شفقت
کافی ہے پس دونوں بچہ کی بہتری چھوڑ گئیں۔ **وَإِنْ أَرَادَتْهُمَا أَنْ يُضَاعَفَ لَمْ يَجْعَلْ لِنَفْسِهِ مِنْهُمَا مَثَرَةً خَالٍ** اور اگر تم چاہو کہ اپنی اولاد کو دودھ پلوانو تو تم پر کچھ گناہ نہیں ہے جبکہ تم نے جو یا ہر بطور معروف ہر طرف ہر طرف
مفسر نے اس کے معنی یہ بیان کیے کہ یہ خطاب والد کو ہے یعنی اگر والد نے چاہا کہ سوائے طفل کی والدہ مطلقہ کے کسی وراثی سے دودھ پلوانے تو اس پر گناہ نہیں
جبکہ اگر والد نے اپنے کا ارادہ کیا ہو بطور معروف یعنی خوشی خاطر سے پھر کرے (علامہ) اس صورت میں ضرور یہ کہ آیت میں کی تاویل کی جائے ایسا کہ اولاد کو دودھ پلوانا
یعنی دیکھ دینے کا تفسیر ارادہ کیا ہو اور تاویل کی جائے کہ اس اجرت کا پیشگی دینا جو لازم آتا ہے یہ اجارہ صحیح ہونے کی شرط نہیں ہے کیونکہ بچہ کی بہتری میں
ضروری نہیں بلکہ یہ شرط فقط اس واسطے ہے کہ دودھ پلانے والی ذاتی کا دل خوش ہے اور ابن کثیر نے ذکر کیا ہے جبکہ اتفاق کرین والدہ والدہ
دونوں اس بات پر کہ بچہ اسکی والدہ سے لیکر دوسری ذاتی کو دیا جائے بسبب اسکے کہ والدہ کو کوئی عذر ہو یا والدہ کی طرف سے کوئی عذر ہو تو
اس میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ گدے دونوں کی جو کچھ اجرت اسکی والدہ کی ہی اسکو اپنے طور سے اسکا والد اسکی والدہ کے سپرد کرے اور اگر بچہ
کچھ کی نگرانی اور یہ قول بہترین علماء سے اسکی تفسیر میں مروی ہے اور اس صورت پر ارادہ کا خطاب مردوں عورتوں یعنی باپوں ماؤں کو عام ہو گا
اور لفظ میں باپوں کو سبب شرافت کے علیہ کیا آرد تم بھینڈ نہ کرنا یا ہر اور ایسا اکثر آتا ہے اور یہ تفسیر حسن ہے اور شیخ دہلوی نے بھی خواہر چھوڑ
میں اسی پر جزم کیا ہے۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ لعلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** اور اللہ تعالیٰ سے تقویٰ کرو اور احسان لو کہ جو
کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہے پس ہمیشہ اسکے حکم کے موافق اعمال میں نیک کہتی سے شرع کی انتہا کو۔ اہل سنت نے اتفاق کیا
کہ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے اور دیکھنا اسکا مانع کسی مخلوق کے دیکھنے کے نہیں اور کوئی چیز اسکے دیکھنے سے پوشیدہ نہیں ہے اور دیگر فرقہ معتزلہ سہین
ماویس کرتے ہیں اور یہ لوگ خلاف راہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول صلعم اور سلف امت صحابہ و تابعین اہل سنت کے برخلاف ہیں نہ وہ اسکا انزال

وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَكُونُونَ أَرْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَنَحْنُ
اور جو لوگ مراہین تم میں اور چھوڑیں اپنی عورتیں عورتیں انتظار میں کہیں اپنے آپ کو چار مہینہ اور پس دن
فَإِذَا ابْتَلَيْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فَمَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ يَخْتَارُ
پھر جب پوچھ چکین اپنی عورت کو تو تم پر گناہ نہیں ہے وہ اپنے حق میں کرین موافق سنت کے اور اللہ کو تمہارے کام کی خبر ہو
پہلے طلاق کی وجہ سے عورت کے چھوٹ جانیکا حکم بیان فرمایا پھر ان عورتوں کا حکم فرمایا جو شوہر دن کی موت کی وجہ سے چھوٹ گئیں پس طلاق الیوں
عدت تو تین حیض یا تین مہینہ قائم مقام حیض کے اگر حیض کے قابل نہ ہوں مقرر ہوئی اور جبکا شوہر مردے اسکی عدت چار مہینہ و سبب مقرر
ہوئی اور ان راتوں میں دس دن بھی گئے سیول سطلے عشر فرمایا اور اگر ذاتی دن ہوتے تو عشرہ ہوتا کیونکہ عشر لیل و عشرہ نهار بولتے ہیں
بقرہ تعالیٰ۔ **وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ وَيَكُونُونَ أَرْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ**

اور تم میں سے جو مرد مرین اور چھوڑین اپنے ازواج کو قویہ عورتیں اپنے آپ کو چار یا دو ساتھی دیکھیں کہ جبکہ حاملہ نہوں اور اس طرح
 زوجہ اگر غیر کی باندی ہو تو اسکی عدت نصف یعنی دو مہینہ یا چار مہینہ ہو۔ اور حاصل کلام یہ ہے کہ جو کتاب تیسرے تلاوت ہوتی ہے اس میں مذکور کی اور تو
 عدت کا یہ حکم ہے کہ اگر خیر یا یہ محض کہ جو مہینے کے بعد اسکی عورتیں چار یا دو ساتھی دیکھیں کہ جبکہ حاملہ نہوں اور اس طرح
 لوگوں کے واسطے یعنی مسلمانوں میں سے جو مرد قیامت تک ازدواج جمع نہ ہو اور عرب والے زوج کا لفظ مرد و عورت دونوں پر اطلاق کرتے ہیں جیسے
 جنت کا لفظ کہ زوادیہ دونوں پر بولا جاتا ہے کہ ہر ایک دوسرے کا جنت ہے **قال ابن کثیر** اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان عورتوں کے واسطے جن کے شوہر
 انکو چھوڑ دین یا حکم ہے کہ یہ عورتیں چار مہینہ اور ساتھی دیکھیں اور یہ حکم بالاجل مدخلہ اور غیر مدخلہ دونوں قسم کے زوجات کو
 شامل ہے کیونکہ آپ کہ یہ عام ہے اور نیز یہ دلیل کہ حضرت ابن مسعود سے دریافت کیا گیا کہ ایک عورت سے نکاح کیا اور بیہوش اس کے
 ساتھ دخول نہیں کیا تھا کہ اسکی عدت کیا ہے؟ اس نے فرمایا کہ اسکی عدت چار مہینہ ہے۔ اس کے واسطے پوچھنے والے ابن مسعود کے پاس ایک
 مہینہ تک منواتر آئے آخر انھوں نے فرمایا کہ اس میں اپنی رائے یعنی اجتہاد سے کہتا ہوں پس اگر ٹھیک ہو گا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے
 اور اگر جو کہ ہوئی تو میری طرف اور شیطان کی طرف سے ہے اور اسکا رسول دونوں اس سے بری ہیں پس کہا کہ اس عورت کے واسطے
 اسکا پورا مرد واجب ہو اور ایک وایت میں اسکا اسکا مثل چاہیے بدون کسی زیادتی کے اور اس عورت پر عدت لازم ہو اور اسکو میلش پونچھی ہو
 پس محض بن بسیار اشجعی کہے ہوئے اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ نے بروج بنت واشیق کے حق میں یہی فیصلہ فرمایا
 تھا پس عبد اللہ بن مسعود اسکو سزا دینا ہی خوش ہوئے اور ایک وایت میں ہے کہ قبیلہ اشجع میں سے چند مرد کہے ہوئے اور انھوں نے کہا کہ
 ہم کو اتنی دیتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروج بنت واشیق کے حق میں یہی فیصلہ فرمایا تھا اس حدیث کو امام احمد و ابی یوسف نے روایت
 کیا اور زندگی نے کہا کہ حدیث صحیح ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ غیر مدخلہ پر بھی عدت واجب ہو اور اس سے کوئی عورت خارج نہیں اگر وہ عورت کہ حاملہ ہو
 کیونکہ اسکی عدت بوضع حمل ہو اگرچہ شوہر کی وفات کے بعد بہت ہی جلد ہی کہ ایک ساعت بعد وضع حمل کرے کیونکہ سورہ طلاق میں عموماً اللہ تعالیٰ
 نے حکم دیا ہے کہ ولات الا حلال علیہن ان یضعن حملہن۔ یعنی حمل الیوں کی عدت یہ ہے کہ وضع حمل کریں۔ حضرت عمرؓ نے کہا کہ اگر اسکا شوہر نہ ہو
 تختہ پر نہ لایا جاتا ہو تو وضع حمل سے حلال ہو جائیگی اور ابن عباسؓ کی رائے تھی کہ ایسی عورت پر واجب ہے کہ ہر دو مدت میں سے جو روز ہوا اسکے ساتھ
 عدت کرے یعنی اگر شوہر مرالیں اگر وضع حمل چار مہینہ دس روز سے پہلے ہوا تو چار مہینہ دس روز سے کرے اور اگر بعد ہوا تو وضع حمل اسکی عدت ہی
 تاکہ دونوں آیتوں میں اجتماع ہو جائے **قال ابن کثیر** یہ اجتہاد متروک ہوا کیونکہ سبب اسلمیہ کے قصہ میں سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے
 موجود ہے یعنی صحیحین وغیرہ میں کوئی چیز سے روایت ہے کہ سبب اسلمیہ کا شوہر سعد بن خولہ اسکو حاملہ چھوڑ کر مر گیا پھر ویرز گزری کہ اسکی وفات کے بعد
 سبب اسلمیہ نے وضع حمل کیا اور ایک وایت میں ہے کہ اسکی وفات کی چند ہی راتوں بعد وضع حمل کیا پھر جب اپنے نفاس سے پاک ہوئی تو اسنے
 سنگنی چاہنے والوں کے لیے اپنے آپ کو کراستہ کیا پس ابوسنابل بن بعلک اسکو پاس لے آیا اور کہا کہ میں تجھے دیکھتا ہوں کہ تو اپنی آرائش کرتی ہو
 شاید تو چاہتی ہو کہ میں نکاح کروں گی مگر والد تو نکاح کرنے والی نہیں یہاں تک کہ تجھ پر چار مہینہ دس روز گذر جاوے۔ سبب اسلمیہ کہتی ہیں کہ جب ابوسنابل
 نے مجھے یوں کہا تو جب شام ہوئی تو میں اوڑھ لپیٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں آئی پس میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا
 تو آپ نے مجھے فتویٰ دیا کہ میں نے جب وضع حمل کیا تھا تب ہی سے حلال ہو گئی ہوں اور مجھے اپنے حکم دیا کہ اگر مجھے معلومت معلوم ہو تو میں نکاح کروں۔
 شیخ عبد البر نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباسؓ پر حسب حدیث سبب اسلمیہ سے محبت بیش کی گئی تو انھوں نے اسے طرہ سے دیکھا اور کہا کہ انکا جمع کرنا

اس میں لیل سے بھی صحیح معلوم ہوتا ہے کہ ان کے شاگردوں نے بھی موافق حدیث سنیۃ کے فتویٰ دیا ہے جیسا کہ تمام اہل علم کا قول ہے **قال ابن کثیر** اور نیز
حکم میں سے ایسی زوجہ بھی بنتی ہے جو کسی غیر کی باندی ہو کیونکہ باندی کی عدت دو مہینہ پانچ راتیں یعنی آزاد کی عورت کی عدت سے آدھی ہے اور
یہی جمہور علماء کا قول ہے اور بعض علماء جیسے محمد بن سیرین و بعض ظاہر یہ اس مقام پر زوجات آزادہ و باندیوں میں فرق نہیں کرتے دونوں کی عدت
برابر کہتے ہیں اس میں لیل سے کہ آیت کریمہ عام ہے اور نیز عدت از باب امور جلیبہ ہے جس میں پیدا ایشی حالت یکساں ہے تعید بن المسیب ابو العالیہ غیر
ذکر کیا ہے کہ وفات کی عدت چار مہینہ دس رات مقرر ہوتی ہیں چکلت ہو کہ شاید رحم میں حمل ہو تو اس قدر عدت کی انتظار میں حال کھل جائیگا جیسا کہ
ابن مسعود کی حدیث میں جو صحیحین وغیرہ میں ہے بیان ہے کہ تم میں سے ہر آدمی کی خلقت اسکے ماں کی پیٹ میں چالیس روز مجموع ہو کر نطفہ ہوتی ہے پھر
اس قدر عدت میں حلقہ ہوتی ہے پھر اس قدر عدت میں مضغ ہوتی ہے پھر اس قدر عدت میں اسکی طرف ایک فرشتہ بھیجتا ہے کہ اس میں روح پھونکتا ہے پس ان
تین چاروں کے چار مہینہ ہوئے اور اسکے بعد کہ دس راتوں میں احتیاط ہو کہ نہ کھائے نہ پیئے نہ نکلتے نہ آتے نہ جاتے نہ کھڑے نہ بیٹھتا ہے نہ کھڑے نہ بیٹھتا ہے نہ کھڑے نہ بیٹھتا ہے
سے صاف حال کھل جائے کیونکہ حرکت اسکے بعد ظاہر ہوگی قتادہ نے سعید بن اسیب روایت کی کہ میں نے پوچھا کہ دس راتوں کے زیادہ ہونے میں کیا
حکمت ہے تو کہا اس میں روح پھونکی جاتی ہے اور ربیع بن انس نے ابو العالیہ سے کہا کہ چار مہینوں کے ساتھ دس راتیں کیوں ہوئیں تو کہا کہ اس لیے کہ اس میں
روح پھونکی جاتی ہے اور ہاں ابن جریر اور بہین سے امام احمد سے ایک روایت میں آیا ہے کہ وفات کی صورت میں ام ولد کی عدت مثل آزادہ منکوحہ کے
ہو کیونکہ وہ بھی مثل آزادہ عورتوں کے قرآن میں ہے اور اس سے کہ امام احمد نے روایت کی کہ عمر بن العاص نے کہا کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی
سنت کو ہمیں منسلک کر دیا کہ ام ولد کا مالک جب مر جاوے تو اسکی عدت چار مہینہ دس رات ہے۔ رواہ ابو داؤد وابن ماجہ جوہر آخر ایضا اور امام احمد
مروی ہے کہ انھوں نے اس حدیث سے انکار کیا اور اس میں علت یہ بیان کی گئی کہ قبیلہ بنی نضیر نے عمر بن العاص سے سنا نہیں ہے **قال ابن جریر** لیکن
حاکم نے اسکو روایت کر کے صحیح کہا ہے اور وار قطنی نے کہا کہ صحابہ یہ کہ یہ موقوف ہے یعنی خود عمر بن العاص کا قول ہے نیز جریر کہتا ہے کہ شاید امام
احمد نے حدیث کے مرفوع ہونے سے انکار کیا ہو لیکن جب نص ہو تو قول صحابی کو وہ بھی حجت ماننے میں پس محبت میں اصحابی کا قول لے لیا **قال**
ابن کثیر اور سلطنت میں سے ایک گروہ خروجن بن سعید بن اسیب و مجاہد و سعید بن جبیر و حسن بن سیرین و ابو عیاض و زہری و عمر بن عبد العزیز بھی ہیں
اسی طرف لگے ہیں اور یہی قول اوزاعی و اسحق بن اسویہ کا اور ایک روایت امام احمد سے ہے اور طاؤس و قتادہ نے کہا کہ ام ولد کا مالک جب مر جاوے
تو اسکی عدت دو مہینہ پانچ راتیں یعنی آزادہ منکوحہ کی عدت سے نصف ہے اور امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب و ثوری و حسن بن صالح نے کہا کہ وہ تین مہینہ
ابو عیاض اور یٰ کوئی اور یہ قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ و ابن مسعود و عطاء و ابراہیم بخاری و امام مالک و شافعی و مشہور قول امام احمد میں اسکی عدت
ایک مہینہ ہے اور یہ قول ابن عمر و شعبی و مکحول و لبث و ابو عبیدہ و ابو ثور کا ہے اور مالک نے کہا کہ اگر اسکی حالت یہ ہو کہ اسکو حیض نہ ہوتا ہو تو اسکی عدت تین مہینہ
ہو اور شافعی نے کہا کہ جو عورت کے نزدیک ایک مہینہ ہے لیکن تین مہینہ کے عدت کا قول میرے نزدیک زیادہ پسند ہے **قال ابن جریر** و شاید یہ جملہ
ام ولد کے حق میں ہے یعنی ایسی باندی کے حق میں ہے جو اپنے مالک کے تحت تصرف میں ہو اور اس سے جنی ہو ورنہ ابن العزلی رحمہ اللہ کے نقل کیا کہ یہ
اجماع ہے کہ باندی کی عدت آزادہ منکوحہ کی عدت سے نصف ہے سوائے قول امام کے اور باجماع ہے کہ باندی میں نہیں جاتا کہ اس میں کسی نے خلاف
کیا ہو سوائے قول ابن سیرین کے کہ وہ باندی و آزاد کی عدت برابر کہتے ہیں مگر یہ قول اُن سے صحیح روایت سے ثابت نہیں ہوتا ہے **قال ابن جریر**
اور یہ جو توجیہ بیان کی گئی کہ اس عدت میں باندی و آزادی کے درمیان مساوات کی وجہ یہ ہے کہ اگر حمل ہو تو اس عدت میں ظاہر ہو جائے اور یہاں
جملہ خلقی ہر اس میں آزاد و باندی دونوں یکساں ہیں تو میرے نزدیک یہ توجیہ محل مل ہے ہر اس واسطے کہ اگر یہی بات ہوتی تو ضرور تھا کہ جو عورت

ابن کثیر اور نیز
ابن کثیر اور نیز
ابن کثیر اور نیز

غیر مذکور ہے اسکی عدت کچھ نہوتی جیسے طلاق کی صورت میں نہیں ہوتی ہر حال انکہ حدیث صحیح ابن مسعود میں جو اوپر گزری ہے غیر مذکور کے واسطے عدت وفات
چار عہدہ دس رات متعین ہوئی ہے پس کیونکر قیاس نہ کر معتد ہوگا چہرہ ہی ام ولد کی عدت تو چھوڑنا خیر کے قول و قیاس سے اعلیٰ و اولیٰ ہے ہر چہ حضرت
علی کرم اللہ وجہہ و ابن مسعود سے مروی ہے کہ اسکی عدت تین حیض ہے کیونکہ کافی نہیں جلالت قدر حضرت امیر المومنین علی کرم اللہ وجہہ اور انھیں حضرت
کی اتباع کی ہے ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے پس معتد قول اس میں ہی قول ہے اور یہی ہمارے نزدیک مذہب ہے۔ **فَاِذَا بَلَغَتِ الْحُلُمَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ فَاِنْ لَمْ يَكُنْ**
فِيْ اَنْفُسِهِمْ يَاْ اَعْرُوفُ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرٌ۔ پھر جب عورتیں اپنی سیعاد کو پہنچ جائیں تو جو کچھ اپنی جانوں کے بارہ میں
ام معروف شرعی سے کریں اس میں تیسرے کچھ گناہ نہیں ہے اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ خوب خبردار ہے **فَاِنْ لَمْ يَكُنْ فَاِنْ لَمْ يَكُنْ** بیان بلیغ اہل سے مراد انقصاء عدت ہے
بلا خلاف اور فلا جناح علیکم میں خطاب عورت کے اولیاء کو ہے یا تمام مسلمانوں کو ہر اس واسطے کہ ام منکر پر روکنا عامہ مسلمانوں پر واجب ہے اور المعروف
سے مراد یہ ہے کہ خلاف شرع کوئی زینیت وغیرہ حرکت نہ کریں اور اولیٰ یہ ہے کہ شرع و دستور نیک سے خلاف نہ ہو **وَقَالَ ابْنُ كَثِيْرٍ فِي التَّقْسِيْمِ** اس سے
مشافہ ہوتا ہے کہ جس عورت کو اسکا شوہر چھوڑے اس پر حد واجب کرنا واجب ہے اور حد عبارت ہے آرائش ترک کرنے اور نیزہ پورولباس وغیرہ
جو شوہر و ن کے واسطے ہوتا ہے اسکو ترک کرنے سے کیونکہ صحیحین میں حضرت ام المومنین ام حبیبہؓ پر زینب بنت جحش سے ثابت ہے کہ سوال لے کر علیؓ
و سلم نے فرمایا کہ حلال نہیں کسی عورت کو جو ایسا کر سکتی ہو اللہ تعالیٰ و روز قیامت پر یہ بات کہ حد کر کے کسی مرد سے پرتین روز سے زیادہ نہ کرے اپنے
شوہر پر ہے کہ چار عہدہ دس رات حد کر کے اور نیزہ صحیحین میں ام سلمہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے کہا کہ یا رسول اللہ میری بیٹی کا شوہر مر گیا اور
اسکی آنکھوں میں بیماری ہے کھلا میں اس کے سر پر لگا دوں تو فرمایا کہ نہیں پس اسے دو یا تین بار پوچھا ہر بار آپ نے فرمایا کہ نہیں پھر فرمایا کہ یہ تو چار
عہدہ دس رات ہے جن اور حال یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایک تم میں کی ایک سال تک جبر کیے جھپٹی ہوتی تھی۔ پھر زینب بنت ام سلمہ نے فرمایا کہ
جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ جب کسی عورت کا خاوند مر جاتا تو وہ ایک جھفش میں گھس بیٹھتی اور بہت تراب پڑے بہنتی اور کوئی خوشبو نہیں چھوڑتی تھی
اور نہ کوئی اور چیز یہاں تک کہ اس پر ایک سال گزرتا پھر وہ اس میں سے نکلتی پس اسکو میٹھلنیاں دی جاتی تھیں پس وہ انکو تار کر کھینکتی پھر اسکو جانور یا بکری
یا پرندہ وغیرہ ملتا پس اس سے اقتضاض کرتی پس جس سے وہ اقتضاض کرتی یا کثروہ مر جاتا تھا **وَقَالَ ابْنُ كَثِيْرٍ** اور میں سے اکثر علمائے سلف اسطرح
کہتے ہیں کہ یہ آیت ناسخ ہے اپنے بعد والی آیت یعنی قولہ والذین یتوفون منکم ویدعون ازواجہن منامہم متاعا الی الخول غیر خارج الایۃ جیسا کہ
ابن عباس وغیرہ نے کہا ہے **وَقَالَ ابْنُ كَثِيْرٍ** بوجہ عدت نفات میں حد کرنا یعنی زینیت وغیرہ ترک کرنا واجب ہے اور اس میں بھی ایک قول بالاتفاق ہے
اور طلاق رجعیہ میں حد واجب نہ ہونا ایک قول اتفاق ہے تاکہ مطلقہ رجعیہ کی زینیت سے شوہر اسکی طرف رجوع کرے اور رہا یہ کہ طلاق بائن کی عدت میں
حد واجب ہے یا نہیں سو اس میں قول میں ہے پھر جانتا چاہیے کہ عدت وفات میں قسم کی زوجہ پر حد واجب ہے خواہ وہ صغیرہ ہو یا آئسہ خواہ
آزادہ ہو یا باندی ہو خواہ مسلمہ ہو یا کافرہ ہو مثلاً یہودیہ یا نصرانیہ کسی مسلمان کے تحت میں ہو کیونکہ آیت عام ہے اور امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب نے یہی
کہے نزدیک کافرہ عورت پر حد واجب ہے اور یہی قول امام مالک کے شاگردوں میں سے ائمہ ہے اور ابن نافع کا ہے اور حجت انکی قولہ صلی اللہ علیہ
و سلم ہے کہ آپ نے فرمایا کہ حلال نہیں ایسی عورت کو جو ایسا کر سکتی ہو اللہ تعالیٰ اور روز قیامت پر کہ حد کر کے کسی میت پر تین روز سے زائد
نہ کرے شوہر پر چار عہدہ دس راتیں رواہ ابوشحان۔ پس ان علمائے کرام کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ام تصدی قرار دیا ہے اور امور تصدی میں
کافرہ کو نصیب نہیں ہے پھر امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب ثوری نے صغیرہ مسلمہ کو بھی اس کے ساتھ لاحق کیا یا نہیں معنی کہ وہ بصیبت صغیرہ ہونے کے
مکلف نہیں ہے اور نیزہ ابو حنیفہ و ان کے اصحاب نے مسلمان باندی کو بھی اس کے ساتھ لاحق کیا کیونکہ اسکی یافت میں نقصان ہے والکلام فی الفقہ

قوله فاجتنب علیکم فیما فعلن فی انفسہن المعروف - ابن جریر نے مجاہد سے روایت کی کہ مکاح حلال طیب - حاصل ہوا کہ بعد انقضائے عدت کے اگر عورت بطور معروف مکاح حلال طیب کرے تو تم کو کون کچھ گناہ نہیں ہوگا۔ تم کو کوئی عیب نہیں ہوگا۔ یہی وہی ہے جسے اللہ تعالیٰ فرمایا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَافِلٌ** اسی آیت سے بدوئی کے عورت کے خود مکاح کر لینے کو جائز کہا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صریح فعل کی نسبت عورتوں کی طرف کی ہے لیکن اپنے واسطے وہ مکاح کر لیں اور ایسے ہی حتی تنکح زوجہ غیرہ میں بھی مکاح کر لینے کی نسبت عورت کی طرف کی ہے اور ایسے ہی طور خلاصہ اور ہن ابن ابی نعین اور ابن میں مکاح کر لینے کی نسبت عورتوں کی طرف کی ہے اور جو لوگ اس طرف گئے ہیں کہ بدوئی کے مکاح نہیں جائز ہے وہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ملاجل علیکم میں خطاب اولیاء کو ہے پس اگر بدوئی کے مکاح جائز ہوتا تو وہ مخاطب ہوتا تو اس قول یہ جواب کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ اس قضیہ کی تائید صریح ہے کیونکہ اس میں کوئی لزوم نہیں کہ اگر وہی کے بغیر مکاح روا ہوتا تو وہ مخاطب کیونکہ ہوتا اس واسطے کہ روا ہو کہ خطاب کی وجہ میں یگر ہوں بلکہ یہی تھیک ہے کہ اگر وہ جسے ولی کو خطاب کیا اور وہ یہ ہو کہ اس کی ترہین و آرائش کو اور خطبہ کرنے والوں کے واسطے متعرض ہونے کو بسا اوقات ولی بالغ ہوتا ہوتا ہوتا ولی کو خطاب کیا کہ اپنے ہم نفس سے جہاں ایسا کر دین تو تم مانع مت ہوا اور رائے حقیقہ اس امر کا انکار نہیں کرتے ہیں کہ ولی کو اپنے حق کی حفاظت اور عورت کے بہتری کے خیال سے حق پر پس ان حقوق کے واسطے ولی کی ولایت لینا اور نفس مکاح کے جواز میں عورت کا خود مستقل ہونا ایسا قول ہے کہ آیات و روایات میں اس سے پوری توفیق حاصل ہو جاتی ہے بدوئی اس کے کہ آیت کی تخصیص اور معنی کا تغیر لازم کہے فافہم - منجملہ بیان احکام عہد کے غیر کی طرف سے منگنی وغیرہ کی تفسیر و توضیح ہم بقول اللہ

وَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ فِيمَا عَمَلْتُمْ بِغُلَامَہِہِ مِنَ خُطْبَۃِ النِّسَآءِ اَوْ اَکْتَسَبْتُمْ فِیْ اَنْفُسِکُمْ عَلَی اللّٰہِ اَنْ تَمْسُکُوْا رُءُوسَہُمْ وَلَا تَنْهَیْہُمْ سِرًّا اَوْ عَلٰی عَدُوْہُمْ سِرًّا اِلَّا اَنْ تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا وَلَا تَقْرَبُوْا مَعَٰیضَہُمْ حَتّٰی یَبْلُغَ الْکِتَابُ اَجَلُہٗ وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یَعْلَمُ مَا فِیْ اَنْفُسِکُمْ فَاحْذَرُوْا اگر وہ گناہ نہیں ہوگا جو تم نے بدوئی کے عورت کو یا چھپا کر رکھ دینے دل میں معلوم ہو کہ اللہ کو تم سے تنکح کرو گے نہ کہ لا تاتوا عدوہن سیرا الا ان تقولوا قولا معروفا ولا تقرّبوا معایضہن حتی یبلغ الکتب اجلہ و اعلموا ان اللہ یعلم ما فی انفسکم فاحذروا اللہ انکادھیان کرے لیکن وعدہ نہ کر کہو اسے چھپ کر نہ کہ دو ایک بات جس کا رواج ہے اور نہ بدوئی کے عورت کے ساتھ تنکح کر کے سیرا کر کے اور نہ ان کے سر پر ہاتھ رکھ کر نہ کہ معلوم ہو کہ اللہ کو تم سے تنکح کرو گے نہ کہ لا تاتوا عدوہن سیرا الا ان تقولوا قولا معروفا ولا تقرّبوا معایضہن حتی یبلغ الکتب اجلہ و اعلموا ان اللہ یعلم ما فی انفسکم فاحذروا

بدو اور جان رکھو اللہ بخشنے والا شمل الایہی

وَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ فِيمَا عَمَلْتُمْ بِغُلَامَہِہِ مِنَ خُطْبَۃِ النِّسَآءِ - تم کچھ گناہ نہیں جو عورتوں کی منگنی میں تم تعریض کرو گے ہر وہ کے ساتھ ٹپکتی ہوئی خواہش منگنی ظاہر کرو - یعنی ان عورتوں سے جس کے شوہر انکو چھوڑ کرے ہیں زمانہ عدت میں جیسے مثلا کہو کہ تم تو خوبصورت عورت ہو اور تم سی عورت ملتی لکھو اور تمہاری طرف تو رغبت کرنے والے بہت ہیں - **اَوْ اَکْتَسَبْتُمْ فِیْ اَنْفُسِکُمْ عَلَی اللّٰہِ** - یا تم چھپا کر رکھو - **فِیْ اَنْفُسِکُمْ** اپنے دلوں میں **ف** ان کے قصد نکاح سے تو بھی گناہ نہیں - **عَلِمَ اللّٰہُ اَنْ تَمْسُکُوْا رُءُوسَہُمْ** - اللہ تعالیٰ تو جانتا ہے کہ تم عہد قریب انکو ذکر کرو گے **ف** یعنی ان کے ساتھ منگنی کا ذکر کرو گے اور ان سے صبر کرو گے پس تمہارے لیے تعریض مباح کر دی ہے - **وَلٰکِنْ لَا تَقْرَبُوْا مَعَٰیضَہُمْ سِرًّا** - لیکن تم ان عورتوں سے خفیہ وعدہ مت ٹھہراؤ **ف** یعنی وعدہ نکاح یا وعدہ جامع کہ یہ گناہ ہے - **اِلَّا اَنْ تَقُوْلُوْا قَوْلًا مَّعْرُوفًا** - لیکن یہ کہ تم قول معروف جو تمکو شرع میں مباح کیا ہو اور وہ یہی تعریض مذکور ہے

جائزہ۔ وَلَا تَعْرِضُوا عَقْلًا لِّلنِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ۔ اور مت عزم کرو عقد نکاح کو یہاں تک کہ کتاب اپنی
 بے جا نہ پہنچ جائے۔ ف یعنی لکھی ہوئی مدت پوری ہو جائے قبل سے کہ بعد البتہ عقد نکاح کو مضبوط کر دیا اور قبل عدت کے عزم مت کرو اور یہ
 وہم شیطانی نہ آوے کہ یہ مخفی ہے۔ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ۔ اور یقین رکھو کہ جو تمہارے دل میں
 ہو اللہ تعالیٰ جاننا ہی پس اس سے ڈرتے و بچتے ہو ف کہ ایسا نہ ہو کہ عذاب کرے۔ اور تاخیر عذاب میں بھی دیر ہی مت کرو۔ وَاعْلَمُوا أَنَّ
 اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ۔ اور یقین جان لو کہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ وہ علم سے تاثیر فرماتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ جناح لفظ عربی فصیح ہے اور معنی اسکے
 گناہ ہیں اور کبھی بمعنی تنگی بھی مستعمل ہوتا ہے اور عزم مت نہ کرنا ہی جو ضد تصریح ہے بعض نے کہا کہ ماخوذ ہے از عرضت الرجل۔ اسی میں نے اسکو یہ دیا
 چنانچہ حدیث میں ہے کہ ان را کہ امن المسلمین عرضوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابانہ ثیابا بیضا۔ اسی چند سواران مسلمین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیسید
 کپڑے پہنے دیے پس تعریض کرنے والا بھی دوسرے کو ایسا کلام دیتا ہے جس سے وہ اسکی مراد سمجھ جاتا ہے اور خطبہ کے معنی منگنی کرنا۔ اور آیت کے معنی ہیں
 کہ جو عورتوں کے شوہر مر گئے ہیں اگر تم انکی عدت کے درمیان میں ایسے صریح منگنی کو نہ کہو بلکہ تعریض کرو تو تم پر گناہ نہیں ہو اور ابن عباس سے
 تعریض کی صورت یوں مروی ہے کہ اس معتدہ عورت سے یوں کہے کہ میں بھی نکاح کر نیکارا راہ رکھتا ہوں۔ یعنی یوں کہے کہ میں تم سے نکاح کرنا
 چاہتا ہوں بلکہ محض اپنا ارادہ بیان کر کے یا یوں کہے کہ اللہ تعالیٰ سے امید وار ہوں کہ مجھے کوئی نیک نخت عورت دیدے یا کہے کہ مجھے
 بھی جو روکی حاجت ہو نفس میں کثیر ہیں کہ اناموں کے نزدیک اتفاق ہو کہ جو عدت اپنے شوہر کے وفات کی عدت میں ہو اس تعریض کرنا بدو
 نفسیہ خطبہ کے روا ہے اور یہی حکم اس عورت کا ہے جو تین طلاق کی عدت میں ہو اور رہی وہ عورت جو تین طلاق سے کم مللقت ہو اور عدت میں ہو تو
 اختلاف نہیں کہ اس سے اسکے شوہر طلاق دہندہ کے سولے دوسرے کو تعریض و تصریح حرام ہے۔ قولہ اوکنتم۔ کنان بمعنی چھپا رکھنا اور خفیہ
 کرنا اسکی صورت یہ ہے کہ عورت کے وہاں جائے اور اسکو سلام کرے مگر اور کچھ کلام تعریض بولے ہاں ہدیہ چاہے بھیجے۔ قولہ ولکن لا تواعدوہن
 سرا۔ علمائے لفظ سے معنی میں اختلاف کیا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ ابو مجاز و ابو الشعثاء یعنی جابر بن زید و حسن بصری و ابو ایوب خنی و قتادہ و
 وریج و انس و سلیمان تیمی و مقاتل بن حیان و سدی نے کہا کہ مراد زنا ہے اسکو اس حیرت نے اختیار کیا ہے کہ قول یعنی عدت میں ایسے زنا کا ہرگز
 بعد نکاح کا باہم وعدہ نہ کرنا قبل پھر ابن کثیر نے کہا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ لا تواعدوہن سرا یعنی اس سے مت کہ
 کہ میں عاشق ان اور مجھے عہد کر کہ میرے سوا کے دوسرے سے نکاح نہ کرے گی اور مانند اسکے اور الفاظ وہاں یہ مت کہہ۔ اور ایسا ہی سعید بن
 جبیر و شعبی و عکرمہ و ابو الضحیٰ و ضحاک و زہری و مجاہد و ثوری سے روایت ہے کہ مراد یہ ہے کہ اس عورت سے یہ عہد یہاں نہ لیوے کہ اسکے سوا سے
 اور کسی سے نکاح نہ کرے گی قول جمہور علماء سیوطی گئے ہیں کہ آیت کے یہی معنی ہیں قال ابن کثیر اور ابن ماجہ نے کہا کہ سر سے مراد یہ ہے کہ
 عدت میں عورت سے خفیہ نکاح کرے پھر جبہ عدت سے طلال ہو تو اسکو ظاہر کرے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ احتمال ہے کہ آیت کریمہ ان
 معنی کو شامل ہو یعنی ان سے مانعت ہو اور بعض نے ذکر کیا کہ سر معنی جماع ہو یا انکی رغبت دلانے کے لیے اپنے آپ تعریض نہ کر و زیادہ جلاء
 کرنے والے ہیں اور شافعی نے یہی معنی لیے ہیں۔ خود الا ان تقولوا قولہ امر ونا۔ یعنی وہی تعریض جو اوپر مباح فرمائی ہے جیسے کہ تیری طرف
 رغبت کرنے والے بہت ہیں اور یہی قول ابن عباس و مجاہد و سعید بن جبیر و سدی و ثوری و ابن یزید سے مروی ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ میں نے
 عبیدہ سے کہا کہ اسکے کیا معنی ہیں تو فرمایا کہ اس عورت کے دل سے کہے کہ تو اسکا نکاح نہ کر دینا یہاں تک کہ مجھے آگاہ کر دیا رواہ ابن ابی حاتم
 علمائے اجماع کیا ہو کہ عدت کے اندر نکاح صحیح نہیں ہے اور جس نے عدت میں نکاح کیا انہیں تفریق کر دی جائیگی یعنی دونوں جدا کر دیے جائیں گے

پھر بعد کو اگر نکاح کرین تو جو ہو کے نزدیک درست ہے اور مالک کے نزدیک نکاح جرم ہے کہ ہمیشہ کے واسطے جمع نہیں ہو سکتے ہیں اور قہر جہور ظہر ہو والدہ علم۔ قولہ و اعلموا ان اللہ یعلم ما فی نفسکم۔ یعنی جو تمہارے دلوں میں ہے اسکو جانتا ہے نہیں عورتوں کی باتوں میں سے جیسا کہ کچھ تم اپنے دل میں کھو گے وہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے چاہیے کہ بھلائی کو دل میں رکھو ورنہ کوئی مستحق عذاب ہو گے۔

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتِّعُوهُنَّ
گناہ نہیں تمہارے اگر طلاق دو تم عورتوں کو جب تک کہ نہیں مانتہ لگائے انکو یا بین مقرر کیا مئے اور انکو خرچ دو

عَلَىٰ مَوْسِمٍ مَّذْكُرًا ۚ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ ۚ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْحَسَنِينَ

وسعت واسطے موافق ہو اور تنگی واسطے موافق ہو جو مسیح و ستور ہو لازم ہے نیکو کاروں پر
لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ۔ تمہارے گناہ نہیں۔ اِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ۔ اگر تم عورتوں کو طلاق دو۔ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ۔

تم نے انکو مس نہیں کیا۔ ف۔ یعنی بغیر مس کے طلاق دو تو گناہ نہیں ہے۔ اور حمزہ و کسائی کی قرات میں مالم تا سوہن جب تک تم نے انہیں جلا نہ لیا ہو

خلاف مذہب ہے کہ عورت کو قبل جلا طلاق دینے میں گناہ نہیں۔ اَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً۔ یا جب تک مہر کچھ فرض نہیں کیا ہو ف۔ یعنی

اس میں بھی گناہ نہیں کہ تم نے بدون مہر مقرر کرنے کے نکاح کیا پھر طلاق دیدی تو اس عورت میں عورت کے واسطے مہر ہوگا اگر متعہ واجب ہو تو نصف مہر مثل

اور نہ ضرور ہوگا لہذا فرمایا۔ وَمَتِّعُوهُنَّ۔ یعنی ایسی چیز جس سے وہ متعہ اوٹھاویں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

ایک عورت کو قبل مساس کے طلاق دیدی تھی تو حکم دیا کہ اسکو از قیہ کپڑوں کا ایک جوڑا دیدو۔ واداء احمد وغیرہ پس اس صورت میں متعہ واجب ہے علی

الْمُقْتِرِ سِيعٍ قَدْرًا وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ۔ وسعت والے پر اسکی قدر ہے اور تنگی والے پر اسکی قدر صرف ظاہر آیت سے یہی احکام

ہوتا ہے کہ متعہ کی مقدار میں ہر دل کی حالت دیکھی جائیگی۔ اور بعض مباحین مشائخ نے عورت کا بھی لحاظ کیا اور تمام بحث منہجہ میں عین اللہ یہ ہیں ہر مسئلہ

بِالْمَعْرُوفِ۔ متاع و بطور معروف متاع دینا۔ حَقًّا عَلَى الْحَسَنِينَ۔ یہ حق ثابت کر دیا گیا نہیں پر ف۔ جو بچے طور سے اللہ تعالیٰ

واسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں تو ضرور اسکی اتباع کر کے حق ادا کریں گے۔ اسکی یہ کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے جلا کے نفی کی حالانکہ طلاق

دینے میں کوئی گناہ نہیں ہے اگرچہ یہ مباح اللہ تعالیٰ کے نزدیک گوار مباحات میں سے ہے سو واسطے علمائے کہا کہ مرد یہاں ایسا حق نہیں جسکی وجہ

آدمی کا دامن پکڑا جائے لہذا بیضاوی وغیرہ نے کہا ای لا یتبہ علیکم۔ اور یہ مآخذ ہے تبع الرجل محقی۔ امی میں نے فلاں شخص کا چھپا پکڑا

اپنے حق کے واسطے پس مادیہ ہوئی کہ کچھ لازم نہیں آتا ہر تمہارے ایسی حالت میں طلاق دینے سے اگر کہا جائے کہ متعہ اکثر کے نزدیک واجب ہے۔ اور پس اس طلاق

سے متعہ واجب ہوا تو جواب ہے کہ نکاح پر طلاق دینے سے اسکا وجوب نہیں ہوا بلکہ اللہ عزوجل نے اسکو مستقل واجب فرمایا ہے اور مالم تا سوہن میں

مالم تا سوہن ہونا مفسر نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ تشریہ ہے ایمان لم تا سوہن۔ لیکن اول اوجہ ہے اور معنی مدہ عدم لمس میں اور پس اس

معنی چھونا اور یہاں کنایہ جلا سے ہے چنانچہ ابن عباس طاووس و ابراہیم حسن بصری نے کہا کہ اس معنی نکاح یعنی جلا ہے۔ اور قولہ و نفرضوا لہن فریضۃ

بیضاوی نے کہا کہ فرض معنی تسمیہ مہر ہے اور مہر کو متعین کر کے بیان کر دینا پس عدم فرض کے یہ معنی ہوئے کہ مہر بیان نہیں ہوا۔ پھر جانتا چاہیے کہ

کہ مطلقات چار قسم کے ہیں اول آنکہ مدخلہ مفروضۃ المہر کو طلاق دی گئی یعنی اسکا مہر بیان ہو گیا اور اسکے ساتھ دخل بھی واقع ہو گیا پھر اسکو

طلاق دی گئی تو ایسی مطلقہ کو اسکا پورا مہر واجب ہے اور اگر مہر ادا ہو چکا ہو تو مہر ہون کو ممانعت ہے کہ اس میں سے کچھ واپس نہیں لے سکتے

ہیں دوم وہ کہ جو مدخلہ ہو مگر اسکا مہر بیان نہیں ہوا ہر تو اس میں اس مہر عدت واجب اور مہر مثل دینا پڑ گیا اور آگے آویگا فی قولہ

فما اتمتعتم بهن فانهن باجورہن - اور رسوم وہ کہ مذکور نہیں ہیں مگر عقد نکاح میں اسکا ہر بیان ہو گیا ہو تو اس پر عدت نہیں مگر نصف ہر دنیا پر لگا اور اسکا بیان اگلی آیت میں آتا ہے چہارم وہ کہ نہ مذکور ہو اور نہ اسکا ہر بیان ہو اس پر عدت واجب نہیں ہے اور نہ اس کے واسطے کچھ ہر بیس ایسی حالت میں اسکو طلاق دینا روا ہے اگرچہ اس میں اسکی دل شکنی ہو اسید واسطے اسکو طلاق دینا اس کے لیے امتناع کا حکم دیا یعنی مشورہ اسکو اپنی حالت کے لائق کچھ دیوے یعنی اگر تو نیک تو اپنی تو نیکری کے لائق اور اگر فقیر ہو یعنی اتنی لیاقت رکھتا ہو کہ نکاح کرے اور اسکا چھ ونفہ دے مگر زیادہ وسعت والا نہیں ہو تو وہ اپنی لیاقت کے موافق دیوے اور عکس طرح ابن عباس سے روایت کی کہ متفقہ طلاق میں اعلیٰ تو خادم ہی لینے کوئی باندی یا غلام دیوے اور اوسط درجہ پر کہ روپیہ دینے اور ادنیٰ پر کہ کپڑے دیوے اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ اگر شوخال تو انگریزوں کو اسکو خادم یا اس کے مانند دیوے اور اگر تنگ دست ہو تو تین کپڑے دیوے اور شفعی نے کہا کہ اوسط درجہ اسکا کرنا اور اوطر حنفی اور شافعی اور حنابلہ اور ابو حنیفہ اور روایت ہے کہ حضرت حسن بن علی علیہم السلام نے دس ہزار درم دیے اور عورت نے کہا کہ ع متاع قلیل من حبيب مفارق + یعنی محبوب جدا کر دینا اس کے عوض بہ متاع قلیل ہے - اور امام ابو حنیفہ کا قول وہ ہے جو ابن عباس سے ادنیٰ درجہ مذکور ہوا اور اسکو شفعی نے اوسط درجہ قرار دیا اور نیز ابو حنیفہ نے کہا کہ اگر جرد اور مرد میں متفقہ کی بابت متناع ہو تو مرد پر اس عورت کے مثل عورتوں کا جو ہر ہر اسکا نصف واجب ہوگا اور وہ اس قول کی ظاہر ہے کہ اگر اسکا ہر قسمی ہو گیا ہو تو اس کے لیے نصف ہر واجب ہوتا ہے در صورتیکہ دونوں میں اختلاف ہو اور مرد کی حالت ظاہر نہیں ہوتی ہو تو نصف ہر مثل اسکا حکم دیا جائیگا اور یہ مافد جدید ہوا شافعی کا جدید قول یہ ہے کہ مشورہ پر کسی مقدار معلوم کے واسطے جبر نہیں کیا جائیگا مگر اسقدر پر جس پر متفقہ کا اطلاق ہوتا ہے اور جسے جدید ہو کہ اقل اسقدر لباس قرار دیا جائے جس میں نماز جائز ہو جاتی ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ آیا یہاں متنع واجب ہے یا مستحب ہے اور ظاہر ہے کہ واجب ہے کیونکہ اگر موجود ہو اور یہی قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ و ابن عمر و حسن و سعید بن جبیر و زہری و قتادہ و قتیبہ بن سعید و غیرہ کا ہے اور یہی قول ابو حنیفہ کا ہے اور مالک ابو حنیفہ کے نزدیک مستحب ہے اگرچہ یہ اجماع ہے کہ عورت قبل جماع و تہنیت کے طلاق ہی گئی ہو تو عورت کی مستحق نہیں ہوتی اس کے متفقہ اسکو مل سکتا ہے اور بطور وجہ یا استحباب ہے - پھر اگر ایسی عورت کسی کی باندی ہو تو جو ہر کے نزدیک اسکو بھی متنع مذکورہ چاہیے ہو اور از ادعی فتوری کے نزدیک نہیں چاہیے اس واسطے کہ وہ اس کے مالک کی ملک ہوگا اور متنع اس ذیت کے مقابلہ میں مشروع ہو جو طلاق مذکورہ سے مطافہ مذکورہ کو ہو چکی اور ایسی ذیت کے مقابلہ میں مالک کو کسی مال کا اتحقاق نہیں ہے - پھر جاننا چاہیے کہ آیا متنع ایسی ہی مطلقہ کے واسطے واجب ہے جسکو قیل و قول کے طلاق دی گئی اور اسکا حذر فرض نہیں ہوا یا ہر مطلقہ کے واسطے واجب ہے پس فقیر ابن کثیر و غیرہ میں ہے کہ اس میں علما کے چند اقوال ہیں اول آنکہ ہر مطلقہ کے واسطے واجب ہے اور یہ چند تابعین کا قول ہے اور ایک قول شافعی کا ہے جسکو بعض شافعیہ جدید صحیح قرار دیا ہے - دوم آنکہ متنع ہر ایسی مطلقہ کے لیے واجب ہے جو قبل دخول طلاق دی گئی اگرچہ اسکا ہر فرض ہو گیا ہو پس اس قول پر ایسی مطلقہ کو نصف ہر اور متنع ملے گا اور سوم آنکہ غیر مذکورہ غیر مطلقہ کے واسطے واجب ہے اور یہ قول ابن عمر و مجاہد کا ہے - پھر جاننا چاہیے کہ متنع میں اعتبار حال شوہر ہے نہ حال زوجہ پس اگر شوہر تنگ دست ہو اور زوجہ مالدار جس کے ذاتی باندی غلام

ہیں تو ہر اسکو متنع میں ادنیٰ درجہ کی چیز لینے کپڑے دینا چاہیے۔
 اِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَكُونُوا لَكُمْ فَرَضَةٌ فَاْتَرْتُمْ اَنْ تَكُونُوا لَكُمْ فَرَضَةٌ وَلَكُمْ فَرَضَةٌ وَلَكُمْ فَرَضَةٌ
 اور اگر طلاق دوا نہ ہو تو لگانے سے پہلے اور شہرہ چکے اور نکاح
 الا ان تعفوا او يعفو الذي ربي عفة النكاح وان تعفوا اقرب للفظ ولا تعفوا
 مگر یہ در گذر کر بن عورتین یا در گذر کرے جسکا تمہ گھر ہر نکاح کی اور نہ مرد در گذر کر تو قریب ہر پرہیزگاری سے اور نہ بھلاؤ

نکاح

الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ وَاللَّهِ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةً

طرائق کفنی آپس میں تحقیق اللہ تعالیٰ جو کرنے ہو سو دیکھتا ہے
 وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً - اور اگر تم نے زوجات کو قبل مہر کے
 طلاق دی حالانکہ تم انکے واسطے مہر مفروض کر چکے ہو۔ فَصْنِفْ مَا فَرَضْتُمْ - تو جو کچھ تم نے فرض کیا اسکا نصف فتنہ پر حکماً ادا
 کرنا واجب ہے اگر تم نے مہر ابھی نہ دیا ہو۔ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَنَّ - مگر اگر انکے یہ عورتیں اسکو عفو کریں ف اور چھوڑ دیں۔ اور اگر تم تمام مہر
 دے چکے ہو تو نصف نکو واپس ملنا چاہیے۔ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بَيْنَهُمُ عَقْلًا أَلْيَكَ - یا جسکے ہاتھ میں عقد نکاح ہے وہ
 معاف کرے ف اور وہ شوہر ہی پس بنظر مروت وہ عورت سے کچھ واپس نہ لے تو اسکو اختیار ہے۔ وَأَنْ تَعْفُوا أَشْرَبَ لِلنِّسْوَةِ
 اور تمہارا عفو کرنا تقویٰ سے بہت قریب ہے ف یعنی تقویٰ کے ساتھ زیادہ قریب ہی بات ہے کہ عفو کرو۔ وَلَا تَتَّبِعُوا الْفَضْلَ
 بَيْنَكُمْ - اور تم لوگ آپس میں فضل و بھلائی کو مست بھلاؤ ف بلکہ چاہیے کہ آپس میں ایک دوسرے پر فضل کھو اور یہ امر بنظر مروت کے دوسرے
 زیادہ لائق ہے۔ إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ - اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہے ف پس ہر ایک کو اسکی نیت فعل کا
 ثواب ہو اگرچہ ذرہ برابر ہو۔ پھر واضح ہو کہ جب نصف مہر واجب کیا تو اس آیت میں دلالت ہے کہ مستغنیہ ایسی مطلقہ کے لیے نہیں واجب ہے کیونکہ اول
 مطلقہ وہ مطلقہ دونوں کی طلاق تو وطی سے پہلے ہی مگر فرق یہ کہ اول کا مہر بھی مفروض نہ تھا اور اسکا مہر مفروض ہی اور اول کے واسطے مستغنیہ واجب
 کیا تھا اور یہاں نصف مہر پس اگر بیان بھی سوائے نصف مہر کے کچھ اور مستغنیہ وغیرہ واجب ہوتا تو بیان ہوتا۔ پس قولہ فضعت ما فرضتم - یعنی جو تم نے
 لیکھ لیے بیان کیا ہے اور ٹھہرایا ہے اسکا نصف واجب ہو گا پس خبر حذوت ہے ای کجب لمن - اور مفسر مطہری نے کہا کہ وہ بیچ کم نصف نکو
 آدھا واپس ملے گا تو اشارہ ہے کہ اگر مہر پہلے دیدیا ہو تو نصف شوہر کو واپس ہو گا خواہ لے یا نہ لے اور اگر نہیں دیدیا ہو تو بقدر نصف کے دینا ہے پھر واجب ہو گا
 پھر اس حکم پر اجماع ہے کہ قبل دخول کے اگر ایسی عورت کو طلاق دیدی جسکا مہر ٹھہرایا ہو تو اسکے واسطے نصف ہی مہر واجب ہو گا اور نیز اس پر اجماع
 ہے کہ اگر ایسی عورت کو طلاق نہیں دی بلکہ دخول سے پہلے اسکا شوہر مر گیا اور مہر ٹھہرا چکا ہو تو موت کی وجہ سے وہ کامل مہر کی مستحق ہوگی اور اسکو میراث
 ملے گی اور اس پر عدت بھی واجب ہوگی۔ پھر اس بات میں اختلاف ہے کہ خلوت صحیحہ آیا دخول کے قائم مقام ہوگی کہ اس سے عورت پورے مہر کی
 مستحق ہوگی یا نہیں۔ اس میں دو قول ہیں اولیٰ نہ خلوت قائم مقام دخول ہوگی اور یہی خلفاء راشدین نے حکم دیا اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ امام
 مالک و جمہور اہل علم کا ہے اور یہی امام شافعی کا قول قدیم تھا اور ان بزرگوں کے نزدیک اس عورت پر عدت بھی واجب ہوگی اور جدید قول میں شافعی
 کے نزدیک خلوت قائم مقام دخول ہوگی اور یہی حضرت ابن عباس وغیرہ چند اہل علم سے روایت ہے اور شافعی نے اسکو اپنے شیخ مسلم بن خالد
 ذریعہ سے لیث بن ابی سلیم کے طریق سے ابن عباس سے روایت کیا لیکن مسلم بن خالد و لیث بن ابی سلیم دونوں ضعیف ہیں ان سے محبت
 قائم نہیں ہو سکتی ہے مگر ترجمہ کہتا ہے کہ مسلم بن خالد کے حق میں صرف ضعف حفظ کا شبہ ہے اور راجح یہ کہ ثقہ ہے اور اسی طرح لیث بن ابی سلیم
 میں بھی مضائقہ نہیں ہے اور ابو حنیفہ نے ان سے روایت لی ہے علاوہ ان میں سے بھی کہ یہ ابن ابی طلحہ کے طریق سے بھی ابن عباس سے مروی ہے
 واللہ اعلم۔ قولہ الا ان یعفون جمع مونث غائب ہے یعنی عفو کریں یہ مطلقہ عورتیں جو مذکور ہیں اور یہی چھوڑنا یعنی عفو ہے اور اس کا واسطہ
 فرمایا یعنی شیعہ عورت عفو کرے پس پانچ چھوڑ دے یعنی نصف مہر جو اسکے لیے واجب ہوا ہے نہ لے کر چھوڑ دے اور چھوڑنے کا یہ لقب قرآن سے
 روایت ہے کہ انھوں نے ضعیفہ جمع مذکر غائب قرار دیا اور عفو کریں مرد اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ یہ قول شافعی ہے ایسا کسی اور سے مروی نہیں ہے

اور سچینا وی نے کہا کہ صیغہ مذکور دونوں کو محتمل ہے یعنی صیغہ جمع موقت عائشہ ذکر عائشہ دونوں ہو سکتا ہے اور حق یہ کہ صیغہ جمع مذکور
 قرار دینا ضعیف ہے۔ قول اولیٰ صیغہ الذی بیدہ عقدہ النکاح۔ مفسرین نے ذکر کیا کہ طبرانی نے ایسی سند سے کہ اس میں کچھ مضائقہ نہیں ہے عمر
 بن شعبہ عن ابیہ عن جده روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الذی بیدہ عقدہ النکاح۔ وہ مشہور ہے۔ اور غلیخ ابن کثیر نے ذکر
 کیا کہ اسکو ابن ابی حاتم و ابن مردویہ نے بھی ابن ابیہ کے طریق سے مرفوع روایت کیا ہے اور ابن ابی حاتم نے بسند صحیح روایت کیا کہ شریعت کے کہ کہ مجھے
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے پوچھا کہ بیدہ عقدہ النکاح۔ کون ہے میں نے کہا کہ عورت کا ولی ہے تو فرمایا کہ نہیں بلکہ وہ مشہور ہے اور ابن ابی حاتم نے ذکر
 کیا کہ یہی ایک روایت ابن عباس و جابر بن مطعم و سعید بن مسیب و شریح و سعید بن جبیر و مجاہد و شعبی و عکرمہ و نافع و محمد بن سیرین و ضحاک و محمد بن کعب
 القزازی و جابر بن زید و ابو مجاز و ربیع بن انس و یاس بن معاویہ بن خزیمہ۔ و کحول و مقاتل بن حیان و کون ان بزرگوں نے کہا کہ الذی بیدہ عقدہ النکاح
 مشہور ہے اور یہی مہذب ابو حنیفہ و ان کے اصحاب احمد و ثوری و ابن شبرہ و داؤد و ابی کاسر و ابی ہریرہ شافعی کا قول جدید ہے اور اسکو غلیخ ابن جریر نے
 اختیار کیا ہے اور ماہر اس قول کا یہ ہے کہ جسکے ہاتھ میں عقدہ نکاح ہو وہ حقیقت مشہور ہے ہر کیونکہ ایسے ہاتھ میں اسکا عقد و ابرام اور لغض و
 انہدام ہے یعنی طلاق میں اسکا اختیار ہے پس عقدہ نکاح میں اسکا اختیار ہوا بعض کے نزدیک قول اولیٰ صیغہ الذی بیدہ عقدہ النکاح سے ولی امر الیہ
 تو اصل یہ ہو گا کہ عفو ہر حال عورت ہی کی طرف سے ہے لیکن عورت خود عفو کرے جبکہ وہ تصرف کرنے پر مجاز ہو یعنی اپنے تصرف کرنے میں خود
 سلیقہ ہو یہ عفو صرف برباد کرنے والی نہ ہو یا اس عورت کا ولی عفو کرے جبکہ یہ عورت بد سلیقہ ہو تو وہ عفو ہو جسکو مجوزہ کہتے ہیں ای ممنوعہ از تصرف
 یعنی کاروبار میں تصرف کرنے سے ممنوع کی ہو لی ہو اور شاید کہ بعضوں کی تفسیر ابن عباس سے عورت ثیبہ کے ساتھ ولایت کرتی ہو کہ پاکر ہونے کی صورت
 میں بھی ولی مجاز نہ ہو گا اور اوپر معلوم ہوا کہ اس میں کیا شرابی ہے یعنی ولی کو اس کے مال کے سبب کا کہان اختیار ہو لیکن لی کی تفسیر بھی ایک جماعت نے روایت ہے
 چنانچہ ابن ابی حاتم نے عمرو بن دینار کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ الذی بیدہ عقدہ النکاح میں ابن عباس نے کہا کہ وہ عورت کا باپ
 یا بھائی یا ایسا شخص ہے جسکی اجازت کے بغیر وہ نکاح نہیں کر سکتی تھی اور عقلمند طاؤس و عطاء و حسن زہری و ربیع بن سلیم و ابراہیم بن قیس
 نے بھی روایت ہے کہ وہ ولی ہے اور یہی امام مالک کا مذہب شافعی کا قول قدیم ہے اور ماخذ اسکا یہ ہے کہ ولی ہی نے اسکو یہ مال کھوا دیا ہے پس اسکو
 اس میں تصرف کا اختیار ہو خلافت اسکے دیگر اموال کے اور ایسا ہی عکرمہ سے صریح مروی ہے اور شریح قاضی سے بھی روایت کیا گیا لیکن منہجی نے
 مشہور ہے کہ انکار کیا کہ مشرک نے اس سے رجوع کیا اور اختیار کیا کہ وہ مشہور ہے اور اس پر شک یقین کیا کہ آخر وہ اس پر باہم قسم کھانے پر آمادہ ہوتے تھے۔
 قول اولیٰ انھما اقرب الی تقویٰ۔ غلیخ ابن جریر نے فرمایا کہ بعض نے اسکو مرد و عورتوں دونوں کو شامل خطاب قرار دیا چنانچہ عطاء نے اپنا
 ابن عباس سے روایت کی کہ فرمایا دونوں مشہور و زوجہ میں سے بڑھکر تقویٰ میں شخص ہو گا جسے عفو کیا اور ایسا ہی ایک جماعت نے بعد میں
 مرد ہی ہے اور مرد ہی ہے کہ یہ خطاب مخصوص مردوں کو ہے اور قراءۃ بیاضہ تختا تبہ شجاعی ابو نیک سے مروی ہے اسکی روایت ہے اور اس میں
 منہجی نے یہ ہے کہ عورت کے حقوق کو جو اس نے اپنی زندگی میں تمنا کیے ہیں تمنا کیے ہیں کہ عفو کرے اور اسکو مرد و عورت اور
 باہم احسان کرنے اور تفضل کرنے کوست بھولے قول اولیٰ انھما افضل بنیکم۔ سعید بن جبیر نے کہا کہ احسان کو بڑھاکر قتادہ و سدی ابو داؤد
 نے کہا کہ مرد و عورت کے باہم احسان کرنے کو مثل ست چھوڑ دیا کہ اسکو آپس میں استعمال کرو ذکر ابن کثیر نے ابن مردویہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایک مانہ گزندہ آویگا کہ مسلمان اپنے ہاتھ کی چیز کو دانتوں
 پر لٹکا کر اور احسان و تفضل کرنا کہ لاویگا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولا تشوا الفضل بنیکم۔ بدکار لوگ ہونگے کہ ہر شخص کے ہاتھ کی چیز کو لٹکا کر

سید قول

حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ مضطر اور بیخبر سے منع فرمایا ہے پس اگر تیرے پاس مال بڑھتی ہو تو اپنے بھائی مسلمان کی طرف بھی بھجھا
اور اسکو بلا کت بین مبتلا مت کر کیونکہ ایک مسلم دوسرے مسلمان کا بھائی ہوتا ہے اسکو ٹھیک نہیں کرنا اور نہ اسکو محروم رکھنا ہے اور سفیان نے ابو ہریرہ
سے روایت کی کہ میں نے عون بن عبد اللہ کو قرظی کی مجلس میں دیکھا پس عون نے اسے حدیث بیان کرتے تھے اور شدت کر رہے تھے اسکو سونے کے تار سے
انکی دائرہ سے بوندیں برستی تھیں اور فرماتے تھے کہ میں تو گروں کی صحبت میں بیٹھا پس اسے بڑھکر میں فکر کے اندوہ میں گرفتار ہو گیا جبکہ میں نے
انکو خوش پوشاک و خوشبو سے معطر اور عمدہ سواری پر دیکھا اور میں فقیروں کی صحبت میں بیٹھا تو میں نے انکی وجہ سے راحت پائی اور فرمایا ولا تفسدوا

الفضل بنکیم جب کیسے پاس ال کر نہ والا آوے اور اسکے پاس کچھ نہ ہوے تو اسکے واسطے دعا کرے رواہ ابن ابی حاتم
حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ خَانِعِينَ
اور بیچ والی نماز سے اور کھڑے رہو اللہ کے آگے ادب سے

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ - حفاظت کرو نمازوں پر پانچوں نماز میں اپنے اوقات میں ٹھیک واکر دینے خیر داری رکھو اپنی
پانچوں نمازوں پر باہن طور کہ انکو انکے وقتوں پر ادا کرو۔ الصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ - اور بیچ کی نماز پر وقت اور وہ نماز عصر ہے اور یہی
اصح ہے یا نماز صبح ہے یا نماز ظہر ہے یا مغرب یا عشاء ہے اس میں سب احوال ہیں اور اس نماز کو خاص کر اس واسطے ذکر فرمایا کہ اوروں پر اسکو فضیلت ہے
وَقُومُوا لِلَّهِ خَانِعِينَ - اور کھڑے رہو اللہ کے واسطے نماز میں قنوت کرتے ہوئے وہ بعض نے کہا یعنی اطاعت کرتے
ہوئے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر قنوت جو قرآن میں مذکور ہو وہ طاعت ہے رواہ احمد وغیرہ۔ وقیل سائتین حدیث زید بن رثم
کہنا کہ ہم فی الصلوة حتی نزلت فامرنا بالصکوت ونبینا عن الکلام رواہ ابوشیخان۔ اور بعض نے فرمایا کہ قناتین کے معنی سکوت کرتے ہوئے کیونکہ
زید بن رثم رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ہم لوگ نماز میں باتیں کیا کرتے تھے یہاں تک کہ یہ آیت اتری پس ہم لوگ حکم کیے گئے کہ ہر سکوت سے چھین
اور منع کیے گئے یا تین کرے۔ رواہ ابوشیخان۔ حافظوں کی حفاظت ہے اور کسی شے کی حفاظت کے یہ معنی ہیں کہ ہمیشہ اسکی نگہداشت کرے پس معنی یہ ہو سکتا ہے کہ
ہمیشہ نگاہ رکھو پانچوں نمازوں کو جو تم پر فرض ہوئی ہیں انکی سب شرائط و حدود کے ساتھ اور انکے ارکان و افعال پورے ادا کرنے کے ساتھ انکی حفاظت
اوقات میں۔ اور واضح ہو کہ ازواج و اولاد کے ذکر کے درمیان میں محافظت نماز سے یہ بیکار کا حکم شاید اس حکمت سے ہو کہ لوگ اولاد و ازواج میں
مشغول ہو کر اور میں نہ پڑھاویں اور ادب تعلیم کیا کہ سوائے حق عزوجل کے کوئی چیز ایسی نہیں ہو کہ اسکے واسطے اہتمام لائق ہو پس جس چیز کو اسکو
اللہ تعالیٰ کے واسطے کر دے کہ ثواب پاوے پھر ہمیں خلاف نہیں کہ نماز اپنے اوقات پر افضل الاعمال ہے جیسا کہ صحیحین میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہے
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کون عمل افضل ہے فرمایا کہ نماز اپنے وقت پر ادا کرنا۔ میں نے عرض کیا کہ پھر کون تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں
جہاد کرنا۔ میں نے عرض کیا کہ پھر کون۔ فرمایا کہ والدین کی خدمتگداری کرنا۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے یہ نہیں معلوم ہے بیان فرمائیں اور اگر میں یاد نہ کروں
تو آپ زیادہ فرماتے رواہ ابوشیخان اور ہمیں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز اپنے اوقات پر ادا کرنا اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے سے افضل ہے پھر ان نمازوں کے
اوقات فقہ کی کتابوں میں اور لوگوں کے درمیان معروف ہیں لیکن یہاں اتنی تنبیہ ضرور ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک عشاء کی نماز تہائی ارات گزرنے کے بعد
بیشربطیکہ جماعت میں نقصان نہ دے مقرر یوں کو تنگ نہ کرنا چاہیے اور عصر کی نماز اول وقت اور کثر فقہاء متاخرین کے نزدیک اس وقت سے پہلے
کہ مغرب تک وظیفہ پڑھنے کی غرض سے وقت اخیر کو دیتا ہے وہ بڑا کرنا ہے اور فجر کی نماز میں اس واسطے صبح صادق کے بعد صبح اور صبح حدیث میں
ہو کہ جسے جاڑے کے وقت کی دونوں نمازیں پڑھیں وہ جنتی ہے یعنی جو شخص فجر اور عشاء کے نماز کو ادا کرتا رہتا ہے وہ جنتی ہے اور اسے افضل

نماز عصر جو جسکی حفاظت کے واسطے اللہ تعالیٰ نے کلام مجید میں ارشاد فرمایا باوجودیکہ پانچوں نمازوں کی حفاظت کے حکم میں عصر کی نماز بھی ملتی تھی ولیکن اسکی فضیلت کے واسطے خاص کر کے الگ تاکید فرمائی اور کہا۔ حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی۔ اور عنقریب اسکے فضائل و احادیث سے بھی مختصر بیان ہوگئے۔ جانتا چاہیے کہ علمائے سلف و خلف سے صلوٰۃ وسطی کی تعیین میں مختلف اقوال و روایت ہوئے ہیں اور مفسر حمہ نے بھی اشارہ کیا ہے چنانچہ بعض اقوال ذکر کرنے کے بعد صحیح قول بیان ہوگا اور سب اقوال جو اٹھارہ بیان کیے گئے ہیں ذکر کرنا فضول ہو مگر اتنے بیان کر دینا چاہیے جنکو مفسر نے بطور تردید ذکر کیا ہے ولیکن پہلے اس سے جانتا چاہیے کہ الصلوات پر الصلوٰۃ الوسطی عطف ہے اور الصلوات بالانفاق نماز ہائے بیچگانہ مراد ہیں پس الصلوٰۃ الوسطی جو اسپر عطف ہو یا تو اس سے ان نماز ہائے بیچگانہ کے سوائے اور کوئی نماز مراد ہو اور دلیل یہ کہ معطوف و معطوف علیہ میں مغایرت چاہیے اور یا انھیں میں سے کوئی نماز مراد ہو پس اکثر اقوال تو اس بنا پر ہیں کہ ان پانچوں کے سوائے اور نماز مراد ہو اور جس نے ایسا کہا ہے اس نے سخت بُرا کیا اور خراب جرات کی کہ محض اسے سے تفسیر آزاد ہو کیونکہ ائمہ سلف و خلف کے مشغول بر خلافت تفسیر کی بلکہ صحیح احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کہا پس امر تو قطعی ہے کہ ایسے سب اقوال مردود ہیں۔ اب ہا کلام آئیں کہ نماز ہائے بیچگانہ میں سے یہ کون نماز ہو اور عطف مذکور تو کثرت و بزرگی دینے کے واسطے خاص کر کے بیان کرنے کے لیے ہو نہیں ایک قول یہ ہے کہ وہ نماز صبح جو چنانچہ مالک نے موطا میں کہا کہ ہکو بہ خبر حضرت علی رضی اللہ عنہ وابن عباسؓ سے پہنچی ہو اور ابن جریر نے اسکو ابن عباسؓ سے اور ابن عمرؓ سے اور جابر بن عبد اللہؓ سے روایت کیا اور ابن ابی حاتم نے اسکو ابو امامہؓ و انسؓ ابو العالیہؓ و عبید بن جریجؓ و عطاء و مجاہد و جابر بن عبد اللہؓ و ربیع بن انسؓ سے حکایت کیا ہے اور امام شافعیؒ نے اسی پر نص کی اور کہا کہ وہ نماز صبح ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ قوموا لصلواتین۔ یعنی کھڑے ہو اللہ تعالیٰ کے واسطے قوت پڑھتے ہوئے اور قوت امام شافعیؒ کے نزدیک نماز صبح میں ہے قال المنزہم عنقریب معلوم ہوگا کہ ابن عباسؓ ابن عمرؓ سے یہ قول صحیح نہیں ثابت ہوا ہے۔ قول دوم آنگوہ ظہریؒ چنانچہ وہ وزید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز کو اول وقت پڑھتے جو نہایت تیزی و گرمی کا وقت ہوتا تھا اور کوئی نماز ایسی نہیں پڑھتے جو آخرت صلعم کے یاروں پر اس سے زیادہ سخت گزرتی پس نازل ہوا حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی و قوموا لصلواتین۔ اسکو امام احمد و ابو داؤد نے روایت کیا اور ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ جن لوگوں سے ایسا روایت کیا گیا کہ وہ ظہر ہی انہیں سے ابن عمرؓ و ابو سعید خدریؓ عائشہؓ ہیں اور یہ قول عدو بن الزبیرؓ و عبد اللہ بن شداد کا ہے اور یہی ایک روایت ابو حنیفہؒ سے ہے۔ قول سوم یہ کہ وہ عصر ہے۔ نزدیکی نبویؐ نے کہا کہ یہی قول اکثر علمائے صحابہ و تابعین کا ہے اور بارہویؒ نے کہا کہ یہی جمہور تابعین کا قول ہے اور ابن عبد البرؒ نے کہا کہ یہی اکثر اہل افرقا قول ہے اور ابن عطیہؒ نے کہا کہ یہ جمہور لوگوں کا قول ہے اور حافظ ابو محمد عبد المؤمن الدیلمیؒ نے کہا کہ اسکے بارہ میں صحیح نص ہے کہ وہ عصر ہے اور کہا کہ یہی حضرت عمرؓ کا خطاب حضرت علیؓ ابن مسعودؓ و ابو ایوبؓ عبد اللہ بن عمرؓ و اور سمیرہ بن جندبہؓ ہریرہؓ و ابو سعید خدریؓ و حفصہؓ و ام حبیبہؓ عائشہؓ و ام سلمہؓ و ابن عمرؓ و ابن عباسؓ کا قول صحیح روایتوں سے ہے اور یہی قول عبیدہ و ابیہم نخعیؒ زید بن جہشؒ سعید بن جبیرؓ ابن مسعودؓ و حسن قتادہؓ حناکہؓ کلثم بن علیؓ و عتبہ بن مریمؓ و غیرہم کا ہے اور یہی مذہب امام احمد بن حنبلؒ کا ہے اور ابن المنذرؒ نے کہا کہ صحیح ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ محمد بن الحسنؒ کا ہے اور ابویوسفؒ ابن حبانؒ نے اختیار کیا ہے۔ اور بخاریؒ و مسلمؒ اصحاب سنن و غیرہ کے نزدیک متعدد طرق سے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے ثابت ہوا کہ ہم جانتے تھے کہ وہ نماز ظہر ہی پر اتنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوم الاطراب کے روز سنا کہ فرماتے تھے کہ شغلونا عن صلوٰۃ الوسطی صلوٰۃ العصر صلا اللہ قبورہم و اجوا فیہم نادا۔ یعنی کافروں نے ہمکو نماز وسطی نماز عصر سے مشغول کر لیا اللہ تعالیٰ انکی قبروں میں پھونکے اگر

سے اور مسلم و ترمذی و ابن ماجہ و غیرہ نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اسکی مثل مرفوعہ روایت کیا ہے اور ہزارے اسکو یا سناد صحیح حدیث جابر بن عبد اللہ سے مرفوعہ روایت کیا اور نیز ہزارے اسکو بسند صحیح حضرت حذیفہ سے مرفوعہ روایت کیا اور مسلم نے ہزار بن عازب سے بھی روایت کیا کہ صلوٰۃ الوسطیٰ نماز عصر کو امام احمد نے سمعہ بن جندب سے مرفوعہ روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا حاشوا علی الصلوات و الصلوٰۃ الوسطیٰ اور ہر صلوٰۃ کو امام لیکر بتادی کہ وہ نماز عصر ہے اور وہ الترمذی ایضا وقال حسن صحیح اور ابن جریر وغیرہ نے اسکو کئی وجہ سے ابو ہریرہ سے روایت کیا اور ترمذی و ابن جان نے ابن مسعود سے مرفوعہ روایت کیا کہ صلوٰۃ الوسطیٰ نماز عصر ہے وقال الترمذی حدیث حسن صحیح شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ سب خصوص اس مسئلہ میں ہیں کہ انہیں اور کچھ احتمال نہیں ہے اور ایسا کہ ہو کہ جو حدیث صحیح میں ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو فوت کیا نماز عصر کو یا اسکا مال اہل بیت سے ہوا اور ایسا کہ ہو کہ جو حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو فوت کیا نماز عصر چھڑی اسکے اعمال ضبط ہوئے اور امام احمد نے ابوصخرۃ الغداری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ وادی خمیس میں عصر کی نماز پڑھی پھر فرمایا کہ یہ نماز تم سے اگلے لوگوں پر پیش کی گئی تھی پس انھوں نے اسکو ضائع کر دیا خبردار ہر کہ جو شخص اسکو پڑھتا اسکو دو ثواب ملیگا اور اسکے بعد کوئی نماز نہیں ہے یہاں تک کہ تیار نہ نظر آوے۔ و ہذا رواہ مسلم والنسائی ایضا پس روایات مذکورہ صحیح و ارجح ہیں اور باقی جہود بین آئی ہیں وہ یا تو اسکی طرف راجع ہیں یا اقوال غیر ثابتہ ہیں۔ قولہ و قوموا لعدنانین یعنی تشریف قنوت کے جو معانی بیان کر دیے ہیں وہ ظاہر ہیں اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ یہ خاصہیں و سلیمین شکنین میں ہیں۔ یعنی مشنوع کے ساتھ اپنے آپکو دلیل بنائے ہوئے سکون کے ساتھ اعتقاد کے سامنے قائم ہو حال نماز میں۔ اور یہ بات مسلم میں ہے کہ نماز میں باتیں کرنا ترک ہو کیونکہ وہ اس معنی کے منافی ہے ایسا اسطے جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں ابن مسعود کے سلام کا جواب دیا تو یہی اعتذار فرمایا کہ نماز میں مشغولی ہو جاتی ہے اور دعا یہ بن حکم اسطے کہ جب نماز میں کلام کیا تو اس سے فرمایا کہ یہ نماز ایسی چیز ہے کہ میں لوگوں کی باتوں میں سے کچھ دلا نہیں ہے بلکہ یہ فقط تسبیح و تہلیل و ذکر ہے کہ اللہ بڑا جس کا کہ روایت میں ہے اور زید بن راقم سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں آدمی اپنے ساتھی سے نماز میں اپنی ضرورت کی باتیں کیا کرتا تھا یہاں تک کہ یہ بیت اتری۔ و قوموا لعدنانین پس ہم سکوت کا حکم کیے گئے۔ رواہ احمد و ابوجاؤد و سوی ابن جہر و حافظ ابن حجر نے کہا کہ قنوت کی تفسیر کثرت ہی سے صحیح ہے اور اہل بیان ایک شکل ہی جو حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا کرتے اور آپ ہر نماز میں جواب دیتے تھے قبل اسکے کہ ہم جہش میں ہوتے کہ جاوین پھر جب جہش سے لوٹ کر آتے تو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا مگر آپ نے مجھے جواب دیا تو مجھے خوف ہوا کہ میرے حق میں کچھ خفگی ہے پھر جب آپ نے سلام پھیرا تو فرمایا کہ میں نے تجھ کو انہیں یا سو سو جہ سے نہیں کہ تجھ خفگی ہے بلکہ یہ بات تھی کہ میں نماز میں تھا اور اللہ تعالیٰ اپنا حکم چاہتا ہے وہ ظاہر کرتا ہے اور بخیر ان باتوں کے جواب حکم دیا ہے یہ کہ نماز میں کلام مت کرو اور ابن مسعود وہ شخص ہیں کہ قیام مسلمان ہوئے اور زمین حبشہ کی طرف ہجرت کی پھر وہاں سے مکہ میں آئے پھر وہاں سے مدینہ کو ہجرت کر آئے یعنی حضرت صلعم سے پہلے مدینہ کو ہجرت کر گئے جیسے اور اصحاب بھی ہجرت کر کے آئے تھے پس شکل یہ ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کلام کرنا مکہ مضر میں ہی منع ہو گیا تھا اور زید بن راقم نے اپنی حدیث میں کہا کہ ہم کلام کیا کرتے تھے یہاں تک کہ آیہ قوموا لعدنانین اتری پس سکوت کا حکم کیے گئے اور کلام سے منع کیے گئے اور یہ آیت بالاتفاق مدنیہ پر تو بعضوں نے یہ جواب دیا کہ زید بن راقم کی یہ غرض ہے کہ لوگ نماز میں ایسی باتیں بھی کیا کرتے تھے جیسے جنس کلام سے خبر دینا مقصود ہے اور اسکے حرام ہونے پر انھوں نے اپنی سمجھ کے موافق اس آیت سے ہتھ ڈال دیا اور بعضوں نے کہا کہ ابن مسعود کی مراد یہ ہے کہ یہ قصہ مدنیہ میں واقع ہوا وہاں ہجرت کرنے کے بعد یا یہ بات ہو کہ یہ امر دوسرے تہ سبیل کیا گیا اور دوسرے

حرام کیا گیا جیسا کہ بعض نے اختیار کیا ہے لیکن اولیٰ مرتبہ قال المتبرج عمده توجیہ تو دوم ہو کیونکہ ابن مسعود کے کلام سے یہ بات نہیں نکلتی ہے کہ میں نے حدیث سے آئی ہے بلکہ میں سلام کیا تھا اور خود حافظ ابن کثیر نے نقل کیا کہ ابو بعلی نے اپنی مسند میں روایت کی کہ اخیر البشر بن الولید اخیرنا صحیح بن بھی عن ابن المسیب عن ابن مسعود فرمایا کہ ہم نماز میں ایک دوسرے کو سلام کرتے تھے پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف گذرا وہ میں نے آپ کو سلام کیا مگر آپ نے جواب دیا میں میرے دل میں خیال گذر رہا تھا کہ شاید میرے حق میں کوئی بات نازل ہوئی ہے پھر حبیب بنی صلی اللہ علیہ وسلم ایسی نماز پوری کر کے سلام پھیرا تو فرمایا علیہ السلام ایہا المسلم ورحمۃ اللہ علیہ منقلا عن رجل اپنے حکم سے جو چاہتا ہے وہ نازل فرماتا ہے پس جب تم لوگ نماز میں ہو تو قنوت کرو اور کلام مست کرو پس روایت اظہر ہو کہ یہ واقعہ مدینہ میں بعد نزول آئیکہ کریمہ کے واقع ہوا تھا اور معاویہ بن حکم اس سلسلے کی حدیث اور گزری وہ بھی اسی امر کے موید ہے کہ کلام مدینہ میں ہوا ہے وہ اللہ اعلم۔ فاسأل عن لیسان میں مذکور ہے کہ قول تعالیٰ فقلوا علی الصلوات والصلوة الوسطی۔ محافل میں یہ کہ سر باطنی تو مقام غیب پر مشاہد و حاضر ہے اور رب عزوجل نے جن باتوں کا حکم بنا۔ کہ وہ باہر انکی فاعل میں اسکا نفس بارہ سرکش نہ کرے بلکہ بچھا ہوا ہے اور قلب سلیم اسکا کشف انوار کا گمان ہے اور اسکی روح طواری درگاہ باری آدائے کے مشاہد اور آپ تعلیم کو ظاہر بایں میں سننے والے ہیں ظاہر کا سنبھالنا تو اسطرح ہے کہ جن باتوں کے بحالانے کا حکم دیا ہے اور جن امور کے کرنے سے منع کیا ہے اور جو اسطرح مفہوم و ذکر ہے میں انکو اسی ارکان پر قائم رکھے اور باطن کا سنبھالنا سو وہ اسطرح ہے کہ آخرت پر نظر رکھنے سے جو برے خیالات اسکو مشغول کرتے ہوں اور باز رکھتے ہوں انکو ہمیشہ دفع کرتا رہے پھر اپنی نماز میں اس کے ارکان در سہی باتوں کے دیکھنے سے کم ہو جائے اور با حق عزوجل میں متوجہ رہے اور جسکایہ حال ہو وہ غائب از خود ہے اور حالت و وقت کے غلبہ سے اپنی نماز کی کیفیت سے آگاہ نہیں ہے اور اس پر کھجیب سے نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ مقام مشاہدہ میں پہنچ گیا اور یہی نماز کا مقصد ہے اور اسکی طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا تھا بعد اسکا کہ تراء فان لم تکن تراء فانیہ پر اک۔ یعنی عبادت کر اللہ عزوجل کی اسطرح کہ گویا تو اسکو دیکھتا ہے پس اسکو نہیں دیکھتا تو وہ تجھ کو دیکھتا ہے یہ صحاح کی حدیث میں سے ایک ٹکڑا ہے لیکن صورت احکام جاری ہوتی ہے عارف پر اور صورت اس پر محفوظ ہوتی ہے اگرچہ وہ جانتا ہو کہ میری شان میں کیا ہے قال المتبرج عمده واسلام سے یہ کہ عارف حبشہ ہمد خاص میں پہنچتا ہے اور خودی سے غافل ہو جاتا ہے تو وہم ہوتا ہے کہ پھر ایسی حالت میں ارکان نماز کے جو فرض ہیں کیونکہ وہ ہو سکتے ہیں تو شیخ نے اس ہم کو دفع کر دیا کہ اجسام عارف کے صاف ہوتے ہیں کدورات بشری سے چنانچہ مشہور ہے کہ ہر اجسام ارواح ہیں اور وہ ہمہ تن قدرت حق عزوجل احکام الہی کی غذا سے پرورش پاتے ہیں کیونکہ وہ بقائے حق عزوجل سے باقی ہیں اور حدیث میں ہے کہ قرب ہوا فل میں حق عزوجل سے اسکی سماعت و بصارت وغیرہ ہو اور اور باطنی ہر عضو کو اپنے موقع و کام خاص صحت کرنا ہے حتیٰ کہ امور شرعی جو عارف پر ابتدائے حال میں تکلیف تھی اب بے رویت اور فکر کے اس سے خود بخود مریضیات الہی بر صا ہوتے ہیں جیسا کہ حدیث عائشہ میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق عظیم بیقران تھا وہ فی الصلح پس باوجود غرق مشاہد ہونے اور خودی سے غافل ہونے کے ان احکام کی صورت ظاہری اپنے ارکان کے ساتھ خوب طور سے تغذیر الہی و خاص لطف سے عارف پر جاری رہتی ہے تاکہ تکلیف اور تکلیف سے ادا کرنے والا اپنی حق سے نہ ہٹا کر سکتا ہو اور اللہ عزوجل کی صورت ظاہری کو اس پر محفوظ رکھتا ہے کہ عارف اس بخود میں اس میں تغیر و تبدل نہیں کر سکتا ہے اگرچہ وہ خوب نہیں جانتا ہے کہ میں کس حال اور کس شان میں ہوں قائم ہیں یہ لوگ ایسے ہیں کہ اپنے باطن میں مشغول ہو کر ظاہر سے غائب ہو جاتے ہیں عوام لوگ اسکے برعکس ظاہر میں مشغول ہو کر باطن سے غائب ہو جاتے ہیں ہر دو گروہ میں بڑا فرق ہے قال المتبرج عمده یعنی ان احکام ظاہری کو وسیلہ رضاے حق حاصل کرنے کا اور اصلاح قلب کا جانتے ہیں چنانچہ عالم غزالی رحمہ اللہ نے بعض کا بر سے نقل اراد کیا کہ اہل علم میں سے

ایک شخص کی بزرگی کی تعریف سن کر ان کے پاس ملاقات کو گئے انھوں نے مغرب کی نماز پڑھائی تو مرد عالم نے دل میں خیال کیا کہ افسوس یہ یہ تو اچھی طرح کچھ
 ہوئی انہیں کر سکتے ہیں بعد نماز کے جب بیٹھے تو مرد عالم نے پیشاب کی حاجت سے جنگل کی طرف توجہ کی وہاں ایک شیر آتا تھا اس نے اکوٹار
 یہ اس عارف کے گوشہ میں بھاگ آئے مرد عارف نے جاکر شیر کو آواز دی کہ اے فلاں ہم نے تو تم سے کہہ دیا تھا کہ ہمارے جہانوں کو مت متناؤ یہ سن کر وہ شیر جنگل کو
 بھاگ گیا اور مرد عالم اپنی نضار حاجت سے فارغ ہو کر آئے تو شیخ عارف نے فرمایا کہ آپ نے اپنے ظاہر کو بنایا اور باطن سے غافل ہیں باجائز فیہ سے طریقین
 اور حینہ امتداد کے واسطے ظاہر و باطن کھا اس سے شیر ڈرتے ہیں۔ قال شیخ پس عوام کا یہ حال ہے کہ ظاہری حکام کو راستہ کیا کرتے ہیں اور اہل معرفت کا
 یہ حال ہے کہ وہ عالم مشاہدہ میں توفیق آگئی سے ترقی کیے ہوئے ہیں پس ہر سمی حکام سے غائب ہیں اور حق ذوالکلال والا کرام کے انوار شہادت میں غرق
 ہیں۔ پھر اسد غرض میں نے صلوٰۃ وسطیٰ کو مبہم کر دیا تاکہ تمام اوقات کی نگہداشت کریں اور کائنات کے اوقات کی تلاش میں سب قوتوں میں امیدوار
 رہیں قال المترجم اور ایسے ہی مبہم فرمانے کی حکمت بعضے علمائے نقادین سے مروی ہے کہ مافذ شیب قدس کے اسکو بھی مبہم فرمایا جالا تکہ شیب
 کے بارہ میں حسن کچھ نازل ہوا تھا مگر وہ اٹھا لیا گیا اور ایسا ہی اس نماز کے بارہ میں مروی ہے چنانچہ عبد بن حمید نے مسلم و ابوداؤد نے اپنی تاریخ میں
 و ابن جریر نے بیہقی نے برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ پہلے نازل ہوا تھا فظوا علی الصلوات و صلوٰۃ العصر پس ہم نے اسکو مائہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑھا جب تک کہ امتناع نے چاہا پھر امتناع نے اسکو نسخ فرمایا اور نازل کیا۔ حافظوا علی الصلوات و صلوٰۃ اللہ وسطیٰ تو برابر
 رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ یہ وہی عصر ہے تو فرمایا کہ میں نے تو تجھے حدیث کر دی کہ کیونکر نزول ہوا اور کیونکر امتناع نے اسکو نسخ کیا ہے و اسیر
 العلم پھر جانتا چاہیے کہ اکثر علمائے شافعیہ اسی طرف گئے ہیں کہ وہ عصر ہے جیسا کہ ابو حنیفہ و احمد کا قول ہے اور مروی ہے اسکو شافعی کی طرف
 منسوب کیا اس وجہ سے کہ انھوں نے حدیث کی صحت کو اپنا مذہب فرمایا ہے اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ نادر دینی کہنے پر کہ شافعیہ متفق ہے کہ میں اللہ
فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْجَآلًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمْنْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا كُنْتُمْ تَافِكُونَ
 پھر اگر شکوہ ہو تو پیادہ پڑھو یا سوار پھر جب وقت چلے پاؤ تو یاد کرو اللہ کو جیسا تم کو سکھایا ہے جو تم نہ جانتے تھے
فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْجَآلًا أَوْ رُكْبَانًا یعنی دشمن سے یا سیل وان سے یا درندہ سے۔ فرج جالا تو پھر پیادہ سے
 یا ساری میں ف جسطح ممکن ہو۔ جالاجع راجل یعنی پیادے اور رکبان جمع رکب یعنی سوار و فعل مخذون ہے اور فصول جالا یعنی پاؤں چلتے پڑھو یا سوار ہو
 اور رکبان جمع رکب کی بمعنی سوار ہو و اردیہ کہ پڑھو جس کیفیت سے ممکن ہو خواہ قبل از ممکن ہو یا بعد اور رکب کو وسیع کے واسطے اشارہ کرو۔ **فَإِذَا أَمْنْتُمْ**
 پھر جب تم امن میں ہو ف یعنی جب تم امن میں ہو خوف فاذکروا اللہ تو اللہ تعالیٰ کا ذکر و ف یعنی نماز پڑھو کما علمکم جیسا تم کو سکھایا
 ہو ف یعنی ادا سے فراغت و ارکان کے ساتھ۔ **كَمَا عَلَّمَكُم مَّا كُنْتُمْ تَافِكُونَ** جو تم جانتے تھے ف یعنی اللہ تعالیٰ کی تعلیم کرنے سے پہلے تم نہیں جانتے
 اس کی تکریم میں خوف شے کی کیفیت طریقہ کو بیان فرمایا یعنی نمازوں کی محافظت کرو پس اگر خوف کی حالت میں ہو تو پیادہ و سوار پڑھو اور جہانتک
 ممکن ہے حفاظت کرو یا سوار کے رکبان یا رکب سے مراد عام ہے کسی سواری کا سوار ہو اگرچہ لغت میں رکب اسی سوار کو کہتے ہیں جو اونٹ پر
 سوار ہو و ابن عباس رضی سے روایت ہے کہ رکب اپنے دابہ یعنی جانور سواری پر نماز پڑھے اور پیدل اپنے پیروں پر نماز پڑھے یعنی پیروں پر پڑھا ہے
 اور نماز پڑھے۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور جانتا چاہیے کہ نماز خوف دو قسم کی ہو ایک وہ کہ قتال کی حالت میں ہو اور دوم وہ کہ کھلتا قتال ہو اگرچہ
 دشمن کے چھاپا مارنے وغیرہ کا خوف ہو پس دوسری قسم کی نماز خوف تو سورہ نسا میں بقولہ۔ **فَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَمِّنُوا** فہم فائت لہم الصلوٰۃ اللاتۃ میں مذکور ہے
 اور وہاں اسکا بیان انشاء اللہ آتا ہے اور پہلے قسم کی نماز خوف یہاں مذکور ہے اور بیضاوی نے کہا کہ اس میں دلیل ہے کہ نماز پڑھنے کی حالت میں

نماز واجب ہو اور یہی شافعی کا مذہب ہے اور ابوحنیفہؒ نے کہا کہ میل چلنے کی حالت میں اور تلوار چلنے کی حالت میں نماز نہیں پڑھ سکتا تا وقتیکہ
 نماز ممکن نہ ہو دھن اور چلی وغیرہ نے کہا کہ محبت امام ابوحنیفہؒ کی یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوم النحر ایک میں نماز عصر میں تاخیر کر دی تھی
 یہاں تک کہ آفتاب ڈوب گیا تھا پس اگر قتال کی حالت میں رو ہو تو تو حضرت صلعم اسکو ترک نہ فرماتے (ھ) اور کمالین میں اعتراض کیا کہ ہمیں
 نظر ہی اسواسطے کہ صبح قول کے موافق نماز خوف بعد غزوہ خندق کے مشروع ہوئی ہو اور یہ جو بن اسحاق کا قول ہے (ھ) قال المتزوج من استباح
 عقرہ یبہ معلوم ہو گا قال بن کثیر ہر گاہ کہ مدعوہ جل نے اپنے بندوں کو نمازوں کی محافظت کرنی اور انکے حد و پورے طور سے ادا کرنے کا حکم دیا
 اور تاکید شدیدی کی تو پھر وہ حال بھی ذکر فرمادیا کہ حسین بنہ نماز کو کامل طور پر ادا کرنے سے مشغول ہو جاتا ہے اور وہ حالت جنگ قتال ہو پس فرمایا فان
 ختمتم فرجالا اور کہا نا بیچنے اگر خوف ہو تو پڑھو جس حال پر ممکن ہو خواہ پیدل خواہ سوار خواہ قبلہ رخ ہو یا نہ اور امام مالک نے نافع کے طریق سے ابن
 عمر سے روایت کی حسین بن کثیر نے کہا کہ پھر اگر خوف اس سے بڑھا ہو تو پڑھو پڑھو پیدل پنے قدموں پر کھڑے یا سوار خواہ قبلہ رخ ہو یا نہ نافع
 نے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ ابن عمر نے اسکو ذکر کیا مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یعنی میری یاد میں یوں ہی ہے کہ ابن عمر نے یہ بات اپنی طرف سے نہیں کہی
 بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بیان کیا ہے روایہ مسلم و البخاری اور مسلم کی ایک روایت میں ابن عمر سے ہے کہ پھر اگر خوف اس سے بڑھا ہو تو پڑھو نماز کو
 سوار یا پیدل کھڑا ہو اور حالیکہ تواشار کرتا ہو ہنگڑا رواہ مسلم اور اشارے سے یہ ہے کہ رکوع اور سجدے کے واسطے صرف اشارہ کرے نہ بیگ کوع
 کرے یا سجدہ کرے اور عبد اللہ بن انیس جونی کی حدیث میں جبکہ حضرت صلعم نے انکو خالد بن سفیان ہذلی کے قتل کو بھیجا اور وہ عرفات کی طرف تھا
 یوں مذکور ہے کہ پھر جب عبد اللہ کا سامنا حلالہ مذکور سے ہوا تو نماز عصر کا وقت ہو گیا اور عبد اللہ کہتے ہیں کہ مجھے ڈر ہوا کہ شاید اس مردود کے ساتھ
 الجھا لو کہ نماز نہ جاتی رہے پس میں نے نماز پڑھنی شروع کی اسطرح کہ چلا جانا اور اشارہ سے رکوع و سجدہ کرتا تھا الی آخر حدیث اسکو امام احمد و ابوداؤد
 یاسناد وحید روایت کیا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو نصرت ہے متوجہ نہ اسکا یہ جواب یکا چلنے کی حالت میں نماز
 پڑھنا خود عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کا فعل تھا اور یہ ثبوت نہیں ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو حکم دیا تھا فانہم - اور ابن ابی حاتم کی روایت
 ابن عباس سے اور مذکور ہوئی اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ حسن مجاہد و کھول و مدی و حکم مالک و اوزاعی و ثوری و حسن بن صالح سے مانند اسکے مروی
 ہے اور اتنا زیادہ ہے کہ اشارہ کرے اپنے سر سے چاہے جدھر کو متوجہ ہوئے پھر ابن ابی حاتم جابر بن عبد اللہ سے روایت کی کہ کہا جب تلوار چلنے کی
 حالت ہو تو اس حالت کی نماز میں اشارہ کرے اپنے سر سے جدھر اسکا منہ ہو پس یہی ہے قولہ تعالیٰ فرجالا اور کبانا اور حسن قتادہ و مجاہد و سعید
 بن جبیر و عطاء و عطیہ و حکم و حاد بن ابی سلیمان سے مانند اسکے مروی ہے پھر امام احمد نے صریح کہا ہے کہ بعض تہذیب میں نماز خوف کی ایک ہی رکعت پڑھی
 جاتی ہے جبکہ ہر دو لشکر حملہ آور ہو کر ایک دوسرے سے مل جاویں اور اسی پر حمل ہو وہ حدیث جو مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ ابن عباس نے
 کہا کہ فرض کیا اللہ تعالیٰ نے نماز کو تمھارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر حضرت بن چار رکعت اور سفر میں دو رکعت اور خوف میں ایک رکعت
 رواہ مسلم و ابوداؤد و النسائی و ابن جریر و ابی قول ہے حسن بصری و قتادہ و ضحاک غیر ہم کا اور ابن جریر نے شعبہ سے روایت کی کہ میں نے حکم
 و حاد و قتادہ سے تلوار چلنے کی حالت کی نماز کو پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ ایک رکعت ہے اور ایسا ہی ثوری نے بھی ان بزرگوں سے روایت کیا ہے اور
 ایسا ہی ابن جریر نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا کہ نماز خوف کی ایک رکعت ہے اور ابن جریر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے قال المتزوج من استباح
 میں اختلاف قوی ہے اور دلیلیں و دھون طرف قوی ہیں و لیکن پھر سلامت طریقہ یہ ہے کہ جدھر صریح فعل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا پھر
 ہو وہ اختیار کرنا چاہیے اور یہ وہی ہے جو امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے اور بخاری رحمہ اللہ نے بھی قریب سیکے اختیار کیا ہے چنانچہ متاھضہ حصوں لقا

وہی ہے جو امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے اور بخاری رحمہ اللہ نے بھی قریب سیکے اختیار کیا ہے چنانچہ متاھضہ حصوں لقا

عہد کے وقت کی نماز کے باب میں کہا کہ شیخ اوزاعی نے کہا کہ اگر فتح قریب ہو اور اہل لشکر مار پڑھیں تو قادر ہوسے تو انھارے سے پڑھیں ہر شخص اپنی اپنی نماز اس طرح پڑھے کہ اگر انشا اللہ سے پڑھیں تو قادر ہوسے قادیون تو نماز میں تاخیر کریں یہاں تک کہ قتال کا جھگڑا سنے اور رامون ہون پس سب کے گورکھتین پڑھیں یعنی نماز قدر اکرین۔ پھر اگر اسپر قادر ہون تو ایک کعت دوسرے سے پڑھ لیں پھر اگر اسپر قادر ہون تو خالی کلیہ لکھو کافی نہیں ہو اور ادا نماز میں تاخیر کریں یہاں تک کہ بے خون ہون اور یہی قول کھول کا ہو۔ اور انس بن مالک نے کہا کہ منا ہضہ قلعہ منتشرین میں موجود تھا فجر روشن ہونے کے وقت اور طرائی سہوت نیز ہو گئی پس اہل لشکر نے نماز ادا کرنے پر قدرت نہ پائی پس ہم لوگوں نے نماز نہیں پڑھی مگر اسوقت کہ آفتاب بلند ہو گیا تھا پس ہم لوگوں نے نماز پڑھی اور ہم لوگ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے ساتھ جہاد میں تھے پس قلعہ مذکور اندر قلعے نے ہمارے نام فتح کرد یا حضرت انس نے کہا کہ اور مجھے خوش نہیں آتا اس نماز کے بلے دنیا و مافیہا جو کچھ ہو پھر بخاری نے اس پر اس حدیث سے استثناء دیا کہ غزوہ خندق میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد بنے لڑائی کے سورج ڈوبتے تک نماز عصر میں تاخیر کر دی اور نیز استثناء دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے بعد اپنے اصحاب جبکہ انکو ہنی نظیر پر حملہ کرنے کا حکم دیا یہ یون فرمایا کہ نہ پڑھے کوئی تم میں سے نماز عکس کو کر ہنی قرطبہ کے وہاں پس نہیں سے بعض کعبہ تو راستہ میں نماز کا وقت آیا پس انھوں نے راستہ میں پڑھ لی اور بولے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ادھی تھی کہ ہم جلد جاوین اور بعضوں کو راستہ میں نماز کا وقت آیا اگر اسے نماز نہ پڑھی یہاں تک کہ ہنی قرطبہ میں سورج ڈوب گیا مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں طریق میں سے کسی کو سرزنش نہیں کی شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس کلام میں دلالت ہو کہ بخاری نے اسے اختیار کیا ہو مگر جمهور اسکے برخلاف ہیں اور کہتے ہیں کہ نماز خوف کی اس صفت پر جو سورہ النساء میں قرآن میں مذکور ہے اور احادیث میں مروی ہو اس طرح غزوہ خندق میں شروع نہ تھی بلکہ اسکے بعد شروع ہوئی ہو چنانچہ حدیث ابو سعید خدری وغیرہ میں اسکی تصریح آگئی ہو اور ابن کثیر نے کہا کہ کھول بخاری و اوزاعی اسکا جواب یہ دیتے ہیں کہ اسکے بعد نماز خوف کا مشروع ہونا اسکے جواز کا منافی نہیں ہے یعنی نماز خوف مشروع ہونے سے یہ لازم نہیں آتا جو غزوہ خندق وغیرہ میں واقع ہوا وہ اب نہ کرنا چاہیے اس واسطے کہ وہ حال نادر خاص ہو پس اس میں ایسا کرنا جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہو جائز ہو اس واسطے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے زمانہ عین اختلاف میں فتح قلعہ منتشرین ایسا کیا تھا اور وہ منتشر ہوا اور اسپر کسی نے انکار نہیں کیا قال المنزجم یعنی پس یہ اجماع ہوا صحابہ کا کہ ایسے نادر حالت میں ایسا کرنا جائز ہو واللہ اعلم۔

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنْكُمْ وَيَدْعُونَكَ إِلَى الْوَجْعِ وَالْحَبِيبِ لَا تَزِرُ وَازِرَتُهُ

اور جو لوگ تم میں سے مر جاوین اور چھوٹا دیں اپنی عورتیں وصیت کریں اپنی عورتوں کے لیے

مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ اخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْتَ فَلَا جُنَاحَ

خارج دینا ایک برس تک کمال دین بھر اگر وہ نکل جاوین تو گناہ نہیں

عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

تم پر حکم کرے جو کچھ کریں اپنے حق میں دستور کی بات اور اللہ زبردست

حَكِيمٌ وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ ط حَقًّا عَلَى

ہر حکمت والا اور طلاق والیوں کے لیے کچھ خرچ موافق دستور کے لازم ہے

الْمُتَّقِينَ ۚ كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

پرہیزگاروں پر ایسے ہی بیان کرنا ہو اللہ تمھارے لیے اپنی آیتیں تاکہ تم سمجھو

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَذْهَبَ أَزْوَاجِهِمْ - وَكَذَلِكَ مَرُوفُونَ أَزْوَاجَهُمْ - اور جو لوگ تم میں سے مرتے ہیں۔ ویکس مرفون ازواجہ۔ اور ازواج چھوڑتے ہیں ف انکو خود معلوم ہو کہ موت کے بعد ہماری بی بی باقی رہیگی۔ وصیتہ لازواجہ۔ نصیب میتہ کی قرارت پر یہ مینے کہ یہ لوگ اپنے ازواج کے لیے وصیت کریں۔ وصیتہ بالرفع کے یہ مینے کہ۔ ان پر اپنے ازواج مٹو کہ کے واسطے وصیت اجہیزو۔ متاعا الی الخول غیر احسار۔ وہ وصیت یہ ہو کہ انکو سال بھر تک کھانے پینے کا متاع دے جو بدون اخراج کے ف گھر سے مت نکالیو۔ فان خسر خن ولا حب سناہ عاکتہ فیما فعلن فی انفسہن من معروف واللہ عنہن حکیمو یہ گھر اگر یہ رائے عورتیں خود ہی نکل گئیں (بدون اخراج) تو توپیر کچھ گناہ نہیں (ای وصیت والو) دربارہ اس حرکت کے جو ان عورتوں نے اپنے حق میں امر معروف کی قسم سے کی اور اللہ تعالیٰ عزیز حکیم ہو ف رائے جاہلیت بڑا عیب تھا کہ میت کی عورت سال سے پہلے نکل آئے گو یا مریت کی بڑی ٹٹھی ہوئی۔ پس اللہ تعالیٰ نے لطف کت سے رفع فرمایا کہ ازل میت کو حکم دیا کہ تم موافق وصیت اپنے وارث کے ان عورتوں کو گھر سے مت نکالیو ان اگر خود یہ عورتیں نکل جائیں تو توپیر کچھ گناہ نہیں ہر تم ان سے متعرض نہو عورتوں سے سال بھر کی مصیبت کو موت کا سامنا خیال کرتی تھیں پس فوراً جان نئی بات پا کر نکل جائیں معروف شرعی یہ کہ اپنے آپکو زینت سنگار سے آراستہ کریں تاکہ دوسروں سے نکل کر میں حتی کہ عدت چار ماہ دس روز گزرنے سے بھی پہلے نکل پر آدہ ہوئیں پس جاہلیت کی رسم مٹ گئی پھر اللہ تعالیٰ نے عدت وفات کی چار ماہ دس روز مقرر کر دیے اور اللہ تعالیٰ عزیز حکیم ہو اور واضح ہو کہ جب وصیت سال کی صورت میں عورت خود نکل گئی تو پھر متاع میں سے کچھ نہیں پاتی تھی ورنہ خوشی راضی ہو جاتی تاکہ اس بلا سے موت سے نکلت پائے۔ پھر جب آیت الیاء نازل ہوئی تو وصیت متاع کا حکم منسوخ ہوا بلکہ عورت کا حصہ میراث مقرر ہو گیا۔ وَلِلْمُتْلَقِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ۔ اور طلاق دی گئی عورتوں کے واسطے متاع کھانا کپڑا بطور معروف شرعی ہر متقین پر ثابت رکھا گیا ہو۔ کذلک یشہد اللہ لکم ایا نیکم حکم نعفلون۔ یعنی ہی اللہ تعالیٰ اپنی آیات کو تمہارے واسطے بیان فرماتا ہو تاکہ تم سمجھ حاصل کرو ف حق مستند نے سالم میں فرمایا کہ یہ آیت اہل طائف میں سے ایک شخص کے حق میں اتری جسکو حکیم بن الحارث کہتے تھے وہ مدینہ میں ہجرت کر کے آیا اسکے ساتھ اسکے والدین اور اولاد جو دروغی پھر وہ مگر کیا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے والدین اور اولاد کو اسکی میراث دی اور اسکی جو رو کو کچھ نہیں دیا اور ان وارثوں کو حکم کیا کہ اس عورت کو اسکے شوہر کے ترکہ سے ایک سال کامل نفقہ دین اور وفات کی عدت ابتدا سے اسلام میں ایک سال تھی اور وارث پر حرام تھا کہ میت کی جو رو کو سال تمام ہونے سے پہلے اسکے گھر سے نکالے اور اس سال میں اس عورت کا نفقہ و سکنی اسکے شوہر کے مال سے واجب تھا جب تک کہ وہ گھر سے نہ نکلے اور جو رو کے واسطے میراث کچھ نہ تھی پھر اگر وہ عورت گھر سے نکل جاتی تو اسکا نفقہ سا قسط ہو جانا اور مرد پر واجب تھا کہ اس بات کی وصیت کر جائے پس ایسا ہی ہا یہاں تک کہ آیت میراث اتری پس اللہ تعالیٰ نے ایک سال کے نفقہ کو چار ماہ یا آٹھ ماہ حصہ بڑ سے بخش نہ کیا اور ایک سال کی عدت کو چار مہینہ دس اتوں کی آیت سے منسوخ کیا اور ابن کثیر وغیرہ نے یہ قصہ کچھ ذکر نہیں کیا پھر قولہ الذین یقتولون جو لوگ مرتے ہیں اس سے مراد یہ ہو کہ وفات کے قریب ہو چکے کیونکہ آگے۔ وصیت لازواجہم۔ فرمایا ہو حالانکہ جو رو گیا اس سے وصیت کرنا ممکن نہیں ہر تو یہی مینے ہو کہ جو مرنے کے قریب پہونے وہ وصیت کر جائے مگر حرم کتاب ہو کہ جب کسی مرد نے عورت سے نکل کر کیا ہی وصیت کرے خواہ آئندہ وہ نہ رہے یا نہ رہے اور غیر میں سلف نے اس میں اختلاف کیا ہو کہ یہ آیت محکمہ ہو یا منسوخ ہو پس جمہور اس طرف گئے ہیں کہ منسوخ ہو اور ابن جریر سے بجاہر سے نقل کیا کہ محکمہ منسوخ نہیں ہو اور عدت وفات تو اسبق رہی جو سابق کی آیت میں چار مہینہ دس اتوں میں نہ کو رہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں عورت کے واسطے سات مہینہ بیس روز کا نفقہ و سکنی بطور وصیت قرار دیا ہو

مواہب الرحمن

فرمایا خان خرجن فلا جناح علیکم فیما فعلن۔ پھر عطا فرمایا کہ پھر یہ میراث نازل ہوئی تو سکنی بھی منسوخ ہوا پس وہ عدت پوری کر کے وہاں چلا
اور اسکے واسطے سکنی نہیں پڑ پھر بخاری نے اپنی اسناد سے ابن عباس سے مثل بات مذکور کی روایت کیا چنانچہ اعتماد مجاہد و عطا کو ہو کہ یہ آیت اس
امر پر نہیں دلالت کرتی ہو کہ عورت پر ایک سال عدت رکھنا واجب تھی جیسا کہ چھوٹے نے ذکر کیا یہ تا کہ یہ چار عینہ دس ات کی آیت سے منسوخ ہو دے
بلکہ اس آیت میں صرف اس قدر ہو کہ زوجات کے حق میں وصیت ہو کہ اپنے متوفی شوہر وں کے گھر میں ایک سال رہنے کو جگہ دیا وے اگر وہ اس کو پسند
کر میں اس واسطے اس کے لئے فرمایا۔ وصیتہ لازو اجہم۔ اسی کو حکیم احمد بن حنبلہ نے اس کے لئے شکوہ ان عورتوں کے بارہ میں وصیت فرماتا ہو مانند قعد وصیتہ
من احد۔ اور بعض نے کہا کہ غلیو صوا مفقہ سے منسوب ہو اور یہ قراۃ ابو عمرو ابن عامر و حمزہ و حفص کے ہو اور باقیوں نے اس کو بالرفع پڑھنا پس بعض
کتب علیکم وصیتہ۔ و لیکن مغیر نے صرف علیکم مقرر کیا اور یہی ارجح ہو اس واسطے کہ تقدیر بقدر ضرورت ہو اور وہ علیکم کی تقدیر سے رفع ہوتی ہو فاہم اور
اور اس کو ابن جریر نے اختیار کیا ہو پھر چار عینہ دس اتوں کی عدت کے بعد اگر یہ عورتیں نکل جانا چاہیں تو منع نہ کیا وینگے کیونکہ اس کے لئے فرمایا
فان خرجن فلا جناح علیکم فیما فعلن فی النفس من معروف سکالین میں کہ اگر مرد یہ ہو کہ ان عورتوں کو اختیار ہو چاہیں رہیں اور نفقہ لیں اور چاہیں
نکل جاویں اور نفقہ چھوڑیں اور یہی شافعی کا قول ہو منتر جم کہتا ہو کہ اس عبارت سے سخت ہم ہوتا ہو کہ شاید شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جبکہ اس
دلیل سے نکالنے کا اختیار ہو تو زینتہ وغیرہ کا اختیار ہو گا کیونکہ مذکور ہو۔ فلا جناح علیکم فیما فعلن فی النفس من معروف حالانکہ ایسا نہیں ہو
بات یہ ہو کہ شافعی کے نزدیک چار عینہ دس اتین عدت میں بدون ترمین وغیرہ کے پورا کرنا چاہیے مگر جو ان چاہیں غلہ شوہر متوفی کے مکان میں اور
چاہیں کہیں اور جیسا کہ عطا کے قول سے معلوم ہوا ہو اور وہ بتا رہا اسکے ہو کہ یہاں کہ یہ اپنے ماتقدم کی آیت سے منسوخ ہو اور پھر مجاہد و عطا و ابن
عباس کے قول سے اوپر بیان کر دیا کہ شیخ ظہیر بن ابی شیبہ حافض ابن کثیر نے بھی اسی طرف میل کیا اور کہا کہ یہ قول تو متوجہ ہوتا ہو اور
لفظ بھی اس کا مسامح ہو اور اس کا ایک جماعت نے اختیار کیا ہو جنہیں سے شیخ ابو العباس ابن تیمیہ بھی ہیں اور دوسروں نے اس سے انکار کیا از انجملہ
شیخ ابو عمرو بن عبد البر بھی ہیں وقال المتزحم و جہ رد کرنے کے اظہر نہیں ہو اور کوئی شک نہیں کہ یہ قول عدم نسخ کا نہایت خوب ہو اور ابو حنیفہ نے کہا
کہ عورت کو اختیار نہیں کہ اس جگہ سے جہاں وہ وفات کے وقت تھی نکل جائے بدون عدت پوری کرنے کے ہاں اگر شوہر متوفی کے مکان سے اس کا
حصہ اسکے بسر کرنے کے لیے کفایت نہ کرے اور وارث لوگ اپنے حصہ سے اس کو نکال دیں تو مضائقہ نہیں کہ وہ دوسری جگہ منتقل کر کے عدت
پوری کرے اور دوسری جگہ اسکے حق میں بجائے مکان شوہر کے ہوگی کہ اس کو وہاں سے باہر ہو کر اختیار نہ ہو گا اس واسطے کہ مکان شوہر سے
یہاں تھوڑا کرنا مجبوری تھا پس وہاں سے نہیں نکل سکتی ہو اور اس پر صریح دلیل ہو جو مالک نے موطاء میں روایت کیا کہ فریہ بنت مالک بن
سنان جو ابو سعید خدری کی بہن تھیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھیں پوچھتی ہوئی کہ میں بنی حذرہ میں اپنے لوگوں میں اس
جاؤں کیونکہ ان کا شوہر اپنے چند غلاموں کی تلاش میں جو بھاگ گئے تھے انکے پیچھے گیا حتی کہ جب قدوم کے کنارہ پہونچا تو وہاں ان غلاموں کو
پایا ان جھیشوں نے اس کو قتل کر ڈالا پس فریہ بنت مالک نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ اپنے لوگوں میں بنی حذرہ میں جاؤ
کیونکہ میرے شوہر نے مجھے ایسے مسکن میں نہیں چھوڑا جس کا وہ مالک ہو اور نہ کچھ نفقہ چھوڑا اسی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہاں
پھر جب میں واپس ہوئی تو حجرہ ہی میں تھی کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز دی یا حکم کیا کہ میں بلائی گئی تو فرمایا کہ تو نے کیونکر کہاں میں نے
آپ سے اپنے شوہر کا قصہ دہرا کر بیان کیا تو اپنے فرمایا کہ اپنے گھر میں ٹھہری رہ یہاں تک کہ مفروضہ مدت پوری ہو ورنہ یہ کہتی ہیں پس میں نے
اسی گھر میں چار عینہ دس اتین پوری کیں۔ فریہ کہتی ہیں کہ پھر جب عثمان خلیفہ تھے تو میرے پاس آدمی بھیج کر مجھ سے یہ حال دریافت کیا

پس میں نے انکو اسکی خبر دی تو انھوں نے اسکا اتباع کیا اور اسی کے موافق فیصلہ کا حکم دیا جو رواہ النسائی و ابوداؤد و الترمذی و قال حسن صحیح۔
اور اسی حدیث سے شافعی نے استدلال کیا کہ جس عورت کا شوہر مر جائے اسکے لیے سکنی ثابت ہو یعنی شوہر کے مکان میں اسکو عدت پوری کرنے کی جگہ
دی جائے اور اگر شوہر کا مکان کرایہ کا ہو تو اسکا کرایہ شوہر کے مال متروکہ سے دیا جائے اور حق یہ ہے کہ اس میں لے واسطے کوئی دلیل نہیں ہو اسواسطے کہ رسول
ﷺ نے صرف یہ حکم دیا کہ اس گھر سے نہ جائے اور یہ حکم نہیں ہے کہ اسکا کرایہ نہ کرے شوہر پر یہ اور کیونکر ہوگا کہ ہمیں تصریح موجود ہے کہ شوہر نے کچھ نفقہ نہیں چھوڑا
اور پہلے عطاء و ابن عباس سے ذکر ہوا کہ حق سکنی آیہ میراث سے منسوخ ہوا ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ عطاء و غیر ہم کی مراد اگر یہ ہے کہ چار مہینہ دس اتوں سے
زائد کے لیے اسکے واسطے سکنی نہیں تو مسلم ہی اور اگر یہ مراد ہے کہ چار مہینہ دس اتوں کے واسطے بھی نہیں ہے تو اس میں خلافت ہو قال ابوہریرہ رحمہ اللہ
فیہم کی کوئی بیان نہیں مانی پھر کہا کہ وجوب سکنی پر استدلال حدیث ذریعہ بنت مالک سے ہے تو اسکا جواب ہم دے چکے والہا علم اور جب قول مجاہد
وعطاء و ابو حنیفہ کو جمع کیا جائے تو آیت کی تفسیر ہوتی ہے کہ جو لوگ مرا جوین اور عورتین چھوڑیں تو چار مہینہ دس اتین تو آیت سابقہ سے انکی عدت کو واسطے
نفقہ و سکنی چاہیے اور سال میں سے باقی سات مہینہ میں سات کے واسطے وصیت کر جاوین نفقہ و سکنی کی بدولت اخراج کے اور اگر اس سات مہینہ میں
لا تدرن کی عدت میں جو عدت سے زائد بطور وصیت ہو وہ عورت نہ ہے اور نکل جائے تو ضائقہ نہیں لیکن ایام عدت میں نہیں نکل سکتی ہے پھر آیہ میراث سے
حق سکنی کا حکم منسوخ ہوا ہے پس اب صرف چار مہینہ دس اتین رہیں جنہیں نہ نہیں نکل سکتی اور نفقہ و سکنی کچھ نہیں بلکہ اسکے لیے حصہ میراث ہے اور یہی وجہ
تو وہ نفقہ و سکنی کی تھی وہ آیت میراث سے منسوخ ہوئی اور مؤید اسکی وہ حدیث ہے کہ لا وصیت لوارث کسی ارث کے واسطے کچھ وصیت صحیح نہیں ہے اور
اس تقدیر پر سب لائل جمع ہو جاتے ہیں واللہ اعلم اور بقول شافعی اگر اسکے واسطے سکنی ثابت ہے حدیث لا وصیت لوارث میں تخصیص یا تاویل کی
چرکی اسواسطے کہ سکنی کا ثبوت اسی یہ وصیت لازماً وجہ متاع الی احوال غیر خارج۔ سے ہوگا حالانکہ وارث کے لیے علی اعموم وصیت کی نفی ہے فقال اور
اس بیان مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ کے قول کی دلیل بلا تردد مستقیم ہے اور اسکی حاجت نہیں کہ خان خرمین فلا جناح علیکم کی معنی
لیے جاوین کہ خان خرمین بعد احوال۔ علاوہ برین یہ تاویل کسی قدر نظم سے بیگانہ پڑتی ہے اگرچہ کہا میں ما حنیفہ علی غیرہ میں مذکور ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ
منسوخ قرار دینے کی حاجت نہیں اور اصل یہ ہے کہ جہاں نص نہ ہو تو توفیق ممکن ہو وہاں نسخ کا قائل ہونا نہیں درست ہے اگر کہا جائے کہ مجبور کے خلاف
ہے جو نسخ کے قائل ہیں میں کتابوں کہ نہیں بلکہ بہت سے اسکے قائل ہیں اور نسے روایات کے ثبوت میں تردد باقی ہے اور کہ لوگ حکم ہونے کے
قائل ہیں جیسا کہ شیخ ابن کثیر نے فرمایا ہے اور قول مجاہد پر ایک جماعت کا قول ہے اور اس صورت میں وہ سوال بھی وارد نہیں ہوتا کہ انکی آیت
بجھلی آیت کو کیونکر منسوخ کیا اگرچہ اسکا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ انکی تلاد میں ہر او نزول میں پھیل ہی ہو لیکن بعض علماء محققین نے کہا ہے کہ
منسوخ آیتیں سب مقدم اور نسخ سب متاخر واقع ہوئی ہیں ذکرہ الشیخ المفسر فی الاتقان۔ قولہ والمطلقات متاع بالمعروف حقاً علی
المستقین۔ اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کے اقوال ہیں اور اصل دو قول ہیں بیضاوی کے کہ ایک قوم نے کہا کہ متاع سے مراد نفقہ عدت ہے اور
مطلقات کے واسطے نفقہ عدت بطور معروف شرعی واجب ہے اور اسکی دیکھ میں لیا ہے پس اس قول پر مکر ہونا لازم نہیں آتا ہے اور دوسرا
قول یہ ہے کہ متاع سے مراد متعہ ہے جو مطلقہ عورتوں کو دیا جاتا ہے جیسا کہ قولہ متعوا بن علی الموسی قدرہ الا کہ میں مذکور ہے پس اس تقدیر پر اس آیت
منعہ مطلقہ کے واسطے واجب ہوا خواہ اسکا مسمی ہوا ہو یا نہ ہوا خواہ ولی سے پہلے طلاق دی گئی ہو یا بعد اسکے اور یہی قول سعید بن جبیر وغیرہ
سلف کا ہے اور اسکیو ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور عبد الرحمن بن یزید بن اہم فقیہ طیل سے روایت ہے کہ جب تزل ہوا تو متاع بالمعروف حقاً
علی المستقین تو ایک شخص نے کہا کہ اگر احسان کرنا چاہو گاد ونگا اور اگر نچا ہو گادونہ دو گاد ونگا پس عدت کے لیے یہ آیت اتاری والمطلقات متاع

بالمعروف حقا علی المتقین ایسا ہی شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا اور بعض نے کہا کہ یہ اثر ابن تابی سے ہے اور سچ میں خواہ مخواہ واسطہ ہوگا اسکا ذکر کرنا
 ہو لیکن عبدالرحمن بن زید عالم طویل ہیں پس اگر اب تفسیر میں اس پر اعتقاد کیا جائے تو حاصل اسکا یہ ہوگا کہ جس عورت کا مہر نہیں ٹھہرا اور قبل دخول کے اسکو
 طلاق دی گئی اس کے لیے متعہ واجب ہے پس المطلقات میں اللام عہد کا ہوگا اور مراد وہی مطلقات ہونگی جنکا ذکر سابق کی آیت میں ہو چکا ہے پس یہاں
 تکرار واسطے بیان وجوب کے ہر نہ تاکید جیسا کہ بیضاوی نے زعم کیا اگر کہا جائے کہ اس میں وجوب کس حد سے ثابت ہوتا ہے تو مسترحم کتنا ہے
 کہ بتا رہا اس اصل کے کہ وجوب کی سبیل سے جو عورت سے متعہ میں صیام وغیرہ میں ہو اور منصب کی سبیل سے متعہ میں ہو اور وہ متاعا بالمعروف حقا علی
 المحسنین میں تھا ایسا واسطے۔ وحیثہ لازم اجہم متاعا الی حول میں جو متعہ واجب کا اختلاف ہو کہ وصیۃ بالنصب در وصیۃ بالمعروف دونوں
 طرح پڑھا گیا ہے نیز اور شافعی کے نزدیک ہر مطلقہ کے واسطے واجب ہے اس مطلقہ کے جسکا مہر ٹھہرا ہو اور قبل دخول کے اسکو طلاق دی گئی
 کذا ذکرہ فی الکمالین اور ظاہر یہ شافعی کا تو یہ ہے کہ ہر مطلقہ کے واسطے واجب ہے اور بیضاوی نے اسے ایک سابقہ یعنی قولہ متعہ میں
 علی المومنین قدرہ لاکہ میں کہا کہ اسکا مفہوم مخالفت یہ ہے کہ سوائے ایسی مطلقہ کے جسکو قبل دخول کے طلاق دی گئی اور مہر مفروض تھا دوسری مطلقہ
 کے لیے متعہ واجب نہیں ہے پھر اس لیے جو قولہ المطلقات متاع بالمعروف میں ہر مطلقہ کے لیے وجوب متعہ پر دلیل پیش کی۔ کہ مطلقات عام ہر
 اور مطلقہ قبل دخول و فرض مہر اسکا ایک فرد ہے پس عام کے کسی فرد کو ایک حکم سے بیان کرنا موجب اسکی تخصیص کا نہیں ہوتا ہے مگر جب یہی کہ منطوق
 کی تخصیص مفہوم سے جائز رکھی جائے۔ یہاں کہا جائے کہ بعض عام کے ساتھ ایک حکم بیان کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ بعض دیگر اس کے برخلاف ہیں
 ایسا واسطے لازم آئے کہ ہر مطلقہ کے واسطے متعہ واجب ہو اور مقصود بیضاوی کا یہ ہے کہ بیان عام المطلقات کے واسطے متعہ مستحب کا حکم جیسا کہ
 باقی اکثر مشرعیں ہم اسی سے سوائے شافعی کے مروی ہو درست نہیں ہو سکتا کیونکہ مطلقہ مفروضہ غیر دخول کے واسطے بالاتفاق متعہ واجب ہے پس اگر
 استحباب لیا جائے تو مطلقہ مفروضہ غیر دخول کی تخصیص ہوگی حالانکہ عام کی ہر ایک فرد کو ایک حکم سے بیان کرنا اسکا اختصاص نہیں ہے یا تخصیص منطوق
 مفہوم لازم آوے گی اور یہ دونوں درست نہیں جیسا کہ بیضاوی کی تقریر سے واضح ہوا پس صحیح قول شافعی ہے کہ ہر مطلقہ کے واسطے واجب ہے یہ
 حاصل کلام بیضاوی ہے اور پوشیدہ نہیں کہ سابق کی آیت سے خود بیضاوی نے مفہوم مخالفت جو شافعی کے نزدیک حجت ہے اس لیے کہ
 برخلاف نکالا ہے پس منطوق و مفہوم میں تعارض ہو گیا قابل۔ اور امام مالک کے نزدیک ہر مطلقہ کے واسطے متعہ مستحب ہے سوائے مطلقہ مفروضہ
 غیر دخول کے اور امام ابو حنیفہ و ایک روایت کے موافق امام احمد نے کہا کہ ہر دخول کے واسطے مستحب ہے اور غیر دخول مفروضہ کے واسطے واجب ہے
 اور جیکہ مہر بیان کر دیا گیا ہو تو اس کے واسطے مشروع نہیں ہے کذا ذکرہ فی الکمالین اور مراد یہ ہے کہ غیر دخول غیر مفروضہ مہر کے واسطے واجب ہے
 اور دخول میں دو قسم ہیں ایک کہ جسکا مہر بیان کیا گیا ہو تو اس کے واسطے مشروع نہیں ہے اور دوم وہ کہ اسکا مہر مسمی نہ ہوا ہو تو اس کے واسطے مستحب
 ہے اس علم ف شیخ نے عرائس لبیان میں کہا قولہ المطلقات متاع بالمعروف۔ متعہ تعالیٰ نے ان کے واسطے متاع کو مقرر کر دیا تاکہ ان کے دلوں کو تسلی ہو
 انھوں نے رنج و فراق و صدمہ جدائی اٹھایا ہے پس اسکا کچھ عوض ہو جائے تاکہ ان پر مصیبتیں نہ ہو جائیں ایک مصیبت جدائی دوم مصیبت محروقی قال لشرح
 اور روایت ہے کہ حسن بن علی کرم اللہ وجہہ نے ایک عورت کو طلاق دی اور دس ہزار دم اسکو متاع میں دیے پس نے کہا کہ متاع قبیل میں صیغہ فارق ہے
 محبوب جدا کرنے والے کے لیے میں یہ متاع قبیل ہے اور واضح ہو کہ نیا اہل بیان کے نزدیک کل ایک متاع ہے پس ہر متعہ خوشی سے وطن جانے کا وقت ہے
 اَلَّذِیْنَ اِلَیْهِمْ رَجَعُوا مِنْ دِیَارِهِمْ وَهُمْ اَلَوْفُ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ مَوْتُوا فَاَشَقُّ
 تو نے نہ دیکھے وہ لوگ جو نکلے اپنے گھون سے اور وہ ہزاروں تھے موت کا درخت پھر کہا انکو اللہ نے مر جاؤ پھر انکو

أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَالنَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَقَاتِلُوا فِي

زندہ کرو یا اللہ تعالیٰ تو بڑا فضل کرنے والا ہے لوگوں پر۔ لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے ہیں اور لڑو

سَبِيلَ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

اللہ کی راہ میں اور جان رکھو اللہ سنے والا جاننے والا ہے۔

أَكْثَرُ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ۝ تَوَلَّىٰ اُن لَّوْكَوْنِ كَوْنِهِمْ جَانَا جَانِي كَمُونِ سَمِيحٌ تَحْفِ

استقامت چھلانے و شوق دلانے کے لیے ہوتا کہ آگے جو نکو رہی اس پر کان لگا دیں یعنی کیا تیرا علم ان لوگوں کے قصہ تک نہیں پہنچا جو کھون سے نکلے تھے۔

وَهُمُ الْوُفَّاءُ ۝ اور وہی ہزاروں تھے فاسمیں و آیات مختلف ہیں چار ہزار تھے یا آٹھ ہزار یا تس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار

حَدَّثَ الْمَوْتِ ۝ موت کے خوف سے نکل بھاگے تھے فاسمیں و آیات مختلف ہیں چار ہزار تھے یا آٹھ ہزار یا تس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار

فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مَوْتُوا ۝ پس اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں حکم دیا کہ مر و فاسمیں و آیات مختلف ہیں چار ہزار تھے یا آٹھ ہزار یا تس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار

لَهُمْ أَحْيَاهُمْ ۝ پھر انکو زندہ کیا فاسمیں و آیات مختلف ہیں چار ہزار تھے یا آٹھ ہزار یا تس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار

وَسَكُونُوا ۝ سکون پاؤ گے و سکون پاؤ گے یا تختانیہ ہی پھر یہ لوگ ایک ماہ دراز تک زندہ رہے اس حال میں کہ انہیں موت کا اثر تھا جو کچھ پہنچنے والے

کفر کے ہو جاتا اور یہ بات ان کے ناتی پوتوں میں چلی آئی۔ اِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ۝ اللہ تعالیٰ لوگوں پر احسان والا ہے

ف اور اسی فضل میں سے ہے ان لوگوں کا زندہ کر دینا۔ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَالنَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝ لیکن بہت سے لوگ شکر نہیں

کرتے ہیں فاسمیں و آیات مختلف ہیں چار ہزار تھے یا آٹھ ہزار یا تس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار

كَلَامٍ بِعَطْفٍ كَرِيًّا ۝ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۝ اور لڑو اللہ کی راہ میں فاسمیں و آیات مختلف ہیں چار ہزار تھے یا آٹھ ہزار یا تس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار

بَلَدَكُمْ لِي نَبْتَ ۝ لڑو۔ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ سمیع علیم ہے فاسمیں و آیات مختلف ہیں چار ہزار تھے یا آٹھ ہزار یا تس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار

ہو اور تمہاری احوال کا جاننے والا ہے پس ٹکود بلا دیگا۔ چونکہ قصہ مذکور تمام نبی اسرائیل میں معروف متواتر ہو گیا اور سبھوں نے کتابوں میں ڈالا تھا

لہذا ارشاد ہوا کہ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِي خَرَجَ مِنْ دِيَارِهِمْ ۝ اور اس قصہ میں نکتہ یہ کہ غنائے انہی سے بھاگنا اور تقدیر سے گریز کرنا محض بے سود ہے کہ یہ لوگ وہاں سے بچنے کے

واسطے بھاگے تھے اور اللہ تعالیٰ نے دم کے دم میں انکو موت دیدی اور انکی تعداد میں اختلاف کثیر ہے جیسا کہ مفسر نے چند اقوال بیان کیے

ایسے ہی معانی و تفسیریں کثیر و غیرہ میں مذکور ہیں لیکن سب آیات تابعین وغیرہ میں کوئی امتین سے حدیث مرفوع سے ثابت نہیں اور اللہ تعالیٰ

نے بھی اسکو بیان نہیں فرمایا کیونکہ مفاد اس قصہ کا ان لوگوں کی تعداد سے متعلق نہیں بلکہ انکی حالت پر ہے اگرچہ کہتے ہی ہوں ان اتنا فرمایا کہ ہم

الوفاء والوفاء جمع کثرت الف کی ہے اور آلف اسکی جمع قلت ہے پس جمع کثرت کی نظر سے جن آیات میں دس ہزار سے زیادہ مذکور ہیں اولیٰ

ہیں جیسا کہ لغوی قرطبی نے تنبیہ کی ہے اور قصص بھی مختلف طور پر ہیں اور شاید کہ صحیح وہ ہے جو شیخ ابن کثیر وغیرہ نے اپنی تفسیر میں

کہا کہ سلف میں سے بہتوں نے ذکر فرمایا کہ یہ لوگ زمانہ نبی اسرائیل میں ایک ضلع کے لوگ تھے انکے ملک کا اندر بیماری پھیلی اور سخت وبا

میں گرفتار ہوئے پس موت کے خوف سے جنگل کی طرف نکل بھاگے اور ایک کشادہ میدان میں انہیں باوجود اسکے اس جنگل کے ایک کنارے

سے دوسرے کیلے تک بہرہ ہوئے پس اندر داخل ہوئے و فرشتہ بھیجے ایک نے جنگل کے اونچے سرے سے اور دوسرے نے جنگل کے نیچے سرے

سے انکو کھت آواز دی کہ مر جاؤ پس ایک دم سے سب سب اول سے آخر تک مر گئے بعد کئی روز کے دوسرے غمروالوں نے جبکہ ٹکودوں کرنا

چنانچہ تو سخت بدبو سے دفن کرنا ممکن نہ ہوا آخر انکے گرد دیوار سے اٹھا کر دیا اور جہانگیر کے حکم سے وہاں دفن کر دیا۔
 سب متا ہوا کہ بارہ بارہ متفرق ہو گئے پھر ایک بار کے بعد انبیاء بنی اسرائیل میں سے ایک نبی جیکو خلیل کہتے تھے اور وہ حضرت موسیٰ کے بھائی
 خلیفہ تھے وہ ان گذرے تو اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ ان لوگوں کو میرے ہاتھ پر زندہ کر دے میں اللہ تعالیٰ نے انکی دعا کو قبول کیا اور حکم دیا کہ یوں
 کہہ کر میری پسیدہ پر جو تھو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ جمع ہو جاؤ پس ہر جسم کی پٹیاں بعض بعض میں پھر انکو حکم دیا تو انھوں نے آواز دی کہ اے
 تھو اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ گوشت پٹھے دکھال سے پہنائی ہوئی ہو جاؤ پس لیا ہو گیا اور خلیل علیہ السلام یہ قدرت الہی کا تماشا دیکھ رہے تھے اور
 ان سے پہلے ہی کہہ رہے تھے کہ قدرت کا تماشا دکھایا جائے پھر حکم دیا کہ خلیل نے پکارا اے اللہ تعالیٰ حکم دیتا ہے کہ ہر روح اپنے اس جسم
 چلی جائے جسکی وہ تعبیر کرتے تھے پس لیا ہوا اور وہ لوگ زندہ ہو کر اٹھ کھڑے ہوئے دیکھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو انکے خواب دراز کے
 زندہ کر دیا اور کہتے جاتے تھے کہ پاک ہو تو میرے رسول کے کوئی معبود نہیں ہو اس کی شہادت کیا کہ ان لوگوں کے زندہ کر دینے میں قطعی دلیل اس بات
 ظاہر تھی کہ قیامت میں جس جسم کو اللہ تعالیٰ سے فرمایا۔ ان سے فضل علی الناس اے انکو روشن لیلین کا چہرہ تین و باہر
 نشانیاں دکھاتا ہے اور انکو انکی بھالائی کی راہ پر لانا ہے لیکن اکثر الناس لا یفکر۔ اے پھر وہ لوگ میرے کافر ہونے میں اور اپنے نفس شیطانی
 و سوسہ و جھگڑے میں اللہ تعالیٰ کا شکر نہیں ادا کرتے جو اسے انکے دین و دنیا کے نفع کے واسطے انعام فرمایا ہے اور حال میں اس قصہ کو مختلف
 طور سے ذکر کیا اور ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن ابی شیبہ نے اسکو ابوہلکہ سے طولا فی روایت کیا اور اس میں کچھ توڑ تیس ہزار کی تعداد مذکور ہے اور
 بعض روایات میں ہے کہ یہ لوگ بل اور عات تھے اور بعض میں بل و دار و ان ایک فرسخ واسطے اور ہرے اور عالم میں ہے کہ مجاہد نے کہا جسم
 وہ زندہ ہوئے تو پورے سبھا تک اللہ ربنا و محمد کہ لا الہ الا انت۔ پھر انہی قوم و ان کی طرف واپس گئے اور مدت تک زندہ رہے مگر موت کے
 آثار انکے چہرے پر نمایاں تھے جو کچھ انہیں وہاں تک کہ وہ اپنی موت سے جو انکے لیے اللہ تعالیٰ نے مقرر کی تھی مر گئے اور ان
 میں سے کچھ نے فرمایا کہ آج بھی انکے نانی پوتوں ان بیویوں میں وہ بو پائی جاتی ہے اور قتادہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے انکو موت سے بھاگنے
 سے منع فرمایا تھا مگر اس پر نہ جسے آخر انکو عقوبت کی موت مارا پھر وہ زندہ کیے گئے تاکہ اپنی مقررہ زندگی سکون پورے کریں اور انکی مقدرہ موت ہو
 ہوئی تو کبھی نہ زندہ کیے جاتے۔ اور عالم میں بعض روایت میں یہ بھی ہے کہ انکو جہاد کا حکم دیا گیا تھا مگر موت سے بھاگ گئے پس عقوبت میں ملے
 گئے اس واسطے تو اللہ تعالیٰ کی تعبیر میں کہا گیا کہ خوف مہا اور کہا گیا کہ خوف قتل جہاد اور طاعون اس عام بیماری کو کہتے ہیں کہ جس سے مری
 پڑ جائے لیکن ایسی عام بیماری میں جو شخص صلاحیت کے ساتھ نیکو کار ہے اور قضاے الہی پر صابر ہو کر رہے وہ شہید ہو جیسا کہ حدیث سے
 ثابت ہوا اور قولہ فقال لہم اللہ موتوا۔ مذکور ہوا کہ ایسا فرشتوں نے حکم الہی کا تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ امر تخیل ہو نہ تعلق ارادہ
 الہی کا انکے وقت مرجائے کے ساتھ اور شاید کہ بطریق تمثیل ہو انکو کیا بارگ موت دینے کی اور اس میں شک نہیں کہ وقوع حوادث اسکے ارادہ
 و مشیت قدیم سے ہے۔ قال ابن کثیر اس قصہ میں عبرت و دلیل ہے کہ قضا و قدر ہے پر ہیز کرنا ہے سو وہی اور اللہ تعالیٰ کی قدرت اللہ تعالیٰ
 جس کی طرف جانا چاہیے کسی اور طرف راہ نہیں ہے کیونکہ کچھ لوگ وہاں سے بھاگے تاکہ دیر تک زندہ رہیں سو انکے قصہ کا الٹا معاملہ انکے
 ساتھ کیا گیا اور ایک ہی آن میں انہیں اول سے آخر تک موت آگئی اور اسی قبیل سے حدیث صحیح میں ابن عباس سے ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما
 چاہے سر میں ہو یا نہ ہو تو دوران لشکر ابو عبیدہ بن الجراح وغیرہ ان سے ملے اور آگاہ کیا کہ شام میں ابی بکر رضی اللہ عنہ سے پھر حدیث بیان کی یہاں تک کہ کہا
 کہ پھر ان سے ابن عبد الرحمن بن عوف آئے جو بعض ضرورت سے غائب تھے اور کہا کہ میرے پاس سنا ایک علم ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے سنا کہ جب بار کسی سرزمین میں ہوا اور تم اس میں سے بھاگنے کے قصد سے وہاں سے مت لگاؤ اور جب تم کو کسی سرزمین میں پہنچو تو وہاں
ست جاؤ پس حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا تم لوگو! روایہ البخاری و مسلم و احمد و ترمذی و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و بیہقی و شعبہ و یحییٰ بن
کوفہ و دیلمی و حاکم و ابویوسف و ابوالخضر و ابوالقاسم و ابوالفضل و ابوالحسن و ابوالفتح و ابوالعزیز و ابوالمنذر و ابوالبرکات و ابوالصغیر و ابوالشامہ و ابوالثعالی
کسی سرزمین میں ہو تو اس میں سے داخل ہو اور جب کسی سرزمین میں واقع ہو اور تم وہاں موجود ہو تو اس سے بھاگ جانے کے قصد سے وہاں سے مت لگاؤ
پس عمر بن خطابؓ نے فرمایا کہ اگر تم لوگو! روایہ الشافعی و ابی داؤد و ابی نعیم و ابی حاتم و ابی یونس و ابی شیبہ و ابی حمزہ و ابی جابر و ابی سلمہ و ابی ثعلبہ و ابی ریحان
حالانکہ موت مقدر ہو اور یہ خلاف ایمان بتقدیر الکی ہو اور جہان پر وہاں جانا اسوجہ سے منع ہو کہ عذاب الکی جہان مازل ہی اس میں گھسانا نہیں
چاہیے ہر جیسے حضرت صلعم نے تبوک میں بعض معذب مقامات سے پانی نکٹ لیا اور طبع کر رکھے کہ وہاں کی زمین میں معذب لوگ پرسجین
اور بعض نے بیان کیا کہ وہاں جانا ایسی کشتایدوت مقدر ہو اور گرفتار ہو جانے پر دل میں سہلے کہ کاش یہاں نہ آتے تو اچھا تھا حالانکہ مکہ منور
بلحاظ انبیاء کا خیال ہے۔ اللہ ربنا عافنا وعف عنا فحقنا تو فیمن الکفر و اجتنابا و امت خیر الراحمین۔ اور واضح ہو کہ وہاں طاعون مطلقاً عذاب نہیں ہے
کیا نہیں دیکھتے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں مارنے والے صاحب کو تشہید فرمایا ہو اور یہ حدیث کثرت طرق سے ہر جہاد شریعت ہو اور جمیع علماء و مشفقین
ہیں۔ مان اسکا نزول اکثر اسوقت ہوتا ہے جب قوم کفار اور بعض مسلمان گنہگار فسق و فجور میں مبتلا رہیں اور ایسی صورت میں جو نیکو کار مثلا
ہو کر واسطے واسطے بیماری عین رحمت ہو۔ چنانچہ امام ابو اسماعیل لازمی نے سعد بن حیل رضی اللہ عنہ کے قول سے مصرح ہو کر روایت کیا ہے
قولہ وقالموا فی حیل سعد ظاہر ہے کہ عظمت حضور کا مستعمل ہے ہر جیسے جب قصہ بالا سے معلوم ہو گیا کہ موت سے بھاگنا آدمی کو سنات نہیں
دیتا ہو اور جو مقدر ہو وہ لا محالہ واقع ہونے والا ہو تو اہل سلام کو قتال کا حکم دیا کہ خیال کریں کہ اگر الکی موت ہی آئی ہو تو کیا خوب ہو کہ اللہ کی راہ میں
شہید ہوں ورنہ قتال سے کچھ نہ ہو گا اور فتح وغنیف و ثواب جمیل بہ حال میں نصیب ہو گا اور یہ سب اس صورت میں کہ یہ خطاب اہل سلام کو ہو چکا کہ
جمہور مفسرین کا قول ہے اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب انھیں لوگوں کی جو زندہ کیے گئے تھے کیونکہ بعض نے قصیدیوں روایت کیا ہے کہ ان کے بادشاہ نے انکو
جہاد کے واسطے حکم دیا تھا مگر خوف موت وہ بدل ہوئے پس بادشاہ نے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ انکو کوئی نشان انکی ذات میں دکھلائے پس جس کے
اور پھر زندہ کیے گئے پھر انکو حکم دیا گیا کہ راہ خدا میں جہاد کرو اور اس روایت کی شہادت میں کلام ہے اور ابن جریر نے اسکو ذکر کیا کہ جو شخص کہتا ہے کہ خطاب
ان لوگوں کو ہو جو زندہ کیے گئے تھے نے وجہ ہے اور یہی صواب ہے اور مخالفت آیات واحادیث سے کما ستعرف اور قولہ واعلموا ان اللہ سمیع علیم
یعنی اللہ تعالیٰ ہر پیش قدمی کرنے والے اور ہر غدر کر کے پچھڑنے والے کی بات سنتا اور دلی حال جانتا ہے پس اسکو اسکے موافق جزا دینا پس طاعت
کرنے والے کے لیے وعدہ خیر اور بد اعتقاد و پچھڑنے والے کے لیے عذاب الکی و عید ہے اور علیم سے اشارہ ہے کہ جو شخص قتال کرتا ہو جب ثواب نہیں بلکہ از خود
ہو اور حدیث صحیح میں ہے کہ جو شخص قتال کرے اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ ہی کا کلمہ بلند ہو وہی راہ خدا میں جہاد کرنے والا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ
کی نیکی فوائض ان لوگوں کو ہو جو قید نفس میں گرفتار موت سے ڈرتے ہیں ورنہ ایمان کامل والا تو خودیقین رکھتا ہے کہ موت مقدر ہے جہاد کرنے
والے سے بے وقت نہیں آسکتی ہو بلکہ وہ لوگ زندگانیاں دنیا سے موت کے زیادہ خواہش مند ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی تعریف کی ومنہم من قضی نحوبهم من منتظر یعنی بعض نے انہیں اپنا عہد بعد کیا اور بعضے منتظر ہیں و ابن کثیر نے اس مقام پر نقل کیا کہ
ابو روايت سے ثابت ہو کہ حامی اسلام وسیعاً اللہ رسول حضرت ابوسلیمان خالد بن الولید رضی اللہ عنہ اپنی موت کے وقت کہتے تھے
کہ میں فلان فلان سے کہ میں حاضر ہوا اور میرا کوئی عضو نہیں کہ اس میں تجھ یا نیزہ یا تلوار کا زخم ہو اور اب یہ دیکھو میں اپنے پیچھے ہونے پر ولنت کی طرح

مترامہوں میں نامزدوں کی آنکھوں کو بند نہ کرے یعنی بددعا کی کہ جو لوگ بددلی سے جہاد کرنے سے بھاگ گئے ہیں اور خودناست کرتے تھے کہ میں تمہیں
کیوں نہیں ہوا میں یہاں لوگوں کا حال یہ جو اس دنیا پر رہا ہے بھاگ گئے ہیں اور جو لوگ اس دنیا سے بھاگ گئے ہیں کافروں جانوروں کی طرح پڑے
ہیں ان کے خوف کی وجہ سے ظاہر ہو اور ایمان قبول اللہ ہذا وانت الہادی لغو اللہ من الضلال

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ
کون شخص ہو کہ قرض ہے اس کو اچھا قرض کہ وہ اس کو دو ٹا کر دے گئے برابر اور اللہ تنگی کر دیتا ہو

وَيَكْسِطُ وَاللَّهُ تَرْجَعُونَ

اور کٹائیں نیا ہو اور اس کی طرف آجائے

حق ذی اللہ می یقرض اللہ۔ کون ہو کہ اللہ تعالیٰ کو قرض دیتا ہو ف باین طور کہ اپنا مال اللہ تعالیٰ کی راہ جہاد وغیرہ میں خرچ
کرے۔ قرضاً حسنًا۔ بطور قرض حسنہ باین طور کہ مال کو اللہ تعالیٰ کے واسطے خوشی دل سے خرچ کرے۔ فَيُضْعِفُهُ لَهُ
ایک بارہ بین تہذیب مناد معجزہ از باب تعیل یعنی تضعیف سے ہو۔ أَضْعَافًا كَثِيرَةً۔ اللہ تعالیٰ اس کے لیے اس مال کو بہت
گونہ فرمایا ویکاف کم سے کم دس گونہ سے لیکر سات سو گونہ سے زیادہ تک جیسا کہ غفریب آویگا۔ وَاللَّهُ يَقْبِضُ۔ اللہ تعالیٰ ہند کرتا ہو
ف رزق کو یعنی بندے کو امتحان میں ڈالنے کے واسطے اللہ تعالیٰ جس سے چاہتا ہو رزق بند کرتا ہو۔ وَيَكْسِطُ۔ اور وسعت دیتا ہو
رزق کو جس کے واسطے چاہتا ہو تاکہ اس کا امتحان کرے۔ وَاللَّهُ تَرْجَعُونَ۔ فی الآخرة فیما زکم باعمالکم۔ اس کی طرف پھیرے جاؤ گے
ف آخرت میں پس جزا دیکھا تمہارے کاموں کے موافق۔ ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی کہ جب نازل ہوا۔ قوله من الذی
یقرض اللہ قرضاً حسنًا فیضاعفہ۔ تو ابوالد صلح انصاری نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا اللہ تعالیٰ ہم سے قرض چاہتا ہو آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ بولے صاحب
تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ پناہ تم مجھے دکھائیے پس آپ نے اپنا ہاتھ دیا تو ابوالد صلح نے ہاتھ لیکر کہا کہ میں اپنا باغ اپنے سرور و کار غرض و جل کو قرض
دیا اور ابوالد صلح کا ایک باغ تھا جس میں چھ سو درخت تھے اور ان کی جو دوام الد صلح و عیال اس میں تھے پھر ابوالد صلح وہاں آئے اور آواز
دی کہ ایام الد صلح اسے کہا کہ حاضر ہوں تو کہا کہ اس میں سے کل کہ میں نے اس کو اپنے سرور و کار غرض و جل کو قرض دیا ہو۔ رواہ الطبرانی و البیہقی البیضا
اور ابن مردودہ نے اس کو حضرت عمر کی روایت سے مرفوعاً روایت کیا اور ایک جماعت محدثین نے اس قصہ کو روایت کیا ہے اور قرض اصل میں ہر وہ
چیز ہو جس کے دینے پر آدمی جیل کی نظر رکھے چنانچہ عرب میں تھے کہ قرضہ فلان ای اس کو ایسی چیز دے کہ اس کو بدلا دینا پڑے یا اس کو بھل جانے کا حوالہ دینا
اسی ہے اللہ تعالیٰ کو قرض دینا بطور تمثیل کے ہو یعنی کوئی نیک کام درگاہ باری تعالیٰ میں پہنچاتا جس سے ثواب ملنے کی امید ہو ایسا واسطے
بعض نے اس کی تفسیر میں کہا کہ وہ تسبیح و تہلیل ہو اور بعض نے کہا کہ اہل عیال کو لفظ دینا اور اس کی تفسیر نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ وغیرہ سلف سے مروی ہو
کہ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کرنا ہو اور ظاہر یہ ہو کہ یہی اس کی تفسیر میں مراد ہو اور دیگر امور تو قرض کے عام معنی میں شامل ہیں واللہ اعلم اور صحاح
کی حدیث میں جس کو بخاری و مسلم نے بھی روایت کیا ہے موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا کہ ای فرزند آدم میں نے تجھے پانی چاہا تو نے نہ پلایا عرض کر گیا کہ
میں تجھے کیوں کر پلا سکتا ہوں اور تو پروردگار عالمیں ہو فرمایا کہ تجھے میرے فلان بندے نے پانی چاہا تو نے اس کو نہ پلایا اگر تو اس کو پلا تا تو اس کو تو
میرے پاس پاتا۔ علما نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو ایسے خطاب فرمائے ہیں جنہ کے کو افس دلائے اور غیب دلائے اور ان کے عرف کے موافق
بول چال ظاہر کرنے کے طور پر ہیں کیونکہ یہ امر تو ان سب کو ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و عظمت اس سے بالا ہے کہ کوئی اس کو قرض دے سکے

اور بندہ اور اسکا مال جان سب اسکی ملک ہو وہی اسکو دیتا ہو پس یہ ایت وارشاد وکرامت و ہدایت کی ہے و اللہ جل و علاہ اور توحہ و توجہ حسنہ
 مستعمل و مطلق ہے کہ اگر قرض مفروضہ یا بلا ضامن طیب النفس یا ملعون ہو اسکی قرضہ حلالا طیباً و بعض نے کہا کہ قرض حسنہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد
 کرنا اور مال خرچ کرنا۔ تو انہی میں سے بعض نے اضعافاً کثیرہ۔ واضح ہو کہ دس گونہ سے تو کسی مال میں کم نہیں ہو اور مفسر نے کہا کہ سات سو گونہ سے
 زیادہ اور سب نے کہا کہ اسکی تقدیر اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے اور ابن ابی حاتم کی روایت کہ ابی ابراہیم بن ہریرہ کہ اللہ تعالیٰ کے ثواب سے بڑے کی مقدار اسکو
 اللہ تعالیٰ کے کوئی شمار نہیں کر سکتا پھر پڑھی یہ ایت من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضاً عفاً۔ اضعافاً کثیرہ۔ پس جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 کثیر ہو وہ شمار میں نہیں آسکتا ہے۔ اور ابن ابی حاتم کی حدیث ابو ہریرہ میں بروایت ابو عثمان النندی ہے کہ میں نے ابو ہریرہ سے کہا کہ اہل نصیرہ
 گمان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ایک نیکی بندہ کی اللہ تعالیٰ ایک لاکھ گونہ بڑھاتا ہے تو کہا کہ اسکی روایت ابو عثمان بن اسمین کیا تعجب کرتا ہے اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضاً عفاً اضعافاً کثیرہ۔ اور فرماتا ہے کہ وامتاع الحیوة الدنیا فی الآخرة الا قلیل۔ قسم اس ذات پاک
 کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ایک نیکی کو دو لاکھ گونہ بڑھاتا ہے
 ورواہ احمد و ابن المنذر ایضاً اور اسکی تائید بعض احادیث میں ہر جنین مثل حدیث ہارثہ وغیرہ کے بڑھاتا ہے کہ وہی حق ہے اور ابن ابی حاتم نے ابن
 عمر سے روایت کی کہ جب اتری آیت مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ کثل حبة اذبت سبع سنابل لایہ۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہا کہ اسی میرے پروردگار میری امت کے واسطے زیادہ بڑھائے پس آیت من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضاً عفاً اضعافاً کثیرہ۔
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اسی میرے پروردگار میری امت کے لیے زیادہ فرمادے پس نازل ہوا۔ انما یوفی الصابرین اجرہم بغير حساب
 اسکو ابن جان نے بھی اپنی صحیح میں اور بیہقی وغیرہ نے بھی روایت کیا ہے اور ابن المنذر نے سفیان سے روایت کی کہ جب اتر اقولہ من جاہ
 بالحسنة فلیعشر مثلاً تو رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض کیا کہ پروردگار میری امت کے لیے بڑھائے پس اتر اقولہ مثل الذین ینفقون اموالہم الایہ۔ عرض کیا
 کہ میری امت کے لیے بڑھائے پس اتر اقولہ من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً لایہ۔ عرض کیا کہ پروردگار میری امت کے لیے بڑھائے پس اتر اقولہ انما
 یوفی الصابرین الایہ۔ اور قولہ تعالیٰ واللہ یقبض الایہ۔ اس میں تنبیہ ہو کہ رزاق اللہ عزوجل ہی نے تامل خرچ کرو مگر خیر میں جہان شہرہ
 خرچ کرنا چاہیے اور تنگی رزق سے مت ڈرو کہ اللہ تعالیٰ رزاق قدریر ہو اور حدیث میں اسما بنت ابی بکر کو فرمایا کہ دے اور خرچ کر اور بندہ شرمات کر
 کہ تجھے بندش کر دی جائے۔ کافی الصیح۔ ولیکن یہ جان لینا چاہیے کہ اسراف سخت مذموم ہے بے طور خرچ کرنا پڑا ہے اور روایت کیا گیا ہے کہ وہ
 اسراف کی بات ہے کہ جس چیز کو جی چاہے اسکو جمیا کر لے اور مقصود یہاں یہ ہے کہ راہ خدا و جہاد میں خرچ کرو اور تنگی سے مت ڈرو کہ اللہ تعالیٰ دینے والا
 ہو وہی کثرت سے دیتا ہے اور وہی تنگی سے دیتا ہے اور کثرت مال کی سبکی بہتری کی دلیل نہیں کیونکہ کافروں کو بہت دی گئی اور تنگی مال برائی کی دلیل
 نہیں کیونکہ پیغمبروں پر طاری تھی اور حضرت عمرؓ کی حدیث صحیح میں یہ مضمون ہے کہ میں نے حضرت صلعم کو فرش بویا پر بیٹھ دیکھا کہ آپ کے بدن
 اسکے نشان پڑ گئے تھے مجھے رونا آیا اور میں نے کہا کہ یکسری و قیسر اس حال میں ہیں اور آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہو کر اس حال میں ہیں عا
 فرمایا کہ اللہ تعالیٰ وسعت دے تو آپ اٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ اسی عمر تو اس خیال میں پڑا خبردار ہو کہ اللہ دیتا ہے اور ہمارے لیے آخرت ہے اور بعض روایات
 میں ہے کہ دنیا گھوڑے کے منہ ہے اور حدیث میں آیا کہ اگر دنیا کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجھ کے برابر ہوتی تو کسی کافر کو ایک گھونٹ پانی
 نہ ملتا اور حدیث میں ہے کہ دنیا ملعون ہے قال الشیخ فی الفرائض قولا تعالیٰ من ذالذی یقرض اللہ قرضاً حسناً۔ قرض حسنہ میں یہ جان بھی
 ہو کہ اپنی جان راہ خدا میں نثار کر دے پھر بھی شرمندہ و خجل ہو کہ یہ نثار میرا نہایت حقیر بلکہ بیچ ہو اور عرض کی امید دل سے فنا کرے ہاں میں

اگر پرجوش ہو اور پھولانہ سہاگے کے حق غرض میں نے مجھے خطاب فرمایا۔ اسد غرض میں نے جو انکو دیا تھا وہ غرض ناگیا کے حق میں پرورش ہو تاکہ فضل فیض بڑھ جائے اور بعض نے کہا کہ مال قرض تربیت فقراء کے لیے ہو اور بعض نے فرمایا کہ قرض حسنہ کی وجہ سے جو اس کی طرح نہ ہو اس کے سبب سے عوض کا ہونا تھا اور بعض نے فرمایا کہ مجھے ملک بنا دیا پھر مجھے خرید کیا تاکہ تیرے لیے اپنے ساتھ ایک نسبت ثابت کرے پھر جو مجھے خریدا تھا اسی میں سے قرض مال کا پھر مجھے اس پر عوض دینے کا وعدہ فرمایا بہت گونہ تو اس میں گھٹا لکھا تھا ظاہر کر دیا کہ اس کی بخشش و عطا و نفعیوں کے ساتھ کسی علت کا لگاؤ نہیں ہے یعنی کسی غرض کے واسطے نہیں ہوتی **ہن** **قال** **الاسترحم** **اللہ** **تعالی** نے فرمایا۔ ان اللہ اشترى من المؤمنین انفسهم و اموالهم بان لهم الجنة۔ **العق** **لے** **خرید** **لیا** **مومنوں** **سے** **انکے** **مالوں** **و جانوں** **کو** **بعض** **انکو** **انکے** **لیے** **جنت** **ہو** **حسین** **صا** **حق** **مزد** **دل** **ہو** **پس** **تو** **ان** **خیر** **جو** **شیخ** **نے** **ذکر** **کیا** **ہو** **و**

اسی بیت کے مجھے پر موقوف ہوا سمجھ لینا چاہیے اور بات ابھی بیان نہ کی تھی
 اَلَمْ تَرَ اِلَى الْعَالَمِ مِنْ بَنِي إِسْرٰئِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسٰی اِذْ قَالُوا لِنَبِيِّنَا اُبْعَثْ لَنَا مَلِكًا يُقَاتِلْ
 تُوئے نہ دیکھی ایک جماعت بنی اسرائیل میں سے جو بعد موسیٰ کے تھی اور جب بول اپنے نبی سے کہہ کر دے ہر وہ یہ ایک شاہ کہہ کر
 فِی سَبِيلِ اللّٰهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ اِنْ كُتِبَ عَلَیْكُمُ الْقِتَالُ اَلَا تَقَاتِلُوْا قَالُوْا وَمَا لَنَا

اسدک راہ میں وہ بولا یہ بھی تو قلعہ ہی ہے کہ اگر میرے قتال فرض کیا جائے تو نہ تو قلعہ ہوگا نہ اسدک راہ میں۔
 اَلَا نَمُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَابْنَانَا فَلَِمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ
 اَمْرًا نَدِينُ اسدک راہ میں حلا کر ہم نکالے گئے ہیں اپنے گھروں اور بیٹوں سے پھر جب ان پر فرض ہوا
 الْقِتَالُ تَوَلَّوْا اِلَّا قَلِيْلًا مِّنْهُمْ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظّٰلِمِيْنَ
 قتال تو پھر گئے مگر تھوٹے انہیں سے اور اسد جانتا ہی گنہگاروں کو۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الْمَلَا۔ تو نے دیکھا نہیں ایک گروہ کو جو۔ مِنْ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ۔ بنی اسرائیل میں سے تھا۔ مِنْ بَعْدِ۔ موت
 مَوْسٰی۔ بعد زانیہ وفات موسیٰ علیہ السلام کے۔ حَامِلٌ کہ موسیٰ کے بعد بنی اسرائیل میں ایک گروہ ہوا ہی تو ان کے قصہ میں تو ہے نہیں کیا
 اِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ كُنْهُوَ۔ جب انھوں نے اپنے پیغمبر سے کہا تھا۔ وَهُوَ يَغْمِرُ شَمُوِيلَ عَلَیْہِ السَّلَامُ تھے کہ۔ اَلْبَحْثُ لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلُ
 فِي سَبِيلِ اللّٰہِ۔ ہمارے لیے ایک شاہ قائم کر جس کے ساتھ ہو کر ہم راہ الہی میں جہاد کریں۔ فَنَسَبَ یعنی اس راہ شاہ کی وجہ سے ہمارا کلہ نظام
 پائے اور اس کی طرف مرجع ہو تو ہو جہاد کا موقع ملے۔ قَالَ۔ اس ہی نے اُن سے کہا۔ قُلْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ۔ قرآن الا کہ بفتح سین نافع
 بِالْکَسْرِ اِنَّ کِتٰبَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالُ اِنْ لَّا تُقَاتِلُوْا۔ جملہ بات ایسی ہوگی جیسے تمہارے حال سے سمجھے جاتی ہو کہ اگر قتال فرض
 کیا گیا تو تم نہ لڑو گے یعنی نامردی کرنا گے۔ قَالُوا وَمَا لَنَا اَنْ لَا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللّٰہِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِیَارِنَا
 وَآٰتِنَا مِمَّا۔ کہنے لگے کہ ہم کو کیا چیز نافع ہوگی جو ہم نہ لڑیں حالانکہ ہم لوگ اپنے دیار و اولاد سے نکالے گئے ہیں ف تو یہ صیبت
 خود مقتضی ہو کہ ہم لڑیں گے اور یہ سب اُن کے ساتھ جالوت کا فر کی قوم نے کیا تھا۔ اور معنی یہ ہیں کہ جوابات کہ قتال کرنے کو مقتضی ہی اسکے ہونے
 ہوئے ہمارا لڑائی سے روکنے والی کوئی چیز نہیں ہو سکتی ہو استدعا نے فرمایا۔ فَلَمَّا کُتِبَ عَلَیْہُمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا۔ عجب
 فرض کیا گیا انہر لڑائی و جہاد کرنا تو پھر کئے ف قتال کرنے سے اور نامردی کر گئے۔ اِلَّا قَلِیْلًا مِّنْہُمْ۔ سو اب انھیں قلیل
 جماعت کے شب کہ وہ مستقیم ہے اور یہ وہی لوگ تھے جنھوں نے فناء جالوت کے ساتھ نہر کو عبور کیا تھا جیسا کہ عنقریب آئے اللہ

عمل کے رکالہ صلیب - اور اللہ تعالیٰ تو ظالموں کو خوب جانتا ہوتا ہے پس انکو نہ دیکھا اللہ عز وجل نے یہ دوسرا قصہ جو بنی اسرائیل میں واقع ہوا تھا عبرت کے واسطے بیان فرمایا اور اس تمام قصہ میں اظہار ہو کہ فتح و نصرت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو و لیکن بدوین پر یہ کرم جب ہوا تو انکو انکی بیانیہ صداقت ہون اور طاعت انکی میں مضبوط رہیں اور کثرت دشمن پر نظر نہ کریں یہ جماعت بنی اسرائیل وہ تھی جو عاقلہ سے شکست کھانے اور خردی اٹھانے کے بعد باقی رہی تھی چنانچہ قصہ میں آتا ہے اور جس نبی سے انھوں نے بادشاہ کی درخواست کی تھی اسکے نام میں اختلاف ہے بعض کہ اکوہ یوشع بن نون تھے اور بعض نے کہا کہ شمعون - اور صحیح وہ ہے کہ جو مجاہد سے مروی ہے اس کو غیر نے ذکر کیا کہ مجاہد نے فرمایا کہ وہ شمول ۴ تھے اور ایسا ہی محمد بن اسحاق نے وہب بن منبہ سے روایت کیا قال البغوی اور یہی اکثر مفسرین کا قول ہے قال ابن کثیر وہ شمول بن بلی بن علقمہ بن زخام بن الہمد بن ہرہ بن علقمہ بن حاجب بن عمر صابن غریبان صفیہ بن علقمہ بن ابی یاشف بن قارن بن یصہر بن قاہث بن لاوی بن یعقوب بن اسحق بن ابراہیم خلیل اللہ علیہم السلام ہیں - محی سہ نے معالم میں ذکر کیا کہ وہب بن منبہ و محمد بن اسحاق و کلینی وغیرہم نے ذکر کیا کہ قصہ یہ ہوا کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے وفات پائی تو انکے پیچھے بنی اسرائیل میں یوشع بن نون خلیفہ ہوئے کہ انہیں توریت کو قائم رکھنے اور انکو احکام انکی کی دعوت کرتے یہاں تک کہ انھوں نے وفات پائی پھر انہیں کالب بن یوشع خلیفہ ہوئے انھوں نے بھی ایسا ہی کیا یہاں تک کہ وفات پائی پھر انکے بعد حزقیل خلیفہ ہوئے یہاں تک کہ انھوں نے وفات پائی پھر بنی اسرائیل نے ہرتین بڑی بڑی ایجاد کرنی شروع کیں اور اللہ تعالیٰ کا عہد بھول گئے یہاں تک کہ بعضوں نے انہیں سے بت پرستی کی اور اللہ تعالیٰ نے انکی طرف حضرت الیاس کو بھیجا انھوں نے حکم انکی تو حید و توریت کی طرف بلایا اور موسیٰ علیہ السلام کے بعد برابر بنی اسرائیل میں انہیں ہوتے آئے کہ انکو جدید طور پر توریت کے احکام پر چلنے کی دعوت کریں پھر الیسع خلیفہ ہوئے پھر یون ہی خلیفہ ہوتے آئے اور بنی اسرائیل کی حالت بگڑتی گئی اور ظلم و بدکاریاں بڑھتی گئیں اور برابر انکو بدی سے منع کرنے اور بھلائی کا حکم کرتے تھے وقال ابن کثیر فیما ذکرہ عن ہولاء و بنی اسرائیل کا حال تھا کہ کوئی اُن سے مقابلہ نہیں کر سکتا تھا جو لڑتا تھا اس پر غالب ہوتے تھے اور بات یہ تھی کہ انکے پاس توریت تھی اور وہ ثابت تھا کہ جو قدیم زمانہ سے تھا اور وہ لوگوں سے بچھلون کو میراث چلا آتا تھا یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام تک پہنچا تھا اور برابر بنی اسرائیل میں رہا یہاں تک کہ جب بنی اسرائیل نے بدعتوں و گناہوں اور فانیوں کی کثرت کی اور عہد توریت بھول گئے تو اللہ تعالیٰ نے انپر انکے دشمنوں کو مسلط کیا حتیٰ کہ بعض لڑائی میں بعض بادشاہوں نے وہ ثابت ان سے چھین لیا اور توریت بھی چھین لی اور انہیں کوئی اسکا بچانے والا نہیں ہوا وقال محی سہ فی المعالم پھر جب بنی اسرائیل میں گناہوں کی کثرت ہوئی تو انکا دشمن ظاہر ہوا اور وہ جالوت کی قوم تھی جنکو بلشاش کہتے تھے وہ بحر روم کے کنارے دریاں مصر اور فلسطین کے راکتے تھے اور یہی علاقہ ہیں جس لوگ بنی اسرائیل پر غالب ہوئے اور انکے بہت ملک چھین لیے اور عورتیں بچے بہت قتل و قید کیے اور ان لوگوں میں سے انکے بادشاہوں کی اولاد سے چار سو چالیس آدمی قید کیے تھے اور ان لوگوں پر جزیہ مقرر کیا اور ان سے توریت چھین لی اور بنو اسرائیل کو انکی طرف سے سخت تکلیف و مصیبت پہنچی و قال ابن کثیر اور ان لوگوں میں بہت تھوڑے باقی رہے اور انکے اسباب میں سے نبوت منقطع ہو گئی اور لاوی بن یعقوب جنکو یوسف نے پر دو تون میں نبوت چلی آتی تھی کوئی نہیں بچا فقط ایک عورت ایسی تھی جو اپنے دشمنوں سے حاملہ تھی اور اسکا شوہر مارا گیا اور یہ لاوی بن یعقوب کی نسل سے تھا - قال محی سہ اور بنی اسرائیل میں کوئی ایسا نہ ہوا کہ انکے کام سنوارتا اور موت جس نسل میں تھی وہ تو ہلاک ہی ہو چکے تھے مگر یہ حاملہ عورت جو باقی تھی اسکو انھوں نے ایک مکان میں بند رکھا تاکہ ایسا نہ ہو کہ لڑکی جسے اور اسکی جگہ لڑکا بدل لے یہ دیکھ کر کہ بنی اسرائیل کو اسکی زنیہ اولاد کی بہت رغبت ہو اور وہ عورت بھی دعا کیا کرتی تھی کہ اللہ تعالیٰ اسکو زنیہ فرزند یعنی لڑکا عطا فرمائے پس اللہ تعالیٰ نے

اسکی عاقل اور اسکو لڑکا دیا پس عورت نے اسکا نام شمویل رکھا یعنی سمیع اللہ دعائی۔ میری دعا خدا نے سن لی قال بن کثیر اور
 بعضے کہتے ہیں کہ شمعون نام رکھا اور یہ بھی اسی معنی میں ہی پھر پڑھا اور انھیں میں پرورش پائی اور اللہ تعالیٰ نے اسکو اچھی طور پر پالا
 یہاں تک کہ جب نبوت کے سن پر پہونچا تو اللہ تعالیٰ نے اسکو وحی کی اور حکم دیا کہ اپنی قوم کو توحید و ایمان کی طرف دعوت کرے وقال محی الشیطان
 پھر وہ لڑکا بڑا ہوا اور عورت مذکورہ نے اسکو سپرد کیا تاکہ بیت المقدس میں توریت پڑھے اور انکے علماء میں سے ایک عالم نے اس لڑکے کی
 کفالت کی اور اسکو مستثنیٰ بنایا پھر جب وہ لڑکا بالغ ہوا تو ایک وزوہ لڑکا اس عالم کے پہلو میں سوتا تھا اور شیخ مذکور اس لڑکے کے بارہ میں
 کسی پر بھروسہ نہیں کرتا تھا اسی حال میں جبرئیل علیہ السلام آئے اور شیخ مذکور کی آواز میں اسکو پکارا کہ شمویل پس لڑکا گھر آکر اٹھ کھڑا ہوا اور شیخ
 سے کہا کہ آیا آپ مجھے پکارا ہو پس شیخ نے اس بات کو گراں جانا کہ اس سے کہہ دے کہ میں نے نہیں پکارا اس خیال سے کہ شاید ہمکو کچھ خوف
 لاحق ہو اور کہہ کہ بٹھا کر سو رہو پس لڑکا پھر آکر سو رہا پھر جبرئیل علیہ السلام نے اسکو دوبارہ پکارا پھر لڑکا بولا کہ آیا آپ نے مجھے
 پکارا ہو پس شیخ نے پھر کہا کہ بٹھا کر سو رہو اگر میں تمکو پھر پکاروں تو مجھے جواب سنا پھر میری بار جبرئیل علیہ السلام اسکے لیے ظاہر ہو گئے
 اور کہہ کہ اٹھ اور اپنی قوم میں جا کر انکو اللہ وحی کی طرف بلا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تجھے انہیں نبی کر کے بھیجا ہے پھر جب شمویل نبی عت کے
 آئے تو انھوں نے شمویل کو جھٹلایا اور بولے کہ تو نے خود جلدی سے ایسا دعویٰ کر دیا حالانکہ تجھے نبوت ابھی نہیں پہونچی اور بولے کہ اگر تو
 سچا ہو تو تیری نشانی یہ ہو کہ تو ہم میں ایک بادشاہ قائم کر دے کہ ہم اسکے ساتھ ہو کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کریں اور بنی اسرائیل کا کام
 اسطرح سنو تا تھا کہ وہ لوگ اپنے بادشاہ کے حکم پر متفق ہوتے تھے اور انکے بادشاہ انکے نبی کے حکم کے مطیع ہوتے تھے پس بادشاہ بنی کی
 جاعتون کو لیکر چلتا اور بنی اسکو شرع کی بات بتلاتا جاتا اور جو بات راہ کی ہوتی اس سے اسکو گاہ کرتا اور وحی الہی سے اسکو خبردار کرتا رہتا
 تھا اور واضح ہو کہ عمالہ کے بادشاہ جالت سے بنی اسرائیل نے شکست کھائی اور صندوق وغیرہ برکات کھو بیٹھے اور وہ بہت سے گرفتار کر لے گیا
 تو کہ قدر جنان میں یار تاوا بنایا۔ محی استی نے کہا کہ ظاہر میں کلام عام ہو اور باطن میں خاص ہے اسواسطے کہ جن لوگوں نے بادشاہ کی درخواست
 کی تھی وہ اپنے ملک و وطن میں موجود تھے اور نکالے تو انہیں سے وہ لوگ گئے تھے جنکو قید کر کے دشمن لے گیا تھا اور معنی یہ ہیں کہ جہاد میں ہم تقصیر
 جب ہی کرتے تھے کہ اپنے ملکوں میں آرام سے بیٹھے تھے کہ کوئی ہم پر غالب نہیں ہو سکتا تھا اور اب کہ یہ نبوت پہونچ گئی ہو تو ہم ضرور اپنے پروردگار
 کی فرمانبرداری کریں گے اور جہاد میں کوشش کریں گے اور اپنی آل و اولاد سے دشمنوں کو روکیں گے حالانکہ یہ لوگ آخر اس عہد سے پھر گئے اور پورا
 قصہ آگے آتا ہے جانتا چاہیے کہ اس قصہ میں انکے پھر جانے کا حال اور جہاد کے قول پر قائم نہ رہنے کو پہلے بیان فرمادیا اور بیچ کا قصہ بھی یاد رہے
 بادشاہ کی درخواست کی اور بنی نے دھاک اور وہ مقرر ہوا اور انھوں نے سنا نا بھر نشانی پا کر اسکو بادشاہ مانا۔

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ

اور کہا انہیں انکے نبی نے اللہ نے کھڑا کر دیا تمہارے لیے طالوت بادشاہ بولے کہاں ہوگی اسکو بادشاہت
 عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ بِنَهَرٍ

پھر اور ہم تو زیادہ حق بادشاہت اسکی نسبت اور اسکو تو کفالت مال سے بھی نہیں کہا کہ اللہ نے چن لیا اسکو
 عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ كَبَاسَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكًا مِّنْ يَّشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

تیسرا اور اسکو زیادہ کثرت عیلم میں اور جسم میں اور اللہ دیدنیامیر اپنی سلطنت جس شخص کو چاہے اور اللہ تعالیٰ انکے نشانی والا ہو اور ظاہر

بادشاہ کیا ہو تو بوسے کہ اسکو ہم کرمان سے بادشاہت ہوگی حالانکہ ہم اس سے زیادہ مستحق بادشاہت ہیں اور بات ان لوگوں نے اسوجہ سے کہی کہ بنی اسرائیل میں سے فقط وہ سبط یسے تھے کہ ایک سبط نبوت اور دوسرا سبط بادشاہت تھا پس سبط نبوت تو لاوی بن یعقوب کی اولاد تھی کہ اسمیں موسیٰ و ہارون تھے اور سبط بادشاہت اولاد ہوداہ بن یعقوب تھے اور اسمیں سے داود و سلیمان تھے اور طاہوت ان دونوں سے کسی میں سے نہ تھا بلکہ بنیامین بن یعقوب کی اولاد میں سے تھا اور ان لوگوں نے ایک گنا عظیم یہ کہ ان شروع کیا تھا کہ ان دھڑے راستہ میں عورت سے صحبت کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے غضب کیا کہ اسے اسے نبوت و بادشاہت نکال دی تھی اور بنی اسرائیل انکو سبط گنہگار کہتے تھے پس جب بنی اسرائیل نے اسے یہ کہا تو انکو نے اس سے انکار کیا کہ وہ سبط بادشاہت سے نہیں اور سبط گنہگار سے ہی ہم اس سے زیادہ مستحق ہیں اور باوجود اسکے فقیر ہو مال نہیں رکھتا ہوا اور یہ اسوجہ سے کہ نظر ان لوگوں کی دنیاوی مال متاع پر زیادہ تھی اور اسکو بعض طرف جانتے تھے **قال بن کثیر** اور یہ کلام ان لوگوں کا اپنے نبی علیہ السلام پر اعتراض اور کشتی ہو اور انکو یہ تھا کہ نماز واری کرتے اور بنی کی تصدیق کرتے اور ادب شرعی سے بات کہتے اور نبی علیہ السلام انکو جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو پیغمبر برگزیدہ کیا اور اللہ تعالیٰ دانا تر ہے یعنی میں نے اسکو اپنی طرف سے نہیں مقرر کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم کیا ہو اور شرافت کی بات جو علم پر یعنی لڑائی کا علم اور شریعہ کا علم اسمیں اسکو فضیلت دی اور ظاہری صورت و ہیبت میں اس سے زیادہ کیا ہو اور میں سے حکمت ماری کہ بادشاہ ظاہری صورت میں بھی باہمیبت ہوا اور دامن دیوئی ملک میں اشار یعنی وہی حاکم ہو جسکو چاہتا ہو دنیاوی اور خداہت دیدیتا ہو اور یہ اس طرح نہیں کہ تمام فضل ہی ہو بلکہ وہ اس سے اپنے فضل میں پس اس سے وہ کہلاتا ہو کہ اسکے فضل و وسیع کے آگے تو گرو فقیر کچھ نہیں سب کو دیتا ہو اور یہ اس طرح نہیں کہ حال سے وقتیت تمام نہ ہو بلکہ وہ علم جو نہ ہوا ہوتا ہو اسکو دیدیتا ہو پس اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو اور در واقع اسقدر کلام میں انکے لیے

برایں جو کر دیے گئے ہیں نیز بھی نشان طلب کی چنانچہ فرمایا
وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ

اور کہا انکو انکے نبی نے کہ نشانی اسکی سلطنت کی یہ کہ آویگا تمکو صندوق جس میں دل جمعی ہو تمہارے رب کی طرف اور کچھ بھی چیزیں جو

مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ

جو چھوڑ گئے موسیٰ و ہارون کی اولاد انھوں میں اسکو فرستے اس بات میں نشانی ہو رہی ہو

إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ

تمہارے لیے اگر تم ہو ایمان والے۔

وَقَالَ كُفُّوا نَبْذِيْهِمْ اور ان لوگوں سے انکے پیغمبر نے کہا کہ جب انھوں نے طاہوت کی بادشاہت کے لیے نشانی مانگی۔ **إِنَّ آيَةَ**

مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ۔ طاہوت کے بادشاہ ہونے کی نشانی یہ ہو کہ تابوت تمہارے پاس جائیگا۔ **ف** یعنی وہ لوگ جانتے

کہ ہماری طمانیت کے لیے ایسی کوئی دلیل مل جائے کہ طاہوت ہوا بادشاہ ہو تو یہ نشانی دی گئی کہ تمہارے پاس تابوت آجائیگا جو طاہوت کا فرقہ

لوگ جھین لے گئے ہیں۔ **فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ**۔ اسمیں تمہارے رب کی طرف سے سکینت ہو **ف** طمانیت ہو۔ یہ تابوت ایک صندوق

تھا۔ روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے برابر چلا آتا تھا۔ اور بنی اسرائیل اسکو لے کر کے دشمنوں سے لڑتے تو اس سے طمانیت پاتے

اور طمانی کی گھبراہٹ سے محفوظ رہتے تھے اور چند روز ہوسے کہ طاہوت فناء علاقہ سے غلبہ کر کے بنو اسرائیل سے چھین لیا تھا۔ پس جب طاہوت

بادشاہ کیا تو نشانی یہ کہ وہ تابوت تمہارے پاس چلا آویگا جس میں تمہارے رب کی طرف سے طمانیت ہو۔ **وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ**

ج

۱۰۲

موسیٰ و آل ہارون - اور جو کچھ آل موسیٰ و آل ہارون نے چھوڑا اس سے یقین ہو کہ بعض تر کہ موسیٰ و ہارون کے تبرکات ابن پس
یہ صندوق اس طرح آویجا کہ - **تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ** - اسکو ملائکہ اٹھائے ہونگے۔ چنانچہ اسی طرح اٹھائے ہوئے لاکر طاوت کے آگے رکھ دیا
اور صندوق میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نظیریں دے گا۔ اور ہارون کا عامہ تھا اور ایک فیض المن اور بڑا ہے الراج تو رہت تھے جبکہ سطح صندوق
طاوت کے سامنے رکھا گیا تو سب بنو اسرائیل نے بادشاہ مانا اور بیت کر کے جہاد برآمد ہوئے پھر طاوت نے ستر ستر جوان بنو اسرائیل چھاپے اور
جہاد کا قصد کیا۔ **قَالَ تَعَالَى - إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ** - اس معاملہ میں تمہارے لیے نشان قدرت ہی
اگر تم مومنین ہو۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ کرنا چاہتا ہو سب کے سامان کر دیتا ہو اسکا خلاصہ یہ ہے کہ جب ان لوگوں نے طاوت
کے بادشاہ ہونے کی نشانی مانگی تو نبی علیہ السلام نے جواب دیا کہ تمہاری برکت بادشاہت سے وہ تابوت جو تمہارے ہاتھ سے جانا رہا ہے آج وہ جہنم
نہا ہے پروردگار کی طرف سے تمہارے لیے سکینت تھی اسکو ملائکہ اٹھائے لاویں گے۔ یہ تو خلاصہ کلام ہے اور اصل تفسیر اس مقام پر مختلف تفسیر
مروی ہیں اگرچہ اس اتفاق پر کہ تابوت ایک صندوق تھا جو زمانہ آدم علیہ السلام سے میراث چلا آتا تھا اور اختلاف اول تو اس میں کہ وہ تابوت اب
کہاں تھا آدم سے کہ وہ آیا کیونکر۔ معلوم یہ کہ اس میں سکینت تھی تو سکینت کے کیا معنی اور کیا مراد ہے پس میں ان اختلافات کو مختصر طور پر ذکر کر کے آخر میں
بیان کروں گا کہ اصل بات کیا ہے اور معاملہ میں مذکور ہے کہ تابوت کا قصہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام پر ایک صندوق اتارا جس میں ارباب
علیہ السلام کی صورتیں تھیں اور وہ شمشاد کی لکڑی کا تقریباً تین ہاتھ طویل اور دو ہاتھ کا عرض تھا اور میں کہتا ہوں کہ شاید وہ طویلانی ہاتھ بہت درازی
کے ساتھ جیسے ہوتے تھے ہونگے پس وہ آدم کے پاس رہا پھر ابراہیم کی موت کے بعد شیث کے پاس رہا پھر اسی طرح وراثت میں ابراہیم پھر اسمعیل پھر یحییٰ
پھر موسیٰ کے پاس ہوئے۔ اس میں وہ تو بہت دور گزرتا رہتا تھا۔ تب پھر اکی موت کے بعد اس طرح انبیاء بنی اسرائیل میں ہاتھوں ہاتھ آتا گیا **قَالَ**
الْمَلَكُ جِبْرَائِيلُ اگر کہا جائے کہ تصویر تو حرام ہے جواب یہ کہ مخلوق کو تصویر بنانا حرام ہے اور اگر خالق کی طرح سے ہو تو اسکا یہ حکم نہیں ہے اور صحیح قول یہ کہ
وہ فقط اسی امت اسلامیہ میں حرام لیا گیا ہے چنانچہ سورہ سیا وغیرہ میں بحث آئیگی۔ اگر کہا جائے کہ جس گھر میں تصویریں ہوں اس میں قریشے نہیں
آتے جواب یہ ہے کہ یہ انہیں تصویروں کا حکم ہے جو مخلوق نے خلاف شرع بنایا ہے۔ پھر اختلاف اول کا بیان یہ ہے کہ قتادہ سے روایت ہے کہ یہ تابوت
اس جنگل میں تھا جس میں بنی اسرائیل زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں گرفتار ہوئے تھے اور اسکو موسیٰ نے یوشع بن نون کے پاس چھوڑا تھا اور خود انتقال
کیا پس تابوت وہیں رہا اور ملائکہ اسکو اٹھالائے اور طاوت کے مکان میں رکھا اور صبح کو بنی اسرائیل نے طاوت کے مکان میں پکارا اسکی بادشاہت کا
اقرار کیا اور ایسا ہی صدی سے مروی ہے اور کہا کہ صبح کو بنی اسرائیل اسکو دیکھ کر شمویل کی نبوت و طاوت کی بادشاہت کے مقرر ہوئے۔ **وَقَالَ**
ابْنُ كَثِيرٍ اور بعضوں نے ذکر کیا کہ تابوت مذکور موضع اریحا میں تھا اور شریکین عالمہ جیب اسکو چھین لے گئے تو اسکو ایک بستانہ میں بڑے
بت کے نیچے رکھا۔ صبح کو دیکھا تو تابوت اوپر سے اور بڑا بت اسکی نیچے پڑا پس تابوت کو اتار کر بڑے بت کے نیچے رکھا اور صبح کو دیکھا تو پھر ہی
حال پر تو تابوت کو بڑے بت کے نیچے رکھ کر بڑے بت کے قدم اس میں کیوں سے جڑ دے صبح کو دیکھا تو بڑا بت ہاتھ پاؤں ٹوٹا ہوا دوپڑا ہی پس
کہ یہ کوئی بلا سے آسمانی ہی پست بت کو اپنے شہر سے نکال کر ایک گائون میں ڈال دیا اس گائون والوں کے گلوں میں بیماری پیدا ہونے لگی اور
مرنے لگے پس بنی اسرائیل میں سے ایک عورت جو ان کے قید میں تھی اسنے راہ بتائی کہ اسکو بنی اسرائیل کو دے دو اس سے اس بلا سے نجات پاؤ گے
دو ہر دی گاڑی پر لا کر اسکو بنی اسرائیل کی طرف روانہ کر دیا۔ اور محض پہنچنے کے معاملہ میں اس قصہ کو یوں بیان کیا کہ جب انہوں نے تابوت چھین لیا
تو فلسطین کے ایک گائون میں جسکو از وہ کہتے تھے بڑے بت کے نیچے رکھا صبح کو اسکو بڑے بت کے اوپر پڑا پھر نیچے کر کے بڑے بت کے

پانچوں کیلن سے اس میں جڑ دیے بیج کو بڑے بت کے ہاتھ پانچوں کے تابوت کے پیچھے پڑایا اور باقی بت اوٹھ کر پڑے تھے پس اسکو بت خانہ سے نکال کر شہر کے ناچیدار کھا پس اس ناچیدار کے لوگوں کو درد گلو کی بیماری نے ہلاک کرنا شروع کیا تو ایک نے دوسرے سے کہا کہ تم جلتے ہو کہ بنی اسرائیل کے معبود کی برابری کوئی معبود نہیں کر سکتا ہو اسکو فلاں گانوں میں بھجرو اس گانوں میں چوہے پیدا ہوں گے رات کو آدمی سو جاتا ہے اور مالتا کہ چوہے نے اسکی آنتیں سب کھالی ہیں تو اسکو جنگل میں لے جا کر ایک جگہ دفن کیا تو جو اس سرحد کی طرف بھی گذرتا اسکو ناسور و قویح ہوتا تب تو نہایت حیران ہوئے تو ایک عورت بنی اسرائیل کی چلنے کے پاس قیدیوں میں تھی کہنے لگی کہ برابر تمہاری مصیبتیں پیش آتی رہیں گی جب تک یہ تابوت تم میں رہے گا اسکو نکال کر ہرگز پس اس عورت کی رائے سے دو برہمنی گاڑی پر لا کر اسکو مانگے یا اور پس چلے گئے اور مدت تھانے چار فرشتے اس پر متعین کیے کہ اسکو بنی اسرائیل کے ملک میں لے آئے۔ اور حسن سے روایت ہے کہ تابوت فرشتوں کے ساتھ آسمان میں تھا پھر چلے آئے بادشاہ ہوتا تو فرشتہ اسکو لے آئے اور طاوت کے مکان میں کھڑا قال المشرجم دوسرا اختلاف کہ کیونکر آیا تو اس بیان بالا سے کچھ معلوم ہوتا ہے نتیجہ سے فرشتے لائے یا علاقہ کفار کے پاس سے دو برہمنی گاڑی پر بجاست ملا کہ آیا اور اس روایت میں ہرگز گاڑی کے پاس جو جاتا تھا جاتا تھا اور محی اسہ نے کہا کہ یہی طاوت کے اٹھانے کے معنی ہیں۔ یا آسمان سے فرشتہ آنا لائے بنا بر روایت حسن کے اور محی المستند فرشیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ فرشتہ اس تابوت کو آسمان زمین کے درمیان اٹھائے ہوئے لائے یہاں تک کہ اسکو طاوت کے سامنے رکھ دیا اور لوگ اسکو دیکھ رہے تھے اور اسکو فرشیخ جلال مغیر نے اختیار کیا ہے اور یعقوبی وغیرہ نے ذکر کیا کہ ابن عباس نے فرمایا کہ مجھے پسو نچا ہوا کہ تابوت اور عصا موسیٰ دونوں بحیرہ میں ہیں اور وہ قیامت سے پہلے نکلیں گے۔ اختلاف سوم اس تابوت میں پروردگار کی طرف سے سکینت تھی قال ابن کثیر بعض نے کہا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس میں قار و جلالت تھی۔ وروی عبد الرزاق عن جریر عن قتادہ کہ سکینہ امی وقار اور بیج نے کہا کہ حمت اور ایسا ہی ہونی نے ابن عباس سے سکینت کے معنی روایت کیے ہیں۔ اور ابن جریر نے کہا کہ بیج سے طاوت سے سکینت میں کہم کے معنی یہ تھے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ اس میں استعاضے کی نشانیوں سے وہ چیزیں ہیں کہ تم پہچانتے ہو پس اس سے سکینت پاتے ہو اور ایسا ہی حسن بصری سے مروی ہے۔ اور بعض نے کہا سکینہ ایک سونے کا طشت تھا جس میں نبی علیہ السلام کے دل دھوئے گئے اسکو استعاضے نے موسیٰ علیہ السلام کو دیا پس اس میں موسیٰ علیہ السلام نے الواح توریت کو رکھا اور یہی سدی ہے ابوالمک کے یہی انھوں نے ابن عباس سے روایت کیا ہے وقال الثوری عن سلمہ بن کھیل عن ابی الاحوص عن علی فرمایا سکینہ لما وجہ کو جو انسان تم ہی روح ہوائیہ۔ اور ابن جریر نے کہا کہ حدیثی ہفتی حدیثا ابو داؤد حدیثا شعبہ و حماد بن سلمہ و ابو الاحوص سلمہ بن کھیل عن سلمہ بن کھیل عن علی قال سکینہ بیج خجوج و لما ارسلنا اور مجاہد نے کہا کہ لہاجا جان دہن۔ اور محمد بن اسحاق نے وہب بن منبہ سے روایت کی کہ سکینہ ایک مردار ملی کا سر تھا کہ جب تابوت میں ملی کی بولی بولتا تو فتح کا یقین کرتے اور فتح ہو جاتی تھی۔ اور عبد الرزاق نے کہا کہ میں نے بکار بن عبد اللہ سے سنا کہ میں نے وہب بن منبہ سے سنا کہ جبکہ اور کسی طرف سے بولتی روح تھی کہ جب بنی اسرائیل کشت میں خلافت کرتے تو جو چاہتے اسکو بیان کر کے بتلا دیتی تھی۔ اور محی المستند نے اس میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ وہ شہاب ملی کے تھے سکاسر مثل ملی کے اور دم مثل ملی کے اور دوا نکھیں جن سے شعاع نکلتی تھی اور دوا بازو تھے زہرہ اور زہرہ کے بیٹے ہوئے پس جب بنی اسرائیل اسکی آواز سننے تو فتح کا یقین کر لیتے اور جب اطاعتی کو علیہ تو تابوت کو آگے رکھتے پھر جیسے چلتا تو چلتے اور اگر ٹھہر جاتا تو ٹھہر جاتے تھے اور قتادہ و کلثبی نے کہا کہ سکینہ بروزن فیلا ماخوذ لو سکون ہوا طایفہ میں کہم۔ جہاں تابوت ہوتا تھا وہاں انکو طافہ سکین ہوتی تھی۔ اور حسن سے روایت ہے کہ وہ ایک شہو تھی کہ جس سے ان کے دل کو سکین ہوتی تھی قال المشرجم دوسرا اختلاف کہ یہ متفرق اقوال

وہنا فیہ تفسیر میں جو ان علمائے اعلام کی طرف منسوب ہوئیں ہیں اکثر انہیں سے غیر محفوظ ہیں اور انکی اسناد صحیح نہیں ہوا اور انکی اسناد مستقیم بھی
ہو کر انکی تفسیر مرفوع یعنی قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں ہوا اور نہ اسکی اصل و نقل کہیں شرع اسلام و کلام پیغمبر علیہ السلام میں پائی جاتی ہے اور
نہ صحیح ہو سکتا ہو کہ یہ اقوال تفسیری حکم میں مرفوع کے ہیں اور نیز یہ بھی نہیں ہو کہ ان علمائے اعلام نے اپنی رائے سے تفسیر کی ہو کیونکہ یہ گمان یہاں اکابر کی نسبت
زیبا نہیں مگر آنکہ جو کچھ وہ سے سنتے تھے کبھی اسکو بھی نقل کر دیتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو حکم دیا تھا کہ اہل کتاب کی روایت کی تصدیق
و تکذیب کچھ کر میں اسوجہ سے روایات اسرائیلیات بھی اسلام کی طریق سے روایت ہو گئی ہیں رشاید ہونے سے یہ تصدیق کیا ہو گا کہ مختلف باتوں پر اسلام
ہل میں نہیں لائیں لیکن اہل یاقی اسلام امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کی تصدیق کرتے ہیں اور انکو ان مختلف روایات کی چندان حاجت نہیں ہو
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح حدیث میں بیہودہ ثابت ہوا ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک مرد رات کو سورہ کہف کی تلاوت کرتا
تھا اور گھوڑا اسکے پاس بندھا تھا پس ایک بارہ ابرہہ بن حبیب قنادیل رخس تھیں اترنے لگا اور زویک ہوتا اور گھوڑا کسی قدر جولا فی کرتا
تھا پس صبح کو اٹھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ سکیہ نہ ہو کہ قرآن کے واسطے نازل ہوئی تھی رواہ مسلم اور
آئندہ اپنے مقام پر تحقیق آدگی پس حاصل کلام اس آیت کی تفسیر میں یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ مکرورہ تابوت دید گیا جسمیں تھا جسے پروردگار کی طرف سے
تھا جسے لیے سکیہ نہ ہو اور یہاں سے لیے اسبقہ رکافی ہو اگرچہ تابوت کی تفسیر جو ہمارے مفسر نے ذکر کی ہے وہ بھی نہ مذکور ہو اور سکیہ کے معنی
کے واسطے لغت و زبان کی طرف رجوع کرنا کافی ہے۔ ابن عطیہ نے فرمایا کہ صحیح یہ ہو کہ اس تابوت میں بزرگ چیزیں تھیں جو انبیا علیہم السلام کے
آثار و بقایا سے تھیں پس دلون کو ان سے تسکین ہوتی اور انکے ساتھ انس ہوتا تھا اور قوت حاصل ہوتی تھی اور بڑی چیز تو یہ تھی کہ اسمیں
توریت تھی یا دولوج توریت کے یاریزے لوح کے تھے جو ٹوٹ جانے سے الگ ہو گئے تھے و باجملہ قول مفسر ارجح ہو اللہ اعلم۔ قولہ و یقینہ ما
ترک آل موسیٰ و آل ہارون۔ ابن جریر نے بسند جید ابن عباس سے روایت کی کہ وہ عصا سے موسیٰ و ہارون کے الواح تھے اور یہی قنادیل ہوسے
ور بیع و عکرہ کا قول ہے اور اسمیں اتنا زائد ہو کہ اور توریت تھی اور ابو صالح نے کہا کہ عصا سے موسیٰ و عصا سے ہارون علیہما السلام و دولوج
توریت و من تھے اور بعض نے موسیٰ و ہارون کے کپڑے بھی زیادہ بیان کیا اور ابو صالح سے ایک روایت میں ہے کہ اور کرا کشائش لالہ
الا اللہ العلیہم الکریم سبحان اللہ رب السموات السبع و رب العرش العظیم و الحمد للہ رب العالمین۔ یہی تھا کہ
ان سب اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ آل موسیٰ و آل ہارون سے خود موسیٰ و ہارون علیہما السلام ہی مراد ہیں اور آل کا لفظ ان دونوں کی
تفسیر میں ان کے واسطے ہو کہ مفسر نے اختیار کیا ہے اور بعض نے آل سے انکو مع دیگر انبیا مابعد کے جو بنی اسرائیل میں گذرے مراد لیا ہے و اللہ اعلم
آیت ابوت صدوق۔ مخالفہ۔ اولاد علی بن بن عادی بن شداد۔ اسکیہ جس سے سکون حاصل ہو گا الین میں کہ اسے توریت و تفسیر بقاوت فا
و آخر زائے بھی پیمانہ معروف اور مفسر حمد اللہ تعالیٰ نے ستر ہزار جو ان بیان کیے ہیں اور محلی السند نے اسی ہر بیان کیے و اللہ اعلم
فلما فصل طاکوت یا لحنود قال ان اللہ صبت لیکم ینہر فمن شرب منه فلیس منی
پھر جب باہر ہوا طاکوت فوجیں لیکر کہا کہ اللہ تمکو آزمائش فرمائے والا ہر ایک نہر سے پھر جسے پانی پیا اس سے وہ میرا نہیں
و من لکم منہ فانی و منی الا من اعترف غرقہ پیدہ فشر بوا منہ الا قلیلا منہم
اور جسے اسکو نہ چکا وہ میرا ہے مگر جو کوئی پھر لے و ایک چلو اپنے ہاتھ سے پھر پانی اسکا انی سواری تو اسکو آدھوں کے اندر سے
فلما جاوزہ ہوا الذین امنوا معہ قالوا الا طاقت لکنا الیوم بجاکوت و حبنود
پھر بار ہوا وہ اور جواوگ ایمان والے اسکیساتھ تھے بولے نہیں طاقت ہو آج کے روز مقابلہ جاوگت و اسکے لشکر کی

قَالَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ إِنَّهُمْ وَمَا لَكُمْ اللَّهُ أَكْثَرُ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ

کہا ان لوگوں نے جو یقین رکھتے تھے کہ وہی اللہ تعالیٰ سے ملنے والے ہیں کہ بہتر کے تھوڑی جماعت غالب ہوئی ہو بہت جماعت پر اس کے حکم سے

وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ

اور اللہ تعالیٰ صابروں کے ساتھ ہے

فَلَمَّا فَصَلَ كَالُوثُ بِمَجْبَلٍ لَوْتَ بَابُهَا بِالْمَجْنُونِ - من بیت المقدس وکان الحرس شدیداً وطلبوا منه المال

لشکروں کو لیکر بیت المقدس سے اور گرمی بہت شدید تھی اور لوگوں نے طالوت سے پانی مانگا۔ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ

طالوت نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمکو امتحان کرنے والا ہے۔ لِيُظْهَرَ الْمَطِيعَ مِنْكُمْ وَالْعَاصِيَ وَهُوَ بَيْنَ الْأَرْدَنِ وَفلسطين - ایک

نہر سے تاکہ ظاہر ہو کہ تم میں فرمانبردار کون ہے اور نافرمان کون ہے۔ پھر یہ نہر دریاں اردن اور فلسطین کے تھی۔ فَمَنْ تَرَكَبَ مِنْهُ - پھر جس نے اس

نہر سے پیاس پی لی اس نہر کے پانی سے پی لیا۔ فَلَمْ يَسْمَعْ مِنْهُمْ - اس میں انتہائی تودہ میرے پیروں میں سے نہیں۔ وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْهُ

فَأَنَّهُ مِنْهُمْ - اور جس نے نہر کو چکھا اس کو تودہ مجھے یعنی میرے ساتھیوں سے ہے۔ پھر چکھنے سے کچھ استثنا کر دیا بقولہ إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ

عَرَفَهُ - بالضم قرآن ابن عامر کو فہیون اور الفتح قرآن ابو عمرو و ابن کثیر و نافع۔ بَيِّنٌ - فَاكْتَفَى بِهَا وَلَوْ يَزِدُّ عَلَيْهَا فَإِنَّهُ مَنِ اعْتَرَفَ

اس شخص کے جس نے اٹھا لیا ایک چلو اپنے ہاتھ سے ف پس ایک ہی چلو پر اکتفا کیا اور اس سے زیادہ نہ لیا تودہ مجھے ہے یعنی میرا ہر دہرہ ہر چلہ

شدت پیاس میں یہ امتحان تھا کہ سوائے ایک چلو کے ہرگز زیادہ نہ پییں۔ فَتَرَى بَوَّاءَ مِنْهُ - لَمَّا وَفَوْهُ كَثْرَةً - إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ هُوَ

فَاتَقَرَّوْا عَلَى الْغُرَّةِ - پس پی لیا اس نہر سے جبکہ ہو چکے اس پر بہتوں نے مگر ان میں سے تھوڑوں نے کہ جنھوں نے ایک ہی چلو پر اکتفا کیا۔ روى

انھا كَتَبَهُو لَتَنَ يَهْوِدُو دَوَابَهُو وَكَانُوا ثَلَاثَةً وَبَضْعَةَ عَشَرَ - وایت کیا گیا ہے کہ یہ چلو ان لوگوں کو کفایت کر گیا بائیں طور کہ

انھوں نے پیا اور ان کے جانوروں نے پیا اور ایسے لوگ تین دس کا یہ تھے فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ - پھر جب طالوت

نے خود مع ساتھی مومنون کے تجاوز کیا ف اور یہ وہ لوگ تھے کہ جنھوں نے ایک چلو پر اکتفا کیا تھا غرض کہ جب یہ لوگ لڑنے کے لیے پار ہو

تو نافرمانوں نے بزدلی کی اور۔ قَالُوا - اِمْسِي الْذِينَ خَلَّوْا - جن لوگوں نے پیا تھا کہنے لگے لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَ

جُؤُودِهِ - آج ہم کو تو جالوت و اسکے لشکر سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے۔ اور ناموسی کر گئے اور پار نہ اترے۔ قَالَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ

يُوقِنُونَ - کہنے لگے وہ لوگ جو یقین رکھتے تھے کہ اِنَّهُمْ خُصِمُوا بِاللَّهِ - بالفتح وہم الذین جاوزوه - ہم ملنے والے ہیں اللہ تعالیٰ

سے فب بائیں طور کہ قیامت میں اٹھائے جاویں گے اور یہ وہ لوگ ہیں کہ نہر سے تجاوز کر گئے تھے غرض کہ مومنین کہنے لگے کہ - کہو - خبر یہ - یعنی

کثیر - من فِئَةٍ - جماعت - قَلِيلَةٍ - غلبت فِئَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ - کثرت سے ایسا ہوا کہ قلیل جماعت غالب ہوئی اور

کثیر پر بار بارہ آئی - وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ - اور اللہ تعالیٰ صابروں کے ساتھ ہے۔ یعنی مدد و نصرت الہی صابروں کے ساتھ ہے

الحاصل طالوت مع لشکروں کے جہاد کے لیے روانہ ہوا اور جنود کی تعداد بعض نے کہا ستر ہزار تھی اور بعض نے کہا اسی ہزار اور بعض نے کہا کہ

ایک لاکھ چوبیس ہزار اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ تین لاکھ تین ہزار تین سو تیرہ تھی۔ قَوْلُ قَالَ رَأَيْتُمْ لَيْكُمُ نَهْرٌ طَالُوتُ نے یہ قول

اپنے نبی شمویل علیہ السلام کے آگاہ کرنے سے کہا تھا اور یہی ظاہر ہے اور بعض نے کہا کہ بعد بادشاہ ہونے کے وحی بھی آئی لگی تھی اور یہی

ہوا اور وہ امتحان یہ تھی کہ جو اس پیاس میں مضبوط رہا وہ باقی ٹکلیفوں میں مضبوط رہے گا اور جو اسی میں ہل گیا وہ ضرور زیادہ تکلیف و سختی

وقت پھل جائیگا وقال البیضاوی رحمہ اللہ یہ حال دنیا کا ہے کہ آخرت کا قصد کرنے والا اسی قیاس پر ہے کہ اگر دنیا سے اسے پیٹ بھریا
 لینے اسکی ہوس سے پیٹ بھر لیا خواہ اسکو ملے یا نہ ملے تو وہ اہل حق عزوجل سے نہیں ہو اور جس نے قدر وغیرہ لینا اور ہوس میں سے بالکل نہ لیا تو وہ
 اہل امتعالے سے ہو گا قال من شرب منہ فلیس منی ومن لم یطعم فانہ منی الامن ان تفرغ غفۃ بیدہ بیضاوی نے کہا کہ یہ من شرب سے استثناء
 ہو اور جملہ ثانیہ اس پر مقدم اسوجہ سے لایا گیا کہ عدم طعم کی طرف زیادہ اعتنا ہو اور معنی یہ ہیں کہ قلیل کی خصت ہو کثیر کی خصت نہیں ہو اور اس
 معلوم ہوا کہ مفسر نے جو کثیر زیادہ کیا ہو اس سے اسی طرف اشارہ ہو اور حاصل یہ ہو کہ جو خوب پیے وہ میرا نہیں اور جو بالکل نہ پیے وہ میرا ہو اور یہ عمدہ
 ہو لیکن اگر ضرورت ہو تو خصت ایک چلو کی ہو اور یہ مباح ہو اور لم یطعم پانی کے حق میں ہو اس سے معلوم ہوا کہ طعام میں پانی بھی شامل ہو پس
 اگر کسی نے کہا کہ لا اطمع شئیاً یعنی قسم کھائی کہ کچھ نہ کھاؤنگا تو علی العموم پانی کو بھی شامل ہو گا قتال قولہ فمشرکوا منہ اس واسطے کہ ہر سے
 تو اصل میں کعب اس منہ لگا کر پیتے ہیں اور مردہ بیان یہ ہو کہ ہاتھ سے ایک چلو نہیں لیا بلکہ منہ لگا کر زیادہ پی گئے الا قلیل منہم ظاہر یہ ہو کہ قلیل
 نے پیاسی نہیں اور یہی قرطبی نے کہا ہو ولیکن ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ جس نے ایک چلو پیادہ پیو کیا
 اور جس نے منہ لگا کر پیادہ پیو وہ اسودہ ہوا اور ایسا ہی سدی نے ابن مالک عن ابن عباس روایت کیا ہو اور ایسا ہی قتادہ و شذوب نے کہا ہو اور
 بخاری میں براہین عازبے روایت ہو کہ ہم لوگ باتین کیا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بروز بدترین سود سے کچھ
 اوپر اتنی ہی تعداد پر تھے جتنی گنتی طالوت کے لوگوں کی تھی جنھوں نے طالوت کے ساتھ نہر کو عبور کیا تھا اور نہین پار ہوا تھا نہر سے طالوت
 کے ساتھ کوئی لکڑی ہو جس میں تھا۔ قولہ فلما جاوزہ ہوا الذین امنوا معہ قالوا لا طاقۃ لنا الیوم الی آخرہ۔ پھر ان لوگوں کا ذکر کیا کہ جنھوں نے
 نہر سے خوب پانی پیا تھا اور محلی ہستہ نے معاملہ میں فرمایا کہ ان لوگوں کے ہوتے سیاہ پڑ گئے تھے اور میرا نہیں ہوتے تھے اور نہر ہی
 کے کنارے اسی پار پڑے ہے اور نامردی چھا گئی پس معنی یہ ہیں کہ جب طالوت اور اسکے ساتھی مسلمان خالص پار ہو گئے تو ان لوگوں نے
 جو پانی پیکر نہر کے اسی پار پڑے تھے زور زور سے کہنا شروع کیا کہ آج جالوت والوں کو وہ قوت حاصل ہو کہ ہم اُن سے مقابلہ نہیں کر سکتے
 ہیں یعنی ظاہر میں اپنا عذر بیان کرتے تھے اور انکی شیطانییت کا اثر یہ تھا کہ اہل ایمان کو بھی اس بات پر آمادہ کرتے تھے کہ راہ سے بہک جائیں
 پس اُن لوگوں نے جو لقا حق عزوجل کا یقین رکھتے تھے یہ جواب دیا کہ طاقت و قوت سب امتعالے کی طرف سے ہی بہت اچھے اور بہت
 سامان ہونے پر نہیں ہو اور کمالین میں مذکور ہو کہ جالوت مرد قوی ہیکل سخت درشت تھا قد اسکا دو بلند مبارکے برابر اور چوڑائی اسکی اتنی
 اور جنود یعنی لشکر اسکا اسی لاکھ قوی ہیکل سوار تھے اور قرطبی نے کہا کہ بعض نے فرمایا کہ وہ لوگ ایک لاکھ سوار مسلح قوی تھے اور
 محلی ہستہ نے ابن عباس سے ذکر کیا کہ پانی پی جانے سے نہر سے نہیں تیرے۔ اور وہیں سے نامردی سے جالوت واسکے لشکر کی کثرت واپنی بدولت ظاہر
 کیا کیے اور اکثر مفسرین کے نزدیک وہ نہر سے تو پیچھے اتر آئے تھے ولیکن جالوت کے لشکر کی کثرت دیکھا ایسا کہتے ہوئے بھل گئے اور
 لڑائی میں شریک نہیں ہوئے ولیکن اول صبح ہو اور ہیکو مفسر نے اختیار کیا ہو اور جالوت واسکے لشکر کی تعداد وغیرہ میں مجھے قول معتد نہیں
 ملا بہر حال ابن عباس نے جو طالوت والوں کے ساتھ والوں کی تعداد تین لاکھ تین ہزار تین سو تیرہ بیان کی ہو تو تعجب نہیں کہ وہ اسی لاکھ
 ہوں واسلہ علم اور حسن قدرت الہی یہ تھی کہ جالوت مذکور نے تنہا قصد مقابلہ کیا تھا اور اسکا مارا جانا تھا کہ اسکا لشکر جو اس سے بڑھا
 جیسا کہ آگے آتا ہو انشاء اللہ تعالیٰ فی الہائس قولہ فلما جاوزہ ہوا الذین امنوا معہ۔ اسی روح و عقل ملک قلبی تجاوز کیا اور
 نہر سے پیچ کر پار ہو گئے۔ قولہ قال الذین یظنون انہم ملاوا اللہ اسی روح کے لشکر کی جو یقین رکھتے ہیں کہ شیطان پر جہاد کے بعد عینا کشف

قَالَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ أَتَهْتُمُونا بِاللّٰهِ كَمَا هُمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللّٰهِ

کہا ان لوگوں نے جو یقین رکھتے تھے کہ وہی اللہ تعالیٰ سے ملنے والے ہیں کہ ہمارے ٹھوڑی جماعت غالب ہوئی ہو بہت جماعت پر اللہ کے حکم سے

وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ

اور اللہ تعالیٰ صابروں کے ساتھ ہے

فَلَمَّا أَفْصَلَ كَالْوُثِّ۔ پھر جب لوت باہر ہوا بالجُود۔ من بیت المقدس وكان الحرس شديد او طلبوا منه الماء

لشکروں کو لیکر بیت المقدس سے اور گرمی بہت شدید تھی اور لوگوں نے طاوت سے پانی مانگا۔ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِیْکُمْ

طاوت نے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمکو امتحان کرنے والا ہے۔ لِيَبْظُرَ الْمُطِيعَ مِنْكُمْ وَالْعَاصِيَ وَهُوَ بَيْنَ الْاَرْدَنِ وَفِلَسْطِیْنَ۔ ایک

نہر سے تاکہ ظاہر ہو کہ تم میں فرمانبردار کون ہے اور نافرمان کون ہے اور یہ نہر میان اردن اور فلسطین کے تھی۔ فَمَنْ تَعَرَّبَ مِنْهُ۔ پھر جسے اس

نہر سے پیا وہ پیا۔ اس نہر کے پانی سے پیا۔ فَلَيْسَ مِنْیْ۔ اسی میں اتباعی۔ تو وہ میرے پیروں میں سے نہیں۔ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ

فَاِنَّهُ مِنْیْ۔ اور جس نے نہ چکھا اسکو تو وہ مجھے یعنی میرے ساتھیوں سے ہے۔ فَمَنْ تَعَرَّبَ مِنْهُ۔ پھر جس نے اسکو

عَرَفَ۔ بالضم قرآن ابن عمار وکوفیون اور بالفتح قرآن ابو عمرو وابن کثیر وناض۔ بِبَیْلِہ۔ فَاَلْفَنِي بِهَا وَلَحِزْدَةً عَلَيْهِ مَا فَازَهُ مِنْیْ۔ تو

اس شخص کے جس نے اٹھا لیا ایک چلو اپنے ہاتھ سے ف پس ایک ہی چلو پر اکتفا کیا اور اس سے زیادہ نہ لیا تو وہ مجھے ہی یعنی میرے پیروں میں ہے۔

شَدَّتْ سِیَاسُہِمْ۔ امتحان تھا کہ سوائے ایک چلو کے ہرگز زیادہ نہ پین۔ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ۔ لِمَا وَفَوْهُ كَثْرَةً۔ اَلَا قَلِيلًا مِّنْہُمْ

فَاَقْرَبُوا عَلٰی الْغُرْفَةِ۔ پس پی لیا اس نہر سے جبکہ پونچے اسپر ہتوں نے مگر انہیں سے ٹھوڑوں نے کہ انہوں نے ایک ہی چلو پر اکتفا کیا۔ وہی

انہا کفتموہ لشر بہو و دوا بہو وکانوا ثلثًا ائذ و بضعۃ عَشْر۔ روایت کیا گیا ہے کہ یہ چلو ان لوگوں کو کفایت کر گیا بائیں طور کہ

انہوں نے پیا اور ان کے جانوروں نے پیا اور ایسے لوگ تھے۔ دس کچلے تھے۔ فَلَمَّا جَاوَزَ اَلْاَمْنُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا مَعَهُ۔ پھر جب طاوت

نے خود مع ساتھی مومنون کے تجاوز کیا ف اور یہ وہ لوگ تھے کہ جنہوں نے ایک چلو پر اکتفا کیا تھا غرض کہ جب یہ لوگ لڑنے کے لیے پار ہو

تو نافرمانوں نے بزدلی کی اور۔ قَالُوا۔ اِی الدین غریب۔ جن لوگوں نے پیا تھا کہنے لگے۔ لَا طَاقَةَ لَنَا الْیَوْمَ بِجَالُوتَ وَ

جُودِہ۔ آج ہم کو تو طاوت واسکے لشکر سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے۔ اور نامروی کر گئے اور بارہ اترے۔ قَالَ الَّذِیْنَ یُطۡوۡنَ

یُؤْتِنُوۡنَ۔ کہنے لگے وہ لوگ جو یقین رکھتے تھے کہ اَتَهْتُمُونا بِاللّٰہِ۔ بالبعث وہم الذین جاوَزُوہ۔ ہم ملنے والے ہیں اللہ تعالیٰ

سے فتنہ بائیں طور کہ قیامت میں اٹھائے جاویں گے اور یہ وہ لوگ ہیں کہ نہر سے تجاوز کر گئے تھے غرض کہ مومنین کہنے لگے کہ۔ کھ۔ خبر یہ۔ یعنی

کثیر۔ من فتنۃ۔ جماعۃ۔ قَلِیْلَةٌ غَلَبَتْ فِتْنَةُ کَثِیْرَةٍ بِإِذْنِ اللّٰہِ۔ کثرت سے ایسا ہوا کہ قلیل جماعت غالب ہوئی گئی

کثیر پر بارادہ آئی۔ وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِیْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ صابروں کے ساتھ ہے۔ یعنی مدد و نصرت آئی صابروں کے ساتھ ہے

اس حاصل طاوت مع لشکروں کے جہاد کے لیے روانہ ہوا اور جنود کی تعداد بعض نے کہا ستر ہزار تھی اور بعض نے کہا اسی ہزار اور بعض نے کہا کہ

ایک لاکھ چوبیس ہزار اور حضرت ابن عباس شروایت ہے کہ تین لاکھ تین ہزار تین سو تیرہ تھی۔ تو لے قال ان اللہ مبینکیم نہر۔ طاوت نے قبول

اپنے نبی شمویل علیہ السلام کے آگاہ کرنے سے کہا تھا اور یہی ظاہر ہے اور بعض نے کہا کہ بعد بادشاہ ہونے کے وحی بھی آنے لگی تھی اور یہ بعد

ہوا اور وجہ امتحان یہ تھی کہ جو اس پیاس میں مضبوط رہا وہ باقی ٹھیکوں میں مضبوط رہے گا اور جو اسی بات تکسل گیا وہ ضرور زیادہ تکلیف و سختی

وقت پھسل جائیگا وقال البیضاوی رحمہ اللہ یہ حال دنیا کا ہر کس کا قصہ کرنے والا اسی قیاس پر ہے کہ اگر دنیا سے اسنے پیٹ بھرتا
یعنی اسکی ہوس سے پیٹ بھر لیا خواہ اسکو ملے یا نہ ملے تو وہ اہل حق عزوجل سے نہیں ہو اور جسنے قدر غفر لیا اور ہوس میں سے بالکل نہ لیا تو وہ
اہل اللہ تعالیٰ سے ہو گا قال فسن شربہ فیلس منی ومن لم یطعمہ فانه منی الامن اعترف غفرہ بیدہ بیضاوی نے کہا کہ یہ من شربہ اشتہار
ہو اور جملہ ثانیہ اسپر مقدم اسوجہ سے لایا گیا کہ عدم طعم کی طرف زیادہ اعتنا ہو اور معنی یہ ہیں کہ قلیل کی رخصت ہو کثیر کی رخصت نہیں ہو اور اس
معلوم ہوا کہ مفسر نے جو کثیر زیادہ کیا ہو اس سے اسی طرف اشارہ ہو اور حاصل یہ ہو کہ جو خوب پیے وہ میر نہیں اور جو بالکل نہ پیے وہ میر ہو اور یہ عمدہ
ہو لیکن اگر ضرورت ہو تو رخصت ایک چلو کی ہو اور یہ مباح ہو اور لم یطعمہ پانی کے حق میں ہو اس سے معلوم ہوا کہ طعام میں پانی بھی شامل ہو پس
اگر کسی نے کہا کہ لا اطعم شئیاً یعنی قسم کھائی کہ کچھ نہ کھاؤنگا تو علی العموم پانی کو بھی شامل ہو گا قتال قولہ فمتر ہو امنہ ای فکر عوا منہ اسواسطے کہ ہر سے
تواصل میں کسے ای منہ لگا کر پیتے ہیں اور مراد بیان یہ ہو کہ ہاتھ سے ایک چلو نہیں لیا بلکہ منہ لگا کر زیادہ پی گئے الا قلیل منہم ظاہر یہ ہو کہ قلیل
نے پیاسی نہیں اور یہی قرطبی نے کہا ہو ولیکن ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن جریج نے ابن عباس سے روایت کی کہ جسنے ایک چلو پیادہ ہو کر کیا
اور جسنے منہ لگا کر پیادہ آسودہ ہوا اور ایسا ہی سدی نے ابن مالک عن ابن عباس روایت کیا ہو اور ایسا ہی قتادہ و شذوب نے کہا ہو
بخاری میں براثر بن عازب سے روایت ہو کہ ہم لوگ باتین کیا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بروز بدترین سودس سے کچھ
ادب پاتنی ہی تعدد پر تھے جتنی گنتی طالوت کے لوگوں کی تھی جنھوں نے طالوت کے ساتھ نہر کو عبور کیا تھا اور نہیں پار ہوا تھا نہر سے طاوٹ
کے ساتھ کوئی نہر وہی جو موسیٰ تھا۔ قولہ فلما جاوزہ ہوا الذین آمنوا معہ قالوا لا طاقۃ لنا الیوم بالآخرہ۔ پھر ان لوگوں کا ذکر کیا کہ جنھوں نے
نہر سے خوب پانی پیا تھا اور محلی ہستہ نے معاملہ میں فرمایا کہ ان لوگوں کے ہونٹ سیاہ پڑ گئے تھے اور میراب نہیں ہوتے تھے اور نہر ہی
کے کنارے اسی پار پڑے ہے اور نامردی چھا گئی پس معنی یہ ہیں کہ جب طالوت اور اسکے ساتھی مسلمان خالص پار ہو گئے تو ان لوگوں نے
جو پانی پیکر نہر کے اسی پار پڑے تھے زور زور سے کہنا شروع کیا کہ آج جالوت والوں کو وہ قوت حاصل ہو کہ ہم ان سے مقابلہ نہیں کر سکتے
ہیں یعنی ظاہر میں اپنا عذر بیان کرتے تھے اور انکی شیطانییت کا اثر یہ تھا کہ اہل ایمان کو بھی اس بات پر آمادہ کرتے تھے کہ راہ سے بہکنا چاہیں
پس ان لوگوں نے جو لقا حق عزوجل کا یقین رکھتے تھے یہ جواب دیا کہ طاقت و قوت سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی بہت ہے اور بہت
سامان ہونے پر نہیں ہو اور کمالین میں مذکور ہو کہ جالوت مرد قوی ہیکل سخت و درشت تھا قد اسکا دو بلند منار کے برابر اور چوڑائی اس کا تھا
اور جنوہ یعنی لشکر اسکا اسی لاکھ قوی ہیکل سوار تھے اور قرطبی نے کہا کہ بعض نے فرمایا کہ وہ لوگ ایک لاکھ سوار مسلح قوی تھے اور
محلی السنہ نے ابن عباس سے ذکر کیا کہ پانی پی جانے سے نہر سے نہیں اترے۔ اور وہیں سے نامردی سے جالوت واسکے لشکر کی کثرت و اپنی بدولی ظاہر
کیا کیے اور اکثر مفسرین کے نزدیک وہ نہر سے تو پیچھے اتر آئے تھے ولیکن جالوت کے لشکر کی کثرت و کھچکا ایسا کہتے ہوئے بھل گئے اور
لڑائی میں شریک نہیں ہوئے ولیکن اول صح ہو اور ہو مفسر نے اختیار کیا ہو اور جالوت واسکے لشکر کی تعدد وغیرہ میں مجھے قول معتد نہیں
ملا بہر حال ابن عباس نے جو طالوت والوں کے ساتھ والوں کی تعداد تین لاکھ تین ہزار تین سو تیرہ بیان کی ہو تو تعجب نہیں کہ وہ اسی لاکھ
ہوں واللہ اعلم اور حسن قدرت الہی یہ تھی کہ جالوت مذکور نے نہر کا قصد مقابلہ کیا تھا اور اسکا مارا جانا تھا کہ اسکا لشکر جو اس ہو کر کھچا
جیسا کہ آگے آتا ہو انشاء اللہ تعالیٰ فی العرائس قولہ فلما جاوزہ ہوا الذین آمنوا معہ۔ ای روح و عقل و پاک و قلبے تجاوز کیا اور
نہر سے بچ کر پار ہو گئے۔ قولہ قال الذین یظنون انہم ملقاوا اللہ ای روح کے لشکر کی جو کہ یقین رکھتے ہیں کہ شیطان پر جہاد کے بعد عینا کشف

ہوگا تو کہ میں نے کچھ غلبت کی تھی تاہم اس دنیا میں بہترین گروہ جو تعداد میں کم مگر ان کے ساتھ نور یقین ہو وہ غالب ہوتے ہیں بہترین
ایسے گروہ پر جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد نہیں ہے۔ قولہ والذین مع الصابرين۔ اسی ایسے صابروں کے ساتھ ہے جو حق تعالیٰ کی
جو راہ پر چلے ہیں کہ انہوں نے اسکو میر و چشم لیا اور اسی پر راضی ہیں اور اسکے کرم قدیم کو دیکھتے اور خط مشاہدہ حق کے لیے اپنے منہ سے
نفس کو چھوڑتے بیٹھے ہیں اور جاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے دنیا اور اسکے چاہنے والے کے حق میں یہ مثل بیان فرمائی ہے کیونکہ دنیا شہوتوں کی
نہروں کو اسکو اللہ تعالیٰ نے خلافت کے درمیان جاری کر دیا ہے تاکہ بندوں کا امتحان ہو جائے اور وہ دانائز ہوں تاکہ اس سے بہترین کو گمراہ کرے
اور بہترین کو راہ راست بتا دے پس جسے اس دنیا کی نہر میں سے بقدر ضرورت کے پیتا تاکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت پر قوت حاصل ہو اور پاکہ امن
اس سے پار ہو گیا تو وہ ایمان یقین و عرفان والوں میں سے ہے کہ اسکو مشاہدہ رحمت تعالیٰ کی راہ مل جاوے گی اور جس نے خود غرض سے غفلت کی کہ
انتون میں سپر ہو کر پاتا کہ معصیت میں پڑ جائے یعنی دنیا کا حریص ہو اور غفلت میں پڑ کر گنہگار بنا خواہ اسکو دنیا ملی یا نہ ملی تو وہ راہ
استقیم سے گمراہ ہوا اور اسکا پیٹ اس سے کبھی نہ بھر گیا یہاں تک کہ دوزخ کی آگ میں جانے قال المتزحم اور حدیث صحیح میں ہے کہ آدمی بچم
اگر ایک جنگل بھر مال لے کر چاہے کہ دوسرا جنگل بھر ہو اور اگر دو جنگل بھر ہو تو چاہے کہ تیسرا جنگل بھر ہو اور آدمی کے پیٹ کو کوئی چیز نہیں بھرنے کی
قبر کی خاک کے اور جو شخص کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لاتا ہے اللہ تعالیٰ اسکی توبہ قبول فرماتا ہے۔ سعدی رحمہ اللہ نے اسی حدیث سے کہا
کہ گفت چشم تنگ دنیا دار را بیاقتناعت پر کند یا خاک گور ہو اور اللہ عزوجل نے اس مثل کو ان کے قصہ میں بیان فرمادیا تاکہ عبرت سے نظر
کرنے والا اس میں غور کرے اور اس سے انوار حاصل کرے قال المتزحم حدیث میں ہے کہ نیک بخت وہ شخص ہے جو دوسرے کے حال سے
اپنے لیے نصیحت حاصل کرے اور اللہ عزوجل نے حکم فرمادیا ہے کہ نیک بخت لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت یعنی جنت میں ہوں گے۔

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا
اور جب سامنے ہوئے جالوت کے اور اسکی فوجوں کے لیے ارب ہمارے ڈال دیے ہم میں جتنی مضبوطی ہو اور ٹھہرا ہمارے پاؤں اور مدد ہماری
عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ فَهَزَمُوهُمْ بِأَذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَانْتَصَرَ لَهُ اللَّهُ
اس کافر قوم پر شکست دی۔ انکو اللہ کے حکم سے اور ماڈالا داؤد نے جالوت کو اور دی اسکو اللہ نے
الْمَلِكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ
سلطنت اور تدبیر اور سکھایا اسکو جو چاہا اور اگر دفع نہ کر دے اللہ لوگوں کو ایک کو ایک سے
لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ۚ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا
تو خراب ہو جائے ملک لیکن اللہ فضل رکھتا ہے جہان کے لوگوں پر یہ آیتیں اللہ کی ہیں ہم تجھ کو
عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ

سناتے ہیں تحقیق اور توبے شک رسولوں میں سے ہے

وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ۔ جب قلیل جماعت طاہرہ والی ظاہر ہوئے جالوت واسکے لشکروں سے لڑنے کے
ایسے اور باہم صف بندی کی۔ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا۔ تو دعا مانگنے لگے کہ ہمارے رب ہم پر صبر پڑے۔ وَثَبَّتْ
أَقْدَامَنَا۔ اور ہمارے قدموں کو جمائے۔ فَبَارَزَ بَيْنَ طَرَفَيْنِ۔ دونوں کو جہاد کرنے پر توفیق کرے۔ وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ

کتاب

مقابل طلب کیا تو داؤد اس سے لڑنے چلے اور طاوت نے انکو کھڑا دھتیار وغیرہ سامان حرب دیے جب داؤد میدان میں پہنچے تو پھر لوٹے
اور طاوت کے گرد والوں نے کہا کہ ادا کا ڈر گیا اور یہ اسوقت درجہ بلوغ کو بھی پہنچے تھے پس طاوت نے پوچھا کہ کیا ہے تو داؤد نے کہا کہ اگر
الہ مدد و جل مجھ کو مدد فرمے تو یہ تمہارے دھتیار وغیرہ میرے کام نہ آویں گے تم مجھے جیسے بین چاہتا ہوں مٹانے دو طاوت نے کہا کہ تمہاری خوشی
پس داؤد نے جھوٹی ڈالی اور گوچن لیا اور چلے اور طاوت مدد قوی سیکل ستاد رد لیر تھا کہ تمہا لشکروں کو بھگاتا تھا مگر داؤد کو دیکھ کر حیرت ناک
ہو کر بولا کہ ایسی لڑنے تو نے آیا ہے اور یہ ڈھیلے لیکر چلا ہے جیسے کہے کو مارنے چلتے ہیں داؤد نے کہا کہ ہاں اور تو کہتے سے بدتر ہے اسنے کہا کہ
ضرور ہوا کہ تیرا گوشت درندوں کو بانٹوں داؤد نے کہا یا تیرا گوشت اللہ تعالیٰ بانٹے گا پھر داؤد نے اللہ تعالیٰ کا نام لیکر گوچن میں پتھر رکھ کر
تو اللہ تعالیٰ کی نصرت سے اسکے خود آہنی پر پڑا اور اسکا دماغ توڑ کر لشکر یمن میں سے تین مرد کو قتل کیا اور طاوت مردہ ہو کر گر پڑا اور اسکے
لشکر کے نہایت خوفناک ہوئے اور طاوت و سلمانون کے حملہ کی تاب نہ لا کر بھاگے اور داؤد نے طاوت کو کھینچ کر طاوت کے سامنے ڈال دیا
اور اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو فتح دی اور طاوت نے اپنا وعدہ پورا کیا اور لوگوں نے داؤد کا ذکر زیادہ کرنا شروع کیا اور انھیں کی طرف
مائل ہوئے اور طاوت نے حسد کی اور بعد شمول علیہ السلام سے ظلم غارت کرنا شروع کیا اور داؤد ایک پہاڑ پر چلے گئے اور ان
عبادت میں مشغول رہتے پھر طاوت کے چالیس برس سلطنت کے بعد بادشاہت داؤد پر مقرر ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے انکو نبی کر دیا اور
انھوں نے سات برس بادشاہت کی اور بنی اسرائیل میں اُسے پہلے کوئی شخص ایسا نہیں ہوا کہ نبی و بادشاہ دونوں ہووے چنانچہ
فرمایا - واتاہ اللہ الملک والحکمت - یعنی دونوں داؤد کے واسطے جمع کر دیں اور فرمایا علیہ مائیشا - اور قصہ داؤد میں فرمایا ہے وعلناہ صنفۃ
لبوس لکم - یعنی حرب کی نہ رہنا ہی سکھائی اور انکو بوزی اور ہتھیار سکھایا اور پرنوں کی بولی سمجھنی سکھادی اور انکے قصہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اور لکھا
قولہ ولولادفع اللہ الناس بعضهم بعضا لفسدت الارض لکن اللہ ذو فضل علی العالمین - اور یہ یا سند قولہ تعالیٰ ولولادفع اللہ الناس بعضهم
بعضا لفسدت صوامع وبيع وصلوات ومساجد یذکر فیہا اسم اللہ کثیرا الا انہ - اور ابن جریر نے ابن عمر سے مرفوعا روایت کی کہ اللہ تعالیٰ
ایک مسلمان صالح کی وجہ سے اسکے پڑوسی سو گھر دن پر سے بلا کر دور کرنا ہی پھر ابن عمر نے پڑھا ولولادفع اللہ الناس بعضهم بعضا لفسدت الارض
الا انہ - رواہ احمد ایضاً - شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسناد ضعیف ہے کیونکہ یحییٰ بن سعید بن العطار الحمصی راوی بہت ضعیف ہے اور جابر
بن عبد اللہ سے مرفوعا روایت کی کہ اللہ تعالیٰ مسلمان صالح کی وجہ سے اسکے فرزند اور بونے اور گھر والے پڑوس والے خوش رکھتا ہے اور یہ سب
اللہ تعالیٰ کی حفظ و امان میں رہتے ہیں جب تک وہ انہیں ہو شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسناد میں بھی یحییٰ بن سعید العطار الحمصی
راوی ہیں پس یہ بھی ضعیف ہے پھر ابن کثیر نے ابوبکر بن مردویہ کی روایت سے حضرت ثوبان سے مرفوعا روایت کی کہ برابر تم میں سات
شخص ایسے رہیں گے کہ انھیں کی وجہ سے تم مدد دیے جاؤ گے اور انھیں کی وجہ سے بارش کا پانی دیے جاؤ گے اور انھیں کی وجہ سے
رزق دیے جاؤ گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہوا و نیز ابن مردویہ نے عبادہ بن الصامت سے مرفوعا روایت کی میری امت میں ابدان میں
شخص ایسا رہیں گے کہ انھیں کی وجہ سے تم رزق دیے جاؤ گے اور انھیں کی وجہ سے بارش کا پانی دیے جاؤ گے اور انھیں کی وجہ سے مدد دیے جاؤ گے
قتادہ نے کہا کہ میں امید کرتا ہوں کہ حسن بصری انھیں میں سے ہو قال ابن جریر حم بعض روایات میں چالیس اور بعض میں چار اور بعض میں
پانچ سو کی تعداد مروی ہے لیکن قسین الگ الگ ہیں اور مشہور کافی ہے اپنے موضوعات میں اسکو وارد کر کے اسکی تحسین کی ہے کہ طرق
اسکے بعض کے بعض معاذ اور بعض حسن ہیں اور باجمالیات حدیث سے ثابت ہے اور شیخ عبد القادر جیلانی علیہ الرحمہ نے جو فقرات لغزبین

انہیں

اہل کی بابت تقریر کی ہو اسکا حاصل یہ ہو کہ وہی لوگ اپنے خطرات و اختیارات سے بالکل باہر ہیں اور کھانا پینا چلنا بولنا اٹھنا بیٹھنا سب انکا جب ہی ہوتا ہو کہ عالم غیب سے اسکا حضور انکے اندر ہو و لیکن انوار ایمان اور راہ حق انہیں ظاہر ہو اور انکی صحبت موجب کمال ایمان و مغفرت ہو و اللہ تعالیٰ اعلم فل شیخ محی الدین بن العزلی نے لکھا قول تعالیٰ طالوت ملکاً۔ اور یہ مرفوع تھا سو بنی اسرائیل نے اسکو بادشاہت کے واسطے قبول نہ کیا اسوا سطر کے استحقاق بادشاہت و ریاست کا عوام کے نزدیک یہی کہ خارج کی سعادت اس میں ہو یعنی مال و نسب ہو پس انکے بنی علیہ السلام نے انکو تنبیہ کر دی کہ بادشاہت کا استحقاق دو باتوں سے ہوتا ہے ان میں سے ایک سعادت روحانی ہے اور وہ علم ہے اور دوسری سعادت بدنی ہے یعنی اسکے قوی خوب درست ہوں اور جسم دراز ہو چنانچہ کہا۔ و زادہ بسطة فی العلم و الجسم و اللہ یولی ملک من یشاء و اللہ واسع علیم۔ پس وہ مال بھی دیدیتا ہو جیسے بادشاہت دیتا ہو اور جانتا ہو کہ کون اسکا استحقاق رکھتا ہو اور اس میں کتنے مال کی ضرورت ہے اور مقدار اسکو دیدیتا ہو۔ و قال لهم نبیهم ان آتیکم انما لوت فیہ سکیته من بکم۔ پھر بیان فرمایا کہ ملک کے استحقاق کی ایک اور علامت یہ ہو کہ مخلوق اسکی ازعان پر ہو اور اسکی مہیبت و وقار لوگوں کے دلوں میں ہو اور لوگوں کے دل اس کے ساتھ محبت کریں اور اس کے حکم کو دل سے قبول کریں کہ اسکی فرمانبرداری اور انقیاد پر مطیع اور اسکی کو عجز و لے قدیم لوگ فارس کے خورہ کہتے تھے اور بادشاہان کیان کے ساتھ خورہ ہی مخصوص تھا پھر انکے بعد اسکو فر کہنے لگے چنانچہ فریدون میں فر قرار دیتے تھے اور کیا کاؤس سے فر کہانیز دی جاندار تھا پھر انھوں نے اسکو کبوتر میں پایا اور یہاں اسکو تابوت کے نام سے بیان کیا یعنی جسکی طرف امور کا مرجع ہو اسوا سطرے تابوت بر وزن فعلوت از توب ہے اسی تھا کہ پاس اسکی جہت سے وہ چیز آ جاویگی جو اسکی بادشاہت ثابت ہونے کے واسطے چاہیے ہے یعنی از عان طاعت و انقیاد و محبت جو اندرون میں ڈال دیگا جیسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں عجب کے ساتھ ایک مہینہ کی راہ تک فتح و یگانیا ہوں یا وہ حالت نفسانیہ اور مہینت ہے جو اسکی صحت بادشاہت پر دلیل ہو نہ سکیتمے من بکم۔ اسی وہ چیز ہے جسکی طرف تھا سب دلوں کو سکون ہو و بقیۃ مما ترک ال موسیٰ وال ہارون۔ یعنی جو ان دونوں نے اپنی اولاد میں ایک معنی چھوڑے جبکو فر کہتے ہیں اور وہ ایک نور ملکوتی ہے کہ نفس اس سے روشن ہو جاتا ہو کیونکہ ملکوت سماوی سے مل جاتا ہو اور عالم قدس سے اسکے حاصل ہو جانے پر علم سیاست اور تدبیر ملک بیکھرتے رہتے حاصل ہو جاتی ہے۔ فتح الملائکۃ۔ اور یہ تمھارے پاس آسمانی فرشتوں کی وساطت سے نازل ہو گا۔ اور ممکن ہے کہ کہا جاوے وہ کوئی صندوق تھا جس میں طلسم تھا جیسے لشکروں کی فتح و فیروزی کے طلسمات ہوتے ہیں بنابر آنکہ روایت کیا گیا ہو کہ اسمین ایک صورت تھی جسکا سر آدمی اور بلی کا اور دم مانند بلی کے تھی جیسے فریدون کے وقت میں درفش گویان تھا۔ بنی نصر۔ وہ طبیعت جسمانیہ کا منسل ہے فمن شرب منه فلیس منی۔ اسی جس نے اسمین سے افراط سے آسودہ ہو کر پیادہ میرے لوگوں میں نہیں اسوا سطرے کہ طبیعت کے پابند اور خواہشوں کے بند سے مخلوق آتی میں سے نہایت ذلیل و عاجز تر ہیں انکو کہاں قوت ہے کہ جالوت نفس مارہ سے قتال کریں اور نہ وہ جانور قوم عالم قدس سے جو دشمن میں تھا قتال کر سکتے تھے اسوا سطرے کہ انکو حمیت و تشدد نہیں ہے۔ الا من اغترف غرۃ بعد الا ی سواے اسکے جس نے اسمین سے قدر ضرورت و احتیاج پر قناعت کی ہے نہ اس کے کہ وہ شخص اسمین حریص ہو اور منہمک ہو۔ فمن شربوا منه ای منہ لگا کوئی گئے اور اسمین منہمک ہو گئے۔ الا قلیلا منہم۔ مگر ان میں سے تھوڑے اسوا سطرے کہ جو لوگ ایسے ہیں کہ طبیعت کی بلیدگی سے پاک اور اس کے لگاؤ سے الگ اور اس کے میل سے صاف ہیں وہ اپنے سواے دوسروں کی نسبت تھوڑے ہیں قال اللہ تعالیٰ و قلیل ہم۔ اور فرمایا۔ و قلیل من عبادی الشکور۔ اور یہ وہی لوگ تھے جو یقین کے ساتھ ایمان لائے تھے اور یقین سے جانتے تھے

اگر غالب ہوتا کچھ کثرت پر نہیں بلکہ مدد انہی پر نہیں تو تفسیر کے معانی پر جس کے نظریاتی مستشرقین کہتا ہے کہ ہمارے ہمارے پادشہ کی تفسیر اشارات تمام ہوئی اور آئندہ پادشہ سوم شروع ہوتا ہے اور وضع ہے کہ کثرت ہم غافلانہ کوئی دے گی کہ اس تفسیر سے استفادہ حاصل کرنے والے دو قسم کے ہوں اسلام میں بعض وہ کہ جنکو مذہبی اردو میں مہارت ہے اور بعض وہ ہیں کہ جنکو فی الجملہ عربی زبان میں مہارت ہے اگرچہ پورے عالم میں تفسیر صرف گروہ اول ہی پر نظر مقصور ہونا چاہیے کہ کوئی تحقیق قطعی یا تحقیق علمی بالکل لائق اہل علم بلکہ عام فہم مضامین کے ساتھ میں ایسے علوم بھی درج کیے جاویں کہ جنکے استفادہ سے فی الجملہ عربی زبان مسلمانانہ اردو زبان سے حاصل کر کے درجہ عالم پر پہنچ جائیں گے مجموعہ لطیف کا نتیجہ ہو گا کہ جماعت اول اپنے لائق مضامین سمجھ لینگے اور باقی جو انکی سمجھ سے زیادہ ہوں انکو جماعت دوم حاصل کر لینگے لہذا تنبیہ کر دی گئی کہ جن دقیق مضامین کو عام اہل اسلام نہ سمجھیں تو تکملہ نمونہ کہ وہ علوم دوسری جماعت کے لیے ہیں اور ان سے جماعت اول بھی سمجھ سکتے ہیں واللہ تعالیٰ الموفق والعین والحمد للہ رب العالمین۔ ترجمہ: الثاني ويتلو الثالث من قوله تعالى تلك الاصل

(افادہ اصولیہ)

آیات و احادیث سے احکام فقہیہ استخراج کرنے کے لیے چند امور معلوم کیے گئے ہیں آیات و احادیث میں کبھی ہر واقعہ محلی الفہم نہیں مگر ہر لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ ہم لوگوں کو آیات قرآنیہ تو قطعی متواتر ہو چکی ہیں اور احادیث روایت ثقات بطور صحیح حاصل ہوئیں چنانچہ مقدمہ میں بیان ہو چکا ہے کبھی ہم کو مقدمہ و مؤخر و نسخ و منسوخ معلوم ہونے سے ظاہر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آیت سے جو حکم نکلتا ہے وہ حدیث میں دوسری طرح مروی ہے پس ایسی صورت میں تلاش سے صحیح کا چاہیے اور استخراج حکم کے لیے چند اصول ہیں (اول) اصل آیت یا حدیث میں جو کلمہ استعمال ہوا اگر وہ معنی معامد کے لیے موضوع ہو تو خاص نکلتا ہے جیسے زیادہ ایک شخص خاص ہے مرد ایک جنس خاص عورت و غیر جنس خاص ہے اور انسان نوع خاص ہے اور یہ مسئلہ منطق کے خلاف ہے اور کبھی اصول میں یون کہتے ہیں کہ انسان جنس خاص ہے اور جسکے تحت میں مرد ایک نوع خاص عورت و غیر نوع خاص ہے۔ ثلاث عدد خاص ہے (دوم) اگر کلمہ عام و شامل جماعت ہو تو عام ہے جیسے جو چیز۔ یا جو شخص وغیرہ۔ پھر عام سے کبھی بعض افراد کی تخصیص ہو جاتی ہے اور ضرور ہوا کہ خلیفہ علماء کے نزدیک اب قطعی عام کی تخصیص بھی قطعی دلیل سے ہو پھر جب ایک مرتبہ تخصیص ہو چکی تو آئندہ قطعی رہ گیا تو قطعی دلیل سے بھی تخصیص ہو سکتی ہے (سوم) کلام جس مقصود کے لیے بولا گیا اس میں انصاف اور بظاہر جماعت اس سے نکلتی ہے وہ ظاہری (چہارم) آیت و حدیث کے جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آیت حدیث متواتر و اجماع متواتر تو قطعی ہیں اور حدیث مشہور سے قرآن پر پڑھانا جائز ہے حدیث آحاد صحیح اس معنی میں بدرجہ قطعی نہیں کیونکہ انہما قطعی ہے اور وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں سب قطعی تھے۔ اگر کبھی ظاہر میں یون نظر آوے کہ آیت و حدیث میں موافقت نہیں ہو تو علمی اجتہاد سے دونوں میں موافقت کا طریقہ سمجھو اور اگر تخصیص ہو سکے تو تخصیص کرو اور اگر نہ ہو سکے تو مقیم و مؤخر معلوم کر کے نسخ منسوخ دیکھو اور مقدمہ عین الہدایہ میں بعض جودہ اصول دیگر ذکر ہیں اور ان اصول کا عمل درآمد کرنا خود آیات کی تفسیر میں موجود ہے واللہ تعالیٰ الموفق والحمد للہ رب العالمین



سین الی درود۔ ترجمہ صحاح ستہ ایک
بہمیں ہر بحث تمام ہر چار جلد کامل دو جلد
بین از امام سلیمان بن اشعث سجستانی ترجمہ
معروف جدید الطبع۔

دلائل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و اسباب
بہرکہ و خواص اسباب جسے معروف۔

روا السبیل الی الحجۃ والسبیل
و خیرہ احادیث مولانا غلام محی۔

عناصر الخیرات۔ با ترجمہ اردو از حکیم
ناصر علی صاحب آروی بے لفظ و رد کا مجموعہ

فقہ اردو

فتاویٰ الاوطار۔ ترجمہ اردو و ترجمہ
مولوی خرم علی دہلوی محمد حسن کامل چار
جلد میں۔

راہ نجات۔ ضروری مسائل نماز و روزہ وغیرہ
مفتاح الحجۃ۔ از مولوی کرامت علی جوہری۔

حقیقۃ الصلوٰۃ۔ مع رسالہ بے نماز۔
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری۔ کامل ہر چار
جلد مع مقدمہ یعنی جلد اول ترجمہ مولانا

احشام الدین و مابقی ہر سہ جلد مع مقدمہ
ترجمہ مولانا امیر علی۔

کشف الحاجات۔ ترجمہ اردو و مالا بدینہ
از مولوی محمد نور الدین۔

نور الہدایہ ترجمہ شرح و فتاویٰ اردو
ہر چار جلد کجائی مطبوعہ نظامی۔

سہزار مسئلہ۔ شامل فقہ رسالہ (۱۰) ہزار
مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوی مسئلہ

<p>ماکہ مسائل - سو مسائل از مولانا احمد احمد شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ لتقی الحاج از شاہ عبدالحی محدث دہلوی - مسک المتقین - مرغوب علماء سے ولایت از مولوی اکبر خان - فتاویٰ برہنہ - جامع ابواب فقہ از مفتی نصیر الدین - قدوری - شرح مولانا ابوالقاسم - شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن جامی - کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرمانی محشی مع فرہنگ - مالا بدمنہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا جلال الدین سرقدی - رسالہ تنبیہ الامان - در حیات و رحلت و رحمت جانوران - رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ارکان -</p>	<p>دہلوی مشاجرات بزرگاہ باری نقاسے (۵) علیہ شریف (۶) نور نامہ (۷) چیل مسائل - مولفہ مولوی عبدالعزیز عبدالسلام - شرح محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از محمد خان قندھاری - تنبیہ الغافلین - مسائل دینیہ - حیرت الفقہ - مسائل مشککہ فقہ از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - جواب السائلین - بطور استفتا - کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - چیل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین بنگلوری - اشرف المسائل - از مولوی اشرف علی خان - رسالہ تجنیہ و تکفین میت - از محمد عمر -</p>
<p>فقہ فارسی</p>	<p>ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علماء کلکتہ جو مدت سے متداول ہو دو مجلد کامل - شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحی دہلوی معروف - حج الحج - مسی بہ غایتہ الشہور از ملا محمد شاہ - تذکرۃ الجمعہ - احکام حجہ از مولوی علیہ السلام پیشانی - در حکم متباکو و حقہ از ملا معین الدین میرزا فتح منظوم - مسائل فقہ نظم فارسی از ملا ناظم علی رح - نام حق - مشہور درسی از شیخ شرف الدین بخاری -</p>
<p>فقہ عربی</p>	
<p>ابو المکارم - شرح مختصر وقایہ از عبد احمد بن محمد معروف - برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحی برجندی معبر شرح - جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ از ملا شمس محمد قندھانی متداول - فتح القدیر جلال الدین نظم جلی ہدایہ اور نظام خفی</p>	

<p>شرح القدر الامام کمال الدین بن الامام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور معروف اور آفرین نیکو از رین الدین آخندی کامل چار مجلد مشتمل بر جدید الطبع۔</p> <p>ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و فوائد پر بخشی مولانا محمد حسن بھٹائی مرحوم ہر چار جلد کامل دو مجلدات میں پیشہ ذیل۔</p> <p>۱۔ جلدین اولین عبادات۔</p> <p>۲۔ جلدین آخرین معاملات۔</p> <p>فتاویٰ عالمگیری - ہر چار جلد کامل و درجہ ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین کرلائی بہت معروف و مستند متداول چار جلد میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں بہ تفصیل ذیل۔</p> <p>ایضاً جلد اول وثانی تا آخر کتاب تکاح۔</p> <p>ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب۔</p> <p>فتاویٰ قاضیان مع سرجمہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معتد معروف متداول دو جلد کامل۔</p> <p>شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ جلی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن جنید چلی داخل درس تفتیح کلان خوشخط و صحیح۔</p> <p>شرح وقایہ خزندہ - مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم۔</p> <p>ذخیرۃ العقبیٰ - حاشیہ شرح وقایہ از یوسف بن جنید چلی متداول معروف۔</p> <p>اشباہ والہام - مع شرح حموی معروف مستند متداول۔</p>	<p>امام صلی اللہ علیہ وسلم زاد ما با بخشی جدید۔</p> <p>کنز الدقائق - بخشی متداول درسی کتاب مستخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق مشہور متداول۔</p> <p>یعنی شرح کنز الدقائق - بخشی ہر چار جلد مستند معروف متداول دو جلد میں۔</p> <p>(۱) جلدین اولین عبادات میں۔</p> <p>(۲) جلدین آخرین معاملات میں۔</p> <p>مختصر وقایہ بخشی - از امام صدر الشریعہ درسی متداول۔</p> <p>عمدۃ البیان - فی مسائل الرضا عہ از مولوی ترازب علی مرحوم۔</p> <p>فیروزی بخشی - تالیف امام ابو الحسن درسی مستند اول۔</p>	<p>شرح القدر الامام کمال الدین بن الامام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور معروف اور آفرین نیکو از رین الدین آخندی کامل چار مجلد مشتمل بر جدید الطبع۔</p> <p>ہدایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد و فوائد پر بخشی مولانا محمد حسن بھٹائی مرحوم ہر چار جلد کامل دو مجلدات میں پیشہ ذیل۔</p> <p>۱۔ جلدین اولین عبادات۔</p> <p>۲۔ جلدین آخرین معاملات۔</p> <p>فتاویٰ عالمگیری - ہر چار جلد کامل و درجہ ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین کرلائی بہت معروف و مستند متداول چار جلد میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے گئے ہیں بہ تفصیل ذیل۔</p> <p>ایضاً جلد اول وثانی تا آخر کتاب تکاح۔</p> <p>ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب۔</p> <p>فتاویٰ قاضیان مع سرجمہ - از امام قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند معتد معروف متداول دو جلد کامل۔</p> <p>شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ جلی قلم مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبیٰ یوسف ابن جنید چلی داخل درس تفتیح کلان خوشخط و صحیح۔</p> <p>شرح وقایہ خزندہ - مع دائرہ ہندیہ متوسط قلم۔</p> <p>ذخیرۃ العقبیٰ - حاشیہ شرح وقایہ از یوسف بن جنید چلی متداول معروف۔</p> <p>اشباہ والہام - مع شرح حموی معروف مستند متداول۔</p>
<p>مثنوی کاتب پشاور۔</p> <p>کیمیائے حکمت - حصہ اول بیان شرائط علم و ادب۔</p> <p>نجات المومنین - ذکر کرامات حضرت شاہ نجات امجد۔</p> <p>تہذیب الاخلاق - مولفہ مولوی نجم الحق۔</p> <p>پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ مثنوی مولانا مرحوم کاظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو وین حاصل سلیب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل۔</p> <p>(جلد اول) ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳۔</p> <p>(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶۔</p> <p>اخلاق رضی - مصنفہ قاضی محمد رفیعی۔</p> <p>شجرہ معرفت بخشی - منتخبات مثنوی مولانا مرحوم مترجم سید غلام حیدر صاحب۔</p> <p>کتبہ سروری - نظم آداب عبادت جلالہ رضا از مفتی غلام سرور۔</p> <p>کنز الاسرار - ترجمہ اردو و نظم شاہ بوعلی قلندر قدس سرہ ہجوڑن مثنوی از مولوی سید غلام حیدر خان۔</p> <p>چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو و ہند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدگ از مولوی عبد الغفور خان بہادر۔</p> <p>مذاق المعارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر چار کامل در دو جلد۔</p> <p>تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی۔</p>	<p>اطلاق و تصوف اردو</p> <p>جامع الاخلاص میں دین کی اخلاق جلالی۔</p> <p>تہذیب النفوس - مصنفہ الدین حسین۔</p> <p>باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش۔</p> <p>اوقات غیری - از سید غلام حیدر خان۔</p> <p>ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی۔</p> <p>خزینۃ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش۔</p> <p>لبستان تہذیب - جامع اخلاق و ادب مرتبہ نواب حاجی محمد علی خان بہادر فرزند جنگ بکر الحقیقت - اصلاح نفس میں۔</p> <p>انجیبات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ</p>	<p>مثنوی کاتب پشاور۔</p> <p>کیمیائے حکمت - حصہ اول بیان شرائط علم و ادب۔</p> <p>نجات المومنین - ذکر کرامات حضرت شاہ نجات امجد۔</p> <p>تہذیب الاخلاق - مولفہ مولوی نجم الحق۔</p> <p>پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ مثنوی مولانا مرحوم کاظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو وین حاصل سلیب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل۔</p> <p>(جلد اول) ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳۔</p> <p>(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶۔</p> <p>اخلاق رضی - مصنفہ قاضی محمد رفیعی۔</p> <p>شجرہ معرفت بخشی - منتخبات مثنوی مولانا مرحوم مترجم سید غلام حیدر صاحب۔</p> <p>کتبہ سروری - نظم آداب عبادت جلالہ رضا از مفتی غلام سرور۔</p> <p>کنز الاسرار - ترجمہ اردو و نظم شاہ بوعلی قلندر قدس سرہ ہجوڑن مثنوی از مولوی سید غلام حیدر خان۔</p> <p>چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو و ہند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدگ از مولوی عبد الغفور خان بہادر۔</p> <p>مذاق المعارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر چار کامل در دو جلد۔</p> <p>تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی۔</p>

اعلان حق پمیں اس کتاب برکت آداب کا حق نو کشور میں محفوظ و مدور ہے۔

مطالع۔ اسن مطبع من ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ مسلسل دار فروخت کے لیے موجود ہر سکی قیمت مطول ہر ایک ٹانہ کو چھپا ہر خانہ سے مل سکتی ہر
چیکے مساند و ملا خط سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی اراد ان پر اس کتاب کے پیشل بیج کے میں منظر جو سا دسے میں
آئین بعض کتب اردو و فارسی و عربی کی دست کر سکتے ہیں بلکہ جس فن کی بہت سب پر اس فن کی ادبی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر و اطلاق کو
۲۱ ہی کا ذریعہ حاصل ہو

<p>التفاسیر قرآنی اردو</p> <p>تفسیر قادری - ترجمہ اردو تفسیر سینی شریف مولوی محمد الدین صاحب کامل دو جلد میں - تفسیر زاد الآخرة - نظم میں پوری تفسیر قرآن کی کمال مدگی سے از مولوی عبدالسلام تفسیر سورۃ اذان لزلت - جدید الطبع - تفسیر سورۃ فاتحہ - مصلی بہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - تفسیر سورۃ یوسف - بہرہ از مولوی شریف علی پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو -</p>	<p>شہنشاہ ہند کا عزت کرنا دافعی بیامطا اور</p> <p>فیضی مصنف کا قریباً ویسا ہی بابا جیاشنا منا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس منجہ لاجیکو جو ہر رقم خوشنویس سے لکھا بہت عمدہ چھپا - تفسیر جلالین مع کمالین - بخشی جدید مطبوعہ دہلی - بشیاں فی اعراب القرآن - مؤلفہ شیخ مہد احمد بن مسین عسکری محدث مفسر سوی - منوی اللہ - اس فن کی کوئی کتاب ہند میں طبع نہ تھی - غلط فہمی سے غلطہ الکشاف نام درج ہو گیا ہر ساتھ میں رسالہ فتح الخیر مولانا ولی اللہ محدث دہلوی کا لکھا ہوا ہے - درر النظم - خواص و تاخیرات آیات و سورتاں قرآنی مؤلفہ فاضل ابوالحسن المعری توریت - زبان عربی ترجمہ بطور اصل کے اسکے نیچے فارسی ترجمہ موجود تھا اور مدد فرم بھرت در خطیر مطبع ہذا کی طرف سے اضافہ ہوا فتح الخیر - مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مطبوعہ غیر -</p>	<p>و مغفور کامل چار جلد میں ہر حامل المثنیٰ</p> <p>اول عبارت عربی حدیث کی بہتہ استکا ترجمہ اردو میں - تحفۃ الاخبار - ترجمہ اردو مشارق الانوار ترجمہ مولوی خسرم علی - ترجمہ جامع ترمذی - حامل المثنیٰ جلد اول مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بھرت در کثیر مطبع نے کر دیا ہوا اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ و محدود ہیں - الفضا - جلد دوم حسب مراتب بالا -</p>
<p>ایضاً فارسی</p> <p>تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ - تعارف مستاول پوری تفسیر غوثی - تفسیر امیر القائم - مصنفہ ملا حسین ہری تصوف -</p>	<p>ایضاً عربی</p> <p>تفسیر بی نقطہ فیضی - مسمی بہ سواطع الامام علم کے سرکار کی لیے جو کتاب خزائن اکبری شہنشاہ اکبر میں گوہرنا باب نفی تھی اپنے زمانہ کی نثر کی عجیب صنعت جو بالکل بے نقطہ اسپر عجیب بلاغت و سلاست پھر مبتدا و خبر اور شہادہ جزا کی اصطلاح بے نقطہ - فرعون و قارون کا نام بے نقطہ - رواست کا ترجمہ بے نقطہ</p>	<p>حدیث فارسی</p> <p>اشعۃ اللمعات حامل المثنیٰ شیخ مشکوٰۃ از مولانا محدث عبدالرحمن دہلوی چار جلدات میں -</p>
<p>ایضاً عربی</p> <p>تفسیر الوصول الی احادیث جامع الاصول الشیخ عبدالرحمن بن علی بن مروت - جامع ترمذی - امام ابو علیہ ارو صحاح ستہ میں سے مروت مع رسالہ اصول حدیث جرجانی و شامل ترمذی جدید - مستطانی - شہاب الدین قسطلانی کی شیخ صحیح البخاری مسمیٰ بارتقاء الساری مروت بہ قسطلانی دس جلدات میں پوری شرح -</p>	<p>احادیث اردو</p> <p>مطابہ حق - ترجمہ مشکوٰۃ الصالح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم</p>	<p>ایضاً عربی</p> <p>تفسیر الوصول الی احادیث جامع الاصول الشیخ عبدالرحمن بن علی بن مروت - جامع ترمذی - امام ابو علیہ ارو صحاح ستہ میں سے مروت مع رسالہ اصول حدیث جرجانی و شامل ترمذی جدید - مستطانی - شہاب الدین قسطلانی کی شیخ صحیح البخاری مسمیٰ بارتقاء الساری مروت بہ قسطلانی دس جلدات میں پوری شرح -</p>

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ

یہ سب رسول ہیں بڑا ہی ہم نے ایک کو ایک سے کوئی اور
 مِّنْ كَلَمِ اللَّهِ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ كَوْشَاءِ
 کہ کلام کیا اللہ نے اور بلند کیے بعض کے درجے اور دی ہم نے عیسیٰ مریم کے بیٹے کو نشانیاں کھلی اور دیا اسکو روح پاک کے ساتھ اور اگر چاہتا
 اللَّهُ مَا أَقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِ هُوَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ احْتَفَظُوا
 اللہ نہ لڑتے وہ لوگ جو کہ بعد ان نبیوں کے اتنی تھے بعد اسکے کہ پہنچے انکو کھلے حکم و لیکن انہیں بھڑپڑی
 فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ وَكُوشَاءِ اللَّهُ مَا أَقْتُلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ
 سو کوئی انہیں یقین پر نہ لے اور کوئی منکر ہو گیا اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ تو نہ لڑتے لیکن اللہ تعالیٰ کرتا ہی جو چاہتا ہی
 تِلْكَ الرُّسُلُ سِوَا الْبَقَرَةِ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ تَخْصِيصُهُ بِمَقْتَبَةِ لَيْسَتْ لِيغِيْرَ اِيْتِ تِلْكَ الرُّسُلُ
 بتلا اسے موصوف ہی اور خبر اسکی فضلنا بعضہم علی بعض ہی المعنی یہ رسول ہیں جنکا یہ مرتبہ ہے کہ ہم نے بعض کو بعض پر فضیلت دی و
 اس طرح فضیلت دی کہ بعض کو مخصوص کیا ایسے منقبت سے جو دوسرے کے لیے نہیں ہے اور اسکا چنا ہر پیغمبر میں سوائے اللہ تعالیٰ
 کے غیر ممکن ہے۔ ہاں بعض خصائص بتلائے گئے ہیں چنانچہ فرمایا۔ مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ۔ انہیں بعض وہ کہ جس سے اللہ تعالیٰ نے
 کلام فرمایا و جیسے موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام بھی نبی مکرم تھے۔ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ
 اور انہیں سے بعض کے درجات بلند کیے و وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ باقیوں پر آپ کے درجات بلند فرمائے۔ ہاں طور کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی دعوت رسالت کو عام فرمایا اور نبوت کو آپ پر ختم فرمایا اور آپ کی امت کو باقی سب امتوں پر فضیلت دی اور کثرت سے معجزات
 عطا کیے اور خصائص عدیدہ سے اختصاص آیا اور مترجم کتاب ہے کہ آیت کی تفسیر میں یوں کہا جائے کہ بعض کے درجات بلند کیے اور ان عالی
 مراتب پیغمبروں میں سب سے بلند مرتبہ حضرت سیدنا سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ
 اور ہم نے عیسیٰ پر مریم کو بیانات یعنی معجزات ظاہرہ عطا کیے و اور باوجود ان معجزات کے کہ مردہ کو باذن اللہ زندہ کرتے و اندھے کو دیکھ کر دیکھ کر
 اچھا کرتے و مانند اسکے مزید اختصاص ہے کہ۔ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ۔ اور ہم نے اسکو روح القدس یعنی جبریل سے تائید و تقویت دی
 و کہ جہاں جاتے روح القدس ان کے ساتھ رہتے تھے۔ وَكُوشَاءِ اللَّهُ۔ ہر ہی الناس جیسا۔ مَا أَقْتُلَ الَّذِينَ مِنْ
 بَعْدِ هُوَ۔ بعد الرسل امی اہم ہے اور اگر چاہتا اللہ تعالیٰ یعنی ہر امت دینا سب لوگوں کو چاہتا تو نہ لڑتے وہ لوگ کہ بعد اسکے ہی بعد
 رسولوں کے تھے یعنی انکی امتیں باہم لڑائی نہ کرتیں یعنی اختلاف یا حقیقی لڑائی کہ عیسیٰ کے بعد انکی امت تین فرقہ ہو کر باہم قتال نہ کرتے حتیٰ کہ وہ
 فرقہ مار گیا حالانکہ انھوں نے قتال کیا اس حالت میں کہ۔ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ۔ بعد از انکہ ان امتوں کے پاس
 دلائل واضح آچکے تھے و پھر بھی اس طرح باہم لڑے کہ آپس میں اختلاف کیا اور بعض نے بعض کو گمراہ قرار دیا۔ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا۔ لیکن
 انھوں نے اختلاف ہی کیا و سبیل سکے کہ مشیت الہی میں یوں ہی جاری تھا۔ فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ۔ پس انہیں سے بعض گروہ
 تو ایمان پر چارے۔ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ۔ اور انہیں سے بعض نے کفر کیا و بعد ایمان کے جیسے نصرانی کہ بعد عیسیٰ علیہ السلام کے کافر

ہو گئے حتیٰ کہ جو فرقہ کہتا تھا کہ مسیح رسولِ مہندہ تھا اسکو سب ملکر قتل کیا اور جو بچا وہ غاروں و جنگلوں میں گم ہو گیا۔ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكْنَا وَوَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ۔ اور اگر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو نہ لڑتے ولیکن اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہو وہ کرتا ہو ہفت لکھ چھ سو چاہتا ہو تو یقین دیتا ہو اور جسکو چاہتا ہو خواہ کرنا ہو۔ کلامِ اربعہ کیلئے کلام کرنا پس کلامِ امدادی کلامِ امد۔ یعنی اس سے اللہ تعالیٰ نے کلام کیا اور اس سے صریح ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ کلام کرتا ہو اور یہی مذہب سب اہل سنت و جماعت ہو اور ملت و ملت سب پیغمبر متفق ہیں اور انبیاء علیہم السلام نے برابر اسکی خبریں دی ہیں لیکن فرقہ مختلہ جو فلاسفہ کا جھوٹا کھانے والا ہو وہ اس سے انکار کرتا ہو۔ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عمت عام ہونے کے معنی ہیں کہ تمام دنیا میں قیامت تک جو شخص سنے اسپر واجب ہو کہ آپ پر ایمان لائے ورنہ کافر ہو گیا اور آپ سے پہلے انبیاء میں یہاں کہ نبی خاصۃً ایک قوم کے واسطے مبعوث ہوتا تھا پھر واقع ہوا کہ قولہ مَا قَتَلَ الَّذِينَ کی تفسیر اختلفت الذین۔ یعنی باہمی قتال سے مراد باہمی قتال ہو کہ چونکہ اسکی اختلاف قتال تک نسبت پہنچی۔ لہذا فرمایا وَلَكِنْ جَاءُوا بِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِّنَ الْحَقِّ فَكُنَّا مُصَادِقِينَ۔ منہج حکم کتاب ہو اگر انبیاء علیہم السلام کی امتوں میں قتال ہوا جو مسیح سیوطی نے اختیار کیا تو وہ اسی طرح کہ اختلاف کر کے پھوٹ گئے اگرچہ حقیقتہً لڑائی نہ ہو یا اختلاف سبب قتال پیدا ہوا اگرچہ بعض امتوں میں قتال ہوا اور بعض میں واقع ہوا جیسے حضرت عیسیٰ کے فرقوں میں ہوا اور جیسے امت اسلامیہ میں پھوٹ کے بعد خوارج و ردیف و غیرہ امتوں سے لڑنے اور قولہ مَنْ مِّنْهُمْ آمَنَ یعنی ایمان پر ثابت ہو جیسے پیغمبر کے وقت میں تھا اور خوارج و ردیف و غیرہ کی طرح پھوٹ کر خارج ہوا اور اسمیل شہرہ ہو کہ جو شخص وقت اختلاف ثابت قدم رہا اسکو ثواب ایمان ملے گا اور حدیث میں بھی صحیح ہوا کہ جو شخص اختلاف اور نساد کے وقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر ثابت رہا اور اسکو زندہ رکھا تو اسکو سو شہید کا ثواب ہو۔ اور اسمین صحیح اہل سنت کا حق ہونا کمال کیونکہ یہ لوگ اسی عقیدہ و اسی طریقہ پر جمے ہوئے جو صحابہ رضی اللہ عنہم کے عہد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ تھا اور ہر چہ خوارج و ردیف و مختلہ و جمہیہ وغیرہ نے اوہام و شکوک ڈالے مگر یہ لوگ ثابت قدم رہے اور ایت میں صریح دلیل ہو کہ یہ اختلاف و لڑائی موافق مشیت الہی ہو واصل کے امتیوں میں واقع ہونا ضروری ہو۔ اور حدیث مشہور میں ثابت ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی کہ میری امت بھی باہم مختلف ہو جائیگی۔ تو معلوم ہوا کہ جو مشیت الہی پہلی امتوں میں تھی وہ اس امت میں بھی آئی اور اب یہ معجزہ سامنے آ گیا کہ بعد آپ کے مسقدر اختلافات پھیل گئے اگر وہم ہو کہ جب اختلاف موافق مشیت الہی ہو تو اللہ تعالیٰ اس پھوٹ پر راضی ہو۔ جواب یہ کہ رضا و مشیت میں فرق ہو چنانچہ شیطان کا اور کفر کا وجود موافق مشیت ہو کیونکہ غیر ممکن ہو کہ اللہ تعالیٰ نے نہ چاہے پھر واقع ہو لیکن اللہ تعالیٰ کفر سے راضی نہیں ہو پس اس سے ہدایت و ضلالت دونوں پیدا کر کے ہر ایک کا انجام بتلادیا کہ ہدایت پر اللہ تعالیٰ راضی ہو گا اور کفر پر ناراض ہو گا پس جس نے جو کچھ اختیار کیا اسی کا انجام پاوے گا پس مشیت کے خلاف کچھ واقع نہیں ہو سکتا ہو اس واسطے کہ اسکی ملکیت میں ہی جاری ہوتا ہو جو اسکی مشیت پر اور یہ ایمان سے مختلہ کا قول اہل مل ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صریح آگاہ فرمایا اگر چاہتا کہ وہ لوگ باہم نہ لڑیں تو نہ لڑتے اور مختلہ کہتے ہیں کہ اسنے چاہا کہ نہ لڑیں مگر وہ لڑے اور یہ حالت و کفر ہو ذکرہ فی المدارک پھر جانتا چاہیے کہ تکالیف رسول سے بعض نے کہا کہ یہی رسول مراد ہیں جنکا قصہ سورہ میں مذکور ہو یا جنکا علم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہوا پس اہل لغت لام عند کا ہو گا اور بعض نے کہا کہ تمام رسول مراد ہیں اور اللہ لام متفقہ کا ہو اور اسکی نظیر دوسری آیت کریمہ ہو کہ فرمایا۔ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ وَآتَيْنَاهُمُ الْوَحْيَ لِيُخَوِّفَ بِهِ عَدُوَّهُمْ وَلِيُنَظِّفَ بِهِ عَنِ النَّاسِ الرِّسَالَاتِ۔ اس امر کی دلیل ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے مراتب متفاوت ہیں اور اس کی تفسیر نے کہا کہ حدیث معراج میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء علیہم السلام کو مختلف آسمانوں پر اپنے اپنے درجہ کے موافق متفاوت دیکھا چنانچہ بارہ پندرہ شروع معراج میں تمام تفسیر بیضاوی کی قولہ من کلم اللہ منہج اس کی تفسیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ جیسے موسیٰ علیہ السلام کہ اُن سے کوہ طور پر کلام فرمایا اور فرمایا و کلام موسیٰ تکلیما۔ اور جیسے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ سے شب معراج میں کلام فرمایا اور نہایت تقرب کے ساتھ کہ کتاب قوسین اور ادنی کا وقت تھا اور معراج میں جبریل کا واسطہ نہ تھا حتیٰ کہ جبریل علیہ السلام وہاں تک جانے سے باز رہے تھے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ موسیٰ سے کلام کرنے میں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام کرنے میں فرق عظیم ہے اور ایسے ہی آدم علیہ السلام سے کلام کیا جیسا کہ حدیث ابو ذرین ہے جو صحیح ابن جان وغیرہ میں مروی ہے اور مراد کلام کرنے سے بلا واسطہ کلام کرنا اور نہ بواسطہ جبریل علیہ السلام کے تو سب نبیاً سے واقع ہوا ہے اور قولہ و رفع بعضہم درجات جہور مفسرین کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور لفظ مبہم سے اس واسطے فرمایا کہ ذہن سوائے آپ کے اور کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے اور یہ موجب مزید وقعت ہو گیا آپ ہی اس صفت کے واسطے متعین ہیں اور کثرت سے روایات انبیاء سابقین سے مثل موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل و خواص میں مروی ہیں اور یہی کافی ہے کہ توریت و انجیل میں فضائل جلیلہ موجود ہیں اور محی السنہ نے معاملہ میں اور اس کے بغیر نے تفصیل جوابتہ بابتہ کہ کسی نبی کو کوئی آیت نہیں دی گئی ہو اگر آنگہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مثل اسکے دی گئی اور اس سے زیادہ دیگر آیات دی گئیں مانند شق القمر و جنین جذع آپ کے فراق میں و درختوں کا سلام کرنا اور حیوان ہائے کلام کرنا اور سجدہ کرنا اور آپ کی رسالت کی گواہی دینا اور آپ کی انگلیوں کے درمیان سے پانی جاری ہونا مثل چشمہ کے وغیرہ ذلک معجزات و آیات ہیں اور ان میں سے ظاہر تر قرآن ہے کہ ہر ایمان وزمین والے اسکے مانند لانے سے عاجز ہوئے پھر حضرت ابوبکرؓ سے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کوئی نبی ہوں میں سے مگر کہ دیا گیا وہ آیات سے ایسی چیز کہ ایمان لایا اسکے مثل پر آدمی اور میں جو دیا گیا ہوں تو وہ وحی خالص ہے کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی کیا ہے پس میں امید کرتا ہوں کہ قیامت میں میرے تابعین سب زندہ ہوں (الحديث فی الصحیح) پھر کشمیری کی روایت سے بسند حید حضرت ابوبکرؓ سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں فضیلت دیا گیا ہوں انبیاء پرچہ باتوں سے دیا گیا میں جوامع الکلم اور نہرت دیا گیا میں رعب اور حلال کی گئیں میرے لیے غنیمتیں اور کر دی گئی میرے لیے تمام زمین جگہ نماز پڑھ لیٹنے کی اور رسول کیا گیا میں تمام مخلوق پر اور ختم کیے گئے مجھ پر (الصالح ایضاً) اور کہا میں ہوں کہ ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ میں نے شرف مصطفیٰ میں کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم جن حصہ نون سے اور انبیاء پر مخصوص کیے گئے ہیں وہ سب حصہ نون میں اور بعض نے حازن رحمہ اللہ سے نقل کیا کہ امت نے اس بات پر اجماع کیا ہے کہ ہمارے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے افضل ہیں کیونکہ آپ کی رسالت عام ہو لقولہ تعالیٰ و ما رسلناک الا کافۃ للناس بشیراً و نذیراً یعنی ہم نے تو ہر قوم میں ایک رسول بھیجا کہ انکو خوشخبری سنانے والا اور ڈرانے والا ہے۔ شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ اگر کوئی کہے کہ صحیحین میں حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ مسلمانوں میں ایک شخص اور یہودیوں میں سے ایک شخص میں باہم گنبد ہوئی پس یہودی نے اپنی قسم میں کہا کہ نہیں بلکہ قسم یہ اس ذات کی جس نے تمکو کو عالموں پر برگزیدہ کیا پس مسلمان اپنا ہاتھ اونچا کر کے یہودی کے منہ پر ایک ٹھٹھا مارا اور کہا کہ اوصیبت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہی یہودی مذکور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور مسلمان کی شکایت کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم مجھے انبیاء فضیلت سے مت بیان کیا کرو کہ قیامت کے روز لوگوں کو بہشتی طاری ہوگی پس میں پہلے افاقتہ پاؤنگا پس میں موسیٰ کو عرش کے پایہ سے چٹا پاؤنگا پس مجھے نہیں معلوم کہ اسنے مجھ سے پہلے افاقتہ پایا ہے یا اس سے وہ پہلا بدلا کر دی گئی جو اسکو وہ طور پر ہوئی تھی اور ایک روایت میں ہے کہ امت فضیلت بیان کرنا انبیاء کے درمیان میں۔ پس آئیہ کریمہ اور اس حدیث میں کہ تم اتفاق ہو تو اسکا جواب کئی وجہ سے ہے اولاً نہ یہ امر چاہیے ارشاد فرمایا کہ فضیلت سے مدت بیان کرو یہ پہلے اس سے تھا کہ آپکو وحی سے انبیاء میں تفصیل ہونا معلوم ہو لیکن شیخ ابن کثیرؒ نے اس جواب کو پسند کیا اور اسکی وجہ مقرر چم کے نزدیک بھی ظاہر ہے اس واسطے کہ یہود کا منکر ہونا اس سورہ مبارکہ کے بعد واقع ہوا ہے اور دوم یہ کہ یہ سبیل تواضع ہے جیسا کہ فرمایا کہ تم میں سے کوئی تمکو مت کہو کہ میں یونس بن حنی سے بہتر ہوں حالانکہ

آپ جانتے تھے کہ میں انبیاء سے افضل ہوں چنانچہ خود فرمایا ہونا سید ولد آدم یعنی میں اولاد آدم میں سے سب کا سردار ہوں سووم یہ کہ تفصیل
 ممانعت ایسی حالت میں فرمائی کہ خصوصیت و جدال کی حالت ہوتا کہ انبیاء کے بارہ میں باہم تعصب نہ ہو کیونکہ جس نے کسی پیغمبر کے واسطے تعصب کیا
 اور دوسرے پیغمبر کی جناب میں کوتاہی سے نظر کی تو وہ کافر ہو جائیگا بلکہ فضیلت میں یہ قطعاً ملحوظ ہے کہ ہر پیغمبر کو آفتاب کمال جانے پھر افضل کو اس سے
 اوپر آفتاب جانے۔ اس واسطے علماء نے اس مقام کو عوام کے ہاتھ میں نہیں دیا کیونکہ وہ ذل سے وسوسہ شیطانی میں کافر ہو جائیگا اور انکو خبر بھی گی
 منتر حرم کرتا ہو کہ اس نامہ میں مولود خوان بہت اس مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں بالجملہ تعصب کی حالت میں ممانعت ہی۔ اور اگر ایسی حالت نہ ہو بلکہ
 تحقیق و سلامتی کی حالت ہو تو تفصیل میں مضائقہ نہیں ہے۔ چہاں مراد یہ کہ محض اپنی رائے اور جانب داری سے فضیلت مت دو۔ ان تمام جوابات
 فضیلت دینا موافق آیت کے ثابت رہا اور پھر اس کے بغیر پانچواں جواب نقل کیا کہ یہ مراد یہ کہ باہم انبیاء میں تفصیل مت دو کیونکہ یہ مقام اللہ عز و
 کی طرف راجع ہے تمہارے اختیار میں نہیں ہے اور تمہارا تو مان لینا اور اس پر بیان لانا ہی واجب ہے یعنی آیت کریمہ سے اتنا ثابت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو
 بعض پر فضیلت دی اور وہی جانتا ہو کہ کس کو کس پر فضیلت دی ہو اور تم نہیں کسی دوسرے پر تفصیل سے کہہ سکتے ہو پس حدیث میں یہی مراد ہے کہ تم مت
 کہو کہ تفصیل وا و اس نامہ میں بعضے لوگ اسی جواب کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں تو یہ خبر دی کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں سے بعض کو
 بعض پر فضیلت دی ہے اور حدیث میں لوگوں کو اپنی رائے سے تفصیل دینے سے ممانعت ہو پس دونوں میں تعارض نہیں رہا اور حاصل اسکا یہ
 کہ لوگوں کو نہیں چاہیے کہ کسی نبی کو دوسرے سے افضل کہیں حتیٰ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی افضل نہیں کہہ سکتے ہیں **قال المنتر** حرم سمیٹ
 نہیں کہ آیت کریمہ سے اسقدر ثابت ہوتا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے بعض نبیاء کو بعض پر فضیلت دی اور کلام مجید میں صریح منصوص نہیں کہ کون کس سے
 افضل ہے اور جب ہم حدیث کی طرف رجوع لاتے تو تفصیل سے ممانعت کی حدیث ملتی ہے مگر قرآن مجید میں تو وہ فضائل میں تفصیل سے تکوین ایجاد
 تفصیل مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انکو فضیلت کے ساتھ پیدا کیا ہے اور ہم لوگوں کا تفصیل دینا اس معنی سے غیر ممکن ہے بلکہ لوگ تو فقط فضیلت
 کی طرف نسبت بیان کرتے ہیں اور حدیث میں لا الفضلوا میں فضیلت کی طرف نسبت دینے سے منع کیا گیا ہے پھر دیگر احادیث میں صرف حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت صحیح ہوئی ہے پس ان احادیث سے ہمکو معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل ہیں اور یہ منصوص صریح
 ہیں اور ممانعت کی حدیث محتمل تاویل ہے لہذا اس اعلام نے اتفاق احادیث کے لیے حدیث منع میں تاویل کی اور احادیث فضیلت سے
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کے قائل ہوئے اور اجماع امت بھی اسی پر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم باقی انبیاء علیہم السلام بلکہ تمام
 عالم سے افضل ہیں کما حکاہ الخازن رحمہ اللہ پس ظاہر ہوا کہ اجماع امت کے برخلاف جو بعض لوگوں نے کہا ہے وہ لغو و مردود ہے
 اور صحیح وہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم سے افضل ہیں لیکن بہت احتیاط سے باقی سب انبیاء علیہم السلام کو کمال ادب کے
 ساتھ کامل آفتاب جانتا رہے پھر باقی انبیاء علیہم السلام میں بوجہ عدم نص کے ہکو تفصیل باہمی کا علم نہیں اگرچہ عند اللہ تعالیٰ انکے
 مراتب میں فرق ہے اور مضائقہ نہیں کہ قوال جماعی پر اگرچہ وہ خود حجت قطعی ہے بعض دلائل پیش کروں از انجملہ محی السنہ کی روایت بطریق کشمیری
 کہ فضیلت علی الانبیاء نسبت ہو اگر کہا جاوے کہ شاید بعض انبیاء پر ہو تو جواب یہ ہے کہ الف لام سے محدود موجود نہیں اور خلاف
 بلاغت ہے بلکہ استغراق کا ہے بقرینہ مدح و دیگر احادیث باب کما سیاتی علاوہ برین بعض مراد دنیا خلافت ظاہر بلا دلیل ہے تو خلافت ظاہر بلا دلیل جائز نہیں ہے
 اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فضیلت دی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو انبیاء پر اور آسمان والوں پر پس لوگوں نے کہا کہ یا حضرت
 انکو فضیلت آسمان والوں پر کیونکر ہو تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان والوں کے حق میں منہر مایا و من یقتل منہم انی آلمن

دو نہ مذکب شخص یہ جہنم کے مذکب بنجری النملین۔ اور اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں فرمایا: **نافتحنا لک فتحا مبینا لیغفر**
اللہ ما تقدّم من ذنبک وما تأخر الآیہ۔ پھر لوگوں نے پوچھا کہ انبیاء علیہم السلام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فضیلت کیونکر ہو تو کہا کہ اللہ عزوجل نے
فرمایا **وما ارسلنا من رسول الا مبشّر لہم البشیر** لہم الآیہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: **وما ارسلناک الا کاذب للناس**۔ پس آپ کو
جن وانس سب کی طرف رسول فرمایا ہر رواہ الدارمی اور اسکو شیخ ابن کثیر نے تفسیر سورہ سبائین میں ذکر کیا ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اول وہ شخص ہوں گا کہ اسکے واسطے زمین شق ہوگی پس جس کے حلقہ میں مجھے ایک حلقہ پنا یا جائیگا
پھر میں عرش کے دائیں جانب کھڑا ہوں گا خلائق میں سے کوئی بھی ایسا ہوگا جو اس مقام پر کھڑا ہو سولے میرے رواہ الترمذی وقال حسن صحیح
اور ابی بن کعب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذا کان یوم القیامۃ کنت امام النبیین وخطیبہم وصاحب شفاعتہم غیر فخر یعنی جب
دن قیامت کا ہوگا تو میں سب نبیوں کا پیشوا ہوں گا اور انکا خطیب ہوں گا اور میں ہی شفاعت کی اجازت چاہنے والا ہوں گا اور میں فخر نہیں کرتا
ہوں۔ رواہ الترمذی وقال حسن صحیح۔ اور انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمام لوگوں میں سے اول ہوں گا خروج میں
جبکہ قبروں سے اٹھائے جائیں گے اور میں ہی انکا خطیب ہوں گا جب وہ قبروں میں اٹھیں گے اور میں ہی انکا خوشخبری دینے والا ہوں جبکہ امید ہو گئے اور لوگ
اس دن میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں اپنے پروردگار کے نزدیک اولاد آدم میں سے اکرم ہوں اور فخر سے نہیں کہتا ہوں۔ رواہ الترمذی وحسنہ۔ اور
جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں پانچ چیز میں دیا گیا ہوں جو مجھے پہلے کوئی نہیں دیا گیا ہر نبی خاص اپنی قوم کی طرف
بھیجا جاتا تھا اور میں سب سے پہلے ہوا اور میرے واسطے جہاد کی لوٹ کا مال حلال کیا گیا حالانکہ مجھے پہلے کسی کے واسطے حلال نہیں
کیا گیا تھا اور زمین میرے واسطے پاک و طہور کی گئی اور سجدہ گاہ کرو دی گئی پس کوئی شخص ہو اگر اسکو نماز کا وقت آجائے تو جہاں ہوتا نماز پڑھے اور
نصرت دیا گیا میں دشمن پر رعب کے ساتھ ایک مہینہ کی راہ تک اور دیا گیا میں شفاعت رواہ ابی یحییٰ والنسائی اور ایک روایت میں زیادہ کیا اور بھیجا
کیا میں جوامع الکلم کے ساتھ۔ اور خدیجہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فضلنا علی الناس ثلاث ای ہم فضیلت دیے گئے لوگوں
تین باتوں میں یعنی حضرت صلعم پیغمبروں پر اور امت ڈالنے انکی امتیون پر جعلت صفوفنا کصفوف الملائکہ وجعلت لنا الارض کلھا مسجدا وجعلت
ترتیبنا لنا طورا اذالم نجد الماء۔ ہماری صفیں جہاد میں فرشتوں کی صفوں کے مانند کی گئیں اور ہمارے واسطے تمام زمین مسجد گاہ کرو دی گئی اور ہمارے
لیے اسکی خاک ظاہر کرنے والی کرو دی گئی جبکہ ہم باغی نہ ہاویں رواہ مسلم اور انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے
روز میں جنت کے دروازے پر آکر چاہو گا کہ دروازہ کھولا جائے تو دربان پوچھیں گا کہ کون ہو میں کہوں گا کہ محمد تو عرض کر گیا کہ میں یہی حکم کیا گیا تھا کہ
کہ آپ سے پہلے کسی شخص کے واسطے دروازہ نہ کھولوں رواہ مسلم اور حضرت ابن مسعود کی حدیث لیلتہ الجن میں فرشتوں کا یہ قول روایت ہے کہ
ہرگز کوئی بندہ اتنا نہیں دیکھا کہ جسکو ایسا دیا گیا ہو جیسا اس نبی کو دیا گیا ہے اور اس حدیث کو ترمذی نے بعد روایت کے صحیح کہا ہے۔ اور ابو سعید
خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں سردار اولاد آدم ہوں قیامت کے دن اور فخر سے نہیں کہتا اور میرے ہی ہاتھ میں
حد ہوگا اور فخر سے نہیں کہتا اور کوئی نبی خواہ آدم ہوں یا ان کے سواے ہوں سب کے سب میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے اور میں پہلا شخص
ہوں گا جس کے واسطے زمین شق ہوگی اور فخر سے نہیں کہتا رواہ الترمذی وحسنہ۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے اصحاب بیٹھے ہوئے آپکا انتظار دیکھتے تھے پھر آپ اٹھے جب قریب آئے پوچھے تو آپ نے سنا کہ وہ لوگ آپس میں باتیں کرتے ہیں پس
آپ نے انکی باتیں سنیں پس بعض نے کہا کہ کیا خوب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلوق میں سے ایک خلیل لیا اور ابراہیم کو خلیل بنایا پس دوسرے نے

لکھنے کا نام سب لوگوں کا ہوتا ہے جس میں نام نہیں درج ہوا

کہا کہ یہ اس سے زیادہ عجیب نہیں ہو کہ موسیٰ سے ملنے واسطہ کلام کیا پس تیسرے نے کہا کہ پھر عیسیٰ تو کلمۃ اللہ وروح اللہ ہیں اور جو تجھے نے کہا کہ
 آدم کو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ظاہر ہونے پس سلام کیا اور فرمایا کہ میں نے تمہارا کلام سنا اور تمہارا تعجب کرنا کہ
 ابراہیم خلیل اللہ ہو اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور موسیٰ بنی اللہ ہو اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور عیسیٰ روح اللہ وکلمۃ اللہ ہو اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور آدم
 صفی اللہ ہو اور ہان وہ ایسا ہی ہو اور آگاہ ہو تم کہ میں حبیب اللہ ہوں اور فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی قیامت میں لوہا حمد اٹھانے والا ہوں اور
 فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی قیامت میں اول شافع واول مضفع ہوں اور فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی پہلا وہ شخص ہو گا کہ جنت کی کنڈی ہلاؤ گا
 پس اللہ تعالیٰ میرے لیے اسکو کھول کر مجھے اسمیں داخل کرے گا اور میرے ساتھ فقرائے مومنین ہونگے اور فخر سے نہیں کہتا اور میں ہی اکرم الاولین
 والآخرین ہوں اور فخر سے نہیں کہتا رواہ الترمذی والدارمی۔ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبیؐ کا بھیجا گیا میں قرون نبیؐ آدم میں سے ہر سب سے
 اچھے قرون میں ایک ایک کر کے یہاں تک کہ میں پیدا ہوا جس قرون سے تمہارا وہ البخاری۔ اور جابر بن عبد اللہ کی مرفوع روایت میں ہے کہ میں ہی سرگرد
 مسلمان ہونگا قیامت میں رواہ الدارمی۔ اور احادیث شفاعت میں ایک جملہ صالح اس معنوں کا مذکور ہے اور عمرو بن قیس کی حدیث میں ہے وہو اول
 ایک بات کہتا ہوں بدون فخر کے کہ ابراہیم خلیل اللہ اور موسیٰ کلمۃ اللہ تو ہی اور میں حبیب اللہ ہوں اور قیامت میں میرے ہی ساتھ لوہا حمد ہو گا رواہ
 الدارمی۔ اور ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ ابوطالب ملک شام کو گئے اور انکے ساتھ نبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم مع اور اشرف قریش کے گئے پھر جب
 پھر وہ راہب پر ظاہر ہوئے تو وہ صومعہ سے اترے اور جب ان لوگوں نے وہاں اپنے کجائے کھولے تو وہ راہب ہلکا کر کے پاس آیا حالانکہ یہ لوگ
 پہلے بھی اس طرف گزرتے تھے مگر وہ کبھی انکی طرف اپنے صومعہ سے نہیں ٹھٹھکتا اور نہ التفات کرتا تھا پس اس حال میں کہ یہ لوگ اپنے کجائے کھول
 رہے تھے وہ راہب ان لوگوں کے سچ میں پتہ تھا یہاں تک کہ نبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ کا ہاتھ پکڑ کر کہنے لگا کہ سید العالمین ہو یہ رسول اللہ تعالیٰ ہی اللہ تعالیٰ اسکو
 رحمتہ للعالمین کر کے بھیجے گا پس قریش کے بوڑھوں نے کہا کہ تو نے کیونکر جانا تو بولا کہ جب تم لوگ غنچہ سے ظاہر ہوئے تو کوئی درخت و پتھر ایسا نہ تھا کہ سجدے
 میں نہو اور یہ چیزیں فقط نبیؐ ہی کے واسطے سجدہ کرتی ہیں اور میں اس شخص کو اسکے خاتم نبوت سے پہچانتا ہوں جو اسکی غصروف کتف کے نیچے سید کے
 مانتے ہو پھر لوٹ گیا اور ان لوگوں کے واسطے کھانا تیار کیا اور دیکھا تو حضرت صلعم اونٹ چرانے گئے تھے تباہ سے کہا کہ آؤ مجھے کراؤ کہ لو بولاؤ تو جب آپ آئے
 تھے تو آپ پر ابرسیا یہ کیے ہوئے تھا پس جب آپ لوگوں کے پاس آئے تو دیکھا کہ لوگوں نے درخت کا سایہ گھیر لیا ہے پس آپ بھی ایک طرف بیٹھ گئے اور سایہ
 آپ کی طرف جھک گیا تو راہب نے کہا کہ دیکھو سایہ کو کہ اسکے اوپر جھک پڑا ہے پس اس میں رعبان میں کہ وہ راہب انکو کھڑا ہوا تو اس میں دلالتا تھا کہ اسکو روم میں
 مت لیجاؤ کہ روم اسکو دیکھ کر اسکی صفت سے پہچان کر اسکے قتل پر آمادہ ہونگے پس سراٹھایا تو دیکھا کہ سات سوار روم کے آتے ہیں پس
 راہب آگے بڑھ کر انکے پاس گیا اور پوچھا کہ تم کیوں آئے ہو تو انھوں نے کہا کہ اس عینہ میں وہ نبیؐ حجازی خروج کرنے والا ہے پس ہر اس پر
 لوگ شہجے گئے ہیں اور ہم اس پر پہنچے گئے ہیں تو راہب نے پوچھا کہ تمہارے پیچھے کوئی اور بھی ہے جو تم سے بہتر ہو اور دانستہ ہو تو بولے کہ ہکو تو بھی
 خبر دی گئی کہ اس استہ پر جاوین اور اس کے آمد کی خبر ہو تو راہب نے کہا کہ بھلا جس امر کو اللہ تعالیٰ پورا کرتا چاہتا ہے اسکو کوئی روکر سکتا ہے بولے
 کہ نہیں تو کہا کہ پھر اس سے بیعت کرو اور اسکے ساتھ رہو پھر راہب نے کہا کہ میں تمکو قسم دلاتا ہوں کہ اسکا ولی کون ہو تو بولے کہ ابوطالب ہے پس آج
 برابر اسکو قسم دلاتا رہا یہاں تک کہ ابوطالب نے نبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو واپس کیا اور ابو بکر نے آپ کے ساتھ بلال کو بھیجا اور راہب نے انکو کھانے اور روغن تینوں ذراہ
 کھڑا رواہ الترمذی وحسنہ بجائے بلال کے دوسرے غلام خبیثہ ہیں پس احادیث و آثار صریح ہیں کہ حضرت صلعم افضل جمیع ہیں پس بعض لوگوں سے عجیب
 ہے کہ باوجود صحت و استقرا احادیث کے تفضیل دینے سے منع نکالتے ہیں حالانکہ جمیع سابقین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں افضل ہونے کا اطلاق

لے لینے پر کھیلے۔ سندہ در بعض نسخہ میں ہے نبوت پر کلام تھا

کیا اور یہی صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ اعلم اور اگر یہ مطلب ہو کہ نفع بعض درجات کی تفسیر اسے ہو منصوص نہیں ہو تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ ثابور ہی اس واسطے کہ دلائل نقلی موجود ہیں پھر اسے سے تفسیر بیان ہو تو قولہ ولكن الله يفعل ما يريد یعنی جو چاہتا ہے کرتا ہے اس پر اس کے ملک میں کوئی اعتراض نہیں ہو اور روایت ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ایک شخص نے تقدیر کا سوال کیا تو فرمایا کہ راہ تار یک ہو تو اس میں ست چل پھر اسے دوبارہ سوال کیا تو فرمایا کہ بڑا اگر اسمندر ہو تو اس میں ست گھس پھر اسے تیسری بار سوال کیا تو فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا بھید ہو کہ تجھ پر پوشیدہ ہو تو اسکی تفتیش مت کر قال ملترجم اسمیں اشارہ ہے کہ اہل بیان کامل اس بھید سے محفل ہو جاتے ہیں اور ان کو اطمینان ہو جاتا ہے اور ابتدائی لوگوں پر خفی ہوتا ہے اور اسمیں بحث کرنا عقل سے باہر ہے اور سنت گمراہی کا خوف ہو اور جو شخص کہ قدر پر ایمان نہ لایا وہ شریر بدتر ہو اور اس پر کفر کا اطلاق کیا گیا اور یہ حدیث ابن عمر میں مصحح ہے کہ راہ مسلم وقال الشيخ في العرائس قوله تعالى تلك لرسول فضلنا بعضهم على بعض شیخ ابو بکر فارسی صوفی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر ایک چیز کی یون ہی پیدا فرمایا ہے کہ اس میں باہم فضیلت ہو اور انکی مقدار میں باہم متفاوت ہیں یہاں تک کہ رسولوں کے حق میں بھی اللہ عزوجل نے فرمایا کہ تلك لرسول فضلنا بعضهم على بعض تاکہ اس سے لوگوں پر مخلوق کا ناقص ہونا اور اللہ عزوجل کا کامل ہونا معلوم ہو جائے کہ جب انبیاء میں کیفیت ہو تو دوسروں کا کیا ذکر ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُم مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُم يَوْمٌ لَا بَيْعٌ وَفِيهِ كَلْعَةٌ وَلَا شِفَاعَةٌ

ای ایمان والو خرچ کرو اسمیں سے جو تمہیں تمکو رزق دیا ہے پہلے اس سے کہ آوے وہ دن جبیں فروخت ہو اور نہ دوستی اور نہ سفارش

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اور کفر کرنے والے وہی گنہگار بندے ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُم مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُم يَوْمٌ لَا بَيْعٌ وَفِيهِ كَلْعَةٌ وَلَا شِفَاعَةٌ

صدقہ تنفع۔ ای ایمان والو جو تمہیں تمکو رزق دیا اس سے خرچ کرو قبل از انکہ ایسا دن آوے کہ اسمیں بیع نہیں یعنی فدیہ قبول نہیں اور نہ دوستی نافع ہر حرف یعنی اس دن کوئی دوستی خلافت رضا آئی عزوجل کے کار آمد ہوگی۔ وَلَا شِفَاعَةٌ۔ بغیر ذنب اور کوئی شفاعت نہیں ہو یعنی بدون اللہ تعالیٰ کے اجازت کے کسی سے سفارش ممکن ہوگی اور یہ دن وہ قیامت کا روز ہو۔ کو فہمین نافع وہاں عامر کی قمرۃ میں بیع و خلع و شفاعت تینوں کو رفع ہو اور اس کی شرح و اہل بصرہ کی قراءۃ میں سب کو نصب ہو وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ۔ اور اللہ تعالیٰ یا اسکے فرائض سے انکار کرنے والے یہی ظالم لوگ ہیں فس اسوجہ سے کہ امر الہی کو بے جگہ صرف کرتے ہیں اور یہی ظلم ہے کہ کسی چیز کو اسکی جگہ سے خارج رکھا جائے معاملہ میں ہو کہ سدی نے کہا کہ مراد اس اتفاق سے زکوٰۃ مفروضہ ہے یعنی نقل خیرات شامل نہیں ہو اور نہ مختصری نے کہا کہ اس پر دلیل ہے کہ آخر میں اسکے ترک کرنے والے پر وعید ہو کہ فرمایا و لکافرون ہم الظالمون۔ اور اسکو مفسر سیوطی نے اختیار کیا ہے اور معاملہ میں کہ اگر غیر سدی نے کہا کہ مراد اتفاق بطور نقل و خیرات کے ہو اور بعض نے کہا کہ مراد یہاں فرض و طوع دونوں کو شامل ہو اور قرطبی نے کہا کہ اس تاویل پر جسوقت جہاد واجب ٹھہرے تو اسوقت اتفاق مذکور واجب ہو گا اور جسوقت ایسا نہ ہو اسوقت مستحب ہو گا اور اس قول کے معنی یہ ہیں کہ مثلاً کافروں نے مسلمانوں کے کسی سرحد پر حملہ کیا اور وہ لوگ انکے دفع کرنے پر قادر ہیں مگر انکے پاس خرچہ نہیں ہے تو قریب الون پر واجب ہو گا کہ انکو خرچہ دیں فتدبر۔ اور اس کی تفسیر نے اتفاق نقل اختیار کیا چنانچہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو راہ خیر میں اتفاق کا حکم دیا تاکہ اس سے اپنے پروردگار کے پاس ثواب جمع کریں اور حکم دیا کہ انکو چاہیے کہ ایسا کرنے میں جلدی کریں یعنی زندگی دنیا میں قبل اسکے کہ آوے قیامت کا روز کہ نہ اسمیں بیع ہو اور نہ خلعت اور نہ شفاعت قال المفسر یعنی نہ فدا ہو پس فدا کو بیع فرمایا اس واسطے کہ اپنی جان کے خریدنے کو مال دیکر فدا کہتے ہیں پس ہاں مطلق بیع کی نفی کر دی جس سے یہ بھی منقہ ہو گیا یعنی کسی سے فدیہ نہیں لیا جائیگا اگرچہ میں چھوٹا

سونا لے آئے باوجودیکہ محال ہو اور علمائے فرمایا ہو کہ نصوص لالت کرتے ہیں کہ مومنوں کے درمیان خلیت اور شفاعت باجارت الہی ثابت ہوگی پس بیان جو علی العرم لہی فرمائی ہو یہ عام مخصوص ہو اور کہا گیا کہ لا ینفعہم شفاعۃ الشفیعین۔ کافروں کو شفاعت نافع ہوگی اس سے نکلتا ہو کہ مسلمانوں کی شفاعت فائدہ دے گی اور قولہ الکافرون ہم الظالمون۔ میں کہا گیا کہ بتدائی خبر میں محصور ہو اور یہ قواعد بیان سے واضح ہو اس واسطے کہ ہم ضمیمہ تفصیل تاکیدی ہو اور یہ نہیں ہو کہ ظالمون وہی کافرون ہوں یعنی اسکا عکس کلی نہیں ہو یعنی یہ نہیں ہو کہ جو حکم الہی میں گناہ کرے وہ کافر ہو تاکہ لازم آتا کہ گناہکار مسلمان بھی کافر ہیں اسلیے کہ چیز کو بے موقع رکھنا ظلم ہو پس جسے حکم الہی کی فراموشی نہ کی اسنے اپنی جان پر ظلم کیا جیسے کافر کرتے ہیں کہ اپنی جان کو دوزخ میں جلاتے اور اس پر ظلم کرتے ہیں بلکہ کافرون ہی کو ظالمون میں محصور کیا ہو اور اسی سے عطا سے مروی ہو کہ حمد و ثنا ہو اس پروردگار کو جس نے فرما

کہ والکافرون ہم الظالمون اور یوں نہیں فرمایا والظالمون ہم الکافرون واہ ابی حاتم

اللہ لا الہ الا هو الحق القیوم لا تأخذہ سنینہ ولا نوم لہ ما فی السموات وما فی الارض
اس کے سوا کسی کی مددگی نہیں جیتا ہو سب کا تھامنے والا نہیں بڑا ان اسکو دیکھ نہ دیند اسکا ہو جو کچھ آسمان اور زمین میں ہو
مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ وَمَا خَلْفَہُمْ وَلا یُحِیْطُوْنَ
کون ایسا ہو کہ سفارش کرے اسکی پاس مگر اسکا اذن سے جانتا ہو جو خلق کے دروہو اور جو انکے پیچھے اور وہی نہیں کہیں سکتے
یَشْفَعُ مِنْ عِلْمِہٖ اِلَّا بِمَا شَاءَ وَوَسِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَلا یَئُودُہٗ حِفْظُہُمَا
اسکے علم میں سے کچھ بھی نگرہ جو چاہے گنجائش ہو اسکی کرسی میں آسمانوں اور زمین کو اور نہیں تھکا دے کا دیکھ بتاؤ دیکھتا تھا

وہو العلی العظیم

اور وہی ہو اوپر سے بڑا

اللہ۔ اللہ تعالیٰ موجود ہو۔ لا الہ۔ لا معبود بحق فی الوجود۔ یعنی ہستی میں کوئی معبود بحق نہیں ہو ف اگرچہ مشرکین اپنے زعم میں معبود باطل بتاتے ہیں لیکن معبود حق کوئی نہیں۔ الا هو۔ مگر وہی اللہ موجود ہو۔ الحق۔ اللہ الہام البقار ہمیشگی کے بقا والا۔ القیوم۔ المبالغ فی القیام بہتیر خلق۔ اپنے مخلوق کی تدبیر کے ساتھ قیام کرنے میں بہت کامل۔ لا تأخذہ سنینہ۔ نہیں آتی اوپر دیکھ۔ ولا نوم۔ اور نہ نیند ف اللہ تعالیٰ کی شان میں یہ جسانی عراض کا وجود محال ہو۔ کہ ما فی السموات وما فی الارض۔ اس کے واسطے جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہو ف یعنی جو کچھ ان دونوں میں ہو سب اسکا ہو باعتبار ملک و باعتبار خلق و باعتبار بندہ ہونے کے یعنی سب اس کے مخلوق ملک و بندے ہیں۔ مَنْ ذَا الَّذِیْ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ اِلَّا بِاِذْنِہٖ۔ مگر وہی اللہ تعالیٰ کوئی نہیں ہو کہ۔ یَشْفَعُ عِنْدَہٗ۔ اسکی یہاں سفارش کرنے پر جرات کرے۔ الا بِاِذْنِہٖ۔ نہ فیہا مگر باجارت دینے اللہ کے ف اس شخص کو سفارش کرنے میں۔ لہ ما بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ۔ اللہ تعالیٰ کے لیے ہو جو انکے سامنے ہو ف یعنی مخلوق کے سامنے موجود ہو اور وہ دنیا ہو۔ وَمَا خَلْفَہُمْ۔ اور جو کچھ مخلوق کے پیچھے ہو ف یعنی اوٹ ہو اور وہ آخرت سب اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہو۔ وَلا یُحِیْطُوْنَ بِشَیْءٍ مِنْ عِلْمِہٖ۔ اور اس کے علم سے مخلوقات کچھ بھی احاطہ نہیں کرتی ف یعنی نہیں جانتے ہیں کسی شے کو اسکی معلومات میں سے اور یہ مراد نہیں کہ احاطہ نہیں کر سکتے ہیں اگرچہ جانتے ہوں کیونکہ در واقع مخلوقات تو معلومات الہی میں سے کچھ نہیں جانتے۔ اِلَّا بِمَا شَاءَ۔ ان تعلیم نہنایا اخبار الرسل مگر وہی چیز کہ چاہا کہ آگاہ کر دے ف یعنی مخلوق صرف اسی چیز کو جانتے گئے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کے ذریعہ سے انکو بتلائی تو جیسے بتلائی اسی قدر جانتے ہیں۔ وَوَسِعَ کُرْسِیُّہُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ

اسکی کرسی نے آسمانوں وزمین کو احاطہ کیا۔ بعض نے اسکی یہ معنی بیان کیے کہ گہرا لیا اسکی علم نے آسمانوں زمینوں کو۔ اور بعض نے یہ معنی بیان کیے کہ احاطہ کر لیا اسکی ملک نے ان دونوں کو اور بعض نے فرمایا کہ کرسی بعینہ مشتمل ہے ان آسمانوں زمین کو کیونکہ حدیث میں ہے کہ زمین ساتوں آسمانوں پر کرسی کے مگر ایسے کہ جیسے سات درم ڈال دیے گئے ایک ڈھال میں **وَلَا يَؤُودُكَ ثِقَلُهُ** گران نہیں ہوتی اسکو **حِفْظُهُمْ** اسی ہوتا ہے والا رض آسمانوں وزمین کی حفاظت ہے بلکہ نہایت آسانی سے اسکی قبضہ قدرت میں سفر میں اگر چہ کروڑوں پیدا کر دیے۔ **وَهُوَ الْعَلِيُّ** اور وہی علی ہے یعنی اپنی مخلوق پر تعالیٰ ہی ساتھ ہے کہ **الْعَظِيمُ** الکی بڑے مرتبہ والا ہے۔ **ف** یہ آیت کریمہ قرآن مجید کا ان آیات میں سے ہے جسکے فضائل بہت ہیں اور عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ بعد تحریر فیہ کے اسکی فضائل و عجائب لکھے جاویں گے اس کی ترجمہ اللہ نے بیان فرمایا کہ اس آیت کریمہ میں مستقل جملہ میں (اع) **الْعَظِيمُ** الکی بڑے مرتبہ والا ہے بلکہ مترجم کہتا ہے کہ اسکی ترجمہ ہے کہ اسکی سوائے حق تعالیٰ کے کوئی الوہیت والا نہیں ہے اور یہ اخبار ہے کہ تمام خلائی کے واسطے اکیسیت میں ہی منتظر ہے اور قول الکی قیوم ہے دونوں خبر تائی و ثالث ہیں کیونکہ ضمیمہ کی صفت نہیں ہو سکتی ہے اس لیے کہ صفت کو موصوف ظاہر چاہیے اور ضمیر موصوف نہیں ہوتی ہے یا بندہ اسے محذوف کی ضمیر قرار دی جاوے اور الکی چونکہ اسکو کہتے ہیں جو زندہ ہو اور اسکا تصور جناب باری تعالیٰ میں نہیں ہو سکتا لہذا اسکی لازم سے تفسیر کی گئی ہے یعنی دائم البقاء اور بعض نے کہا کہ الکی وہ امور کا مختصر ہے اور انشاء کی تقدیر کرنے والا ہے اور اس کی جہر پر خیرے ایک جماعت سے نقل کیا کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی صفت کو صفت کیا ہو ایسا ہی رکھا جائے اور اسکو تسلیم کیا جائے باری طور کہ وہ زندہ ہو نہ مائتہ زندگی مخلوقات کے بلکہ مخلوقات کو جو زندگی حاصل ہے اسکی صفت حیات کا یہ تو ہے اور یہ قول اسلم ہے اور القیوم یعنی نہایت بدالف سے قیومی کی صفت والا ہے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی شان میں نہایت نہیں ہو سکتا کیونکہ سب اللہ تعالیٰ کی چیز میں متصور ہے کہ وہ ان کی پیشی ممکن ہو۔ جواب یہ کہ مراد یہ ہے کہ اپنی مخلوق کی تدبیر و حکمت میں ایسے کمال سے قائم ہے کہ وہ خلق کے نزدیک سب اللہ تصور ہوتا ہے اگر چاہے اللہ تعالیٰ کے صفات میں فی نفسہ کوئی سب اللہ نہیں ہو یا جن چیزوں کو قائم کہتا ہے ان کی کثرت و بے شمار ہونے کی وجہ سے قیوم فرمایا ہے اور بعض نے کہا کہ قیوم وہ کہ خود بذات قائم ہو اور غیر کا قائم رکھنے والا ہے اور عمر و ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے القیام کی قرأت آئی ہے اور قیوم و قیام دونوں صیغہ سب اللہ ہیں اور بعض نے ذکر کیا کہ قیوم عرب کے نزدیک زیادہ معروف ہے شاید زائد اسلام سے پہلے کم معروف ہو گا اور بعد کو زیادہ معروف ہوا اور نہ صرف کی راہ سے بے شبہ قیوم الفصح ہے (۲) لاناخذہ سنۃ ولا نوم قیومیت پوری ہوئے میں سے ہے کہ قیوم کو سنۃ و نوم نہ ہو سکتا قیوم کی تحلیل کے باعث ہے یعنی قیوم ہو جسے کہ اسکو اونگھ و نیند نہیں آسکتی اور جمہور کے نزدیک سنۃ بمعنی اونگھ و نیند نہیں ہے پہلے اعضا کا ڈھیلنا اور اونگھوں کا بند ہونا چاہیے اثر اسکا باطن تک پہنچا تو نیند آجاتی ہے اور مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ براونگھ و نیند کچھ بھی طاری نہیں ہوتی ہے اور دراصل اسکی امکان کی نفی ہے یعنی یہ ممکن ہی نہیں ہے چنانچہ حدیث میں ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم میں سے کوئی صلعم خطبہ پڑھنے کھڑے ہوئے پانچ کلمات سے پس فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل سوتا نہیں اور نہ سونا اسکی لائق ہے نہ نائزہ حدیث رواہ مسلم اور صحیح کو نوم پر مقدم کیا کیونکہ وہ وجود میں مقدم ہوتی ہے و علی ہذا اور دہوتا ہے کہ جب مقدم ہی ہذا وہی تو جو اسکی بعد ہو وہ بطریق اولیٰ نہ پایا جائیگا و انما رازی نے جواب دیا کہ مراد یہ ہے کہ اونگھ ہی اس طاری نہیں ہو سکتی تو نوم کہاں سے آسکتی ہے اور پوشیدہ نہیں کہ یہ جواب ضعیف ہے اور بعض نے جواب دیا کہ بیان نفی ابتدائی و انتہائی سب کی نفی بترتیب وجودی منظور ہے یعنی اونگھ نذر و جواب اول آتی ہے اور نیند نذر و جواب آخر آتی ہے۔ اور یہ جواب بھی کچھ نہیں اس واسطے کہ جب اول ہی نہ تو آخر کہاں سے ہو گا اور اولی جواب یہ ہے کہ لاناخذہ میں معنی غلبہ کے ہیں جیسا کہ تشبیح اس کی تفسیر نے اپنی تفسیر میں منظر اشارہ کیا اسی لاناخذہ سنۃ پس معنی یہ ہیں کہ نہ اپراونگھ کو کچھ قابو ہے اور نہ اونگھ سے پڑھکر نوم کو کچھ قابو ہے اس واسطے لاناوم بتکرار حرف لا فرمایا کہ سنۃ

سے بڑھ کر جو چیز قابو والی ہو اسکی بھی مستقل نفی ہوا اور حاصل یہ ہوا کہ اللہ عزوجل ایسا قیوم پاک ہو کہ قیومیت کمالیہ ہی کو سزاوار ہو کہ اسکی شان کے کو کوئی نقص نہ غفلت نہ قصور نہ کچھ بھی نہیں کھٹک سکتا کہ قیومیت و تدبیر و حفظ خلق میں کچھ خلل پیدا کرے مسیح قدوس بنا و رب الملائکۃ و الروح اود
آگاہ رہنا چاہیے کہ عبدالرزاق و ابن جریر نے ابن عباس سے متوفیاً اور ابن جریر نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کیا کہ حضرت صلعم منبر پر فرماتے تھے
کہ موسیٰ کے دل میں خیال آیا کہ بھلا اللہ تعالیٰ سوتا ہو کہ نہیں تو اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جس نے موسیٰ کو تین اسی دن جگایا پھر ظاہر میں آکر انکو
دو پہلی غیبتیں ان سے کیا اور حکم کر گیا کہ خبردار انکو حفاظت سے رکھنا پس موسیٰ نے نیند میں جھونکے کھانے شروع کیے قریب ہوتا کہ شیشے لڑا جو
پھر چونک جاتے یہاں تک کہ ایک بار کچھ نیند میں آگئے کہ دونوں ہاتھ لڑ گئے اور دونوں غیبتیں ان کو ٹٹ گئیں پس اللہ عزوجل نے ایک مثل بیان فرمائی
کہ اگر اللہ تعالیٰ سوتا تو آسمان و زمین کو کون تھا مگر اسکی سادہ ضعیف ہو اور آئندہ عشرہ اخیرین آویگا شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہ نبی
اسرائیل کی باتیں ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انکا ثبوت کچھ نہیں ہو اور یہ صریح معلوم ہو کہ موسیٰ علیہ السلام نبی اولو العزم پر ایسی باتیں
پوشیدہ ہو سکتی ہو اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ بنی اسرائیل نے موسیٰ سے پوچھا کہ بھلا تمھارا پروردگار سوتا ہو تو موسیٰ نے فرمایا کہ درود اللہ تعالیٰ
سے یعنی گستاخ کلمت کہو پھر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو وحی کی کہ تجھے پوچھتے ہیں کہ تیرا پروردگار سوتا ہو تو دو پہلی غیبتیں ان سے اپنے ہاتھ میں اور
شب کو قیام کر پھر انکے ٹوٹنے کو ذکر کیا قریب قریب سکے جیسا کہ اوپر گذرا ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ سب بنی اسرائیل نادانوں کی باتیں ہیں جنکو عرفان ایمان
بہرہ نہ تھا اور انبیاء علیہم السلام پر ایسی باتیں نہ ہوتی تھیں بلکہ ہاتھ کرتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم (۱) مانی السموات والارض باخبار ہر کہ سب اسکے
ہندے ہیں اور اسکے ملک ہیں اور اسکے غلبہ قدرت کے زیر حکومت ہیں ماعند قولہ ان کل من فی السموات والارض الا اتی الرحمن عبدہ نہیں کوئی ایسا
وزیر ہیں مگر کہ آنے والا ہو زمین کے پاس بندہ ہو کر اور لام نہ میں قہر کا ہر ملک کا یا ایجاد کا یعنی اسی کے مقبور یا ملوک یا مخلوق ہیں اور لفظ مانی
تغلیب غیر ذوی العقول کی ہو پس ذوی العقول ہوں یا غیر ذوی العقول ہوں جو کچھ ہوا اسکے ملوکے مخلوق و عہد ہیں اور اس میں مشرکوں کا رہو جو مشرک
یا بتوں وغیرہ کو پوجتے ہیں کیونکہ وہ مخلوق ہیں مثلاً پوجنے والے کے اور عبادت کیے جانے کی لیاقت نہیں کہتے ہیں دسہ من فی الذی یشفع عندہ
الاباذنہ کوئی نہیں ایسا جو اسکے نزدیک سفارش کرے بدون اسکی اجازت کے۔ پس بہترین بت پرست جو زعم کرتے ہیں کہ ما تعبدہم الا لیقربونا
الی اللہ یعنی ہم ان بتوں کو اسبواسطے پوجتے ہیں کہ خداے تعالیٰ کے نزدیک ہمارے قریب دلاوین۔ انکا خیال باطل ہے کیونکہ وہ ان بدون رضاے
حق کے کسی کو عبادت و جلال سے بولنے کی مجال نہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے کافروں سے راضی نہیں کہ جو اسکے سولے کسی دوسرے کی عبادت
کریں اسلیئے کہ عبادت خاب باری تعالیٰ کے واسطے خاص ہو۔ وقال تعالیٰ کم من ملک فی السموات لا تغنی شفاعتہم شیئاً الا من بعد ان یاذن
لہن لیشاء ویرضی بہن فرشتے آسمان میں ہیں کہ کچھ بھی نفع نہیں دے سکتی انکی سفارش مگر بعد اسکے کہ اجازت دے اللہ تعالیٰ جس شخص کے
واسطے چاہے اور راضی ہو۔ اور احادیث بدرجہ تواتر پہنچی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شفاعت عطا فرمائی اور قیامت
میں اجازت ہوگی اور چونکہ وعدہ اتنی خلاف نہیں ہوتا لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شفاعت کرنا یقینی ہے اور صحیح ہوا کہ آپ کی شفاعت
ایسے مسلمانوں کے لیے بھی ہوگی جو گنہگار ہیں اگرچہ کبیر و گناہ کے ترک ہوئے ہوں اور اگرچہ بغیر توبہ کے مر گئے ہوں لیکن بمشیت رضائے الہی
وہ تقدیر ہو کہ دیکھیں گے واسطے مقدور و نصیب ہوا اسبواسطے مسلمانوں کو دعا تعلیم کی گئی کہ بعد اذان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے
وسیلہ عطا کرنے کے دعا مانگیں تاکہ ان پر شفاعت نزول کرے اسبواسطے اپنے لیے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہم گنہگار بندوں کو آپ کی شفاعت و رزق
کرے اور حدیث صحیح میں ہے کہ وسیلہ ایک درجہ ہے جنت میں کہ وہ سوائے ایک کے اور کسی کو نہیں ملیگا اور حدیث میں ہے کہ حضرت صلعم نے اس

درجہ علی کی اپنی ذات مبارک کے واسطے امیک ہی واسطے کہ تمام فضیلت آپ ہی کو ہو اور حدیث میں ہر کہ جس نے میرے لیے وسیلہ کی دعا کی سپریری
شفاعت نازل ہوگی اور اذان کے بعد قبولیت دعا کا وقت ہی اس واسطے دعا کے اذان جو تھا اللہ رب ہذا الدعوة التامہ والصلوة القانتہ الخ امین
یہی عاہی اور یہ جو میں نے ذکر کیا ہے تمام اہل سنت کا مذہب ہی اور فرقہ منقرضہ خارجی وغیرہ اسکے مخالف ہیں لیکن یہ جان لینا چاہیے کہ جو شخص شریک میں
پڑا اگرچہ مسلمان کہلاتا ہو وہ مسلمان نہیں بلکہ کفر کا بیان تو اعتقاد ہی اور جب سے سنیل پوجی اور جاناکہ ایسا کرنے سے یہ میرے بچے کو چھپاتے بچاؤ کی
یا ماننے اسکے کسی کو اعتقاد کیا اور سوائے خدا کے کسی کو سجدہ کیا اس لائق سمجھ کر تو وہ کافر ہو گیا اور یہ کھلی بات ہے اللہ تعالیٰ ہر کہ اور سب مسلمانوں کو
اس سے بچاؤ اور ایمان کی توفیق دے (۵) یعلم یابین ایدیم وما خلفہم امین ضیاء یدیم او ظہم کی تمام مخلوق کی طرف راجع ہے اگرچہ ضیاء ذوی العقول
ہو پس ذوی العقول کو غلبہ دیا اس واسطے کہ نیک کام کرنے کے سبب وہی ہیں پس اللہ تعالیٰ کو آگاہ جانکر گناہ سے باز ہیں اور وہ یہ ہر کہ علم سب کام
کائنات کو محیط ہے خواہ وہ اب موجود ہوں یا نہ ہوں برس پہلے گزرے ہوں یا آئندہ ہو دیں کیونکہ ماضی و حاضر و مستقبل تو ہمارے اعتبار کر کے ہے اور اللہ عزوجل
کے علم میں وہ سب ایسی طرح ہیں کہ ہمارے علم میں اس طرح ہونا ممکن نہیں ہے اس واسطے کہ احاطہ کر کے سب طرح اور سب کیفیت سے ذرہ
ذره کھلا چھپا تمام و کمال یہی خوب جانتا ہے اور ہم لوگ تو اپنے ہاتھ کے بنائے پیالے کو اور ہمارے ہاتھ کو اسکا پیٹ نہیں معلوم ہوتا اور ہمارے
معلوم ہوا ہی تو کسی سٹی کا جگر نہیں معلوم ہوتا اور جگر بھی توڑ کر دیکھ لیا تو ذرہ نہیں معلوم ہوتا اور یہ جسکو معلوم کیا گیا یہ بھی علم نہیں بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ
نظر آیا اور نظر ہماری کچھ چیز ہو دیکھو بھائی متی وغیرہ متانت کرتے ہیں اور سانپ والا سانپ دیکھتا ہے حالانکہ نظر بند ہے اور جادوگر جادو ہے اس نظر کے
اعتماد کرنے والے جو اللہ تعالیٰ اسکے رسول کے احکام نہیں مانتے ہیں بڑے بیوقوف ہیں اور یہی حال انکی عقل کا ہے جو انکی نظر کا بیان ہوا پس سنان جن و
شیطان سے اکٹھا کرنے والے اس فرقہ گراہ کے سردار ہیں اور بیوقوفوں کو بھگاتے ہیں کہ ہم تو عقل و نظر و دور بین سے دیکھ بھال کر چلتے ہیں زمین لہم الشیطان اعلم
قصدم عن السبیل ونحو ہذا من الضلال۔ اور مابین ایدیم کی تفسیر یا تو جو پہلے گزرا پس نا ظہم جو آگیا یا دنیا و آخرت مراد ہے اور مجاہد سے روایت ہے کہ ہر کہ ہونا گداری
اور جو آخرت آتی ہے اور ہر حال مقصود یہ ہر کہ وہ تمام کائنات کا کامل وجہ پر احاطہ کرنے والا ہے اپنے علم قدیم سے اور اس کوئی ذرہ اور کوئی خفیہ چیز خواہ کلی ہو یا جزئی
ہو کبھی اور کہیں ہو پوشیدہ نہیں وہ اسکو اچھی طرح جیسی مجہ ہے جانتا ہے اور اس سے رہبوا فلاسفہ وغیرہ گمراہ فرقوں کا کہ جو کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جزئیات
کو مثل زید و عمرو و دیگر وغیرہ کے مخصوص طور پر جیسے وہ ہیں نہیں جانتا بلکہ بطور کلی جانتا ہے اور ایسے لوگ کافر ہیں اور نادان بلکہ گور مغیرہ نہیں ہے واللہ اعلم (۶)
والا محیطون لشیئ من علمہ الا بما اشار۔ نہیں مطلع ہوتا کوئی شخص علم الہی میں سے کسی چیز پر الا اسی پر جس سے اللہ عزوجل نے آگاہی دیدی اور اسکو مطلع
کر دیا پس اس نادان پر احاطہ سے مراد اطلاع ہے اور یہ متعین ہے اس واسطے کہ احاطہ کے ساتھ تو کسی شخص کو علم ہوتا ہے نہیں ہے لیکن اللہ تعالیٰ احاطہ
جانتا ہے اسکے مقابلہ میں لایحیطون فرما دیا یعنی مخلوق احاطہ سے نہیں جانتے ہیں اور وہ یہ کہ مطلع نہیں ہوتے ہیں مگر اسی پر جس سے اللہ تعالیٰ نے
اطلاع دیدی پس بندوں کے پاس جو اسباب علم اور جاننے کے ہیں وہ بدون تاثیر الہی نہیں کام دیتے ہیں اور یہی حق ہے اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ
احتمال یہ بھی ہے کہ شاید یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے متعلق علم سے کوئی مطلع نہیں مگر اس قدر کہ اللہ تعالیٰ نے آگاہی دیدی بذریعہ رسول و
کہ انکی رسالت کی دلیل ہو (۷) وسع کرسیہ السموات والارض۔ امین علماء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے کہا کہ کرسی ہی عرش ہے اور یہ فقط اللہ تعالیٰ
کی عظمت و جلالت کا تصور دلاتا ہے ورنہ درحقیقت وہ چیز کوئی معین نہیں ہے چنانچہ فقہان انی نے کہا کہ یہ اسباب سے ہر کہ ایک ہی جیسی چیز
سے ایک معنی عقلی حقیقی پر دلالت کر دی گئی جو کہ عقل بشر سے باہر ہیں اور یہی برضاوی کا مطلب معلوم ہوتا ہے کہ اپنی تفسیر میں کہا کہ درحقیقت شے کوئی
ہو اور نہ اس پر شے والا بلکہ یہ فقط تمثیل ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی عظمت کو بندوں کے ذہن میں بقدر امکان ڈال دیا اور بعض نے کہا کہ کرسی یعنی

تقریباً اسکی قدرت ایسی عظیم ہو کہ اس سے یہ آسمان وزمین قائم رہتے ہیں اور اسکی قدرت کے سامنے کچھ چیز نہیں ہیں اور اسی سے دیوار کی کرسی اور مکان کی کرسی کہلاتی ہے یعنی جسکے اعتماد پر دیوار و مکان قائم ہو۔ اور قلموس میں ہر کرسی بالضم والکسر یعنی تخت اور بیچے علم اور جمع اسکی کرسی آتی ہے اور ایک جاعت سلف نے فرمایا کہ کرسی سے یہاں عروہ علم ہو اور اسی سے علما کو کرسی کہتے ہیں اور اسی سے اس کتاب کو کرسی کہتے ہیں جس میں علم مدون ہوتا ہو۔ اور ابن جریر و ابن ابی حاتم نے مسجد بن حیر کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ وسیع کر سبہ السموات والارض۔ کہا ابن عباس نے علم یعنی اسکے علم میں۔ اور ابن ابی حاتم نے فرمایا کہ اسی کے مثل خود مسجد بن حیر سے مروی ہو اور معنی سعت کے احتمال امکان قیام ہیں چنانچہ بتو ہیں ہاں سبب یعنی یہ اسکی گنجائش کھتا ہو اور برداشت کر سکتا ہو اور اسکو ٹھیک رکھ سکتا ہو پس یہ قول بنا بر الیسی تاویل کے جو مناسب لغت ہو اور ابن جریر رحمہ اللہ نے اسکو ترجیح دی ہو اور عرف میں کرسی مجھے تخت وغیرہ بیٹھنے کی چیز کو کہتے ہیں اور بعض علماء سلف سے یہ قول مروی ہو کہ مراد یہاں کرسی سے ایک شے معین ہو اور ابن جریر رحمہ اللہ نے ابو موسیٰ و سدی و ضحاک و مسلم لطیف سے روایت کیا کہ کرسی موضع ہر دو قدم ہو اور یہ ہاں اسکے ہو جو عرش کے باب میں سلف رحمہم اللہ سے اول پارہ میں مذکور ہوا ہو اور اسکو کوئی اعتراض جو عوام و ہم کرتے ہیں وارد نہیں ہوتا ہو اسواسطے کہ اسکی کیفیت مہول ہو اور یہ قطعی ہو کہ کوئی شے مثل اللہ تعالیٰ کے نہیں ہو پس کرسی مانند کرسی مخلوق کے نہیں ہو۔ اور ٹھیکہ مانند ٹھیکہ مخلوق نہیں ہو اور اگر کہا جائے کہ کرسی و ٹھیکہ تو یہی ہلکے خیال میں آتا ہو جو ہم جانتے ہیں تو جواب یہ ہو کہ یہ نہیں بلکہ یوں سمجھو کہ جیسے تم مخلوق میں جسو کے دو قسم کے جو امور و اعراض کے اور نہیں جانتے ہو حالانکہ قطعاً یقین کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نہ جوہر ہو نہ عرض ہو نہ وہ سب کے پاک و منزہ ہو و ایسی ہی ہر چیز میں جو اسکی طرف نسبت کیجاتی ہیں وہ بھی ایسی لائق ہیں ایسی نہیں جیسی تم خیال کرتے ہو کیونکہ تمھارا خیال تو محض مخلوق ہو وہ خالق و جل کو جو تصور و خیال سے پاک ہو کیونکہ تصور کر سکتا ہو اور متخیج ابن کثیر نے ذکر کیا کہ وکیع نے اپنی تفسیر میں کہا کہ حد ثنا سفیان عن عمار الدہنی عن مسلم البطلین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس کہ کرسی موضع القدر میں ہے اور عرش ایسی شے ہے کہ کوئی اسکی قدر نہیں جان سکتا ہو اور اسکو حاکم نے بھی روایت کیا اور کہا کہ تفسیر کی غلطی صحیح ہو۔ اور سدی نے ابومالک سے روایت کی کہ کرسی زیر عرش ہو اور سدی نے کہا کہ آسمان وزمین بیچ کرسی میں ہیں اور کرسی سامنے عرش کے ہے اور ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ ساتون آسمان وزمین اگر پھیلائی جاوےں پھر ایک دوسرے سے ملائی جاوےں تو کرسی کی وسعت کو نہ پہونچینگے بلکہ ایسی ہونگی جیسے ایک چھٹا کسی لق و دق میدان میں پڑا ہوتا ہو و اب ابن جریر و ابن ابی حاتم اور ابن زید نے اپنے اپنے روایت کی کہ نہیں ساتون آسمان درمیان کرسی کے مگر جیسے سات درم ایک ڈھال میں ڈال دیئے گئے اور کہا کہ ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ نہیں کرسی درمیان عرش کے مگر جیسے لوہے کا چھلا جو میدان لق و دق میں ڈال دیا گیا و اب ابن جریر اور ابوذر غفاری سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کرسی کو دریا لٹ کیا تو فرمایا کہ قسم اس فاش پاک کی جسکے قبضہ میں میری جان ہو کہ نہیں ساتون آسمان اور ساتون زمین کرسی کے مقابلہ میں مگر ایسی جیسے ایک چھلا ایک لق و دق میدان میں پڑا ہو اور عرش کی بڑائی کرسی پر جیسے اس وسیع میدان کی بڑائی بمقابلہ اس چھلے کے رواہ السخافہ ابو بکر بن مردیہ اور ظاہر ان آثار و اخبار سے یہ ہو کہ کرسی ملکوت کی تصویر ہو اور اسپر ٹھیکہ و قیام وغیرہ مراد نہیں ہو اور مقصود اس سے یہ ہو کہ اللہ عزوجل کی سلطنت و مملکت کو اعتقاد کریں کہ دنیا والوں کی بادشاہت اسکے مقابلہ میں کتنی بیچ ہو کیونکہ پڑا بادشاہ جو دنیا میں حاکم ہو بہت بڑا بادشاہ خیال کرتے ہیں اور بہت لوگ اس سے ڈرتے ہیں حالانکہ وہ تمام زمین کا ایک جزو ہو اور تمام زمین اس جوف کا جو آسمان زمین بیچ میں ہو نہایت چھوٹا جزو ہو اور تمام زمین اس سورج کے مقابلہ میں مثل مٹر کے ہو تو تمام آسمان کے مقابلہ میں ایسے چھوٹے ہوئے کہ ذرہ سے بہت کم کہ گویا اسکا پتہ ہی نہیں پس کرسی کے مقابلہ میں تو گویا معدوم ہوئے پھر عرش کے مقابلہ میں تو بیچ گویا معدوم ہیں کہ انکو کوئی نسبت ہی نہیں پس

دنیا میں جسکو جو حالت سے شہنشاہ ہفت اقلیم فرض کرین اسکی ہستی سلطنت کی کرسی کے مقابلہ میں ذرہ کے برابر نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ گویا معدوم ہی
 نوعوش باری تعالیٰ سے کیا نسبت پھر جناب باری جل جلالہ وہی شہنشاہ ہی بلکہ یہ لفظ کسی مخلوق کے واسطے ہونا حلال نہیں بلکہ حرام ہے۔ ہاں
 بادشاہ کہنا اور وہی پھر جناب بادشاہ ان نابود لوگوں پر بولتے ہو تو اسکی شان کبیر و جلیل کو قیاس کر دو اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ و ما قدروا اللہ
 حق قدرہ نہیں قدر جانتے اللہ عزوجل کی جو اسکی قدر کا حق ہے۔ اسی سے ڈرو اسکی فرمانبرداری کرو اور عاجزی کرو گا اسی سلطان عرش ہم لوگ کو یاد دلاؤ۔ حقیقت
 معدوم ہیں ہم کو تو نے کس حدت و صفت سے پیدا فرمایا ہم سخت عاجز ہیں ہم کہاں تیرے حق قدر کو جان سکتے ہیں تجھی کو عظمت کبریائی ہی تو ہی شہنشاہ
 ہی ہم تیرے بنائے بندے ہیں مرا مرتبہ احسان میں ہیں۔ اللہ عزوجل بنا عاقنا و اعف عنا و تب علینا و اهدنا و انت الرحمن الرحیم
 اور جانتا چاہیے کہ اسلام میں بڑا فتنہ ان لوگوں نے پھیلا یا جنھوں نے علم ہیات کے زعم پر کہا کہ کرسی وہ فلک ہشتم ہے اور نون آسمان عرش ہے اور یہ
 پیروی فلاسفہ یونان کی ہے اور دائرہ اسلام سے خارج ہے اور یہ ہم و گمان محض باطل ہے اور ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ اسکوائے علمائے مذکورہ باہر فاسق و مستقیم۔
 (۸) ولایوہ جفطہا۔ اثنی عشر نہیں اسے حفاظت ان دونوں یعنی آسمان زمین کی اور اکثر اہل تفسیر کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ یوہ کی ضمیر اللہ تعالیٰ
 کی طرف راجع ہے اور تخیل نہیں اللہ تعالیٰ پر بلکہ آسان ہے اور زجاج نے کہا کہ احتمال ہے کہ ضمیر کرسی کی طرف راجع ہو یعنی کرسی پر ان آسمانوں وزمین کی حفاظت
 جو اسکے بیچ میں ہوں ان نہیں اور یہ احتمال و حفاظت کی نسبت کرسی کی طرف صحیح ہو سکتی ہے کیونکہ حکم الہی ہے (۹) و ہوا علی اعظم علو سے مراد کبھی
 مکانی بلندی ہوتی اور کبھی قدر و منزلت کی بلندی ہوتی ہے پس مکان کی راہ سے بلندی کیسی کا مذہب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ زبان و مکان و جنت
 و وضع سے پاک برتر ہے اور مکان کی راہ سے بلندی کا سوائے فرقہ کلمہ مجسمہ کے جو اللہ تعالیٰ کے واسطے جسم و جوت کے قائل ہیں اللہ تعالیٰ
 انکو خوار کرے اور کوئی قائل نہیں ہے اور وہ لوگ کافر ہیں اور اہل سنت میں سے کوئی اس بات کا قائل نہیں اور بعض نے دفعہ فون نے جو یہ بیان
 کیا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی ہے وہ بھی جسم کے قائل ہیں تو یہ محض باطل بہانہ ہے اور اللہ تعالیٰ پناہ میں لکھے ہمیں
 انکا اعتقاد و مطلب سب مفصل بیان کر دیا ہے فتنہ کر اور بعضوں نے جو زعم کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ برابر روایت ابو مطیع کے اللہ تعالیٰ کے واسطے
 حجت بالاکے قائل ہیں نہ علم غلط ہے امام ابو حنیفہ اس بات کے قائل ہیں کہ جیسے سلف نے اگر حسن علی المرتضیٰ مستوی ہیں تو ان میں نہیں کی بلکہ کہا کہ ہاں اللہ تعالیٰ عرش پر مستوی
 ہے مگر اسکی کیفیت ماہیت انکو نہیں معلوم ہے اور جو مذہب یہ یقین جانتے ہیں کہ نقص اللہ تعالیٰ پاک ہے اور کوئی شے کے مانند نہیں ہے پس شے مستوی ہونا ایسا نہیں ہے
 جیسا وہ گمان میں آتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی ایک صفت ہے پس ابو حنیفہ بھی اسکی قائل ہیں یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے تو اسکے علوم تہ کی راہ سے اوپر کی جہت
 کی طرف دعا کیجئے اور اسکے قائل نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ خود اوپر کی جہت میں ہے تو خود یا اللہ میں جیسے امام ابو حنیفہ کی طرف یہ گمان کیا اسنے غلط کیا۔ بالکل یہاں بلندی سے
 قدر و منزلت کی بلندی ہے یعنی اللہ تعالیٰ تمام مخلوق اور کل چیز سے بلند و تہم ہے بلکہ اللہ عزوجل کی بلندی و رفعت کے مقابلہ میں کسیکو کچھ بھی بلندی نہیں تاکہ کچھ
 نسبت ہو سکے اور بعض نے کہا برتر ہے سلطنت و قمر کی راہ سے اور اسکو مفسر سیوطی نے اختیار کیا۔ اور بعض نے کہا کہ برتر ہے
 اس سے کہ کسی وصف بیان کر سنے والے کا وصف اسکو پہنچے یعنی وصف کرنے والا تو اپنی طاقت اور علم بھر وصف کر گیا اور اللہ تعالیٰ کی
 ذات و صفات تک کسی کا علم پہنچے کیا مجال ہے اور تعالیٰ ولینا ہے جیسا اسنے خود اپنا وصف فرمایا اور بندے اسکی پیروی کرتے ہیں اور اس وصف کی
 حقیقت کو بھی نہیں پہنچتے ہیں پھر خود پیارے کہاں سے وصف کرینگے اور اسی معنی کہ حدیث میں آیا ہے۔ انت کما اذیت علی نفسک
 تو ویسا ہی جیسا تو نے اپنا خود وصف فرمایا ہے۔ پھر مفسر نے جو تفسیر اختیار کی ظاہر بنظر ترجیح نظیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون خوار کی نسبت فرمایا
 ان فرعون علا فی الارض۔ یعنی غالب بنا اور قمر پان زمین میں پس علو کے یہی معنی سلطان حقیقی عزوجل کے ساتھ لیے گئے جسکی شان تحقیقی ہے

بہر جاننا چاہیے کہ میں نے توجہ رکھے اور اس کی غیر وغیرہ نے دس بیان کیے ہیں کیونکہ - اسی القیوم کو میں نے اول میں داخل کر دیا ہے فافہم - اس تمام تفسیر سے واضح ہوا کہ یہ آیت کریمہ بہت بڑے مسائل الکیہ کو مشتمل ہے اور اس میں توحید و صفات باری تعالیٰ کے اعظم مسائل ہیں اسی سے اعظم آیت قرآنی ٹھہری اور سید آیت ٹھہری چنانچہ ابی بن کعب سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی بن کعب کو پوچھا کہ کون آیت کتاب مدنیہ ہے میں نے اعظم ہر آیت عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول و انما ہر پس کئی بار لٹوایا تو آخر ابی بن کعب عرض کیا کہ آیت الکرسی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ امر ابولہندرجو علم مبارک گواریا ہو - رواہ احمد و مسلم و ترمذی ابی بن کعب کی حدیث میں ہے کہ ابی بن کعب ایک جرین میں چھوڑے تھے وہ اس کی پرداخت کرتے پس بچکا کہ وہ کم تھے ہیں تو ایک ات نکاہیانی کی تو ناگاہ ایک جانور مثل طفل نلغ کے نظر آیا پس میں نے اسکو سلام کیا اسنے سلام کا جواب دیا - میں نے پوچھا تو انسی پر کڑی ہو بولا جی ہوں میں نے کہا اپنا ہاتھ مجھے دے اسنے دیدیا تو کئے کا سا ہاتھ اور کتے کے سے روئیں اسپر تھے میں نے کہا کہ جن ایسے ہی پیدا ہوئے ہیں یا تو ہی ایسا ہو اسنے کہا کہ جن جانتے ہیں کہ انہیں مجھے زیادہ زبردست نہیں ہے میں نے کہا کہ تجھے ایسا کرنے پر کس چیز نے آمادہ کیا بولا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ تو صدقہ دینا بہت پسند کرتا ہو تو ہم نے چاہا کہ تیرے طعام سے لیجاوین تو ابی بن کعب نے اس سے کہا کہ کون چیز ہو کہ تم لوگوں سے بچاؤ بولا کہ یہ آیت الکرسی ہے پھر صبح کو ابی بن کعب نے حضرت صلعم سے بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ خبیث نے یہ بات سچ کہی - رواہ ابویعلیٰ الموصلی الحاکم و صحیح اور انس کی حدیث طویل میں جس میں آنحضرت صلعم نے اپنے صحابہ میں سے ایک سے نکاح کرنے کو پوچھا ہے آیت الکرسی کو جو تھائی قرآن فرمایا ہے رواہ احمد اور معنی اسکے یہ ہیں کہ ثواب اسکا جو تھائی قرآن پڑھنے کے برابر ہے اور آیت الکرسی کی فضیلت کے بھی بقول تحقیق ہی معنی ہیں کہ اسکے پڑھنے میں ثواب زیادہ ہے اور یہی مراد بعض قرآن کے بعض پر فضل ہونے کے ہیں کیونکہ صفات الہی عزوجل میں فضیلت ہے پس جس قدر میں نہ کو فضل ہو وہ فضل ہے - اور بخاری میں ابوبہریرہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ صلعم نے زکوۃ رمضان کی حفاظت پر وکیل کیا میں ایک نے والا آیا اور طعام میں سے لب بھر بھر سمیٹنا شروع کیا پس میں نے اسکو پکڑ لیا اور کہا کہ میں تجھے رسول اللہ صلعم کے پاس لے چلوں گا بولا کہ مجھے چھوڑ دو کہ میں محتاج عیال دار ہوں اور مجھے بہت حاجت پیش آئی اب آؤں گا ابوبہریرہ نے کہا کہ میں نے اسکو چھوڑ دیا پس صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ امی ابوبہریرہ رات والے تیرے قیدی کا کیا حال ہوا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اسنے شدت کی محتاجی و عیال داری بیان کی میں نے رحم کر کے اسکو چھوڑ دیا آپ نے فرمایا کہ اسنے تجھے چھوٹ کر پھر آویگا پس میں نے حضرت صلعم کے کہنے سے یقین کیا کہ ضرور آویگا پس میں نے ناک لگائی پھر اسنے اگر طوعا کرنا شروع کیا میں نے پکڑا اور کہا کہ تجھے رسول اللہ صلعم کے پاس بچلوں گا اسنے کہا کہ مجھے چھوڑ دو میں محتاج عیال دار ہوں اب نہ آؤں گا میں نے رحم کھا کر اسکو چھوڑ دیا صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ امی ابوبہریرہ رات تیرے قیدی کا ماجر کیا ہوا میں نے عرض کیا کہ اسنے محتاجی اور عیال داری کی شکایت کی میں نے رحم کھا کر اسکو چھوڑ دیا فرمایا کہ اسنے تجھے چھوٹ کر پھر آویگا پس میں نے تیسری بار ناک لگائی پس اسنے اگر طعام پہنچنے لپھنے شروع کیا پس میں نے اسکو پکڑ لیا اور کہا کہ تجھ کو رسول اللہ صلعم کے پاس لیجاؤں گا اور یہ تیسری بار ہے رات تو کتنا ہو کہ نہ آؤں گا پھر آتا ہو بولا کہ مجھے چھوڑ دے میں تجھے کچھ کلمات سکھلاؤں کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو ان سے نفع دیکھا میں نے بولا کہ جب مجھوٹے پر جائے تو آیت الکرسی پڑھ - اسلا اللہ الا ہو الحی القیوم یہاں تک کہ آیت ختم کر دے تو برابر تجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک گھمبان رہیگا اور تجھے شیطان قریب نہوگا یہاں تک کہ صبح ہو جائے پس میں نے اسکی اسٹریٹ دی پھر صبح کو مجھے رسول اللہ صلعم نے پوچھا کہ تیرے رات والے قیدی نے کیا کیا میں نے کہا یا رسول اللہ اسنے زعم کیا کہ وہ مجھے چند کلمات ایسے سکھاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے ان سے نفع دیکھا تو میں نے اسکو چھوڑ دیا آپ نے فرمایا کہ وہ کیا میں عرض کیا کہ مجھے اسنے کہا کہ جب تو چھوٹے پر آئے تو آیت الکرسی اول سے آخر تک پڑھ اور مجھے کہہ کہ برابر تجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک گھمبان رہیگا یہاں تک کہ تو صبح کرے - اور صحابہ کا یہ حال تھا کہ یہ لوگ

لکھا کہ ابوبہریرہ نے فرمایا کہ میں نے اسکو چھوڑ دیا

نیکی کے بہت خریص تھے۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوبہریرہ وہ شخص ہے سچ بول گیا حالانکہ وہ سخت جھوٹا ہے پھر فرمایا کہ ابوبہریرہ تو جانتا ہے کہ
 تین اشیا سے تو کس سے باتیں کرتا ہے میں نے عرض کیا کہ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ یہ شیطان تمہارا وہ البخاری و انسائی اور ابوالمتوکل انسائی ابوبہریرہ
 سے دوسرے سیاق سے اس کے قریب قریب روایت کیا کہ ابوبہریرہ کے پاس صدقہ کی کوٹھری کی کچی تھی اور میں چھوڑے تھے پس ایک روز جا کر دوڑا
 کھولا تو دیکھا کہ اس میں سے ایک لپ بھر کر چھوڑے نکل گئے ہیں پھر دوسری بار ایک ن کھولا تو دیکھا کہ اس میں ایک لپ بھر نکل گئے ہیں پھر تیسری بار ایک ن
 کھولا تو دیکھا کہ اس میں سے اتنے نکل گئے ہیں میں ابوبہریرہ نے حضرت صلعم سے اس کی شکایت کی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ بھلا تو چاہتا ہے کہ اس شخص کو پکڑو
 میں نے عرض کیا کہ ہاں فرمایا کہ جب تو دروازہ کھولے تو کنا کہ پاک ہو وہ جسے تجا مجھ کے لیے مسخ کر دیا پس ابوبہریرہ نے دروازہ کھولا کہ کنا کہ سیجان من
 سحرک ملے تو ناگاہ وہ چور سامنے کھڑا نظر آیا پس ابوبہریرہ نے کہا کہ ای خدا کے دشمن تو ہی ایسا کرنے والا ہے بولا کہ ہاں مگر مجھے چھوڑے میں اب اس کا
 میں اس کو نہ لیتا مگر جن میں سے ایک فقیر گھروالوں کے واسطے لیتا تھا الی آخر حدیث رواہ ابن مردویہ اور امام احمد و ترمذی نے ایسا ہی قصہ حضرت
 ابویوب کا روایت کیا اور اس میں ہے کہ جب انھوں نے رسول صلعم سے شکایت کی تو آپ نے فرمایا کہ جب تو اس کو لینے غول کو دیکھنا تو کنا کہ سیجان
 رسول اللہ - پھر باجرا اس کا بھی مثل قصہ ابوبہریرہ کے روایت کیا اور ترمذی نے حدیث کو حسن غریب کہا ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے بعد ذکر ان
 احادیث کے کہا کہ ایسے واقعات تین ہوئے۔ یعنی ایک سابی بن کعب کے ساتھ دوسرا ابویوب کے ساتھ تیسرا ابوبہریرہ کے ساتھ واقع ہوا۔ پھر ایک
 غریب قصہ کتاب غریب ابو عبیدہ سے نقل کیا کہ ابو عبیدہ نے کہا حدثنا ابو معاویہ عن ابی عاصم الثقفی عن الشیعی عن عبد اللہ بن مسعود کہ اس میں
 میں سے ایک آدمی باہر نکلا پس اس کو جنوں میں سے ایک شخص ملا اور کہا کہ بھلا تو مجھے کشتی لڑنا چاہتا ہے پھر اگر تو نے مجھے پکھڑا لیا تو میں تجھے
 ایسی آیت سکھلاؤں گا کہ جب تو اپنے گھر میں داخل ہونے کے وقت اس کو پڑھ لے گا تو اس میں کوئی شیطان نہ جاوے گا پس باہم کشتی لڑے پس
 آدمی نے اس کو پکھڑا لیا اور کہا کہ میں تجھے خبیث الجسم دیکھتا ہوں اور تیری کلانیان جیسے کتے کی کلانیان ہیں تو کیا تم لوگ جن ایسے ہی ہو
 ہو یا تو ہی انہیں سے ایسا ہے بولا کہ میں ان سب میں زبردست ہوں اور مجھے دوبارہ کشتی لڑو پس دوبارہ بھی آدمی زادے سے پکھڑا لیا
 تو وہ بولا کہ تو آیت الکرسی پڑھ لیا کہ جب اس کو کوئی اپنے گھر میں جاتے وقت پڑھ لیتا ہے تو ضرور شیطان اس میں سے نکل بھاگتا ہے کہ اس کی طرح
 رہتا ہوا پس ابن مسعود سے کہا گیا کہ وہ آدمی کیا عرض کرتے تھے تو ابن مسعود نے فرمایا کہ کون امید کیا جاتا ہے کہ ہو سوائے عمر کے اور اسما
 بنت بزید بن اسلم انصاریہ سے روایت ہو کہ میں نے رسول اللہ صلعم کو سنا کہ فرماتے تھے کہ دو آیتیں اللہ الا ہوا الکی القیوم اور اللہ
 لا الہ الا ہوا الکی القیوم انھیں دونوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم عظیم ہے رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ و قال الترمذی حسن صحیح اور ابویوب
 سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے ہر نماز و فیض کے پیچھے آیت الکرسی پڑھی اس کو جنت میں داخل ہونے سے کچھ روک نہیں لایا
 کہ مر جائے رواہ انسائی و ابن مردویہ و ابن حبان شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسناد اس کی بشرط بخاری ہے اور ابن الجوزی نے اس حدیث کو موضوع
 گمان کیا ہے قال المترجم اور ابن الجوزی یہاں چوک گئے اور بہت محدثین نے ابن الجوزی پر اس کے موضوع کہنے پر گرفت کی ہے اور صحیح یہ قول ہے
 ہو کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کے فضائل کے بارہ میں بہت کچھ مروی ہے اور یہ جیسے تفسیرین کثیر وغیرہ سے مذکور ہوا کافی ہے
 قال الشیخ فی العرائس تو لے لے اللہ الا ہوا الکی القیوم و صف الوہیت غرض کر کے بندوں کے دلوں سے اسباب عبودیت قطع کر دیا اس واسطے
 کہ عبودیت توجہی ہوتی ہو کہ ربوبیت سے آگاہی ہو جاوے اس واسطے اول ظہار وجود میں اپنے پاک ذات کو ذکر فرمایا۔ اور نیز اپنی ذات پاک
 اپنی وصف کے ساتھ کشف کیا قال المترجم یعنی لا الہ کے وقت شاید ان کے دلوں سے بالکل الوہیت کی نفی ہو جاتی حالانکہ کسی وقت بندے کے

دل سے اندر و جل کا بھولنا نہیں چاہیے ہمایا اسطے پہلے آمد فرما کر اسکے دلون میں اپنے تئیں ثابت کر دیا کہ اسکی سلطنت کبریا فی ظاہر ہو پھر غیر کی نفسی کے وقت اسکے دلون سے وہ بھول نہیں سکتا کیونکہ لا الہ الاہو اسکے ظہور سلطنت و عظمت کمالیہ کا بیان ہو فافہم مد و ریز مخلوق کو بذات خود اپنی طرف مایا بلا علت تاکہ عروسی میں حاضر فرماے۔ توحید پر تہذیب کو قائم کیا یعنی اسکی تعریف ہی کہ کسی چیز سے مانند نہیں کیونکہ جو چیز واحد ہو اسکو وحدت عارض ہو یعنی اکیلا ہیں جس چیز سے لگا ہو وہی واحد کسماقی ہو بخلاف توحید باری تعالیٰ کے کہ وہ پاک منزہ ہے ہر لگاؤ سے۔ قول اللہ عزوجل کر دیا علمتون کو قدس ازل سے اور ازل ہی کے ساتھ ازل سے کشف فرمایا۔ یعنی مثلاً جو چیز ہو اسکا کوئی سبب ہو اور اللہ تعالیٰ کی ازلیت بلا سبب ہو کیونکہ جو فرمایا اور ممکنات میں سے کوئی چیز ہو تو لذاتہ نہیں ہو بلکہ بعیت ہو قال المتشرع مقام بہت قبیح ہو جانتا کہ ممکن ہو چکا اشارہ کیا آگے میں کچھ نہیں کہہ سکتا ہوں۔ تعالیٰ اند علوا کبیرا۔ اور شیخ ابن منصور سے یہ آیت دریافت کی گئی تو کہہ لالا الہ الا اللہ۔ دو باتوں کو مقتضی ہو ایک تو ربوبیت سے علت کو زائل کیا جاوے اور عقائد کیا جائے کہ حق سبحانہ تعالیٰ درک سے پاک منزہ ہے یعنی کوئی عقل ہو یا کچھ ہو اسکو کوئی نہیں پاسکتا ہے شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ پر اعتقاد کرنے کی سچائی یوں ثابت ہو کہ صبر کرے اور اسی سے وہ ایمان بظاہر و جہاں پہیگا اور صدق ہو اور اسی سے وہ پوشیدہ و ظاہر اپنے پروردگار کی بندگی میں کوشش کرے اور خرچ کرے اپنے مال سے خالص اسکی رضا مندی چاہنے کے لیے یہاں تک کہ اپنی ذات کے لیے سوائے اپنے خالق کے کوئی چیز ذخیرہ نہ کرے اور تڑپنے کے وقتوں میں اپنے پروردگار کی یاد میں سب فکر و ن سے خالی ہو کر اسی کی طرف متوجہ ہو بیٹھے۔ اور استغفار کے ساتھ اسکی جانب میں اپنی محتاجی اظہار کرے اپنے گناہوں پر نادم ہو کر اور یہ خوف کرے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ میں مجبور و مدد و کر دیا جاؤں۔ اور نیز فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کے ساتھ تین نوروں کی احتیاج ہو نور ہایت۔ نور کفایت۔ نور عنایت۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے اس پر نور ہایت سے احسان کیا تو بندہ اسکے خاص بندوں میں سے ہو جاتا ہو اور جب نور کفایت اسکو عطا کیا تو وہ کبیرہ گناہوں اور فحش باتوں سے معصوم ہو جاتا ہو اور جب نور عنایت سے سرفراز کیا تو وہ بڑے خطرات و خیالات سے جو دل میں آتے ہیں محفوظ ہو جاتا ہو۔ اور بعض کاربے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کہنے والے کو چار خصلتوں کی حاجت ہے تصدیق و تعظیم و حلاوت و حرمت۔ سو جسکو تصدیق نہ ہو وہ توبانی کہنے والا ہو ورنہ دل کے پس ہ منافق ہو اور جس شخص کے دل میں تعظیم نہ ہو وہ بدعتی ہو اور جسکو حلاوت نہ ہو وہ ریاکار ہو دیکھ لائے کو کام کرنا ہو اور جسکے دل میں حرمت نہ ہو وہ فاسق ہو اور شیخ ابو الحسن النوری سے کہا گیا کہ تولا الہ الا اللہ کیوں نہیں کہتا ہو تو کہا کہ میں آمد کہتا ہوں اور بس۔ میں آمد کے ساتھ اسکی ضد یعنی لا الہ کو باقی نہیں رکھتا قال المتشرع یہ نہایت غلبہ توحید ہو کہ اگر اللہ عزوجل کے سوائے کسی کا خیال ہی نہ تھا اور نہ کسی کا اثر نہ کہے دل میں پڑتا تھا کہ نفی کرنے کی حاجت ہو بلکہ لا الہ کہنے سے بغیر کا تصور خواہ مخواہ آتا ہو اسکو وہ بہت مکروہ جانتے تھے اور رہے عوام لوگ تو وہ اس تمام کلمہ کے مفہوم سے اللہ تعالیٰ کی توحید کو تکلف نکالتے ہیں اور حدیث صحیح میں جو آیا ہو کہ افضل ذکر قول لا الہ الا اللہ ہے تو یہ عام تعلیم ہو کسی خاص کا بیان نہیں ہو دیکھو اللہ عزوجل نے یوں ہی فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا اذکروا اللہ ذکرا کثیرا و سبحوا الا یہ۔ صرف اللہ عزوجل کے ذکر کو فرمایا ہو اور فرمایا۔ انما المؤمنون الذین اذا ذکر اللہ وجلت قلوبہم۔ اور شیخ رحمہ اللہ نے کہا کہ بعض نے ذکر کیا ہو کہ جس نے اس کلمہ کو کہا حالانکہ اسکے دل میں رغبت یا خوف یا طمع یا سوال ہو تو وہ مشرک ہو۔ اکی الیقین۔ حواہ کہ جس سے زندہ و کا قیام ہو اور قیوم وہ کہ جسکی قیومیت سے مردے زندہ ہو جاتے ہیں اور نیز حواہ کہ اس سے سانس کی آمد و رفت جاری ہو اور قیوم وہ کہ جسکی کافی ہوئے سے اشخاص کا قیام ہو اور اسکی صفات خاصہ سے ہو کہ عدم میں زندگی بخشے اور صفات عامہ سے ہو کہ خلق کو عدم سے وجود میں لایا اور قیومیت اسکی وہ صفت ہو کہ برابر اسکے ساتھ ہمیشہ موصوفہ ہو اور محصل اسکا یہ ہو کہ وہ اپنی ذات سے اپنی ازلیت و ابدیت میں مستقل ہو اور بعض نے اکی الیقین

کے اشارہ میں کہا کہ تو اسکو اسکی قیویت میں اپنے اوپر اور تمام عالم پر مراقب کر اور بعض نے کہا کہ وہ قیوم ہو یا بن طور کہ برگزیدہ بندوں کے اسرار پر اپنے اذکار کو محفوظ فرما ہو اور سہل رحمت سے کہہ کہ قیوم وہ کہ اپنی مخلوق پر اپنی روزی و اعمال موت کے اوقات وغیرہ ہر چیز کے واسطے قائم ہو اور خواص شامی نے فرمایا کہ جس نے اسکو پہچانے وہ حق قیوم ہو تو اس شناخت پر اس پر واجب ہو کہ اپنی ہر چیز کو اسی سے طلب کرے اور اپنے کامن میں سے ہر کام کے قیام کو ترک کرے کیونکہ تو تعالیٰ خود اسکے امور کا قیوم ہو۔ لہذا اخذ ہر سندہ و لا نوع اسل اشارہ سے اپنے ایسے خاص بندوں کو ڈراتا ہے کہ جو اسکی طرف مراقبہ کئے ہیں ہر طرح ڈراتا ہو اسکے سوائے کسی غیر کی طرف ایک م و ایک ہلک مائے تک بھی مشغول نہ ہوں اور مردوں و طالبوں کے دلوں سے تشبیہ کا خیال زائل کر دیا قال المترجم یعنی مراقبہ و یاد کرنے والوں کو واجب ہے کہ کوئی تصور جناب باری تعالیٰ کے واسطے اپنے دل میں نہ لائیں کیونکہ جو تصور ہو گا وہ اسکے خیال کا بنایا ہوا ہو گا اور جو یہ گڑھیں گا وہ اسکے لیے بت ہو گا اسد تعالیٰ غرور جل کسی چیز سے مشابہ نہیں ہو وہ پاک منزہ ہے اور بشر کی عقل خیال وغیرہ اس تک کبھی نہیں پہنچ سکتا ہے اور یہ ایک نکتہ ضروری ہے کہ اگر طریقہ سے اسکو تعریف و حمد منع کیا ہو فافہم اور نیز اسمین آگاہی دی کہ مظلوموں کے واسطے وہ ظالموں سے انتقام لے گا اور نیز خلق کو تعلیم دے گا یا کہ اسکی صفات قدیمہ سب منزہ پاک ہیں اور ذات عظیم اسکی مقدس و برتر ہے۔ یعنی میں مخلوقات کی صفاتوں سے پاک منزہ ہوں۔ اور بخدا دیوں نے فرمایا کہ نہ اس کو گناہ اسکو کہاں سے لے سکتی ہو وہ موجود تھا اور نہ موجود نہ تھی اور اسے سندہ کو خود ایجاد کیا اپنے بندوں کو مقہور کرنے کے واسطے اور انکا نقص ظاہر کرنے کے لیے قال المترجم اس کلام میں اشارہ لطیف ہے کہ جو چیزیں بندوں کے نفع کے واسطے قرار دی جاتی ہیں وہ چیزیں خود بندوں کا نقص ظاہر کرتی ہیں اور بتلاتی ہیں کہ یہ لوگ کامل نہیں ہیں اسواسطے کہ اس نفع کے محتاج ہیں اور جو محتاج ہو وہ کامل نہیں ناقص حادث ہے۔ کہ مافی السموات و مافی الارض۔ اس کلام بزرگ سے اپنے چنے ہوئے بندوں کے دلوں میں سے دونوں جہان و تمام عالم کی حلاوت و ترو تازگی بے میناد کا مزہ دور کر دیا یہ سب حوادث میرے ہی مخلوق و ملک مقہور ہیں پس مومن کا دل جب مشاہدہ کی جگہ ہو گا کہ چہ اسمین سے یہ غالی چیزیں بالکل ناپید ہوں پس موصدون کو رغبت دلائی کہ اسباب علتوں سے اپنے آپ کو فنا کریں اسواسطے کہ انعام دینے والے کی طرف سے منہ پھیر کر نعمت کی طرف متوجہ ہو جائیں انعام دینے والے کے ساتھ کفر کرنا و شرک ہے۔ من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ۔ اس کلام میں سفارش کرنے والے اور سفارش جاننے والے دونوں کو اپنے دریائے احسان میں غرق کیا یعنی دونوں کو منت سے زیر بار لیا کہ اسکے بار احسان میں دونوں دب گئے اسواسطے کہ اپنے بندوں کی خبر گیری کسی کے سپرد نہیں فرمائی بلکہ اپنی ہی طرف رکھی اور نیز اپنی ازل عنایت سے وسیلہ کی سیان کاٹ دین قال المترجم معنی یہ ہیں کہ جب بندہ و کو اپنی اجازت کے سفارش کا اختیار نہ دیا ہو گا خود ہی کرم فرمایا اور اشارہ کیا کہ سفارش کرے پس جسکو اجازت دی اس پر یہ کمال احسان کیا کہ اسکو اس کرامت سے سرفراز کیا اور جیسے پیش کرے کہ سفارش مان لی اسکے حق میں تو عنایت ظاہر ہو اور یہ حقیقت ازل عنایت ہے اسمین وسیلہ کو کچھ دخل نہیں ہے فافہم اور نیز اس آیت سے اپنی مخلوق کو ادب سکھایا کہ اسکی طرف انبساط نہ کریں سوائے اس شخص کے جسپر شکر اور بیہوشی غالب ہوئی ہو اور انبساط اور اذن تو پر وہ غفلت کے نزدیک مقام ہیست ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس سے اپنے بندوں کے دلوں کو اپنے ہی طرف جذب کیا کہ اس حال میں اور آئندہ حال میں اسی کی طرف رجوع ہو۔ اور اس طرح نے فرمایا کہ اگر اپنی ذات کی طرف سوائے اپنے کو کسی وسیلہ کے تا تو کام اسکا اس علت کا محلول ہوتا اور جس نے اسکے اخلاص و محبت و رضامندی سے اپنے آپ کو آراستہ کیا تو تو اسکی صفات سے ہر اور منصوص ہے کہ کما کہ پھر کون سفارشی ہو سکتا ہے ایسے شخص کی طرف جسکے ساتھ کسی اور کو گنجائش نہیں سوائے اسکے اور کوئی دوسرا اسکا حاجب نہیں ہو سکتا ہے۔ یعلمو ما بین ایدیہما و ما خلفہما۔ اس وہ خطرات جو انکے روبرو ہیں اور وہ لغزین جو انکی پیٹھے پیچھے ہیں جانتا ہے اور نیز جو مقامات انکے روبرو ہیں اور جو احوال انکے پیچھے پیچھے ہیں جانتا ہے۔ اور نیز اسرار افعال جو ادا ہوتے ہیں سے مقہور ہیں

اسکے اشارہ میں کہہ کہ قیوم ہو یا بن طور کہ برگزیدہ بندوں کے اسرار پر اپنے اذکار کو محفوظ فرما ہو اور سہل رحمت سے کہہ کہ قیوم وہ کہ اپنی مخلوق پر اپنی روزی و اعمال موت کے اوقات وغیرہ ہر چیز کے واسطے قائم ہو اور خواص شامی نے فرمایا کہ جس نے اسکو پہچانے وہ حق قیوم ہو تو اس شناخت پر اس پر واجب ہو کہ اپنی ہر چیز کو اسی سے طلب کرے اور اپنے کامن میں سے ہر کام کے قیام کو ترک کرے کیونکہ تو تعالیٰ خود اسکے امور کا قیوم ہو۔ لہذا اخذ ہر سندہ و لا نوع اسل اشارہ سے اپنے ایسے خاص بندوں کو ڈراتا ہے کہ جو اسکی طرف مراقبہ کئے ہیں ہر طرح ڈراتا ہو اسکے سوائے کسی غیر کی طرف ایک م و ایک ہلک مائے تک بھی مشغول نہ ہوں اور مردوں و طالبوں کے دلوں سے تشبیہ کا خیال زائل کر دیا قال المترجم یعنی مراقبہ و یاد کرنے والوں کو واجب ہے کہ کوئی تصور جناب باری تعالیٰ کے واسطے اپنے دل میں نہ لائیں کیونکہ جو تصور ہو گا وہ اسکے خیال کا بنایا ہوا ہو گا اور جو یہ گڑھیں گا وہ اسکے لیے بت ہو گا اسد تعالیٰ غرور جل کسی چیز سے مشابہ نہیں ہو وہ پاک منزہ ہے اور بشر کی عقل خیال وغیرہ اس تک کبھی نہیں پہنچ سکتا ہے اور یہ ایک نکتہ ضروری ہے کہ اگر طریقہ سے اسکو تعریف و حمد منع کیا ہو فافہم اور نیز اسمین آگاہی دی کہ مظلوموں کے واسطے وہ ظالموں سے انتقام لے گا اور نیز خلق کو تعلیم دے گا یا کہ اسکی صفات قدیمہ سب منزہ پاک ہیں اور ذات عظیم اسکی مقدس و برتر ہے۔ یعنی میں مخلوقات کی صفاتوں سے پاک منزہ ہوں۔ اور بخدا دیوں نے فرمایا کہ نہ اس کو گناہ اسکو کہاں سے لے سکتی ہو وہ موجود تھا اور نہ موجود نہ تھی اور اسے سندہ کو خود ایجاد کیا اپنے بندوں کو مقہور کرنے کے واسطے اور انکا نقص ظاہر کرنے کے لیے قال المترجم اس کلام میں اشارہ لطیف ہے کہ جو چیزیں بندوں کے نفع کے واسطے قرار دی جاتی ہیں وہ چیزیں خود بندوں کا نقص ظاہر کرتی ہیں اور بتلاتی ہیں کہ یہ لوگ کامل نہیں ہیں اسواسطے کہ اس نفع کے محتاج ہیں اور جو محتاج ہو وہ کامل نہیں ناقص حادث ہے۔ کہ مافی السموات و مافی الارض۔ اس کلام بزرگ سے اپنے چنے ہوئے بندوں کے دلوں میں سے دونوں جہان و تمام عالم کی حلاوت و ترو تازگی بے میناد کا مزہ دور کر دیا یہ سب حوادث میرے ہی مخلوق و ملک مقہور ہیں پس مومن کا دل جب مشاہدہ کی جگہ ہو گا کہ چہ اسمین سے یہ غالی چیزیں بالکل ناپید ہوں پس موصدون کو رغبت دلائی کہ اسباب علتوں سے اپنے آپ کو فنا کریں اسواسطے کہ انعام دینے والے کی طرف سے منہ پھیر کر نعمت کی طرف متوجہ ہو جائیں انعام دینے والے کے ساتھ کفر کرنا و شرک ہے۔ من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنہ۔ اس کلام میں سفارش کرنے والے اور سفارش جاننے والے دونوں کو اپنے دریائے احسان میں غرق کیا یعنی دونوں کو منت سے زیر بار لیا کہ اسکے بار احسان میں دونوں دب گئے اسواسطے کہ اپنے بندوں کی خبر گیری کسی کے سپرد نہیں فرمائی بلکہ اپنی ہی طرف رکھی اور نیز اپنی ازل عنایت سے وسیلہ کی سیان کاٹ دین قال المترجم معنی یہ ہیں کہ جب بندہ و کو اپنی اجازت کے سفارش کا اختیار نہ دیا ہو گا خود ہی کرم فرمایا اور اشارہ کیا کہ سفارش کرے پس جسکو اجازت دی اس پر یہ کمال احسان کیا کہ اسکو اس کرامت سے سرفراز کیا اور جیسے پیش کرے کہ سفارش مان لی اسکے حق میں تو عنایت ظاہر ہو اور یہ حقیقت ازل عنایت ہے اسمین وسیلہ کو کچھ دخل نہیں ہے فافہم اور نیز اس آیت سے اپنی مخلوق کو ادب سکھایا کہ اسکی طرف انبساط نہ کریں سوائے اس شخص کے جسپر شکر اور بیہوشی غالب ہوئی ہو اور انبساط اور اذن تو پر وہ غفلت کے نزدیک مقام ہیست ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اس سے اپنے بندوں کے دلوں کو اپنے ہی طرف جذب کیا کہ اس حال میں اور آئندہ حال میں اسی کی طرف رجوع ہو۔ اور اس طرح نے فرمایا کہ اگر اپنی ذات کی طرف سوائے اپنے کو کسی وسیلہ کے تا تو کام اسکا اس علت کا محلول ہوتا اور جس نے اسکے اخلاص و محبت و رضامندی سے اپنے آپ کو آراستہ کیا تو تو اسکی صفات سے ہر اور منصوص ہے کہ کما کہ پھر کون سفارشی ہو سکتا ہے ایسے شخص کی طرف جسکے ساتھ کسی اور کو گنجائش نہیں سوائے اسکے اور کوئی دوسرا اسکا حاجب نہیں ہو سکتا ہے۔ یعلمو ما بین ایدیہما و ما خلفہما۔ اس وہ خطرات جو انکے روبرو ہیں اور وہ لغزین جو انکی پیٹھے پیچھے ہیں جانتا ہے اور نیز جو مقامات انکے روبرو ہیں اور جو احوال انکے پیچھے پیچھے ہیں جانتا ہے۔ اور نیز اسرار افعال جو ادا ہوتے ہیں سے مقہور ہیں

ہم نے اس کے ساتھ انکو امتحان کیا ہے وہ قبال کے ایجاب کرنے کے اسیے جانتا ہے اور علم ازلیات کے اسرار جو مقام عبودیت میں ان کے معائنہ ہو جانے کے بعد ہوئے ہیں یہ بھی اسیے جانتا ہے اور بالواقعہ اس میں کہہ کر جو ان کے سامنے جو بیٹھتے سمجھتے ہو سب جانتا ہے اس واسطے کہ اسکے علم سے کوئی معلوم باہر نہیں اور اس پر کوئی موجود و معدوم کا لپٹا نہیں ہے۔ ولا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء۔ علم قدم کو ان لوگوں سے محبوب پوشیدہ کر دیا جسکے علم سے پیدا کیا ہے مگر اس قدر کہ اہل دل بندوں کو غیب کے معائنہ سے ظاہر کر دیا۔ کرسی عرش فلون مخلوقات حادثہ کے لیے قبلہ ہیں حالانکہ جن کے واسطے کوئی حجت نہیں ہے اور کامیات کے ساتھ امتدعا لے کا مشابہ ہونا سوائے ان لوگوں کے کوئی نہیں جانتا جنہوں نے کشف سے دیکھ لیا ہے اور بعض نے فرمایا کہ کرسی و عرش کا ذکر قدرت عظیمہ کا اظہار ہے اور یہ دونوں ذات ہستی عوامہ کے واسطے محل نہیں ہیں اور شیخ ابوالقاسم قشیری نے فرمایا کہ جو چیز مخلوق ہو سکوا بعد عزوجل کی صفات پاک و جلال قدرت میں کہاں گنجائش ہے خواہ عرش ہو یا کرسی ہو خواہ جتنی ہو یا انسی ہو اور بعض نے فرمایا کہ کرسی کے درمیان میں آسمان زمین مثال یک ذرہ کے ہیں۔ ولا یؤدہا حفظہما و هو العلی العظیم۔ یعنی اسکو اس خلقت کی گودشت باوجود اس خلقت کے وسیع و کبیر ہونے کے کچھ گرائی نہیں دیتی ہے اور نیز یہ دونوں اسکی عظمت کے مقابلہ میں رائی برابر بھی نہیں ہیں کیونکہ یہ اسکی بادشاہت اور سلطنت میں ایک ذرہ سے بھی کم ہیں اور نیز آسمان زمین سب کے قائم ہیں اور اسکی صنعت کے واسطے کوئی علت نہیں ہے اور نہ اس کے فعل کے واسطے کوئی ہتھیار ہے اسی سے ظاہر ہوئی اور یہی ہے ان چیزوں کا قیام ہے۔

لَا اكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَد تَّبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ

ذہر دستی نہیں دین کی بات میں کھل چکی ہے صلاحیت اور گمراہی اب جو کوئی منکر ہو طاغوت سے اور ایمان لاوے اللہ پر

فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

اسے پکڑی پکڑ مضبوط جو ٹوٹنے والی نہیں اور اللہ تعالیٰ سینہ والا جاننے والا ہے

لَا اكْرَاهُ فِي الدِّينِ۔ دین میں داخل ہونے پر زبردستی نہیں۔ قَد تَّبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ۔ گمراہی سے ہدایت تمیز ہو چکی ہے

یعنی آیات بیانات سے ظاہر ہو گیا کہ ایمان تو ہدایت ہے اور کفر گمراہی ہے یہی سبوطی ہے کہ یہ آیت انصار میں سے ایسے شخص کے حق میں نازل ہوئی کہ اسکے کسی فرزند تھے اور اس نے چاہا کہ انکو اسلام لائے پر زبردستی مجبور کرے۔ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ۔ پس جو کوئی طاغوت سے منکر ہو۔

فَ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ۔ اور اللہ سے۔ وَ يُؤْمِرْ بِاللَّهِ۔ اور اللہ تعالیٰ پر یقین لائے۔ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا

فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى۔ تو اس نے عقد محکم کو مضبوط پکڑ لیا۔ اور یہ عقد محکم کچھ کمزور نہیں بلکہ۔ لَا انْفِصَامَ لَهَا۔ اسکے

واسطے شکست نہیں ہے۔ ف حتی کہ وہ قرب الہی میں داخل جنت ہو جائیگا۔ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ۔ اور اللہ تعالیٰ سب سے علیم ہر ف زبانی

ایمان کو سناتا ہے اور دلی اعتقاد کو بھی جانتا ہے لہذا منافق اس نے بتلادیا۔ اہل علم نے اس میں اختلاف کیا کہ آیت نسخ ہے یا نہیں۔ قول اول آنگہ یہ آیت نسخ

ہو اس واسطے کہ اس میں اگر وہ کسی نفی ہے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عرب کو دین اسلام پر اکرا دیا اور اسے اڑے یہاں تک کہ وہ اسلام لائے اور سوائے اسلام

کے جزیرہ وغیرہ لینے پر اسے راضی نہ ہوے پس نسخ اسکا قول تعالیٰ ہے یا ایہا النبی جاہدا الکفار والمنافقین الا یہ۔ اور قول تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا قاتلوا

الذین یؤمنون من الکفار۔ اور اظہر یہ ہو کہ نسخ یہ ہو قول تعالیٰ مستعدون الی قوم اولی باس شدید تھا انہم المسلمون۔ اس میں وہی باتوں میں حصر ہے کہ اسے قتال

کر دیا وہ اسلام لاوین اور بعض نے تاویل کی کہ اسلام سے گردن جب کا نام دہو خواہ جزیرہ دیکر الا لا اللہ اللہ محمد رسول اللہ کہ مکرو لکن حقیقہ کے طور پر یہ تاویل نہیں

ہو سکتی کہ جمع درمیان حقیقت و مجاز ہو اس واسطے کہ گردن جب کا نام تو لغوی حقیقت ہے اور معنی شرعی اسکی نسبت مجاز ہیں اور معنی شرعی حقیقت شرعی

ہیں اور لغوی اسکی نسبت مجاہدین فافہم اور کہا گیا کہ اکثر مفسرین اسی طرف گئے ہیں کہ آیت منسوخ ہو اور جاننا چاہیے کہ اہل عرب کے واسطے ایک نصیحت تھی کہ حضرت صلعم نے اسے جزئیہ قبول نہیں کیا حتیٰ کہ عرب کے اہل کتاب سے بھی ہاں لکھو جزئیہ منظور نہ تھا تا آنکہ عمرؓ نے یہودی خیر کو نکال دیا اور اہل اوجنیفہ کا بھی یہی قول ہر کثیرین عرب سے سوائے اسلام کے کچھ قبول نہیں ہو قول دوم یہ کہ یہ آیت خاصۃً اہل کتاب کے حق میں ہو کہ اگر وہ جزئیہ لے لیں دین پر رہیں تو اپنا کرہ مانو گا اور اگر انھیں لوگوں پر ہو جو بہت پرست ہیں اور یہ شعبی حسن قتادہ و ضحاک کا قول ہو قول سوم آنکہ یہ خاصۃً انصار کے حق میں ہو اور سوائے اسکے دیگر اقوال ہیں کا اعتماد سے خارج ہیں اور شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علمائے ذکر کیا کہ سبب نزول اس آیت کا ایک قوم انصار کے حق میں ہو اگرچہ اسکا حکم عام ہو پھر ابن جریر کی اسناد سے ابن عباس سے روایت کی کہ انصار میں سے بعضی عورت ہوتی کہ اسکا بچہ نہ جیتا پس وہ اپنے اوپر یہ عہد کرتی کہ اگر جیتا رہے گا تو میں اسکو یہودی میں کر دوں گی پھر جب بنو نضیر حجاز وطن کیے گئے تو انہیں انصاریکے ایسے بیٹے بھی تھے پس انصار نے کہا کہ ہم اپنے بیٹوں کو نہ چھوڑینگے یعنی جانے نہینگے پس اسدؓ وجہ نے نازل فرمایا لا اکرہ فی الدین قد تبین الرشد من الغی۔ رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ابی حاتم وابن جابر فی صحیحہ اور ابیہما ہی مجاہد و سعید بن جبیر و شعبی حسن بھری وغیرہم نے ذکر کیا کہ یہ آیت اسی بارہ میں اتاری ہو قال المتزجم انصاری عورت کا یہ عہد کرنا قبل اسلام کے تھا چنانچہ اسی قصہ کے بعض طرق میں ابن عباس سے یہ زیادت مروی ہو کہ انصار نے کہا کہ ہم نے اپنے بیٹوں کو یہودی کے دین پر سوا واسطے کر دیا تھا کہ ہماری رائے میں انکا دین ہمارے دین یعنی بہت پرستی سے افضل تھا کہ اور اب اسدؓ تعالیٰ نے ہمکو اسلام دیا تو ہم ان ان لوگوں پر اسلام کے واسطے اکرہ کریں پھر جب یہ آیت اتری تو حضرت صلعم نے ان لوگوں کو مختار کیا اور اسلام لانے پر مجبور نہیں کیا اور اسدؓ علم پھر ابن کثیر نے محمد بن اسحق کی روایت حضرت ابن عباس سے ذکر کی کہ قول لا اکرہ فی الدین۔ نازل ہوا ایک شخص انصاری کے حق میں جو نبی سالم بن عوف میں سے تھا اسکو حصیتی کہتے تھے اور اسکے دو لڑکے نصرانی تھے اور وہ خود مرد مسلمان تھا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ کیا میں انکو دین اسلام لانے پر مجبور نہ کروں کیونکہ وہ دونوں سولے نصاریت کے اور کچھ نہیں مانتے ہیں پس اسدؓ تعالیٰ نے اس بارہ میں یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن جریر اور سدی نے مانند اسکے روایت کی اور اسقندریا و ہر روایت کیا کہ یہ دونوں لڑکے ان تاجروں کے ہاتھ پر نصرانی ہوئے تھے جو شام سے منقہ کی بھرتی کرتے تھے پس ان دونوں نے ان تاجروں کے ساتھ جانے کا قصد کیا تو انکے باپ نے چاہا کہ ان دونوں کو اکرہ کرے اور رسول اسدؓ صلعم سے درخواست کی کہ انکے پیچھے آدمی روانہ فرما دیں پس یہ آیت نازل ہوئی۔ پھر ابن ابی حاتم کی روایت اسبق کی نقل کی کہ میں عمر بن الخطابؓ کا مملوک اور نصرانی دین میں تھا پس عمرؓ مجھ پر اسلام پیش کرتے اور میں انکار کرتا تو فرماتے لا اکرہ فی الدین۔ اور فرماتے کہ اے سبق اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم مسلمانوں کے بعض کاموں میں تجھے کچھ مدد دیتے۔ پھر ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علماء میں سے ایک شخص اگر وہ اس طرف گیا ہو کہ یہ آیت حمل ہو اہل کتاب کے حق میں اور جو انکے دین میں داخل ہو قبل اسلام لانے کے جبکہ وہ لوگ جزئیہ دینا قبول کر لیں پھر دیگر علماء سے اسکے منسوخ ہونے کا قول نقل کیا ہاں اس تقریر کے جوہر نے اوپر ذکر کی ہو اور کہا کہ صحیح میں مروی ہو کہ پروردگار کی عجب قدرت ہو کہ ایک قوم زنجیروں میں ماند حکر جنت کی طرف کھینچی جاتی ہیں یعنی وہ قیدی جو حجاب میں گرفتار کر کے طوق و زنجیروں و بیڑیوں میں جکڑے اسلام کے ملک میں لائے جاتے ہیں پھر اسکے بعد وہ مسلمان ہو جاتے ہیں اور انکے اعمال درست ہو جاتے ہیں اور انکے قلوب صالح ہو جاتے ہیں پس اہل جنت میں سے ہو جاتے ہیں امام احمد نے حدیث روایت کی کہ حدیثنا بھی عن حمید عن انس کہ رسول اسدؓ صلعم نے ایک مرد کو کہا کہ تو مسلمان ہو جا اسنے عرض کیا کہ میں اپنے کو کارہ یعنی کراہت کرنے والا پاتا ہوں تو فرمایا کہ مسلمان ہو جا اگرچہ تو کارہ ہو یہ حدیث ثلاثی صحیح ہو ولیکن اس باب سے نہیں ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اسلام پر اکرہ نہیں فرمایا بلکہ اسکو دعوت اسلام کی اسنے خبر دی کہ میرا نفس اسکو قبول نہیں کرتا ہر فرمایا کہ اسدؓ تعالیٰ مجھے نیک بنتی و بد بگا تیر

۱۰
 کہ اگرچہ اسکا حکم عام ہو پھر ابن جریر کی اسناد سے ابن عباس سے روایت کی کہ انصار میں سے بعضی عورت ہوتی کہ اسکا بچہ نہ جیتا پس وہ اپنے اوپر یہ عہد کرتی کہ اگر جیتا رہے گا تو میں اسکو یہودی میں کر دوں گی پھر جب بنو نضیر حجاز وطن کیے گئے تو انہیں انصاریکے ایسے بیٹے بھی تھے پس انصار نے کہا کہ ہم اپنے بیٹوں کو نہ چھوڑینگے یعنی جانے نہینگے پس اسدؓ وجہ نے نازل فرمایا لا اکرہ فی الدین قد تبین الرشد من الغی۔ رواہ ابو داؤد والنسائی وابن ابی حاتم وابن جابر فی صحیحہ اور ابیہما ہی مجاہد و سعید بن جبیر و شعبی حسن بھری وغیرہم نے ذکر کیا کہ یہ آیت اسی بارہ میں اتاری ہو قال المتزجم انصاری عورت کا یہ عہد کرنا قبل اسلام کے تھا چنانچہ اسی قصہ کے بعض طرق میں ابن عباس سے یہ زیادت مروی ہو کہ انصار نے کہا کہ ہم نے اپنے بیٹوں کو یہودی کے دین پر سوا واسطے کر دیا تھا کہ ہماری رائے میں انکا دین ہمارے دین یعنی بہت پرستی سے افضل تھا کہ اور اب اسدؓ تعالیٰ نے ہمکو اسلام دیا تو ہم ان ان لوگوں پر اسلام کے واسطے اکرہ کریں پھر جب یہ آیت اتری تو حضرت صلعم نے ان لوگوں کو مختار کیا اور اسلام لانے پر مجبور نہیں کیا اور اسدؓ علم پھر ابن کثیر نے محمد بن اسحق کی روایت حضرت ابن عباس سے ذکر کی کہ قول لا اکرہ فی الدین۔ نازل ہوا ایک شخص انصاری کے حق میں جو نبی سالم بن عوف میں سے تھا اسکو حصیتی کہتے تھے اور اسکے دو لڑکے نصرانی تھے اور وہ خود مرد مسلمان تھا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ کیا میں انکو دین اسلام لانے پر مجبور نہ کروں کیونکہ وہ دونوں سولے نصاریت کے اور کچھ نہیں مانتے ہیں پس اسدؓ تعالیٰ نے اس بارہ میں یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن جریر اور سدی نے مانند اسکے روایت کی اور اسقندریا و ہر روایت کیا کہ یہ دونوں لڑکے ان تاجروں کے ہاتھ پر نصرانی ہوئے تھے جو شام سے منقہ کی بھرتی کرتے تھے پس ان دونوں نے ان تاجروں کے ساتھ جانے کا قصد کیا تو انکے باپ نے چاہا کہ ان دونوں کو اکرہ کرے اور رسول اسدؓ صلعم سے درخواست کی کہ انکے پیچھے آدمی روانہ فرما دیں پس یہ آیت نازل ہوئی۔ پھر ابن ابی حاتم کی روایت اسبق کی نقل کی کہ میں عمر بن الخطابؓ کا مملوک اور نصرانی دین میں تھا پس عمرؓ مجھ پر اسلام پیش کرتے اور میں انکار کرتا تو فرماتے لا اکرہ فی الدین۔ اور فرماتے کہ اے سبق اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم مسلمانوں کے بعض کاموں میں تجھے کچھ مدد دیتے۔ پھر ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ علماء میں سے ایک شخص اگر وہ اس طرف گیا ہو کہ یہ آیت حمل ہو اہل کتاب کے حق میں اور جو انکے دین میں داخل ہو قبل اسلام لانے کے جبکہ وہ لوگ جزئیہ دینا قبول کر لیں پھر دیگر علماء سے اسکے منسوخ ہونے کا قول نقل کیا ہاں اس تقریر کے جوہر نے اوپر ذکر کی ہو اور کہا کہ صحیح میں مروی ہو کہ پروردگار کی عجب قدرت ہو کہ ایک قوم زنجیروں میں ماند حکر جنت کی طرف کھینچی جاتی ہیں یعنی وہ قیدی جو حجاب میں گرفتار کر کے طوق و زنجیروں و بیڑیوں میں جکڑے اسلام کے ملک میں لائے جاتے ہیں پھر اسکے بعد وہ مسلمان ہو جاتے ہیں اور انکے اعمال درست ہو جاتے ہیں اور انکے قلوب صالح ہو جاتے ہیں پس اہل جنت میں سے ہو جاتے ہیں امام احمد نے حدیث روایت کی کہ حدیثنا بھی عن حمید عن انس کہ رسول اسدؓ صلعم نے ایک مرد کو کہا کہ تو مسلمان ہو جا اسنے عرض کیا کہ میں اپنے کو کارہ یعنی کراہت کرنے والا پاتا ہوں تو فرمایا کہ مسلمان ہو جا اگرچہ تو کارہ ہو یہ حدیث ثلاثی صحیح ہو ولیکن اس باب سے نہیں ہو کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو اسلام پر اکرہ نہیں فرمایا بلکہ اسکو دعوت اسلام کی اسنے خبر دی کہ میرا نفس اسکو قبول نہیں کرتا ہر فرمایا کہ اسدؓ تعالیٰ مجھے نیک بنتی و بد بگا تیر

مسلمان تو ہو جائیں سمجھیں اگر وہ نہیں ہو تو قہر میں لے کر لے لیں۔ اور غمی اصل میں مجھے جہل ہو کر جہل کا اطلاق اشتہار میں ہو اور غمی کا اطلاق اعمال میں ہے۔ تو کہہ میں کفر بالطاغوت۔ طاغوت بروزن فعلوت از طغیان بمعنی حد سے بڑھ جانا ہو اسکا عین لام مقصور ہے کیا گیا اور جو سر می لے کہا کہ طاغوت بمعنی کاہن جادوگر و شیطان ہر وہ کہ گمراہی کا سردار ہو اور ہر وہ چیز کہ جسکی پرستش کی جائے سوائے اللہ عزوجل کے اور یہ لفظ بمعنی احد ہوتا ہو مثل قولہ تعالیٰ یریدون ان یتحاکمو الی الطاغوت وقدموا الی کفر وایہ۔ ای بالطاغوت۔ اور اس صورت میں جمع اسکی طواغیت آتی ہے اور کبھی طاغوت جمع بولا جاتا ہو مثل قولہ تعالیٰ اولیاء الہم الطاغوت۔ اور ابن کثیرؒ نے غرض سے روایت ذکر کی جس میں ہے کہ عمرؓ نے فرمایا کہ جیت تو جادو و سحر اور طاغوت شیطان ہر وہ ابن جریر و ابن ابی حاتم اور ابن کثیرؒ نے کہا کہ طاغوت کی تفسیر شیطان سے بہت قوی ہے کیونکہ یہ شامل ہے ہر بڑائی کو جو اہل جاہلیت کرتے تھے مانند بت پرستی و بتوں سے مدد کی خواستگاری وغیرہ **قال المیزجیم** یہ اشارہ ہے کہ مراد ہر ایسی چیز کا ترک کرنا کہ وہ گمراہی کا سر ہو اور اس ایک لفظ میں سب کا ترک کیا گیا۔ تو کہہ فقد استسکب بالعودۃ الوثقی بمعنی نے اس بات میں توافق کیا ہے کہ یہ باب تشبیہ سے ہے یعنی جو امر کہ دلیل سے معلوم ہو اسکو ایسی چیز سے جو اس سے محسوس ہو تشبیہی مراد اس سے ایمان ہو کہ جسکے حق میں دو واقع ٹوٹنا نہیں ہے اور یہی ابن کثیرؒ نے مجاہد سے نقل کیا اور سدییؒ نے کہا کہ وہ اسلام ہو اور ہمارے نزدیک یہ دونوں احد ہیں و لون تغیرین میں کچھ فرق نہیں ہے اور مفسرین شافعیہ یہاں اسوجہ سے ساکت ہے کہ ان کے نزدیک یہاں اسلام میں فرق ہو حالانکہ یہ مقام تو خود صریح ہے کہ اسلام مراد وہی ایمان ہے ورنہ ظاہری معنی اسلام کے بمعنی گردن جھکانا ظاہر ہے کہ وہ عودہ وثقی نہیں ہے فتدبر اور ایسی ہی جیسے کہا کہ لا الہ الا اللہ ہے تو اس سے بھی مراد یہی ہے اور ایسے ہی جیسے کہا کہ وہ اعتقاد حق ہے اس سے بھی مراد یہی فہم۔ اور ابن کثیرؒ نے روایت محمد بن قیس بن عبادہ کہو ذکر کیا کہ ابن مسعودؓ نے تھا کہ ایک شخص نے اچھکے چہرہ پر انخستہ ظاہر تھا پس سنے دو رکعت نماز پڑھی اور ہمیں اختصار کیا پس لوگوں نے کہا کہ یہ شخص اہل جنت ہیں ہو پھر جب وہ نکلا تو میں اس کے پیچھے ہو گیا یہاں تک کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہوا پس میں اس کے ساتھ گیا اور میں نے بائیں کرنی شروع کیں جب وہ ان میں سے کو میں نے کہا کہ جب آپ مسجد میں داخل ہوئے تھے تو لوگوں نے ایسا ایسا کھا کھا تھا تو فرمایا کہ سبحان اللہ کہ یہ بات نہیں کہنی چاہیے جسکو وہ نہیں جانتا ہو اور میں تجھے بات کہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک خواب دیکھا اور اسکو حضرت صلعم سے بیان کیا میرے نے دیکھا کہ گویا میں ایک بنبر باغ میں ہوں پھر ابن عون راوی نے کہا کہ انھوں نے اسکی سنبری و کشادگی کو بیان کیا پھر کہا کہ اس کے پیچ میں ایک لہو ہے کہ ستون تھا کہ نیچے کا سر انوز میں میں اور اونچا سر آسمان میں تھا اور اسکی اونچائی پر ایک عودہ تھا تو مجھے کہا گیا کہ تو اس پر چڑھ جا میں نے کہا کہ میں نہیں چڑھ سکتا ہوں پھر ایک خادم نے آکر تجھے سے میرے کپڑے اٹھا دیے اور کہا کہ چڑھ تو میں چڑھ گیا یہاں تک کہ میں نے وہ عودہ جا پکڑا پس مجھے کہا گیا کہ اسکو مضبوط پکڑے رہ پھر میں جاگ گیا اس حال میں کہ وہ عودہ میں مضبوط پکڑے تھا پس میں نے آکر رسول اللہ صلعم سے اسکو بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ باغ تو باغ اسلام ہے اور وہ ستون عمود اسلام ہے اور وہ عودہ وہی عودہ وثقی اسلام کا ہے اور تو اسلام پر مضبوط رہ گیا یہاں تک کہ مجھے پھر کہا کہ یہ شخص عید اللہ بن سلام تھے رواہ احمد و البخاری و مسلم وغیرہ **فصل قال شیخ فی العرائس** قولہ تعالیٰ قہر میں لے کر لے لیں یعنی ظلم جو چیز پوشیدہ ہے کہ وہ علم ازل میں جاری ہو چکی ہے یعنی سعادت و شقاوت وہ یہاں کھل گئی ہے کہ مقبول بندوں و مردود بندوں و لون سے سعادت و شقاوت کی نشانی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ شکیوں کی پیشانی سے انوار معرفت کے چراغ چمکتے ہیں اور مردودوں کی پیشانی پر بے کاری کی اندھیری سیاہی برستی ہے۔ تو کہہ میں کفر بالطاغوت۔ طاغوت یہ بھی ہو کہ اپنی طاعت کو دیکھتے کہ ہم نے بندگی کی اور اسکے بدلے کی امید رکھے پس جس شخص نے اس سے کفر کیا یعنی اپنی طاعت کو کچھ نہ دیکھا اور اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسہ کیا تو وہ ان لوگوں میں سے ہے جنکو مشاہدہ عطا ہوا ہے اور طاغوت کا لفظ

لہ لفظ مجہول ہے

عہد یعنی زمانہ اور اس وقت کے لفظ مجہول ہے

ہر شے گمراہ کرنے والے یعنی حق عزوجل سے روکنے والی چیز ہو خواہ دنیا ہو یا نفس ہو یہ شیطان ہو یا اور کوئی چیز ہو وہ طاغوت ہے اور بعض نے فرمایا کہ ہر شخص کا طاغوت اس کا نفس بارہ ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسے سب چیزیں بیزاری نہ کی تو اس کا ایمان اندر عزوجل کے ساتھ صحیح نہ رہا۔ قولہ ویومن بالبدن فقد استمسک بالعروة الوثقی۔ اسی جس نے اپنی جان طاعت و قوت سے اپنے خالق کی طرف توجہ کر لی تو اللہ تعالیٰ کو اپنا حافظ و وکیل پا گیا۔ اور بعض نے کہا کہ عروۃ الوثقی توفیق الہی ہو کہ نیکو کاریوں میں سبقت کرنے کے بارہ میں مقدر ہو چکی ہو اور انجام بخیر ہونے میں کبھی گئی ہو اور بعض نے کہا کہ عروۃ الوثقی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور بعض نے کہا کہ لالہ الا اللہ سرور اور بعض نے کہا کہ سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ قولہ لا انفصام لہا۔ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اہل معرفت کے واسطے امید واری ہے یعنی جس شخص نے میری رسی کو مضبوط پکڑ لیا تو وہ دونوں جہان میں مراد کو پہنچ گیا اور دونوں منزل میں بھلا رہا اور جو حادثہ پیش آوین وہ اس کی نیک نیتی میں کچھ خلل نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے کہ وہ عنایت کی گود میں کفایت کے ساتھ محفوظ کیا گیا ہو۔

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

اللہ کام بنانے والا ہے ایمان والوں کا نکالتا ہے انکو اندھیروں سے اور چلے میں اور وہ لوگ جو منکر ہیں انکے رفیق ہیں شیطان

يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

نکالتے ہیں انکو اور چلے میں اندھیروں میں وہی ہیں لوگ دوزخ والے وہی اسی میں رہ رہے

اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا۔ اللہ تعالیٰ ایسے بندوں کا ناصر ہے جو ایمان لائے ف یا مومنوں کا محب ہے۔ یخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ انکو تاریکیوں سے نور کی طرف نکالتا ہے۔ ف ولی بروزن فعیل بمعنی فاعل ای ناصر الذین آمنوا

یہ مفسر نے پسند کیا اور بیضاوی رحمہ اللہ نے کہا۔ مجہم یا مثولی امور ہم را در کمال واحد ہے اور اگر کہا جائے کہ جو لوگ ایمان لائے وہ ظلمات سے نور کی طرف نکل چکے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو لوگ ایمان لائے انکو ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہے پس لازم آتا ہے کہ بعد ایمان کے بھی ظلمات

میں تھے پھر انکو نور کی طرف نکالتا ہے اور یہ کیونکر ہو گا خصوص جبکہ واقعی وغیرہ کی روایت کے موافق قرآن میں بھی ہر جگہ ظلمات سے مراد کفر ہے

اور نور سے مراد ایمان ہے سورۃ انعام کے کہ وہاں ات ودن مراد ہی توجہات ہے کہ آمنوا سے مراد وہ لوگ ہیں جنکے ایمان دینے کا اللہ تعالیٰ

نے ارادہ کیا ہے اور اسکے علم قدیم میں ثابت ہوا ہے کہ وہ ایمان لاوینگے ذکرہ البیضاوی اور دوسرا جواب یہ ہے کہ ظلمات سے وہ شبہات مراد ہیں

جو کفر کی طرف پہنچاتے ہیں پس جو لوگ ایمان لائے انکو اللہ تعالیٰ ایسے شبہات سے نکال دیتا ہے اور نور یعنی کمال راہ ایمان کی طرف لاتا ہے کہ

انکے شبہات دور ہو جاتے ہیں اور معنی بخرجم کہ یہ ہیں کہ اپنی توفیق و ہدایت انکو دیتا ہے کہ وہ کفر و شبہ سے نکل جاتے ہیں پھر جانا چاہیے کہ بخرجم

معنی حال استقبال لینے سے یہ شبہات ہوتا ہے اور اگر اسکے یہ معنی لیے جاوین کہ مومنوں کے ساتھ اسکی شان یہ ہے کہ انکو ظلمات سے نور کی طرف نکالتا ہے

تو شاید اس جواب کی ضرورت نہو کیونکہ جو لوگ ایمان لے آئے ہیں انپر بھی یہ صادق ہے کہ انکے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ کی وہی شان واقع ہوئی کہ انکو

ظلمات سے نور کی طرف نکال دیا۔ پھر ظلمات کو جمع فرمایا کیونکہ کفر کی راہیں بہت ہیں اگرچہ حکم سب کا ایک ہی ہے کہ کافر ہمیشہ دوزخ میں ہے اور نور کو واحد

کیونکہ راستہ مستقیم واحد ہے اور وہ توحید باری تعالیٰ ہے۔ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

الَّذِينَ كَفَرُوا۔ جو لوگ کافر ہوئے انکے اولیاء طاغوت ہیں انکو نور سے تاریکیوں میں نکالتے ہیں ف طاغوت کا لفظ مفرد و جمع دونوں

الطلاق ہوتا ہے جیسا کہ ادبہ بیان ہوا ہے اور مؤنث و مذکر دونوں طرح آتا ہے چنانچہ بیان مذکر اور دوسری جگہ فرمایا۔ وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْمُتَّقُونَ

یعبود و ہا۔ پس ضمیر نوشت راجع ہوئی اور راجح میں مقاتل سے نقل کیا کہ طاغوت یہاں کہ جب بنی الاشراف وحشی بن خطبہ اور باقی وہ لوگ ہیں جو کفر کی
 جس کے مذہب تھے۔ اگر کہا جائے کہ کافروں کو نور سے ظلمات کی طرف کیونکر نکالتے ہیں حالانکہ کافر کبھی نور میں نہ تھا لیکن دوسرے اسکا جواب یہ کیا کہ
 آنکہ یہ بطریق مقابلہ ہو کہ اور پر مومنوں کے بیان میں ظلمات سے نور کی طرف اخراج تھا یہاں نور سے ظلمات کی طرف فرمایا جیسے حضرت یوسف
 علیہ السلام کا قول نقل کیا کہ انی ترکت ملۃ قوم لا یؤمنون بشری میں نے چھوڑی ملت ایسی قوم کی جو اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے ہیں حالانکہ
 یوسف علیہ السلام کبھی کافروں کے ملت میں تھے اور عرب بے سلوکی پر بولتے ہیں کہ آخر جنتی من مالک۔ یعنی تو نے مجھے اپنے مال سے باہر کر دیا
 حالانکہ وہ کبھی اسکے مال میں داخل نہ تھا دوم آنکہ ان بیوہ کے حق میں ہو جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے آپ پر ایمان رکھتے تھے اور
 بعد بعثت کے ان طاغوت کی پیروی میں کافر ہو گئے پس نور سے ظلمات کی طرف نکلے۔ سوم آنکہ سراج میں ذکر کیا کہ طبرانی نے ابن عباس سے روایت
 کی کہ یہاں ایک قوم کے حق میں نازل ہوئی جو عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان لائے تھے پھر جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی تو آپ سے
 کفر کیا پس نور سے ظلمات کی طرف نکلے چہارم آنکہ نور وہ طرقت آئی ہر چیز بندہ پیدا ہوتا ہے اس سے طاغوت نے ظلمات کفر کی طرف نکالا۔ اور حق
 جواب اول ہر قائل اور مضیاعوی نے ذکر کیا کہ ایک قوم مرتد کے حق میں نازل ہوئی ہر دینا علم پھر اگر کہا جائے کہ طاغوت کی طرف اخراج
 کی نسبت سے ظاہر ہوتا ہو کہ طاغوت بھی اس امر پر قادر ہیں اور جواب سکا ہر مضیاعوی وغیرہ نے یہ دیا کہ یہ باعتبار آنکہ سبب ظاہری ہو
 ہیں اور در حقیقت اس میں قدرت و ارادہ باری تعالیٰ موثر ہے اور سورہ سبا و فاطر وغیرہ میں توضیح آئی گی۔ **أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ**
فِيهَا خَالِدُونَ۔ ایسے ہی کافر لوگ جنہم کے لوگ ہیں دی جہنم میں ہمیشہ رہیں گے اور کبھی ہاں سے جنت کے قابل نہ ہوں گے۔
فَطَبَّ وَقَالَ لَشَيْخٍ فِي الْعَرَبِ قَوْلَ تَعَالَى أَمْهَدُ الَّذِينَ أَسْأَلُوا بِجَهَنَّمَ فِي الْظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ۔ مومنوں کو تاریکی عدم سے نکال کر انوار قدم کو کشف فرمایا
 اور انکا امتحان کیا کہ انہیں سے مشاہدہ بیان کی طرف لانا اور نیز انکو عبودیت نفس کی تاریکی سے ربوبیت کے جلال کی طرف لایا اور نیز انکو اس لذت
 جو انہوں نے مقامات و درجات میں پائی تھی نکال کر مشاہدہ ذات و صفات میں لایا اور نیز بشریت کی کدورت اور تاریکی سے انکو شفقت کے پانی سے
 پاک کر کے اور ربوبیت میں لایا اور اس عطا و عطا فرمایا کہ انکو انکی صفاتوں سے اپنی صفت کے ساتھ مستغنی کر دیتا ہے پس انکی صفتیں حضرت
 عزت و عزوجل کی صفت کے تحت میں مندرج ہو جاتی ہیں جیسے انکے وجود بے بنیاد بھی اللہ عزوجل کے وجود الہی وابدی و واجب و قدیم کے تحت میں مندرج
 ہو جاتے ہیں اور انکے حقوق اسکے ذکر حق کے تحت میں ہو جاتے ہیں پس ایسا بندہ عارف حق عزوجل کے ساتھ حق کے واسطے حق عزوجل کی
 معیت میں قائم ہوتا ہے۔ اور نیز اس عطا و عطا نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی جان کو قربان کر دینا اور خیرات کر دینا جبکہ ایمان کے حکم کو فراموش
 ہوئے ہدایت کا نشان ہے اور جو کام کہ اللہ عزوجل نے اپنے فیہ ہوئے ایمان کے موافق اس پر فرض کیا ہو اس پر قائم ہونا نشان اس امر کا ہے کہ اسکو توفیق
 الہی حاصل ہوئی ہو اور جس کام سے اللہ تعالیٰ نے منع کر دیا ہو اس سے باز رہنا نشان اس امر کا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس بندے کو معصوم کر لیا ہے
 یعنی گناہ سے بچا لیا ہے پس اس طور سے تاریکیاں اس بندے سے دور کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اسکو ایمان کے نور سے منور کر دیا کہ اسکو ولایت حاصل
 چنانچہ فرمایا۔ **أَمْهَدُ الَّذِينَ أَسْأَلُوا الْآخِرَةَ**۔ اور واسطی جئے کہ انکو اللہ تعالیٰ انکو انکے نفوس کی تاریکیوں سے نکال دیتا ہے کہ نفوس میں تصدیق تقویٰ
 و خواہش ضلے الہی غیر نور صفات آجاتی ہیں اور ہر وہ چیز حاصل ہوتی ہے جو ازل میں انکے واسطے مقدر ہو گئی تھی اور نیز فرمایا کہ مومنوں کو
 انکے نفوس کی تاریکیوں سے نکال کر ضلالت و صدق و محبت وغیرہ کے نور و ان کی طرف جو اسکے واسطے ازل سے مقدر ہو گئی ہیں لانا ہے۔ **قَوْلَ تَعَالَى وَالَّذِينَ**
كَفَرُوا وَلَوْ رَأَوْا نِعْمَ الْآيَاتِ لَعَصَوْا۔ جو لوگ ایسے ہیں کہ جنہوں نے اپنے اندر عجائب قدرت الہی اور اسکی صفت حکیم کے انوار دیکھ کر چھپایا اور جو

دلون میں عقل کی چکیں ظاہر ہوتی تھیں انکو پوشیدہ کر دیا اور بجائے اسکے شہوتوں کی لذت میں اور غفلت کے پردوں میں جا پڑے تو ایسے لوگوں کے متولی وہ طاغوت ہیں اور خیالی باطل تصویروں پر مغرور کرنے میں شیطان انکا متولی ہو پس طاغوت ان لوگوں کو عقلوں کے نور نکال کر جہالت و عبادت کے اندھیرے میں ڈالتے ہیں۔ قولہ اولئک اصحاب النار۔ اسی ایسے لوگ ہیں کہ دیدار حق عزوجل سے ہمیشہ محجور و دور ہو کر جنہم میں ہیں۔ خالد بن ولیدؓ نے اپنے والدین کے واسطے تاہر کہ جسکی صول و رسائی کی گنجائش نہیں ہو

اَلَّذِي تَرَىٰ اِلَى الَّذِي حَاجَّكَ اِبْرَاهِيْمُ فِي رَبِّهِ اَنْ اِنَّهُ اللّٰهُ الْمَلِكُ اِذْ قَالَ اِبْرَاهِيْمُ رَبِّ اَلَّذِي

تو نے نہ دیکھا وہ شخص جو جھگڑا ابراہیم سے اسکے رب کے بارہ میں واسطہ یہ کہ دی تھی اللہ نے اسکو سلطنت عطا کیا ابراہیم نے مبارک ہو جو یحییٰ و یسٰیؑ قال انا احیی و امیتؑ قال ابراہیم فان اللہ یرائی بالشمس من المشرق جلتاہی اور مارتاہی بولا کہ میں ہوں جلتا اور مارتا کہا ابراہیم نے اللہ تو مارتاہی سورج کو مشرق کی طرف سے

فَاتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِیْنَ ہ

پھر جلتا تو اسکو لے آ مغرب کی طرف سے تب حیران رہ گیا وہ کافر اور اللہ تعالیٰ راہ دیتاہی نے انصاف لوگوں کو

بعض مفسرین نے بیان فرمایا کہ یہ آیت اپنی پہلی آیت کی تفسیر ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو حجت غالب کی ہدایت کی اور نور دامن لالت نورانی سے اپنے

شیطانی خیالات کی وجہ سے تاریکی کفر میں گیا۔ اَلَّذِي تَرَىٰ اِلَى الَّذِي حَاجَّكَ اِبْرَاهِيْمُ فِي رَبِّهِ۔ بلفظ استفہام ہے اور معنی

تعجب لانے کے ہے اور حجت اُس دلیل کو کہتے ہیں جس سے خصم پر غلبہ ہو اور استعمال لغت میں ایسے کلام پر بھی آتاہی جو ناحق جھگڑا ہو اور

بیان بھی مراد ہو اسیسے مفسر نے جادل سے تفسیر کی کہ جدال محض جھگڑا کرنے کی بات ہے اور فی ہر فی وجود رہے یا فی شان یہ۔ اور معنی

یہ ہیں کہ تو نے اس شخص کو دیکھا نہیں جسے ابراہیم سے اسکے رب کی شان میں جدال کیا تھا ف اور یہ شخص جدال کرنے والا بابل کا بادشاہ ہے

بضم نوون آخر دال ہے اور نسب سکائرو دین کنعان بن کوس بن سام بن لوح ہے اور یہ مجاہد وغیرہ کا قول ہے اور بعض نے کہا کہ نرود دین فالح بن عابد

بن شالخ بن رخت بن سام بن لوح ہے کہ ذکرہ ابن کثیر پھر ذکر کیا کہ مجاہد نے کہا کہ دنیا کے مشرق و مغرب کے مالک چار شخص ہوئے

دوموسن اور دو کافرین و نوون مومن تو سلیمان و ذو القرنین ہوئے اور دونوں کافر نرود و نخت نصر ہوئے قال المشرجم اسمین تامل ہر اللہ علیہ

ما تہ تھی کہ اسنے انکار کیا تھا کہ میرے سواے کوئی یہاں پروردگار نہیں ہے جیسا کہ اسکے بعد فرعون نے اپنے لوگوں سے کہا تھا کہ یا علمت کہ میں

اَلَّذِي تَرَىٰ اِلَى الَّذِي حَاجَّكَ اِبْرَاهِيْمُ فِي رَبِّهِ۔ اے مجھے تمہارے لیے میرے سواے کوئی پروردگار نہیں معلوم ہوا پھر نرود کو اس ملکیان کفر غلیظ و معاندت شدید پر اسی بات نے آواز

کیا تھا کہ اسنے تجھ کو تکبر کیا اور اسکی بادشاہت کی مدت دراز ہو گئی بیان کیا جاتاہی کہ چار سو برس بادشاہ رہا اسیواسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

اَنْ اِنَّهُ اللّٰهُ الْمَلِكُ۔ اسی لان آتاہ اللہ الملک۔ (ب) اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو بادشاہ کیا ف یعنی بادشاہت

دیے کا نتیجہ اسنے یہ کیا کہ غرور و سرکشی و حد سے تجاوز کیا اور اس انعام نے اسکو اس محاجت پر آمادہ کیا یا محاجت کی اس حدت سے کہ اسکو

ملک نے یا اسی اسکی شکر یہ میں اور یہ بطریق عکس ہے جیسے کہتے ہیں کہ تو نے مجھے دشمنی کی اسی سے نہ کہ میں نے تجھ احسان کیا۔ اِذْ قَالَ اِبْرَاهِيْمُ

رَبِّ اَلَّذِي تَرَىٰ اِلَى الَّذِي حَاجَّكَ اِبْرَاهِيْمُ فِي رَبِّهِ۔ جب ابراہیم نے کہا کہ تھا کہ میرا رب ہے جو زندہ کرتا و مارتاہی ف یہ سنکر اس حق نرود نے کہا کہ۔ اَنَا

اَحْيٰی وَاَمِیْتُ۔ میں بھی زندہ کرتا و مارتا ہوں ف پس ایک قیدی کو پھانسی کا حکم تھا مگر چھوڑ دیا اور ایک بیگناہ کو قتل کر دیا۔ جب

ابراہیم علیہ السلام نے اسکو اسقدر راجح دیکھا تو۔ قَالَ اِبْرَاهِيْمُ فَاِنَّ اللّٰهَ یَاتِیْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاَتِ بِهَا

مِنَ الْمَغْرِبِ۔ ابراہیم نے کہا کہ اچھا پھر اللہ تعالیٰ تو سوچ کر مشرق سے لانا ہی پس تو اسکو مغرب سے نکال دے تاکہ تیری الوہیت معلوم ہو
قَبْضَتِ الذِّیْ کَفَرًا۔ پس مہبوت ہو کر رہ گیا یہ مرد وہ جس نے کفر کیا تھا صاف اور کچھ جواب نہ دے سکا۔ **وَاللّٰہُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ**
الظَّالِمِیْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو ہدایت نہیں دیتا ہر صاف کردہ راستی و سچائی پر آمین اور اسکو سمجھیں اور محبت لادیں۔ اور شیخ ابن
 کثیر نے فرمایا اور بات یہ ہوئی کہ اس نے ابراہیم علیہ السلام سے چاہا کہ جس لیے پروردگار کی طرف تم بلا تے ہو اسکے ہونے پر کیا دلیل ہے تو ابراہیم نے فرمایا
 کہ ربی الذی یحیی و یمیت۔ اے میرے پروردگار کے وجود پر ان چیزوں کا پایا جاتا دلیل ہے کہ یہ چیزیں مشاہدہ ہوتی ہیں بعد از انکہ نصیب انہوں کو کفر بعد مہبوت میں
 پس دلیل ہے کہ ایک فاعل مختار موجود ہے کیونکہ یہ چیزیں خود نہیں حادث ہوئی ہیں پس نکال دیا اور کرنے والا ایسا ضرور ہے کہ اس نے جب چاہا ایا کیا اور جب
 چاہا معدوم کیا اور وہ مختار ہے پس ہی میرا رب ہی جسکی عبادت کی طرف بلاتا ہوں کہ فقط اسکی عبادت کرو و شریک مت لاؤ تو نرود نے کہا کہ انا حی
 و امیت۔ قتادہ و محمد بن اسحاق و سعدی غیر ہم بتوں نے یہ معنی بیان کیے کہ اس نے یہ جواب دیا کہ میں زندہ کرتا اور مارتا ہوں اس طرح کہ میرے پاس شخص
 ایسے لائے جاتے ہیں جو مستحق قتل ہیں پھر میں ایک کے قتل کا حکم دیتا ہوں اور دوسرے کو چھوڑتا ہوں عفو کرتا ہوں پس وہ نہیں قتل کیا جاتا اور
 اور یہی زندہ کرنے اور مارنے کے معنی ہیں **شیخ ابن کثیر** نے کہا کہ یہ ظاہر ہے کہ اسکی یہ مراد نہ تھی واللہ اعلم کیونکہ یہ قول ابراہیم کا جواب نہیں ہے
 اور نہ اسکے معنی میں ہے کیونکہ نرود تو خالق کے وجود سے منکر تھا بلکہ اسکی مراد یہ ہے کہ یہ مرتد اس نے اپنے واسطے عناد و مبارکہ کے طور پر دعویٰ کیا اور
 وہم میں ڈالا کہ یہ تو میں ہی کرتا ہوں یعنی جو زندہ و پیدا ہوتا ہے وہ میرے حکم سے ہوتا ہے اور جو مارتا ہے وہ میرے حکم سے مارتا ہے اس واسطے جب اس نے یہ مبارکہ
 کیا تو ابراہیم علیہ السلام نے اس سے کہا کہ۔ فان لندیاتی بالشمس من المشرق فات ہامن المغرب۔ یعنی خاں تفریع کے ساتھ فرمایا کہ جب تو ایسا ہی کرے جیسا
 تو دعویٰ کرتا ہے کہ تو ہی پیدا کرتا اور تو ہی موت دیتا ہے تو جو شخص زندہ کرتا اور مارتا ہے وہی مخلوق کے وجود میں متصرف ہے اور اسکی اختیار میں مخلوق کی ذمہ
 و تسخیر کو اکب و حرکات ہیں پس یہ شمس جو ہر روز مشرق سے نکلتا ہے اور مغرب میں ڈوبتا ہے اگر تو ہی متصرف و جوہر تو اسکو مغرب سے تو بھلا نکال کر
 پس نرود نے جانا کہ اس سے میں عاجز ہوں اور یہاں مبارکہ بھی نہیں چل سکتا ہے تب مہبوت ہو گیا اور چپ ہو گیا اور کچھ جواب نہ دے سکا اور
 حجت اس پر قائم ہو گئی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے واللہ لا یمیدی القوم الظالمین۔ اے کافروں کو اللہ تعالیٰ حجت نہیں الہام فرماتا ہے بلکہ انکی حجت
 پروردگار کے نزدیک مٹی ہوئی ہے۔ **قال المرحوم** یہ تقریر شیخ رحمہ اللہ کی مستحسن ہے اور جماعت مفسرین نے جو احیاء و امانت کے معنی موافق تفسیر
شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ کے بیان کر کے نرود کی عبادت پر محمول کیا ہے وہ مستبعد ہے کیونکہ ایسی غباوت کے ساتھ اتنی بڑی سلطنت
 کیونکر رکھ سکتا ہے اور نیز یہ لازم آتا ہے کہ حضرت ابراہیم نے اول حجت کو چھوڑ کر دوسری حجت واضح کی طرف انتقال کیا اور شیخ ابن کثیر کی تحریر
 پر یہ بھی لازم نہیں آتا اور۔ **تولہ فان الدین** فار کا ربط بھی خوب چسپاں ہے اور خود شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ آئیے کہ یہ معنی لینا بہت
 اچھے ہیں بہ نسبت اسکے جسکو ہنیر نے منطقیوں نے ذکر کیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے اول مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام کی طرف انتقال کیا
 اسوجہ سے کہ دوسری دلیل بہ نسبت اول کے زیادہ واضح تھی حالانکہ ایسا نہیں ہے جیسا ان لوگوں نے کہا بلکہ مقام اول تو مقام دوم کے واسطے
 مثل مقدمہ کے ہے اور قول نرود کا اول و دوم دونوں سے باطل ہوا واللہ اعلم و اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابراہیم و نرود کے درمیان یہ مناظرہ ہوا
 واقع ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام آگ سے سلامت نکل آئے تھے اور کہیں اس سے پہلے نرود کے پاس کچھ انہیں ہوئے تھے مگر اسی روز پس دونوں کے درمیان
 یہ مناظرہ واقع ہوا اور عبدالرزاق نے عن معمر بن عبد بن اسلم روایت کی کہ تخطین نرود کے پاس ناس تھا اور لوگ ہر روز اسکے پاس ناس کے واسطے
 جایا کرتے پس ابراہیم بھی ان لوگوں میں آئے تھے جو ناس کے لیے اسکے پاس بھیجے گئے تھے پس ابراہیم سے اس نے یہ مناظرہ کیا اور ابراہیم کو کچھ ناس

یہ دیا جیسے لوگوں کو دیا پس جب لکھے تو ان کے پاس کچا ناس تھا پس جب گھر کے قریب پہنچے تو ایک تودہ ریگ پر جا کر اپنی گولون میں ریگ بھری اور سوچ لیا کہ میری گھر والی میرے جانے پر اسکو دیکھ کر تسکین پاوگی اور میں ذرا بے فکر بیٹھ سکوں گا پس جب گھر میں داخل ہوئے تو گولن میں کھڑے اور خود تکبیر سورتہ میں انکی بیوی سارہ رضی اللہ عنہا اٹھیں تودہ و لون گولون کو عمدہ گیہودن سے بھرا پایا اور کھانا تیار کیا پھر جیل برہم اٹھے تو دیکھا کہ تیار کھانا موجود ہی ہو چکا کہ یہ تجھے کہاں سے ملا اسنے جواب دیا کہ تم بولاے ہو اسی میں سے میں نے دیا ہی تو حضرت ابراہیم سمجھ گئے کہ یہ اللہ تعالیٰ نے رزق دیا ہی۔ زید بن اسلم نے فرمایا کہ اس نمرود مغرور کی طرف اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا اسنے نمرود کو ایمان لانے کا حکم کیا مگر سننے انکار کیا پھر دوبارہ اسکو ایمان کی دعوت کی مگر اسنے انکار کیا پھر میری بار اسکو ایمان کی دعوت کی مگر اسنے انکار کیا پس کہا کہ تو اپنے لشکروں کو جمع کر اور میں اپنا لشکر جمع کرتا ہوں پس نمرود نے اپنے لشکر جمع کر کے طلوع آفتاب کے وقت روانہ کیے اور مدعو جلنے اپنا ایک جھنڈ محمد بن کا بھیجا کہ انکے کچھ سے آفتاب کا گردا زمین دکھلائی دیتا تھا اور اللہ تعالیٰ نے محمد بن کو اپنے مسلط کر دیا کہ محمد بن نے ان سب کا خون پی لیا اور گوشت کھا گئے اور خالی پٹیاں چھوڑ دیں اور ان میں سے ایک چھڑ اس نمرود کی ناک میں گھس گیا اور وہاں چپٹ رہا کہ اسکے سر جو تے پڑا کرتے تھے تب تسکین ہوتی تھی یہاں تک کہ جیت تک جیسا اس غراب میں گرفتار رہا آخر کار گریا اور یہ حالت اسکی چار سو برس تک ہی مگذاز کرہ ابن کثیر اور محی السنہ نے ذکر کیا ہے کہ چار سو برس تک اس سے پہلے وہ اپنے آپ کو خدا کہلایا کیا پس اللہ تعالیٰ نے اسقدر مدت اسکو اس فلت میں گرفتار رکھا اور اس حال میں وہ ایسے شخص سے نہایت راضی تھا اور بڑا احسان جانتا تھا جو اسکے سر پر دو تھپڑ مارے اور اسی سے نہایت بددینا بنا یا تھا کہ آسمان والوں سے قتال کرے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو ڈھا دیا جیسا کہ سورہ عاف میں انشاء اللہ تعالیٰ سے یہ قصہ بیان کرونگا قولہ بہت الذی کفر بہتہ بعینہ معروف و مجهول جبکہ آگے زبان چلے اور تنجیر ہو کر چپ ہو جائے اور الذی کفر فرمایا نہ الذی حلج نہ تاکہ اشتعاؤ و

کہ ایسی صحاحجت بھی کھنڈ ہے۔

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَكَوْنِي خَاوِيَةً عَلَى عُرْوَةٍ شَاهَدَ قَالَ أَيُّ مُجْنِي هَذَا اللَّهُ بَعْدَ
یا جیسے وہ شخص کہ گذرا ایک شہر اور گر پڑا تھا اپنی جھتوں پر بولا کہان جلاوٹکا اسکو اللہ تعالیٰ اسکے
مَوْتِي هَذَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَفِ لَيْتُ ط قَالَ لَيْتُ يَوْمًا وَ
پس موت سے رکھا اللہ اسکو سو برس بھر اسکو اٹھایا نہ بولتا تو تثنیٰ دہرہ بولا میں رہا ایک دن یا
بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى عَامِلِكَ وَشَرِّكَ لَوْ بَيَّسْتَهُ
دن سے کچھ کم فرمایا نہیں بلکہ تورا سو برس سو دیکھ اپنے کھانے دینے کو کہ بڑا نہیں ہم
وَانْظُرْ إِلَى عَمَلِكَ وَبَيَّسْتَهُ لَلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعَمَلِ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ثُمَّ
اور دیکھ اپنے گھر کو اور دیکھ کیا جاہن نونہ لوگوں کیے اور دیکھ ہڈیوں کو کہ کیونکر ہم انکو ابھارتے ہیں پھر

تَكْسُوهُمْ أَجْلًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

انرا گشت پہناتے ہیں پھر جب اسپر کھل گیا بولا کہ میں جانتا ہوں کہ اللہ ہر چیز پر قدرت والا ہے

اور رایت۔ کالذی مَرَّ۔ یاد بچا تو نے اس شخص کو جو گذرا تھا۔ عَلٰی قَرْيَةٍ۔ یہی بیت المقدس اکبا علی حمار ومعہ سئلہ تین دفعہ عبیر ہو عزیز۔ ایک شہر پرف وہ بیت المقدس ہی پس گذرا یہ شخص اس شہر پر در حالیکہ سوار تھا اپنے گدھے پر اور اسکے ساتھ

ایک ٹوکری انجیر کی اور ایک پیاز شیر انگور کا تھا اور یہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے جب بیت المقدس کی طرف ہو کر گذرے تو دیکھا کہ وہ
 ہی خاویہ سا قوطہ وہ گرا اترتا تھا۔ **عَلَى عَرْشِهَا**۔ ستونہا ماخر بہا بخت نصر۔ اپنی چھتوں پر بیٹھے چھت گری پھر دیواریں
 یعنی بالکل برباد تھا۔ اور یہ اسوجہ سے تھا کہ بخت نصر نے اس شہر کو جا کر کھنڈل کر دیا تھا۔ **قَالَ اَنِّي كَيْفَ يَحْيِي هَذِهِ اللَّهُ**
 بولا کیونکہ اور کس کیفیت سے اسکو زندہ آباد کرے گا اللہ تعالیٰ۔ **بَعْدَ مَوْتِهَا**۔ اسکے آجڑ ہونے کے بعد یعنی اب کھلا سطح آباد
 ہو گا۔ یہ جو کہا تھا تو اللہ تعالیٰ کی قدرت کی بزرگی خیال کر کے کہا کہ اسکی شان بزرگ ہو کہ پھر یہ آباد ہو گا۔ **فَامَاتَهُ اللَّهُ**۔ والبشر فائتہ
 عام پس موت دیدی اسکو اللہ تعالیٰ نے اور پھر اویسا سو برس تک یعنی وہیں پڑے رہے۔ **شَوْعَتَهُ**۔ پھر اسکو زندہ کیا تاکہ یہ کیفیت
 اسکو دکھائے۔ **قَالَ**۔ تعالیٰ اللہ تعالیٰ نے غریب سے فرمایا۔ **كَمْ كَبِيتُ**۔ کشت ہرنا۔ کتنی مدت ٹھہرا تو اس مقام پر۔ **قَالَ**
كَبِيتُ يَوْمًا وَابْعَضُ يَوْمٍ۔ عرض کیا کہ ایک دن یا کچھ کم۔ لائن نام اول النهار فقیض ایسی عند الغروب نفلن انہ یوم النوم کیونکہ وہ دن
 چڑھتے میں سوئے تھے پس کئی طرح قبض کر لی گئی اور غروب آفتاب کے وقت جلانے گئے تو انکا گمان یہ کہ یہ وہی دن ہے جس میں سویا تھا
قَالَ يَلْ كَبِيتُ مِائَةَ عَامٍ۔ فرمایا بلکہ تو سو برس ٹھہرا ہرنا۔ اب قدرت کا تماشا دیکھ۔ **فَانْظُرْ اِلَى طَعَامِكَ وَ**
شَرَابِكَ كَمْ يَتَسَنَّوْا۔ تم بغیر طعم طویل الزمان پس پتہ کھلنے و پانی کو دیکھ کہ وہ گبار انہیں یعنی باوجودیکہ اسقدر زمانہ دراز
 ہو گیا۔ اور تم پینشنہ میں پھر اس پر بعض نے کہا کہ اسی پر اور بعض نے کہا کہ سب کے واسطے بڑھائی گئی ہے اور فعل سائیت سے ہے اور جزو کسائی
 کی قراتہ میں یہ ہا حذف ہو حالت وصل میں حاصل کہ انجیر شیر انگور گڑھے کی چیز اس سو برس میں نہیں بگڑی یہ بھی تیرے واسطے دلیل قدرت ہے
فَانْظُرْ اِلَى جِجَارِكَ۔ اور اپنی سواری کا گدھا دیکھ۔ کہتے ہو قذوہ میتا و عظامہ میں قذوہ کہ وہ کس حال میں ہے دیکھا تو مردار پڑا ہوا دم
 اسکی پڑیاں بے گوشت کی سی پھٹتی ہیں یہ سب ہمیشہ تیرے واسطے نشان قدرت کیا تاکہ تم دیکھ لو۔ **وَالْيَحْيَا اَلَيْسَ بِالْعَبَثِ**
اَلَيْسَ۔ تاکہ تم جو کہ بنوین نشانانی حشر میں اٹھانے والے کی اوگوں کے واسطے یعنی جگہ دیکھا کہ یہ یقین کرین کہ اللہ تعالیٰ جب چاہے
 مرد کو زندہ فرمائے کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کو سو برس بعد زندہ کر دیا پھر عیسیٰ علیہ السلام کو فرمایا۔ **وَانْظُرْ اِلَى الْعِظَامِ**۔ من حمارک اپنے گدھے
 کی ہڈیوں کو دیکھ۔ **كَيْفَ تَكُونُ**۔ کھینچا کہ کیونکر ہم ان ہڈیوں کو زندہ کرتے ہیں تاکہ تو انھیں دیکھ لے شش ہا بضم لاء
 و ساکون نون دوم و ششین سجد و ضم رے مملہ ہی اور اسی سے حشر و نشر ہوتے ہیں اور اہل کوفہ کی قراتہ میں بضم نون و آخر زائے معجزہ سے آیا ہے یعنی انکا
 ہڈیوں کو ہم حرکت دیتے اور انکا ٹھکانے ملاتے ہیں۔ **تَشَوُّكَ نَفْسُكَ هَا تَكْمَا**۔ پھر کیونکر ہم ان ہڈیوں کو گوشت پہناتے ہیں
 فطر الیہا وقد تری کبت و کسیت لہما و نفع فیہ الروح و نفع۔ پس غریب نے اسکو دیکھا اور حال یہ گذرا کہ دیکھتے دیکھتے ہی وہ ایک دوسرے سے ملانی
 گئیں اور اپر گوشت پڑھا گیا اور روح پھونکی گئی اور وہ گدھا رنگا ہوا تھا۔ **فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ**۔ فلک بالمشاہدہ۔ پھر جب کھل گیا اسپر میل
 و مشاہدہ کر لینے سے۔ **قَالَ اَعْلَمْتُمْ**۔ علم مشاہدہ۔ کہنے لگا کہ میں جانتا ہوں انکھوں دیکھا جانتا کہ۔ **اَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ**
شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور جزو اور کسائی کی قسم میں اعلم بعینہ امر ہو پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے عیسیٰ کو امر ہے
 یعنی دیکھ کر جان لے کہ اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہے قریب ہے انکھا کیونکہ گائون و شہر جامع بیوت یا اہل قریب ہوتا ہے اور خاویہ ازخوی و اصل یعنی
 خلوہ ہی اسی سے جو کہ کوخوی کہتے ہیں کہ پیٹ خالی ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ ماخوذ ازخوی البیت ہے یعنی سقط البیت اور ابن عباس نے فرمایا کہ خاویہ
 اسخراب یعنی کھنڈل اور مدی نے کہا کہ خاویہ علی عرشہا ہی چھت پہلے گری پھر اسپر دیواریں گرین اور اسکو ابن جریر نے اختیار کیا اور ظاہر

یہ کہ یہ محاورہ ایسا ہے جس سے ہم کہتے ہیں کہ چھت کے بل گر پڑا پس یاروں کا گناہ و زمین جیسے ثابت رہنا ضرور زمین پس ارجح تفسیر حضرت ابن عباس
ہو و اما علم چہرہ جانتا چاہیے کہ قریہ کی تفسیر میں اختلاف ہے اور وہب و عکرمہ و ربیع بن انس و قتادہ نے کہا کہ وہ بیت المقدس ہے جسکو تخت نصر
بادشاہ بابل نے خراب کر ڈالا تھا اور یہی مشہور اور راجح ہے اور کہا البین میں کہا کہ حضرت عیسیٰ حضرت یحییٰ علیہما السلام کی پیدائش سے چار سو برس
پہلے جب بنی اسرائیل نے شعیاء کو قتل کیا تو اس عذاب میں تخت نصر غالب کیا گیا جسے بالکل برباد کر دیا۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ یہ گدڑ نے
والا کون شخص تھا پس وہب بن منبہ و عبد اللہ بن عبید سے روایت ہے کہ وہ ارمیا بن خلقیار تھے اور یہ حضرت علیہ السلام کا نام ہے اور بعض نے کہا
حزقیل بن بار تھے اور مجاہد سے روایت ہے کہ وہ ایک شخص بنی اسرائیل میں تھا اور مشہور ہے کہ وہ عزیر علیہ السلام تھے اور یہی ابن ابی حاتم نے حضرت
علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا اور ابن جریر نے اسکو ناجیہ بن کعب سے روایت کیا اور ابن جریر و ابن ابی حاتم نے کہا کہ یہی قول ابن عباس حسن
و قتادہ و سدیی و سلیمان بن بربہ کا ہے و ذکرہ ابن کثیر اور یہی راجح ہے۔ اور یہی یہ بات کہ یہ کمان تھے کیونکہ تخت نصر بنی اسرائیل میں
حکم کیا تو لڑائی میں کثرت سے بنی اسرائیل مارے گئے پھر ستر ہزار میں مقدسہ کی بنی اسرائیل جمع کر کے تین حصہ کیے ایک حصہ کو قتل کر دیا اور ایک
حصہ کو باندی غلام بنایا اور ستر ہزار لڑکے لیکر اپنے سرداروں میں بانٹ دیے اور ایک تنہا کو میان بسا دیا تھا پس شاید یہ ان لوگوں میں سے ہوں
جو بسائے گئے تھے اور شاید کہ بابل سے چھوٹ آئے ہوں اور عالم میں وہب بن منبہ کی روایت میں آریا کو گدڑ نے والا قرار دینے کی تقریر پر بیان
کیا ہے کہ وہ جنگلوں کے جانوروں میں جاملے تھے و اما علم بہر حال اسکی کہ یہ کا مطلب ان تھا میں سے کسی پر موقوف نہیں ہے وہ خود ظاہر ہے
اگرچہ ان تفسیر میں سے کوئی معلوم نہ ہو یہ تفاسیر تو صرف زوائد و ضعیف کے واسطے ہیں قال ابن کثیر مشہور ہے کہ وہ قریہ بیت المقدس کی طرف
گدڑ سے بعد تخریب بیت نصر کے اور اسکے لوگوں کے قتل ہو جانے کے اور بیت المقدس کی حالت یہ تھی کہ وہ خراب ہوا تھا اس میں کوئی نہ تھا و قولہ
علی عروشہا اسی اسکی چھتیں گری پڑی تھیں اور اس پر یارین منہدم تھیں تو کہا کہ آتی جی نہ ہا بعد ہوتا تھا۔ اور یہ اسوجہ سے کہا تھا کہ وہ شدید
بر باد تھا تو مستبعد جانا کہ اب کیونکر یہ اصلی حالت پر آویگا قال ابن کثیر جم اور یضاً و می نے کہا کہ یہ قول انکا اس قرار کے طور پر تھا کہ زندہ کرنے
کے طریق سے مجھے آگاہی نہیں ہے۔ اور ابو السعد نے کہا کہ اسکی خرابی پر افسوس اور اسکی عمارت کے شوق کے طور پر مع اشعار یاس کے کہا تھا اور
شیخ مفیر نے اختیار کیا کہ یہ قدرت الہی کے استعظام کے طور پر تھا یعنی اسکی قدرت عظیم ہے کہ ایسے خراب شدہ کو بھی زندہ کر دیا پس اللہ تعالیٰ نے انکو
اس سے بھی بڑھ کر دکھایا کہ جسکا بیان کے موجود ہے اور اس تقریر پر قولہ ان بعد علی کل شیء قدیر نہایت مرتبہ ہے یعنی یہ قدرت اس سے بڑھ کر
دیکھ کر کہ ان میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ سب چیز پر قادر ہے اور اب تو مجھے مشاہدہ ہو گیا و فی تفسیر ابن کثیر وغیرہ جب انھوں نے ایسا کہا تو
تعالیٰ نے انکو سو برس کے لیے موت دیدی یا بن بلور کہ وہ ایک گدھے پر سوار گدڑ سے تھے اس مقام پر اس سے اتر کر گدھے کو باندھ دیا اور انکے ساتھ
ٹوکری میں انھیں و انکو رتھے اور اپنے کے لیے بیڑہ انکو رکھا یہ سب کھدیا اور خود سو برس پس سے میں اکل روح قبض کر لیکھی اور یہ دن چڑھتے ہوئے
واقع ہوا پھر شہر نہ کورانے موت کے ستر برس بعد بدستور آباد ہو گیا یا بن بلور کہ تخت نصر گر گیا اور بنی اسرائیل اسکے پنجے سے چھوٹ کر پھر شام میں آئے
اور بیت المقدس آباد کیا اور عالم وغیرہ کی روایت میں ہے کہ عزیر علیہ السلام جہان پڑے تھے اس سے اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی آنکھوں پر پردہ
کر دیا کہ کسی نے انکو نہیں دیکھا یہاں تک کہ سو برس پورے ہوئے پس جب اللہ تعالیٰ نے اسکو زندہ کیا تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت
کیا گیا ہے کہ پہلے انکے بدن سے دونوں آنکھیں زندہ کر دیں تاکہ اپنے میں قدرت الہی کو مشاہدہ کریں کہ باقی تمام بدن کیونکر زندہ ہوتا ہے پھر جب پورے
زندہ ہو کر ٹھیک ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے بواسطہ فرشتہ کے عزیر کو کہا کہ کم لبثت تو عزیر نے جواب دیا کہ لبثت یوما و بعض یوم کیونکہ وہ چتر

دن میں سوئے تھے اور جب زندہ کیے گئے ہیں تو آفتاب ڈوبنے سے پہلے آخر دن تھا اس سے انھوں نے یہ گمان کر کے کہ وہی دن ہو گا کہ بعض
 یوم۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ بل کثرت مائتہ عام۔ اور حکم دیا کہ اپنے کھانے کو دیکھ کہ وہ متغیر نہیں ہوا۔ اور ان کے ساتھ انجیر و انگور و اسکا شیرہ تھا۔
 عزیز نے دیکھا تو اس میں سے کچھ متغیر نہیں ہوا اور حکم دیا کہ نظر الی حمار کہ اپنے گریہ کو دیکھ کہ اندر و جل اسکو کس کیفیت سے زندہ فرمایا ہے اور سجدی غیر
 نے فرمایا کہ گدھے کی ہڈیاں اور ہر متفرق ہونگے تھیں پس انھوں نے دیکھا تو سپید سپید چمکتی تھیں پس اللہ تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی اس سے تمام ہڈیاں
 اس مقام سے جمع کر دیں پھر حکم آئی سے ہر ہڈی اپنے مقام پر لگی اور ہڈیوں کا گدھا کھڑا ہو گیا کہ اس پر گوشت نہ تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر گوشت دے دی
 لیکن کھال چڑھ جانے کا حکم دیا پھر اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا جس نے اسکے نقیصوں میں روح پھونکی کہ وہ بولتا زندہ جانور ہو گیا پھر جو فرمایا کہ
 کہ تم مجھ کو گونگے واسطے اس بات کی نشانی کر دین کہ حشر کے واسطے زندہ ہونا برحق ہے تو اس طرح کہ عزیر علیہ السلام زندہ ہو کر اسی سن میں سال پر روانہ
 ہوئے جس سن پر مرے تھے اور شہر میں پہنچے تو ان کے بیٹے پوچھنے لگے تھے اور انھوں نے علامات سے انکو پہچانا و معاملہ میں یہ قصہ دراز نقل کیا
 ہو ظاہر ہو ایت اسرا کہ باریت ہے واللہ اعلم۔ فصل فی العرائس قولہ تعالیٰ۔ ائی یحییٰ ہذا بعد موتہ۔ عزیر علیہ السلام مشاہدہ کی خواہش میں
 پڑے تاکہ اس مشاہدہ کے نور میں اس مفقود کے اندر قادر عزوجل کو مشاہدہ کریں اور نیز انکا تعجب کہ قدرت میں کچھ منظر شک نہیں تھا و لیکن
 یہ نہ اظہار کا ملکہ تھا انکو مقام ایمان سے مقام مشاہدہ حال کی طرف لے گیا کہ برہان ظاہر ہو۔ اور نیز انھوں نے تفکر کیا تاکہ معرفت حاصل کرین
 یعنی اپنے درجہ حاصل سے زائد مقام میں ترقی کریں۔ فقال ملنر جمہ اس کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ مراتب نبیاء علیہم السلام میں بھی ہر نبی اپنے
 مرتبہ خاص کے درجوں میں ترقی کرتا ہوا رہتا ہے اس منزلت کے تکا کہ درجہ اسکو حاصل نہیں ہوتے ہیں اور یہی قول تحقیق معلوم ہوتا ہے اور اسی پر ترجیح
 ہوتا ہے کہ مثلاً نوح علیہ السلام کو دعوت قوم کا حکم دیا گیا تھا کہ اپنی قوم کو ایمان کی طرف دعوت کریں و وہ لوگ انکو ایذا دیتے تھے اور ایمان نہیں
 لاتے تھے ضرور حضرت نوح کو ملال ہوتا تھا پھر آخر کار انکو حکم دیا کہ نہ لین یومن من قومک الا من قد آمن فلا تفتسب بما کانوا یعمہون۔ پس جب مفقود
 تھا کہ کوئی اور ایمان ہی نہ لائے گا تو دعوت کرنے کا کیا فائدہ تھا پس جواب یہ کہ حضرت نوح علیہ السلام کے مدارج پورے ہونے کے واسطے تھا
 فافہم۔ اور عزیر و ابراہیم علیہما السلام دونوں کے سوالوں میں فرق یہ تھا کہ ابراہیم علیہ السلام تو مقام تکمیل میں تھے تو اللہ تعالیٰ نے انکو دوسری
 چیز میں قدرت کا مشاہدہ دیا اور عزیر علیہ السلام محل تعلیم میں تھے پس انکو انکی ذات میں مشاہدہ قدرت دیا تاکہ انکا قلب نور صفات میں ملکہ فعل قدیم
 کی حقیقت تک پہنچے اور محل تکمیل میں انکو اس مقام کا مقام انبساط تھا اور مقام عزیر علیہ السلام کا مقام تحقیر تھا
 پس خلیل علیہ السلام نے انبساط کے درخواست کی کہ انکو آیات کے لباس میں صفات کا مشاہدہ نصیب کیا جاوے پس انکو دوسری چیز میں
 انکی درخواست دکھلائی گئی کیونکہ وہ خود توانا و قادر قدرت سے بھرے ہوئے تھے اور اپنے حال پر اور زیادہ چاہتے تھے اور عزیر علیہ السلام کا تعجب
 کرنا اسوجہ سے تھا کہ وہ اسرار ربوبیت میں نہایت متبحر ہو گئے تھے یعنی انکا قدم مقام تحقیر میں جما ہوا تھا پس اللہ تعالیٰ نے انکو ادب سکھانے
 کے واسطے انکی ذات میں نشانیاں دکھلا دیں اور خلیل اللہ علیہ السلام کے ساتھ ایسا نہیں ہوا کیونکہ انبساط کے مقام والے لوگوں سے یہ خواہش
 انہیں ہوتا ہے اور نیز خلیل کا سوال تو مشاہدہ کے درخواست میں ہوا اور عزیر علیہ السلام کا حال یہ ہے کہ انھوں نے کمال قدرت میں متبحر ہو کر تعجب
 کیا اور نشانی طلب کی تاکہ وحدانیت کو اپنے دل میں اللہ تعالیٰ کی قدرت سے مضبوط کر لیں۔ اور نیز خلیل علیہ السلام کا مقام تو صفات کی
 تجلیاں ایک ہو جانے کا مقام ہے اور عزیر علیہ السلام کا جو مقام ہو وہ افعال کی تجلیات ایک ہو جانے کا مقام ہے پس صفات کی تجلی حضرت خلیل
 دل کو ملی کیونکہ فرمایا و لکن لیطعن قلبی اور افعال کی تجلی حضرت عزیر کی صورت کو پہنچی تاکہ ان کے واسطے علم کا حاصل ہونا حضرت قادر و مجاہد

کی قدرت سے ہو کیونکہ انہیں علم ان اسد علی کل شئی قدیر۔ اور یہ خلیل علیہ السلام کو اختصاص کیا گیا تھا تجلی صفت کے ساتھ بدون اسکے کہ انکی ذات میں آیات دکھائی جاویں پس اسکی حاجت نہوئی کہ وہ مار ڈالے جاویں پھر زندہ کیے جاویں اسواسطے کہ حق عزوجل کی تجلی صفت تو انہیں بلا واسطہ آیت کے ہوتی تھی لیکن اسکے محتاج تھے کہ حق کی تجلی کو اپنے غیر میں دیکھیں پس انکو وہ منزلت سے اختصاص ہو جائے یعنی تجلی صفت سے اور تجلی القیاس سے لہذا غیر میں انکو تجلی ہی گئی اور حضرت عزیر علیہ السلام کے واسطے مشاہدہ خاص تھا پس اسکے محتاج ہوئے کہ اسکو اپنی ذات وغیرہ نہ دیکھیں تاکہ انکے واسطے ہر دو مقام کی تجلی حاصل ہو جائے اگرچہ وہ تجلی صفت ویسی انہو جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حاصل ہوئی چنانچہ یہی ہوا کہ حضرت عزیر نے جب اپنی ذاتی واقعہ کی تجلی کو مشاہدہ کر لیا تو اسے کہا گیا کہ فاطر الی طعناک وخرابک۔ اور یہ مشاہدہ انکی اپنے غیر میں ہو۔ اور نیز حضرت خلیل علیہ السلام تو کشف معانیات کے مقام میں زندہ ہونے کی حالت ہی میں پہنچ گئے تھے پھر انکے واسطے ملکوت اشیا کو کشف کیا گیا تاکہ انسانیات و آیات میں سے نور مشاہدہ حق کو حاصل کریں اور اسکی احتیاج نہوئی کہ انکی روح انکے حواس سے غائب ہوئے تب معائنہ صفت دیکھیں کیونکہ وہ حال صحیح میں تھے اور عزیر علیہ السلام اسوقت میں مقام معائنہ کو نہیں پہنچے تھے پس اسد تعالیٰ نے انکو صوت سے غائب کر دیا یاں طور کہ موت دیدی پس جب اس لوگ سے نجات دیدی تو حالت غیبت میں انکو مشاہدہ حق دکھلایا کیونکہ وہ حالت سکرمین تھے پھر جب موت سے بیدار ہوئے تو حالت صحیح میں بھی وہی دیکھا جو حالت سکرمین دیکھا تھا و لیکن جو کچھ حالت سکرمین میں دیکھا تھا وہ مشاہدہ روحی تھا اور جو حالت صحیح میں دیکھا وہ مشاہدہ عیان تھا اور بعض کاہلے کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کو مردہ کا زندہ کرنا دوسری چیز میں دکھلایا گیا اور عزیر علیہ السلام کو انکی ذات میں دکھلایا اسوجہ سے کہ ابراہیم علیہ السلام نے سوال میں تعلق کیا تھا کہ وہ کہا کہ اربئی۔ پس غیر چیز میں انکو دکھلایا گیا اور عزیر علیہ السلام نے قدرت میں دیکھا کہ کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ عزیر کے قصہ کو ایمان پر ختم کیا کہ فرمایا ان اسد علی کل شئی قدیر۔ اور خلیل علیہ السلام کے قصہ کو عورت و حکمت پر ختم کیا چنانچہ فرمایا و علم ان اسد عزیر حکیم اسواسطے کہ خلیل نے اظہار حکمت و مشاہدہ عورت کا سوال کیا تھا اور عزیر نے قدرت سے تعجب کیا تھا پس ہر ایک کو اپنے سوال کے موافق جواب دیا گیا قال المترجم یہ قول اخیر اگرچہ درست ہو و لیکن اس سے کوئی خلاف حکمت مذکورہ بالا واقوال مذکورہ بالا نہیں ہوتا کیونکہ خواست ہر ایک کی اپنے مرتبہ پر تھی اور قصہ خلیل سے مراد ہر کما قال تعالیٰ

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَٰكِنْ لِّيَبْطِئَنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

ان میں سے ایک ایک کو پھر انکو پکارا۔ آویٹے تھے پس دھرتے اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ نہر دست حکمت والا ہو۔ اور اذکر اور نصیحت بیان کر۔ اذ قال ابراہیم رب ارنی کیف تحیی الموتی۔ خیل ابراہیم نے کہا کہ ارب رب مجھے دکھلا دے کہ کس کیفیت سے تو مردے زندہ فرماتا ہو۔ قال۔ تعالیٰ نے۔ ا و کو تو مؤمن۔ اسد تعالیٰ نے ابراہیم کو فرمایا کیا تو ایمان نہیں لایا ہے یعنی میرے قادر ہونے پر ایمان نہیں لایا کہ میں جب چاہوں مردہ زندہ کروں۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ تو سب بات جانتا ہو پھر اسکو ابراہیم سے کیونکہ پوچھا۔ جواب یہ کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ ابراہیم کو اس پر ایمان ہو چکا کہ ابراہیم اس سوال کا جواب یہ تاکہ سننے

لہ جو پیش مندرجہ شئی اور انکے خلیل میں کما قال تعالیٰ صفت تمام صفت میں تمام

۳۵

والون کو معلوم ہو جائے کہ ابراہیم کی اس درخواست سے کیا غرض ہے۔ **قَالَ بَلَىٰ - امنت - وَلَٰكِنْ سَأَلْتَنِي** لیکن میں نے
 قلبی بالعمامة المضمومة الی الاستدلال۔ ابراہیم نے کہا کہ کیوں نہیں۔ میں تو ایمان لایا ہوں ولیکن میں نے تجھے درخواست کی تاکہ سکون ہو
 میرے دل کو یعنی استدلال کے ساتھ معاندہ لایا جائے تو جیسے لیل تو حیدر ایمان یا تھا آنکھوں بکھولوں۔ **قَالَ فَنَدَّ اُسْرَبَعَةً مِّنَ**
الْجِبْرِ قَضَرُوْنَ اِلَيْكَ۔ فرمایا کہ پھر چار پرندوں سے لیکر انکو اپنی جانب مائل کر لینے بلائے۔ تو قطعتہ داخلہ کھینچ لیں۔ پھر
 بلائے کے بعد انکو فوج کر کے پارہ پارہ کر کے اور انکے گوشقون و پروں کو باہم مخلوط کر دے۔ **ثُمَّ اجْعَلْ عَلٰی كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جَبْرًا**
 پھر انہیں سے ایک جزو ہر پہاڑ پر کھڑے ف لینے اپنے وطن کے پہاڑوں میں سے ہر پہاڑ پر اس مخلوط سے ایک جزو رکھ دے۔ **ثُمَّ**
ادْعُهُنَّ۔ الیک۔ پھر انکو۔ اپنے پاس بلا۔ **يَا تِلْكَ تَسْعِيَا**۔ سرعاً۔ جلدی تیرے پاس جاویں گے۔ **وَاَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ عَزِيزٌ**
 لا یجرح شئی اور جان لے کہ اللہ تعالیٰ ایسا غالب ہو کہ اسکو کوئی چیز عاجز نہیں کرتی ہے۔ **حَكِيْمٌ**۔ فی صنعہ۔ اپنی صنعت میں بڑا داناکار
 ہو۔ روایت ہے کہ ابراہیم نے ایک مور ایک کرگس اور ایک کوا اور ایک مرغ لیا۔ اور ان سب کے ساتھ وہی معاملہ کیا جو مذکور ہوا اور انکے سر پر اپنے
 پاس کھ لیے پھر انکو پکارا پس انکے اجزا اڑے بعض اجزا بعض کی طرف بہا شک کہ ملکر سبے ٹھوڑا ہوا پھر اپنے سر کی طرف دوڑ کر اسپین
 مل گیا اور جیسا تھا ویسا جانور انکے پاس کھڑا ہوا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علما نے اسکے کئی سبب بیان کیے ہیں کہ ابراہیم نے یہ
 سوال کیوں کیا تھا لینے دل سے تو یقین تھا اسکے ساتھ ظاہری مشاہدہ کا سوال کیوں کیا تھا پس منجلیان اسباب کے یہ کہ جب کھونٹے
 نمرود سے کہا کہ میرا پروردگار جلاتا اور تارتا ہو تو چاہا کہ مجھے علم یقین کے ساتھ عین یقین بھی حاصل ہو اور میں اسکو مشاہدہ بھی کروں۔ **قَالَ**
الْمَلٰٓئِكَةُ۔ معالیم میں ذکر کیا کہ حسن قضاہ و عطا خزا سانی و ضیائی ابن جبریل نے کہا کہ سبب اس سوال کا یہ ہوا تھا کہ وہ ایک مردار جانور کی طرف
 ہو کر گذرے جو سمندر کے کنارے پڑا تھا اسکو دیکھا کہ خشکی و تری کے جانوروں نے اسکو پارہ پارہ کر دیا تھا جب دریا چڑھتا تو اسکی مچھلیاں
 اس جانور کا گوشت کھاتیں اور جب اترتا تو خشکی کے جانور کھاتے جب ہرٹ جاتے تو ہوا کے پرند شکاری نوچتے کھاتے اور اسکے
 نخلے بوٹیاں سمندر و ہوا میں ادھر ادھر خاک ہو کر اڑتی تھیں یہ دیکھ کر ابراہیم علیہ السلام نے کہا کہ اومیرے پروردگار میں جانتا ہوں
 کہ تو اسکو جمع فرما دیگا اور مجھے دکھائے کہ کیسے زندہ کریگا۔ **قَالَ الْمَلٰٓئِكَةُ**۔ اور یہ سوال حضرت ابراہیم کی طرف سے شک تھا اور ابن جبریل نے
 چند لوگوں سے نقل کیا کہ انھوں نے قدرت الہی میں شک کر کے ایسا سوال کیا تھا اور استدلال نکا اس حدیث سے ہے جو صحیحین وغیرہ میں
 ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ عن ابن عباس کہ ابراہیم اذ قال رب انی کیف تحیی الموتی۔ یعنی ہم احق ہیں شک کرنے کو ابراہیم کی نسبت جبکہ
 کہا تھا کہ رب انی کیف تحیی الموتی اور نیز ابن عباس کے قول سے ہے کہ قرآن میں کوئی آیت میرے نزدیک اس سے زیادہ امید کی نہیں ہے اور کہا کہ
 اولم تو من کے بعد ابراہیم علیہ السلام سے نبی سے رضامندی فرمائی اور کہا کہ پس یہ ایسی چیزوں کے واسطے ہے جو نفس پر عارض ہوتی ہیں اور پس
 شیطان و وسوسہ و التاویرواہ ابن ابی حاتم و الحاکم و صحیح ابن جریر و عبد الرزاق۔ اور ابن جریر نے بعد حرکات اس قول کے اسکو تفسیر کی ہے کہ ابراہیم
 ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس قول پر طعن کیا اور فرمایا کہ حدیث میں شک سے بلا خلاف وہ معنی مراد نہیں ہیں جو بعض ایسے لوگوں سمجھتے ہیں جنکے
 پاس کچھ علم نہیں ہے۔ مگر ترجمہ کتاب کہ شیخ ابن عطیہ نے فرمایا کہ اس کو وہ قول میرے نزدیک مردود ہے اور کہا کہ قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو اوپر
 مذکور ہوا اسکے یہ معنی ہیں کہ اگر وہ شک کرتے والے ہوتے تو ہر شک کرنے میں اُسے بڑھا ہوتا چاہیے تھا اور ابن عباس کے قول کے معنی یہ ہیں
 کہ اسپین ابراہیم نے استدلال کے طور پر کہا تھا اور کہا کہ ابراہیم علیہ السلام کبار سے اور ایسے صغیر گناہوں سے جو اسپین ذالت ہوا

معصوم ہیں اور محض اس لئے بعد ذکر حدیث کے کہا کہ اسمعیل بن یحییٰ المزنی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شک نہیں کیا اور نہ ابراہیم علیہ السلام نے شک کیا اس بات میں کہ اللہ تعالیٰ مرنے کو زندہ کرنے پر قادر ہو اور شیخ ابوسلیمان خطابی نے فرمایا کہ تو نے محض حق بالشک من ابراہیم میں اپنے اوپر شک کر لیا اور نہیں فرمایا کہ ابراہیم پر شک کر لیا اور ہر ایک دونوں سے شک کرنے کے نفی ہے حضرت صلعم فرماتے ہیں کہ جب ہم نے شک کیا کہ اللہ تعالیٰ مرنے کو زندہ کرنے پر قادر ہو تو ابراہیم اولیٰ میں کہ شک نہ کریں اور حضرت صلعم نے ایسا ہی نقل واضح کہ نفس کے فرمایا ہے جیسے یہ فرمایا کہ اولبتت فی سبعین طول بالبت یوسف لاجبت لہ اعی ساری اگر کتنے زمانہ دراز تک میں قید خانہ میں پڑتا جتنے دنوں یوسف پرے سے توبہ و نشاہی بلانے والے کا بلانا بغیر تاخیر کے مان لینا اور بالا جماع انبیاء علیہم السلام کبیرہ گناہ سے معصوم ہیں۔ اور قرطبی نے قول بن عطیہ کی تائید کی اور کہا کہ انبیاء علیہم السلام پر ایسا شک نہیں واپس حدیث میں شک کرنا مردود نہیں ہوگا کیونکہ یہ شک تو کفر ہو اور ادنیٰ مومن خالص اس میں شک نہیں کرنا ہوگا کہ انبیاء علیہم السلام کہ وہ سب تو متفق ہیں کہ حشر ہونا برحق ہے **قال مترجم تعبی** ان لوگوں سے ہے جو حضرت ابراہیم سے شک قرار دیتے ہیں اور حدیث میں شک کے بھی معنی ظاہری لیتے ہیں کیونکہ خود آیت میں موجود ہے کہ اولم تؤمن۔ اور ایمان بمعنی یقین ہے اور یہی سے عدم یقین کے نفی ہے کہ یقین ثابت ہوا اور ظاہر ہوا کہ حضرت ابراہیم کو یقین کامل تھا کہ اللہ تعالیٰ مرنے کو زندہ کرنے پر قادر ہے اور جو ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا کہ اولم تؤمن تو خود اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ اسکا یقین کامل ہے صرف اس واسطے فرمایا تھا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یقین پر اور زیادہ چاہتا ہے کیونکہ ابراہیم نے جواب دیا کہ ہاں مجھے قطعی یقین ہے لیکن مشاہدہ مانگتا ہوں اور فرق دونوں میں یہ ہے کہ یقین ایمانی تو استدلال سے ہوتا ہے اور مشاہدہ انکھون سے ہے پس لیطین قلبی میں جو اطمینان چاہا ہے وہ انکھون دیکھنے کے شوق سے تسکین چاہی ورنہ یقین کے ساتھ تو اطمینان قلب ہوتا ہے جیسے فرمایا و قلب مطمئن بالایمان۔ اور توضیح یہ ہے کہ یقین ایمانی کے ساتھ قلب کا مطمئن ہونا اس بات کے منافی نہیں ہے کہ قلب کو اور وجہ سے اضطراب ہو لیکن وجہ سے اضطراب ہونے سے ایمان قلبی کا اطمینان نہیں جاتا ہے پس قلب کا ایمان سے مطمئن تھا اور ظاہری شوق کی وجہ سے مضطرب تھا اور قولہ فخریۃ من الطیر۔ بعضی اوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ پرند لینے کی خصوصیت اس وجہ سے تھی کہ وہ انسان سے قریب تر ہے اور خواص ان کا جامع ہے اور چار کی تعداد میں اشارہ ہے چار عنصر کی طرف جسے انسان وغیرہ کے اجسام مرکب ہوتے ہیں۔ اور رہا یہ کہ کون کون پرند تھے تو ابن عباس کے روایت وہ ہے جو مفسر جمع نے ذکر کی ہے اور جہ ابن ابی حاتم اور مجاہد وغیرہ کے قول میں بجائے کہ گس کے کہو زندہ ہو اور بعض اقوال دیگر ہیں اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ مفسرین اس میں مختلف ہیں مگر اسکے تعیین میں کوئی فائدہ متعلق نہیں کیونکہ اگر اب ہوتا تو کلام مجید میں خود بیان ہوتا اور بنیضی اوی نے کہا کہ اس میں یا ہو کہ نفس کو اگر دائمی زندگی کے ساتھ زندہ رکھنا چاہے تو یوں ہوگا کہ شہوت و زخارف کو جو طاؤس کی صفت ہے ہلا کرے اور صولت کو جو مرغ کی صفت ہے ماسے و خست و پلیدی نفس اور امید و راز جو کوسے کی صفت ہے زائل کرے اور جو آہش نفسانی میں جلد گزرا اور اونچائی چاہتا جو کبوتر کی صفت ہے دور کرے تب ہمیشہ کی زندگی سے زندہ ہوگا۔ اور الطیر جمع طائر ہو مثل تجر و تاجر یا اسم جمع ہے مثل کب و اکب قمر و قمر بن الیک۔ یہ لفظ صا لیمور اور صا لیمیر دونوں سے پڑھا گیا اور لفظ مشتک ہے بمعنی مائل کرنا اور قطع کرنا اور بعض نے کہا کہ بالکسر قطع کرنا اور بالضم بمعنی مائل کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ بالضم تو دونوں معنوں میں مشترک ہے اور بالکسر قطع بمعنی قطع کرنا۔ اسکے معنی قطع کرنے کے مروی ہیں اور ابن کثیر نے ایک جماعت تابعین سے یہی معنی نقل کیے ہیں **قال ابن کثیر** پھر ان علماء نے ذکر کیا کہ ابراہیم علیہ السلام چار چار بن لیں اور انکو بیچ کیا پھر انکو کاٹ ڈالا اور انکے پرواز داکھاڑے اور خوب انکو بارہ بارہ قید کیا اور سب کو ایک دوسرے میں مخلوط کر دیا پھر اس مخلوط خیرے کیے اور ہر ہاڑ پر ایک ایک نجرار کھا پس بعض نے کہا کہ چار ہاڑ تھے اور بعض نے کہا کہ سات تھے اور اس میں اتفاق ہے کہ ہر ہاڑ سے مراد تمام

تاکہ اس سلطنت ربوبیت کے انوار پر درپہجوم کریں اور قلب کو کبریائی کے پہاڑوں پر ڈال دے تاکہ قدس کی روشنی سے اسکو لباس ملے اور نفس کو عورت کے پہاڑ پر ڈال دے تاکہ نور عظمت کا لباس پہنے اور عبودیت بجالانے میں کچھ منازعت نہ کرے اور روح کو جلال ازل کے پہاڑ پر ڈال دے کہ اسکو نور انوار اور عز العز اور قدس القدس کا لباس ملے پھر جب یہ سب تیرے سینہ کے چراگاہ میں مجتمع ہو جائینگے تو لاہوتیہ کی آنکھوں اور ملکوتیہ کے نور سے سطحن ہوگا اور بعض اکابر نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ خلیل علیہ السلام نے یہ چاہا کہ علم یقین اور عین یقین دونوں جمع ہو جاویں پس جواب ملا کہ اولم تو من۔ اور ایمان غیب پر علم یقین ہو تو عرض کیا کہ ہاں میں علم غیب پر ثابت ہوں ولیکن مشاہدہ غیب چاہتا ہوں حضرت جعفر صادق سے قولہ لیسطن قلبی کے معنی میں روایت ہو کہ مراد یہ ہو کہ تاکہ میرے ساتھیوں کے دل مطمئن ہوں قال المتزجہم ابن عطیہ نے اس پر استدلال یوں پیش کیا کہ آیت میں کیفیت موجود ہو اور کیفیت ہمیشہ ایسی چیز کے حال سے سوال ہوتا ہو جو سائل مسکول دونوں کے نزدیک موجود و متقرر ہو جیسے کیفیت علم زہد پس علم زہد تو معلوم و متقرر ہو صرف اس علم کی کیفیت سے سوال ہو اور ایسی چیز جب کہ اگر کیفیت امت تو مخاطب کے وجود میں شک نہیں بلکہ اسکا حال دریافت کیا جاتا ہو علی ہذا کیفیت تخیل الہوتی پس مردہ کا زندہ کرنا تو معلوم ہو فقط سوال یہ ہو کہ کیونکر ہوتا ہو مجھے دکھلا دے اور بیان سے مجھے معلوم ہو کہ شک نہ ہو اپنے معنی پر نہیں ہو بلکہ معنی ہیں کہ میرے خیال میں اور قیاس میں نہیں ہوتا ہو اگرچہ میں یقین رکھتا ہوں کہ ضرور زندہ کریگا اور یہ کچھ مخصوص جہاں تخیل ساتھ نہیں بلکہ غراب قبر کی بھی یہی کیفیت ہو فہم و اندام علم بالصواب و رسل بن عبد اللہ نے فرمایا کہ آنکھ پر جو پردہ ہو اسکو کھولنے کا سوال کیا تاکہ نور یقین ہو اور یقین بڑھ جائے اور اپنے حال میں شک نہ ہو جائے کیا تو نہیں دیکھتا ہو کہ لفظ شک کا جواب انھوں نے کیسے بل کے ساتھ دیا یعنی کچھ بھی شک نہیں ہو اور بعض نے فرمایا کہ جب سکون کیا بندے نے اپنے پروردگار کی طرف اور اسکی طرف مطمئن ہو تو اللہ تعالیٰ اس پر کرامات ظاہر فرماتا ہو کہ اس میں سے چھوٹی سی چھوٹی کرامت مردہ کو زندہ کرنا ہو اور اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل علیہ السلام کو کہا کہ خذ ربیعۃ من الطیر الایۃ۔

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَلْعًا سَلْعًا فِي

مثال ان لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال ایسی جیسے ایک دانہ ہو کہ ادگین اس سے سات بالیاں کہ

كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

ہر بال میں سو دانہ ہیں اور اللہ بڑھاتا ہو جسکے لیے چاہے اور اللہ کشائش والا بڑھاتا ہو
مَثَلُ - صنف نفقات۔ اَلَّذِينَ يُنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ - یعنی ان لوگوں کے نفقات کی مثل
وصفت جو خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں یعنی اسکی فرمانبرداری میں ایسی مثل ہو۔ كَمَثَلِ حَبَّةٍ اَتَتْ سَلْعًا سَلْعًا
سَنَابِلٍ فَاِنْ كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ - جیسے ایک دانہ نے سات بالیاں اگائیں ہر بالی میں سو دانہ ہیں
پہل لیسے ہی ان لوگوں کے نفقات بھی سات سو گونہ بڑھائے جاتے ہیں وَاللّٰهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ - اکثر من ذلک اللہ تعالیٰ
بڑھاتا ہو جسکے لیے چاہے اس سے بھی زیادہ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ - فضلہ۔ اور اللہ تعالیٰ واسع ہو یعنی اپنے فضل میں۔ عَلَیْکُمْ بِسَبْحِ
المضاعفة۔ چاہنے والا ہو یعنی اس شخص کو جو ایسا ہو کہ بڑھتی دینے کا مستحق ہو اللہ تعالیٰ اسکی بڑھ کر میرے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی مثال
بیان کی جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں پھر پوشیدہ کر کے خرچ کرنا چاہا ہو لیکن اگر اسکے ظاہر کرنے میں لوگوں کو رغبت ہو تو اس نیت سے
ظاہر کرنا بھی اچھا ہو۔ پھر جو خرچہ امر خیر میں ہو حتیٰ کہ اپنی جان پر خرچ کرے یا اہل عیال پر خرچ کرے اسکو ایک کی دس گونہ نیکی تو متعین ہو
کیونکہ وہ حسنہ ہو اور ہر حسنہ دس گونہ ہی چنانچہ حدیث میں ہو کہ جسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کیا اسکے لیے سات سو گونہ نیکی جاوینگے اور

اور جس نے اپنی جان پر ایسا مال و عیال خرچ کیا یا کسی مرض کی عیادت کی تو ہر نیکی دس گونہ ہوگی رواہ احمد اسی سے مکتول جسے آیت میں کہا کہ فی سبیل اللہ سے مراد چھادہا و ہر اور سات سو گونہ ثواب خرچہ جہاد کا حدیث ابن مسعود میں ہے رواہ احمد و مسلم والنسائی والحاکم و البیہقی اور حدیث خرم بن فاتک میں ہے رواہ احمد و الترمذی والنسائی وابن جہان الحاکم و صحیح البیہقی اور حدیث انس میں ہے خرچہ البخاری فی التاریخ اور حدیث ابو عبیدہ میں ہے رواہ احمد اور حدیث عمران بن حصین علی بن ابی طالب ابوالدرداء و ابو ہریرہ و ابوالوامرہ و ابن عمر و جابر بن عبد اللہ ابن ماجہ و ابن ابی حاتم و لیکن یہ وجہ تخصیص کی نہیں ہو سکتی ہے اس واسطے کہ ان احادیث میں خرچہ جہاد کے ثواب کو سات سو گونہ فرمایا تو بے شک خرچہ جہاد ضرور ہے گو نہ ہوگا لیکن لازم نہیں کہ دیگر خرچہ اس قدر نہو چنانچہ بریدہ بن ربیعہ سے مروی روایت ہے کہ حج کا خرچہ مثل خرچہ جہاد کے سات سو گونہ ہے رواہ احمد فی مسندہ و الطبرانی فی المعجم الاوسط و البیہقی فی سننہ اور شاید اسی سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر میں فی سبیل اللہ سے مراد حج و عمرہ ہی ہے یعنی انھیں دو کو بیان فرمایا ہے اور حق یہ ہے کہ ان احادیث کے معنی یہ ہیں کہ اگر جہاد یا حج میں خرچہ کیا تو اتنا ثواب سات سو گونہ متعین ہے اور اگر اللہ تعالیٰ زیادہ دے چاہے تو وہ فیضاً عفوہ اضعافاً کثیرہ کی تفسیر میں گذر رہا ہے اور بعض احادیث میں سات لاکھ دو کروڑ وغیرہ تک مذکور ہے مگر یہ کما فی حدیث الطبرانی وغیرہ جیسے دیگر اعمال خیر میں دس گونہ استثناء متعین ہے اور اگر اللہ تعالیٰ جس قدر دے حتیٰ کہ سات سو گونہ یا زیادہ چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دس گونہ سے کہ ہر عمل خیر کی نیکی بڑھائی جاتی ہے دس گونہ سے سات سو گونہ تک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے سوا اسے روزے کے کہ وہ میرے واسطے ہے اور میں ہی اسکے بدلے کو پورا دوں گا اسی بیف اور بعض روایت میں سات سو گونہ تک آگے جہان تک اللہ تعالیٰ چاہے اس حدیث کو اصحاب نے روایت کیا ہے پس آیت میں مطلقاً راہ خدا میں خرچہ مراد لیا جاسکتا ہے کیونکہ آیت میں تمثیل ثواب کے بڑھنے کی ہر حال میں کفیرہ مثل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ثواب بڑھنے کے بارہ میں ایسے شخص کے لیے بیان کی ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں اس کی مرضی چاہنے کے لیے خرچ کیا پس بیان ہے کہ نیکی بڑھتی ہے دس گونہ سے سات سو گونہ تک اور فی سبیل اللہ کی تفسیر میں سعید بن جبیر نے کہا کہ مراد طاعت اللہ و اطاعت اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری و طاعت و بندگی میں خرچ کیا ہو قال ابن جریر اور یہی مفسر ہے اختیار کیا ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر بھی قوی ہے فافهم اور نسبت امر آگایا اس نے نے اور لگانے والا حقیقت اللہ تعالیٰ ہے وہ ان کی طرف نسبت مجازی ہے لیکن اشارہ فرمایا کہ ایسا مرغوب نفقہ و خرچہ ہے کہ قابلِ طہنان ہو گا بخود بخود سات سو گونہ ہو جاتا ہے اور یہ کمال کرم کا اظہار ہے فہم براء و قوله واللہ بیضا عفت لمن یشاء۔ میں بڑھانے کو نفقہ وغیرہ سات سو گونہ سے زیادہ بڑھاتا ہوں دلیا تاکہ تکرار لازم نہ آئے اور اوپر بیان ہوا کہ سات سو گونہ سے بڑھانے کا لعل اللہ و جل کے کرم میں ہے اور ابوداؤد نے معاذ سے مروی روایت کی کہ نماز روزہ و ذکر کا ثواب اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے پر سات سو گونہ بڑھتی ہے و ابن کثیر نے حافظ ابن ہریرہ کی روایت ذکر کی کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ جب تو اللہ تعالیٰ مثل الذین ینفقون اموالہم فی سبیل اللہ لایقہ امری تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پروردگار میری امت کے لیے بڑھائے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قوله من الذی یقرض اللہ قرضاً حسناً فیضاً عفوہ اضعافاً کثیراً پھر سوال صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا کی کہ پروردگار میری امت کے لیے بڑھائے تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا انما یوفی الصابرون اجرہم بغير حساب۔ اور اس حدیث کو ابوالحاتم و ابن جہان نے اپنی

صحیح میں بھی روایت کیا ہے اور سند کے عمل میں جیسا اخلاص ہو ویسا ہی اللہ تعالیٰ اسکے نفقہ کے ثواب میں بڑھاتا ہے۔
الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ
 جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں پھر نہیں پیچھے لگاتے خرچ کیا ہے احسان اور نہ اذیت تو انہیں کے واسطے
أَجْرُهُمْ عَنْكَ رَبِّهِمْ وَلَا تَحْزَنُوا عَلَيْهِمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ قَوْلَ مَعْرُوفٍ
 ہو تو ان کا انجے پروردگار کے پاس اور نہیں خوف ہے پھر انہیں غم نہ ہو اور نہ پیچھے لگاتے مانت بھل کہتے

وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدْنَىٰ ۚ وَاللَّهُ عَنِّي حَلِيمٌ

اور مغفرت بہتر ہے ایسے صدقہ سے جسکے پیچھے لگی ہو اذیت اور اللہ تعالیٰ بے پروا ہے تمہارا تحمل والا
 الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ - جو لوگ راہِ الٰہی میں اپنے اسکی طاعت میں اپنے اموال خرچ کرتے ہیں۔
 فَبِمَا سَكُوتُتْنَاهُمْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ - یعنی خالص طاعت رکھتے ہیں۔ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ - پھر اسکے پیچھے احسان جتنا نہیں لگائے
 فَبِمَا اس شخص نے جس پر خرچ کیا ہو مثلاً یوں کہ میں نے اس پر احسان کیا اور میں نے اسکے شکستہ حال کو درست کر دیا تو لا اَدْنَىٰ
 اور نہ اذیت دیتے ہیں فَبِمَا جس پر خرچ کیا ہو یا بہ طور کہ یہ حال ایسے شخص سے بیان کرے جسکا واقعہ ہونا وہ نہیں چاہتا تھا اور مانند اسکے افعال
 جس سے اسکو ایذا پہونچے بلکہ اس سے پاک کر کے نیت فقط طاعت رکھتے ہیں تو۔ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ - تو ان کے
 خرچہ کا ثواب ان کے رب کے یہاں ہو۔ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ - اور اپنی خوف نہیں اور نہ ہی غمگین ہوں ف
 یعنی آخرت میں خوف و غم نہ ہو گا اور یہ خرچہ کسی طرح برباد نہ ہو گا۔ قَوْلًا مَّعْرُوفًا - قول معروف کہ میناف کہ مثلاً اس وقت مجھے ممکن
 نہیں ہے۔ وَتَغْفِرَ لَكَ - اور سائل کے واسطے مغفرت کی دعا کر دینا۔ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَدْنَىٰ - ایسے صدقہ دینے سے
 بہتر ہے جسکے پیچھے ایذا دہی لگی ہو۔ وَاللَّهُ عَنِّي حَلِيمٌ اور اللہ تعالیٰ غنی ہے۔ ف وہ محتاج کی حاجت خود پوری کرنے والا ہے تو موزی کی ضرورت نہیں
 ہے۔ حَلِيمٌ وہ حلیم ہے وہ کہ موزی کو عذاب نہیں کرتا۔ محال میں فرمایا کہ کلبی نے کہا کہ یہ آیت عثمان بن عفان اور عبدالرحمن بن عوف کے
 حق میں نازل ہوئی کہ عبدالرحمن چار ہزار درم لائے اور کہا کہ یا رسول اللہ یہ صدقہ ہو اور میرے پاس کچھ ہزار درم تھے پس میں نے اس میں سے چار ہزار درم
 اپنے اور عیال کے واسطے رکھ لیے اور یہ چار ہزار درم میں نے اپنے پروردگار کو فرضیے پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو تو نے اپنے لیے رکھا ہے اس میں اور جو
 تو نے صدقہ دیا ہے اس میں اللہ تعالیٰ برکت عطا فرمائے اور عثمان بن عفان نے مسلمانوں کو تنبوک کے جہاد میں سامان کر دیا ایک ہزار اونٹ مع مہملوں و
 بالانوں کے دینے پس ان دونوں کے حق میں یہ آیت اتری اور عبدالرحمن بن سمرہ نے کہا کہ عثمان بن عفان لشکر تنبوک کے واسطے ایک ہزار اشرفیان
 لائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں کھدین پس میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس میں اپنا مبارک ہاتھ ڈال کر لوٹ پوٹ کرتے اور
 فرماتے تھے کہ نہیں ضرر کریگا عثمان کو کوئی عمل جو اس نے اس کے بعد کیا پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ترمذی نے اس حدیث کو
 حسن کہا ہے اور دوسری روایت بھی عبدالرحمن بن سمرہ سے ترمذی نے روایت کی اور اس میں دو ہزار اشرفیان مذکور ہیں اور حدیث حسن ہے اور
 دونوں روایتوں کے بعد مذکور ہے کہ حضرت صلعم نے دوسرے فرمایا کہ عثمان بن عفان آج کے بعد کوئی عمل ضرر نہ کرے اور یہ روایت صحیح ہے اور حدیث صحیح
 ہیں مذکور ہے کہ عثمان بن عفان نے جیش عسرت یعنی لشکر تنبوک کا سامان کر دیا اور غازی کے واسطے صحیح احادیث بہت وارد ہیں اور علی ہذا عثمان
 کے واسطے اس عمل خیر میں بہت ہی بڑا ثواب ہوا کیونکہ وہ خود بھی اس جہاد میں شریک تھے اور ابن ماجہ وابن ابی حاتم وغیرہ نے جو عمران بن
 حصین اور حضرت علی ابن ابی طالب و ابو الدرداء و ابو ہریرہ و ابو امامہ و ابن عمر و جابر رضی اللہ عنہم سے مرفوع روایت کی ہے اس میں ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچہ بھیجا یا خود اپنے گھر میں ٹھہرا اسکے واسطے ہر درم کے عوض قیامت میں
 سات سات سو درم ہونگے اور جس نے خود جہاد کیا اللہ تعالیٰ کی راہ میں اور راہ جہاد میں خرچ کیا تو اسکے لیے ہر درم کے عوض میں سات لاکھ درم
 ہونگے پھر یہ آیت پڑھی وَاللَّهُ لِيُثَابَّ عَنِّي قِيَاسُ كُنَا چاہیے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے واسطے کتنا ثواب ہوا کہ اللہ تعالیٰ اسکا عظیم ہو
 بالجامہ حکم آیت کا عام ہے اور اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کی مدح فرماتا ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طاعت میں خرچ کیا خواہ جہاد ہو یا حج ہو یا غیرت

اور صدقہ ہو کہ در قیامت میں خالص ہو گئے اور نہ ان کو کچھ بڑا ہو گا۔ قولہ ثم لا یقیون ما انفقوا الخ۔ تم اس مقام پر تیبہ کے تراخی کے واسطے ہوا
لیجئے منت و انیت چھوڑنا خود خرچ کرنے سے بہتر ہو (کشف و مدارک) اور بعض نے تجویز کیا کہ تم تراخی نہ مانگے واسطے ہو سکتا ہو بظرف غلبہ کیونکہ اکثر
یہی ہو سکتا ہو کہ انفاق کے عوضہ کے بعد احسان رکھنا اور انیت دینا بہتر نہ ہو اور منت و احسان رکھنا کبیرہ گناہ ہو چنانچہ حضرت ابو ذر سے روایت ہو
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین قسم کے شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے قیامت میں کلام نہ کرے اور نہ ان کی طرف نظر کرے اور نہ ان کو پاک کرے کیا وہ
ان کے واسطے عذاب الیم ہو ایک وہ کہ جو اسے دیا اسکا اس شخص پر احسان جملہ گناہوں سے بچھے لگتا نہ ہو دوم وہ کہ اپنی ازار ٹخنوں سے بچھے لگتا نہ ہو سوم وہ کہ
جمہوری قسم سے اپنے مال کا رواج دیتا ہو۔ آخر جبرئیل اور ابو الدرداء سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نہ داخل ہو گا جنت میں عاق اور نہ عاق
شراب خوار اور نہ مٹان اور نہ تقدیر کو جھٹلائے والا۔ رواہ احمد و ابن مردویہ و ابن ماجہ۔ اور ابن عمر سے مروی روایت ہو کہ تین قسم کے شخص ہوں گے
طرف اللہ تعالیٰ نظر نہ فرماوے گا قیامت کے روز ایک وہ کہ اپنے والدین کا عاق لیجئے نافرمان ہو دوم ہمیشہ کا شراب خوار سوم جو دنیا میں احسان نہ کھئے
رواہ ابن حبان و الحاکم و ابن مردویہ و النسائی و رواہ النسائی عن ابن عباس ایضا و ابن ابی حاتم و سخوہ عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال الخ۔ ترجمہ
اگر دریافت کیا جاوے کہ جس نے صدقہ دیا پھر جسکو دیا ہو اس پر احسان کیا یا ایسی کوئی بات کی جس سے اسکو ذیبت ہو چکی تو بھلا صدقہ
کا جواب لیگا اور اس پر احسان رکھنے یا ذیبت دینے کا کبیرہ گناہ الگ ہو گا یا صدقہ بھی باطل ہو تو جواب یہ ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ
صدقہ کا ثواب ملیگا اور اس پر گناہ کبیرہ الگ ہو گا اور ابید کی آیت میں آتا ہو فانظر۔ قولہ قول معروف الخ ضحاک نے کہ قول
معروف یہ کہ سائل کو اچھا جواب دے مثلاً کہہ دے کہ بھائی اللہ تیرے رحم کرے اور شکر رزق عطا فرمائے اور سائل کو جھڑکی نہیں اور نہ اس سے
ایسی بات کہے جو اس پر گران گذرے اور عمر و بن دینار سے مرسل روایت ہو کہ حکم ہو چکا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی صدقہ اللہ تعالیٰ
کے نزدیک بھلی بات سے زیادہ پسند نہیں ہو کیا تو نے نہیں سنا قول اللہ تعالیٰ۔ قول معروف و متفقہ الا یہ رواہ ابن ابی حاتم اور صحیح مسلم کی حدیث میں
ثابت ہو اس پر کہ اچھا کلمہ کہنا صدقہ ہو اور معروف میں سے یہ بات بھی ہو کہ اپنے بھائی سے خندہ پیشانی ملے۔ قولہ و مغفرت الخ سائل اگر اصلاح کرے اور اسکو
تو اس سے درگزر کرے اگر جو گران گذرے اسکو بیضیاوی وغیرہ نے ذکر کیا اور مفسر سیوطی نے اختیار کیا اور بعض نے کہا کہ اچھے کلمے سے سوال کرنے
والے سے عذر کر دینے پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت حاصل ہونا بہتر ہو اور بعض نے کہا کہ یہ سائل کی طرف سے ہو لیجئے سائل کی طرف سے عفو یا غلط
کہ اس سے عذر کر دیا و قال الخ ترجمہ و ظاہر یہ کہ جو بعض نے کہا کہ ایسی بات کہنا جو مغفرت کی طرف ہو چکے ہو اور ظہر یہ ہو کہ سائل کو دعا دینا
کہ اللہ تعالیٰ ہماری تمھاری مغفرت کرے اور تکلیف رفع کرے فافہم۔ قولہ و المغنی جلیب یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے رزق دینے میں صدقہ
دینے والوں سے دے پروا ہو کہ جس طور سے انکو رزق دینا منظور ہو وہ دوسرے حیل سے انکو عطا فرماوے گا اور یہ تو صدقہ دینے والوں پر کراہت تھی کہ سائل
اسکے پاس آیا اسنے دیکر ثواب کبیرہ کہا یا نہیں بیعت ہو کہ اسکا شکریہ واجب ہو اور یہ سب صفات میں اخبار و احادیث میں ثابت ہیں پھر جاننا چاہیے کہ
متاخرین فقہانے لکھا ہو کہ جو لوگ مسجد میں سوال کرنے کو جمع ہوتے ہیں اور نازیوں کو ٹوکتے ہیں وہ مستحق نہیں کہ دیے جاویں۔ اور ان کے حکم میں وہ
لوگ بھی شامل کیے جو اسکو ہمیشہ اختیار کریں کیونکہ مسجد غلبہ نماز و دعا و سوال از حق تعالیٰ ہو اور نازی جس سے سوال کیا اگر وہ مکان پر دیکھتا ہو تو یہاں سوال
کرنے میں اس کے دل کو تشویش ہوگی اور حجابت مسجد تھی کہ وہاں بندہ سچے سوال کیا جائے وہ اللہ اعلم اور حدیث میں ثابت ہو کہ سائل کا حق ہو اگرچہ
گھوٹے پر سوال کرے (رواہ ابن ماجہ) پس سائل کی ظاہری صورت پر نظر نہ کرے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَسِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي كَالَّذِي يَنْفَقُ مَالَهُ يَأَيُّهَا النَّاسُ

وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مِثْلَهُ كَمِثْلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ

اور نہیں یقین رکھتا ہے اللہ پر اور نہ پچھلے دن پر سوا کسی مثال جیسے صاف پتھر کہ اس پر مٹی پڑی ہے پھر اس پر بارش کا پانی

فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

تو اسکو چھوڑ کر کھال سخت کچھ ہاتھ نہیں لگتی انکو انکو اپنی کسائی اور اللہ تعالیٰ راہ نہیں دیتا ہے منکر لوگوں کو

شیخ دہلوی رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ اوپر تو خیرات کرنے کی بھلائی سے مثال دی کہ جیسے ایک نہ بویا اور سات بالیان فکلیں اور ہر بالی میں ہوتا ہے

ہیں تو سات سو ملے ایک دانہ کی خیرات پر اور بیان فرمایا کہ ہمیں نیت شرط ہے کہ خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جس میں اپنے لیے بھی بہتری کی نیت

ہو اور اگر دکھائے کی نیت سے خرچ کیا تو جیسے پتھر پر دانہ بویا اس پر تھوڑی سی مٹی تھی پھر زور کا بیجہ برسا وہ مٹی سب بہ گئی صاف چٹیل پتھر

رہ گیا اب اس میں سے بھلا کیا لگایا کہ میں سے بعض علمائے کہا ہے کہ اسکا ثواب جاتا رہا جس نے احسان کیا یا سنایا اور اس پر گناہ بھی نہیں ہوا اور

بعض نے کہا کہ اسکو صدقہ کا ثواب ملیگا ولیکن طرہی ثواب جو مقرر ہو جاتا رہا اور اس پر احسان کھنے و ستانے کا گناہ رہا اور کس نے حرمہ اللہ نے

کہا کہ یہی وجہ ہے اور بعض نے کہا کہ اسکو اپنے صدقہ کا کچھ ثواب ملیگا اور اس پر احسان کھنے و اذیت دینے کا گناہ ہوگا بقولہ تعالیٰ - يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ لَئِيْ سَوْءِ اٰيْمَانِ وَالْوَمْتَ مِثْلًا وَلَئِيْكُمْ صَدَقَاتُكُمْ كُنْتُمْ كُفْرًا وَذِيْتُمْ دِيْنُكُمْ

سے ف یعنی ثواب صدقات مت مٹاؤ کیونکہ جب ثواب کچھ نہ رہا تو گویا صدقہ ہی نہیں دیا تھا اور مجموعہ مٹاؤی سے ابطال نہیں بلکہ اگر نہیں

سے کوئی ہو گا خواہ سنت یا اوستہ تو ثواب باطل ہو جائیگا پس ایسا مٹانا مت مٹاؤ - كَالَّذِيْ يَنْفِقُ مَالَهُ رِيَاكُمُ النَّاسِ - جیسے وہ

شخص کہ اپنا مال لوگوں کے دکھلانے کو خرچ کرتا ہو ف بغیر نیت ثواب کے - وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ - اور وہ اللہ تعالیٰ

وروز قیامت پر ایمان نہیں رکھتا ہو ف تو اسکا صدقہ کرنا آخرت میں اسکا ہر کچھ ثواب نہیں بلکہ یہی ریاکاری و دنیاوی ہی پس حاصل ہوگا

کہ تم ایسا فعل نہ کرو جیسے منافق کرتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ منافق کا فعل تو اسراف و فساد ہے کہ وہ لوگوں کے دکھلانے کو کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ روز قیامت

ایمان ہی نہیں لایا ہو بخلاف مومن کے کہ یہ ریاکاری کے واسطے اس حال پر صدقہ نہیں دیتے بلکہ منہ اذی کی ممانعت کر دے کہ یہ بھی اعمال کفر و فساد

سے ہو گا کومت کرو اسی سے بعض علمائے کہا ہے مومن نے اگر سنت اذیت کی تو بالکل ثواب باطل نہ ہوگا مگر اگر نہ اسوجہ سے کہ کالذی اسکے قید ہے وہی

باطل نہ کر و مثل باطل کرنے منافق کے فافہم - قوله رياء الناس الخ - معنی یہ ہیں کہ وہ اپنا مال لوگوں کے دکھلانے کو خرچ کرتا ہے تاکہ وہ لوگ تعریف و توصیف

کریں کچھ اللہ تعالیٰ کی رضا و ثواب آخرت کے واسطے خرچ نہیں کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ و آخرت پر ایمان ہی نہیں لایا ہے پھر اس منافق کے صدقہ دینے

کی مثال فرمائی - فَمِثْلُهُ كَمِثْلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا - پس اس ریاکار کی مثل

جیسے پتھر سخت پر مٹی ہو پس اسکو زور کا بیجہ پونچا تو اسکو سخت پتھر کر چھوڑا ف یعنی وہی پتھر گیا اور مٹی و دانہ سب بہ گیا پھر کہاں سے لگایا

اسی طرح ظاہر میں وہ صدقہ دینے والا معلوم ہوتا تھا لیکن نے ایمانی سے کچھ نہ رہا جو آخرت میں کام آوے - پس اللہ تعالیٰ نے منافق کی مثل ایسے پتھر سے

دی کہ جب کچھ مٹی ہو کہ گمان کرنے والا گمان کر سکتا ہے کہ اس پر کھیتی ہو جائیگی حالانکہ پانی پڑ کر وہ بالکل چٹیل رہ گیا کہ اس پر کچھ بھی نہیں لگایا اور صلب بالکل

صاف جیسے غبار تک نہ ہو خشک کھڑکھ یعنی ایسی حالت قیامت میں اس منافق کی ہوگی کہ اسکے پاس اعمال خیر میں سے کچھ بھی نہ ہوگا - لَا

يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا - جو کچھ کمایا اس میں سے کچھ بھی نہ پاویگے ف یہ جامتہ اللہ ہے گویا کہا گیا کہ پھر ایسے منافقوں کا کیا

حال ہوگا تو فرمایا کہ لا یقدرون علی شئی مما کسبوا - یعنی کچھ بھی وہ ان کے ہاتھ نہ ہوگا - وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ - من لوگوں کی

نسبت علم الہی میں یہ ثابت ہو کہ وہ کافر مرگے انکو دہراست نہیں ملتی ہر صفت اس میں تعریفیں ہر کمیت رکھنا اور ایذا دینا اور یا کاری بہ سب کافروں کی خصلتوں میں سے ہیں اور صریح میں ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شرک سے پہلے پرواہوں جو ایسا کام کرے کہ اس میں میرے ساتھ شرک کرے تو اسکو اسکے شرک کے ساتھ جھوٹا مانوں ایسا کام اسکا عمل دلوں میری درگاہ سے متروک ہیں اور محی السنہ نے مدفوعا وایت کیا کہ بڑا خوف ہو کہ تمہیں شرک اصغر سے پرہیز کیا کہ شرک اصغر کیا ہے فرمایا کہ یہاں ہر یا کار آدمیوں سے قیامت میں کہا جائیگا جسوقت کہ لوگوں کو انکے اعمال کا ثواب ملیگا کہ میرا کارو تم ان لوگوں کے پاس جاؤ جنکو تم دنیا میں دکھلانے کو کام کرتے تھے سوائے پاس دیکھو تنکو کچھ بھلائی ملتی ہے۔

قال مترجم اسکی مذمت میں دیگر احادیث بھی وارد ہیں۔ **ف قال الشيخ فی العرائس** قوله تعالى قوله معروف ومنغرة خير من صدقة۔ قول معروف یہ ہے کہ جسوقت اپنے بھائی مسلمان کی طرف سے کوئی ایسی بات نہ کہ جو اسکو غضب میں لائے تو اسکے حق میں انصاف کرے اور مغفرہ یعنی جبکہ تو اسپر قدرت پاتا ہے اسوقت اسکو غفور کہے اور جسے یہ ہیں کہ قول معروف ومنغرة بہتر ہے اس سے کہ تو اسکو کچھ دیوے اور اسکو ایذا پہنچاؤ اور نیز تیرا بھیر دنیا سائل کو اچھی بات کہرا اور عیب میں اسکی پردہ پوشی کر دینا اس سے بہتر کہ تو اسکو دیوے اور احسان رکھے یا یہ معنی ہیں کہ دینے کا وعدہ کرنا اس سے بہتر ہو کہ دیکھا احسان رکھے اور اذیت پہنچائے تو اللہ تعالیٰ لا تبطلوا صدقاتکم باللہن الا ذی۔ من کی جبلت یہ ہے کہ بشر اپنے کو بھلا میں بڑا جانے اور حادث ممکن اپنے جی میں حضرت کبریا پر قدیم پر غور رکھے اور آدمی کی جبلت یہ ہے کہ جو خطا مانگی گئی اس میں نقصان کی کرے اور نیز شرک یہ ہے کہ حدوت کو یاد رکھے اور قدیم کو بھول جائے اسواسطے کہ جو شخص کسیکو کچھ دیکر اسپر احسان رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بھولا اور اسکو اپنا نفس یا اور ہا اور یہ ایک نوع کافر کہ ہر **قال مترجم** تو ضیع یہ ہے کہ احسان رکھنے والے نے جب دوسرے پر احسان رکھا تو یہی سمجھ کر کہ ہم نے اسکے ساتھ یہ کیا ہم ایسے ہیں کیونکہ اگر وہ سمجھتا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکے ساتھ احسان کیا کہ مجھے دلوایا تو وہ کبھی احسان نہ رکھتا بلکہ جناب باری میں شکریہ ادا کرتا کہ پروردگار تیرا احسان اس پر کہ تو نے میرا کچھ اونچا رکھا اور نیچا نہیں کیا اور یہ احسان ہو کہ تو نے اسکو دیا اور میرے ہاتھ سے دلو کر مجھے ثواب جمیل عنایت فرمایا مگر وہ بیوقوفی سے اسکے برعکس سمجھا کہ میں نے دیا اور میرا احسان ہو پس اللہ تعالیٰ کو بھولا اور اپنے کو یاد رکھا اور سمجھا کہ میں ایسا کرنے پر قادر ہوں اور یہ ایک قسم کا شرک ظاہر ہو فافہم۔ اور آدمی باہر ہو کہ فقیروں کی طرف طعنہ اسوجہ پر کہ اپنی تعظیم ہو اور فقیروں پر اپنا شرف ہو۔ حضرت سرسری ^{سنتی} نے فرمایا کہ جس نے اپنے اعمال سے اپنے کو راستہ کیا اسکی نیکیاں سب بدیاں ہیں کجا کہ اس نے ان اعمال کی کچھ قیمت سمجھی اور انکا عوض چاہا **قال مترجم** تو ضیع یہ ہے کہ جس نے اپنے اعمال کو ایسا سمجھا کہ مجھے ان نیکیاں اعمال سے زینت ہو تو اس نے اپنے اعمال پر نظر رکھی اور خود ہی انکے عمدہ ہونے کا زعم کیا حالانکہ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اور ثواب عطا کرے اور ان میں ظاہر و باطن ہزاروں خرابیاں ہیں انکو غفور کہے تو فقط اسکے جناب میں کچھ اسکے حکم کی تعمیل ہوے پھر اس میں احسان اللہ تعالیٰ کا ہو یا اس بندے کا یہ بندہ کس بات پر اپنی خوبی ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے توفیق دی قدرت عیسیٰ اسکی توفیق و قدرت پر اس نے کیا اسکو اس میں کیا فخر و خوبی ہوئی بلکہ ہزار جان سے اسپر واجب ہو کہ شکریہ ادا کرے اور ہرگز نہیں ادا کر سکتا ہے تو عاجزی کرے اور یہی اسکی بندگی ہوگی پھر ایک شکریہ کی تو یہ کیفیت ہے عبادت لہاں سے اس نے پوری کر لی بلکہ عبادت ادا ہونا محال ہو اور یہ حکم کی فرمانبرداری بھی نہیں پوری ہوتی چنانچہ اپنے موقع پر بحث مفصل آوگی۔ اور بعض کاہنے فرمایا کہ کیونکر منت کہتے ہو ایسی چیز سے جسکو خود ناجز و حقیر سمجھتے ہیں اور شیخ جنید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہم آگاہ کیے گئے کہ جس شخص کے واسطے اسکے صدقہ کا ثواب خالص ہوگا یہ وہی شخص ہے جو اپنے صدقہ کرنے پر کچھ احسان نہیں رکھتا ہے اور جسکو صدقہ دیا ہو اسکو ایذا نہیں پہنچاتا ہے۔

وَمَثَلُ الَّذِينَ يُبْفِقُونَ آمَوًا لَهُمْ أَتْبَعًا مَّا رَضَاتِ اللَّهِ وَتَنبِيًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ

اور مثال اسکی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مالوں کو اللہ کی رضا مندیان چاہنے کے لیے اور اپنا دل ثابت کر کے جیسے

جَنَّةٍ يَرْبُوتُ فِيهَا وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْثَرُهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ كُنَّ يُصِيبُهَا وَابِلٌ فَطَلَّ وَاللَّهُ

ایک باغ ہے بلندی پر کہ پہونچا اسکو خوب مینہ تو پھلدارہ دوتے پھل پھرا کر اسکو نہ پہونچا گہرا مینہ تو اس سے ہر طرفی اور اسد

بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَةً

جو تم کرتے ہو دیکھتا ہو

مَثَلُ الَّذِينَ - مثل ان لوگوں کی ف یعنی مثال کے صدقہ کی جو صدقہ دیتے ہیں - اَمْوَالَهُمْ - اپنے اموال کو ف جو اسد

تعالے مالک حقیقی نے دنیا میں انکے نام کر دیے ہیں - اَتَبْتَغَاءُ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْبِيتًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ - مَرْضَاتِ اللَّهِ

چاہتے کو اور اپنے نفوس سے دلچسپی کر کے ف یعنی جو بندے کہ دلچسپی سے مَرْضَاتِ اللَّهِ چاہتے کہ راجح میں اپنے اموال خرچ کرتے ہیں

تو انکے نفقہ کی مثل یہ ہے کہ مثل جنتہ برتوتہ - جیسے بلندی پر ایک باغ ہے ف زمین ریگستان وادی میں نہیں ہے - تو وہ زمین خوشگوار ہے - اَصْدَابُهَا

وَابِلٌ فَاتَتْ أَكْثَرُهَا ضِعْفَيْنِ - اس باغ کو خوب مینہ پہونچا تو وہ دو چند پھل لایا ف جیسے دوسری زمین میں پھل آگے دین اس سے دوتے

آئے - وَإِنْ كُنَّ يُصِيبُهَا وَابِلٌ فَطَلَّ - اور اگر بہت مینہ نہ پہونچا تو خفیف مینہ ف یعنی بلندی کی وجہ سے کافی ہو گیا اور خوب پھل

معنی یہ ہیں کہ اس میں پھل آگے ہیں اور زیادہ ہوتے ہیں خواہ پیچہ زیادہ ہو یا کم ہو پس ایسے ہی اشخاص مذکورہ بالا کے صدقات ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے

نزدیک بڑھتے ہیں خواہ تھوڑے ہوں یا بہت ہوں - وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ لَبِصِيرٌ - اور جو حکم کرتے ہو اسد تعالیٰ خوب دیکھتا ہے ف

پس تمکو جزا و ثواب دیکھا تمہارے عمل پر اسد تعالیٰ نے یہ مثال ان لوگوں کے نفقہ کے بیان فرمائی جو خالص اسد تعالیٰ کے واسطے بدون

احسان کھنے اور ادیت دینے کے خرچ کرتے ہیں اور جانتا چاہیے کہ زکوٰۃ فرض ہونے کے بعد اور کوئی خرچہ واجب نہیں یا بنا بر قول جمہور کے

پھر یہ مثال جن لوگوں کے نفقہ کی ہے وہ لوگ ہیں جو مسلمان ہوں اور اسد تعالیٰ و روز قیامت پر ایمان رکھتے ہوں اور حلال مال سے خرچ کریں

اور خالص اسد تعالیٰ کے واسطے پھر جسکو دین اسپر کچھ احسان نہ ہیں اور نہ کوئی ایسی بات کریں جس سے اسکو ادیت پہونچی پس فرمایا - وَمَثَلُ

الَّذِينَ يَتَّقُونَ اَمْوَالَهُمْ اَتَبْتَغَاءُ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَرَضَىٰ رِضًى مَرْضَاتِهِ - ای چاہتے ہیں کہ اسد تعالیٰ ہم سے راضی ہو - تَوَلَّوْا تَشْبِيتًا مِّنْ

اَنْفُسِهِمْ - معنی میں اختلاف کیا ہے اگرچہ مال واحد ہے اور دار اس امر پر ہے کہ من انفسہم میں من تعبیضہ ہے یا ابتدائیہ پس بعض نے

کہا کہ تعبیضہ ہے اور نفس سے مال کے خرچ کرنے کے تعبیض یا من معنی درست ہے کہ مال گویا اسکا ایک جزو ہوتا ہو لہذا جو شخص مال سے سخی ہوتا ہو وہ

جان سے شجاع و دلیر ہوتا ہو اور اس کے معنی یہ ہیں کہ مال کو دوست رکھنے کے باوجود کرم کی خصلت میں نے تکلف و بدیتا ہو اور یہ معنی نہیں

کہ آدمی اسراف و فضول کرتا ہو کہ اس میں دلیری نہ ہونا بعید نہیں ہے پس یا ضمت نفس اس سے ظاہر ہے اور ثنائیہ یہی مراد ہے جو مجاہد حسن سے روایت ہے

ای شبتون ان یضعوا صدقاتہم - یعنی صدقات کے دینے میں مضبوطی سے ثابت قدمی اختیار کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ من ابتدائیہ ہے پس صفت

تثبیتا کی واقع ہو اور متعلق محذوف ہے پھر اس محذوف کے بارہ میں مختلف اقوال ہیں مع اختلاف معنی مطہر کے پس کہا گیا کہ معنی یہ ہیں

کہ احتسابا کا ناس من انفسہم یعنی امید ثواب اور بعض نے کہا کہ تصدیقا و یقینا من انفسہم اور ابن عباس کی طرف منسوب ہے اور بعض نے کہا کہ

تحقیقا مبتدأ من انفسہم اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ شخصی رحمہ اللہ نے کہا کہ تثبیتا من انفسہم اسی تصدیقا و یقینا اور ایسا ہی ابو صالح و

قنادہ و ابن زید نے کہا ہے اور حق یہ ہے کہ من ابتدائیہ کی صورت کے سب اقوال معنی واحد ہیں اور مراد یہ ہے کہ انکے دلوں کو یقین کامل ہے اور

تحقیق جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انکو اس کام پر ثواب جمیل عطا فرماو گیا اس تحقیق و یقین قطعی امید ثواب پر خرچ کرتے ہیں اور یہ تحقیق و

انقطع و احتساب ناشی ہوا ہونے کے دلون سے اور یہی اجود ہو اور اسکو اس میں جبریر جملہ لہے اختیار کیا ہو اور یہی مختار مفسر ہو اور قول حسن کے معنی برابر
 آنکہ بغوی نے ذکر کیا ہے کہ حسن نے فرمایا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں جب کوئی صدقہ کا قصد کرتا تو ٹھہر کر غور کرتا اور تثبیت کرتا پس اگر وہ اللہ تعالیٰ
 کے واسطے ہوتا تو اسکو پورا کرتا یعنی دیدیتا اور اگر اس میں شک کا میل ہوتا تو روک دیتا **قال البغوی** و علی ہذا تثبیت کے معنی تثبیت کے ہونگے
 جیسے قولہ **بیت البیت** لایں ہیں **قال المشرجم** یہ خلوص سے کام کرنے کا طریقہ سلف صالحین کا ہو فند بر قولہ **بیت البریۃ** - مہر و وفاء سے کہا کہ اگر
 بیتا لایں نہیں نخل ہو تو وہ جنت ہو اور اگر کرم لینے درخت انگوٹھوں تو فردوس ہو اور بعض نے ذکر کیا کہ حسن میں میں درختان سرسبز و شاداب گنجان
 دیکھتے ہوئے جنت ہو اور ان درختوں کو بھی بولتے ہیں اور یہاں دونوں کو محمل ہو اور شاید دوسرے معنی اولی ہوں بقرینہ قولہ **بریۃ** اور ربوہ بحر
 شمشیر و لیکن فتح و ضمہ قراءات مشہورہ ہیں کہ ابن عباس کی طرف منسوب ہو اور سورہ مومنین میں بفتح راء بالاتفاق ہو واللہ اعلم اور معنی اسکے
 زمین مستوی جو خفیف بلند ہو یہ جمہور کی تفسیر ہو اور ابن عباس و ضحاک نے کہا کہ زمین برابر جو کچھ اونچی ہو اور اس میں نہرین جاری ہوں **و کہہ**
ابن کثیر اور یہی معالم میں اختیار کی گئی ہو اور کہا کہ پس ایسی زمین کے باغ میں پانی نہیں چڑھتا ہے کہ ڈوب جائے اور نہ وہ پانی سے زیادہ دور
 ہوتی ہو پس ربوہ کا باغ اختیار کیا کہ اسکے درخت و پیدوار عمدہ و پاکیزہ ہوتے ہیں اور ابن عطیہ کے قول میں کہ ربوہ یا خود ہو ربوہ سے یعنی زائید ہو
 پس گو یا ربوہ میں پھلون کی پیداوار بہت ہوتی ہو اور بعض نے کہا کہ ربوہ وہ زمین مستوی جسکی مٹی نہایت عمدہ ہو اور پاکیزہ ایسی ہو کہ جب اس پر
 پانی پڑے تو پھول جائے اور قوت پکڑے اور اسکی پیداوار خوب ہو اور یہ قسم زمین کی نہایت عمدہ ہوتی ہو قولہ اصحابہ و اہل فائت الکلماء معین
 پہلے گذرا ہے کہ و اہل سخت مینہ کو کہتے ہیں اور یہاں مقصود شدت سے متعلق نہیں بلکہ بھر دل پانی پڑا اور آنت یعنی اعطت ہو مانند قولہ تعالیٰ **توتی**
اکلہا کل میں باؤں رہا۔ اسی دیتا ہو وہ ہر وقت پر اپنا مینو اپنے پروردگار کے حکم سے پس یہاں بھی دینے کی نسبت باغ کی طرف اسی معنی
 کہ یہ کہ دیتا ہو اپنے پروردگار کے حکم سے اور اضافت بوجہ اختصاص ہے مثلاً اب الدار و جل الفرس اور ضعفین امر دو چند پس مع دونا ہونا یا تو
 خود اسی کے اعتبار سے ہو پس ضرور ہو کہ یوں کہا جائے کہ کبھی بدولت اہل کے جتنا پھلنا تھا اس سے و اہل کی وجہ سے دونا پھلنا اور اظہر یہی
 کہ غیر کے قیاس پر ہو امری جقدر اور باغون میں پھل آتے تھے اس سے دو چند اسمیں آئے پس دو چندگی کی وجہ مجموع ربوہ و و اہل ہو سکے
 یعنی زمین مستوی بلند ہو ہونا اور اسکو و اہل کا پونچھا موجب سکے دو چند پھلون کا ہوا اور ہر حال ضعف سے مراد مثل ہوا کہ ضعفین
 دو مثل بنا گیا اور بعض نے کہا کہ ضعف الشئ ایک اس کے برابر و ارتقا ہی اور ہوتا ہو پس ایک ضعف دو چند ہو اور ضعفین چار چند ہوا اور
 ششج الہیہ ان نے کہا کہ ضعفین اس کے گھٹیر کے ہوا و ضعفین یعنی ضعفین ضعف یعنی اضافت کثیرہ اس واسطے کہ لفظ فقط ایک
 ہی مامد پڑھایا نہیں جاتا بلکہ دس سے سات سو سے جہاں تک مد توالے چاہے اور نصب سکنا بنا بر حالیت کے اسی معنا عفا ذکرہ فی
السرچ قولہ فان لم یصبہا و اہل فطل۔ یعنی اگر اسکو و اہل نہ پہونچا تو طل کافی ہو اور اسکو طش کہتے ہیں یعنی ضعیف خفیف مینہ اور
 بغوی نے کہا کہ وہ ہمیشہ ہوتا ہو پس ہی اوس ہوئی اور سدی نے کہا کہ وہندی ہو یعنی اوس اور ضحاک نے کہا کہ وہ رذاذ ہو ای نرم
 ذکرہ ابن کثیر پھر اختلاف ہو کہ تقدیر بیان کیا ہو کیونکہ فطل میں فار جواب شرط ہو پس طل جملہ ہو اور تقدیر ضرور ہو پس یا تو مبتدا مقدر ہو یا
 مضمر ہو یا خبر محذوف ہو پس نہ جانے کہ کہا کہ فاندی یصبہا طل بتقدیر مبتدا اور بعض نے کہا یصبہا طل محذوف فعل اور مہر و وغیرہ نے
 اختیار کیا کہ فطل کیفہا خبر مقدر ہو اور ابن کثیر نے معنی آیت کے یوں بیان کیے ای باغ اس ربوہ پر کبھی حمل نہیں ہوتا کہ اگر اسکو و اہل
 پہونچا تو طل ہی سہی اور کوئی ہو بہر حال اسکے واسطے کافی ہو کیونکہ حب طل سکودوام پہونچی تو وہ و اہل کا کام دیگی ایسے ہی مومن کا لفظ

ہر کہ بھی برابر و نہیں جاتا بلکہ اللہ تعالیٰ اسکو قبول کرنا اور زیادہ کرنا اور بڑھانا ہر ایک کے حسب حال وسیع و ضیق فرمایا و اللہ تعالیٰ ہر ایک کو ہر دن کے اعمال میں سے اس پر کچھ پوشیدہ نہیں ہر اور لغوی نے کہا کہ یہ مثل اللہ تعالیٰ نے مومن مخلص کے نفقہ کی بیان فرمائی کہ جیسے یہ باغ ہوگا ہر حال میں پھلنا ہو کہ بھی خالی نہیں جاتا ہر خواہ بارش قلیل ہو یا کثیر ہر اسی طرح اللہ تعالیٰ مومن مخلص کے صدقہ کو جو احسان نہیں کرتا اور نہ زیادتی ہر ہمیشہ بڑھاتا ہر خواہ قلیل ہو یا کثیر ہر اور اسکو ہر حصہ ہر نے اختیار کیا ہر اور ہر دنیاوی نے کہا کہ یہ بھی ہو سکتا ہر کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جو ان مخلصوں کا حال ہر اسکی تمثیل ہو و ابل و مل سے قال المرحوم اور یہ تجویز بھی درست ہو اور حدیث صحیح میں اس طرف اشارہ ہر کہ آپ نے فرمایا کہ تم لوگ میرے اصحاب کو جو راست کہو کہ اگر تم میں سے کوئی شخص سہ ماہ وزمین کے درمیان کے خالی جگہ بھر کے سونا خرچ کر گیا اور بعض وایت میں اُخدا ہار کے برابر سونا خرچ کر گیا تو وہ ان کے ایک دست و خیرات کرنے کے برابر بلکہ نصف ہر کے برابر بھی نہ پہونے گا۔

آيُوْدُ اَحَدٌ كُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ تَحْتِهَا نَاقُورٌ مَّاءٌ يَّسْرَبُ فِيْهَا عَنَابٌ مَّجْرِيٌّ مِّنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ مِّنْ لَّدُنْهِ يَصْبُغُ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَ اَصَابَهُ الْكِبَرُ وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضَعْفَاءٌ فَاصْبَاهَا اَعْصَارٌ فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰلَايَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ

جسمیں آگ تھی تو وہ جل گیا یوں ہی سمجھنا ہر اللہ تمکو آئین شاید تم و میان کرو
آيُوْدُ اَحَدٌ كُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ تَحْتِهَا نَاقُورٌ مَّاءٌ يَّسْرَبُ فِيْهَا عَنَابٌ مَّجْرِيٌّ مِّنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ مِّنْ لَّدُنْهِ يَصْبُغُ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَ اَصَابَهُ الْكِبَرُ وَ لَهُ ذُرِّيَّةٌ ضَعْفَاءٌ فَاصْبَاهَا اَعْصَارٌ فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ
اس کا وہاں حاصل ہر طرح کا میوہ اور اسکو بڑھایا ہو و بچ گیا اور اسکی اولاد میں ضعیف تھیں ہر اس باغ میں اس شخص کے لیے حاصل ہیں اس باغ میں (پھل) ہر قسم کے پھلوں سے اور (حال یہ کہ) ہر بچ گیا ہر اسکو بڑھایا (پس وہ کمائی سے سست ہو گیا) اور حال یہ کہ اسکی اولاد ضعیف ہیں (چھوٹے چھوٹے بچے ہیں کہ کمائی کرنے کی قدرت نہیں رکھتے ہیں) فَاصْبَاهَا اَعْصَارٌ رَّیْحٌ شَدِيْدَةٌ سَمِعَتْ هَوَا۔ فِيْهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ۔ فقط احوج ما کان الیہا و بتی ہو و اولادہ عجز و تخرین لاجلہ لہم۔ پھر اس باغ کو سنت آندھی کا صدہ ہو و بچا جسمیں آگ ہر پس وہ باغ جل گیا یعنی پس اس شخص نے گم کیا اس باغ کو جو وقت میں وہ اس باغ کی طرف بہت ہی محتاج تھا اور رہ گیا وہ اور اسکی اولاد ص ب کی سب عاجز و تخرین کرانے لیے کوئی جیلہ نہیں ہر جس سے تن پروری کریں و ہذا تمثیل لنفقۃ المان و المرائی فی ذہابہا و عدم نفعہا احوج ما یكون الیہا فی الآخرة و الاستفہام، یعنی النقی۔ اور یہ تمثیل ہر ایسے شخص کے صدقہ کی جو احسان رکھتا اور جو لوگوں کے دکھلانے کو دیتا تھا اس بات میں مثال دہی کہ وہ صدقہ جاتا رہ گیا اور کچھ نفع نہ بگا ایسے وقت میں کہ سنت نہندہ و ریا کار اس صدقہ کے ثواب کا بہت ہی محتاج ہوگا یعنی آخرت و قیامت میں جب اس کے ثواب کا سنت محتاج ہوگا اس وقت نظر آوے گا کہ وہ صدقہ جو احسان کھنے یا ریا کاری کے کچھ کام کا نہیں ہو۔ اور استفہام بیان ہر یعنی ایسا کوئی نہیں پسند کرے گا کہ اس کا باغ ایسے وقت جل کر خاک ہو جائے و عن ابن عباس ہر راجل عمل بالطاعات ثم یبوء لہ الشیطان فعمل بالمعاصی حتی یغرق اعمالہ۔ اور ابن عباس سے روایت ہر کہ یہ آیت ایسے شخص کے حق میں ہو جس نے

ابتداء میں بہت عبادتیں کیں پھر اسکے واسطے شیطان اٹھایا گیا پس شخص مذکور نے گناہ کیے یہاں تک کہ سب اپنی عبادتیں بھولیں۔ گنہگار
 گناہ میں لکھنا ذکر۔ جیسے تمہارے لیے نصیحت مذکورہ بالا کو بیان کیا۔ اسی طرح۔ **يُيَسِّرُ اللَّهُ لَكَ الْاَيَاتِ**۔ اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اپنی
 آیات نصیحت بیان کرتا ہے۔ **لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ**۔ تفکروں۔ تاکہ تم فکر کرو پس عبرت حاصل کرو۔ **فَبِذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ**
 یا ایہا الذین آمنوا لا تبطلوا صدقاتکم بالمن والادی۔ یعنی منت نہ کھنے اور ستانے سے اپنے نفقات کو جو ثواب کثیر لائے اور پھلے پھولے میں مل
 منت کرو۔ قال ایود کہ ان تکون لہ خیرۃ الآئینہ کیا تم میں کوئی اسکے پسند کرتا ہے کہ اسکا ایک باغ نہایت خوب ہو وہ اسکے بڑھاپے اور چھوٹی چھوٹی
 اولاد کے وقت جگہ خاک ہو جائے جسوقت اسکو نہایت حاجت اس باغ کی ہو یعنی ایسا کوئی تم میں سے نہیں پسند کرتا ہے پس اس تمشیل کی
 دو وجہ ہیں ایک تو یہ کہ مومنوں کو منع کر دیا کہ ایسے نہ بنیں جیسے اس مثل والے کا حال مذکور ہوا اب رہا یہ کہ یہ مثل کہاں کہاں صادق ہی تو جانا چاہیے
 کہ کمال بلاغت ہو کہ مثل مذکور منافق و فاسق و کافر سب پر صادق ہو اس واسطے کہ دنیاوی مال و متاع سے بھرے پھر صدقہ دیا لیکن نام کے واسطے
 پس آخرت میں کچھ نہیں ہو اور فاسق مسلمانوں کو آخرت میں زیادہ رنج ہو گا کیونکہ انھیں کے واسطے آخرت میں ثواب جمع رہتا ہی لہذا محی اسٹہ غیر
 منہ بننے اسکو احسان رکھنے والے و ایذا دینے والے کی خیرات کی مثل و منافق کے لفظ کی مثل قرار دیا اور یہی سیاق کلام سے زیادہ مراد ہو اور
 شامل ایسے شخص کو بھی ہو کہ جسے ابتداء میں اعمال خیر کے اپنے واسطے آخرت میں بلوغ لگایا اور پھر سنے تو نگری کے فتنہ میں گرفتار ہو کر ایسے
 گناہ کیے کہ سب باغ جلادیا اور یہی معنی ہیں اس روایت کے جو بخاری میں ہے عبد بن عمر سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب نے ایک وز اپنے ہی
 سے کہا کہ تم کیسے شخص کے حق میں جانتے ہو کہ یہ آیت اتری ایود کہ ان تکون لہ خیرۃ الآئینہ۔ تو بولے کہ اللہ دانائتر ہی پس عمر نے غصہ ہو کر
 کہ یہاں موقع یہ ہو کہ کہہ جانتے ہیں یا نہیں جانتے ہیں تو ابن عباس نے عرض کیا کہ ای ایہ المومنین میرے دل میں اس آیت کے بارہ میں کچھ بات
 عرض کرنے کا کہ ای جنتی وہ بیان کر اور تو اپنے آپکو چھوٹا اور حقیرت قرار دے تو عرض کیا کہ یہ مثل ہی عمل کی تو عمر نے کہا کہ کس عمل کی ابن عباس نے
 کہا کہ مرد تو نگری کے اللہ تعالیٰ کی طاعات کیں پھر اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے شیطان کو برکھیت کر دیا پس اس نے گناہ کیے یہاں تک کہ اپنے مال
 سب برباد ہو چکے رواہ البخاری و تفسیر تفسیر اور سابق میں جو اسکے معنی مذکور ہوئے وہ نہیں ہیں بلکہ یہ مذکورہ
 ذکا لگایا ہو چنانچہ خدا بن عباس سے عوفی نے روایت کیا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ خوب مثل بیان فرمائی اور اللہ تعالیٰ کی سبب شلیلین خوب ہیں تو کسا
 ایود کہ ان تکون لہ خیرۃ الآئینہ۔ فرمانا ہے کہ اسکے بڑھاپے میں اسکے ہری بھری زمین بستان ہو اور اسکو بڑھاپا ہو سچا اور اسکی اولاد و ذریعہ سب
 چھوٹے ہیں پس اعصاب نے جسمیں آگ ہو کر یہ باغ جلادیا پھر اسکوت قوت ہو کر ایسا باغ جاکے اور نہ اسکی نسل کے پاس کچھ مال ہو کہ پیر مرد کی خبر
 گیری کریں ایسے ہی قیامت میں کافر کا حال ہو گا کہ نہ اسکے پاس کچھ بھلائی ہوگی اور نہ قوت ہوگی کہ بھلائی جمع کرے اور نہ اسنے کچھ خیرات
 پہنچا رکھی ہو جو اسکو مل جائے جیسے اس مثل والے کا اسکی اولاد سے کچھ نہ ملا اور ثواب ایسے وقت نہ رہا کہ وہ بہت محتاج ہو جیسے مثل والا
 اپنے باغ سے اپنے بڑھاپے اور اولاد ضعیف ہونے کے وقت جب زیادہ حاجت تھی محروم ہوا۔ رواہ ابن ابی حاتم اور حاکم نے مستدرک
 روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دعائیں کہہ کر تمہارے پروردگار میری رزق میرے بڑھاپے اور میری عمر منقصی ہونے کے وقت
 بڑھاپے اور بیضامی نے فرمایا کہ یہ تمہاری ایسے شخص کے حال کی ہے جس نے ایسے کام کیے جو نیک معلوم ہوتے ہیں اور ان کاموں کے ساتھ
 ایسے کام بھی ملائے جو نیک کاموں کو مٹانے والے ہیں مانند احسان رکھنے اور ایذا دینے وغیرہ کے تو قیامت میں جبل کی طرف اکوخت
 حاجت ہوگی تو سب کو مٹا دیا کر حرمت و افسوس کھاو گیا اور کتنا مشابہ ہو ایسے شخصوں کے حال سے حال اس شخص کا جس نے اپنے

دل سے عالم ملکوت کی طرف جولانی کی اور اپنی فکر سے عالم حیرت کی طرف ترقی کی پھر لٹے پانون لوٹ کر لوگوں سے مکاری کرنے لگا اور حق و عیسیٰ کو سوائے دیگر چیزوں کی طرف ملتفت ہو گیا اور اپنی تمام کوششیں سنے خاک کر دی۔ پھر جاننا چاہیے کہ کمال اسم جمع ہو یا خدا کا مخلوق۔ پھر کمال اسم جمع کی جو اسم جنس ہو اور اعقاب جمع عنب جو اسم جنس ہو اور واحد اسکا عنب ہو اور ایک کو عرب فالے کرم کہتے ہیں اور صریح میں منع آیا ہے اور فرمایا کہ کرم قلب بومن ہو اور باغ مذکور میں تمام قسم کے میو جات تھے مگر کمال اعقاب کو ان کے اشرف ہونے کی وجہ سے مخصوص ذکر کیا گیا کیونکہ لہ فیہا من کل الثمرات۔ فرمایا ہے۔ اور اعتدال ہوا کے گرم تندہ جزیرین سے آسمان کی طرف مافند ستون کے بہتی ہو اسین آگ ہوتی ہے ذکرہ البخاری وغیرہ اور یہ لفظ مذکور ہے پر خلاف دیگر اسما ہوں کہ وہ موندت ہیں ذکرہ ابن الانباری وغیرہ اور جاننا چاہیے کہ ایک کرم میں حسن استقصاء ہے یعنی جو معنی قصد کیے گئے اس کے ساتھ اسکے سب وصاف ذاتیہ ذکر کرنے کے بعد اسکے سب عوارض و لوازم اس طرح ذکر کر دیے گئے کہ پھر اگر کوئی اس معنی کو لے تو اس سے زیادہ اسکو اس میں کلام کی گنجائش نہ ملے چنانچہ ایک کرم میں اگر لفظ جنت پر اقتضائے ہوتا تو کافی تھا مگر اسکی تفسیر دی کہ من ثمرات و اعقاب کیونکہ ایسے باغ والے کو خوب ملتا ہے پھر زیادہ کر دیا۔ تخری من تحتہ الانہاد کہ اسکا وصف پورا کر دیا پھر ہر دو وصف کے بعد قولہ یہ فیہا من کل الثمرات سے اوصاف کی تکمیل کر دی پس کچھ باغوں میں ہوا کرتا ہے سب فرما دیا تاکہ اسکے خراب ہو جائے پھر کمال افسوس ہو۔ پھر اسکے مالک کی وصف میں کہا کہ۔ اصحاب الکبر۔ پھر اسکا استقصاء کیا اس معنی کی راہ سے جس سے باغ کی خرابی میں زیادہ غم ہو پس فرمایا۔ ولد ذریۃ۔ اور اسی پر اکتفا نہیں بلکہ وصف کر دیا۔ ضحار۔ پھر اس باغ کی استیصال کو ایسی سرعت سے ہلاکت کے ساتھ ذکر کیا۔ فاصدا اعصار۔ اور اسی پر اقتضائے کیا کہ جلد تباہ ہونا شاید اس سے نو فرمایا۔ مہینار۔ اور اسی پر اکتفا فرمایا کہ شاید آگ کست ہو کہ رطوبت درختان و انہا سے زیادہ موثر ہوئی ہو تو صنعت احراس کے ساتھ فرما دیا مخرقت۔ اسی قوی آگ تھی کہ اسنے خواہ مخواہ جلایا قال المفسر نہایت بلیغ عمدہ استقصاء ہے اور بہت پورا و کامل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ

اور ایمان والو! خرچ کرو ستمری چیزیں اپنی کمائی میں سے اور اس سے جو ہم نے نکالا تمہارے لیے زمین میں سے وَلَا تَتَّبِعُوا الْحَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِأَخِيذِهِ إِلَّا أَنْ تُغْضُوا فِيهِ وَاعْلُوا اور قصد نہ کرو گندی چیز کا تمہیں سے کہ تم کو خرچ کرو اور تم آپ وہ نہیں لو گے مگر کہ آنکھیں موند لو اسکے بارہ میں اور جان کھو

أَنَّ اللَّهَ عَنِ حَمِيدٌ

یہ کہ اللہ تعالیٰ بے پرواہی و خوبیوں والا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا۔ زکوٰۃ۔ ایمان والو خرچ کرو یعنی زکوٰۃ دو۔ مِنْ طَيِّبَاتِ۔ حیات۔ عمدہ کھرے۔ مَا كَسَبْتُمْ۔

مسا المال کھرے عمدہ مال سے جو تم نے کمایا ہو۔ وَ مِنْ۔ طیبات۔ مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ۔ اور کھری اس چیز سے کہ نکالی ہم نے تمہارے لیے۔

مِّنَ الْأَرْضِ۔ من محبوب و الثمار زمین سے یعنی اناج و بھلون کو۔ وَلَا تَتَّبِعُوا۔ تقصدوا۔ اور مت قصد کرو۔

الْحَبِيثَ۔ الردي۔ ناکارہ کو۔ مِنْهُ۔ اسی المذكور۔ تُنْفِقُونَ۔ فی الزکوٰۃ۔ یعنی اس مذکور کمائی و پیداوار میں سے ناکارہ کا قصد مت کرو کہ اسکو خیرات کرنے لگو۔ وَلَسْتُمْ بِأَخِيذِهِ۔ اسی الخبیث کو اعطیت وہ فی حقو قلم۔ حالانکہ تم خود نہیں لینے والے ہو کہو

لِئِنْ خَبِثَ كُوكُ لَگَرْدِے جاؤ تم اپنے حقون میں۔ إِلَّا أَنْ تُغْضُوا فِيهِ۔ بالتسابل و غرض البصر فلیف یودون منہ حق اللہ مگر یوں ہی

لے لو گے کہ اس دی سے غماض کرو یعنی باطن طہر کہ تساہل کر کے لیلو اور چشم پوشی کر دے پس جب یہ حال ہو تو تم رومی سے اللہ تعالیٰ کا حق کیونکر
اداکر تے ہو۔ **وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ**۔ عن فقہائکم۔ **حَصِينٌ**۔ محمود علی کل حال اور خوب جان کو کہ اللہ تعالیٰ غنی یعنی بے
پردہ ہو تمہارے لغتات سے اور حمید یعنی محمود ہی ہر حال میں **فَت** مفسرین رحمہم اللہ تعالیٰ نے اختلاف کیا یہاں کیسا خرچہ ہر دو ہی آیا تھا
واجب یعنی زکوٰۃ مراد ہی یا ذریعہ مستحب ہی یا واجب و مستحب دونوں کو شامل ہو پس مفسر سبوطی نے اختیار کیا کہ نفقہ واجب مراد ہو اور وہ زکوٰۃ
ہو اس واسطے کہ جمہور کے نزدیک زکوٰۃ کے بعد اور کوئی نفقہ واجب نہیں ہا اور فرض پر واجب کا اطلاق آتا ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہو فقہاء
بصیغہ امر اس واسطے کہ امر واسطے وجوب کے ہو اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ کے حق میں نازل ہوئی اور یہی ایک
جہات سلف سے مروی ہے اور بعض نے کہا کہ صدقہ مستحب مراد ہو اور امر استحباب کے لیے ہے کیونکہ ابن عباس نے کہا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم از ان طعام خرید کر خیرات کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری اور اکثر ان کے نزدیک فرض مستحب سب کو شامل ہے اور یہی ظاہر
آئی کہ یہ ہے اور ابن کثیر رحمہم اللہ تعالیٰ نے اسناد ابن جریر رحمہم اللہ تعالیٰ کے براؤ بن عازب سے روایت ذکر کی کہ برا رضی اللہ عنہ نے فرمایا
کہ یہ آیت انصار کے حق میں اتاری انکا دستور تھا کہ جب خیرات دینے کے دن آتے تو اپنے باغوں سے گدر خرے لاکر مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کے دو اسطوانہ کے درمیان رسی میں لٹکا دیتے تھے پس اسکو فقرا و مہاجرین کھاتے تھے پس بعض انہیں سے گدر عمدہ خوشنوں کے ساتھ
حشف یعنی جو ناکارہ ہو گیا تھا لاکر لٹکانا اور سمجھنا کہ یہ جائز ہے پس اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے حق میں جسے ایسا کیا یہ آیت نازل فرمائی **وَلَا**
تَتِمُوا انْخَبِثَتْ مِنْهُ تَفْقُونَ۔ ورواہ ابن ماجہ وابن مردویہ و الحاکم وصحیح علی شریکین اور ابن ابی حاتم نے براؤ سے روایت کی کہ یہ آیت ہم
لوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہم لوگ خرم کے باغ رکھتے تھے پس ہم میں سے ہر ایک اپنی وسعت کے موافق قلیل و کثیر لاتا تھا پس ہم میں
آدمی خرم کی گودھ لاتا اور ہکو مسجد میں لٹکا دیتا اور اہل صفہ و مہاجرین کے واسطے کچھ طعام دیتا تھا میں نے جب کسی کو بھوک لگتی تو گرا پنے عصا سے گودھ کو
مار کر اس میں سے گدروپے چھوڑا رکے گرا کر کھا لیتا اور بعضے لوگوں کو خیرات کی رغبت نہ تھی تو وہ ایسی گودھ لاتا کہ اس میں حشف و شیش ہوتے اور ایسی
گودھ لاتا کہ وہ چوٹ کھائے ہوتے تھے اور اسکو لٹکا دیتا پس آیت نازل ہوئی۔ **وَلَا تَتِمُوا انْخَبِثَتْ مِنْهُ تَفْقُونَ** لستم باخذہ الا ان تمضوا فیہ۔ کہا
براؤ نے یعنی اگر تم میں سے کسی کو ایسا ہدیہ بھیجا جاوے جیسا تم نے دیا ہو تو اسکو نہ لگا الا اغماض کر کے اور جاکر کے کہ پھر میں بھیجے والے کو رنج ہوگا۔
پھر اسکے بعد ہم لوگوں کا دستور تھا کہ آدمی اپنے پاس کی چیز میں سے جو سستے اچھی ہوتی تھی لاتا تھا ورواہ الترمذی عن الدارمی قال حسن غریب
اور ابن ابی حاتم نے سہل بن ضیف سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹے کی دو قسم سے ایک جعرو را و ایک حبیب سے
مغ فرمادیا تھا اور لوگوں کا دستور تھا کہ اپنے پھلون میں سے ناکارہ کو قصد کر کے انکو صدقہ میں نکالتے تھے پس نازل ہوا۔ **وَلَا تَتِمُوا انْخَبِثَتْ**
مِنْهُ تَفْقُونَ الایہ۔ ورواہ ابو داؤد و ترمذی و جہ سے روایت کی اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جعور و حبیب کو صدقہ میں لینے
سے منع کر دیا۔ ورواہ النسائی ایضاً۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر یہ زکوٰۃ میں لینے سے حائض ہے۔ اور عبد اللہ بن خلف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ مسلمان کی کمائی خبیث نہیں ہوتی ہے و لیکن وہ ناکارہ چھوٹے کو اور کھوسٹے کمال درم کو اور حبیب میں کچھ خیر نہیں ہے صدقہ نہ کرے ورواہ
ابن ابی حاتم۔ اور مترجم کہتا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ مومن اپنے دین کی پابندی سے حلال کماتا ہو اسکی خبیث کمائی اسوجہ سے نہیں ہوتی ہے اور
احسان و ایات میں حدیث ابن ابی حاتم و ترمذی ہے و ترمذی نے اپنی سنن میں اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور ان وایات سے ظاہر ہوتا ہے
کہ یہ صدقہ نفل کو بھی شامل ہے۔ حضرت علی سے طیبات کی تفسیر میں سونا و چاندی مذکور ہے اور ابن عباس نے کہا کہ طیبات اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ

نے نصیب کیا انکو ان اموال میں سے جو انھوں نے کمائے ہیں اور یہ حقیقت کسب کی تفسیر اور ایسی ہی مجاہد سے تجارت مذکور ہو۔ یہ بھی کمائی کی تفسیر اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی تفسیر طیبات کی ہو اور وہی سدی سے روایت ہو اور ظاہر اہل داس سے تفسیر و جید ہو اسوا سطلے کے نزدیک ہی ابو ذر اور قرینہ اسیر لفظ خبیث ہو کہ مراد اس سے روی ہو اور یہی تفسیر نے اختیار کیا ہو اور ابن عباس سے صحیح روایت ہو کہ اندھے نے موتوں کو حکم کیا کہ مال سے اجود و لطیف انفس کو خیرات کریں اور انکو مال ذیل وردی سے منع کیا اور یہی خبیث ہو کیونکہ اندھے نے طیب ہو نہیں قبول کرتا مگر طیب کو اور بعض نے اسکی تفسیر میں حلال کر کیا طیبات ای طالات اور یہ ناقص تفسیر ہو اسوا سطلے کہ طیبات دونوں مور کو شامل ہو کہ حلال بھی ہو اور جید یعنی کھرا بھی ہو بمقابلہ خبیث کے فافہم اور کسبتم شامل ہو ایسی جہ کو جو شرعہ کے ہونے پر تجارت و حرفہ وغیرہ اگر انکے تجارت و حرفتوں میں سے جو روایں انکی کمائی روا ہو اور جو نہیں وہاں انکی کمائی بھی خبیث ہو پس آیت میں ذیل ہو کہ اپنی مشقت سے کمانا مباح ہو اور اسکی دو قسمیں ہیں ایک طیب اور ایک خبیث پس طیب مثلاً علی کتابوں کی یا اناج کی یا کپڑے کی تجارت کرے اور جو شرائط ہر ایک قسم کی خرید و فروخت کی ہیں انکو ملحوظ رکھے تو کمائی حلال ہو مگر اس زمانہ میں بہت لوگ تجارت کرتے ہیں اور شرائط سے بالکل واقف نہیں ہیں اور انکی نادانگی سے ناحق حلال کا حرام ہو جاتا ہو اور البتہ ترجمہ قتادہ عالمگیری و عین الدیہ جلد سوم کتاب بیع میں مفصل مذکور ہیں اندھ الموفق اور حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو آدمی کھائے اس میں طیب ہو جو اپنی کمائی سے کھائے اور آدمی کا فرزند اسکا کسب ہو۔ اور نیز فرمایا کہ ہرگز نگھایا آدمی نے کوئی طعام بہتر اس کے کپڑے یا تھکی کمائی سے کھائے اور داؤد علیہ السلام نہیں کھاتے مگر اپنے ہاتھ کی کمائی سے روایہ بخاری وغیرہ۔ اور چاہنا چاہیے کہ زکوٰۃ مفروضہ سولے چاندی و زیور و جنگلی چرائی کے پلے ہوئے جانور و مالہائے تجارت میں ایک سال گزر جانے پر ادا کرنی واجب ہوتی ہو اور ہر بیٹ میں ہو کہ جو چیز بیع کے واسطے مہیا ہوتی تھی اس میں سے زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے۔ قولہ تعالیٰ۔ وما اخراجکم من الارض۔ پس حرامی من طیبات ما۔ ولیکن مضاف بقریۃ ما سبق حذف ہوا۔ اور علی کرم اللہ وجہہ و سدی سے روایت ہو ای من الثمار والزرع اتی اغتنامکم من الارض۔ یعنی پھلون و کھیتوں میں سے جو تمھارے لیے زمین سے اگائی ہیں اور ظاہر آیت یہ ہو کہ پھل و اناج و کھان کی پیداوار نمک و لوہا و سونا و چاندی وغیرہ سب کو شامل ہو خواہ قلیل ہو یا کثیر ہو اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہو حتی کہ فواکہ و ساگ پات و لکڑی و کھیل وغیرہ جو کچھ زمین سے پیدا ہوتا ہو انھوں نے سب میں عشر یعنی دسواں حصہ بشرط واجب کہا ہو اور یہ اقویٰ ہو اور تفصیل اسکی فقہ میں ہو اور محیی السنہ نے معالم میں کہا کہ اہل علم سب متفق ہیں کہ شیل کروم میں اور جو اناج کہ آدمی ذخیرہ کرنا ہو اس میں دسواں حصہ واجب ہو اگر وہ آسمان کے مینو سے یا ایسی ہر کے پانی سے جو قدرتی روان ہو سینچا گیا ہو اور اگر حسیس یا دھیکلی سے سینچا گیا تو بیسواں حصہ واجب ہو گا پھر ابن عمر کی مرفوع روایت میں طریق البخاری ذکر کی پھر کہا کہ سولے مذکورہ بالا کے اور حیوان میں اہل علم نے اختلاف کیا ہے پس ایک قوم نے کہا کہ اور چوبیس عشر نہیں ہو اور یہی ابن ابی لیل و شافعی کا قول ہو اور زہری و او زاعی و مالک نے کہا کہ زبیر میں عشر واجب ہو اور ابو حنیفہ نے کہا کہ ہر ساگ و ہنری یعنی ترکاری میں عشر واجب ہو جبے پھلون میں واجب ہو سواے گھاس و جلا سے کی لکڑی کے۔ قولہ ولا تیموا الخبیث منہ متفقون وستم یاخذوا ان تفضوا فیه۔ یعنی مست قصد کرو مال میں سے ردی کا خیرات کرنے کے حال میں حالانکہ اگر تم کو یا جائے تو تم نہ لو مگر اسی طور کہ چشم پوشی کرو اور ابن کثیر نے علی بن عازب سے روایت کیا یعنی اگر تم میں سے کسی کا دوسرے پر مال ہو اور اسے ایسا ناکارہ دیا تو نہ لیگا الا انکے جان کے کہ اسے میرے حق میں کم دیا ہو رواہ ابن جریر علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کا دوسرے پر حق ہو جو مردہ تمھارے حق واجب گھٹا ہوا لایا تو تم اسکو جید کے حساب سے نہ لو گے یہاں تک کہ اسکو ناقص کر لو پس کیونکہ تم میرے واسطے پسند کرتے ہو ایسی بات جو اپنے واسطے نہیں پسند کرتے ہو اور میرا حق تم پر تمھارے مالوں میں سے طیب

والنفس من سے ہے اور وہ ابن ابی حاتم و ابن جریر اور یہی ہبتون کا قول ہے اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے کہ قال فی المعالم یہ حکم ہوتی ہے کہ جب کل مال یا بعض مال جید و نفیس ہو اور اگر کل مال ہی ہو تو ردی دینے میں مضائقہ نہیں ہے فاقم و اعدا علم فل قال الشیخ فی العرائس توڑے گا یا ایہا الذین آمنوا اتقوا من طعیات ما سبقتہ دھارے سنائے سے پاک جو معاملات اپنے بدنون سے کھائے ہیں انکو اپنی ارواح کے واسطے صدقہ کر دو قال المترجم بیان سے ثابت ہوا کہ ارہاج کو کمالات حاصل ہونے کا واسطہ یہ جسم ظاہری ہے بشرط آنکہ تمام اعضا و ارکان انسانی حکم خدا و رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر چلتے ہوں اور یہیں سے حل ہوا کہ زندگی دراز و صلاح کے واسطے بہت خوب ہے اور یہیں سے نکلا کہ نفس کے مجاہدین کفار کے ساتھ جہاد کرنے سے زیادہ ثواب ہے اور اسی پر دلالت کرتی ہے وہ حدیث کہ دو شخصوں کے درمیان حضرت صلعم نے بھائی چارہ کر دیا تھا انہیں سے ایک شہید ہو گیا اور دوسرا چند روز کے بعد مرا تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ تجھے جو میرے اسکے اعمال اور شہید ہونے والے اعمال

میں آسان کے ستاروں کی کثرت سے فرق ہوا اور اصل حدیث ابو داؤد میں ہے۔
الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا

شیطان وعدہ دیتا ہے تمکو محتاجی کا اور حکم کرتا ہے حیالی کا اور اللہ وعدہ دیتا ہے تمکو اپنی بخشش کا اور فضل کا
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلَيْكُمُ يَوْمَئِذٍ الْحِكْمَةُ مَنْ يُشَاقِقْهُ وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ

اور اللہ کشائش والا ہے روزانہ دیتا ہے سمجھ جس شخص کو چاہے اور جس کو نہ دے گی سمجھ
أَوْ تَبِ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ

بل غنئی بہت بھلائی اور وہی سمجھینگے ہنکو عقل ہے اور جو خرچ کرو گے کچھ
تَفَقَّهُ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ تَذَرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا لِّلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ

خیرات کرو گے یا نذر مائیکے کوئی نذر سوا اللہ تعالیٰ اُسکو جانتا ہے اور گنہگاروں کا کوئی مددگار نہیں
الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يَحُفُّكُمْ إِنْ تَقْصِرُوا عَنْ مَغْفِرَةِ اللَّهِ فَمَا يَذَّكَّرُ عَنْ أَمْرِئِهِ إِلَّا الْقَلِيلُ وَالْكَثِيرُ

لو۔ کو یا تمکو فقر۔ بخوف کہم کہ ان قصد تم غم سکوا۔ یعنی شیطان تمکو خوف دلاتا ہے کہ اگر خیرات کرو تو محتاج ہو جاؤ گے تاکہ تم ہاتھ دھو کر
طوائف ہو۔ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ عَلَى الْإِتْفَاقِ مَغْفِرَةً مِنْهُ لَلْأُولَىٰ بَيْنَهُمْ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَوْلَىٰ مِنْ الْأُولَىٰ وَالْأُولَىٰ خَيْرٌ وَأَوْلَىٰ مِنْ الْآخِرَةِ

تمکو خیرات کرنے پر اپنی طرف سے مغفرت کا یعنی تمہارے گناہوں کی مغفرت کا اور فضل کا یعنی ایسے رزق کا جو خرچ کیے ہوئے کے قائم مقام عطا کرے گا۔ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلَيْكُمْ۔ بالمتفق اور اللہ تعالیٰ کی شان یہ کہ وسیع ہو فضل اسکا اور وہ خوب جانتا ہے خرچ

کرنے والے کو۔ يَوْمَئِذٍ الْحِكْمَةُ مَنْ يُشَاقِقْهُ۔ العلم النافع المودعی الی الصلح جسکو چاہے عطا فرماتا ہے حکمت یعنی ایسے علم کو جو نفع
کرنے والا ہو اور عمل کرنے کی توفیق تک پہنچائے یعنی ایسا علم جو طلب کے واسطے نفع دے اور اسکے موافق عمل کرنا نصیب ہو۔ وَصَوْنُ

يَوْمَئِذٍ الْحِكْمَةُ فَقَدْ أُولَىٰ خَيْرًا كَثِيرًا۔ اور جسکو حکمت ملی وہ خیر کثیر عطا کیا گیا۔ المصیر الی السعادة والابرار۔ یعنی خیر کثیر اسو
ملی کہ یہ شخص سعادت ابدی کو پہنچ گیا۔ وَمَا يَذَّكَّرُ فِيهِ دَعَامُ التَّائِبِينَ فِي الدَّالِ۔ ساری تہبط یعنی بدکردار اصل تیز کرتا تھا تا کہ وہ ال

کر کے بعد حذف حرکت کے ادغام کر دیا۔ اور معنی یہ ہیں کہ اور نصیحت کوئی حاصل نہیں کرتا۔ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ۔ اصحاب القبول
مگر وہی جو عقل والے لوگ ہیں۔ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ۔ اور تم میں من زکوٰۃ او صدقہ۔ یعنی اور جو کچھ ادا کیا تم نے زکوٰۃ یا صدقہ۔

روایت کی کہ وہ نبوت نہیں لیکن علم و فہم و قرآن ہر قال المترجم یہ قول دقیق و باریک صحیح ہے اور یہی کشف و دقائق ہیں جو اکابر و سنجین کو حاصل ہوتے ہیں اور غزالی رحمہ اللہ نے اسکو مفصل بیان کیا ہے۔ اور شیخ ابوالخالیج نے کہا کہ حکمت خشیۃ اللہ ہی یعنی محبت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خوف ہونا اور ابن مردویہ نے ابن مسعود سے مرفوعہ روایت کی کہ حکمت کی چوٹی خشیۃ اللہ ہے اور ابراہیم نخعی نے کہا کہ فہم ہے اور ابوالمالک نے کہا کہ سنت ہے اور زید بن اسلم نے کہا کہ عقل ہے اور امام مالک نے کہا کہ میری عقل میں آتا ہے کہ حکمت اللہ تعالیٰ کی دین میں سمجھ ہے اور وہ ایک ایسا امر ہے کہ اسکو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و فضل سے دلون میں داخل کر دیتا ہے اور اسکے دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ تو ایک آدمی ایسا پاتا ہے کہ وہ دنیا کے معاملہ میں عاقل گردین میں نہ سمجھتا ہے اور دوسرے کو پاتا ہے کہ وہ دنیا کے معاملہ میں ضعیف ہوتا ہے اور اپنے دین کے معاملہ میں دانا ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ اسکو دین کی سمجھ دیدیتا ہے اور دنیا سے اسکو محروم کر دیتا ہے پس معلوم ہوا کہ حکمت اللہ تعالیٰ کی دین میں دانا ہی ہے پس نبی انبیاء علیہم السلام کی اتباع سے اہل ایمان کو ایک حصہ مل جاتا ہے قال المترجم جب تو غور سے تامل کرے تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ امام مالک کا یہ قول نہایت نفیس ہے اور حکمت کی تفاسیر جو ان اکابر سے مروی ہیں وہ سب قریب ایک دوسرے کی گردن سے گردن ملی ہوئی ہیں مال سب کا یہی ہے جو امام مالک رحمہ اللہ نے بیان فرمایا ہے اور مالک رحمہ سے علم کی تفسیر بھی یوں ہی مروی ہے کہ وہ ایک نور ہے جسکو اللہ تعالیٰ دل میں رکھ دیتا ہے اور یہ نہایت عمدہ قول ہے لیکن اسکو عالم ہی سمجھ گیا اور بیان بھی حکمت کی تفسیر کا یہی حال ہے وقد قال تلمذ و ما یذکر الا اول الالباب شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ خطاب کو اور اس کلام کے معنی کو وہی حاصل کر نیکی جنکو عقل حاصل ہے قال المترجم عاقل سمجھ لیا کہ عقل ایمانی ہے عقل جو اسی نہیں ہے جسپر عوام غرہ کرتے ہیں اور ہر ایک عاقل شہور ہے ہرگز نہیں بلکہ عقل وہ ہے جسکو اکابر عقل کافی اور عقل ایمانی وغیرہ عبارات سے تعبیر کرتے ہیں اور اسکے جو اس بھی اور ہیں جیسے اس عقل جو اسی کے جو اس ظاہر و باطن میں اور یہ متوقع توضیح و تطویل کلام کا نہیں ہے بیان مترجم اسی پر اقتصار کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اور تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع جمیع امور میں یعنی اخلاق نفس و افعال قلب و اعمال جوارح سب میں عطا فرمائے تو یہ پروردہ خود بخود آٹھ جائیگا اور بدوں اسکے زبانی باتیں کچھ مفید نہیں ہیں۔ اور جاننا چاہیے کہ جو لوگ اس حکمت کو جو آیت میں مذکور ہے علم ہیات و افلاک پر محمول کرتے ہیں اگر شاعرانہ کلام کے طور پر کہتے ہیں تو حرام و کبیرہ گناہ میں کوئی شک نہیں اور اگر عمدہ ہے تو کفر ہونا اقویٰ ہے اور نہایت سخت ہرانی تو یہ ہے کہ اسکو حکمت فلسفہ یعنی یونانیوں کی فلسفی باتوں پر محمول کرتے ہیں اور یہ کفر شدید ہے بخود اللہ عنہ۔ قولہ و انفقتم من نفقۃ او نذرتم من نذر فان اللہ یعلم من نفقۃ من نفقۃ سے فرض یا نفل یعنی خود کو یا صدقہ مراد لیا ہے اور یہی ظاہر کلام شیخ ابن کثیر وغیرہ ہے اور زحمت شری نے حق و باطل کی تعظیم کی بجائے کہ یہ حکم کلی ہو کہ تم کوئی نفقہ کرو اور کسی طور پر خرچ کرو خواہ طاعت میں یا معصیت میں اور علی ہذا تم کوئی نذر کرو خواہ نذر جائز ہو یا وہ نذر گناہ بدوسب کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور غرض یہ کہ جو شیخ نے بھی یہاں اشارہ کیا ہے بقولہ و بوضع الانفاق فی غیر محلہ۔ اور یہ اولیٰ ہے یا میں معنی کہ کلام اول وجہ پر تو وعدہ خیر ہو گا فقط اور اس صورت میں وعدہ و وعید دونوں ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ جب جانتا ہے تو راہ خیر پر خرچ کرنے والوں کو ثواب عطا فرمادے گا اور راہ شر پر خرچ کرنے والوں کو عذاب دیگا اور وہ لوگ ظالم ہونگے کہ انھوں نے ایک شی کو اسکے موقع سے ہٹا کر غیر موقع میں رکھا اور ایسے ظالمین کے لیے مددگار نہیں ہیں کہ عذاب الہی سے بچالیں اگر کسا جائے کہ فان اللہ یعلم من خیر و احد ہی حالانکہ مرجع و چیز ہیں ایک نفقہ دوم نذر اور جواب یہ ہے کہ عطف بیان آو کے ساتھ ہے ہمیں دونوں امر جائز ہوتے ہیں کہ خیر و احد آو کے کافی قولہ من کیسب خلیئۃ او اثام یرم بہ بریاء یا ضمیر مثنیٰ آوے مثل قولہ ان لیکن غنیا او فقیر فامس اولیٰ ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ دو یا کئی چیزوں کے بعد جب خیر و احد راجع ہو تو بتاویل مذکور راجع ہوتی ہے پس فان اللہ یعلم من خیر فان اللہ

یعلم المذکور اور ابن عطیہ نے اسی پر جزم کیا اور قرطبی نے اسکو ترجیح دی۔ اور بیان سے ثابت ہوا کہ نذر کرنا مشروع ہے اور یہی قول جمہور ہے اور
صیح حدیث میں آیا ہے کہ نذر کرنا قصداً ہے الہی کو مانع نہیں ہوتا ہے اور اصل حدیث صحیح مسلم میں ہے اور مراد یہ ہے کہ نذر کر کے آدمی یہ اعتقاد نہ کرے کہ
اب میرے مقصود کے موافق ہی واقع ہو گا یا تقدیر کچھ بدل جاتی ہے بلکہ تقدیر الہی کے موافق واقع ہو گا اور یہ نذر کرنا بھی اسکے حق میں مفید تھا لیکن جو
نذر کی ہو اسکا وفادار واجب ہو اور یہ اسوقت ہے کہ کار خیر کی نذر کی ہو پس اگر کسی نے نذر کی کہ اگر ایسا ہو گا تو میں شیخ صدقہ کا بکرا چڑھاؤں گا یا فقیر کو
روٹی دوں گا یا سنیلہ پرونا دوں گا یا تعزیر رکھوں گا تو یہ نذر حرام و محصیت ہے اور ہرگز اسکو پورا نہ کرے ورنہ گناہ کبیرہ میں درخ ہے اور اگر خیر کی نذر
کی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے یہ رزق حلال عطا فرماوے گا تو میں چار کعت نفل پڑھوں گا یا روزہ رکھوں گا یا صدقہ دوں گا تو یہ روا ہے اور وفادار واجب ہے اور
اگر کسی نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے یہ رزق حرام دیگا یا یہ سود کاروبار وصول کر اوے گا یا ظان عورت اجنبی حرام طور پر بیانیگی یا باعد اسکے کوئی امر کرنا تو ایسا
شخص کافر ہوا اعمادنا اللہ وجميع المؤمنين۔ اور ظالمین کی تفسیر میں جو مفسر حمہ امد وغیرہ نے یہ کہا کہ ظالم باہن طور مراد ہیں کہ بے جگہ خرچ کرنے لیتے
اور ہر حکم کرین تو اس سے ثابت ہوا کہ بے جگہ خرچ کرنا گناہ شدید ہے مجھے آنکا ایسا کرنے والا درخ میں جائیگا اگر اسنے توبہ نہ کی کیونکہ یہ وعید عذاب
کی ہے اور بے جگہ خرچ کرنے کی صورتیں بے شمار ہیں از انجاء چند ذکر کی جاتی ہیں شاید اللہ تعالیٰ اس سے اہل ایمان کو سمجھ عطا کرے اور جو کرتا ہو وہ باز رہے
خدا ہی پہلے میں خلاف شرع سیمون میں خرچ کرنا اسرا کرنا۔ تفاخر و تکبر کی جیسے باریک کڑا پر وضع پہنا کفن میں بڑھانا بے ضرورت و خلاف شرع بے ضرورت انتہا کر
زانہ کھانا۔ کل ل صدقہ کرنا کہ اہل عیال کو محتاج پریشان کرے اور مسجد کے فروغ میں ناجائز تکلف کرنا اور بے ضرورت کثرت سے چراغ و شمعیں
روشن کرنا اور مقابر میں چراغ جلانا اور چادر چڑھانا۔ چالیس و زقر کے پاس لوگوں کو سبائے کے لیے دینا۔ قبر پر قبہ بنانا اور کچھ کرنا یہ سب خرچ ناجائز
ہیں کافی الفقه قال الشیخ فی عرائس البیان قولہ تعالیٰ الشیطان یعدکم الفقر۔ یعنی شکوہ وعدہ دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکی
مخففتش کی امید قطع کرو قال المنہرجم یعنی جب یہ وسوسہ دلایا کہ تم راہ خیر میں خرچ کرنے سے فقیر ہو جاؤ گے تو گویا یسویس کیا کہ اللہ تعالیٰ کے
انعام ہے انتہا سے شکوہ نہ ملیگا اعوذ باللہ من شیطان الرجیم۔ اور نیز اللہ تعالیٰ نے جو اپنے بندوں کو نفیس الطاف کا جن سے بندوں کی
دنیا و آخرت میں راحت ہو وعدہ فرمایا ہے اس میں شیطان شک و لانا ہوا اور دلون سے طمانیت گھٹا ہو۔ اور نیز شیطان تنکو جناب باری تعالیٰ
کی شان میں طعن طرح کی بدگمانیاں لانا ہوا اور یہ داؤا اسی شخص پر چلتا ہے جو حق عزوجل سے کمتر عرفان رکھتا ہو اور اللہ تعالیٰ جل سبطا کی
سلطنت عظیم و کبریا جلیل سے ناواں ہو اس واسطے کہ شیطان کا قویب و وسوسہ ڈالنا بندے کے دل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے شک
پیدا کرنا اور جو اسنے اپنے بندوں سے وعدہ فرمایا ہے اس میں ترد و ہوتا ہو اور نیز شیطان کے وسوسوں سے وہ متحیر ہو جاتا ہے یہاں تک کہ بدگمانی کر
بیٹھتا ہو کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ نورایان نہونے سے یہودی کیسے شیطان کے قابو میں گئے کہ کہنے لگے ان اللہ فقیر و غن اغنیاء۔ ان
مردودوں کی مراد یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ فقیر ہو اور ہم تو نگر ہیں اور یہ شیطان کا سخت و وسوسہ تھا کہ انکو تسویل میں ڈال دیا کہ جو پاس ہو اسکو
حفاظت سے رکھو اور نہونے سے خوف کرو اور خوب جمع کرو اور زکوۃ و خیرات کچھ مت دو ہاتھ روک لو اور انکو کثرت سے گمراہی پر آمادہ کیا
کہ اگر نبی صل اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اقرار کرو گے تو جو کچھ تم کو ملتا ہے یہ کچھ نہ ملیگا محض محتاج ہو جاؤ گے پھر کمان سے پاؤ گے اور فحاشی سے بھاگا
اور کفایت جس سے آدمی تو نگر ہوتا ہے ہٹایا اور فریب میں ڈال دیا کہ ہر روز بڑھنے کی خواہش کرو قال المنہرجم انجام یہ ہو اگر اٹکا تمام مال
اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو جو فقیر ہو کر ایمان کے پیچھے ہجرت کر کے چلے گئے تھے بیون لڑائی و قتال کے دلوایا اور انکو ہلاک کر دیا۔ و باہر کم بالفحشاء۔
شیطان تنکو فحشاء کا حکم دیتا ہے یعنی بخل کر نیکا اور اللہ عزوجل کی جناب میں بدگمانی کر نیکا اور دنیا سے محبت رکھنے کا اور موت سے انھیں کھنے کا

لہذا اگر اس سے کہہ دیا کہ خلاف شرع ہے تو اس سے کہہ دیا کہ

اور زمین مکانات کے تعمیر کرنے کا اور ہر روز زیادتی چاہنے کا اور فقیروں سے بغض رکھنے کا اور زکوٰۃ نہ دینے کا اور حج و ہجرت وغیرہ جو بانی اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلص کی تحصیل کے واسطے لازم کرنا ہوا اور انہیں بننے کی محبت دلانا ہوا اور اسکو انکھوں میں آراستہ کر دیکھنا ہوا اور بہت افعال و عبادت کو نظر میں رکھنا ہوا جیسے یہ کہ نہ مانگنے کے لیے خوبصورت عورتوں سے نظر ڈالنا اور تاک لگاؤ اور غریب بچے سے تقویت ہوتی ہو اور باغ سے سننے سے کانوں کو فرحت ہو اور لوگ اسکو بھول جاتے ہیں کہ حضرت کبریا رب عزت و وجلال والا کرام کی ممانعت پر حق ہو عقل سمجھ اسکی اور غلو ہو اور شیطان انکو تکبر کرنا سکھاتا ہو اور ضعیفوں و مسکینوں پر جبر کرنا بتاتا ہو اور جو ظلم و عناد و بے انصافی کو انکی نظر میں نہایت دیتا ہو اور اپنے مالوں کی حفاظت کے واسطے سختیں مانگے سوائے خدا کے دوسروں کو پروردگار بناتے ہیں اور ایسے ہی اور امور رسی فاحش ہیں جنکا حکم کرتا ہو۔ واللہ بعدکم مغفرۃ منہ وفضلاً۔ اللہ تعالیٰ کی مغفرت یہ ہے کہ تمام شخص و جبری باتوں اور بخیلی کے میل کچیل سے دلوں کو پاک کر دیتا ہو اور دنیا و مافیہا کی محبت سے بچا دیتا ہو اور فضل اسکا یہ ہے کہ اپنا مشاہدہ عنایت کرتا ہو اور اپنی درگاہ میں تقرب دیتا ہو اور اپنی معرفت و توحید سے سرفراز کرتا ہو اور سرار کشف کر دیتا ہو بخاص انہیں بندوں کے لیے جو جنکو اپنی خدمت و خطاب و خصائص مناجات و محبت کے واسطے برگزیدہ فرمایا ہو۔ اور نیز مغفرت یہ کہ یقین کو کشف کر کے نفس کو طماننت و تسکین دیتا ہو اور فضل یہ کہ حکم ازل پر رضامندی حاصل ہوتی ہو اور نیز مغفرت یہ ہے کہ سوائے حق کے جو عالم مخلوق ہو اس سے بے پروائی ہوتی ہو اور فضل یہ کہ وصال ملتا ہو۔ اور بعض کا بے فرمایا کہ الشیطان بعدکم الفقر یعنی بھلا دیتا ہو تمام اس فضل کو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسکو ملا اور اسکا عادی ہو رہا ہو اور بعض نے فرمایا کہ بعدکم الفقر یعنی کفایت سے زیادہ طلب کرنے پر آمادہ کرتا ہو پس یہ شخص اسکا گویا بندہ اور اسی کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہو۔ اقول جیسے حدیث میں آیا کہ تباہ ہوا روپیہ شرفی بندہ ہے۔ اور بعض نے کہا کہ فقر سے مراد حرص ہو اور اللہ وعدہ دیتا ہو قناعت کا اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ دنیا ترک کرنے اور اس سے منع پھیرنے پر شیطان تنکو فقیر ہو جائیگا وعدہ و خوف دلانا ہو اور اللہ تعالیٰ تنکو اسپر اپنی مغفرت و فضل کا وعدہ فرماتا ہو قال المترجم یہ کلام پاک ہے اور تمام مقصود ان احکام سے یہی ہے کہ دنیا کی کسی چیز پر محبت و اعتناء نہ کریں اور راہ خدا میں اپنی جان دین اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے حق میں عجیب طور سے یہ وعدہ پورا فرمایا۔ کہ انھوں نے دنیا سے حقیقت اعراض کیا مگر دنیا انکے واسطے مال و متاع و حشمت و شوکت سے پھٹ پڑی اور وہ ویسے ہی بے پروا تھے اور وجہ یہی ہے کہ دنیا سے انکو اعراض تھا اور راہ خدا میں جان دینا عین مقصود تھا پس کثرت جہاد سے دنیاوی سامان سب نہایت کثرت سے موجود تھا اگرچہ انکی توجہ اس طرف بالکل تھی اور حضرت محمد بن علی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ شیطان تنکو وعدہ دیتا ہو فقیر ہو جائیگا بسبب اسکے کہ وہ خود محتاج ہو اور حکم کرتا ہو تنکو فحشاء کا تاکہ اسکا اہواز ہو اگرچہ کیونکہ یہی اسکے گھر کی آبادی ہو اور اللہ تعالیٰ تنکو مغفرت کا وعدہ دیتا ہو اور اس سے تمھاری آخرت آباد ہو اور اللہ تعالیٰ وعدہ دیتا ہو اپنے فضل کا اور وہ یہ ہے کہ سوائے جناب باری تعالیٰ کے سب سے استغناء ہو اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ قول الشیطان بعدکم الفقر یہ خوف دلانا شیطان کا موصدین کو ہو کافروں کو نہیں ہو کیونکہ کافر تو اس سے بدتر جان میں اسکے تابع ہیں پھر شیطان پہلے اسکو محتاجی سے ڈرتا ہو پھر جب وہ محتاجی سے ڈرتا تو اسکو مصیبت کی طرف بلاتا ہو یعنی ایسا کر کے تو محتاجی نہ ہوگی پھر جب آدمی نے مصیبت کو حلال کر لیا تو اسکو نفاق کی طرف بلاتا ہو پھر جب سے نفاق کو حلال کر لیا تو اسکو کفر کی طرف بلاتا ہو پھر فقر سے وہی ڈرتا ہو جو قسمت کو بھول گیا اور قسمت کو نہیں بھولتا جیسے یہ جان لیا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ازل میں جس شخص کے واسطے جو چاہا ہو وہ رزق تقسیم کر دیا ہو اس میں کمی بیشی نہیں ہو سکتی ہو اور گناہوں کی جڑ یہ ہے کہ آدمی اپنی خواہشوں کی آگ روشن کرے اور نفاق کی جڑ یہ ہے کہ خود کو اپنے کو آراستہ کرے اور کفر کی جڑ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں جھگڑا کرے اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ فقر یہ ہے کہ جو چیز جس کے لیے

یعنی چاہیے اسکے سوا سے دوسری وجہ سے لیوے اور جہان اسکے خرچ کا موقع ہو اسکے سوا سے دوسری جگہ صرف کرے قال المشرجم اس قول پر بیت کے معنی یہ ہوئے کہ شیطان شکو اس بات پر کہادہ کرنا ہو کہ جہان خرچ کرنا چاہیے وہاں مت خرچ کرو اور جہان نہیں خرچ کرنا چاہیے وہاں خرچ کرو اور حقیقت بہتر ہے لوگ ایسے نظر آتے ہیں کہ راہ خیر میں خرچ کرنے کی حالت میں محتاج ہیں اور بیجا صرف کرنے کے وقت مالدار ہیں بھلا کسی کو دیکھا گیا کہ اس نے خیرات کرنے کے واسطے فرض لیا ہو اور ایسے بہت ہیں جنہوں نے شادی سیاہ اور طعام اموات کی وصول کے واسطے ہزاروں فرض لیے فاقم قولہ تعالیٰ یوتی الحکمۃ من یشاء منہما من یصلحہ حکمت کے یہ ہو کہ باطن قلوب کے انوار سے نفس کے عیوب جو نہایت پوشیدہ و تاریک ہیں ان کو دریافت کر کے نیک کرے اور حکمت ایک ادب آگاہی ہو جو خلقت انسانی کی تہذیب کرتی ہو اور نیز حکمت یہ ہو کہ اخلاق الہی کی معرفت حاصل ہو اور نفس کے عیوب اور شیطانی ہار یک یا تین جانکو انکو ترک کرے اور علم شرعی کے ذریعہ سے عالم فرق کر لیتا ہو کہ یہ نفس کا وسوسہ اور شیطان کا ہکا و بکا اور یہ فرشتہ کی نصیحت جو انسان میں چرا سکا ارشاد اور عقل کی ہدایت اور قلب کے نور سے بصیرت ہو اور مجملہ حکمت کے امور ذیل ہیں یعنی جب حکمت حاصل ہوتی ہو تو یہ امور حاصل ہوتے ہیں سالہام حق اور فطرت روح اور فرس و اسرار و اقسام خطاب حق اور مخلوق کے آثار کی شناخت اور باطن کی بیماریوں کا علاج اور سوسکا دفع کرنا اور مخلوق کے احوال و مقامات کی شناخت و کشفیات و مستفادات واقع ہونا اور معرفت کی ضرورت دریافت کر لینا اور توحید کے درجے جان لینا اور دیگر امور جو ان حقائق کے ساتھ متعلق ہیں مثلاً ریا کی بہت باریکیاں جو ظاہری علم سے معام نہیں ہوتی ہیں اور نفس کے شکوک و بڑے خطرے اور علم لدنی تک پہنچنا و خاص خاص کرامتیں و فراست پا جانا اور غیب کو غیب سے دیکھنا اور حق و عوہل کے ساتھ مخاطبت و مکالمہ اپنے مخلوق کے اسرار میں اور مہاجاتوں کے انوار میں قال المشرجم یہ اعلیٰ مقامات جنکی طرف شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارہ فرمایا اور بہت خوب اشارہ کیا ہو اور حکمت ایک امر آگاہی جو شریعت و سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو جمیع وجہ سے پورے طور پر پچالانے سے اللہ تعالیٰ کے فضل سے بندے کو حاصل ہوتی ہو جیسا کہ نام مالک نے تصریح کی اور ایک جماعت سلف نے اشارہ کیا ہو اور یہی حق ہو فاقم پھر شیخ نے فرمایا کہ پھر جو کہو درجہ و درجہ جاتے ہیں اسکو انبیاء و رسولوں کی خلافت ملتی ہو اور ملائکہ کرام کے درجہ پر ہوتا ہو اور یہ منزلت تمام منازل اولیاء میں سے اعلیٰ درجہ کی ہو اور اللہ تعالیٰ کے خاص بندوں کے مقامات میں سے نہایت ادنیٰ و خیر ہو اور دنیا و آخرت کی خیر ہی ہو یعنی سب سے عمدہ بھلائی ہو۔ قال المشرجم بعض اکابر نے تصریح کر دی کہ انبیاء علیہم السلام میں سے ہر ایک نبی کے قلب کے موافق افراد و بشر کو جنکو اللہ تعالیٰ نے برگزیدہ کیا ہو حکمت ملتی ہو پس اس امت میں ایک خاص حکمت جو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر ہو وہ ایک ہی شخص کو عطا ہوگی اور باقی کو حکمتیں ملینگ جو دیگر انبیاء علیہم السلام کے قلب سے موافق ہونگے یعنی گویا وہ پرتو اپنے قلب کا ہوگا اور بسا اوقات یہ ہوگا کہ ادنیٰ درجہ کی نبوت اور اعلیٰ درجہ کی حکمت موافق ہوگی اور بھید اس قول کا جو مشہور ہو کہ علماء اس امت کے مثل انبیاء بنی اسرائیل ہیں یہی ہو اور عاشا کہ یہ معنی نہیں ہیں کہ ما و شما جتنے پڑھے لکھے پھر ہیں یہ انبیاء بنی اسرائیل کے مساوی ہیں شتخرا اللہ تعالیٰ پھر بھی جو لوگ اہل حکمت ہیں اور اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے حکمت عطا کی ہو وہ درجہ نبوت میں الگ گون میں سے ادنیٰ نبی کے برابر بھی نہیں ہیں قال شیخ اور نیز حکمت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے خطاب میں رمز کو پا کر اس سے حق عزوجل کی ہراد دریافت کرنی پھر جو دریافت کیا ہو اسکو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے بجالا دے اور نیز حکمت یہ ہو کہ اعضاء ظاہرہ جنکو جو ارج کہتے ہیں لہجہ کر کے اور خطرات کو دور کر دے اور تقدیری بکلیاں جو پیش دین انہیں ٹھہرا ہو اساکون ہے اور حاصل کلام یہ ہو کہ حکمت وہ چیز ہو جو اشارات الہی خصوصاً کلام سے روح و طہ کو حق سبحانہ تعالیٰ کی طرف سے حاصل ہو جائے اور حکمت یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی آیات و مصنوعات میں اللہ تعالیٰ کے افعال کی معرفت حاصل ہو قال المشرجم جس طرح احکام قضا و قدر جاری ہیں انہیں احتمالات ہوتے ہیں حتیٰ کہ وہ لوگ جو فعل جانوروں کے ہیں انکو تدبیر کہتے ہیں

۱۔ حالت خلقت کے حوالے سے
۲۔ اپنے تئیں جو بات فرماتا ہو
۳۔ اور ایک خاص خاص مقام
۴۔ جو خاص لوگوں کو ملتی ہو
۵۔ جو خاص عبادت مقامات
۶۔ اور خاص سبب سے
۷۔ اور خاص درجہ میں
۸۔ اور خاص درجہ میں
۹۔ اور خاص درجہ میں
۱۰۔ اور خاص درجہ میں

اور جو اسے کس قدر اونچے مگر انھیں کبھی بھائی بندہ بن بندہ کی قدرت سے کہتے ہیں یہ اختلالات غلط سب اس وقت دور ہو گئے جبکہ وہ ان شواہد میں
 دیکھیں گے کہ حضرت حق عزوجل کی قدرت جاری ہو فافہم اور سمجھ لینا چاہیے کہ یہ حکمت اللہ تعالیٰ کی صفات ذاتیہ خاصہ قدیمہ میں سے ہیں
 اور اسکو کوئی نہیں پاسکتا ہو مگر اسی شرط سے کہ استقامت شریعت و سنت حاصل ہو اور جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ اپنے بندوں میں سے کسی
 بندے کو مقام حکمت کی طرف ہدایت کرے تو اسکی روح کو اس صفت کا لباس پہنا دیتا ہے حتیٰ کہ وہ روح ربانیہ صمدانیہ ہو جاتی ہے اور غالب
 امور کو اپنی فراست سے ادراک کر لیتی ہے اور حقائق اشیا یعنی چیزوں کی مہمیتیں اسی صفت خاصہ سے دریافت ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے
 اپنے ارشاد میں جسکی خبری صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنچائی ہے یون فرمایا ہے کہ لا یرال العبد یتقرب الی بالنوافل حتیٰ کنتم سمعہ الدی سیمعہ الی
 وبصرہ الی بیضوی ولسانہ الی ینطق الی وقلبہ الی یعقل الی - مترجم کہتا ہے کہ ان الفاظ سے یہ حدیث غریب ہے اور اصل حدیث
 یون ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ من عادلی ولینا نقدا ذنبت بالحرب وناقرب الی عبدی یبشی
 احب الی من ادنا وناقرب صحت علیہ الیرال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتیٰ احبہ فاذا احبہ کنتم سمعہ الی سیمعہ بہ وبصرہ الی ببصرہ وہ الی الی
 سہا ورجلہ الی یشی بہا وان سالتی اعطیتہ وان استغذنی اعذتہ الحدیث رواہ البخاری یعنی جسے میرے کسی دلی کو دشمن نہ کہ میں نے اسکو
 اپنے ساتھ لڑائی کا اشتہار دیدیا اور نہیں تقرب چاہا بندے نے میری طرف کسی چیز کے ساتھ جو مجھے زیادہ پسند ہو اس سے کہہ کرے وہ چیز جو مجھے
 پسند نہ کرے وہی ہے اور برابر میرا بندہ میری طرف نوافل سے تقرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میں اسکو محبوب کر لیتا ہوں پھر جب میں نے اسکو محبوب کر لیا تو میں
 ہو جاتا ہوں اسکے کان جسے وہ سنتا ہے اور اسکی آنکھ جس سے وہ دیکھتا ہے اور اسکے ساتھ جس سے وہ پکڑتا ہے اور اسکے پانوں جس سے وہ چلتا ہے اور اگر وہ
 مجھے مانگتا ہے تو میں اسکو عطا کرتا ہوں اور اگر مجھے پناہ چاہتا ہے تو اسکو پناہ دیتا ہوں تا آخر حدیث اسکو بخاری رحمہ اللہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے
 اور معنی اسکے یہ ہیں کہ جو شخص اللہ عزوجل پر سچا ایمان لایا وہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہے پس جو اسکا دشمن ہو وہ خدا کا دشمن ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کا ادا کرنا
 اللہ تعالیٰ کو بہت محبوب ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کی جناب میں نزدیکی حاصل ہوتی ہے اور اس پر نوافل پڑھنا زیادہ افضل ہے اور کافی ہیں وہ سنتیں
 جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ثابت اور کج کے روز معروف ہیں اور انکے ادا کرنا نتیجہ یہ فرمایا کہ اسکے کان آنکھ و ہاتھ و پانوں سب کے افعال بقدرت
 الہی صادر ہوتے ہیں اور سب اعضا نہ کو راکھی پر چلتے ہیں اور یہ مرتبہ بال کا ہے جیسا کہ قطب الوقت سید عبدالقادر جیلانی علیہ الرحمہ نے
 مفتوح الغیب میں تحریر فرمایا ہے فافہم اللہ تعالیٰ اعلم قال شیخ پھر جب تمام وجود اسکا اپنے خالق کی رویت میں مشغول ہوا تو وہ قدرت حق سبحانہ تعالیٰ
 میں ہی قال المنزج شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارہ کیا اور فرمایا کہ بال اپنے اختیار و حرکات و سکناات سے خارج ہوتا ہے اسکے اعضا و جوارح سب
 اسی خاطر پر حرکت و کام کرتے ہیں جو غیب کے اسرار دہوتا ہے اور وہ خود تو فنا ہوتا ہے اور بقا حق عزوجل کے ساتھ باقی ہوتا ہے اور یہی اتحاد کے معنی ہیں پس
 غیب پر مطلع ہونا درحقیقت شان حضرت حی القیوم کا ہے اور یہ شخص پر وہ ہی پر وہ ہے جسکو عوام سمجھتے ہیں کہ عارف سے زبان فی لیجاتی ہے وہ کچھ زبان کا
 بھید نہیں کہ سکتا ہے حالانکہ وہ خود ہی فنا ہو مگر وہی روم فرماتے ہیں **جملہ معشوق است وعاشق پرہ ۴ زندہ معشوق است وعاشق مردہ ۵** اور
 دھوکا اسکی حرکات و سکناات و عادات کے موافق افعال ادا کرنے سے پڑا ہے اور تحقیق وہ ہے جو میں نے اکابر طریقیہ سے نقل کیا و اللہ تعالیٰ اعلم
 اور لعل کار نے فرمایا کہ حکمت شہا کرنا حق عزوجل کو تمام احوال پر اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ اپنے سر باطنی کو ورود الہام کے واسطے سب چیزوں
 مجبور کر دینا اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ حکمت ایک نور ہے جو الہام و وسوس کے درمیان فرق کر دیتا ہے یعنی اس نور سے تمیز ہو جاتی ہے کہ یہ الہام
 ربانی ہے یا وسوس شیطانی ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے شیخ منصور بن عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے کتانی سے

وہ اسکی حرکات و سکناات و عادات کے موافق افعال ادا کرنے سے پڑا ہے اور تحقیق وہ ہے جو میں نے اکابر طریقیہ سے نقل کیا و اللہ تعالیٰ اعلم اور لعل کار نے فرمایا کہ حکمت شہا کرنا حق عزوجل کو تمام احوال پر اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ اپنے سر باطنی کو ورود الہام کے واسطے سب چیزوں مجبور کر دینا اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ حکمت ایک نور ہے جو الہام و وسوس کے درمیان فرق کر دیتا ہے یعنی اس نور سے تمیز ہو جاتی ہے کہ یہ الہام ربانی ہے یا وسوس شیطانی ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے کہا کہ میں نے شیخ منصور بن عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے کتانی سے

سنا کہ فرماتے تھے کہ اسد عوجل نے اپنے رسولوں کو بھیجا کہ اسکی مخلوق میں سے جو نہایت نفیس ہیں انکو نصیحت کریں اور کتاب کو ان لوگوں کے دلوں کی تنبیہ کے لیے نازل فرمایا اور حکمت کو اسواسطے آنا کہ انکی روحیں اس سے سکون پاویں اور رسول تو اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف بلاتا ہے اور کتاب اس کے احکام کی طرف بلاتی ہے اور حکمت اس کے فضل کی طرف اشارہ کرتی ہے اور شیخ قاسم نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ حق عوجل کی طرف سے جو دل میں آئے والی بات پر وہ خیر حکم چلائے اور تیرے نفس کی خواہش تجھے حکم چلائے **قال المترجم** یعنی جب بندہ حکم الہی کی پابندی پر چلا اور نفس کی خواہش پر نہ چلا تو اسکو حکمت حاصل ہوگئی واللہ اعلم اور شیخ حبیب نے فرمایا کہ اسد عوجل نے ایک قوم کو حکمت کے ساتھ زندگی دی اور حکمت ہی کی وجہ سے انکی مدح کی اور فرمایا کہ وہ یوقی الحکمۃ فتذوق فی خیر کثیر اور شیخ عبد العزیز المبارک نے فرمایا کہ حکمت خشیۃ اللہ تعالیٰ ہے یعنی خوف الہی جسکے ساتھ امید و محبت لگی ہے **قال المترجم** یہی قول شیخ ابوالعالمیہ وطر الوراق سے مروی ہے اور شیخ ابوالعالمیہ نے کہا کہ حکمت خشیۃ اللہ ہی اسواسطے کہ خشیۃ اللہ سبب حکمت کی چوٹی ہے اور ابن مردود نے ابن مسعود سے مروی روایت کیا کہ حکمت کاسر یہ ہے کہ خشیۃ اللہ ہو۔ **قال شیخ** اور بعض نے فرمایا کہ حکمت یہ ہے کہ قول میں صلیب ہو اور اسکے ساتھ اسکے افعال بھی باخلاص صحیح ہوں **قال المترجم** مانند اسکے ابن ابی نجیح نے مجاہد رحمہ اللہ سے روایت کیا ہے **قال شیخ** اور بعض کا بر سے کہا گیا کہ تجھ میں کب حکمت نے اثر کیا ہے فرمایا کہ جب مجھ میں حکمت شروع ہوئی تب سے میں اپنے آپ کو بہت حقیر جانتا ہوں اور بعض نے فرمایا کہ حکمت اللہ تعالیٰ کا ایک خزانہ ہے اور حکما اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے دس در کیے گئے ہیں انکو انکے پروردگار نے حکم کیا ہے کہ بندہ تعالیٰ کے خزانہ کو اسکے بندوں پر خرچ کرے اور بعض نے فرمایا کہ حکمت وہ نور فطرت ہے اور شیخ معروف کرخی نے فرمایا کہ جب کا علم اچھا ہوتا ہے اسکے دل میں حکمت نازل ہوتی ہے **قال المترجم** یعنی جب کا علم محض اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوتا ہے اور وہ اللہ عزوجل کی معرفت کے واسطے علم سمجھتا اور رکھتا ہے اور اس پر اسکے موافق عمل کرتا ہے اور آخر ہر حکمت نازل ہوتی ہے اور حدیث میں ابن عباسؓ کے واسطے حضرت صلعم نے حکمت عطا ہونے کی عطا فرمائی ہے فافہم اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حکمت تمام علوم شرعی کا مجموعہ ہے اور اہل اسکی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے واذا کرن بالقیل لی یتوکلن من آیات اللہ والحکمۃ پس آیات تو فرض ہیں یعنی کتاب اللہ تعالیٰ اور حکمت وہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے **قال المترجم** یہ قول بہت ہی اچھا ہے اور کوئی شک نہیں کہ احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم انوار ربانی ہیں اور جو کچھ چاہیے سب میں موجود ہے لیکن کمال حیرت ہے کہ بعض آدمی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے تفکر و تدبر نہیں حاصل کرتے ہیں بلکہ جہال و بحث میں اوقات ضائع کرتے ہیں بدین مع عدم توفیق ہے یہی میرے پروردگار اہل ایمان اسلام کو توفیق عطا کر دے اور ہم سب کو توفیق دے ورنہ اسالک العافیۃ فی الدارین ساور حضرت سہل رحمہ اللہ نے اپنے مشائخ کے واسطے سے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ قرآن مجید ایک حکمت اللہ تعالیٰ کی اسکے بندوں کے بیچ میں موجود ہے جسے قرآن سمجھا اور اس پر عمل کیا پس گویا نبوت اسکے دلوں کو کھولنے کے بیچ میں درج کی گئی سوائے وحی کے کہ اسکے پاس نہیں آتی ہے پس اس سے انبیاء کے حساب کے مانند حساب لیا جائیگا سوائے اسکے کہ رسالت پہونچانے کا اس سے حساب نہ ہوگا۔ **قال المترجم** شیخ ابن کثیر نے اسکے مانند وکیع بن الجراح کی تفسیر سے عبد اللہ بن عمرو کا قول نقل کیا اور کہا کہ بعض احادیث میں ایسا آیا ہے اور معنی اسکے صحیح ہیں کیونکہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نہیں جسد گرد و داتون میں ایک بیکہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا پھر اسکو توفیق سے مسلط کر دیا کہ وہ اس مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنا ہے اور دوم یہ کہ کسی آدمی کو اللہ تعالیٰ نے حکمت دی پس وہ اسکے موافق عمل کرتا اور ساکھتا ہے اور اوہ احمد و البخاری و مسلم و النسائی و ابن ماجہ **قال شیخ** اور نیز سہل رحمہ نے اپنے مشائخ کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن حکمت ہے جسے قرآن کو اپنے بڑھاپے میں سمجھا تو قرآن اسکے گوشت و خون میں مخلوط ہو گیا اور آگاہ رہا کہ دوزخ

قال المترجم
وہو اسکا علم
جانب فضائل
نفسہ علیہ

قلت علی بن ابی
ہریرہؓ

کی آگ ایسے دل کو نہیں چھوگی جسے قرآن کو بھرنے اور نہ ایسے بدن کو جسے قرآن کی حرام چیزوں سے پرہیز کیا اور جس چیز کو قرآن نے حلال کہا اسکو حلال جانا اور جسکو حرام کہا اسکو حرام جانا اور قرآن کے حکم پر ایمان لایا اور قرآن کے نشانہ پر رک گیا یعنی مان لیا اور خوض نہیں کیا اور قرآن میں کوئی بدعت نہیں نکالی۔ ہ۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ حکمت چار چیزیں ہیں علم و علم و عقل و معرفت اور شیخ ابو بکر الموراق نے فرمایا کہ حکمت جسکے پاس ہو سکو کبھی ناقہ نہیں ہر امد تعالیٰ نے فرمایا ومن یوت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ قال المترجم لیث بن ابی سلیم مجاہد سے روایت کی کہ حکمت کچھ نبوت نہیں ولیکن وہ علم و فقہ یعنی دین کی سمجھ اور قرآن ہر اور ضحاک نے ابن عباس سے مرثوعا روایت کی کہ وہ قرآن ہی ہے قرآن کی تفسیر جانتا ابن عباس نے فرمایا ایسکے کہ قرآن کو نیکی کا واسق سب پڑھتے ہیں رواہ ابن مردویہ قال المترجم حکمت کہ تفسیر میں ائمہ علماء و مشائخ کبار کے اقوال اگرچہ مختلف معلوم ہوتے ہیں مگر حقیقت انہیں اختلاف نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ حکمت دیدے اور حکمت کی سمجھ عطا فرمائے تو ظاہر ہو جائے کہ ان سب کا مال واحد ہے اور جبقدر اقوال نقل کیے ہیں سب صحیح ہیں اور ہر درجہ کے لائق اس مقام کی حالت ہو فافهم قال شیخ قولہ تعالیٰ وما یفقرتم من نفقة واندزتم من نذر فان امد یعلیہ۔ اپنے اولیاء کو بشارت و خوشخبری دیتا ہے کہ انکو بڑا عظیم و جزائے جمیل ملے گی اور انکو آمادہ فرماتا ہے کہ اپنی جان مال کو اسپر قربان کریں و اور انکو ادب سکھاتا ہے کہ الہامی خطرات کو دل سے بریں اور زبان سے بھی کہیں اور اپنے اولیاء کو ڈراتا ہے کہ اوتعالیٰ جل انکے دلی خیالوں و پوشیدہ بھیدوں پر مطلع ہے اور وہ قبول نہیں فرماتا مگر وہی جو خلاص سے ہو اور جاننا چاہیے کہ امد تعالیٰ ہر دو فریق نیکی کا روبرو کار کو بد لا دیکھا پس نیکی کا کو اسکی نیکیوں کا اور بد کار کو اسکی بدیوں کا بد لا دیکھا۔ اور واسطی نے فرمایا کہ اس سے ایک قوم کی طرف اشارہ فرمایا کہ انکو انکے مال و اولاد کچھ نفع نہ ملے یعنی امد تعالیٰ اپنے علم قدیم سے ایسوں کو جانتا ہے جو دنیا کا خاتمہ بیکار کیا جائیگا قال المترجم پس اس آیت کریمہ میں وعدہ و وعید دونوں ہیں۔

اِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنَحْنُ بِهَا وَ اِنْ تُخْفُوْهَا وَ تُوْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ

اگر ظاہر کرو۔ خیرات کو تو کیا چھپاتے ہو اور اگر چھپاؤ اور فقیروں کو پہنچاؤ تو وہ بہتر ہے
اَلْکُوْطُ وَ یُکْفِّرُ عَنْکُمْ سَیِّئَاتِکُمْ وَ اللّٰهُ یَعْمَلُ خَیْرًا ۝

تمہارے لیے اور جماعہ و بچاؤ سے کچھ تمہارے گناہوں سے اور اللہ تعالیٰ جو تم کرتے ہو اس سے خیر دار ہے

اِنْ تُبْدُوا۔ تظہرو۔ الصَّدَقَاتِ۔ النواقل۔ یعنی اگر تم نفل صدقہ توں کو ظاہر کرو تو۔ فَنَحْنُ بِهَا۔ امی نعم شہر ابدی

یہ اچھی چیز ہے یعنی اظہار اسکا بہتر ہے۔ و اِنْ تُخْفُوْهَا۔ تہربا۔ اور اگر پوشیدہ دو صدقات کو۔ وَ تُوْتُوْهَا الْفُقَرَاءَ۔

خیرات کو۔ من ابدانہا و اتیانہا الاغنیاء۔ اور صدقات فقیروں کو دیدو تو وہ تمہارے لیے بہتر ہے یعنی تمہارے لیے صدقات کے ظاہر

اور توں کو دینے سے بہتر ہے اور یہ صدقہ نفل میں حکم ہے۔ اما صدقہ الفرض فلا فضل لظہار بالیقین ہی بہ و لکلا یتیم و اتیانہا بالفقراء متعین

ہا صدقہ فرض یعنی زکوٰۃ تو افضل ہے کہ اسکو ظاہر کر کے دیے تاکہ اور لوگ اسکی تقدیر کریں اور تاکہ وہ شہم کیا جائے کہ زکوٰۃ دینا ہی یقین

دینا ہے۔ در صدقہ فرض تو فقیروں ہی کو دینا متعین ہے ایسا واسطی نے کہا کہ یہ آیت صدقہ نفل میں ہے وَ یُکْفِّرُ عَنْکُمْ۔ بالباء و النون

مخبر و ما بالعطف عمل محل فہو مرفوعا علی الاستیانت۔ یعنی ابن عامر و حفص کی قراءتہ بیاہ تختانیہ ہے اور باقیوں کی قراءتہ بنون ہے اور آخر جزم کے ساتھ قراءتہ حمزہ و نافع و کسائی ہے بسبب کے کہ فہو کے محل پر عطف ہے پس جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے اور آخر رفع کے

ساتھ باقیوں کی قراءتہ ہی مبارک آنکہ جملہ مستانفہ شروع ہوا ہے۔ حسن۔ بعض سَعِیًّا تَکُوْ۔ بقراءت اول معنی یہ کہ امد تعالیٰ تمہارے

گناہ بخشے (حجرہ وغیرہ) یا نہ بخشے گا (باقیم) اور بقراءۃ دوم یہ معنی کہ ہم تمہارے گناہ بخشیں (حجرہ وغیرہ) یا ہم بخشینگے (باقیم)۔ وَاللّٰهُ يَصْا
تَعْمَلُونَ خَيْرًا۔ عالم باطنہ کظاہرہ دلائلی علیہ شئی نہ۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے آگاہ ہو یعنی تمہارے کاموں کے باطنی حال کا دانا
ہو جیسے ظاہر کا دانا ہو اور اس میں سے اس پر کچھ پوشیدہ نہیں ہو۔ ف ابن ابی حاتم نے بسند حسن حضرت عامر الشعمری سے روایت کی کہ اتیہ
کریمہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے حق میں نازل ہوئی پس عمر نے اپنا نصف مال لاکر حضرت صلعم کو دیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر سے کہا کہ
تو نے اپنے لوگوں کے واسطے کیا چھوڑا ہو عرض کیا کہ نصف مال میں سے اس کے واسطے چھوڑ دیا ہو اور ابو بکر اپنا کل مال اس طرح لائے کہ قریب تھا
کہ انکو اپنے آپ بھی خبر نہ ہو یا تک کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خفیہ لاکر دیدیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے اپنے پیچھے اپنی اہل کے واسطے
کیا چھوڑا ہو عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ واسکے رسول کا وعدہ پس عمر رونے لگے اور کہا کہ اے ابو بکر تم میرے مان باب فدا ہوں واللہ ہم لوگوں
کسی اذخیر میں تم پر سبقت نہیں چاہی مگر کہ تم ہمیں ہم سے آگے ہی لگے۔ اور یہ حدیث دوسری وجہ سے بھی عذر سے مروی ہوئی ہو گئی ذکرہ
ابن کثیر پھر کہا کہ یہ آیت اس حکم میں عام ہو کہ صدقہ خواہ فرض ہو یا نفل ہو اسکا پوشیدہ دینا افضل ہوا تو ابھی امام ابو حنیفہ کا قول ہو لیکن
ابن جریر نے علی بن ابی طلحہ کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے صدقہ تلوغ کو علانیہ کی نسبت پوشیدہ دینا افضل قرار دیا کہا
جاتا ہو کثیر گوشت افضل ہو اور صدقہ فریضہ کو علانیہ دینا افضل قرار دیا جاتا ہو کچھ پس گوشت افضل ہو۔ قال المترجم یہاں سے معلوم ہوا کہ
مفسر سیوطی نے آیت کو صدقہ نفل کے ساتھ اسی وجہ سے مخصوص کیا ہو کہ صدقہ فریضہ یعنی زکوٰۃ میں اظہار افضل ہو اور بعض نے ذکر کیا کہ
جمہور مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ آیہ مذکورہ صدقہ نفل کے حق میں ہو اور عالم میں ذکر کیا کہ ایک قول یہ ہو کہ یہ آیت زکوٰۃ مفروضہ کے حق میں
ہو اور رسول اللہ صلعم کے وقت میں اسکو خفیہ دینا افضل تھا اور رہا ہمارے زمانہ میں اسکو ظاہر کر کے دینا افضل ہے تاکہ اسکی طرف ہنگامی ہنوس
قال المترجم ظاہر کلام شیخ ابن کثیر دلالت کرتا ہو کہ آیت عام ہو خواہ صدقہ فرض ہو یا نفل ہو جیسا کہ اوپر کی آیت میں بھی عام بیان ہوا اور
اس صورت میں گویا اس آیت سے ایک نوع کی تفصیل اس جمال کی ہو گی جو آیت سابقہ میں ہو اور اسکی مؤید یہ بات کہ جملہ میں داد عاطفہ دینا
میں نہیں ہو بلکہ ان تبدل الصدقات بالاحرف عطفت فرمایا ہو فافهم پھر قول فقہا اسی۔ دراصل فہم ماہی ہو یعنی فہم الشیئ غلیظا ہی۔ اور یہی خصوص
بالمدح ہو لیکن مفسر نے مضاف مقدر کیا اے ابداء چنانچہ کہا ابداء تاکہ جزا کا ارتبا خاطر طے کے ساتھ بخوبی ہو جائے اور اسی پر دلالت کرتا ہو کہ گنا
ضمیر فوجیر لکم کا ہو ناخفانہا خیر لکم۔ پس ابداء لینے میں گویا نطالب نظر میں بھی ہو گا اور معنی یہ ہیں کہ اظہار بھی بہتر ہو اگر خفا ہو تو اس سے
بہتر ہو کیونکہ خیر افضل التفصیل کے معنی میں ہو اور حاصل یہ کہ دونوں میں سے ہر ایک مقبول ہے جبکہ نیت صادقہ ہو کیونکہ ریا کاری کی مذمت تو پہلے
ظاہر ہو چکی ہے پس یہاں اظہار کو جو خوب فرمایا تو اسی طور سے کہ بغرض ریا کاری نہ ہو اور یہ ضرور نہیں کہ جو اظہار ہو وہ بطور ریا ہو۔ اور فقہ نے جو کہا وہ اسکا
الاغنیاء تو بنظر قول و تو تو بالافقراء۔ ہو یعنی چھپا کر فقیروں کو دینا بہتر ہے نسبت اظہار کرنے و تو زکروں کے دینے کے اور یہ اسوجہ سے کہ سوا
زکوٰۃ کے صدقہ نفل میں خصوصیت فقیروں کی نہیں ہو۔ جیسے کہ زکوٰۃ میں خصوصیت ہو کہ فقیروں ہی کو دیا جاوے مگر اگر ادا کر کے نفل کو شت
نہوئی ہو۔ مترجم کہتا ہو کہ یہ تکلف ظاہر ہو۔ اور اگر آیت قرسی فرائض و نوافل کو عام رکھی جائے تو اسکی حاجت نہیں ہو فافهم اور شیخ
نے باسناد مالک رحمہ اللہ ابو سعید خدری و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات شخص ہیں کہ
اللہ تعالیٰ انکو اپنے سایہ میں لیگا جس دن سوائے اسکے سایہ کے کوئی سایہ نہ ہو گا۔ حاکم عامل اور وہ جو ان کے اللہ تعالیٰ کی عبادت میں نش
و ناپاکی۔ اور وہ مرد کہ جب مسجد سے نکلا تو دل اسکا مسجد میں لگا رہا کہ سب مسجد میں لوٹ آئے اور وہ مرد کہ اسم اللہ تعالیٰ کے ہی واسطے

اکٹھا ہوئے اور متفرق ہوئے یعنی نکالنا و جدا ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے تھا۔ اور وہ شخص کہ اسنے تنہائی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کیا کہ بسو
جاری ہوئے۔ اور وہ مرد کہ اسکو ایسی عورت نے جو منصب الی و جمال والی ہی بلایا پس اسنے جواب دیا کہ میں اللہ رب العالمین سے دڑتا ہوں۔
اور وہ شخص کہ اسنے کوئی صدقہ دیا کہ اسکا یا یاں ہاتھ نہیں جانتا کہ اسکے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہی قال المشرجم یہ حدیث صحیحین میں موجود
ہو اور نیز حدیث میں ہے کہ پوسیدہ صدقہ دینا پروردگار کے غضب کو ٹھنڈا کرتا ہے اور اس باب میں احادیث مرفوع بہت ہیں جسے ظاہر ہے کہ
پوسیدہ صدقہ دینا مطلقاً افضل ہے اور یہی امر حقیقہ کا مختار ہے اور بعض نے قول شافعی کو زکوۃ میں اختیار کیا **فصل** شیخ نے عرض کیا کہ
کیا قولہ تعالیٰ ان تبدوا الصدقات فنعلمہا ہی۔ اگر دنیا مقام یقین سے بصفت تمکین ہو اور اگر دنیا اس طرح ہو کہ وہ شخص محق ہو۔ طار اللہ سے
بصفت اخلاص تو ظاہر اچھا ہے یعنی جو شخص مقام تمکین میں ثابت قدم ہو اور اسکو نفس غیرہ کے خطرات اور نیز طرح طرح کے تغیر حالات سے اگرچہ خیر
ہوں کچھ جنبش نہیں ہوتی ہے اور وہ مقام عرفان میں ثابت قدم ہے کہ ہر چیز پر فعل اسکا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے اور یقین اسکو کامل حاصل ہے
وہ اگر اظہار کرے تو خوب ہے اور اگر نفس مطلع ہو تو وہ اسکے وسوسوں و پرہیزگی میں حق کی جانب قائم رہے اور اخلاص کی خاص مقتضی ہو
رہیں اور جو بائیں مڑی موٹی اخلاص کے خلاف ہیں اور جو بار بار بے خفیہ امور خلاف اخلاص ہیں اسے بظرف سے تو اظہار خوب ہے۔ قال شیخ اور نیز اگر
صدقہ دینے کا اعلان اس غرض سے کیا کہ مریدوں کو اس میں گرفتار کرے اور اسے اسرار باطنی کو جو شے لائے کہ ہماری محبت کی شرطوں سے یہی
بروہیں ہے صدقہ کرین تو یہ خوب بات ہے اس واسطے کہ مقام تمکین کے اوپر چلے ہوئے شخص کا جو معاملہ ہوتا ہے وہ معرفت طلب کرنے والوں کے لیے پیشوا
ہو جاتا ہے اور اگر ایسا کیا کہ جو تو نے کیا اسکو اپنے نفس سے اور مخلوق کی التفات کرنے سے اور طبیعت کے عوض چاہنے سے چھپا دالا تو وہ بہت
بہتر ہے اس واسطے کہ اپنے افعال پر نظر ڈالنے اور بدلے کی طمع رکھنے سے باطن کو پاک رکھنا ان خطرات کو خوب دور کرنا ہے جنہیں بیا کا بیل ہوا اور اس
پر نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ تمام احوال میں نفس کا منہ پھرا رہتا ہے **قال المشرجم** یعنی باطن کو ایسے امر کا موقع ہی نہ رکھے کہ نفس و مان تصرف
کرے بلکہ بیا کا بیل ملا ہو ا خطرہ پیدا کر سکے

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا تُفْقُوا مِنْ خَيْرٍ وَلَا نَفْسٍ كُ
تیزاں نہیں انکو راہ پر لانا لیکن اللہ راہ پر لائے جسکو چاہے اور مال جو خرچ کرے سو اپنے واسطے
وَمَا تُفْقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُفْقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ إِلَيْكُمْ
اور جب تک نہ خرچ کرے مگر اللہ تعالیٰ کی خوشی چاہنے کو اور جو خرچ کرے خیرات وہ پوری ملے گی
وَأَن تَسْأَلُوا تَطْلُمُونَ

اور تمہارا حق کم نہیں کیا جائیگا۔

لما منع اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تصدق علی المشرکین لیسئلوا نزل۔ لیسَ علیک ہدہم۔ اسی الناس الی الذخول فی الاسلام وانما علیک
البلاغ۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مال صدقات شہر کون کو دینے سے منع کیا تاکہ وہ لوگ اسلام لاویں تو نازل ہوا انہیں ہی تجھ راہ دینا انکا
یعنی لوگوں کا اسلام میں داخل ہونا نیز سے اختیار میں نہیں اور تجھ تو فقط یہی ہے کہ حکم ہو چکا ہے وَلَکِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ
ہدایت۔ لیکن اللہ تعالیٰ جسکی ہدایت چاہے اسکو اسلام میں داخل ہونے کی ہدایت فرماتا ہے۔ وَمَا تُفْقُوا مِنْ خَيْرٍ۔ مال
فَلَا نَفْسٍ كُ۔ اور تم لوگ جو کچھ خیر یعنی مال صدقہ کرو وہ تمہارے لیے ہی کیونکہ اسکا ثواب تمہیں کو ملیگا۔ وَمَا تُفْقُونَ

الْاِتِّقَاءُ وَجْهَ اللَّهِ۔ اسے ثواب لاخیرہ میں غرض الدنیا۔ اور تم نہیں صدقہ کرو گے مگر وجہ اللہ کی خواہش سے یعنی ثواب الہی کے لیے ف
 یعنی فقط ثواب الہی کے واسطے نہ اور کسی غرض دنیاوی کے لیے اور یہ خیر یعنی نئی ہوا کی لا تنفقوا مستخرج کر دگر اس واسطے۔ **وَمَا تُنْفِقُوا**
مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ الْيَتَامَىٰ۔ جزاؤں۔ اور تم جو کچھ مال خرچ کرو پورا داکیا جائیگا تکلف یعنی بعینہ وہی نہیں بلکہ اسکا ثواب پورا لیکھا
وَأَنْتُمْ لَا تَظْلُمُونَ۔ لا تنقصون من شئنا اور تم کچھ ظلم نہیں کیے جا گئے ف یعنی تمہارے حق میں دوسرے کچھ بھی کم نہوگا ابن عباس سے روایت
 ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے کہ صدقہ دینا جائے مگر اہل اسلام ہی کو یہاں تک کہ یہ آپ کا تری لیس علیک ہدایم الایہ۔ پھر اسکے بعد حکم دیتے تھے کہ جس دن والا
 سوال کرے اسکو دے رواہ ابن ابی حاتم اور نسائی نے ابن عباس سے روایت کی کہ کانوا یکرمون ان یرضخو الانسا بہم یعنی مشرکین نسا الو فخص لہم
 فقر لسانہ الایہ۔ یعنی اہل اسلام کو بہت کر کے کہ رزق دین قرابتی مشرکین کو پس انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا پس آپ نے
 اجازت دی تب یہ آیت نازل ہوئی **قَالَ الْمَرْجُمُ** اجازت دینے کے معنی یہ ہیں کہ آپ نے انکو یہ اجازت دیدی کہ ان اگر لنگو نہ تو رواہ
 کیونکہ حاکم و نسائی کی روایت میں توضیح ہے کہ مسلمانوں میں سے چند لوگوں کی قرابت یہود میں تھی اور رضاعت کا تعلق تھا اور قبل اسلام کے یہ لوگ
 انکو نفقہ دیتے تھے پھر جب اسلام آیا تو انھوں نے قرابت کی پس یہ آیت نازل ہوئی۔ اور مجی اس نے عالم میں ذکر کیا کہ سعید بن جبیر سے کہا
 کہ پہلے ذمی فقیروں کو صدقہ دیا کرتے تھے پھر جب فقرا و مسلمین بہت ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کوں کو صدقہ دینے سے ممانعت کر دی تاکہ
 ان لوگوں کو محتاجی اس بنا پر نہ پڑے کہ وہ مسلمان ہیں۔ انھوں نے اس پر نازل ہوا قولہ لیس علیک ہدایم الایہ۔ ہر آیت سے مراد یہ آیت بیانی
 نہیں ہے کیونکہ ہر آیت بیانی تو حضرت صلعم پر واجب تھی بلکہ مراد بیان ہر آیت توفیقی ہے پس لیس علیک ای لیس بواجب علیک توفیق ہر آیت ہم
 یعنی تجھ پر واجب نہیں ہے کہ تو انکو راہ پر پہنچائے **قَالَ الْبَصِیْطُ** وی یہ صحیح ہے کہ ہر آیت توفیقی اللہ تعالیٰ ہی کے اختیار میں ہے اور یہ اسکی
 مشیت سے ہے کہ ایک قوم کو دیتا ہے اور دوسری قوم کو نہیں دیتا اور یہی سب اہل سنت کا ہے کہنا قال و لکن اللہ یبدلی من یشاء۔ اور قولہ
 و ما تنفقوا من خیر فلا تنفکوا۔ اس میں ماضی طبع ہے اس سے لہذا حذف ہوا اشار الیہ فی المعالم اور خیر سے مراد مال ہے اور نفقہ قولہ ان ترک خیرا لوصیۃ الاولاد
 والا قرین۔ میں گذر چکا ہے۔ قولہ و ما تنفقوا الا ابتغاء وجه اللہ۔ بیان وجہ اللہ یا حجت سے مراد ثواب اللہ تعالیٰ ہے اور یہ استعمال حجت کے
 معنی میں شائع ہے جیسے بولتے ہیں الفقت کنا علی وجہ الخیر۔ وجہ خیر یہ ہیں نے اس قدر صرف کیا اور نفی یعنی نئی ہوا و معنی یہ ہیں کہ لا تنفقوا
 لغرض الا للذی الغرض۔ یعنی کسی غرض سے خرچ نہ کرو سوائے اس نیت یعنی ثواب کے۔ اور حسن بصری نے کہا کہ مومن کا خرچ کرنا
 خیرات کا اپنے ہی ذات کے واسطے ہوتا ہے اور مومن جب صدقہ کرنا ہی تو نہیں صدقہ کرتا مگر اسی واسطے کہ رضا و ثواب الہی حاصل ہو اور غلط
 خراسانی نے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ جب تو نے لوجہ اللہ دیدیا تو تجھ پر نہیں کہ اسکے اعمال کیسے ہیں **قَالَ** بن کثیر اور یہ معنی پسندیدہ ہیں
قَالَ الْمَرْجُمُ علی ہذا یہ حال واقع ہوا یعنی جو تم خرچ کرو گے وہ اپنے ہی واسطے و حال یہ کہ تم خرچ نہیں کرو گے اگر اسی غرض سے کہ لگو ثواب الہی
 ملے اور اسکو مریضاوی نے مختار رکھا ہے اور نفی یعنی نہی لینا تکلف وضع ہے خال نہیں ہے **قَالَ** بن کثیر اور حاصل سکا یہ ہے کہ صدقہ
 دینے والے نے جب لوجہ اللہ صدقہ دیدیا تو اسکا ثواب ثابت ہو گیا اور اس پر یہ نہوگا کہ نفس الامر میں کیسے شخص کو پہنچا وہ نیکو کار ہے یا بدکار
 ہو بلکہ وہ اپنی نیت و قصد پر ثواب پاویگا اور تنہا آیت کریمہ بھی اسی پر دلالت کرتا ہے کہ فرمایا و ما تنفقوا من خیر لوف الیکم و انتم لا تظلمون۔ اور
 حدیث ابو ہریرہ بھی اسی پر دلالت ہے کہ ایک شخص نے کہا کہ میں آج رات کچھ صدقہ کرونگا پس صدقہ لیکر نکلا اور ایک زانیہ یعنی فاحشہ عورت کے
 ہاتھ میں دیدیا۔ صبح کو لوگوں نے باتین کرنی شروع کیں کہ زانیہ کو صدقہ دیا گیا جب صدقہ دینے والے کو معلوم ہوا تو اس نے اللہ تعالیٰ

تو اسکی ذات کے واسطے ہو اور فضل باری تعالیٰ ہر پس اعمال وہ نشان مقبولیت ہیں اور رضائے الہی اسی مقبولیت پر ہو اور اس واسطے آیا ہے کہ جنت رضائے الہی ہو اور اہل سنت نے اتفاق کیا ہے کہ اعمال بندے کی سعادت کی دلیل ہیں اور جنت وغیرہ نعمتیں سب فضل الہی پر ہیں اعمال پر نہیں ہیں اس واسطے کہ جو نعمتیں انسان کو زندگی میں عطا ہوئی ہیں یہ عبادت انکا عوض بھی نہیں ہو سکتی ہے کہ جبکہ وہ اپنا اور بدلے کا مستحق ہو پس حاصل یہ ہے کہ جو اہل سعادت ہیں انہیں اعمال خیر آسان ہیں اور اہل شقاوت پر اعمال شر آسان ہیں کل میسر لما خلق لہ ہر ایک پر وہ آسان کیا گیا جسکے واسطے وہ پیدا کیا گیا اور جنت غیر فضل پر ہے۔

لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْتَسِبُ لَهُ

دینا ہر ان مفلسوں کو جو ایک طرف ہیں اللہ تعالیٰ کے راہ میں نہیں استطاعت پاتے ہیں کہ چل کھڑے ہوں ملک میں سمجھے انکو الجاہل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم ولا يسئلون الناس الخافاً

بے خبر آدمی تو اگر نہ مانگنے کی وجہ سے تو پہچانتا ہے انکو انکی صورت سے نہیں مانگتے لوگوں سے لپٹ کر

وَمَا تَفْقَهُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ

جو تم خرچ کرو گے کام کی چیز سوا اللہ تعالیٰ اسکو خوب جاننے والا ہے

لِلْفُقَرَاءِ - یہ مبتدایہ مخروف کی خبر ہر ای الصدقات للفقراء - اور مترجم کہتا ہے کہ ترجمہ آیت میں جو لفظ فقراء ہے دینا چاہیے فقراء کو یہ زیادہ مدد زور ہے - الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ - اسوا حبسہم علی الجہاد و نزالت فی اہل الصنفہ و ہم را جماعۃ من المهاجرین از صد و التعلیم القرآن و الخروج مع الدار - یعنی جنہوں نے روک کر یا پیش جانوں کو جہاد کرنے پر - اور نازل ہوئی یہ آیت اہل صفہ حق میں اور وہ چار سو آدمی مہاجرین میں سے تھے اس واسطے مستعد تھے کہ قرآن کی تعلیم کریں اور جن لشکروں کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم روانہ فرما دیں انکے ساتھ جا دیں - لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا - سفر - فِي الْأَرْضِ - للتجارة و المعاش لشغلهم عند الجہاد - ملک میں سفر کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے - ف - یعنی واسطے تجارت کرنے اور کمانے کے اس وجہ سے کہ جہاد کرنے میں مشغول ہو کر اس سفر سے منہ موڑتے ہیں

او - تعفف رکھتے ہیں حتی کہ یحسبہم الجاہل - جاہل - أغنياء من التعفف - لتعففهم عن السؤال ترکہ - جو انکے حال واقف نہ ہوں وہ انکو تو نگہ خیال کرتا ہے بوجہ تعفف کے ف - یعنی بسبب اسکے کہ مانگنے سے عفت کرتے ہیں اور سوال کرنا ترک کر دیا ہے -

تَعْرِفُهُمْ - یا مخاطب - بِسِيمَاهُمْ - علامتہم میں تواضع و اخراجہد - یعنی اسی مخاطب سمجھتا ہے تو انکو انکی علامت سے پہچان سکتا ہے کہ تواضع سے رہتے ہیں اور مشقت اٹھانیکا اثر انہیں ظاہر ہے - لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ - شنیعاً فیلحفون - الخافاً - اسی لا سوال ہم اصلاً فلا یقع منهم الخاف و ہوا الاحاح - یعنی نہیں سوال کرتے لوگوں سے کچھ تاکہ الخاف کہیں الخاف کرنے کر یعنی انکی طرف

بالکل سوال ہی واقع نہیں ہوتا پس لیس الخاف بھی نہیں واقع ہوتا ہے اور الخاف بمعنی احاح ہے یعنی کسی سے سوال نہیں کرتے تو احاح بھی نہیں کرتے - وَمَا تَفْقَهُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ - فیما زکیم علیہ - اور جو کچھ تم مال سے صدقہ کرو تو اللہ تعالیٰ اسکا علیم ہوتو پس تمکو اس خیرات کرنے پر جزاء و ثواب عطا کریگا - قولہ للفقراء کے لام کے تعلق میں ایک قول تو مفسر نے ذکر کیا کہ خبر مبتداء مخروف ہر ای الصدقات ثابت للفقراء - اور بعض نے کہا کہ للفقراء الذین صفتہم کذا حق واجب - یعنی جن فقراء کی صفت مذکور ہو انکے لیے تہر حق واجب ہو پس مبتداء مؤخر مخروف ہے ہر پھر اس میں چند اقوال ہیں کہ ان فقراء سے کون لوگ مراد ہیں پس سعید بن جبیر سے

روایت ہو کہ وہ قوم کہ انکو لہ خدا میں ایسے زخم پہونچے تھے کہ وہ لنبے ہو گئے پس مسلمانوں کے اموال میں احکام قرار دیا اور قولہ لا یستطیعون ضربا فی الارض اسکا مؤید ہو اور احصار بھی اپنے معنی پر ہو گا اس واسطے کہ احصر العدو کیطرح احصر المرض بھی درست ہو بنا بر قول بعض محققین مخصوص بحقیقت شرعی جیسا کہ قولہ فان احصرتم فما استیسر من لدی کی تفسیر میں مذکور ہوا۔ اور مجاہد سے روایت ہو کہ مہاجرین قریش جو مدینہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور اس روایت میں قریش کی قید اتفاقی ہو اور زادہ معنی ہیں جو ابن المنذر نے ابن عباس سے روایت کیا کہ وہ مہاجرین ہیں جو اپنا مال متاع چھوڑ کر اللہ تعالیٰ و رسول کی طرف ہجرت کر کے چلے آئے اور مدینہ منورہ میں پہنچے تھے انکے واسطے کوئی ایسا سبب نہ تھا کہ اس سے اپنے آپ کو بے پروا کر سکیں اور سفر بھی نہیں کر سکتے تھے کہ کچھ کمادین اور چار سو کی تعداد جو مذکور ہوئی بہ انتہائی تعداد تھی اور بسا اوقات وہ اس سے کم ہو جاتے تھے اور قاضی عیاض وغیرہ نے ایک سو بیس اور کم و بیش تعداد بھی نقل کی ہر ان لوگوں کے رشتہ دار بھی مدینہ میں نہ تھے اور نہ کہیں انکے رہنے کا ٹھکانا تھا پس صفہ مسجد میں پتے تھے اور یہ اسارا وہ تھا جو مسجد کے مقابل میں شمال کی طرف تھا جدھر پہلے قبلہ تھا یعنی بیت المقدس کی طرف جب تک نماز پڑھتے تھے اور یہ لوگ قرآن سیکھتے سکھاتے تھے اور عبادات میں اپنی تمام اوقات صرف کرتے اور حضرت صلعم جو سر یہ بھیجتے یعنی چھوٹا لشکر جمیں خود بجاتے تھے یہ لوگ اس لشکر میں جایا کرتے تھے اور یہی اصحاب صفہ مشہور ہیں اور وہ مختلف قبائل کے لوگ تھے اور حضرت ابوہریرہ دوسری اسی میں سے ہیں اور اس روایت پر احصروا یعنی اخیسوا ہو گا اگر حبس کیے گئے یعنی پابند کیے گئے اور چونکہ انکو صرف محتاجی کی وجہ سے ایسی پابندی تھی پس مراد یہ ہو کہ احبسوا انفسہم کو اپنے جانوں کو انھوں نے اللہ تعالیٰ کی راہ میں پابند کر دیا ہاں بطور کہ گھر بچھوڑ کر ایمان کے واسطے فقیر ہو گئے اور سفر کرنے جو کہ اسکا اڑ صد و التعلیم القرآن اور اعتقاد یعنی حمیا کر دیے گئے تھے کہ قولہ تعالیٰ واعذوا لہم ما استطعتم من رباط الخیل۔ اس میں گویا احصر وافی سبیل اللہ کی توجیہ دیگر سوائے محتاجی کی طرف اشارہ کیا اور ایسے ہی لا یستطیعون ضربا فی الارض کی توجیہ بھی ہو سکتی ہو اگر چہ استطاعت نہ دنیا کا اصل سبب ملکی محتاجی تھی اور ضرب چند معنی میں آتا ہو اگر آنجلہ زمین میں سفر کرنا اور اس صورت میں بدون فی کے اشتعل نہیں ہو اور منفذی بھی نہیں ہوتا ہاں اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ جو کوئی بدو نہ فی کہے کہ یہ یعنی ایسے یا سوائے زمین خشکی کے لیے وہ جاہل اور اسکا خیال غلط ہو جیسے قصہ موسیٰ علیہ السلام میں قولہ فاضرب بعضا البحر کے یہ معنی لینا کہ اپنا عصا لیکر دریا میں چل یہ معنی تحریف و غلط ہیں کیونکہ دریا میں چلنے کو اضرب نہیں کہتے اور نیز فی البحر ہونا واجب تھا۔ کہ قولہ تعالیٰ واذ ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ الا یہ اور مثل قولہ تعالیٰ واذرون لیضربون فی الارض یقتون من فضل اللہ الا یہ۔ اور یہی معنی کہ زمین میں نہیں چل سکتے یہاں مراد ہیں پس بنا بر قول سعید بن جبیر کے سفر نہیں کر سکتے واسطے جہاں کے نہ واسطے تجارت وغیرہ کے اور قبول ابن عباس سفر نہیں کر سکتے واسطے تجارت و حبشہ کے کما ذکرہ المفسر پھر جانتا چاہیے کہ حکم آیت کا عام ہو خواہ قول سعید بن جبیر لیا جائے یا ابن عباس کا قول لیا جائے یعنی جو فقیر اس صفت کا ہو اسکو صدقہ دینا چاہیے پس آیت یہ اسے آمادگی دلائی کہ ایسے فقیروں پر خرچ کرنا تو واجب ہو۔ اور انہر شغفت دلانے اور ترس کرنے کو فرمایا بحسبہم البجاہل غیار من التعفف۔ او تعفف بر وزن تفعل از عفت بمعنی ترک و تنہا ہو اور وزن تفعل بنا بر مبالغہ ہی یعنی انکے کمال درجہ سوال کو ترک کرنے کی وجہ سے جو شخص کہ انکے حال سے آگاہ نہیں ہو انکو تو نگر جانتا ہو اور مسند احمد میں حضرت ابوہریرہ سے مرفوع روایت ہو کہ مسکین بیروزانوں پر پھیر کرنے والا نہیں جسکو ایک چھوٹا یاد و حواری دینا یا ایک فقیر یا دو فقیر یا کھانا یا کھانا دینا پھر پتہ ہو لیکن مسکین ہی جو اسقدر نہیں پانا اسکو بے پروا کرنا اسکے حال سے آگاہ ہی نہیں ہوتی کہ اسکو صدقہ دیا جاوے اور لوگوں سے کچھ سوال نہیں کرتا ہر واہ البخاری و مسلم ایضا۔ اور قولہ تعریفم بسیاہم۔ اسی تعریفم کو نعم فقرا بسیاہم۔ تو اسی مومن عاقل اسکا فقیر ہونا انکی

علامت سے پہچان سکتا ہے اور یہاں مقصود محدود پہنچنے علامت ہے اور مراد یہاں تواضع و انکسار ہے اور بعض نے کہا کہ کپڑوں کی شکستگی و بھوک سے رنگ کی زردی اور بدن کا ضعف وغیرہ جو علامات فقر وفاقہ کے ہیں اور اول یہ ہے کہ لباس حال و منتقل کو عام لیا جاوے اور سن کی حدیث میں کہ اتقوا فراسنہ المؤمن فانہ یبصر بنور اللہ ثم قرآن فی ذلک لآیات للمتوسمین۔ یعنی مومن کی فراست سے ڈرتے رہو کہ نور الہی سے دیکھنا ہی پھر اپنے پڑھ دیا تو رہتا ہے ان فی ذلک لآیات للمتوسمین۔ اور حاصل یہ ہو کہ وہ لوگ سوال سے تو بہت عقیف ہیں پس سوال کرنے سے تو انکا فقر نہیں پہچا جاتا ہے ان انکی سیما سے البتہ تو انکو پہچان لیا گیا اور یہ غنا و خیرت اسکو ہوگی جو مومن بنو رہا آئی ہے پس جاہل سے ایک لطیف تعریف کا فروتن و منافقوں پر ہو سکتا ہے لایسألون الناس الحافا۔ بعض نے ذکر کیا کہ الحاف اخوذ از الحاف ہے جیسے کھات سے سب طرف ڈھک جاتا ہو ایسے ہی سوال الحاف بھی سب کو چھو گا و تو ہوتا ہے اور فقر وغیرہ نے ذکر کیا کہ وہ مصدر باب افعال ہے یعنی مبالغہ کے ساتھ سوال کرنا جسکو ہندی میں کہتے ہیں کہ یہ فقیر تو ہٹ کر کے لپٹ گیا اور عربی میں کہتے ہیں انحف عاکش۔ اور یہی معنی الحاح کے ہیں پس انحق علی ذاک الخلع اور انحق بالسنال۔ سب ایک معنی میں ہیں اور معنی یہ ہیں کہ وہ لوگ بالکل سوال ہی نہیں کرتے کہ ۳۲ میں الحاف واقع ہو جیسے عوب بولتے ہیں کہ لایرجی خیر۔ اس شخص کی بہ لائی حاصل ہونے کی امید ہی نہیں یعنی اسکے پاس کھال ہی نہیں کہ اسکے حصول کی امید ہو اور یہی معنی ابن حجر نے بیان کیے اور یہی قول نے حاج کا ہے اور جمہور مفسرین نے یہی معنی بیان اور سعد الدین تفسارانی نے حاشیہ کشف میں اس پر اعتراض کیا کہ یہ جب صحیح ہے کہ متقی کی قید اسکے ساتھ بطریق غالب لازم ہو یعنی غالب اوقات میں متقی کے ساتھ اس قید کا پایا جانا ضرور ہوتا ہو تاکہ نفی مقید سے نفی مطلق بھی لازم آئے اور یہاں ایسا نہیں ہے اس واسطے کہ سوال کے ساتھ الحاح کچھ غالب لازم نہیں ہو قال مترجم اور یہ اعتراض کچھ نہیں ہو کیونکہ یہ تقریر نفی عینی ثابت ہونے کے واسطے مشروط ہوگی اور یہ مفہوم عربی ہے کیا تو نہیں دیکھتا لایرجی خیر میں اس شخص کے واسطے خیر لازم ہونا ضرور نہیں ہے علاوہ بر میں نفی مقید کے ساتھ نفی مطلق کا انحصار اسی امر پر کہ وہ بین مسلم نہیں شاید کہ تقریر نہی مقید سے مطلق کی نفی ہو اور محققین مفسرین نے اس مقام پر نفی مطلق کی توجہ میں کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان فقیروں کے واسطے تعفف کی صفت ثابت فرمائی ہے کہ کبھی ایسے جدا نہیں پھر فقط سوال کرنا اس صفت کے منافی ٹھہرے اور نیز فرمایا کہ جاہل لوگوں کو اگر خیال کرنا تو یہ جہی ہو کہ ایسے سوال بالکل صادر نہیں ہوتا پس یہ قرینہ صحیح ہے کہ سوال الحاح کی نفی مقید مع مطلق ہے پھر مفسر حاشیہ تعلی نے جو احکام کو صدر محل محذوف قرار دیا یہ پسندیدہ ہو کہ ما دعا عرض ہی حل گیا لایسألون الناس سوالات الحافا۔ یعنی لوگوں سے سوال ہی نہیں کرتے تاکہ ایسے احکام صادر ہوئے پس نفی در اصل سوال پر وارد ہے اور اس پر علت سے مقید کی بھی نفی ہو گئی۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ مراد یہ ہے کہ اگر وہ سوال کرتے ہیں تو تملط سے کرتے ہیں اور الحاح نہیں کرتے ہیں اقوال یہ تقریر صحیح ہے و قال بن کثیر قولہ لایسألون الناس الحافا سوال کرنے میں الحاح نہیں کرتے ہیں اور لوگوں کو اس چیز کی تکلیف نہیں دیتے جسکے وہ فی الحال محتاج نہیں ہیں کیونکہ جسے سوال کیا وہ حالیکہ اسکے پاس ایسی چیز موجود ہے جس سے وہ سوال کرنے سے شرمدا ہو سکتا ہے تو اسے مانگنے میں الحاح کیا قال مترجم اس تقریر سے واضح ہو کہ نفی فقط الحاح کی ہے اور سوال کی نفی نہیں ہے اور غایت توجہ اسکی یہ ہے کہ شرع میں فقیر کا تعفف یہ ہے کہ بدون حاجت شدید کے سوال نہ کرے اگرچہ اس پر تکلیف ہو پس اگر تعفف کی صفت انکو واسطے لازمی ثابت کی تو اس سے یہ قدر معلوم ہوا کہ بدون حاجت شدید کے سوال نہیں کرتے ہیں اور اس سے مطلق سوال کی نفی نہیں سمجھی گئی پس الحاح میں سوال کی نفی نہیں بلکہ الحاح کی نفی ہے اور معنی الحاح کے شرعاً وہ ہیں جو شیخ نے بیان کیے کہ جب اسکے پاس یہ قدر موجود ہو کہ اسکو بلے پروا کرے تو اسوقت

نفسوں سے مجاہدہ کرنے میں اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے حساب لیتے ہیں اور اس دنیا سے ناپائیدار کے واسطے اپنے عہد و پیمانوں کو جواز میں باندھے
تھے نہیں توڑتے ہیں پھر یہ لوگ جن کا یہ وصف بیان ہوا ہے کہ اپنے نفوس کو غیر اللہ تعالیٰ کی طرف تعرض کرنے سے مستحکم رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے
انکو ہر ذرا اشارہ و سوال سے بیان کیا اسوجہ سے کہ انکے احوال پر غیرت فرمائی اور انکے سرکار کو مصون رکھا اور انکی خفیہ کو برہانیت حقیقی محتاج
فرمایا اور باین معنی کہ مشقت و تکلیف اٹھاتے ہیں اس طرح کہ رات و دن اپنی جانوں والوں کو اہل دنیا کی خدمت میں صرف کرتے ہیں۔ قال تعالیٰ
الابستطیعون ضربانی الارض یعنی اپنی معاش و حوائج ضروری تلاش کرنے کے واسطے اپنی جانوں و اوقاف سے جدا نہیں ہوتے ہیں اس جہت سے کہ اگر
حال کا زور ہو اور ذکر الہی غالب ہو اور اپنے مولیٰ کے مشاہدہ میں متغرق ہیں اور محبت پر بندت سے اور عشق کثرت سے طاری ہو کہ انکو کمال میں
مشقت کی استطاعت ہے نہیں ہی جیسے بنود ہوتے ہیں اس واسطے کہ توکل کی درستی اور رضا کی خوبی اور سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کو سونپ دینے
کی حقیقت ان پر نیاز و زور باندھے ہو اور وہی اپنے تمام سب کام اللہ تعالیٰ ہی کے سپرد کر چکے اور اپنی استطاعت سے خارج ہو چکے ہیں تو کہ کچھ ہم
الجاہل غیبا من اللطف۔ اس واسطے کہ وہ دنیا داروں کے پاس نرم باتوں سے خلق نہیں کرتے اور اپنی شگستگی ظاہر نہیں کرتے ہیں اس خیال سے
کہ انکو اپنے احوال سے ڈر رہتا ہو باوجودیکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف بندت سے محتاج ہوتے ہیں پھر انکے حال سے واقف کو جاہل فرمایا اس واسطے
کہ عالم انکو نور علم معرفت سے پہچان لیتا ہو۔ قال تعالیٰ تفرہم لیسوا ہم۔ یعنی انکے چہروں سے مشاہدہ حق و جل کی بشارت برستی ہو اور اس کے
دلوں میں سے نور معرفت کی خوشی کا اثر کھلتا ہو اس واسطے کہ اللہ عز و جل نے انکے چہروں پر صفات کریمہ کی روشنی کا نقاشہ فرمایا اور انکی مشاہدہ
جمال کا لباس پہنا دیا ہو۔ اسی تو انکو ان صفات سے پہچان لے گا اس واسطے کہ وہ یہ ہیز کار و حق عز و جل کے محبتی لائق لوگ ہیں کہ دنیا کی لذت و لذت
وغیرہ کی نظر سے وہ خلق کی طرف کبھی نہیں جھکتے ہیں بلکہ اہل محبت ہیں کہ طرح کی بلاؤں میں مبتلا کیے جاتے ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ کے سلیب
اللہ تعالیٰ ہی میں صبر کیے ہوئے ثواب کے امیدوار ہیں قال المنہر جم حدیث صحیح میں یہ مضمون آیا ہے کہ سخت بلا دنیا علیہم السلام کو دی جاتی
ہی پھر درجہ بدرجہ فضیلت میں اترتے ہوئے ان کو دی جاتی ہو اور نیز حدیث صحیح میں ہے کہ مومن کی مثال جیسے دھان کا درخت کہ جھوکوں سے جنبشیں
کھاتا ہو اور انجام پھر ہر کھیل لانا ہو اور منافق کی مثال جیسے کھجور کا درخت کہ کبھی اسکو جھوکا نہیں ہوتا پھر آخر کار جڑ سے گر جاتا ہے اور ترس پڑتا ہے
نہ کو یہ کہ فرعون مردود کے چار سو برس کبھی سر میں در بھی نہیں ہوا۔ اور جانتا چاہیے کہ اہل حال و مقام عالی ان بلاؤں کو منہرست کی طرح ہی جلتے
ہیں ان پر جو اسکا لطف ہو وہ لذت سے کم نہیں ہے۔ تو اللہ تعالیٰ لایسکون الناس کا نا۔ یعنی اہل دنیا کی طرف نہیں پھیل پڑتے۔ اور مفلح سے اپنے
نفس کے خطوط نہیں چاہتے ہیں ہاں جو لوگ براہ ایمان اور اللہ تعالیٰ کی خدمت میں سرگرم ہیں ان پر مہربانی کی راہ سے باز و بچھاتے اور نرم
ہو جاتے ہیں تاکہ لطف و مہربانی کریں اور طبیعت کی پسندیدہ چیزوں و خواہشوں سے منہ موڑنے کے لیے اہل حق کی ہواداری کرتے ہیں
انکی خوبی و بھلائی و مردانگی کا کیا کہنا اور جو ان پر رحمت و فضل ہو اسکا کیا پوچھنا۔ یہ لوگ عین تلویں سے عین تمکین کے محتاج ہیں یعنی تلویں سے
تمکین میں ہو جاویں۔ اور اپنے بوجھ کے بھاری ہونے کی وجہ سے یہ استطاعت نہیں رکھتے کہ حیرت کے مقام سے ویدار منت و کشف تربیت کی
طرف صفت دائمی بقا کی زمین میں جاویں اور نہ حدوث کی شکلوں سے الٹ کر سر بر ہویت قدمیہ میں جاسکتے ہیں قال المنہر جم حدیث صحیح میں یہ مقام
حیرت میں ان پر عظمت کا بار اس قدر گر ان کو کہ وہ ان سے آگے مقام پر جانے کی استطاعت نہیں ہو اور گلا مقام وہ منت و کشف تربیت ہو
اور یہ مقامات سب اللہ تعالیٰ کے ہمیشہ باقی ہونے کی جو صفت ہو اسکے پر تو سے زندہ و اس میں فنا ہونے والوں کے ہیں پس سفر اس
زمین میں ہو ولیکن جان لینا چاہیے کہ کہ نہیں سے یہ گمان کیا جائے کہ صفات حدوث زائل ہونے سے یہ مراد ہو کہ اس میں قدم مینے حضرت حق

۱۵۱۱ حال حال میں ہے اور کیفیت غایت صراط صراط

عزوجل کی صفات آجودین تعالیٰ اللہ عنہ ایک علوا کبریا یہ محال ہو مگر مراد یہ ہو کہ آثار ان حدوث کی صفات کے ساتھ جودین پس نکا ٹنا دہی
وصول سخن عزوجل ہر اور اس سے حادث اپنے حدوث سے خارج نہیں ہوتا ہاں اسکی بقا بسبیل سکے کہ رحمت حق سے پیوستہ ہو بقا حق
عزوجل کے سایہ میں دانی ہو جیسے روح کی بقا ہر شخص کے واسطے بعد موت و فنا کے یکساں ہو بعض اکابر نے فرمایا کہ احصا فی سبیل اللہ وہ لوگ
ہیں کہ اپنی ہمتوں سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ٹھہرے کہ اسکی جناب سے دوسرے کی طرف رجوع نہیں کرتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ لایستطیعون
ضربا فی الارض ای اپنی روزی طلب کرنے کے واسطے حرکت نہیں کر سکتے ہیں۔ اور محمد بن الفضل نے اس آیت میں کہا کہ انکو انکی بلند ہمتی
اس بات سے روکتی ہو کہ اپنی حاجتوں کو سوائے اپنے مولیٰ کے کسی اور کی طرف لاویں۔ اور ابن عطاء نے کہا کہ جب ہم اہل غنیاء و اہل گناہ کی
ہو جائے کہ حال سے جاہل ہو کہ وہ ظاہر تو گریہ میں اور حال یہ کہ وہ ظاہر میں اللہ تعالیٰ کی طرف سخت محتاج ہیں پس تدریسی انکے باطن میں ہو۔ اور بعض نے
فرمایا کہ تعریف ہم بسیماء ہم ای انکے دلون کی پاکیزگی و خوبی اور انکے حال کی خوبی و انکے چہرہ کی بشارت و انکے اسرار کے نور سے یعنی ان علامتوں سے
پہچانتا ہوں۔ اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ایسے لوگوں کو جو قدم کی طرف محتاج ہیں و صحت کیا کہ محتاجی کا سوال اسکی طرف
رہکتے ہیں اور اسی سے پہنچے ہوتے ہیں اور تعریف کر دی کہ وہ لوگ راضی و قانع ہیں انکو کچھ استطاعت نہیں مگر اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ اور اسی سے
اور انکو اپنی طاقت و قوت سے کچھ نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ نے انکے دلون سے سوائے حق عزوجل کے اور کی طرف تسکین پانا بالکل دور کر دیا ہو اور جو
تسکین ہوتے ہیں وہ دنیاوی سببوں کی طرف رجوع کرتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ المساکین یعملون فی البحر۔ یعنی موسیٰ خضر علیہما السلام کے
قسمہ بین کشتی کو کہ کب کب کشتی چھو سکینوں کی تھی جو دریائے کام کیا کرتے تھے پس ان سکینوں کو اسباب کی طرف پھیر کر اس سے سکون پاتے ہیں
اور یہ ہیں سے بعض نے فرمایا کہ یہ قیری تو عورت ہو اور سکین فی لبت ہو یعنی وہ لون ایک دوسرے کی ضد ہیں ایک نہیں ہیں اور شیخ عمر و المکی نے
کہا کہ جیسے کسی چیز کو دست کا تو اس کے ساتھ بخل کرنا ہو اور جسے کسی چیز کو دست رکھا اس سے مانوس ہو جائے اور شیخ نصر اودی نے
فرمایا کہ فقیر کو لائق ہو کہ اسکے واسطے قناعت ہو و عفت ہو پس قناعت کی ازار پہنے اور عفت کی چادر اوڑھے اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ قناعت ایسا مال ہو جو کسی فنانہین ہوتا پس جب فقیر اس صفت کے ساتھ ہوا تو وہ بھی اس حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مقتدا
ہو کہ فقیر کو گناہوں سے بچنا سو برس پہلے جنت میں داخل ہونگے قال لیسر حمیم مضمون صحیح حدیث میں آیا ہو اور معنی یہ ہیں کہ نام لو کہ
جو جنت میں جانے والے ہیں اگر چہ وہ سب نیکو کار و جنتی ہیں مگر جو لوگ انہیں سے دنیا میں فقیر تھے وہ پہلے جنت میں داخل ہو جائیں گے پھر
اسکے پانچ سو برس کے بعد وہ لوگ داخل ہونگے جو دنیا میں تو نیکو صالح مومن بندگان حق عزوجل تھے اور یہ ان کے حق میں کچھ سزا نہیں ہو بلکہ
جنت میں انکے جانے کا وقت معدود ہی ہو ان فقیروں کے حق میں راست ہو فلینذکر۔ اور حضرت ثورمی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قولہ تعریف
بسیم اسم یعنی تو انکے چہرہ سے انکو پہچان لیا کہ وہ اپنی محتاجی پر غور میں ہیں اور بلا و محنت اپنے نازل ہونے کے وقت اپنے حال پر مستقیم
و نایب ہیں اور شیخ حنفیہ نے فرمایا کہ جیل کی زبانی اس سلطان حقیقی سے مانگنے سے کوئی جن جسکی سلطنت نے انتہا ہو تو بھلا وہ اور
کسی شے کو مانگو الی کرینگے۔ اور جہیز سے دریافت کیا گیا کہ چاق فقیر کب تو گمروں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہونے کا مستحق ہوتا ہو
تو فرمایا کہ جب اس فقیر میں یقین ہوں کہ دل سے اسکا معاملہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوا اور اپنے سب حال میں خواہ اللہ تعالیٰ اسکو دیو
یا نہ دیوے دل سے اللہ تعالیٰ سے موافق ہو اور اس فقیری کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اوپر نعمت شمار کرے اور اسکے زائل ہو جانے سے
ایسا ہی خوفناک ہو جیسے تو گمراہی تو گمراہی جانے سے خوفناک ہوتا ہو اور صابر رہے اور ثواب کا امیدوار رہے اور اللہ تعالیٰ نے جو اسکے واسطے

سے سزا کا مستحق

تجلی

فقیری کو پسند فرمایا ہی اسپر سرور ہے اور اپنے دین کو بچانے کے لیے اپنی فقری کو چھپانے کے لیے اسید ظاہر کرے اور اپنی محتاجی میں اپنے پروردگار کے ساتھ مستغنی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي سَبِيلٍ مِّنْ دُونِ الْإِسْخَارِ**۔ پس جب اس صفت کا فقیر ہو تو نوگروں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہوگا اور موت کی مشقت اس سے کفایت کر دی جائیگی یعنی میدان قیامت میں لوگ قراچہ کے کھڑے رکھے جاؤ گئے تو شخص اس صفت سے بری کیا جائیگا۔ **قَالَ الْمُنْزِمُ** اس معنی میں کچھ لوگ بلا حساب جنت میں داخل ہونگے اور حدیث صحیح میں انکا بیان یوں آیا ہے کہ نہ دوا کرتے ہیں اور نہ تیبہ اور نہ چاہتے ہیں کہ توبہ کیا جائے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ اور توکل کرتے ہیں پس شاید یہ لوگ ان فقیروں سے بھی افضل ہوں یا انھیں میں سے ہوں اللہ تعالیٰ اعلم۔

الَّذِينَ يَبْذُلُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْغَيْبِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

اپنے مال راہ خدا میں رات اور دن سچے اور کھلے تو ان کے لیے ہر مزدوری انکی ان کے

رب کے پاس اور نہیں ڈر رہے اور نہ وہ لوگ غم کھائیں گے

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے پاس چار درم تھے پس انھوں نے ایک درم رات کو اور ایک درم دن کو اور ایک درم پوشیدہ اور ایک درم علانیہ خیرات کیے پس آیت نازل ہوئی راہ ابن ابی حاتم و کذا رواہ ابن جریر بن طریق عبد الوہاب بن مجاہد اور یہ عبد الوہاب سے روایت ضعیف میں انکی روایت معتبر نہیں ہے و لیکن ابن مردویہ نے اسکو دوسری جہ سے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حق میں نازل ہوئی ہے اور محمدی اسنے عالم میں کہا کہ مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کے حق میں اتنی کہ ان کے پاس چار درم تھے اور سوا سے اسکے اور درم بھی نہ تھے پس انھوں نے ایک درم رات کو اور ایک درم دن کو اور ایک درم پوشیدہ اور ایک درم علانیہ خیرات کیا۔ اور ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ جب نازل ہوا تو لہ فقر للذین احصوا فی سبیل اللہ۔ تو عبد الرحمن بن عوف نے بہت سے دیار اصحاب صفہ کو بھیجے اور علی بن ابی طالب نے اُدھی رات میں ایک وسق چھوڑا ہے کچھ پس اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کے حق میں نازل فرمایا۔ **الَّذِينَ يَبْذُلُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْغَيْبِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ**۔ پس ہمارے علانیہ تو عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا۔ حدیث

مرا ہوا و لیل سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا صدقہ مراد ہے **قَالَ** ابن کثیر اور ابن شہاب نے ابن عباس سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کی کہ یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑوں کو چارہ دیتے ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ اور ایسا ہی ابو امامہ و کھول و سعید بن مسیب مروی ہے۔ آقول و محمدی اسنے ان لوگوں کے ساتھ ابو الدرداء و ازاعی کو بھی زیادہ کیا اور بعض نے سعید بن مسیب سے یہ قول نقل کیا کہ یہ آیت عبد الرحمن بن عوف و عثمان بن عفان کے حق میں اتنی کہ انھوں نے حبش عشرت یعنی لشکر توک کو سامان سے آراستہ کرنے میں خرچ کیا اور قتادہ سے روایت ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو شرعی طریقوں میں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں واجب کیے ہیں خرچ کرتے ہیں باہین طور کہ نہ اس میں اسراف کرتے ہیں اور نہ بخل اور نہ فساد۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ غریب الملیکی نے مرقا کا حضرت صلح سے روایت کی کہ یہ آیت اصحاب خیل کے حق میں نازل ہوئی یعنی جو لوگ اللہ تعالیٰ کی راہ میں گھوڑوں کو دوا چاہتے ہیں **قَالَ الْمُنْزِمُ** ان روایات میں باہم کچھ

اختلاف نہیں ہوا اس واسطے کہ آیت کا ایک سبب نزول ہوتا ہے اور ایک عام حکم ہوتا ہے اور حکم کے تحت میں بہت صورتیں داخل ہو جاتی ہیں جبکہ حکم عام ہو پس سلف کی عادت تھی کہ احکام میں یہی کہہ دیا کرتے تھے کہ یہ آیت اس بارہ میں نازل ہوئی یعنی یہ آیت اس حکم کو بھی شامل ہے اور مقدمہ میں یہ بحث گذری ہے پس قانع مذکورہ بالا سبب اس آیت کے حکم میں داخل ہیں اور سبب مصداق اسی ثواب کے ہیں جو آیت وعدہ فرمایا گیا ہے **قال بن کثیر** اللہ عز وجل نے ایسے لوگوں کی مدح فرمائی یعنی ثواب کا وعدہ دیا ہے جو اسکی راہ میں اسکی رضا مندی کے واسطے تمام اوقات رات و دن میں اور تمام احوال پوشیدہ و علانیہ سے خراج کرتے ہیں پس قانع مذکورہ سبب میں داخل ہیں یہاں تک کہ آدمی جو نطقہ اپنی جو رو کو دیتا ہے وہ بھی اس میں داخل ہے چنانچہ صحیحین کی حدیث میں ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سعد بن ابی وقاص کی بیماری میں انکی عیادت کی تو طویل حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ تو جو نفقہ ایسا دیگا کہ اس سے تیری خواہش رضا ہے پروردگار پر تو ضرور چیز لیے درجہ و مرتبہ بڑھایا جائیگا یہاں تک کہ اس نفقہ پر بھی جو تو اپنی جو رو کے منہ میں دیگا اور ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان نے جب اپنی اہل کو ثواب کی نیت سے نفقہ دیا تو اس کے واسطے صدقہ ہو گا رواہ احمد و الشیخان۔ اور صحیح السنن نے معاملہ میں حدیث بخاری کو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مسند کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے کوئی گھوڑا اللہ تعالیٰ کی راہ میں باندھا اللہ تعالیٰ ایمان کے ساتھ اور اسکے وعدہ کی تصدیق کے ساتھ تو اس گھوڑے کا سیر ہو کر کھانا پینا اور لید و پیشاب سب قیامت میں اسکے پادشہان میں ہو گا اور مراد یہ ہے کہ اس گھوڑے کا لڑنے میں ہی ثواب نہیں بلکہ بندہ ہو کے کھانے و پینے اور لید و پیشاب کرتے رہے میں بھی ثواب ہے اور بھید اسکا اول بارہ کے بعض مقام میں میں نے مشرح کر دیا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ قولہ فلم یرسم فاسبغہ اور حملہ خیر موصول مبتدا کا ہے اور صلہ میں تقدیم لیل کی بنا پر بنا بر حمل ہونے اور سر کے علانیہ پر باعتبار فضل کے اور اشارہ ہے کہ صدقہ سر افضل ہے اگر کہا جائے کہ سابق میں لحم اجرہم ہے اور بیان فلم اجرہم کیوں ہے جواب یہ ہے کہ وہاں وصول متضمن شرط کو نہیں ہے اور بیان متضمن معنی شرط کو ہے گویا یوں کہ جس نے ایسا کیا اسکے واسطے چنانچہ و حیاں ہر کسی میں فعل کا لفظ کذا اور بعض نے قاعطفت ہونا تجویز کیا اور خبر محمد و ف ہر اور یہی ہے و علانیہ پر وقت جائز رکھا ہے و الاول اصح فل شیخ نے عرائس البیان میں بیان کیا کہ قولہ الذین ینفقون اسوالہم باللیل والنہار سر و علانیہ شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ وقت دو ہیں اور حال اوہیں پس وقت تورات و دن میں اور حال سر و علانیہ ہیں پس جب اس وقت رات و دن سر و علانیہ سب چاروں میں خرچ کیا تو جو سچ و احب تھا اس نے پورا کیا اس واسطے کہ محب اپنے محبوب سے بچا کر کوئی چیز جمع کرنا نہیں چاہتا ہے اور اسکی رضا مندی چاہنے سے کسی حال میں نہیں بیٹھ رہتا ہے اور شیخ عبد العزیز کی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس آیت میں لیل و نہار سر و علانیہ چار باتیں مذکور ہیں سو رات کی ناکہ کی میں اس غرض سے کہ لینے والے کو شرمندگی نہ ہو اور نہار میں یعنی روز روشن میں اس واسطے کہ اپنے اور لینے والے کے درمیان حیا کا حذر کرے گویا کہ پاس کا دینے والا نہیں ہے اور سر میں یعنی پوشیدہ اس واسطے کہ صفا و اخلاص ہو اور علانیہ اس نیت سے کہ لوگ اس خیر کو اختیار کریں اور سر میں پیروی کریں **قال مترجم** یہاں تک بیان نفقہ و زیات مخرج کرے اور اس پر بہت گونہ ثواب اللہ کی طرف سے حاصل کر سکیا بیان تھا اور بڑھانے کے دو طریق لوگوں میں ابھر بھی ہیں ایک بیاج اور دوم بیع پس اللہ تعالیٰ نے بیع کو حلال اور بیاج کو حرام فرمایا **الذین یا کلون الربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یخبطہ الشیطن من المس** جو لوگ کھاتے ہیں بیاج نہ اٹھتے قیامت کو مگر جیسے اٹھتا ہے وہ شخص جسکے حواس کھو دیے ہیں نے **ذلک یا اتھو قالوا انما البیع مثل الربوا و اھل اللہ الیہ و حکم الربوا اقمرب جائد** کہ اس واسطے کہ انھوں نے کہا کہ بیع کرنا جائز ہے اور ربوہ حرام ہے اور حلال کیا ہے جو اور حرام کیا ہے بیاج کو بھروسہ ہو جی

وقف لکھ

سخت

مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّهِ فَانْتَهَىٰ قُلُوبَهُمْ مَّا سَلَتْ وَأَمَرُوا إِلَى اللَّهِ وَمِنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ

نصیحت اس کے پروردگار کی اور وہ باز آیا تو اسکا ہر جو گذر چکا اور اسکا حکم اللہ کی طرف سے اور جو کوئی بھر کرے وہی ہیں

أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

دوزخ کے لوگ وہی اسی میں رہ پڑے

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَخْذُونَ فِي الزَّيَادَةِ فِي الْعَالَةِ بِالْمَقْذُورِ الْمَطْعُومَاتِ فِي الْقَدَرِ وَالْأَجَلِ - جو لوگ سود کھاتے ہیں

ف یعنی لیتے ہیں اور سود اس زیادتی کو کہتے ہیں جو مقدار یا مدت میں نقد و مطعومات کے معاملہ میں لیجائے یہ ضافعی کا قول ہے اور

اللہ ضافیہ کے نزدیک مقدار ہی تجسس چیز میں پڑھتی یا وہ صارف کرنا چنانچہ آئینہ توضیح اوکی پس لوگ بیاج لیتے ہیں - لَا يَقْبُضُونَ -

من قبورهم - الا - تبارا - کما يَقُومُ الَّذِي يَخْبُطَةُ - بصرة - الشَّيْطَانِ مِنَ الْمَسِّ - انجنون بہم متعلق یہ قول ہے

وہ نہیں دیکھتے یعنی انہی قبروں سے - مگر اٹھنا ایسا جیسے اٹھنا ہر شخص جسکو تختہ کرتا ہے یعنی پچھاڑ دیتا ہے اسکو شیطان مس سے لے لیتے ہیں

انجنون سے جو انکو پوچھا ہے - ذلک - الذی نزل بہم - یہ جو اس کے ساتھ نازل ہوا ہے یا انھیں - سبب انہم - قالوا - بسبب اس کے

کہ کہتے ہیں وہ لوگ - انما الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا - فی الجواز - بیع تو بیاج کی مثل ہے یعنی جواز میں بیع ایسی ہے جیسے بیاج - وہاں من

عکس التمثیل سے ملتا ہے - حالانکہ مراد یہ لیتے ہیں کہ بیاج ایسا جائز ہے جیسے بیع حلال ہے لیکن انکا کہا کہ بیاج بیع کے حلال ہے - اور یہ سبب اللہ

کے لیے الٹی تمثیل ہے گو یا کہا کہ بیاج حلال ہونے میں کچھ شبہ نہیں ہے اور شبہ ہو تو بیع میں ہو لیکن بیع بھی مثل بیاج کے حلال ہے - فقال

تعالے ردا علیہم - وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا - پس اللہ تعالیٰ نے انپر دکرنے کو فرمایا - کہ حال یہ کہ اللہ تعالیٰ نے

حلال کیا بیع کو اور حرام کیا بیاج کو - فَمَنْ جَاءَهُ - بغير - مَوْعِظَةٍ - و غط - مِنْ رَبِّهِ - من جنتہ - فَاَسْتَمَىٰ - عن کلمہ

قُلُوبَهُمْ مَّا سَلَتْ - قبل النہی ای لا یسترد منہ - پھر جس شخص کے پاس آگئی نصیحت اسکی رب عزوجل کی طرف سے پس وہ باز رہا یعنی بیاج کھانے

سے باز ہوا تو جو کچھ گزر چکا وہ اس کے لیے ف یعنی وہ بیاج اس سے واپس لیا جائیگا جو حکم الہی پہنچنے سے پہلے وہ لیکر جمع کر چکا ہے - وَأَمَرُوا

فِي الْعَفْوَ - إِلَى اللَّهِ - اور حکم اسکا لیتے اس سے عفو یا نیک معاملہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے ف یعنی وہ کریم رحیم ہے تو ضرور اس سے

عفو ہے - وَمِنْ عَادَ - الی اکام مشہدہ بالبیع فی اکل - اور جو شخص پھر ف یعنی بیاج کھانے کی طرف پھر باہر طور کہ حلال ہونے میں اسکو

بیع کے ساتھ تفسیل دیکر کھایا کیا - فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ - تو ایسے ہی لوگ دوزخی ہیں وہ ہمیشہ

دوزخ میں رہ پڑے ف اس سے منکر آیا کہ اگر کسی فاسق نے حلال سمجھ کر نہیں کھایا بلکہ بیاج کو بیاج سمجھ کر کھایا تو کافرانہی دوزخی نہ ہو گا بلکہ ترکب گناہ

کبیرہ ہو واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان نیکو کاروں کا ذکر فرما کر جو صدقہ و زکوٰۃ سے تمام احوال و اوقات میں حاجت مندوں کو ترست داروں کو اپنا مال دیکر

ثواب عظیم و رضائے حق حاصل کرتے ہیں اب ان بدکاروں کو بیان کیا جو اطل مشہدات سے لوگوں کا مال لیکر کھاتے اور جمع کرتے ہیں اور اپنی

دنیا و آخرت خراب کرتے ہیں پس اوپر کی آیات سے اس آیت کی مناسبت پر وجہ تضاد ہے یعنی اوپر والوں کے صدر لوگوں کا حال اس میں بیان

فرمایا کیونکہ صدقہ و زکوٰۃ تو اپنا مال کم کر دینا اللہ تعالیٰ کے ثواب و رضائے واسطے حکم شرعی ہے اور سود یہ کہ اپنے مال پر اور زیادتی چاہنا بظلمات

حکم شرعی کے پس دونوں گویا ایک دوسرے سے ضد ہیں اور بجا کا رسم خطا و اسے مانند صافۃ کے ان لوگوں کی زبان کے موافق ہے جو باکالفت

بھرا مانند او کے پڑھتے ہیں اور آخر میں العنا مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ زکوٰۃ لو اسکا من زبان اہل حیرت کی ہے جس سے اہل حجاز نے خطہ کھایا

ہو پس انھوں نے اسکا خط اپنی زبان کے موافق سکھایا اور بالکل لغت میں ربو یعنی زیادت ہو کیسے ہی زیادت ہو لیکن شرع میں زیادت بطور خاص ہوا ورنہ جاہلیت میں اکثر لوگ واقع ہوتا تھا کہ ایک نے دوسرے سے قرض کسی مدت معلوم کے واسطے لیا اور جب سچا دہوری ہو تو قرضخواہ نے کہا کہ توادا کرتا ہوں یا ربو دیتا ہوں پس اگر دوا دیا گیا تو مال قرض میں ایک مقدار معلوم بڑھائے اور پھر اسکے ادا کرنے کی ایک مدت مقرر کرے اور علماء کا اتفاق ہے کہ شرع میں بیاج لینا قطعاً حرام ہے اور اسکا حلال جاننے والا کافر ہے وقد قال قتالۃ الذین یا کون الربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبط الشیطان من المس۔ معلوم ہو چکا کہ بیاج لینا ہی بالاتفاق حرام ہے اور وہی آیت کریمہ سے مراد ہے اور اللہ تعالیٰ نے بجلے یا خدوں کے یا کون فرمایا کیونکہ مال کا سب سے بڑا نفع یہی ہے کہ اسکو کھانے پینے میں لاتے ہیں۔ اور سنت نے اسکو صاف بتلادیا کہ مراد بیاج لینا ہے اور کھانے کے معنی بھی اس سے انتقال حاصل کرنا کسی طور سے ہو نہ فقط منہ سے کھالینا اور لا یتقومون ام لا یتقومون میں قبور ہم یوم القیامت۔ اپنی قبروں سے قیامت کے روز نہیں اٹھینگے مگر اسبطح جیسے صرع والا امی مرگی والا اپنی مرگی کی حالت میں اٹھتا ہے اور یہ بدتر اٹھنے کی قصہ یہ ہے پھر قیاس کرو کہ انکے عذاب کا حال تو بدرجہ اولیٰ نہایت خراب اور سخت ہوگا اور ابن عباس نے فرمایا کہ بیاج خورہ قیامت کے روز مجنون مخنون اٹھیں گارواہ ابن ابی حاتم اور کہا کہ ابن مالک وسعد بن جبیر وسدی وزبج بن انس وقتادہ ومقاتل بن حبان سے اسکے مانند مروی ہے اور اٹھنے کی تفسیر برز قیامت اٹھنے کی ان بزرگوں کے سولے عکبر وحسن ومجاہد وضحاہ ابن زید سے بھی مروی ہے اور ابن مسعود سے یہ قراۃ آئی ہے کہ وہ پڑھا کرتے۔ الذین یا کون الربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتخبط الشیطان من المس یوم القیامت رواہ ابن ابی حاتم اور ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ اسوقت ہوگا کہ جب وہ اپنی قبر سے اٹھایا جائیگا۔ اور سمرہ بن جندب کی حدیث طویل اسحضرت صلعم کے خواب کی سمجھیں ہے کہ پھر ایک نہر پر آئے جو سرخ مثل خون کے تھی اور نہر میں ایک شخص پڑتا تھا اور اسکے کنارے ایک شخص بہت سے پتھر لیے بیٹھا تھا جب وہ پیرنے والا کنارے آتا تو منہ پھیلاتا اور یہ شخص اسکے منہ میں ایک پتھر دیتا اور اسکی تاویل میں کہا کہ یہ مسود خورہ تھا یہ حدیث بخاری میں ہے اور کثرت سے احادیث اسکی مذمت اور عذاب و وعید میں وارد ہیں اور جابر سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے بیاج کھانے والے اور اسکے کھلانے والے کھنے والے اور گواہوں پر لعنت فرمائی رواہ مسلم اور عبد بن مسعود سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ربوا کے تہتر دروازے ہیں ان سب میں سے خفیہ ایسا ہے جیسے کسی نے اپنی مان سے جماع کیا رواہ البیہقی واکاکم وصحہ۔ بالکلہ اتفاق ہے کہ مراد یا کون الربوا سے عام ہے شخص ہو جو ربوا کا معاملہ کرے پس لیوے و دیوے اور لا یتقومون سے قیامت کے روز اٹھنے کی تفسیر جمہور سے مروی ہے اور خط اصل میں طاپتے چال کوکتے ہیں جو ٹھیک نہ چلے اور مس بعض جنون اور مسوس بعض مجنون اور اصل میں مس ہاتھ سے چھونے کو کہتے ہیں پھر مجنون کو مسوس اسواسطے کہتے ہیں کہ شیطان اسکو مس کر جاتا ہے قالہ الفراء اور من المس متعلق بقومون کے ساتھ ہے اور معنی یہ ہیں کہ لا یتقومون من المس الذی ہم الا کما یقوم الذی یتخبط الشیطان یعنی جنون کی وجہ سے وہ نہیں اٹھینگے مگر ایسی حالت میں جیسے وہ اٹھتا ہے جسکو صرع ہو اور بعض نے کہا متعلق بقوم سے ہے اور امی کما یقوم المصروع من جنون۔ اور شیخ ابو حیان نے فرمایا کہ یتخبط کے متعلق ہے امی یتخبط من المس۔ بعض مفسرین نے زعم کیا کہ اس امر کو شیطان کی طرف نسبت کرنا پناہ برز عم اہل عیب کے ہے کہ شیطان خط کر دیتا ہے آدمی کو پس وہ مرگی میں ہو جاتا ہے اور معنی یہ ہیں کہ ویسے اٹھیں گے جیسے تم لوگ اپنے زعم میں شیطان کے متخط کا اٹھنا دیکھتے ہو اور دراصل اہل عیب یہ زعم صحیح نہیں ہے شیطان کا مسلک آدمی کے اندر نہیں ہے اور وہ کچھ مس نہیں کر سکتا اور تحقیق یہ ہے کہ ان مفسرین کا یہ زعم غلط ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے استعاذہ کیا کہ شیطان متخط کر دے رواہ النسائی وغیرہ اور صحیح حدیث میں ہے کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے اسکو شیطان مس

اگر تاجر اپنے چھینا ہو سواے مریم اور اسکے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کے رواد البخاری۔ بالجملہ عداوت قیامت میں سود خورہ کی یہ علامت ہوگی کہ قبر سے ایسے اٹھیں گے جیسے مشرّع اٹھتا ہے۔ قولہ ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا واصل البیع وحرم الربوا یعنی یہ حال عذاب ان لوگوں کا اس سبب ہے ہوگا کہ انھوں نے کہا کہ بیع مانند ربوا کے ہے اگر کہا جائے کہ قیاس یہ تھا کہ یون کہا جاتا کہ انما الربوا مثل البیع یعنی ربوا مانند بیع کے حلال ہے تو تشبیہ کو عکس کر دیا اسمین کیا حکمت ہو تو اکثر مفسرین نے کہا کہ یہ بطریق مبالغہ ہے یعنی ربوا کی طرف ایسے جمے ہوئے اور اسکو حلال جاننے تھے کہ گویا یہ ثبوت پہنچی کہ بیع کا حلال ہونا اس پر قیاس کرتے تھے اس لیے کہ تشبیہ کو مستثنیٰ سے اقویٰ ہونا چاہیے پس عکس قیاس بغرض مبالغہ ہے اور بیع ابن کثیر وغیرہ نے اسکو پسند نہیں کیا چنانچہ فرمایا کہ قولہ ذلک بانہم قالوا انما البیع مثل الربوا یعنی یہ جزا لکما اسوا سبطہ دی گئی کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے احکام شرعی پر اعتراض کیا اور یہ قیاس ہوا کہ بیع پر نہیں ہو اس واسطے کہ مشرک لوگ اصل بیع کے مشروع ہونے کا جس جہ پر اللہ تعالیٰ نے قرآن میں مشروع فرمایا ہے اقرار نہیں کرتے تھے اور اگر قیاس کے طور پر ہوتا تو یوں ہوتا۔ انما الربوا مثل البیع مگر انھوں نے تو یوں کہا کہ انما البیع مثل الربوا پس مراد انکی اعتراض ہے کہ بیع بھی تو ربوا کی نظیر ہے پھر بیع کیوں حلال ہوئی اور ربوا کیوں حرام ہوا پس قولہ تعالیٰ واصل البیع وحرم الربوا بین دو احتمال ہیں ایک یہ کہ پھر وہو یعنی اللہ تعالیٰ علیم وحکیم یہ وہ بہتر کو بہتر سے جانتا ہے جو بہتر تھا یعنی بیع وہ حلال کر دی اور جو بہتر تھا یعنی ربوا وہ حرام کر دیا اور دوم یہ کہ یہ تتمہ اعتراض ہو یعنی بیع تو مثل ربوا کے ہو کیوں بیع کو حلال کیا اور ربوا کو حرام کیا ہے فقال المنزہم سیاق شذوذ قول جمہور ہے کہ انھوں نے عکس قیاس بغرض مبالغہ کیا اور قولہ واصل البیع وحرم الربوا انکے قیاس کا ابطال ہے کہ وہ معارض نص ہے اگر کہا جائے کہ اس صورت میں آیت سے ثابت ہوگا کہ بیع مطلقاً حلال ہے اور جواب یہ ہے کہ یہاں شافعی کے دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ مجمل ہے اور ثبوت اسکی مبین ہے اور دوم یہ کہ ہاں آیت عام ہے اور سنت سے اسکی تخصیص ہو گئی ہے اور ماوردی نے کہا کہ یہی قول شافعی انکے اصحاب کے نزدیک اصح ہے اور اگر کہا جائے کہ ربوا بعض زیادتی ہے اور کوئی بیع ایسی نہیں کہ اسمین کچھ زیادتی نہ ہو تو اسکی حاجت پڑی کہ بیان کیا جائے کہ کون حرام اور کون حلال ہے پس آیت مجمل ہوئی اور جواب یہ ہے کہ بیع منقول شرعی ہے پس وہ اپنے عموم پر محمول ہوگی جب تک کہ کوئی دلیل تخصیص کی قائم نہ ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند بیوع سے منع کر دیا جنکو جاہلیت والے اپنی عادت کے موافق آپس میں کرتے تھے اور جائز کو بیان نہیں کیا کہ فلاں و فلاں بیوع جائز ہیں تو دلالت ہوئی کہ آیت تمام بیوع کی اباحت کو شامل ہے سواے انکے جو مخصوص ہوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مخصوص کو بیان فرمایا ہے اور یہی قول ہمارے نزدیک ہے یعنی اگرچہ انکے جن صورتوں کی جواز و ناجواز میں اختلاف پڑے تو آیت سے استدلال ہو سکتا ہے کہ یہ صورت عموم آیت سے جائز ہے اور تخصیص کی دلیل نہیں پائی جاتی ہے فتاویٰ معالم میں کہا کہ تجارت کے طریق سے زیادتی کا طلب کرنا فی الجملہ حرام نہیں ہے حرام وہی زیادتی ہے جو مال مخصوصہ میں مخصوص صفت سے ہو جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمادیا ہے پھر اپنی اسناد سے بواسطہ شافعی کے عبادہ بن الصامت سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمھو نے کو بعض سوئے کے اور درم جائز ہی کو بعض درم چاندی کے اور گہیوں کو بعض گہیوں کے اور جو کو بعض جو کے اور چھو ہارے کو بعض چھو ہارے کے اور تک کو بعض تک کے نہ فروخت کرو مگر برابر برابر معین بعض معین کے ہاتھوں ہاتھ ولیکن سوئے کو بعض چاندی کے اور چاندی کو بعض سوئے کے اور گہیوں کو بعض گہیوں کو بدے جو کے اور جو کو بدے گہیوں کے اور چھو ہارے کو بدے تک کے اور تک کو بدے چھو ہارے کے ہاتھوں ہاتھ جس کیفیت سے چاہو زیادہ ہو یا کم ہو فروخت کرو قال المنزہم اور ترمذی نے اسکو عبادہ بن الصامت سے مرفوعاً روایت کیا کہ فروخت کرو سوئے کو بعض سوئے کے مثل مثل۔ اور چاندی کو چاندی اسے مثل مثل اور چھو ہارے کو چھو ہارے سے مثل مثل اور گہیوں کو گہیوں سے مثل مثل اور

ایک کو شک سے مثل مثل اور جو جو سے مثل مثل پھر جسے زیادہ دیا یا زیادہ لیا تو اسے بیاج کا معاملہ کیا اور فروخت کر سونے کو بعض چاندی
 کے جیسے چاہو مگر ہاتھوں ہاتھ اور گھون کو چھو مارے سے جیسے چاہو مگر ہاتھوں ہاتھ اور جو جو چھو مارے سے جیسے چاہو مگر ہاتھوں ہاتھ۔
 قال ابن ندیم حدیث حسن صحیح اور کہا کہ اہل علم کا اسی پر عمل ہونے نزدیک یوں ہی جائز ہو کہ گھون بعض گھون کے مثل مثل بیجا جائے
 اگرچہ ایک کھار اور دوسرا کھوٹا ہو اور جو بعض جو کے مثل مثل بیجا جاوے پھر جب صناعت مختلف ہوں تو باہم پڑھتی بیچارہ اور لٹریٹیکہ ہاتھوں
 ہاتھ لکین دین ہو اور انہیں سے کوئی ادھار نہ ہو اور یہ قول اکثر اہل علم صحابہ وغیرہم کا ہے اور بعض اہل علم نے گھون بعض جو کے زیادتی سے بیجا
 مکروہ جانا بلکہ برابر برابر چلے ہے اور یہی قول امام مالک کا ہے اور اول صحیح ہے۔ اور شیخ و ہلوی نے احکامات میں کہا کہ باپ ربو میں ہی حدیث
 اصل ہے کہ حضرت صلعم نے چھ چیزوں کو ذکر کیا اور باقی کو قیاس پر چھوڑا پس مجتہدین نے باقی کے قیاس کے لیے علت کو متنبہ کیا سو اس کے نزدیک
 مقدر و خمس علت ہے اور یہی شہر قول احمد رحمہ اللہ ہے اور شافعی کے نزدیک طعم و نمینہ اور مالک کے نزدیک طعم و ادخال علت ہے۔ قال ابن ندیم
 اور توضیح اسکی بنا بر قول معلوم کے یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چھ چیزوں کو منصوص کر دیا اور عامہ اہل علم کا قول ہے کہ ان چھ چیزوں میں ربو کا حکم
 ثابت ہونا انکے بعض اوصاف کی وجہ سے ہے پس اوصاف جن چیزوں میں پائے جاویں گے انہیں بھی ربو ثابت ہوگا۔ رہا یہ امر کہ یہ اوصاف
 کیا ہیں تو اس میں اختلاف ہے بعض لوگ اس طرف گئے کہ وہ صرف ایک بات ہے جو ان سب میں ہے یعنی نفع پس ان لوگوں نے تمام اموال میں
 ربو ثابت کیا اور یہ قول کچھ نہیں ہے سو اس کے کہ جو گھون میں نفع کی علت موجود ہے چاہے کہ نفع ضائع ہوا ہو چلے حالانکہ ہاتھوں ہاتھ
 جائز ہے جیسا کہ حدیث بالا میں منصوص ہے۔ اور اکثر وں کے نزدیک درم و دینار میں تو ربو مالک صفت سے اور باقی چار چیزوں میں دوسری
 وصفت سے ثابت ہوتا ہے پھر ان لوگوں نے باہم اس وصفت کی تعیین میں اختلاف کیا پس کثروں میں سے ایک قوم نے کہا کہ درم و دینار میں تو
 علت وزن ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ و احمد و دوسروں کا ہے پس ان لوگوں نے جتنی چیزیں وزنی ہیں مانتے ہوئے انہیں و پتیل و روئی وغیرہ کے
 سب میں ربو ثابت کیا یعنی ایک جنس کی ہوں تو برابر ہی برابر ہاتھوں ہاتھ روا ہے اور بغافل نہیں واپس اور یہ جان لینا چاہیے کہ جو مال ایسے میں
 کہ انہیں ربو ثابت ہوتا ہے انکا کھراؤ کھوٹا یکساں ہے یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ کھڑے لوہے کو جو ایک سیر ہو دیکر کھوٹے لوہے کو دوسیر لیا جاوے
 بلکہ چاہے برابر لوہے یا چھوٹے اور اس قاعدے میں علما کا اتفاق ہے پس ان چیزوں میں ربو ثابت ہوگا اگرچہ یہ کھانے کی مہر وین اور پھنے
 تفسیر آیت میں پہلے ذکر کر دیا ہے کہ کلون الربوا ای بیاج کھاتے ہیں اس سے مراد منہ سے کھا لینا نہیں بلکہ ہمارے عود کے موافق بیاج
 لینا مراد ہے اور باقی چار چیزوں میں امام ابو حنیفہ وغیرہ مذکور ہیں کہ نزدیک علت کیل یعنی پیمانہ پس ان چیزوں کے مانند جو چیزیں پیمانہ سے فروخت ہوتی ہوں
 خواہ وہ کھانے کی ہوں یا نمون سب میں ربو ثابت ہوگا جیسے گچھ و ناویرہ اور یہ یاد رکھنا چاہیے کہ جو چیزیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں پیمانہ سے
 فروخت ہوتی تھیں مثل گھون جو چھوٹے و نمک وغیرہ کے اب گروہ وزن سے کئے گئے تھے لیکن یہی شمار ہو گئی وہو الاصح یہی قول فقہین اور باقی چار
 چیزوں میں علت وزن پیمانہ اور جنس کہنے والوں کا تھا جنہیں امام ابو حنیفہ و عامر علمائے حنفیہ میں اور ایک قوم نے کہا کہ نقدین میں وصفت مذکور نقدیت
 ہے اور یہ قول مالک و شافعی کا ہے اور باقی چار چیزوں میں شافعی کے نزدیک طعم علت ہے پس جتنی چیزیں کھانے کی ہیں انہیں شافعی کے نزدیک ہوا تھا
 ہوگا مانند پھل و فواکہ و وساگ و دوائیان وغیرہ کے پس جملہ اموال ربو انکے نزدیک من و طوم ہیں کذا قال البغوی اور ایک جماعت کا
 قول ہے کہ باقی چار چیزوں میں ربو کی علت طعم مع کیل یا وزن ہے پس کھانے کی جس چیزیں وزن و کیل ہوں انہیں ربو ثابت ہوگا اور یہ
 قول سعید بن المسیب کا ہے اور یہی شافعی کا قول قدیم ہے ثم قال البغوی اور ربو دو قسم سے ہے ایک بڑھتے سے اور دوسرا دھارے سے پس

اگر ایسے مال کو جس میں ربوا ہو تا ہی اسکے جس کے ساتھ بیجا مثلاً روپیوں کو روپیوں سے یا اشرفیوں کو اشرفیوں سے یا وہ کھانے کی ہو مثلاً گیہوں کو گیہوں سے بیجا تو اس میں دونوں قسم ربوا کی ثابت ہونگی یہاں تک کہ رو نہیں ہو مگر اس طرح کہ پہلا اگر روپیہ دیتا ہو وہ دوسرے روپیہ کے برابر ہو اور اگر ذریعہ میں تو وزن میں اور کیلی میں تو کیلی میں برابر ہوں **قال المترجم** اور یہ معتبر نہ ہو گا کہ کھونٹے کو کھونٹے سے زائد دیا جائے اسوا سوا سوا کر ہمتے پہلے بیان کر دیا کہ سوال ربوا کا کھڑا کھڑا یکساں ہو اور ہاں نہیں بلکہ اسی مجلس میں نقد لین دین ہو جائے اور اگر مال ربوا کو غیر جس سے فروخت کیا تو دیکھا جائے کہ اگر دوسری چیز ایسی ہو کہ وصف ربوا میں اسکے موافق ہی نہیں ہو مثلاً کھانے کی چیز کو درم یا دینار سے خریدنا تو اس میں ربوا کا کچھ احتمال نہیں ہے یہ ایسا ہے جیسے غیر مال ربوا سے فروخت کیا اور اگر ایسی چیز سے بیجا جو وصف میں اسکے موافق ہو مثلاً درم کو دینار سے یا گیہوں کو جو سے فروخت کیا یا ایک معلوم کو دوسرے معلوم سے فروخت کیا جو اسکے غیر جس ہو تو اس میں زیادتی کا ربوا ثابت نہ ہو گا حتیٰ کہ باہم ایک دوسرے سے وزن میں زائد اور جزا سے لینے دینے کی ڈھیری کو اسکی ڈھیری سے فروخت کرنا وہاں کیکن اور ہاں کار ربوا اس میں ثابت ہو گا پس ضرور ہو کہ ہر وہ جس بعینہ ہوں اور اسی مجلس میں دونوں کا قبضہ ہو جائے اور یہ سب باہم بیع کرنے کی صورت میں ہو اور باقی رہیں اور درتین جو ربوا ہوتی ہیں چنانچہ ایک شخص نے دوسرے کو قرض یا اس شرط سے کہ اس سے افضل داکرے یا اس سے زائد داکرے تو یہ ایسا قرض ہو کہ نفع لایا اور جو قرض ایسا ہو کہ وہ نفع لائے تو وہ بیاج ہی کہنا ذکرہ **اللائمہ من الخفیہ والشافیہ** اور مسائل بولے کہ بہت ہیں ہفتہ کی کتابوں میں مذکور ہیں ولیکن مترجم ضعیف کا مقصود یہ ہے کہ بیان بعض جوہر ذکر کرے خلیفہ اللہ تعالیٰ اس سے نفع دے پس جاننا چاہیے کہ آئمہ علمائے ذکر کیا ہو کہ قرض لینے والا قرضدار سے اگر کوئی نفع ایسا لے جو جسکا منشایہ قرض میں آئے یا ہر سود اور حرام ہی جیسے حاکم قاضی کو کوئی اہلکار اگر کسی شخص سے ایسا نفع حاصل کرے جسکا منشأ اہلکار کی حکومت یا فقہاء یا کارپردازی پیش آئی ہو تو وہ رشوت ہوتی ہو حتیٰ کہ اگر وہ دعوت کرے تو وہاں کہ احلیا ط سے نہ قبول کرے اور اگر قبول کرے تو اسی دعوت کو جو معمول کے موافق ہو جیسے وہ پہلے کیا کرتا تھا اور اگر اس میں کوئی تکلف زائد ہو تو بھی قبول کرنا نہ جائز ہے اور اگر زمیندار نے آسامی کو اناج و یا تخم ریزی کے واسطے اور طو کر لیا کہ فصل پر کو مثلاً چالیس سیر کے حساب سے دیوے تو یہ بیاج ہو مان اگر اس وقت اسکے ہاتھ اناج کو اور ہاں اس نرخ سے جو بازار میں ہر فروخت کیا ہوتا اسکے کہ بھاؤ میں کچھ بھی کی ہو پھر قرار دیا کہ بعد وصول اس پیسہ کے اسی روپیہ سے تم کو فصل پر جو اناج پیدا ہو وہ جس بھاؤ سے بازار میں بکے دید تو مضافاً نہیں ہو لیکن اس اناج میں جو شرائط سلم کے ہونے چاہیے ہیں وہ معتبر ہونگے بنا برآں کہ یہ سلم صحیح ہو ورنہ صحیح ہو کہ یہ صرف وعدہ ہو اور اول سیر کہ اسکے ہاتھ اور ہاں فروخت کر دے اور فصل پر اس سے اپنا روپیہ لے لے اور اوہ ہاں کے دام اگر پہلا وقت بھر کر کے لے یوں نہ کہے کہ پیداوار کی بکری سے دام لوگ اور نہ بیع جائز ہوگی اور یہ مسائل نیز جہ فتاویٰ عالمگیری سے یاد کر لیں چاہیے اور اگر کسی نے دوسرے سے روپیہ وغیرہ قرض لیا اور اپنا باغ یا زمین اسکے پاس میں کی تو خرع میں رہن فقط مضبوطی ہو پس اگر زمین سے قبضہ کیا تو حاصل اس روپیوں کی راہ میں کی ہو اور اگر قرضہ میں شرط تھی کہ اسے قرضہ تک اسکی حاصلات میں کی ہو تو یہ بیاج ہو اور اس میں کسی کا خلاف نہیں ہو اور جاننا چاہیے کہ ابو داؤد رحمہ اللہ نے بسند جید حضرت جابر سے روایت کی کہ جب یہ سیت - الذین یا کلون لربوا لا یقومون الا کما یقوم الذی یتجملہ الشیطان من المس - نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مخابرہ کو نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ سے کٹے رسول سے لڑائی پر اعلان دے - اس حدیث کو حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کر کے کہا کہ صحیح علی شرط مسلم اور مخابرہ یہ ہے کہ زمین کو کھیتی کے واسطے دے بعض پیداوار اس میں پر لینے اس میں کی پیداوار میں سے نصف یا چھائی وغیرہ جز مشرک نہیں کہتے بلکہ کچاس میں یا پانیس میں

وغیرہ کوئی مقدار معلوم نہ کرتے تھے اور یہ بیاج کے حکم میں ہو کیونکہ یہ کیا معلوم کہ زمین میں کس قدر پیدا ہو گا شاید کہ کچھ بھی پیدا نہ ہو۔ اور امام ابو حنیفہ نے حدیث کو عام ظاہر لیکر مزارعت کو ممنوع کہا ہے اور یہی حدیث انکو واسطے حجت ظاہر ہو کیونکہ اس میں مطلقاً مانعت ہے کوئی قید حصہ بندی کی نہیں ہے اور صاحبین امام ابو یوسف و محمد کے نزدیک جائز ہے اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ بھی اسکو جائز رکھتے ہیں اور نہایت توجیہ انکی طرف سے یہ ہو سکتی ہے کہ حدیث غریب ہیں ایسے مختارہ سے مانعت چیز جس میں حصہ مشترک نہ ہو مانند زنا و غیرہ کے بلکہ سوچا جس میں کی شرط ہو کیونکہ پیداوار زمین غیر معلوم ہے فافہم پس کتب فقہین جو مسائل باب مزارعت میں مذکور ہیں وہ ہر بنا سے قول صاحبین ہیں اور امام ابو حنیفہ کا جو نام لیا گیا ہے وہ اس سے کر کے اگر وہ جائز فرماتے ہوتے تو انکا قیاس قول یہاں یہ ہوتا فاحفظہ۔ اور ایسے ہی مزارعہ بھی حرام ہے اور وہ اسطرح کہ خرما کے درخت پر جو خرما لگے ہیں انکو سوکے چھو پاروں سے خرید کیا مثلاً زید نے بکر سے کہا کہ میں تلو چار من چھو اسے یہ جو میرے پاس ہیں دیتا ہوں بتے تمہارے اس درخت کے چھو اور جو اس پر لگے ہیں بطور بیع کے پس بکر نے یہ چھو اسے لے لیے اور درخت مذکور زید کو دیدیا کہ اس کے پھل سب کے لیے بھر جب خالی ہو جائے تو بکر کو اس سے تو بیع حرام ہے اور ایسے ہی محالہ بھی حرام ہے کہ زید نے مثلاً دس من گیہوں بکر کو دیے کہ بکر اپنا گیہوں کا تیار کھیت اسکو لے بطور بیع پس اس کھیت میں جو کچھ گیہوں نکلیں جو بالوں میں موجود ہیں سب بکر کے ہونگے تو یہ بھی حرام ہے اس واسطے کہ درخت کے چھو ہمارے یا کھیت کے گیہوں نہیں معلوم کہ برابر برابر نکلیں یا کم و بیش ہوں اور شبہ بیاج بھی بیاج ہوتا ہے جیسا کہ فقہائے اجماع کیا ہے اور بعض متاخرین فقہائے کہا کہ کھیت جب تیار کھڑا ہو اور کاٹنے کے قابل ہو تو اسطرح کی بیع میں مضائقہ نہیں اس لیے کہ کھیت میں بھوسا اور گیہوں دونوں میں پس گیہوں بمقابلہ گیہوں کے اور باقی بمقابلہ بھوسے کے ہونگے اور مترجم کہتا ہے کہ اس پر فتویٰ نہیں ہے اور یہ قول کچھ نہیں ہے اور صحیح یہی ہے کہ ایسی بیع بھی حرام ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ صورتیں اور جو ایسی ہی صورتیں ہوں سب اس واسطے حرام ہوئی ہیں کہ ربوا کا مادہ بالکل نیست ہو اس واسطے کہ خفاک ہونے سے پہلے دونوں چیزوں کی برابری معلوم نہیں ہو سکتی ہے اور اس واسطے فقہائے کہا ہے کہ جہاں برابری معلوم نہ ہو وہاں سود والے مالوں میں ایسا قرار دیا جاتا ہے کہ جیسے حقیقت زیادتی ہے اسی سے ایسی سب چیزیں حرام ہیں اور یہود کا باب ایک مشکل باب ہے نہیں دیکھنے کا امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے تمنا نہ گئی کہ تین باب یعنی دادا کی میراث اور کلا کی میراث اور ربوا کے بعض ابواب میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے واسطے کوئی حد مقرر کی ہوتی کہ ہم اس حد تک ہتے اور تجاوز کا گمان نہ ہوتا قال المترجم اور وجہ اسکی یہ ہے کہ یہ آیت ربوا صحیح روایتوں کے موافق سب آخر اتزی ہو کہ اسکے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چند ہی روز دنیا میں ہے اور وفات پائی تو یہی حضرت عمر کہتے ہیں کہ مجھے تمنا نہ گئی کہ آپ سے اسکی تفصیل پر وجہ محدود معلوم نہ ہو اور نہ بیعت اس امر پر شاہد ہو کہ حرام کی طرف جو چیز وسیلہ ہو وہ بھی حرام ہے جیسے کہ واجب جس چیز کے بدون تمام نہیں ہوتا وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے اور صحیحین میں نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ حلال کھلا ہوا ہے اور حرام کھلا ہوا ہے اور ان دونوں کے بیچ میں امور مشتبہات ہیں پس چلتے شہرات سے پرہیز کیا وہ اپنے دین اور رب کو بچالے گیا اور جو شہرات میں پر گیا وہ خطرہ میں پڑا جیسے وہ چرواہا کہ سبزہ زار کے گرد چراتا ہے قریب ہے کہ سبزہ زار میں چراوے۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ گناہ وہ ہے کہ دل میں دغذغہ دے اور نفس کو اس میں تڑو دھوا دھکرو د جائے کہ لوگ اس پر مطلع ہوں اور ایک روایت میں ہے کہ فتویٰ لے اپنے دل سے اور اگرچہ لوگوں نے نیکیو فتویٰ دیا ہو۔ اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگوں پر ایکن مانہ آویگا کہ اس میں ہو دکھاویگے تو عرض کیا گیا کہ سب سب بیاج کھاویگے فرمایا کہ ان میں سے جو نہ کھاویگا اسکو بیاج کا اعتبار ہے پوچھا گیا کہ درواہ ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ پر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حرام چیزوں تک پہنچانے والے وسیلوں کے حرام کرنے کے قبیل سے جو امام احمد نے حضرت عائشہ سے روایت کی کہ جب سورہ بقرہ

یہ حدیث صحیح ہے اور اس کا خلاصہ لکھا گیا ہے

آخر آیتیں جو بیابح حرام ہونے کے بارے میں ہیں نازل ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکل کر مسجد میں تشریف لائے اور لوگوں کو پڑھ سنا میں
بعض شراب کی تجارت حرام کر دی ورنہ البخاری والجماعۃ اور بعض علمائے اسکے معنی میں کہا کہ ربہ اور اسکے وسائل کو حرام کیا تو شراب کو اور جو امور تجارت
وغیرہ کے ایسے ہیں کہ ان سے شراب خواری میں پڑ جائے کا اشتباہ ہی حرام کر دیا اور یہ ویسے ہی ہے جیسے حضرت صلعم نے فرمایا کہ یہودیوں پر اللہ تعالیٰ
لعنت کرے کہ ان پر جہنمی حرام کی گئی تھی انھوں نے اسکو پھلایا پھر اسکو فروخت کیا اور اسکے دام کھائے۔ قولہ ومن عاد فادنگ اصحاب النار۔
بعض علمائے کہا کہ عود باین طور کہ بیابح کھایا اور بعض نے کہا کہ عود اس قول میں کہ انما البیع مثل الربوا پس دوسرے قول پر تو قولہ ہم فیہا خالدون
بلتا وبل درست ہو اس واسطے کہ جو شخص بیابح کو مثل بیع کے قرار دے وہ کافر ہو اور کافرون کی سزا یہی ہے کہ ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور قول اول بیابح
کھانے سے یہ وارد ہے کہ حلال جانکر کھایا جیسا کہ مفسر حمد اللہ نے قید لگائی ہے اسوجہ سے کہ مرتکب گناہ کبیرہ کا اہل سنت کے نزدیک دائمی دوزخی نہیں
ہے پس چونکہ دائمی دوزخی ہونے کی وعید فرمائی ہے لہذا معلوم ہوا کہ مراد ایسا بیابح کھانے والا ہے جو ہلکے حلال جانکر کھائے یا بیابح کو بیع کے مثل قرار
دے۔ **يَتَحَوَّنُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الضَّدَّتْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ إِنَّ الدِّينَ**

مٹاتا ہے۔ اور بیابح کو اور بڑھاتا ہے خیرات کو اور اللہ نہیں چاہتا کسی ناشکرے گنہگار کو البتہ جو لوگ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ
ایمان لائے اور کام کیے نیک اور قائم رکھا انھوں نے نماز کو اور دی انھوں نے زکوٰۃ تو انکے لیے ہے انکا ثواب۔

عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ

انکے پروردگار کے پاس اور نہیں خوف ہے ان پر اور نہ وہ غمگین ہو گئے

يَتَحَوَّنُ اللَّهُ الرِّبَا۔ نیت قصہ ویزیب برکت اللہ تعالیٰ بیابح کو ناقص کرتا اور اسکی برکت دور کرتا ہے۔ **وَيُرِي الضَّدَّتْ**
یزیب یا زہیم یا وین یا عفت ثوابا۔ اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور بڑھاتا ہے اور اسکے ثواب کو بہت گونہ کرتا ہے۔ **وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ**
كُلَّ كَفَّارٍ۔ تجلیل الربوا۔ اور اللہ دوست نہیں کھتا ہر ایسے شخص کو جو کفار ہوتے باین طور کہ حلال کر لے بیابح کو۔ **أَثِيمٍ**
فاجر بالکل البغوا ای بغا قبہ اور فاجر ہوتے باین طور کہ سننے بیابح کھایا جیسے کفار اسطرح ہوں کہ اسنے بیابح کو حلال جانا۔ اور لایح کے معنی
یہ ہیں کہ اسکو عذاب کریگا جیسے مومن کو محب فرمایا تو معنی یہ کہ انکو ثواب دیگا۔ اللہ عزوجل اس آیت کریمہ میں خبر دیتا ہے کہ محقق اللہ الربوا ای یہ ہم
ای دور کر دیتا ہے اسکو یا تو باین طور کہ بیابح والے کے ہاتھ سے بالکل دور کر دیتا ہے یا باین طور کہ اسکو اسکے مال کی برکت سے محروم کر دیتا ہے پس وہ مال سے
انفصال نہیں پاتا ہے بلکہ دنیا میں اسکو اپنے مال سے محروم رکھتا ہے اور قیامت میں اسکو اس مال پر عذاب کرتا ہے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ واماوتہ
من ربوا لیرد فی اموال الناس فلا یربوا عند اللہ لایۃ۔ اور شیخ ابن جریر نے کہا کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ ربوا اگرچہ بہت ہو جائے مگر انجام کار اسکا
قلت کی طرف ہو جاتا ہے اور اس حدیث کو امام احمد نے ابن مسعود سے مرفوعاً یعنی قول نبی صلی اللہ علیہ وسلم وایت کیا ہے اور ایسے ہی ابن عباس نے
بھی دوسری وجہ سے ابن مسعود سے مرفوعاً وایت کیا۔ اور بنا برین قولہ محقق اللہ الربوا۔ میں اخبار ہے کہ سود خوردہ جو مال بڑھانا چاہتا ہے اسکے ساتھ
اسکے خبیثیت اعتقاد کے برعکس معاملہ کیا جاتا ہے اور یہ ایسا ہے جیسے امام احمد نے فوخ جسے جو عثمان بن عفان کے آزاد کیے ہوئے غلام تھے روایت کی
کہ عمر رضی اللہ عنہ ایک روز اپنی خلافت میں مسجد سے نکل آئے تو دیکھا کہ اناج کا ڈھیر لگایا گیا ہے فرمایا کہ یہ اناج کیسا ہے تو لوگوں نے کہا کہ ہمارے
راستے لایا گیا ہے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ برکت دے، ہمیں اور سیک لانے والے میں تو عرض کیا گیا کہ ای امیر المؤمنین اسکے لانے والے نے اٹھارہ کیا تھا

فرمایا کہ کسے اختیار کیا تھا بولے کہ فروغ نے جو عثمان کے آزاد کیے ہوئے ہیں اور فلان شخص نے جو عمر کا آزاد کیا ہوا ہے پس عمر نے دونوں کو
 بلوایا اور فرمایا کہ تم کو کس بات نے اختیار پر آمادہ کیا تھا کہ تم نے مسلمانوں کے طعام کو اختیار کیا تو دونوں نے عرض کیا کہ امیر المؤمنین ہم اپنے مالوں سے
 خریدتے اور بیچتے ہیں تو عمر نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ فرماتے تھے کہ جس نے مسلمانوں پر اپنے طعام کو اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ
 اسکو مار دے گا فلاں کی یا جذام کی اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ فلاں کی اور جذام کی پس فروغ نے یہ سن کر کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے عہد
 کرتا ہوں اور تم سے عہد کرتا ہوں کہ میں اب کبھی طعام میں ایسا نہ کر دے گا اور ہاں دوسرے شخص جو عمر کا آزاد کیا ہوا تھا اسکا قول یہ رہا کہ ہم اپنے مالوں سے
 خریدتے اور بیچتے ہیں اب تو کبھی ایسی اس حدیث کے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے کو جو عمر کا آزاد کیا ہوا تھا دیکھا کہ مجزوم ہو گیا تھا قال المتخرج
 بالاتفاق مشاہدہ ہو رہا ہے کہ سود خورہ دنیا میں اپنے مال سے محروم رہتا ہے اور نہایت خبیث طور سے زندگی بسر کر کے مر جاتا ہے اور آخر کو وہ مال برباد
 ہو جاتا ہے بخلاف ان نیکو کاروں کے مال کے جو اپنے مالوں کو حلال طور سے کماتے اور اسکی زکوٰۃ دیتے رہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اسکو دنیا و آخرت
 میں خوب بڑھاتا ہے۔ اور معالم میں تو کہہ لے بحق اللہ الیہ والی فیہین مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ اس مال کو حسین بیاج شامل ہوا ہے ہلاک کر دیتا ہے
 اور اسکی برکت دور کر دیتا ہے اور ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی کہ قول بحق اللہ الیہ والی یعنی سود خورہ سے قبول نہیں کرتا نہ صدقہ اور نہ ہما
 اور نہ حج اور نہ صلہ رحم۔ یعنی کوئی خیر کا خرچہ اس سے قبول نہیں کرتا نہی وقال المتخرج اور بیان کیا گیا ہے کہ سود کا کھانا و کپڑا سود خورہ کی ناز و
 روضہ کو بھی کھو دیتا ہے کہ اس سے وہ بھی قبول نہیں ہوتا ہے واللہ اعلم۔ وقال تعالیٰ فی ربی الصدقات تفسیر میں ہے کہ ربی بضم
 و تخفیف از ربیرنی یعنی باب افعال سے پڑھا گیا ہے لکن اسکو بڑھاتا ہے اور بڑھاوڑ یعنی نو دیتا ہے اور ایک قراءۃ میں بتقدید بار مودہ از
 ترتیب یعنی باب تفسیر سے آیا ہے جیسا کہ بخاری نے ابوہریرہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ایک چھوڑا سے کے برابر
 پاک کمائی سے صدقہ دیا اور حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قبول نہیں کرتا مگر پاک ہی کو تو اللہ تعالیٰ اس صدقہ کو اپنے دین یا تمہیں قبول فرماتا ہے پھر
 اسکو ترتیب سے فرماتا ہے اس شخص صدقہ دینے والے کے لیے جیسے تم میں سے کوئی اپنا گھوڑے کا بچہ پالتا ہے یا تاشک کہ وہ پہاڑ کے برابر ہو جاتا ہے۔
 ورواہ مسلم والبیہقی والترمذی والنسائی وابن ابی حاتم و احمد ابن جریر اور روایت امام احمد کی جو ابوہریرہ و عائشہ سے ہے ہمیں یہ بھی یاد ہے کہ تاشک
 کہ وہ چھوڑا یا لقمہ اللہ تعالیٰ کے پرورش میں مثل حیر پڑا کے ہو جاتا ہے اور ترمذی نے اس روایت کو حسن صحیح کہا ہے وقال المتخرج اللہ تعالیٰ کا دین
 ہاتھ میں لینا کتاب اسکے نخل سے ہے اور اول یہ ہے کہ اسکی تاویل نہ کی جائے باوجود فقہین اس امر کے کہ اللہ عزوجل ایسے ہاتھ وغیرہ سے جو کسی مخلوق
 کے ہیں پاک و منزه ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اللہ لا یحب کل کفار شیم۔ یعنی نہیں دوست رکھتا دل کے کفار کو اور قول فعل کے ایشم کو۔ اور دوست نہ رکھتا
 مراد اسکا لازم ہے کہ اسکو عذاب دنیا ہے اور اس صفت کے ساتھ اس آیت کریمہ کا خاتمہ باین مناسبت ہے کہ سود خورہ اس قسمت پر راضی نہوا جو
 اللہ تعالیٰ نے اسکے واسطے حلال سے مقرر کیا تھا اور مباح کمائی کی راہ پر کثافت کیا پس اسنے طرح طرح کی خبیث کمائیوں سے لوگوں کے
 مالوں کو باطل و حرام پر کھانا شروع کیا پس اسنے نعمت حق سے کفران کیا اور افعال خبیثہ سے فاجر گنہگار ہوا۔ پھر اسکے بعد اللہ تعالیٰ عادت قرآن
 کے موافق ان لوگوں کے ثواب کو ذکر فرمایا جو ایمان لائے اور نیک کام کیے۔ لقول ربنا ائینوا و عیالوا الصالحین الیہ پس طلبہ
 کہو کہ علی العموم آہل ایمان مراد ہیں اور ہر ایک میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ مراد وہ لوگ ہیں جو ہر ایک کے حرام ہونے پر ایمان لائے یعنی اور جو لوگ اس امر پر ایمان لائے
 کہ ہر ہوا حرام ہے اور انھوں نے نیک کام کیے الیہ۔ اور اولی یہ ہے کہ الذین آمنوا سے فام مراد رکھی جائے کیونکہ اس میں مومنین کے حق میں مدح زائد ہے
 اور ربوا کے حرام ہونے کا اعتقاد کل مومنین کو خود حاصل ہے اور صلوة و زکوٰۃ کو مخصوص بیان فرمایا کہ گرچہ صالحات میں یہ بھی شامل ہے تو

سلفہ

صلوة کو اسوجہ سے کروہ افضل صالحات ہو اور زکوٰۃ کو اسوجہ سے کہ سیاق و رباب مال ہو اور زکوٰۃ اخراج مال کا تمنا ہے رضا سے حق پر عمل ہو۔ اگر کہا جائے کہ ایہ کریمہ میں ثواب مذکور جو بنیٰ لہ اس قول کے ہو لہم الجنت عند ربہم یہ ثواب بعد ایمان کے الیٰ اعمال صالحہ سے ہونے کے ساتھ مذکور ہے یعنی ایمان لائے اور نیک کام کیے و نماز و زکوٰۃ ادا کی انکے واسطے جنت ہو حالانکہ اگر کوئی شخص بالغ ہو اور حالیکہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لایا ہو ہنوز کسی نماز کا وقت یا زکوٰۃ ادا کرنے کا وقت نہ گذرا تھا کہ وہ مر گیا تو بالاتفاق وہ اہل ثواب میں سے ہو اور ایسے ہی ایک شخص ایمان لایا اور ایمان کی خوشی میں اسکو شادی مرگ ہو گئی کوئی نماز و روزہ وغیرہ نہیں کرنے پایا تو وہ اہل ثواب میں سے ہو پس ثابت ہوا کہ ثواب حاصل ہونا اعمال کے پائے جانے پر موقوف نہیں ہے پھر جو ایمان کے ساتھ اعمال مذکور ہیں انکے ذکر میں کیا حکمت ہو تو جواب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان نیک خصلتوں کو اس واسطے نہیں فرمایا کہ ثواب کا استحقاق ان پر مشروط ہو بلکہ اس بیان کے واسطے کہ ان افعال حمیدہ کو بھی ثواب و رضا سے الٰہی حاصل کرنے میں مدد ملے جو یہ علامت ثواب کے ہیں بالجملہ اس سے بیان انکی اطاعت کا ہو اور یہ غرض نہیں کہ ثواب اس پر مشروط ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

ای ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور چھوڑ دو جو رہ گیا سود اگر تم یقین والے ہو

فَإِنْ كُنْتُمْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِئَاسَةٌ لِّكُم مِّنْكُمْ

بھرا اگر نہیں کرتے تو خبردار ہو جاؤ اپنے کو اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اگر تو بہ کرنے ہو تو تمکو پہنچے ہیں اصل

وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۚ

اور اگر خیرات کرو تو تمھارے لیے بہتر ہے اگر تم کو سمجھ ہو اور ڈرتے رہو اس دن سے جس میں تم کو پھر جاؤ گے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

صادقین فی ایمانم فان من شان المؤمنین اتثال امر اللہ۔ ای ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور باقی ربا کو چھوڑو اگر تم مومن ہو

یعنی اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو کیونکہ مومن کی شان سے یہ بات ہو کہ حکم الٰہی کا بجا لانے والا ہو۔ نزلت لما طالب بعض الصحابة بعد الفی ربوا کان لہ قبل۔ روایت ہو کہ بعض صحابہ نے ربوا سے ممانعت ہو جانے کے بعد اپنا کچھ سود جو ممانعت سے پہلے کا چڑھا تھا طلب کیا تب یہ آیت نازل ہوئی کہ وہ ربا کو چھوڑ دو۔

فَإِنْ كُنْتُمْ تَفْعَلُوا۔ ما اتمم بہ پھر اگر تم نہ کرو گے ف یہ کام جسکا تم کو حکم کیا گیا ہے۔

وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۚ۔ لکھتے ہو کہ تم یہ علم و لما نزلت قالوا لا بد لنا بحیثہ تو اللہ تعالیٰ نے اس کے رسول کے ساتھ لڑائی

اشتبہا روف اس میں لکھتے ہو کہ یہ روایت اتری تو رسول کے حکم اللہ تعالیٰ سے لڑنے کی طاقت نہیں ہے وَاِنْ تُبْكَو رَجَعْتُمْ عَنْهُ اِنْ تَمْنَىٰ تَوْبَةٌ كِی یَعْنِی تَمْنَىٰ اس سے رجوع کیا اور بات مان لی۔ فَكُلُّكُمْ رُءُوسٌ۔ اصول۔ اَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلَمُونَ

مسعود بن عبد اللیل و حبیب بن ربعہ بیان کیے اور ذکر کیا کہ انھوں نے بنو مغیرہ قبیلہ مخزوم سے اپنا سود طلب کیا اور وہ بڑا بھاری مال تھا اور
انھوں نے انکار کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو مسلمانوں سے دور کیا یہی ہم زمانہ اسلام میں نہیں بنیں گے اور ہر دو فرق نے جناب بن اسید کے پاس لاش
کی جہک میں حضرت ضامہ کی طرف سے نائیب تھے پھر باقی قصہ ذکر کیا اور شاید یہی باعث ہوا کہ حضرت صلعم نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں فرمایا
تھا کہ زمانہ جاہلیت کے کسب سود جو کچھ ہوں وہ موضوع ہیں یعنی گرا دیے گئے واپس کیے گئے ہیں اور پہلا سود زمانہ جاہلیت کا جسکو میں
اپنوں کا مال سود و روز کرنا ہوں وہ عباس بن عبد المطلب کا سود ہے کہ وہ سب کا سب گرا دیا گیا یہی احد بیف بالجلہ معنی آیت کے یہ ہیں کہ
اللہ تعالیٰ اپنے ایمان والے بندوں کو حکم فرماتا ہو کہ اس سے ڈریں اور اس کا تقویٰ کریں اور انکو منع فرماتا ہو کہ ایسی چیز سے جو انکو اللہ تعالیٰ نے غضب
قریب کر کے اور اسکی رضا مندی سے دھڑکائے پس خود انکو اللہ تعالیٰ خوف کر اللہ تعالیٰ سے اور اپنے افعال پر اسکو حاضر و ناظر جانو اور
قولہ و ذرا باقی میں اگر بواہر چھوڑ دو تمام وہ مال سود جو ممانعت سے پہلے تمہارے کچھ لینے کے بعد باقی رہ گئے ہیں اور وہ تمہارے اصل
مال پر بڑھتی سود ہیں اب ممانعت کے بعد ہرگز اس بڑھتی کے مالوں کو مت لو۔ قولہ ان کتم مومنین۔ اسے تفسیر کرتے ہو جو تمہارے واسطے
مشرع کیا ہو کہ بیع حلال ہو اور ربوا حرام ہو وغیرہ ملک۔ اور یہاں حرف ان شرطیہ میں تامل کیا گیا کہ یہ ملک کے واسطے مستعمل ہوتا ہو حالانکہ
یہ لوگ مومنین تھے اور انکو کچھ شک تھا تو معاملہ میں کہا کہ ان میں سے اذہری جبکہ تم مومن ہو اور ابن عتیق نے اسکو پسند کیا کیونکہ لغت میں اسکا
نشان نہیں ہوا و مفسر نے ان کو اپنے معنی پر لیا اور مومنین کو یعنی صادقین فی الایمان لیا اور اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو تو باقی سود چھوڑو
کیونکہ سود کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو اور سحائی والے کی پہچان یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فراموشی کرے اور منہر جسم کے نزدیک
اولیٰ ہے کہ ان پہاں جوش دلائے اور آمادہ کرنے کے واسطے لیا جاوے جسے کوئی اپنے بیٹے سے کہے کہ اگر تمہارے بیٹے ہو تو یہ کام
نہ کر لاؤ اور وجہ یہ ہو کہ ان لوگوں کو اگرچہ سود کا حرام ہونا معلوم تھا مگر آئندہ کے واسطے سمجھے تھے بدین قرینہ کہ فتن جان و مصلحت میں رہ بھرتی
فلہ سلف اور سلف میں و باقی رہا ہو اسود بھی سمجھے تھے پس انکو قبیلہ کردی اور تہذیب اس واسطے کہ ممانعت اسکے مطالبہ میں ہو چکی تھی
واللہ اعلم۔ اس واسطے فرمایا۔ فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب۔ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے کہ اس آیت میں روایت کی کہ یعنی پھر دشمن
سخت و ظہیر ہند یہ ہو گئی جو بعد ممانعت کے سود خواری کو برتنے جاتا ہو اور برابر سود کھانے جاتا ہو اور ایک قرآن مجید میں قاتل و کفر الیٰ اللہ عزوجل
بھی پڑھا گیا اور معنی اسکے یہ ہونگے کہ اعلو ما بحرب۔ اس کا گاہ کو غیر کو اللہ و رسول کی لڑائی سے اپنے ساتھ۔ اور مشہور قرآنہ بفتح ذال حمزہ
و قصہ ہمزہ ہو اور معنی اسکے یہ ہیں کہ تم جانو اور یقین کرو اور ایسا ہی ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ فاذنوا بحرب اسے استیقنوا بحرب اور نیز
ابن عباس سے روایت ہوا کہ بیاج کھانے والے سے کہا جائیگا قیامت کے روز کہ لڑائی کے واسطے اپنے ہتھیار اوٹھا پھر ابن عباس نے
یہ آیت پڑھی فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ و رسولہ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے اس آیت میں روایت کی کہ یعنی پھر دشمن
سود خواری پر لڑا ہے اس سے الگ نہو تو مسلمانوں کے سردار کو واجب ہو کہ اس سے توبہ کراوے پھر اگر وہ توبہ کر کے الگ ہو تو خبر ورنہ
اسکی گردن مار دے۔ اور حسن بصری و ابن سیرین رحمہما اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ دونوں نے فرمایا تھا کہ واللہ یہ صیارتہ لوگ
مضروب بیاج کھانے والے ہیں اور انھوں نے آگاہی لی اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول سے لڑائی کی اور اگر لوگوں پر کوئی امام عامل ہوتا تو ان سے توبہ کرنا پھر
اگر توبہ کرتے تو خیر ورنہ انکو قتل کرتا و ابن ابی حاتم اور بیع بن انس سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سود کھانے والے کو قتل کے وعدہ فرمایا
نہو و ابن جریر اور ابن اقوال میں توفیق اس طرح ہو کہ اللہ تعالیٰ سے لڑائی ہون ہو کہ اللہ تعالیٰ انکو آگ میں ڈال دیگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۵۷ یعنی اس وقت میں کہ یعنی لوگ باجلاؤں پر جو حلال کی کوئی حد ہے یعنی سناؤں یا مادیوں میں جو اس قدر کہ یہ بھی کرنا میں باجلاؤں کو اس قدر کہ ۱۴

علیہ وسلم سے لڑائی یہ ہو کہ اپنے تلواریں چلائی جائے اور یہی ان علماء نے بیان کا قول ہے جنہوں نے معافی قرآن میں باعتبار لغت و محاورہ و زبان کے گفتگو کی ہو مثل ابو عبیدہ و زجاج و غیرہم کے اور اسی سے امام رازی نے تفسیر میں کہا ہے کہ اگر وہ قویہ نہ کریں تو ظاہر آیت کا مقتضایہ ہو کہ کہ اسے لڑائی کی جائے۔ بالحدیث اس میں کسی کا خلاف نہیں ہو کہ بیاج کھانا کبیرہ گناہ ہو۔ اور ہندوستان میں جو بہتر سے جاہل لوگ کہتے ہیں کہ انگریزوں و ہندوؤں سے بیاج لینا جائز ہے یہ محض جہالت ہی عوام بھائی مسلمانوں کو اسپر ہرگز اعتقاد نہ کرنا چاہیے ہرگز جائز نہیں ہے اور جو لوگ ایسا کہتے ہیں وہ کج بحث اپنی عاقبت خراب کرتے ہیں۔ قولہ وان تبتم فلکم من اموالکم لا تظلمون ولا تظلمون یعنی اور اگر تم نے باقی سود مانگنے اور اسکے ارتکاب سے توبہ کی تو تمہارے واسطے تمہارے اصل مال واجب ہیں تم خود ظلم نہ کرو اور بڑھتی مست مانگو اور پتھر بھی ظلم نہو گا کہ اصل مال نہ دیا جائے پس مدعو و جل نے وہ تمام سود جو لوگوں نے ممانعت سے پہلے لیے تھے ان کے واسطے رو رکھے یعنی یہ نہیں حکم دیا کہ پہلے حصے جو سود دیا ہو اگر وہ اصل مال کے برابر پہنچ گیا تو اب اصل مال میں سے کچھ نہیں چاہیے وہ وضع ہو گیا جیسے کہ اب شرع میں حکم ہے کہ اگر مرنے میں مال رہے سے کچھ حاصلات وصول کی اور وہ مال قرض کے برابر اسکو مل گئی تو قرضہ ادا ہو گیا اور رہا نہ کو رہا نہ واپس کرے اور وہ قرضہ سے بری ہو اور اس سے دلیل نکلتی ہے کہ اسلام سے پہلے جو احکام گذر چکے وہ ثابت ہیں مانند اسکے کہ ایک کافر مسلمان ہوا اور حالت کفر میں اس نے بیاج سے مال جمع کیا ہو تو امید ہو کہ وہ محفوظ ہو گا اور منجملہ ظلم کے یہ ہو کہ قرضخواہ اپنے قرضہ اسفلس کو تنگ کرے بغرض انقطاع اور تا بھی ظلم ہو کہ قرضہ اگر دسترس ہو اور وہ مال ادا نہ کرے اسکو واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ دسترس والے کا قرض ادا کر لے میں درنگی کرنا ظلم ہے۔ اور معال میں مذکور ہے کہ جب آیت اتری تو سود چاہنے والوں نے کہا کہ ہم توبہ کرتے ہیں ہکو اللہ تعالیٰ سے اور اسکے رسول سے لڑنے کی طاقت کمان ہی نہیں سود چھوڑا اور اصل مال کے طالب ہوئے تب قرضہ ادا کرنے کا کہ ہم تنگ دست ہیں ہکو حاصلات آنے تک حلیت و مکر انہوں نے نہ مانتا تب اللہ عزوجل نے نازل فرمایا۔ فان کان وعقر ففطرۃ الی مسقر۔ اور بعض قراۃ میں ذاعتر۔ اور بعض قراۃ میں۔ فان کان معسر۔ بعض آیات پر پس کان ناقصہ ہے۔ ایسی فان کان ہذا المطلوب او المدیون ذاعترقا و معسر۔ اور ہائے شہور قراۃ کے اوجہ یہ ہے کہ کان نامہ ہی بجے قیام حاصل کے۔ یعنی اگر قرضہ تنگ دست ہو تو آسانی تک حلیت ہے۔ پھر جہور کے نزدیک یہ آیت عام ہے ہر قرضدار کے واسطے کہ جب وہ تنگ دست ہو تو اسکو حلیت دیا جائے اور یہ تاخیر واجب ہے کیونکہ نظر مرفوع ہے اور رفع کی سبیل وجوب ہے کما ذکرہ المفسر فی التلکشان اور سراج میں مذکور ہے کہ آیت میں دلیل ہے کہ اگر قرضخواہ نے قرضہ ادا پر نالاش کی اور اس نے کہا کہ میں تنگ دست ہوں تو قید نہیں کیا جائیگا ہا یہ کہ اسکا دعویٰ کہ میں تنگ دست ہوں اس میں گواہ کی ضرورت ہے یا نہیں تو اس میں دو صورتیں ہیں دیکھا جائے کہ اگر یہ قرضہ کسی چیز کا عوض ہو مثلا کوئی چیز فروخت کی جس کے دام میں یا کچھ نقد دیا ہو جس کا عوض ایسی شے چاہیے ہو تو اپنی تنگ دستی کے دعوے پر گواہ لاوے اور اگر یہ قرضہ اسپر بغیر عوض چیز صا ہو مثلا ضمانت کا مال ہو یا کسی کی چیز تلف کر دی ہو یا مال مہر ہو تو قسم سے اسکا قول ہی قبول ہو گا اور قرضخواہ پر گواہ دینا چاہیے کہ اس قرضہ دار کا مال ہے یہ تنگ دست نہیں ہے۔ پھر یہ سب اس صورت میں ہے کہ حاکم کے بیان نالاش ہو ورنہ بہت ثواب توبہ ہے کہ قرضخواہ خود اسکو حلیت دیدے جبکہ وہ تنگ دستی کا عذر کرنا ہو اور اس بارہ میں بہت سی صحیح حدیثیں آئی ہیں از سچلہ ایک غسر حمہ اللہ نے ذکر کی ہے اور امام احمد نے بریدہ نے روایت کی کہ میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ جس نے تنگ دست کو حلیت دے اسکے لیے ہر روز اپنے قرضہ کے برابر مال صدقہ کا ثواب ہو گا اور محمد بن کعب القرظی سے روایت ہے کہ بوقحاہ درم کا ایک شخص قرضہ تھا اسکے تقاضا کو آتے اور وہ چھپ جاتا ایک روز آئے تو ایک لڑکا نکلا اس سے پوچھا اُس نے کہا کہ ہاں وہ گھر میں خربزہ کھاتا ہو پس وازدی کہ او ظان شخص نکلا کہ مجھے خبر مل گئی کہ تو موجود ہو میں نے کھانا

فرمایا کہ تو مجھے کیوں منہ چھپاتا ہوا ہے کہ میں تنگدست ہوں میرے پاس کچھ نہیں ہے فرمایا کہ قسم ہے کہ تو تنگدست ہو اسنے کہا کہ ہاں واعد میں تنگدست ہوں تو اب وقتاؤں رونے لگے اور تمسک سنگھڑا کر شادیا پھر کہا کہ میں رسول اللہ صلعم سے سنا ہوں کہ جسنے اپنے قرضدار کو مہلت دے وہی اس سے محروم و یا توقیامت کے روز وہ عرش کے سایہ میں ہوگا رواہ احمد و مسلم اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے ان احادیث کے جمع کرنے میں طول یا ہوا اور اللہ تعالیٰ جسکو توفیق دے اسکے لیے اسقدر کافی ہے اور یہ سب ثواب عظیم تو فقط اتنی بات کا ہے کہ قرضدار کو مہلت دیدے کہ اس سے بڑھ کر ثواب و رضا حق و عوجل کی طرف ہدایت و ارشاد کیا بقولہ تعالیٰ و ان تصدقوا خیرکم ان کنتم تعلمون۔ یعنی اگر تم اپنے قرضدار کو بعض مال یا مکمل مال صدقہ دیدے تو وہ مہلت دیدنے سے بھی بڑھ کر بہتر ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو نصیحت کی دریا دلایا اور چوٹیا کر دینا اور اسکا مال سب فنا ہونے والا ہوا آخرت سامنے چلی آتی ہے اور قیامت کا ہولناک دن سامنے ہے اور اسکی طرف ہر دم چلے جا رہے ہیں ہر بھلے بڑے کام کا حساب ہوا و ثواب اللہ تعالیٰ کا نہایت خوب اور عذاب اسکا نہایت سخت ہے قال تعالیٰ و اتقوا یوم یبعث فی اللہ ثم توفی کل نفس کسبہا ہم لا یظلمون۔ یعنی ڈرو اس ہولناک دن سے یعنی قیامت سے جس میں لوٹائے جاؤ گے خواہ مخواہ اللہ تعالیٰ کی طرف پھر پورا پورا دیا جائیگا ہر نفس کو بدلہ اسکا جو اسنے بھلا یا برا کیا ہے اور اگر کچھ ظلم ہوگا۔ یعنی یہ ہوگا کہ کوئی نیکی لکھا دے گی جائے اور اسکا ثواب ملے گا کوئی بدی ناحق بڑھادی جائے کہ اسکا عذاب بجا رہے جو صحیح حدیث میں مضمون ہے کہ بعض گنہگار مسلمانوں سے جو ایمان میں سچے مضبوط تھے پہاڑ برابر گناہ اتار کر ایسے کافر بدکاروں پر رکھے جاؤینگے جو اللہ عزوجل کی شان میں نہایت گستاخ و دشمن کہتے تھے مانند اسکے کہ اسکا بیٹا بناتے اور اسکی آیات سے ٹھٹھول کرتے تھے تو یہ مضمون برحق ہے اور یہ درحقیقت دونوں کے اعمال کی جزا ہے جو جسکا مستحق تھا اسکو وہ پہنچ گیا اور کسی پر ظلم نہیں ہوا۔ جاننا چاہیے کہ صحیح روایات سے ثابت ہوا ہے کہ تمام قرآن میں آخر یہ جاتری وہ یہی تہ اللہ تعالیٰ و اتقوا یوم یبعث فی اللہ ثم توفی کل نفس کسبہا ہم لا یظلمون۔ ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکے نازل ہونے کے بعد فوراً تین روزہ پہر بیچ الاولین و ثانیین کے روز دن چھپے اس ورنہ نالی سے رحلت فرما ہوئے رواہ ابن ابی حاتم و ابن مردودہ اور آخر آیت ہونا تو نفسانی و ابن جریر وغیرہم نے باسانید صحیحہ روایت کیا ہے **قال** عائشہ البیان میں شیخ نے ذکر کیا کہ تہ اللہ تعالیٰ و ان کان ذو عسر فسطر الی مسیر۔ لوگوں کو ادب سکھلایا کہ اپنے ناداروں سے وہ برتاؤ کرو جو اللہ عزوجل نے اپنے بندوں سے اپنے کرم و رحمت سے برتاؤ کرنا چاہا ہے پس سامان طاعت کچھ نہیں اور معصیت سے شکستہ طال ہیں اور یہ اللہ عزوجل کی کمال عظمت ہے جو اسکو بندوں کے حلقہ میں کیونکہ فرشتے ہوں کہ حکم دیدیا کہ قرضداروں کو اپنے مجازی حقوق میں مہلت و تاخیر دین اور اس میں اشارہ کیا کہ اللہ عزوجل حقیقی حقوق میں جو بندوں پر واجب ہیں اور انکے ادا کرنے میں بندوں نے تصور کیا ہے عفو فرمایا گیا اور درگزر کرے گا **قال** المنہرجم یعنی جن لوگوں نے قرضدار کو قرض سے بالکل بری کر دیا اور اسکو جہہ کر دیا وہ امید و ابروین کو اللہ تعالیٰ نے اوپر اپنے حقوق واجبہ سے جنہیں تصور ہوا ہے عفو فرمایا ہے اور یہ کہ اسے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کی کہ جسنے قرضدار کو اسکی کشائش حاصل ہونے تک مہلت دے وہی اللہ تعالیٰ نے اسکو اسکا گناہوں میں توبہ تک مہلت دیکر رواہ الطبرانی۔ اور حق یہ ہے کہ اللہ عزوجل کی طرف سے بالکل عفو ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اور حضرت خلیفہ رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندہ قیامت میں اللہ عزوجل کے پاس آویگا اور اللہ تعالیٰ فرماویگا کہ تو نے دنیا میں میرے واسطے کیا کیا وہ عرض کرے گا کہ اے سرور گار میں نے دنیا میں ذرا بے رحمی سے واسطے کوئی کام نہیں کیا تھا۔ مجھے تیری حضور میں امید لگانے کا موقع ہو ہی ات اس بندہ سے تین بار مکرر کہی جائیگی اور وہی جو اسے دیکھا خیر

عَنْكَ اللَّهُ وَأَقُومُ لِلشَّهَادَةِ وَأَذُنِي أَلَا تَرْتَابُونَ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً
 تُدِيرُوهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ
 وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ
 اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور درست رہتی ہو گواہی اور گنتی ہو کہ تم کو شہید بنانے کے لیے صورت میں کہ سودا ہو رو برو کا
 پھیر بدل کرے ہو یا پسین تو گناہ نہیں تمہارے کہ نہ لکھو اسکو اور گواہ کرو جب آپس میں سودا کرو اور
 لقصان نہ کرے لکھنے والا اور نہ گواہ اور اگر آپس میں سودا کرو تو یہ گناہ کی بات ہو تمہارے اندر اور دوسرے رہو اس سے اور کھانا ہو

اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ سب چیز سے واقف ہو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ - تعاملتم - اسی ایمان والو جب تم باہم معاہدہ کرو - ید بین - کسلم و قرض بین اوہا
 ما سند بیع سلم اور قرض کے - اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّى - معلوم - ایک معیار معلوم تک - فَالْكِتَابُ - تو اسکو لکھو یعنی بیعین غرض کہ
 وثوق رہے اور جھگڑا دور رہے - وَلَكِنْ كُنْتُمْ - کتاب الدین اور چاہیے لکھو اودھار کی تحریر - بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ
 بالحق فی کتابتہ لایزید فی المال والاعجل ولا ینقص - تمہارے درمیان ایک کاتب بعدل یعنی اپنے لکھنے میں حق پر رہے کہ مال و مدت میں
 نہ بڑھائے اور نہ گھٹائے - وَلَا يَأْب - مبتنع - کاتب - من - اَنْ يَكْتُبَ - اذادعی الیہا - کما علمہ اللہ - اسی فضل
 بالکتابہ فلا یخجل بہا - فَلْيَكْتُبْ - تاکید - اور کاتب کا نہ کرے اس سے کہ لکھ دے جب لکھنے کو بلایا جاوے - جیسے اللہ تعالیٰ نے لکھنا
 اسکو سکھلادیا یعنی اپنے فضل سے اسکو لکھنا سکھلادیا ہو پس وہ لکھ دے بخل کرے - وَلْيُحْمَلْ - علی الکاتب - اور بنانا جائے کاتب کو
 الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ - وہ شخص جس پر حق دینا آیا ہو - الدین لاندہ الشہود علیہ فیکلم بالعلیہ - یعنی جیسے قرضہ دینا یا بیع اسو اسطے
 کہ یہی وہ شخص ہو جس پر گواہی ہوگی پس وہ اقرار کرتا جائے تاکہ معلوم ہو کہ اس پر کیا واجب ہوا ہو - وَلَكِنْ تَقُولُ - فی مالہ اور
 کاتب کو لکھوائے میں اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھے - وَلَا يَجْنَسْ - ینقص - مِنْهُ - اسی الحق - شہیداً - اور حق میں سے کچھ بھی
 کسی نہ کرے - قَانَ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا - مہذرا - اَوْ ضَعِيفًا - عن الامار لضعف او کبر - پھر اگر وہ شخص جس پر
 آیا ہو سفیہ ہو یعنی فضول خرچ ہو یا ضعیف ہو لکھوائے سے بسبب بچہ ہونے کے یا بسبب بہت بوڑھے ہونے کے - اَوْ لَا يَسْتَفْهِمُ
 اَنْ يَحْمِلَ - ہو - فخرس او جمل باللغۃ او بخبر واک - یعنی یا وہ استطاعت نہیں کھتا کہ لکھوائے اس سبب کہ مثلاً گونا گواہ یا زبان نہیں جانتا
 یا مانند اسکے کوئی سبب ہو - فَلْيَحْمِلْ وَلِيَهُ بِالْعَدْلِ - منول امرہ من والد ووصی وقیم ومنتزح قرضدار کا ولی اسکو عدل
 کے ساتھ لکھوائے ف ول سے مراد یہاں فقہ کی اصطلاح نہیں بلکہ لغوی معنی ہیں یعنی وہ شخص جس کے کام کا منول ہو مثلاً بچہ ہو یا فقیر
 بربادی کرنے والا ہو تو اسکا باپ لکھوائے یا بہت بوڑھا یا یتیم ہو تو وصی لکھوائے یا اگر گناہ تو باپ یا وصی یا قیم لکھوائے یا زبان نہیں جانتا تو
 منتزح قرض لکھوائے - وَاسْتَشْهِدُوا - اشہدوا علی الدین اور گواہ کرو قرضہ پر شہید بنیں - شہادین - دو گواہ - مِنْ رِجَالِكُمْ -
 اسی بالغی المسلمین الاحرار اپنے مسلمانوں بالغ آزاد مردوں میں سے - قَانَ كُفُّوا - اسی الشہادین پھر اگر نہ ہوں دونوں گواہ - رَجُلَيْنِ
 دومر یعنی دو مرد ہوں تو - قَرَ حُلٍّ وَاقْرَأُ تَانِ - شہدوں - گواہ ہوں جو میں ایک مرد اور دو عورتیں - مِمَّنْ تَرَ ضَوْؤَنَ مِنْ

الشَّهَادَةُ - لَدِينِهِ وَعَدَالَتِهِ - یعنی گواہوں میں سے پسند کرو بچیت دین دار اور عادل ہونے کے - وَتَعْدُو النَّسَارَ لِأَجْلِ - اُن کو تضرع
 تنسی - اِحْدَیْهُمَا - الشَّهَادَةُ لِنَقْصِ عَقْلِهِمْ وَضَبْطِهِمْ - اور عورتوں کا متعدد ہونا بوجہ اسکے کہ بھول جائے دونوں میں سے ایک عورت
 گواہی کو سبب اسکے کہ عورتیں عقل میں اور یاد رکھنے میں ناقص ہوتی ہیں - فَكُنْ كَرِاحِدِهُمَا الْآخَرَى - تو ایک کو دوسری
 عورت یاد دلا دے - تَذَكَّرْ - بالتَّخْفِيفِ وَالْتَشْدِيدِ - یعنی اپنے کثیر و ابو عمرو نے بسکون ذال و تخفیف کا پڑھا - اور باقیوں نے بفتح ذال
 و تشدید کا پڑھا ہر اور حمزہ کے پر رفع را پڑھا اور باقیوں نے نصب پڑھا - حاصل یہ کہ دونوں عورتوں کو اس واسطے ایک مرد کی جگہ قائم کیا
 گیا کہ عورتوں کی عقل و حفظ میں نقصان ہوتا ہو پس یاد رکھنے والی عورت دوسری بھول جانے والی کو یاد دلاویگی - وَجَلَّةُ الْأَذْكَارِ مَحَلُّ الْعِلْمِ - اور یاد
 دلانے کا جملہ ہی درحقیقت محل علت ہی ہے اس علت سے دو عورتیں ٹھہرائی گئیں کہ یاد دلا دے ایک عورت دوسری کو اگر وہ بھول جاوے
 لیکن ظاہر میں - اِنْ تَضَلَّ عِلَّتْ هِيَ خَائِجَةٌ كَمَا لِأَجْلِ اِنْ تَضَلَّ هُوَ جَعَلَ تَضَلُّهُ سَبَبًا فِي ضَلَالِهَا - یعنی بھول جانا ہوتا ہے پس ضلال کو بھولنے کا
 کے قرار دیا گیا - اور حمزہ جملہ کی قراءۃ میں کہ ان یعنی ان شرطیہ ہر اور تذکر مفعول ہر پس یہ جملہ مستانفہ شرط و جواب ہی ہے اگر ایک بھولے گی تو
 دوسری عورت اسکو یاد دلاویگی - وَلَا يَأْتِ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا زَائِدَةٌ - دُعُوا - اِلَى تَحْمِلِ الشَّهَادَةَ وَأَدَّاهَا - اور گواہ انکار کریں
 جب کبھی بلائے جاوین یعنی گواہ ہونے کے لیے یا گواہی ادا کرنے کے لیے جب بلائے جاوین تو انکار کریں یعنی اگر لائق گواہی کے لوگوں کو
 بلایا جائے کہ تم لوگ اس امر کے گواہ رہو یا جس امر کے گواہ ہوے تھے وہ گواہی ادا کرنے کو بلائے جاوین تو انکار کریں - وَلَا تَكْتُمُوا
 تَمَوْ - اِنْ تَكْتُمُوا - اِیْ مَا شَهِدْتُمْ عَلَیْهِمْ اِلْحَقْ لَكُمُ الْكَفَرَةُ وَفَوَاقِ ذَٰلِكَ - اور تم لوگ ملال گین نہ جو اس بات سے کہ تم اسکو لکھو یعنی اس چیز کو
 چسپ تم گواہ ہوے اور یہ ملال بوجہ اسکے کہ ایسا کثرت سے واقع ہوتا ہے یعنی اسکی کثرت وقوع کی وجہ سے تمہیں ملال ہو کہ اسکو لکھ لو - صَغِيرًا
 كَانَ - اَوْ كَبِيرًا اِلَى اَحَدِهِ - اسکی بیاد نے تک صغیر ہو یا کبیر - فَكُلُّهُ اِلَى اَحَدِهِ - اَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ -
 اعدل - بہت عدل پر ہو اقل کے نزدیک - وَاقْوَمُوا لِلشَّهَادَةِ - اِیْ اَعُوْا عَلٰی قَامَتِهَا لَا تَزِدْ كَرَامًا - اور بہت مددگار ہو گواہی کے
 قائم کرنے پر کیونکہ یہ تحریر اس گواہی کو یاد دلاویگی - وَادْنِیْ - اقرب الی - اَنْ لَا تَمُرَّ قَاتِلًا - تَشْكُوْا فِیْ قَدْرِ اِحْقَاقِ وَالْاَجْلِ - اور زیادہ نزدیک
 ہو اس امر سے کہ تم لوگ شک میں نہ پڑو یعنی اودھار کی مقدار اور میعاد میں تم کو باہم شک ہو کہ جھگڑا ہو کیونکہ عہدا جھگڑا کرنا تو مسلمان کی شان
 نہیں ہے - لَٰمُذْ تَشْكُوْا لَكُمْ لِنَا اِرْشَادُكُمْ دُرِّیَا تَاکُثُّ شَيْطَانُ تَمَّ مِّنْ جَهْلِكُمْ كَمَا مَوْعِدُ نَہَاوَسَ - پس ہر چھوٹے و بڑے معاملہ میں جب دودھار ہو حق کی مقدار
 و قرض کی بیاد ٹھیک ٹھیک لکھ کر گواہ کر لو - اِلَّا اِنْ تَكُوْنُ - تَفْع - تَجَارَتَا حَاضِرَةً - اور عاصم کی قراءۃ میں تجارتا حاضرة
 نصب ہی ہے یعنی الا ان کیوں التجارة - تجارتا حاضرة - تَلِیْزُوْا نَهَا بَلْبَكُمُ - تَقْبِضُوْنَ مَا وُلَا اَجَلَ فِیْهَا - اگر اس صورت میں چاہو نہ لکھو تجارت
 حاضریہ ہو کہ اسکو وصول کر لو ہاتھ - اور اسکے ادا کی کوئی مدت نہ ہو - فَکَلِّسْ عَلَیْکُمْ جَنَاحَ - نِی - اَنْ لَا تَكْتُبُوْهَا
 وَالْمَرَادُ بِهَا الْمُتَجَرِّفِہ - پس یہ ہر گناہ نہیں - اس بات میں - کہ نہ لکھو اسکو اس سے مراد وہ چیز ہے جس میں تجارت واقع ہوے - اے ایسے کہ خود تجارت
 تو مصدر یا فعل ہو اسکا لکھنا نہیں ہو سکتا لیکن اس صورت میں یہ مناقشہ ہو سکتا ہے کہ باوجود دلیلیں ہیں کہ بائع یا مشتری دعویٰ کرے کہ میں نے
 نہیں بیچا یا میں نے نہیں خریدا لہذا فرمایا - وَاشْهَدُوا اِذَا تَبَايَعْتُمْ - عَلَیْہِ فَاَنَّهُ اَوْفَعُ لِلْاَخْلَاقِ - اور جب تم نے باہم بیعت کر لی
 تو اس پر گواہ کر لو - یعنی اس واسطے کہ اس سے اختلاف خوب دفع رہتا ہے شیخ سیوطی نے کہا کہ یہ حکم اور اگلا حکم دونوں انتخاب کے ہیں
 یعنی اگر گواہ کر لینا مستحب ہو واجب نہیں ہے - وَلَا یُضَارُّ کَاتِبُ وَلَا شَہِیدٌ - صاحب الحق و من علیہ تہم لیس او متعلق

عن الشہادۃ والکتابۃ۔ لایضاً تارین معروف و مجهول دون احتمال بین معروف بمعنی ضرر نہ دیوے اور مجهول بمعنی ضرر نہ دیا جاوے۔ پس اگر معروف ہو تو لا یضار دراصل لایضار بضمیہ معروف کبراء حمل اول ہو اور بمعنی یہ ہیں کہ نہ ضرر دیوے کاتب اور نہ گواہ اس شخص کو جس کا قرضہ چاہیے اور نہ اس کو جس پر قرضہ ہے باین طور ضرر نہ کہ لکھنے میں یا گواہی دینے میں تخریف کر دے یا باین طور کہ لکھنے سے انکار کرے یا گواہی ادا کرنے سے انکار کرے اور اگر لا یضار دراصل بفتح راء حمل اول بضمیہ مجهول ہو تو بمعنی یہ ہونگے کہ نہ ضرر دیا جاوے کاتب اور نہ گواہ یعنی نہ ضرر دیوے ان دونوں کو وہ شخص جس کا حق چاہیے باین طور کہ ان دونوں سے لکھنے میں اور گواہی ادا کرنے میں وہ بات کہے جو لائق نہیں ہے یعنی ایسی بات لکھنے کو کہے جو لکھنے کے لائق نہیں ہے یا گواہ سے ایسی گواہی ادا کرے کہ لائق نہ ہو کہے جو ادا کرنے کے لائق نہیں ہے۔ **وَإِنْ تَفْعَلُوا**۔ مابین تم عنہ اور اگر تم نے وہ بات کی جس سے منع کیے گئے ہو۔ **فَإِنَّهُ فَسُوقٌ**۔ خروج عن الطاعة لاحق۔ **بِکُفٍّ**۔ توبہ فسوق ہو یعنی طاعت سے خروج ہو جو مکمل لاحق ہو۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ**۔ فی امرہ ونہیہ اور ڈرو اللہ سے باین طور کہ اس کے حکم بجالاؤ اور جس سے منع کیا ہو اس سے باز رہو۔ **وَلَعَلَّکُمْ** اللہ۔ مصالح امور کم حالانکہ سکھاتا ہو مگر اللہ تعالیٰ یعنی تمہارے کاموں کی بھلی راہ میں جس سے تمہارے کار دنیا و آخرت درست ہوں ف یہ آیت کریمہ قرآن مجید میں سب سے طویل آیت ہے اور سعید بن اسبی سے روایت ہے کہ انکو خبر ہو چکی کہ عرش کے ساتھ سب سے قریب مانہ کی جدا ہوئی آیت الدین ہو رواہ ابن جریر اور ظاہر یہ ہے کہ یہ قربت اضافی ہے اور معتد بہ ہے کہ سب سے آخر نازل ہونے والی آیت قوالہ واتقوا یوما تخرجون فیہ الی اللہ الہیہ اور سب سے آخر نازل ہونے والی اور آیتیں بھی مروی ہوئی ہیں اور مفسر نے اتفاق میں اسکو مفصل مع توفیق نقل کیا ہے اور واضح ہے کہ اس آیت سے ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے دلوں کو متفق رکھنے میں اہتمام فرمایا کیونکہ جب شیطان ایک دوسرے کے دل میں شک و نفاق ڈالے وہ باہم جھگڑا ہو تو پھوٹ ہو جائیگی اور صحابہ رضی اللہ عنہم اگرچہ باہم ایک دل تھے لیکن بھول چوک سب کے ساتھ لگی ہیں پس ممکن تھا کہ قرض خواہ یا قرض دہا اپنی بات سے بوجہ بھول کے انکار کر جائے اور ابن عباس رضی عنہ سے روایت ہے کہ جب یہ الذین اتری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلے جس شخص نے اپنی بات سے انکار کیا وہ آدم علیہ السلام ہیں اللہ تعالیٰ نے جب دم کو پیدا کیا تو انکی پشت کو مسخ فرمایا پس قیامت تک جو بشر پیدا ہونے والے تھے انکو نکالا اور آدم پر انکی فریاد پیش کی گئیں پس آدم نے ان میں ایک مرد کو دیکھا جو جال میں بارونق تھا پس عرض کیا کہ یہ مرد گار یہ کون ہے حکم ہوا کہ تیرا بیٹا داؤد ہو عرض کیا کہ پروردگار اسکی عمر کیا ہے فرمایا کہ ساٹھ برس ہے عرض کیا کہ پروردگار اسکی عمر بڑھاؤ فرمایا کہ نہیں مگر آنکہ تیری عمر میں سے بڑھاؤں اور آدم کی عمر ایک ہزار برس مقرر ہوئی تھی پس دم نے اپنی عمر سے چالیس برس بڑھائے پس دم کو اسکا ایک نوشتہ لکھا گیا اور اس پر فرشتے گواہ کیے گئے پھر جب آدم کی وفات کا وقت پہنچا اور موت کے فرشتے گئے تو آدم نے کہا کہ میری عمر کے چالیس برس باقی ہیں تو کہا گیا کہ تو نے اپنی عمر سے چالیس برس اپنے بیٹے داؤد کو دیے ہیں آدم نے کہا کہ میں نے تو ایسا نہیں کیا ہے پس اللہ تعالیٰ نے آدم پر وہ تحریر ظاہر کی اور فرشتوں کی اس پر گواہی واقع ہوئی۔ رواہ الامام احمد اور دوسری سند سے اس روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے داؤد کے لیے سو برس اور آدم کے لیے ہزار برس پورے کر دیے **قَالَ** بن کثیر اور ایسا ہی ابن ابی حاتم نے اسکو روایت کیا اور یہ ضرور ایک غریب حدیث ہے اور اسکا ایک لای جو علی بن زید بن جعدان ہر ایک احادیث میں کثارت ہوتی ہے اور حاکم نے اسکو طریقی سے حضرت ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت کیا ہے واللہ اعلم۔ اب یہاں سے اس مباحثہ کا حال شروع ہوا جو لوگوں میں واقع ہوتی ہے پس فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اذا نذرتکم بین الی اجل مسمی فاکتوبہ۔ ترائیں ہر وزن و تغافل باہم دین کالین دین کرنا اور دین عرب کے نزدیک عہد و عہد ہے جو غالب ہوا دین میں وہ ہے جو حاضر ہو یعنی روبرو ہو پس اللہ تعالیٰ نے سود کالین دین حرام کرنے کے بعد سلم اور قرض کالین دین جائز فرمایا

لے مراد یہ کہ صورت میں دو تفاسیر کی ہیں کہ مخالف ہوتی ہیں اور یہ کہ یہ اصل صحاح حدیث ہے

لینے ایک طرف سے نقد دیا جائے اور دوسری طرف سے اودھار ہوا اور اس طریق سے بھی مقصود حاصل ہو اس واسطے بعض علماء نے فرمایا کہ کوئی منفعت و لذت ایسی نہیں جو حرام طریق سے حاصل ہوتی مگر اگر نقد و بدلے اسکی مثل لذت و منفعت حاصل کر سکا حلال طریقہ مشروع فرمایا ہو اور ابن عباس نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام فرمایا تو مسلم کو مباح کر دیا اور بخاری وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ میں نے یہ روایت سنی کہ بیع مسلم جسکے ساتھ میعاد نہ ہو وہ حلال ہے اور یہ آیت پڑھ دی راوی بیع مسلم یہ ہے کہ نقد و بیع اسوقت دیدیا اور دوسرے سے وہ مال جسکے عوض روپیہ دیا ہو ایک میعاد معلوم پر لیا شرائط کے ساتھ ٹھہرایا اور اسکے تمام شرائط ترجمہ فوائد عالمگیری کی کتاب البیوع باب المسلم سے تلاش کر لینی چاہیں اگر کہا جائے کہ تین یا بابت تفاعل ہے اور حقیقت اسکی یہ ہے کہ دونوں طرف سے ہو یعنی دونوں میں سے ہر ایک کی طرف سے دین کا لین دین ہو یعنی مثلاً زید نے عمرو سے سو روپیہ کے کھریے کیوں باوصاف جید فی روپیہ ایک من حساباً برین و عدہ خریدے کہ تین مہینہ گزرنے پر چوتھے مہینہ کی پہلی تاریخ کو ادا کرے تو تینوں کی لفظ کا مقتضایہ ہے کہ روپیہ بھی ابھی نہ دے قرض رکھے جیسے کیوں دوسرے کے ذمہ قرضہ ہیں اور یہی بیع برین بعض برین ہو اور یہ بالاتفاق باطل ہے تو جواب یہ ہے کہ تین مہینہ یعنی تین مہینے باہم معاملہ کیا اور اسکو تین مہینہ سے اس واسطے تعبیر فرمایا کہ اس میں فی الجملہ دین ہو نیکاً اشتراطاً اور تقدیر کلام یہ ہے کہ اذ انما لکن لیس فیما دین رہے باہم ایسا معاملہ کیا جس میں قرضہ ہو اور کمالین میں ہے کہ ہر طرف سے بولتے ہیں کہ وہ انہی میں سے اس سے مراد نیت کی جیکہ اودھار معاملہ کیا ہو خواہ دینا اودھار رکھا ہو مثلاً کسی سے کوئی چیز قرض خریدی اور دس وزین دینے کا وعدہ کیا یا لینا اودھار کیا ہو مثلاً دس روپیہ دیے اور چھ لینا ایک مہینہ کے وعدہ پر ٹھہرا اور یہ ایسا ہے جیسے بالیقین بولتے ہیں یعنی میں نے اس سے مبالغت کی خواہ اسنے تیرے ہاتھ بچا ہوا تو نے اسکا ہاتھ فروخت کیا ہو اگر کہا جائے کہ پھر اس صورت میں اذ انما لکن الی اجل سہمی کافی تھا برین کا لفظ کیوں زیادہ ہوا ہے تو جواب یہ ہے کہ اس واسطے ذکر ہوتا کہ ناگفتہ بہ کا مرجع ہو کیونکہ در صورت اسکے ہونے کے فاکتوہ الدین کسنا واجب ہوتا اور اس میں جسٹ تھا جو فاکتوہہ بر وجع ضمیر میں ہے اور نیز تاکیر یہ ہم نو کہ دائر نے بطور مبالغت اور بدلے کے اسکو دیا ہے اور نیز اس میں خوب ظاہر ہو گیا کہ دین کی دو قسمیں ہیں ایک میں سہم لیں اور دوسرا دین مال قال المنزحہ جانتا چاہیے کہ دین و قرض میں یہی فرق ہے کہ دین تو ہر ایسا اودھار ہے جس میں میعاد نہ ہو اور قرض وہ ہے جس میں میعاد ہو پس مال میں کے بدلے مال دین کو فروخت کرنا مسلم ہے اور مال دین کے بدلے مال عین فروخت کرنا اودھار کہلاتا ہے لیکن ان دونوں میں مدت ہوتی ہے اور قرض میں مدت نہیں ہوتی ہر مال بن عباس نے فرمایا کہ اگرچہ روایت ہے کہ یہ آیت بیع مسلم کے حق میں اترتی ہے لیکن بالاتفاق مسلم داود و دار و لون قصود کو شامل ہے اور ہا قرض تو بیشمار پوری شافعی نے اپنی تفسیر میں تصریح کر دی کہ قرض اس میں شامل نہیں چنانچہ کہا کہ بیع عین بعض برین کے اور اسکے برعکس جو مسلم کہلاتی ہے دونوں اس آیت کے تحت میں داخل ہیں اور ہا قرض تو وہ اس میں داخل نہیں ہے اور وہ دین نہیں ہے اس واسطے کہ دین میں تو مدت جائز ہوتی ہے اور قرض میں مدت نہیں جائز ہے انتہی کلاماً اور یہ جو بیشمار پوری نے ذکر کیا ہے یہی امام ابو حنیفہ و امام شافعی مذہب ہے جیسا کہ فقیر کی معتبر کتابوں سے ظاہر ہوتا ہے پس مفسر حملہ مدللے جو دین کی تفسیر میں (کس مسلم و قرض) کہا ہے خلاف مذہب شافعی کہا ہے اور اسکا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ شافعیہ مسلم کا عکس قرار دیا ہو کہ مسلم تو بیع میں بعض عین ہے اور عکس سکا بیع عین بعض میں ہے اسکی سبیل سے قرض کہا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شافعیہ حملہ مدللے یہاں اپنے اجتہاد سے قرض یعنی اصطلاحی کو داخل کر کے کہہ دیا ہو جیسا کہ امام مالک کا مذہب ہے اور اس میں مضائقہ نہیں کیونکہ مفسر حملہ مدللے کا بھی بدرجہ اجتہاد ہونا مسلم ہے اور استدلال ہے اس حدیث مرفوعہ سے جو ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ایک نoman آیا پس آپ نے مجھے ایک یہودی کے پاس بھیجا کہ میں آپ کے واسطے اس سے

وہ بیع مسلم ہے جس میں قرضہ نہ ہو اور وہ بیع مسلم ہے جس میں قرضہ ہو اور وہ بیع مسلم ہے جس میں قرضہ نہ ہو اور وہ بیع مسلم ہے جس میں قرضہ ہو

رجب کا چاند دیکھے جانے کی مدت کے وعدے پر اٹا قرض لاؤ قح یہودی نہ کوئے کہا کہ بین زمین و تیاہون مگر اس شرط سے کہ میرے لیے رہن دیکر مضبوطی
کر دیں پس میں نبی صلعم کے پاس گیا اور آپ کو اسکے قول کی خبر دی تو آپ نے فرمایا کہ اسے میں تو امین اسماعیل العون کا اور امین زمیع العون کا ہوں پھر
ہوئے زمین آپ کے پاس سے نہیں نکلا تھا کہ یہ آیت نازل ہوئی سلامتدن عیدیک ال ما متغایہ ازوا جاسم الایہ رواہ البزار و ابویعلی کما ذکرہ المفہر
فی الاثقان اور اصل اسکی صحیح میں موجود ہے پس اس حدیث سے ثابت ہو کہ آپ نے اٹا قرض مانگا اور اسکی مدت مقرر کی اور اگرچہ رواہوتا تو آپ ہرگز
نہیں بگاڑتے اور نیز بخاری رحمہ اللہ نے تعلیقاً البصیفہ جزم کہا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عطاء نے کہا کہ قرض میں اگر مدت لگائی جائے تو جائز ہے اور نیز قوی
اور سند الال ہے آری مذکورہ کے عموم سے ہو کہ ہمیں سے قرض کی تخصیص نہیں ہر فافہم اگر کہا جائے کہ کلمہ اذامضیہ عموم نہیں حالانکہ آیت سے مراد
عموم ہے یعنی کلمہ اذامضیہ میں پس کما کیوں نہیں آیا تو جواب دیا گیا کہ اذاکرچہ مقتضی عموم نہیں مگر وہ عموم سے مانع نہیں ہے اور بیان دلیل قائم ہوئی
کہ اگر ثابت ہو کہ عموم ہو تو کہہ فی السراج پھر قولہ ال اجل سیمی میں سیمی مینے نام رکھی گئی اس مدت بیان کر دی گئی اور اس سے معلوم ہوا یعنی
مدت معلوم ہو کہ اسکا اول و آخر ٹھیک طور سے معلوم ہو جس میں جھگڑا نہ ہو سیکے اور حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص
بیع سلم ٹھہراوے چھو ہارے لینے میں تو یہ بیانہ معلوم میں مدت معلوم نہ کہ ساتھ ٹھہراوے اور یہی قول جہور کا ہے اور نیز علماء کا قول ہے کہ اگر دادھا
کوئی چیز فروخت کی تو دام لینے کی مدت معلوم مقرر ہو ورنہ بیع فاسد ہے پس انھوں نے معلوم ہونے میں یہ شرط کی کہ دنوں و میٹوں و سال سے
اول و آخر ٹھیک طور پر بیان کر کے مدت مقرر کرے اور یوں نہیں جائز ہے کہ کہیتی کاٹی جانے یا روندے جانے یا حاجیوں کا قافلہ آنے یا ہوا چلنے
یا پانی برسنے کی مدت مقرر کرے یعنی نیکھے دام جب دو ٹکا جب ہوا چلے اور ایسی ہی سلم میں بھی یہ نہیں جائز ہے اور دام مالک کے اسکو جائز رکھا ہے
اور بعض متاخرین نے فرق کیا ہے کہ اگر ایسی مدت ہو جو فی الجملہ بھی معلوم نہیں جیسے جب آندھی آوے گی تب ونگا یا جب ٹیڈیاں گرے گی تب ونگا تو
یہ باطل ہے اور جو فی الجملہ معلوم ہو مثلاً کہیتی کاٹی جانا یا عطاء کا ملنا یا حاجیوں کا قافلہ آنا تو فاسد ہے اور تمام کلام کتاب البیوع ترجمہ عالمگیری سے
نکلاش کر دے پھر قولہ فاکتوہ کی تفسیر راجع بجا نہ ہو کہ اس میں اصل مدت کو ضروری ہے اسکا واسطے کہ تجارت حاضرین کتابت کو نہیں فرمایا
فماثل پھر ان میں اختلاف ہے کہ یہ لکھنا و تحریر کرنا واجب ہے یا مستحب ہے پس جہور کے نزدیک یہ امر واسطے انتخاب کے ہو چنانچہ اگر تحریر نہ کرے کی تو مضائقہ
نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ واجب ہے اور ظاہر صغیرہ بھی ہے دلالت کرتا ہے اور یہی قول عطاء و شعبہ و ابن حریج و دخی کا ہے اور اسکو شیعہ ابن حریج
طبری نے اختیار کیا ہے اور ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ امر فتنہ ارشاد ہے واجب نہیں جیسا بعض نے کہا ہے ابن حریج نے فرمایا کہ جو قرض او دھار معاملہ
کرے اسکو چاہیے کہ لکھے اور جو بیع کا معاملہ کرے اسکو چاہیے کہ گواہ کرے اور فائدہ ہے فرمایا کہ ہم سے ذکر کیا گیا کہ ابوسلیمان عرشی ایک شخص تھا کہ
جسٹے کو بیکہ صحبت سے فیض پایا تھا پس کتبے ایک واپسے شاکر دون سے فرمایا کہ اہل اتم کوئی ایسا مظلوم جانتے ہو جسٹے اپنے پروردگار سے
دعا مانگی مگر قبول نہوئی تو شاکر دون نے عرض کیا کہ یہ کیونکر ہو گا فرمایا کہ ایک شخص نے ایک مدت کے وعدے پر بیع کی مگر گواہ کیے اور نہ تحریر کیا
پھر جب سکا مال دیکھے جانے کا وقت آیا تو جیسے تاپو وہ انکار کر گیا پس حقدار نے دعا کی مگر قبول نہوئی کیونکہ اسٹے اپنے پروردگار کی نافرمانی کی قال
المترجم اور اس معنی میں حدیث مرفوع موجود ہے اور یہ قول دلالت کرتا ہے کہ اپنے حق کی حفاظت میں تحریر واجب ہے اور ابوسعیدہ ثنی و ربع بن انس و
وابن حریج و ابن ابی ریحہم نے فرمایا کہ یہ پہلے واجب تھا پھر منسوخ ہوا بقولہ تعالیٰ فان آمن بضمک بعضا فلیو الذی امنتم انتم اور اس پر وہ
حدیث بھی دلیل ہے جس میں ہم سے اگلوں کی شرع نقل کی گئی اور ہمارے شرع میں مقرر ہوئی اور ہمیں نہ لکھوانے و گواہ نہ کر لینے پر انکار نہیں
کیا گیا اور حدیث یہ ہے کہ ابوجہر یہ عرض بیان کیا کہ حضرت رسول اللہ صلعم نے ذکر فرمایا کہ ایک مرد نے بنی اسرائیل میں سے دوسرے شخص

ہی اسرائیل سے درخواست کی کہ مجھے ہزار دینار قرض دے وہ بولا کہ اچھا گواہوں کو لا کر میں انکو گواہ کر لوں اسنے کہا کہ کفی باللہ شہیداً یعنی اللہ ہی ہمارا کافی شہادہ ہو اسنے کہا کہ کفیل کو لا کر میں اسکو کفیل کر لوں اسنے کہا کہ کفی باللہ کفیل یعنی اللہ تعالیٰ کافی کفیل ہو وہ بولا کہ تو نے سچ کہا پس اسکو ایک مدت معلوم کے وعدے پر ہزار دینار قرض دیدیے پس قرض لینے والا دریا کا سفر کر گیا اور جہاں گیا وہاں اپنا کام پورا کیا پھر سواری ڈھونڈ رہی کہ سوار ہو کر دیہات سے اپنے وطن کو آوے تاکہ جو بیعہ و قرض وہی تھی اسپر قرضخواہ کو قرض ہو چکا ہے مگر اسکو جہاز وغیرہ سواری نہ ملی تھی اور بہت ہی مضطرب ہوا اور ہر طرح کو کوشش کی مگر سواری نہ پائی پس اسنے ایک لکڑی لیکر اسکو اندر سے سوراخ کیا اور اس میں ہزار دینار و خطہ بنام خود لکھ کر اس لکڑی کا منہ مضبوط کر دیا پھر اسکو سمندر پر لایا اور غانا کی کیر سے پروردگار تو خوب جانتا ہے کہ مجھ بندے نے ظلم بند سے ہزار دینار قرض مانگے اسنے مجھے کفیل نکال دیا کہ اسکا کہ اللہ تعالیٰ کافی کفیل ہو اور وہ اسپر راضی ہو گیا اور اسنے مجھے گواہ چاہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کافی گواہ حاضر ناظر ہو اور وہ اسپر راضی ہو گیا اور اب میں نے ہر چند کوشش کی کہ کوئی سواری پاؤں کہ اس سے یہ دینار قرض کے اس شخص کو پہنچاؤں جسنے مجھے دیے تھے مگر مجھے سواری نہ ملی اب میں نے انکو قبریودیت میں دیا یہ مکہ و مدینہ میں ڈال باجی کہ وہ دریا میں ڈوب گیا خود لوٹ گیا اور وہ اسی فکر میں تھا کہ سواری جہاز وغیرہ ملے کہ اپنے شہر کو جاؤں پھر وہ شخص جسنے قرض دیا تھا دیکھنے آیا تھا کہ غلابہ جہاز آیا ہو کہ اسکا مال لایا ہو ناگاہ اسکو وہ لکڑی ملی جس میں مال تھا وہ اسکو اپنے گھر جلانے کے کام کے واسطے اٹھا لایا جب اسکو توڑا تو اس میں مال خط پایا پھر وہ شخص آیا جسنے قرض لیا تھا پس ہزار دینار سکے پاس لایا اور کہا کہ واللہ میں برابر اس سے پہلے جہاز ڈھونڈ رہا تھا کہ تیرا مال شکار ہو چکا ہوں مگر اس سے پہلے مجھے جہاز ہی نہ ملا تب قرضخواہ نے کہا کہ بھلا تو نے میرے پاس کچھ بھیجا ہو وہ بولا کہ میں تجھے کتنا جانا ہوں کہ میں جس میں آتا ہوں اس سے پہلے مجھے جہاز ہی نہیں ملا ہو وہ بولا کہ اللہ عزوجل نے تیری طرف سے محکومہ مال واکر دیا جو تو نے لکڑی میں کر کے بھیجا تھا پس تو اپنے ہزار دینار مسلم لیکر اپنے گھر جاوے احمد با سنادہ پھر اس نے کہنے لگے کہ یہ اسناد صحیح ہو اور بخاری رحمہ اللہ نے اسکو سات جگہ طرق صحیحہ سے معارف بعینہ خرم روایت کیا ہے تو اللہ تعالیٰ ولیکنتم بینکم کاتباً عادل - یعنی چاہیے کہ کچھ تمہارے درمیان ایک کاتب بالانصاف و حق طور پر لینے کاتب اپنی تحریر میں گھٹا بے بڑھائے نہیں اور کسی کی طرف نہ جھکے اور اسبقدر کچھ حسیہ و لون نے اتفاق کیا ہے اور یہ حکم اگرچہ ظاہر میں کاتب کو ہر گز حقیقت ہر دو معاملہ مامیت کرنے والوں کو حکم ہو کہ ایسا کاتب چھائیں جو فقہ متدین ہو تاکہ اسکی تحریر پر اعتماد ہو اور شرع میں اسکی تحریر پر اعتبار ہو قال المنیر رحمہ اللہ بطور وجوب یا استعجاب کے حفاظت و وفوق کی غرض سے تحریر کرنے کا حکم دیا گیا ہے پھر اگر یہ کہا جائے کہ یہاں تو یہ حکم ہر دو صحیحین کی حدیث میں عبدالمعین رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم لوگ امی امت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب جاتے ہیں یہ پھر حدیث و آیت میں توفیق کیونکر ہوگی تو شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ جواب یہ ہے کہ دین اپنی ذات کی راہ سے اسکا احتیاج نہیں ہے کہ اس میں کتابت کی کچھ بھی ضرورت ہو اس واسطے کہ قرآن مجید کو اللہ عزوجل نے سہل فرمایا اور اسکا یاد کرنا لوگوں پر آسان کر دیا اور حدیث لینے سننے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی یوں ہی حفظ ہیں اور یہ چیزیں جسکے لکھنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے وہ لوگوں میں واقع ہوتی ہیں قال المنیر رحمہ اللہ و نسائی نے حدیث بالا کو کتاب الصوم میں اخراج کیا ہے اور تمام حدیث کا مضمون یہ ہے کہ ہم امی ہیں نہیں لکھتے اور نہ حساب جاتے ہیں ہمیدہ اتنا بھی ہوتا ہے اتنا بھی ہوتا ہے یعنی اتنی سن کا اور عین ان کا - پس بعض علمائے کہا کہ دنوں کا حساب نہیں لگاتے ہیں بلکہ احتساب نجوم کے کہ چاند کی تاریخ معلوم کریں اسی سے بعض نے زعم کیا کہ اگر کوئی شخص حساب جانتا ہو تو نجوم کی تاریخ ہلال پر روزہ رکھ سکتا ہے ہر منہ رحمہ اللہ کہ قول غلط اور سخت محل ہو اور ملا علی قاری نے شرح اشرف نخبۃ الفکر میں اس قول پر سخت تشبیہ کی ہے اور کہا ہے

کہ نجوم کی تاریخ پر روزہ رکھنا ہرگز روا نہیں ہو اور حدیث میں ثابت ہوا ہے کہ جو مال و نجومی کے پاس گیا اسے محمد صلعم کی نافرمانی کی اور وہ قریب
 بکفر ہو اور ایک جماعت علمائے اسکی تکفیر کی ہے قولہ ولایاب کاتب ان یکتب کما علمہ اللہ فیکتب جانتا چاہیے کہ لایاب صبیحہ نبی ہوا زانی بیانی اذا مشغ
 اور صلہ اسکا من ہے آتا ہو بولتے ہیں کہ ابی من ذلک پس معنی یہ کہ لایاب کاتب من الکتابہ جیسا کہ مفسر نے مفسر کیا ہے اور مراد یہ ہے کہ جب کاتب سے
 لکھنے کو کہا جائے تب وہ انکار کرے کیونکہ ایسا ہیوقت متحقق ہوتا ہے جبکہ کسی سے کہا جائے اور وہ انکار کرے اور کاتب اسم نکرہ تحت بن نفی کی
 ہے پس یہ عموم کو مفید ہے یعنی کوئی کاتب انکار نہ کرے جیسے اس سے درخواست کی جائے بشرطیکہ وہ اس کتابت کو جانتا ہو اور اگر وہ خالی لکھنا چاہتا
 ہو اور رہائیت کی تحریر نہیں جانتا ہو تو وہ گویا کاتب ہی نہیں ہو اور شیخ ابن کثیر نے عدم ضرر کی بھی شرط لگائی چنانچہ کہا کہ معنی یہ ہیں کہ انکا
 نہ کرے وہ شخص جو اس کتابت سے واقف ہو جبکہ اس سے معاملہ دین کرنے والے درخواست کریں اور کاتب نہ کہ ضرر بھی نہ پہنچتا ہو پس جیسے اس
 تعالے نے اس پر فضل کیا کہ جو چیز نہیں جانتا تھا وہ سکھادے دیکھو یہ وہ ان لوگوں پر شکر ہے اگلی میں احسان و صدقہ کرے جو کتابت نہیں جانتے
 ہیں یا اچھی طرح نہیں لکھ سکتے ہیں پس چاہیے کہ لکھدے اور حدیث میں میضمون ہے کہ بخلہ صدقہ کے یہ بات کہ عانت کرے قال المترجم عدم
 ضرر کی قید اس آیت کے آخر جملہ سے ماخوذ ہے یعنی قولہ لا یضار کاتب سے اور مجاہد و عطاء نے کہا کہ کاتب پر لکھنا واجب ہے اور بعض نے ذکر کیا کہ جو
 علما اس تحریر کو واجب کہتے ہیں انھوں نے کاتب پر بھی واجب کہا ہے کہ جیسے لکھنے کو بلایا جائے اور اسکے سولے دوسرے کاتب موجود ہوں تو اس پر
 لکھنا واجب ہے اور جو دور کے نزدیک جیسے یہ لکھنا و دونوں معاملہ کرنے والوں پر مستحب ہے ویسے ہی کاتب پر بھی مستحب ہے قولہ تعالیٰ ولعلکم
 علی الحق ولایتی اللہ ربہ املال واملارہ و لغت بمعنی واخذ بین اول زبان اہل جاز ہے اور دوم زبان بنی تمیم اور املا یہ ہے کہ خود بتلاتا جائے اور دوسرا
 لکھتا جائے اور مراد یہ نہیں ہے کہ جو الفاظ یہ بولتا ہو وہی بعینہ کاتب لکھدے اگرچہ نے ترتیب و نامر بوط طور پر ہوں بلکہ غرض ہے کہ جو اسکا اقرار ہو وہ
 کاتب کو بتلائے اور املا کرنے کا حکم اس شخص کو جس پر حق واجب ہو اس واسطے دیا گیا کہ اسکے ذمہ قرضہ ثابت ہونے کی گواہی تو اسکیے اقرار
 ہوگی پس وہی اقرار کرنا جائے و بتلاتا جائے کہ یہ تحریر کے گواہ اسکے اقرار پر اسکے ذمہ ثبوت قرضہ کے گواہ ہیں اور قولہ ولایتی اللہ سے اسکو کاتب
 املا کرنے میں تقویٰ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم کیا پس وہ پورے حق یا تصورے حق کسی سے منکر نہ ہو جائے اور اس میں مبالغہ فرمایا کہ اسم و وصف
 و دونوں کو جمع کیا یعنی اللہ اور ربہ و دونوں سے تقویٰ کرنے کی تاکید کی اگرچہ ایک ہی نام پاک کافی ہو مگر مبالغہ فرمایا ہو اور حق یعنی قرضہ کی بات
 بھی تاکید سے مبالغہ فرمایا کہ لایجنس منہ شینا۔ ای لا ینقض منہ شینا۔ یعنی حق نہ کوڑے تمام و کمال اقرار کرنے میں بحالت املا کچھ کمی نہ کرے
 اور جنس بمعنی نقص کم کرنا۔ اور یہ تفسیر بنا بر اختیار مفسر ہو اور بعض نے کہا کہ یہ ممانعت کاتب کو ہے یعنی کاتب کو چاہیے کہ قرضہ ارنے جو اس پر
 املا کیا ہو اس میں کچھ کمی نہ کرے۔ اور پوشیدہ نہیں جو مفسر نے اختیار کی ہو وہی ارجح ہے کیونکہ کمی کرنے کا احتمال تو اسی شخص کی طرف سے ہو چسپا
 حق واجب ہو ہو اور اگر یہ کاتب کو ممانعت ہوتی تو فقط کمی کرنے سے ممانعت پر اقتصار نہوتا کیونکہ کاتب سے تو زیادہ کر دینے کا بھی احتمال ہے
 جیسے کم کر دینے کا احتمال ہے فافہم۔ قولہ تعالیٰ فان کان الذی علیہ حق سفیہا او ضعیفا او لایستطیع ان یکل ہو سفیہ شخص کم اچھی طرح حق
 کرنے میں اسکی رائے کام نہیتی ہو پس اس سے لینا و دینا خوب نہیں بنتا ہو یہ تعبیہ بثوب سفیہ ہو اور وہ کچھ جسکی بناوٹ جھڑی ہو و سے
 یعنی جیسے کچھ اپنی بناوٹ میں ضعیف و غیر مضبوط ہوتا ہو ایسے ہی اس شخص کی رائے مضبوط نہیں ہوتی ہو اور عرب والے لفظ سفیہ کو کبھی عقل
 کے ضعف پر اور کبھی بدن کے ضعف پر اطلاق کرتے ہیں بالکل سفیہ وہ ہے جو بیجا اپنا مال برباد کرنے اور بھٹکنے والا ہو خواہ اسوجہ سے کہ تصرف
 کرنے کا طور ہی نہیں جانتا ہو یا اسوجہ سے کہ باوجود جاننے کے عبت برباد کرنے کی عادت ہو اور بعض نے کہا کہ سفیہ سے وہ مراد ہے جو املا کرتا

ہو۔ قولہ ضعیفا ما خوذ از ضعف اور وہ عقل بدن و لون کے ساتھ بولا جاتا ہے مگر اہل لغت نے کہا کہ بدن کے ساتھ ضعف بضم ضاء معجیہ ہے اور عقل و رائے کے ساتھ بفتح ضاء معجیہ ہے اور مراد یہ کہ لکھوائے سے ضعیف ہو یعنی مضمون اقراری نہ بتلا سکتا ہو یا تو بسبب صغریٰ و بچپن کے اور یا بسبب کبر سن و بڑھاپے کے جبکہ ایسی حالت پہنچ گئی کہ اسکی عقل میں خلل آ گیا ہو اور شفیق ابن کثیر وغیرہ کے کلام سے ظاہر ہے کہ ضعف یا باعتبار بدن کے اور وہ لڑکا ہو یا باعتبار عقل کے اور وہ مجنون یا معتوہ ہو لیکن مجنون سے اسکی تفسیر بقدر تامل کے قابل ہے سو اسطے کہ وہ عقل جاتی رہتا کہلاتا ہے اور یہاں فقط ضعف مذکور ہے ان معتوہ سے الیہ مناسب ہے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تفسیر رائے ہو گئی تو کہا جائیگا کہ ہرگز نہیں لغو یا مدنیہ تو باعتبار اطلاق و استعمال لغت کے کلام ہے جو ہر ایک جانتا ہے اور عبدالرزاق کی روایت ابن عباس اول بارہ میں لفظی اور عنقریب آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہ تفسیر لا یعذر اخذ بجمہا لہ۔ یعنی اہل عرب ان الفاظ کے معانی جانتے ہیں انہیں سے کوئی معذور نہیں ہو فہم اور قدر الاستطیع ان کیل ہو۔ یعنی استطاعت لکھوائے کی وہ خود نہیں لکھتا ہے اور استطاعت کے معنی یہ ہیں کہ سب چیزیں جو ایک کام کے انجام دینے میں درکار ہیں سب درستی سے موجود ہوں پھر اگر کوئی نقص ہو تو استطاعت نہوگی پس اگر کوئی لکھتا ہو یا زبان بخاتا ہو یا قید میں پڑا ہو یا ایسی طرح غائب ہو کہ کاتب کے پاس نہ پہنچ سکتا ہو یا اسکو معلوم ہی نہ ہو کہ محیر کیا ہے یا جیسا چاہیے ویسے دان کر سکتا ہو تو ان سب کو عید الاستطاعت میں شمار کیا جائیگا انکار صحیح نہیں ہے تو ضرور ہو کہ کوئی اور شخص اس کے قائم مقام ہو لہذا فرمایا۔ فیعمل لایہ بالعدل۔ پس مراد ولی سے وہی شخص ہے جو اس کے قائم مقام ہووے اور ولایت شرعی جو نکاح وغیرہ میں ہوتی ہے وہ مخصوص مراد نہیں ہے اور ترجمہ تفسیر میں اسکی توضیح سے کفایت ہو گئی اور قرطبی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ جو شخص سفید ہو پس اگر وہ مجبور کر دیا گیا ہے تو اسکا تصرف اس حالت میں بالاجماع فاسد ہے اس سے کوئی حکم دائر نہیں ثابت ہوتا ہے اور اگر وہ مجبور نہیں ہے تو اس میں اختلاف ہے انتہی کلام اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بالغ آزاد پر جبر نہیں ہوتا ہے اور صاحبین کا اس میں خلاف ہے اور جبر کے یہ معنی ہیں کہ قاضی حاکم نے اعلان کیا کہ یہ شخص اپنے تصرفات کے قابل نہیں لہذا منوع کر دیا گیا ہے۔ اور یہ کلام ترجمہ عالمگیری کے اس باب سے مفصل دریافت کرنا چاہیے واعد الموفق۔ قولہ تعالیٰ واستشهدوا شہیدین مرج جا کہ۔ استشهدا دمجعے گواہی چاہتا ہے۔ و اطلاق شہیدین کا اس حالت میں قبل اسکے کہ وہ گواہ ہوں مجاز ہے یا بن معنی کہ وہ ہو جاویں گے اور میں جا لکم کی قید سے عورتیں بالانفا خارج ہوئیں اور نابالغ بھی خارج ہوئے خواہ اسوجہ سے کہ انکو چال نہیں کہتے ہیں بلکہ صبیان ہیں یا آنکہ وہ شاہد نہیں ہو سکتے ہیں اور رجا کی حالت ضمیمہ خطاب کی طرف ہونے سے کفار خارج ہوئے اور رہے بالغ غلام تو ان میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ جب مسلمان ہوں تو رجا اس میں سے ہیں اور یہ قول ابن سیرین و شریح و عثمان بنی اور احمد بن حنبل و اسحق و ابو ثور کا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ غلاموں کی گواہی تمام نہیں ہے پس اسکی گواہی نہیں جائز ہے اور یہ قول امام ابو حنیفہ و شافعی و مالک جمہور علما کا ہے اور وجہ عدم جواز کی یہ ہے کہ غلام میں قیق ہونے کا ایک نقص ہے۔ پھر امام ابو حنیفہ نے یہ جائز رکھا ہے کہ کفار کی گواہی انہیں باہم ایک کی گواہی دوسرے پر دہی اور مسلمان پر کافر کی گواہی قبول نہوگی۔ رہے یہاں مقام ایک یہ کہ فیعمل ولیہ بالعدل۔ سے ثابت ہوتا ہے کہ اقرار کرنے میں نیابت جاری ہوتی ہے اور اسکے جواز میں اختلاف ہے اور یہ بحث دراز بھی یہاں کر کے قابل نہیں اور دوم یہ کہ یہ اشہاد یعنی گواہ کر لینا واجب ہے یا مستحب۔ یہ تو اس میں اختلاف ہے پس بعض نے کہا کہ واجب ہے بدین دلیل کہ اللہ تعالیٰ نے بیع میں کہا کہ واشہدوا اذا ابتاعتم۔ اور امر واسطے وجوب کے ہے پس ایسا ہی استشهدوا و شہیدین۔ میں بھی اشہاد واجب ہے اور یہ بعض صحابہ و تابعین کا مذہب ہے اور ابن جریر نے اسکو ترجیح دی ہے اور امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی و ابو یوسف و محمد وغیرہم کے نزدیک مستحب ہے اور واجب کہنے والوں کی دلیل کچھ حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ جو بیع میں اشہاد واجب کہتا ہو اگر اس پر حجت ہو سکے تو ہوا اور ابو حنیفہ و مالک کے اصحاب

تو بیچ میں بھی واجب ہوئے کے قابل نہیں ہیں قتال۔ قولہ تعالیٰ فان لم یکنوا علیہ فجل وامراتان من ترضون من الشہدار۔ معنی اسکے یہاں
کیے گئے ہیں کہ پس اگر دونوں گواہ دومرہوں یعنی دومردوں کے گواہ کر لینے کا قصد کیا گیا اگرچہ موجود بھی ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ
کر لیں جاویں۔ اور فقہ نے جو لفظ لیشہدون بصیغۃ یمھول مقدر کیا اس میں مرد کی جانب کو بصیغۃ مذکر لائے میں غلبہ دیا کیونکہ عورتیں اگرچہ دو ہیں
مگر وہ ایک مرد ہی کے برابر ہیں اور مرد کو عورت پر فضیلت جنسی حاصل ہے۔ لیکن بصیغہ جمع لانا باعتبار عدد کے بنظر لفظی ہے۔ اور بعض فقہین
فوجل وامراتان ای فلیشہد رجل وامراتان۔ مقدر کیا اور یہ بھی روا ہے۔ پھر معنی مذکور سے ظاہر ہوا کہ۔ فان لم یکنوا علیہ سے یہ مرد نہیں ہے کہ ایک
دو عورتوں کو گواہ کرنا اس وقت روا ہے کہ جب دومرد نہ ہوں بلکہ دومرد کے ہوئے ہوں بھی اگرچہ ایک مرد و دو عورتوں کو گواہ کر سکتا ہو اور
یہی ظاہر کلام ہے۔ پھر ابن کثیر وغیرہ نے کہا کہ یہ صرف انہیں معاملات میں ہوگا جو مالی ہوں یعنی اموال کا معاملہ ہو یا اس سے مال مقصود
ہو قال المنترجم تفصیل اسکی یہ ہے کہ فقہائے اجماع کیا ہے کہ مالوں کے مقدمات میں یہ جائز ہے کہ مردوں کے ساتھ ہو کہ عورتیں گواہی دین ختی کہ مال کا
مقدمہ یا جس سے مال مقصود ہووے ایک مرد و دو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہو جائیگا اور اس میں بھی اتفاق ہے کہ حدود و قصاص یعنی نذران
کے مقدمات میں عورتوں کی گواہی نہیں جائز ہے نہ تنہا اور نہ مردوں کے ساتھ میں۔ پھر ان دونوں قسم کے سوائے دیگر صورتوں میں اختلاف ہے پس
ایک جماعت کے نزدیک مردوں کے ساتھ میں عورتوں کی گواہی جائز ہے اور یہی بنفیان ثوری و ابو حنیفہ وانکے اصحاب کا قول ہے اور ایک جماعت
کے نزدیک بدون دومردوں کے ثبوت نہیں ہو سکتا اور شافعی کے نزدیک جو یا نہیں ایسی ہیں کہ غالباً اپنے عورتوں ہی کو اطلاع ہوتی ہو مثلاً ولدت
اور صاعیت آؤ شمیم ہونا اور یا کہ ہونا وغیرہ تو ایسے امور ایک مرد و دو عورتوں کی گواہی سے اور خالی چار عورتوں کی گواہی سے بھی ثابت ہوتے
ہیں اور قولہ من ترضون۔ ای گائون من ترضون۔ اور رضا مندی باعتبار انکے دیدار اور پرہیزگار ہونے کے ہے اور اس میں دلیل ہے کہ گواہوں میں
عادل ہونا شرط ہے اور جو گواہ مستور الحال ہو یعنی اسکا حال پوشیدہ ہو معلوم ہو کہ عادل ہے یا نہیں ہو تو جسے اسکی گواہی کو روکیا اسے اسی
اہیت سے استدلال کیا کہ اس میں دلالت ہے کہ گواہ کا عادل و پسندیدہ ہونا چاہیے بخلاف مستور کے اور یہ دلیل کچھ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ نے ظاہر
عدالت پر بھی اکتفا کیا ہے اور سراج میں مذکور ہے کہ گواہی قبول ہونے کے واسطے سات شرطیں ہیں اسلام آزاد سی عقل۔ بالغ ہونا عادل ہونا
ایسے فعل کرنے والا نہ جو جنہیں اگرچہ گناہ نہیں مگر خلاف تعذیب ہیں جیسے بازمین کھاتے ہوئے جانا وغیرہ اور ساتویں شرط یہ کہ تہمت سے
بچا ہوا ہو۔ اور جب انہیں سے کوئی شرط مفقود ہو تو گواہی صحیح نہوگی۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ شافعی نے تمام قرآن میں جہاں گواہ مذکور
ہیں سب میں عادل ہونے کی شرط اسی اہیت سے ثابت کی اور جہاں جہاں مطلق مذکور ہیں سب کو اسی مفید پر محمول کیا قال المنترجم اور امام
حنفیہ کے نزدیک جہاں عدالت شرط نہیں ہاں مطلق ہے جیسے نکاح وغیرہ میں ہو کہ وہاں استدلال کے نزدیک گواہ ہو خواہ غلام ہو یا فاسق
ہو مگر قاضی کے نزدیک فاسق و غلام کی گواہی سے ثبوت نہوگا۔ اور احمد رحمہ اللہ کہ میں نے ترجمہ فتاویٰ عالمگیری میں امام حنفیہ کے طور پر کتاب
الشہادۃ میں پوری تفصیل سے فراغت پائی اسکی حاجت نہیں کہ اس طویل بحث کو بیان ذکر کروں فتاویٰ مذکور سے خوب مراد ہونا چاہیے
کہ اس سے بڑھ کر بیان کرنا متصور نہیں ہے۔ باقی رہا یہ مسئلہ کہ ایک مرد گواہ اور مدعی کی قسم پر مدعی کے واسطے حکم ہو سکتا ہے یا نہیں تو مالک و شافعی
کے نزدیک ہو سکتا ہے اور ابو حنیفہ وانکے اصحاب کے نزدیک نہیں ہو سکتا ہے اور جب یہ معلوم ہو گیا تو دو عورتوں و مدعی کی قسم پر حکم ہونے
میں بھی ایسا ہی اختلاف ہے کیونکہ یہ اسی پر مبنی ہے۔ پھر ایک مرد کے قائم مقام دو عورتیں گواہی کے بارہ میں اسوجہ سے قرار پائیں کہ عورت
کی عقل ناقص ہوتی ہے چنانچہ صحیح مسلم کی حدیث ابو ہریرہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تصریح ہے کہ عورت کا نقصان عقل یہ ہے کہ دو عورتوں

کی گواہی ایک مرد کی گواہی کے برابر ہوتی ہے اور یہی وجہ خود آیت سے ثابت ہے قال تعالیٰ ان فضل حدیثا فتنہ کر حدیثا الاخری۔ ابو عبیدہ نے کہا کہ فضل کے معنی نفسی ہیں یعنی بھول جائے وہ عورت اور گواہی بھول جانے کے یہ معنی ہیں کہ گواہی میں سے کسی جزو کی جگہ کوئی اور جزو بھول کر بیان کرے اور یہ آیت اگرچہ اس امر کی علت ہے کہ عورتوں میں سے دو عدد بجائے مردوں کے ایک عدد کے اسوجہ سے لیے گئے کہ ایک بھولے تو دوسری جسکو یاد ہو وہ اسکو یاد دلائے مگر سینا اشعار ہے کہ عورتیں عقل کی نائص ہوتی ہیں بات کو ضبط نہیں کھتی ہیں اور اسی وجہ سے کہ عورتیں قوائے انسانی میں پوری نہیں ہوتی ہیں جب تک کوئی عورت پیغمبر نہیں ہوئی اور اب تو خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت نہیں بلکہ قیامت اور صالحین کے واسطے جنت و نعمت ہے اگر کہا جائے کہ صحیح حدیث میں ہے کہ مردوں میں نہایت لوگ کامل ہوئے مگر عورتوں میں کوئی کامل نہیں ہوئی سوائے مریم بنت عمران و آسیہ اور عائشہ بنت ابی بکر کے اور عائشہ کی فضیلت عورتوں پر ایسی ہے جیسے طعام شریہ کی فضیلت تمام گھانوں پر ہوتی ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ فضیلت تمام عورتوں سے ہے اور حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے واسطے بھی عورتوں کی طرف اضافت کر کے فرمایا۔ یعنی سیدۃ النساء اہل البیت فاطمہ۔ سب جنہی عورتوں کی سزا حضرت فاطمہ ہیں اور ایک جماعت ائمہ علماء کے نزدیک حضرت فاطمہ کو فضل کلی تمام عورتوں پر حاصل ہے تو قبل فیہ۔ اور آیت کریمہ میں فضل اور تذکر کا فاعل مبہم رکھا گیا کیونکہ دونوں عورتوں میں سے ہر ایک پر یہ دونوں وصف جاری ہو سکتے ہیں یعنی اگر وہ بھولے تو یہ یاد دلاوے اور یہ بھولے تو وہ یاد دلاوے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی بات وہ بھولے یا یاد دلاوے اور کوئی یہ بھولے وہ یاد دلاوے بالکل گواہی کی بات ان دونوں کے حفظ و نگاہ رکھنے سے پوری رہے گی اور بعض علماء نے فتنہ کر حدیثا الاخری کے یہ معنی بیان کیے فتنہا ذکر کر لینے ایک عورت دوسری کے سات ملکہ نہ کر دے گی کی تہذیب کے معنی نہ کر دینا لیا اور نہ مختصری نے کہا کہ یہ تفسیر بھی برستی تفسیر اور جمہور مفسرین نے اسکو رد کر دیا ہے تاکہ کہا گیا کہ خلاف معقول و منقول ہے۔ قولہ ولایا لہ تشہد اور اذا ما دعوا لہم لایحضر لہم کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ جب گواہ ہونے کے واسطے بلائے جاوے تو اپنے قول کرنا واجب ہے یہ قول قتادہ و ربیع بن انس کا ہے اور یہ باشد قولہ ولایا ب کاتب ان کی کتاب کا علیہ اللہ فلیکتب۔ ہے اور اس صورت میں انکو تشہد کہنا باعتبار آئینہ حال کے مجازا ہے اور یہاں سے نکلنا ہے کہ گواہی اٹھانا فرض کفایہ ہے اور بعض نے کہا کہ یہی جمہور کا مذہب ہے اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ جب گواہی ادا کرنے کے لیے بلائے جاوے تو آدھن اور اس صورت میں اپنے تشہد کا اطلاق حقیقی ہے پس اگر گواہی کے واسطے مہی متعین ہو تو اس پر قبول کرنا واجب ہے ورنہ فرض کفایہ ہے یعنی مثلاً دو ہی مرد گواہ ہوئے ہیں یا چار گواہ ہیں سے دو ہی موجود ہیں اور باقی دو یا زیادہ ہوں وہ غائب ہیں یا مر گئے ہیں تو چونکہ دو سے کم مقدار نہیں لہذا ان دونوں موجودین پر قبول کرنا واجب ہے۔ اور مجاہد و ابو مجلز و ہبیرہ نے کہا کہ جب کوئی گواہ ہوئے کو بلا یا جائے تو اسکو اختیار ہے قبول کرے یا نہ قبول کرے اور جب گواہ ہو گیا پھر ادا کرنے کو بلا یا گیا تو قبول کرنا واجب ہے مگر اگرچہ گناہ کی غلطی مراد ہے کہ جب گواہ ہوئے کو بلا یا جائے حالانکہ وہاں دوسرے لوگ قابل گواہی موجود ہیں یا اسکو عذر ہے تو اسکو اختیار ہے اور ابن عباس حسن بصری سے روایت ہے کہ یہ حکم عام ہے خواہ گواہ ہونے کو بلا یا جائے یا گواہی ادا کرنے کو بلا یا جائے اشک نہ کرے و کرہ ابن کثیر اور حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ گواہوں میں سے ہتھوڑے جو گواہی ادا کر دے قبل اسکے کہ اس سے پوچھا جائے اقول معنی یہ ہیں کہ ایسا اوقات آدمی کو دریافت نہیں ہوتا کہ گواہ کون ہے مثلاً زید کے بچے خرید و فروخت کا معاملہ کیا تھا تو زید کو معلوم نہیں کہ اسوقت کون گواہ تھا پس خوبی ایمان سے یہ کہ گواہ خود اس حق وعدل کو پھیلانے میں مستعد ہو جائے اور اسکا منتظر نہ ہو کہ جب پچھے اور بلا یا جائے تب لا چاری سے جائے۔ اور صحیحین میں یہ حدیث ہے کہ زید گواہ وہ ہیں جو گواہی دیتے ہیں اور تشہد انہیں کرتے ہیں تو یہ ان گواہوں کے حق میں ہے جو چھوٹے ہوتے ہیں کیونکہ معنی عدم تشہد کے یہ ہیں کہ گواہی جو ادا کی ہو اسکے شاہد نہ تھے یعنی حاضر و گواہ نہیں تھے اور چھوٹی گواہی سخت کبیرہ گناہ ہے جسکا درجہ شرک و نافرمانی والدین کے بعد ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث سے ثابت ہے تو عفو بالعد منہ

قوله تعالى ولا تأسوا ان تكتبوه صغيرا او كبيراً الى جلد۔ یہ خطاب ہے مومنین کو یا یا ہم معاملہ کرنے والوں کو یا گواہوں کو لیکن اولیٰ یہ کہ یا ہم معاملہ کرنے والوں کو خطاب ہے اسی پر دلالت کرتا ہے کلام ما بعد یعنی ان تكتبوه صغيرا او كبيراً۔ پس چونکہ کثرت سے معاملات اور عار واقع ہونے سے شاید تحریک میں سستی کرتے لہذا منع کیا اور صغيرا او كبيراً سے مبالغہ کیا یعنی خواہ مال تھوڑا ہو یا بہت ہو لکھنے میں سستی نہ کریں اور مدارک میں فرمایا کہ صغيرا کبیر سے تعبیر فرمانے میں یہ کہ سلم ٹھہرانا کپڑوں میں دباؤ کیونکہ جو چیز گزروں سے پانی جاتی ہے اسکو صغيرا کہتے ہیں تحقیقاً بولتے ہیں خلاف قلیل و کثیر کے کہ یہ کئی ووزنی چیزوں کے ساتھ بولا جاتا ہے اور سلم یہ ہے کہ کسیکو نقد ہزار روپیہ یا کم و بیش دیا کہ کم سے کم ایک مہینہ کے بعد فی روپیہ دین کے حساب سے ایسے ایسے گھنٹوں یا ایسے ایسے کپڑے و تھانے داکرے قوله ذلک اقسط عند اللہ و اقسط لقوم للشمادۃ الخ لفظ اقسط صیغہ ہم تفضیل صیغہ یہ ہے کہ سلم نزدیک بنا، قیاسی ہے از قسط بالکسر یعنی عدل نہ از قسط جو جمع جور و ظلم آتا ہے اور ابو حیان نے کہا کہ ابن السکیت نے کتاب الاضداد میں ابو عبیدہ سے نقل کیا کہ قسط بر وزن نصر ماضی یعنی جور اور یعنی عدل دونوں آتا ہے مگر اقسط بالغ قسط یعنی عدل ہے قوله الان تکون تجارة حاضرة تدبر و تدبیرکم استثنائاً منقطع ہے اس کی وجہ تجارت کا حاضریہ و تدبیر کا غیروقت کی وجہ سے وہ مال عین یعنی متعین حاضر ہو مثلاً قلمدان خرید اتو وہ سامنے متعین ہو حتیٰ کہ اگر کسی نے کہا کہ میں نے شخصے ایک و پیہ کو ایک قلمدان خریدا تو بیع فاسد ہے کیونکہ وہ قلمدان معلوم نہیں ہے بخلاف روپیہ کے کہ اسکو سامنے حاضر کرنا ضرور نہیں بلکہ وہ تو ہمیشہ دین یعنی غیر متعین ہوتا ہے حتیٰ کہ جو روپیہ چاہے دیہے جبکہ روپیہ کا چلن معلوم ہو۔ پس کل مبیع کا عین ہونا ضروری ہے بیع سلم کے کہ اس میں ایسے طور سے گھنٹوں وغیرہ کو صفت کر کے بیان کرتے ہیں کہ بائع کے ذمہ بطور متعین ہو جاتی ہے یا بانگے لے لیتے ہیں پھر تجارت حاضر عام ہے کہ بیع کے وقت معاملہ عین ہو یا بدین ہو لیکن تدبیر و تدبیرکم۔ تدبیر کا مخدومنا یا تدبیر۔ یعنی بائع اپنے دام لے لے اور بائع قبضہ ہو جائے اگر چہ من و مبیع بالا اعتبار ہوں یعنی مثلاً گھوڑے کو گائے کے عوض فروخت کیا تو ہر ایک مبیع و من ہو سکتا ہے مثلاً کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ پر گھوڑا بعوض اس گائے کے بیچا یہ مفید ہے کہ گھوڑا مبیع اور گائے من ہے اور اگر برعکس بولا جاوے یعنی گائے بعوض گھوڑے کے فروخت کی تو برعکس ہو جائیگا فاقیم اور جانتا چاہیے کہ ممکن ہے کہ اس بیع میں من بنادین دین ہو پھر عین ہو جائے مثلاً کہا کہ میں نے یہ گھوڑا جو عین ہے تیرے ہاتھ بعوض ایسے ایسے کپڑے کے فروخت کیا اور اس کپڑے کے تمام و صفت اس طور پر بیان کر دیے کہ کسی طرح کی جہالت نہ رہے اور مشتری نے قبول کیا اور بیع ہو گئی اور جدا ہونے سے پہلے مشتری نے یہ کپڑا جو ٹھہر ہوا بائع کو حاضر کیا پس دین تھا اور قبل جدا ہونے کے عین ہو گیا پھر بائع نے منظور کیا اور دونوں نے اپنی اپنی چیز پر جو خریدی ہے قبضہ کر لیا تو ایسی مباہعت میں جو ہاتھوں ہاتھ ہو کتبہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے چنانچہ فرمایا فلین علیکم جناح ان لا تكتبوه اور اس میں نہ لکھنے کی نصحت دی گئی دو وجہ سے ایک یہ کہ اگر کتبہ کا حکم ہو تو کسی قدر گرانی ہوگی کیونکہ قلیل کثیر کثرت سے واقع ہوتا ہے نسبت بیع ہر ایک اور دوم یہ کہ جب ہر ایک نے اپنے حق پر اسی مجلس میں قبضہ کر لیا تو انکار کا احتمال نہیں رہا پس کتبہ کی حاجت نہیں ہے لیکن یہ احتمال باقی ہے کہ بائع مثلاً انکار کرے کہ میں نے فروخت نہیں کی ہے اسلئے فرمایا و اشدوا اذا تبایعتم یعنی مباہعت پر گواہ کرلو وہ کافی ہیں اور اس بنا پر کہ مراد یہی تجارت حاضرة ہو پس استثناء کے بعد استثناء ہو گا۔ اور اجماع یہ ہے کہ یہ حکم تخصیص کے بعد تعمیم ہے ہر مباہعت کے واسطے یعنی جو بیع واقع ہو خواہ ہاتھوں ہاتھ ہو یا دودھار ہو اس بیع واقع ہونے پر گواہ کرلو۔ معنی آنکہ بائع و مشتری میں ایجاب قبول تمام ہوا اور بیع واقع ہوئی اس کے گواہ کرلو پھر اگر بیع نقد ہاتھوں ہاتھ ہو تو اس میں صرف گواہی کافی ہے کتبہ کی ضرورت نہیں کیونکہ ہر ایک نے اپنے حق پر قبضہ کر لیا اور اگر بیع دودھار ہو تو اس گواہی کے بعد دودھار مال کی غرض سے کتبہ کی ضرورت بھی ہے تصدیق بن جریج سے مروی ہے کہ قوله تعالى و اشدوا اذا تبایعتم۔ یعنی اپنے

حق پر گواہ کر لو خواہ اس میں سیاد ہو یا نہ ہو ہر حال میں اپنے حق پر گواہ کر لو (رواہ ابن ابی حاتم) اور جابر بن زید و مجاہد و عطاء و ضحاک سے اسکے مانند مروی ہے اور حسن و شعبہ نے کہا کہ یہ حکم منسوخ ہو بقولہ فان اس بعضکم بعضا فلیؤد الذی الیہن امانتہ۔ اور جمہور کے نزدیک منسوخ نہیں بلکہ یہ امر واسطے استحباب کے ہے اور واجب نہیں ہے اور اس کی دلیل حدیث خزیمہ بن ثابت انصاری ہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے ایک گھوڑا خریدا اور اس کو اپنے پیچھے پیچھے بلایا کہ گھر پر اس کو اسکے گھوڑے کے دام اور کین پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نیز چلے اور اعرابی اپنے آہستہ ریگنٹا آتا تھا پس اہ میں لوگوں نے اعرابی کو ٹوکنا شروع کیا اور اس سے گھوڑے کو چکاتے اور ان کو یہ معلوم نہ تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس کو خرید لیا ہو یہاں تک کہ بعض نے اعرابی کو کچھ دام اس سے بڑھ کر کہے جننے کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے خریدا تھا پس اعرابی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دی کہ اگر آپ اس گھوڑے کو خریدنے والے ہیں تو خرید لے ورنہ میں نے اس کو بیچا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اعرابی کی آواز سنی تو کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ بھلا کیا میں نے تجھے خریدا نہیں ہے اعرابی نے کہا کہ میں نے وہاں سے نہیں بیچا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا نہیں بلکہ میرے دیرینہ اہل بیت قبول پورا ہو چکا ہے پس لوگوں نے جمع ہونا شروع کیا اور وہ اعرابی اس طرح گفتگو کو دودھراتا تھا پس اعرابی نے یہ کہنا شروع کیا کہ آپ کوئی گواہ لاویں جو گواہی دے کہ میں نے اس کو آپ کے ہاتھ بیچا ہے پس مسلمانوں میں سے جو آنا جاتا وہ اعرابی سے کہنا کہ خرابی ہو تیری کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سوائے سچ بات کے کبھی ورنہ نہیں فرماتے ہیں یہاں تک کہ خزیمہ بن ثابت انصاری آئے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہنا سنا اور اعرابی کا بھی کہنا سنا کہ کہتا تھا کہ کوئی گواہ لاؤ کہ میں نے اس کو آپ کے ہاتھ بیچا ہے تو خزیمہ نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تو نے اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ فروخت کیا ہے پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ کے طرف منوجہ ہو کر فرمایا کہ تو کیونکر گواہی دیتا ہو خزیمہ نے کہا کہ یا رسول اللہ آپ کی تصدیق کر کے میں گواہی دیتا ہوں کہ بیشک اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنا سچا امین مقرر فرمایا ہے تو کیا ہاں سچ معاملات میں آپ سے سوائے سچ کے کچھ شبہ ہو سکتا ہے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خزیمہ رضی اللہ عنہ کے گواہی کو دہر دی گواہی سے برابر قرار دیا۔ رواہ احمد و ابوداؤد و النسائی اور حدیث میں دلیل ہے کہ گواہی دینی ایسے طور پر جائز ہے کہ گواہ کو بدلیل شرعی یقین ہو کہ یہ امر ایسا ہی اگرچہ اس سے صحابہ نہیں کیا اسی حال میں جمہور کے نزدیک گواہ کر لینا مستحب ہے واجب نہیں ہے لیکن شیخ ابن کثیر نے کہا کہ احتیاط یہ ہے کہ گواہ کرے کیونکہ ابوہریرہ نے فرمود عار وایت کی کہ تین شخص اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں اور وہ قبول نہیں ہوتی ہر ایک مرد کہ اس کی عورت بدخلق ہو مگر اس نے طلاق نہ دی دوم وہ مرد کہ جس کے پاس یتیم کا مال رکھا تھا اس یتیم کے مال سے پہلے اس کو دیدیا (یعنی فضل نے ضائع کیا مگر اس کو تاوان نہ دیا) سوم وہ کہ جس نے دوسرے کو فرض یا اور اس پر گواہ نہیں کیے رواہ ابن مردویہ و احکام و قال صحیح الاسناد۔ اور معنی اس حدیث کے یہ ہیں کہ اگر ان لوگوں کو ایذا پہونچی مثلاً بدخلق عورت نے منارت کی اور شوہر کو ایذا پہونچائی یا یتیم کے مال سے بدکردار و بیعت وصول کرنے سے انکار کیا اور اس کو دوبارہ مال دینا پڑا یا قرضدار منکر ہو گیا اور اس کا مال جاتا رہا پس ان لوگوں نے ظلم کرنے والے پر بددعا کی تو قبول ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف کیا اور یہ مطلب نہیں ہے کہ جو شخص ایسا کرے اس کی کوئی دعا ہی قبول ہوگی۔ فاحفظہ۔ قولہ تعالیٰ ولا یضارکاتب لاشہید۔ بعض نے فرمایا کہ معنی اسکے یہ ہیں کہ عذر نہ دے کاتب ورنہ شاہد باہین طور کہ کاتب کو جو مال دیا گیا ہے اس کے برخلاف لکھے یا گواہ نے جو سنایا ہے اس کے برخلاف لکھی ہوئی گواہی بالکل چھپا ڈالے اور یہ قول حسن و قنادہ وغیرہ کا ہے اور اس صورت میں لا یضار لصیغہ معروف ہے اور یہ جان لینا چاہیے کہ گواہ کی لکھی ہوئی گواہی حجت نہیں ہے کیونکہ خط سے خط مشابہ ہوتا ہے یا جملہ یہ بات شرع میں متعین ہے کہ اگر مدعی نے تالش کی اور نوشتہ پیش کیا اور اس پر گواہوں کی گواہی لکھی ہو اور گواہ نے حاضر ہو کر انکار کیا کہ میں نہیں جانتا یا بدکر گواہی دے کہ جو مضمون اس تحریر میں ہے وہ نہیں بلکہ یوں واقع ہوا تھا تو محکمہ قصاص میں

اسکی گواہی لکھنے پر کوئی حجت نہیں بلکہ زبان سے کہتا ہو وہ معتد ہو اور اگر اسے گواہی نہ دی اگرچہ اسکا نام لکھا ہو تو بھی کوئی حجت نہیں بالجملہ ایک
اب گواہی زبان سے ادا نہ کرے تب تک کوئی فائدہ نہ ہو گا حافظہ۔ اور بعض نے فرمایا کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ کاتب کو ضرر پہونچایا جائے اور نہ گواہ
کو ضرر پہونچایا جائے چنانچہ مقسم نے اس پر جواب دیا کہ اگرچہ کاتب کو ضرر پہونچا جائے اور کاتب و شاہد کو لکھنے اور گواہ
ہونے کے واسطے بلاوے اور وہ کہیں کہ ہم اس وقت اپنی ضرورت سے معذور ہیں تو وہ کہے کہ تم کو حکم دیا گیا ہے کہ جب بلا لے جاؤ تو قبول کرو تو اسے
تنگ کیا اور ضرر پہونچایا پس سکور و نہیں ہو کہ کاتب و شاہد کو ضرر پہونچا لے (رواد ابن ابی حاتم) اور عمرہ و عبادہ و طلالہ و سعید بن جبیر و ضحاک
عطیہ و مقاتل بن حیان و ربیع بن انس سدی سے اسکے مانند مروی ہے قال الترمذی اس صورت میں لا یضار البصیغہ محمول ہے اور کاتب سے
وہ شخص مراد ہے جو کھنا چاہتا ہو اور شاہد سے مراد وہ شخص ہے جو گواہ ہو سکتا ہو کیونکہ ہنوز وہ گواہ نہیں ہوا ہے اور مؤید اسکی ہے قرآن ابن مسعود
لا یضار بفتح را، اول۔ قولہ تعالیٰ وان تفعلوا فانه منسوق بحکمہ اتقوا اللہ وعلیکم اللہ و اللہ یکل ثمنی علیکم۔ یہ جملہ نصیحت کے موکر و مقید
ہیں اور یہ آخر آیت الدین ہے اور امدع و جلے اس میں اموال کے بارہ میں احتیاط کرنے پر آمادہ فرمایا کیونکہ وہ معاشق و معاد کی درستی کا وسیلہ ہوتے
ہیں۔ کما قال لا تو اتوا السفہاء اموالکم الایۃ اور شجرہ الی نے لوائح میں حضرت سفیان الثوری کے حالات میں نقل کیا کہ دم و دنیا کی حفاظت
فرماتے اور کہتے کہ پہلے ایک ماہ تھا اور آج کل اسکو محفوظ رکھے تاکہ اپنا دین فروخت نہ کرے یعنی آخر ضرورت و محتاجی میں لوگوں کے واسطے
صاف توحید و سنت کی بات نہیں کہیگا بلکہ انکے راضی کرنے کو بدعت وغیرہ سے مدہانت کرے گی جیسے کفر فقیر و پیر و عالمون میں بکثرت
معروف ہے۔ فقال رحمہ اللہ فرمایا کہ اسی بدولت کرنا یہ امر بھی کہ قرآن مجید کے احکام اکثر اخصار پر جاری ہیں اور اس آیت کریمہ میں نص ہے
کیا تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اذ انزلتم بدین الی جبل مسمی فاکتبوا۔ پھر فرمایا ولکتاب ینکم کاتب بالعدل پھر میری بار فرمایا۔ ولایاب
کاتب ان ینکب کما علیہ۔ پس یہ ہائندہ کرار قولہ ولکتاب ینکم کاتب بالعدل۔ یہ اس واسطے کہ عدل وہی جو اللہ تعالیٰ نے تعلیم فرمایا پھر چوتھی بار
فرمایا۔ فلیکتاب اور یہ اعادہ احوال کا ہے پھر پانچویں بار فرمایا۔ ولیل الذی علیہ الحق۔ حالانکہ قولہ ولکتاب ینکم کاتب بالعدل میں کتاب۔ ولیل الذی
علیہ الحق۔ کی طرف موجود ہے اس واسطے کہ عدل سے لکھنے والا وہی لکھے گا جو اس پر لکھا جائے پھر چھٹی بار فرمایا۔ ولینق الدرب۔ اور یہ تاکید ہے پھر ساتویں
بار فرمایا۔ ولا یخس منہ شیئاً۔ اور یہ گویا۔ قولہ ولینق الدرب۔ سے مستفاد ہے پھر آٹھویں بار فرمایا۔ ولا تساموا ان تکتبوا صحیفۃ او کتب الی جلد یہ
بھی ماسبق کی تاکید ہے پھر نویں بار فرمایا لکم اقسط عند اللہ و اقوم للشہادۃ و ادلی ان لا ترتابوا۔ پس یہ فوائد ان تاکیدات سابقہ کے ذکر فرمائے
اور اس سبب میں دلالت ہے کہ مال حلال کو محفوظ رکھنے کی وصیت ہے کہ وہ تلف نہ ہو جائے کیونکہ اس سے انسان کو قدرت ہوتی ہے کہ راہ خدا میں
خرج کرے اور سود و غازی و دین و خوشی وغیرہ بد باطنی جو اللہ تعالیٰ کے غضب نازل ہونے کی چیزیں ہیں ان سے اپنے آپکو بچائے اور پھر گارن
قائم رہے پھر قولہ واتقوا اللہ سے آخر تک اس حکم کی تعمیل پر تاکید فرمائی اور ان تینوں جملوں میں (اسم اللہ) کو مکرر اعادہ فرمایا اس لیے کہ ایک
جملہ مستقل ہے کیونکہ جملہ اول تو تقویٰ پر آمادگی ہے اور دوم اپنے انعام کا وعدہ ہے اور سوم میں اثبات نشان ہے اور نیز نام پاک لاسنے میں بند
دلون میں تعظیم و خیر ہے یہ ذکرہ فی السراج۔ پھر یہ سب اس وقت کہ معاملہ اپنے وطن میں واقع ہوا اور اگر سفر میں ہوتا تو فرمایا

وَ اِنْ کُنْتُمْ عَلٰی سَفَرٍ وَاٰتٰیٰکُمْ ہَاکَ فَتَقْبُوْا صَدَقَۃً فَاِنْ اَمِنْتُمْ

اور اگر تم سفر میں ہو اور نہ پاؤ گھنے والا تو اگرچہ زمین قبضہ کی ہو زمین پھر اگر اعتقاد کرے ایک

سورۃ بقرہ ص ۲۸۰

بَعْضًا فَلَیُوْیَ الَّذِیْ اَوْثَمَ اَمَانَتَهُ وَلَیَتَّقِ اللّٰهَ سَرَّابًا وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ ط وَمَنْ

دوسرے کا تو چاہیے کہ پورا کرے جسے اعتدال کیا گیا ہے اعتدال کو اور دینار ہے اللہ اپنے رب سے اور نہ چھپاؤ گواہی کو اور حسنہ

یَكْتُمُهَا فَانَّهُ اِثْمٌ قَلْبُهُ ط وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِیْمٌ

چھپایا گواہی کو تو گناہگار ہو اسکا دل اور اللہ تعالیٰ جو تم کرتے ہو اسکو خوب جانتا ہے

وَ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی سَفَرٍ اَوْ مَسَافِرِیْنَ وَ نَدَّیْتُمْ اور اگر تم لوگ سفر پر ہو یعنی مسافر ہو اور تم نے باہم اور دھار معاملہ کیا۔ وَ كُنتُمْ عَلٰی كَاتِبًا۔ اور تم نے لکھنے والا نہ پایا۔ ف کیونکہ سفر میں کثیری اتفاق ہوتا ہے اور اگر کاتب ملا تو گواہ نہیں ملتے ہیں تو حکم دیا کہ قرآن مقبوضہ۔ تو تم میں مقبوضہ لے لو۔ اکثر قراہ کی قراۃ تو قرآن بروزن کتاب پر اور ابو عمر و ابن کثیر کی قراۃ میں نہیں براہ اول و ضمہ ابو ہریرہ بروزن سقم پر اور دونوں میں سے ہر ایک جمع میں بروزن صرف ہے اور میں نے مرہون ہے یعنی وہ چیز جو میں کی گئی اور میں نے انت میں یعنی مضبوطی ہے یعنی اس سے اپنی مضبوطی کر لو اور ام ابو حنیفہ کے نزدیک ہیں بدون قبضہ کے تمام نہیں ہے۔ پھر ایت سے نکلتا تھا کہ میں فقط سفر میں ہے لیکن حدیث سے طریقہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہوا کہ حضور کا تہ جو ہوتے ہوئے بھی بن جائز ہے پس یہ کریمہ میں جو قید مذکور ہے یعنی سفر اور کاتب کا نہ ہونا تو اس واسطے کہ توفیق مضبوطی کی حاجت اس حالت مذکورہ میں نہیں ہے حضرت ابو ہریرہ کی قید ہے یہ فائدہ دیا کہ میں میں قبضہ شرط ہے وہ خواہ مخواہ جو قبضہ کرے یا اسکا وکیل قبضہ کرے کافی ہے پھر یہ سب اسی حالت میں کہ آدمی جسکو او دھار دیتا ہے اسکی طرف سے بے اطمینانی یا شبہ ہو اور پوری پوری امانت داری پر توفیق نہ ہو۔ فَ اِنْ اَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا۔ پھر اگر بعض تمہارا بعض کو میں جانے یعنی او دھار دینے والا دیون کو کھتیر سمجھے حتیٰ کہ اسے میں لیا۔ فَلَیُوْیَ الَّذِیْ اَوْثَمَ اَمَانَتَهُ۔ ادا دینے۔ دینے۔ تو چاہیے کہ ادا کر دے وہ شخص جو موتی قرار دیا گیا ہے یعنی جسے قرضہ اپنے ذمہ لیا ہو امانت اسکی بیٹے دائن کا قرضہ ادا کرے۔ وَلَیَتَّقِ اللّٰهَ سَرَّابًا۔ اور اس قرضہ کے ادا کر دینے میں اللہ تعالیٰ سے جو اسکا رب ہو تقویٰ رکھے۔ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ۔ اذاد علمتم لا قاضی استہ۔ مت چھپائیے گواہی کو یعنی جبکہ تم بلائے جاؤ گواہی قائم کرنے کو یعنی ٹھیک ادا کرنے کو۔ وَمَنْ یَكْتُمُهَا فَانَّهُ اِثْمٌ قَلْبُهُ۔ اور جس نے گواہی کو چھپایا تو اسکا دل گناہگار ہو خاص کر کے دل کو ذکر کیا اسواسطے کہ شہادت کا محل وہی ہے اور اسواسطے کہ جب قلب گناہگار ہو تو قلب کے سواے جو اعضا ہیں وہ قلب کے تابع ہونگے پس اسکو گناہگاروں کے مثل عذاب کیا جائیگا۔ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِیْمٌ۔ لایخفی علیہ شئی منہ۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے یعنی جو تم کرتے ہو اس میں سے کچھ بھی اللہ تعالیٰ پر پوشیدہ نہیں ہو ف تفسیر ابن کثیر رحمہ اللہ وغیرہ میں ہے کہ قولہ تعالیٰ وَ اِنْ كُنْتُمْ عَلٰی سَفَرٍ یعنی مسافر ہو اور تم نے کسی مدت معلوم کے واسطے او دھار کا معاملہ کیا۔ ولم تجزوا کاتباً۔ اور تم نے کوئی کاتب نہ پایا جو اس واسطے لکھے اور ابن عباس نے کہا یا تم نے کاتب کو پایا مگر کاغذ نہ پایا یا دوات نہ پائی یا قلم نہیں ہے۔ قرآن مقبوضہ۔ چاہیے کہ تحریر کے بدلے مرہون جو اس ہو جو حقدار کے قبضہ میں ہے اور ابن عباس نے اشارہ کیا کہ میں کا حکم بحالت عذر ہو خواہ کوئی ہو پھر منقطع حالات عذر کے سفر پر تنصیب کی دی اور ماعذہ سفر کے جو عذر ہو وہ اسی کے ساتھ ملحق ہے اور مجاہد وغیرہ نے اس آیت سے استدلال کیا کہ میں فقط سفر میں مشرّع ہے حضرت میں نہیں ہے اور جو ہوئے نزدیک حضرت و سفر و ولون میں جائز ہے اور صحیحین میں حضرت انس سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے وفات پائی اور حال یہ کہ ایک بیکہ ہودی کے پاس تھے سو سو کے عوض رہیں تھی جو آپ نے اپنی اہل عیال کی روزی کے واسطے لیے تھے اور ایک روایت میں ہے کہ مدینہ کے یہودی ہیں ایک یہودی کے پاس ہیں تھی اور شافعی کی روایت میں ابو شعم یہودی کے پاس رہیں تھی اور اس حدیث سے نکلتا ہے کہ ان کا قرض بھی جائز ہے

اور اس حدیث کو اصحاب صحاح سند نے روایت کیا ہے پھر حمزہ کے نزدیک نہیں کارکن فقط ایجاب قبول ہو اگر ایک نے رہن کیا اور دوسرے نے قبول کیا تو رہن منعقد ہو گیا و لیکن ابھی لازم نہیں ہوا یعنی چاہے رہن دے پس لازم جب ہوتا ہے کہ مرہون پر مرہن کا قبضہ ہو جائے یہی نہ ہے جہور ہے اور اب اس کو اختیار نہیں رہا کہ فیہ اجازت مرہن کے مال مرہون کو اسکے قبضہ سے نکال سکے۔ اور امام مالک کے نزدیک قبضہ شرط نہیں ہے اور لفظ مقبوضہ میں خاص مرہن کی تخصیص نہیں بلکہ کسی طرح مقبوضہ ہو جائے لہذا اسناد لال کیا گیا کہ مرہن قبضہ کرے یا اسکو وکیل تو بھی رواہی کیونکہ مقبوضہ ہو گیا۔ قولہ فان امن بعضکم بفضا فلیؤذی ائمنہ نانتہ لیرانی حاتم نے باسناد حید حضرت ابوسعید خدری سے روایت کیا کہ اس آیت نے اپنے ماقبل کو منسوخ کر دیا و رواہ البخاری فی التایخ و ابو داؤد وغیرہم او یہی شعبی و حسن سے مروی ہے اور حنبلہ سے کہ یہ باب نسخ سے نہیں ہو بلکہ اعتقاد کرنے کی صورت کا حکم ہے اور یہی قول جہور کا ہے یعنی جب کو قرض واد عار دیتا ہے اسکی امانت کی وجہ سے رہن لینے سے بے پروا ہو پس اس سے رہن نہ لیا تو مؤمن یعنی دیون امانت کو ادا کر دے یعنی قرضہ و دیون کو ادا کرے اور اسکو امانت اس واسطے کہ اس سے رہن چھو کر اسکو مردا میں سمجھ کر دید یا تھا تو گویا امانت تھی۔ قولہ ولینقی اللہ ربہ۔ اس میں مبالغہات ہیں کہ ایک تو مصیبتہ امر فرمایا جو ظاہر و جوب کے واسطے ہے اور اللہ و ربہ ہر دو اسم پاک کو جمع کیا اور ادا دین کے حکم کے پیچھے اسکو ذکر فرمایا ہے۔ قولہ من یتہا فانہ اثم قلبہ اگر کہا جائے کہ فانہ اثم نہیں فرمایا بلکہ قلبہ زیادہ فرمایا اس میں کیا فائدہ ہے حالانکہ فقط قلب گنہگار نہیں ہے۔ جواب یہ کہ گواہی کو پوشیدہ کرنا یہ ہے کہ اسکو دل میں چھپا کر رکھا اور اسکو زبان سے نہ کہے پس چونکہ گواہی چھپانا مقترن قلب تھا تو قلب کی طرف اسناد کیا گیا کیونکہ وہی گواہی چھپانے کا محل ہے اور زبان سے تو فقط فعل کا ہونا پایا گیا حالانکہ بدون ارادہ قلب کے وہ متحرک نہیں ہوتی ہے جبکہ فعل اختیاری ہوا اور فعل کی اسناد اس عضو کو ہے جس سے اس فعل کا انجام ہوتا ہے بہت بلیغ ہے کہ کیا تو یہ نہیں دیکھتا کہ جب تاکید سے بیان کرنا منظور ہوتا ہے تو یوں بولتے ہیں کہ یہ تو میری آنکھوں دیکھی بات ہے اور یہ تو میرے کانوں سنی بات ہے اسکو تو میل دل جانتا ہے حالانکہ خوب معلوم ہے کہ دیکھنا سونے آنکھ کے یا سنا سونے کان کے یا جتنا سونے دل کے نہیں ہوا اگر تاسی پس مقصود مبالغہ بتا کید ہوتا ہے اور نیز قلب کی طرف نسبت اسوجہ سے بھی کہ قلب نفس الاعضا ہے اور ایسا مضغ ہے کہ اگر وہ درست ہوا تو تمام بدن درست ہوتا ہے اور اگر وہ بگڑا تو تمام بدن کے اعضا بدتر کتب کرتے ہیں جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں ہے پس گویا اثم قلب سے کہا گیا کہ گناہ اسکی جڑ میں پیچھا گیا اور جبکہ میں غم نہ تھی ان کا لکھ لیا اور نیز قلب اس واسطے فرمایا تاکہ یہ گناہ نہ ہو کہ گواہی چھپانا انھیں گناہوں میں سے ہے جو فقط زبان سے متعلق ہیں بلکہ بہت بدتر گناہ ہے کہ دل تک بگڑ جائے اور نیز اس واسطے تاکہ معلوم ہو کہ قلب معدن ہے اور زبان فقط اس مرکز ترجمہ کے ظاہر کرتی ہے جو دل میں ہوتا ہے اور نیز اس واسطے کہ دل کے جو افعال ہیں وہ افعال جوارح سے بہت بڑھ کر ہیں کیونکہ دل جڑ ہے اور باقی اسکی شاخیں ہیں یہ نہیں دیکھتے کہ ایمان و کفر جو اصل ہے وہ قلب سے ہے اور اس میں شعار ہو کہ کتمان خدمات بڑا گناہ ہے اور ابن عباس وغیرہ سے روایت ہے کہ جھوٹی گواہی تو کبیرہ گناہوں میں سے ہے بڑا گناہ ہے اور گواہی چھپانا اسکے مثل ہے فاعراض میں ہے کہ اہل حق کی کرامات و انعامات سے دل منکر کرے اور نہ چھپا کرے کہ یہ اسکی اقساوت میں داخل ہے قال المتشرع حضرت ابو النعمان مصری و بعض علماء تابعین سے صحیح ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ صاحبین کے ذکر سے اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے اور ایسا ہی حضرت سفیان ثمری اور حنفیہ بخاری سے صحیح ہے اور ہوا اور جانا چاہیے کہ آیت کہ یہ سے مزین ثابت ہے کہ انسان اسکے قلب کے اعمال سے واقعہ ہوگا جبکہ قصد اہل میں جاوے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّمَا يَبْغِيْكُمْ لِيُخْرِجَكُمْ مِنْ اَرْضِكُمْ ثُمَّ يَرُدَّكُمْ عَلٰى اَرْضِكُمْ بِفَضْلٍ عَظِيْمٍ ۝۱۰۸

اللہ ہی کا ہے جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہے اور اگر تم کہو کہ جرات تمھارے جی میں ہے یا اسکو چھپا کر حساب کرنا تم سے

بِإِلَهِ اللَّهِ فَيُخَفِّرُ لِمَنْ كَيْتَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ كَيْتَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللہ بھر بخشدے گا جسکو چاہے اور عذاب دیگا جسکو چاہے اور اللہ سب چیز پر قادر ہے۔
 اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ - اللہ تعالیٰ ہی کے ملک و مخلوق پر جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہو فہم جسکو تم دیکھتے
 ہو اور باقی جہان کہیں ہو وہ کل اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر اگرچہ تم نہ دیکھتے ہو۔ پس ہر حال میں ظاہر و باطن تک مہوش چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے
 تقویٰ رکھو۔ وَإِنْ تُبْذَرُوا - نظر دالو اور اگر تم ظاہر کرو اسکو۔ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ - من السور والعدم علیہ۔ جو تمہارے حین
 ہو۔ ف - یعنی بدی اور اس پر قصد صم خواہ ظاہر کرو۔ أَوْ تُخْفَوُا - تسوہ یا اسکو چھپاؤ۔ بِمَا سَبَّحَكُمْ بِهٖ اللَّهُ - یوم القیامہ
 تم کو اس سے آگاہ فرما دیگا اللہ تعالیٰ ہر روز قیامت۔ پھر حساب لیگا یا درگزر فرمایگا۔ فَيُخَفِّرُ لِمَنْ كَيْتَاءُ - پھر جسکے لیے چاہے
 مغفرت فرما دیگا۔ ف - پوشیدہ کر کے درگزر فرمایگا۔ وَ يُعَذِّبُ مَنْ كَيْتَاءُ - اور جسکو چاہے عذاب دیگا۔
 اور وہی خوب جانتا ہے کہ کس بندہ کا دل کس لائق ہو جو ہر قرائت کے نزدیک یقیناً اور یقیناً ہر د و فعل کو جزم ہو یا بن طور کہ جواب شرط لینے
 یا سبکم - پر عطا ہیں اور ابن عامر و عاصم کے قرائت میں فح ہو یا برا کہ جملہ مستانقہ ہو اور فہو - مبتدا و محذوف ہو۔ وَاللَّهُ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - اور اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہو فہم جسکو چاہے بخشے و جسکو چاہے عذاب کرے۔ جانتا چاہیے کہ اس لیے کہ یہ کہ
 معنی باعتبار زبان عربیہ کے یہ ہیں کہ جن امور پر حساب ہو گا انہیں جو بندوں نے اپنے دل میں پوشیدہ رکھے ہیں یا ظاہر کر دیے ہیں اللہ تعالیٰ
 قیامت میں ان سب کا حساب لیگا پھر جسکو چاہیگا بخشدے گا اور جسکو چاہیگا عذاب کرے گا اور اللہ تعالیٰ دانائز ہی ہر چیز پر قادر ہے۔
 تو معنی اہمیت کے بنظم عربیہ ہیں۔ اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دل کے تصورات و خیالات و وسوسہ پر بھی حساب ہو گا حالانکہ حدیث صحیح
 سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے احکام دلی و وسوسہ مرفوع کر دیا ہے اور نیز حدیث سے ثابت ہے کہ جو کوئی حساب میں پکڑا جائیگا وہ ضرور
 عذاب کیا جائیگا اور عفو کا حساب یہ ہے کہ بندہ گنہگار کو اسکا نامہ اعمال دکھایا گیا پھر درگزر کی گئی۔ تو اب ضرور ہوا کہ آیت قدسی کے
 معنی حل ہوں لہذا یہاں علماء کے پانچ اقوال ہیں اولیٰ آنکہ یہ حکم ان لوگوں کے حق میں مخصوص ہو جو گواہی چھپا دیں پس گواہی چھپانے
 والا حساب لیا جائیگا خواہ اسنے لوگوں پر ظاہر کر دیا ہو کہ میں نے گواہی چھپائی ہے یا ظاہر کیا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ علیم ہے اور ایسا کچھ ابن عباس
 و عکرمہ و شعبی و محمد بن جریج سے بھی روایت کیا گیا ہے اور یہ روایات صحیح نہیں ہیں۔ قول دوم آنکہ مامورہ سے مراد وہ امور ہیں جو دل میں
 یقین ہونا چاہیے تھے لیکن اس میں یقین شک کے درمیان خلیان ہوا یہ قول مجاہد کا ہے۔ قول سوم آنکہ یہ عذاب فقط کافروں و منافقوں کے
 ساتھ مخصوص ہے اسکو ابن جریر نے چند لوگوں سے حکایت کیا ہے اور ان میںون اقوال پر اعتراض کیا گیا کہ آیت عام ہے کہ جو کوئی ہو یا جو کچھ
 دل میں ہو پس ہونیس تخصیص بلا تخصیص ہے بعض نے جواب دیا کہ آیت سے پہلے جو گواہی چھپانے کی ممانعت مذکور ہوئی ہے وہ مخصوص ہے اور رد کر دیا گیا
 کہ یہ تخصیص خلاف مقول و منقول ہے کہ لا یخفی۔ قول چہارم یہ کہ آیت تو عام ہے یعنی علی العموم جو چیز جس کسی کے دل میں خلو کر لی بلوئی
 ممنوع تو اللہ تعالیٰ قیامت میں اس سے حساب کرے گا پھر جسکو چاہے بخشے گا اور جسکو چاہے عذاب کرے گا و لیکن یہ آیت منسوخ ہے یہ قول ابن مسعود
 و عائشہ و ابو ہریرہ و شعبی و عطاء و محمد بن سیرین و محمد بن کعبہ موسیٰ بن عبیدہ کا ہے اور یہی ابن عباس سے باسناد صحیح مروی ہے اور یہی ایک جماعت
 ضعیفہ و تابعین میں ثابت ہوا ہے اور اسکی وہمت سے مفسرین نے صحیح کہا ہے کیونکہ بخاری و بیہقی نے مروان اصفہ سے روایت کی کہ اسنے ابن عمر سے
 روایت کی کہ قولہ ان تمہدوا فی انفسکم او تخفروہ الا یہ کہ اسنے بعد کی آیت نے نسخ کیا ہے اور اسکی مانند حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور جہ بن حمید و الترمذی

اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ جب قرآن تعالیٰ نازل ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب پر یہ امر بہت شہوار ہوا۔ پس ہر لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پھر گھٹنوں کے بل بیٹھ کر عرض کرتے تھے کہ یا رسول اللہ ہم لوگ ایسے اعمال بجالانے کا حکم کیے گئے تھے جنگل پہ کو طاقت تھی نماز و روزہ جہاد و صدقہ اور اب اللہ تعالیٰ نے آپ پر یہ آیت نازل فرمائی اور ہم اس کی طاقت نہیں رکھتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم لوگ وہ کہنا چاہتے ہو جو تم سے پہلے دونوں کتاب والوں یہود و نصاریٰ نے کہا تھا کہ سمعنا و عصینا نہیں بلکہ میں کہو کہ سمعنا و اطعنا غفر انک ربنا والیک المصیر یعنی ہم نے سنا اور تمہیں اطاعت کی امر پر درگاہ ہم تیری بخشش مانگتے ہیں اور تیری ہی طرف ہمارا ٹھکانا ہو پس جب قوم نے اسکو در زبان کیا اور یہ انکی باتوں پر عاجزی کے ساتھ روانہ ہوا تو اللہ تعالیٰ نے اسی کے نشان پر بھیجے نازل فرمایا اس رسول بآئین الیہ من بعد المرسلون الایہ یہ پھر جب ان لوگوں نے ایسا کیا تب اللہ عزوجل نے اسکو منسوخ فرمایا اور اتارا۔ لایکلف احد نفسا الا وسعہا تا آخر وہ واحد و مسلم و ابو داؤد فی تفسیرہ ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم اور حضرت ابن عباس سے ماخذ اسکے مرفوعہ روایت کیا گیا ہے اور اس میں اسقدر زائد ہے کہ پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ ربنا لا تؤاخذنا ان نسیت اواخطانا۔ یعنی کہو اور اللہ عزوجل نے فرمایا میں نے ایسا ہی کر دیا۔ ربنا ولا تحمل علی الذین من قبلنا۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا۔ ربنا ولا تحملنا الا ما طاقۃ لنا یہ۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کر دیا۔ واعف عنا و اغفر لنا وارحمنا انت مولانا فانصرنا علی القوم الکافرین۔ فرمایا کہ میں نے ایسا ہی کیا۔ رواہ احمد و مسلم و ابی داؤد و ابن ماجہ و ابن جریر و ابن المنذر و الحاکم و ابی یحییٰ۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے طوق واحد ہمیشہ کے مختلف الفاظ کو فرداً فرداً جمع کیا ہے میں نے بخوف تطویل مزید ترک کیا اور حاصل امر کو بیان کر دیا اور بہت مفید ہے علماء اس قول کی طرف گئے ہیں کہ یہ آیت اپنے مابعد سے منسوخ ہو اور کمالین میں کہ اس روایت بخاری میں اس کے نسخ کی تصریح موجود ہے اور مسلم وغیرہ کی روایت میں جو تفسیر اور ذکر کر دین نسخ کی تصریح موجود ہے پھر میں کہتا ہوں کہ اس قول پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ قول محقق یہ قرار پایا کہ نسخ طاری ہوتا ہے بجاہر و نہی کے احکام پر جیسا کہ مفسر نے مقدمہ اتفاق میں بیان کیا ہے اور آیت جملہ خبریہ پر اس پر نسخ کی ذکر ہو سکتا ہے اور جواب یہ دیا گیا کہ نسخ بھی اخبار میں بھی ہوتا ہے جیسے خبر کسی حکم کو متعین ہوا اور ایک جماعت علماء نے تجویز کیا ہے کہ خبر مستقبل یعنی ایسی خبر میں جو آئندہ واقع ہوگی نسخ ہو سکتا ہے کیونکہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا محو کرنا مقدر کیا ہو اور یہی بھیضا و می کا قول ہے۔ اور یہی ہے کہ نسخ بیان میں تخصیص تبیین کیونکہ آیت اولی تو عموم کے مورد پر وارد ہوئی پس مابعد والی آیت نے بیان کیا کہ خفی میں ہے چیز بھی ہو جس پر مواخذہ ہوگا اور یہ وہ ہے جو نفس میں و سوسہ پیدا ہوں جنکا آدمی دفع نہیں کر سکتا ہے قال المتزجم پس اس صورت میں اگر اول محکم باقی رہی منسوخ نہیں ہوئی اور چونکہ مفسر طاری کے نزدیک اصطلاحی نسخ مخصوص ہے و امر و نواہی ہی اور اخبار میں نہیں جاری ہوتا ہے لہذا بیان بھی یہ اختیار کیا کہ آیت اولی منسوخ نہیں ہے بلکہ اسکو محکم قرار دیا اور یہی قول پنجم ہے اور علی بن ابی طلحہ نے جو ابن عباس سے تفسیر روایت کرنے والوں میں سے تھے آیت میں اور نص میں پرکاری رحمہ اللہ نے باب تفسیر میں اعتماد کیا ہے انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قولہ وان تبدوا ما فی نفسکم او تنفخوه یجاہدکم یہ اللہ تعالیٰ کی آیت منسوخ نہیں ہوئی لیکن یہ بات ہے کہ جب اللہ تعالیٰ قیامت کے روز خلایق کو جس کر سکا تو فرما دیکھا کہ میں تمکو خبر دیتا ہوں ایسی چیزوں جو تمہیں اپنے دلوں میں چھپا رکھی تھیں خبر میرے ملائکہ کو اطلاع نہیں ہوئی پھر مومن کو تو خبر دیدیگا پھر انکو بخشہ دیکھا جو ان کے انفسوں نے دل ہی دل میں باتیں کی تھیں اور یہی ہے قولہ یجاہدکم باللہ و انفسکم یعنی خبر دیدیگا تمکو اور فرمایا فیغفر لمن یشاء اور رہے منافق و کفار لوگ پس جو انھوں نے نگہ پیچ کو چھپا رکھا تھا اسکی انکو خبر دیدیگا اور یہی فرمایا و لیغذب من یشاء۔ اور فرمایا و لکن یؤخذکم باکسبکم فلکم کم یعنی جنات کو حفظ اراکم

۱۷
یعنی جنات ماری
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

اس فعل کے نتیجہ کی نیت۔ پس نتیجہ سے یہ غرض کہ زید نے بکر کو روپیہ دیا اس غرض سے کہ میرا نام مشہور ہو یا کوئی غرض نیک ہو تو یہ اسی نیت پر واجب ہے۔ دوم
اس فعل کے صادر کرنے کی نیت مثلاً زنا تو یہ فعل درحقیقت منکر گاہ سے پورا ہوتا ہے پھر اگر کسی کے دل میں آیا کہ وہ زنا کرے لیکن اس نے اس قصد کو دور
کیا تو توہم پایا اور اگر اس نے اس قصد کو دل میں جمایا اور پھر اس قصد کو کبھی پورا نہیں کر لیا تو بھی عزم بدینی کا گناہ کیا اور اگر کبھی پورا کر لیا تو بدینی
و بدکاری دونوں کا گناہ کیا۔ پھر کبھی آدمی کی مراد ایک فعل سے اچھی ہوتی ہے اگرچہ وہ فعل گوارہ ہو تو ظاہر شرع میں اس پر بھی فعل کی گناہ جاریہ کا و نیت پر امتداد
کے نزدیک باطن میں مدار ہوگا اور حدیث میں ہے کہ اس امت کے لیے وہ معاف ہے جو جی میں سو سو آئے۔ اور حدیث میں ہے کہ جس نے بدی کا قصد کیا پھر خوف اتنی
عروج مل سکے چھوڑ دیا و مثلاً تو اس کے واسطے ایک نیکی لکھی جائیگی اور اگر اس بدی کو پورا کیا تو اس کے نامہ اعمال میں بدی لکھی جائیگی اور اگر نیکی کا قصد کیا تو نیکی
لکھی جائیگی پھر اگر اس کو پورا کیا و عمل میں لایا تو دس نیکیاں لکھی جائیگی کما فی صحیح مسلم وغیرہ فاعلم۔ المنہر جسم اور نفس میں ہے کہ حاصل ہو کہ اللہ تعالیٰ
حسابہ فرمایا کہ مومنوں سے مواخذہ اس قدر ہوگا جو صادر واقع کیا ہو اور باقی عفو ہوگا اور چونکہ اس آیت کریمہ میں فیخلف من لیشاء و یبذ من یشاء
مبہم تھا اس کے کی آیت کریمہ سے صاف کر دیا کہ حساب ہوگا مگر مواخذہ اس قدر پر ہوگا جو وسعت میں تھا اور حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت سے اس چیز کو دور کر دیا جو لکھنے کے نفسوں میں و سو سو بدیہوں جیت تک کہ ان کو زبان سے نہ نکالے یا
اور پھر عمل کرے رواہ اصحاب السنۃ۔ اور ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو حکم فرمایا کہ جب میرا ہر ایک کسی بڑی
قصد کرے تو اس پر اس کو مست لکھو پھر اگر وہ عمل میں لاوے تو اس کو اس پر ایک بدی لکھو و جب وہ بھلائی کا قصد کرے اور ہنوز نہیں بچا لا یا ہو تو اس پر ایک
نیکی لکھو پھر اگر اس کو بچا لا دے تو دس نیکیاں لکھو۔ رواہ البخاری و مسلم اور ایک روایت میں نیکی کے بچا لانے کی صورت میں دس گونہ سے سات سو
گونہ تک لکھنے کا حکم مذکور ہے رواہ مسلم سفردا۔ اور عبد الرزاق کی روایت میں اس حدیث قدسی میں میں میں طور پر اور جب اس نے اپنے نفس سے یہ بات
کی کہ بدی کو کرے تو میں اس کو سو سو نشتناہوں جب تک اس بدی کو نہیں کیا پھر جب تک اس کو کر گذر اتوا اسکے اوپر اس کو ایک مثل لکھنا ہوں
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ملائکہ کہتے ہیں کہ پورے گناہ بندہ تیرا بدی کو کرنا چاہتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کو نوے پچھتاہوں تک فرماتا ہے
کہ ای ملائکہ اس کو دیکھتے ہو کہ اگر اس کو کرے تو اس پر اس کی مثل ایک بدی لکھو اور اگر اس کو چھوڑ دے اور باز ہے تو اسکے نام ایک نیکی لکھو اس نے میرے
ہی خیال سے اس بدی کو چھوڑا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں جس کا اسلام اچھا ہوا تو جو نیکی وہ کرتا ہے اسکے واسطے دس گونہ
سے سات سو گونہ تک لکھی جاتی ہے اور ہر بڑائی جو اس سے سرزد ہوتی ہے وہ ایک ہی لکھی جاتی ہے یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے ملتا ہے رواہ
مسلم۔ اور ابن عباس کی مرفوع روایت اسی حدیث قدسی میں دس گونہ سے سات سو گونہ سے اضعاف کثیرہ تک ثواب مذکور ہے اور یہ
صحیح مسلم میں ہے اور پہلے معلوم ہو گیا ہے کہ عرب اضعاف کثیرہ وغیرہ کا اطلاق پہلے بشارت کرتے ہیں اور ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ اس حدیث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے چند نوائے اور عرض کی کہ ہم لوگ اپنے نفسوں میں ایسی بعض بات پاتے ہیں کہ ہر کوئی ہم میں سے اس کو زبان سے نکالنا بہت بڑا
جانتا ہے فرمایا کہ نہیں ایسا پایا ہر شخص نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ تو فرمایا کہ یہ تو صحیح ایمان ہے اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
و سو سو گونہ کی نیت کیا گیا تو فرمایا کہ یہ صحیح ایمان ہے رواہ مسلم۔ اور معنی یہ ہیں کہ نفس میں سو سو آئے اور شیطان نے وہاں خیال جو جناب اری عزوجل کی
شان کے لائق نہیں ہے وہ دل میں لا اور بندے نے دل میں سمجھا کہ یہ بڑی بڑی بات ہے کہ زبان سے نکالنے کے قابل نہیں ہے تو یہ اسکے ایمان کا مقتضا ہے اس واسطے
آپ نے فرمایا کہ تو میں بان پر قائم ہے۔ اہل ایمان میں کہہ کہ تو اللہ تعالیٰ اللہ مافی السموات و مافی الارض اے اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ملکوت کو میں نے خزانے میں اور آسمان
و اسے غیب عالمین کے اسرار میں۔ شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ ہر دو جہان کا پید کرنے والا وہی پاک خالق ہے جس نے بدوں کسی چیز کے

اعتماد نہ کرنا چاہیے جو وجود ملائکہ سے منکر ہیں کیونکہ یہ کفر ہو۔ اور ملائکہ کو رسول پر مقدم آپ کی فضیلت کے لیے نہیں بلکہ وہ اللہ تعالیٰ و رسول کے درمیان کتابوں کے اتارنے میں واسطہ ہوتے ہیں تو ترتیب سے پہلے ملائکہ کو پھر کتابوں کو پھر رسولوں کو بیان فرمایا اور تم جانتے ہو کہ کیسے نزدیک کتابوں سے ملائکہ کی فضیلت مقصود نہیں ہو اور کتابوں پر ایمان کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جب کبھی جس پیغمبر پر کوئی صحیفہ یا کتاب نازل فرمائی یا وحی فرمائی سب حق ہیں چنانچہ قریشیت و انجیل بھی حق ہو اور اس وقت میں انکا عمل نسوخ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ جن جنوں یہ رسولوں پر ایمان لائے کے یہ معنی کہ اللہ تعالیٰ نے جب کبھی کہیں کسی امت پر جو رسول و نبی بھیجا وہ سب شک اللہ تعالیٰ کے رسول تھے اور ہم کسی سے منکر نہیں ہیں لہذا اللہ تعالیٰ فرمائی بقولہ تعالیٰ لا نفرق بین احد من رسلہ۔ بر خلاف یہود کے کہ حضرت محمد و عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے کافر ہو گئے یا جیسے نصرانی کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہوئے قولہ و قالوا سمعنا و اطعنا غفرانک بنا و الیک المصیر اسمین مدح ہو کہ ان لوگوں نے سمعنا و اطعنا کہا اور مثل بنی اسرائیل کے سمعنا و عصینا نہیں کہا اور قولہ غفرانک اے غفرانک۔ یہ سیبویہ و زجاج وغیرہ کا قول ہو اور یہی اولیٰ ہو اور بعض نے کہا کہ تقدیر کلام نساک غفرانک۔ ہو اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہو۔ اور المصیر کی تفسیر ابن عباس سے مرجع و آب مروی ہو۔ اور جابر سے روایت ہو کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پنازل ہوئی آئی۔ آمن الرسول یا انزل الیہ۔ تا قولہ الیک المصیر۔ تو جبریل نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی اور آپ کی امت کی اچھی تعریف کی ہو پس آپ درخواست کیجیے آپ کی درخواست اللہ تعالیٰ نے پوری کر دیگا۔ یعنی لا یموت نفسا الا وسمعنا۔ کا سوال کیجیے رواہ ابن جریر۔ ف فی المرسل قولہ آمن الرسول یا انزل الیہ من ہر اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا باطن تمام نفسانی لگاؤ اور شیطان خطرات پاکیزہ فرمادیا تھا اس پر کچھ جبر کے صفات یا کشف کیے گئے انکو انھوں نے صدق خلاص سے قبول کیا۔ قولہ ابو منون کل من باللہ جاننا چاہیے کہ مومنوں و قسم کے ہیں اول قسم وہ لوگ ہیں جو عازمین یا قیامین ہر بنی مفر بن مخلصین سنین انصیرت کلین ہیں انہیں سے ہر ایک نے بنی صلعم کی ہر امت میں مشاہدہ کیا اور اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ لوگ اپنی جان تن کو راہ حق میں قربان کرتے لیکن بنی صلعم علیہ وسلم کے مشاہدہ اور ان مومنوں کے مشاہدہ میں فرق یہ ہے کہ آنحضرت صلعم کے واسطے مشاہدہ خالص اور مشاہدہ صرف تھا جو آپ ہی کے واسطے مخصوص ہو اس میں خطرات کی آمیزش نہ تھی اور ان مومنوں کو مشاہدہ یقین اس طرح تھا کہ اس میں تجلی کا مشاہدہ کسی لباس میں ہوتا تھا اور یہ لوگ وسواس غلامش تھے بلکہ وسواس کے امتحان میں پڑے تھے قال المتزحم صلح احا ویت اخبار میں ثابت ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی تمام جان اولاد و مال سے زیادہ آنحضرت صلعم کو چاہتے تھے یہاں تک کہ اپنی اولاد و خویش و اقارب کو آپ پر قربان کرتے تھے اور صحیح ہو کہ کوئی مومن نہیں ہوتا جب تک آنحضرت صلعم اس کی جان مال سے زیادہ محبوب نہ ہو جاوے اسی استغراق محبت میں انکو اپنے شہید ہونے اور اولاد و اقارب کے قتل ہونے سے کچھ پروا نہ ہوتی تھی اور مومنوں میں قسم دوم وہ لوگ کہ علم عقل اور اللہ تعالیٰ کی آیات دینا پر ایمان لائے ہوئے ہیں یہ ایمان حقیقی قدرت ہو لا یموت نفسا الا وسمعنا لہا ما کسبت و علیہا ما کسبت سربنا لا نواخذنا ان لیسینا الا خطانا اللہ تعالیٰ نے تکلیف نہیں دینا کسی شخص کو مگر جو اس کی گنجائش ہو اس کے لیے جو اسے ملے اور اسی پر پڑتا ہو جو کیا اور یہ ہمارے نزدیک ہر ایک کو اگر ہم مومنین یا چرکین سربنا ولا تحمل علینا صراحا حملتہ علی الذین من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقت لنا بہ اور یہ ہمارے اور نہ کہ ہر بوجہ بھاری جیسا تو نے ڈالا تھا ان بندوں پر جو ہم سے پہلے تھے اور یہ ہمارے اور نہ اٹھا رہے جسکی ہر طاقت نہیں و اعط عتار و اغفر لنا و ارحمنا انت مولنا فانصرنا علی اقوام الکفرین ہ اور درگزر کریم سے اور بخشش سے ہر کو اور رحم کریم پر تو ہی ہمارا مالک ہو سو تمہاری مدد کر اس قوم پر جو کافر ہیں جبہ آیت نازل ہوئی جو اس سے پہلے ہو تو مومنوں نے وسوسہ کی بے اختیار سی ظاہر کی پھر عرض کیا کہ اس پر ہمارا عیسیٰ ہونا ہماری طاقت سے

باہر تو لا محالہ ہم عذاب میں پڑے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سمجھایا کہ تم لوگ ایمان لاؤ اور مجھ کا دوا اپنے آپ کو اپنے رب عوجل کے حوالہ
 کرو کہ وہی رحم فرمائے والا ہے جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنے قلوب کو بالکل ب عوجل کے سپرد کیا تو اللہ تعالیٰ نے توڑ آسن الرسول لایۃ سے
 انکی صبح فرمائی اور سوسہ کے محاسب پر ہوا فذہ دور فرمایا یعنی اگرچہ حساب ہو مگر مواخذہ ہو گا لہذا نازل فرمایا۔ لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا
 وَشَقَّهَا۔ اللہ تعالیٰ نے کسی نفس کو مکلف تین فرمایا مگر اسکی وسعت ب صرف یعنی جتنی اسکی سمائی وقایہ ہو۔ اَکْهَامَا كَسَبَتْ مِنْ
 الْخَيْرِ أَمْ ثَوَابٍ۔ ہر نفس کے واسطے اسکی کمائی ہر حرف یعنی جو نیکی کمائی اسکا ثواب ہو۔ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ۔ من الشرائی وزرہ یعنی
 اور ہر نفس پر جو اسنے کمائی ف یعنی ہر ایک بدی جو اسنے کمائی تو اس بدی کا گناہ و وبال خود اسی پر ہو کوئی شخص کسی دوسرے کے گناہ میں
 نہ پکڑا جائیگا اور نہ بغیر کیے ہوئے جرم میں ماخوذ ہوگا۔ پھر حکم دیا کہ تم لوگ یوں کہو کہ۔ سَتَبَا لَا تُؤَاخِذُنَا۔ بالتقاص۔ اِنْ نَسِينَا أَوْ
 أَخْطَا نَا۔ تر کنا الصدوب لاعن عمدہ کا اخذت بہ من قبلنا وقد رفع اللہ ذلک عن ذہ الامہ ما ورد فی الحدیث۔ اسی ہمارے رب ہکو گرفتار نہ کیجو
 و عذاب میں اگر ہم بھولیں یا چھوین یعنی ٹھیک۔ اہ عذر انہیں بلکہ چوک کر چھوڑیں پس اگر ہم بھول جاویں یا چوک جاویں تو ہکو عذاب میں
 نہ پکڑ جیسے اسکی وجہ سے تو نے ہم سے اگلوں کو گرفتار کیا اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت مرحومہ سے بھول چوک کا مواخذہ دور کر دیا جیسا کہ
 حدیث میں آگیا ہر پس سب اسکی درخواست کرنا اللہ تعالیٰ کی نعمت کا اقرار ہو کیونکہ نعمت تو پہلے سے حاصل تھی حدیث میں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے
 اسکو قبول فرمایا۔ سَتَبَا وَلَا تُؤَاخِذُنَا عَلَيْنَا صَ۔ امر شقیل علینا ص۔ اسی ہمارے رب اور ہم پرستہ الیوا ص۔ یعنی الیہ بالفرقیل جسکا
 اوٹھانا ہم پر بھاری ہو جائے۔ کَمَا حَمَلْتَهُ عَلَی الْذِّنِّ مِنْ قَبْلِنَا۔ جیسے امر ثقیل تھے ان لوگوں پر ڈالا تھا جو ہم سے پہلے تھے
 ف یعنی بنی اسرائیل من قتل النفس فی التوبۃ و اخراج ربح المال فی الزکوۃ و فرض موضع الخاستہ۔ اگلوں سے مراد بنی اسرائیل ہیں کہ انہیں یوں
 حکم تھا کہ انکے گنہگار کی توبہ یہ تھی کہ اپنے آپکو قتل کر دے اور زکوۃ یہ تھی کہ تمام مال کا چوتھائی دے اور نجاست دھو دے۔ نہیں پاک قرار
 دی جاتی بلکہ اس طرح کہ۔ سَتَبَا وَلَا تُؤَاخِذُنَا مَا لَا حَاقَّةَ۔ قوۃ۔ لَسْنَا بِہ۔ سوا تکلیف والہاء۔ اسی ہمارے رب
 اور ہم سے ایسی چیزیں نہ اٹھوائیو جسکی ہکو طاقت یعنی قوت نہیں ہر حرف مانتہ تکالیف و ملیات کے۔ حدیث میں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو
 قبول فرمایا۔ حدیث میں ہو کہ اللہ تعالیٰ میری امت پر ایسی قوم مسلط نہیں فرماویگا جو انکو قتل کر دے نیست کرنا مبارک جاسے اور انکو قتل عام و غرق
 میں ہلاک نہیں فرماویگا۔ وَاعْتَفِ عَنَّا۔ ارحم و نہیانا۔ اور ہمارے گناہوں کو بخور دے۔ وَاعْفُ عَنَّا۔ اور ہکو بخشدے۔ وَارْحَمْنَا
 اور ہر پر رحم کر دے ف یعنی مغفرت سے بڑھ کر رحمت عطا فرما۔ اَنْتَ مَوْلَانَا۔ سیدنا و متولی امورنا۔ تو ہی ہمارا مالک اور ہمارے کاموں کا
 متولی ہو۔ فَانْصُرْنَا عَلَی الْقَوْمِ الْكَافِرِیْنَ۔ باقاتہ الحجۃ و العتبۃ فی قتالہم فان من شان المولی ان ینصر موالہ علی الاعداء پس ہکو
 کافرون پر مدد گاری دے یاں طور کہ ہماری حجت اپنے قائم ہو اور ان سے لڑائی کرنے میں ہکو اپر غلبہ ہو کیونکہ مالک کی شان ہو کہ اپنے اولیاء بندوں
 کی مدد گاری کرے دشمنوں پر اور حدیث میں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو منظور فرمایا۔ واضح ہو کہ تکلیف ہر حکم الہی ایسی چیز کے ساتھ جیسے مشقت
 و کلفت ہو اور حکم سے مراد مخصوص امر ہی نہیں بلکہ بمعنی طلب ہو جوئی کو شامل ہو اسلیے کہ بہت سی منیات بھی خلاف خواہش نفس ہونے کے
 وجہ سے نفس پر شائق ہیں اور ہمیں اتفاق ہو کہ مدار تکلیف کا بلوغ ہو اور یہ جو بعض علما سے روایت ہوا ہو کہ دس برس کے سن ہونے پر
 اگر نازا دانہ کی تو اسکی قضا واجب ہو جیسا کہ سنن ترمذی میں ہو تو یہ احتیاط و تشدد ہوا و رہا اسلام تو وہ بھی جمیع علما کے نزدیک تمام فروع
 اعمال کے واسطے شرط ہوا در اسپر اتفاق ہو کہ بدوں اسلام کے ان اعمال کا ادا کرنا درست نہیں ہو پس کافر کا نماز روزہ ادا کرنا صحیح نہ ہو گا

اور دیگر شرط مثل آزادی وغیرہ کے تو یہ اعمال میں متفرق طور پر کسی میں شرط ہیں اور کسی میں نہیں مثلاً علماء غفیبہ کے نزدیک جمعہ اور آٹھ روزہ مرد پر واجب ہے مملوک و عورت پر نہیں۔ اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر واجب ہے تو آزاد و مملوک سب پر واجب ہے علیٰ ہذا القیاس۔ اتوسع بجمع ملاقت یعنی جہان تک آدمی کو گنجائش ہو اور ضیق نہیں ہو پس قولہ لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا۔ کے یہ معنی ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ ہر آدمی کو اسکی وسعت ہی بہر مکلف فرمائے اور اسی حصر سے کہا گیا کہ حرج یعنی جمیع انسان پر ضیق و تنگی ہو وہ شرع میں اللہ تعالیٰ نے دو کر دیا ہے لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ضیق و تنگی وہ معتبر ہے جو شرع نے قبول کی اور نظیر اسکی موجود ہو نہ وہ کہ جو آدمی کے نفس مبارک نے اپنی خراب خواہش کے موافق قرار دے ہی ہو مثلاً ایک شخص کی ٹانگ میں پھوڑا ہو کہ وہ کھڑا نہیں ہو سکتا ہے تو اس سے فرضیت قیام بحالت نماز ساقط ہے اور یہ نہیں کہ ایک شخص ہٹا کٹا برستی اپنے آپ کو کھڑے ہونے میں ضیق و حرج قرار دے کہ وہ مقبول نہیں ہے اور اسکا جائزنا فقہ مجتہد کی فہم پر ہے پس واسطے امام محمد نے ملک رمی میں یہ پوچھ کر حرج دیکھ کر کٹے جلانا جائز کہا ہے اور اس بیان سے ظاہر ہوا کہ منہاج الوصول الی علم الاصول میں برہنہا وی نے اور دوسروں نے اپنی اپنی تصانیف میں جو یہاں یہ اشکال پیش کیا ہے کہ ابولہب و ابولہب خیرہ کے مانند جن کافروں کو ایمان لانے کا مکلف کیا گیا تھا حالانکہ علم اکہی میں قرار پایا تھا کہ وہی ہرگز ایمان نہ لاوینگے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہوئی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکی تفسیر کر یہ میں تکلیف مالا یطاق کی نفی فرمائی ہے تو یہ اشکال وارد ہی نہیں ہوتا اس واسطے کہ تکلیف مذکور ہے۔ تو فروعی اعمال سے مکلف کیا جاتا ہے اور یہ اصل بیان میں گفتگو ہو اور شافعیہ پر شافعیہ اعتراض وارد ہو گا کہ لکن نزدیک اسلام اور فروع اعمال مانند نماز روزہ وغیرہ سے مکلف ہونا یکساں ہے اور البتہ تکلیف مالا یطاق سے مکلف ہونا جائز فرار دیا گیا ہے بلکہ دلیل قولہ وان تمیدوا فی نفسکم او تخفوه یا سبکم اللہ۔ اور بدلیل قولہ ولا تحملن الا طاقتہ لعلکم۔ کیونکہ اس میں تکلیف مالا یطاق سے خلا ہی کی درخواست ہے اگر جائز ہوتی تو درخواست کے کچھ معنی نہ ہوتے۔ اور برہنہا وی وغیرہ نے یہ جواب دے کر دیا کہ ابولہب و خیرہ کو ایمان لانے کی تکلیف دینا قبل اس امر سے آگاہ کرنے کے تھا کہ وہ ایمان لاوینگے اور بعد علام اس امر مذکور کے انکا تکلیف دینا نہیں ہے چنانچہ فرمادیا سو اعلیٰ علیہم انذرتم ام لم تنذروہم لایسنون۔ اور مقرر حکم کہنا ہے کہ یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ یہ تو اسکا جواب ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو کیوں اسلام کی دعوت فرمائی اسلیئے کہ وہ ایمان لائے نہ تھے پس اسکا جواب اس سے عمدہ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکی ہدایت کرنے میں اپنے واسطے تو اس کے بڑے بڑے درجے حاصل کرتے تھے اور اسکا جواب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے عام دعوت کیوں فرمائی کیونکہ ایمان لاؤ سب کو عام خطاب ہو پس اگر یہ کہا جائے کہ خطاب عام تھا اور مراد خاص تھی تو یہ ٹھیک نہیں ہے کیونکہ دعوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام ہے اور عام ہی مراد ہیں اور اس صورت میں لازم آتا ہے کہ علم اکہی میں انکا ایمان نہ لانا بھی تھا اور پھر ایمان لانے کا حکم بھی کیے گئے پس اشکال مندرجہ نہیں ہوا ان مقرر حکم کے جواب سے دفع ہو چکا جیسا کہ اوپر معلوم ہوا یعنی احکام اکہی پوچھنے میں اللہ تعالیٰ نے دو معنی رکھے اول کافروں پر حجت اگر چہ ایمان نہ لاویں۔ دوم مراتب سالت جو کافروں سے ایذا ٹھانے میں ہیں تو یہ ہر صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حاصل تھی تو لہذا کہنا مکسبت و علیہا مکسبت تقدیم خیر سے دلالت انحصار پر ہے اور لہذا میں لام واسطے نفع کے اور علیہا میں علی واسطے ضرر کے ہے اور یہ قریبہ ہے کہ مکسبت سے مراد خیر اور کسبت سے شر ہے اور صاحب کشاف وغیرہ نے کہا کہ کسب فقط خیر ہی کے ساتھ بولا جاتا ہے۔ اور انکسب فقط شر کے واسطے بولا جاتا ہے اگر کہا جائے کہ خیر کی تخصیص کسب کے ساتھ اور شر کی تخصیص انکسب کے ساتھ کیوں ہوئی تو جواب دے دیا گیا کہ انکسب میں احتمال ہے اسکی مبالغہ و کوشش سے کام کو بجالانے میں فعال ہو چکے خواہش نفس پر ہوتے ہیں اور نفس خود انکا حکم کرتا اور انکی طرف کھینچتا ہے تو انکے پورا کرنے میں زیادہ خواہش و کوشش ہوتی ہے پس اس کے واسطے انکسب قرار دیا گیا اور امور خیر میں یہ بات نہیں ہوتی ہو لہذا انکے واسطے کسب ہی رہا اور ہر تقدیر لہذا مکسبت نفس کے

واسطے وہ چیز جو اسے کمائی۔ اس سے عین مکتوب مراد نہیں ہو بلکہ انکشاف مراد ہے اور ایسے ہی بالکلیت۔ عین عین شرماء نہیں بلکہ اسکا گناہ و عتاب مراد ہے قولہ ربنا لا توخذنا ان نسیانا او خطانا۔ یعنی اگر نسیان و خطا سے کوئی امر ہم سے صادر ہو تو اس کے گناہ میں ہلکا یا خود نفا اور اکثر مغفرت وغیرہ اس عار سے انکشاف پیش کیا ہو کہ خطا و نسیان تو دونوں خفور ہیں پھر یہ دعا تحصیل حاصل ہوگی اور اسکا جواب کئی وجہ سے دیا گیا اول آنکلاستہ عان سبب سبب پر مواخذہ ہونے کی ہے جو خطا و نسیان کی طرف مودی ہوتے ہیں نفس خطا و نسیان پر مواخذہ ہونے کی درخواست نہیں ہے کہ وہ تو عفو کیے گئے ہیں اور دوم آنکلاستہ خطا و نسیان پر مواخذہ ہونے کی درخواست ہو اور مقصود یہ ہے کہ برابر ایسا ہی رہے دسوم آنکلاستہ بطریق شکر ہو چاہے آنکلاستہ خطا و نسیان معاف ہونے کا علم حاصل ہونے سے پہلے تھا ذکرہ فی الکمالین اور اس میں نظر ہو اس واسطے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ نے دیا ہے کہ قولہ ربنا لا توخذنا آخراہ اور علم آئی میں اخذہ ہونا معلوم تھا قائل قرطبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس میں کچھ اختلاف نہیں کہ خطا و نسیان کا گناہ تو اٹھا دیا گیا ہو مگر اس میں اختلاف ہے کہ خطا و نسیان سے جو بات پائی گئی پھر جو احکام ایسی بات سے متعلق ہوتے ہیں وہ آیا اس متعلق ہو گئے یا نہیں تو اس میں اختلاف ہے اور صحیح یہ ہے کہ مختلف وقائع سے حکم مختلف ہو پس تاوان و قرضہ و قرضیہ نماز میں ایسی چیزیں تو خطا و نسیان سے بالاتفاق ساقط نہیں ہوتی ہیں اور اگر خطا سے کسی کو قتل کیا یا خطا سے کافر ہوا تو ایسے امور بالاتفاق ساقط ہیں چنانچہ قصاص لازم نہ آوے گا اور زکوٰۃ ہو نہ کا حکم نہ دیا جائیگا اور میری قسم میں اختلاف ہو مثلاً کسی نے رمضان میں بھولے سے کھا لیا چنانچہ مالک کے نزدیک وزہ ٹوٹ گیا اور فضا لازم ہوا اور جہور کے نزدیک کچھ نہیں ہو و علی ہذا اگر خطا سے طلاق دیدی تو طلاق واقع ہو جائیگی اور جانتا چاہیے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اٹھا دیا میری امت سے خطا و نسیان کو اور اس چیز کو جس پر وہ زبردستی کیے جاویں رواہ ابن ماجہ وابن المنذر وابن جابر فی صحیحہ والطبرانی والدارقطنی والحاکم ولبیہقی۔ اور معنی حدیث کے یہ ہیں کہ اگر خطا سے یعنی چوک کر یا بھولے سے کوئی کام کر میں یا زبردستی ایسے کر لیا جائے تو اللہ تعالیٰ نے اسکا گناہ انکے ذمہ سے دور کر دیا ہے اور یہ حدیث بہت طرق سے روایت کی گئی ہے اگرچہ اسناد میں متعال ہو مگر بعض کی بعض سے تقویت ہوتی ہے اور وہ ضرور حسن لغیرہ ہے اور حدیث صحیح قد فعلت والی اسکی شاہد موجود ہے اور ان بات کے فضائل صحاح میں بہت مذکور ہیں چنانچہ ابوسعد و جیسے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے سورۃ بقرہ کی آخر کی دو آیتیں ات میں پڑھ لیں تو اسکو کافی ہیں رواہ البیہقیان و اہل السنن اور حذیفہ نے فرمایا کہ سورۃ بقرہ کی آخر آیتیں مجھ کو ذرا تیرے حق سے دی گئیں ہیں مجھے پہلے کسی نبی کو نہیں دی گئیں آخر جبراحمد و القسائی و الطبرانی و البیہقی بسند صحیح اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اس کے فضائل کو دراز کلام سے بیان فرمایا ہے اور اسبقہ رکافی ہے جو میں نے ذکر کیا۔ ف فی عمر اس البیان قولہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفساً الا و سہار اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کے نفوس کو حق عبودیت کی تکلیف نہیں دیتا مگر اسبقہ رکافی کے حسابی انکوائت ہے کہ وہ نہ حقیقت عبودیت اٹھانے میں انکو ضعف ہے اور قصود ظاہر ہے اس واسطے کہ جو بیت کے حقوق میں سے ایک یہ بھی ہے کہ پہلے تکبیر جو تعظیم و اجلال سے ادا کرتے ہیں اسی میں بہن و جانیں سب کچھ جاویں اور اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلوق کے واسطے اپنی معرفت میں سے فقط اسبقہ رکافی فرمایا ہے جس قدر سے انکی زندگی ہو اور اپنے پروردگار سے جاہل ہونے کی حسرت میں مرہ جاویں اور اگر انکو یہ یقین ہو جائے کہ حقیقت عبودیت سے وہ کہیں دور ہیں اور صرف ربوبیت سے کہیں جدا پڑے ہیں تو اس حسرت و غم میں مر جاویں۔ قولہ تعالیٰ لہما کسبت۔ یعنی دنیا میں جو رنج و درد انکی ارواح نے اٹھایا ہے اسکا ٹیکہ ہلا انکو ملیگا کہ امتحان میں پورے آئیں گے۔ قولہ علیہما انکسبت۔ نفس نے جو خیرات پیدا کر کے گناہ کما لے ہیں تو اللہ تعالیٰ نفوس کو دنیا میں یہ بلا دیدیتا ہے کہ مجاہدات و ریاضات میں نفس کچھ لایا تھا مگر اس کو آخرت میں یہ بلا ہو کہ انکو تباہ نہ خالص عطا ہوگا۔ قولہ تعالیٰ ربنا لا توخذنا ان نسیانا۔ یعنی ہلکا سبب ہمارے

محبوب نفا کرسم مجھے بھولیں اور یاد فراموش کریں۔ قول او اخطا۔ یعنی میں طور خطا کریں کہ تیرے سوا کسی غیر کی طاعت نہ کرتا ہوں۔ قول او عفت
عنا۔ اگر تیری پاک ذات کی معرفت کم رکھتے ہیں تو حکو عفو کر دے۔ قول واغفر لنا۔ تیری عبادت میں جو ہم سے تقصیر ہوئی ہو وہ بخش دے۔ قول وارحمنا
ہم پر رحم کر دے کہ محض اپنے فضل سے ہم کو اپنا وصل و مشاہدہ دیر سے اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ اتنا خدا نہ مصیبت کے وقت ہم سے مواخذہ
ست فرما اور قیامت میں ہماری پردہ پوشی فرما دے اور قیامت والوں کے دروہ کو نصیحت فرما۔ قول فافعلنا علی القوم الکافرین ما ابل ملکاشفہ
واہل مشاہدہ میں سے جو لوگ امتحان میں پڑے ہیں یہ انکی مناجات پر مبنی ہم تیری معرفت کے قہری اور تیری محبت میں ضعیف ہیں سو تو ہی ہم پر رحم کر
کہ اپنی غفلت کی تجلی فرما کہ کشف بوسیت اور مقام عبودیت میں ہم تیرے ہی طرف سے تیرے ہی سات تقویت پاویں اور حکو فتح و نصرت دے اپنی رحمت
سے اور حفاظت الہام کے لشکروں سے جو الوہیت سے ثابت ہوں قوم کافروں پر طبیعت کے او باغیوں پر تاک تیری معرفت کے میدانوں میں تیری
معرفت کے تائید سے وہ شکست کھا کر بھاگیں اور تیری خالص بندگی کرنے اور تیری درگاہ کا مشاہدہ طلب کرنے میں ہم ان او باغیوں کی تشویش سے
راحت پاویں قال المترجم اپنے نفس و طبیعت کے بندے ہیں چھ میں خلل ڈالتے ہیں اپنے حکو اسطرح مدد کر الہام کے لھکر معرفت بوسیت کی حکو غفلت ہو

سورۃ آل عمران مدنیۃ حائتاً آیۃ

یعنی سورۃ آل عمران مدنیۃ ہے اور وہ دو سو آیات ہیں اس قول میں اتفاق پر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی صحت ظاہر ہے اس واسطے کہ اول سے
تراسی آیات تک وفد بیان کے حق میں نازل ہوئیں جو ہجرت کے نوین سال مدینہ میں آئے تھے تو یہ ضرور مدینہ میں آئے ہوں گے

واللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

الحمد للہ علی ما ہدانا لہم۔ اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ اس سے اوقات کی کیا طرفت قال
الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ اے اے اللہ سے اشارہ ہے کہ فدائیت الہی پاک مقدس ہے اور متعجب ہے کہ کوئی حادثہ اسکے قدم سے متعلق ہو یعنی حادثہ
و مخلوق چیزیں جو کوئی ہوں کیوں اس سے التصاق و وصل نہیں ہے جیسے الف کو ابتدا کسی سے میل نہیں ہوتا اور تمام حروف اسکی طرف ملتے ہیں
اور لام اشارہ ہے اسکے لطائف غیب کی طرف اور میم اشارہ ہے اسکے ملکوت کے غائب کی طرف جو خلایق کی آنکھوں سے پوشیدہ ہیں باوجودیکہ اسکے
اولیاء و انبیاء کی آنکھوں کو قوت حاصل ہے۔ اور نیز الف سے اوقات کی اولیت کی طرف اشارہ ہے اور لام سے اسکے جلال و جمال کی طرف اشارہ ہے اور
میم سے اسکے محبت کی طرف جو اسکو اپنی اولیاء و انبیاء کے ساتھ ازل میں تھی طریقہ الہی جاری ہے کہ اپنے خاص محبوبوں کو موزع اشارات سے خطاب
فرماتا ہے مثلاً حروف مقطعه کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے انبیاء و اولیاء کے واسطے روز ہیں بفرض کی تشریف و تعظیم کے لیے وہ تمام خلق سے بزرگ
ہیں انکا خطاب بھی خاص ہے اور جو فقہر جتنا اللہ تعالیٰ کی جناب میں زیادہ قربت رکھتا ہے اسکے ساتھ اشارہ بھی بہت دقیق ہوتا ہے اور مفر بھی
نہایت باریک ہوتی ہے کیا تو نہیں دیکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلیم یعنی موسیٰ علیہ السلام کو اپنا کلام پاک اچھی عبارت میں سنایا اور اپنے حبیب
یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت جمیل اشارات میں سنایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جوامع الکلم عطا کیا گیا ہوں یعنی میرے کلمات
بہت سے معانی کو جامع ہوتے ہیں اور کلام بہت مختصر ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ عبارات تو عام کے واسطے ہیں اور اشارات خاص بندوں کے لیے
ہیں اور بعض نے کہا کہ الف میں یہ اشارہ ہے کہ اوقات ہر حال میں تیرے واسطے کافی ہے اور لام سے یہ اشارہ ہے کہ پوشیدہ بھید و سرسین اسکا
لطف خاص تیرے ساتھ پوشیدہ ہے اور میم سے اشارہ ہے کہ اولیاء کی درخشاںوں کے ساتھ تقدیر متعلق ہے وہ جس طرح جاری ہوئی ہے اس طرح

۱۰۵
خزانہ کے لغاری
۱۲۰
بطور اہل کتب
معلوم کیا گیا
نہجہ صفحہ ۲۱۷

انکی درخواست پوری ہوگی وہ اسی تقدیر پر راضی ہیں اور عالم میں کوئی ذرہ حرکت نہیں کرتا اور کوئی امر ظاہر نہیں ہوتا بدون اسکی تقدیر کے اور یہ لوگ اس پر دل سے راضی ہیں اور ان حروف میں سے ہر حرف سے ایک اسم کی طرف اشارہ ہو اور اسم سے فعل کی طرف اشارہ ہو اور فعل سے صفت کی طرف اشارہ ہو اور صفت سے ذات کی طرف اشارہ ہو پھر جب عارفوں کے دلوں میں ان معانی رموز کا القا ہوا تو وہ اسما و افعال و صفات کے رجحان پر پہنچ جاتے ہیں یہاں تک کہ بارگاہ کبریائی تکمیلی رسائی ہو جاتی ہے جس سے حق و جل کی طرف سے حق و جل ہی کے واسطے انہر معلومات سرمدہ کا کشف ہوتا ہے جس سے لوگ ایسے علوم مجملہ جان لیتے ہیں جو ملکوت کی کتاب میں نہیں ہیں اور بعض نے فرمایا کہ الف توحیدیت کا پیر اور لام لطف کا پیر اور میم ملک کا پیر اور ابن عطاء نے فرمایا کہ اندر و جل نے حرفون کو سبب متصل تعلق قرار دیا اور انکی شکل کو انکے لیے اپنی جانب سے سبب متصل قرار دیا اور وہ شکل ایک بھید اندر تعالیٰ کا ہے کہ اسکو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا ہے

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَ

انڈا کے سوائے کسی بندگان نہیں جیتا ہے سوائے تعالیٰ والا

نَزَّلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ ثُمَّ قَبْلَ هَٰذَا هَدَىٰ لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ۚ إِنَّ الَّذِي

اس سے پہلے لوگوں کی ہدایت کو اور اتار دے الصاف البصہ جلوگ

كَفَرُوا يَا أَيُّهَا اللَّهُ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝

منکر ہیں اللہ کی آیتوں سے انکو سخت عذاب ہو اور اللہ نہر دست ہو بلا لینے والا

نَزَّلَ عَلَيْكَ - یا محمد - الْكِتَابَ - القرآن ملتصا - بِالْحَقِّ - بالصدق فی اخبارہ - یعنی کتاب سے مراد قرآن ہے اور بالحق حال واقع ہو یا تنزیلاً ملتصا بالحق یعنی صفت مفعول مطاع کی ہے اور بالحق کے معنی یہ ہیں کہ کتاب جو خدوتی ہو اس میں سچی ہر امر اچھے حالات وغیب کی باتیں بیان کرنے میں سچی ہے - بَيْنَ يَدَيْهِ - قبلہ من الکتب - یعنی اس کتاب قرآن سے پہلے کی جو کتابیں ہیں کیونکہ وہی اب سکے سامنے موجود ہیں - مِنْ قَبْلُ - اسے قبل تنزیلہ - یعنی قبل کائنات الیہ مخدوم منوی ہے اور معنی قبل اسکے اتارے جانے کے - هَدَى - حال معنی ہدایت میں الیہ صلاۃ - یعنی توحید و انجیل سے حال واقع ہوا ہے اور حاکمیکہ وہ دونوں ہدایت کرنے والی تھیں مگر ابھی سے - لِلنَّاسِ - من تبعھا - یعنی واسطے ان لوگوں کے جنہوں نے ان دونوں کتابوں کی پیروی کی یعنی کل لوگ مراد نہیں ہیں - وَغَيْرُهَا - انزل فی القرآن نیز المقتضی للتکثیر لانہما انزلوا دفعتہ واحدۃ بخلافہ اور تعبیر کیا ان دونوں کتابوں کے حق میں انزل کی لفظ کے ساتھ اور قرآن میں نزل کے ساتھ جو کہ تکریر کو مقتضی ہے یہ اسوجہ سے کہ وہ دونوں تو ایک دفعہ ہوا تاردمی گئیں بخلاف قرآن کے کہ وہ پنج پنج کر کے بحسب ضرورت بار بار دنیا میں نمودار نمودار اتار گیا

وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ - بمعنی الکتب المفارقة بین الحق والباطل ذکر بعد ذکر الثلثہ لیسع ما عدا ما - یعنی فرقان کے معنی ایسی کتابیں جو حق و باطل کے درمیان فرق و تمیز کرنے والی ہیں اور تمیز کتابوں کے ذکر کے بعد اسکا ذکر کرنا اسواسطے ہوتا کہ ان میں کتابوں کے سوائے اور ان کو بھی شامل ہو جائے اس پر اور وغیرہ کو بھی پس یہ خاص کے بعد عام کا ذکر ہو - يَا أَيُّهَا اللَّهُ - القرآن وغیرہ یعنی قرآن وغیرہ سے بھی فرق غالب علی امرہ فلا یغنی شئ من انجاز و عہدہ و عیدہ - یعنی ایسا غالب زبردست ہو کہ اپنے امور پر سب طرح توانا ہو پس اسکو اپنے وعدے و وعید پورا کر دینے سے کوئی چیز مانع نہیں ہو سکتی ہے - ذُو انْتِقَامٍ - عقوبتہ شدیدۃ ممن عصاہ لا یقدر علی مثلہا احد - یعنی سخت عذاب والا ہے ہر ایسے بندے کو جو اسکی نافرمانی کرے اور ایسی عقوبت کر سکتا ہے جیسی کوئی نہیں کر سکتا ہے حدیث میں ہے کہ سورہ بقرہ کے - تَعْلَمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

ہوا کی القیوم۔ اور آل عمران کے قولہ لا اله الا ہوا کی القیوم۔ اور سورہ طہ کے قولہ وعت الوجہ للہ القیوم۔ ان تین آیتوں میں اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم ہے اور بدیہی نے اکثر علماء سے نقل کیا کہ اسم اعظم اللہ ہے۔ اور معانی وغیرہ میں مذکور ہے کہ بدیہی بن اسلم نے فرمایا نزول اس آیت کا فصداری ایران کے لچہوں کے حق میں ہوا اور وہ ساٹھ سو تھے کہ ہجرت کے نوین سال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور انہیں چار آدمی ان کے اشرف میں سے تھے اور ان چودہ میں سے تین آدمی ایسے تھے کہ انھیں کی طرف ان کے امور کا مرجع تھا ایک عاتق اور اس کا نام عبدالمسیح تھا دوسرا ایہم اور سوم ابو عاتق بن علقمہ پس یہ سب عصر کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں داخل ہوئے اور حرف بن کعب کے پیچھے کہتے تھے کہ ہم نے ایسے ایسی بدیہی نہیں دیکھے انکی نماز کا وقت آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نماز کو کھڑے ہو گئے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکو چھوڑ دو کہ شرف کی طرف نماز پڑھیں پھر عبدالمسیح و ایہم نے گفتگو کی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سے فرمایا کہ تم ایمان لاؤ تو بولے کہ ہم آپ سے پہلے ایمان لا چکے ہیں فرمایا کہ تم جھوٹے ہو تمکو اسلام سے تین چیزیں وکسی ہیں ایک تو تم اللہ تعالیٰ کا بیٹا بتلاتے ہو اور دوسرے صلیب کو پوجتے ہو اور تیسرے سور کھاتے ہو تو بولے کہ اگر عیسیٰ علیہ السلام خدا کا بیٹا نہیں تو اس کا باپ کون ہے اور مسیحوں سے عیسیٰ کے بارہ میں جھگڑا کیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ جو بیٹا ہوتا ہے وہ ضرور اپنے باپ کا مشابہ ہوتا ہے پھر بولے ہاں کیونکہ ہم نہیں جانتے ہیں فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ ہمارا پروردگار حی لا یوت ہر یعنی ایسا زندہ ہو کہ کبھی اسکو موت فنا نہیں ہو اور عیسیٰ کس وقت فنا ہوا ہے دالے ہیں بولے کہ ہاں جانتے کیونکہ ہم نہیں ہیں فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ ہمارا پروردگار قیوم ہر شے کی حفاظت فرماتا اور اسکو رزق دیتا ہے بولے کہ ہاں تو فرمایا کہ بھلا عیسیٰ بھی انہیں سے کسی بات کا مالک ہے بولے کہ نہیں۔ فرمایا کہ بھلا تم یہ نہیں جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کوئی چیز پوشیدہ نہیں نہ زمین میں اور نہ آسمان میں بولے کہ ہاں جانتے کیونکہ ہم نہیں ہیں فرمایا کہ پھر بھلا عیسیٰ بھی انہیں سے کچھ جانتا ہے تو اگر سیدقر کہ جتنا اللہ تعالیٰ نے اسکو سکھایا ہے بولے کہ نہیں جانتا ہے تب آپ نے فرمایا کہ پھر ہمارے پروردگار نے عیسیٰ کو اسکی جان کے پیٹ میں جیسے پالا ویسے پلایا۔ اور ہمارا پروردگار نہ کھانا ہوتا نہ پیتا ہوتا بولے کہ ہاں وہ ایسا ہی ہے۔ فرمایا کہ بھلا تم نہیں جانتے ہو کہ عیسیٰ کو اسکی جان سے لیسے پیٹ میں رکھا جیسے اور عورتیں حمل کھاتی ہیں پھر اسکو جنی جیسے عورتیں جنا کرتی ہیں پھر عیسیٰ کو خدا الہی ویسے ہی جیسے آدمی کے بچوں کو نکالتی ہیں پھر وہ اپنے آپ کھاتے پیتے اور بچیانہ پیشاب وغیرہ کو جلتے ہے تو بولے کہ ہاں ایسا ہی ہے تب آپ نے فرمایا کہ پھر جسکی یہ حالت ہو تو ویسا کیوں کر ہوگا جیسا تم نے زعم باندھا ہو پس لوگ چپ ہو گئے پھر اللہ تعالیٰ نے ابتداء سورہ آل عمران کو کچھ دیر اسی آیتوں کے نازل فرمایا۔ قولہ نزل علیک کتاب یہاں نزل انزل ہی جس میں لالت ہے کہ نازل فرمایا اور قرآن مجید ایسا ہی ہے کہ ایک مرتبہ لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر پورا نازل ہوا پھر وہاں سے دنیا میں تمہیں جس میں نجم نجم کر کے بحسب اوقات نازل ہوا یہاں تک کہ سب سے آخر آیت قولہ و اتقوا ایوان جہنم فیہ الاعداء۔ غلطی کہ حضرت صلعم کی وفات سے نو روز پہلے نازل ہوئی ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید کے حق میں اگر نازل فرمایا مثل قولہ ہوا الذی انزل علیک کتاب یا محمد اللہ الذی انزل علی عبدہ الکتاب بابا حق انزلناہ۔ تو یہاں لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر ایک بار نازل ہوا اور اگر نازل فرمایا تو تخمینہ مراد ہے اور اس پر اعتراض کیا گیا لقولہ وقال الذین کفروا لولا انزل علیہ القرآن جملہ واحد۔ اور ایسے ہی قولہ الذین یؤمنون بسا انزل علیک اور جواب دیا گیا قاعدہ مذکور کلیہ نہیں ہے بلکہ اکثر ہے۔ قولہ ہی للناس۔ حال ہے یعنی ہا میں اور ششہ فرمایا کیونکہ ہی مصدر ہے اور للناس سے عام مراد لینا بشرطیکہ ہم لوگ شرائع سابقہ غیر مسوخہ کے پابند ہوں یا ان دونوں کے زائد دالے خاص مراد لینا سب تکلف ہے کیونکہ ہر دو صورت تھیں ضرور ہی کیونکہ ہادی اسی کے لیے ہوا حکما متعین ہو جیسے شیخ سیدوطی نے کہا ہے اس جہ سے کہ ہادی ہونا انکی صفت قرار دی جاوے

یعنی فی نفسہ ہادی بن فیتا مل قولہ و اتزل الفرقان یہ لفظ مصدر ہے مثل غفران و کفران کے اور معنی اسکے اہم فاعل کے امر فارق بین الحق و الباطل ہیں اور قتادہ و ربیع بن انس نے فرمایا کہ فرقان یہاں قرآن ہے اور اسکا ذکر اگرچہ پہلے ہو چکا ہے مگر کرار ایسی صفت سے ذکر کیا جس میں اسکی تعظیم و تزیین و فضیلت کا بیان ہے کہ وہ معجزہ ایسا ہے کہ حق و باطل میں فرق کرتا ہے و قال السیوطی اور یہی سلف سے تفسیر آئی ہے آخر جب ابن جریر نے قتادہ و ربیع بن انس اور بعض نے کہا کہ چوتھی کتاب یعنی زبور و مزامیر اور زمرہ مختصری نے کہا کہ یہی ظاہر ہے اور شیخ ابن جریر نے فرمایا کہ یہاں مصدر مراد ہے یعنی ایسی کتابیں آثار میں جو حق و باطل میں امتیاز بتلا فی والی ہیں اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے۔ قولہ ان الذین کفروا۔ بعض نے کہا کہ ان کا ذکر ان سے و قد نجران والے نصاریٰ مراد ہیں جنہوں نے قرآن و محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کیا۔ اور پوشیدہ نہیں کہ لفظ عام ہے اور وہ ہر ایک ایسے شخص کو شامل ہے جسے آیات اللہ تعالیٰ سے کفر کیا اگرچہ نزول اسکا و قد نجران کے حق میں ہوا۔ قولہ و انتقام۔ نعمت عقوبت مجرم ہے اور معنی اس صفت کے یہ ہیں کہ ایسا سخت عقوبت کرنے والا ہے کہ کوئی اسکے مثل عقوبت پر قادر نہیں ہو کیونکہ تنکیر پر اسے تعظیم ہو فسلف فی العلم اس قول تعالیٰ احمی القیوم حتی ایسا ہے کہ بلند و ہم کتنا ہی بلند پرواز ہو گا اسکی حیات کو قیاس بھی نہیں کر سکتا ہے اور عاقلون کی تیزی و بار بار پستی کتنی ہی خوض کرے کبھی اسکی ذات پاک کی سرمدیت کو نہیں پاسکتی ہے۔ اور نیز و ایسا حتی ہے کہ اسکی حیات سے عالم قائم ہے اور اسکیکے نو سے روح آدم منور ہے اور ایسا قیوم کہ اسکی بقا سے اہل فنا قائم ہیں اور اسکی قیومیت کے ثمر میں اہل بقا فنا ہوتے ہیں۔ اور نیز۔ قیوم وہ مقدس ہے جو علمائے حق سے پاک ہے اور روح خلائق پر رحمت کرنے اور مخلوق کی حفاظت کرنے میں وہ بے علاقہ قائم ہے اور بعض نے فرمایا کہ احمی وہ ہے کہ جسکی حیات کی پتلا نہیں ہے اور القیوم وہ ہے کہ جسکے بقا کی انتہا نہیں ہے اور کتنا ہی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ احمی و حقیقت وہ ذات پاک ہے جس سے ہر زندہ کی زندگی ہے اور ہر زندہ کا اسکے ساتھ زندہ نہوا و مردہ ہو اور بعض نے فرمایا کہ القیوم وہ ہے جس نے اپنی ذات سے علل کو زائل کر دیا خواہ ہر ذوال ہو یا عبارت ہو یا بشر ہو سب طرح زائل کر دیا پس کوئی چیز اسکی گنہ معرفت کو نہیں پہونچتی ہے تو قولہ تعالیٰ ان الذین کفروا آیات اللہ یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ بشواہد ربوبیت یقین حاصل کر کے متناہدہ حق سے سرفراز نہیں ہوئے بلکہ مجبور ہوئے ہیں۔ لہم عذاب شدید۔ انکے واسطے محرومی ہے اس امر سے کہ اہل ہدایت کے مقامات کو پہونچیں۔ اور شیخ ابو سعید خرازمی نے فرمایا کہ وہ لوگ اس بات سے منکر ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کو کرامات دی ہیں تو انکے واسطے عذاب شدید ہے کہ حق عزوجل نے انکو کرامت سے دور کر دیا۔ واللہ اعلم بحقیقہ احوال اپنے بندوں میں سے چہر چاہتا ہے انہیں کرامات کر کے انکو بزرگی و غلبہ دیتا ہے۔ ذوالانتقام۔ ایسے شخصوں سے بدلایگا جو اس بات سے انکار کرتے ہیں یعنی اپنے اولیا کو عت و توقیر سے سرفراز فرماتا ہے اور دشمنوں سے جو اسکے امینوں پر انکار کرتے ہیں انتقام لیتا اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ عزیز ذو انتقام ہے یعنی کوئی اسکے ارادہ کے مخالف نہیں کر سکتا ہے اور کوئی ایسا نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی عقوبت سے مقابلہ کر سکے قال المترجم ہی علمائے تفسیر کا قول ہے اور

یہی ظاہر کلام ہے اور یہ بقبالہ کلام حقیقی ہے اور سابق بقبالہ بازی قتال۔
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰی عَلَيْهِ شَيْءٌ فِی السَّمٰوٰتِ وَفِی الْاَرْضِ وَهُوَ الَّذِیْ يُصَوِّرُ کُلَّ شَیْءٍ

اللہ ہے نہیں پوشیدہ اسے کوئی چیز زمین میں اور نہ آسمان میں وہی ہے کہ تمہارا نقشہ بنا تا ہے

لَا رَحَامَ کَیْفَ یَسْأَلُ مَا لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ

ما کے پیٹ میں جس طرح چاہتا ہے نہیں کوئی معبود مگر وہی وہ عزیز است ہر حکمت والا

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْفٰی عَلَيْهِ شَيْءٌ۔ کائن۔ فی الارض و فی السما۔ علمہ بواقع فی العالم من کل و جزئ و خصوصاً بالذکر

لان الحسن للشیخ اور ہمارے اللہ تعالیٰ کی شان پر کہ اس پر کوئی چیز پوشیدہ نہیں جو زمین اور وہ جو آسمان میں ہو ف کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے جو عالم میں واقع ہو خواہ کلی ہو یا جزئی ہو اور خاص کر کے آسمان و زمین کو اس لیے ذکر کیا کہ جو اس ان دونوں سے تجاوز نہیں کرتے ورنہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کے ماسواہ بھی کل چیزوں سے آگاہ ہو۔ **هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ**۔ میں ذکر کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کو ماسواہ وغیرہ کی وہی شکل اور عام میں صورت بناتا ہے جیسے چاہتا ہے ف خواہ زیادہ خواہ کالایا گوارا وغیرہ۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ فِي الْمَكَاتِلِ**۔ فی صفتہ را سیکے سوائے کوئی الوہیت والا نہیں ہے وہی غالب ہے اپنی بادشاہت میں اور حکیم ہے اپنی صفت میں ف یہ جملہ ستانفہ ہے اس میں اندر و جل کی وسعت علم و احاطہ معلومات کا بیان ہے کہ فرمایا لا یغنی علیہ شیء۔ یعنی کہ نہ شیء اس پر پوشیدہ نہیں ہے نہ اس پر ضرر کی حالت و صفت وغیرہ بھی شیء ہیں وہ بھی کوئی پوشیدہ نہیں اس واسطے کہ ذکر تحت نفی سے عموم نفی ہے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے فقط زمین و آسمان ہی کو فرمایا تو جواب یہ ہے کہ جس انھیں دونوں تک ہوتا ہے اسے تجاوز نہیں کرتا اس واسطے ان جاہلان و قدحان کی فحاشی کو ایسا فرمایا اور مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو چیز پوشیدہ نہیں چاہے کہیں ہو اور کسی چیز پر ہو اور وہی تقریر یہ ہے کہ نصاریٰ نے زعم کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام رب ہے حالانکہ عیسیٰ پر بہتری چیزیں پوشیدہ ہیں اور اللہ تعالیٰ جو چیز پر پوشیدہ نہیں ہے اور عیسیٰ نے اگر بعض امور غیب کی خبر دی کہ تو نے اپنے گھر میں یہ کھایا ہو یا غیرہ کیا ہے تو یہ الوہیت پر نہیں لائق کہ اس پر اللہ تعالیٰ نے بطور کرامت و معجزہ کے اس کو ان امور سے آگاہ فرمادیا تاکہ اس کی رسالت تمام ہو اور زمین و آسمان پر اس واسطے مقدم کیا کہ ادنیٰ سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہو اور نیز جس بھی یون ہی چلتا ہو اور مقصود بھی یہ ہے کہ زمین میں جو چیز اللہ تعالیٰ پر پوشیدہ نہیں ہو سکتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے حق پر ہو گویا دلیل ہے جیسے بعد اسکے قیوم ہونے پر دلیل ہو اور اس کلام سے یونانیوں و فلسفیوں کا قطعا رد ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ جزئیات کو بحیثیت جزئی نہیں جان سکتا ہے بلکہ بحیثیت کلی جانتا ہے اور یہ حقیقت جزئی کے علم کی نفی ہے اور یہ کفر صریح ہے اور جزئی وہ ہے کہ تصور اس کا شرکت سے مانع ہو مثل نیر و غیرہ کے اور کلی وہ ہے کہ اس کا تصور شرکت سے مانع نہ ہو اگرچہ خارج میں وہ ایک ہے پر صادق آئے تو کہ اللہ تعالیٰ بصورت کم فی الارحام کیف یشاء برضای نے کہا کہ گویا قیوم ہونے پر دلیل ہے اور وفد بخران پر رد ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت وہ قائل ہیں اور انکار نہیں کر سکتے ہیں کہ وہ رحم مادر میں مصور ہوا اور اس طرح پیدا ہوا جیسے بندے پیدا ہوتے ہیں پھر وہ کیونکر لالہ ہو سکتا ہے جس کا یہ حال ہے اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی وہ ہے کہ ارحام میں تمھارے مختلف صورتیں شکل طبیعت رنگ میں پیدا کرتا ہے اور عیسیٰ بھی ایک پتلا رحم میں پیدا ہوا ہیں وہ بھی مخلوق بندہ ہے اور حضرت ابن عباس ابن مسعود و چند صحابہ رضی اللہ عنہم سے مرفوعاً و موقوفاً روایت ہے کہ لطف جیب رحم میں پڑتا ہے تو چالیس روز رحم میں بکرتا خون ہوتا ہے پھر چالیس روز میں تمھارا ہوتا ہے پھر چالیس روز میں جب مخلوق ہونے کو ہوتا ہے تو ایک فرشتہ بھیجا جاتا ہے جو اس کی صورت بناتا ہے اس پر ششہ اپنی دونوں انگلیوں میں مٹی لیکر آتا ہے پس اس سے معضہ کو خلط کرتا ہے پھر گوند کو اس کی صورت بناتا ہے جیسا حکم ہوتا ہے پھر عرض کرتا ہے کہ یہ نہ ہو گا یا مادہ۔ یہ شفقی ہو گا یا سعید اور اس کا رزق کیا اور اس کی عمر کیا ہو اور کیا اثر اور کیا مصائب ہیں پس جو حکم ہوتا ہے وہی فرشتہ لکھ لیتا ہے پھر جب مرتا ہے تو یہ بدن اسی مقام پر دفن کیا جاتا ہے جہاں سے مٹی لی گئی تھی۔ اور یہ مضمون احادیث صحیح و سنن میں بھی موجود ہے اور معنی حدیث کے یہ ہیں کہ ازل میں جو کچھ ہر ایک بندے کے حق میں مقدر ہو گیا ہے وہ اس وقت اسکے مخلوق ہونے کی حالت میں تجدید کر دیا جاتا ہے اور حضرت ابراہیم بن ادہم وغیرہ اکابر سے اس مقام پر عبرت انگیز اقوال مذکور ہیں بخوف تطویل میں نہیں لایا اور ہر مومن خود اس سے عبرت حاصل کر سکتا ہے ف قال الشیخ فی العرائس۔ قولہ تعالیٰ ان اللہ لا یخفی علیہ شیء فی الارض و لا فی السماء۔ اس سے نیک بندوں کو ایسا ہے اور بد لوگوں کو خوف ہے کہ یونکر زمین میں جو اسکے اولیاء کے سینوں میں ہے اور آسمان میں جو اسکے برگزیدہ فرشتوں کے دلوں میں ہے وہ کوئی اس پر پوشیدہ نہیں ہے پس اس میں نیک بندوں کو تسلی ہے کہ وہ ان کے احوال سے آگاہ ہو اور امتحان اور پرخ برداشت کرنے میں جو انکو تکلیفیں پہنچتی ہیں انکو جزا اور حسن

نواب عطا کرے گا۔ یہ تو بہ نسبت نیک بندوں کے ہی اور یہ نسبت بدوں کے یہ ہو کہ اللہ عزوجل پر کیونکر کوئی چیز پوشیدہ ہوگی جو کہ جسے پیدا کیا ہی نہیں تمام مخلوقات کے ہر ذرہ سے وہ آگاہ ہو اور یہ تو یہی بات بھی لیکن یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نافرمان کافر بندوں کو تخریفت ہو انکو ڈراتا ہی کہے کہ دلون میں جو کچھ کفر کی نجات اور میل ہو وہ سب جانتا ہی اور انکی بد خصلیوں کی انکو جزا دیگا۔ اور جعفر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تو خبردار رہ کہ اللہ عزوجل تیرے قلب پر مطلع ہی تیرے قلب میں خبردار سوائے اپنی کوئی چیز چھپے کہ تجھ پر غضب کرے اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کوئی چیز پوشیدہ نہیں تو تم اپنی ہمتوں کو کچھ سمجھو کہ وہ نفسانی خواہشوں و شہوات سے خالی رہیں کیونکہ اس پر کچھ پوشیدہ نہیں ہے۔ قولہ تعالیٰ ہوا الذی یصورکم فی الارحام کیف یشاء۔ یعنی وہی ہو کہ تمکو ارحام میں اپنی قدرت کے نور کا لباس پہناتا ہی اور مشاہدہ کے حسن سے تمکو زیست دیتا ہی تاکہ دیکھنے والا جب تمھاری صورتوں پر نظر کرے تو اللہ تعالیٰ کے حسن ابداع اور اظہار جلال ربوبیت کو تمھارے چہروں سے اور اس کر کے نہایت مسرور ہو جیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے کلیم علیہ السلام کے حق میں فرمایا کہ القیت علیک محمۃ منی۔ قال لمت رحم حاصل ہو کر ارحام میں جو تصویر مخلوق ہوتی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی حسن قدرت کا لباس پہنے ہو عارت کی نظر میں وہ نور قدرت ظاہر ہوتا ہی اور یہ کچھ آدمی پر موقوف نہیں ہر درخت و چرند و پرند سب میں ہی لیکن آدمی میں ان سے زیادہ ہو تا فہم اور نیز وہی پاک پروردگار ہی کہ تمکو تمھارے مان کے بیٹوں میں ہدایت کی استعداد پر پیدا کر دیتا ہی۔ اور محمد بن علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ نور تبارکی میں سے جس طرح جانتا ہی تمکو تمھاری مان کے بیٹوں میں کر دیتا ہی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو تبارکی میں پیدا کیا اور اپنے نور سے اپنے چہرہ کا پس جبکو اس نور سے پہنچا اسے تو ہدایت پائی ہو اور جو چو کا وہی گمراہ ہو۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ

وہی ہے جس نے اتاری کتاب میں بعض آیتیں مکی ہیں وہ جڑ ہیں کتاب کی اور دوسری متشابہات و فاما الذین فی قلوبہم غرور یتنبہون ما تشابہ منه ابتغاء الفتنہ

ہیں کہ کثرت متی سو جگہ دل پھرے ہوئے ہیں جو سمجھ گئے ہیں اس بات کو کتاب میں متشابہ ہو مگر ابھی حدیث ہے کہ وابتغاء تأويله وما یعلمو تاويله الا الله والذين یسئرون فی العلم یقولون امنا یہ اور انکے کل بٹھانے کو اور انکی کل کوئی نہیں جانتا سوائے اللہ کے اور جو لوگ مضبوط علم والے ہیں کہتے ہیں کہ ہم سب یقین لائے

كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ اِلَّا اُولُو الْاَلْبَابِ

سب کچھ ہمارے پروردگار کی طرف سے ہی اور سمجھائے وہی سمجھتے ہیں جنکو عقل ہو

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ

اصلہ المعتمد علیہ فی الاحکام۔ وہی اللہ تعالیٰ جس نے کتاب اتاری جس میں سے آیات محکمات ہیں یعنی انکے معنی واضح ہیں۔ یہ آیات ام الكتاب ہیں یعنی اصل کتاب چیز احکام شرعی کا دار ہے۔ وَاُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ۔ لایفہم معانیہا کا وائل السور۔ اور دیگر آیات متشابہات ہیں یعنی انکے معانی بدوں کی سمجھ میں نہیں ساتے جیسے سورتوں کے ابتدائی حروف متشابہ ہیں کہ آپس میں ایک دوسرے سے متشابہ پڑتے ہیں کہ انکے معانی ہم میں نہیں آتے ہیں۔ فاما الذین فی قلوبہم غرور یتنبہون۔ سیل عن الحق قلیبہم و ما تشابہ منه ابتغاء الفتنہ۔ لہما لہم لوقوعہم فی التنبہات واللبس۔ پھر جن لوگوں کے دلون میں

وقف الامام

یعنی ہر جیسے حق سے موثر ہو تو پھر پڑتے اس کلام کے جو کتاب میں سے متشابہ ہو۔ بغرض فتنہ کے لینے اپنے جاوون کو شہرہ میں ڈالنے کے لیے۔ و
آیۃ خاتمۃ تاویل۔ اور اس کی تاویل ڈھونڈنے کے لیے۔ **وَمَا يَعْلَمُ تَاوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ**۔ وحدہ حالانکہ متشابہ کی تاویل کوئی جانتا نہیں
سوائے اللہ تعالیٰ کے یعنی فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو۔ **وَالرَّاسِخُونَ**۔ الثابتون المتکونون۔ فی العلم یقولون **أَمْثَابَهُ**۔ اسی
المتشابہ از من عند اللہ ولا تعلم معناه اور علم کے مضبوط لوگ کہتے ہیں کہ ہم اس پر بیان لائے۔ ف یعنی متشابہ پر ایمان لائے کہ متشابہ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے ٹھیک کلام ہو اور ہم اس کے معانی نہیں جانتے ہیں۔ **کُلٌّ مِّنَ الْحُكْمِ وَالتَّشَابُهَ عِنْدَ رَبِّهَا**۔ ہر ایک حکم و متشابہ ہر ایک
رب تعالیٰ کی طرف سے حق ہو۔ **وَمَا يَكُرُّ أَمْرِي** تعظ۔ اور نہیں نصیحت کرتے ہیں۔ **إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ**۔ اصحاب القہر
مگر عقل والے قسم حکم از احکام بعض اتفاق ہو اور متشابہ از متشابہ بعض آنکہ بعض مشتبہ بعض یا ہم مشتبہ ہیں یعنی احتمال ہو کہ بعض
ہیں بارہ معنی ہیں۔ پس اس مقام پر اسد عزوجل نے آیات قرآن مجید کی دو قسمیں فرمائیں ایک حکم اور دوم متشابہ۔ اور ایک آیت میں کل کتاب کو
حکم فرمایا ہو چنانچہ فرمایا۔ **الْكِتَابُ حِكْمٌ** آیاتہ ثم فصلت الآیۃ۔ اور علما کا اتفاق ہو کہ یہاں اجماع سے مراد اسکے مفردات کلمات نہیں فصاحت
و اس کی ترکیب کا اتفاق ہو اور معنی یہ ہیں کہ کتاب ایسی ہو کہ اسکے الفاظ ترکیب نہیں اور اسکے معانی میں کوئی بگاڑ نہیں ہو اور حاصل یہ کہ ہمیں
کوئی عیب نہیں ہو اور دوسری آیت میں کل کو متشابہ فرمایا کہ کتابا متشابہا مثالی تقشیر من جلود الذین الآیۃ۔ اور یہاں بھی علمائے اتفاق کیا ہو
کہ متشابہ سے مراد بعض آیات کا بعض سے خوبی نظم و صدق معنی میں متشابہ ہونا پس ان دونوں نکات میں جو معنی لیے گئے ہیں ان کے اعتبار سے مثلاً
ہو کہ کتاب کی دو قسمیں ہیں معنی کی جاوین جو یہاں مذکور ہیں کہ محکمات سے واضحات الدلالۃ اور متشابہات سے غیر مفہوم المعانی مراد ہو اور
واضحات الدلالۃ سے یہ غرض ہو کہ ان آیتوں کی عبارات ایسی حکم ہیں کہ انہیں کوئی اجمال و اشتباہ معنی کی راہ سے نہیں ہو پس علمائے
حنفی نے جو اصول میں اصطلاح پر تقسیم کی ہو انہیں سے نص و ظاہر و مفسر و محکم یہ چاروں اسمیں داخل ہیں اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ اصطلاح
میں جو محکم ہو اس سے یہ محکمات اعم ہیں اور محکمات سے یہاں اصطلاحی معنی محکم کے مراد نہیں ہیں۔ بلکہ مطلق واضح الدلالۃ مراد ہو اور ایسے متشابہات
سے بھی اصطلاحی معنی مراد نہیں بلکہ یہ معنی کہ ان کے معانی نہ سمجھے جاوین خواہ اسوجہ سے کہ انہیں بہت سے معانی کا احتمال ہو یا اسوجہ سے کہ ان کے
معنی ہی سچو ہیں نہیں آتے ہیں پس اسمیں محل و مادل و رجب کے معنی معلوم ہی نہیں ہوتے مثلاً لم والراء غیرہ کے سب داخل ہیں اور یہ معنی جو مفسر
رحمہ اللہ نے محکم و متشابہ کے یہاں ذکر کیے ہیں یہی ارجح الاقوال ہو اور یہی مراد ہو جو علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ حکمات تو قرآن
کے ناسخ و حلال و حرام و حدود و احکام ہیں اور جب تک حکم دیا جائے اور جب عمل کیا جائے اور نیز ابن عباس سے روایت ہو کہ حکمات قولہ تعالیٰ قل
تعالوا تل ما حرم ربکم علیکم ان لا تشربوا خمریا۔ اور اسکے بعد کی آیتیں ہیں اور قولہ وقضی ربکم ان لا تعبدوا الا ایاہ۔ اسکے بعد کی تین آیتوں تک
ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ متشابہات سے منسوخ و موقوف و امثال و اقسام اور چیز بیان لایا
جائے اور عمل نہ کیا جائے مراد ہیں۔ اور سلف سے محکم و متشابہ کے بارہ میں اور بھی اقوال آئے ہیں اور علمائے بھی اختلاف ہو اور مفسر حمزہ نے
اتقان میں انکو بسط سے ذکر کیا ہو میں نے بخوف تطویل ترک کیا۔ قولہ فاما الذین فی قلوبہم زنج۔ یہاں سے ان لوگوں کی مذمت ہو جو متشابہات کی تاویل
کے در پی ہوتے ہیں اور اس میں دو قول ہیں کہ مذمت کس معنی پر ہو پس جو لوگ فی العلم پر وقت کرتے ہیں اور اس امر کے قائل ہیں کہ متشابہات کی تاویل
اللہ تعالیٰ اور راسخین فی العلم جانتے ہیں وہ کلام کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ابتکار الفتنۃ۔ قید ہو یعنی متشابہ کی تاویل کے در پر اس مذمت سے
ہوتے ہیں کہ لوگوں کو فتنہ میں ڈالیں حالانکہ اس کی تاویل سوائے اللہ تعالیٰ و راسخین فی العلم کے کوئی نہیں جانتا ہو اور جو لوگ الا اللہ پر تھمت

کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ تشابہ کی تاویل کو اللہ عزوجل نے اپنے ہی واسطے رکھا ہے اسکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور پھر باوجود اسکے جو لوگ اسکے درپہ ہوتے ہیں وہ لوگ ہیں کہ انکے دلوں میں کجی ہے کہ یہ کجی انکو اس بات پر آمادہ کرتی ہے کہ اسکی تاویل کے درپہ ہوں اور لوگوں کو فتنہ میں ڈالیں اور جمہور حنفیہ سے یہی قول ثابت ہوا ہے کہ تشابہ کی تاویل کو سوائے اللہ عزوجل کے کوئی نہیں جانتا اور حنفیہ اس امر کے قائل ہیں کہ راہنوں فی العلم جانتے ہیں ولکن محقق مفسر حمد اللہ نے قول حنفیہ اختیار کیا کہ سوائے خدا کے قائل کے اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا ہے چنانچہ وحدہ۔ کالفظ اسی اشعار کے لیے بڑھایا ہے اور یہی قول اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم اور انکے بعد کے علما کا ہے کہ وقف الا اللہ ہے اور عبد الزاق نے بسند صحیح حضرت بن عباس سے روایت کیا کہ وہ یوں پڑھا کرتے تھے وما یعلم تاویلہ الا اللہ یقول الراہون فی العلم آسانہ۔ اور یہ صریح دلالت کرتا ہے کہ اواد استیذان کا ہے اور بعض سلف نے لفظ علم پر وقف کیا اور یہی مجاہد وضحاہ سے منقول ہے اور یہی ابن عباس سے ایک روایت ہے اور نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی اصح ہے کیونکہ یہ بعد بات ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو ایسے کلام سے خطاب کرے کہ مخلوق میں سے کسی کو اسکے سمجھنے کی راہ نہ ہو اور ابن اسحاق جب نے کہا کہ یہی مختار ہے تو ترجمہ کہتا ہے کہ یہ عجیب ہے اسواسطے کہ جمیع فرقہ نے یہی کج محشی کی کہ ضرور ہم اس کلام متشابہ کو سمجھ سکتے ہیں۔ پھر کیونکر امام نووی وابن اسحاق جب نے اصح و مختار کہا۔ ابن اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہکو مختار کہنا چھوڑا ہے اور امام انحرارین پہلے تو اس طرف مائل ہوئے کہ تاویل کو علماے راہن جانتے ہیں پھر اس سے رجوع کیا اور کہا کہ ہکو پسند تو یہی بات ہے کہ سلف کی اتیل کر رہیں کیونکہ وہ لوگ انکے معانی سے تعرض نہیں کرتے تھے اور شیخ ابن الصلاح نے کہا کہ امت کے صدور و سادات ایسے مذہب پر تھے کہ ہیں اور اسکیوائمہ فقہاء و حدیث نے اختیار کیا ہے (الکمالین) اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب تم دیکھو ایسے لوگوں کو جو پیچھے لگتے ہیں قرآن میں سے متشابہ کے تو یہی لوگ ہیں جنکا نام رکھا ہے اللہ عزوجل نے پس تم ہذر کرو (رواہ البخاری و احمد و الترمذی و غیرہم) اور ابوامامہ سے حضرت صلعم سے قولہ تعالیٰ فاما الذین فی قلوبہم رنج فیلینعون ما قشابہ منہ میں روایت کی کہ وہ خوارج ہیں اور قولہ تعالیٰ و تسود وجوہ۔ میں فرمایا کہ وہ خوارج ہیں (رواہ احمد و ابن مردودہ و غیرہم) اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اس حدیث کا کثر مرتبہ یہ ہے کہ موقوف از کلام صحابی ہوا اور اسکے معنی صحیح ہیں اسواسطے کہ پہلے بدعت جو سلام میں واقع ہوئی وہ خوارج کا فتنہ تھا اور شروع فتنہ انکا بسبب بنا کے تھا کہ جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے غنائم تقسیم کیے تو ان پلیدوں کے سردار ذوالخویرہ نے جا کر حضرت صلعم سے کہا کہ آپ انصاف سے تقسیم کیجئے آپ نے انصاف نہیں کیا پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ میں نے اگر انصاف کیا تو خسران ہے اگر میں انصاف نہ کروں تو کون انصاف کرے گا افسوس ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اہل میں پر امین قرار دیتا ہے اور تم مجھے امین نہیں کہتے ہو پھر جب شخص بیٹھو پھر کھڑا تو عمر بن الخطاب نے اور ایک روایت میں خالد بن الولید نے اسکے قتل کرنے کی اجازت مانگی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اسکو چھوڑو کہ اسکی خیس میں سے ایک ایسی قوم نکلنے والی ہے کہ تم میں کا آدمی اپنی نماز کو انکی نمازوں کے مقابلہ میں اور اپنی تلاوت کو انکی تلاوت کے مقابلہ میں حقیر جانے گا حالانکہ وہی لوگ دین میں سے ایسے نکل جاویں گے جیسے تیرے کمان سے نکل جاتا ہے سو تم انکو جہان پاؤ قتل کر دالو کیونکہ انکے قتل کرنے میں انکے قاتل کو ثواب عظیم ہو گا پھر ان لوگوں کا ظہور زمانہ ظرافت حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ میں ہوا اور انحضرت کرم اللہ وجہہ نے نہروان میں انکو قتل کیا۔ ولکن ان لوگوں کی بالکل جڑ نہیں کٹی اور پریشان طور پر یہ لوگ جا بجا رہے اور فتنہ انگیز تاویلین کرتے رہے اور ابن جریر نے حکایت کیا کہ عبد اللہ بن مسعود کی قرأت یہ تھی

وہ لوگ جو پیچھے لگتے ہیں قرآن میں سے متشابہ کے تو یہی لوگ ہیں جنکا نام رکھا ہے اللہ عزوجل نے پس تم ہذر کرو (رواہ البخاری و احمد و الترمذی و غیرہم)

کہ ان تاویلہ الا عندہ الراسخون فی العلم الا یہ۔ اور ایسا ہی اتنی بن کعب رضی سے حکایت کیا اور ابن جریر نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور ابن کثیر نے کہا کہ بعض سلف نے والراسخون فی العلم پر وقت کیا اور بہت سے مفسرین و اہل اصول نے اسکا اتباع کیا اور ابن ابی نجیح نے مجاہد کے طریق سے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ ابن عباس نے فرمایا کہ میں بھی ان راسخین میں سے ہوں جو تشابہ کی تاویل جانتے ہیں اور مجاہد سے بھی روایت ہو کہ راسخین فی العلم اسکی تاویل جانتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے ابن عباس کے لیے دعا کی کہ اللهم فقه فی الدین و علمہ لتاویل۔ الہی اسکو سمجھ دے دین میں اور اسکو تاویل سکھلا دے قال المترجم تحقیق میرے نزدیک وہ ہے جو بعض علمائے محققین نے تحریر کیا ہے کہ تاویل اگر بمعنی حقیقت شریعہ و مایوں الیہ الامر لیا جائے تو وقف الا اللہ پر واجب ہے کیونکہ مخالفین امور و انکی کہ نہ کو سوائے اللہ عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہے اور اسی معنی پر ہر قولہ ان عظماء الا تاویلہ۔ یہ لوگ کچھ انتظار نہیں کرتے سوائے اسکی تاویل کے یعنی حقیقت عذاب آجائے۔ اور امور معاد اسی قسم سے ہیں مثلاً جنت کی عیش و راحت و عود و تصور و کھانا پینا وغیرہ اور وہ عبد الرزاق بطریق طاووس از ابن عباس باین معنی ہے اور اگر تاویل بمعنی تعبیر و تفسیر و جہد و سعہ علم لیا جائے تو وقف فی العلم پر درست ہے اور باین معنی اسکی تاویل کو راسخین فی العلم جانتے ہیں اور روایت مجاہد از ابن عباس باین معنی ہے پس تاویل کے دو معنی ہوئے ایک علم حقیقت و مال کا اور دوم تفسیر پھر تاویل کے معنی اول خاص الخاص ہیں جنکو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا اور معنی دوم عام ہیں لہذا ابن عباس رضی سے دونوں قسم کی روایتیں موجود ہیں۔ اور عبد الرزاق نے بسند صحیح حضرت ابن عباس رضی سے روایت کی کہ تفسیر طریح پر ہوا ایک ہ کہ کوئی اسکی فہم معذور نہیں رکھا جائیگا جیسے سب سمجھ سکتے ہیں۔ دوم وہ کہ عرب اسکا اپنی زبان میں پہچانتے ہیں مثلاً خاص محاورہ۔ اور سوم وہ کہ راسخین فی العلم اسکو جانتے ہیں اور چہارم وہ کہ سوائے خدا کے اسکو کوئی نہیں جانتا ہے (اسناد صحیح) اگر کہا جائے کہ تشابہ کے معانی جب کوئی نہیں جانتا ہے تو اسے نازل کرنے کا کیا فائدہ ہے تو جواب یہ ہے کہ مقصود اس سے مومنوں کی مضبوطی کا امتحان ہے کہ وہ تشابہ پر کڑھ کر چلے اور ایمان لاتے ہیں اور کہتے ہیں کل من عند ربنا۔ اور اسی پر اللہ عزوجل نے انکی شانکی جیسے تاویل کی و پر ہی ہونے والوں کی ندمت کی ہے اور اعتراض مذاہب حشویہ و مرجیہ کو ہم نے ابتداء سورہ بقرہ میں نقل کر کے رد کر دیا ہے فلیراجع اور عبید اللہ بن یزید رحمہ اللہ سے جنھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ و ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کو پایا ہے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ راسخین فی العلم کون ہیں فرمایا کہ جسکی قسم پوری اور زبان سچی اور دل ٹھیک مستقیم ہو اور جسکا پیٹ غصیف ہو اور ہنر نگاہ عقیف ہو تو یہ شخص راسخین فی العلم میں ہے ہر قال المترجم ظاہر کلام مقتضی ہے کہ یہ ادنی مرتبہ ہو فل قال الشیخ فی اعراس قولہ تعالیٰ منہ آیات محکمات جاننا چاہیے کہ محکمات وہ آیات ہیں جو اس حال سے متبدل نہیں ہوتی ہیں جیسے ازل میں تھیں اور یہ وہ آیتیں ہیں کہ مومنوں کو انکے احکام پر عمل کرنا ضرور ہے کیونکہ وہ خلق کی اصلاح اور انکے ایمان ثابت رکھنے میں ایسی ہیں جیسے یضوں کے حق میں دوا ہوتی ہے اور ابو عثمان نے فرمایا کہ آیات محکمات وہ فاتحۃ الکتاب ہے کہ نہیں جائز ہوتی ہے نماز و ناسکے اور شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ وہ سورہ خلاص ہے کیونکہ اس میں سوائے توحید کے اور کچھ نہیں ہے۔ قولہ ہن ام الکتاب۔ یعنی کتاب الہی کے حکم و کادایں اور تمام معاملات کی خبریں اور اہل دین کے دل میں پکارت و درخت جیسے کی جگہ ہیں باین طور کہ ان سے روز بروز ترقی ہوتی ہے اور جو خطاب الہی ہیں انکے نور جن لینے سے ارواح کو بخت ہوتی ہے۔ قولہ و آخر متشابہات۔ شواہد و آیات کے آئینہ میں ظہور و صاف ذات و صفات کے التباس ہیں۔ قولہ فاما الذین فی قلوبہم زینج الالبہ جو کہ حقیقت و معرفت کو نہیں پہنچے اور اپنے آپ کو عارفوں کی باتیں جانکر عارف بنائے ہیں متشابہات میں اس غرض سے خاص کرتے ہیں

کہ توحید کو طلب کریں حالانکہ اس حرکت میں وہ توحید سے کوسوں دور پڑتے ہیں کیونکہ وہ لوگ دسم والے ہیں اور جو دسم والا ہوتا ہے وہ خدا
 پیغمبر کی حقیقت تو معلوم نہیں کر سکتا پھر وجود حق عزوجل کو کیونکر پہچان سکتا ہے پس جبہ تشابہ کے علوم حاصل کرتے کے درپڑا ہوا ہے
 تو انکی حقیقت کو تو پہچانتا نہیں بلکہ فتنہ میں پڑ جاتا ہے اس واسطے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں فکر کرو اور
 اللہ تعالیٰ کی ذات میں فکر مت کرو اور جو شخص کہ حقائق یقین کے سمندرون سے پار نہیں ہوا اور آئینہ تحقیق میں نہیں دیکھا ہے اور اسنے
 تشابہات میں غرض کیا تو وہ اپنے ایمان کے مرتبہ سے بھی گرجاتا ہے اس واسطے کہ یہ تو اہل عقل کا مقام ہے جو ہر چیز میں حق عزوجل کو دیکھتے ہیں
 چنانچہ بعض اہل معانی کا مقولہ ہے کہ میں نے کسی شے پر نظر نہیں کیا مگر آنکہ میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا اور چاہتا ہے کہ یہ جو بیان ہو کہ یہ حق
 عزوجل کی تجلی کا طور اس آئینہ حادث میں ہر اور یہ منہ نہیں ہیں کہ حق تعالیٰ جل جلالہ ان اشیاء میں ہر اس واسطے کہ او تعالیٰ تو حلول کی
 شکلوں سے پاک برتر ہے قال المترجم یہاں شیخ نے صریح فرمادیا اور اس سے ان لوگوں کو تنبیہ ہونا چاہیے جو ہر چیز کو خدا کہتے ہیں خود
 باللہ نہ۔ قولہ وایعلم تاویلہ الا اللہ یہاں حضرت عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خاص کر دیا کہ وہی امر از تشابہات کے علم حقیقی کا دانا ہے
 کیونکہ جبروت کی ہیأت ملکوت میں گہنی ہوئی و منہج ہر باب صفت کا اسکی تجلی نے حقیقت توحید و تفرید والوں کے واسطے نمود فرمایا پھر اللہ
 تعالیٰ نے اپنے خاص بندوں کی طرف بھی اُس کے علم کا ایک شمع منسوب کیا کہ وہ بھی فی الجملہ جانتے ہیں یعنی حقیقت مکاشفہ میں
 التباس ہی کے پھسلنا کو علم مشاہدہ حاصل ہوتا ہے۔ قولہ یقولون آئینا۔ یعنی ایساں مشاہدہ و حقیقت علم و مکاشفہ کے عرفان پر ہم ایمان لائے
 ہیں اور اس میں فی العلم وہ لوگ ہیں جنکو علوم لدنیہ کے اسرار اور معلومات آخرت کے عجائب کشف کر دیے گئے جو ظاہر ہی حواس سے باہر
 اور شہر راسخ و عالم ربانی ہی جسنے اپنے خلق کو اللہ عزوجل کے خلق پر بنایا ہے یعنی جن اخلاق و عادات کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ہدایت مافی
 اور انکو پسند فرمایا ہے انہیں کو اس شخص نے اختیار کیا ہے اور یہ توفیق و رحمت الہی ہے اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انہیں فی العلم وہ لوگ ہیں
 جنکی ارواح نے غیب الغیب کے سراسر میں مضبوطی سے مقام پایا ہے پس حضرت عزوجل جل جلالہ نے انکو بتلادیا کہ جو کچھ دیا اسکو اللہ تعالیٰ
 ہی خوب جانتا ہے اور ان لوگوں نے دریاے علم میں سمجھ کے ساتھ زیادتی کی خواہش سے غرض کیا تو انکو پوشیدہ و افون سے ہر حرف کے
 تحت میں فہم دی گئی اور خطاب کے لطائف و عجائب عطا ہوئے کہ وہ حکیم ہوئے کہ انکی ہر بات تمام حکمت ہے۔ اور سہل حملہ اللہ نے فرمایا کہ علم
 میں سوخ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زیادہ ظہور و نور اپنی طرف سے دیدیتا ہے جسے فرمایا کہ قل رب نے دنی علماء نو کہہ کر ایسے پروردگار میرے مجھے علم زیادہ
 دیدے اور کہا کہ راسخ فی العلم جسکو علوم مکاشفہ حاصل ہیں وہ عالم ربانی نورانی ہے اور علوم کے احکام چار ہیں ایک وحی دوم تجلی سوم غیری
 چہارم لدنی۔ اور بعض کا برنے کہا کہ راسخ فی العلم وہ شخص ہے کہ خطاب سے جو امر اس کے محل مقام پر مطلع کر دیا جائے۔ استاد رحمہ اللہ نے اہل نشین
 و اہل بیع کا حال اس طرح بیان کیا کہ جو لوگ انوار بصائر سے تاسید دیے گئے ہیں وہ اپنی جانوں کے آفتاب سے روشن ہیں اور جن لوگوں پر شک
 پردہ ڈال دیا گیا اور لطائف تحقیق سے محروم کیے گئے ہیں تو وہ ہم و گمان انکو گھیرے ہیں اور وہ تلبیس میں ہلاک ہوتے پھرتے ہیں پس انکی
 طرف سے انکار پر انکار ہی بڑھتا جاتا ہے اور شک پر نفرت بڑھتی جاتی ہے اور فرمایا کہ جسنے اللہ عزوجل کی طرف سے تاویل کا علم پایا اسکا
 ایمان بدون احتمال کے ہوتا ہے اور اسکی خاطر میں صفائی ہوتی ہے بلکہ صریح طور و صاف یقین سے ہوتا ہے قال المترجم خلاصہ
 یہ کہ علم ازلی میں جو وحین اپنے تمام و کمال حال سے واقف تھیں یہاں شریعت کی اتباع سے آخر انکو وہ حال منکشف ہوا
 اور اسی واسطے وہ لوگ صدق و ثبات کی دعا کرتے ہیں

۱۔ یہ صریح ہے

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ

الْوَهَّابُ ۝ رَبَّنَا إِنَّكَ جَا مِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ

سبے سے دعا ہے کہ اے اللہ! تو جمع کرے والا ہو لوگوں کو ایک دن جس میں شبہ نہیں بیشک اللہ خلاف نہیں کرتا وعدہ
وہ ایضا یقولون اذ ارادوا من قبلہ۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا۔ تمہارا عن الحق باتیلغ تاویلہ الذی لا یطیق بنا کما از غت قلوبہ لیکم

یہ اہل ایمان و راہین فی العلم جیتے دیکھتے ہیں کہ کوئی متشابہ کے درپے ہوتا ہو تو کہتے ہیں۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا۔ اے ہمارے رب نہ مڑا دے ہمارے
دل کو جو حق سے بائیں طور کہ ہم درپے ہوں ایسی تاویل کے جو ہمارے لائق نہیں ہو جیسے کہ تو نے مڑا دیا اگر ہوں کہہ دل کو۔ یَعْلَمُ اِذْ

هَدَيْتَنَا۔ ارشد تہنا الیہ۔ بعد از انکہ تو نے ہمارے ارشاد و ہدایت دیدی اسکی طرف۔ وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً۔
اور عطا کر ہمارے پاس سے وہ رحمت و رحمت یعنی یوں کہ ثابت کہ تو ہم کو حق پر۔ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ۔ تو ہی تو عطا فرماتا

والا ہو۔ رَبَّنَا اِنَّكَ جَا مِعُ النَّاسِ۔ مجتمع۔ لِيَوْمٍ۔ نی یوم۔ لَا رَيْبَ۔ شک۔ فِيهِ۔ ہو یوم القیامتہ فتنی از ہم
با عمل ہم کما وعدت بذلک۔ ہمارے رب تو جمع کرے گا لوگوں کو ایک دن میں کہ جس میں کچھ شک نہیں۔ وہ قیامت کا روز ہو پس لوگوں

انکے اعمال کا بدلہ لاویگا جیسا کہ تو نے اسکا وعدہ فرمایا ہے۔ اِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ۔ اللہ تعالیٰ وعدہ خلاف نہیں
فرماتا ہو ف پس وعدہ قیامت و ثواب جنت سب ٹھیک ہے۔ فیہ التفات عن الخطاب و تحمل ان یکون من کلامہ تعالیٰ و انزل

من الدعاء بذلک بیان ان ہم امر الاخرۃ و لذک سألوا الشہات علی الہدیۃ لیتالوا ثوابہا۔ رومی اشجان عن عائشہؓ قالت تلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہم ہو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات الی آخرہا و قال فاذا رايت الذین یتفقون ما تشاہ منہ فاولئک الذین ہم الی اللہ تعالیٰ

فا حذر وہم۔ و رومی الطبرانی فی الکبیر عن ابی مالک الاشعری انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما خاف علی امتی الا من کلمت خلال ذکر
سہنا ان یفتح لہم الکتاب فیاخذہ المؤمن یتقی تاویلہ و لیس یعلم تاویلہ الا اللہ و راخون فی العلم یقولون امنا بہ کل من عند ربنا و ما یدکر الا

اولوا الالباب احدیث کلام میں التفات ہے خطاب سے یعنی انک لا تخلف المیعاد کی جگہ ان اللہ لا یخلف المیعاد۔ کہنا اور
احتمال ہے کہ یہ اللہ عزوجل نے فرمادیا کہ او تعالیٰ خلاف میعاد نہیں فرماتا ہے۔ اور ایسی دعا کرنے سے غرض یہ ہے کہ ظاہر ہو کہ تمام ہمت

ان مومنون کی فقط ادا آخرت ہے اور اسبوا سے ان لوگوں نے ہدایت پر قائم رہنے کی درخواست کی تاکہ آخرت کا ثواب پاویں اور
بخاری و مسلم رحمہما اللہ تعالیٰ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کی کہ پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت ہو الذی انزل

علیک الکتاب منہ آیات محکمات الایہ اور فرمایا کہ جبے کھولے لوگوں کو جو پیچھے پڑتے ہیں ایسے کلام کے جو کتاب میں سے متشابہ
ہو تو یہی لوگ ہیں جنکا نام رکھا ہے اللہ تعالیٰ نے پس ان سے حذر کرو۔ اور طبرانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مجمع کبیر میں ابوالکلی شافعی

نے روایت کی کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ نہیں خوف کرتا ہوں میں اپنی امت پر مگر تین باتوں سے۔ اور انھیں پڑھنا
سے ایک یہ بیان کی کہ انکے سامنے کتاب اللہ تعالیٰ کھولی جائے پس مومن اسکا دیکر تاویل تلاش کرنے لگے حالانکہ اسکی تاویل کوئی

نہیں جانتا سوائے اللہ تعالیٰ کے اور جو لوگ کہ راہین فی العلم ہیں وہ کہتے ہیں امنا بہ کل من عند ربنا و ما یدکر الا اولوا الالباب
فب ابن کبیر ان نے کہا کہ ان لوگوں کی درخواست یہ تھی کہ زینع میں نہ پڑیں یعنی ایسا ہو کہ انکے دل زائع ہو جاویں بہانہ

قوله تعالى فلما زنا عواذنا الله قلوبهم الآية۔ پھر جب کچھ ہوئے تو کچھ کر دیا اللہ تعالیٰ نے انکے دلوں کو یہ فطریوں کی مذمت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام سے توحید پائی تھی پھر شرک کر کے کچھ ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انکے دل طیارے کر دیے کہ اب سچی بات کو قبول نہیں کرتے ہیں۔ پس مومن نے ایسی کجی سے پناہ مانگی۔ گویا جب انھوں نے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاما الذین فی قلوبہم ذیلع فیتبعون ما تشاہ منہ۔ تو دعا کرنے لگے کہ ربنا لاترغ قلوبنا باتباع المتشابه۔ اور ہمیں دلیل ہو کہ از اغت اور ہدایت دونوں اللہ تعالیٰ کے خلق سے ہو اور یہی اہل سنت کا مذہب ہو اور حدیث میں ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم عافیت تھے کہ اسے متقلب القلوب میرے قلب کو اپنے دین پر ثابت رکھو پھر پڑھیں۔ اہل سنت ربنا لاترغ قلوبنا بعداذہدیتنا انک انت الہاب۔ رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم وصال سکی صحیحین میں ہے اور وہاں ہے کہ بفضل کے ساتھ عطا کرے اور اس میں صریح دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے وہ فضل سے دیتا ہے اور شمار ہے کہ وہ ہر چیز اپنے فضل سے دیتا ہے کسی چھوٹی یا بڑی چیز کی خصوصیت نہیں ہے اور ظاہر ہے سے ثابت ہوتا ہے کہ تشابہات کی تاویل جانتے کے درپے ہونا نیز یہ خود اس سے پناہ مانگنی چاہیے ہو اور حدیث میں حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگلی کتاب ایک باب ایک حرف پر اتنی تھی اور یہ قرآن سات حرف پر اتنا جزو و امر اور حلال و حرام اور محکم و متشابہ اور امثال ایسے اسکے حلال کو حلال جانو اور اسکے حرام کیے ہوئے کو حرام جانو اور اسکے امر کی فرمانبرداری کرو اور جس سے منع کیا اس سے باز رہو اور اسکے امثال سے عبرت حاصل کرو اور اسکے محکم پر عمل کرو اور اسکے متشابہ پر ایمان لاؤ اور کہو کہ آئینہ کل من عند ربنا۔ ہم یقین مانا کہ سب ہمارے رب عزوجل کی طرف سے ہے اور خیرہ ابن جریر و الحاکم و صحیحہ اور ابوداؤد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا اور قرآن میں مراد کفر ہو جو نگو معلوم ہوا کہ اس پر عمل کرو اور جو ہمیں نگو نہ معلوم ہو سکو اسکے جاننے والے کی طرف چھوڑو۔ اور خیرہ ابن جریر و ابن المنذر و اسنادہ صحیح۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ جو اسکے متشابہ ہیں ان پر ایمان لاؤ۔ اور خیرہ نصر المقدسی عن ابن عمر۔ اور صحیحین وغیرہ کی حدیث عائشہ پہلے مذکور ہوئی اور سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ ایک مرد جب کو ضبیع کہتے تھے مہینہ میں آیا اور اسے متشابہ القرآن کو پوچھا شروع کیا پس عمرہ کو خبر ہوئی تو آپ نے فرمایا جھڑیان منگو کر رکھیں اور سکو بلوایا اور فرمایا کہ لوگوں ہوا سنے کہا کہ میں ضبیع ہوں پس فرمایا کہ اور میں اللہ تعالیٰ کا بندہ عمرہ ہوں یہ لکھ کر ایک چٹری ہاتھ میں لی اور سکو بلوایا تھا کہ اس کا سر خون آلود ہو گیا تو بولا کہ امیر المؤمنین ہیں آپ کو اسے سقد رکائی ہو میرے سر میں سے وہ بات دور ہو گئی جو میں پہلے پاتا تھا اور خیرہ الدارمی و نصر المقدسی و خیرہ ابن عساکر عن انس بن مالک و خیرہ جہاد اور اس قصہ میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے اہل بصرہ کو لکھ بھیجا کہ ضبیع کو ساتھ نہ بیٹھنے دیں اور نہ اسکے پاس بیٹھیں۔ اور طبرانی نے معجم کبیر میں ابوالکاسم شمری سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ مجھے اپنی امت پر کچھ خوف نہیں مگر تین باتوں کا ایک یہ کہ انکے پاس ل بہت ہو جائے پس باہم حسد کریں اور لڑیں۔ دوم یہ کہ انکے لیے کتاب کھولی جائے پس مومن اسکو لیکر اسکے تاویل کرنا شروع کرے حالانکہ نہیں جانتا کوئی اسکی تاویل کو سوائے اللہ تعالیٰ کے والا انھوں نے اہل یقون انما یقون انما یقون۔ سوم یہ کہ اپنے علم کو بھین اور سکو ضائع کریں اور انکی کچھ پروا نہ کیجائیگی۔ قال ابن کثیر غریب جدا قوله انما یقون انما یقون۔ سیاد بر وزن مفعال بمعنی مصدر ہر ذکرہ العکبری اور معنی یہ ہیں کہ گویا جب انھوں نے اپنے پروردگار سے کجی سے پناہ کی درخواست کی اور چاہا کہ انکو اپنے فضل سے رحمت عظیم و ہدایت پر لکھے تو دعا میں یہ بھی کہا کہ ربنا انک جامع الناس الخ یعنی اس سوال سے ہماری غرض کچھ خوبی دنیاوی نہیں ہے کہ وہ تو گذرے والی ہو بلکہ بڑی غرض آخرت ہے کہ تو عاقبت میں لوگوں کو جمع کرنے والا ہو اور تیرا وعدہ حق ہو پس جو یہاں زلف نبوا وہ وہاں ہمیشہ عذاب میں پڑا رہیگا اور جسکو یہاں ہدایت و رحمت ملی ہو وہ وہاں

ہمیشہ کرامت و سعادت میں رہے گا۔ اور جاننا چاہیے کہ مقررہ اس آیت سے دلیل پکڑی کہ فاسق جو بغیر توبہ کے مرے اور اسکے حق میں عذاب کے وعید پر تو اس آیت سے ثابت ہوا کہ خلاف وعید نہ ہوگا اور وہ ضرور عذاب پاویگا اور وعید عذاب بھی وعدہ میں داخل ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ قدر و ہذا ما وعدنا ربنا حقاً فلن جزم ما وعد ربکم حقاً۔ یعنی جنت والے دوزخ والوں سے یوں کہیں گے کہ تم سے جو کچھ ہمارے رب نے وعدہ فرمایا تھا وہ رہنے پایا پس تم کو جو کچھ تمہارے رب تعالیٰ نے وعدہ دیا تھا وہ تم سے بھی پایا یعنی عذاب جہنم پس عذاب عید کو بھی وعدہ کہا گیا اور جواب دیا گیا کہ فاسق کے حق میں عذاب کی وعید ہو اور دیگر دلائل سے تم بھی قائل ہو گے کہ وعید و عذاب اس پر مطلقاً نہیں ہوگا بلکہ اس وقت ہوگا کہ اسے توبہ نہ کی ہو پس تم بھی تخصیص کے قائل ہو اس طرح ہم نے احادیث سے ثابت کیا کہ فاسق کو وہاں عذاب جب ہوگا کہ شفاعت وغیرہ سے اسکو عفو کیا جائے اور یہ مضمون احادیث میں بدرجہ متواتر پودنچا ہے۔ اور اگر ہم مان بھی لیں تو ہم کہتے ہیں کہ یہاں وعدہ میں خلاف نہ کرنا فرما اور وعدہ کا استعمال امر خیر میں ہے یعنی جو بھلائی کا وعدہ فرمایا ہے اس میں خلاف نہ ہوگا اور ہر بھلائی کا وعدہ تو اسکو وعید کہتے ہیں اور یہ سچ ہے کہ اس کا وعدہ بھی وعدہ میں داخل ہے تو ہم کہتے ہیں کہ یہ حقیقت نہیں ہے اور ہر آیت میں اطلاق تو وہ کھسیانے و شرانے کے طور پر ہے جیسے فرمایا اللہ عزوجل لعذاب الیم۔ المذنبون شیعری و سے عذاب دردناک کی یہ بطور تنکیم ہے اور ایسے ہی دوزخی کو کہا کہ ذوق انک انت العزیز الکریم۔ چکھ اس عذاب کو تو تو بہت عزیز و بزرگ ہو۔ اور واحدی نے بسط میں ذکر کیا کہ جائز ہے کہ اس آیت کریمہ میں میعاد کا لفظ مومنوں کے وعدہ پر محمول کیا جاوے بقرئۃ لا یخلف کے اس واسطے کہ بیان مدح کا ہو اور مدح اسی میں ہے کہ وعدہ خیر میں خلاف نہ ہو اور رہا عذاب و تکلیف ہی کے وعدہ میں خلاف کرنا تو یہ عیب کے نزدیک خود تعریف ہے چنانچہ کہا ہے اذ اوعد الشیء انجز وعدہ و وان وعد النضر ان العفو مانعہ۔ یعنی وہ ایسا بزرگ شخصیت ہے کہ جب بھلائی کا وعدہ کرتا ہے تو اپنا وعدہ پورا کر دیتا ہے اور جب برائی کا وعدہ خوف و ڈر سے اسکا عفو اس وعید کے پورے کرنے سے اسکو روکتا ہے اور نیز دوسرے نے کہا ہے وان وعدتہ او وعدتہ لا یخلف ایعادہ و مجز موعدی۔ اور میں ایسا ہوں کہ میں نے اگرچہ اسکو ایعاد کیا یعنی عذاب سے وعید کیا یا اسکو وعدہ دیا ہے میں اپنے ایعاد یعنی وعید بزرگوں کو خلاف کرنے والا ہوں اور اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا ہوں۔ پس معلوم ہوا کہ وعدہ خیر پورا کرنا مدح ہے اور وعید میں خلاف کرنا مدح ہے اور یہ میں سے اشاعرہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا خلعت وعید میں روا ہے لیکن ہمارے نزدیک جواب صحیح فقط اول ہے اور حق یہ ہے کہ وعدہ و وعید کسی میں خلاف نہیں ہوگا ۳ فی العرائس قولہ تعالیٰ ربنا لا ترغ قلبنا بعدا و ہرقتنا یعنی ہمارے دلوں کو کج سمت کرنا یا بن طور کہ تیری ہدایت سے برگشتہ ہوں قولہ وہب لنا من لدنک رحمۃ۔ رحمت سے مراد علم خاص و معرفت تامہ ہے۔ قولہ انک انت الوہاب ایسا کچھ ہے کہ کیا کہ اسکا شکر شمار میں نہیں آسکتا ہے اور سہل حملہ مد نے فرمایا کہ قوم نے اللہ تعالیٰ کی طرف تضرع کرنے اور اسکی سامنے سسکت ظاہر کرنے کے لیے اسکی طرف رجوع کیا اور جعفر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے دلوں کو اپنی طرف سے کج قرار بعد از انکہ قولہ ہم کو اپنی طرف راہ دی ہے اور قولہ من لدنک رحمۃ۔ یعنی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق اپنی خدمتگاری پر بہکوثا بت قدم کرو۔ انک انت الوہاب۔ یعنی تو اپنے بندوں کو اپنے فضل سے وہ کچھ نعمتیں عطا فرماتا ہے جسکے وہ کچھ بھی مستحق نہیں ہیں یعنی انکو کوئی استحقاق نہ تھا نہیں ہے۔ اور استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جتنا انکا قرب بڑھتا گیا اتنا ہی انکا ادب بڑھتا گیا اور دوری سے پناہ مانگنا رعایت ادب ہے اور بعض نے کہا کہ جب خوبی سے استعانت چاہنے میں وہ سچے ہوئے تو انکو انوار کفایت سے مدد دی گئی۔ قولہ ربنا انک جامع الناس لیوم لا ریب فیہ۔ یعنی او تعالیٰ اہل حقیقت حق و شریعت صدق کو مقام قربت میں جمع کرنے والا ہے پس مومنین تو کرامت میں ہیں اور

موتقین مقام مشاہدہ میں اور محبین مقام وصل میں اور عارفین مقام انس میں ہیں۔ اور ہر گروہ تیرے حضور میں اپنے انتہائی مقصد و نیت کے موافق پہنچ جائیگا یعنی دنیا میں مقامات و حالات و مکاتبات و مشاہدات کے مقاموں میں سے جو گروہ جس حال پر تھا اس کے موافق تیری جناب میں اسکی سزا ہوگی جیسے اہل اطلال و کفر و ضلالت اپنے اپنے درجہ کے موافق ملعون و مظلوم ہونگے۔ اور استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آج کے روز تو اللہ تعالیٰ نے دوستوں کو نزدیک حاصل کرنے کے مقام میں کھاہری یعنی اپنے اپنے مقدور سے کوشش کریں اور کل کے روز یعنی قیامت میں سمجھوں کو ثواب عذاب کے محل میں جمع کرے گا۔ آج کے روز تو اسرار کو اکٹھا کر دیا کہ جلال و جمال کا کچھ خشنہ چاہیں اور کل کے روز ہر حال کے موافق ہوں امن مشاہدہ کرنے اور رنج و غشی اٹھانے کے مقام میں بے پردہ جمع فرماوے گا تو اللہ تعالیٰ ان امیہ لا یخلف المیعاد۔ یعنی جو کچھ اپنے انبیاء و اولیاء و مومنین سے وعدہ کیا ہو گا انکو فلاح و مشاہدہ کی نعمت تک پہنچاویگا اس میں خلافت نہیں فرماتا ہی اور نیز اللہ تعالیٰ کا وعدہ خلافت ہونے میں سکنا ہے کیونکہ علم الہی قدیم ہے پس ہر منہ و پاک ہو کہ کوئی فعل اسکا ایسے علم سے ہو جو جدید پیدا ہو بلکہ اسکے علم قدیم میں منقرہ ہو چکا ہو تو وہی ہو گا جیسے دنیا میں وہی ہوتا ہے اور شیخ ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے فرمایا کہ دنیا میں کبھی اسکی میعاد سے خلافت نہیں ہوتا ہی چنانچہ جو کچھ اسنے اپنے علم ازل کے موافق سماعت یا شقاوت کا وعدہ مقرر فرمایا ہو وہ ضرور ہوتا ہے پس کوئی زاہد تو خلافت زہد نہیں کرتا اور کوئی فاسق اپنے فسق سے نہیں چوکتا اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو اسکی جزا و عوض دیدیگا اور بندگان خاص کو قرب دیدار کے مقام خاص میں اوتارے گا۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَ أُولَئِكَ هُمْ قَوْمُ النَّارِ

جو لوگ منکر رہے ہرگز کام نہ آوے انکو انکے مال اور نہ انکی اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور اولئک ہوتو قوڈ النار کک اب ال فرعون والذین من قبلہم کذبوا بالآیتناہ فآخذہم اللہ بذنوبہم واللہ شدید العقاب

وہی ہیں اہل دوزخ کے جیسے دستور فرعون والون کا اور جو لوگ ان سے پہلے تھے کذبوا بالآیتناہ فآخذہم اللہ بذنوبہم واللہ شدید العقاب

بظہار انھوں نے ہماری آیتوں کو بھگڑ کر قمار کر لیا اللہ نے انکو انکے گناہوں پر اور اسکی بار سخت ہے۔

لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ - نہ دفع - عَنْهُمْ - یعنی دفع نہ کریگے۔ مِنَ اللَّهِ - اس میں عذابہ - یعنی عذاب اللہ سے۔ وَقَوْمُ النَّارِ - بفتح الواو یا بوقدیر - یعنی قوم دوزخ و او وہ چیز جس سے آگ روشن کی جاوے۔ دابہم - کذاب - کعادۃ - یعنی کذاب خبر منبراء و خذوہ ہر اسی دابہم حاصل کذاب اور داب کے معنی عادت۔ مِنْ قَبْلِهِمْ - من اللام کعادۃ و شود۔ یعنی فرعون والون سے اگلی امتیں مانند عادت اور شود کے۔ فَأَخَذَ اللَّهُ - اہلکم - یعنی انکو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کیا۔ بِذُنُوبِهِمْ - و اجملة مفسرہ ملا ہلا یا ربیبہ ہر اسی سبب انکے گناہوں کے اور جملہ کذبوا یا آیتنا الی آخرہ - یہ اپنے ماقبل کا مفسر ہے یعنی انکا داب کیا تھا اور کیا انکے ساتھ کیا گیا اسبواسطے حرف عطف نہیں ہر فاسق و فاجر کے ایمان لانے والوں اور یح سے پناہ مانگنے والوں کا اچھا حال اور وعدہ ثواب ذکر فرمانے کے بعد ان لوگوں کا حال خراب بیان فرمایا جو کافر و منکر ہوئے جیسے وفد بخران نے انکار کیا اور بعض نے فرمایا کہ ان الذین کفروا سے وفد بخران ہی مراد ہیں مگر اولیٰ یہ ہے کہ تمام کفار و بدین اور عذاب مذکور کی وعید انکے حق میں جب ہی ہوگی کہ کفر ہی پر مگر گئے ہوں اور کفر میں کسی رکن ایمان کا کفر ہو داخل ہی پس اگر کوئی شخص ہے کہ اللہ تعالیٰ کو وا حد جانتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں

وہاں

مانتا ہو وہ کافر ہو اور وہ واقعی اللہ تعالیٰ کی توحید نہیں جانتا ہی کیونکہ معتبر وہ توحید ہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے سے ثابت ہو اور ایسی ہی اگر قرآن سے منکر ہو تو کافر ہو۔ قولہ من اللہ شینا۔ مبرور ہے کہ اس کے ابتدائے غایہ ہو عزت مصافات اسی من عذاب اللہ ابو حیان نے کہا کہ یہی راجح ہے۔ واولک ہم وقود النار ضمیر منفصل مفید حصراً بقصر ہو یعنی یہی ایندھن ہونگے یا ان کے حق میں ایندھن ہی ہونا واجب ہو اگر کہا جائے کہ بعض گنہگار مومنین بھی دوزخ میں جاویں گے تو حصر انہیں کیونکر ہوا جواب یہ ہے کہ گنہگار مومنین ایندھن ہونگے بلکہ انکو تکلیف و عذاب پہونچے گا اور ایسے ہو جاویں گے جیسے کہ جھنڈا یا کوئلہ ہوتا ہو اور ایندھن فقط کفار ہونگے۔ اور ان کے اموال اولاد کام نہ آویں گے یہ کمال عذاب ہو اس واسطے کہ جس چیز سے اسکو بھروسہ تھا وہ دور کر دی پھر اس پر اسباب عالم دینے والے مجتمع ہوئے پس قولہ لن نغنی عنکم اموالکم ولا اولادکم۔ سے بھروسہ توڑا کیونکہ سختی کے وقت آدمی اپنے مال و اولاد کی طرف بھروسہ کر کے دوتا ہو پس اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا کہ دوزخیات کی صفت اس دنیا سے خلاف ہو پس جبکہ مال و اولاد جو بہت نزدیک کے وسیلہ نفع تھے اسکو نافع نہ ہوئے تو اور چیزیں بدرجہ اولیٰ نفع دینگی پھر اس پر یہ کمال کہ وقود النار ہونگے اور یہ انہما کا عذاب ہو کہ انہیں آگ اس طرح لگیں جیسے ایندھن کی سوکھی لکڑی میں لگتی ہو نعوذ باللہ منہ۔ قولہ کذاب آل فرعون۔ یہ جملہ یا تو مستانظہر ہے مبتدا محذوف اسی وہیم کذاب آل فرعون مع موسیٰ۔ یعنی دندہ بخران کافروں کی یا سبطان کافروں کی عادت انکار آیات حق تعالیٰ و کفر رسول صلعم میں ویسی ہی جیسے فرعون والوں کی عادت حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تھی اولیٰ بعض کہنا کہ متصل ہا قبل ہو امی لن تغنی عنکم کما لم تغنی عن آل فرعون یا تو قد النار ہم کما تو قد بال فرعون۔ اور اول قول جمہور محققین ہے اور داب بعضے حال و عادت و شان ہو اور ابن عباس سے روایت ہو کہ کذاب آل فرعون اسی کصنیع آل فرعون اور ایسا ہی عکرمہ و مجاہد و ابو مالک ضحاک وغیرہم سے مروی ہو اور بعض نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ البتہ جن لوگوں نے کفر کیا کچھ نہیں نفع و نفع کرینگے ان سے ان کے اموال ورنہ اولاد و وقت طاری ہونے عذاب و انتقام کے مثل آل فرعون والگے کافروں کے کہ گرفتار کر لیا بیٹے انکو پس نفع دیا انکو ان کے مالوں و اولاد سے۔ قولہ فاخذہم اللہ بذنوبہم۔ بیان فاخذہم نہیں فرمایا بلکہ بجائے اسم ضمیر کے اسم ظاہر فرمایا بغرض ہول دلانے کے اور ایسے ہی قولہ واللہ شدید العقاب۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ وَهُمْ شُرُوكُ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصَادِقُ

کہے سنگوں کو کہ جلد ہی تم مغلوب ہو گے اور ہائے جاؤ گے دوزخ کو اور کیا برا بستر ہو دوزخ

ونزل لما امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الیہود بالاسلام فی مرجہ من بدر فقا لوالہ لایغرنک ان قتلت نفر من قریش غمار الابیہون القتال جبکہ بدر کی لڑائی جہاد سے لڑنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود کو اسلام لانے کا حکم کیا تو بولے کہ آپ کو غور میں نہ ڈالے یہ بات کہ آپ قریش میں سے چند ناخبر بہ کاروں کو جو لڑائی نہیں جانتے تھے قتل کر ڈالا ہو تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ قُلْ۔ یا محمد۔ لِّلَّذِینَ کَفَرُوا۔ من الیہود۔ کہدے امی محمد ان لوگوں سے جو کافر بنے ہیں یعنی یہود میں سے کافروں کو کہ۔ سَعْيُهُمْ وَهُمْ شُرُوكُ إِلَىٰ جَهَنَّمَ۔ تم لوگ یہاں تک عنقریب مغلوب کیے جاؤ گے تغلبون بالنار والیاء فی الدنیا یا القتل والامر و ضرب کجرتہ وقد وقع ذلک۔ اکثر قراءت کے قراءت میں تغلبون بناو خطاب ہو یعنی تم لوگ مغلوب کیے جاؤ گے اور حمزہ و کسائی کی قراءت میں بیاد غیبت ہو یعنی یہ کافر لوگ مغلوب کیے جاویں گے اور بعضے یہ کہ عنقریب دنیا میں قتل و قید و جزا باندھے جانے سے مقہور کیے جاؤ گے اور یہ بخیرہ قرآنی ہے کہ ان خاص لوگوں کا انجام بیان کر دیا پھر ایسا ہی واقع ہوا پس ایک تزیہ حکم دیا کہ انکو آگاہ کر دے کہ دنیا میں تم عنقریب مغلوب و خوار ہو گے۔ دوم۔ وَتُحْشَرُونَ۔ بالوحشین فی الآخرة اور محشور کیے جاؤ گے یعنی آخرت میں۔ رَالِی جَهَنَّمَ۔ فتدخلونا۔ جنم کی طرف پھر خالی یہی ہو گا بلکہ جنم میں داخل کیے جاؤ گے۔ ایک قراءت یحشرون بیاء

تختہ بصیغہ غالب ہو۔ **وَبَيْتُ الْمَكَدِّ**۔ الفاش ہو۔ اور ہزار بچھونا ہو ورنہ۔ **ف** محی السنہ کے معاملہ میں وہ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں بروایت محمد بن اسحاق ذکر کیا کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی لڑائی میں اپنی قلیل جماعت کے سامان سے کفار قریش کو باوجود انکی کثرت و سامان کے شکست دیکر قتل فیہ کی مصیبت پہنچائی پھر وہاں سے مدینہ کو لوٹے تو یہودیوں کو بازار بنی قنیقاع میں جمع کیا اور فرمایا کہ اگر وہ یہود تم مسلمان ہو جاؤ قبل اسکے کہ تم کو بھی ویسی ہی مصیبت پہنچے جیسی قریش کو پہنچی تو بولے کہ امی محمد آپ کو یہ بات اپنے جی میں غور نہ دلائے کہ آپ نے قریش کے چند آدمی مار ڈالے جو لڑائی میں نا تجربہ کار تھے لڑائی کا دھنگ نہیں جانتے تھے اور اللہ اگر تم ہم سے قتال کرو تو جانوا کہ البتہ مرد ہم ہیں اور تم ہم ایسوں سے کبھی نہیں بڑے پس اللہ تعالیٰ نے اسی بارہ میں نازل فرمایا۔ **قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُونَ**۔ تا قولہ عبرۃ لاولی الابصار۔ اسکو محمد بن اسحاق نے ابن عباسؓ اور عاصم بن عمرو رحمۃ اللہ سے روایت کیا ہے و قد اخرجہ ابو داؤد البیضاخی و جمع غیرہ ایسے مرد کو کہتے ہیں جسے امور کا تجربہ حاصل نہ کیا ہو اور متغلبوں میں ان کافروں کے مغلوب ہو جانے کا دعدہ ہو اور اللہ عوجل سے یہ وعدہ پورا کر دیا کہ قرینہ کو حضرت صلعم نے قتل کر ڈالا اور بنی نضیر کو مدینہ سے جلا وطن کر دیا اور خیبر کو فتح کر کے وہاں کے یہودیوں پر جزیرہ مقرر کیا اور یہ خبر غیب ہو اور دلائل نبوت میں سے ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ ہمیں یہ بھی معجزہ ہو کہ یہ لوگ ایمان نہ لاؤ بیگے کیونکہ فرمایا دشمنوں الیٰ جنہم۔ اور یہ صریح اعجاز ہو کہ کسیکے حق میں انکے انجام باطنی آئندہ کی خبر دینا جو اسی طرح واقع ہو۔ اور واضح ہو کہ جنگ بدر میں اللہ تعالیٰ نے مومنوں و کافروں کو اپنی قدرت کاملہ و کلماری تاکہ شیطان کو وسوسہ کا موقع نہ رہے اور ہمیں عجائب معجزات تھے پھر آئندہ مومنوں کو کافروں کے ساتھ امتحان میں چھوڑ دیا لیکن اندے یہودیوں نے کچھ نہ دیکھا لہذا اللہ تعالیٰ نے اہل سعادت کو اس واقعہ کی تذرتوں سے آگاہ کیا **قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ** ابھی ہو چکا ہے تمکو ایک نمونہ دو فوج بن میں جو بڑی تمہیں ایک فوج لڑتی اور دوسری کافرہ تھی **يَرَوْنَهُمْ مِّنْ مَّكْهَرٍ ۚ أَمْ يَلْمِزُكَ أَمْ يَبْغِي ۚ وَاللَّهُ يُوَيِّدُ مَن يَشَاءُ ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّمَن يَخْتَصِرُ** یہ انکو دیکھتے اپنے دو برابر صریح آنکھوں سے اور اللہ زور دیتا ہے اپنی مدد کا جبکو چاہے اس واقعہ میں البتہ **لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ** عبرت ہو جسکی آنکھیں ہیں۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ۔ عبرۃ و ذکر الفعل للفصل۔ **فِي فِئَتَيْنِ**۔ فرقتیں۔ **الَّتَقَتَا**۔ یوم بدر للقتال۔ تمہارے لیے آیت گذر چکی ایسے دو فریق میں جو باہم مقابلے تھے **ف** آیت بمعنی عبرت اور مقابلہ سے بدر کا قتال مراد ہے یعنی بدر کے روز کفار و مومنین کے مقابلہ میں تمکو عبرت نصیحت ہو۔ **فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**۔ امی طاعت وہم البی صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ و کانوا ثلثمائے و ثلثتہ عشر رجلاً معہم فرسان و سنتہ اذرع و ثمانیۃ سیوف و اکثر ہم رجالہ۔ ایک فرقہ تو اہل تعالیٰ کی راہ میں قتال کرتا تھا **ف** یعنی اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں لڑتا اور اس فرقہ سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے اصحاب رضی اللہ عنہم ہیں۔ اور تعداد انکی تین سو تیرہ مرد تھے پھر مہاجرین کے اور دوسو چھتیس انصار کے اور انکے ساتھ دو گھوڑے تھے ایک مفذ بن عمرو کا اور دوسرا مرثد بن ابی مرثد کا اور چھ زرہین اور آٹھ تلوار بن تمہیں اور اکثر انہیں سے پیدل تھے۔ **وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ**۔ اور فرقہ دوم کافرہ تھا **ف** جو شیطان و بت کی راہ میں لڑتا تھا۔ **يَرَوْنَهُمْ مِّنْ مَّكْهَرٍ**۔ بالقاء و البیاء ای الکفار۔ یعنی نافع کی قرآنہ میں بتاؤ تو قانیہ ہر بیٹے تم انکو دیکھتے تھے اور یاقیوں کی قرآنہ میں یہاں تک

ہی یعنی دیکھتے تھے ایمان والے کافروں کو۔ مثلاً یہ۔ اے مسلمان! اکثر منہم و کانوا خالف۔ سرائی العین۔ اسی روایت ظاہرہ معنی
 وقد نصرہم اللہ تعالیٰ مع قلتہم اس فرقہ کافرہ کو تم لوگ (یا مسلمان لوگ) دو چہ مسلمانوں کا آنکھوں دیکھتے تھے ف دوجہ سے
 گنتی مراد نہیں بلکہ کثرت مراد ہے پھر باوجود کثرت کفار کے اور قلت مومنین کے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو فتح دی اور شیطانیوں کو غار و مخدول کیا
 واللہ یؤید۔ یقوی۔ بکھڑکا من گھڑا۔ اور اللہ تعالیٰ اپنی نصرت سے جسکو چاہتا ہے مدد دیتا ہے۔ ان فی ذلک الذکور
 لعبرة لاولی الابصار۔ لذوی البصائر افلا تعبرون بذلک فتومنون۔ اس واقعہ میں جو مذکور ہوا اللہ تعالیٰ صابان نصیر کے
 لیے عبرت ہے ف دوجہ سے عبرت نہیں لیتے کہ ایمان لے آؤ۔ واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ۔ قد کان لکم آیت۔ اس خطاب میں بعض مفسرین نے
 کہا کہ خطاب یہود کو ہے اور یہ باقیل سے متصل ہے اور یہ بھی محکم اس بیان کے ہے جسکے کہتے کا حکم ہے یعنی اے یہود جو تم سے کہا گیا کہ عنقریب
 مغلوب ہو گے اس پر تمہارے لیے نشانی اس واقعہ میں حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دین کا دعوت دینے والا اور اپنے رسول کی مدد کرنے والا
 اور اپنے کلمہ بلند کرنے والا ہے اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب تمام کفار کو عام ہے اور بعض نے کہا کہ خطاب مومنوں کو ہے اور یہ حضرت ابن مسعود سے
 مروی ہے اور اسکی تفسیر قرآن تروہم بنا خطاب اور ان دونوں قول پر یہ جملہ مستانفہ غیر متبطل باقیل ہو گا اور آیت کی تشکیک برائے تعظیم ہے
 اسی آیت عظیمہ یعنی تمہارے لیے بہت بڑی عبرت کی نشانی تھی۔ قولہ فی ظلتین۔ اس میں خلافت نہیں کہ ہر دو فرقہ سے مراد بدر کے لڑنے والے
 ہیں یعنی مومنین و کافروں قریش قولہ فلیقاتل فی سبیل اللہ۔ اے فرقہ اسلام اور یہ مجاہدین و انصار تھے اور مجاہدین کے نشان بردار حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ تھے اور انصار کے نشان بردار سعد بن عبادہ تھے اور صرف نشر اونٹ سواری کے تھے۔ قولہ و آخری کافرة۔ اور وہ فرقہ کفار
 قریش تھا اور وہ ساڑھے نو سو آدمی پورے ہتھیار بند تھے اور ان سب کا سردار عتبہ بن ربیعہ تھا اور ان کے لشکر میں سو گھوڑے تھے اور بنی
 مخزوم پر ابو جہل ملعون سوار تھا اور یہ واقعہ بدر پہلا جہاد ہے جو بعد ہجرت کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور عنقریب میں مختصر نقل کروں گا
 قولہ یروہم مثلیہم اسی المعین۔ اسکی تفسیر میں دو قول ہیں اولیٰ نگہ کردن کا فاعل کافریں ہیں اور ضمیر راجع بجانب مومنین ہے اور
 المشرکون المومنین مثلیہم فی اللہ و اسی المعین یعنی مومنوں کو مشرکین تعداد میں اپنے سے دو چہ دیکھتے اور آنکھوں سے انکو نظر آتا
 تھا اللہ تعالیٰ نے انکو اس دیدار میں اسلام کی فتح و نصرت کا سبب کر دیا اور اسکو قراۃ بناؤ قویہ مساعدا نہیں الا انکے خطاب دل میں کافران مکہ کو
 ہوئے اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس تفسیر پر اشکال تو کوئی نہیں مگر ایک اشکال ہے کہ یہ کہ مشرکوں نے عمیر بن سعد
 اس وزرائی سے پہلے جاسوسی کے واسطے بھیجا تھا اسے مشرکوں کو خبر دی کہ وہ تین سو سے کچھ اوپر یا کچھ کم ہونگا اور ایسا ہی تھا کہ مسلمان
 تین سو سے کچھ اوپر تھے جواب یہ کہ ان اول میں کافروں کو بھی خبر ہو چکی تھی پھر جب لڑائی واقع ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک ہزار ہزار
 فرشتوں سے مدد دی قال المنزہم و علی ہر مثلیہم میں دو احتمال ہیں کہ مشرکین مسلمانوں کو اپنے دوشل یا مسلمانوں کے دوشل دیکھتے
 تھے قول دوم اور وہی قول محمود بن عمرو ہے کہ یہ کہ فاعل مومنین ہیں اور ضمیر راجع بجانب کفار ہے اور معنی یہ ہیں کہ مسلمان لوگ
 کافروں کو اپنے سے دو چہ دیکھتے تھے آنکھوں دیکھا اور باوجود اسکے اللہ تعالیٰ نے انکو کافروں پر فتح دی اور اس پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے
 کہ اس صورت میں کفار کا نفسہ دو چہ ہونا چاہیے و جواب دیا گیا کہ عرفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ مومنین ہر روز ہر مومنین
 تھے اور کفار چھ سو چھ بیس تھے اور شیخ ابن کثیر نے اسکو رد کر دیا کہ شاید یہ قول اس آیت کریمہ کے ظاہر سے ماخوذ کیا گیا ہے لیکن ان لوگوں
 و سیر کے خلاف ہے اور جہور کے نزدیک معروف ہے کہ مشرکین نو سو اور ہزار کے درمیان تھے جیسا کہ محمد بن اسحق نے یزید بن رومان کے واسطے سے

عروذ بن الزبیر سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عبد اسود سے قریش کی تعداد پوچھی تو بولا کہ بہت ہیں آپ نے فرمایا کہ کتنے اونٹ ہر روز ذبح کرتے ہیں بولا کسی روز تو اور کسی روز بس۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ لوگ نو سو اور ہزار کے درمیان ہیں اور ہر گزیر وہ مسلمانوں کے سہ چند تھے پس اشکال نہ کو رہش آتا ہے کہ دو چند کیونکر فرمایا ہو شیخ ابن جریر نے اسکا یہ جواب دیا کہ شاید ہم سے مراد اکثر ہوا اور خصوص دو چند ہی مراد نہیں ہیں اور یہ قول صحیح ہے چنانچہ یوں بولتے کہ میرے پاس ہزار دم ہیں اور ابھی مجھے اسکے دو چند چاہیے ہیں حالانکہ وہ سہ چند محتاج ہوتا ہے ابن کثیر نے فرمایا کہ اس توجہ پر یہ اشکال تو نہیں ہوا لیکن ایک اور اشکال وارد ہوتا ہے اور وہ دونوں قولوں پر وارد ہے بن طولکہ اللہ تعالیٰ نے قصہ پر بین فرمایا کہ واذکر کیوم اذا انتقمتم فی اعینکم وقللکم فی اعینہم لیقضی لہم ما کان مفعولاً۔ یعنی جبکہ دکھلاتا تھا تمہیں ان کا فزون جب ہم بچر گئے تھے تم ہماری آنکھوں میں قلیل اور تم کو تھوڑا دکھلاتا تھا کافروں کی آنکھ میں تاکہ پورا کر دے اللہ تعالیٰ اس امر کو جو مسخر کر دیا تھا۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ دوسرے فریق کو قلیل دیکھتا تھا جو اب یہ کہ یہ ایک حالت میں تھا اور دوسری حالت میں تھا چنانچہ سدی رحمہ اللہ ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قولہ تعالیٰ قد کان لکم آیتہ فی فئیتین الایہ۔ فرمایا کہ یہ بدر کے روز تھا اور ہم نے مشرکوں کی طرف جو نظر کی تو ہم نے دیکھا کہ وہ ہم سے کئی گونہ زائد ہیں پھر آخر جو ہم نے اپنا نظر ڈالی تو ہم نے یہ بھی نہ دیکھا کہ وہ ہم سے ایک آدمی بھی زیادہ ہیں اور یہی ہے قولہ تعالیٰ واذکر کیوم اذا انتقمتم فی اعینکم قلیلاً الایہ۔ اور ابو اسحق نے عن ابی عبیدہ عن عبد اللہ بن سعد رضی اللہ عنہ روایت کی کہ مشرکین ہماری آنکھوں میں قلیل کر دیے گئے تھے یہاں تک کہ میں نے اپنے پہلو کے ایک آدمی سے کہا کہ تو دیکھتا ہے مشرک ہونگے اسنے کہا کہ نہیں سو دکھلائی دیتے ہیں پھر ہم نے انہیں سے ایک شخص کو قید کیا تھا اس سے پوچھا کہ تم لوگ کتنے تھے اسنے کہا کہ ہم ہزار تھے پس جبے فزون فریق میں سے ہر ایک نے دوسرے فریق کو معاند کیا تو مسلمانوں نے مشرکوں کو اپنے سے دو چند دیکھا یعنی کئی گونہ زیادہ دیکھا تاکہ اللہ تعالیٰ پر توکل کریں اور متوجہ ہوں اور اعانت کے خواستگار ہوں اور اسوقت مشرکوں سے مومنوں کو بھی ایسا ہی دیکھا تاکہ انکو خوف و رعبت جزع و بلع لاحق ہو پھر جبے فزون صفین طاقی ہو مین تو اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو مشرکوں کی آنکھوں میں اور مشرکوں کو مومنوں کی نظر میں قلیل دکھلایا تاکہ ہر دو فریق میں سے ہر ایک دوسرے پر پیش قدمی کرے اور جو اللہ تعالیٰ نے مقدر کیا ہو وہ پورا ہو۔ اور محی الحسنہ نے معالم میں کہا کہ اصح یہ ہے کہ مومنین دیکھتے تھے مشرکوں کو اپنی تعداد سے دو چند کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو انکی آنکھوں میں قلیل کر دیا تھا یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پردہ تھا کہ انکو مشرکین دو چند ہی نظر آتے تھے حالانکہ وہ سہ چند تھے پس اللہ تعالیٰ نے سورہ انفال میں جو فرمایا ہو کہ انکو تمہاری آنکھوں میں قلیل کر دیا اس سے مراد یہی ہے کہ سہ چند ہونے کے باوجود وہ سہ ہی دکھلایا پس آیت اور عبرت اس میں دو طرح سے متحقق ہوئے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کو جو کثیر تعداد میں تھے مسلمانوں کی آنکھ میں قلیل کر کے صرف دو چند دکھلایا اور دوسرے یہ کہ اس دو چند سے بھی زیادہ تعداد والوں پر مومنوں کی قلیل جماعت کو فتح دی پس دونوں آیتیں اپنے بہا کی آیت کریمہ اور سورہ انفال کی آیت کریمہ دونوں متوافق المعنی ہیں اسکی حاجت نہیں کہ دو حالت پر محمول کیا جائے اگرچہ دو حالت پر محمول کرنا بھی ممکن ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ مترجم کہتا ہے کہ آئندہ ان شاء اللہ تعالیٰ یہ قصہ سورہ انفال میں مفصل آویگا اگرچہ مختصر حال اس سے بھی کھل گیا کہ ایک قلیل بے سامان جماعت کو کثیر باقوت و سامان لشکر پر فتح و نصرت ایسے عجیب طریقہ سے عنایت فرمائی کہ کافروں کے سردار مار گئے اور بہت سے قید ہوئے لیکن مسلمانوں نے انکو فدیہ کامل لیکر چھوڑا یا تو کہ لایا کہ اس شرط پر فدیہ لیکر چھوڑو کہ آئندہ سال میں اسی قدر تم میں سے شہید ہونگے اسکو مسلمانوں نے شوق شہادت میں قبول کیا لہذا دوسرے سال میں جنگ عہد میں مسلمانوں میں سے اس قدر شہید ہوئے اور کافروں نے غلبہ پایا اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا تھا وہ پورا ہوا۔ فی العرائس قولہ تعالیٰ والذین یؤیدونہ من ہنبار۔ واضح ہوا کہ

سابق میں کر بیان ہوا کہ جہاد میں سے افضل یہ کہ اپنے نفس سے مجاہدہ کر کے اسکو مغلوب کئے لہذا شیخ نے اشارہ میں کہا۔ یعنی جسکو چاہتا ہے اپنے خاص بندوں میں سے اسکی تائید فرماتا ہے یہاں تک کہ اپنے نفس کے ساتھ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق جہاد کرنا ہو بعض نے فرمایا کہ اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے اسکو یہ توفیق دیتا ہے کہ وہ طریقہ سنت کو مضبوط پکڑ لیتا ہے اور بدعت کو بالکل ترک کر دیتا ہے **قال** اللہ رحمہ اللہ اس اشارہ کی وجہ ظاہر ہے اسول سے کہ جہاد تو اپنے نفس کے ساتھ ہے پس جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تائید پاتا ہے وہ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ ظاہر میں و باطن میں اعمال جوارح و افعال قلب کے ساتھ مضبوط پکڑتا ہے اور طریقہ بدعت کو اگرچہ کیسا ہی اچھا نظر آوے بالکل ترک کرنا ہے کیونکہ اچھائی و برائی سب اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کہنے سے معلوم ہوتی ہے آدمی اگر اپنی رائے پر کام کرے تو سخت گمراہ ہے اسکو ہرگز نہیں چاہیے کہ دین میں رائے لگائے کہ یہ طریقہ اچھا ہے اور یہ طریقہ بُرا ہے اور جانا چاہیے کہ سنت سے ملو وہ طریقہ ہے جسکو حضرت صلعم نے خود کیا یا فرمایا کرتے دیکھ کر مخالفت نہیں فرمائی یا کسی صحابی نے ایسا فعل مسنون قرار دیا جس میں اجتہاد کو دخل نہیں تو یہ سب سنت طریقہ ہے اور جو فعل بطور سنت ہے اگرچہ وہ مباح ہو جب اسکو سنت کی نیت سے ادا کریگا مستحق ثواب ہو گا اور اسکے قلب کو ایک نور اس کام کی لیاقت کے موافق ضرور حاصل ہو گا اور بدعت وہ کام یا کلام ہے جو دین میں نہایت نکالا گیا جیسے کلام اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلعم و اجماع امت و قیاس مجتہد کوئی شاہد نہیں ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی دوزخ میں ہے پس جو بدعت ہے وہ کبھی خوب نہیں اگرچہ ہزاروں کتابین پڑھا ہو اور بڑے جہود و ستار کے ساتھ بیٹھ کر اسکے عمدہ ہونے کا فہمی دے اور حدیث میں ہے کہ ہر بدعت پر عمل کرنے سے اللہ تعالیٰ اسکے مثل سنت کو اٹھا لیتا ہے یعنی بدعتی کے ذمہ دو گناہ ہوتے ہیں ایک تو بدعت کرنے کا گناہ اور دوسرا یہ کہ اسکے مثل سنت جاتی رہتی ہو۔ اور نیز سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ اس بدعتی نے جسکو یہ بدعت بتلائی یا اگر علم والا ہو کہ جاہل اسکی پیروی کرتے ہیں تو اسکو دیکھ کر جیسے ایسا ہی کیا اسکا سب گناہ اسی نکالنے والے کے نامہ اعمال میں برابر قیامت تک لکھا جاوے گا لہذا فقہاء حنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے احتیاط کی ہے کہ جو جائز شرعی ایسا ہو کہ وہ بدعت کی طرف پہنچاے اسکے منع کا فتویٰ دیا جائے چنانچہ مجاہد و مشرعی اگر متاخرین جماعت علمائے جائز سمجھی تھی تو مع طریقہ ادب و لیکن اسوقت میں جس طرز سے یہ ہوتا ہے کہ قاضی پڑھنے والے ہارچول سے شعر خوانی کے ساتھ پر تکلف مجلس میں بہت ایسی بیہودہ باتوں کے ساتھ جمع ہو کر پڑھتے ہیں تو یہ بالالفاق ممنوع ہے اور اسکو مستحب کہنے والے بھی دیکھتے تو سخت منع کرتے اور عجب کہ نفس کی خوشی پر چلنے کا نام ان جاہلوں نے محبت کھا حالا کہ درود پڑھنے سے کھل گئے ہیں اور جو حقیقت میں محبت رکھتا ہے وہ ہزار ہا ہزار درود اپنے دل سے ایک طرف با وضو متوجہ ہو کر پڑھے گا اور اس درود شریف فضائل جیسے کچھ بلند ہیں مندرجہم اسکو کیا بیان کرے ایک ہی بات ہو کہ اسکے پڑھنے کا حکم اللہ عزوجل نے دیا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما۔ یعنی اے ایمان والو درود پڑھو میرے رسول پر اور سلام بھیجو اسپر جیسا چاہیے ہے۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ جس نے مجھ پر ایک مرتبہ درود بھیجا اللہ تعالیٰ اسپر دس مرتبہ درود بھیجتا ہے۔ غور کرو کہ اسکے کیا فضائل ہیں مندرجہم اسکے فضائل پورے لکھنے سے عاجز ہوا اب اے اہل ایمان امید ہے کہ تم آپس میں ایک دوسرے کو درود کی نصیحت کرو اور خود تیرے درود بھیجتے رہو مگر اسکی توفیق نہ پاؤ گے والا وہی شخص جو جنت میں بڑے درجہ والا اور اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک محبوب ہے و اسلام و بیان غزوہ بدر کا جو سورہ انفال میں انشاء اللہ تعالیٰ مطولاً آویگا ایمان مختصر یوں ہے کہ یکبار ایک مقام کا نام ہے جو بنام بدر بن محمد بن نصر بن کنانہ مشہور ہے جو وہاں اتر تھا یا بنام بدر بن الحارث جس نے بدر کا کھانا تیار کیا و اللہ اعلم اور یہ ہجرت کے دوسرے سال ہوا اور یہ غزوہ بقصد قتال نہ تھا بلکہ کفار کا قتل تھا

آتا تھا اور حضرت صلعم نے مسلمانوں کو کہا کہ اس قافلہ کو روکو اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لوگوں کے لیے دعا فرمائی کہ اسی پروردگار یہ لوگ پیدل ہیں انکو سوار کر دے اور یہ لوگ بھوکے ہیں انکو سیر کر دے تنگ ہیں کپڑے فقیر ہیں تو نگر کر دے اور اصحاب شمسے فرمایا کہ چلو اور قافلہ کی خبر پہلے منگال تھی اور اس قافلہ کا سردار ابوسفیان بن حرب تھا جو اسوقت کافر تھا اور اسنے بدر میں پوچھ کر خبر پا کر راہ چھوڑ دی اور بحر قزقم کے کنارے ہو کر جلد روانہ ہوا اور ایک شخص کو کہہ روانہ کیا کہ جلد تم لوگ پہنچو اور قافلہ بچاؤ ومان کے ایک ہزار سوار مسلح سردار و اثرا قریش روانہ ہوئے اور حضرت صلعم بدر میں اس کنارہ تھے اور وہ لوگ اس کنارے اور ابوسفیان مع قافلہ کے پھر ساحل کی طرف نکل گیا اور یکے سے پھر روانہ ہو کر کنارے لشکرین آگیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے شکایت کی کہ ہم لڑائی کے سامان پر نہیں آئے پھر حضرت صلعم نے انکو تسکین دی اور فرمایا کہ اللہ عزوجل نے مجھے وعدہ فرمایا ہے قافلہ کا کفار پر فتح کا کارن دونوں میں سے ایک چیز عطا فرمائیگا اور میدان بدر میں پھر میری ابو جہل وغیرہ کافروں کے مقتل کی جگہ میں تباہین اور اللہ عزوجل نے ملائکہ کو مدد کے واسطے نازل فرمایا اور یہ نظر عالم سب اے اجر اے صورت احکام ہو ورنہ تو تعالیٰ قادر ہے کہ تمام کافروں کو بغیر قتال ہلاک کر دے اور چاہے سب کو یوں ہی ہدایت دیدے پس وہ جاہل ہی جو اس میں شیعہ کرتا ہو اور متحد ہو جو اس سے انکار کرتا ہو اور لشکر کفار سے انکار دار عقبہ بن ابی معیط و ولید بن عقبہ و شعیبہ بن آدمی نکلے اور مقابل طلب کیے اور لشکر اسلام سے عبیدہ بن الحارث و علی بن ابیطالب و حمزہ بن عبد المطلب نکلے پس علی کرم اللہ وجہہ نے ولید کو اور حمزہ نے عقبہ کو قتل کیا اور شعیبہ بھی قتل ہوا اور عبیدہ بن الحارث کو زخم پہنچا کہ آخر وہ بدر سے لڑتے وقت اسی زخم سے شہید ہوئے پھر قتال گرم ہوا اور ابو جہل ملعونہ کو معوذ و معاذ دونوں بھائیوں نے زخمی کر کے گرا دیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی سنگریزہ وریک لیکر کفار کی طرف پھینکا ماری اور فرمایا شاہت الوجہ خوار ہوں کافروں کے منہ اسوقت حکیم بن حزام وغیرہ جو کافروں میں تھے روایت کرتے ہیں کہ یکا یک یہ کیفیت ہوئی کہ کافروں میں سے کوئی نہ بچا اگر آئے اسکی آنکھوں اور ناک و منہ میں وہ سنگریزے وریک بھر دی اور کافروں نے بھاگنا شروع کیا اور ملائکہ کے گھوڑوں کی ٹاپیں اور ضرب کی آوازیں اور آسمان میں گونج و جھنکار کی آوازیں کافروں پر ہیبت ناک ہو گئیں پس مارے گئے جو اسے گئے اور قید ہوئے جو قید ہوئے اور باقی بھاگ گئے اور اس جہاد میں جو عجائبات و معجزات واقع ہوئے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ قہر و عہد بدر کی تفسیر میں بیان ہو گئے اور بیان بطور نمونہ مذکور ہوا ہے بیان قوم اداس بیان سے یہ کہ ان لوگوں نے قافلہ کا مال نہ ڈھونڈا اور آخرت چاہی پس اللہ تعالیٰ نے مال مال کر دیا۔

سُرَّتِ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ

رہنمایا ہے کہ لوگوں کو مزوں کی محبت پر عورتیں اور بیٹے اور ڈھیر جوڑے ہوئے

الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

سونے کے اور تانے کے اور گھوڑے پائے اور مویشی اور کیتی یہ برتناری دنیا کی زندگی میں

وَاللَّهُ عِنْدَ أَحْسَنِ الْمَنَاقِبِ

اور اللہ پاس ہی اچھا ٹھکانا۔

سُرَّتِ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مَا تَشْتَهُ الْأَنْفُسُ تَدْعُو الْبِزْجَةَ اللَّهُ تَعَالَى ابْتِلَاءً أَوْ انْشِطَانِ لَوُكُونِ

یہ زینت دیکھیں شہوات ف جمع شہوت بمعنی خواہش کرنا اور مرادہ چیزیں ہیں کہ لوگوں کے جی انکی خواہش کرتے ہیں اور

ان چیزوں کی طرف بلاتے اور غبت لاتے ہیں۔ اور زینت اگر ان چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے دی ہو تو یہ امتحان میں لانے کے لیے ہے یا شیطان نے رکھائی ہے اور ان چیزوں کا بیان یہ ہے کہ **مِنْ الشَّيْءِ**۔ عورتیں فک کرنا کی طرف مردوں کو نفسانی رغبت ہے۔ **وَالْبَيْنِ**۔ اور بیٹے فک کرنا شخص چاہتا ہے کہ اس کا لڑکا ہو بخلاف بیٹیوں کے کہ اسے نفرت کرتے ہیں۔ **وَالْقَنَاطِيرُ**۔ الاموال الکثیرۃ۔ المقنطرۃ۔ الخیمۃ اور ڈھیر بچے کثیر اموال جمع کیے ہوئے۔ **مِنْ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ**۔ سونے و چاندی کے۔ **وَالْخَيْلُ الْمُسَوَّمَةُ**۔ المحسان۔ اور داغ دیے ہوئے گھوڑے یعنی خوبصورت جن پر نشان دیتے ہیں۔ **وَالْأَنْعَامُ**۔ ای الاہل والبقوالغنم۔ اور انعام لینے اونٹ و گائے و بکری و احشاش الزرع۔ اور کھیتی۔ **ذَلِكَ**۔ المذكور۔ یہ سب جو ذکر کیا گیا۔ **مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا**۔ تمتع بہ فیہا ثم یفنی۔ تمتع زندگانی دنیا میں ہے لکے ساتھ دنیا میں تمتع آجایا جائیگا پھر فنا ہوگے **وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ**۔ المرجع وہو الجنتہ فیبلغ فی الرغبۃ فیہ دون غیرہ اور اللہ تعالیٰ کے یہاں حسن ثواب لینے خوب مرجع ہے اور وہ مرجع جنت ہے پس اسکی رغبت چاہیے نہ اور چیز کی واضح ہو کہ قولہ تعالیٰ۔ **زین للناس**۔ لینے رکھائی گئی لوگوں کے لیے زینت سے اگر زینت پیدا کرنا مرد ہو تو زینت دینے والا اللہ تعالیٰ ہو کیونکہ وہی خالق اشیاء ہے اور اگر چنانچہ مرد ہو تو زینت دینے والا شیطان بھی ہو سکتا ہے اگرچہ خالق اسکا بدون حکم الہی پورا نہ ہوگا لیکن چونکہ شیطان ہی فریب دینے والا ہے تو اسکی طرف نسبت کر دی جیسے قولہ تعالیٰ۔ **روزیں**۔ لہم شیطان اعمالہم۔ یعنی شیطان نے انکو کئے اعمال چھوے دکھائے اور حسن سے ہی قول مروی ہے اور یہی ایک طائفہ مغترلہ کا قول ہے اور بعض مغترلہ نے فرق کیا ہے کہ جو انہیں سے بطور مباح ہے اسکا زینت دینا اللہ تعالیٰ ہے اور جو بطور ناجائز ہے اسکا حسن شیطان ہے مگر مغترلہ اپنی مگرابی کے طور پر شیطان کو مزین لینے خود قادر کہتے ہیں اور اہل سنت کے نزدیک سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی خالق نہیں ہے امام بخاری رحمہ اللہ نے حضرت عمرؓ سے حکایت کیا کہ اس آیت کے نازل ہونے پر کہا کہ الہی جب تم نے زینت دیدی تو ہم بندے تیرے بھروسے بنے ہیں اور عنقریب آگے کی آیت کے سبب نزول میں آتا ہے اور ترمین اللہ تعالیٰ کی وجہ ابتلاء و امتحان ہے کہ اسنے محبوب کر دیا اور شہوات سے مستہنیات مرد ہیں اور انکو بلفظ مصدر تعبیر فرمایا بغرض سبالغہ اور سہل بہار ہے کہ بعض لوگ اسکی محبت میں ایسے منہمک ہوئے کہ اسکی خواہش کی بھی محبت کرنے لگے جیسے قولہ **اعصیت حبہ**۔ خیر۔ یعنی خیر کی محبت کو میں نے دوست کیا۔ اگر کہا جائے کہ شہوات نفس مذموم ہیں تو جواب یہ ہے کہ وہ دو قسم ہے ایک کا زہر بشل قولہ **اضاعوا الصلوة واتبعوا الشہوات** اور دوم صادقہ مثل قولہ **فیہا تمشیتہ الانفس** لایہ ضایعہ کرخی ہے اسکو ذکر کیا اور یہاں محبت مذموم مرد ہے لہذا تعالیٰ **حبہ لشہوات الآتیۃ**۔ اور شیخ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کہا کہ جن چیزوں کو لوگوں کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اس زندگانی دنیا میں مزین کیا ہے انکی خبر دیتا ہے کہ وہ نساء و بنین وغیرہ انواع ہیں پس عورتوں سے شروع کیا کہ انکے سبب فتنہ شدید ہوتا ہے چنانچہ صحیح میں حضرت صلعم سے یہ مضمون ثابت ہے کہ مجھے اپنے بعد جو امت کے مردوں پر خوف ہے فتنوں کا انہیں سے زیادہ خطر ہے چنانچہ والا فتنہ عورتوں کا ہے۔ اور جان لینا چاہیے کہ اگر عورتوں سے مقصود یہ ہے کہ زنا وغیرہ سے بچے رہیں اور اولاد مسلمان حاصل ہوں تو یہ امر برا نہیں ہے بلکہ مندوب و مستحب ہے جیسا کہ صحیح احادیث میں عورتوں سے نکاح کرنے کی ترغیب استکثار نساء آیا ہے اور یہ کہ اس امت میں بہتر وہ ہے کہ اسکی عورتیں زیادہ ہوں اور نیز صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا متاع ہے اور اسکی متاع میں سے بہترینیک پارسا عورت ہے کہ جب اسکو دیکھو تو اسکو چھو بہو اور جب حکم کرے تو اسکی فرمانبرداری کرے اور جب کہیں غائب ہو تو عورت مذکورہ اس مرد کے لیے اسکے مال میں اور اپنی ذات کے حق میں حفاظت کے اور دوسری حدیث میں ہے کہ محبوب کر دی گئی ہیں میری طرف عورتیں اور خوشبو اور میری آنکھوں کی ٹھنک نماز میں کی گئی ہے اور عائشہؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی چیز عورتوں سے زیادہ محبوب تھی۔ اور میری طرح اولاد کا بھی حال ہے کہ کبھی تو لڑکا آخر کے ہوتا ہے

کہ جو شخص ان چیزوں میں مشغول ہو تو یہ اسکو راہ حق سے قطع کر دیتی اور جسے ان چیزوں سے منع پھلے تو اسکو عوض میں سلامتی دیا جائیگی اور
 حقائق کی طرف اس کے لیے راستہ کھول دیا جائیگا۔ قال المتزحمن ان چیزوں سے اعراض منہ پھیرنے کے یہ معنی ہیں کہ انکی محبت چھوڑ دے
 اگرچہ ضرورت کے واسطے انکو حاصل کرے اور یہ معنی نہیں ہیں کہ ان سے بالکل منقطع ہو جائے۔ اور عطاء نے ابو بکر بن حفص سے روایت کی
 کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب یہ آیت اتری زمین للناس حب الشهوات الآتية تو میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول میرے جہدم کہ تو نے انکو ہمارے
 لیے زمینت دیدی تو یہ آیت اتری قل اؤ نیکر بخیر من ذلکم الآتية۔ یعنی یہ آیت جو اسکے مابعد میں مذکور ہے (رواہ ابن جریر)
 قُلْ اَوْ نَبِّئْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِکُمْ ۚ لِّلَّذِیْنَ اَتَقُوا عِندَ رَبِّهِمْ حَسْبَتْ تَجَرِبَتِ مِنْ
 تُوکھ میں بتاؤں تمکو اس سے بہتر
 تَجَرِبَتِ الْاَنْهَارُ خَالِدِیْنَ فِہَا وَاَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللّٰہِ وَاللّٰہُ بَصِیْرٌ
 انکے نیچے ندیاں ہمیشہ رہے انہیں اور عورتیں ستھری اور طہ مندیاں اللہ کی اور اللہ کی نگاہ میں
 بِالْعِبَادَةِ الَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ رَبَّنَا اِنَّا اَمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ
 میں بندے وہ جو کہتے ہیں اے رب ہمارے ہم یقین لائے ہیں سو بخش ہوگو گناہ ہمارے اور بچا ہوگو دوزخ کے عذاب سے
 الصّٰدِقِیْنَ وَالْقٰنِتِیْنَ وَالْمُنْفِقِیْنَ وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ بِالْاَسْحَارِ
 وہ محنت اٹھانے والے اور سچے اور بندگی میں لگے رہنے والے اور خرچ کرنے والے اور گناہ کی بخشش مانگنے والے بچھلی راتوں کو
 قُلْ۔ یا محمد لقومک۔ کہدے امی محمد اپنی قوم والوں کو۔ اَوْ نَبِّئْكُمْ۔ اؤ نیکر کہ۔ کیا میں تمہیں خبر دوں۔ بَخِیْرٌ مِّنْ ذٰلِکُمْ
 الذکر من الشهوات ایسی چیز سے جو ان شهوات مذکورہ بالا سے بہتر ہے۔ لِّلَّذِیْنَ اَتَقُوا الشکر جنہوں نے پرہیز کیا یعنی شرک سے
 تو انکے لیے۔ عِندَ رَبِّهِمْ حَسْبَتْ تَجَرِبَتِ مِنْ تَجَرِبَتِ الْاَنْهَارُ۔ انکے پروردگار کے یہاں باغات ہیں جنکے پتے نہر میں
 جاری ہیں ف انہیں داخل کیے جاویں گے۔ خَالِدِیْنَ۔ اسی مقدرین اخلود۔ فیہا۔ اذ داخل ہو اور جالیکہ خلود انکے لیے مقدر کیا
 گیا ہے اسی جنات میں یعنی جیسے کہ داخل ہوئے اسوقت سے دوام ہوگا۔ وَاَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ۔ من البیض وغیرہ مایستقذ
 اور بیہیمان طہرہ ہیں یعنی خوب ظاہر و پاک ہیں حیض وغیرہ ایسے چیزوں سے جو پلید و گھون سمجھی جاتی ہیں۔ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللّٰہِ
 اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان ہے ف اکثر قرار رحمہم اللہ تعالیٰ کی قراتہ میں رضوان بکراول ہے اور ابو بکر و عاصم کی قراتہ میں بھڑم
 ہے اور دونوں لغتیں معروف ہیں اور تنوین اسکی کثرت کے لیے ہے یعنی رضاے کثیر ہے۔ وَاللّٰہُ بَصِیْرٌ۔ عالم اور اللہ تعالیٰ بصیر
 یعنی عالم ہے۔ بِالْعِبَادَةِ۔ نیجاری کلاسنم بعلہ۔ اپنے بندوں کا ف پس ہر ایک کو انہیں سے اسکے کام کے موافق جزا دیا جائیگا
 لِّلَّذِیْنَ اَتَقُوا۔ کی صفت و توضیح مزید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ الَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ۔ ایسے بندے ہیں جو کہتے ہیں کہ ربنا
 اے رب ہمارے۔ اِنَّا اَمَنَّا۔ صدقنا کہے برسوا کہ۔ ہم نے تیری تصدیق کی اور تیرے رسول کی تصدیق کی ف ایمان دراصل یہی
 تصدیق ہے چنانچہ اسی پر تفرع فرمایا تو تعالیٰ۔ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا۔ اب ہمارے گناہ بخش دے ف کہ بندہ ہر وقت خطا
 ہے۔ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ۔ اور ہوگو عذاب جہنم سے بچاؤ ف کیونکہ تو نے اپنی رحمت سے مومنین منعمورین کے لیے عذاب
 جہنم نہیں رکھا ہے۔ حاصل آنکہ یہ بندے اس طرح اصلاح کرنے اور عذاب سے نجات مانگتے ہیں۔ ان بندوں کے دیگر صفات بھی ہیں جنکو

بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **الْصَّادِقِينَ**۔ علی الطاعة وعن المعصية۔ یہ بندے صبر کرنے والے ہیں صبر سے یہ مراد ہے کہ طاعت و بندگی کی محنت پر صابر رہتے ہیں جیسے جاڑے میں وضو کرتے ہیں اور گناہ سے صبر کرنے والے جیسے عورت مالدار و جمال والے نے زنا کرنے کو بلایا اور اسے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں کما فی الحدیث۔ **الْصَّادِقِينَ**۔ فی الایمان۔ یہ لوگ سچے ہیں ایمان میں **الْقَائِمِينَ**۔ المطیعین اللہ۔ اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے مطیع ہیں کہ کیونکہ قنوت جہاں قرآن میں ہے یعنی طاعت ہے۔ **وَالْمُنْفِقِينَ**۔ المنتصد قین۔ اور یہ لوگ صدقے دیتے ہیں۔ **وَالْمُسْتَغْفِرِينَ**۔ اللہ بان یقولوا اللہم اغفر لنا۔ اور یہ لوگ کہ استغفار کرتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ سے باین طور کہ کہتے ہیں کہ اے پروردگار ہمارے ہر گنہگار سے اور ایسا وقت میں جو اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں چنانچہ فرمایا۔ **بِالْآسْتِغَارِ**۔ آخر اللیل خصت بالذکر لانهما وقت العفلة ولذة النوم۔ یعنی یہ لوگ سحر و دن کے اوقات میں مغفرت مانگتے ہیں صبح اسحار سے جو سحر کی جمع ہے آخر اوقات رات کے مراد ہیں اور خاص کر کے استغفار کے لیے یہ اوقات ذکر کیے گئے۔ اس لیے کہ یہ یاد سے غافل ہوتے اور نیند کی لذت کے وقت ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ جب حق عزوجل نے مشیئات لسا و اولاد و قنایہ ذہب فضہ وغیرہ کو لوگوں کے لیے مسیت دنیا بیان فرمایا اور اس میں مومنین کے ساتھ کفار شریک ہیں اگرچہ مومنین کی نیت دیگر ہے اور کفار کی نیت الگ ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا تب اس تمام سے جسکی زمینت کا اثر نہکے دل میں نہایت محبوب کیا تھا توڑ دیا اور فرمایا۔ قل اؤنبکم۔ کہہ دے وہ چیز کہ اس سے بہتر ہو وہ تمہیں بتا دوں پس یہ حسن و صواب سے بیان ہے اور مفسر رحمہ اللہ نے قل یا محمد لقومک سے اشارہ کیا کہ اس امر کی تصدیق کرنے والے سرور اگر راست ہیں اور خطاب علی العموم سب کو ہے اور کم خطاب سے مخصوص لوگ مراد نہیں ہیں۔ اور اتقوا ای انھوں نے تقویٰ کیا اور مقول اسکا مفسر رحمہ اللہ نے الشکر مقدّم کیا ای شکر کو قطعاً چھوڑا اور اس سے بیزار ہوئے اور یہ تقویٰ کا ادنیٰ مرتبہ ہے کیونکہ جو شخص شکر سے بیزار ہوا۔ وہ کفر سے مخالفت ہوا اور ایمان و ہی فریق میں انحصار ہے یا شکر ہے یا غیر شکر یعنی مومن ہے اور اسی طرح دو ہی ٹھکانے ہیں انحصار ہے اگر شکر ہے تو اسکا ٹھکانا جہنم ہے اور اگر غیر شکر ہے تو اسکا ٹھکانا جنت ہے اگرچہ وہ کیسا ہی گنہگار ہو وہ جنت میں ضرور جاوے گا اگرچہ پہلے پہل گناہ کا سیل کھیل صاف کرنے کے لیے ڈوکا جاوے اور شکر البتہ جہنم ہی کو جاوے گا اور کہیں اسکا ٹھکانا نہیں ہے۔ کما قال ان اللہ لا یفر ان لیشکر بہ و لیفی ما دون ذلک لمن یشاء۔ البتہ اللہ تعالیٰ ہمیں بخشا ہے یہ کہ اسکے ساتھ شکر کیا جائے اور بخشا ہے سولے شکر کے سب کچھ جسکے واسطے چاہے یعنی بندہ اگر موحّد ہے اور شکر بندہ شیطان نہیں ہے تو چاہے اسکو پہلے پہل سب گناہ معاف کر دیگا کچھ مراد یہ کہ اسکو بخشا گیا اور جنت میں داخل کر دیا پس معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے شکر سے تقویٰ کیا ان کے لیے پروردگار کے یہاں جنت ہی پس چھنے شکر چھوڑا اور گناہ بھی چھوڑے اور سب حکم بجالایا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے اسکو بخشا تو اسکے لیے پہلے ہی جنت ہے اور اسکی فرمانبرداری و صلاحیت کے موافق درجے ہیں اور اگر کسی نے شکر تو قطعاً چھوڑا مگر کبھتی کا لارا گناہوں میں پھنسا تو اگر بغیر سزا کے بخشا گیا تو وہ بھی پہلے ہی جنت میں جاوے گا اور درجے پانے کی بھی امید قطع نہیں ہے لیکن اسے خود درجات کا سامان نہیں پایا ہے اور اگر بخشا نہ گیا اور کچھ عذاب ٹھکنا پڑا تو یہ عذاب اٹھا کر کھینکا لا جاوے گا اور جنت میں جاوے گا پس معلوم ہوا کہ تقویٰ کے بہت درجے ہیں اور ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ شکر سے بیزار ہوا اور اگر یہ بھی نہ تو کافر ہے اور شکر سے بیزار ہونے سے میری مراد یہ ہے کہ شکر کو اور شکر کی باتوں کو اٹھ کر شکر کے کاموں کو دل سے مردود و ملحون جائے کیونکہ اگر دل سے کچھ بُرا نہیں جانتا اگرچہ کرتا نہیں ہے تو بھی وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک شکر ہے کیونکہ شکر تو ایمان کا حصہ ہے پس ایمان اگر دل میں ہو اگرچہ وہ ظاہر کے نماز و روزہ سے فاسق ہو تو وہ مسلمان رہے گا یہی حال

شکر کا ہر قائم۔ خالد بن لیث۔ یعنی در حالیکہ جنت میں انکو ہمیشگی ہو مگر اللہ تعالیٰ نے حال مقدورہ قرار دیا یعنی انکے حق میں ہمیشہ رہنا اسوقت سے
 مقدور ہو کہ داخل ہونے کے وقت خلود کہاں ہو پس مراد یہی ہے کہ داخل ہونے کے وقت سے انکے لیے خلود مقدور کر دیا گیا ہے جیسا کہ حدیث
 میں ہے کہ پکار دیا جائیگا کہ اے اہل جنت تمکو خلود یعنی ہمیشگی ہو کہ بھی موت نہ آو گی اور اہل دوزخ تمکو ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آو گی۔ پس
 جو جنت والا کہ پہلے پہل داخل ہو گا اسکو اسوقت سے خلود مقدور ہو اور جو بعد عذاب کے اور گناہوں کا بھگتا و بھگتے کے داخل ہو گا اسکو
 اسوقت سے خلود ہو گا پس معنی یہ ہے کہ جب اس میں داخل ہو گا تو اسی حال میں کہ اس کے لیے ہمیشگی قرار دی گئی ہو گی۔ قولہ و ازواج مطہرات یعنی
 سابعہ فرمایا جیسے سورہ بقرہ میں۔ لیس فیہا ازواج مطہرات۔ فرمایا ہر اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکی تفسیر
 روایت کی کہ حیض با پانچ روز سیٹ و تھوک سے پاک ہو گی۔ واہ ابن مردودہ الحاکم وصحیہ اور ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ اسکی اسناد میں ربیع بن
 اور ابن جابر نے فرمایا کہ ربیع کی روایت سے جو حدیث ہو اس سے احتیاج روا نہیں ہو اور شیخ مفیر رحمہ اللہ نے کہا کہ میں نے ابن کثیر کی تاریخ میں
 دیکھا کہ اس میں شیخ موصوف نے لکھا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے ہر حال حدیث اچھی ہے اور بعض اسکے یہ ہیں کہ جو چیزیں ایسی ہیں کہ آدمی ان سے کراہت کرتا ہے
 خواہ ظاہر میں ہوں یا باطن میں ہوں ان سے یہ عورتیں پاک ہو گی چاہے وہ انکی دنیا کی بیویاں ہوں یا حورین ہوں کیونکہ دنیا کی خجاست لگاؤ
 سے دامن پاکیزگی ہو گی۔ اور جس محلہ بلادل لیل ایسے مخلوق کے وہاں ہونے سے انکار کیا اسکا قول کفر ہے وہ بیوجہ امتناع ہے اسکے رسول
 صلعم کے کلام کو نہیں ماننا خالی اپنے بچوں سے ہم سے روکتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی یاد جنت کے وجود سے منکر ہو اور کیا خدا سے تعالیٰ کو ایسے مقام
 پیدا کرنے اور ایسی خلقت پیدا کرنے پر قادر نہیں جانتا۔ یہ باتیں بتانا کہ ایسا کیوں نہیں ہو سکتا ہے ظاہر ہے اپنی خواہش نفسانی کا پابند ہے
 واللہ تعالیٰ اعلم۔ قولہ و رضوان من اللہ سورہ مائدہ میں رضوان کا لفظ اتفاق قرار سبب بالکسر اور باقی میں بکسول رہا مگر دونوں قراءۃ آئی ہے اور
 اکثر مفسرین نے اسکی تئوین کو تکثیر کے لیے قرار دیا ای رضوان کثیر ہے اور اولی یہ ہے کہ باطن معنی ہو کہ ایسا رضوان کہ اسکی بزرگی عظمت قدر کو
 اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے اور انھوں نے تئوین کو تکثیر قرار دیا بقولہ تعالیٰ و رضوان من اللہ اکبر یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رضوان
 بہت کثیر ہے اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل اہل جنت کو خطاب فرمایا کہ اے
 اہل جنت عرض کر نیکیاں کہ ای پروردگار۔ لیس لیس سعید کہ انچیز کہ فی یک۔ پھر فرمایا کہ بھلا تم راہنی ہو۔ عرض کر نیکیاں کہ ہم کیوں نرا احقر ہیں
 اور حال یہ ہے کہ تو نے ہم کو وہ کچھ دیا ہے کہ اپنے حقوق میں سے کسی کو نہیں دیا۔ فرمایا کہ بھلا تم کو اس سے افضل چیز عطا کروں۔ عرض کر نیکیاں کہ پروردگار
 اس سے افضل کیا ہے۔ فرمایا کہ تم پر پناہ رضوان اتنا دیتا ہوں کہ اس کے بعد کچھ بھی تم پر خشنماں نہ ہو گا اگرچہ اللہ تعالیٰ و مسلم۔ قولہ بقولہ ربنا
 اتنا آتنا فاغفر لنا ذنوبنا۔ فاغفر تفریح ہے اور مرتب ہے آتنا پر اور آتنا سے تصدیق قلبی بوجہ اسیت اللہ عزوجل و بعدد رسالت
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہیونکہ عصمت کا کوئی قائل نہیں کہ آتنا سے گناہ بھی نہیں ہوتا ہے پس اس میں صریح دلیل ہے کہ مجرور ایمان سے منفعت
 سزاوار ہوتا ہے چنانچہ آتنا پر فاغفر لنا کی تفریح کی اور اس سے رہو گیا فرقہ معتزلہ کا جو کہتا ہے کہ مجرور ایمان سے مستحق مغفرت نہیں تا وقتیکہ وہ
 و نمازی کا پابند نہ ہو اور جواب دیتے ہیں کہ یہ آتنا طالع صابرین و صاداتین غیرہ افعال سے مجرور اور بیگناہ ہیں یہ جواب مردود ہے کیونکہ صریح غفر
 لنا ذنوبنا۔ موجود ہے اور اس مجموعہ پر تفریح نہیں ہے قائم۔ قولہ الصادقین۔ پہلے سورہ بقرہ میں صابرین غیرہم کی تفسیر مذکور ہے اور قتادہ سے
 روایت ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ انکی منتیں بھی ہیں اور دل ٹھیک ہیں اور زبانیں دل سے موافق ہیں پھر وہ ظاہر و باطن رہتبار ہیں اور صابرین
 واسکے بعد والے الفاظ میں واو عطف آئے میں دلالت ہے کہ ہر ایک صفت سے موصوف ہوتا مستقل طور سے معتبر ہے۔ قولہ والمستقرین

اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے اور انھوں نے تئوین کو تکثیر قرار دیا بقولہ تعالیٰ و رضوان من اللہ اکبر

بالاسحار يستغفر بجمع طالب مغفرت اور بعض نے کہا کہ نماز گزار اور بعض نے کہا کہ مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو نماز صبح میں حاضر ہوتے ہیں اور انس بن مالک سے روایت ہے کہ ہکو حکم دیا جاتا تھا کہ جب ہم رات میں نماز پڑھیں تو آخر سحر میں ستر مرتبہ استغفار کریں۔ رواہ ابن مردویہ اور حسن بصری سے روایت ہے کہ دو لوگ اول شب میں نماز پڑھتے رہتے یہاں تک کہ جب سحر ہونے کو ہوتی تو دعا واستغفار شروع کرتے ہیں انکا دن تھا اور یہ انکی رات تھی۔ اور عبد اللہ بن عمر رات میں نماز پڑھتے پھر نافع سے پوچھتے کہ کیا سحر کا وقت ہوا تو جب نافع کہتے کہ اب بان ہوا تو دعا واستغفار کرنا شروع کرتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی رواہ ابن ابی حاتم اور زجاج نے کہا کہ سحر رات ڈھلے سے طلوع فجر تک وقت ہے اور بعض نے کہا کہ اخیر تہائی رات سے طلوع فجر تک ہے اور اثر ابن عمر اسبک شاہ ہے۔ اور سعید جری سے روایت ہے کہ ہکو خبر پہنچی ہے کہ داؤد علیہ السلام نے جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ رات میں کون قت افضل ہے۔ کہا کہ اسداؤد مجھے نہیں معلوم مگر جانتا ہوں کہ سحر کے وقت عرش جنہش کرتا ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ صحیح بخاری وغیرہ میں اسناد میں بطریق وجہ متعدد ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ ہر رات میں آسمان دنیا کی طرف نزول فرماتا ہے جبکہ تہائی رات اخیر باقی رہتی ہے پس فرماتا ہے کہ ہکوئی مانگنے والا کہ میں اسکو عطا کروں۔ ہکوئی دعا کرنے والا کہ اسکی دعا قبول کروں۔ ہکوئی مغفرت مانگنے والا کہ اسکو بخش دوں انکا شب اور حافظ الحدیث ابو الحسن دارقطنی نے اس حدیث میں ایک سلاہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی روایت کیا ہے کہ اس حدیث میں کمال فضیلت بیان ہے اور اکابر علمائے بہت کچھ نصیحت کی ہے اور وقت ہے کہ میں نہایت محمداً ایک حدیث نقل کروں وہ یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج رات میرے پروردگار کی طرف سے ایک آیت آئی۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آج کی رات میرے پاس میرا پروردگار عروج ہل نہایت عمدہ صورت میں آیا اور فرمایا کہ میں نے عرض کیا لبیک ربی وسعدیک۔ امی میرے مولیٰ پروردگار میں تیری خدمت و حضوری میں حاضر ہوں۔ فرمایا کہ تو جانتا ہے کہ کس بات میں ملتا اعلیٰ یعنی فرشتے ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں میں نے عرض کیا کہ امی پروردگار میں نہیں جانتا ہوں پھر اپنا یہ الفاظ میں دونوں گفتے در بیان کیا حتیٰ کہ میں نے اسکی ٹھنڈک کو اپنے دونوں شہین میں پایا پس جو کچھ آسمان زمین میں ہر سب میں نے جان لیا پھر فرمایا کہ امی میرا پروردگار جانتا ہے کہ کس بات میں ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ ان درجات میں اور کفالت میں اور نماز جماعت کی طرف قدم اٹھانے میں اور سردی کے دنوں میں پورا وضو کرنے میں اور نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنے میں اور جسے ان باتوں پر محافظت ملے وہ بھلائی پر جیا اور بھلائی پر اور گناہوں کے بارہ میں ایسا ہوگا جیسے اسن تھا جس میں اسکو اسکی جان جانی تھی۔ پھر فرمایا کہ امی میرے عرض کیا کہ لبیک وسعدیک۔ فرمایا کہ جب تو نماز پڑھے تو یہ کہہ کہ اللہھ ان اسالک فعل الخیرات وتزک المسکرات وحسب المساکین واذا اردت لعبادہ الفتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون۔ امی ایک رب میرے میں تجھے مانگتا ہوں توفیق نیکیاں کرنے کی اور برائیوں سے محفوظ رہنے کی اور مسکینوں کو دوست رکھنے کی اور جب تو اپنے بدوں کے ساتھ فتنہ چاہے تو مجھے اپنے پاس قبض کر کے درحالیہ اس فتنہ میں نہ پڑنے پایا بدوں اور فرمایا کہ درجات۔ یہ ہیں کہ ہر مسلمان پر جان پہچان ہو یا نہ ہو سلام کو افشا کرے اور کھانا کھلائے اور رات میں نماز پڑھے درحالیہ لوگ سحر کرتے ہوتے ہیں آخر جبر المتزندی وقال حسن۔ اور بعض نسخوں میں ہے کہ ہر شیخ حسن صحیح مترجم کہتا ہے کہ عجیب متبرک حدیث غریب ہے اس سے مومنوں بہت نفع ملتا ہے اور ملحق بدعتی و حنکی دل میں شک و لفاق ہو وہ اپنے نفس کی پید سی میں پڑے جھگڑیں۔ اس حدیث کو دارقطنی بیہقی و حاکم و احمد وغیرہ نے متعدد طرق سے چند دیگر صحابہ سے بھی روایت کیا اور امام بیہقی و دارقطنی کو وہم ہوا کہ اسکے سب اسانید

یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں کمال فضیلت ہے اور اکابر علمائے بہت کچھ نصیحت کی ہے اور وقت ہے کہ میں نہایت محمداً ایک حدیث نقل کروں وہ یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج رات میرے پروردگار کی طرف سے ایک آیت آئی۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آج کی رات میرے پاس میرا پروردگار عروج ہل نہایت عمدہ صورت میں آیا اور فرمایا کہ میں نے عرض کیا لبیک ربی وسعدیک۔ امی میرے مولیٰ پروردگار میں تیری خدمت و حضوری میں حاضر ہوں۔ فرمایا کہ تو جانتا ہے کہ کس بات میں ملتا اعلیٰ یعنی فرشتے ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں میں نے عرض کیا کہ امی پروردگار میں نہیں جانتا ہوں پھر اپنا یہ الفاظ میں دونوں گفتے در بیان کیا حتیٰ کہ میں نے اسکی ٹھنڈک کو اپنے دونوں شہین میں پایا پس جو کچھ آسمان زمین میں ہر سب میں نے جان لیا پھر فرمایا کہ امی میرا پروردگار جانتا ہے کہ کس بات میں ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں۔ میں نے عرض کیا کہ ان درجات میں اور کفالت میں اور نماز جماعت کی طرف قدم اٹھانے میں اور سردی کے دنوں میں پورا وضو کرنے میں اور نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنے میں اور جسے ان باتوں پر محافظت ملے وہ بھلائی پر جیا اور بھلائی پر اور گناہوں کے بارہ میں ایسا ہوگا جیسے اسن تھا جس میں اسکو اسکی جان جانی تھی۔ پھر فرمایا کہ امی میرے عرض کیا کہ لبیک وسعدیک۔ فرمایا کہ جب تو نماز پڑھے تو یہ کہہ کہ اللہھ ان اسالک فعل الخیرات وتزک المسکرات وحسب المساکین واذا اردت لعبادہ الفتنة فاقبضنی الیک غیر مفتون۔ امی ایک رب میرے میں تجھے مانگتا ہوں توفیق نیکیاں کرنے کی اور برائیوں سے محفوظ رہنے کی اور مسکینوں کو دوست رکھنے کی اور جب تو اپنے بدوں کے ساتھ فتنہ چاہے تو مجھے اپنے پاس قبض کر کے درحالیہ اس فتنہ میں نہ پڑنے پایا بدوں اور فرمایا کہ درجات۔ یہ ہیں کہ ہر مسلمان پر جان پہچان ہو یا نہ ہو سلام کو افشا کرے اور کھانا کھلائے اور رات میں نماز پڑھے درحالیہ لوگ سحر کرتے ہوتے ہیں آخر جبر المتزندی وقال حسن۔ اور بعض نسخوں میں ہے کہ ہر شیخ حسن صحیح مترجم کہتا ہے کہ عجیب متبرک حدیث غریب ہے اس سے مومنوں بہت نفع ملتا ہے اور ملحق بدعتی و حنکی دل میں شک و لفاق ہو وہ اپنے نفس کی پید سی میں پڑے جھگڑیں۔ اس حدیث کو دارقطنی بیہقی و حاکم و احمد وغیرہ نے متعدد طرق سے چند دیگر صحابہ سے بھی روایت کیا اور امام بیہقی و دارقطنی کو وہم ہوا کہ اسکے سب اسانید

ضعیف ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہر ترمذی رحمہ اللہ نے اسکو حسن فرمایا اور ان طرق کثیرہ سے بھی حسن لغیرہ ہونا ظاہر ہے اور شیخ ابن الجوزی رحمہ اللہ نے اس حدیث کے سب طرق جمع کرنے اور کلام کرنے کے بعد فرمایا کہ امام احمد رحمہ اللہ نے اسکو باسناد حسن وایت کیا ہے پھر اس سناد کو بیان کیا ہے جبکہ ایک سناد خود حسن ہے اور اسکے ساتھ اسقدر اسانید و طرق کثیرہ موجود ہیں پس حسن لذاتہ و حسن لغیرہ دونوں جمع ہیں اب اسکی صحت میں کیا شک ہے خصوص جبکہ ابن الجوزی سافقا و محمداً اسکو حسن کہتا ہے رحمہ اللہ تعالیٰ فست عائل البیان میں کہا کہ قرآن تعالیٰ قل اؤنبکم بخیر منکم الا تیرہ واضح ہو کہ ما غماے جنات ظاہر میں جو موصوف میں مخصوص ہیں اور باطن میں انکے لظاہر کمالات میں چنانچہ جسے تقویٰ کیا تو ہر ایک کو اپنے اپنے تقویٰ کے موافق اللہ تعالیٰ کی نزدیک کی میں دوسرے میں پس اگر وہ اتنا ہی ہے کہ اسے دنیا سے اور دنیا کی مستحیات سے تقویٰ کیا تو اسکو جنتہ البقیعین ہے اور اگر اسکے ساتھ اسنے آخرت سے بھی تقویٰ کیا تو اسکے لیے جنت کامکاشفہ ہے اور اگر وہ نفس سے تقویٰ رہا تو اسکے لیے جنت مشاہدہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ایتھا انفس المطہرۃ ریحی الی ربک را ضیۃ مرضیۃ۔ اور بعض نے فرمایا کہ جسے جنت کی امید سے کام کیا تو اسکی انتہائی رسائی وہی ہے جو اسکی انتہائی مراد ہے یعنی جنت میں داخل ہوگا اور حسن شخص نے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے کام کیا تو اسکے لیے رضوان اللہ تعالیٰ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا و رضوان من اعدا کبر۔ یعنی رضا مندی اللہ تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ہے۔ تو اللہ تعالیٰ اللہ بصیر البصا۔ اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ بندگان خاص کی روحیں عالم ملکوت میں مشتاق ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نزدیک میں ہو چنیں اسی طرح ہر بندہ مومن کا حال ہے پس یہ ارطال ازلی و جمال بدی کی طلب میں جب قدر انھوں نے رنج و محنت کھینچا ہے ہر ایک کو اسکی محنت کے موافق تسکین و مرتبہ عطا ہوتا ہے اور بعض نے فرمایا کہ بصیر البصا دای عالمون کی نیت و ارادہ کا دانہ ہے۔ تو اللہ تعالیٰ الصابرین و الصادقین و القانتین و المستقرین و الاستحسان۔ یہاں صابرین سے کس چیز سے صبر کرنے والوں کی طرف اشارہ ہے اور علی ہذا القیاس بعد کے اوصاف میں بھی تو صابرین یعنی تمام نفسانی و جسمانی خواہشوں سے اللہ تعالیٰ کے واسطے صبر کرنے والے۔ اور صادقین یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ جو انکا معاملہ ہوا ہمیں سچے ہیں۔ اور قانتین یعنی رضا مندی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے مطیع۔ اور مستقرین یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے اپنی جانیں مال قربان و خرچ کرنے والے ہیں۔ اور مستقرین یعنی غیر خدا کی طرف التفات کرنے سے استغفار کرنے والے ہیں۔ درگاہ آسمانی میں مناجات کے وقتوں میں خطرات سے استغفار مانگنے والے۔ اور بعض نے فرمایا کہ یہ اشارہ ہے کہ مقصود کی سچائی پر صبر کرنے والے۔ اور اپنے اقرار و نین سچے۔ اور اللہ تعالیٰ نے جو حدود و مقرریہ ہیں ان حدود پر قائم ہو کر فرمانبرداری کرنے والے۔ اور سلطان توحید کے غلبہ کے وقت اپنے اعمال و احوال سے استغفار کرنے والے ہیں۔ یہاں بیت و عنایت سمجھتی ہے قدرت و الوہیت ہو اور ہم اور ہمارے اعمال کچھ چیز نہیں ہیں اور بعض کا برے فرمایا کہ صبر کرنے والے وہ لوگ ہیں جو طلب آبی عروجل میں ثابت رہے اور مکان سے نہیں گھبرائے اور ہر خوشی و راحت کو چھوڑ دیا انھوں نے بلاؤں پر صبر کیا اور شکوی چھوڑ دیا یہاں تک کہ وہ مر گئے اور دنیا و آخرت کی کسی چیز نے انکو عروجل سے قطع نہیں کیا۔ اور صادقین وہ ہیں جو طلب حق عروجل میں سچے ہیں پس انھوں نے قصد کیا پھر وہ مقام پر پہنچے پھر صادق ہوئے جب مشاہدہ کیا پھر صادق رہے یہاں تک کہ پا گئے پھر صادق رہے یہاں تک کہ انھوں نے اپنے لوگوں کو دیا پس انکے قصد و نین ترتیب ہو پہلے قصد پھر عروجل پھر شہود پھر وجود پھر خود۔ اور قانتین وہ لوگ ہیں جو حضور نے درگاہ آسمانی کو لازم پکڑا اور ہمیشہ بندگی کا شربت پیا اور اسوای اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہ لیا اور راہ حق کے ساتھ چلنے والوں میں سے کسی سے بغض نہ کیا یعنی کسی مسلمان سے بغض نہیں رکھا یہاں تک کہ نزدیک کی مرتبہ کو حاصل کیا۔ اور مستقرین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے نیک کام

بجائے بندگی کرنے میں اپنے جانین خرچ کر دیں پھر اپنی وسعت کے موافق مال خرچ کر ڈالا پھر سچے احوال کے ساتھ اپنے دل و لہجہ کو خیرات کر دیا پھر انھوں نے اپنے سب مخطوطہ کو جو دنیاوی یا اخروی اس وقت یا آئندہ زمانہ میں ملنے والے تھے خیرات کر ڈالے اور اس صدقات اندوہ کے عوض میں انکو قریب سال دیا گیا اور استغفار کرنے والے جیسا کہ سب تقویٰ سے جو انھوں نے کی ہیں ہوشیار ہوئے تو انھوں نے سوا کے وقت جبکہ نور قابیہ منور ہوا سب کے توبہ و استغفار کیا بایں معنی کہ یہ سب کچھ نہیں کیا اور جیسا حق ہو وہ ہرگز کچھ بھی ادا نہوا اور شیخ ابو عمر والی نے کہا کہ صبر نہیں ہو کہ اختیار کو اندر تعالیٰ پر چھوڑ دیا بلکہ صبر یہ ہے کہ اندر تعالیٰ کی تقدیر میں ثابت رہے اور اسکی بالادستی کو مر جا کر غیبت سے قبول کرے اور شیخ عمر نے فرمایا کہ جس شخص نے دیدار سنت پر صبر کیا تو اسکو بلائے دیکھنے پر بھی ویسی ہی لذت ہونی چاہیے جیسے مستون کے دیکھنے سے ہوتی ہے اس واسطے کہ یہ دونوں باتیں ایک ہی کچھ سے دیکھتا ہو اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ صبر وہ ہے کہ جسم میں توازن ہو اور مخطوطہ ہو اور نصیر یعنی تکلف کے ساتھ صبر کرنا اور اپنے آپ کو صابر بنانا یوں ہے کہ حسین تو اپنے حال و عمر کے جانب متروک ہو اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ صابرین وہی لوگ ہیں جنھوں نے اندر تعالیٰ کے ساتھ اندر تعالیٰ کی بندگی میں اسکی توفیق کو دیکھتے ہوئے صبر کیا اور صادقین وہ لوگ ہیں کہ سچا پورا کیا انھوں نے جو اندر تعالیٰ سے عہد باندھا تھا بصدق و قیام و عطاء بھیج دیا ایسے سر کے ساتھ جسمیں کچھ میل و لگاؤ کسی چیز کا نہیں ہے اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے اندر تعالیٰ کی اطاعت ظاہر و باطن خفیہ و علانیہ یکساں کی۔ اور مستغفرین بالاسحار وہ لوگ ہیں جنکے پہلوئیکے بستر وں سے دور رہتے ہیں یعنی رات میں اندر تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں اور بستر وں پر پڑے ہوئے نہیں ہیں قال المستخرج قول شیخ ابن عطاء کا بہت عمدہ و نہایت لطیف ہے فافہم اور بعض نے کہا کہ صابرین وہ ہیں جو اندر تعالیٰ کی محبت سے اندر تعالیٰ کی رضا و تقدیر ہی کے معاملات میں صبر کرتے ہیں اور صادقین وہ لوگ ہیں جو اندر تعالیٰ کی توحید و محبت کے قول میں سچے ہیں اور قانتین وہ لوگ ہیں کہ اسماء کی تکلیف میں اسکی طرف رجوع لاتے ہیں اور مستغفرین وہ ہیں کہ اس واسطے حق عز و جل کے سبب خرچ کر ڈالتے ہیں اور مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو اپنے افعال اقوال و احوال سے استغفار کرتے ہیں اور ابن عطاء نے فرمایا کہ صابرین وہ ہیں کہ جو انکو حکم دیا اسکی بجا آوری میں صبر کرتے ہیں اور صادقین وہ ہیں کہ جو انھوں نے ازل میں عہد باندھا تھا اور اقرار کیا تھا اسکو پورا کیا یعنی حضرت باری عز و جل کی توحید کے قائل ہوئے ہیں اور قانتین وہ ہیں کہ عبادات کی سبب قسموں پر وہ قائم و مضبوط ہیں۔ اور مستغفرین وہ ہیں کہ اپنے دل و لہجہ کو اپنے مولیٰ کی رضا مندی میں صدقہ کرتے ہیں اور مستغفرین بالاسحار وہ لوگ ہیں جو کسی حال میں اپنے مولیٰ عز و جل کی خدمتگداری سے نہیں تھکتے ہیں۔ اور نیز ابن عطاء نے فرمایا کہ صابرین وہ ہیں جنھوں نے اپنے آپ کو مکاشفات کے مطالعہ پر روکا ہے اور صادقین وہ ہیں جو اندر تعالیٰ کی محبت میں سچے ہیں۔ اور قانتین وہ ہیں جنھوں نے اپنی جانوں کو اپنے مولیٰ کی خدمتگداری پر باندھ رکھا ہے اور مستغفرین بالاسحار وہ ہیں جو برابر دروازے پر بڑے ہیں اسلئے انتظار میں کہ کیا انکو اجازت دی جاتی ہے۔ اور نیز فرمایا کہ صبر تو اہل محبت کا مقام ہے اور صدق عارفوں کا مقام ہے اور تقویٰ عابدوں کا مقام ہے اور خرچ کرنا مریوں کا مقام ہے اور استغفار گنہگاروں کا مقام ہے۔

شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

گووا ہی کسی بندگی نہیں ملے اسکے اور خشتوں نے اور علم والوں نے وہی حاکم انصاف کا کسیکو بندگی نہیں

هو العزيز الحكيم

سوائے اسکے زبردست ہی حکمت والا

شہد اللہ۔ بین الخلق بالذلائل والایات۔ اللہ تعالیٰ کا گواہی دینا ہر ف یعنی اسنے ظاہر کر دیا مخلوق کے واسطے باہین طور کہ
 دلائل قائم کیے اور آیتیں اتار دیں کہ۔ **اِنَّهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ**۔ کوئی معبود بحق فی الوجود۔ **اَلَا هُوَ**۔ کوئی معبود برحق موجود نہیں ہے مگر وہی ایک اللہ تعالیٰ
 و شہد بذاک۔ **وَاللّٰکُمْ کُفَّٰرٌ**۔ بالافکار۔ اور گواہی دی اسکے ساتھ ملائکہ نے باقرار کیونکہ تمہارا معائنہ موجود ہے۔ **وَاُولُو الْعِلْمِ**۔ من الانبیاء و
 المؤمنین بالاعتقاد واللفظ۔ اور علم والوں نے یعنی انبیاء و مؤمنین نے اعتقاد کے ساتھ اور زبان سے کہنے کے ساتھ۔ **قَائِمٌ**۔ بندہ برصنوعات
 و منصب علی کمال العاقل فہما معنی الجملۃ اسی نفرد۔ **بِالْقِسْطِ**۔ بالعدل۔ درحالیکہ قائم ہے مقتود وہ اپنے غمخوات کی تدبیر میں عدل کے ساتھ ف
 بہن حال واقع ہو اور عامل معنوی ہے یعنی جملہ بالاسے جو معنی نکلتے ہیں ان تو نفرد پھر توبہ الوہیت کو کر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **اَلَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْعَزِیْزُ**
 فی ملک۔ **الْحَکِیْمُ**۔ فی صنفہ کوئی الوہیت الانبیین مگر وہی وہ غالب ہے اپنی سلطنت میں نختہ کار دانا ہے اپنی صنعت میں فہم جسے
 نے معالم میں کہا کہ یہ آیت و قد خزان کے حق میں نازل ہوئی اور کلیجی کے کہا کہ شام کے احبار میں سے دو چیرائے اور جب ٹھون نے مدینہ منورہ
 کو دیکھا تو کہا کہ یہ شہر بہت مشابہ ہے اس شہر سے جو پیچہ خزان زمان صلی اللہ علیہ وسلم کا ہوگا پھر حب وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو آپ کو
 صنعت پہچان کر کہا کہ آپ محمد ہیں۔ فرمایا کہ ہاں۔ بولے کہ آپ احمد ہیں فرمایا کہ میں محمد و احمد و لون نام رکھتا ہوں بولے کہ ہم آپ سے ایک سوال
 کرتے ہیں اگر آپ نے ہکو اسکی خبر دیدی تو ہم ایمان لاؤ گیکے آپ نے فرمایا کہ اچھا۔ بولے کہ ہکو خبر دیجیے کہ اس عروج کی کتاب میں کون سب سے
 بڑی گواہی ہے پس اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی پس دونوں آدمی مسلمان ہو گئے اور ابن عباس نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ کیا کہ وہاں
 سے چار ہزار برس پہلے پیدا کیا اور رواج سے چار ہزار برس پہلے رزق پیدا کیے پس اپنی ذات کے واسطے خود شہادت دی قبل اسکے کہ خلق کو
 پیدا کرے اس حال میں کہ اوتھالے عروج ہی تھا اور آسمان وزمین و خشکی و ترسی کچھ نہ تھی پس فرمایا شہد اللہ ان لا الہ الا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ
 کی شہادت کے معنی کیا ہیں یہیں کئی قول مروی ہیں ایک وہ کہ مفسر نے اختیار کیا کہ شہد اللہ یعنی اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا اور
 شہد اللہ یعنی کہ شہادہ وہ کہ ایک چیز کو جانکر اسکو بیان کرنا ہے پس اللہ تعالیٰ نے جو پیدا کیا اس سے ہکو اپنی وحدانیت پر راہ دی و ظاہر کر دی
 اور یہی گواہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ظہور و کشف میں گواہ کی گواہی سے تشبیہ دی یعنی اللہ تعالیٰ کی الوہیت اس درجہ ظاہر ہے کہ جیسے گواہ اپنی
 آکھوں و دیکھی چیز پر یقینی گواہی دیتا ہے۔ اور اس صورت میں شک نہیں کہ شہد یعنی مجاہدی لیا گیا اور معالم میں ہے کہ مجاہد نے کہا کہ شہد اللہ
 یعنی حکم اللہ ہے اور یہ بھی مجاہد ہر حالانکہ ملائکہ و مؤمنین سے شہادت حقیقی ہے پس ضرور ہوا کہ شہادت سے کوئی معنی ایسے عام لیے جاویں ہوں
 سب کو شامل ہوں اور اس صورت میں عموم مجاہد ہوگا اور مفسر حضرت اللہ نے عموم مجاہد سے گریز کرنے کے واسطے دلائل لائے کہ شہد اللہ لائے
 پس دل شہد مذکور یعنی مجاہدی ہوا اور وہ شہد مقدر یعنی حقیقی ہے و اللہ اعلم۔ قبلہ تعالیٰ و اولو العلم بعض نے کہا کہ اولو العلم انبیاء ہیں اور
 بعض نے کہا کہ مجاہدین و انصار ہیں اور بعض نے کہا کہ اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ ہیں ایمان لانے والے لوگ ہیں اور سہروردی کلینی نے کہا کہ سب
 ایمان والے مراد ہیں خواہ انبیاء ہوں یا اہل امت ہوں اور یہی مفسر نے اختیار کیا اور یہی وجہ ہے اسواسطے کہ وجہ تخصیص ظاہر نہیں ہے و پھر ان لو العلم
 سے مراد وہ علماء ہیں جو کتاب اللہ تعالیٰ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقف ہوں اور یہ ان کے واسطے بڑی تفصیلت ہے و لیکن ضرور ہے
 کہ اس طرح کے عالم پر اثر علم ظاہر ہو اور دین پر مستقیم ہو اسنے دنیا کی ہوس سے نہ پڑھا ہو و اللہ اعلم اور یہ جو کہا گیا کہ اولو العلم شہد علماء و دین دلائل
 و جہتوں سے اللہ تعالیٰ کی توحید ثابت کرتے ہیں اور یہیں علم اصول دین یعنی علم کلام کی بزرگی ثابت ہے۔ توحید جہالت ہے اور صحیح دہی ہے کہ علم
 ربانی ای فقہائے دین و علمائے محدثین مراد ہیں اور علم کلام خود و مذہب جو چنانچہ امام احمد و امام ابو یوسف وغیرہ علماء سے اسکی مذمت صریح

مروی ہے۔ اور بعض کا بڑے بیان ایک گنتہ لکھا کہ شہادت الہی اپنی ذات پاک کی توحید کے واسطے وہی اصل ہے لہذا تو لایہ لا الہ الا وہ۔ کو اپنی شہادت کے ساتھ فرمایا اور ملائکہ اولو العلم کی شہادت اقرار کی و تصدیقی قرار دی فاقسم اور دوم قول لا الہ الا وہ۔ مکر فرمایا بغرض مزید اعتقاد و اشعار تاکہ اسکی حکم ارا فضل ہو اور جعفر صادق علیہ السلام فرمایا کہ اول تو وصف و توحید ہو اور دوم رسم و تعلیم ہو اور قول لا الہ الا وہ العزیز الحکیم پس حاصل یہ ہوا کہ اول توحید کی شہادت دیکر ثابت فرمایا پھر منکرین مانند و قد خزان وغیرہ کو اس پر ایمان لانے کا حکم دیا کہ گویا حکم اسکی دلیل کو جمع فرمادیا اور پھر بنی المعوام سے روایت ہو کہ میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ وہ حالیکہ وہ عرفہ میں تھے یہ کہتے تھے شہدائے لا الہ الا وہ والملائکہ۔ و اولو العلم قائما بالقسط لا الہ الا وہ العزیز الحکیم۔ اور میں بھی اس پر غماز ہوں ای رور دگار میرے رواہ احمد و ابن ابی حاتم۔ اور حجتی اس نے اپنی اسناد کے غالب قطان سے روایت کی کہ میں نے کو فہرین تجارت کو آیا اور آغوش کے قریب آتا تاکہ یہاں آیا جا کر تاکہ ایک رات جب میں نے نہرہ جانیکا قصد کیا تو میں نے دیکھا کہ آتش کھڑے تہجد پڑھتے ہیں پس وہ پوچھے اسکی یہ تاک شہدائے لا الہ الا وہ والملائکہ الایہ۔ پھر آغوش کے کما کہ میں بھی گواہی دیتا ہوں اس گواہی کے ساتھ جسکی اس عروج میں اپنی ذات کے واسطے گواہی ہی اور اسکو دعوت رکھتا ہوں وہ میرے واسطے اللہ عزوجل کے پاس ہے۔ ان الدین عند اللہ الاسلام اور اسکو آغوش کے کئی بار کہا تو میں نے جی میں کہا کہ انھوں نے ضرور اس بارہ میں کچھ سنا ہو پس میں نے صبح کی نماز آغوش کے ساتھ پڑھی اور اُسے وداع ہونا چاہا پھر میں نے اُن سے کہا کہ میں نے آپکو سنا کہ آپ یہ آیت پڑھتے اور دہراتے تھے آپ نے اس میں کیا سنا ہے تو مجھے فرمایا کہ مجھے کیا وہ خبر نہیں ہو چکی جو اسکے بارہ میں ہو میں نے کہا کہ میں آپ کے پاس دو برس سے ہوں آپ نے مجھے اسکے بارہ میں کچھ بیان نہیں کیا تو فرمایا کہ واللہ تجھے سال بھر تک نہ بیان کرونگا پس میں نے لنگے دروازہ پر بیہ روز لکھ دیا اور میں ایک سال گھر رہا پھر جب سال گزر گیا تو میں نے کہا کہ اسی بوجہ سال بھر تو گزر گیا فرمایا کہ مجھے ابو وائل نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکا پڑھنے والا قیامت کے روز لایا جائیگا پس اللہ تعالیٰ فرمادیا کہ میرے اس بندے کے واسطے میرے پاس ایک عہد ہے اور میں عہد وفا کرتے کا نواز اور ہوں میرے اس بندے کو جنت میں داخل کرو۔ صراح میں میں کہا کہ اس حدیث کو طبرانی و بیہقی نے بسند ضعیف روایت کیا اور مستخرجم کہتا ہے کہ شیخ ابن کثیر نے اسکو اپنی تفسیر میں بطریق نقل کیا اور کچھ کلام نہیں کیا واللہ اعلم۔ ف عرائس بیان میں ہے کہ قول تعالیٰ شہدائے لا الہ الا وہ والملائکہ و اولو العلم الایہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات پاک کا عالم و نا جیسا چاہیے ویسا ہی پس اس نے اپنی ذات پاک کی توحید کے واسطے گواہی دیدی پہلے اس سے قبل اور بعد اور خلق موجود ہوئے پس اللہ تعالیٰ کی اپنی ذات پاک سے آگاہ ہونے کے مقابل میں جبل کا نام ہی نہیں اور اسکے اپنی ذات پاک کی معرفت کے مقابلہ میں ناشناخت ہی نہیں اور اسکے اپنی ذات سے گواہی دینے کے مقابلہ میں کوئی عاجزی و وحشت ہی نہیں ہے بلکہ او تعالیٰ عزوجل نے اپنی ذات پاک کو خود ہی وصف فرمایا اور اپنی ذات پاک کو خود ہی شکر کیا اس واسطے کہ خلق کو اسکی معرفت کے اور اسکی ذات پاک کے علم کی کوئی راہ نہیں ہے پس تعالیٰ نے اپنی ذات پاک پر خود ہی شہادت و صفات بیان فرمائی کیونکہ اللہ عزوجل کو معلوم ہے کہ میری مخلوق تو میرے وجود پاک کی معرفت سے عاجز ہے پس عالم موجود ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ کی گواہی دینی اپنی ذات پاک کے واسطے اس سے مراد یہ ہے کہ بندوں کو تعلیم ہو اور یہ اپنے خاص ہر بانی و لطف ہر ذرہ او تعالیٰ پاک شہرہ ہر خلق کے وجود سے ہے پرواہی ان اللہ لغنی عن العالمین۔ پس اللہ تعالیٰ عزوجل کا اپنی ذات کے واسطے شہادت دینا یہ تو حقیقت ہے اور مخلوق کا اسکی شہادت دینا رسم ہے اور حقیقت کا ظہور حقیقت سے ہے اور وہ حقیقت ہی کی طرف عود کرے گی اور رسم کا ظہور رسم سے ہے اور وہ رسم ہی کی طرف عود کرے گی اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ

تشریح ہر حادثہ جو کچھ ہر سبب حادثہ ہو اور قدیم تو حدوث سے ازاہ علم و رسم و حقیقت سب طرح و سبب جو سے متفرق ہو حدوث کو قدم سے
ان وجہ میں کسی طرح کا لگا وہی نہیں ہر پھر اللہ تعالیٰ نے ملائکہ کو پیدا کیا اور اپنی قدرت کے نور سے ایک ذرہ انکے لیے کشف کیا پس انھوں نے نور قدیم
سے ایک نور چن لیا جسکی روشنی میں انھوں نے اللہ عزوجل کے افعال قدیمہ کے آثار کو دیکھا پس گواہی دی کہ وہ پاک ذات قدیم موجود ہو اور اسکی خاص
وازی و سرمدی ہونے کی گواہی دی اور یہ افسے عبودیت میں رسم بھی کچھ یوہیت میں سے حقیقت نہ تھی پس اللہ تعالیٰ افسے امر و رسم پر
راضی ہوا اور حقیقت و وصف سے عاجز نہیں کیے گئے پھر اللہ تعالیٰ نے انبیاء و اولیاء کو پیدا کیا اور میں ملائکہ برس انکے اجسام میں
کرنے سے پہلے انکی ارواح میں اپنے جمال ذات کے انوار کو ظاہر فرمایا پس انھوں نے اسکے نور سے اسکے جمال جلال کو دیکھا یعنی تجلی جمال
انھوں نے تجلی جلال کی راہ پائی اور اسکی عظمت کی کثرت اور جبروت کی کبریائی کو دیکھا حیران رہ گئے اور اسکی ذات پاک جل جلالہ کی فنار
وصفت و شکر کرنے سے عاجز رہ گئے تب اللہ تعالیٰ نے انکو باین طور خطاب فرمایا کہ اپنی ذات پاک انکو چھوٹائی اور فرمایا کہ الست برکم
قالوا بلی شہدا کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں گے کہ تو ضرور ہمارا پروردگار ہے ہم اسکے گواہ ہوئے پس انھوں نے مقام خطاب میں
اقرار کرنے کے بعد گواہی دی پس انکی گواہی بطریق رسم تعلیم ہو اور یہ حقیقت طرز قدیم نہیں ہے پھر ملائکہ کی گواہی میں ورنہ آدم میں سے اہل علم کی
گواہی میں فرق یہ ہو کہ ملائکہ نے توازاہ یقین کے گواہی دی اور اولو العلم نے ازاہ مشاہدہ گواہی دی اور نیز ملائکہ کی گواہی تو دیدار جمال
سے ہو اور علما کی گواہی دیدار صفات سے ہو اور نیز ملائکہ کی گواہی تو عظمت الہی عزوجل دیکھنے سے ہو اور علما کی گواہی بسبب دیدار
جمال کے ہو اسی وجہ سے ملائکہ کے دیدار سے خوف پیدا ہوتا ہے یعنی وہ لوگ خوفناک ہوتے ہیں اور علما کے دیدار سے انکو امید پیدا ہوتی ہے
جانتا چاہیے کہ علما کی گواہی باہم متفاوت ہے پس بعض کی گواہی تو مقامات سے ہو اور بعض کی گواہی حالات سے ہو اور بعض کی گواہی ہر کائنات
سے ہو اور بعض کی گواہی مشاہدات سے ہو اور جو لوگ کمال علم میں سے خاص ہیں وہ لوگ اسیکے لیے شہادت باذراک قدم ادا کرتے ہیں
یعنی قدم انکو علم سے حاصل ہوتا ہے اور وحدانیت کے جمال سے نور توحید انکو ظاہر ہو جاتا ہے پس انکی گواہی تو شہادت حق میں مستغرق ہو کر
کہ وہ دیدار قدم سے محو ہو رہے ہیں اور سہل بن عبد اللہ سے اس آیت میں دریافت کیا گیا تو کہا کہ حق عزوجل نے بذات خود اپنے مشاہدہ
ذات پاک کی گواہی دی اور اپنی مخلوق میں سے جسکو چاہا اسکو اسکے پیدا کرنے سے پہلے گواہ کر لیا اور اس گواہی کا نفع انھیں مخلوق کی طرف
راجع ہوا پس اس میں تنبیہ ہو کہ او تعالیٰ ہر مخلوق کے وجود سے پہلے اسکے موجود ہونے کا دانا ہو اور کوئی اسکے حکم سے تجاوز نہیں کر سکتا ہے
اور شیخ ابن عطاء نے قول شہداء اللہ کے دوزمین ذکر فرمایا کہ اللہ جل جلالہ نے ہم بندوں کو بذات خود اپنی ذات پاک کی طرف پائے ناز
سے راہ بتائی اور اس میں اسکے پروردگار ہونے کا ظہار ہو اور اسکے صفات ثابت ہونے کا بیان ہے پس ہم عاجز ہون کے لیے اسنے اپنے کلام و زبان
میں گواہ و راہبر کر دیا اور یہ سب اسطے کیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی توحید فرمائی اور اسکے ساتھ کوئی نہ تھا اور گواہ اسپر اسکی توحید
تھی اور ہو نہیں سکتا کہ حقیقت کی راہ سے اسپر کوئی گواہ ہو سکے سوائے اسکی ذات پاک کے کیونکہ وہی شاہد ہو اور اسکے ساتھ کوئی شاہد نہیں
ہو سکتا اسنے اپنے مخلوق کو اپنی گواہی کی طرف بلایا پس مخلوق میں سے جسکی گواہی اسکی گواہی کے موافق پڑی اسنے توحید میں سے اپنا حصہ
پایا اور جو اس سے محروم رہا وہ مگرا ہوا اور ابن عطاء نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنی ذات پاک کے واسطے گواہی دی کہ وہ فرد و شہدہ و شہید
ہمیشہ رہنے والا ہے پھر خلق کو پیدا کیا پھر انکو اس گلہ کی پرستش و عبادت میں مشغول کیا سو مخلوق اسکی عبادت حقیقی کی تاب نہ لے سکتے ہیں
اسو اسطے کہ اللہ تعالیٰ کی گواہی اپنی ذات پاک کے واسطے تو حقیقی ہے اور ان لوگوں کی گواہی اسکے ساتھ سہمی ہے پھر حقیقت یہ رسم کہ ان پر

۱۳۵
اور یہ عقیدہ عقل
کے پروردگار کی صفات
قدیم میں اسکی حقیقت
باین ہو چکی ہے

۱۳۵
حاصل کر کے

ہو سکتے ہیں اور ابو عبد اللہ قریشی نے قول شہداء اللہ کے اشارہ میں فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تعلیم و ارشاد اپنے بندوں کو ہے
یہاں تک کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے اسکی گواہی ادا کر دی اور اگر انکو اس بات کی تعلیم نہ فرماتا تو وہی لوگ ہلاک ہو جاتے جیسا کہ معارضہ کے وقت
ابلیس ملعون ہلاک ہوا ہے اور بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی گواہی اپنی ذات کے واسطے جس چیز کے ساتھ گواہی دی ہو وہ سچی گواہی ہے اور حال
یہ ہے کہ گواہی سوائے سچوں کے اور کسی سے قبول نہیں ہوتی ہے پس ظاہر ہوا کہ توحید کی لیاقت سوائے سچوں کے اور کسی کو نہیں ہے اور ابویں
رحمہ اللہ علیہ نے ایک روز اپنے مصاحب لوگوں سے کہا کہ گزری رات میں صبح تک میں اس کوشش میں رہا کہ لا الہ الا اللہ کہوں مگر مجھے اس پر قدرت
نہوئی تو پوچھا گیا کہ یہ کیوں - شیخ نے کہا کہ مجھے ایک کلمہ یاد آگیا جو میں نے اپنے بچپن میں کہا تھا اسکی حشرت میرے سامنے آگئی اسنے مجھ کو
ایسا کہنے سے منع کر دیا اور مجھے تعجب ہوتا ہے ایسے شخص سے جو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے حالانکہ وہ اپنی صفات میں سے کسی صفت سے متصف
ہو اور شیخ شبلی نے کہا کہ میں نے جب کبھی اللہ کہا تو ضرور اپنی حرکت پر استغفار کر لیا اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے شہداء اللہ لا الہ الا
الہو پھر مخلوق میں سے کون شخص اسکے لیے یہ گواہی دے سکتا ہے مگر ان چونکہ حکم دیا گیا ہے ہندازان سے کہ دیتے ہیں یا حکم سے علماء و علما و عقلت
کے بھی کہ دیتے ہیں قال المرتزج ہم مراد یہ ہے کہ بندوں کو شہدان لا الہ الا اللہ و شہدان محمد عبدہ و رسولہ کہنے کا حکم دیا گیا ہے یا زیار رحمہ اللہ
و شبلی حسب سکو کہیں گے اور امید ہے کہ اللہ تعالیٰ قبول فرماوے اب رہا یہ امر کہ جیسی چاہیے ہے ویسی شہادت ادا کر تو یہ سب لوگ سوخت نام
و کمال مجاہدین کہتے نہیں اور کہتے ہیں کہ نہیں سکتے اور کہتے ہیں تو استغفار کرتے ہیں اس حال میں پڑے ہیں واللہ اعلم اور ابن عطاء
نے فرمایا کہ پہلے پہل جو حقائق بقاء میں اللہ تعالیٰ کی معیت میں متصف ہوئے تو سوائے حق عزوجل کے سب چیزوں سے فانی ہو گئے
یہاں تک کہ اللہ عزوجل کے ساتھ باقی ہے قال المرتزج اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ لا الہ الا اللہ کے معنی میں جب تک لوگوں نے اللہ عزوجل کے
وجود کی گواہی دی تو اسکے وجود کے سامنے اسکے ماسوائے کل چیزوں سے حتیٰ کہ اپنی جان سے بھی فنا ہو گئے پس جو باری عزوجل کے
ساتھ باقی رہے اور یہ اقرار صادق ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور شیخ شبلی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دینے کے دل حرف
میں چھ ظاہر ہیں اور چار باطن میں پس ظاہر کے حروف میں سے اول ذکر الہی بلا بار کے - دوم اداسے حکم بلا عیب بدو ن تقصیر کے شوم نصر کا
روکنا حرام چیزوں سے چہارم ہوسنوں کو نصیحت کرنا یعنی جو بھلائی اپنے واسطے چاہتا ہو وہ اسکے واسطے بھی چاہے پیچ گناہوں سے
بھاگنا شتم نفس سے دشمنی کرنا - اور رہے وہ جو کہ باطن میں ہیں سو ایمان معرفت بقلب ہے اور نیت و خشوع ہے اور فکر کرنا اور توفیق ہے
نظر کھل کر مضبوطی و مستقیم رہنا - پس جس شخص نے یہ سب باتیں ادا کیں اسنے اللہ تعالیٰ کے واسطے گواہی ادا کی - اور شیخ شبلی رحمہ اللہ سے
دریافت کیا گیا کہ آپ فقط اللہ کیوں کہتے ہیں لا الہ الا اللہ کیوں نہیں کہتے ہیں بولے کہ قول ایک آفتاب ہے کہ اسکا گم ہونا اسکے ثبوت
سے مغلوب ہونا ہے پھر جب گم ہوتا ہے محال ہو تو کس سے مغلوب ہونے کی حاجت رہی - قال المرتزج شاید یہ اشارہ ہے کہ وجود باری تعالیٰ
عزوجل ازل ابدی قدیم ہے اس پر عدم محال ہے تو اثبات وجود کی حاجت کیا ہے کیونکہ اثبات ایسی چیز کا کہ ہے کہ جسکے اثبات سے اسکی نفی نہ
ہوے اور بیان نفی بالکل محال ہے واللہ اعلم بآدابہ - پھر شیخ شبلی نے کہا کہ اور بھلا نفی ایسی ہی چیز کی تو کی گئی ہے جسکا ہونا محال
ہو اور بھلا اثبات ایسی ہی شے کا تو کیا گیا ہے جسکا گم ہونا محال ہے قال المرتزج شاید مراد یہ ہے کہ کلمہ توحید میں نفی الہ کی ہے اور وہ خود
مستحیل الوجود ہے اور اللہ تعالیٰ کا اثبات ہے حالانکہ وہ ایسا ہے کہ عدم اسکی شان میں محال ہے فاختم - اور حنفی رحمہ اللہ نے کہا کہ شیخ ابن
منجد و رکہ میں داخل ہوئے پس اسے سوال کیا گیا کہ جو نبی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی گواہی دیتی ہے اور توحید کیا ہے پس انھوں نے

اس باب میں کلام کیا یہاں تک کہ ہم توحید کو بھول گئے اور کہنے لگا کہ یہ حق عزوجل کے ساتھ لائق ہی ہیں حیثیت کہ لغت و امر سے اسکے ساتھ راضی ہوا اور یہ وصف و حقیقت سے اسکے ساتھ لائق نہیں ہر جیسے کہ وہ ہمارے شکر سے بمقابلہ اپنی نعمتوں کے راضی ہوا حالانکہ ہمارا شکر اسکی نعمتوں کے مقابلہ میں کہاں ہر اور کہاں کہ جب تک تو اشارہ کرتا ہی تب تک مودہ نہیں ہر یا تک کہ حق عزوجل تیرے اشارے پر غالب ہو یا میں طور کہ اشارہ کو تجھے فنا کر دے پس نہ اشارہ ہر اور نہ اشارہ کرنے والا اور شیخ ابوسلیمان دارانی نے فرمایا کہ تو اپنے پروردگار کی رضا مندی چاہتا ہر اور اپنے مال سے بخل کرتا ہر اور اسکی طاعت کرنے سے عاجز ہوتا ہر ایسا ہر گز نہیں ہو سکتا پس اللہ تعالیٰ کی گواہی دینے والا درحقیقت وہ شخص ہر جو اپنی روح و نفس و قلب کی چیز سے اللہ تعالیٰ کی ضمانت ہی میں بخل نہیں کرتا ہر اور بعض نے فرمایا کہ سفید اللہ مجھے علم اللہ ہر کہ وہ تعالیٰ کو کمال علم سے اپنا علم کامل ہر اور شہادت تو ایسی ہی خبر دینے کو کہتے ہیں جو دستگی سے ہو اور سلام کے اصول و فروع میں وہ سب ایک جڑ سے اُگے ہیں اور وہ وہ نہایت ہی اور قول اولو العلم کے معنی میں کہا گیا کہ علمائین قسم کے ہیں ایک کہ اللہ تعالیٰ کے اوامر و احکام کا جاننے والا ہو اور وہ علمائے شریعت ہیں اور دوم جو اسکے اوصاف و صفات کا دانا ہو اور وہ علمائے سنت ہیں اور سوم عالم باللہ و باسماۃ اور یہ علمائے ربانی ہیں۔ قول ہوالعزیز الحکیم عزیز وہ ہر کہ اسکے قدیم ہونے کی کہ تمام مخلوق کے مطالعہ سے ممتنع ہو یعنی کوئی مخلوق اسکی کہ کو ہر گز نہ پہنچ سکے اور نیز عزیز وہ ہر کہ اسکا وصف کوئی بیان نہ کر سکے مگر بطور رسم کے جس طرح اسے اپنے آپ کو وصف فرمایا۔ اور حکیم وہ ہر کہ اسے اپنی ذات کے واسطے حقیقی گواہی دمی اور بندوں کے واسطے اسکی رسم مقرر کر دی۔ اور نیز حکیم وہ ہر کہ اسے مخلوق کو اپنی ذات سے محبوب کیا کہ اسکو دیکھ نہیں سکتے ہیں کیونکہ انکے دلوں میں اسکی توحید کی رسم حاصل ہوئی ہر اور یہ رسم توحید جو بندوں کو حاصل ہوئی وہ خیال کے لگاؤ سے ہر اور حقیقت توحید جو اسکے جلال عظمت سے ظاہر ہوتی ہر وہ اسکے برخلاف ہر جو انکے دلوں میں منظور کرتی ہر اور بعض نے کہا کہ عزیز وہ ہر جو ایسا زبردست غالب صاحب مغت ہر کہ اس تک کسی موجد کی توحید اور کسی وصف کرنے والے کا وصف نہیں ہر ہر والا اسی طور پر کہ انکو حکم دیا گیا ہر وہ حکم کی فرمانبرداری پر توحید کرتے ہیں اور حکیم ہر اس چیز میں جسکی اپنے واسطے گواہی فرمائی ہر قال المتشرعین ہر کہ توحید و تمجید و تحمید کا حکم بندوں کو دیا گیا ہر باین معنی وہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتے ہیں اور قبول ہوتی ہر ورنہ درحقیقت یہ لوگ اسکا وصف و حمد و توحید کچھ ادا نہیں کر سکتے ہیں صرف اسکی شہادت کی رسم ادا کرتے ہیں یعنی اصل معنی و چیز تو وہی خود جانتا ہر اور یہ لوگ نقش و رسم کے طور پر شاہد ہیں اور وہ محض کرم و فضل سے اسکو بندوں سے قبول فرماتا ہر۔

اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِيْنَ اَوْثَرُوا الْكِتَابَ الْاَمِنْ بَعْدَ ظَعْنِهِمْ
 دین تو اس کے یہاں یہی اسلام ہر اور نہیں بھوٹ ڈال ان لوگوں نے جنکو کتاب دی گئی تھی مگر بعد از انکہ ہر پنج چکا
 الْعِلْمُ نَجْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ يَأْتِ اللّٰهَ فَاِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ
 انکو علم یہ آپس میں ایک دوسرے کی ضد سے اور جو منکر ہوا اسکی آیتوں سے تو اسے جلد حساب لینے والا ہر

اِنَّ الدِّينَ - للرضی - عِنْدَ اللّٰهِ - ہو - الْاِسْلَامُ - ای اشرع المبعوث بہ الرسل المبینی علی التوحید - و فی قراءۃ البفتح ان
 بدل میں نہ بدل اشتغال - دین ایسا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہو وہ اسلام ہی ہر یعنی وہ شرع کہ جسکے ساتھ رسول بھیجے گئے کہ وہ تو
 مبنی ہر اور کسائی کی قراءۃ میں ان بفتح ہر پس یہ جملہ لالہ الا ہو سے بدل اشتغال ہر یعنی اللہ تعالیٰ و ملائکہ و اہل علم نے گواہی دی کہ لا الہ الا اللہ یعنی دین مرضی فقط اسلام ہر تو یہ بفتح قراءہ کی صورت میں لالہ الا ہو - کا کل یا جز و نہیں بلکہ ملائیس ہر پس بدل اشتغال ہر

اور اگر دین کی تفصیل بیان سے یا متفقین یا ایمان کی جامعیت تو بدل لکل ہو گا پھر جمیع امتوں میں یہی معروف تھا کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دین فقط توحید ہے۔ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ - اسی الیہود والنصارى فی الدین بان من بعض کفر بعض۔ والا من بعد ما جاء هم بالکفر۔ بالتوحید۔ بغیا۔ من الکافرون بکفرهم۔ یعنی یہود و نصاریٰ نے نہیں اختلاف کیا دین میں باہم بلکہ بعض توحید پر رہے اور بعض کافر ہو گئے مگر بعد اسکے کہ پہنچ گیا تھا انکو علم توحید اسوجہ سے کہ کافروں نے باہم ضد کر لی یعنی جو توحید پر رہے وہ تو بیچارے راہ پر تھے اور بغاوت کافروں ہی کی طرف سے ہوئی بطلانِ نیا دالِ مجاہدہ اسوجہ سے کہ انکو علم نہیں پہنچا تھا اور توحید سے آگاہ نہ تھے اسوجہ سے شبہ میں تھے۔ وَمَنْ يَكْفُرْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ فَإِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ۔ اسی الحجازیہ لہ۔ اور جس نے آیات الہی کے ساتھ کفر کیا تو اللہ تعالیٰ جلد حساب کرنے والا ہے یعنی کافر و باغی کو جلد اسکے کفر کا بدلہ دینے والا ہے کیونکہ دنیا روزِ جزا اور جہنم اسکی قیامت قائم ہوئی نہ جا جازے کہا کہ دین تمام اس چیز کا نام ہے جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے اپنی خلق کو متعبد کیا اور اسکے قائم رکھنے کا حکم دیا۔ اور اسلام بمعنی دخول فی اسلام ای بندگی و فرمانبرداری کرنا اور جمہور علماء کے نزدیک اسلام یہاں بمعنی ایمان ہے اگرچہ اصل میں دونوں متغائر ہیں اور اختلاف حنفیہ و شافعیہ کا بیان طور کہ اسلام و ایمان بمعنی واحد ہے عند الحنفیہ اور متغائر ہے عند الشافعیہ۔ یہ اختلاف محض لفظی ہے اصل بمعنی میں کچھ اختلاف نہیں کیونکہ اسلام شرعی بالاتفاق یہی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے یہاں فرمایا اور اسی پر انبیاء سابقین علیہم السلام کو بھیجا اور یہی ابراہیم علیہ السلام نے کہا املت لرب العالمین اور اسی کی وصیت ابراہیم و یعقوب علیہما السلام نے اپنے بیٹوں کو فرمائی تھی اور یہ بمعنی ایمان ہے اور یہاں اسلام بمعنی انقیاد و تودہ کیلئے نزدیک مراد ایمان نہیں ہے اور صحاح سے روایت ہے کہ نہیں بھیجا اللہ تعالیٰ نے کسی رسول کو مگر باسلام۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وخصیت لکم الاسلام دینا۔ میں نے تمہارے لئے اسلام کو دین پسند کیا۔ پھر ان الدین اگر کبیر بن پڑھا گیا جیسے کہ جمہور کی قرات ہے تو یہ جملہ مستنافہ اور اگر بالفتح پڑھا گیا تو کشاف وغیرہ میں ہے کہ وہ لانا لا آہ کا بدلہ ہے مفسرین اسی کی تفسیر کی اور شیخ ابو حیان نے کہا کہ یہ ضعیف ہے اس واسطے کہ بدل بدل منہ کے درمیان فصل اجنبی لازم آتا ہے اور کہا کہ صواب یہ ہے کہ وہ الحکم کا محمول تحت جارہی الزمیز الحکم بان الدین عند الاسلام اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس نے اولاً نہ کبیر پڑھا اور ان الدین بالفصح پڑھا ہے اور بعضا وی میں ہے کہ اس قراءہ پر بعضے باہم طور ہیں کہ شہد کا فعل اس ان الدین پر واقع ہے اور ان دونوں کے درمیان جملہ مخرضہ ہے لیکن گواہی دینا ہے اللہ تعالیٰ نے یہ کہ دین پسندیدہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اسلام ہے اور درمیان میں جملہ مخرضہ کا فائدہ تقطیع شہادت ہے فتاویٰ قولہ واما اختلف الذین اوتوا الکتاب الاکابر۔ اس میں خبر دی کہ یہود و نصاریٰ کا اختلاف محض بنی کی وجہ سے تھا بعد از انکہ انکو معلوم ہو گیا کہ اسلام میں داخل ہونا واجب ہے اسوجہ سے کہ انکی کتابوں میں جو انکے انبیاء پر نازل ہوئیں اسکی پسندیدگی و حقیقت اللہ تعالیٰ کے نزدیک متقرر ہے اور آغوشِ رحمت نے کہا کہ کلام میں تقدیم و تاخیر ہو معنی یہ ہیں کہ نہیں اختلاف کیا ان لوگوں نے جو دے گئے کتابیے بنی اسرائیل نے بوجہ شہادت بغاوت و ضد کے الا بعد از انکہ انکو علم حاصل ہو چکا تھا اور جو عنوان کہ آیت کریمہ میں ہے بتقدیم و تاخیر اس میں ان لوگوں کی تقبیح زیادہ ہے اسلیئے کہ کتاب الہی حاصل ہونے کے بعد اختلاف کرنا یہی قبیح ہے پھر الامن بعد ما جاہم العلم۔ سے اور زیادہ قبیح ظاہر ہے کیونکہ بعد علم کے اختلاف بدتر قبیح ہے کچھ قول فیما بینہم۔ میں تمہاری زیادتی قباحت ہے کہ وہ محلِ حصر میں ہے اور کتاب تو ریت و انجیل وغیرہ ہے اور لام اس میں جنس کے واسطے ہے پھر انہیں اختلاف واقع ہونے سے مراد کون اختلاف ہے تو بعض نے کہا کہ اختلاف توحید ہے باہم طور کہ بعض توحید پر رہے اور بعض مشرک ہو گئے اور ان لوگوں نے راہِ راست کو چھوڑ دیا اور وہ سرے مقام پر فرمایا فہدیٰ اللہ الذین آمنوا لما اختلفوا فیہ من الحق باذنی اللہ

یہ احمد تعالیٰ نے مومنین امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے ارادہ سے اس حق کی ہدایت کی جس میں ہل کتاب نے اختلاف ڈالا تھا اور بعض نے کہا
 باین طور کہ نصاریٰ نے تین خدا کا اعتقاد کیا تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ اور یہود نے عزیر کو خدا کا بیٹا بنایا نفوذ باندہ میں کفر ہوا اور
 اور یہ بھی کہتے تھے کہ نبوت اگر بتوئی تو ہم مستحق تھے نہ قریش کہ وہ تو پہلے پڑھے امی لوگ ہیں اور بعض نے کہا کہ اختلاف اسلام میں ہو کر اہل
 اہل کتاب میں سے بعض نے کہا کہ وہ حق ہو اور بعض نے کہا کہ مخصوص بعرب ہو اور بعض نے مطلقاً اسکی نفی کی۔ اور جو پہلے ذکر کیا گیا
 وہی اصح ہو اور مابعد کے اقوال سب اسکی طرف راجع ہو سکتے ہیں اور قول دل کی مؤید یہ بات بھی ہے کہ آیت کریمہ وفد بجران کے قصہ میں ہر
 اور وہ توحید کے قائل تھے باوجودیکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اور انجیل میں توحید کی تحسین ہو اور آیات مابعد بھی اسکی مؤید ہیں مثلاً
قال الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ ان الدین عند اللہ الاسلام۔ اسلام یہ ہے کہ جو حق عزوجل کی ہر ادھر اسپر راضی ہو اور جو اسکی تعالیٰ
 وقدر پہونچے اسپر ایک حالی ہے باین طور کہ سر باطنی مستقیم رہے اور ظاہر میں اضطراب پیدا نہ کرے اور محنت بلا نازل ہونے کے وقت لے لے
 میں ایک سلسلہ تپائے اور شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ دین ہر جو تیرے واسطے سالم ہو اب دعوت اور مگر ایہوں اور خواہش نفسانی سے
 اور تو امین سالم رہا یا کاری و شہوت خفیہ اور لوگوں کی طرف نظر رکھتے اور اپنی عبادت کو بزرگ سمجھنے سے **قال المترجم** یعنی درہنہ راہ ہے کہ جو
 اللہ تعالیٰ واسکے رسول نے بتلائی بدون اسکے کہ سین کوئی بدعت یا گمراہی یا ہوا و نفسانی کمالات نکالی جائے خواہ اعتقادات میں جیسے
 خواجہ دروافض و معتزلہ وغیرہ فرقے ہیں اور خواہ عملیات میں ہو جیسے مثلاً عید کی نماز سے پہلے عید گاہ میں نفلین پڑھنا اور ان باتوں کی
 تعدد و بہت کثیر ہو گئی ہو اگر کوئی شخص بیان کرنا چاہے تو شاید معتزلہ ہی کیونکہ ہر فرقہ نے اپنی اپنی خواہش سے ہزاروں باتیں ایک ایک ہیں اور
 سے بیان کرنے میں کچھ فائدہ بھی نہیں کیونکہ بدعتوں سے بچنا تو اسطرح ہے کہ جو حکم اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو اور جو
 سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت ہو لیکن سی پر عمل کرے اور اسکا اعتقاد رکھے اور اسوے اسکے کل باتوں سے پرہیز کرے خواہ
 ایسی ہوں کہ کسی نے اسکو نکالا اور اسپر ہمتوں نے عمل کیا اور کرتے چلے جاتے ہیں اور خواہ ایسی ہوں کہ اب نکالے۔ اللهم رب احفظ
 الاسلام من شر البدع و وفق اہل السنۃ انت علی کل شئی قذیر۔ اور بعض مشائخ نے فرمایا کہ اسلام کے دین پر وہ شخص ہر جو خلق کی طرف
 نظر رکھنے سے سلامت ہو اور شہوات نفسانی سے اسکا دل سلامت ہو اور اسکے دل کے خطروں سے اسکی روح سلامت ہو **قال المترجم**
 یہ بیان اس حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ماخوذ ہے کہ آپ نے فرمایا اسلام وہ ہے جسکے ہاتھ و زبان سے مسلمان لوگ سلامت رہیں۔ اور
 حواجر وہ ہیں جسے گناہوں کو چھوڑ دیا اور نہ بدعت میں ہو کہ مجاہدہ ہو جسے اپنے نفس سے جہاد کیا اور حدیث میں ہر جو دین نصیحت یعنی خیر خواہی
 ہے **قال الشیخ** اور بعض نے فرمایا کہ اسلام کے چار رکن ہیں تو وضع الفت۔ خصمی جانا۔ صبر کرنا۔ جب یہ چاروں پورے ہوں تو انسان اور
 چار کمالات حاصل ہوتے ہیں تو وضع سے توکل۔ اور الفت سے تسلیم۔ اور خصمی جانا سے تفویض۔ اور صبر سے رضا۔ **قال المترجم** حدیث
 میں ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے واسطے تو وضع کی اپنے آپ کو بچا کیا تو اللہ تعالیٰ اسکو بلند کر دیتا ہو رواہ الیہتی وغیرہ اور توکل کے یہ معنی
 ہیں کہ جو کام کرے اسپر بھروسہ اللہ تعالیٰ پر ہو یہ بجائے اگر ایسا کرتا تو یہ ہوتا اور اگر وہ ایسا نہ کرتا تو اسپر یہ مصیبت کیوں آتی کیونکہ یہ سمجھنا
 حاققت ہو اور یہ معنی نہیں ہیں کہ آدمی پاؤں توڑ کے بیٹھ جاوے بلکہ محنت و کام کرے مگر لوسی و روم علیہ رحمت کہتے ہیں کہ کسب کن پس
 لکھ بربھار کن۔ یعنی کام کو کمائی کرنا چاہیے لیکن یہ سمجھنا چاہیے کہ میرے کام ہی سے ملے گا بلکہ یہ سمجھئے کہ اللہ تعالیٰ ہر اور بھی الفت
 تو یہ ایک عجیب چیز ہے وہ اسلام میں ایک نسخہ بخدا سے عہدہ مل کر وہی اصل ہو اور اسکو محبت کہتے ہیں کہ ہر دوسرے ہذا کے اپنے

یہ کہتے ہیں کہ اسلام وہ ہے جسکے ہاتھ و زبان سے مسلمان لوگ سلامت رہیں۔ اور حواجر وہ ہیں جسے گناہوں کو چھوڑ دیا اور نہ بدعت میں ہو کہ مجاہدہ ہو جسے اپنے نفس سے جہاد کیا اور حدیث میں ہر جو دین نصیحت یعنی خیر خواہی ہے

آپ سے بھی محبت نہیں کرتا تو زن و فرزند و مال و متاع وغیرہ کا کیا مرتبہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی محبت وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہے کہ من اطاع الرسول فقد اطاع اللہ۔ اسکی خبر دیتا ہو اور حضرت صلعم نے فرمایا کہ تم میں کوئی کہو من اسوقت تک نہو گا جب تک کہ ایسا نہ ہو جائے کہ میں اسکے نزدیک اسکے مال و باپ و سب لوگوں سے محبوب نہو جاؤں رواہ البخاری و مسلم وغیرہما اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ شان تھی کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میرا کہتے والا شکا باپ ہوتا یا بیٹا یا آپ کے مقابلہ میں لڑنے آتا تو اسکو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتے تھے اور آپ کے واسطے سیبہ سپر ہو جاتے تھے پھر آپ ہی کی محبت سے آپ پر جتنے ایمان لانے والے تھے ایک دوسرے کو اپنی جان کے برابر چاہتا تھا اور یہ اول احسان و نعمت اللہ تعالیٰ کی تھی چنانچہ فرمایا الف بین قلوبکم فاصبحتم بعمتہ اخوانا۔ تمہارے دلوں میں الفت دال دی کہ تم نے اسکی نعمت سے صحیح کی درحالیہ تم بھائی بھائی ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ مضمون فرمایا کہ اگر تو خزاہنہ زمین خرچ کرتا تو بھی انکے دلوں میں ہا ہم یہ الفت نہ دال سکتا۔ اور حضرت صلعم نماز میں جب کندھے ملا کر کھڑا ہونے کا حکم دیتے تو فرماتے کہ بھٹومت ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں بھوٹ ڈال دے گا اور یہ حدیث صحیحین میں ہے اور اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت میں کہا ہے کہ قلوبہم شتی یعنی وہی ظاہر میں ملے ہیں اور دل نیکے آپس سے بھٹتے ہیں اور حضرت امام محمدی آخر الزمان رضی اللہ عنہ کے لوگوں کی صفت میں آیا ہے کہ ستر برس تک کسی دو مسلمانوں میں بھوٹ نہ ہوگی اور امام غزالی وغیرہ کا برے جماعت نماز جمعہ و عید وغیرہ کے نکات و اشارات میں ایک نکتہ الفت بھی بھی بیان کیا ہے اور اس باب میں احادیث و سنن و اقوال کثرت سے ہیں پھر افسوس اس زمانہ میں کہ مسلمان دنیا کی باتوں میں اور دین کی باتوں میں بلکہ ناحق بے واسطہ ایک دوسرے کے بدخواہ ہیں اگر یہ راہ چھوڑ دین اور چاہے کیسے ساتھ نیکی کریں یا نہ کریں دل سے اسکے بدخواہ ہوں تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک انکا عذر ہی اور حدیث صحیح میں ہے کہ تم میں سے کوئی مومن نہیں جب تک کہ اپنے بھائی کے واسطے وہی نہ چاہے جو اپنے واسطے چاہتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یشاءوا یا یغیرہم۔ یعنی اللہ تعالیٰ نہیں بدل ڈالتا جو حال کسی قوم کا ہو رہی بات کہ وہی لوگ بدل ڈالتے ہیں جو انکے دلوں میں تھا۔ یعنی اپنی تینوں اور عادتیں خراب کر دیتے ہیں تب اللہ تعالیٰ انکی حالت بدل دیتا ہے۔ یہ حال میں اسکے فضائل کہان تک بیان کروں خود سمجھ لینا چاہیے کہ اسلام میں یہ بڑا رکن ہے جیسا کہ شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا حالانکہ ناواقف آدمی کو اس کلام شیخ سے تعجب ہوا ہو گا کہ ارکان اسلام تو حدیث میں مذکور ہیں اور شیخ نے یہ کیسے ارکان بیان کیے ہیں۔ اور تسلیم سے یہ درادہ کہ جو اہل انبیاء خواہ ہلکا یا بھاری تقدیر سے پیش آئے یا اسکے احکام کی بجا آوری میں پیش آئے اسکو اچھی طرح جان لے اور تفویض ہے کہ ہر طرح اپنے آپ کو اور ان کام کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اور غصہ پی جانے کی تفسیر انشاء اللہ تعالیٰ والکافیین الغیظ الالبیہ کی تفسیر میں آوگی۔ قال شیخ اور حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب بندہ کا اسلام سچ ہو کہ وہ نعمتوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہچانے اور اسی پر توکل کرے اور اسے

حکیم کو تسلیم کرے تو مسلمان ہو اور اگر ایسا نہ ہو تو وہ حقیقت اسلام نہیں ہے بلکہ نام کا مسلمان ہے۔
فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ ابْتِغَىٰ وَفَلْ لِلَّذِينَ آوَوْا الْكِتَابَ الْأَمَّيِّينَ عَاسَلَمْتُ
 پھر اگر تجھے چھوڑ دیں تو کہہ کہ میں نے تاج کیا اپنا منہ اللہ کے حکم پر اور جو کوئی میرا پیرو ہو اور کہے ان لوگوں کو جو کتاب دیے گئے تھے اور یہ پر حوں کو چھوڑا
فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ
 تم بھی تاج رہتے ہو سو اگر تاج ہوے تو راہ پر آئے اور اگر دے لوگ منہ موڑے تو تیرا ذمہ بھی ہو پورا دیا اور اللہ کی نگاہ میں ہیں سب بندے
فَإِنْ حَاجُّوكَ۔ خاکسک الکفار یا محمد فی الدین۔ پھر اگر چھوڑ دیں تجھے کافر لوگ یا محمد دین اسلام میں بیٹے مثلاً نصرانی کہیں کہ دین تو

تصاریف اور یہودیوں کہ نہیں تو یوں یہودی اور یہودیوں کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں دین فقط دین اسلام ہے۔ **قُلْ لِمَ اسْلَمْتُمْ**
وَسُجَّيْ لَكُمْ۔ انھوں نے انا۔ **وَمَنْ اتَّبَعَنِي**۔ وخص الاموال الذکر لشرع غیرہ اولی۔ تو کہہ کے ان جھگڑے والوں کو کہ تابع کرو یا میں نے
اپنا منہ واسطے اللہ کے لیے میں مطیع ہوا اللہ تعالیٰ کے واسطے میں خود اور وہ شخص جس نے میری اتباع کی واضح ہو کہ خاص کر کے منہ کو ذکر کیا
اسوجہ سے کہ منہ اشرف ہے تو منہ کے سوا بے جو کچھ بدن راوہ بدرجہ اولی تابع ہو گا اسلام اس میں معنی انبیاء ہیں اور حاصل تعبیر بوجہ سے ذات
ہر پس معنی یہ کہ اخلصت نفسی شد و جدہ میں نے خالص کر دیا اپنی ذات کو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کے لیے (البیضاوی والحدادک)
اور قرآن نے کہا کہ اخلصت جنتی و علی جدہ۔ یعنی میرے سب کام خالص اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک لہ کے واسطے ہیں ذکرہ فی العالم۔ **وَقُلْ**
لَكَزَيْنٍ اَوْ ثَوَالِ الْكِتَابِ۔ الیہود والنصارى۔ **وَالْاَقِصِيَيْنِ**۔ مشرکی العرب۔ اور امی محمد توان یہود و نصاریٰ اور بے پڑھوں یعنی
عرب سے کہہ دے کہ۔ **اسْلَمْتُمْ**۔ کیا تم اسلام لاتے ہو یعنی اسلام لاؤ جیسے قول فعل انتم منتمون۔ میں یہ معنی ہیں کہ انہو تم باز
ہو۔ **فَاِنْ اسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا**۔ من الضلال۔ پھر اگر یہ لوگ اسلام لائے تو راہ پائی مگر ابھی سے۔ **وَاِنْ قَوْلُكُمْ**۔ عن الاسلام
اور اگر انھوں نے اسلام لائے سے منہ موڑا۔ تو سمجھ لے کہ۔ **فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ**۔ التبلیغ للرسالۃ۔ سچ تو یہی واجب ہو کہ رسالت الہی
کو پہنچائے۔ **وَاللَّهُ يَبْصِرُ الْعَوَاذِ**۔ فیما زیم باعمالہم اور اللہ انہو اپنے بندوں کے اعمال کا پس ہا انکو ان کے کاموں کی سزا
دیگا۔ یعنی چاہے دنیا و آخرت میں یا فقط آخرت میں۔ اور یہ حکم قیل سکے تھا کہ جہاد کا حکم دیا جاوے واضح ہو کہ قول فان جاوہک بیان
حجت نہیں یعنی ایسی دلیل جس سے صدق ظاہر کر کے مغلوب کیا جائے اس واسطے کہ اہل کتاب غیرہ پر صدق رسالت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی جتنیں بکثرت خود قائم ہو چکی ہیں اور آیات واضح و ظاہر کثرت سے موجود ہیں پس مراد انکی خصوصیت و عناد ہے اس واسطے جملہ
مفسرین نے مجھے خاص ہو کر لیا ہے اور ہمیں اشارہ ہو کہ یہ لوگ شدید انخصوصیت ہیں۔ قول دین اتبعن۔ اصل میں میں اتبعنی تھا یا منکم حذف ہوا
جیسے یارب اور فاتقون اور فارہ ہوں۔ میں حذف ہوئی ہے۔ اور عطف اسکا اسلمت کے فاعل پر ہے اور وہ ضمیر متصل ہے لیکن چونکہ اس میں
فصل آگیا ہے لہذا متصل کو بدون منفصل کرنے کے عطف مستحسن ہوا۔ قول اسلمتم ابن جریر وغیرہ نے کہا کہ استفہام تقریری میں متضمن امر ہے۔ اور
زجاج نے کہا کہ استفہام تنہید ہے اور معنی یہ ہیں کہ جتنیں میں ہیں جو کچھ چاہیے تمہیں سب حاصل ہو چکیں جو مقتضی ہیں کہ لا محالہ اسلام حاصل
ہو فعل اسلمتم کا اسلمت ام اتتم بعد علی لکفر۔ پھر کیا تم ایمان لائے ہو جیسے میں ایمان لا رہا ہوں یا ابھی تک کافر ہو۔ اور اس استفہام میں لکھنا
ولائی کرنے ذوق ہے الصاف ہو کہ چونکہ منصف آدمی کو جب حق ظاہر ہو گیا تو وہ اس کے قبول یقین کرنے سے نہیں کہتا ہو کہ وہ البیضاوی وغیرہ
قول فان اسلموا فقدا ہتدوا صحیح السنہ نے معالم میں ذکر کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو اہل کتاب کو پڑھ سنایا تو بولے کہ ہم اسلام لائے تو اپنے
خوایا کہ یہی بود تم کو ابھی دیتے ہو کہ عذر بندہ اللہ تعالیٰ کا اور اسکا رسول ہوئے معاذ اللہ وہ بندہ نہیں ہے اور نصاریٰ سے کہہ کہ تم کو ابھی دیتے ہو کہ عذر بندہ
اللہ تعالیٰ اور اسکا رسول ہوئے کہ معاذ اللہ وہ بندہ نہیں ہے پس اللہ عزوجل نے فرمایا فان تولوا فانا علیک البلاغ۔ فان تولوا کی جزا محذوف ہے یا علیکم البلاغ
تو تجھے کچھ ضرر نہیں ہے سکتے ہیں۔ فانا علیک البلاغ کیونکہ تجھ پر ہی تھا کہ تو رسالت کی تبلیغ کر دے اور یہی ہدایت تو وہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ اور اس
آیہ کریمہ کو بعض نے کہا کہ تمکیر اور مراد اس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی ہے کہ اگر آپ کو یہ نعم لاحق نہ ہو کہ باوجود آیات و حجتوں کے یہ کوئی ایمان نہیں
لاتے ہیں اور بعض نے فرمایا کہ نسخ ہے اور یہی مفسر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ لَا يَتُوبُ اِلَيْهِمْ اللّٰهُ وَبِقَتْلُوْنِ السَّكَتِيْنَ يَخْرُجُوْنَ زَوْا يَكْفُرُوْنَ **الَّذِيْنَ**
جو کفر میں ہیں اللہ کی طرف سے توبہ نہیں لے سکتے اور قتل کی سزا سے نکلتے ہیں اور ان کے قتل سے توبہ نہیں لے سکتے۔

حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ حَمْرَهُ عَلَيْهِمْ نَارُ السَّعِيرِ الَّذِينَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِكَرْهٍ

فرمایا کہ جو لوگ ایسے ہیں کہ آیات الہی سے انکار کرتے اور قتل کرتے ہیں (یا قتال کرتے ہیں) انہوں کو ناحق اور ایسے لوگوں کو قتل کروالتے ہیں جو

ایس قانون کو بنی اسرائیل میں سے ایک شوستر آدمیوں نے جو عابد خدا پرست تھے اس فعل سے منع کیا تو انکو بھی اسی روز قتل کر ڈالا ایس نے

دولم۔ بعد اب درود ہندو۔ یعنی انکے واسطے دوزخ و عذاب الیم ہر ساگر کہا جائے بشارت تو خوشخبری کو کہتے ہیں اور عذاب الیم میں سب سے بڑا

اغل ہوئی اسوجہ سے کہ موصول یعنی الذین۔ جو ان کا اسم ہو وہ مشابہ لبشر ہو گا کیا گیا ان الذین کفروں فمن کفر لبشر سم۔ یعنی البتہ لو کہ

میر کرم اللہ ووصلۃ رحم۔ ایسے ہی بہ کار لوگ ہیں کہ ان کے اعمال سٹ گئے یعنی نیکی یا نیکہ صدقہ و صلہ رحم کے جو کچھ کی تھی سٹ گئی فی

مذہب سے بچانے والا کوئی انکار دگار نہیں ہے۔ جب اللہ عزوجل نے اس بیت میں اہل کتاب کی مذمت فرمائی کہ انھوں نے سخت گناہوں کا

۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲

اس شخص سے قتل کیا اور سزا کا فیصلہ کیا۔ اور محرم کے روز سزا دی۔ کہ اگر اس شخص کو نہ مرنے دیا جائے گا تو اس کے لئے سزا دی جائے گی۔

کے گزروے ہیں اور ایک ایک وقت میں بہت بہت ہر سبط اور ہر فرقہ کی ہدایت کے واسطے شہروں، مغزوں میں پچاس پچاس اور سو سو یا

تعداد میں ہوتے تھے انہیں صرف وحی آتی تھی۔ اور کتاب نہیں آتاری جاتی تھی پس ہر ایک اپنی قوم کو نصیحت کرتا تھا پس وہ لوگ انکو جھوٹا بتاتے اور قتل کر ڈالتے پھر قوم والوں میں سے جنہوں نے انکی تصدیق کی اور مانا تھا وہ لوگ کھڑے ہوتے اور عدل کرنے کی نصیحت کرتے اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کرتے یعنی بھلائی کرنے کو کہتے اور بُرائی کرنے سے منع کرتے اور اپنی قوم کو سمجھاتے تو انکو بھی قتل کر ڈالتے تھے اور ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ قیامت کے روز سب سے سخت عذاب کس شخص کو ہوگا تو فرمایا کہ اس شخص کو جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا ایسے شخص کو قتل کیا جسے شرعی حکم بجالانے کو کہا اور جو شرع میں منع ہے اس سے باز رہنے کا حکم دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی یہ آیت ان الذین کفروں آیات اللہ تا قولہ والہم من ناصرین۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امی ابو عبیدہ جان لے کہ نبی اسرائیل نے ایک وزون چڑھتے وقت ایک دم سے تینتالیس نبی قتل کر ڈالے پس نبی اسرائیل میں سے ایک سو ستتر آدمی مومن کھڑے ہوئے اور انہوں نے ان لوگوں کو جنہوں نے انبیاء کو قتل کیا تھا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا تو اسی روز کے آخر وقت میں قاتلوں نے انکو بھی قتل کر ڈالا پس اللہ عزوجل نے انھیں قاتلوں کو اس کی گریہ میں ذکر کیا یہ رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر اور شیخ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں کہا کہ اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی اسرائیل نے تین سو انبیاء کو چڑھتے دن میں قتل کیا اور آخر روز انکی کھیتی فروخت کرنے کا بازار لگا بارواہ ابن ابی حاتم واضح ہو کہ مفسر سبوطی نے فقط تینتالیس ذکر کیے تو بات یہ کہ ہر شہر والوں نے اپنے انبیاء کو قتل کیا تو کسی شہر میں ۲۴ ہو گئے اور ملا کر تین سو اور کم و بیش ہو سکتے ہیں۔ قولہ تعالیٰ اولکالذین حبطت اعمالہم فی الدنیا والآخرة۔ یعنی جو نبی کے قتل انھوں نے کیے وہ سب باطل ہو گئے کیونکہ وہ مسلمان نہیں بلکہ کفار اگر کوئی کام ایسا کرتے ہیں جس سے اسلام کے سوا کرنے میں ثواب جہاں آخرت کا بھی موجود ہو تو کافر کو اسکا بدلہ لا بیٹھتے حق عزوجل سن لیا میں دیدیا جانا ہو بخلافت ان قاتل انبیاء کا وہوں کے کہ دنیا میں بھی انکے اعمال باطل کر دیے پھر آخرت کا کیا ذکر ہی بلکہ انکے ساتھ وہ معاملہ کیا گیا جو سخت بدکاروں کے ساتھ ہوتا ہے کہ دنیا میں انھوں کیسے گئے اور انہیں خوار می دغا لگے ترا اور آخرت میں اصلی عذاب ہو گا اور حضرت ابن عباس سے بسند صحیح روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حضرت یحییٰ بن کریم علیہما السلام کو بارہ حواریوں کے ساتھ بھیجا وہ لوگوں کو جو ان اور سب تعلیم کرتے وہاں یہ بھی منع فرماتے تھے کہ بھائی اکی لڑکی سے نکاح نہ کرو اور وہاں جو بادشاہ تھا اسکے بھائی کی ایک لڑکی تھی جسے بادشاہ شہزادہ تھا اس کا نام بادشاہ نے اسکو چاہا اور ہر روز اسکی خاطر داری میں اسکی فرمائش ہوتی تھی سب پوری کرنا شروع کیں پھر اس لڑکی کی ماں نے اس سے کہدیا کہ اب جب تجھے پوچھے کہ تلو کیا ضرورت ہے تو کہنا کہ تم مجھے بن کر یا کو قتل کر دو یہ میری حاجت ہے پس اس لڑکی نے موافق تعلیم اپنی ماں کے بادشاہ سے حضرت یحییٰ کے قتل کرنے کی نسبت کہا تو بادشاہ نے اسکو جواب دیا کہ اس بات کے سولے اور جو کچھ تم کہو وہ کروں اس غرض سے کہ اگر میں تو یہی مانگتی ہوں اور کچھ نہیں چاہتی ہوں پھر جب نہایت طعناں ہوا تو اس نے اپنا سر ہر دو نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قتل کا حکم دیا وہ ایک طشت میں سج کیے گئے مگر جم کہتا ہے کہ یہ یوں کی دلیرانہ بدکاریاں آخر کافس کی شہوت پرستی بہت بڑھ گئیں و راول ہی سے انکی کشتی پر شعلہ تھتہ ہو گئی تھی اور یہ قتل انبیاء علیہم السلام بہت سخت ہے لہذا حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں سخت عذاب اس شخص پر جس نے کسی پیغمبر کو قتل کیا یا اسکو کسی پیغمبر نے قتل کیا ہو کما فی الصحیح لہذا یہود پر غضب پر غضب آیا اور انہیں سزا کا ظاہر ہو گیا چنانچہ جب اس بادشاہ مرد و مرنے یحییٰ علیہ السلام کو قتل کیا تو انکے خون کا ایک قطرہ چمٹک گیا وہ برابر جوش مارتا تھا ہر آنک کہ اللہ تعالیٰ نے بخت نصرا دشاہ داہل کو جو کافر تھا مسلط کیا پس ایک بڑھیا نے اسکو اس معاملہ کی نمائش کی پس بخت نصر کے دل میں ڈال دیا گیا کہ وہ برابر قتل کرے یہاں تک کہ اس خون کا جوش ٹھہر جائے پس اسے

ایک دن میں ایک قسم اور ایک سن کے ستر ہزار نبی اسرائیل قتل کر ڈالے تب وہ خون جوش کھلنے سے تھم رہا تھا کہ منتر جہم ہزاروی یا لاسنا چرخ
اور اندر و جل نے باوجود اس عذاب کے آخرت میں سخت عذاب کا وعدہ مقرر فرمایا ہے اور اسمیں اشارہ ہے کہ حاکم ظالم کا نام
روکنا سب پر لازم ہے اور حدیث صحیح میں اس پر بڑے ثواب کا وعدہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ کیونکر حکم آئی میں نافرمان ہونے سے
سبب خود ہوتے ہیں اور ظاہر ہوا کہ قتل پیغمبر کفر و جہنم کا عذاب ہے اگر کہا جائے کہ فتنہ ہم جناب الیم میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ انکو یہ
بات سنا دیں حالانکہ مدت دراز گزری کہ یہ قاتلان انبیام کہتے تھے پھر کیونکر انکو سنا یا جائیگا۔ تو جواب دہ وہ ہے ہر اولیٰ اولاد و اہل جو باقی
وزمانہ حضرت صلعم میں موجود تھی انکو سنانے کا حکم ہے جو کہ اپنے باپ دادوں کی خوبی کی شناخاں تھے اور حاصل یہ کہ ان موجودین کو عبرت
دلائی اور دوم یہ کہ جو حضرت صلعم کے وقت میں موجود ہوں ان کے دل میں بھی اپنے باپ دادوں کے دلوں پر نگھے کہ انھوں نے ابتداء میں دھوکے سے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مومنوں کے قتل کا قصد کیا تھا لیکن اندر و جل نے حضرت صلعم کو محفوظ فرما دیا تھا اور ان مردودوں کا ذکر نہیں
لوثایا اور اصل قصہ صحاح میں ہے اور اس سے قتل نبی کا مسئلہ تو مخصوص معلوم ہوا پھر جان لینا چاہیے کہ نبی کو گالی دینا و سبب شتم کرنا تو
است نے اتفاق کیا ہے کہ اگر حالت کفر میں کیا تو اسلام لانے پر معاف ہوگا کیونکہ اس حالت میں وہ اندر و جل کی جناب میں گستاخ تھا وہ
معاف ہوا تو یہ بھی معاف ہوگا اور اگر اسلام لانے کے بعد اسے ایسا کیا تو مذہب ہے کہ قتل کیا جائے اور تو یہ نہیں ہے اور بعض محققین بالکلیہ
وغیرہ کے بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ اس کے یہ ہیں کہ اس سے توبہ لینا بیجا اگر اسے توبہ کر لی تو اس کے واسطے عاقبت میں بہتری کی امید ہے لیکن
وہ توبہ کرے یا نہ کرے بہر حال وہ قتل کیا جائیگا بجرم مذکور اور یہ خاص حکم بیان ہوا ہے اور ہوشیار رہنا چاہیے کہ جو شخص حکم شرعی میں نصیحت
کرے مٹتی کہ مارے بھی تو مومنوں کو اللہ تعالیٰ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے یہ واجب ہے کہ اس کے سامنے سر جھکا لیں اور کچھ نہیں
اسمیں اللہ و رسول کے محبوب ہونگے اور اللہ تعالیٰ و اس کے رسول صلعم کے نزدیک بڑی عزت ہوگی یہاں دنیا میں شیطان کے ورغلانے
میں نہ آویں کہ اسے ہموں ذلیل کیا کیونکہ یہ ذلت نہیں ہے اور اگر جواب ہے ہی تو البتہ ذلت ہے اور سمجھانے والے کا قصور نہیں ہے کیونکہ یہ دین اسی نصیحت پر ہے
الَّذِينَ الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يَدْخُلُونَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بِهِمْ وَيَنْصَحُوا لَهُمْ
تو نے نہیں دیکھا ان لوگوں کو جو دیے گئے ہیں کچھ حصہ کتاب سے بلائے جاتے ہیں کتاب الہی کی طرف تاکہ حکم کرے انہیں پھر
یَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُوَ مُعْرِضُونَ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نُّمِثَّ الشَّارَ إِلَّا آيَامًا
ہٹ رہے ہیں بعض انہیں کے قافل کر کے یہ اس واسطے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہرگز نہ لگی اگر مگر سنیوں
مَعْلُودَاتٍ وَغَرَّ حُرُوفُ دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۚ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعَتْ لَهُمْ
گنتی کے اور یہ کہ اپنے دین میں اپنی تراشی و افون سے پھر کہنا ہوگا جب ہم انکو جمع کریں گے
لَيَقُولَنَّ لَا سَرِيَّةَ فِيهِ وَوُثِّقَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُوَ لَا يُظْلَمُونَ ۚ
ایک دن جسین شہر نہیں اور پورا پاؤنگا ہر کوئی اپنا کیا اور اپنے کچھ ظلم نہ کیا جائیگا
الَّذِينَ الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ - التَّوَارِثُ یعنی لوگوں
تو نے دیکھا جنکو کتاب توریث سے ایک حصہ دیا گیا ہے۔ يَدْخُلُونَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بِهِمْ وَرَحَالِكُمْ بِلَا
جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف تاکہ ان کے درمیان فیصلہ فرمادے ف تو اپنے واجب تھا کہ کتاب کے حکم کو مانیں لیکن اور نہیں

لعن ابن اوفی اور عدی بن عمرو نے کہا کہ اے محمد آپ نے ہم پر ظلم کیا ان دونوں پر رحم نہیں آتا یہی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میرے
 چھوٹے درمیان تو ریت ہے بولے کہ ہاں یہ انصاف ہے۔ آپ نے فرمایا کہ تم میں کون شخص تو ریت کا بڑا عالم ہے۔ بولے کہ عبداللہ بن عمرو یا
 لیسر اسکو فدک سے بھیج کر بلوایا پس حضرت صلعم نے بارہ تو ریت حسین آیتہ الرحمہ آئی تھی منگوایا اور ابن عمرو یا کلنے سے کہا کہ چڑھ اسنے
 پڑھنا شروع کیا جب آیتہ الرحمہ پہنچا تو اس پر چھیلی رکھی اور اگے پڑھ گیا پس عبداللہ بن سلام نے کہا کہ یا رسول اللہ وہ چھوڑ گیا اور
 خود اسٹھکرا سکا ہاتھ دھان سے اٹھا کر آیتہ پڑھ دی کہ محسن و معصنہ اگر دونوں ناکرین اور اپنے گناہ قائم ہوں تو دونوں رحم کیے جاویں اور اگر یہ عورت
 پیٹ سے ہو تو انتظار کیا جائے یہاں تک کہ جو اسکے پیٹ میں ہو وہ پیدا ہو جائے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر روز ناکار ان
 یہود پر حکم دیا کہ وہ رحم کیے گئے پس یہود غصہ ہو کر پھر گئے **قال المتزحم** دو بائین یہاں جان لیتا چاہیے ایت کہ خیر اسوقت میں حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا تھا اور یہود کو جزیرہ پرومان لے لیا تھا۔ دوم یہ کہ جب ان لوگوں نے حضرت صلعم کے پاس ہر فدیہ کیا تھا تو جو حکم ہی
 وہ جاری کرنا ضرور ہوا اور یہود کو یہ بھی اختیار نہ رہا کہ جو حق حکم آپ نے دیا تھا اسکو نہ مانیں اور یہ حدود میں ہیں۔ قولہ **لن تمسنا النار الا انا**
معدوات اکثر مفسرین نے لکھا کہ ایام معدوات سے وہ لوگ کہتے کہ چالیس و تینک جتنی مدت انکے باپ وادوں نے گوسالہ پوچھا تھا۔
 آگ میں رہیں گے اور بن تمسنا سے اشارہ ہو کہ وہ بھی بہت خفیف چھو جانے کے مانند عذاب ہوگا۔ اور بعض نے کہا کہ وہ کہتے تھے کہ یقیناً اللہ
 سے وعدہ کروا کر اسکی اولاد کو دو فرخ میں بٹالیکا کر قسم پوری کرنے کو لینے اللہ تعالیٰ نے کہا۔ ان ستمکاروں کا ان علی ربک حما مقضیا۔
 یعنی اللہ تعالیٰ نے ختم کر دیا کہ ہر ایک اس میں جاویگا۔ اگرچہ بنیوں کو کچھ تکلیف ہوگی۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ انھوں نے یہ
 دعویٰ کر رکھا تھا کہ فقط سات روز عذاب کیے جاویں گے ہر ہزار سال دنیا کے عوض ایک روز عذاب میں رہیں گے۔ قولہ **وغيرهم في دينهم ما كانوا**
يفترون مفسر اللہ نے فی دینہم کو یفتریوں کے متعلق کیا جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے اور سراج میں اس پر اعتراض کیا کہ باقبل موصول کا تعلق اسکو
 مابعد سے نہیں ہو سکتا ہے پس وہ غریب سے متعلق ہے پس کوئی تقدیم و تاخیر نہیں ہے۔

قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمَالِ تَوْتِي الْمَالِ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمَالِ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُؤْتِي
 تو کہ اے میرے اللہ مالک مالک سلطنت کے تو سلطنت دیوے جسکو چاہے اور سلطنت چھین لیوے جس سے چاہے اور عورتوں کو
مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ بِبَيْدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ شَيْءٍ قَدِيرٌ تَوْفِيقِي
 جسکو چاہے اور ذات دیوے جسکو چاہے نیزے ہاتھ ہر سب بھلائی بیشک تو ہر چیز پر قادر ہے تو نے آگے
اللَّيْلِ فِي الظُّلُمِ وَتُؤْتِي الظُّلُمِ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ
 رات کو دن میں اور تو نے آدے دن کو رات میں اور تو نکالے جیتا مردے سے اور تو نکالے مردے
مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِعَاجِلٍ حِسَابٍ
 جیتے سے اور تو رزق دیوے جسکو چاہے جلد شمار

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو ملک فارس و روم کا وعدہ دیا تو منافقوں نے کہا کہ یہ بات یہ تو محال بات ہے تب نازل ہوا
قُلِ اللَّهُمَّ کہ یا اللہ۔ تو توفیق۔ تعالیٰ۔ تو ہی عطا کرتا ہے۔ **الْمَالِ مَنْ تَشَاءُ** من خلقک سلطنت جسکو تو چاہتا
 ہے اپنے مخلوق میں سے **وَتَنْزِعُ الْمَالِ مِمَّنْ تَشَاءُ** اور نکال لیتا ہے سلطنت جس مخلوق سے چاہتا ہے۔ **وَتُؤْتِي**

جنس ملک کا مالک علی الاطلاق ہر لیسین میں ایسا تصرف کرتا ہے جیسے وہ لوگ جنکو مالک کر دیا ہو ملک میں تصرف کرتے ہیں اور ہذا ثانی ہر ایسی مالک
 الملک کذا فی المدارک والمعالی اور بعض نے کہا کہ ملک سے مراد نبوت ہے اور بعض نے کہا کہ غلبہ اور بعض نے کہا کہ مال اور بندے اور ظاہر اس سب کو
 شامل ہے ہر چیز ملک کا لفظ مشتمل ہے اور بعض نے کہا کہ ملک سموات وارض مراد ہے اور بعض نے کہا کہ ملک قناعت مراد ہے اور معال میں ہر ایک
 تعلے نے بعض کتب میں فرمایا کہ میں ہی شہنشاہ ہوں میں ہی بادشاہوں کا مالک ہوں بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں اگر بندوں کی
 میری اطاعت کی تو بادشاہوں کو اپنی رحمت کر دیتا ہوں اور اگر نافرمانی کی تو بادشاہوں کو اپنی عذاب کر دیتا ہوں پس تم لوگ بادشاہوں کی
 ہر گویا میں نے پڑو بلکہ میری طرف رجوع لاؤ میں ان لوگوں کو پھر جہان کو دوں گا۔ پس قولہ توئی الملک من تشاء وتنزع الملک من تشاء سے مراد
 ملک کے عام معنی سے بعض نوع ہیں اور بار بار نشان نزول کے ظاہر سلطنت وزمین مراد ہے۔ اور ایسے ہی قولہ وتغزو من تشاء وتذل من تشاء
 میں بھی عزت و ذلت تمام ان امور کو شامل ہے جو شرع میں عزت و ذلت قرار دیے گئے ہاں کہ عام مسلمانوں کے ساتھ ناجائز جماعت میں
 شریک ہونا عزت ہے اور اس سے عار کرنا ذلت ہے اور شان نزول پر عزت بلکہ اور ذلت نیز ملک مراد ہے اور یہ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 تعلیم فرمائی۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم عظیم اس آیت میں ہے قل اللہ مالک الملک تاکولہ فی حساب
 اور معاذ رحمہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ مجھ پر قرضہ ہے تو آپ نے معاذ رحمہ کو تعلیم کیا کہ یہ آیت پڑھیں
 پھر دعا کریں کہ اے رحمن الدنیا والاخرۃ اے رحیم الدنیا والاخرۃ تو ہی دیتا ہے دنیا و آخرت میں سے جسکو چاہتا ہے اور منع
 کرتا ہے جسکو چاہے رحم کر مجھ پر ایسی رحمت کہ میں تیری رحمت سے تیرے سوا ہر کسی کی رحمت سے بے پروا ہو جاؤں اے اللہ میرے مجھے
 تو نگہ کر دے محتاجی سے اور مجھے قرضہ ادا کر دے رواہ ابن ابی الدنیا والبطانی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا میں تجھے ایسی عا سکھلاؤں کہ تو اس سے دعا مانگے اگر تجھ کو ہر ایک کے برابر قرضہ ہو تو اللہ تعالیٰ
 اسکو تجھے ادا کر دے پھر اوپر کی روایت کے سوا فق ذکر کیا۔ رواہ البطانی فی المعجم الصغیر بسند جید۔ قولہ بید کا پھر بھی اس نے معاملہ میں
 کہا کہ اصل میں بید کا انجیر و انثر تھا پس خرف کیا گیا کہ وہ خند شیر ہے جیسے قولہ اسرائیل تقیم الحجر میں ہر اسی کو البرد۔ پس ایک کے ذکر سے
 اسکی خند سے کفایت ہوئی۔ اور بعض نے کہا کہ خبر کو بوجہ مقام دعا ہونے کے مخصوص کیا اور کشف و بصیفاوی میں ہر ایک خبر کو ذکر
 ذکر کیا نہ مگر کو اسوجہ سے کہ مثر اس راہ سے کہ وہ قضاء حق عزوجل ہے مضمین خیر ہے پس جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر سب خیر ہے اور حق یہ
 یہ کہ مقام دعا میں خیر ہر اقتضار ہے اور اگر گفتگو پر مدار ہو تو جو مفسر نے اختیار کیا وہ ارجح ہے اور جبکہ اعتقاد میں فساد ہو نہ سمجھتے ہیں
 کہ مثر اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے حالانکہ اس آیت میں ان کے ہاتھ کوئی دلیل نہیں ہے۔ قولہ تخرج اکی من المیت وتخرج المیت من اکی
 یعنی انسان طائر کو لفظ و صیغہ سے برعکس۔ اور ایسا ہی مجاہد نے تفسیر کیا ہے اور مفسر نے کال انسان یعنی کاف زیادہ مکر کے اشارہ کیا کہ یہ
 بطور مثال کے ہے اور تفسیر میں کثیر میں ہر اسی نکالتا ہے کھیتی کو دانہ سے اور دانہ کو کھیتی سے اور درخت خرما کو اسکی گٹھلی سے اور گٹھلی کو
 خرباز سے اور مرغی کو انڈے سے اور انڈے کو مرغی سے اور مومن کو کافر سے اور کافر کو مومن سے اور اسی طور پر تمام اشیاء جاری ہیں۔ کیا میں
 میں کہا کہ اخیر صورت کو ابن ابی حاتم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور معال میں کہا کہ حسن خطا لے فرمایا کہ یعنی تو نکالتا ہے
 کو کافر سے اور نکالتا ہے کافر کو مومن سے پس مومن قلبی باطن کا زندہ ہے۔ اور کافر باطن و قلب کا مردہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اوتن
 کان میتا فاحیہنا الہ۔ بھلا وہ شخص کہ مردہ تھا پھر مرنے اسکو زندہ کر دیا الی آخرہ۔ اور عبیدہ اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ خالد

ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہی شہنشاہ ہوں میں ہی بادشاہوں کا مالک ہوں بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں اگر بندوں کی میری اطاعت کی تو بادشاہوں کو اپنی رحمت کر دیتا ہوں اور اگر نافرمانی کی تو بادشاہوں کو اپنی عذاب کر دیتا ہوں پس تم لوگ بادشاہوں کی ہر گویا میں نے پڑو بلکہ میری طرف رجوع لاؤ میں ان لوگوں کو پھر جہان کو دوں گا۔ پس قولہ توئی الملک من تشاء وتنزع الملک من تشاء سے مراد ملک کے عام معنی سے بعض نوع ہیں اور بار بار نشان نزول کے ظاہر سلطنت وزمین مراد ہے۔ اور ایسے ہی قولہ وتغزو من تشاء وتذل من تشاء میں بھی عزت و ذلت تمام ان امور کو شامل ہے جو شرع میں عزت و ذلت قرار دیے گئے ہاں کہ عام مسلمانوں کے ساتھ ناجائز جماعت میں شریک ہونا عزت ہے اور اس سے عار کرنا ذلت ہے اور شان نزول پر عزت بلکہ اور ذلت نیز ملک مراد ہے اور یہ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تعلیم فرمائی۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم عظیم اس آیت میں ہے قل اللہ مالک الملک تاکولہ فی حساب اور معاذ رحمہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ مجھ پر قرضہ ہے تو آپ نے معاذ رحمہ کو تعلیم کیا کہ یہ آیت پڑھیں پھر دعا کریں کہ اے رحمن الدنیا والاخرۃ اے رحیم الدنیا والاخرۃ تو ہی دیتا ہے دنیا و آخرت میں سے جسکو چاہتا ہے اور منع کرتا ہے جسکو چاہے رحم کر مجھ پر ایسی رحمت کہ میں تیری رحمت سے تیرے سوا ہر کسی کی رحمت سے بے پروا ہو جاؤں اے اللہ میرے مجھے تو نگہ کر دے محتاجی سے اور مجھے قرضہ ادا کر دے رواہ ابن ابی الدنیا والبطانی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کیا میں تجھے ایسی عا سکھلاؤں کہ تو اس سے دعا مانگے اگر تجھ کو ہر ایک کے برابر قرضہ ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو تجھے ادا کر دے پھر اوپر کی روایت کے سوا فق ذکر کیا۔ رواہ البطانی فی المعجم الصغیر بسند جید۔ قولہ بید کا پھر بھی اس نے معاملہ میں کہا کہ اصل میں بید کا انجیر و انثر تھا پس خرف کیا گیا کہ وہ خند شیر ہے جیسے قولہ اسرائیل تقیم الحجر میں ہر اسی کو البرد۔ پس ایک کے ذکر سے اسکی خند سے کفایت ہوئی۔ اور بعض نے کہا کہ خبر کو بوجہ مقام دعا ہونے کے مخصوص کیا اور کشف و بصیفاوی میں ہر ایک خبر کو ذکر ذکر کیا نہ مگر کو اسوجہ سے کہ مثر اس راہ سے کہ وہ قضاء حق عزوجل ہے مضمین خیر ہے پس جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر سب خیر ہے اور حق یہ یہ کہ مقام دعا میں خیر ہر اقتضار ہے اور اگر گفتگو پر مدار ہو تو جو مفسر نے اختیار کیا وہ ارجح ہے اور جبکہ اعتقاد میں فساد ہو نہ سمجھتے ہیں کہ مثر اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے حالانکہ اس آیت میں ان کے ہاتھ کوئی دلیل نہیں ہے۔ قولہ تخرج اکی من المیت وتخرج المیت من اکی یعنی انسان طائر کو لفظ و صیغہ سے برعکس۔ اور ایسا ہی مجاہد نے تفسیر کیا ہے اور مفسر نے کال انسان یعنی کاف زیادہ مکر کے اشارہ کیا کہ یہ بطور مثال کے ہے اور تفسیر میں کثیر میں ہر اسی نکالتا ہے کھیتی کو دانہ سے اور دانہ کو کھیتی سے اور درخت خرما کو اسکی گٹھلی سے اور گٹھلی کو خرباز سے اور مرغی کو انڈے سے اور انڈے کو مرغی سے اور مومن کو کافر سے اور کافر کو مومن سے اور اسی طور پر تمام اشیاء جاری ہیں۔ کیا میں میں کہا کہ اخیر صورت کو ابن ابی حاتم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور معال میں کہا کہ حسن خطا لے فرمایا کہ یعنی تو نکالتا ہے کو کافر سے اور نکالتا ہے کافر کو مومن سے پس مومن قلبی باطن کا زندہ ہے۔ اور کافر باطن و قلب کا مردہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا اوتن کان میتا فاحیہنا الہ۔ بھلا وہ شخص کہ مردہ تھا پھر مرنے اسکو زندہ کر دیا الی آخرہ۔ اور عبیدہ اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ خالد

قولہ و تذل من تشاء یعنی ظالمین سے نوا ان کے جسکو چاہتا ہو ذلیل کرنا ہو اور شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ سلطنت تحقیقی تو ایمان پر اور
 بسا اوقات یہ ایمان آدمی باس مانگی چیز کے مانند ہوتا ہو اور بسا اوقات ایمان عطا ہوتا ہو کہ اس سے نہیں لیا جاتا ہو پس جو شخص کہ دین و شریعت
 کے فرائض و واجبات و سنتوں پر قائم ہو اسکو ملک ملا اور تنزیع الملک من تشاء ہدایت و توفیق شریعت پر چلنے کی بھین بیاتی ہو قولہ بعد
 اخیر یعنی تو ہی قادر ہو ہر بات پر جسکو تو چاہے اور جس طرح چاہے۔ اور شیخ محمد بن علی نے فرمایا کہ ملک اصل معرفت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات صفات
 کا عارف ہونا بکشف و مشاہدہ و معاہدہ اور بعض کا برے ملک سے معنے رو سے زمین کے ملک مال و اسباب کے لیے ہیں چنانچہ جسمیں سے
 کہہ کہ قولہ تو فی الملک من تشاء یعنی تو جسکو چاہے ملک سے پس ملک سلطنت میں اسکو مشغول کر دے اور قولہ و تنزیع الملک من تشاء اگر جس
 چاہے ملک چھین لے یعنی جسکو تو نے اپنے واسطے برگزیدہ کیا انکو ملک میں مشغول ہونے سے الگ کر دیا پس زمین ملک کے اسباب کو اثر
 نہیں کرتے ہیں کیونکہ وہ اسرار ملک میں مشغول ہیں اور قولہ و تنزیع الملک من تشاء یعنی اپنے عت اس پر ظاہر کر کے اسکو عزیز کرنا ہو اور قولہ و تذل من تشاء
 یعنی اسکو جسم کے رسوم میں پھنسا کر ذلیل کرنا ہو۔ اور شیخ واسطی نے کہا کہ بڑی خوشخبری اسکو ہو جسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے لے سکے قلباً و اعضا کا
 بنادیا کہ وہ ان دونوں کی بڑائیوں سے بچارا۔ اور شیخ سبکی نے کہا کہ ملک یہ ہے کہ عالم کے خالق کے ساتھ ہو کر تمام عالم سے بہرہ ورا ہو و سہ۔
 قولہ تعالیٰ تو لیل اللیل فی النہار۔ ارواح کے نور میں نفس کی اندھیراں تو ہی نے داخل کی ہیں۔ اور نیز طبیعت کی اندھیراں قلوب کی صفائی ہیں
 فنا کی ہیں اور نیز حدوث کے پردے نور صمدیت کی روشنی ظاہر ہونے پر بھاڑ دیے۔ مثال الحشر جسم حدوث سے اسے ذات و صفات جاری
 تعالیٰ کے جو کچھ نوپیدا ہیں یعنی تمام مخلوق کہ جب تک نور عرفان حاصل ہوا اور نور قدیم کی روشنی انہیں چلی تو انکا حدوث شکستہ ہو گیا اگرچہ وہ ویسے
 ہی حادث رہے مگر آثار حدوث کے خود انکو ظاہر نہ ہونے کے لحاظ سے انکا وجود کمال و نیز جب جبروت کے انوار ظاہر ہوئے تو ملکوت
 کا قوام اٹھ گیا اور یہ صانع خالق عزوجل ہے۔ قولہ تعالیٰ و توج النہار فی اللیل۔ اشارہ یہ ہے کہ حضرت عزوجل کی صفت ہے کہ جو لوگ اپنی طبیعت
 کی پرویش میں پڑے ہیں اور برابر پر در پر اسکی تاریکیاں بڑھاتے ہیں انہیں انکے رباطوں کے انوار داخل ہوتے جاتے ہیں اور نیز توج النہار فی اللیل
 اشارہ ہے کہ آفتاب معرفت جو روشن تھا جبکہ اس شخص نے وہ باتیں کیں جو اسکے مرتبہ کے لائق نہ تھیں و وہ اس مرتبہ پر سرکے بیٹھے سمجھ لگاتی
 ہیں مثلاً قبلہ کی طرف تھو کا یا یا نون پھیلانے تو اس سے آفتاب معرفت میں گس لگ جاتا ہو اور یہ ہفت بھی ہوتا ہو جیسا کہ حالہ سے کوئی فتو
 اور سنتی واقع ہوئے اور اسکی تاریکی چڑھی تو نور معرفت میں پوشیدگی ہو گئی قولہ تعالیٰ و تخرج المحی من المیت اشارہ ہے کہ نور حق کا مشاہدہ نصیب کے
 ایسے دلوں سے جو فتنہ میں پڑ کر مردہ ہو گئے تھے معرفت کے درخت جاتا ہو اور اشارہ ہے کہ عارف کامل کا بدن جیسا کہ سلطان توحید کے غلبہ سے بوجہ زمین
 اٹھا سکتا ہو کیونکہ وہ دلوں میں سخت تفاوت ہو تو انکی روح پاک اس تن سے نکال لی جاتی ہو اور کشادہ میدان سرمدی میں کھی جاتی ہو کہ وہ ان
 طلب مشاہدہ کے واسطے جولانی کرتی ہو۔ اور احتمال ہے کہ یہ معنی ہوں کہ عارف کی روح کو ان مقامات بلند تک رسائی دیتی ہو و اسرار علم اور
 قول معروف اجساد نار و احنا ہمارے جسم ہمارے روح ہیں بعض شرح غنوی نے اسی معنی پر محمول کیا ہو اور حق یہ ہے کہ حقیقت انکے اجسام
 اصل خلقت میں دیگر اجسام سے خلاف ہوتے ہیں لیکن یہ نہیں کہ وہ روح کے مرتبہ کو پہنچ جاتے ہیں جیسا کہ بعض نادانوں نے وہم کیا ہو
 اسواسطے کہ عرفان سے انقلاب مہیت نہیں ہوتا ہو جسم جسم رہتا ہو اور روح روح اور ممکن ممکن کوئی اسپین سے بدل نہیں جاتا ہو ان
 طور آشہر سیوا سطلے لکے جسم میں نقصان ہونا چھ مضر نہیں ہو جیسا کہ سلمہ یاف تیریزی رحمہ اللہ کی حکایت جو مولوی روم نے نقل کی ہو
 اسپر شاہر ہی و اسرار علم بالصواب۔ قال شیخ۔ اور نیز اشارہ ہے کہ عارف صادق کو عامی غافل سے پیدا کرتا ہو جیسے کافر سے عیسیٰ پیدا ہوا

یا کافر میں ہو گیا کہ یہ مدگی سے زندگی پر قولہ و یخرج المیت من الخی - اسی ولی سے جو زندہ بمعرفت و بیدار شاہدہ حق و عدل پر عامی اندھا مردہ پیدا کرتا ہو اور نیز - جب لوگوں میں قبر کی حرارت سے معرفت کے چشمے خشک ہو جاتے ہیں تو انہیں سے بجائے توحید کے شرک کا گڑوا انداز پرانے چل لگاتا ہو اور بجائے یقین کے شک پیدا ہوتا ہو اور اس میں غفلت کے درخت بارور ہوتے ہیں اور انہیں دنیاوی غم و اندوہ و محبت کے پتے نکلتے ہیں اور صفائی معاملہ کا پانی خشک ہو جانے سے اس میں سے یقین و حب الہی اور توحید کے خوشبودار پھول خشک ہو کر جل جلتے ہیں نعوذ باللہ منہ - بعض مشائخ نے اس کے اشارہ میں کہا کہ جو کوئی دنیا میں اپنے نفس سے مردہ ہوا اور ایمان حق کے ساتھ زندہ ہوا وہ جب جسم سے نکلا تو زندہ جاوید ہو اور جنت میں ہمیشہ حیات ہو اور جو کوئی ایمان جسم کی کدورت میں اپنے آپ کو زندہ سمجھتا تھا اور حیات ایمان سے محروم رہا وہ مردہ نکلا یہ اشارہ بھی لطیف ہے لہذا مردگان کفر سے محبت کرنے کو منع فرمایا بقولہ

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ

مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا مِنْهُمْ قُتِلَ سَکُو اللَّهِ نَفْسُهُ وَاللَّهُ الْمُصِیْبُ
نہ بکڑی مسلمان کافروں کو اپنا دوست سولے مسلمانوں کے اور جو کرے ایسا وہ اس کا
کونی نہیں مگر یہ کہ تم بچنا یا ہو کافروں سے بچاؤ اور ردا تاناہو سکو اللہ اپنے سے اور اللہ ہی تک پہنچنا ہو

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ

مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا مِنْهُمْ قُتِلَ سَکُو اللَّهِ نَفْسُهُ وَاللَّهُ الْمُصِیْبُ
یہ مومنوں کے سوا کافروں سے مولات مت کرین۔ و مَن یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئی الا ان تقولوا منہم قتل سکو اللہ نفسہ۔ اور جسے ایسا کیا یعنی کافروں سے مولات کی

تفہم کو۔ واسی کہ انیسے زبانی مولات رکھو بدوں دل کی دوستی کے اور یہ حکم تقیہ کا پہلے تھا جب تک کہ اسلام کو عرت نہیں حاصل ہوئی
اور اب بھی ایسی ملک میں جاری ہو جہاں اسلام قوی ہو۔ و یجیل سَکُو اللَّهِ یخوفکم۔ ڈراتا ہو سکو اللہ۔ نفسہ۔ اپنی ذات پاک

سے اسی ان فیض علیکم ان والتموہم۔ یعنی یہ تجزیہ دیتا ہو کہ غضب کرے تم پر اگر کافروں سے سولے غرض تقیہ کے دوستی کرو گے۔ و الی
اللہ المصیب لہ۔ المرجع فیما یریکم۔ اور امدت دے گی اس کی طرف پھر جائے گا ٹھکانا ہر طرف پس تم کو بڑا دیگا جیسا کرو گے اس نے یہ میں اللہ نے

نے کافروں کی مولات سے منع فرمایا جیسے دیگر آیات میں منع کیا ہو چنانچہ فرمایا لا تتخذوا الباطنیة من دینکم الا یتذکروا قولہ من یتولم منکم فاء منہم
الا یتذکروا قولہ لا تتخذوا الیہود والنصارى اولیاء الا یتذکروا قولہ یا ایہا الذین آمنوا لا تتخذوا عدوی و

عدوکم اولیاء الا یتذکروا بیان فرمایا لا تتخذوا المؤمنین و من یفعل ذلک فلیس من اللہ فی شئی - حجی
معالم میں کہا کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہودیوں سے حجاج بن عمرو اور ابن ابی الحقیق و قیس بن خدیج نے انصاریوں سے چند نفر سے رزوا کیا

کی دوستی پیدا کی تاکہ کھل ملکر ان کے دین میں بہکاوہ پس ان انصاریوں سے دیگر انصار مثل قاعد بن منذر و عبداللہ بن جبیر و سعید
بن خثیمہ وغیرہ نے کہا کہ تم ان یہودیوں سے پرہیز کرو ایسا نہ کہ تم کو تمہارے دین سے فتنہ میں ڈالیں مگر ان لوگوں نے نہ مانا ان سے مل گئے پس

اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اور مقاتل بن حیان نے کہا کہ یہ آیت حاطب بن ابی بلتعہ وغیرہ کے حق میں نازل ہوئی کہ وہ لوگ
کفار کے سے دوستی ظاہر کرتے تھے فی المشرجم معجم طور پر ثابت ہوا کہ حاطب بن ابی بلتعہ پورے مومن تھے وہ مطلب کے واسطے کہنا کہ

سے اظہار کرتے تھے۔ اور کلمہ بھی ہے ابو صالح کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ عبد اللہ بن ابی منافق واسکے ساتھیوں کے حق میں نازل ہوئی کہ وہی یہود و مشرکوں سے محبت رکھتے اور انکو خیرین ہونے پاتے اور امید رکھتے کہ انکو مسلمانوں پر فتح ملیگی پس اللہ تعالیٰ نے یہ نصیب نازل فرمایا کہ مومن کو منع کر دیا کہ ایسا فعل نہ کرے کہ **قال المنرجم** شیخ ابن کثیر وغیرہ کسی نے یہ کوئی قصہ نقل نہیں کیا اور اللہ اعلم بالحقائق کہ کلمہ کا مطلب ظاہر ہے کہ کافروں سے مولات نہ کرے اور جو کوئی مولات کرے گا وہ اللہ تعالیٰ سے جدا کیا گیا ہو اور اللہ تعالیٰ اس سے بری ہو اور منہ پر غصہ نے کہا کہ لبس میں بن لائے اور بعض نے کہا کہ لبس میں لائے اللہ۔ اور یہ سب معانی متغایر ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس میں سے ایک صورت تفسیر کی۔ استثنائاً فرمائی اور معام میں کہا کہ معنی آئے کہ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کفار کے ساتھ مولات کرنے اور ان سے عداوت کرنے اور ان کے ساتھ یا ہم راہی کرنے سے منع کر دیا الا اس صورت میں کہ کفار غالب ہوں یا مومن کسی قوم کفار میں ہو کہ انکی طرف سے خوف نہ ہو تو ان سے زبان سے عداوت کرے در حالیکہ اسکا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو تاکہ اپنے نفس سے ضرر نہ کرے بدون اس کے کہ کسی خون حرام کو یا مال حرام کو حلال کرے اور بدون اس کے کہ مسلمان کے ملک کے پردہ کی باتیں ان سے ظاہر کرے۔ اور تفسیر فقط اسی طور پر ہے کہ اسکو قتل کا خوف ہو اور تفسیر کی صورت میں اسکی نیت و دل مطمئن ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا الا من اگر وہ قاتل مطمئن بالایمان ہے پھر اسی حالت میں بھی تفسیر کرنا خصیت ہو اسی جائز و مباح ہو اور اگر اس نے جبر کیا ہو یا تناک کہ اسلام ظاہر رکھا اور قتل کیا گیا تو اسکو بہت بڑا ثواب ملیگا۔ **قال المنرجم** میں یہ دلیل نہیں ہے کہ کافروں سے خوف ہونے کے ساتھ میں مولات جائز ہو جیسا کہ بعض نے زعم کیا بلکہ حجاز حقیقت مدارات کا ہونا ہر ایک کے لئے لازم و ملزوم ہے اور آپ میں دو طریق ہیں اور دونوں کا مال واحد ہے اول آنکہ استثنائاً از عام ہے اسی لایتنجہ المومن الکافر دیا یعنی لایبالا بالتفسیر پس استثنائاً سے مولات بتقیۃ ثابت ہوئی اور وہ ظاہری ہے نہ باطنی۔ اور دوم یہ کہ آپ کر میا اس قول کے قوت میں ہے لا تنجھوہم اولیاء و لکن تنقوہم قتالاً۔ پس ان کے ساتھ مولات کرنے سے منع کیا اور ان سے تفسیر کو جائز رکھا اور یہ خود اسوقت ہے کہ خوف ہو فافہم اگر کہا جاوے کہ مفسر حلال رحمہ اللہ نے فکر مولاتم کہا ہے تو جواب یہ ہے کہ فلکم مولاتم باللسان دون القلب۔ کہانیے بیان معنی مولات بتقیۃ ہیں فافہم۔ اور ہر ایک میں اظہار و اعلان سے تفسیر کی اور یہی مراد ہے پھر ہا یہ کلام کہ آیا تفسیر بربان و لعل و لون ہے یا فقط بربان ہے تو ابن عباس سے روایت میں ہے کہ تفسیر فقط بربان ہی ہے نہ اور حالانکہ قلب مطمئن بربان ہو اور ابو العالیہ سے روایت ہے کہ تفسیر بربان ہے اور عمل نہیں ہر وہ بھی بغرض دفع ضرر اور یہی ایک جماعت سے مذکور ہے پس تفسیر کر کے کسی کا قتل کرنا حرام مال کا حلال کرنا و انہیں ہے اور ہا یہ کہ تفسیر اب بھی جائز ہے یا اب نہیں جائز ہے پس سلف میں سے ایک قوم نے کہا کہ اعزاد اسلام کے بعد اب تفسیر و انہیں ہے اور عبد بن حمید و بخاری نے حسن رح سے روایت کی کہ تفسیر تا قیامت جائز ہے اور بخاری رح نے ابو الدرداء سے نقل کیا کہ انھوں نے فرمایا کہ ہم بہت لوگوں سے خندہ پیشانی سے بولتے ہیں حالانکہ ہمارے دل انکو لعنت کرتے ہیں اور یہی بغیر حملہ شد فی اختیار کیا ہے اور یہی ہمارے نزدیک مذہب ہے اور یہی کلام سے روایت ہے کہ میں نے سعید بن جبیر رحمہ اللہ سے زمانہ حجاج بن یوسف ظالم میں جس نے سعید رحمہ اللہ کو آخر قتل کیا ہے کہا کہ حسن رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ تمکو واپس کہ زبان سے تفسیر کر لو اور دل مطمئن بربان ہے تو سعید رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل اسلام کے درمیان میں تفسیر نہیں تفسیر اہل حرب ہی میں رہا ہے۔ اور جانتا چاہیے کہ مولات کفار میں فتنہ و فساد و کبیرہ ہو و ہوا الثابت من الکتاب **ف** عرأئس البیان میں کہا کہ تو اللہ تعالیٰ لایتنجہ المومن الکافرین اولیاء۔ اسی عادت مطہن کو جاہل کافر کی مصاحبت نہیں چاہیے اور نہ مخلص یعنی اخلاص والے کو یا کافر منافق کی اور نہ سچے ایمان والے کو فریب باندھنے والے کی اور نہ مومن

نہ چاہیے چھوٹی باتیں بے ہوش کرنا

کہ وہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانتا اور یہی نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کیا ہے اور اسکا حال چھٹنا و غرہ مارنا اور یہی نہیں فقط اسوجہ پر کہ اسنے اپنے
نفس ہمیشہ و خیال پید میں ایک خوبصورت شکل کا تصور بنا دھا اور اسکو کچھ سمجھ لیا حالانکہ یہ محض تصور شیطانی ہے اور اللہ تعالیٰ پاک عزوجل
برتر ہے کہ کسی تصور میں آئے پھر حقون کی ایک جماعت کو دیکھو کہ جہالت سے اسنے گرد تخلیم کو جمع ہوتے ہیں بعد ذلک منہ مشرجم کرتا ہے کہ
خطیب رحلہ اللہ نے شاید یہ جاہل صوفیوں کا ذکر کیا ہے اور قتادے عالمگیری میں بھی دو مقام پر ایک کتاب الشہادات اور دوم صوفیوں کو
وصیت کے مسئلہ میں جاہل صوفیوں کا ایسا ہی کچھ حال ذکر کیا ہے اور ان لوگوں کی شہادت کو رد کیا اور علامہ فلسفی نے بھی اپنے
رسالہ میں بہت فرقہ بیان کیے اور یہ کہ کیا اور آخرین لکھا کہ خاکسار نے تن پرور متبع سنت مخلوق پر شفقت کرنے والے دن کے روزۃ
رات کے تنجد گوار جبکہ قول و فعل کھانا پینا بیٹھنا اٹھنا سب سنت کے موافق ہے وہ فرقہ البتہ صوفی ہے اور انکی تنظیم و مصاحبت میں نیلے سادگی
پیراری و آخرت کی یاد دہوتی ہے اور وہی بزرگان است ہر زمانہ میں موجود ہوتے ہیں واللہ اعلم۔ اور محبت کے بارہ میں جو احادیث و مقامات ہیں
وہ آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ تحقیق سے بیان ہوگی اور ملاک امر پہلے بارہ میں مذکور ہو چکا ہے فہم ذکر۔ اور جان لینا چاہیے کہ سخت جے اب
وہ لوگ ہیں جو حیات سالت ماب سید المرسلین خاتم النبیین اکرم الاولین و آخرین صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں اشتعار ہے اور انہ
کہتے یا انکو گاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ نعمت ہے اور یہاں حضرت نبی صلعم سے عشق ہے۔ یہ ہرگز روا نہیں ہے مولانا روم فرماتے ہیں کہ سب سے
نہانہ خود را داشت بد بلکه آتش در ہرہ آفاق زدہ ای ہل بیان ذرا غور کرو اور ہر ایک دوسرے کو نصیحت کرو اور اس سے باز رہو ہمیشہ اوب سے
نام کو درو پڑھو آہستہ آہستہ اطمینان سے آپ کا ذکر آئے تو سچی تعریف کرو و اتقوا اللہ و کو نواسع الصادقین۔ قولہ اللہ غفور رحیم۔ مفسر حمد اللہ
اشارہ کیا کہ اسلام سے اگلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں قولہ قل طبعوا اللہ والرسول۔ مفسر حمد اللہ نے امر توحید میں اطاعت
کی تفسیر کی کہ وہ جامع امور اعتقاد و غیرہ ہے اور نیز کفار کی اطاعت اولاً اعتقاد توحید میں ہے۔ قولہ فان تولوا فان اللہ لا یحب الکافرن یعنی اگر
وہ اطاعت نہ کریں عصیان کریں تو اللہ تعالیٰ کافرون منکرون کو نہیں دوست رکھتا یعنی عذاب کرتا ہے اور کافرون کے نام رکھنا انکی نفیست
کی اور حدیث ابو ہریرہ مرفوع ہے کہ میری کلامت جنت میں داخل ہوگی اگر جسنے ابا کیا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ اباکون کرنا ہی فرمایا کہ جسنے میری
اطاعت کی وہ جنت میں داخل ہوا اور جسنے میری نافرمانی کی اسنے ابا کیا۔ رواہ البخاری اور جابر بن عبد اللہ نے حدیث میں ملائکہ کے آنے و
یاہم گفتگو کرنے کے قصہ میں ہے کہ جسنے اطاعت کی محمد صلعم کی اسنے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور جسنے محمد کی نافرمانی کی اسنے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی
رواہ البخاری و اسلیمان بیان میں کہ اللہ تعالیٰ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی سیکلمکم اللہ۔ یعنی ان لوگوں سے کہہ دے کہ اگر تم لوگ
اللہ تعالیٰ کی محبت کا دعویٰ کرتے ہو اور تم اپنے دعوے میں سچے ہو تو میری پیروی کرو میں تمکو جہنم کا سردار ہوں اور صدیقین کا سر تاج ہوں اور
رسولوں کا پیشوا ہوں اور طالبان حق کا امام مصطفیٰ ہوں تاکہ میں تمکو دکھلا دوں کہ اس راہ میں ایسی ایسی چیزیں ہاں کر دے والی ہیں اور
ایسی ایسی چیزیں اس راہ میں نہات دینے والی تمہاری نظر سے پوشیدہ ہیں اور تمکو مشاہدہ کے احکام و نزویٰ حاصل کرنے کے اسرار بتا دوں
اور اچھے کام کرنے اور عمدہ بندگی کرنے کی ہدایت کروں اور ادب سے چلنے کی اچھی صورتیں سکھلا دوں اور عمدہ اخلاق بتا دوں کہ وہ تمہاری
راہ میں کام آویں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبت کے آثار مجھ کشف کر دیے گئے اور اسکی نزویٰ کے انوار مجھیں بھرے ہوئے ہیں اور میری پیروی
اور حقیقت شکر محبت محبوب ہے اور جب تم میری پیروی کو اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کیا تو اللہ تعالیٰ تمہاری محبت معرفت اور سزا دے گا اور اللہ
تعالیٰ نے فرمایا۔ فاتبعونی تکلمکم اللہ۔ اور فرمایا۔ لئن شکرتم لازیدکم۔ اگر تم شکر کرو گے میں تمکو اور زیادہ دوں گا۔ محبت کی حقیقت علامہ خونی مجھوں

لشہادۃ انکرم کا نام

۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰

خدمت میں تمام مشاغل و مشغول ہو گئی۔ اور بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرے تمام اقوال و افعال و احوال میں سوائے ان باتوں کے جو حضرت صلعم کے ساتھ مخصوص تھیں کیونکہ اللہ عزوجل نے اپنی محبت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت سے ملایا ہو قال المترجم یہ قول بہت مشابہہ بفقہ ہواور یہی قول ہے کہ جیسے تمام اعتقاد کریں اور فائدہ اٹھادیں اور یہی قول ہے کہ اس سے تمام اقوال جو شیخ نے ذکر کیے ہیں حاصل ہو گئے اور اسی کا نتیجہ ہوتا ہے جو کہ شیخ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ رحمہ اللہ سے دیر ہوا کیا گیا کہ محبت کا نشان کیا ہو تو فرمایا کہ محبت والا اس حال میں ہو جاتا ہے کہ تلبیل عبادت کرتا ہو یعنی فرائض و واجبات تمام سنیں اور اب کے ساتھ نہایت خوبصورتی سے ادا کرتا ہو اور تہجد کو پورا کرتا ہو پھر اس سے زیادہ نوافل میں بھی کرتا ہو اور ہمیشہ تفکر میں مشغول رہتا ہو جسکی تفسیر یہ کتاب سنہ ۱۰۰۰ موجود ہے اور نہایت بہت پسند کرتا ہو اور ظاہر میں خاموش رہتا ہو جسکا حکم حدیث میں ہے کہ جب نظر کرتا ہو تو کچھ دیکھتا نہیں اور جب بکرا جاوے تو سنتا نہیں اور جب اسکو کوئی مصیبت ہو چلائی جاوے تو غلین نہیں ہوتا اور جب کسی کو مصیبت ہو چلاوے تو غرض نہیں ہوتا اور کسی شخص سے ڈرتا نہیں اور کسی شخص سے امید نہیں کرتا ہو شیخ مجیدی بن معاذ سے پوچھا گیا کہ محبت کی حقیقت کیا ہو تو فرمایا کہ دنیا کی سے بڑھے اور نہ جہان سے گھٹے۔ قال المترجم یعنی اگر اسکو بھلائی ہو گئے تو یہ نہیں کہ اسکی محبت زیادہ ہو جائے اور اگر اسکو بُرائی ہو گئے تو یہ نہیں کہ اسکی محبت گھٹا جائے خلاصہ یہ کہ اسکی محبت انعام پر نہیں ہواور یہی خالص محبت ہے اور اگر انعام پر ہو تو خالص نہیں ہے اور یہاں پر بیان ہو چکا ہے اور حضرت رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی کے اشارہ میں کہ اللہ عزوجل نے صدیقین کے اسرار کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں مقید کر دیا تاکہ صدیقین جو امت میں سے بڑے مرتبہ والے ہیں یہ جان لیں کہ اسکا حوالہ اگرچہ بہت بلند ہیں اور ان کے مراتب اگرچہ بہت اونچے ہیں مگر یہ وہی لوگ ہیں گزیرہ قدرت نہیں کہ یہ وہی سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سرمو تنجاؤ کر سکیں۔ ورنہ انکا یہ مرتبہ ہو سکتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتبہ تک پہنچیں قال المترجم شیخ جلیل عماد بن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر فرمان تو لو افان اللہ لا یحب الکافرین میں خوب کہا کہ اس میں ثلاث ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرنا کفر ہے اور جہاں اللہ تعالیٰ اسکو محبوب نہیں رکھتا اگرچہ وہ دعویٰ کرے اور اپنے نزدیک غم کرے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب مقرب ہو جب تک کہ رسول انقلاب خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی نہ کرے جسکی نشان ہے کہ اگر ایسا ہوتا ہے بلکہ رسول ہوتے بلکہ رسولوں میں سے جو اولوالعزم رسول باشند موسیٰ علیہ السلام کے ہیں وہ ہوتے اور آپ کا زمانہ پاتے تو انکو ہرگز کوئی گناہ پیش نہوتی اور کوئی عذر انکا اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبول نہوتا سوائے اسکے کہ وہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں اور آپ حبیب ہیں کہ لائے اور حکم دیتے ہیں اس میں داخل ہوں چنانچہ تفسیر قولہ تعالیٰ واذا اخذ اللہ عیثان النبیین الایہ میں اسکی تفسیر ہم بیان کر چکے انشاء اللہ تعالیٰ۔ استغفر کلما بھر جاننا چاہیے کہ کیا اچھا حال ان پاک لوگوں کا ہے جنہوں نے آپ کو یا دوسری عجیب کچھیں تھیں جنہوں نے آپ کے قدم دیکھے وہی عجیب سے تھے جو پاک پروردگار عزوجل کے واسطے آپ پر شمار ہوئے وہی تمام اولاد آدم لگے پچھلوں سے بہتر تھے سوائے انبیاء و رسولوں کے کہ انکے پیچھے والے لوگوں میں کوئی کتنا ہی بڑا مطلب و غوث کیوں نہو ان میں سے ادنیٰ شخص کے سامنے ایسا ہی جیسے بڑے عالم کے سامنے مکتب کا لڑکا جیسا کہ دلائل شریعت سے ثابت ہے اور یہ تو اللہ عزوجل جلالہ کی تقبیر و خلقت ہے فرمایا کہ ان ہر ایک متعلق مایشاء و مختار ما کان لہم الخیرۃ تیار ہو ورنہ گار چاہتا ہے پیدا کرنا اور چھانٹ لینا ہوا ان لوگوں کو تو کچھ بھی اختیار نہیں ہے۔ پس یہ اللہ تعالیٰ کا فضل تھا کہ اسنے ازل میں آپ کی کلامت کو پھر امت میں سے صحابہ رضی اللہ عنہم کو چھانٹ لیا اور چن لیا اور وہ آپ کے اصحاب بنائے گئے صلی اللہ علیہ وسلم و جنہی اللہ عنہم اجمعین۔ اور شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ نے قولہ تعالیٰ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی بحکم الشہ میں کہا کہ اس میں حکم دیا ہے

ادنی طلب کرنے کا اس شخص کو جو نور اعلیٰ سے اندھا ہو اور میں کہتا ہوں کہ کوئی شخص نور اعلیٰ کو نہیں پہنچ سکتا ہے جیسے نور اعلیٰ سے اس کی راہ نہ حاصل کی اور جسے نور اعلیٰ والے کے آداب کو مضبوط نہ پکڑا اور نہ اس کی راہ کی پیروی کی اس کو نور اعلیٰ کی طرف راہ نہیں ہے وہ دونوں روئے سے اندھا رہا اور شیطانی لباس غرور پہن کر گمراہ ہوا **قال المترجم** یہ فہمائش کے طور پر بیان ہو ورنہ اوتعالیٰ عزوجل کی شان بہت پاک بلند ہے کہ نور اعلیٰ کسی جاے اور کسی کو اس سے ادنیٰ و اعلیٰ کی نسبت نہیں ہوا اور شیخ نے محبت کو نور اعلیٰ اور متابعت کو نور اعلیٰ سے مثال دی اس سے مقصود فہمائش ہے کیونکہ نہایت ناچاری ہو کہ سمجھائے کی صورت میں اگر مثال دی جائے تو سوائے مخلوق کے اور تو کوئی چیز ملتی نہیں ہے آخر اسی مثال دی جاتی ہے اور تشبیہ کر دی جاتی ہے کہ یہ فہمائش کے طور پر ہر فافہم اور شیخ ابو یعقوب سوسے نے فرمایا کہ محبت کی حقیقت یہ ہے کہ بندہ اپنے پروردگار سے اپنا حصہ بھول جائے اور اس کی طرف اپنی حاجتیں فراموش کرے **قال المترجم** یہ مطلب ہے کہ صرف حق عزوجل کی خواہش ہو اور خودی و اپنی حاجات سب فراموش ہوں کیونکہ اپنی حاجات یاد رہنے کی صورت میں یہ لگا لگا ہوا گافہم شیخ واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ محبت صحیح نہیں کہ اسکے سر باطنی پر اغراض کا اثر ہو اور اسکے قلب پر شواہد کا خطرہ موجود ہو بلکہ صحیح محبت یہ ہے کہ محبوب کے مشاہدہ میں ایسا ڈوبا ہو کہ سب محض حاصل جائے اور اسی سے اسکے ساتھ خود فنا ہو **قال المترجم** فہمائش کے یہ معنی ہیں کہ اپنے نفس کو اور اپنے ارادوں کو اور اپنے خطروں کو زائل کرے اور ایسا ہو جائے جیسے مردہ بدست زندہ اور غریب اسکی تحقیق فتوح الغیب سے بیان ہو چکی ہو فافہم اور ابن منصور نے فرمایا کہ محبت کی حقیقت یہ ہے کہ تو اپنے محبوب کے ساتھ اس طرح قائم ہو کہ اپنے اوصاف کا جامہ تارک اور محبوب کی مرضی اوصاف کا جامہ پہنے اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ میں نے شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ سے سنا کہ ایک محبت تو ایسی ہے کہ خون بہانے کے موجب ہے اور ایک محبت ایسی ہے کہ حب کی تلوار سے قتل ہونے کے موجب ہے اور یہ اول سے بڑھ کر ہے **قال المترجم** تو شیخ اس قول کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیطعننہ الذین صدقوا منکم لیعلمن انکاذہن محبت میں سچے و جھوٹے معلوم و متنبہ ہونا چاہیے پس وہ امتحان کیے گئے کہ جہاد کریں کہ بتوں کے محب کیسے اور اصرار و جدوجہل کے محب کیسے ہیں اور مقصود لائق یہ کہ نفس جو اپنی ذات کی طرف محبت سے کھینچتا ہے وہ درمیان سے رفع ہو کہ قتل ہو جائے اسی معنی کے شیخ شبلی سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ جس سے محبت کرتا ہے اسکو قتل کرتا ہے کہ اسکے نفس پر اس کے حق میں غیرت ہوتی ہے اور جو اللہ تعالیٰ کو دوست رکھتا ہے فقیر ہوتا ہے اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قولہ تعالیٰ ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی الا کیہ میں فرمایا کہ نیکو کاری پر اور تقویٰ پر اور تواضع پر اور نفس کی ذلت پر میری اتباع کرو مترجم کہتا ہے کہ تفسیر میں بھی یہ قول ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے مذکور ہے واللہ اعلم اور شیخ عمر بن عثمان مکی سے محبت کو پوچھا گیا تو فرمایا کہ محبت کی اصل ملون میں تواضع ہے ان لطیف معانی سے جنکو محبوب سے معاینہ کرتا ہے یہ شرط تعان او سہل بن عبد اللہ سے سوال کیا گیا کہ محب کی علامت کیا ہے تو فرمایا کہ برابر اسکے زبان تو محبوب کی یاد میں ہو اور دل اسی پر وفیق ہو اور اسی سے مالوس ہو اور اسی سے مسرور ہو اور اسکی حمد و شکر کرے اور اعضا سب ایسے کاموں میں مشغول رہیں جنکو محبوب پسند کرتا ہے اور استناد رحمہ اللہ نے کہا کہ محبت صفائے احوال کی طرف اشارہ کرتی ہے اور محبت واجب کرتی ہے کہ سر باطنی کے ساتھ محبوب کی جناب میں خلعت ہو اور محاورہ میں بولتے ہیں کہ حب البعیر جبکہ اونٹ بٹھ گیا اور کتنا ہی مارا جائے جبکہ سے نہیں ہلتا ہے اور حب بین دو درخت ہیں حاد و با پس حاد اشارہ بروح ہے اور با اشارہ جانہ بدن ہے اور جو محب ہوتا ہے وہ اپنے محبوب سے کوئی چیز نہیں کہہ چھوڑتا نہ قلب و نہ بدن - مترجم کہتا ہے جیسے سب کو اس پر قربان کر دیتا ہے (عس) واضح ہو کہ اللہ عزوجل نے راہ مستقیم دیکھنے کے جو امور تو طبیعہ کے طور پر ضروری ہیں

یہ خاص نہیں ہو ورنہ بھی ایک قسم کی محبت ہے جیسا کہ پہلے لکھا ہے

شہادت بلاغت و حسن سلوک سے بیان فرمائے کیونکہ وفد نجران کے نصاریٰ میں تاویل بیجا کا عیب تھا کہ امور متعلقہ قدرت الہی کو اپنی فہم میں جا کر لینا چاہتے اور عظمت و جلال الہی سے بے خبر کج دل تھے اور عیسیٰ علیہ السلام سے محبت بیجا طور سے رکھتے تھے اور ارسال رسول انزال کتب اور امور تقدیر و تمام قدرت حق و اصل اسلام و جزائے معاد و فناء دنیا کے اعتقاد سے گویا خالی تھے اور فرقہ یہود میں باوجود اسکے طمع دنیا اور قساوت قلب و غور نا کارہ بھی تھا اور مشرکین عرب دین اسلام ہی سے واقف نہ تھے انکا ڈھنگ مثل فرعون کے تھا پس اللہ عز و جل نے یہاں تک ان سب امور کو بیان فرما کر آگے بندوں و رسولوں کی اصطفاائیت اور سیدائش عیسیٰ علیہ السلام کو بیان فرمایا کہ اس سے اہل انصاف کے سب شبہہ رفع اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کو متضمن ہو سوائے ایسے لوگوں کے جو محض حسد و بغاوت سے نہ مانیں جیسے یہود پھر انکی مذمت بیان ہوئی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ۝ ذُرِّيَّتَهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝

اللہ نے پسند کر لیا آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم کے گھرانے کو اور عمران کے گھرانے کو سارے جہان سے کہ اولاد تھی ایک

مِنْ بَعْضٍ ۝ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

دوسرے کی اور اللہ سنا جانتا ہے

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ - اختار - اللہ تعالیٰ نے پسند کیا چھ گھرانے - آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ - یعنی خود ابراہیم و عمران کو - عَلَى الْعَالَمِينَ - بھل لا بنیاد من مسلم - یعنی سارے جہان سے انکو چھانٹا یا بنی یعنی کہ انھیں کی نسل سے انبیاء کیے - بَعْضٍ مِّنْ - یعنی بعض اس میں کہ تھے اولاد بعض نہیں سے حاصل نہ کیسے میں بکے دھڑکی اولاد تھے - وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ - اور اللہ تعالیٰ ہر ایک کی بات سنتا اور ہر ایک کی نیت جانتا ہے - فاصطفاہ از صفوۃ یعنی خالص چیز سے اور مراد چھانٹ لینا پس انکو نبوت کے واسطے چھانٹا تمام عالموں سے اور معلوم ہے کہ ہر ایک اپنے زمانہ کے اہل عالم سے افضل تھا کما قالہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی العموم سے افضل ہیں - اور بعض جہانوں نے اعتقاد کیا کہ آدم ابو البشر تھے نبی نہیں تھے اور یہ زعم باطل بلکہ کفر ہے اور یہی آیت کریمہ پر حجت ہے اور صحیح ابن حبان کی حدیث ابو ذر میں ہے کہ وہ نبی مکرم تھے یعنی ایسے نبی تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن سے کلام فرمایا تھا - اور عمر آدم علیہ السلام کی نو سو ساٹھ برس ہوئی کیونکہ چالیس سو سن انھوں نے داؤد علیہ السلام کو دیے تھے جنگی عمر فقط ساٹھ برس کی تھی اور بعض اخبار میں آیا ہے کہ جبکہ دم علیہ السلام نے اٹکا کیا کہ چالیس سو سن دیے ہوں تو اللہ تعالیٰ نے حجت تمام کرنے کے بعد آدم علیہ السلام سے ہزار برس اور داؤد علیہ السلام کے سو برس پورے کر دیے رواہ احمد بن حنبل حدیث علی بن زید بن جعدان عن یوسف بن مرزبان عن ابن عباس مرفوعاً و ابی ہاشم ابی جعفر ابی حاتم نے روایت کیا اور احادیث علی بن زید بن جعدان میں نگار ت ہو رواہ الحاکم بن حذیفہ حدیث اکابر عن عبد الرحمن بن ابی ذناہب عن سعید المقبری عن ابی ہریرہ بخبر مرفوعاً - ومن حدیث داؤد بن ابی ہند عن الشعمی عنہ ومن طریق محمد بن عمرو عن ابی سلمہ عنہ ومن حدیث تمام بن سعد عن زید بن اسلم عن ابی ہشام عنہ - پس حدیث نازل از درجہ حسن نوگی واللہ اعلم - اور نوح نبی معروف ہیں اور یہ نام محققین کے نزدیک عجی ہے اور بعض نے کہا کہ کثرت نوح کے سبب نوح کہلائے اور عمر انکی ساڑھے نو سو برس کی ہوئی اور ابن الجوزی نے ابو سلیمان دمشقی سے نقل کیا کہ تمام الحاکمین ہو اور وہ نسل دین علیہ السلام سے ہیں کہ نوح بن لکھ بن منوش بن اخوخ یعنی ادریس ہیں - قول آل ابراہیم و آل عمران بعض نے کہا اسی خود ابراہیم و خود عمران کو اور بعض نے انکی اولاد کو مراد لیا اور مفسر نے اول کو اختیار کیا ہے اور عمر ابراہیم علیہ السلام کی ایک سو تتر

بریں کی تھی اور ان سے دو شاخیں ایک ان کے فرزند اسحق علیہ السلام سے کہ انہیں ملک نبوت نامہ عیسیٰ علیہ السلام سے ہی آوردوم از فرزند اسمعیل کہ وہ نبی تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس شاخ میں افضل الانبیاء و خاتم النبیین ہوئے اور عمران و دہین ایک الدوسری دہارون اور وہ عمران بن یحصر بن فاہش بن لادی بن یعقوب بن اور دوم مریم علیہا السلام کے والد عمران بن ماثان از نسل یہود ابن یعقوب علیہم السلام بن اور محمد بن اسحق نے کہا کہ وہ عمران بن یاشم بن میثان بن خرقیا بن ابرہیم بن غریبان بن ناض بن یجر بن یعود بن نازم بن مقاسط بن ایشا بن ایاز بن رخیم بن سلیمان بن داؤد علیہ السلام پس عیسیٰ علیہ السلام بھی از اولاد ابرہیم بن ذکرہ ابن کبشیر اور ان دونوں عمران کے درمیان ایک ہزار اٹھ سو برس کا فرق ہو اور مابعد کے سیاق سے ظاہر ہوتا ہے کہ عمران بن ماثان یعنی والد مریم مراد ہیں اور یہ تو طیبہ ذکر عیسیٰ علیہ السلام ہے۔ قولہ ذریۃ بعضہما من بعض مفسر نے بعض از نسل بعض لیا اور قتادہ سے روایت ہو کہ توحید و اخلاص و نیت عمل میں یعنی ایمان و تقویٰ کی راہ سے باہم ایک سے دوسرے پیدا ہوئے ہیں اس قول پر دین و نسل دونوں جمع ہو سکتے ہیں اور ابن عباس سے روایت ہے کہ وہ مومنین از آل ابرہیم و آل عمران و آل یاسین و آل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آخر جہاں جبریل و لیل سکون بناؤں کہ بل از آدم یا نوح ہی کہا فی التبیان للعکسری و ذریۃ میں واحد جمع و تذکرہ و تائید یکساں ہو۔ یا بل از آل ابرہیم و آل عمران ہی کہا قال از مختصری قولہ واللہ سمیع علیہم جانتا ہی جو یہ گنبدہ کرنے کے لائن ہی اور سنتا ہی قول عورت عمران کا اور جانتا ہی اسکی نیت کو جیسا کہ آگے کی آیت میں آتا ہے پس چل نہایت موزون واقع ہوا ہے اگرچہ سب فوائد اصل نہایت خوب ہیں **ف قال الشیخ فی العرائس** قولہ تعالیٰ ان اللہ اصطفیٰ آدم و نوحا لآلہ - اللہ تعالیٰ نے آدم کو مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ازل الازل میں علم صفات اور کشف جمال ذات سے برگزیدہ کیا پھر جب آدم کی روح پیدا کرنی چاہی تو اپنے جمال سے اپنے جلال کی طرف اور اپنے جلال سے جمال کی طرف نظر فرمائی پس دونوں نظر کے درمیان روح آدم غافل ہوئی پس اسکو صفت خاص کے ساتھ پیدا کیا اور اسکے قلب میں روح پھونکی وہ علم صفات ہی فعل خاص جو متعلق بذات ہے اور نیز اسکی صورت کو بھی بصفت خاص پیدا کیا اور اس میں روح اول اور روح ثانی پھونکی چنانچہ اسکی روح کا وصف فرمایا و نفخت فیہ من روحی اور اسکی صورت کا وصف فرمایا کہ خلقت بیدی - پس وہ ان صفات کی وجہ سے ملائکہ کرام برہ سے سبقت لے گئے یعنی افضل فرشتوں افضل ہودے اور آدم کو اپنی خلافت کی خلعت پہنائی اور اسی تخصیص کی وجہ سے ملائکہ کو آدم کے سجدے کا حکم دیا اور یہ آدم کے جن میں فرشتوں کے اکابر پرکرامت و تشریف و تفضیل تھی۔ اور فرمایا کہ فی ما عل فی الارض خلیفہ۔ اور فرمایا۔ اسجدوا لآدم۔ صفات ازلی میں حدوث کو کچھ اثر نہیں ہوتا ہے بلکہ آدم کے واسطے برگزیدگی اس صفت سے سابق ہو چکی تھی یعنی آدم علیہ السلام کچھ ہو جسے برگزیدہ نہیں ہوئے کہ انھوں نے طاعت آگے عزوجل میں خوب قیام کیا کیونکہ طاعت تو بعد پیدایش کے حادث ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ازل سے برگزیدہ کر کے پیدا فرمایا اور نیز اللہ تعالیٰ نے ان بزرگ بندوں کو اپنے خلق سے اپنے واسطے برگزیدہ کیا کہ ان سے خطاب واقع ہوا و نقاب جمال و جلال انکو کشف کیا جائے کیونکہ انہیں یہ ہندو دھنسی کہ امانت کے بوجھ و ٹھاون اور ازل کے نام پیدا کنار و پامین غوطہ لگاؤ میں اور وحدانیت کے وسیع میدان میں چلین اور اسکی محبت میں پرواز کرن تاکہ اسکی احبیت و جمال سرمدی کشف ہو۔ اور نوح و آل ابرہیم میں اشارہ یہ ہے کہ برگزیدہ کرنا محبت ازلی پر ہے۔ یہاں دنیا کے نسب سے جو پیدا ہو گئے ہیں اس نسب کی بنیاد پر نہیں ہے جیسا کہ استاد رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کہ آدم اور انکی تمام ذریعہ ایک طبقہ پر متعلق ہیں اور برگزیدہ کیے جانے کی خصوصیت از جانب پروردگار عزوجل ہو کسی نسب و سبب سے نہیں ہے **قال المسترحم** یہ کلام محقق ہے یہ سبب سے معلوم ہوا کہ فرقہ لکھو و بعضے جاہلون نے جو زعم کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت حقہ کے مستحق حضرت علی کرم اللہ وجہہ و انکی اولاد تھی یہ ناپسندیدہ

ہو اس میں نسب کے دخل نہیں ہو اور نہ دیگر قرب منزلت میں اس نسب کو دخل ہو اور اہل البیت رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنی کرامت ذاتی و طہارت لیسبی میں سرفراز ہیں اگرچہ درجہ نبوت نہیں ہو۔ اور محققین اہل السنۃ اہل اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو یہ مسئلہ بہت واضح ہو اور مشکل فقط مبتدعین و حمال پر پیش آئی ہو ہر اہم اللہ تعالیٰ۔ اور فارس رحمہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے انکو لوگوں پر نبوت کے لیے چنا اور رسالت کے لیے خاص کر لیا پس یہ انبیاء علیہم السلام جو اسکے مخلوق کی طرف بھیجے گئے تو اللہ تعالیٰ کے اولیاء و مطیع بندوں کے لیے رحمت ہیں اور اسکے دشمنوں و کافروں پر رحمت ہیں پس لوگ بندوں کو اللہ کی طرف حکمت و موعظت کے ساتھ بلاتے ہیں اور اطاعت کرنے والوں کو بڑے ثواب سے خوشخبری دیتے اور نافرمانوں کو دردناک عذاب سے ڈالتے ہیں تاکہ رسولوں کے بعد بندوں کی کوئی حجت اللہ تعالیٰ پر باقی نہ رہے کما قال اللہ لعلکم للناس علی اللہ حجت بعد الرسل سو اسطے کہ اگر وہ چاہتا تو سب کو ہدایت دیدیتا چنانچہ فرمایا ولوشاء لہدکم کلہم جمیعین۔ اور واسطی نے فرمایا کہ ان بندوں کو ولایت اذلی کے لیے برگزیدہ کیا اور اپنی نزدیکی کے واسطے انکو بنایا اور اپنی محبت کے لیے مقدس کر دیا۔ اور نیز کہا کہ آدم کو اول میں قبل وجود آدم کے برگزیدہ کیا وہ اپنے مخلوق کو جانتا ہو کہ آدم کی نافرمانی کرنا اسکے برگزیدہ ہونے میں کچھ موثر نہ ہوگی سو اسطے کہ برگزیدہ ہونا تو علم اذلی میں سابق ہو چکا تھا باوجودیکہ حق عزوجل کو معلوم تھا کہ جو آدم سے ظاہر ہوگا۔ اور نیز کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو اپنے مشاہد کے لیے اور اپنی درگاہ میں نزدیک دینے کے لیے برگزیدہ کیا اور مومنوں کو مطالعہ و تہذیب کے لیے چھانٹ لیا اور انہیں سے عالم کو اپنی خطاب کی ترتیب و فہم کے واسطے برگزیدہ کیا۔ اور نصیر آبادی نے فرمایا کہ جب تو نے آدم پر آدم کی صفت سے نظر ڈالی تو دیکھا کہ فرماتا ہے وعصی آدم ربہ۔ نافرمانی کے آدم نے اپنے پروردگار کی۔ اور جب تو نے آدم پر آدم کی صفت حق عزوجل نظر ڈالی تو دیکھا کہ فرماتا ہے ان اللہ صطفی آدم۔ پھر نافرمانی کرنا برگزیدہ ہونے میں کیا اثر کر سکتا ہے۔ اور واسطی نے کہا کہ برگزیدہ کرنا تو حق عزوجل کے ساتھ قائم ہوا و معصیت ہونا بشریت کا اظہار ہو اور تو بہ عجیب چیز ہے کہ آدم نے خود ہی اپنے نفس کی طرف ندامت رجوع کیا۔

اِذْ قَالَتْ اٰمْرًاۃٌ عِمْرٰنَ رَبِّ اِنِّیْ نَذَرْتُ لَكَ مَا فِیْ بَطْنِیْ مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّیْ اِنَّکَ

اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ ۝ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا

وَضَعْتُ ۝ وَلَکِیْسَ الذَّکَرُ کَا لَآنْثٰی ۝ وَاِنِّیْ سَمَّیْتُهَا مَرْیَمَ ۝ وَارِیْ اَعِیْنُکَ ہَا یٰکَ وَذَرِیْنِیْ

جہنی اور بیٹا نہو جیسے وہ بیٹی اور میں نے اسکا نام رکھا مریم اور میں تیری پناہ میں تہی ہوں اسکو اور اسکی اولاد کو

مِنَ الشَّیْطٰنِ الرَّجِیْمِ

شیطان مردود سے

اُذْ قَالَتْ۔ یعنی ظرف منصوب بفعل مقدر اِذْ ذکر ہے کما قال محمد بن یزید اور ابو عمرو نے کہا کہ اِذْ نامزدہ ہو اور زچا ج نے کہا کہ اِذْ سے متعلق ہو اور بعض نے کہا کہ سمیع علیہم کے متعلق ہو۔ اِمْرًاۃٌ عِمْرٰن۔ حتمہ است و اشتقاق للولد فذت اللہ و احست بالحمل اِذْ۔ یعنی عمران کی جورو نے جسکا نام حتمہ تھا جبکہ وہ بڑے سن کی ہو گئی اور فرزند کی مشتاق ہوئی پس اللہ سے دعا کی اور حمل محسوس ہوا تو کہنے لگی امرب میرے۔ اِنِّیْ نَذَرْتُ۔ ان اجل۔ لَكَ مَا فِیْ بَطْنِیْ۔ میں نے نذر کی کہ قرار دیدوں تیرے واسطے

جو کچھ میرے پیٹ میں ہے۔ یعنی بچہ۔ اور بعض نے کہا کہ۔ کہ اس کو بہاؤ تک تیری پرستش کے لیے۔ **فَلْيَسِّرْ**۔ عتیقا خالصا من شواغل الدنيا لخدمة
بیت المقدس۔ و حالیکہ وہ بچہ آدا کیا ہوا ہو دنیا کے شغل سے خالص ہو تیرے بیت المقدس کی خدمت کے لیے۔ **فَتَقَبَّلَ مِنِّي**
إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ۔ اللہ عا۔ پس تو میری جانب سے قبول کر لے۔ تو ہی سمیع ہے یعنی دعا کا سننے والا۔ علیم ہے یعنی
نیت کا جاننے والا ہے۔ وہاں عمران وہی حامل پھر عمران نے وفات پائی اس حال میں کہ حدیث پیٹ سے تعین۔ **فَلَمَّا وَضَعَتْهَا**۔ و لانا
جاریہ و کانت تزوجاں کیون غلاما ذلک یکن یحیرا لا الظلمان۔ پھر جب جنی اس کو لڑکی اور حال یہ کہ اس کو امید لگی تھی کہ لڑکا ہو گا کیونکہ لڑکے
ہی مہر کیے جاتے تھے۔ کیونکہ لڑکی بوجہ حیض وغیرہ کے بیت المقدس کی خادمہ نہیں ہو سکتی ہے۔ **قَالَتْ**۔ معتذرة۔ یا۔ سرب۔ بولی
عذر کرتی ہوئی کہ میرے۔ **إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ**۔ میں تو اس پیٹ میں دختر جنی ہوں۔ **ف** اب میں کیونکہ نذر پوری کروں۔
وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔ اسی عالم۔ یعنی اسم تفضیل یعنی فاعل ہے۔ **بِمَا وَضَعْتُ**۔ اور امدتعالے جانتا ہے جو وہ جنی۔ جملہ اعتراض من کلام
تعالے۔ و فی قرآۃ بضم التاء۔ یہ جملہ مقررہ از کلام ماری تعالے ہے اور یہی قرآۃ جمہور ہے اور ابن عامر و شعبہ کی قرآۃ وضعت بصیغہ مشکم ہے
پس بجز کلام حد سے ہو گا جو اپنے دل کی تسکین کے لیے کہا ہو۔ **وَلَكِنَّ اللَّهَ لَنَنصِفَ لَكَ**۔ الذی طلبت۔ **كَأَنَّ**۔ انتی۔ التی وہبت یعنی
لام عمد کا ہے یعنی نہیں مذکورہ کہ حد سے مانگا تھا۔ مخر کر کے کو مانند اس مونت کے جو اس کو دی گئی یعنی لڑکا لڑکی برابر نہیں ہے۔ اور مفسر
نے کہا لانه یقصد للخدمۃ وہی لا تصلح لها الضعف و عورتنا و ما یعتر ہما من کحیض و نحوہ۔ کیونکہ مذکر تو خدمت مسجد کے لیے مقصود ہوتا ہے اور
مونت اس خدمت کے لیے لائق نہیں کیونکہ اسکی خلقت ضعیف ہوتی ہے اور پردہ دار ہوتی ہے اور اسپر حین وغیرہ طاری ہوتا ہے اور بعض
لام اول بتلک کے لیے قرآن مجید کے لیے قرار دیا تو مقرر ہو گا کہ اس لڑکی کی برابری نہیں کر سکتا یعنی لڑکوں سے یہ لڑکی اچھی۔ **وَإِنِّي مَتَّعْتُهَا**
مَمْنُونًا۔ اور میں مریم اسکا نام رکھا۔ **وَإِنِّي أُعِیدُهَا بِكَ وَذُرِّائَتَہَا**۔ اولادہا۔ اور میں تیری پناہ میں دیتی ہوں اس
لڑکی کو اور اسکی اولاد کو۔ **مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ**۔ المطرود۔ شیطان جیم یعنی مطرود سے۔ **ف** یعنی شیطان کے شر سے اسکو و اسکی اولاد
کو تیری پناہ میں دیتی ہوں۔ و فی الحدیث مامن مولود یولد لامسہ الشیطان حین یولد فیسئل صارا خال الامیم و ابناہ و اولاد الشیطان۔ اور حدیث
میں ہے کہ زمین کوئی مولود جو پیدا ہوتا ہے مگر نہ چھو لینا ہے اسکو شیطان جسدم پیدا ہوتا ہے پس چنچ کر دیتا ہے سواے مریم و اسکے فرزند کے
رواہ البخاری و مسلم۔ **ف** یہاں سے امد عزوجل نے اس گذشتہ حال کی خبر دی جو مریم اور عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش میں واقع ہوا
اور امد تعالے نے ان دونوں بندوں کو پیدا کیا ہے پس مریم بنت عمران بن مائان بن اور یہ عمران وہ نہیں جو موسیٰ علیہ السلام کے باپ
تھے اگرچہ اتفاق سے مریم کے بھائی کا نام بھی ہارون تھا۔ جیسا کہ قولہ یا خت ہارون ما کان ابوک الا یہ۔ سے معلوم ہوتا ہے اور اسی آیت کی
تفسیر میں الشارح امد تعالے آویگا۔ قولہ **وَإِنِّي أُعِیدُهَا بِكَ وَذُرِّائَتَہَا**۔ مافی بطنی محررا تقبل منی۔ یہ عمران کی جبر و حضرت مریم کی
مائان بن ہارون نام اسکا خستہ بنت فاقوز ہے اور انکی بہن ایشا بنت فاقوز حضرت زکریا کی جبر و تھیں اسی سے عیسیٰ بھی دونوں خاندان بھائی ہیں اور
زکریا تو نبی تھے مگر عمران نبی نہ تھے ولیکن امد تعالے کی طرف سے خاندان اکرمت میں سے تھے اور محمد بن اسحق وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ
خستہ بنت فاقوز یا محمد تھیں ایک دوا انھوں نے ایک پرند کو دیکھا کہ اپنے بچہ کو دانہ بھاتا ہے تو انکو بھی بچہ کی خواہش ہوئی پس امد تعالے
نے دعا کی کہ مجھے فرزند عطا ہو اور اللہ تعالے نے انکی دعا قبول کی اور وہ حاملہ ہوئیں پس جب حمل متحقق ہوا تو اللہ تعالے سے نذرانی
کہ ا فی نذرت کاس مافی بطنی محررا۔ یعنی خالص فارغ خدمت بیت المقدس کے واسطے نذر کیا کہ اسکا مجاور رہے پس جو پیٹ میں تھا وہ محرر
کیا

اور یہ بتانا کہ لڑکا ہو یا لڑکی ہو پس مشیر نے اس سے کہا کہ تیری خرابی تو نے کیا کیا بھلا اگر تیرے پیٹ میں لڑکی ہو کہ اسکی لیاقت نہیں ملتی پس دونوں کو ملال ہو گیا اور محمد بن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ جب کوئی لڑکا مخرج کیا جاتا تو وہ کنیسہ میں ہوتا اور وہاں کے کام کرتا پھر اوروں کو خدا سے کھڑا کرتا اور وہاں سے کہیں نہ جاتا یہاں تک کہ وہ بالغ ہوتا پھر اسکو اختیار دیا جاتا کہ چاہے وہیں ہے یا جان اسکا جی چاہے جاوے پھر رہا تو بعد اسکے اگر اسنے نکلتا جا یا تو اسکو ایسا کرنے کا اختیار تھا اور انکے انبیاء و علماء میں سے کوئی ایسا نہ تھا کہ اسکی نسل میں سے بہت کم لوگ اسکے واسطے مخرج ہوئے اور فقط لڑکے ہی مخرج ہوتے تھے اور لڑکیاں اسکی لیاقت نہیں ملتی تھیں کیونکہ لوگوں کو حیض وغیرہ پیدہ سی ہو جاتی ہے اور ذکر کیا گیا ہے کہ انکے غم میں ایسی نذر زینہ اولاد کے حق میں جائز تھی اور نذر شرع میں اس امر کو کہتے ہیں جو آدمی اپنے دل پر واجب کر لے پس اگر کسی گناہ و نا جائز کو اپنے اوپر واجب کیا تو وہ نذر ہی نہیں با اسکا ادا کرنا رو نہیں ہو اور اگر ایسے لڑکی جو شرع میں جائز ہو تو نذر سے اسکا ادا کرنا واجب ہے اور مخرج ادا اور تحریر ادا و خالص کرنا میل سے اسی سے غلام ادا کیے ہوئے کو مخرج کہتے ہیں اور ہجری شریعت میں اولاد کو اس طرح مخرج کرنا رو نہیں ہو اور انکی شریعت میں جاری تھا لہذا مریم کی والدہ نے نذر کی کہ - نذرت لای حافی بطنی محورا اور زندہ نہ قضا و مقدر کو رو نہیں کرتا جیسا کہ صحیح مسلم کی حدیث میں صریح ہے اور اس نظر سے تہیہ خیر و ثواب ظاہر ہوتا ہے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے مریم کی والدہ کا نام نہیں ذکر فرمایا بلکہ امر قمران کہا اور مریم کا نام صریح ذکر کیا ہے اس طرح حضرت ابراہیم کی جو رو کا نام نہیں ذکر کیا اسمیں کیا بات ہو تو جواب یہ گیا کہ اللہ تعالیٰ نے سولے مریم کے کسی کا نام نہیں ذکر فرمایا کیونکہ بدون ضرورت کے عورتوں کے نام لینا خلاف اخلاق ہے خصوصاً ایسے کلام بلیغ میں جو جامع فنون فصاحت و بلاغت ہو رہا مریم کا نام تو بعض علماء نے ایک لطیف گفتہ بیان کیا ہے کہ چونکہ مریم و شریعت کسی میں ایسی جو رو کا نام نہیں لیتا اور ذکر کرنا پسند نہیں کرتا ہے بلکہ غضبناک ہو جاتا ہے اور کفار و نصاریٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کی نسبت ایسی ہی کہی کہ اسکے ذکر سے رو ٹھگے لڑتے ہوتے ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا سبحانہ تعالیٰ عما یشرکون پس بعد عزوجل نے ان لوگوں کے دفع وہم کو صحیح مریم کا نام ذکر کیا اور بیان فرمایا کہ جیسے مرد سب اللہ تعالیٰ کے غلام و مخلوق ہندے ہیں ویسے ہی مریم بھی عورتوں کے مانند اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہندی ہوئی ہے۔ قولہ فلما وضعہا - اسی ولد تھا جاریۃ اور ضمیر کی موصولہ کی طرف ہو جوفانی بطنی ہیں ہو اور ضمیر مؤنث بر عایت معنی ہے کیونکہ فانی بطنیہا تو علم آئی میں مؤنث تھی یا اس تاویل پر کہ موصولہ سے نفس فی بطنی یا سئلہ فی بطنی ضرور مراد ہے پس وضعہا کی ضمیر مؤنث کی طرف راجع ہے۔ قولہ قالت رب انی وضعہا انثی - اگر کہا جائے کہ انثی حال واقع ہو ضمیر منصوب سے پس کلام کو یا یہ ہو کہ رب انی وضعت الانثی انثی - تو جواب دیا گیا کہ بنا بر تاویل نفس سہ کے صحت ظاہر ہے کہ یہ معنی ہوئے وضعت تلک التسمیۃ انثی - یا تلک النسل انثی انہ بنا بر عایت معنی کے چونکہ حال وہی اکمال بالذات واحد ہوتے ہیں لہذا ذوالکمال کو بھی بر عایت حال کے مؤنث فرمایا۔ قولہ انی سمعہا مریم - انکی زبان میں مریم کے معنی عابدہ ہیں پس عرض بیان سے درخواست ہے کہ اسکو اسم باہمی کر کے اسکو اس دب سے بیان کیا اور اس سے ظاہر ہو کہ اسم اور اسمی اور سمیہ سب امور جدا گانہ ہیں۔ قولہ وانی اعینہا بک و ذرہا من الشیطان الرجیم - اسی میں نے اس لڑکی کو اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیا شیطان مردہ کے شر سے اور اسکی ذرہ کلا اور وہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں اللہ تعالیٰ کی پناہ میں یا شیطان کے شر سے اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی یہ دعا قبول کی جیسا کہ ابو ہریرہ سے مرفوع روایت ہے کہ کوئی سولہ نہیں مگر انکہ شیطان اسکو سننا ہے جب وہ پیدا ہوتا ہے پس چیخ کر فوٹا ہے اسکی من سے سوائے مریم اور اسکے فرزند کے پھر ابو ہریرہ نے کہا کہ پڑھو تمھارا جی چاہے وانی اعینہا بک و ذرہا من الشیطان الرجیم - آخر خیر البخاری و مسلم من حدیث عبد الرزاق و من حدیث ابن جریج بخبرہ اور حدیث قیس عن الاعمش عن ابن کثیر

عن ابی ہریرہ میں آیت کا پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے مذکور ہو۔ اور یہاں ہشکال وارد کیا گیا جس کا حاصل یہ ہے کہ حضرت
مریم کی والدہ نے وضع و نام رکھنے کے بعد اس طرح پناہ کی دعا کی کہ میں سے یہ لازم نہیں آتا کہ مریم کی ولادت کے وقت طعن شیطان واقع ہوا ہو
لیکن یہ کہ مریم کی تلاد فی حدیث سے نہیں ہوتی ہو ذکر اجل فی حاشیہ تفسیر اور جواب ممکن ہے کہ اس شیطان بچوں کے واسطے اوقات مختلفہ میں
واقع ہوتا ہو وقت ولادت کے اور بعد اسکے اور مریم علیہا السلام کے حق میں شاید کہ بتقدیر کسی اول ہی سے واقع ہوا اگرچہ ان کی ماں نے پیچھے والی ہو
اور یہی امر باعث برین دعا ہوا ہو اور شاید کہ بعد اس دعا کے جیسے شیطان سے پناہ ہو گئی ہو اگرچہ وقت ولادت کے جنس شیطان ہوا ہو اور عیسیٰ
علیہ السلام پر وقت ولادت بھی نہیں ہوا اگر دعا قبل سے مقبول ہو گئی تھی چنانچہ بخاری کی دوسری روایت ابی ہریرہ میں مروعا ہے کہ ہر بنی آدم کے
دونوں پہلو میں شیطان اپنی دو انگلیوں سے ناتا ہر جسد وہ پیدا ہوتا ہو سوائے عیسیٰ بن مریم کے کہ ماتے گیا تھا مگر اسے حجاب میں پار لینے
جس جھلی کے اندر چکر ہوتا ہے پس اس حدیث میں فقط عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہو اور زحمت شری وغیرہ مغتر نے اس حدیث سے اس وہم پر
انکار کیا کہ اس شیطان یعنی اغوار و مکانات بدوں سن تمیز و بلوغ کے نہیں ہوتا ہے پس وقت ولادت کے اغوار کے کچھ معنی نہیں ہیں اور بعضیوں کا
نے یہ جواب دیا کہ اس شیطان سے طمع اغوار مراد ہے یعنی مولود کے پیدا ہونے پر شیطان کو اسکے اغوار کی طمع ہوتی ہے اور یہ جواب بناو فاسد فلرسد
گویا بعضیوں نے مان لیا کہ زحمت شری کا یہ دعویٰ ٹھیک ہے کہ شیطان کا چھونا یعنی اغوار ہوتا ہے اور طبعی شے جو اپنے باپ عیسیٰ و ان کی ماں کی
خصوصیت اس فضیلت میں سوائے دیگر انبیاء کے اسوجہ سے ہو سکتی ہے کہ روا ہے کہ شیطان دیگر انبیاء کو مس کرے باوجودیکہ وہ لوگ اغوار
سے معصوم ہیں اور پوچھنا نہیں کہ یہ جواب بھی مانند جواب بعضیوں کے بناو فاسد بر فاسد ہے یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ اس کے معنی
اغوار ہیں بلکہ اس کے یہی معنی ظاہری یعنی چھونا ہیں چنانچہ علامہ تفتازانی نے کہا کہ یہ روا ہے کہ شیطان بچہ کو وقت اسکی ولادت کے
چھوے اس طرح کہ وہ چٹھے جیسے کہ دیکھا دینا جاتا ہے اور یہ بقصد اغوار نہیں ہوتا کہ یہ کہا جائے کہ مولود کی ولادت کے وقت یہ بتصور
نہیں ہے اور یہی کلام تحقیق ہے پھر ہا یہ امر کہ سوائے مریم و عیسیٰ علیہما السلام کے جو کہ یہ مستثنیٰ ہیں باقی سب کے حق میں یہ حکم عام ہے حتیٰ کہ دیگر
انبیاء علیہم السلام پر عیسیٰ مریم کو اس اجزوی میں فضیلت ہو یا بعد اس استثنائے بھی کلیہ میں سے تخصیص ہو پس اول تو ظاہر حدیث
ہو لیکن اس پر وارد ہوتا ہو کہ مفصل قصہ ولادت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کا رونا وغیرہ مذکور نہیں الا انکہ کہا جائے کہ اس شیطان کے واسطے
رونا بطور لازم نہیں ہے پس جائز ہے کہ اس شیطان ہوا و رونا واقع ہوا ہو اور رد کیا گیا کہ فیستل صارخا من مسہ کی تفریع و دلیل اسوقت
درست نہیں ہو سکتی اور نہ اس کے مس کا کوئی نتیجہ ہو چونکہ سوائے اسکے خافہم اور عینی نے عیاض سے نقل کیا کہ تمام انبیاء اس
میں عیسیٰ علیہ السلام کے شریک ہیں پس کلیہ مذکور سے ماسوائے انبیاء کے دیگر بنی آدم باقی مراد ہونگے اور دعاے مادریم کا اثر اظہار حق
مریم ہو گا اس واسطے کہ عیسیٰ علیہا السلام تو نبوت کی وجہ سے اس سے بچے ہوئے تھے اگرچہ مادریم کو معلوم نہ تھا جبکہ انھوں نے دعا کی کہ
مریم کے بطن سے نہ پیدا ہو گا جو اس شیطان سے محفوظ ہو گا مثلاً نبیاء کہ محفوظ ہوتے ہیں اور قرطبی نے کہا کہ یہی قول مجاہد رحمہ اللہ کا ہے مترجم کہتا ہے کہ
یہی احوال واضح ہے۔ پھر اگر یہی ثابت ہو کہ یہ امر مخصوص حضرت عیسیٰ و مریم تھا تو اس میں دلیل ہوگی کہ سوائے انبیاء علیہم السلام کے دیگر اولاد
بنی آدم میں سے بعض میں کوئی ایسی ادنیٰ سی بات فضیلت کی ہوتی ہے جو انبیاء علیہم السلام میں نہیں ہوتی ہے اگرچہ فضل کلی انبیاء علیہم السلام
کو ہر کیونکہ مریم کچھ نبی نہ تھیں اور انکو یہ فضیلت جزوی تھی تاہل اور قولانی سمیت مادریم میں دلیل ہے کہ پیدا ہونے کے روز نام کھنا
شرع سابق بھی تھی جیسے ہماری شرع میں ہے چنانچہ نبی صلعم نے فرمایا کہ رات میرا بیٹا پیدا ہوا میں نے اپنے جدا علی کے نام پر اسکا

نام ابراہیم رکھا۔ رواہ البخاری پس سمیع بن جندب سے جو روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کا اپنے عقیقہ میں بہن ہوتا ہے
 پیدا ہونے کے ساتویں دن اسکی طرف سے ذبح کیا جائے اور اسکا سر منڈایا جائے رواہ احمد و اہل السنن و
 صحیح الترمذی پس اس روایت کے یہ معنی لیے جاویں کہ اسکی طرف سے ذبح کیا جائے اور اسکا جو نام ہو لیا جائے لیکن یون کہاجا دے
 کہ میں اپنے فلا نے فرزند کی طرف سے اللہ تعالیٰ کے واسطے قربانی کرنا ہوں تو سب لیتوں میں موافقت ظاہر ہو یا یہ مرد ہو کہ تاخیر تاروی
 ہفتہ جاری ہو فافهم واللہ اعلم قال الشیخ فی العرائس قولہ قلے انی نذرت لک مافی بطنی محررا مسترحم کنا ہو کہ حریجے آزاد
 ہو مقابل تیشیق یعنی بندہ و غلام و بردہ جیسے حریت مقابل رقیق ہو قال الشیخ قولہ محررا اسی حرازرق نفس یعنی اپنے نفس کا بندہ ہو
 سے آزاد و اس غیطان سے پاک اور ماسوائے حق عزوجل کے سب صاف فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے مخصوص اور اسکی محبت
 میں اخلاص والا اور اسکی بندگی میں سچا۔ اور نیز تیری خدمت میں مشغول تیرے مشاہدہ کے مقام میں آزاد تاکہ تیرے ہی واسطے خالص ہو اور
 حنظل بوسیت کو پورا کرے۔ اور نیز آزاد تیری بندگی میں تیری ہی محبت کے ساتھ کہ جنت و دوزخ کی مشغول سے الگ ہونا کہ
 تیری عبادت تیرے ہی لیے ادا کرے تیرے سوا سے ہر چیز کی طرف التفات کرنے سے الگ ہو اور نیز مادر رحم کہ اسرار باطن نے یقین کیا تھا
 کہ لڑکی ہوگی اگرچہ خود نص عقل سے اسکو معلوم نہیں کیا تھا کیونکہ اسکو سوا حق عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہو پس کہا کہ میں نے تیرے واسطے
 اسکو آزاد کر دیا کیونکہ وہ تیرے کلمہ عیسیٰ علیہ السلام کے وجود کی جگہ ہو اور نیز آزاد نہیں کہ جو آزاد سے حامل ہو وہ خود آزاد نہ ہو بلکہ اسکو بھی آزاد ہی
 ہونا چاہیے پس اور اسکو نے فرمایا کہ حروہ ہو جو مخلوقات میں سے کسی کے رِق میں نہ ہو اسکو حق عزوجل نے اپنے حکم ازلی سابق میں قرار دیا
 ہو کہ وہ تمام وجہ سے تمام احوال میں ہر طرح کی مشغولی سے آزاد ہو اور نیز فرمایا کہ محررا اسی آزاد دازدینا واپل نیا۔ اور محمد ابن علی
 نے قولہ انی نذرت لک مافی بطنی محررا کی تفسیر میں کہا اسی تیرا بندہ خالص ہو اور جو میرے واسطے خالص ہو گا وہ تیرے ماسوائے سب آزاد ہوگا
 سہل بن عبد اللہ سے محررا کے معنی پوچھے گئے تو فرمایا کہ وہ شخص جو اپنے نفس ارادہ و خواہش کی پیروی سے فارغ و آزاد ہو۔
 فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا
 حَبْلُ مَرْحَمَةٍ كَلَّمَهَا اسْمُكَ رَبِّ اِجْهِي طَرَحَ قَبُولٍ اور بڑھایا اسکو اچھی طرح بڑھایا اور سپرد کی زکریا کو حبل رحم آنا اوس پاس
 تَرَكَهَا الْخَرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ إِنَّ لَكَ هَذَا هُوَ مِنْ
 زکریا حجرے میں پاتا رہا پس کچھ رزق بولا اے مریم کہاں سے آیا تجھ کو بولی یہاں سے
 عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ
 کے پاس سے ہو اللہ تعالیٰ رزق دیتا ہے جسکو چاہے بے قیاس
 فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ اے مریم قبول کیا۔ پس مریم کو اسکی ماں سے اس کے بچے قبول کیا۔ بقبول حسن۔ اچھی قبولیت کے ساتھ۔ و
 أَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا۔ انشا یا بخلق حسن نکانت تمنت فی الیوم کما نبت المولود فی العام وانت بہا امہا الاحبار سجدت بیت المقدس
 و قالت و انکم فیہ الذریۃ فتنا منوا فیہا لانما نبت اما ہم فقال زکریا انما احق بہا لان خالنا عندی فقالوا الا حقی ففتزع فانطلقوا و ہم
 تسعة و عشرون الی نزل الاردن والقوا اقلامہم علی ان من ثبت قلمہ فی الماء و صعد فہو اولی بہا فثبت قلمہ زکریا فادخلہا و بنی لها غفرۃ فی السجۃ

ہوگا و لیکن پہلے تفسیر کلام کے متعلق امور ذکر کرنا چاہیے۔ قبل مجھے قبل مصدر ہی ماننا ملحوظ و زوج کے اور یہی تین مصدر آئے ہیں اور فعل
 بیان مجھے تکلف نہیں جو اسکی اصل ہی بلکہ مجھے فعل ہی اس لڑکی کو نذرین قبول کیا اور راضی ہوا اور بعض نے کہا کہ قبل مجھے تکلف ہی اس
 اسکی کفالت اچھی طرح کرادی حالانکہ وہ بے باپ کی یتیم تھی کیونکہ عمران اسکو پیٹ میں چھوڑ کر گئے تھے۔ اور بنتا تھا نا حسنا۔ نیا تہ مصدر ہی اس تو
 التفسیر کلام یوں ہو فانتہا فنبتت بنا نا حسنا۔ اور یا مفعول مطلق بر غیر فعل ہو کیونکہ فعل نبات ہی جیسے قبلہا بقبول میں بھی ایسا ہی
 کہا گیا کہ قبلہا قبول کے معنی میں ہو اور یہ جائز ہے جیسے تکلف کلاما اور جویر نے ضحاک کے طریق سے ابن عباس سے روایت کی کہ قورہ قبلہا
 رہا بقبول حسن یعنی اسکو نیکیوں کی راہ چلایا اور قورہ فانتہا بنا نا حسنا۔ یعنی اسکی خلقت پوری کر دی بدون زیادت و نقصان کے اور معنی
 انباتہم اگانا۔ نبات اگانا۔ عام یعنی سال۔ احبار جمع جبر عالم دین یہود و مسیح مطلق عالم تمدن جمع سادہ یعنی خادم۔ نذیرہ یعنی منذر
 انتافس رعیت یا ہی مراد ہے۔ امام یثیہ اور عمران انہیں عالم باعمل معروف تھے۔ اور اس پر اتفاق ہو کہ وہ نبی تھے۔ اقول قورہ اننا غورہ ہضم
 اونچا اسکان کو ٹھہری کے طور کا جیسے سیدھی بغیر نہ چڑھ سکیں۔ تبہ تکلیف و مشقت۔ پھر جاننا چاہتے کہ جو قصہ مفسر نے بیان کیا ہے یہی ابن جریر
 عکرمہ و قتارہ و سدھی سے روایت کیا ہے اور اس قصہ میں یہ ہو کہ ان لوگوں نے تین بار اپنے ظلم ڈالے اور ہر بار زکریا کا ظلم ٹھہرایا اور پھر
 آگیا اور محمد بن اسحاق کی روایت میں ہو گیا وہ خشک مٹی پر ہی پس صد کے معنی یہ ہیں کہ نہ میں ظلم کھینکنے سے یکایک تو سب باقی میں غا
 ہو سے پھر زکریا کا ظلم اوپر ٹھہرایا اور باقیوں کے ظلم اوپر کرے یعنی لگے واللہ اعلم۔ اور بعض نے کہا کہ زکریا کا ظلم چڑھاؤ کی طرف چلا اور اوروں کے
 ظلم ہاؤ کی طرف بے اور بعض نے کہا کہ یہ ظلم تو سب لکھنے کے تھے پھر زکریا نے لیکر مریم کو غوفہ مسجد میں لکھا اور محمد بن اسحاق وغیرہ نے کہا کہ
 اپنے گھر میں مریم کی خالہ کے پاس لکھا اور بعضوں نے کہا کہ اول میں مریم کو اسکی خالہ پاس لکھا پھر جب بڑی ہوئی تو غوفہ مسجد میں لکھا اور اسکا
 دروازہ وسط میں تھا بدون سیڑھی کے وہاں چڑھنا ممکن تھا پس دروازہ اسکا مقفل رہتا سوائے زکریا کے کوئی راہ نہیں جاتا اور یہ مع
 بن انس سے روایت ہے کہ جب زکریا مریم کے پاس سے نکلتے تو سات دروازے مقفل کرتے رواہ ابن جریر اور عالم میں محمد بن اسحاق کی روایت
 سے نقل کیا کہ زکریا نے ضعیف ہو کر کفالت مریم کی یوسف بن یعقوب کو جو بنی اسرائیل میں سے ایک شخص بڑھئی تھا اور مریم کا چچا زاد
 بھائی تھا سپرد کی اور اسے مسجد میں رکھا اور یہ زمانہ قحط کا تھا کہ یوسف مذکور کو سخت مزد دہوا پس مریم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا چاہیے
 مریم کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے اسکی کمائی میں ترقی کر دی اور غورہ مریم کو رزق وسیع ملتا تھا۔ واللہ اعلم۔ اور میں اس مقام پر تفسیر
 ابن کثیر کو نقل کرنا ہوں کہ اسپر لوگوں کا اعتماد ہے اور بعض اختلاف کو بھی نقل کر دوں گا۔ اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اسے مریم کو اسکی جان سے
 نذر قبول فرمایا اور اسکو اچھا اگانا گایا یعنی اسکی شکل طبع اور منظر خوش بنایا (اور مروی) ہو کہ مریم بنی اسرائیل میں نہایت خوبصورت عورت
 تھیں اور اسکے لیے قبولیت کی جو سامان ہیں سب مہیا کر دیے اور اپنے صاحبین بندوں کے ساتھ کر دیا کہ ان سے علم و بھلائی و دین سیکھتی
 اسپر واسطے فرمایا۔ و کفلاہا زکریا۔ تیشید فار و نصب زکریا بنا بر مفعولیت اس زکریا کو اسکا کفیل بنایا اور بعض نے کہا کہ مضاف
 مقدر ہے اس کو کفل مضاف ہا زکریا۔ اسکی مصلحتوں اور پچھے کاموں کے واسطے زکریا کو کفیل کر دیا کیونکہ صرف بدن مریم کی کفالت کے کچھ معنی
 نہیں ہو سکتے ہیں) اور ابن اسحق نے کہا کہ یہ کفالت کر دینا اسی وجہ سے تھی کہ وہ یتیم تھی اور دوسروں نے ذکر کیا کہ بنی اسرائیل کو غوط
 پر ہونچا تھا اس وجہ سے زکریا نے مریم کی کفالت کر لی اور ان دونوں میں کوئی منافات نہیں ہے اور مصحف ابی بن کعب نے کفلاہا کی
 قراۃ موافق معنی کفل تیشید فار وایت ہے اور امد و جمل نے زکریا کو اسکا کفیل اسپر واسطے مقدر کیا کہ مریم کو سعادت حاصل ہو کہ

انکا ج میں کہ میں شریک ہونا معلوم ہوا تو کہا کہ جو ایسا جائز ہونے کا اعتقاد کرے وہ کافر ہے پھر خطیب شافعی نے کہا کہ حق وہ ہے جو ایمان
 فلسفی حنفی نے کہا ہے کہ جب ایسے مسئلہ پوچھا گیا تو فرمایا کہ عادت کے خلاف ہونا بطریق کرامت کے اہل اللہ تعالیٰ سے اہل سنت کے نزدیک
 جائز ہے اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ نے حافظ ابو یعلیٰ الموصلی کی اسناد سے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم چند روز ایسے رہے کہ آپ نے کھانا نہیں پایا یہاں تک کہ آپ پر یہ گراں گذر گیا پس اپنی ازواج مطہرات کے گھروں میں گئے اور انہیں سے
 کسی کے پاس کچھ نہ پایا پھر فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی پاک بیٹی کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ یہ پیاری بیٹی تیرے پاس کچھ ہے کہ میں کھاؤں بولی کہ
 امی باپ میری جان آپ پر قربان میرے پاس کچھ نہیں ہے پھر جب آپ وہاں سے نکلے تو فاطمہ کی ایک چڑوسن عورت نے دو روٹیاں اور ایک ٹکڑا
 گوشت کا بھیجا حضرت سیدہ نے لیکر اسکو ایک طباق میں کھا اور کہا کہ واللہ میں اس طعام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے لیے یہ نسبت
 اپنی اور اپنے پاس والوں کے اختیار کرونگی حالانکہ یہ سب بھی کھانے سے سیر ہونے کے محتاج تھے پھر حسن یا حسین علیہما السلام میں سے کسی کو رسول
 صلعم کے پاس بھیجا پس آپ واپس آئے تو حضرت سیدہ نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے پاس کچھ بھیجا ہے وہ میں نے آپ ہی کے
 واسطے رکھ چھوڑا آپ نے فرمایا کہ آتے آتے وہ لائیں اور ڈھکنا کھولا تو دیکھا کہ وہ تمام کھانے سے بھرا ہے یہ دیکھ کر حضرت سیدہ حیران رہیں
 اور سمجھیں کہ یہ اللہ تعالیٰ نے میرے واسطے برکت دیدی پس اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور رسول اللہ صلعم پر درود بھیجا اور حضرت صلعم کے آگے
 پیش کیا پس جب آپ نے دیکھا تو اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور فرمایا کہ یہ بیٹی یہ تجکو کھانا سے آیا۔ سیدہ علیہا السلام نے عرض کیا کہ امی بابا یہ
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ ان اللہ پر رزق من ایشاء بغیر حساب۔ آنحضرت صلعم سے شکر کہا کہ الحمد للہ کہ اس نے تجھے بنی اسرائیل کی سردار لڑکی
 کا منہ کھلایا کہ اسکو جب کوئی پوچھتا کہ یہ رزق کجھے کہاں سے آیا تو کہتی کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اللہ جسکو چاہے رزق بے حساب دے
 پھر رسول اللہ صلعم نے بھیج کر علی کرم اللہ وجہہ کو بلوایا پھر حضرت صلعم نے اور علی و فاطمہ حسن حسین علیہم السلام سے اور حضرت صلعم کے تمام
 ازواج نے و اہل بیت نے کھایا حتی کہ سب سیر ہو گئے اور وہ کھانا حبیبنا تھا ویسا ہی رہا پس حضرت سیدہ نے تمام شہر و دیوں کو بانٹ
 دیا اور اللہ تعالیٰ نے اس میں برکت و خیر کثیر دیدی (اسناد حسن) ف عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ فقبتلہا رہا بقبول حسن
 مریم کو اللہ تعالیٰ کا مقبول فرمانا یہ ہے کہ اسکو اپنی بندگی کے لیے خالص کر لیا اور اسکو اپنی آیت و کرامت کا محل قرار دیا یعنی حضرت عیسیٰ جو
 اللہ تعالیٰ کا بندہ رسول اور اللہ تعالیٰ کی آیتوں میں سے ایک آیت تھا جیسے رسول ہوا کرتے ہیں اسکی پیدائش کا محل قرار دیا اور مریم کو
 اپنے برگزیدہ بندوں کے گود میں پرورش کرایا اور اپنی بڑی آیتوں میں سے اس کے واسطے وہ کچھ کشف کیا کہ اس کے مقابلہ میں اسکے زمانہ کے
 سوائے انبیاء کے کوئی نہ تھے سوا انبیاء بھی تعجب کرتے تھے اور ظاہر میں اس کے لیے تعلیم کو روح القدس بھیجتا تاکہ اسکو حسن ادب سکھلا دے
 اور مریم میں اپنے مخلوق میں سے ایک روح خاص بھونکی جو طیر انس تھے تاکہ مریم کے واسطے وہ آخرت کا ذخیرہ ہو اور جہم نے فرمایا کہ اسکو قبول
 کیا ایسا کہ انبیاء علیہم السلام نے باوجود اپنی بندی قدر کے اسکی شان سے جو اسکو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حاصل ہوئی تعجب کیا تو یہ نہیں سمجھتا
 کہ ذکر یا علیہ السلام نے اس سے کہا۔ انی لاک ہذا قالت ہومن عند اللہ۔ اسی پاک پروردگار کے پاس سے ہے جس نے مجھے مقبول کر لیا ہے اور اسکی
 طرف سے کہہ کہ مقبول حسن سے یہ مراد ہے کہ اسکو محفوظ کر دیا۔ قولہ تعالیٰ و انتہا نیا احسانا۔ یعنی درخت روبریت کے سایہ میں قدرت کے پانی سے
 سہنچا اسکو پرورش کر دیا کہ اس میں نبوت کا پھل آیا تاکہ اس پھل سے خلق کی زندگی ہو کیونکہ وہ پھل یعنی عیسیٰ علیہ السلام جناب باری عزوجل
 کی طرف سے روح مخلوق تھی۔ اور بعض نے کہا کہ خیریت میں احسان اسکی طرف رکھا اور حقیقت میں اسکو حفظ فرمایا اور آگیا اور میں

عطا کر کے کہا کہ کیا اچھی نہایت وہ ہے کہ اسکا بھلائی ہو۔ اور اسناد دے کر فرمایا کہ اسکو قبول حسن ہے مقبول
 کیا ایسا اسکو اس مرتبہ سے بڑھ کر ہو بخدا یا جسقدر اسکی ان کے تمنا کی تھی۔ اور بعض نے کہا کہ قبول حسن یہ ہے کہ اسکو عصمت کے ساتھ پرورش کیا
 تاکہ وہ کہتی تھی کہ آغوشِ رحمت منک ان کنت تقیاً۔ اور نیز کہا کہ حسن قبول کے اشارات سے یہ بھی ہے کہ وہ محراب ہی میں پائی جاتی تھی
 یعنی ہمیشہ نماز میں ہوتی تھی۔ قولہ تعالیٰ کما دخل علیہا زکریا الخراب بعد عذارتہا۔ اور تعالیٰ اسکو اس خلوت میں جنت سے روزی
 دیدیتا تھا یہ اسکی خدمتِ بدگی و عفت کا عوہل تھا اور اسکے حق میں کرامت تھی تاکہ دنیا کی مشغولی میں نہ پڑے اور حقیقت تو کل بھی ہے کہ اس
 کسی مخلوق کی طرف التفات ملو اگرچہ مخلوق نبی مرسل کیوں نہ ہو۔ اور اسناد دے کر کہا کہ جب زکریا اسکی پاس کھانا بیچا تو اسکے
 پاس سرق موجود پاتے تاکہ جانے والے جان جاوین کہ اللہ سبحانہ اپنے اولیاء کی مشغولی اپنے سولے دوسرے کی طرف نہیں ڈالتا ہی اور نیز فرمایا
 کہ جسے اولیاء اللہ میں سے کسی کی خدمت کی تو وہ ولی کی رفیق ہو نہ آنکہ مشفق ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ولی کی خدمت کرے اور فرمایا کہ اس میں
 اشارہ ہے کہ جو فقیر ولی کی خدمت کرتا ہو وہ اپنے واسطے ہو نہ آنکہ فقرا اسکے مخلوق کی گرانی میں ہیں۔ قولہ تعالیٰ انی لک ہذا۔ یعنی تو نے
 کس کا خیر کے بدلے یہ پایا ہے۔ قالت ہومن عند اللہ یعنی میں نے اسکو خالص بفضل الہی پایا ہے اس میں کسی کام کی مشقت و کسی امر خیر کی
 محنت کو دخل نہیں ہے قال المتزحم ہی مذہب ہی اور یہی صحیح ہے اللہ تعالیٰ کے احسانات و انعامات بندوں پر کچھ انکے اعمال و افعال پر
 نہیں ہیں مگر انکے نیک کام اللہ تعالیٰ کی رضا مندی و بندے کی قبولیت کا باعث ہوتے ہیں جیسے بد کام و فسق و فجور اللہ تعالیٰ کی
 ناراضی کا سبب پڑ جاتے ہیں بدون اسکے کہ مال متاع و دیگر امور کے لیے انکو کچھ دخل ہو کیونکہ کثرت سے بد کام رکھتے ہیں پتہ نہیں اور نیکو کام
 محتاج ہیں مگر نیکو کاروں کو منزلت و کرامت ہے اور بدکاروں کو خواری و ذلت اگرچہ انکھوں سے نظر نہ آئے مگر عقل و الود کو سوچنا ہے
 اور حدیث صحیح میں قصہ مذکور ہے جسکا خلاصہ یہ ہے کہ تین مسافر ایک غار میں چھپ گئے اور شدت بارش و آندھی وزلزلہ سے ایک ٹکڑا پہاڑ کا
 غار کے منہ پر گر ا اور راستہ بند ہو گیا اور شدت وہی تھی آخر ہر ایک نے اپنے اپنے عمل صالح کے وسیلہ سے دعا مانگی اور ہر ایک کی دعا پر قبولیت
 انظاہر ہوا اور وہ آفت دور ہو گئی قال شیخ اور نیز حضرت زکریا کو خوف تھا کہ یہ منزلت کچھ جیلہاے شیطانی سے نہو پس ہریم سے
 اسکے حال کی تفتیش کی تاکہ معلوم ہو جاوے کہ صدق حقیقت ہے کہ یہ کہاں سے تھے اور تو ہریم نے کہا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی خاص کرامت ہیں
 ہو جا سنے مجھے فرمائی ہیں اس میں شیطانی جیلہ کو کچھ دخل نہیں ہے اور اسناد دے کر فرمایا کہ اسکو ہریم کے حق میں اس منزلت و مرتبہ کا
 یقین نہ تھا اور خوف تھا کہ ایسا نہو کوئی دوسرا فرصت پا کر اسکی کفالت کا تعاد کرے اور قال المتزحم صحیح تفسیر ہے جو سابق میں ذکر کیا ہے
 بیان ہوئی ہے اور جان لینا چاہیے ہے کہ شیخ دہلوی رحمہ اللہ علیہ نے موضع القرآن میں قولہ تعالیٰ فقہلہا رہا بقبول حسن میں لکھا کہ ہریم کی
 مان نے خواب دیکھا کہ اگرچہ یہ لڑکی ہر اللہ تعالیٰ نے ہی نیاز میں قبول کی اسکو مسجد میں لایا تبصرہ لکھی مسجد کے بزرگوں نے پہلے کہا کہ لڑکی کا کھانا
 دستور نہیں پھر جب اسکا جواب سنا تو قبول کیا اور حضرت زکریا کی عورت اسکی خادہ تھی ہی اسکو اپنے گھر لے آئی اسکے واسطے مسجد میں الگ حجرہ بنایا
 دیکھو یہ وہ ان عبادت کرتے ہیں کہ حضرت زکریا اپنے ساتھ لیجاتے۔ پھر ہریم سے یہ کرامت دیکھی کہ بے موسم کامیوہ خدا کے یہاں ہے انکے پاس آیا ہریم
 حضرت زکریا جو ساری عموالہ سے نا امید تھے اب امیدوار ہوئے کہ شاید بے موسم کامیوہ مجھ کو بھی ملے تب ہی بچہ ولاد کی دعا کی چنانچہ فرمایا۔
 هٰذَا لَكَ دَعَاكَ رَبُّكَ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ كُنْزِكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً اِنَّكَ سَمِيعٌ
 وہیں دعا کی زکریا نے اپنے رب سے کہا اور رب میرے عطا کر مجھ کو اپنے پاس سے بچہ پاکیزہ بیشک تو سننے والا ہے

۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹

اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَتَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُكَلِّمُكَ بِكَلِمَاتٍ

دعا پھر اسکو آواز دی فرشتوں نے جب وہ کھڑا تھا نماز میں حجرے کے اندر کہ اللہ تجکو خوشخبری دیتا ہے یہی بھی کی

مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا أَوْحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ

جگو ابھی دیکھا اسے ایک حکم کی اور سردار ہوگا اور عورت پاس بنایا گیا اور نبی ہوگا نیکوں میں سے

هَذَا لَكَ اَمَلُ مَا رَأَى زَكَرِيَّا ذَلِكَ وَعَلَّمَ الْقَادِرُ عَلَى الْاَيَّامِ بِالْاَيَّامِ عَلَى الْاَيَّامِ بِالْوَلَدِ عَلَى الْوَلَدِ كَانِ اَهْلُ بَيْتِهِ الْقُرْبُ اَجِبْ

زکریا نے ایسا دیکھا اور جاناکہ جو خالق عزوجل اس بات پر قادر ہے کہ چیر کو اسکے بغیر وقت میں لاوے تو وہ ضرور قادر ہے کہ چاہے میں لڑکا دیکھ

اور حال یہ تھا کہ زکریا کی جورو کا سن ایساں کو پہنچ گیا تھا۔ کہ عاثر گسریا سراجہ۔ لہذا دخل المحراب للصلوة في جوف الليل زكرا بانے

اپنے رب تعالیٰ سے دعا مانگی یعنی درمیان رات میں جب نماز کے لیے محراب میں داخل ہوئے۔ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ

لَدُنْكَ - مَنْ عِنْدَكَ - ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً - وَلَدًا صَالِحًا - کہا کہ اے رب مجھے عطا کر دے اپنے قدرت سے ذریت طیبہ یعنی فرستادہ

اور صاف کرنے اشارہ کیا کہ یہ لفظ معنی میں واحد جمع اور مذکر مؤنث کے واسطے یکساں ہے پس طیبہ صفت مؤنث باعتبار لفظ کے ہر اور

دعا انکی محض فرزند کی تھی خواہ لڑکی ہو یا لڑکا اور لفظ کے معنی دونوں کو شامل ہیں۔ اِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ - عجیب تو بے شک

دعا سننے والا یعنی قبول فرماتے والا۔ فَتَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ - جبرئیل۔ پس زکریا کو ملائکہ نے پکارا یعنی جبرئیل نے یہاں ملائکہ جمع

کی تفسیر فقط واحد جبرئیل سے کی اسواسطے کہ وہی فقط رسول پروردگار تھے طرف انبیاء کے باستقلال۔ اور اسکی مؤید ہر قرآن مسعود

فناداه جبرئیل۔ پس یا تو جبرئیل اسکے ہر کان ابراہیم کان ممتہ۔ تھے ابراہیم ایک مدت حالانکہ واحد تھے۔ یا الملائکہ میں البت لام جنس ہے

جیسے فلان یکہ یا جیل۔ فلانا گھوڑوں پر سوار ہوتا ہے حالانکہ تمام گھوڑوں پر سوار ہونا مرد و نہیں ہے یا باین معنی کہ سوار جب کہنے والا ہو تو

جمع سے کہہ سکتا ہے مثلاً کوئی کہے کہ میرے سپاہی چکو پتا بتا دینے حالانکہ ایک سپاہی بتلاوے گا والا اول وجہ یا جبرئیل رئیس ملائکہ ہیں مع اتباع

لیے گئے واللہ اعلم۔ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحْرَابِ - مسجد۔ در حالیکہ زکریا کھڑا ہوا محراب میں نماز پڑھتا تھا۔ یعنی مسجد میں

اَنَّ اللَّهَ - امر یا ان اللہ یعنی بحرف صلف۔ یہی قراءۃ جمہور ہر ذوق قراءۃ بالکسر تقدیر القول۔ ابن عامر و نافع و حمزہ کی قراءۃ بین لان بالکسر

ہر پس قول تقدیر ہر ای قالوا۔ اِنَّ اللَّهَ يُكَلِّمُكَ - مثقلاً و مخففاً۔ یعنی اکثر کی قراءۃ تو تشدید ثبین از تشبیر ہر اور حمزہ و کسان کی قراءۃ

بین تشبیر ہر وزن بینصر اور حمزہ نے تمام قرآن میں شخصیت پڑھائے تولد فہم بشنوں کی کہ وہاں تشدید ثبین پر اتفاق ہے۔ یَجْعَلِيْ مُّصَدِّقًا

لِّمَا يَكُنَّ - کائنہ۔ مِّنَ اللَّهِ - ای عیسیٰ نہ روح اللہ و سہمی کلمہ لان خلق بکلمہ کن۔ یعنی جب زکریا محراب میں نماز پڑھتا تھا تو

اسی حالت میں جبرئیل نے آواز دی باین طور کہ اللہ تعالیٰ تجھے بشارت دیتا ہے یہی کی در حالیکہ وہ تصدیق کرنے والا ہوگا کلمہ اللہ کی۔

وہ عیسیٰ علیہ السلام ہے اور تصدیق یہ کہ وہ روح اللہ ہے اور عیسیٰ کو کلمہ کہا گیا اسواسطے کہ بدون اب کے فقط کلمہ کن سے پیدا کیے گئے عیسیٰ

ایک آیت میں صریح مذکور ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ آگے آوے گی۔ وَسَيِّدًا - متبوعاً۔ اور بھی سید ہوگا یعنی لوگ اسکی پیروی کریں گے۔

حَصُورًا - منعاً عن النساء اور سخت باز رکھنے والا اپنے آپ کو عورتوں سے۔ وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ - اور صالحین میں سے

میں سے ہوگا۔ روی نہ لم یحل خطیبہ ولم یمہم بہا۔ روایت یہ کہ نبی نے کوئی خطا نہیں کی اور نہ خطا کا قصد کیا رواہ ابن عساکر عن معاذ بن

یہ قصہ منقول ہے زکریا درمیان قصہ مریم میں اسوجہ سے آیا کہ اس سے مربوط ہے کیونکہ وقوع اسکے یوں ہوا کہ زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم کے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

پاس غیر موسم کے پھل بیکھے اور فرزند کی طمع کا قال تعالیٰ ہنالک عازر کر یا رب۔ اور ہنالک اصل میں ظرف مکان ہے اور بعض نے کہا کہ اصل ظرف زمان ہے مگر استعمال سکادونوں کے واسطے ہوتا ہے اور لام برائے دلالت بعد۔ اور کاف خطاب ہے اور بیان اگر ظرف مکان ہے تو ہوتے ہیں یہ کہ اسی مقام میں اور اگر ظرف زمان ہے تو اس وقت اور ظاہر یہ ہے کہ جو مفسر نے کہا ہے جس وقت ذکر کرنے سے یہ دیکھا کہ مریم کو تعالیٰ نے غیر موسم کا میوہ دیا ہے پس ظرف زمان ہوگا اگرچہ مستعار ہو اور عازر کر یا رب معنی اراد الدعا ہوگا بقرینہ قولہ وہو قائم یصلی فی الحجاب۔ اور جو تفسیر موضح القرآن سے مذکور ہوئی اس بنا پر اس تکلف کے حاجت نہ ہوگی متاعل۔ اور طبری نے اس میں بھی قیاس مرفوعاً روایت کی کہ پخوان مذاح سے یعنی محرابوں سے۔ اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں موسیٰ جنی سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ برابر میری امت بھلائی پر نیکی جب تک مسجدوں میں مذاح نہ بناوین مثل مذاح نصاریٰ کے۔ اور اسکی کراہت ایک جماعت صحابہ سے مروی ہے ذکر فی فتح البیان اور علمائے حنفیہ میں سے اکثر محققین کے نزدیک محراب میں نماز کرنا اگر امام محراب میں ہو اور قوم مسجد میں ہوں تو نماز صحیح نہیں ہے۔ اور محراب یہ کہ گلا دروازہ جانب قبلہ کھلا ہو گویا محراب مسجد سے باہر چھوڑا ہے۔ بخلاف ہماری مساجد کے محرابوں کے کہ بند اور داخل ہوتی ہیں۔ قولہ ان اللہ یشیرک بیکم سامی ولادۃ یحییٰ اور قتادہ وغیرہ نے کہا کہ یحییٰ اسوجہ سے نام ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ایمان سے زندہ کیا ذکر ابن کثیر اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انکامل طاعت سے زندہ کیا کہ حضرت یحییٰ نے کبھی معصیت کا قصد بھی نہیں کیا۔ بعض نے کہا کہ کلی کتابوں میں انکا نام حنا تھا ذکرہ القرطبی وبعض نے کہا یوحنا تھا۔ قولہ مصداقاً لکلمۃ من اللہ یعنی کلمہ من اللہ کی تصدیق کرنے والا۔ ربیع بن انس نے کہا کہ یحییٰ نے اول عیسیٰ کی تصدیق کی۔ اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ یحییٰ و عیسیٰ بلوران خالہ زاد تھے اور یحییٰ علیہ السلام کی ماں حضرت مریم سے کہتی تھیں کہ میں پاتی ہوں کہ جو میرے پیٹ میں ہے وہ اسکو سبب کرتا ہے جو میرے پیٹ میں ہے پس یہی حضرت یحییٰ کی تصدیق عیسیٰ ہے اور یحییٰ حضرت عیسیٰ سے چھ مہینہ بڑے تھے پھر حضرت عیسیٰ کے اٹھائے جانے سے پہلے حضرت یحییٰ مقتول ہوئے ذکرہ ابن کثیر وغیرہ۔ قولہ سیدنا و حصورا ابو الطالیہ ربیع و قتادہ و سعید وغیرہ نے کہا کہ سید یعنی حلیم ہے اور قتادہ نے کہا کہ علم و عبادت میں سردار اور ابن عباس صحابہ و ثوری نے کہا کہ سید یعنی حلیم متقی۔ اور بعض نے کہا فقہ عالم۔ اور بعض نے کہا کہ شریف اور مجاہد نے کہا کہ جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ قدر ہو۔ اور حصور کی تفسیر میں مختلف قول ہیں اور ابن ابی حاتم نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مرفوعاً و موثقاً روایت کی کہ اللہ تعالیٰ کے مخلوق میں سے کوئی نہیں کہ گناہ کے ساتھ اس نے ملے سوا ہے یحییٰ بن زکریا کے پھر پڑھا سیدنا و حصورا۔ پھر زمین میں سے کوئی شئی لی اور کہا کہ حصور وہ ہے جسکا آواز تناسل سکے مانند ہوا اور یحییٰ بن سعید القطان نے اپنے کلمہ کی اشکلی کی پور سے اشارہ کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ موقوف کی سند نسبت مرفوع کے اچھی ہے اور اسکو ابن مردودہ نے ابو ہریرہ سے روایت کیا اور ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس تقدیر پر میں ممنوع النساء کے یہ ہیں کہ عورت کے پاس جانے کی قدرت ہی نہ تھی اور یہ سعید بن مسیب وغیرہ سے مروی ہے اور اس پر یہ وار ہوتا ہے کہ مقام بیان مدح کا ہو پس اگر عدم قدرت کی وجہ سے یہ بات ہوتی تو مدح کچھ نہ تھی کیونکہ مدح کسی فعل کے کرنے یا نہ کرنے پر جہی ہوتی ہے کہ کرنے یا نہ کرنے والا اسکے برخلاف پر قادر ہو ورنہ عصمت بی بی زینہ چادری کی مثل معروف ہے و فرمایا اللہ تعالیٰ نے یحییٰ ان محمد و ابیالم فیعلوا الا یہ۔ یعنی جو نہیں کیا اسکے ساتھ تعریف چاہتے ہیں پس اچھا ہے کہ وہ قادر تھے مگر لفظ و زہا ہے آپ کو اس سے باز رکھتے تھے اور قاموس میں ہے کہ حصور وہ ہے کہ عورتوں کے پاس نہ جاوے حالانکہ وہ اسپر قدرت رکھتا ہو یا وہ کہ عورتوں کی خواہش نہ کرے اور انکی نزدیکی نہ کرے اور نیز حصور میں سے اسوجہ سے

یہی اولیٰ ہو کہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کسی آفت کا لاحق ہونا بھی دور رہتا ہو اور اسی قول کو مفسر محمد مدنی نے اختیار کیا کہ حضور کے منوع سے تفسیر کی یعنی فعل مبالغہ فاعل یہ نہایت بزرگ کئے والا اپنے آپ کو عورتوں سے اور یہ بھی صادق ہو گا کہ اسکا مقتضی قائم ہو یعنی قدرت تمام موجود ہوا اور اگر قدرت ہی نہ تو وہ حاضر ہی نہ ہو گا حضور کہاں سے ہو سکتا ہو اور اسی سے اصحاب شافعی رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے کہ ترک نکاح افضل ہو اور حق یہ ہو کہ اس سے حجت نہیں ہو سکتی ہو اور کلام اپنے مقام پر انشاء اللہ تعالیٰ آویگا۔ قولہ دنیا میں اصحابین۔ انی انشیاء من اصحابین۔ کیونکہ نسل انبیاء سے تھے یا از جملہ صالحین تھے فافہم۔ فافہم فی العرائس قولہ تعالیٰ ہنا لکے عاز کر یا رہ۔ جب کہ یا علیہ السلام حضرت مریم کے پاس جاتے تو انکے پاس طرح طرح کے میوے پاتے یہ دیکھ کر انھوں نے جانا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے نفائس کلمات سے ہیں پس ان کی غیر ثبوت بھی جنبش میں آئی اور وہین خلوت میں ٹھہر گئے اور اللہ تعالیٰ سے فرزند کی دعا کی پس اللہ تعالیٰ نے اسکو منظور فرمایا یہ

قال المنزجہ بیان سے معلوم ہوا کہ فرزند صالح کی دعا کار نادر ہو۔ اور نیز حضرت زکریا نے حضرت مریم کو دیکھا اور انہیں نور عیسیٰ علیہ السلام اور اک کیا جو مریم میں چمکتا تھا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک حضرت مریم کی کرامت کو دیکھا پس عیسیٰ علیہ السلام کے مانند ایک فرزند کی درخواست کی اور اللہ تعالیٰ سے زبان اضطراب کے ساتھ مناجات کی اور بھی کو جو نور کی قبول تھی طلب کیا پس اللہ تعالیٰ نے پورے نبی کی دعا قبول کی اور اسکی غیر تیرتس لکھا اسکو بیٹا دیا اور اسکی کرامت ظاہر کی اور یہ انبیاء و اولیاء اہل معرفت کے واسطے حسن ذب ہو کہ جب تک لوگ اللہ تعالیٰ کی طرف کسی امر کی مراد مانگنے کے محتاج ہوں تو خلق سے خلوت میں ہو کر صدق و اخلاص کے گوشہ میں اپنی مراد مانگیں تاکہ دینکے شغل اور مخلوق سے ایک طرف ہونے سے مناجات میں خلوص ہو اور دعا قبول ہو جائے اس واسطے کہ جو شخص خلوت و مراقبہ میں اپنے مولیٰ کے دروازے پر پڑ جاتا ہو تو آخرت کے اسرار و معرفت کے انوار سے بڑے بڑے بزرگ حالات و روشن مقامات اسکو کشف کر دیے جاتے ہیں قولہ تعالیٰ قال رب

ہب لی من لدنک ذریۃ طیبۃ۔ زکریا علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے ایسے شخص کی درخواست کی جو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں انکی اعانت کرے اور اللہ تعالیٰ کی رسالت ادا کرنے اور امت کو نصیحت کرنے میں انکا خلیفہ ہوئے **قال المنزجہ** حضرت جبریل علیہ السلام کی شان ہی تھی جو مذکور ہوئی اگرچہ زکریا علیہ السلام کی زندگی میں طاعت انکی کی مراد مانگو بھی علیہ السلام سے نہ ملی ہو کہ قیاب اخروی کی مراد انکی رعایا سے ضرور ہوگی اور نصیحت امت تو ان سے واقع ہوئی اگرچہ وہ نبوت میں عیسیٰ علیہ السلام کے تابع تھے فافہم۔ اور نیز ایسا شخص کجا جو عالم ربوبیت و عبودیت کی سیر میں لگا ہوا ہو اور کشف حقیقت اور عشق و محبت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکا مونس ہو اور طبیعت سے یہ مراد ہو کہ ہر دو جہان کے ساتھ مشغول ہونے سے بیک ہوا اور اپنے ارادہ سے الگ اور اپنی خواہشوں سے پاکیزہ ہو چکر کہ اللہ تعالیٰ کو اسکی نیت کی سچائی معلوم تھی تو اسکو فی الحال اسکی مراد عطا فرمائی تاکہ اسکے واسطے معجزہ و کرامت ہو اور اس میں اشارہ ہو کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی ایسی چیز مانگی جو اسکی بندگی میں اسکی مددگار ہو اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہو نیک سبب ہو تو اسکی دعا کی قبولیت فی الفور ظاہر ہوتی ہو **قال المنزجہ** حال کا بار اول ہو تو اللہ تعالیٰ فناء و الملائکہ و ہوت قائم یصلیٰ فی المحراب۔ یعنی حق سے مناجات کرنے کے محل میں جو کہ نماز ہو کیونکہ اس میں عصمت حق ہو اور اس میں نزول وحی ہو جو شخص نماز میں بشرط تفریق و خلوص نیت داخل ہوا اسکو اللہ تعالیٰ خصائص خطاب الہام فرماتا ہو۔ اور محراب ایسی جگہ ہو کہ درگاہ حق کے مراقبہ کرنے والے اسکو لازم پکڑتے ہیں اس غرض سے کہ اسرار حق کی خوشبو میں انکے سر باطنی کو پونچھیں اور نور توحید انکو ظاہر ہوا اور درگاہ باری تعالیٰ کا جمال مشاہد ہو اور محراب ایسی جگہ کہ اس میں انس حاصل ہوتا ہو اور سر باطنی کی صفائی ہوتی ہو اور جو ارجح ظاہری شائستگی ہوتے ہیں اور تقین کو رشتہ منقطع ہوتا ہو اور عبادت کا فرہ ملتا ہو اور روح کو راحت اسوجہ سے ملتی ہو کہ صحبت خلق سے کیسوی

اور جناب باری کی درگاہ تک رسائی ہوتی ہے۔ اور محراب ایسی جگہ ہے کہ عابدوں کا ٹھکانا اور زاہدون کا مقام اور متوکلون کا ملجاء اور شائقین مجلس اور راضی برضا رہنے والوں کی مسند اور محبوب کا باغ اور مدیون کا تخت اور عاشقوں کا گلزار اور اہل انس کا کعبہ اور اہل ایمان کا حرم اور توبہ کرنے والوں کا مقام سعادت اور مودوں کی قید گاہ اور شیطانیات سے بچنے والوں کی پردہ پوش ہے جیلہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ اپنے خاص بندوں میں سے کسی کو اپنی خاص معرفت عطا کرے تو ضرور اسکو محراب میں آنے کی توفیق دیدیتا ہے اور ابن عطاء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں میں سے کسی بندے پر کوئی مال روشن نہیں کثرت کیا اگر اس طرح کا اسکو اپنے حکم کے بجائے کی توفیق دی اور اس نے خلوص کے ساتھ بندگی ادا کی اور محراب میں برابر اتین گزاریں اور شیخ ابو عثمان نے کہا کہ محراب ہر نیکی کا دروازہ ہے اور قبولیت کی جگہ ہے اور انیساط کا راستہ نہیں ہے ملتا ہے اور مناجات کا یہی ٹھکانا ہے اور محراب سے منہ موڑنا تیرے منہ پر دروازہ خیر بند ہونیکا سبب ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ عز وجل نے فرمایا فنادتہ الملائکہ وہو یصلی فی المحراب مترجم کہتا ہے یعنی ملائکہ نے جہی یہ خوشخبری سنائی کہ وہ محراب میں متوجہ نماز تھے پس معلوم ہوا کہ یہی خیر کے دروازہ کھلنے کی جگہ ہے فافہم وادع علم۔ اور بعض نے کہا کہ جو شخص خدمت گزار کی کو لازم کر لیتا ہے اس پر خدمت کے آداب کھلتے ہیں اور آداب حاصل ہونے سے قربت کی منزل طویل ہو کر مقام انس تک رسائی ہو جاتی ہے۔ قولہ تعالیٰ ان اللہ یشترک بچی۔ اللہ تعالیٰ نے بچی نام فرمایا کیونکہ جو انکو محبت کی نظر سے دیکھتا اسکو انکے جلال نبوت میں حق عز وجل کا مشاہدہ ملتا پس فتور کی موت سے اسکا دل زندہ ہو جاتا تھا۔ اور بعض نے کہا کہ انکی سبب انکی ہانکا بانچھ میں زندہ کیا گیا قال مترجم یہ حضرت ابن عباس سے روایت کیا گیا ہے جیسا کہ سراج المعیر و معالم وغیرہ میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ انکی سبب اس شخص کا دل زندہ ہوتا تھا جو انرا ایمان لایا۔ قولہ تعالیٰ سید او حصور۔ سید وہ ہے جس پر عزت و ہیبت حق کا نور غالب ہو گیا اور حصور وہ ہے جو اذلی عصمت کی وجہ سے تمام شہوتوں سے معصوم ہو گیا قال مترجم حضرت بچی علیہ السلام کا قصہ مذکور ہے کہ سیدیت حق عز وجل نے اسقدر غالب تھی کہ دن رات روتے اور بسا اوقات جنگوں میں رہا کرتے تھے اور گویا سید کے معنی جو شیخ نے ذکر کیے ہیں اسی سے ماخوذ ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور نیز سید وہ ہے کہ اسکو اسکی خودی سے الگ کر کے خلعت نور حدیث پہنایا گیا اور لباس فردانیت دیا گیا ہو اور پہلے حق عز وجل سے اسکو تاج دیا گیا ہو تاکہ وہ سزاوارا اسکا ہو کہ اس سے تمام خلق زندہ کی جائے اور اسیکے حکم کے تابع ہو کر اپنی سرکشی سے باز آویں اور حصور وہ ہے جو تقلید کے لگاؤ سے پاک ہو اور دونوں جہان کی طرف التفات نہ کرے اور بعض نے کہا کہ سید اسن جب سے کہ انھوں نے اپنی ذات کے واسطے کوئی مقام نہ چاہا اور نہ اپنی کوئی قدر سمجھی۔ اور شیخ جعفر بن محمد نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے رب کو پہچانا اور اسکے ماسوائے سے انکار کیا اور حصور وہ ہے جو مالک ہو اور ملوک نہ ہو اور کہا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے اخلاق سے اپنے زمانہ والوں کو سیدھا کر دیا اور حصور وہ ہے جس نے اپنے پانی کو عورتوں سے روک دیا اور حضرت بچی کا نام حصور اسوجہ سے رکھا گیا کہ انکے دل میں عظمت سما گئی تھی اور ابن عطاء نے فرمایا کہ سید وہ ہے جسکا تحقق بحقیقت حق عز وجل ہو اور حصور وہ ہے جو ہر دو جہان سے پاک ہو۔ اور جعفر نے فرمایا کہ سید وہ ہے جو مخلوق سے وصف میں اور حال میں اور خلق میں بالکل جدا ہو اور نصر ابامی نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے لگاؤ کو اپنے مولیٰ کے ساتھ ٹھیک کر لیا اور شیخ جہد نے فرمایا کہ سید وہ ہے جس نے اپنے پروردگار کے عوض میں ہر دو جہان کو خیرات کر دیا ہو اور ابن منصور نے کہا کہ سید وہ ہے جس نے بشریت کے اوصاف سے اپنے آپکو خال کر دیا ہو اور ربوبیت کے اوصاف کو ظاہر کیا ہو قال مترجم یعنی اخلاقیہ چھوڑ کر اخلاق حمیدہ اختیار کیے ہوں

لے شیطانیات و دکھات ہیں چاہل سدا پنے حال میں غلات شرع کھنے لگتے ہیں ۱۱۴

قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ وَآمُرَأْتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ

بولا ای رب کہان سے ہوگا مجھ کو لڑکا اور مجھ آجکا بڑھاپا اور عورت میری بالجمہ فرمایا اس طرح اللہ کرتا ہی
مَا يَشَاءُ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَنْ تَكْلُمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا

جو چاہے بولا ای رب مجھ کو دے کچھ نشانی فرمایا کہ نشانی تیری یہ کہ نہ بات کر تو لوگوں سے تین روز مگر

رَمَزَاءً وَأَذْكُرْ بِكَ كَثِيرًا وَسُبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ

اشارہ سے اور یاد کر اپنے رب کو بہت اور تسبیح کر شام اور صبح

قَالَ رَبِّ أَنِّي كَيْفَ يَكُونُ لِي غُلَامٌ - ولد ہو لاور کس کیفیت سے فرزند ہوگا - وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ - اسی بخت نہایت السن

ماتہ و عشرین سنہ - حالانکہ میں چوبیس گیا انتہا کے سن کو ف ایک سو بیس برس کا ہو چکا - وَآمُرَأْتِي عَاقِرٌ - باخت نشان وین

سنہ - اور میری عورت بالجمہ ہر ف اور اٹھانوے برس کی بھی ہو گئی - قَالَ - الامر كذلك - من خلق الله غلاما شکسا

فرمایا بات ایسی ہی ہوگی جب یعنی اللہ تعالیٰ تم دونوں سے لڑکا پیدا کریگا - اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ - سلا میجرہ عنہ شئی ولا یفعل

بہ قدرتہ العظیمہ اللہ السوال لیجاب بہا - اللہ کرتا ہی جو چاہتا ہر ف نہیں عاجز کر سکتی اسکو ایسا کرنے سے کوئی چیز اور اس بڑی

بڑی اظہار ہی کے لیے اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ دل میں الہام کیا اس سوال کرنے کا تاکہ اسکا جواب دیا جاوے - ولما نأت أنفسہ الی سرعۃ البشر

یہ - قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً - اسی علامتہ علی حمل مرا تی - اور جب حضرت زکریا کے دل کو بہت شوق اٹھا کہ جسکی بشارت دی

گئی ہو وہ جلد ہو تو وہ کہا کہ اسی پروردگار قرار دیدے میرے لیے کوئی نشانی - یعنی نشانی میری جو دکی عالم ہونے پر ہو - قَالَ آيَتُكَ

علیہ - أَنْ تَكْلُمَ النَّاسَ - اسی تمنع من کلامہم بخلاف ذکر اللہ تعالیٰ - فرمایا تجھ کو نشانی اس بات پر یہ کہ نہ بات کر تو لوگوں سے ف

یعنی باز نہ ہو لوگوں سے کلام کرنے سے بخلاف ذکر و یاد الہی کے - ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ - اسی بلایا لہا تین دن تک ف مراد یہ کہ تین رات دن

پس سورہ مریم میں جو ثلث لیل سوا - فرمایا ہر اس سے کچھ اختلاف نہیں ہو کیونکہ وہاں بھی تین رات سے تین دن مع راتیں مراد ہیں آخر اللہ تعالیٰ

یہ کہ تین رات دن تک لوگوں سے بات نہ کر سکے - الْإِبْكَارِ - اشارہ - مگر اشارہ سے ف اگر ضرورت داعی ہو تو سنا تھا کچھ وغیرہ کے

اشارہ سے بتلا دے - وَتَسْبِيحٌ - صل - اور تسبیح کر یعنی نماز پڑھ - بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ - او آخر النہار و اول اللہ - دن کے او آخر ہیں اور

وائل میں ف عشی کہتے ہیں چاشت سے شام تک کے وقتوں کو وہ دن کے آخر اوقات ہیں اور وائل کے اوقات طلوع فجر سے چاشت

ہیں - قولہ تعالیٰ قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ - یہ عرض حضرت زکریا علیہ السلام کی جناب باری تعالیٰ میں ہو اور معلوم میں کلپی اور ایک جماعت کا

قول بیان کیا کہ خطاب حضرت جبریل علیہ السلام سے ہو یعنی جبریل کو کہا کہ یارب بعد اسی میرے مراد یہ اور یہ نہایت مستبعد و خطہ ہو اور باعث اس

بیجا تکلف کا یہ واقعہ ہوا کہ بشارت حضرت زکریا کو ہوا مسئلہ ملائکہ پہنچی تھی - کہا قال فتادۃ الملائکہ وہو قائم یعیل فی الخراب ان اللہ یشکر الذین

حالانکہ اس سے یہ کوئی ضرورت نہیں کہ اب خطاب ملائکہ سے ہو بلکہ ملائکہ کا جواب دینا تو موافق حکم الہی اور طریقہ عادتہ کے ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

جواب ہوا مسئلہ ملائکہ ملتا ہی اور ان کے معنی بعض نے یہ لیے کہ کب ہو گا اس بنا پر کہ بعد اعلیٰ بشارت کے وقت تک چالیس برس اور بعض نے کہا

بیس برس کا وقفہ گذر گیا تھا اور یہ ثابت نہیں ہو چکی کہ انی یعنی کیف ہو - اگر کہا جائے کہ پہلے انھوں نے ذریعہ طبیبی کی دعا کی پھر بشارت

دیے جانے پر کیوں مستبعد جانا لینے دعا کردو حال سے خالی نہیں یا تو یہ سمجھ کر تھا کہ ایسا ہونہیں سکتا پھر دعا کی یا یہ سمجھ کر کہ ہو سکتا ہو گا اول شوق

باطل ہو اس واسطے کہ محال سمجھنا انکار قدرت ہو اور نیز پیغمبر کی نشان دہی کہ ایسی دعا کرے جسکو ایسا سمجھتا ہو اور دوسری شق صحیح ہر تین سوال
ہوتا ہو کہ اب پھر کیوں کہا کہ انی یكون لی غلام حالانکہ بشارت ہی مل چکی تھی پھر کیا وعدہ الہی یا اسکی قدرت میں شک تھا۔ تو جواب اسکا معالیم
عکسہ اور وعدہ ہی کے قول سے یہ نقل کیا کہ اگر کر یا علیہ السلام نے جب ملائکہ سے آواز سنی تو شیطان نے کہا یا اور کہا کہ ایڑی کر یا رتھنے جو آواز سنی
ہو وہ امتدعا کے کی طرف سے نہیں ہو بلکہ شیطانی آواز ہو اور اگر وہ امتدعا کی طرف ہوتی تو جھگڑا ہی کی جاتی جیسے ورنہ ہی کی جاتی نہیں کہ یا علیہ السلام نے
دفع و سواس کے واسطے یہ دعا کی۔ آورد و سر جواب حضرت حسن کے قول سے یہ نقل کیا کہ انکو وعدہ کا الہی میں شک نہ تھا بلکہ یہ سوال انکا بطریق استغناء
کیفیت ہو یعنی یہ کس کیفیت سے ہو گا آیا اس طرح ہو گا کہ مجھ کو میری جود کو جو ان کو دیا جائیگا یا اسی طرح ہے پر ہو گا یا مجھے کوئی دوسری جو روٹگی
جو باطن ہو اور نفسہ جلال حمد امتدعا کے تیسرے جواب کی طرف اشارہ کیا کہ یہ بطریق منتظام قدرت و تعجب ہو یعنی کیا بڑی یہ قدرت و عجیب ہو اور جواب
چارم یہ ذکر کیا گیا کہ یہ استبعاد بطریق عادت کے ہو یعنی قدرت الہی بڑی ہو اور ضرور واقع ہو گا مگر عادت کی راہ سے بہت بعید ہو کہ بھوس بڑھے
اور ایسی بڑھیا سے لڑکا پیدا ہو پس جواب دیا گیا کہ ہاں ایسا ہی ہو گا امتدعا کے کی قدرت بہت اعلیٰ و اجل ہو وہ مخلوق بندوں کے وہم و فیکس
سے باہر ہو وہ جو چاہتا ہو کرتا ہو۔ قولہ ابتک ان لا تکلم الناس من غیرہ میں نے اس میں اختلاف کیا ہو کہ لوگوں سے کلام نہ کرنا آیا اس طور پر تھا کہ کلام
ہی نہیں کر سکتے تھے یا اس طور پر تھا کہ کلام کر سکتے تھے مگر حکم کی وجہ سے باز ہے پس معالیم میں ہو کہ اکثر مفسرین نے کہا کہ زبان بند کر دی گئی تھی
اسطرح کہ لوگوں سے کلام نہیں کر سکتے تھے اور یا الہی کر سکتے تھے۔ اگر کہا جاوے کہ کیوں تین وز تک اسطرح زبان بند کی گئی تو جواب دیا گیا
کہ اس لیے بند ہوئی کہ اس مدت مذکورہ میں وہ خالص یاد الہی کے واسطے ہوں لہذا زبان کسی اور بات میں مشغول نہ ہوتا کہ حق نعمت و شکر کی کلمہ
اداکوین کہ نعمت بہت بڑی تھی پس کہا گیا کہ تیسرے لیے نشانی یہ ہو کہ تیسری زبان بند کی جائے سواسے ذکر و شکر کے سبب کلام سے اور یہ اچھا
جواب ملا ہو کیونکہ عہد کی جواب کی یہ ہو جو سوال ہی سے نکلتا ہو اور اسی سے ٹپکتا ہو تاکہ دل میں خوب رحمے۔ اور فتادہ سے روایت ہو کہ انکی
زبان بند کر دی گئی تھی بوجہ منہ کے کیونکہ انھوں نے بالمشافہ ملائکہ کی بشارت کے بعد ایسا سوال زبان سے نکالا۔ اور بعض مفسرین نے
یہ اختیار کیا کہ زبان بند نہیں ہوئی تھی بلکہ حکم کی وجہ سے باز ہے تھے اور یہی معنی اس نے معالیم میں اختیار کیا ہو چنانچہ کہا کہ تو باز رہے کلام الناس
سے اور بالکل امتدعا کے کی عبادت پر جھک پڑے اور یہ نہیں تھا کہ بولنے سے انکی زبان بند کر دی گئی بلکہ بات کرنے سے منع کر دیے گئے تھے حالانکہ
وہ اچھے خاصے بول سکتے تھے جیسے کہ سورہ مریم میں فرمایا۔ ان لا تکلم الناس ثلث لیال سویا۔ یعنی درحالیکہ توستوی و تندرست ہو بدوں اس کے
کہ زبان بند ہو جائے پس امتدعا کے نے انکو اپنی یاد کا حکم دیا اور لوگوں سے کلام کرنے سے منع کر دیا قال المتبرجہم اور اس پر وار د ہوتا ہو کہ پابندی
حکم سے انکے واسطے نشانی کیا ظاہر ہوگی اس واسطے کہ اسکا کوئی وقت معین نہیں ہو اور احسن تفسیر یہ ہو جو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر فرمائی
کہ لا تستطیع النطق مع انک سوی صحیح۔ یعنی تمکو استطاعت بولنے کی نہوگی باوجودیکہ تندرست صحیح ہو گا پس حاصل یہ ہو کہ امتدعا کے نے
زکرش کے واسطے یہ نشانی مقرر کی کہ جب تو ذکر الہی و سبج پر قدرت کے باوجود لوگوں سے تین دن تک کلام کی استطاعت نہ رکھی باوجودیکہ تندرست
ہو اور یہی علامت ہو کہ تیرا لطفہ قرار پایا ہو اور یحییٰ علیہ السلام تیرا زندہ ہو گا۔ تو کہو سبج بالعتشی والابکار و احادی نے ذکر کیا کہ عتشی جمع عتشیہ ہو
اور ظاہر کلام اکثر یہ ہو کہ وہ واحد ہو اور چاشت سے غروب تک کا وقت ہو اور بعض نے کہا کہ زوال سے غروب تک اور یہی اظہر ہو و اما علم کچھ شیخ
سے مراد یا تو امتدعا کے کو پاکی کے ساتھ یاد کرنا یا عازر ہوا ہو اور یہی مفسر حمد امتدعا نے اختیار کیا ہو کیونکہ نفسانی رحمہ اللہ نے روایت کی ہو کہ انکی بشارت
میں دو ہی نمازین تھیں ایک نماز قبل آفتاب طلوع ہونے کے اور دوسری قبل آفتاب غروب ہونے کے یعنی فجر و عصر اور اسی سے عتشی ابکار

کی تخصیص کی وجہ بھی ظاہر ہو گئی اور حسن بن محمد اندلسی سے روایت ہے کہ ان تین روزوں کے رکھنا اور نماز پڑھنا پھر روزے کو لوگوں سے کلام نہ کرنے سے تعبیر فرمایا اس واسطے کہ وہ لوگ جب روزہ رکھتے تھے تو بات نہیں کرتے تھے **فَلَا عَرَّالُ** البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ **قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً** جب اللہ عزوجل نے اپنے نبیؐ کو یہاں علیہ السلام کو بھیجی علیہ السلام کا وعدہ دیا تو ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ سے اسکے ظہور کے وقت کا نشان پوچھا اور اسکو اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں کچھ شک نہ تھا لیکن اسکی عرض تھی کہ دل کو طمانیت ہونا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت و مہبت ظاہر ہونے کے وقت تک جو اسباب ادب کے ہیں انکو مہیا کرے اللہ تعالیٰ کی نعمت کا شکر کرنے کو اسکی طرف متوجہ ہو جاوے تاکہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں اترتی رہیں۔ قولہ تعالیٰ **قَالَ آتِيكَ الْاَنْكُمُ النَّاسُ لَنَنْتَ اِيَّامَ الْاٰخِرَةِ** اپنے نبیؐ کو یہاں علیہ السلام کی زبان کو غیر کے ساتھ باتیں کرنے اور گفتگو کرنے سے بند کر دیا تاکہ خلق کے ازدحام سے و ذکر سے اسکا حال دل پاک رہے اور اس میں ادب یہ ہو کہ جسے اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز اسکے غیب کے معانی سے طلب کی یا اسکا معجزہ و کرامت دیکھنا چاہا تو اسکی زبان فضول باتوں پر نہ حرکت کرے اور اسکے دل میں سو اس کا خطو نہ پیدا ہوتا کہ اسکا ظاہر و باطن مشغول سخن ہو اس واسطے کہ تفرق جب ظاہر میں واقع ہوا تو اس سے باطن میں تشویش ہوتی ہے اور دل جمعی رہتی ہے اور آنحضرتؐ کو یہی ذکر یا علیہ السلام کو رزق کی اجازت دیدی تاکہ اس سے لکے دل کا تنگ ہونا دور ہو اور جو لوگ انکے تابع لکے پاس آتے ان سے تنگی دفع ہو اور رزق تو انبیاء کی طرف سے اولیاء کے واسطے ہوتی ہے اور اولیاء کی طرف سے خاص مریدوں کے لیے ہوتی ہے اور رزق کی حقیقت یہ ہے کہ سر باطنی اور سرے سر باطنی پر پیش ہو اور ایک نفس کا دوسرے نفس پر اظہار ہوا اور ایک خاطر دوسری خاطر کو آگاہ کرے یا اس طور کہ خطاب کرنے والے میں اور جسکو خطاب کیا ہو اس میں جو سلسلہ ملا ہوا ہو اسکو جنبش ہو قولہ تعالیٰ **وَ اذْكُرْ بَاكِيًا** بہت یاد آئی اس مقام پر یہ ہے کہ اپنی نیت کو خطا سے خالی کرے اور مناجات میں باطن کو تمام قصود و فکروں سے پاک کرے اور مشاہدات میں اسکی روح کو توحید پر اللہ تعالیٰ نے اپنے اہل محبت و ارادت کو اس تمام بیان سے ادب سکھایا جو حضرتؐ کی یاد انکی دعا کے قبول ہونے کی خبر دی ہے یہاں تک کہ جب وہ لوگ کسی غیب کی بات کا کشف چاہیں اور اپنی دعا کا قبول ہونا چاہیں تو مخلوق اور اسکے ساتھ باتیں کرنے سے ایک طرف رہیں اور جو کچھ لایینی بات ہو سب کو ترک کریں اور اپنی باتوں پر خاموشی کی ہر لگا دیں ہاں یاد آئی کے ساتھ اسکو تازہ رکھیں اور اس مناجات میں جس میں کشف مقصود کا ارادہ بہت یاد کریں

وَ اذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللّٰهُ اصْطَفٰكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفٰكِ عَلٰٓى
 نساء العالمین۔ یا مریم! اللہ تعالیٰ نے تجکو برگزیدہ کر دیا اور تجکو ستھرا کر دیا اور تجکو برگزیدہ کر دیا سب

نِسَاءِ الْعَالَمِیْنَ ۝ یَا مَرْیَمُ اقْنِیْٓ لِرَبِّكِ وَاسْجُدِیْ وَارْکَعِیْ مَعَ الرَّاكِعِیْنَ ۝
 جہان کی عورتوں پر! اے مریم! بندگی ادا کر اپنے رب کی اور سجدہ کر اور رکوع کر ساتھ رکوع کرنے والوں کے

وَ اذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ اٰی جبریل۔ اور یاد کر جبکہ کہا ملائکہ نے۔ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰكِ
 اللہ تعالیٰ نے تجکو برگزیدہ کر دیا۔ **وَ طَهَّرَكِ**۔ میں سپیس الرجال۔ اور پاک کر دیا تجکو مردوں کے چھونے سے۔ یعنی کوئی مرد نہیں چھوگا

اور رہا یہ امر کہ حیض سے بھی پاک تعین تو یہ ثابت نہیں ہوا ہے بلکہ یہ ثابت ہوا ہے کہ حضرت عیسیٰ سے حاملہ ہونے سے پہلے انکو ایک حیض آیا تھا

وَ اَصْطَفٰكِ عَلٰٓى نِسَاءِ الْعَالَمِیْنَ۔ اے اہل مانک۔ اور تیرے زمانہ والی تمام جہان کی عورتوں پر تجکو برگزیدہ کیا۔ **یَا مَرْیَمُ اقْنِیْٓ لِرَبِّكِ**۔ اے مریم! تو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کر۔ **وَ اسْجُدِیْ وَ ارْکَعِیْ مَعَ الرَّاكِعِیْنَ**۔ اے صلی مع الساجدین۔ اور سجدہ کر اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کر۔ یعنی نماز پڑھنے والوں کے ساتھ میں **وَ اذْ**

انکی والدہ خدیجہ بنت خویلد پر عائشہ رضی اللہ عنہا کی کذا ذکرہ الشیخ عبد الحق اور کہا کہ حق یہ ہے کہ فضیلت کی حیثیتیں مختلف ہیں لیکن شرف ذات اور پاک طینت و طہارت جو ہر کی راہ سے کوئی بھی حضرت فاطمہؑ کے برابر نہیں پہنچتا ہی متشرع حکم کتابی کہ شرف نسب پاک جہت ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طبقہ بہتر کو نسب میں ہوتے آئے یہاں تک کہ دنیا میں تشریف لائے جیسا کہ اس حدیث سے جو میں نے تفسیر آخر ملک الرسل فضلتنا بعضہم علی بعض۔ میں ذکر کی ہو ظاہر ہو اور آپ کا سید اولاد آدم ہونا بھی واضح ہو اور حضرت سیدہ فاطمہؑ بارہ ذات شریف نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس انکو بھی دو دنوں بائین حاصل ہیں رہا افضل ہونا باعتبار مدارج ثواب کے بھی تو ہمیں اہل بیت مشترک واقع ہوئی ہیں چنانچہ ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل زنان عالمین خدیجہ فاطمہ مریم و آسیہ زن فرعون ہیں۔ رواہ الحاکم صحیح اور انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا پس کرا افضل جائے میں زنان عالمین سے مریم بنت عمران و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد و آسیہ زن فرعون رواہ الترمذی صحیح اور ابن مردویہ کی روایت میں خیر نسائ العالمین چار ہیں مریم بنت عمران و آسیہ زن فرعون و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد۔ آیا ہی ولیکن ترمذی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی انھوں نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت صلعم نے حضرت فاطمہؑ کو خبر دی کہ وہ سیدہ نسا اہل بختہ ہیں سو اسے مریم بنت عمران کے۔ اور ترمذی نے اس روایت کو حسن کہا ہے ابن عساکر نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار عورتیں اپنے وقت کی عورتوں کی سردار ہیں مریم بنت عمران و آسیہ بنت فرعون و خدیجہ بنت خویلد و فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان سب میں افضل فاطمہ ہیں۔ اور یہ حدیث بھی حدیث ترمذی سے سنا د میں کم نہیں بلکہ سبک منالہ میں حدیث ترمذی معارض ہونے کی ملاحیت نہیں رکھتی ہو اور اگر معارض مان لی جائے تو حدیث عائشہؓ جو صحیحین میں مروی ہے اور اس میں ہے کہ کیا تو راضی نہیں کہ تو زنان اہل جنت کی سردار ہو۔ سالم از معارضہ اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے اور ظاہر لفظ مفید استغراق و شمول تمام افراد زنان اہل جنت ہے پس حضرت فاطمہؑ تمام عالم کی عورتوں کی علی الاطلاق سردار ہیں اور بعض علماء سید ہونے اور غیر ہونے میں فرق کرتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ سیادت مطلقہ بنسبت معنی غیر کے بھی عام ہو و اما علم بالجملہ مسئلہ مختلف فیہا ہے اور اصح یہی ہے کہ ہر مذکور ہوا جیسا کہ شیخ مفسر نے کہا ہے دست تصب بیمار و الطہانی خیر نسائ العالمین مریم بنت عمران ثم خدیجہ بنت خویلد ثم فاطمہ بنت محمد ثم آسیہ امراة فرعون والکلام فیہ طویل لا یسعہ المقام۔ قولہ یا مریم افضلی لربک و اسجدی وارکعی مع الرکعین خشوع کے ساتھ بندگی کرنا قنوت ہے چنانچہ ابو سعیدؓ سے مروی عار وایت ہے کہ ہر حرف قرآن میں جہمیں قنوت مذکور ہو وہ بعض طاعت ہو واد ابن ابی حاتم اور مجاہدؓ نے کہا کہ مریم علیہا السلام اسقدر کھڑی رہتی تھیں کہ انکے ٹخنے دم رک گئے اور قنوت تو نماز میں رکوع کی درازی ہو۔ اور اوزاعیؓ نے کہا کہ مریم اپنی نماز پڑھنے کی جگہ میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کے واسطے اسقدر رکوع و سجود و قیام میں قائم رہیں کہ انکے پیروں میں خون اتر آیا اور پیچ جاری ہوا۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ افضل لمسلوہ طول القنوت۔ اور علمائے اخلاق کیا ہے کہ قنوت کے کیا معنی ہیں بعض نے کہا کہ قیام مراد ہے اور بعض نے کہا کہ سجدہ مراد ہے ولیکن اگر مریمؓ میں اخیر مصلے نہیں بن سکتے ہیں اور شاید کہ قنوت سے محض خشوع مراد ہو و الاول ظہر اگر کہا جائے گا کہ سجدہ رکوع پر مقدم کرنے میں کیا بھید ہے جواب دیا گیا کہ شاید انکی شریعت میں ایسا ہی ہو اور بعض نے کہا کہ انہیں بلکہ رکوع سب شرائین میں سجود سے پہلے تھا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ سجود کی تقدیم میں رکوع پر اسکے افضل ہونے کا اشعار ہے یا اسوجہ سے کہ انکی نماز میں تشریف تھی ہا وجہ بیکر و اخالی جمع کے واسطے ہی بدو لا العتہ تزییت کے اور ٹھیک یہ ہے کہ اول تکبیرت سجود کا حکم ہو پھر نمازیوں کے ساتھ میں جماعت کا حکم ہو اور رکعین کے ساتھ رکوع کرنے سے ظاہر ہے کہ رکعت سے نماز ادا کرے اور بعض نے کہا کہ رکعین کے مانند ادا کرے اگرچہ تنہا ہو ف فی العرائس قولہ تعالیٰ واذ قالت الملائکہ یا مریم ان لدیكنا عطا

یعنی بائیں طور تجھ کو برگزیدہ کیا کہ اپنا کلمہ بین القاب کیا اور نیز تجھ کو فرشتوں کی دیدار دانگے ساتھ خطاب کرنے سے برگزیدہ کیا اور نیز تجھ کو کرامات اور نیز
سے برگزیدہ کیا حتیٰ کہ ملائکہ تیرے لیے جنت سے رزق لائے۔ قولہ وطرک ای مردوں کے چھوٹے سے تجھ کو پاک رکھا اور نیز بشریت کی نجاسات سے
پاک رکھا۔ اور نیز تیرے سر باطن کو امتداد کے لیے طرف سے غافل ہو کر نہ کر پا کی پرورش کی طرف التفات کرنے سے بچایا یعنی تو نے دل سے اپنا پردہ
مکرتے والا امتداد تعالیٰ ہی کو سمجھا۔ قولہ واصطفاک علی النساء العالمین۔ پس اگر برگزیدہ کرنا تو مرتبہ کی بزرگی کے لیے ہی اور دوسرے برگزیدہ کو حقیقی
عصمت ہو چنانچہ علیٰ النساء العالمین سے اس پر اشارہ موجود ہے اور اسناد حیدر علیہ السلام نے فرمایا کہ اصطفا کو کر لانے میں یہ اشارہ ہے کہ اول اصطفا کو است
و من بعدہ وہی مال کے واسطے ہی اور دوسرے اصطفا یہ کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ بدون اسکے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا کوئی باپ
ہو سکے حاملہ ہوئیں۔ قولہ یا مریم اقمی لربک۔ یعنی اپنے مولیٰ کی بندگی میں ٹھیک قائم رہ۔ قولہ و امجدی۔ یعنی میرے ہی واسطے خالص سجدہ
کر۔ قولہ ولکمی مع الذرکین۔ یعنی میرے اولیا و انبیا اور خاص اہل محبت کے ساتھ جو دل نرم ہو کر میری طرف جھکے ہیں وہ بھی اس طرح میری
درگاہ میں بندگی کرتا کہ تجھ کو اہل جماعت کی برکت نصیب ہو اس واسطے کہ اولیا کی صحبت سے بندگی میں استقامت ہو تا ہی اور بشریت کی بت پرستی
سے ہندہ چھوٹ جاتا ہے۔ وامتداد تعالیٰ علم

ذٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْجُورٌ
اچھون غیب کی ہیں ہم نوحیہ ہیں تجھ کو اور تو نہ تھا ان کے پاس جب ڈالنے لگے اپنے قلم
اَیُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ
کہ کون پالے مریم کو اور نہ تو تھا ان کے پاس جب وہ جھگڑتے تھے

ذٰلِكَ۔ الذکور میں مذکر کیا و مریم۔ یہ جو ذکر کیا و مریم کا حال مذکور ہوا۔ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ۔ اخبار ما غاب عنک۔ اخبار غیبیہ
یوف انباء جمع نہایت خبر اور غیب مصدر سے جو چیز غائب ہو وہ مراد ہو اور حاصل ان کے اخبار اس چیز کے ہیں جو تجھے غائب ہو کر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے لایا واقعہ ہے۔ نُوحِيهِ إِلَيْكَ۔ یا محمد ہم تجھ کو وحی کرتے ہیں اوحیہ۔ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ
يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْجُورٌ۔ فی الماریتھون لیلہ لم۔ اَیُّهُمْ يَكْفُلُ۔ یرقی۔ مَرْيَمَ۔ تو ان کے پاس نہیں تھا جبکہ ڈالنے
تھے وہ لوگ ایسے اخبار بیت المقدس اپنے قلموں کو پانی میں ف یعنی نزاردن میں درالیک قرعہ ڈالنے تھے تاکہ ظاہر ہو جاوے انکو
کہ در انہیں سے کون شخص پرورش کرے گا مریم کو، اور کفل دراصل بمعنی ملا لینا اسی سے اول میں۔ کفلہا زکریا۔ بھی بدون تشدید پر صفا مرجع قرار
دیا گیا ہے۔ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ۔ فی کفالتہا فقرت ذلک فتخبرہ و انما عرفت من جهة الوحی۔ اور تو ان کے پاس
نہیں تھا۔ جبکہ وہ جھگڑتے تھے فب یعنی مریم کی کفالت میں یعنی ہر ایک اس کی کفالت میں رغبت کرتا تھا۔ اسوجہ سے کہ ان کے امام نازک لیلی
اور حاصل یہ کہ تو اس وقت موجود نہ تھا تاکہ تو نے اسکو دیکھ لیا پھر اسکی خبر دی ہو بلکہ بات یہی ہو کہ تو نے اسکو امتداد تعالیٰ کی وحی کرنے ہی سے
معلوم کیا ہر ف قولہ لوحینا الیک۔ ای لوحی الغیب الیک۔ اور یہ احسن ہے نسبت اسکے کہ ذلک کی طرف راجع ہو اور ابو اسعود
کہا کہ صیغہ مضارع سے ایذاں ہو کہ وحی مہرہ منقطع نہیں ہوتی ہو اور لغت میں وحی کے معنی پوشیدگی سے آگاہ کرنا اور ابن فارس نے کہا
کہ وحی بمعنی اشارہ و کتابت و رسالت اور ہر چیز دوسرے کی طرف القا کرنا تاکہ وہ جان لیوے اور شرع میں وحی و طرح پر ہو ایک بواسطہ
ذلک اور دوم بطور الہام اور اول کو حلی کہتے ہیں اور دوم کو خفی اور قسام وحی از جانب الہی مطلقاً تو قسم پر ہو جیسا کہ فتح الباری میں مفید

بیان کیا ہو۔ قولہ ما کنتم لہ یمہ۔ اگر کہا جائے کہ اسکی نفی کرنے میں کیا حکمت ہو حالانکہ یہ تو معلوم تھا کہ آپ کا زمانہ ان لوگوں سے بہت پہلے ہی
 توجہ آپ یہ ہو کہ اس سے مراد یہ ہو کہ موجود یہود وغیرہ نے آپ کی وحی و نبوت سے انکار کیا سو اگر یہ انکار صحیح ہوتا تو آپ کو ان اخبار غیب کے
 معلوم ہونے کا کیا طریقہ تھا سو اسے دو باتوں کے کہ یا تو آپ اس وقت کا حال دیکھتے ہوئے ہوتے سو یہ تو کوئی دعویٰ نہیں کر سکتا اور وہ بھی
 اسکے مدعی نہ تھے دوم یہ کہ توریت وغیرہ والوں سے سنا ہو سو وہی خود تسلیم کرتے تھے کہ حضرت توریت نہیں پڑھتے اور نہ ان لوگوں سے خلا ملا
 رکھتے تھے پس ثابت ہو کہ وہ محض وحی الہی کی خبر ہو۔ قولہ اولیقون اقلامہم ایہم کیفیل مریم۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں قول عکرمہ
 باسناد ابن جریر ذکر کیا کہ مریم کی والدہ مریم کو ایک کپڑے میں لپیٹ کر نبی الکاحن کے پاس جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی ہارون علیہ السلام
 کی اولاد سے تھے لائیں اور یہ لوگ ان دونوں میں کعبہ کے دربانوں کے مانند بیت المقدس کے دربان تھے اور ان سے کہا کہ اگر تم اس مندرہ کو
 لینے نذر کی ہوئی لڑکی کو کہ میں نے اسکو چھو کر دیا ہو اور یہ لڑکی جو اور کنسیہ میں حائض عورت نہیں جاتی اور میں اسکو اپنے گھونٹ میں لیا ہوگی
 وہ بولے کہ یہ ہمارے امام کی دختر ہو اور عمران رحمہ اللہ نماز میں اکیلا امت کیا کرتے تھے اور یہ اسکی دختر ہو صاحب قربان تھا میں نے کہا علیہ السلام
 نے کہا کہ یہ مجھے دید کہ اسکی خال میرے تحت میں ہو بولے کہ ہمارا جی اس پر راضی نہیں ہوتا یہ تو ہمارے امام کی دختر ہی پس اسی پر انھوں نے اپنے قلوب سے
 قرعہ ڈالا جس سے توریت لکھتے تھے پس قرعہ ذکر باکے نام نکلا اور نیز عکرمہ وسدی وقتا وہ جبریل بن اسحق غیر ہم نے بیان کیا اور بعض کا بیان دوسرے
 کے بیان میں داخل ہوا یہ کہ یہ لوگ نہارون کے اوپر گئے اور وہ ان اس شرط سے قرعہ ڈالا کہ نہ نہ کہ میں اپنے قلم ڈالیں پس پانی کے بہاؤ میں
 جسکا قلم ٹھہر جائے وہی اسکا کفیل ہو پس اس شرط پر انھوں نے قلم ڈالے پس سب قلم تو پانی میں یہ گئے سو اسے قلم نہ کر لیا کہ وہ ٹھہرا اور
 بعض نے کہا کہ وہ چڑھاؤ کی طرف پانی کو پھلانگنا ہوا چلا اور باوجود اسکے کہ یہاں علیہ السلام انکے بزرگ و سید عالم امام و نبی تھے صلوات اللہ علیہ
 علیہ۔ مقررہ کہ شاید بیان قصہ میں بہت اقتصار ہوا ہو والد علم اور ظاہر یہ ہو کہ ہمارے تفسیر کو کہ تقدیر عہدت یون ہے و ما کنتم لہ یمہ
 اولیقون ایہم کیفیل مریم و ما کنتم لہ یمہ اولیقون اقلامہم سا سو اسطے کہ خصوصیت مقدمہ ازالقلام ہو اور کمالین بن کہا کہ ایہم کیفیل مریم کا
 تعلق مجذوف ہو جس پر بلقون اقلامہم دلالت کرتا ہو جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ نے لفظ ہم نہ لیا کیا ہو و لکن ذکر فی السراج اور اس آیت سے
 قرعہ کا جو معلوم ہوا یہ وہ اسکے کہ حرام کا حلال یا بالعکس ہوئے بلکہ محض ترجیح امور مساویہ کے بدون قرعہ کے بھی پیام جائز ہو جو قرعہ سے نکلا
 ہو جیسا کہ تفسیر عکرمہ میں بھی اشارہ ہو کہ قرعہ فقط تطیب خاطر کے واسطے ہو اور ایسا ہی حدیث میں ہے کہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سفر کو جانے
 تو جائز ہو جس جو کوئی چاہے لیجائے لیکن اہل تطیب خاطر کے واسطے قرعہ ڈال دیتے کہ جسکے نام نکلے وہ جائے اور اس زمانہ میں جو بعض
 لوگ خیر و فرحت میں قرعہ جائز جانتے ہیں میں بطور کہ شلا ایک شخص نے ایک گھڑی فروخت کرنی چاہی اور دو روپیہ دس دویون جمع کیے میں یہ
 مالک کو دیدے پھر ان سونے چٹھی الی جسکے نام نکلے وہ گھڑی دو روپیہ میں لیکیا اور باقی سب محمدی ہے یہ تو حرام ہے اور ہرگز وہ نہیں ہو اور ایسا قرعہ جائز نہیں ہو
 اذ قالت الملائکہ یا مریحان اللہ یبشیرک بکلمۃ منہ فاسمہ المسیح عیسیٰ بن مریم
 جب کہا فرشتوں نے اے مریم تمکو اللہ بشارت دیتا ہے ایک اپنے حکم جسکا نام مسیح عیسیٰ بیٹا مریم کا
 صحیحہا فی الدنیا والآخرۃ ومن المقربین ویکلم الناس فی المہد وکملوا من الصالحین
 مرتبہ والا دنیا میں اور آخرت میں اور نزدیک والوں میں اور باتیں کرے گا لوگوں سے جیسا کہ ان کو وہیں ہو گا و جیسا کہ ان کو وہیں ہو گا اور انکے جنتوں میں ہی
 واذکر۔ اذ قالت الملائکہ۔ اے جبریل ہا اور بیان کر جبکہ ملائکہ نے کہا یعنی جبریل نے وف بس ملائکہ جمع سے جبریل کرم علیہ السلام

مراد بن باجریل مع اپنے ساتھیوں کے کہ جبکہ افسر جبریل تھے حضور نے بشارت دی۔ **يَا صَدِّيقُ اِنَّ اللّٰهَ يَكْتُمُ رَازِيقَ بَكْلِمَةٍ**
قَلْبُهُ۔ اور ولد۔ یعنی بکر کا نہ منہ۔ امی مریم بکرا سے نکلائے بشارت دیتا ہی اپنی طرف سے ایک لکھ کی ف و حاصل مراد فرزند ہی یعنی فرزند
کی بشارت دیتا ہی۔ **اِنَّ مَرْيَمَ عِيسٰى بِنْتَ مَرْيَمَ**۔ اسکا نام مسیح عیسیٰ بن مریم ہو گا جو کلمہ کن سے پیدا کیا جاوے گا یعنی بغیر باپ
سکے۔ مریم کو خطاب کیا با بن طور کہ نسبت دی عیسیٰ کو مریم کی طرف اس تنبیہ کے واسطے کہ مریم علیہا السلام جنے گی۔ اسکو بدو ن باپ کے
اس واسطے کہ لوگوں کی عادت یہ ہے کہ انکو ہم باپوں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ **وَقَدْ جَعَلْنَا**۔ ا جاہ۔ در حالیکہ وہ لڑکا صاحب چاہ ہو گا۔ **فِي**
الدُّنْيَا۔ بالنبوة۔ دنیا میں ف واسطے کہ اسکو نبوت سے و جاہت ہو گی۔ **وَالْاٰخِرَةِ**۔ بالشفاعة والدرجات العلی۔ اور آخرت
میں ف با بن طور کہ اپنی امت کے مومنین کے واسطے شفاعت کر سکے اور پڑے درجوں والا ہو گا۔ **وَمِنْ الْمُقَرَّبِينَ**۔ عند اللہ اور
اللہ کے لئے کے یہاں نزدیک والوں میں سے ہو گا۔ **وَلِيَكْلِمَ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا**۔ اسی طفل ا قیل وقت الكلام۔ اور وہ لوگوں کو
باتیں کرے گا ہمہ بین یعنی طفولیت میں اور جوانی آخر میں ف مدد واصل بچوں کا گوارہ دینا کہ لانا ہی اور مراد اس سے یہ ہے کہ بچپن میں ایسے
وقت سے پہلے باتیں کرے گا کہ بچہ باتیں کرنے لگتا ہے۔ **وَمِنْ الصّٰلِحِيْنَ**۔ اور وہ صاحبین میں سے ہو گا ف لکھ منہ۔ اسی میں
اللہ تعالیٰ۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کو کلمہ سے تعبیر کیا جیسا کہ فرمایا ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم خلقة من تراب ثم قال له کن فیکون۔ پس کلمہ
کن سے پیدا ہوئے اور اشارہ ہے کہ سخت نادان ہیں جنکو عیسیٰ علیہ السلام کے بے باپ پیدا ہونے پر تعجب ہو اور ناچار شیطان انکو آمادہ کرنا ہی
کہ کلمہ کفر کا اعتقاد کریں حالانکہ قدرت الہی عزوجل سے وہ ایک لکھ کن سے پیدا ہوا جیسے آدم علیہ السلام اور یہ تفسیر قولہ مصداقاً بکلمہ من اللہ ہے
جیسا کہ جمہور نے ذکر کیا ہے کہ بکلمہ من اللہ سے مراد عیسیٰ علیہ السلام ہیں اسمہ المسیح عیسیٰ بن مریم۔ مسیح یا تو عرب ہے یا اصل عربی ہے پس اگر عرب ہی
تو اصل اسکی شیخا عربی ہے اور معنی اسکے مبارک اور یہ مانند صدیق و فاروق وغیرہ کے ایک لقب تشریف ہے اور عیسیٰ علیہ السلام کا کلام مجاہد
خود مذکور ہے کہ جملنی مبارک ایما کنت الایہ۔ اور اگر اصل عربی ہی تو اس واسطے مسیح کا لقب ہوا کہ وہ سیاح رہے لیکن آپ مقیم نہیں ہوئے ماخوذ
از قولہ مسیح اللہ فی جیسا کہ بعض سلف نے کہا ہے اور بعض نے کہا اسوجہ سے مسیح نام ہے کہ انھوں نے جس وقت زندہ کو مسیح کیا اور چھو اوہ اللہ
تعالیٰ کے حکم سے اچھا ہو گیا پس مسیح مشہور ہوئے کہ جس سے عوام میں انکے زمانہ کے پڑے پڑے نامی طبیبوں سے امتیاز ہوا کہ وہی دوا کرتے
اور حضرت مسیح علیہ السلام فقط چھوٹے سے حکم آتی جگا کرتے تھے و علیٰ ذلک فیل معنی فاعل ہے اور بعض نے کہا کہ مسیح اللہ ہیں۔ تھے یعنی پانوں
بھرے ہوئے تھے خالی نہ تھے یا مسیح جبریل تھے و بعض اقوال دیگر ہیں پس فعلیل معنی مفعول ہے اور وصال کو جو مسیح کہتے ہیں تو وہ زبان عربی
با بن معنی کہ اسکی ایک کچھ مسیح ہوگی یعنی کافی ہوگی۔ اور رہا عیسیٰ تو بیضیاوی وغیرہ نے کہا کہ مشتق از عیس ہے یعنی سپیدی کہ چہرہ
سرخ ہو اور یہ تکلف ہے دراصل یہ علم ہے اور اصل میں الشیوع یا شیوع تھا اسکا معرب عیسیٰ ہے جیسا کہ کشاف وغیرہ میں ہے اور ابن مریم نسبت
ہے یعنی صفت ہے پس اگر کہا جائے کہ اسمہ المسیح عیسیٰ بن مریم میں نام تو فقط عیسیٰ ہے اور مسیح لقب ہے اور ابن مریم صفت ہے تو جواب یہ ہے
کہ اسم اپنے مسمی کے واسطے علامت ہوتا ہے کہ جس سے پہچانا جائے اور غیر سے ممتاز ہو پس گویا کہا گیا کہ جس سے وہ معروف و ممتاز ہو گا وہ ہے
امور ثلاثہ ہے۔ اور اگر کہا جاوے کہ ابن مریم فرمایا حالانکہ ظاہر یہ تھا کہ آنک ہوتا جواب یہ کہ اسمین اشارہ ہے کہ وہ اس کنیت کے ساتھ جو مشتمل ہے
اضافت ہے مشہور ہو گا اور ایذا ان ہے کہ اسکا باپ ہو گا سلام اللہ تعالیٰ علیہ۔ قولہ وجہا۔ حال مقدار کلمہ ہے اور کلمہ اگرچہ نکرہ ہے لیکن نکرہ
موصوفہ ہے اگر کہا جائے ضمیر کلمہ کی مذکر کیوں آئی تو جواب دیا گیا کہ اسکا مسمی مذکر ہے لہذا فی السراج قولہ ویکلم الناس فی المهد وکھلا۔ لفظ

لہذا فی السراج قولہ ویکلم الناس فی المهد وکھلا۔ لفظ

عطف فی اللہ ہی بیٹے ان دونوں حالتوں میں لوگوں سے بیہوش کی باتیں کر گیا اور اسکی حالت بچپن اور کمولت میں کہ جس میں عقل مستحکم ہوتی ہو اور اس وقت انبیاء معصوم ہوتے ہیں کچھ فرق ہو گا اور کامل ہونے پر جو شباب اور شوخت کے درمیان ہو اور عیسیٰ علیہ السلام بعد کمولت کے سن پر پہنچنے کے اٹھائے گئے ہیں اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ کمولت سے پہلے اٹھائے گئے ہیں اور شباب کا سن باقی تھا اور اس تقدیر پر کمولت میں انکا لوگوں سے کلام کرنا ہمزوا وقع نہیں ہوا پس مراد یہ ہے کہ قریب قیامت کے زمانہ ہمدی علیہ السلام میں دجال کے قتل کو جب اٹارے جاوینگے تب کلام کرینگے اور اسی سے کہا گیا ہے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کا نص قطعی سے ثابت ہے پھر امت تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مختلف احوال جو ایک دوسرے کے منافی ہیں ذکر فرما کر ارشاد کیا کہ وہ بڑے بیوقوف ہیں جو ایسے شخص کی نسبت جس میں ایسے تغیر پائے جاتے ہیں الوہیت کا اعتقاد کرتے ہیں حالانکہ الوہیت سے اس سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ حالت کمولت میں اسکی باتیں کرنے کی بشارت سے کیا حکمت ہو حالانکہ اس میں سب لوگ یکساں ہیں تو جواب دیا گیا کہ مقصود یہ بیان ہے کہ اسکے بچپن اور کمولت کی حالت یکساں ہے۔ اور نیز بشارت ہے کہ وہ سن کمولت تک باقی رہے گا۔ اگر کہا جائے کہ بچپن میں کلام کرنا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ اور کئی بچہ اس سن میں بولے ہیں چنانچہ ابوبہرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حد میں کلام نہیں کیا اگر عیسیٰ نے اور یوسفؑ کی گواہی دینے والے بچہ نے اور حبیج کی گواہی ملنے والے اور مائیمہؑ کے پسر نے۔ اور خفصا جی نے ذکر کیا کہ جلال سیوطی رحمہ اللہ نے ان سب کو جنہوں نے ہمدی میں بچپن میں کلام کیا ہے نظم میں جمع کیا ہے نکلو فی المہد النبی محمد، و یحییٰ و عیسیٰ و الخلیل و مرثیو، و مہتری جبریل و شاکل و یوسف، و طفل لڈی الاخذ و دیروہ مسلو، و طفل علیہ صریحاً بالامۃ التی یقال لہا تزن ولا تنکلو، و ماشطہ فی عہد فرعون طفلہا، و فی ترمذی من الہادی المبارک یخلو، اور ابن عباس سے روایت ہے کہ عیسیٰ نے ایک ساعت بچپن میں کلام کیا تھا پھر نہیں کلام کیا یہاں تک کہ بولنے کے سن تک پہنچے اور جو کلام کیا تھا وہ یہ تھا کہ جب انکی والدہ حضرت مریم کو گانوں والوں نے بہتان لگا کر انکی برات کے واسطے بولے۔ انی عبد اللہ انی کتاب اللہ اور جوڑ کے کہ نظم جلال میں مذکور ہیں سب کے واسطے ایک قصہ ہے کہ اسکا بیان ذکر کرنا طول ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ سب سے تفسیر میں اپنے اپنے موقع پر آ جاوینگے اور انجیل دوم و سوم و پنجم و نیز چہارم و نہم و یازدہم کی روایات اسوقت تک گذر چکی ہیں انکو یاد کرنا چاہیے اور باقی انشاء اللہ تعالیٰ آگے آوینگے۔ پھر ذکر کیا گیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تیس برس کے سن میں ہی ہوئے اور رسالت پر ڈھائی برس اور بعض نے کہا تین برس رہے پھر اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا۔ قولہ تعالیٰ ومن الصالحین۔ یہ حال ہے کہ سب باہمی ضمیر سے جو یکدم میں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ وہ جہاں فی الدنیا کی تفسیر کی گئی نبوت سے اور یہ منصب بہ نسبت صالح کے بہت بلند ہے بلکہ جتنی صفتیں اوپر مذکور ہوئی ہیں سب صالح ہونے سے بڑھ کر ہیں پھر آخر میں انکی صفات کو صالح ہونے پر کیوں ختم کیا۔ تو جواب یہ ہے کہ کوئی آدمی صالح نہیں ہوتا جب تک کہ وہ اصلح راہ پر اور کامل طریقہ پر ہمیشہ اپنے سب حال میں قائم نہ ہو اور یہ افعال قلوب و افعال جوارح کے سب مراتب و درجہ دنیا کو شامل ہے سیواسطہ سلیمان علیہ السلام نے بعد نبوت کے کہا۔ ادخلنی برحمتک فی عبادک الصالحین۔ پس جب عیسیٰ علیہ السلام کے صفات شمار کیے تو اسکے پیچھے اس صفت کو جو بہت بلند درجات پر دلالت کرتا ہے بیان کر دیا۔ اور تحقیق یہ ہے کہ صالح کے واسطے خصوصاً عموم ہی نہیں عموم صالح تو پورے مومن تک کو شامل ہے اور خصوصاً صالح نہایت اعلیٰ مرتبہ ہے کہ وہ نبوت میں متعدد مقام رکھتا ہے و قد مرنا فی مواضع فیہ۔ عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ و اذ قالت الملائکہ یا مریم ان السور منک بکلمۃ منہ۔ اللہ تعالیٰ نے مریم کو پہلے سے بشارت دی تھی تاکہ ملائکہ کرنے والوں کی نگو گفتگو بہتان میں حضرت مریم علیہا السلام کا قدم مضبوط رہے اور اپنی منزلت کو معلوم کرے تاکہ لوگوں کی باتیں سے

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

درجہ یقین سے نہ کرے۔ قولہ وجہا فی الدنیا والاخرہ۔ یعنی دنیا میں تو انوار ربوبیت کے لباس سے آراستہ ہوگا اور آخرت میں جمال مشاہدہ کے لباس سے آراستہ ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو ربوبیت کا لباس پیدا کیا تھا تاکہ مومن کافر ہر فرق کی آنکھ میں بزرگ نظر آوے۔ قولہ ویکلمنا فی المرشد کہلا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ہمد میں لوگوں سے کلام کو انکے اپنی بیعت و رسالت پر اور اپنی مان کی ظہارت پر خود شاہد ہوا اور کہلا۔ کلام کرنا اسکی ایسا طو و حالت اتحاد سے ہو پس اول کا کلام کرنا تو نبوت سے ہی اور دوسرا کلام کرنا بعد بالکل فنا ہونے کے طور خاص قدرت باری وحدہ لا شریک لہ سے ہی۔ یعنی ایسا وقت تھا کہ حضرت عیسیٰ خود بالکل فنا تھے اور بقا فقط ذات باری وحدہ لا شریک لہ کو تھی چنانچہ یہ مثل تصویر کے پنجرہ قدرت میں تھے جو حکم ہوتا تھا اور صی طرح حرکت دلائی جاتی تھی وہی ایسے صادر ہوتا تھا اور انکا فعل خود انکے قول کا شاہد تھا چنانچہ مردہ کو زندہ کرنا اور بار بار زادن دے کر انکے نبی نیا اور کورھی کو چنگا کر دنیا یہ سب ظہور افعال الہی عروج تھا جو بندہ خاص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھوں ہوتا تھا اور خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام خود ہی سے فنا تھے اور اپنے ارادوں سے خالی تھے اور یہ صرف تصرف ذات ہی اور اعلیٰ اس سے تصرف در غیر ہوا بین وجہ کہ اثر عمدہ ہو بخلاف زندگان عیسیٰ علیہ السلام کے کہ ان پر اثر موت ظاہر ہوتا تھا اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے معوذین عرفاء کا ہاتھ کٹا ہوا اپنے دست مبارک سے جوڑ دیا کہ وہ انکی موت تک نہایت پر قوت رہا جبکہ انھوں نے ابو جہل کو قتل کیا تو ابو جہل کے بیٹے نے انکو تلوار کا ہاتھ مارا کہ انکا ہاتھ شانہ سے الگ ہو گیا اور ایک تسمہ سے لٹکا رہا آخر انھوں نے اسکو لگ کر دیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وڑتے آئے آپ نے اسکو حجاب دیا کہ سیوقت اچھا ہو گیا۔ اور اسطرح ایک صحابی کی آنکھ تیر کے صدمہ سے نکل پڑی تھی اسکو لیکر اپنے لب مبارک کے لداپ سے اندر کر دیا کہ سیوقت اچھی ہو گئی اور زادم مرگ اسکی روشنی نہایت تیز تھی ہذا توضیح ماذکرہ اشبح۔ ابتدا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملتبس بزبان عبودیت تھے اور انتہائی مرتبہ پر ملتبس بصفات ربوبیت ہوئے یعنی خود ہی سے فنا ہوئے کہ انہیں صفات باری تعالیٰ واسکی ارادت نے خطور فرمایا۔ اور بعض کا برنے کہا کہ ہمد میں کلام کرنا تو عیسیٰ کے واسطے معجزہ تھا اور حالت کمولت میں اپنے پروردگار کی طرف لوگوں کو بلانے کا کلام کرتے تھے۔ اور بعض نے فرمایا کہ ہمد میں کلام کرنا تو کچھ اور کی حالت تھی اور کمولت کی حالت میں اسوقت کلام کرینگے جب کہ آسمان سے اوتارے جاوینگے تاکہ انکے دونوں طرف کے کلام میں معجزہ ہو اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمچین میں اسواسطے ایسے کلام صادر ہوا کہ مخالفین اور بہتان باندھنے والوں کا کلام رد ہو کہ انھوں نے ایسے وقت میں اپنی مان کی گواہی دی اور اپنی رسالت کا دعویٰ کیا کہ سیوقت میں بچہ بولنے سے عاجز ہوتے ہیں کہاں کہ ایسی باتیں کرنا اور کمولت میں اسوقت کلام کرینگے کہ شباب کی تیزی اور بڑھاپے کا ضعف کچھ نہوگا۔

قَالَ رَبِّ اَلَيْسَ يَكُونُ لِىْ وَلَدٌ وَلَوْ كُنتُ مَيْسِرًا نِّسْرًا قَالَ كَذٰلِكَ اَللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ

بولی اور ب کہاں سے ہوگا محکوم اور مجبور تھا نہین لگا یا کسی آدمی نے کہا اسطرح اللہ پیدا کرنا ہی جو چاہے

اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاَتَمَّ يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ

جب حکم کرتا ہو ایک کام کو تو یہی کہتا ہو اسکو کہ ہو پس ہ ہو جاتا ہو

قَالَ رَبِّ اَلَيْسَ يَكُوْنُ لِىْ وَلَدٌ۔ مریم نے کہا کہ امی میرے رب کہاں سے فرزند ہوگا۔ وَلَوْ كُنتُ مَيْسِرًا نِّسْرًا۔

بیشک۔ بزوج ولا غیر۔ مریم بولی کہ عادت اللہ تو حقیقت سے فرزند کو پیدا فرماتا ہو طلالہ کہ مجھے کسی بشر نے نہیں چھوئے تو نکاح کرنے سے باور نہ بغیر نکاح کے یعنی میرا کوئی شوہر اور نہ میں نے زنا کیا۔ قَالَ۔ الامر۔ كَذٰلِكَ۔ من خلق ولد لمنک بلا اب۔ یعنی بات

ایسی ہی ہوئی تھی ایک بچہ پیدا ہوا گا بدون باپ کے۔ اللہ جَلَّوَالعِلَّا قَوْلَیْہِ کہ۔ اِنَّمَا یَقُولُ کُلُّ شَیْءٍ بِاِیْمَانٍ۔ ارادہ خلق مائشاً۔ اور بعد ازاں جو کہ چاہتا ہو پیدا کر دیتا ہے۔ اِذَا قَضٰی اَمْرًا۔ ارادہ خلق۔ یعنی جب ارادہ کرتا ہو اسکے پیدا کرنے کا۔ فَاِنَّمَا یَقُولُ کُلُّ شَیْءٍ بِاِیْمَانٍ۔ ارادہ خلق مائشاً۔ اور بعد ازاں جو کہ چاہتا ہو پیدا کر دیتا ہے۔ اِذَا قَضٰی اَمْرًا۔ ارادہ خلق۔ یعنی جب ارادہ کرتا ہو اسکے پیدا کرنے کا۔ فَاِنَّمَا یَقُولُ کُلُّ شَیْءٍ بِاِیْمَانٍ۔ ارادہ خلق مائشاً۔ اور بعد ازاں جو کہ چاہتا ہو پیدا کر دیتا ہے۔

کرتو ہوجا۔ فَبِکُونٍ۔ ای فہو یکون۔ فنا پس ہو جاتا ہوتا فوراً قالت رب انی یکون لی ولد۔ یعنی مریم علیہا السلام نے اپنی مناجات میں جناب باری میں عرض کیا کہ میرے لڑکا کہاں سے ہوگا یا کیونکر ہوگا یہ دونوں محاورہ انی کے ترجمہ کے ہماری زبان و محاورہ میں استعمال میں ہیں ب کا خطاب حضرت باری تعالیٰ عزوجل کی جناب میں مناجات ہوا بعض نے کہا کہ خطاب جبریل علیہ السلام کو ہو سکتا ہے یا سیدی او میری سردار اور زحمت کشی کے لئے کشف میں انکار کیا اور کہا یہ تفسیر غلط ہے اور در حقیقت یہ قابل انکار ہے۔ اور لفظ بشر کرنا سیاق نفی پر اسی سے مفسرین نے لکھا کہ مطلقاً نفی ہوئی کہ کسی بشر نے نہیں چھو اور اس واسطے سے رسیدگی ہو بطور کنایہ کے حاصل نہ گنجے لڑکا کیونکہ پیدا ہوگا حالانکہ مجھے کسی بشر نے مساس نہیں کیا ہے۔ اس تقریر پر یہ پیشہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت مریم سے جب جبریل نے یہ خبر دی تو بخون کیونکر کہا کہ انی یکون لی ولد۔ کیا انکو قدرت میں شک تھا تو جواب دیا گیا کہ انھوں نے یہ تعجب کیا اس واسطے کہ یہ عادت نہیں جاری تھی کہ بچہ بدون باپ کے پیدا ہو پس اس قدر تعالیٰ کی قدرت کا استغما ہوا جس سے کہتے ہیں کہ دیکھئے کیونکر ہوتا ہے یہ تو عجیب معاملہ ہوگا حالانکہ نوحا یقین ہوتا ہے اور بعض نے کہا کہ بچہ پیدا ہونا نیکو یقین تھا اگر اسکی کیفیت سوال کیا کہ کس طور پر ہوگا آیا اس طرح کہ میں نکاح کرونگی یا بدون بشر کے چھوے ہوگا اور یہ جواب ضعیف ہے۔ اگر کہا جائے کہ حضرت مریم نے کیون امید جانا اس واسطے کہ آئندہ شاید بشر سے مساس واقع ہو یا میں طور کہ نکاح کریں تو اسکے جواب کی طرف شیخ ابن کثیر نے اپنی تقریر میں اشارہ کیا چنانچہ اس کلام کی تفسیر میں کہا کہ مریم علیہا السلام جناب باری تعالیٰ میں عرض کرتی ہیں کہ یہ لڑکا مجھے کیونکر پیدا ہوگا حالانکہ میں شوہر والی نہیں ہوں اور نہ میل عزم ہو کہ میں نکاح کروں اور نہ میں حاشا عبد کار ہوں مترجم کتاب کہ ظاہر یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام نے وقت بشارت سے اسکے وجود کی خبر دی تھی تب حضرت مریم نے استبعاد کیا لیکن تصدیق روح عبسی بوجود دیگر بیان ہے اس واسطے شیخ نے اسکے جواب کی طرف اشارہ کیا فافہم۔ قدیر قال کذلک۔ قال کا فعل اگر حضرت رب لغزۃ عزوجل ہو تو مراد یہ کہ بواسطہ ملائکہ فرمایا اور عقل ہو کہ قال کا فاعل جبریل ہوں یعنی جبریل از جانب الہی عزوجل یہ جواب دیا کہ کذلک یعنی لامر کذلک۔ بات یوں ہی ہوگی کہ شخصے بدون سازش شر کے لڑکا پیدا ہوگا اور مریم علیہا السلام استبعاد دور کیا کہ ساءتہ مخلوق مائشاً اذا قضی امرها فانما یقول کہن فیکون۔ یعنی قدرت او تعالیٰ بہت بڑی ہے مخلوق کتنا ہی بزرگ و بڑا ہو جو ہر ایک کی عقل سے باہر ہو وہ پیدا کر دیتا ہے جو چاہے پھر اسکے پیدا کرنے میں کچھ قیاس کو مجال نہیں وہ تو اسبق قدر ہے کہ جب کسی امر کے پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا تو فرمایا کہ ہو وہ ہو گیا قال بن کثیر اور نوراً ہو جاتا ہے اور حکم ہوا اور صر ہو گیا کچھ تاخیر و حملت نہیں ہوتی ما شد قولہ و اما الرأۃ کلج بالبصر امی تم تو ایک ہی مرتبہ حکم فرماتے ہیں جس میں دو بار کی تکرار نہیں پس یہ شرط جلد ہو جاتی ہے جیسے پاک مارنے کی دیر ہوتی ہے قال مترجم علما نے تصریح کردی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق فرمانا کچھ لفظ کہن پر نہیں بلکہ یہ ایک تفسیر اس مصنف کے واسطے ہے کہ بندے جس طرح ایک ادنیٰ سی چیز کے لیے مثلاً کھٹکے کے لیے قلم کا غدوات وغیرہ مہیا کرتے تب لکھتے ہیں حاشا کہ جناب باری کے پیدا کرنے میں جو واقعی تخلیق ہو یہ وہم و قیاس نہیں بلکہ اسکا ارادہ وہی خلق ہو بدون مصلحت و رنگ کے اور بدون اسکے کوئی چیز اسکو مانع ہو سکے اور ہر نظام خلقت کہ ہر چیز ایک طرز خاص سے پیدا ہوتی ہے تو یہ حکمت خاص ہے اور مدارج ہر چیز کے بلحاظ وجود میں آجاتے ہیں اور اعتدال عزوجل نے اسکو ختم نہیں فرمایا بلکہ تا وقتہ صالح مع چھ نوراً پہاڑ شفق ہو کر رکھے اور نوراً کچھ بھی اپنی

بڑا ہو گیا اور اندازے دیگر آیات و معجزات جو انبیا علیہم السلام کو عطا ہوئے آیات تھیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر ہر طرح قادر مختار قوی تھا۔
 جیسا کہ آئندہ تفصیل انبیا میں یہ سب بیان مفصل انشاء اللہ تعالیٰ آویگا پس جسے غور نظر سے دیکھا وہ کبھی شیطان کے دامن فریب
 گرفتار نہیں کہ تدابیر اصل ہی تقدیر کچھ نہیں اس واسطے کہ جیسے تقدیر ہر چیز کے خلق میں جاری ہو ویسے ہی اپنے اندازہ و حکمت پر ہر چیز کا
 وجود ہوتا ہو اور یہ بیان جزوی فائدہ ہو پھر آیت کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔ پس یہاں فرمایا۔ کہ لک اللہ مخلوق ما یشاء۔ اور حضرت کو لایا
 کہ خطاب ہوا کہ لک اللہ بفعل ما یشاء۔ وہاں فعل فرمایا اور بیان صریح خلق فرمایا تاکہ کسی بہیودہ کو شبہ نہ رہے اور جان لے کہ خلق
 بقدرت قادر ہے کسی مادہ و سبب پر نہیں ہو اور اسکو مولا کر دیا کہ اذ اتقنی امرا فانما یقول لکن فیکون۔ اور حضرت بھی کی سپدائش میں
 تو بھلا یہ بھی تھا کہ ایک بڑا ضعیف اور ایک بڑا ضعیف جو عمر بھر بائج رہی موجود تھی اگر چہ انیسے اولاد پیدا ہونا ایک امر نادر ہی
 اور یہ فعل قدرت عجیب عظیم ہو مگر بیان نہایت نادر و اعظم قدرت ہو کہ ایک بارہ عورت سے بدون مساس بیٹے کے لڑکا پیدا کر دیا اللہ
 یہاں خلق صریح سے تعبیر فرمایا کہ وہ فعل سے خاص ہو کیونکہ اختراع کو مشعر ہو۔ پھر قصدا دراصل بعض احکام ہوائی مضبوط و محکم کرنا اور

بیان معنی ارادہ ہو۔

وَعَلَّمَہُ الْکِتَابَ وَ الْحِکْمَۃَ وَ التَّوْرَۃَ وَ الْاِنْجِیْلَ وَ سَوَّلَا الِیٰ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ

اور سکھایا اسکو کتاب اور کام کی باتیں اور تورات اور انجیل اور رسول ہوگا

اَنْیَ قَدْ جِئْتُکُمْ بِاٰیۃٍ مِّنْ سَیِّئَاتِکُمْ اَنْیَ اَخْلَقْتُ لَکُم مِّنَ الطَّیْنِ کَھَمِیۡۃً الطَّیْرَ

کہ میں آیا ہوں تمہارے پاس نشانی لیکر تمہارے رب سے کہ میں بناتا ہوں تمہارے لیے مٹی سے پرند کی صورت

فَاَنْفُخُ فِیْہِ فِیْکُوْنُ طَیْرًا یَّذِنُ اللّٰہُ وَاٰمِرًاۤی الْاَکْمَۃَ وَ الْاَبْرَصَ وَ اٰمِی الْمَوْتِ

پھر اس میں پھونک دوں گا تو وہ ہو جائے گا پرند اللہ کے حکم سے اور چنگا کرتا ہوں جو اندھا پیدا ہوا اور کورمی اور ہلانا ہوں جسے

یٰۤاٰدِنَ اللّٰہُ وَاَنْفُکُمْ مَّآ تَا کُلُوْنَ وَ مَا تَدَّخِرُوْنَ فِیْ بُیُوْتِکُمْ وَاَنْ فِیْ ذٰلِکَ

اللہ کے حکم سے اور بنادیتا ہوں تمکو جو کھا کر آؤ اور جو کچھ رکھ آؤ

لَاٰیۃً لَّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیۡۃً

نشان ہو اگر تم یقین رکھتے ہو

وَعَلَّمَہُ - بالنون والیاء - یعنی اکثر کی فرازہ بنون یعنی بصیغہ جمع منکملہ یعنی ہم اسکو سکھلا دیئے اور نافع دعا صم کی فرازہ میار تھنیہ

ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ اسکو تعلیم فرماویگا۔ الْکِتَابَ - لکھنا۔ یعنی لکھنا سکھاویگا۔ وَ الْحِکْمَۃَ وَ التَّوْرَۃَ وَ الْاِنْجِیْلَ و کتب تورات

و انجیل سکھلاویگا ف - یعنی نیز دس کتبے۔ وَ سَوَّلَا - یجھلہ بود لا اور ہم اسکو رسول بناوینگے یا اللہ تعالیٰ اسکو رسول بناویگا۔

اِلٰی بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ - فی الصبا و بعد البلوغ - بجانب بنی اسرائیل کے خواہ طفولیت میں یا بعد بلوغ کے قال السبعوطی فنفخ

جبریل فی جیب در عما فحلت و کان من امر ما ذکر فی سورۃ مریم فلما بعث اللہ الی بنی اسرائیل قال لهم الی رسول اللہ الیکم - پھر یہ ہوا

کہ اس بشارت کے بعد جبریل نے حضرت مریم کی درع کے چاک میں پھونکا پس وہ حاملہ ہو گئی اور اسکا قصہ وہ ہوا جو سورہ مریم میں مذکور

ہی پھر جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو بنی اسرائیل کی طرف سبوح فرمایا تو عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا

ایچی تمھارے پاس آیا ہوں۔ اَللّٰی قَدْ جَعَلَكُمْ اٰیٰتٍ۔ اس میں طور کہ اللہ نے لایا ہوں تمھارے پاس۔ بَآیٰتٍ۔ علامتہ علی صدق نبیانی
 اپنی سچائی پر۔ اٰی۔ اس میں الی و فی قراۃ بالکسر مستینا فاف۔ بالفتح اکثر کی قراۃ ہے اور نافع کی قراۃ میں بالکسر یعنی ان کسبہ ہے بتا بر تکہ جملہ سننا
 ہے۔ اَخْلَقَ۔ اَصُوْر۔ لَكُمْ مِنَ الطَّيْرِ۔ میں تصویر بناتا ہوں تمھارے لیے مٹی سے اور خلق کی تفسیر سجادین جاز ہے کیونکہ وہ
 مخصوص بنائے غریب ہیں۔ کَهَيِّئَةِ الطَّيْرِ۔ مثل صورت۔ مثل صورت پرند کے ف۔ حاصل یہ کہ میں تم کو سچرہ دکھاتا ہوں کہ تمھارے پرند
 پرند کی مثل صورت بناتا ہوں۔ فَاَنْفِخْ فِيْهِ۔ پھر پھونکوں گا میں میں مثل ہیئت الطیر میں یعنی اس تصویر میں جو مٹی سے مانند ہیئت پرند کے
 بنائی ہے۔ اَسْمِیْنَ پھونک دوں گا۔ فَمَکُوْنُ طَیْرًا۔ دنی قراۃ نافع ح طایرا۔ یٰٰذِنِ اللّٰہ۔ بارادۃ تو وہ اللہ تعالیٰ کے ارادہ سے
 پرند طائر ہو جائیگا قال السیوطی۔ خلق لم اخف لانه اکل الطیر خلقا فکان بطیر وہم بطیر نہ فاذا غاب عن اعینہم سقط میتا۔ پھر نبی امیرؐ
 ہجرت بنا کر دکھایا کیونکہ چمگا در کی خلقت پرندوں میں کامل نہ ہو کیونکہ اسکی لپٹان و دانت و کان بھی ہوتے ہیں پس وہاں اور لوگ اسکو دیکھتے
 تھے پھر جب انکی آنکھوں سے غائب ہوا تو وہ مردہ ہو کر گر پڑا۔ وَ اَمْرًا مِّمَّی اَنْفِخْ۔ اَلَا کُمۡہ۔ اللہ ہی ولد اعلمی اور شفا دیتا ہوں میں
 اکہ کو یعنی اس شخص کو جو زندہ ہا پیدا ہوا ہے۔ وَ اَلَا بَرَصٌ۔ وخصا لانا دا ان اعدیا الاطباء وکان بعثہ فی زمین الطب فابرا فی یوم حسین
 الف بالمد و بشرط الايمان۔ اور زندہ سے مادر زاد کو اور برص والے کو اچھا کرتا ہوں ف۔ اور انھیں اکہ و برص کو خاص کر کے ذکر کیا کیونکہ یہ دونوں
 بیمار یاں ایسی ہیں کہ انھوں نے طبیبوں کو تھکا دیا اور نہیں اچھے ہوتے ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت ایسے زمانہ میں ہوئی کہ طب
 زور تھا پھر حضرت عیسیٰ نے ایک روز میں پچاس ہزار کو فقط علم سے اس شرط سے اچھا کیا کہ اللہ عزوجل پر توحید بشرعی ایمان لاوین
 وَ اٰحِی الْمَوْتٰی یٰٰذِنِ اللّٰہ۔ بارادۃ کر رہے اندفع تو ہم الا وہیت فیہ فاحیا عازر صدیقہ و ابن العجوز و ابنہ العاشق فاشوا وولدہم
 و سام بن نوح و مات فی الحال۔ اور زندہ کرتا ہوں مردے کو بارادۃ آئی عزوجل ف۔ یہاں بھی عیسیٰ نے باذن اللہ کر فرمایا تاکہ کوئی یہ نہ سمجھے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام میں خود الوہیت تھی پھر عیسیٰ نے زندہ کیا عازر کو جو شکادوست تھا اور بڑھیا کے بیٹے کو اور عیسیٰ وصول کرنے والے کی دختر کو پھر
 یہ لوگ زندہ ہے اور انکے ولاد ہوئی اور سام بن نوح کو زندہ کیا اور وہ فی الحال پھر گیا۔ وَ اَنْبِئْکُمْ بِمَا تَا کُوْنُ وَ مَا تَنْجِیْہُمْ
 تَخْبِیْہُمْ۔ فِیْ ہُوَ تَکُوْمُ۔ عالم عاینہ فکان خیر الشخص بالکل و بجایا کل بعد۔ اور تم کو آگاہ کرتا ہوں جو تم کھاتے ہو اور جو ذخیرہ کرتے ہو اپنے
 گھروں میں ف۔ یعنی ایسی چیزیں جنکو میں نے آنکھوں دیکھا ہے پس آدمی کو خبر دیتے جو اسنے کھایا اور جو بعد کو کھائے گا۔ اِنَّ فِیْ
 ذٰلِکَ لَاٰیۃً لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ۔ (اس نام معجزات مذکورہ میں تمھارے لیے نشان صدق ہو اگر تم مومن ہو) ف اللہ تعالیٰ
 نے باقی بشارت کی خبر دی جو لاکھ نے مریم علیہا السلام کو دی تھی اور یہ فقط مریم کے دل کی خوشی کے واسطے ذکر کیا کہ حضرت مریم کے دل کو جو بلا امت کا
 خوف تھا کہ بلا غور ہرچیز پر لوگ طعن و تشنیع کریں گے اسکو دفع کر دیا کہ وہ ایسا اور ایسا ہوگا اور محققین کے نزدیک خواہ قراۃ بیاہو یا بنون ہو یہ کلام مستانف
 یہاں کلام شروع ہوا ہے۔ الکتاب سے مصدر یعنی نوشتن و کفنا مراد ہے چنانچہ ابن عباس نے فرمایا کہ کتاب خط بقلم ہے اور عیسیٰ کل خط بہت اچھا تھا اور یہی غرض
 ہے اور بعض نے کہا کہ کتاب یعنی مکتوب اسی معروف ہے میں ہے اور الف لام جنس کا ہے اور تاری ہوئی کتابیں پھر توریث انجیل کو جو ذکر کیا تو انکی نصیحت کی وجہ
 ہے۔ اور حکمت سے مراد علم با عمل ہے اور اسیکے قریب ہے جسے کہا کہ حکمت سے تدبیر خلق مراد ہے بلکہ غور سے یہ دونوں احادیث۔ قول ورسول الی نبی اسرائیل
 منصوب بفعل مقدر ہے اور اکثر نے یہ کہ قرینہ سے بچلہ مقدر کیا اور یہ احسن ہے۔ پھر حدیث طویل بوذرغنی علیہ عنہ میں ہے کہ ان نے تمہیں نبی
 اسرائیل تو موسیٰ علیہ السلام اور آخر کے عیسیٰ علیہ السلام تھے اور سراج منیر میں کہا کہ اول تو یوسف علیہ السلام تھے اور آخر عیسیٰ علیہ السلام تھے

لیکن بنی اسرائیل کا نام اولاد یعقوب علیہ السلام میں اکثر کے قول پر ان کے پوتوں پر و تون پر ہو پس صحیح وہی ہے جو حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ میں آیا ہے فافہم۔ اور بنی اسرائیل کی خصوصیت اسوجہ سے تھی کہ نبوت عیسیٰ کی فقط بنی اسرائیل کے لیے مخصوص تھی اور اس سے رد ہو گیا اس شخص کا جزم کر کے کہ وہ سوائے بنی اسرائیل کے اور دن کی طرف بھی رسول تھے اور صحیح حدیث میں بھی یوں مضمون آیا ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ منجملہ ان امور کے جسے مجھو دیگر انبیاء پر فضیلت ہو ایک یہ ہو کہ میری رسالت عام ہو اور دیگر انبیاء کا حال یہ تھا کہ وہ مخصوص بنی قوم کی طرف بھیجے جاتے تھے۔ اور یہ بیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اظہار احسن ہے کچھ بیان اپنے فضائل کا نہیں ہو کیونکہ فضائل اس سے اعلیٰ واقع ہیں کہ آپ کو بیان کی حاجت ہو۔ قول انی اخلق لکم من الطین کھینۃ الطیر مفسرین نے اخلق کے معنی اُختور کے بیان کیے اس واسطے کہ ایجاد کر دینے سے اسکی تفسیر جائز نہیں کیونکہ ابداع و ایجاد کے معنی پر خلق کی قدرت کسی بندے کو نہیں وہ فقط مدد و جل ہی کے واسطے خاص ہے اور اس پر دلیل یہ کہ کھینۃ الطیر فرمایا یعنی مخلوق کو رنگا مانند ہیات پرند کے اور اسکی ہیات کے مانند وہی صورت ہو لہذا زندہ پرند اور نیز۔ فالخلق فیہ آگے فرمایا یعنی اس تصویر بنانے کے بعد اس میں لٹخ کرو گنا متب وہ استعجال کے ارادہ سے اڑتا پرند ہو گا اور باذن اللہ قید فرمائی جس میں صریح دلیل ہے کہ تصویر بنانے اور پھونکنے کے بعد بھی جبھی وہ پرند ہو گا کہ ارادہ الہی عز و جل متعلق ہو ورنہ یہ قدرت بھی نہیں ہو پس تنبیہ ہے کہ زندہ کرنا از جانب خالق عز و جل ہی لیکن چونکہ یہ ارادہ معلوم تھا اس واسطے باذن اللہ فرمایا۔ پھر طیر اسم جنس ہے جو واحد و تشبیہ و جمع سب پر واقع ہوتا ہے اور یہی اکثر کی قرات ہے اور سراج میں کہا کہ یہ قرات بنظر آنکہ عیسیٰ علیہ السلام نے بہت سے پرند بنائے اور نافع کی قرات میں طائر بلفظ واحد ہو تو یہ بدین نظر کہ باوجود پرند کثیر ہونے کے انکی نوع واحد تھی چنانچہ ابن عباس سے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فقط ایک طائر بنایا اور وہ چمگاڑ ہی یعنی ایک قسم کا پرند جو چمگاڑ پر بنایا اگرچہ اس قسم کے کئے فرد بنائے جو مختلف وقتوں میں لوگوں کو معجزہ کے طور پر دکھلائے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ فقط چمگاڑ ہی کیوں بنایا تھا۔ تو بعض نے کہا اسوجہ سے کہ اس میں عجائب صفت ہے کہ اسکے دانستہ و کان ہوتے ہیں اور اسکی بادہ کی چھاتی ہوتی ہے اور اسکو حیض آتا ہے پس چونکہ خلق انسان کا معجزہ نہیں دیا گیا تھا بلکہ پرند کا دیا گیا تو پرند میں سے ایسا لیا جو اکثر قوی میں انسان کے مانند ہے اور بعض نے کہا اسوجہ سے کہ بنی اسرائیل نے بطور تعنت کے یہی مانگا کہ چمگاڑ طائر اور شاہ پشیمانی جالینوس وغیرہ ان مشہور طیر ہوں گے ہو جو اس وقت میں موجود تھے بوجہ اسکے کہ اس میں عجائب مذکورہ موجود ہیں اور نیز وہ غیر پرند کے اڑتا ہے اور جبہ اللون کے طور پر اسکی اولاد ہوتی ہے باوجودیکہ پرند ہی لیکن پرندوں کی طرح انڈے نہیں دیتا اور دن کی روشنی میں اور رات کی تاریکی میں نہیں دیکھتا بلکہ صرف دو ساعت ایک بعد غروب کے اور دوم بعد طلوع کے کچھ دیر دیکھتا ہے اور انسان کی طرح ہنستا ہے کچھ عیسیٰ علیہ السلام ایسا ہی کرتے تھے کہ مٹی کی صورت چمگاڑ کے بناتے پھر اس میں پھونکتے کہ وہ آہ نکھوں کے سلسلے باذن اللہ عز و جل اڑ جاتا جو اس بات پر دلالت کرتا کہ جسکے نام کو پھونک کر عیسیٰ علیہ السلام اسکو زندہ کرتا ہے سوسے پاک عز و جل نے اسکو رسول کیا ہے اور وہ سب بن منبہ نے کہا کہ وہ اڑتا رہتا جب تک اسکو لوگ دیکھتے پھر جب تک نظر سے غائب ہوتا تو مردہ ہو کر گر پڑتا تا کہ اللہ تعالیٰ اسکے فعل میں اور اسکے مخلوق کے فعل میں تمیز ہو اور جان لیا جاوے کہ تمام حمد و کمال سب اللہ عز و جل ہی کو ہے۔ تھواری الاکسر والابرص۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ بعض نے کہا کہ وہ ہر جسکو دن میں نہیں دکھلا دیتا اور رات میں دکھلا دیتا ہے اور بعض نے اسکے برعکس کہا اور بعض نے کہا تو مذہبی والا اور بعض نے کہا کہ وہ ہر جو طرز زاد اندھا ہو اور یہی ٹھیک ہے کیونکہ اسکے اچھا کرنے میں معجزہ پور ہے ابو عبیدہ نے کہا کہ اگر وہ ہر جو اپنی نالی کے پیٹ سے اندھا پیدا ہو اور

ابن فارس نے کہا کہ وہ اندھا پن ہو جو انسان کا پیدایشی ہوتا ہو اور کبھی کہ عارض ہو جاتا ہو چنانچہ بعد لیتے ہیں کہ یہ یعنی اندھا ہو گیا حالانکہ نہ تھا اور برص کھال کی سپیدی ایک مشہور مرض ہے اور ان الفاظ میں معنی ہم تفضیل ملحوظ نہیں ہیں مگر اگر اصل میں جو یہ نام رکھا گیا تو یہ نظر سے مذکور تھا جیسے اعراض شخص کو کہتے ہیں جو بدن پر تھا کہو حالانکہ وہ اپنے دائیں ہاتھ سے بھی کام کرتا ہو مگر چونکہ غلبہ اسکے کام کا بائیں ہاتھ سے ہوتا ہو لہذا اعراض کہتے ہیں عرب کے لوگ جس قدر برص سے نفرت کرتے ہیں ویسا اور عیب نفرت نہیں کرتے ہیں پھر جانا چاہیے کہ عیسیٰ علیہ السلام اکثر بیمار یان دعا سے اچھی کرتے تھے لیکن اندھے نے یہاں جڑ بڑا رکھ دیا کہ فرما کر اشارہ فرمایا کہ معجزہ کا ان دونوں سے ظاہر تھا کیونکہ یہ دونوں بیمار یان ایسی ہیں کہ اطباء اسے شک کئے ہیں پھر یہ خود عی دعویٰ کرتے ہیں کہ برص دوا سے اچھا ہو جاتا ہو تو یہ دعویٰ کلیہ باطل ہے اس واسطے کہ مراد برص سے وہ ہے جو بسبب عدم حرارتہ غریزی کا غلبہ ہضم جلدی وغیرہ کے باعتبار پیدایش کے ہو اور وہ کسی طرح بھی دوا سے اچھا نہیں ہو سکتا جیسے مادر زاد اندھا نہیں اچھا ہو سکتا ہے پھر اگر کہا جائے کہ یہ کس قریب سے معلوم ہوا کہ برص سے ایسا برص مراد ہے تو جواب یہ ہے کہ مقام میں بیان ایسے امراض تھا جو جلدی نسبت اطباء اس امر کے مقررین کہ وہ علاج ہو جیسے کور مادر دس یہ صحت ہو کہ برص سے وہ ہی برص مراد ہے جس کے لا علاج ہونے کے اطباء مقرر ہیں۔ پھر بعض مغربین نے کہا کہ ابراہیم و اکبر و ابرص کے ساتھ باذن اللہ کے قید نہیں فرمایا کیونکہ باقیوں کی یہ نسبت یعنی خلق طائر اور احیاء موتی کی نسبت لکھا اچھا کرنے میں بہت غرابت نہیں ہو اور مترجم کہتا ہے کہ باذن اللہ تعالیٰ قید در واقع معجزہ ہو اور کلام بیان اسکو محتمل ہے کہ لفظ میں بھی یہ قید ہو پھر کوئی وجہ نہیں کہ یہ ایک توجیہ بیان کیا جائے پھر لفظ میں اس قید کی ہونے کا بیان یہ ہے کہ نظم کلام یوں ہو و ابروی الا کہ الا برص و احی الموتی باذن اللہ پس محتمل ہے کہ ابراہیم و اخیار ہر دو باذن الہی ہوں اور اگر کہا جاوے کہ اس لیے یہ کہ باذن اللہ طرف متعلق با قرب ہو یعنی آحی فعل سے متعلق ہو تو جواب یہ ہے کہ یہ جواز کے منافی نہیں ہاں یہ توجیہ لائق ہے کہ اخیار موتی میں اور خلق طیر میں الوہیت کا توہم ہوتا تھا لہذا باذن اللہ سے منع کیا گیا بخلات ابراہیم و اکبر و ابرص کے کہ انہیں یہ وہم نہیں ہوتا ہو اور عیسیٰ علیہ السلام انکو دے سے اس شرط پر کہ مفضل اچھا ہو جائے تو ایمان لائے چنگا کرتے تھے۔ قول دوحی الموتی باذن اللہ۔ موتی جمع میت کی ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزہ دیا گیا تھا کہ باذن اللہ تعالیٰ مردہ کو زندہ کرتے تھے اور بعض نے فرمایا کہ زندہ کرنے میں انکی دعا با اسم پاک یا حی یا قیوم۔ ہوتی تھی اور شاید یہ متغیبات اس بنا پر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے اسم اعظم سے دعا کر کے زندہ کرتے تھے اور پہلے ذکر چکا ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اسم اعظم قولہ تعالیٰ اللہ الا لا الہ الا الہی القیوم۔ آیت الکرسی میں اور اللہ اللہ الا الہی القیوم شروع آل عمران میں ہے اور بعض روایت میں ایک اور آیت و عن اللہ اللہ القیوم۔ میں وارد ہے۔ بالحدیثی زبان میں الہی القیوم کے مثل جنام پاک تھا اس کے بعد کہتے تھے پھر بعض نے ذکر کیا ہے کہ کمال میں جسے زندہ کرنے کے متعدد قصے مذکور ہیں لیکن مترجم کے نزدیک چونکہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ اہل کتاب کی تصدیق کرو اور نہ تکذیب کرو پس ان قصص بوجہ اسکے کہ تحریف کا احتمال قوی ہے کچھ اعتماد نہیں ہو سکتا لہذا آثار صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف رجوع کیا گیا تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے چار شخصوں کو زندہ کیا جیسا کہ منہجہ جلال نے ذکر کیا ہے اور عالم وغیرہ میں ہر ایک کا قصہ یوں مذکور ہے کہ (۱) عازلہ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دوست تھا جب قریب مرنے کے پہنچا تو اسکی بہن نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس آدھی بھیجا کہ آپ کا دوست عازلہ مرنے لگا ہے اور درمیان میں تین روز کی راہ کی دوری تھی پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع لپیٹہ ساتھ بیویوں کے تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ تین روز ہوئے مر چکا ہے پس اسکی بہن سے فرمایا کہ میرے ساتھ اسکی قبر پر چل سو وہ ساتھ گئی پس اپنے دعا فرمائی تو وہ زندہ ہو کر قریب سے

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کھلا اور جیتا رہا یہاں تک کہ اسکی اولاد ہوئی اور (۳) بڑھیا کا بیٹا تو یہ ایک شخص تھا کہ اسکو تابوت پر مردہ لیے ہوئے جاتے تھے اور پیچھے
 پیچھے ایک بڑھیا لڑپنی جاتی تھی جسکیا کھانا بیٹا تھا ناگاہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف سے گزرے پس آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا
 فرمائی تو وہ اپنے تابوت پر اٹھ بیٹھا اور لوگوں کے کاندھوں سے اتر پڑا اور اپنا تابوت خود اٹھالے گیا اور اپنے لوگوں میں شامل ہوا اور یہی
 یہاں تک زندہ رہا کہ اسکی اولاد ہوئی اور (۴) عاشق کی دختر تو یہ شخص عشر و خراج وصول کیا کرتا تھا ناگاہ اسکی لڑکی مر گئی دوسرے روز حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام نے باذن اللہ تعالیٰ اسکو زندہ کیا اور یہ بھی اتنا جیتی رہی کہ اولاد ہوئی۔ اور سام بن نوح علیہ السلام کا یہ قصہ ہوا کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام انکی قبر پر آئے اور اسم اعظم الہی عزوجل سے زندہ کیا پس وہ قبر سے نکلے اور حال یہ تھا کہ قیامت کے خوف سے انکا دھما سہید
 ہو گیا تھا اگرچہ اس زمانہ میں لوگ اسطرح بوڑھے نہیں ہوتے تھے کہ سرسپید ہو جائے اور قبر سے نکلے کہ کیا قیامت قائم ہوئی تو عیسیٰ
 علیہ السلام نے فرمایا کہ نہیں بلکہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کر کے تم کو زندہ کیا ہو پھر سام سے فرمایا کہ اب مر جاؤ تو سام نے کہا کہ اچھا مگر اس
 شرط سے کہ اللہ تعالیٰ بمکومت کی سکرات و مخفی سے اسنہ سے پس عیسیٰ علیہ السلام نے دعا کی اور قبول ہوئی پس وہ ہیوقت مر گئے۔
 قال المتخرج شایہ سام بن نوح علیہ السلام کا زندہ کرنا لوگوں کو یقین دلانا اس امر کا تھا کہ قیامت برحق ہو اور لوگ ضرور اسی قبر سے اٹھیں گے
 جہاں دفن ہوئے ہیں اور قیامت بڑی ہولناک چیز ہو اور موت کی سختی نہایت سخت ہو اللہ تعالیٰ اس سے پناہ عطا فرمائے اور یہ کل مضامین
 کلام مجید میں تلاوت کیے جاتے ہیں اور اللہ عزوجل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو وہ معجزات عطا فرمائے تھے جس سے اسوقت کے اطباء و حکماء
 جاننے والے سخت عاجز ہوئے تا آنکہ جالینوس نے اقرار کیا کہ آپ طبیب روحانی ہیں ولکن ۱۰ بیت و ایمان حجت الہی ہو جسکو چاہے عطا کرے
 اور ایسے ہی موسیٰ علیہ السلام کو وہ معجزے عطا کیے جس سے جادوگر سخت عاجز ہوئے کیونکہ اسوقت جادو کا زور تھا اور ہمارے حضرت محمد صلی
 علیہ وسلم کو وہ معجزات عطا ہوئے جنہوں نے اسوقت کے فصحاء و بلغاء کو عاجز کیا مع ہذا کثرت سے معجزات تھے جنکو جامع معجزات جمیع انبیاء
 علیہم السلام کہنا چاہیے اسواسطے کہ مثلاً شق القمر کا معجزہ اہل عقل کے نزدیک عصا سے موسیٰ سے کہیں بڑھا ہوا ہو اور موت سے زندہ
 بنو اتنی ہی بات ہے کہ ایک صحابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد موت کے تابوت سے اٹھ بیٹھے اور گفتگو کی اور پھر مردہ ہو کر لیٹے ہے جسکا کہ
 قریب النہذیب میں بھی مختصر طور پر مذکور ہے۔ قولہ و انکم ماتا کون و ماتہ خرون فی بیوتکم ان فی ذلک لایۃ لکم ان کنتم مومنین۔ کمالین میں ذکر کیا
 کہ یون روایت ہے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام نے مردے زندہ کیے تو بنی اسرائیل کے بخت بولے کہ یہ توجاہ دی ہو کہ کوئی نشانی اپنی نبوت کی دکھلاو
 یعنی جس میں غیب کی خبر ہو تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بتلا شروع کیا کہ تو نے یہ کھایا اور یہ رکھ چھوڑا ہو حضرت عمار بن یاسر و قتادہ سے
 روایت ہے کہ جب بنی اسرائیل نے درخواست کی تھی کہ پروردگار سے لیے آپ کی غاسے آسمان سے کھانے کا خوان نازل فرمایا کرے تو آپ نے عہد
 لیا تھا کہ کھانا اور جمع نہ کرنا انہوں نے اقرار کیا پھر کھاتے اور رکھ چھوڑتے اور چوری چوری بدعہدی کرتے تھے پھر حضرت عیسیٰ نے بتلانا
 شروع کیا کہ امی فلان تو نے یہ کھایا اور یہ رکھ چھوڑا ہے تا آنکہ اللہ تعالیٰ نے ان کجنتوں کو سوز کر دیا۔ اور عالم میں سدمی سے لایا کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام مکتب میں لڑکوں سے بتلا دیا کرتے کہ تمہارے باپ نے یہ کیا اور یہ کھایا اور یہ رکھ چھوڑا ہے اور تیرے لیے فقط اتنا رکھا ہو
 لڑکوں کا اگر گھر میں سی چیز کی ضد کرتا جو چھپا کر رکھی گئی تھی اور وہاں ہاں تک کہ انکو دینا پڑتی پھر آخر انکی ماں باپ نے پوچھنا شروع کیا کہ کون
 بتلا دیتا ہو بولے کہ ہم سے عیسیٰ کہدیتے ہیں تو بنی اسرائیل نے لڑکوں کو منع کر دیا کہ اس جادوگر کے ساتھ مت کھیلنا کرو اور انکو الگ جمع کیا پھر
 عیسیٰ علیہ السلام اپنے ساتھی لڑکوں کو ڈھونڈتے ہوئے آئے تو انکے وارثوں نے کہا کہ یہاں نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر یہاں کون ہے

منسوخ کر دیے گئے چنانچہ فرمایا۔ وَلَا حِلَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ۔ فیہا فاعل ہم میں المسک والبطیر الا فیصدہ قول
 اصل کجیج بعض بعض کے لئے کہ حلال کر دینا تھا کہ بعض وہ چیز کہ حرام کی گئی تھی۔ یعنی حرام کی گئی تھی اس توریت میں پس عیسیٰ
 علیہ السلام نے ان کے لئے کھجلی اور پرنہ میں سے وہ بعض حلال کر دینے کے لئے خارج چکل شکا بنوا اور بعض حلال فرمایا کہ نہیں بلکہ سب جابر اس قسم سے
 حرام کی گئی تھیں حلال کر دین پس بعض بعض کے لئے ہر منتر جم کتا ہو کہ نہیں بلکہ بعض میں تمھو اس واسطے کہ زنا وغیرہ بتور حرام رہا۔ پھر یہ سب
 نسخ کر کے حلال کرنا بطور موت ہو انداز فرمایا۔ وَجَدْتُمْ كَمَا يَكُونُ فِي كِتَابِ رَبِّكُمْ۔ اور میں لایا ہوں تمھارے پاس حجۃ تمھارے رب کی
 طرف سے ف پس مجھے رسول مانو۔ فَإِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَآلِطُيُوتُ۔ نبی امم تم پر من توحید الصراط علیہم پس تم لوگ اللہ تعالیٰ
 سے تقویٰ کرو۔ میری فرمانبرداری کرو۔ ف ہر عیسیٰ چیز میں جسکا میں نے ناکو حکم کیا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر ایمان لاؤ اور اسکی بندگی کرو۔ اِنَّ
 اللَّهَ سَرِيعٌ وَكَثِيرٌ فَاعْبُدُوهُ۔ اللہ تعالیٰ میرا رب ہو سو اسکی بندگی کرو صراط۔ طریق۔ فَسَبِّحْ تِلْكَ
 چیز جسکا میں نے حکم دیا ہوں صراط یعنی راہ مستقیم ہو ف پھر بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو جھٹلایا اور اس پر ایمان نہ لائے۔ جیسا کہ آگے کی
 آیت اسپر دلالت کرتی ہو اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام کے درمیان ایک ہزار نو سو پچیس برس کا فرق ہو۔ قولہ ولا حل لکم بعض الذی حرم
 علیکم۔ ماننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے توریت میں بعض طعام بنی اسرائیل پر حرام فرمائے تھے چنانچہ قولہ علی الذین بادوا حرمنا کل ذی ظفر
 از ناب۔ دلالت کرتا ہو اور یہ تحریم بطور منکر کے انکی سرکشی کا بلاتھا چنانچہ قولہ فنظلم من الذین بادوا حرمنا علیہم طیبات احلت لہم۔ اسپر دلالت کرتا
 ہو پس شرع موسیٰ علیہ السلام کے موافق بنی اسرائیل پر کل جو چیزیں حرام کی گئی تھیں وہ طرح کی تھیں ایک کہ جو بطور ارتقا ذہنی کے انکی صلاح
 حال دما کی کے طور پر حرام ہوئیں جیسے زنا و چوری و سورا کا گوشت وغیرہ اور دوم وہ کہ بطور منکر کے ان پر حرام ہوئیں جیسے چربی کا
 کھانا اور اوجھ کی پتلی چربی و اچھیلیان و اونٹ کا گوشت وغیرہ پس عیسیٰ علیہ السلام نے کل محرمات میں سے بعض کو حلال کیا چنانچہ کھجلی
 و پرندہ میں سے اسکو حلال کیا جسکے صیغہ نہوا اور صیغہ سے مراد خنایہ ہو یعنی وہ پرندہ جسکے مقلب نہوا حلال کیے اور صیغہ الد کہ مرغ کا کا
 اور منجلد ایک جگہ حلال کیا تھا اونٹ کا گوشت بھی تھا اور اس میں اختلاف ہو کہ سینچ کو کوئی کام نہ کرنا جو شرع موسیٰ علیہ السلام میں تھا آبا اسکو
 حلال کیا یا نہیں زمین دو قول ہیں۔ برصیا وی نے کہا کہ اس میں صحیح دلیل موجود ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت نے شرع موسیٰ
 علیہ السلام کو منسوخ کر دیا۔ اور قول ربیع بن انس بھی اسی پر دلالت کرتا ہو کہ جو شرع حضرت عیسیٰ لائے تھے وہ اس شرع سے نرم تھی جو موسیٰ
 علیہ السلام لائے تھے کہ انکی شرع میں بنی اسرائیل پر اونٹ کا گوشت و چربی حرام تھی وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی انجیل سے حلال
 کی گئی اور کھجلی میں سے چند چیزیں اور پرندہ میں سے چند چیزیں اور دیگر چیزیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں حلال ہوئیں
 جو ان پر پہلے حکم توریت میں تھے اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس میں دلالت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے بعض شریعت توریت کو منسوخ کیا اور
 کل کو منسوخ نہیں کیا اور صحیح قول یہی ہو۔ اور سراج میں کہا کہ اگر اسپر شک کیا جائے کہ جب شرع عیسیٰ لائے شرع موسیٰ ہوئی تو مصداق
 لما بین یدی من التورۃ۔ کیونکہ صادق ہو گا تو برصیا موسیٰ وغیرہ نے اسکا یہ جواب دیا کہ توریت پر تصدیق کرنے میں اور بعض احکام توریت
 کے نسخ میں کچھ منادات نہیں ہے جیسے قرآن نے سب شرع سابقہ کو منسوخ کیا حالانکہ سب کی تصدیق فرماتا ہو یعنی قرآن بتلاتا ہو کہ شریعت
 موسیٰ اپنے وقت پر اور شریعت عیسیٰ اپنے وقت پر بلکہ حضرت آدم سے لیکر کل شرع اپنے اپنے وقت پر ہی تھے اور سب انبیا برحق تھے۔
 ہر کہ قرآن کہ نسخہ منسوخ دونوں کی تصدیق باہم موجود ہو اگرچہ ایک دوسرے کا نسخہ ہو اور وجہ یہ ہو کہ نسخہ خود حقیقت میں ہر کسی

حکم کی مدت بیان کر دی کہ یہ حکم اس مدت تک کے واسطے تھا پس توریت میں جو احکام مذکور ہیں انکی تصدیق کی اور اپنی شریعت میں بیان کیا کہ فلاں و فلاں حکم اس مدت تک کے واسطے تھا اب منسوخ ہو گیا۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ وہیب بن عبد سے روایت کیا گیا کہ عیسیٰ علیہ السلام شرع موسیٰ علیہ السلام پر تھے اور روز سینچہ کی تعظیم برقرار رکھتے اور بیت المقدس کا استقبال کرتے تھے اور انھوں نے بنی اسرائیل سے کہا کہ میں نے تمکو توریت کے خلاف ایک حرف کی طرف بھی نہیں بلایا الا یہی کہ بعض جو تپہ حرام کیا گیا ہو اسکو تم پر حلال کروں اور تمھارے ذمہ سے گناہ دور کروں۔ قال المجرسہم اس روایت سے ظاہر ہوتا ہے کہ شریعت موسیٰ علیہ السلام جو بطریق ارشاد تھی سب ہی الہ باقی رہی صرف وہ منہیات دور ہوئے اور حلال ہوئے جو بنی اسرائیل پر جوہ ظلم کے حرام کیے گئے تھے اور یہ تحریم اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے تھی اور بعض مفسرین نے اس تفسیر پر قول لایا کہ بعض لہی حرم علیکم کے یہ معنی ہیں کہ حلال کروں بعض چیز جو تپہ حرام کی گئی یا بنی طور کہ تمھارے عمل نے اسکو حرام کیا ہے چنانچہ کمالین میں کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام وہ باطل احکام جنکو احیاء نے اختراع کر لیا تھا انکو دور کر دیا۔ ولید بن ہشیدہ نہیں کہ احبار کے اپنی طرف سے اختراعی احکام پر حرم علیکم کا اطلاق بعید ہی اسواسطے کہ حلال کرنا و حرام کرنا حکم الہی ہے اس میں کیسی تحریم و تحلیل نہیں صحیح ہی ان بعض چیزیں حلال کر دیں جس میں وہ جھگرتے اور خطا کرتے تھے پس ان سے یہ پردہ دور کر دیا اور صاف بیان کر دیا کہ یہ چیزیں حلال ہیں جیسا کہ دوسری آیت فرمایا کہ۔ ولا بینکم بعض لہی مختلفون فیہ۔ یعنی تاکہ صاف ظاہر کروں حکم بعض اس چیز کا جس میں تم اسپس اختلاف کرتے ہو۔ تو بیان ہوا کہ محققین نے تصریح کر دی ہے کہ صحیح یہی ہے کہ شرع عیسیٰ علیہ السلام نسخ بعض شرع توریت تھی اور کمالین میں کہا کہ یہی اسو اب ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قول بعض حرم علیکم معنی کل ما حرم علیکم ہو یعنی کل جو تپہ حرام کیے گئے تھے سب منسوخ کیے اور اب عید ہے ابھی نقل کیا گیا کہ جائز ہو کہ بعض معنی کل ہو اور اس قول پر نہیں کہ سے اعتراض ہو اول آنکہ قرطبی نے فرمایا کہ محققین اہل لغت کے نزدیک بعض معنی کل یا جزو معنی کل نہیں ہوتا ہے اور جن یہ ہے کہ حقیقتہً نہیں ہوتا مگر مجاز اقریب کے ساتھ شامل ہوتا ہے دوم آنکہ بعض کو بمعنی کل لینا بلا ضرورت خلاف ظاہر تاویل ہے۔ سوم آنکہ توریت سے جو تپہ حرام ہوا تھا ازاجملہ جو رمی قتل ناحق وغیرہ بھی تھا وہ اس کل میں داخل نہیں کیونکہ قطعاً عیسیٰ علیہ السلام نے اسکو حلال نہیں فرمایا اور اگر کل سے وہ کل مراد ہیں جو بنی اسرائیل پر جوہ سرکشی و ظلم کے حرام ہوئے تھے تو یہ تکلف بیجا نہ ہو اسلیئے کہ یہ کل جو تپہ ظلم سے حرام ہوئے تھے مطلق محرمات سے بعض ہیں پس صادق ہے کہ بعض ما حرم علیکم کو حلال کیا ہے اور تاہم۔ وجہ تکم آیت میں کہم فانقوا الصد و اطیعوا ان الصد ربی و ربکم فاعبدوا ہنا صراط مستقیم۔ بیضاوی میں ہے کہ جب تکم آیت سے دوسری آیت فرق ہو اور وہ قول ان الصد ربی و ربکم ہے یعنی میں ایک اور بڑی آیت لایا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے الہام فرمائی اور وہ قول ان الصد ربی و ربکم ہے کیونکہ یہ آیت دعوت حق جمع علیہا سب سواؤں کی ہے اور اسی سے بنی اسرائیل میں فرق ہوتا ہے اور درجہ بزرگی ان الصد ربی ان ان صد ربی و ربکم اور ان ولون نظریوں پر قول فانقوا الصد و اطیعوا۔ جملہ منقہ ہے اسوجہ سے بیچ میں آیا کہ یہی مقصود نام ہے پھر بیضاوی نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ قول پہلے قد جئتکم آیت میں کہم کی تکرار ہے اور میں تمھارے پاس آیت ایک بعد دوسری کے لایا جیسا کہ مذکور ہو میں پس اول یعنی قد جئتکم آیت میں کہم تو تمہید حجت کے واسطے ہے اور یہ یعنی وجہ تکم آیت میں کہم اس حجت کو حکم سے ملانے کے لیے ہے اسواسطے اس پر تہ کیے کو فار کے ساتھ قول فانقوا الصد و اطیعوا۔ فرمایا اسی ہر گاہ کہ میں تمھارے پاس آیات قاسمہ و معجزات باہر لایا تو تم اللہ تعالیٰ کے حکم سے طاعت کرنے میں ڈرو اور میں تمکو جہد ہر بلاتا ہوں میری طاعت کرو مگر کہا جاوے

کہ اس نظریہ پر آیات و معجزات متعدد ہیں باتہ میں کہم یعنی واحد کہ یہ کیوں فرمایا تو جواب یہ ہے کہ یہ آیات اگرچہ الوار متعدد ہیں لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صدق رسالت پر دلیل ہونے کے حق میں ایک ہی جنس ہیں۔ لہذا بوحادث جتنی ذکر فرمایا۔ پھر بعضا و می نے کہا کہ اسکو فرما کر جو شرع کی اور قول مجمل سے اسکی طرف یوں اشارہ کیا کہ ان اندر ہی و ربکم یہ اعتقاد حق کے ساتھ قوت نظری کو کامل کرنے کا اشارہ ہے اور توحید اس میں انتہائے مرتبہ ہے اور یہی مراد مقصود ہے پھر قول فاعبدہ سے قوت عملی کو کامل کرنے کا اشارہ کیا کیونکہ یہ قوت اسی طرح کامل ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکون کو بجا لاکر اور منہیات سے باز رہکر اسکی طاعت و عبادت پوری کرے۔ پھر بیان فرمایا کہ راہ راست جسکی خوبی و بھلائی پر شہادت پائی گئی ہے وہ یہی ان ولون امر کا جمع کرنا ہے یعنی اعتقاد حق توحید حاصل کرے اور اللہ تعالیٰ کے اوامر و نواہی کا پابند ہو اور نظیر اسکی قول علیہ السلام قل آمنت باللہ ثم استقم۔ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھ کو اسلام میں ایسا حکم فرماؤں کہ آپ کے بعد کسی سے میں نہ پوچھوں تو فرمایا کہ قل آمنت باللہ ثم استقم۔ یعنی کہ ایمان لایا میں اللہ تعالیٰ پر جیسے محمد رسول اللہ صلعم نے بتلایا انکو سچا جانکر پھر تو اس پر مستقیم رہ یعنی راستی سے ثابت رہو باہین طور کہ اوامر و نواہی کی پابندی کو پورا کر اس حدیث کو امام احمد وغیرہ نے روایت کیا ہے

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ

پھر جب معلوم کیا عیسیٰ نے بنی اسرائیل سے کفر بولا کون ہو کہ میری مدد کرے اسکا راہ میں کہا خاریون نے ہم ہیں مدد کرنے والے اللہ کے اَمْنَا يَا لَلَّهِ وَانْتَهَدُ يَا نَا مُسْلِمُونَ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا آتَزَلْتُ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا

ہم یقین اللہ کے اندر اور تونوہ سے کہ مجھے مکہ تبدیل کیا اور رب مجھے یقین کیا جو تونے امانا اور ہم تابع ہوئے رسول کے سو لکھ لے ہو

مَعَ الشَّاهِدِينَ

اسنے والون میں

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ - علم۔ پھر جب عیسیٰ نے احساس کیا کہ بنی اسرائیل کیسے کفر سے بھری ہوئی ہیں اس طرح کہ کھلا کفر کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام سے کفر محسوس کیا حتیٰ کہ بنی اسرائیل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنا چاہا۔ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ - اعوانی ذاہبا۔ اَللّٰہ - لانہروہینہ۔ نو عیسیٰ نے کہا کہ کون میرا انصار ہے درحالیکہ اللہ تعالیٰ کی طرف جانے والا ہوں تاکہ اسکے دین کی مدد کروں ف میں جانے والا ہوں طرف اللہ تعالیٰ کے تاکہ اسکے دین کی نصرت و مدد کروں پس کون میرا شریک و کار ہو۔ قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ - اعوان دینہ وہم اصغیا عیسیٰ اول من آمن بہ وکانوا اثنی عشر من الخواری وھو البیاض الخالص

و قیل کانوا قصارین یحورون الثیاب ای بیضونہا۔ خاریون نے جواب دیا کہ ہم ہیں انصار اتنی ف یعنی ہم اللہ کے دین کے مددگار ہیں اور یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے برگزیدہ لوگ وہ تھے جو پہلے پہل حضرت عیسیٰ پر ایمان لائے تھے اور یہ بارہ شخص تھے اور یہ لفظ ماخوذ از حواہی جسکے معنی خالص سپیدی کے ہیں اور بعد میں کہا کہ یہ لوگ دھوئی تھے کہ کپڑوں کی تحویر کیا کرتے یعنی تمبیض یعنی سپید کیا کرتے تھے اور خواریون نے یہ بھی کہا کہ۔ اَمْنَا يَا لَلَّہ - صدقنا۔ ہم نے تصدیق کی اللہ تعالیٰ کی۔ وَانْتَهَدُ - یا عیسیٰ۔ یا نَا مُسْلِمُونَ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ گواہ رہیں کہ ہم مسلمان ہیں ف یعنی دلی یقین کو اور مومن ہونے کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور آپ گواہ رہیں کہ ہم فرمانبردار ہیں۔ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا آتَزَلْتُ۔ سن لاخیل۔ اور رب ہم ایمان لائے جو تونے اتاری یعنی ہم نچایا ایمان

تلاک

لائے جو تونے نازل فرمائی ہو۔ **وَ اتَّبِعْنَا الرَّسُولَ**۔ عیسیٰ اور ہم رسول کے متبع ہوئے **فَ اتَّبَعْنَا** مع الشاہدین۔ کتاب بالوحدانیۃ ولسواک بالصدق۔ پس ہم کو گواہوں میں لکھ دے **فَ اتَّبَعْنَا** یعنی ان کو ابھی دینے والوں کے ساتھ
 میں جو تیرے واسطے وعدہ انیت کی اور تیرے رسول کے لیے سچائی کی گواہی دیتے ہیں **فَ اتَّبَعْنَا** اس عیسیٰ نہم الکفر احساس اصل میں کوئی چیز جو
 سے پا جانے کو کہتے ہیں یعنی حاسد اسکے دریافت کرے اور مردہاں ایسا علم یقینی ہو جس میں کوئی شبہ نہ ہو جیسے اسکو خدا سے اور اک کیا
 اسید واسطے مفسرین نے علم سے تفسیر کی اور ابو عبیدہ نے کہا کہ احسن معنی عرف ہو یعنی ایسا ظاہر معلوم کیا جیسے جو اس سے پہچانا جاتا ہو۔ اگر کہا
 جائے کہ نبی اسرائیل تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ایمان ہی نہیں لائے تھے انکا کفر تو معلوم ہی تھا تو جواب یہ ہو کہ معنی یہ ہیں کہ جب عیسیٰ
 علیہ السلام نے خوب معلوم کر لیا کہ یہ کفر پر اصرار کر کے مستمر رہینگے یعنی برابر کفر پر پٹ کیے رہینگے۔ اور بعض نے کہا کہ احساس کفر کے یہ معنی
 ہیں کہ انھوں نے حضرت عیسیٰ کے قتل کا ارادہ کیا اور یہ کفر ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اُن سے کفر کفر سن کر کانوں سے احساس کر کے جان بیا پس اس علم کو
 احساس کہنے کی یہ وجہ ہو کہ بذریعہ جس سمع کے حاصل ہوا۔ **فَ اتَّبَعْنَا** من انصار الی اللہ۔ بعض نے کہا کہ **فَ اتَّبَعْنَا** الی اللہ تقریباً باندہ کہ جو ایوں نے اللہ تعالیٰ
 کی طرف التجا کی ہو یا ذہب الی اللہ جیسا کہ مفسر نے کہا۔ اور بعض کے نزدیک الی یہاں سے ہے یعنی الی اللہ یا لام پر ذکر الہیہ صافی وغیرہ قولہ
قَالَ انھو ایوں سخن انصار اللہ۔ یہ جواب دلالت کرتا ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے من انصار الی اللہ سے مدد گاران دین الہی یا
 کیے تھے تاکہ جواب مطابق سوال ہو جیسا کہ اصل ہو اسید واسطے مفسر حملہ لے من انصار الی اللہ انصر دینہ۔ کو ارجح قرار دیا اور جو
 کے معنی میں اختلاف کیا گیا۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ بعض کہتے ہیں کہ وہ صیاد تھے یعنی بھول کا شکار کھیلتے تھے اور معاملہ وغیرہ میں فیہ
 اس طرح مذکور ہو کہ سدی رحمہ اللہ نے کہا جب عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل پاس رسول کر کے بھیجا اور انھوں نے غمانا اور نکالنا
 عیسیٰ مع اپنی والدہ کے ٹکڑے زمین کے ٹکڑوں میں پھرنے لگے۔ اتفاق سے ایک شہر میں ایک مرد بچہ بخت کے یہاں اترے جس نے انکی ہمانداری اور
 خدمت گزار سی میں دریغ نہیں کیا اور اس شہر کا حاکم ایک مرد ظالم جابر تھا۔ ایک روز وہ شخص جسکے ہمان تھے معلوم اپنے گھر آیا اور حضرت مریم
 اسکی چور و کے پاس بیٹھی تھیں آپ نے اس سے فرمایا کہ آج تیرا خاوند غلین کیوں ہو وہ بولی کہ یہ نہ پوچھیجے آپ نے فرمایا تو بیان کر شاید اللہ تعالیٰ
 تیری مصیبت دور کر دے۔ اسنے عرض کیا کہ ہمارا حاکم ایسا ظالم ہو کہ ہم میں ہر شخص پر وہ رہا کہ ایک روز مقرر کرتا ہو کہ اسکو اور اسکے لشکر
 کو کھانا کھلاوین اور شراب پلاوین اگر کوئی نہیں کرتا ہو تو اسکو مڑا دیتا ہو اور ہمارے پاس اتنی گنجائش نہیں ہو کہ حضرت مریم نے فرمایا کہ اپنے
 شوہر سے کہہ دو تم مٹ کر اب میں اپنے بیٹے سے کہتی ہوں وہ دعا کریگا کہ اللہ تعالیٰ اس مصیبت کو آسان فرما دے گا پھر مریم نے حضرت عیسیٰ
 سے یہ معاملہ بیان کیا۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ اسی مادر بزرگ میں ایسا کر دے گا تو اس میں فرج ہوگا۔ فرمایا کہ جو کچھ ہو تو اسکی پروا مت کر میں عیسیٰ علیہ السلام
 دعا کی کہ اسکے بچپن کا پانی نفیس مشوریا ہو گیا اور مشکون کا پانی عمدہ شراب ہو گئی یعنی مسلمانان مہیا ہو گیا اور بادشاہ کو اسنے دعوت کھلا دی
 جب بادشاہ نے شراب پی تو بولا کہ یہ شراب کہاں سے آئی بولا کہ فلان مقام کی ہر بادشاہ نے کہا کہ میں بھی وہیں سے ملگواتا ہوں وہ ایسی زمین
 ہوتی ہو بولا کہ ان زمین میں کچھ فرق ہو گا لیکن بادشاہ کو اس اختلاط سے شبہ ہوا اور اسنے تشدد کیا تب ناچار اسنے کہا کہ قصہ یہ ہے اور یہ اس
 یہاں لڑکے کی دعا کا اثر ہو بادشاہ نے بلوایا اور اس بادشاہ کا بہت پیارا اولیہ لڑکا کچھ دن پہلے مر چکا تھا اسکے بارہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کو منگوئی۔ آپ نے فرمایا کہ میں دمانین کرونگا کیونکہ اسکے زندہ ہونے میں شر و فساد برپا ہوگا اور خیر نہیں ہوگا بادشاہ بولا کہ آپ کچھ اصرار نہیں
 آپ نے فرمایا کہ اچھا تو مجھے اور میری ماں کو چھوڑ دینا جہاں چاہیں چلے جاوین بولا کہ اچھا پس آپ نے دعا کی اور وہ لڑکا زندہ ہو گیا جب

جب اسکے سلطنت والوں نے دیکھا کہ یہ حبیبیت زندہ ہوا تو سخت غمناک ہوئے کہ اس بادشاہ نے اپنی زندگی میں ہمارا کیا کچھ تباہ کیا اب سکا دنیا
 و بعد ہو کر ہو گیا کہ تاریخ کا آخر انھوں نے ہتھیار اٹھائے اور لڑنے لگے۔ وہاں تو یہ قتال پھیلا اور ادھر حضرت عیسیٰ مع اپنی والدہ کے
 چلے گئے راہ میں حواریوں پر گزرے یہ لوگ پھل کا شکار کرتے تھے فرمایا کہ تم لوگ کیا کرتے ہو بوسے کہ پھلیاں پکارتے ہیں فرمایا کہ میرے ساتھ کیوں
 نہیں چلتے کہ لوگوں کو شکار کرو یعنی بنی اسرائیل کو بوسے کہ تم کون ہو آپ نے فرمایا کہ میں اللہ عزوجل کا بندہ و اسکا رسول برحق عیسیٰ بن
 مریم ہوں اور کون اللہ کی راہ کی طرف جاتے ہیں میرا مذگار ہونا ہی پس یہ لوگ ساتھ ہوئے اور بوسے کہ آتنا یا مدد و اشتہا بانا مسلمان۔ یعنی
 جب قیامت میں پڑھیں گے امت کے حق میں گواہی دینے کے یہ ایمان لائے اور وہ نہیں لائے تب آپ ہمارے حق میں ایمان لانے کی گواہی دیجیے
 پھر اسپر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھی گڑا لے کر رہنا مانا یا انزلت و اتبعنا الرسول۔ امی پروردگار ہمیں پتہ دے اتاری اس
 کتاب انجیل کی تصدیق کی اور تیرے اس رسول عیسیٰ بن مریم کی تابعداری کی فاکتبتنا مع الشاہدین۔ پس تو ہمارے شاہدین ہیں انھوں نے اپنے انبیاء
 علیہم السلام کے ساتھ میں اس معنی کر کے کہہ لے کہ ہم بھی انکی طرح انکی پیروی سے یہ گواہی دیتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ اور عیسیٰ بندہ خدا
 و اسکا رسول برحق ہے اور بعض مفسرین نے کہا کہ شاہدین سے مراد امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے کیونکہ انکو اللہ تعالیٰ نے شہداء علی الناس
 فرمایا ہے جیسا کہ شروع پارہ سے قول میں گذرا اگر کہا جاوے کہ یہ تو تفسیر اسے معلوم ہوتی ہے تو جواب یہ کہ نہیں بلکہ منقول وایت موجود ہے قال
 ابن ابی حاتم حدثنا ابو سعید الاشج حدثنا وکیع حدثنا اسرائیل عن ہماک عن عمر بن عبد بن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ فاکتبتنا مع الشاہدین قال مع
 امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی ابن عباس نے شاہدین کے معنی امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم بیان کیے اور شیخ ابن کثیر نے اس روایت کی بابت
 کہا کہ یہ اسناد جدید ہے یعنی اسناد صحیح ہے۔ یہ قصہ تو حواریوں میں کاسدی کی روایت سے معلوم وغیرہ میں مذکور ہے اگر کہا جائے کہ یہ لوگ پھلی کا
 شکار کرتے تھے انکو حواریوں کیوں کہا تو جواب یہ ہے کہ یہ لوگ بہت سپید پوش تھے انکے لباس کی سپیدی سے حواریوں کو گمان ہوا کہ یہ وہی قصہ
 دلالت کرتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نور نبوت و رسالت کے فیض سے وہ قوم خاص جسکی طرف بھیجے گئے تھے اپنی حرکتوں سے محروم
 یعنی بنی اسرائیل کینجٹ اپنا ایمان نہ لائے اور یہ غیر لوگ حواریوں میں پھل کا شکار کھیلنے والے اس نعمت سے سرفراز ہوئے اور اس میں عنقریب
 گفتگو آتی ہے اس میں کثیر نے فرمایا کہ بعض نے کہا وہ لوگ نصارت تھے یعنی دھولی تھے جیسا کہ مفسر حملہ مدس نے بھی ذکر کیا۔ اب اس میں گفتگو ہے
 کہ وہ لوگ دراصل دھولی تھے یا پیشہ کرنے لگے سو شیخ دہلوی رحمہ مدس نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دھویوں سے کہا کہ تم کپڑے
 دھو یا کرتے ہو میں تمکو دل دھونا سکھلا دوں انہیں سے دو شخص ہدایت پا کر انکے ساتھ ہوئے پھر باقی جو لوگ تابع ہوتے گئے وہ بھی ایسے خطا
 سے حواری کہلائے۔ پس یہ نام گویا بزرگوار ہیضادوی نے کہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خاص ساتھیوں و بابرہن کا نام حواری صوح
 سے ہوا کہ انکی غنیمتیں خالص اور عقیدت شفیقہ تھی یعنی کسی طرح کا میل تمھارے جیسے خالص سپید و دھوا پڑا ہوتا ہوا اور مانند اسکے تمھارے
 معاملہ میں مذکور ہے اور کمالین میں مذکور ہے کہ انکے یار بھوکے پیاسے ہوتے تو عرض کرتے کہ یا روح اللہ ہم بھوکے ہیں پس آپ زمین پر ہاتھ مار
 اور وہاں سے پانی نکلتا اسکو یہ لوگ پیتے پھر بوسے کہ ہم سے افضل کون ہو آپ نے فرمایا کہ جو آپ ہاتھ پانوں کی محنت سے کہا کہ کھائے
 پس ان لوگوں نے اجرت پر دھونا شروع کیا رفتہ رفتہ دھولی و حواری کہلائے لگے۔ ان دونوں روایتوں میں توفیق ممکن ہے کہ شاید
 پہلے دونوں دھویوں کی وجہ سے سب سے پہلے اختیار کر لیا ہوا اور شاید باقی دس آدمی عام و ملوک ہوں جن سے عیسیٰ علیہ السلام نے
 شہرہ دے بچنے کے لیے مدد چاہی جیسا کہ جیسا وی میں بعض کا قول مذکور ہے اور معاملہ میں مذکور ہے کہ حسن۔ حملہ مدس نے فرمایا یہ لوگ

وہوئی تھے انکا نام حواری اسوجہ سے پڑا کہ یحیٰی بن النشاب امری بیضہ بنا۔ یعنی کپڑے سپید کیا کرتے تھے اور یہی روایت مغرب میں ذکر کی ہے اور
 عالم میں کہا کہ عطا نے فرمایا کہ حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ کو متفرق پیشہ والوں کے سپرد کیا آخرین حواریوں کے سپرد کیا یہ لوگ کپڑوں کا میل
 چھڑاتے اور رنگتے تھے پس جو شخص نہیں سے سردار تھا اسکو سپرد کیا تاکہ یہ کام سیکھیں پھر اس شخص کے پاس بہت سے کپڑے جمع ہو گئے اور
 اسکو سفر کی ضرورت پیش آئی اسنے کہا کہ عیسیٰ تم اس حرفت کو سیکھ چکے مجھے سفر کو جانا ضرور ہو دس وزن تک نہیں آسکتا ہوں اور یہ کپڑے
 مختلف رنگ سے رنگے جاویں گے میں نے ہر کپڑے پر اسی رنگ کا ڈورا جس رنگ کا رنگا جائیگا باندھ دیا ہر تم میرے آنے تک اسکو رنگ
 تیار رکھنا پھر وہ چلا گیا اور حضرت عیسیٰ نے ناندین ایک ہی رنگ بنایا اور سب کپڑے اسیں مل دیے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے جیسا
 چاہتا ہوں ویسے ہی ہو جاؤ پھر وہ حواری آیا اور ہنوز حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ناند سے کپڑے نہیں نکالے تھے اسنے پوچھا کہ کپڑے تیار ہو گئے
 فرمایا کہ میں فارغ ہو گیا بولا کہ کہاں ہیں فرمایا کہ اس ناند میں ہیں بولا کہ سب فرمایا کہ ان وہ بولا کہ تم نے سب کپڑے خراب کیے وہ تو مختلف رنگ
 چاہیے تھے پھر اٹھ کر ان کپڑے ہوئے اسنے دیکھا تو افسوس کیا پھر حضرت عیسیٰ نے اسی میں سے ایک زرد ایک سرخ ایک سبز رنگ
 انھیں سب رنگوں کے نکالنا شروع کیے جیسے وہ چاہتا تھا پس حواری سخت متعجب ہوا اور سمجھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوا
 لوگوں کو جو اسکے ساتھ تھے بلایا اور دکھلایا پھر وہ اور اسکے ساتھی سب بیان لائے اور وہی حواری ہیں اور کلیبی عکرمہ نے فرمایا کہ
 حواریں برگزیدہ لوگ ہوتے ہیں اور یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اصحاب تھے اور بارہ آدمی تھے اور روح ابن ابی القاسم نے کہا
 کہ میں نے قتادہ سے پوچھا کہ حواریں کون ہیں فرمایا کہ وہ لوگ جو خلیفہ ہونے کی لیاقت رکھتے ہوں اور نیز قتادہ سے روایت ہے کہ حواری
 وزیر ہیں اور حسن نے کہا کہ حواریوں بعینہ الصاریہ یعنی مددگار۔ اور شیخ ابن کثیر نے بعد ذکر اختلاف کے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ حواری
 مددگار کہتے ہیں جیسا کہ صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بروز احزاب لوگوں کو آواز دی یعنی بدرین غرض کہ یہ کام کون قبول کرے گا پس
 زبیر بن العوام نے آپ کی آواز پر قبول و فرمانبرداری کا جواب دیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آواز دی پھر زبیر نے جواب دیا تب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر نبی کے واسطے حواری ہوا ہر مہر حواری زبیر ہو اور عالم میں ہے کہ سفیان نے کہا کہ حواری مددگار ہیں اور حضرت قتادہ
 سے روایت کی کہ حواریں سب قریش میں سے ہیں وہ ابو بکر و عمر و عثمان و علی و حمزہ و جعفر و ابو عبیدہ بن الجراح و عثمان بن مظعون و عبد الرحمن بن
 عوف و سعد بن ابی وقاص و طلحہ بن عبیدہ و زبیر بن العوام رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں۔ پھر اس میں اختلاف ہے کہ یہ حواریں عیسیٰ علیہ السلام
 آیا نبی اسرائیل ہیں تھے یا غیر قوم تھے اور ظاہر یہ ہے کہ وہ غیر قوم تھے اور نبی اسرائیل میں بہت کم ان پر ایمان لائے چنانچہ تک یہی حال ہوا تا کہ وہ شیخ نے اہل ایمان
 میں کہا کہ قولہ قلے ربنا انا بآئزالت وابتغنا الرسول فاکتبنا مع الشاہدین۔ ان حواریوں نے اپنے قلب کی آنکھوں سے غیب کے حقائق متا
 کیے پس کہا ربنا انا۔ اور ان عطا نے فرمایا ای ہم ایمان لائے ان علوم غیب پر جن سے تو نے اپنے برگزیدہ بندوں کے دل منور کیے ہیں
 اور ہم نے تیرے رسول کی ان چیزوں میں جو اسنے تیرے اوامروں و نواہی ظاہر فرمائے ہیں اتباع کی اسلئے پڑا سکی فرمانبرداری ہو تیری محبت
 ہو چلا ہے پس تو ہر کوئی شاہدین کے ساتھ لکھ لے اسلئے خصوصاً کے ساتھ جیتری حضور کی کھتے ہیں اور تیرے ساتھ تیرے سوا کسی کی حضور پر ایمان نہیں

وَمَكْرُوا مَكْرًا اللَّهُ طَوَّ اللَّهُ خَيْرَ الْمَاكِتِ

اور مذہب کیا ان کافروں نے اور انکیا اللہ نے اور اللہ اسب سے بہتر ہے

وَمَكْرُوا۔ ای کفار نبی اسرائیل اذ و کلوا بن یقینہ علیہ یعنی کفار نبی اسرائیل نے فریب کیا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ کے واسطے ایک ایسے

شخص کو مقرر کیا جو انکو فریب میں دھوکے سے قتل کر دے۔ **وَمَكَرَ اللَّهُ**۔ یہ بیان القی شہہ عیسیٰ علی من قعد فکلفہ ففعلوہ ورفع عیسیٰ۔ اور
 کر کیا اللہ تعالیٰ نے انکے ساتھ فربان طور کہ عیسیٰ علیہ السلام کی شباهت اس شخص پر ڈال دی جسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کا
 قصہ کیا تھا پس کافروں نے اسکو قتل کر ڈالا اور حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا۔ **وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِدِينَ**۔ اعلیٰ
 ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ ان سے زیادہ مکر کا دانہ ہوتی ہے واضح ہو کہ مکر اس میں اس جیلہ کو کہتے ہیں جس سے دوسرے کو بہکا کر ایسی جگہ لجاوے
 جہاں اسکو حضرت یحییٰ یا عیسیٰ کی حالت میں ڈالے جو اسکو مرنے پر پہنچا دے اور یہ معنی کفار بنی اسرائیل کی طرف نسبت کیے گئے کیونکہ جب
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام مع حواریوں کے بنی اسرائیل میں واپس آئے اور کھلے کھلے انکو دین آگاہی کی طرف بلانا شروع کیا تو ان لوگوں نے
 ایک شخص کو مقرر کیا کہ وہ فریب سے مکر جب موقع پائے تو حضرت عیسیٰ کو قتل کر دے اور عالم میں بروایت کلی عن ابی صالح عن ابن عباس
 نقل کیا کہ حضرت عیسیٰ کو دیکھ کر ایک گروہ یہود نے سارو ناکار اور انکی والدہ کو بھی اسی تہمت سے گالیاں دینی شروع کیں جب حضرت عیسیٰ
 نے اسکو سنا تو بد دعا کی کہ اللہ تعالیٰ نے انکو مسخ کر کے سوز کر دیا یہ دیکھ کر یہود ڈرے اور انھوں نے خفیہ ایک شخص کو مقرر کیا کہ ظاہر میں
 مل جاوے اور موقع پا کر قتل کرے پس یہ انکا مکر تھا اور رب بقولہ **مَكَرَ اللَّهُ**۔ تو اللہ تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت اس معنی سے کہ جو نہ کور ہو سے ہیں
 نہیں ہو سکتی ہو کیونکہ وہ عیب پر اور اللہ تعالیٰ قطعاً جو چاہے وہ کوئے ایسا اسے زجراج نے کہا کہ **مَكَرَ اللَّهُ** کے معنی یہ ہیں کہ جاراہم علی کرم
 یعنی مکر کرنے والوں کو انکے مکر پر سزا دے دیا پس ہذا کو بنام ابتداء بیان کیا گیا یعنی چونکہ بدلا مساوی مقرر ہو لہذا جزا و فعل دونوں کو بابرہین
 اور فعل مکر تھا پس جزا کو بھی اسی نام سے بیان کیا گیا اور فراج وغیرہ نے کہا کہ **مَكَرَ اللَّهُ** تعالیٰ استدراج ہے یعنی بد سے کو جو کفر و سرکش کی تائید میں
 اور ایسی راہ جانے دینا کہ وہ اپنے گمان کے برخلاف ہلاکت میں پڑ جائے چنانچہ فرمایا۔ **سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ** اہل ایمان کید میں مبتلیں
 یعنی استدراج دیکھو ہم انکو ایسی راہ سے کہ وہ جانے نہیں اور ڈھیل دینگے انکو البتہ ہمارا کید باریک مضبوط ہے۔ ہ۔ اور اسی معنی سے کہ اللہ
 نسبتی بہم ویدہم فی طغیانہم نعموں۔ ہر پس اللہ تعالیٰ کی طرف اسکی نسبت بطریق مشاکلت و مقابلہ ہو اور ہمیں صنعت ازواج ہر اور
 منفسر جلال نے یہاں **مَكَرَ اللَّهُ** تعالیٰ کی یہ صورت بیان فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی شباهت اسی شخص پر ڈال دی جو فریب سے
 انکے قتل کا پیرا اٹھا کر آیا تھا پس وہ خود قتل کیا گیا اور حضرت عیسیٰ کو اللہ تعالیٰ نے اٹھالیا اور ابن جریر نے مسد سے روایت کی کہ بنی اسرائیل
 حضرت عیسیٰ کو اور انکے ساتھ آئینل آدمیوں کو ایک مکان میں محصور کیا پھر حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ تم میں سے کون شخص میری صورت لیتا ہے
 کہ وہ قتل کیا جائے اور اسکو جنت ملیگی پھر انہیں سے ایک شخص نے اسکو قبول کیا اور عیسیٰ آسمان کو اوٹھائے گئے یہی فرمایا۔ وکروا وکرا اللہ
 کہا لیں میں کور ہو کہ حضرت عیسیٰ کے ساتھ بارہ آدمی ایک گھر میں مجتمع تھے انہیں سے ایک شخص منافق ہو گیا اور اسے یہود کو خبر پہنچائی پھر یہود
 کی دھڑا لگی اور اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو اٹھالیا اور انکی شباهت اسی شخص پر ڈال دی جو منافق ہوا تھا پس وہ پکڑا گیا اور قتل و سولی دیا گیا
 اس گمان پر کہ وہ ہی عیسیٰ ہو اور فسانی و ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو اٹھالینا چاہا تو وہ اپنے
 ساتھیوں پاس آئے اور مکان میں بارہ آدمی تھے پس فرمایا کہ تم میں ایک شخص ایسا بھی ہے جو مجھے منکر ہو جائیگا بعد از انکہ وہ مسلمان ہو اور پھر فرمایا
 کہ تم میں کون ایسا ہے کہ میری شباهت ڈال جائے اور وہ مقتول ہوا اور اسکے لیے جنت ہوگی پس ایک نوجوان جو سب سے کم تھا اوٹھ کھڑا ہوا کہ میں ہوں
 آپ نے اس سے فرمایا کہ تو بیٹھ پھر وہی کلام اعادہ کیا پھر وہی نوجوان کھڑا ہوا آپ نے فرمایا کہ تو بیٹھ پھر تیسری بار اعادہ کیا اور وہی نوجوان کھڑا
 ہوا۔ لہذا ابن عباس نے کہ حضرت عیسیٰ کے آسمان پر اٹھائے جانے کے بعد وہ مقتول ہوا اور یہودیوں کی دھڑا لگی اور وہ جوان گرفتار ہو گیا لیکن

مفسر حمدی نے جو روایت اختیار کی براہ معنی پسندیدہ ہے کہ حضرت عیسیٰ کے قصہ کرنے والے ہر آپ کی شہادت والدی کہ وہی مقتول ہو گیا جو قاتل ہونا چاہتا تھا اور وہی مکر کے ضیق میں پڑا جو مکر سے ضرر پہنچانا چاہتا تھا اور قود واللہ خیر الما کرین۔ مفسر حمدی نے کہا۔ اعلیٰ ہم ہر کسی کو ان سے زیادہ دانا بحال کرے اور بریضاوی نے کہا میں نے سب مکر کرنے والوں سے اپنی قدرت میں زیادہ قوی ہو کر کرنے میں اور سب سے زیادہ قادر ہو کر ضرر پہنچانے میں اس راہ سے کہ انکو گمان بھی ہو اور پوشیدہ نہیں کہ اس تفسیر میں ہم ہوتا ہے کہ مخلوق کو بھی قدرت مکر ہو اگرچہ اللہ تعالیٰ اقدر ہو مالا کہ مخلوق کی طرف نسبت فعل مکر کی ازراہ کسب ہو اور خالق اسکا اللہ عزوجل ہو جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے ہر پیر ادلی تفسیر شیخ جلال جو فاضل اور شیخ السیاط عابدین کہیں نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا کہ نبی اسرائیل نے اس زمانہ کے بادشاہ کے یہاں لکائی چھائی کی اور وہ کافر تھا کہ یہاں ایک مرد پیدا ہوا جو وہ لوگوں کو گمراہ کرنا ہو اور بادشاہ کی فرمانبرداری سے بہکا تا ہو اور رعایا کو فساد پر آمادہ کرنا ہو اور باپ دیشے کے درمیان نفاق ڈالتا ہو اور وہ ذات سے پیدا ہوا ہو اور ایسی ہی جھوٹی نعمتیں ہننان ان حبیبوں نے ہاندھے یہاں تک کہ وہ بادشاہ برا فرودختہ ہوا اور وہی بھیجا کہ اسکو پکڑ کر توہین و عذاب کے ساتھ سولی دیدے پھر جب ان لوگوں کی گھر گھرا اور اپنے گمان میں سمجھ چکے کہ ہم نے پکڑ پایا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اس گھر کے کونچلے سے آسمان کو اٹھا لیا اور اسکی شہادت ایک شخص پر ڈال دی جو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اس مکان میں تھا پھر جب یہ لوگ داخل ہوئے تو انھوں نے اندھیری رات میں اسکو عیسیٰ تصور کیا اور پکڑ کر امانت کے ساتھ سولی دیدی اور یہی انکے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کاکر تھا کہ اپنے نبی کو نجات دیدی اور ان کافروں کو انکی مگرابی میں بھٹکنا چھوڑ دیا اور جن کے غنا و دشمنی میں انکے ولوں کو تسکین دیدی اور ہمیشہ یہ غنا وانکے ساتھ کر دیا اور اسکا نتیجہ انکو یہ ملا کہ ایسی دولت و خوارمی انکے سر پر داغ دی کہ قیامت نکلتے نکلتے انکی افسانہ فی العرش تو اللہ تعالیٰ و مکر و مکر اللہ واللہ خیر الما کرین۔ یعنی اللہ عزوجل کے سابق مکر سے جواز میں انکی قسمت میں کچھ گیا تھا جن سے کہ شاہد سے کر گئے اور انھوں نے اللہ تعالیٰ کے نبی و اولیاء کے ساتھ اپنے نفس کی تدبیر سے جیلہ انگیزی شروع کی پس انکا کچھ اور نہ تھا وہی مکر تھا جو حق عزوجل نے اپنا رزل سے جاری کر دیا تھا حالانکہ وہی خود نہیں جانتے تھے کہ ہم قریب کھائے ہوئے اور مکر میں گرفتار ہیں قال المشرجم یہ تو انکے ہوا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فلا یاسن کر اللہ الا القوم الخاسرون۔ مگر نہیں ہونے اللہ تعالیٰ کے مکر سے مگر وہی قوم جو ٹوٹے میں پڑے ہیں فاضل محمد بن علی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ انھوں نے اپنی جانوں کو ایسے حال میں ڈالا کہ وہ مکر ہو پس اللہ تعالیٰ نے انکا مکر اچھا دکھایا حالانکہ وہ حقیقت میں اللہ تعالیٰ کا کر کے ساتھ تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انکی آنکھوں میں اسکو زمین دیدی کیا تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ میں نے اسو علمہ قرار دے سنا۔ کیا وہ شخص جسکی آنکھ میں نہایت دیا گیا اسکا برا کام پس لے اسکو اچھا سمجھا۔ یعنی وہ بدتر ہو۔ بعض اہل حقیقت سے دریافت کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف مکر کی نسبت کیونکر ہو سکتی ہو پس انھوں نے بلند آواز سے اسکو ڈانٹا اور فرمایا کہ حضرت باری عزوجل کی صفت میں کوئی علت نہیں پھر یوں پڑھا شروع کیا۔ ویقیر من سواک الفضل عندی۔ ووقفہ فحسن منک ذاکا۔ یعنی ایک شخص نے کہا کہ جیسے اسکو وہ مکر کرنا تو میرے نزدیک قبیح ہوتا ہو مثلاً قتل۔ اور توجب اسکو کرنا ہو تو وہی تیری طرف سے بھلا معلوم ہوتا ہو۔ فدینک قد جب لکھ علی ہوا کا۔ فذہبی لا تنازعنی سوا کا۔ میں تجھ پر ان ہوں میں تو تیری محبت ہی پر پیدا ہوا ہوں۔ پس میری جان تو تیرے سوا کسی دوسرے کے لیے مجھے نہیں جھک رہی۔ احبک لا ببعضی بل بکلی۔ و ان لم یبق حبک لی حرا کا۔ میں تجھی کو چاہتا ہوں اپنے تھوڑے ٹکڑے سے نہیں بلکہ اپنی کل جان مال سے۔ اگرچہ باقی نہیں رکھی تیری محبت نے مجھ کو کچھ جنبش دینے میں جو کل سے تیری محبت کا دعویٰ کرتا ہوں تو کیونکر دعویٰ کرتا ہوں ان سے سچ ضرور ہو اگرچہ تیری محبت میں اپنی خودی سے میں بالکل خارج

ہوں تو ہی یوں کہ نہیں ہوں۔

اِذْ قَالَ اللّٰهُ يَا عِيسٰى ابْنِ مَرْيَمَ اَنْتَ مُتَوَكِّلٌ وَرَافِعُكَ اِلٰى وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَاجْعَلِ

جس وقت کہ اس نے اے عیسیٰ بن مریم! تو متوکل ہو اور اٹھاؤں گا اپنی طرف اور پاک کروں گا کافروں سے اور پاک

الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْكَ فَوْقَ الدِّيْنِ كَفَرُوْا اِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ اِلٰى مَرْجِعِكُمْ فَاَحْكُمُوْبَيْنَكُمْ

یہ سے تا بعد کو اوپر منکروں سے قیامت کے دن تک پھر میری طرف پھر تمہارا پھر فیصلہ کروں گا تم میں

فِيْمَا كُنْتُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاَعِدْ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْسَ الَّذِيْنَ

جس بات میں تم جھگرتے ہو سو وہ جو کافر ہوئے انکو عذاب کروں گا سخت عذاب دنیا میں

وَالْآخِرَةُ وَمَالَهُمْ مِنْ كَآصِرِيْنَ ۝ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَبِمَا هُمْ

اور آخرت میں اور کوئی نہیں انکا مددگار اور وہ جو یقین لائے اور عمل نیک کیے سو انکو پورے

اَجْرُهُمْ يُسَوِّوْنَ ۝ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ ۝ ذٰلِكَ نَتْلُوْكَ عَلَيْكَ مِنَ الْآيٰتِ الذِّكْرِ الْحَكِيْمِ

انکی مزدوریان اور اللہ کو خوش نہیں آتے بے انصاف اور یہ پڑھ سنا تے ہیں ہم تجھ کو آیتیں اور ذکر تحفیف

اِذْ قَالَ اللّٰهُ يَا عِيسٰى ابْنِ مَرْيَمَ اَنْتَ مُتَوَكِّلٌ ۝ قَابِضُكَ ۝ بَيَانِ كَرْدِے جِلَّ شَدَّ تَعَالٰے نَے فرمایا کہ اے عیسیٰ میں تجھے قبض کرنے

والا ہوں۔ کیونکہ تو نے قبض کر لینا چاہا پھر ہوتے ہیں کہ تو قیامت میں درہمی۔ یعنی میں نے اس سے اپنے پیو پیہ قبض کر لیے یا قبضے مستوفی ہوں اور

یعنی اسکے کشاف میں یوں نہ کروں کہ میں تیری زندگی جو مقدر ہے تجھے پوری بھروں گا اور حاصل کہ میں تجھے ان کافروں سے محفوظ رکھوں گا وہ

تجھ کو قتل نہیں کر سکتے اور تیری موت میں اس مدت تک تاخیر کروں گا جو میں نے تیرے لیے مقدر کر دی ہے تاکہ تو اپنی موت سے مرے سزا کے ہاتھ نہ

قتل ہوگا۔ وَرَافِعُكَ اِلٰى ۝ من الدنیا من غیر موت۔ اور تجھ کو اٹھاؤں گا اپنی طرف دنیا سے بدون موت کے۔ وَمُطَهِّرُكَ

سعدک میں الَّذِيْنَ كَفَرُوْا۔ اور تجھے دھو کر لینے والا ہوں کافروں کے بدتر پڑوس سے۔ وَاجْعَلِ الَّذِيْنَ اتَّبَعُوْكَ

ضد قوانینک من المسلمین والنصارى۔ فَوْقَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا ۝ باکس وہم الیہود وایعاونہم باحیثہ ولسیفہ۔ اِلٰی یَوْمِ الْقِيَامَةِ

اور کرنے والا ہوں ان لوگوں کو جنہوں نے تیری تصدیق کی ہے۔ (مسلمان و نصاریٰ کو) فوق ان لوگوں پر جنہوں نے تجھے کفر کیا ہے یہودیہ

قیامت تک قتل یعنی اوپر رکھوں گا ان لوگوں پر جو کافر ہوئے تیرے ساتھ اور یہ کافر ہونے والے یہودیہ اور انصار کہنا اس طور پر ہے کہ حجت

و دلیل سے اور تلوار سے بھی انپر غالب رہیں گے چنانچہ عیسیٰ پوری نے اپنی تفسیر میں کہا کہ دیکھ لو کہ دنیا میں اب کوئی بادشاہ یہودی نہیں

نظر آتا اور قاضی بضاوی نے کہا کہ اسوقت نہیں سنا گیا کہ یہودی کہی نصاریٰ پر غالب ہوئے ہوں۔ ثُمَّ اِلٰى مَرْجِعِكُمْ

فَاَحْكُمُوْبَيْنَكُمْ فَمَا كُنْتُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝ من الدین ۝ پھر میرے ہی طرف تم سب کا ٹھکانا ہے پس میں تمہارے درمیان

فیصلہ کروں گا جس میں تم جھگرتے ہو ف یعنی جس مردین میں تم جھگرتے تھے۔ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فَاَعِدْ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْسَ

شَدِيْدًا فِی الدُّنْيَا ۝ بالقتل والسبی۔ پھر جن لوگوں نے کفر کیا تو انکو عذاب شدید کروں گا دنیا میں بھی قتل و دنیا میں تو عذاب اس طرح

کہ جہاد اسلام میں قتل و قید ہونگے۔ وَالْآخِرَةُ ۝ بالنار۔ اور آخرت میں بھی اس طرح کہ دوزخ میں ڈالوں گا۔ وَمَالَهُمْ مِنْ

كَآصِرِيْنَ ۝ مانعین منہ۔ اس عذاب سے انکے لیے کوئی مانع نہ ہوگا۔ وَاَمَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ

تجھے

فِي قِيَامِهِ - بالياء والنون - حفص کی قراءۃ میں بصیغہ غائب بیاہر اور اکثر قرار کی قراءۃ میں بصیغہ جمع منکلم بنون بطریق تنظیم ہر اور
 فاعل مد تعلق ہے - اُجُورًا هُوَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ساری بیاہر ہم اور جو لوگ ایمان لائے دنیا کے کام کیے تو اللہ تعالیٰ
 انکو بھر پور دیکھا (یا ہم انکو بھر پور دیکھے) انکے ثواب اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو محبوب نہیں رکھتا تھا اور ظالموں کو دوست نہ رکھتا ہی ہو
 کہ انکو عذاب کرے گا - راوی ان اللہ ارسل الیہ منجانبہ فرغعتہ فعلقث بہ امہ وبکت فقال لہا ان القیامۃ تجمعنا وکان فی ذلک
 لیلۃ القدر بدیت المقدس ولہ ثلاث وثلاثون سنۃ وعاشت امہ بعد ثلاث سنین وراوی التیسان حدیث انہ
 یُنزل قرب الساعۃ ویحکم بشریۃ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم ویقتل لدجال و الخنزیر ویکسر الصلیب ویضع الحجرۃ
 و فی حدیث مسند ہانہ یکث سبع سنین و فی حدیث ابی داؤد الطیالسی اربعین سنۃ و یتوفی ویصلی علیہ فیقتل
 ان المراد مجموع لیلۃ فی الارض قبل الرفع وبعدہ - روایت کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی طرف ایک بار ان بھیجا ہے بار
 نظر آتا تھا پس اسے عیسیٰ کو اٹھا لیا پس مریم علیہا السلام انکو پکڑ کر لٹک گئیں اور روئے لگیں پس اپنی ماں سے فرمایا کہ قیامت میں ہم تم دونوں
 اکٹھا ہونگے اور یہ واقعہ بیت المقدس میں شب قدر رمضان میں واقع ہوا اور اسوقت عمر حضرت عیسیٰ کی تینتیس برس کی تھی اور اسکے بعد
 انکی ماں چھ برس زندہ رہیں اور بخاری و مسلم نے روایت کی یہ حدیث کہ وہ قیامت کے قریب آسمان سے اترینگے اور ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی شریعت کے موافق لوگوں میں حکم کریں گے اور دجال کو مار ڈالیں گے اور سورون کو قتل کریں گے اور صلیب جسکو نصرانی پوجتے ہیں سب
 نوڑ ڈالیں گے اور جزیرہ اٹھائیں گے یعنی سوائے ایمان کے کسی شخص سے جزیرہ وغیرہ قبول نہ کریں گے اور مسلم کی حدیث میں ہے کہ وہ سات برس جیتے
 رہیں گے اور ابوداؤد طیالسی کی حدیث میں ہے کہ چالیس برس جیتے رہیں گے پھر مرینگے اور مومنین انکے جنازے کی نماز پڑھیں گے پس دونوں حدیثوں
 میں توفیق اس طرح ہو کہ احوال ہو کہ ابوداؤد طیالسی کی حدیث میں وہ پوری مدت بیان ہو جو انکی دنیا میں رہنے کی ہوئی یعنی اٹھائے جانے سے پہلے
 کی تینتیس برس اور پھر آٹھ سالے جانے کے سات برس سب ملا کر چالیس برس مذکور ہوئے ہوں - **قال المنزحہم** مفسر نے جو روایت یہاں بیان کی
 ہے یہ سعید بن المسیب سے مروی ہے کہ عیسیٰ تینتیس برس کے سن میں اٹھائے گئے انکو اللہ تعالیٰ نے رمضان کی شب قدر میں بیت المقدس سے
 اٹھایا اور تیرہ برس کے سن میں انکی ماں افسے حاملہ ہوئیں اور سکندریہ نانی کے ملک بابل پر غالب ہونے کے پہنچے برس صحیحہ حضرت عیسیٰ پیدا
 ہوئے پھر انکے اٹھائے جانے کے بعد چھ برس انکی ماں زندہ رہیں اور کمالین میں کہا کہ اسے مشہور ہی قول ہے کہ تینتیس برس کے سن میں عیسیٰ
 اٹھائے گئے اور بعض نے چونتیس برس کہے ہیں اور سعید بن المسیب علی بن ابیہ کی روایت سے مسلمان مذکور ہے کہ وہ اسی برس زندہ رہے لیکن
 یہ راوی ضعیف ہے **قال المنزحہم** وہ علی بن ابیہ بن جدرعان منکر الحدیث ہے اور معالم بن سون لادت و رفع وغیرہ کو اہل تواہج کی طرف منسوب کیا ہے
 اور ہنبار بن انکی رسالت و نبوت قبل چالیس برس کے سن کے ہوئی اور معالم بن حسین بن الفضل سے نقل کیا کہ افسے پوچھا گیا کہ عیسیٰ کا
 آسمان سے اترنا آپکو قرآن سے ملتا ہے فرمایا کہ ہاں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ویکلم الناس فی المہد کمالا کمالا کہ وہ دنیا میں کمال کے سن تک نہیں پہنچے
 بلکہ افسے اسکے یہی ہیں کہ آسمان سے اترنے کے بعد سن کہولت میں لوگوں سے کلام کریں گے **قال المنزحہم** راجح المیزین کہا کہ اس سے پہلے بل
 جیسی ہو سکتی ہے کہ وہ تیس برس پہلے سن شباب میں اٹھائے گئے ہوں ورنہ تین برس نبوت رہی اور تینتیس برس کے سن میں اٹھائے جانے کی
 روایت پر تیس کہولت ہو گیا اسلئے کہ وہ تیس سے چالیس تک ہے **قال المنزحہم** یہ سب اقوال و روایات خلاف تحقیق ہیں اور حق یہ ہے کہ نبوت
 چالیس برس سے پہلے نہیں ہوتی ہے خیال نہ ہو کہ اس سے موصوف ہو وہ چالیس برس سن کا ہو جاوے

کیونکہ یہی کمال کا سن ہو اور اسی سن پر رسول مبعوث ہوتے ہیں اور زرقانی نے اسکی شرح میں کہا کہ اس کلام سے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ بیان کیا گیا ہے سب انبیاء کو شامل ہے حتیٰ کہ عیسیٰ بھی علیہما السلام کو بھی شامل ہے کہ وہ بھی چالیس برس سے کم میں نہیں ہوئے ہیں کیونکہ زیادہ المعاد حساب میں قیسم حصہ نہیں ہو کہ یہ جو لوگ بیان کرتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام تین تیس برس کے سن میں اٹھائے گئے ہیں اسکو واسطے کوئی ایسا اثر بھی نہیں معلوم ہوتا کہ وہ متصل ہو اور اسکو لینا چاہیے ہو اور شامی نے کہا کہ بات یہی ہے جو انھوں نے فرمائی اسواسطے کہ یہ جو روایتیں بیان کی جاتی ہیں یہ تنویری سے لی ہوئی باتیں ہیں اور یہاں احادیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ صریح مذکور ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جب اٹھائے گئے ہیں تو ایک سو بیس برس تک تھے اور کمالین میں شیخ ابن حجر کے احباب سے نقل کیا کہ مستدرک حاکم میں ابن عمر کی روایت سے ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں ایک سو بیس برس تک ہے اور زرقانی نے شرح صاحب میں کہا کہ حافظ جلال الدین سیوطی نے کتب التفسیر میں اور شیخ نقیہ وغیرہ اپنی کتابوں میں یقین کیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اٹھائے گئے تو تین تیس برس کے تھے اور بعد از پانچ برس تک دنیا میں زندہ رہینگے اور برابر میں تاجب کیا کرتا تھا کہ شیخ جلال الدین حافظ احادیث و آثار و متفق جامع منقول و معقول اس سے غافل رہا ہے کہ ابن کثیر نے اپنی کتاب مرقاة المفاتیح میں دیکھا کہ انھوں نے اس قول سے رجوع کیا ہے قال المنزه ہم معلوم ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ایک سو بیس برس کے سن میں اٹھائے گئے ہیں اور یہی شیخ جلال منفر کا بھی قول ہے اگرچہ بیان انھوں نے مشہور ہے کہ سوانح سکھدیا گیا ہے کہ تصنیف کے وقت اسی کے معتقد ہوئے والہذا علم اور نیز روایت تفسیر میں جو مذکور ہے کہ رمضان کی شب قدر میں اٹھائے گئے اسپر بھی یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ یہ تو اسی امت مرحومہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص سے ہے سو وقت کہاں تھی اور جواب یہ کیا کہ جو اب وفیضات اب یہی اس سے کثرت اور موجود ہونا منع نہیں ہے وقال المنزه ہم میرے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ یہ بیان وقت کا ہے اگرچہ اس وقت میں وہ شب قدر نہ ہو کیونکہ یہ رمضان واسکی تاریخیں تو اس وقت بھی موجود تھیں پس یہ ایسا ہے کہ گویا کہا جائے کہ عید کے روز دیا ہوا حالانکہ مراد یہ کہ اول تاریخ شوال سنہ فلان میں ہو کہ اگرچہ عید ہو پس گویا چوبیس رمضان جو طاق شمار میں رات کی تھی اٹھائے گئے واما نذا سکھ اگرچہ تعیین تاریخ نہیں والہذا علم اور شاید کہ بنا براس قول کے ہو کہ شب قدر تاریخ معین ہے فیفسد و رطاق تاریخوں میں ابہام کو دیا گیا ہے بلکہ یہ قول بقدر دلائل قوی ہے فافہم ذلک - اللہ کو درمیان عیسیٰ - یہ حال عیسیٰ جو ذکر کیا ہے - تَلَوُہُ - نَفَسُہُ - عَلَیْکَ - یا محمد - ہم بیان کرتے ہیں بخیر و حمد حین الاَیَاتِ - در حالیکہ وہ آیات سے ہے - وَاللّٰی کَرِہَ الْحَکِیوُ - الحکم ای القرآن - اور ذکر حکم یعنی قرآن میں سے ہے - فسب واضح ہو کہ حدیث بخاری و مسلم میں نزول عیسیٰ کا ذکر صریح وارد ہوا ہے اور مضمون یہی ہے جو مفسر جلال نے ذکر کیا اور نقوی نے بھی یہی اسناد سے حضرت ابوہریرہ سے مرفوع روایت کیا اور بہت طرق سے مروی ہے اور ابو داؤد طیالسی کی حدیث میں چالیس برس نہ دہرنا ہے مرفوع اور مسلمانوں کا اپنا زمانہ پڑھنا مروی ہے اور امام احمد نے اسکو بسند صحیح حضرت ابوہریرہ سے روایت کیا کہا ذکر ابن حجر فی الاصابۃ اور ابن کثیر نے کہا کہ خود تعالیٰ وان من اہل کتاب الا لیومن بہ قبل موتہ - کی ضمیر جامع بجانب عیسیٰ علیہ السلام ہے جیسا کہ تفسیر میں اشارہ ہے تعالیٰ آویگا اور یہ یہ وقت کہ آسمان سے دنیا میں قبل وزیامت کے نازل ہونگے پس سب مسلمان ہونگے کیونکہ وہ جزیرہ اوسطا و بینک اور سوا اسلام کے کچھ قبول نہ کریں گے اور حسن البصری نے مرسلا روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام نہیں مرے اور وہ قیامت پہلے تمھاری طرف لوٹنے والے ہیں - پس ان وجوہ مذکورہ کی وجہ سے مفسرین رحمہم اللہ نے خود تعالیٰ انی متوفیک میں تاویل کی کیونکہ صحیح بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انھوں پر وفات کے دنیا سے اٹھالیا ہے جیسا کہ اکثر مفسرین اسکو ترجیح دی اور اسکو ابن جریر طبری رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے

کیا ہی نظر دلائل مذکورہ بالا کے اور کہا کہ تو فی انکی ہی اٹھا اٹھا لینا پس محمد بن اسحاق نے جو وہب بن منہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے دن
 چڑھنے کی تین گھڑی انکو موت دی پھر اٹھایا اور ابن اسحق نے کہا کہ نصاریٰ زعم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے سات گھڑی انکو وفات دی۔ اور وہب
 وہب سے روایت کی کہ تین روز موت دیکر پھر زندہ کر کے اٹھایا۔ یہ سب دیانت نصرانیوں سے ہیں اور ان پر اعتماد نہیں ہے صحیح یہی ہے کہ بدون موت کے اٹھا
 گئے ہیں اب آیت میں تاویل بیان کرنی چاہیے پس تمنا وہ وغیرہ نے کہا کہ اس میں تقدیم و تاخیر ہی یعنی الی و متوفیک۔ پہلے اٹھا لیا پھر
 قریب قیامت کے نازل ہونے کے بعد وفات ہوگی اور ابو البقاء عبد اللہ بن حسین عکبری نے کہا کہ او تو مطلق جمع کے واسطے ہوتا ہے
 اس میں کوئی ترتیب کے معنی ملحوظ نہیں ہوتے ہیں تو کچھ اسکی حاجت نہیں ہے کہ تقدیم و تاخیر کسی جاوے بلکہ جیسے نظم موجود ہے اسکے بھی یہی معنی ہو سکتے
 ہیں ذکرہ فی اعاب القرآن۔ پس بخاری میں جو علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس سے مذکور ہے کہ متوفیک یعنی تم تک پہنچے ہو ای میں تجھے
 موت دینے والا ہوں اسکے بھی یہی معنی ہیں کہ تیری موت کے وقت پر بعد آسمان سے نزول کے موت دوں گا اور اب تجھے اٹھا لے لیتا ہوں
 اور بعض کا یہ مذہب ہے کہ پہلے وہ ایک مرتبہ دنیا میں مکر پھر اٹھا لیے گئے پھر آخر زمانہ میں اتر کر چالیس برس بعد مریں گے اور دفن ہوں گے۔ اگر کہا
 گیا جائے کہ حدیث مسلم میں تو سات ہی برس ٹھہرا مذکور ہے تو جواب یہ ہے کہ ٹھہرنا کسی حال خاص پر مذکور ہے نہ انکا مکی زندگی اسبق قدر ہوگی کیونکہ اس پر
 نص نہیں ہے۔ اور مطر الوراق سے روایت ہے کہ انکی متوفیک ای دنیا میں تجھے وفات دوں گا اور وہ وفات نہیں ہے اور ریح بن انس نے
 حسن ج سے روایت کی کہ انکی متوفیک یعنی خواب کی موت دوں گا اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو خواب میں اٹھا لیا ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا
 کہ اکثر مفسرین کے نزدیک وفات سے یہاں یہی نوم و خواب مراد ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہوالدی یتوفاکم باللیل لایہ۔ یعنی وہی پاک پروردگار ہے
 کہ وفات دیدیتا ہو تمکو رات میں۔ اور نیز فرمایا۔ اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والی تم موت فی منامھا الایہ۔ اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم رات میں جب تہجد کے واسطے خواب سے اٹھتے تو یوں فرماتے۔ الحمد للہ الذی احیانا بعد ما امانتنا۔ بڑی حدیث ہے یعنی
 سبب شنا و صفت پاکیزہ اسی اللہ پاک کو ہے جس نے ہمکو موت دیکر پھر جلایا۔ اور خواب کو موت کہنا بہت شائع ہے یا تو فی معنی قبض لیا جاوے، ماخوذ
 نوذیت مالی۔ اسی میں نے اپنا مال قبض کیا اور اسکی کشف کے مانند مفسر اور مفسر اومی نے اختیار کیا ہے اور چونکہ قبض کر لینا دو طرح سے ہو سکتا
 ہے ایک موت اور دوم برفع تو مفسر نے قابضک من لدنیا من غیر موت۔ سے مراد ظاہر کر دی کہ اٹھا لینے کے ساتھ قبض کرنا مراد ہے اور شیخ
 ابو بکر واسطی جو معروف مشائخ میں سے ہیں کہ انکی متوفیک ای میں تجکو تیری خواہشوں اور حظوظ نفس سے موت دینے والا ہوں۔ انک
 الی۔ اسی اپنے قرب کے مقام میں تیرا درجہ بلند کرنے والا ہوں۔ اور معالم میں قتادہ کی روایت میں ہے کہ قتادہ نے کہا ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے اسکو اٹھا لیا اور اسکو بازو دیے اور صلہ نور پھرایا اور تمام لذتیں کھانے پینے کی اسے قطع کر دیں اور وہ ملائکہ کے ساتھ عرش کے
 گرد آرتے ہیں اور وہ انسی ملک ارضی سماوی تھے اور قاضی نے کہا یا یہ معنی ہیں کہ میں تجھے موت دینے والا ہوں چنانچہ شوق جو عالم ملکوت کی نظر
 عروج کرنے سے روکتی ہیں یہ سب روایتیں متغایب ہیں بلکہ قول واسطی داخل روایت قتادہ ہے پھر بعض نے جو قول واسطی پر طعن کیا
 کہ یہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف ہے تو یہ طعن کرنے والے کی نادانی ہے اور حق یہ ہے کہ تفسیر یہ وہ معلوم ہوتی ہے جیسا کہ اثر عبد الرزاق میں ابن عباس سے مذکور
 ہے اور یہ بطریق اشارت ہے اور سوق کلام اسکے واسطے نہیں تھا تا کہ تفسیر ہو اور کوئی مانع نہیں کہ اس میں یہ اشارہ بھی موجود ہو پس نادانی تو
 کہ اگر تفسیر نہیں تو تحریف کیوں متعین ہوئی عفاہ اللہ فقد اخطا و عصی اللہ ایامی وایاہ والمؤمنین میں اخطا والزل۔ قول ورافک الی۔
 اس مقام پر ظاہر شبہ ہوتا ہے کہ آئی سے جہت ثابت ہوتی ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کوئی جگہ نہیں ہے جسکی طرف بلند کر لینے والا ہو سکے

اور تعالیٰ جگہ و جہت سے پاک ہے۔ اور نہ جگہ اسکی نشان سے ہی ان علم سکاہر جگہ ہر خیر کو حاوی ہے پس بیضاوی رحمہ اللہ نے اسکو دفع کیا کہ رافعا کی سے مراد الی محل کرامتی و مقرنا کتمتی ہے یعنی ایسے مقام پر جہاں میری کرامت ہے اور میرے ملائکہ رہتے ہیں۔ قولہ و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیامۃ۔ مفسرین کو یہاں یہ اشکال پیش آیا کہ اللہ تعالیٰ نے قیامت تک حضرت عیسیٰ کی اتباع کرنے والوں کو فوقیت دی حالانکہ امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اتباع عیسیٰ پر غالب ہوئی ہے پس بعض مفسرین نے ضمیمہ خطاب اتبعوک بجانب محمد صلی اللہ علیہ وسلم راجع کی و مؤید اسکی حدیث مرفوعہ عن بن ابی شیبہ کہ برابر میری امت کا ایک گروہ حق پر ہو کر غالب ہیں گئے انکے مخالف سے انکو پروا نہ ہو یہاں تک کہ امر اللہ آوے پھر نعمان بن ابی شیبہ نے کہا کہ جو کہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایسی بات کہتا ہوں جو آپ نے نہیں فرمائی تو اسکی نصیحت کرتا ہوں میں موجود ہو و جاعل الذین اتبعوک فوق الذین کفروا الی یوم القیامۃ۔ اس حدیث کو ابن عساکر ابن ابی حاتم نے روایت کیا اور ابن عساکر نے معانیہ مائندہ لکھے روایت کیا ہے اور دوسروں نے اسکو رد کر دیا کہ اس میں تفلیک ضار لازم آتی ہے اور یہ بلاغت میں عیب ہے بلکہ صحیح یہ ہے کہ ضمیمہ راجع بجانب عیسیٰ ہے اور اتباع عیسیٰ وہ ہیں جو انکے اوپر ایمان لائے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے رسول برحق اور اسکے بندے تھے اور جو توحید کا دین وہ لائے وہ برحق ہے اور یہ صفت عیسیٰ حضرت عیسیٰ کی خالص حواریوں میں تھی ویسے ہی اہل اسلام امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ہے پس بھی اتباع عیسیٰ ہیں بلکہ درحقیقت یہی متبعین عیسیٰ ہوئے اور نصرانی جو انکے تابع ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں وہ صورت۔ کہ متبع ہیں حقیقت کے متبع نہیں ہیں لیکن چونکہ قولہ الذین اتبعوک صیغہ عموم ہے وہ حقیقی اتباع کو اور صورت و نام کی اتباع کو بھی اگرچہ درحقیقت کافر ہوں شامل ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے وارد کیا میں صورت و نام کی اتباع کو بھی اہل کفر پر غالب کیا اور الذین کفروا۔ بصیغہ عموم ہے لہذا کافروں کے سب فرقہ انکے زیر دست ہوئے خواہ وہ بالکل کسی دین ہی کے قابل نہ ہوں مانند بت پرستوں وغیرہ کے یا مانند یہود کے کسی دین مخالف دین عیسیٰ کے قابل نہ ہوں سو اسے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دین تو عین دین عیسیٰ علیہ السلام ہے بلکہ عیسیٰ علیہ السلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دی اور انجیل میں انکے پیروں کو اتباع دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے اور حضرت عیسیٰ نے خود انکو اس باب میں بہت تاکید کی ہے اور اگر زندہ ہوتے تو خود اسی دین کی پیروی کیا اور قیامت کے قریب جب اترینگے تو اسی شریعت کے موافق حکم کرینگے پس حاصل یہ ہے کہ قبل بعثت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع عیسیٰ سب ملکتوں پر اور خصوص کفار یہود پر غالب رہے اگرچہ وہ آخر میں نام کے متبع رہ گئے تھے چنانچہ ابن کثیر نے تحقیق فرمایا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جب اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھالیا تو جو لوگ ان پر ایمان لائے تھے وہ منفرق فرقہ ہو گئے بعض تو اپنے ایمان پر قائم رہے کہ توحید الہی کو ماننا اور حضرت عیسیٰ کی نسبت یہی اعتقاد رکھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندے اور اسکی بندی مزم کے پسر رسول اللہ برحق ہیں پس یہ فرقہ توحید پر رہا اور بعض نے غلو کر کے عیسیٰ کو بجلے بندہ خدا کے فرزند خدا سمجھا اور بعض نے انھیں کو خدا سمجھا اور بعض نے کہا کہ وہ تین خدا میں سے ایک ہے اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کافر فرقوں میں سے ہر ایک کا قول ذکر فرما کر رد کر دیا ہے پھر قریب تین سو برس تک یہ لوگ اسی اختلاف پر رہے جب قسطنطین فلسفی بادشاہ یونان انکے دین میں داخل ہوا خواہ فساد کرنے کو یا جہالت سے ہر حال اسنے دین مسیح کو بدل ڈالا اور تحریف کردی اور کچھ بڑھایا کچھ کمایا اور اسکے قوانین بنائے انکا نام ایمانت کبریٰ رکھا حالانکہ درحقیقت وہ بڑی بُری خیانت تھی اور اپنے زمانہ میں یہ حلال ٹھہرائے اور نصرا نیوں کے لیے مشرق کی طرف کو قبلہ قرار کیا اور انکے روزوں میں دس وزے اور بڑھائے یوحنا اسکے کہ وہ کسی گناہ کا مرتکب ہوا تھا اسکا کفارہ کمان کرتے تھے یہاں تک کہ دین مسیح ایسا بدل گیا کہ وہ دین قسطنطین ہو گیا و لیکن اسنے کنبیہ و صومعہ و معابد و دیوب کوئی بارہ ہزار سے زیادہ بنوائے اور شہر قسطنطنیہ اپنے نام پر آباد کیا اور اسکے بعد اسکے جانشین بادشاہ بھی ایسے ہی ہوتے آئے اور ان

ان سب حال میں وہ کفار یہود پر جنھوں نے ہتکے بہتان عجیب و غریب و قتل عیسیٰ علیہ السلام میں اپنے گمان میں کوئی حقیقہ نہیں لکھا تھا ہمیشہ غالب ہے اور یہ یہود مرد و دیوار بر خوار و ذلیل ہو چکے پھر جب اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا اور لوگوں نے رسول ربی خاتم المرسلین سید اولاد آدم و سرور انبیاء کا دین قبول کیا تو یہ مومنین ایسے تھے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے ملائکہ و کتابوں و رسولوں پر پورے حق طور پر ایمان رکھتے تھے پس یہی لوگ ہر نبی کے واسطے اول ہوئے بہ نسبت ان لوگوں کے جو اس نبی کی امت ہونے کا دعویٰ کرتے تھے حالانکہ اسکے دین و ملت کو بد لکر تحریف کر چکے تھے پس وہ لوگ تو اس نبی کے پیرو فقط نام کے تھے درحقیقت اس نبی کے متبع اہل سلام ہوئے اور اگر فرض کیا جائے کہ انھوں نے اپنے نبی کی شریعت کو نہیں بدلائیں بھی حضرت محمد صلعم کے مبعوث ہونے پر سب انبیاء علیہم السلام کی شریعتیں نسخ ہوئیں اگرچہ اصل بن تو حید سب کی تعلیم تھی وہ باقی رہا اور شریعت محمد صلعم کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا اور اسی شریعت کی پابندی کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حکم دیا اور انجیل میں حکم ہوا اور اسی کے متبع وہی درحقیقت اتباع عیسیٰ تھے پھر عیسیٰ نے قیامت تک غالب رہیں گے جب تک کہ اپنے ایمان و توحید پر قائم اور شریعت پر ثابت ہیں فافهم و اللہ اعلم۔ قوله فلما الذین کفروا الخ تفصیل اس اجمال کی ہے جو ہم حکم کی ضمیر میں ہی اس واسطے کہ مرجع اس ضمیر کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور وہ لوگ جو اپنے ایمان لائے اور وہ لوگ جنھوں نے اپنے کفر کیا کما ذکر فی السراج اگر کہا جائے کہ انہر ایمان لائے تھے حاضر و غائب سب ہیں اور ضمیر فقط مخاطب کی ہی توجوایت ہے کہ انہیں مخاطب ہیں کو غائبوں پر غلبہ دیا ہو جائے کہ حضرت عیسیٰ و اس وقت کے مومن کا فر مخاطب موجود تھے اسی واسطے تفصیل میں آئے کہ انہوں نے فرمایا یعنی جو لوگ کافر ہوئے خواہ موجودین یا غائبین انکو عذاب شدید دیا و آخرت میں ہوگا اور ایسے ہی ایمان لوگ بھی لائے تھے تعلیم فرمایا اگر کہا جاوے کہ حکم کا ترتیب تو اس وقت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہو کیونکہ شریعت اہل حکم فرمایا ہے اور یہ قیامت میں ہوگا پھر اس کی تفصیل میں آئی لے لیا والاخریٰ کیونکہ فرمایا تو جواب یہ ہے کہ اہل حکم سے مخصوص غایت کا مرجع مراد نہیں ہے بلکہ علی العموم مراد ہے کیونکہ دنیا و آخرت سب میں ہر ایک کا مرجع اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے فافهم ۲

قال الشيخ فی العرائس قوله تعالیٰ ان قال لیس عیسیٰ انی متوفیک فانک الی و مطلقہ کا لایہ۔ ہمیں علامہ تفسیر طبری کے اشارات خفیه میں انشاء کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی صورت ظاہری جسم میں روح قدسی کو بھونکا تھا اور اس روح قدسی کو اس صورت ظاہری میں موت اور عبودیت کے لوازم اور مشاہدہ کی تجلی ہے نہ کہ مرگیا اور کامل کیا پھر جب حضرت عیسیٰ ان مقامات میں کامل ہوئے جو اللہ عزوجل کے برگزیدہ دنیا و اولیاء کو حاصل ہوتے ہیں جب خطاب فرمایا کہ الی متوفیک یعنی میں تجھ کو تیرے ان سوم و نشانات سے جو حدوث کے تجہیز ہیں فانت دیکر اپنے قدیم و بقا و دائمی کے ساتھ باقی رکھو گا اور اپنی صفات کمال یعنی ربوبیت کے آثار تجہیز ظاہر و باطن کا اور شہر ہونے کے میل کچیل سے تجھے پاک کر دے گا۔ قال مترجم اس کلام میں اشارہ ہے کہ یہ جسم اس روح کے واسطے کمالات کی ترقی کا سبب ہے ہرگز کوئی شخص اپنی نادانی سے یہ خیال نہ کرے کہ نفس کشی کے یہ معنی ہیں کہ اس بدن کو گلا دے اس طور پر کہ اس میں خلل آئے کیونکہ یہ سخت مذموم ہے لہذا حدیث میں جوگی و راجب ہو جانے سے ممانعت ہے جیسے کہ اسکا خلاف طریقہ سنت و صلحاء است و اولیاء کرام کے پالنا عیب سخت و بہائم کی خصلت ہے اور جن صحابہ رضی اللہ عنہم نے دائمی روزے کا اور کبھی سوئے و نہ عورت پاس جانے کا ایسے ایسے قصد کیے تھے سخت جھڑکی سے ممانعت فرمائی اور فرمایا ان نفساک علیک حقار اکمیرت یعنی تیرے نفس کا تعجب حق ہو اور نیز جب تک کہ دل خوشی ہو گیا کرے اور جب تن پر بلال ہو تو عبادت سے باز ہے یہ حکم حدیث زینب رضی اللہ عنہا میں صحیح مروی ہے واسطیٰ نے فرمایا کہ قول الی متوفیک تجسہ فیکو فانت دینے والا اور اپنی طرف اٹھانے والا اور نیزے ارادوں و خواہشوں سے تجھ کو پاک کرنے والا ہوں اور یہ اس طرح ہوا کہ انہی صفات کے آثار اپنے ظاہر ہوئے۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ اشارہ یہ ہے کہ میں تجھ کو تیرے حظوظ انسانی سے وفات دینے والا ہوں یعنی حظ

۵۔ میں نے کائنات کو اپنے وطن پرستوں کے لئے

انفس سے مردہ کرنے والا اور تیرے جسم کو اپنی کرامت کے مقام میں اٹھانے والا اور تیرے سر باطن کو غیروں کے دیکھنے اور ثواب پر نظر رکھنے سے بالکل پاک کرنے والا ہوں واضح ہو کہ جب عارف بندہ خالص تو حید کے مقام پر پہنچ گیا تو عارف ہی کے وجود سے جلال حق کا انتخاب اپنی شہادت عین بھیلانا ہی کہ تمام مخلوقات آسمان زمین اسکی اطاعت کرتے ہیں خواہ خوشی خاطر سے یا جبر و اکراہ سے قال المنتر رحمہ علیہ کلام حید و رفیق ہر بیان ہوشیار بہین کیا نہیں دیکھتے کہ اونٹ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا اور صحابہ رضی اللہ عنہم جو سوائے ابوبکر علیہ السلام کے عالم میں سے خیر برگزیدہ آپ کی وزارت کے لیے پیدا ہوئے تھے اس امر کے خواستگار ہوئے کہ ہم بھی سجدہ کریں مگر آپ نے تعلیم خاص نو حید کے نور سے یہ پردہ اٹکا دیا اور کیا مع ہذا پردہ اختفا و نقاب حفا نہایت مبالغہ پر تھا ایمان سے علوترتبہ صحابہ ظاہر ہر شیخ فرماتے ہیں اور حسنہ جلال حق عزوجل کو کسی پر ایہ واسطہ میں دیکھا اور خود اسکا حال یہ کہ تحقیق معرفت کی حقیقت پر نہیں ہو چکا ہی تو اسی واسطہ پر یہ بین گرفتار ہو کر شبہی ہو جاتا ہے یعنی حضرت حق عزوجل کی جانب میں تشبیب کا قائل ہو جاتا ہے اور یہ ضلالت و کسرت ہو۔

اِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ ۚ خَلَقْنٰهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝

عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک جیسے مثال آدم کی بنایا اسکو مٹی سے پھر کہا اسکو کہ ہو جا وہ ہو گیا

اَلْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ ۝

حق بات ہے تیرے رب کی طرف سے سو تو مت ہوتا شک کرنے والوں میں سے

اِنَّ مَثَلَ عِيسٰى عِنْدَ اللّٰهِ كَمَثَلِ اٰدَمَ - شانہ الغریب - یعنی عیسیٰ کی شان غریب - اللہ تعالیٰ کے نزدیک جیسے آدم کی شان غریب ہر ف پس غریب کی قید اسوجہ سے بیان کی کہ عرب کے نزدیک مثل اسی واقعہ کے ساتھ کہتے ہیں حبیب کو بی غایت ہو جیسے عیسیٰ بدون باپ کے پیدا ہوئے اور یہ ہم لوگوں کی نظر میں غریب ہی جیسے شان آدم علیہ السلام کی غریب ہی اس بات میں کہ آدم بدون مان و باپ کے پیدا ہوئے اگر کہا جائے کہ عیسیٰ تو بدون باپ کے ہوئے اور آدم بدون مان و باپ کے ہوئے یہ تشبیب کیونکر ہو سکتا ہے جواب دیا کہ مثال میں پوری مشارکت نہیں ہوتی جیسے مثل بکسرول و سکون دوم میں ہوتی ہے پس یہاں بدون باپ کے خلاف عادت پیدا ہونے میں دونوں مانند ہیں اور بفرسہ اللہ نے کرحی کے مثل یون جواب دیا کہ آدم کا بدون مان و باپ کے پایا جانا غریب ہے بھی نہ حکم اغرب ہی پس یہ تشبیب غریب کی اغرب کے ساتھ ہی تاکہ جھگڑا کرنے والا بالکل بند ہو جائے اور دل میں خوب محسوس کیونکہ جھگڑنے والا تو اسی میں پڑتا تھا کہ عیسیٰ آدمی ہونے تو بھلا بدون باپ کے کیسے ہوتے - خَلَقْنٰهُ - اسی آدم و قاب - صَوْنُ تُرَابٍ - اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا آدم کو یعنی اسکے قالب کو خاک سے ف ظہیر منصوب راجع آدم علیہ السلام کی طرف ہے اور یہ راجع ہو نسبت اسکے کہ عیسیٰ علیہ السلام طرف راجع ہو جیسا کہ معاملہ میں راجع کیا ہے اور یہاں یہ شبہ پڑتا تھا کہ بعد کو کن فیکون کہا پس خلق کے بعد پھر تکوین کیسے ہوگی تو مفسر نے اسی قالبہ کو اشارہ کیا کہ یہاں خلق سے آدم کا قالب پیدا کرنا مراد ہے اور اس پر لفظ من تراب - دلیل ہے کیونکہ مٹی سے قالب ہی ہوتا ہے پس آدم میں آدم کا قالب مٹی سے بنایا - ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ - لَبَّزْنَا - یعنی پھر کہا اسکو کہ ہو جا بشر - فنب - یعنی قالب پیدا کر کے پھر اسکو روح بشر ہونے کا حکم دیا پس تکوین کا مفعول بشر ہے اور خلق کا مفعول قالب ہے اور معاملہ و بیضاوی وغیرہ میں تجویز کیا کہ ہم یہاں خلق کی ترتیب نہیں بلکہ خبر کی ترتیب ہی مینے ہم نے اسکو پیدا کیا پھر ہم یہاں لو کہ ہم نے اسکو یہی کہا تھا کہ ہو جا - فَيَكُوْنُ - فکان - پس ہو گیا و کہ لک عیسیٰ قال له کن من غیر اب فکان - اور حاصل یہ کہ ایسے ہی عیسیٰ بھی کہ اس سے فرمایا ہو جا بدون باپ کے وہ نوراً ہو گیا منتر رحمہ

لہذا ہر منتر جس باب کے جو خلق کے قید کو نکالنا ہے میں ہر منتر کا دیا گیا ہے

کہنا ہے کہ یہ خطاب کس کو فرمایا۔ جواب یہ آیا کہ اس کو جو علم آتی میں تھا فافہم۔ الحق من ربک۔ عیسیٰ کا معاملہ تیرے رب کی طرف سے
حق ہے۔ الحق مرفوع ہے بنابرینکہ خبر مبتدا محذوف ہے اور وہ مبتدا امر عیسیٰ ہے یعنی امر عیسیٰ الحق میں ایک۔ اور بعض نے کہا نظم عبارت
یوں ہے الحق کائن میں ایک۔ فلا تکان من المؤمنین۔ الشاکین فیہ لیس تو اس خبر میں شک کرنے والوں میں سے نہ ہو۔
حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ تاک بخران کے نصاریٰ کا ایک گروہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض
کیا کہ یہ کیا بات ہے کہ آپ ہمارے صاحب کو بڑی طرح یاد کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اسکو عرض کیا کہ حضرت عیسیٰ کو آپ اللہ تعالیٰ کا بندہ کہتے ہیں
آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ تو اللہ تعالیٰ کا بندہ رسول اور اسکا لکھ کر مریم کی طرف القا کیا گیا۔ بولے کہ بھلا کوئی آدمی آپ نے دیکھا یا سنا کہ بدوں
باپ کے پیدا ہوا ہو اور رنجیدہ ہو کر آپ کے پاس سے اٹھ آئے تھے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت تازل فرمائی اور جبریل علیہ السلام نے کہا کہ جب لوگ
آپ کے پاس دین تھے آپ انکو یہ آیت سنا دیں۔ ان مثل عیسیٰ عند اللہ قتل آدم الآیۃ۔ اور یہ قصہ بہت وجہ سے ایک جماعت صحابہ تابعین سے
روایت کیا گیا اور اسکی اصل صحیحین میں موجود ہے۔ اور یہ جواب تمثیل کے طور پر ہے اور اسی سے بعض علمائے استدلال کیا ہے کہ شرعی مسائل میں فقہ
مستند کا قیاس جائز ہو کیونکہ قیاس اسی کا نام ہے کہ فرع کو اصل کی طرف پھیر دے بسبب یک قسم کی مشابہت کی جو اس فرع کو اصل کے ساتھ ہر جہاں
اللہ تعالیٰ نے مخلوق عیسیٰ کو خلق آدم کی طرف نوع بشر کی وجہ سے پھیر دے۔ ذکر فی العالم اور یہ جان لینا چاہیے کہ قیاس بمقابلہ نص نہیں جائز ہے
پس انچہ پانوں پر معجزہ کا مسح کرنا صحیح حدیث میں ہے تو کوئی شخص قیاس سے موز کے تلوے میں نہیں مسح کر سکتا اور یاد رکھنا چاہیے کہ نوع بشر اور
اور علت جامعہ کا کالنا حضرت عالم کا کام ہے ہر شخص کا قیاس کرنا کلام ہی ہے اور نیز قیاس کے یہ حصے ہیں کہ یہ صورت بھی اسی اصل میں سنجیدہ ہے جو قیاس
کیا عیسیٰ حدیث میں ہے کہ کل سکر حرام ہر شیشی چیز حرام ہے تو افیون و کھنگ وغیرہ کو اسی کلیہ میں داخل کرتے ہیں اگرچہ کہ جو چیز تھوڑی یا تھوڑی کے حرمت ہو
بنا بر آگاہ کلی خود و معتبر حرام بھی حدیث سے ثابت ہوتا ہے اور غرض میری تمثیل و اندراج کی تو صیح ہے اور قیاس خود مثبت نہیں بلکہ منظر ہو و تمام
محکمہ اصول میں ہے۔ قولہ فلا تکان من المؤمنین۔ اگر کہا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خطاب کیونکر ہوا سلیہ کہ آنحضرت صلعم کو امر عیسیٰ علیہ السلام میں
ہرگز کچھ بھی شک تھا تو جواب دو وجہ سے ہر ایک اول آنکر یہ خطاب ہر ایسے شخص کو ہر جو مخاطب ہو سکتا ہے یعنی مخاطب تو اس معاملہ میں شک
کرنے والوں کے ساتھ نہ ہو پس بلغیہ یہ نسبت اسکے کہ تو شک مت کر فافہم۔ اور بات یہ تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں وجہ نظر نبیوں کے شرک
و کفر کے جو انہوں نے عام زبردستی سے پھیلا دیا تھا حتیٰ کہ جن علمائے انجیل نے اس سے انکار کیا انکو شاہسطنطین و می نے قتل کر ڈالا اور جو لوگ بچے
وہ بھی جنگوں و ہماروں میں بھاگ گئے اور باقی رہنے والے محض پر دستخط کیے کہ وہ خدا کا بیٹا یا خدا ہے ہر جب عوام میں یہ غلط فہم پھیل گیا تھا تو دوسری ملت
والوں نے نصاریوں کی باتوں پر کچھ اعتماد نہ کیا اور امر عیسیٰ میں بالکل ہی شک کرنے لگے کہ آیا بغیر باپ کے اسکا وجود بھی تھا کہ نہیں تھا حتیٰ کہ تم دیکھو ایک
جماعت نصاریوں نے یہ وجہ کے ساتھ ہو کر حضرت مریم کی نسبت بوسنت بخار سے سلسلہ لگایا۔ اعدو بائس من الکفر والہتتان۔ اللہ جھوٹوں کا منہ کالا
کر کے حار و ماحون کرے۔ بالجملہ عوام کو نصاریوں کی افراط و تفریط سے بہت شک و خضہ ہو گیا تھا چنانچہ انجیل میں بھی آیا ہے کہ عیسیٰ کی نسبت ایک
بزرگ خاتم النبیین پیغمبر عظیم الشان آویجا وہ چھوٹا ویگا پس یہی ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت برابر یہی غلو کا ہتھان کا ذوق مشرکوں کی طرف سے
جاری رہا یا نیک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت سرور عالم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی فرمائی اور تمام امر حق ظاہر کر کے عام حکم دیا کہ اب کوئی بھی شک
کرنے والوں میں سے نہ ہو اور اسوئے بعد و ثوق کے فرمایا من حاجک فیہ الا یہ۔ حتیٰ کہ شک کرنے والوں سے مبالغہ کا حکم دیا چنانچہ مفصل بیان آتا ہے۔
اور وجہ دوم یہ کہ خطاب آنحضرت صلعم کو نہیں دوسرے میں ہیں یا تو آنحضرت صلعم مراد نہیں ہیں بلکہ اور لوگ مراد ہیں جیسے قول یا ایہا النبی اذ اطلقتم

یہ نسبت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا یا خدا ہے جو قیاس ہے نہ نص
و قیاس جائز نہیں ہے نہ قیاس جائز ہے نہ قیاس جائز ہے
جو قیاس نہیں ہے نہ قیاس جائز ہے نہ قیاس جائز ہے
نہ قیاس جائز ہے نہ قیاس جائز ہے نہ قیاس جائز ہے

میں ہر کہ منادی آنحضرت صلعم کو کیا اور طلعت جمع کا خطاب مومنوں کو ہو اور عالم و سراج میں اسی جواب پر قطع کیا اور سبیا و می نے دوسری صورت بھی تجویز کی کہ آنحضرت صلعم کو زیادہ ثابت و جم جانے پر آمادہ کیا اور حق وہ ہو جو عالم میں کہا ہو فافهم آنحضرت صلعم کی شان میں شک کرنے سے پاک اور بیت بلند ہو حتیٰ کہ آپ کی امت والے نہیں شک کرتے ہیں چنانچہ حکایت ہو کہ جہاد میں ایک عالم قید ہو کر کفار و روم کے ہاتھ پڑے انھوں نے اہل روم سے کہا تم کیوں عیسیٰ کو پوجتے ہو۔ بوسے کہ اسکا کوئی باپ نہیں پس وہ خدا کا بیٹا ہو لہذا عوذ باللہ من ہذا الکفر تم تو فرمایا کہ اگر یہی بات ہو تو آدم علیہ السلام بڑھکر ہیں کہ انکی پیدائش میں ماں باپ کوئی نہیں۔ بوسے کہ وہ مردوں کو زندہ کرنا تھا۔ فرمایا کہ تو خرقہ قبل اولیٰ میں کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فقط چار روئے زندہ کیے اور خرقہ قبل نے آٹھ ہزار آدمی جو ایک مہ سے مرے ہوئے تھے زندہ کیے چنانچہ قصہ گذر الم ترالی الذین خرجوا من دیارہم وہم الوف حذر الموت الایہ پھر بوسے کہ وہ اندھے و کوڑھی اچھے کرتے تھے فرمایا کہ توجر جسٹ لی ہیں کہ وہ پکائے و جلانے گئے پھر صحیح سالم آٹھ کھڑے ہوئے ذکر فی السراج۔ فاعالسل الیہاں میں ذکر کیا۔ تو نہ تعالے ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثال آدم اللہ عزوجل نے پاک و حن کو ربوبیت کے کان سے پیدا کر دیا اور پھر نور مشاہد سے لباس پہنایا پس یہ سب جو ایک ہی کان کے ہیں اگرچہ انکے مقامات میں اور بشری صورت میں فرق ہو سو آدم کی روح تو ملکوت میں سے ہی تھی اس کان میں سے ہی جس سے فرشتوں کی پیدائش ہو جس م آدم پیدا ہوئے تو انکی ذرات میں جو انبیاء و صدیقین و صالحین ہوئے اور ہو گئے سب سب ہی م پیدا ہو گئے تھے پھر اللہ تعالے نے جو کچھ آدم کی روح کے ساتھ کیا کہ انکو جناب عزت عزوجل میں نزدیک کا مرتبہ دیا اور کرامت و مشاہدہ و علم و کائنات عطا کیا اور حال فقر و غنہ و توحید سے سرفراز کیا یہ سب پہلے ذکر فرمایا ہے اب ذکر فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی روح بھی نزدیک کے مرتبوں میں آدم کی روح کے مانند ہو کہ جو خصوصیات آدم کو عطا ہوئیں ویسے ہی عیسیٰ کو عطا ہوئیں سو آدم کے حق میں فرمایا کہ و نفخت فیہ من روحی۔ میں نے اپنی روح سے اہتیں نکالیں اپنی جانب سے روح پھونکی اور ایسا ہی عیسیٰ کے حق میں فرمایا کہ روح منہ لیکن آدم علیہ السلام کو یہ شرف ہو کہ آدم کی صورت پیدا کرنے کو اپنی طرف اضافت مگر تشریف دی چنانچہ فرمایا خلقتم بییدی۔ میں نے اپنے ہاتھوں اسکو بنایا اور نیز یہ کہ لا اکل سے اسکا سجدہ کرایا اس منزلت میں آدم کو تمام مخلوق پر برتری حاصل ہو اور یہ جو فرمایا۔ خلقتم من تراب۔ تو اسکا خاکہ یہ ہو کہ جاہل لوگ جو کسی درجہ پر ترقی کیے ہوئے نہیں ہیں وہ ربوبیت میں بیہودہ گمان بد نہ پیدا کریں اور امتداد رحمہ اللہ فرمایا کہ اللہ تعالے نے آدم و عیسیٰ علیہما السلام کو پاک کی۔ روح کے ساتھ مخصوص کیا کہ یہ دونوں ایک پخت سے دوسری پخت میں پٹا کھاتے ہوئے نہیں آئے اور آدم کو یہ فضیلت سی کہ اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور اس میں ہر سب مقتدر ہیں اور یہ دونوں بزرگ اگرچہ بڑی شان والے ہیں لیکن حادث ہونے اور مخلوق ہونے کی صفت ان دونوں کو قطعاً لازم ہے یعنی یہ دونوں مخلوق ہیں چنانچہ فرمایا۔ ثم قال لکن فیکون۔ پھر اسکو کہا کہ ہو جاوہ ہو گیا۔ قولہ تعالے فلا تکن من الممتزین۔ مشرعہم کہتا ہے کہ اس سے اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو معزز فرمایا کہ میں نے تجھے اپنا خاص کلام نازل کیا جو حق قلبی اور تجھے اس عالی مرتبہ پر سرفراز کیا کہ آج تک کسی پیغمبر کو یہ تفصیل نصیب نہیں ہوا چنانچہ ہر پیغمبر کو کتاب کھنی ہوئی تھی بخلاف حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے قلب زبان پاک کو کلام وحی و تشریع کر دیا اور آپ نے عیسیٰ علیہ السلام کو کافرون و منکر کون کے بہتان سے نکال لیا۔ اور بعض کا رنے فرمایا کہ تو لاکھن میں رہا۔ یعنی یہ بات تیرے پروردگار کی طرف سے حق و ثابت ہے کہ مخلوق میں سے کوئی چیز ظاہر فرماتے مگر اس طرح کہ اسکو لفظ کن کے تحت میں مقہور و ذلیل کر کے لائے یعنی اس سے فرما دے کہ تو ہو جاوہ عاجز و مقہور و ذلیل ہو کر فوراً ہو جاوے پس تو کسی طرح شک میں نہ پڑنا البتہ اللہ تعالے ہی اپنے اسما و صفات میں مقتدر ہو اس کے بندوں و مخلوق میں سے کوئی بھی

آدم علیہ السلام کو پکائے و جلانے گئے پھر صحیح سالم آٹھ کھڑے ہوئے ذکر فی السراج۔ فاعالسل الیہاں میں ذکر کیا۔ تو نہ تعالے ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثال آدم اللہ عزوجل نے پاک و حن کو ربوبیت کے کان سے پیدا کر دیا اور پھر نور مشاہد سے لباس پہنایا پس یہ سب جو ایک ہی کان کے ہیں اگرچہ انکے مقامات میں اور بشری صورت میں فرق ہو سو آدم کی روح تو ملکوت میں سے ہی تھی اس کان میں سے ہی جس سے فرشتوں کی پیدائش ہو جس م آدم پیدا ہوئے تو انکی ذرات میں جو انبیاء و صدیقین و صالحین ہوئے اور ہو گئے سب سب ہی م پیدا ہو گئے تھے پھر اللہ تعالے نے جو کچھ آدم کی روح کے ساتھ کیا کہ انکو جناب عزت عزوجل میں نزدیک کا مرتبہ دیا اور کرامت و مشاہدہ و علم و کائنات عطا کیا اور حال فقر و غنہ و توحید سے سرفراز کیا یہ سب پہلے ذکر فرمایا ہے اب ذکر فرمایا کہ عیسیٰ علیہ السلام کی روح بھی نزدیک کے مرتبوں میں آدم کی روح کے مانند ہو کہ جو خصوصیات آدم کو عطا ہوئیں ویسے ہی عیسیٰ کو عطا ہوئیں سو آدم کے حق میں فرمایا کہ و نفخت فیہ من روحی۔ میں نے اپنی روح سے اہتیں نکالیں اپنی جانب سے روح پھونکی اور ایسا ہی عیسیٰ کے حق میں فرمایا کہ روح منہ لیکن آدم علیہ السلام کو یہ شرف ہو کہ آدم کی صورت پیدا کرنے کو اپنی طرف اضافت مگر تشریف دی چنانچہ فرمایا خلقتم بییدی۔ میں نے اپنے ہاتھوں اسکو بنایا اور نیز یہ کہ لا اکل سے اسکا سجدہ کرایا اس منزلت میں آدم کو تمام مخلوق پر برتری حاصل ہو اور یہ جو فرمایا۔ خلقتم من تراب۔ تو اسکا خاکہ یہ ہو کہ جاہل لوگ جو کسی درجہ پر ترقی کیے ہوئے نہیں ہیں وہ ربوبیت میں بیہودہ گمان بد نہ پیدا کریں اور امتداد رحمہ اللہ فرمایا کہ اللہ تعالے نے آدم و عیسیٰ علیہما السلام کو پاک کی۔ روح کے ساتھ مخصوص کیا کہ یہ دونوں ایک پخت سے دوسری پخت میں پٹا کھاتے ہوئے نہیں آئے اور آدم کو یہ فضیلت سی کہ اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور اس میں ہر سب مقتدر ہیں اور یہ دونوں بزرگ اگرچہ بڑی شان والے ہیں لیکن حادث ہونے اور مخلوق ہونے کی صفت ان دونوں کو قطعاً لازم ہے یعنی یہ دونوں مخلوق ہیں چنانچہ فرمایا۔ ثم قال لکن فیکون۔ پھر اسکو کہا کہ ہو جاوہ ہو گیا۔ قولہ تعالے فلا تکن من الممتزین۔ مشرعہم کہتا ہے کہ اس سے اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو معزز فرمایا کہ میں نے تجھے اپنا خاص کلام نازل کیا جو حق قلبی اور تجھے اس عالی مرتبہ پر سرفراز کیا کہ آج تک کسی پیغمبر کو یہ تفصیل نصیب نہیں ہوا چنانچہ ہر پیغمبر کو کتاب کھنی ہوئی تھی بخلاف حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ کے قلب زبان پاک کو کلام وحی و تشریع کر دیا اور آپ نے عیسیٰ علیہ السلام کو کافرون و منکر کون کے بہتان سے نکال لیا۔ اور بعض کا رنے فرمایا کہ تو لاکھن میں رہا۔ یعنی یہ بات تیرے پروردگار کی طرف سے حق و ثابت ہے کہ مخلوق میں سے کوئی چیز ظاہر فرماتے مگر اس طرح کہ اسکو لفظ کن کے تحت میں مقہور و ذلیل کر کے لائے یعنی اس سے فرما دے کہ تو ہو جاوہ عاجز و مقہور و ذلیل ہو کر فوراً ہو جاوے پس تو کسی طرح شک میں نہ پڑنا البتہ اللہ تعالے ہی اپنے اسما و صفات میں مقتدر ہو اس کے بندوں و مخلوق میں سے کوئی بھی

اور تعالیٰ کے ساتھ اسکی صفت میں بھی تنازع نہیں کر سکتا ہو۔ اور استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ قول الحق من ربک یعنی حق تیرے پروردگار کی طرف سے ہو کر محمد سو تو ہرگز شک نہ کرنا اس بات میں کہ پیدا و ایجاد کرنے میں کوئی بھی اسکے مثل نہیں ہے اور اسکی مخلوق کے لیے سبب ثابت کرنے میں کسی کی قدرت اسکے برابر نہیں ہے پس جو موجودات کہ پردہ عدم سے وجود میں آئی ہیں اسکی ابتدا و ظهور بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو اور اسکی طرف عود کرنیگی۔

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَ

پھر جسے اس بات میں جھگڑے بعد اسکے کہ بعد پنج چکا تھا علم پر تو کہہ آؤ بلا دین ہم اپنے بیٹے اور تمہارے بیٹے اور

نِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ

اپنی عورتیں اور تمہاری عورتیں اور اپنی جان اور تمہاری جان پھر دعا کریں اور لعنت ہو الہین اللہ کی جھوٹوں پر

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَرَأَى اللَّهُ لَهْوَ الْعَرَبِ يُرْسِلُ حُرُّوفَهُ

یہی ہے تحقیق اور نہیں کوئی معبود سوائے اللہ کے اور اللہ ہی ہے زبردست حکمت والا

فَإِنْ تَقَالَوْا فَاتَّ اللَّهُ عَلَيْكَ بِالْفُسُودِ

پھر اگر ٹھہرے تو اللہ کو معلوم ہیں فساد کی لوگ

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ - جادوگ من انصاری - پھر انصاری میں سے جسے تجھے دربارہ عیسیٰ کے جدال کیا - مِنْ بَعْدِ

مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ - بعد از انکہ تیرے پاس یہ علم وحی آچکا تھا جو علم قطعی ہو گیا یعنی علم عیسیٰ کا علم تجھ کو آگیا - یعنی قطعی

آگئی اور بیضاوی وغیرہ نے کہا یعنی وہ دلیلین واضح آگئیں جو موجب علم ہیں - لیکن نصاریٰ تجھے جھگڑا کریں - فَقُلْ - ہم - تَعَالَوْا

نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ - فنجہم - تو ان نصاریوں سے کہہ

کہ آؤ بلا دین ہم اپنے بیٹوں و تمہارے بیٹوں کو اور اپنی عورتوں و تمہاری عورتوں کو اور اپنی ذاتی قرابت اور تمہاری ذاتی قرابت کو ہٹ

پس بلا کر ان سب کو ہم جمع کریں - ثُمَّ نَبْتَهِلْ - متضرع فی الدعاء - پھر سب جمع ہو کر دعا کرنے میں بہت تضرع کریں اور گڑ گڑاویں -

فَنَجْعَلُ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ - پس جھوٹوں کے اوپر اللہ تعالیٰ کی لعنت کریں ف ہاں نقول اللهم العن الکاذب

فی شان عیسیٰ - یعنی اسطرح کہ آؤ ہم تم جمع ہو کر صدق دل سے دعا کریں کہ ہم میں یا تم میں سے جو ذریعہ جھوٹا ہوا و سپر لعنت الہی نازل

ہو - ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابتہال سے دعا کرنا اسطرح کہ کندھوں کے برابر اونچے ہاتھ اوٹھا کر عاجزانہ دعا کرے - (الحاکم و بیہقی)

پھر واضح ہو کہ نصاریٰ نے خیران نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہمیں ہٹ مہمی سے جھگڑا کیا تھا - شیخ مفسر نے لکھا - وقد دعا صلی

علیہ وسلم و قد تجران لذلك لما حوجه فيه فقالوا حتى نظرت في امرنا ثم نأيتك فقال ذورا ثم همل فقتلوا بنو تہ

وانه ما باهل قوم نبيا الا اهلكوا فوادعوا الرجل وانصروا فواتوه و قد خرج معه الحسن والحسين فاطمة و علي رضي الله

عنهم و قال لهم اذا دعوت قاموا فابوا ان يلاعوا و ضاحكوا على الخيرية راوا ابو لعلو في دلائل النبوة و روی ابو داؤد

انهم ضاحكوا على الف حلة النصف في صفرة البقية في رجب و ثلاثين درعة و ثلاثين فرسا و ثلاثين بعيرا و ثلاثين

من كل صنف من اصناف السلاح و روی احمد في مسند ابن عباس رضي الله عنهما قال لو خرج الذين يبأهلونه لرجعوا

لا یجدن اہلاً ولا مالا و فی ضایۃ لوفی جوا لاحترقوا۔ یعنی جب وفد نجران نے حضرت عیسیٰ کے معاملہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑا کیا تو حضرت صلعم نے انکو مباہلہ کے لیے بلایا تو بولے کہ اچھا اتنی مہلت دیجیے کہ ہم اپنے معاملہ میں غور کر لیں پھر ہم آپ پاس آئیں گے پھر جو شخص نہیں سے سردار تھا جسکی رائے پر چلتے تھے اسنے کہا کہ تمہنے محمد کی نبوت کو جان لیا اور تم خوب جانتے ہو کہ جس کسی قوم نے کسی نبی سے مباہلہ کیا وہ قوم ضرور ہلاک ہوئی پس اس پیغمبر سے صلعم کر لو اور اپنے ملک کو لوٹ چلو پس یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے در حالیکہ آپ اسی وقت ان جھوٹوں سے مباہلہ کرنے کے لیے باہر نکلے تھے اور آپ کے ساتھ حسن و حسین و فاطمہ و علی رضی اللہ عنہم تھے اور آپ نے ان عزیزوں سے فرمایا کہ جب میں دعا کروں تو تم لوگ آمین کہنا پس وفد نجران نے مباہلہ کرنے سے انکار کیا اور اسپر صلعم کر لی کہ ہم جزیہ دینگے اس قصہ کو ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے روایت کی کہ ان لوگوں نے صلعم کر لی اس بات پر کہ ہم سال میں دو ہزار حد دینگے جس میں سے نصف یعنی ایک ہزار کو ماہ صفر میں ادا کریں گے اور باقی کو جب میں ادا کریں گے اور تیس زرہین اور تیس گھوڑے اور تیس اونٹ اور تیس ہر قسم کے ہتھیار دینگے اور امام احمد نے اپنی سند میں ابن عباس سے روایت کی کہ اگر وہ لوگ جو حضرت صلعم کے ساتھ مباہلہ کا قصد رکھتے تھے باہر نکلتے تو ہمیں فوراً نیست کر دیے جاتے کہ پھر کبھی عیال مال کی طرف لوٹ کر نہ جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اگر نکلتے تو جل جاتے۔ اِنَّ هَذَا الْمَذْكُورَ لَهُو الْقَصَصُ۔ النجیر الحق اللہ می لاشک فیہ۔ عیسیٰ کے بارہ میں یہ بیان مذکور ہے شک بیان حق ہے جس میں کچھ شک نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب خالق عزوجل نے اپنے بندہ عیسیٰ کا حال بیان کیا ہے۔ وَمَا مِنْ زَائِدَةٍ۔ اِلَّا اِنَّ اللہَ۔ کوئی فرد بھی آکر نہیں ہے۔ سو اسے اللہ تعالیٰ کے۔ وَرَآئِ اللہِ لَهُو الْعَزِيزُ۔ فی ملک۔ الْحَکِیْمُ۔ فی صنعہ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی اپنے ملک میں غالب ہے اور اپنی صنع میں حکیم ہے فَاِنْ تَوَلَّوْا۔ اعرضوا عن الایمان۔ پھر اگر یہ منکرین نصرانی منہ موڑیں یعنی ایمان لانا جسکے لیے انکو کہا گیا ہو اس منہ موڑنے تو اللہ تعالیٰ انکو خوار کریگا کیونکہ فساد ہی ہیں۔ فَاِنَّ اللہَ عَلِیْمٌ بِالْمُفْسِدِیْنَ۔ فیجازیم۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے مفسدون کو فساد کی مراد یہ کہ انکو انکے فساد کی مراد کیا اور ہم چھوڑنے میں ہول و خوف زیادہ ہے جیسے زبردست کہے کہ بھلا ہکو معلوم ہوا ہم سمجھ لینگے۔ ضمیر کے بجائے اسم ظاہر فرمایا تو یہ انکو فضیلت کرنے کے لیے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ لوگ مفسد ہیں اور سزا انکو اسی جرم پر ملی اور افساد سے کفر و نالایت باتیں زبان سے نکالنا اور لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے دین سے روکنا اور حکم الہی اور شریعت حق کو چھوڑنا اور بہکانا وغیرہ ایسے امور ہیں جو معرفت الہی سے باز رکھتے ہیں جانتا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بدون باپ پیدا ہونے میں فرزندگی کا دعویٰ سخت بجا ہے کیونکہ آدم علیہ السلام تو بدوین مان و باپ کے پیدا ہوئے اصل میں یہ قدرت الہی ہے کہ آدم کی پیدائش میں مذکر و مونث دونوں نہیں ہیں اور حوا کی پیدائش میں مونث نہیں اور عیسیٰ کی پیدائش میں مذکر نہیں جیسے باقی مخلوق کو مذکر و مونث سے پیدا کیا پس عیسیٰ کی پیدائش ایک نشان قدرت تھا کہ حق عزوجل کی معرفت کمال ایمان حاصل ہوتا جیسا کہ سورہ مریم میں فرمایا۔ وَلَنُجْلِلَ آتِیَہُ لِلنَّاسِ۔ تاکہ ہم ہکو لوگوں کے واسطے نشانی قرار دیں مگر وہ ایک گروہ کے واسطے مگر اسی ہوئی اور برابر اسپر جسے ہے یہاں تک کہ پیغمبر حق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس میں مجازہ کیا اور آخر یہ آیت کہ یہ نازل ہوئی کہ مباہلہ پر نوبت آئی اور عنقریب بیان آدیا کہ اللہ تعالیٰ نے بہت عمدہ طریقہ سے ان گناہوں کو نہایت فرمائی ہے۔ ابن جریر نے لکھا کہ اس مباہلہ کا اور اس سے پہلے کے اول سورہ سے یہاں تک کی آیات کا سبب نزول ملک نجران کے نصرانیوں کا ناواقف ہوا

مشرع جم اس قسم کو مختصر سیاق سے جامع اس طرح بیان کرتا ہے کہ یہی رحلہ اللہ نے حاکم کے طریق سے یونس بن کثیر عن سلمہ بن عبد یسوع
عن ابیہ عن جہدہ روایت کیا کہ یونس نے جو پہلے نصرانی تھے پھر مسلمان ہوئے کہا کہ رسول اللہ صلعم نے طیس سلیمان نازل ہونے سے پہلے
اہل بخران کو خط لکھا۔ باسم الہ ابراہیم واسحق و یعقوب۔ از جانب محمد نبی و رسول اللہ کے اسقف بخران و اہل بخران کو معلوم ہو کہ میں جہدہ
کرتا ہوں اسل اللہ پاک کی جو ابراہیم واسحق و یعقوب کا پروردگار ہے اب بعد پھر میں تم کو لاتا ہوں اس بات کی طرف کہ تم بندوں کی پرستش چھوڑ کر اللہ
عزوجل کی بندگی کرو اور بندوں کی ولایت سے ٹکرا کر اللہ تعالیٰ کو اپنا والی سمجھو پھر اگر تم اس بات سے نافرمانی کرو تو جزیرہ دنیا قبول کرو اور اگر
اس سے بھی انکار ہو تو میں نے تم کو لڑائی کا اشتہار دیا اور سلام ہو اس پر جو اللہ کا فرمانبردار ہو پھر جب یہ خط اس اسقف کے پاس پہنچا وہ بڑھ کر
بہت گھبرا ہوا و سخت لرزان ہو کر اہل بخران میں سے ایک شخص شریحیل بن دواع نامی کے پاس آدمی بھیج کر بلوایا اور یہ شخص یہاں پہنچ
نسایت عقیل گنا جانا کہ جب کوئی مشکل پیش آتی تو اس سے پہلے کوئی اور یاد نہیں کیا جاتا پس اسقف نے رسول اللہ صلعم کا خط اسکو دیا
اسے پڑھا تو اسقف نے پوچھا کہ اسی ابوہریرہ تیری کیا رائے ہے شریحیل نے کہا کہ آپ کو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اسمعیل کی زینت میں
نبوت کا وعدہ دیا ہے سو اس سے بخت نہیں ہو سکتی کہ شاید یہ وہی نبی ہو۔ نبوت کے کام میں میری کھدراے نہیں ہرمان اگر دیا کے کا نہیں
کوئی بات ہوتی تو میں اپنی رائے ظاہر کرتا اور اسمیں کوشش کرتا۔ اسقف نے یہ سن کر کہا اچھا ایک طرف بیٹھ۔ وہ ایک طرف جا کر بیٹھ گیا پھر
اسقف نے اہل بخران میں سے ایک شخص عبد اللہ نامی کو جو حیر کے ذمی الصبح میں سے تھا بلا کر خط پڑھا کر رائے پوچھی اسے بھی شریحیل کے
مانند کلام کیا۔ اسکو بھی اسقف نے ایک طرف بٹھالا۔ پھر اسقف نے اہل بخران میں سے جبار بن قیض نامی کو جو بنی حارث بن کعب میں سے
ہے ایک شخص بنی حارث کا تھا بلایا اسے بھی بعد مضمون خط جلنے کے ویسی ہی رائے دی جیسے شریحیل عبد اللہ نے رائے دی تھی اسکو
بھی اسقف نے ایک طرف بٹھالا۔ پس جب سب کی رائے ایک ہی قول پر متفق ہوئی تو اسقف نے حکم دیا کہ ناقوس بجاایا جاوے
اور صواعق میں نیرنگ مسوح چڑھا لی جاوے اور یہی انکا دستور تھا کہ جب ان میں انکو کوئی گہرا مسئلہ پیش آتی تو ایسا کرتے اور رات میں ناقوس
بجاتے اور آگ بلند کرتے تھے پس ناقوس کی آواز اور مسوح کے بلند ہونے پر تمام آدمی کے اوپر اونچے فٹے لوگ مجتمع ہو گئے کہ ایک سے دوسرے کو
حیر پوچھے اور اس آدمی کا لٹیا تیز رفتار سوار کی ایک روزه راہ تھی اور پھر کانون اسمیں آباد تھے جنہیں ایک لاکھ تین ہزار مردان جنگ آور
رہتے تھے علاوہ عورتوں بچوں پڑھوں کے۔ پھر اسقف نے رسول اللہ صلعم کا خط انکو پڑھ دیا پس جو لوگ انہیں سے صاحب رائے و دانشمند
تھے سب متفق ہوئے کہ شریحیل بن دواع ہدائی اور عبد اللہ بن شریحیل صحیح اور جبار بن قیض حارثی کو روانہ کریں کہ وہ رسول اللہ صلعم کی
جہر لاوین۔ مشرجم کہتا ہے کہ ابن اسحق رحمہ اللہ کی روایت میں ہے کہ نصاریٰ بخران کے ایچی کا گروہ ساٹھ سواروں کا تھا جنہیں سے چودہ
شخص انکے اشراف میں سے تھے کہ مال کار انھیں کی طرف تھا اور وہ عاقب بنام عبد المسیح اور سید بنام ایہم اور ابو حارثہ بن علقمہ برادر بکر بن
وائل اور ابی بن کحزب وزید و قیس و زید و سکے دونوں فرزند و خویہ و عمرو خالد و عبد اللہ و حسن۔ تھے اور ان چودہ اشراف کا مال بھی بین
آدمیوں کی طرف تھا ایک عاقب یعنی عبد المسیح کہ وہ سردار قوم تھا اور اسی کی رائے پر چلتے اور اسکا مشورہ مانتے اور دانشمند جانتے
تھے۔ دوسرا سید یعنی ایہم کہ وہ انکا عالم عقیدہ تھا اور حقیقت وہ ایک مرد عربی از قبیلہ بنی بکر بن وائل تھا لیکن وہ نصرانی ہو گیا اور روم
اسکی طرحی تعلیم و تکریم کی اور اسکے کنیسہ بنوا دیے اور اسکی بہت خدمت کرتے کیونکہ دین میں اسکی مضبوطی سے واقف تھے اور وہ اپنے علم
سے اپنی پرانی کتابوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واقف تھا مگر اپنی دنیا کی تعلیم و تربیت دیکھ کر نصرت پر اڑا رہا ہے پھر روایت یہی

مشرع جم اس قسم کو مختصر سیاق سے جامع اس طرح بیان کرتا ہے کہ یہی رحلہ اللہ نے حاکم کے طریق سے یونس بن کثیر عن سلمہ بن عبد یسوع

مشرع جم اس قسم کو مختصر سیاق سے جامع اس طرح بیان کرتا ہے کہ یہی رحلہ اللہ نے حاکم کے طریق سے یونس بن کثیر عن سلمہ بن عبد یسوع

ہیں کہ یہ جماعت نصرانیان بخران کی چکر مدینہ کے قریب پہنچے تب انھوں نے سفر کے کپڑے اتار ڈالے اور تکلف کے لباس پہن کر دامن چھانکے اور سونے کی انگوٹھیاں پہنے روانہ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور سلام کیا مگر آپ نے جواب نہ دیا اور وہی لوگ دن میں بہت دیر تک منتظر رہے کہ جسے کچھ کلام فرماویں مگر آپ نے کلام نہ کیا پھر کچھ لوگ چلے اور حضرت عثمان بن عفان اور عبدالرحمن بن عوف کو تلاش کیا ان دونوں سے کچھ شناسائی تھی پس ان دونوں کو حاجرین و انصار کی ایک جماعت میں پایا اور ان سے کہا کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کو خط کھا اسپر ہم روانہ ہو کر حاضر ہوئے ہم نے سلام کیا انھوں نے جواب دیا اور ہم دیر تک منتظر رہے ہم سے کلام بھی نہ کیا اب تم دونوں کی کیا رائے ہے کیا ہم لوٹ جاویں۔ ان دونوں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جو انہیں موجود تھے کہا کہ ابیہو کہیں آپ کی کیا رائے ان کے حق میں ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت عثمان بن عفان کو جواب دیا کہ میری رائے یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے حلقہ اور سونے کی انگوٹھیاں اتار کر اپنے سفری کپڑے پہن کر جاویں۔ انھوں نے ایسا ہی کیا اور جا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا۔ آپ نے انکو جواب دیا پھر فرمایا قسم یہی اس ذات پاک کی جس نے مجھ کو برحق رسول کر کے بھیجا ہے کہ یہ لوگ پہلی مرتبہ میرے پاس آئے تو اس حال میں تھے کہ ابلیس ان کے ساتھ تھا منتر جہم کہتا ہے کہ محمد بن اسحق نے محمد بن جعفر بن الزبیر سے روایت کی کہ یہ لوگ مدینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سو وقت حاضر ہوئے کہ آپ نے عطر کی نثار دلائی تھی اور یہ لوگ بنی حارث بن کعب کی وضع میں چادر ہائے جبری و صلائے جبری پہنے ہوئے زینت کے ساتھ تھے اور جو شخص صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے انکو دیکھتا کہتا کہ ہم نے ایسے اچھے نہیں دیکھے اور سید نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کے ناز کا وقت آیا تو ناز کو کھڑے ہو گئے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکو چھوڑ دو پڑھیں پھر انھوں نے مشرق کی طرف نماز پڑھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان لوگوں میں سے حارث بن علقمہ اور عاقب بن اسید بنیہ ایہم نے گفتگو کی اور یہ لوگ نصرانیت میں یاوشاء کے دین پر تھے باوجودیکہ انہیں یہ اختلاف تھا کہ کوئی مسیح علیہ السلام کو اللہ اور کوئی اللہ کا بیٹا اور کوئی اسکو تین میں سے ایک کہتا تھا پاک ہوا اللہ عزوجل انکی ایسی کفریہ باتوں سے بہت نفی کی روایت میں ہے کہ پھر ان لوگوں سے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ سوال و جواب ہے اور منتر جہم کہتا ہے کہ حاکم و ابن مردودہ و دلائل میں ابو نعیم نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو اسلام کی دعوت کی یعنی عاقب عبدالسیع و ایہم کو تو بولے کہ ہم تو امی محمد اسلام لائے ہیں آپ نے فرمایا کہ تم دونوں نے جھوٹ کہا۔ اگر تم چاہو تو میں بتا دوں کہ تم کو کون خیر اسلام لانے سے روکتی ہے بولے کہ اچھا بتائیے۔ آپ نے فرمایا کہ صلیب پوجنا تمہارے دل میں رچ گیا اور شراب پینا اور سور کا گوشت کھانا۔ یہ نفی کی روایت میں ہے کہ اگر ان لوگوں نے کہا کہ آپ کیا فرماتے ہیں عیسیٰ کے حق میں اور ہم لوگ اپنی قوم میں لوٹ جانا چاہتے ہیں اور ہم نصرانی ہیں ہلکے بھلا معلوم ہوتا ہے کہ آپ جو عیسیٰ کے حق میں کہتے ہیں وہ ہم بھی سن جاویں اگر آپ نبی ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس بارہ میں میرے پاس وحی کی خبر موجود نہیں ہے تم ٹھہرو تو جو کچھ میرا پروردگار نازل فرمائے وہ میں تمکو عیسیٰ کے بارہ میں سنا دوں پھر دوسرے روز صبح کو وہ لوگ حاضر ہوئے اور حال یہ کہ اللہ عزوجل نے یہ بہت نازل فرمائی تھی۔ ان مثل عیسیٰ عند اللہ کتل آدم۔ تا قولہ۔ فیجعل لعنة اللہ علی الکاذبین۔ پس انھوں نے ایسا اقرار کرنے سے انکار کیا۔ منتر جہم کہتا ہے اور روایت حاکم و ابن مردودہ و ابو نعیم میں ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اگر تم اقرار نہیں کرتے ہو تو ملا عنہ کرو لیکن مباہلہ کرو پس انھوں نے وعدہ کیا کہ اچھا کل صبح کو مباہلہ کریں پھر دوسرے روز صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چلے اور حضرت علی کا ہاتھ پکڑا اور فاطمہ و حسن و حسین کو ساتھ لیا اور گروہ بخران کو کہلا بھیجا پس انھوں نے مباہلہ کرنے سے انکار کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اقرار کیا۔ پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جس نے مجھ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ اگر وہی مباہلہ کرتے تو البتہ میدان وادی انہر آگ برساتا سا اور جابر نے فرمایا کہ انہیں لوگوں کے حق میں یہ آیت اتری۔ قل تعالوا نبی

ملہ منتر جہم کہتا ہے کہ مال پہلے آئے تھے مدینہ منورہ میں انکو کھانا پکانے کے لئے انھوں نے انکو کھانا پکانے کے لئے انھوں نے انکو کھانا پکانے کے لئے

ابناءنا الآتية۔ اور جابر نے فرمایا کہ انفسنا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اور انبیاؤں نے حسن و حسین بنی اور انبیاؤں نے حسن و حسین بنی۔ قال لکما صلی اللہ علیہ وسلم
اور حاکم نے اسکو دوسری وجہ سے جابر سے روایت کر کے صحیح کہا والاصح اندر مسل عن الشعبي کذا قال ابن کثیر اور سعد بن ابی وقاص سے روایت
ہو کہ جب تو نے اعلیٰ قتل تعالوا مع ابناؤنا و انبناؤنا۔ اتري تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی وفاطمة حسن و حسین کو بلایا اور فرمایا اے امیر مہر کے
یہ میرے اہل ہیں رواہ مسلم و الترمذی وابن المنذر و الحاکم و البیهقی اور جعفر بن محمد نے اپنے باپ سے روایت کی کہ قتل تعالوا مع ابناؤنا و انبناؤنا۔ ابن کثیر
صلی اللہ علیہ وسلم رضوانی و اولاد کو اور عمر رضوانی و اولاد کو اور علی رضوانی و اولاد کو لائے تھے رواہ ابن عساکر مترجم کتنا ہو کر
نصاری آپ کے مقابلہ میں مباہلہ کو نہ آئے پس ابن اسحق کی روایت میں ہو کہ انھوں نے رات کو باہم مشورہ کیا اور عاقب سے کہا کہ اے عبدالمسیح
تھیں سب میں صاحب رائے ہو تمھاری کیا رائے ہو وہ بولا کہ واللہ اگر وہ نصاریٰ تمھیں پہچان لیا کہ محمد بنی مرسل ہیں اور تمھارے صاحب
یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں انھوں نے سب ہٹھیک حال بیان کر دیا جس سے حق و باطل جدا ہو گیا اور تم یہ بھی جانتے ہو کہ کسی قوم نے
کسی نبی سے کبھی مباہلہ نہیں کیا کہ اس قوم کا چھوٹا یا بڑا بچہ یا ہو سوا اگر تمھیں ایسا کیا تو تمھاری حرکت جائیگی پھر اگر تم کو اسی پر ہٹ کر
کہ اپنے دین ہی پر رہو اور وہی کہے جاؤ جو عیسیٰ کے بارہ میں کہتے ہو تو محمد سے رخصت ہو کر اپنے ملک کو واپس چلو۔ اور بیہقی کی روایت میں
یوں ہو کہ شریعت میں باقی دونوں سے کہا کہ ہم تم سب جانتے ہیں کہ ہمارے ملک کے لوگ بندی و پستی کے اگر سب مجتمع ہوں تو یہ سب میری ہی
رائے پر چلیں گے اور میرا حال یہ ہو کہ میں واللہ ایک بڑا بھاری امر دیکھتا ہوں یعنی مباہلہ کرنا اور قسم امیر مہر کی کہ اگر یہ شخص نبی ہوا تو ہم لوگ
عرب میں سے پہلے وہ لوگ ٹھہرے جنھوں نے انکا کھانا دیکھا اور یہ بات کہ انکے ساتھیوں کے دونوں سے نہ جائیگی اور ہم انکے پارس میں
ہیں ہم کو ضرور مصیبت پہونچے گی اگر نبی مرسل ہیں اور ہم نے ان سے مباہلہ کیا تو ہم نے زمین پر نصاریٰ کا ایک بال با ناخن بھی نظر نہ آوے گا سب
ہلاک ہونگے اور ایک روایت میں ہو کہ عبدالمسیح نے کہا کہ اللہ میں ایسے چہرے دیکھتا ہوں کہ اگر وہی ہمارا نبی جگہ سے مل جانے کی دعا کریں گے
وہ قبول ہوگی تب اسکے دونوں ساتھیوں کے پھر کیا رائے ہو اے ابومریم تب کہا کہ میری رائے یہ ہو کہ میں انھیں کو اس صلح میں حکم قرار دوں
کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ وہ ایسا مرد ہو کہ حد سے تجاوز کر کے کبھی حکم نہیں فرماتا تب دونوں اسی ہوئے کہ اچھا پھر تیری ہی رائے پر چلنا چاہیے ہیں
شرعیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور کہا کہ میں آپ کے ساتھ مباہلہ کرنے سے ایک بات بہتر دیکھتا ہوں آپ نے فرمایا وہ کیا بات ہو
عرض کیا کہ آج کا دن اور رات صبح تک میں نے آپ کو حکم کیا جو کچھ آپ ہمارے بیچ میں حکم کریں وہ جائز ہو پس آپ نے فرمایا کہ شاید تیرے
شیچھے اور کوئی ہو جو تجھ پر طاقت کرے تو شرعیہ میں کہا کہ آپ میرے دونوں ساتھیوں سے دریافت کریں۔ آپ نے دریافت کیا تو وہ
بولے کہ شرعیہ میں ہم میں ایسا شخص ہو کہ ہمارا سارا ملک سوائے اسکی رائے کے کسی پر نہیں چلتا ہی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوٹ آئے اور مباہلہ
نہیں کیا پھر دوسرے روز وہ لوگ آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو یہ صلح نامہ تحریر کر دیا بسم اللہ الرحمن الرحیم یہ وہ چیز ہو کہ کھدیا اسکو نبی
محمد رسول اللہ نے نجران کو کہ وہ حکم تھا ہر پہل سونے و چاندی و دودھیا و سیاہ و زعفران میں اس سب کو انکے واسطے اس شرط پر چھوڑا کہ
لوگ وہ ہزار جہ دین ہر حبیب میں ایک ہزار اور ہر صفر میں ایک ہزار چھ ہزار باقی شرطوں میں سیاق کو بیان کیا مترجم کتنا ہو کہ محمد بن اسحاق کی
روایت میں ہو کہ پھر انھوں نے درخواست کی کہ آپ اپنے اصحاب میں سے ایک شخص کو جسکو آپ پسند کریں ہمارے ساتھ بھیج دیں جو ہمارے
درمیان ان اموال میں جن میں ہم باہم اختلاف و جھگڑا کرتے ہیں فیصلہ حکم کرے کیونکہ تم ہمارے نزدیک پسندیدہ ہو۔ اور صحیح بخاری میں ہے
سے روایت ہو کہ عاقب اور سید ہر دو صاحبان نجران بارہ مباہلہ حضرت صلح کے پاس آئے پھر ایک نے دوسرے سے کہا کہ تو ہرگز

۹۰
نہایت دینی سے معلوم
ہوایا خدا را در کتاب
و انکے لیے

ایسا سنت کر کہ قسم ہوا صدیک کی کہ اگر وہ نبی ہو اور ہم نے اس سے مباہلہ کیا تو نہ ہم پہنچنے اور نہ ہمارے بعد والے میں نہ ہونے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عرض کیا کہ جو آپ نے ہم سے چاہا یعنی جزیہ وہ ہم دینگے اور آپ ہمارے ساتھ ایک مرد امین دانہ کریں اور نہ بھیجیے مگر مرد امین ہی تو آپ نے
فرمایا کہ میں تمہارے ساتھ مرد امین پورا امین بھیجوں گا پس اس مارت کے واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب سب سامنے منتظر ہوئے پھر آپ نے
فرمایا کہ اے ابو عبیدہ بن الجراح تو اٹھ پھر جب ابو عبیدہ اٹھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ اس امت کا امین ہو ورواہ مسلم والترمذی والنسائی
وابن ماجہ وقد رواہ احمد والنسائی وابن ماجہ من حدیث ابن مسعود بنحو رواہ ابن عباس سے روایت ہے کہ ابو جہل مردود نے کہا کہ اگر میں محمد کو
کعبہ کے پاس نماز پڑھتے دیکھوں گا تو اگر اس کی گردن روند ونگا۔ کہا ابن عباس نے کہ اگر وہ خبیث ملعون ایسا کرنا تو اس کے ہونے دیکھتے اس کو ہشت
عذاب میں پکڑ لیتے اور اگر ایسا ہوتا کہ یہود موت کی تمنا کرتے تو مرتے اور دوزخ کے اپنے اپنے ٹھکانے دیکھ لیتے اور اگر وہ لوگ لکھتے جو حضرت
صلعم سے مباہلہ کرنا چاہتے تھے تو لڑتے اس حال میں کہ اپنا مال اہل کچھ نہ پاتے رواہ احمد وقد رواہ البخاری والترمذی والنسائی وقال الترمذی
حسن کیصح مسترحم کہتا ہے کہ شاید یہ عذاب اپنے فقط نکلنے سے بڑا بدون مباہلہ کے ورنہ مباہلہ کی صورت میں ہی خود جل جاتے پھر لوٹنا کہ ایسا اور شاید
کہ یہ مجازم اور یہی صحیح ہو واد علم اب یہاں چند مقام اور باقی ہے آدھ کہ مباہلہ تو دو ہی شخص کے درمیان تھا پھر بیٹوں اور عورتوں کو کیوں
ساتھ ملایا تو مدارک میں کہا کہ اس لیے ملایا کہ اس سے پوری دلالت ظاہر ہوتی ہے کہ کہنے والا اور دعوی کرنے والا اپنی سچائی پر کمال یقین مضبوطی
رکھتا ہے کہ اسے جرأت کر کے اپنے عزیزوں و جگر کے لکڑوں کو پیش کیا اور خالی اپنی ہی جان پر انصاف نہیں کیا اور نیز دوسری طرف جھٹلانے والے
کے جھوٹے ہونے پر کمال یقین ہو پس وہ بھی ہلاک ہوتا ہے پیاروں و عزیزوں سمیت ہلاک ہوا اگر مباہلہ پورا کرے اور عزیزوں میں سے بھی بیٹوں
و عورتوں کو مخصوص کیا کیونکہ یہی آدمی کو زیادہ عزیز و اس کے دل سے لگے ہوتے ہیں اور پھر بناؤ نسا کو مظلوم کیا پھر انفسا و انفسکم موخر کیا پس
تنبیہ ہو کہ انکی قرب و منزلت زیادہ ہے۔ وقال بعضم ہمیں دلیل ہے کہ دشمنوں کے بیٹے بھی بیٹے کہلا سکتے ہیں کیونکہ بنی صلیع نے حضرت
حسن و حسین رضی اللہ عنہم کو بناؤ قرار دیا جیسا کہ حدیث جابر سے صریح واضح ہوا اقبال فی المدارک اور اس آیت کے دافعہ میں دلیل واضح موجود
ہے کہ بنی صلیع صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق تھے کیونکہ کسی وافق یا مخالف نہیں روایت کیا کہ اگر وہ نجران نے اس مباہلہ کو منادور کیا تھا و مسترحم کہنا
ہے کہ اس میں یہ بھی صریح ہے کہ نصاریٰ فقط اپنے گمان پر حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا وغیرہ کلمات کفر سے یاد کرتے ہیں اور اس گمان کو دین یا مان
سمجھتے ہیں لہذا بد مذہب۔ پھر مسترحم کہتا ہے کہ اگر کہا جائے کہ انہا نا اور ایسے ہی نسا نا صیہا سے جمع ہیں حالانکہ معلوم ہوا کہ انہا میں فقط
حسن حسین دو تھے اور نسا میں فقط حضرت فاطمہ اکیلی تھیں اور یہی قی کی روایت میں دلالت موجود ہے کہ آپ نے فقط حضرت فاطمہ کو
لیا حالانکہ اس وقت آپ کے نکاح میں ابویہاں موجود تھیں تو جواب اسکا دو طور سے ہر اول آنکہ جانب مخالف یعنی نجرانیوں کے پاس
تو انہا و نسا جمع موجود تھے لہذا ان کا بدلہ اس طرف بھی وہی صیغہ فرمایا اگرچہ مصداق جمع موجود نہ ہوں اس واسطے کہ مقصود تو یہی ہے کہ جس قدر
ہوں سب کو شامل مباہلہ کیا جائے اور یہ مراد نہیں ہے کہ جمع موجود کیجائے۔ اور دوم یہ کہ جس روایت میں حضرت سیدہ زہرا و حضرت علی بن ابی طالب
کا ذکر ہے اس سے مراد یہ ہے کہ ان پاک جانوں کو آپ نے ضرور لیا اور اس سے یہ نفی نہیں کہ اور کو نہیں لیا ہے جیسا کہ روایت ابن عساکر کی جو اوپر
مذکور ہوئی اس پر دلالت کرتی ہے لیکن اول صحیح ہے اور اسی پر جمهور علماء ثابت ہیں اس واسطے کہ عرب میں اہل قرابت کا اعتبار تھا باقی رہا یہ کہ
مباہلہ بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی روا ہے یا نہیں تو جمل جملے اپنے خاشیہ میں لکھا کہ شیخ شیرازی علامہ دوانی رحمہ اللہ کے سامنے
یہ بحث پیش کی لیکن انھوں نے ایک سالہ لکھا اور اسکی شرطیں جو کتاب مجید و حدیث و آثار سے اور اماموں کے کلام سے پائی جاتی و نکلتی

بلکہ صلیب کو پوجنا شروع کیا تھا حالانکہ انکو توحید کرنا فرض عین تھا پس انشاء کیا کہ ایک کل عدل جو ہم میں تم میں برابر ہو اسی کو اختیار کریں اور اسکی تفسیر یہ کہ اول تو اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک کے سوا کسی کی پرستش نہ کریں۔ دوم **وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا** اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بناویں۔ **ف** جیسے کہ نصاریٰ شریک کرتے کہ بیٹا و باپ و روح القدس کہتے حالانکہ دین توحید سب رسولوں کی دعوت ہی چنانچہ فرمایا۔ **وَمَا رُسُلُنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ سِوَالِ اللّٰهِ لَوْحٰی الْبَیِّنٰتِ اَلَا اَنَّا فَاعِلُونَ**۔ یعنی ہمیں بھیجے گئے پہلے کوئی رسول نہ آئے گا کہ ہم اسکو وحی کرتے کہ کوئی معبود حقیقی نہیں مگر میں سو میری ہی بندگی کرو اور قطعی فرمایا کہ شرک سے کبھی مغفرت نہوگی۔ سوم یہ کہ **وَلَا يَخْذُ بَعْضُنَا بِعَصَا آدَمَ بَنِي اٰدَمَ**۔ کما اتخذتم الاحبار والرهبان ماور بعض ہمارے بعض کو رہنے بناویں سوائے اللہ تعالیٰ کے **ف** جیسے یہود نے احبار کو اور نصاریٰ نے رهبان کو سوائے اللہ تعالیٰ کے رب بنالیا تھا۔ اور ابن حریج نے تفسیر کی کہ کوئی ہم میں سے دوسرے کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرنے میں نہ کرے۔ چنانچہ فرمایا۔ **اتخذوا احبارہم ورهبانہم اربابا من دون اللّٰہ**۔ یعنی یہود و نصاریٰ نے اپنے عالموں و درویشوں کو اپنے رب بنالیے سوائے خدا کے۔ اور اس آیت میں ان لوگوں کی توبہ ہو جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا بنایا اور عربیہ میں ربوبیت سمجھی یا یہ طور کہ وہ تم میں سے بعض بشر ہیں اور اسی منہ سے ہیں اور نیز ان لوگوں کی تذلیل ہو جنہوں نے حکم خدا و رسول کو چھوڑ کر اپنے عالموں و درویشوں کو اسطرح ماننا شروع کیا کہ جو وہ حلال کریں اسکو حلال مانیں اور جو حرام کریں اسکو حرام مانیں اور اسکا خیال نہیں کہ شرع میں اللہ تعالیٰ نے کیا مقرر کیا ہو چنانچہ عیسیٰ بن حاتم رضی اللہ عنہ جب حضرت صلعم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ انکو پوجتے تھے تو آپ نے فرمایا کیا یہ نہ تھا کہ جسکو وہ حلال کرتے اسکو تم حلال جانتے اور جسکو حرام کرتے اسکو حرام جانتے انھیں کیا قول لیتے تو عرض کیا کہ ہاں یہ تو تھا پس فرمایا کہ پھر یہی تو رب بنانا ہوا۔ **رواہ الترمذی وحسنہ۔ (البیضاوی والحدادک وغیرہا) فَاَنْ تَوَكَّلُوْا اِعْزٰوْا عَنِ التَّوْحِیْدِ**۔ پھر اگر انھوں نے نہ مانا **ف** توحید سے منہ مڑا۔ **فَقَوْلُوْا**۔ انتم ہم۔ تو تم اٹھنے کہو کہ۔ **اِنَّھِمْ قَوْمٌ یَّاْتٰکُمْ مِّنْ دُوْنِ**۔ موعودوں۔ تم گواہ رہو کہ ہم مسلمان ہیں جیسے توحید اللہ تعالیٰ کے معتقد اور اسیکے موافق عمل کرتے ہیں اور **بِیْضَاوٰی** نے کہا کہ غور کرو کہ اس قصہ میں اللہ تعالیٰ نے راہ ہٹلانے میں کیا مبالغہ فرمایا کہ پہلے تو عیسیٰ کا حال بیان کیا اور جو مختلف تغیرات اپناتاری ہوئے وہ بتلائے کہ وہ الوہیت سے بالکل خلاف و ضد ہیں اسی سے سمجھ لینا تھا کہ عیسیٰ میں کچھ الوہیت نہیں پھر قول۔ **اِنَّھِمْ قَوْمٌ** عند اللہ کمثل آدم الایہ۔ سے صریح انکا اشتباہ دور کر دیا کہ آپ نہونے سے الوہیت نہیں ہو جاتی ہے پھر جب انکا عناد و ہٹ دھرمی تو ابیکل عجائ کے ساتھ انکو مبالغہ کی طرف بلایا پھر جب وہ اس سے بھاگے اور کچھ ٹھوڑے سے تابع ہوئے کہ شاید نبی سچا ہو ہم خزیدہ نیگے تو پھر ایسی راہ سے ارشاد کیا کہ وہ طرہ ٹھہرے یعنی ایسے کلہ کی طرف بلایا کہ عیسیٰ و انجیل و سب رسول و کتا بین اسپر متفق ہیں پھر جب آیات و نذر نے انہیں کچھ اثر نہ کیا تو انھیں اعراض فرما کر حکم دیا کہ **فَقَوْلُوْا اَشْھَدُوْا** امانا مسلمون۔ یعنی اے کافر تو تم ہمارے حق میں توحید کے گواہ رہو اس کی تفسیر میں فقووا اشدھدوا امانا مسلمون کی تفسیر خلافت جمہوریوں نہ کہ یہ کہ اشدھدوا انتم علی استہدراکم علی الاسلام الذی شرع اللہ لکم۔ یعنی تم گواہی دو کہ ہم برابر ہیں اسل اسلام پر قائم رہیں گے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے مشروع فرمایا ہے۔ لیکن قول جمہور اولیٰ ہے۔ پھر قنادہ سے روایت ہو کہ منسے کہ کیا گیا کہ رسول اللہ صلعم نے یہود و نہیہ کو کلمہ سوا کہ کی طرف بلایا اور ابن حریج سے روایت ہو کہ مجھے خبر ہو چکی کہ رسول صلعم نے یہود و نہیہ کو جو حکم اس نے دین ہوا اسکی طرف بلایا انھوں نے انکار کیا پھر آپ نے اپنے جہاد کیا یہاں تک کہ انھوں نے جزیہ کا اقرار کیا **رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم اور ابن عباس** سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلعم کا خط کافروں کی طرف یہ ہوتا کہ تعالوا الی کلہ سوا الایہ **رواہ الطبرانی اور بخاری میں ابن عباس کی روایت ابو سفیان میں ہے**

سے پہلے نظر نہ کیے ہو لیکن سلمان خاص ہوا ہے

کہ پھر ہر شاہ روم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خط منگوا یا اس میں لکھا تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر قل عظیم الروم کو مٹھوم ہو کہ
 سلام اس شخص پر جسے راہ راست کی پیروی کی آجا بعد میں چکوا سلام کی دعوت کرتا ہوں تو اسلام لا سلامت میں لکھا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے وہ راہ راہ
 دیگا اور اکثر تو نے منہ موڑا تو پھر سب اسی میں کائنات ہو گا اور یہی اہل کتاب تعالیٰ الی کلمۃ سوار میںنا ویکلم ان لا تعبد الا اللہ تا قولنا یا مسلمان
 ہتر جم کتنا ہو کہ اس حدیث کی پوری روایت میں صریح مذکور ہے کہ یہ خط فتح مکہ سے پہلے آپ نے ہر قل کو لکھا تھا اور ابوسفیان ہجرت تک مسلمان
 نہ تھے بلکہ بطریق تجارت کے ملک شام کو گئے تھے انکو ہر قل نے دریافت حال کے لیے پکڑ لیا تھا اور اس حدیث کو مسلم و نسائی نے بھی روایت کیا
 پس ثابت ہوا کہ فتح مکہ سے پہلے یہ آیت اتنی جواپ نے خط میں لکھی ہر قال بن کنیز اور محمد بن اسمعق وغیرہ نے یہ ذکر کیا کہ شروع سورۃ آل عمران
 کچھ وپراسی آیتیں وفد بخران کے حق میں اتنی ہیں جنہوں نے جزیہ قبول کیا اور زہری نے کہا کہ بخرانوں کا یہ لکھا کہ وہ ہر جنہوں نے جزیہ ادا کیا
 اور اس میں اتفاق ہے کہ جزیہ کی آیت بعد فتح مکہ کے نازل ہوئی ہو تب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ فتح مکہ سے پہلے اس آیت کے خط میں لکھنے کے کیا معنی ہیں
 شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکا جواب کئی وجہ سے دیا گیا اول آنکہ احتمال ہے کہ یہ آیت دوم مرتبہ نازل ہوئی ہو ایک بار حدیبیہ کے واقعہ سے پہلے
 اور دوسری بار بعد فتح مکہ کے۔ دوم آنکہ احتمال ہے کہ سورۃ آل عمران شروع سے یہاں تک وفد بخران کے حق میں اتنی ہو اور یہ آیت اس سے پہلے
 نازل ہو چکی ہو اور ہر قال بن اسمعق کا کہ کچھ وپراسی آیتیں وفد بخران کے معاملہ میں اتنی ہیں یہ قول محفوظ نہ دیکھو کہ حدیث ابوسفیان کی اس پر
 دلالت کرتی ہے اور وہ ایسے ثقات سے روایت ہے کہ انکے حفظ کے مقابلہ میں ابن اسمعق کا حفظ نہیں ہے۔ سوم آنکہ احتمال ہے کہ وفد بخران کا آنا قبل
 واقعہ حدیبیہ کے ہوا اور جو کچھ انہوں نے مال دینا قبول کیا وہ بطریق جزیہ نہو بلکہ رب جلے اور صلح کرنے کے طور پر ہو پھر اسکے بعد جزیہ کی آیت
 بھی ایسے موافق نازل ہوئی ہو جیسا کہ عید اللہ بن جحش نے اپنی اول سریہ میں مال غنیمت یوں تقسیم کیا کہ پانچواں حصہ اللہ ورسولہ کا لا
 باقی چار حصے مسلمانوں کو تقسیم کیے اور یہ واقعہ بدر سے پہلے ہوا پھر جب غنیمت کی تقسیم کا حکم نازل ہوا وہ ایسے موافق تھا۔ چہارم آنکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہر قل کو خط لکھا تو تب تک یہ آیت نازل ہوئی ہو پھر اسکے بعد جزیہ آیت نازل ہوئی تو ایسے موافق تھی جیسے حضرت مسلمان نے
 اپنے خط میں لکھا یا تھا اور ایسا بعض صحابہ کی زبان پر ہوا ہو جیسا کہ عمر بن الخطاب نے عورتوں کے پردہ کے بارہ میں کہا اور بدر کے کافر
 قیدیوں کے بارہ میں کہا اور منافقوں کے جنازے پر نماز پڑھنے کے بارہ میں حضرت سے کہا ویسا ہی قرآن نازل ہوا اور قولہ واتخذوا من مقام
 ابراہیم مصلیٰ اور قولہ عسی یرید ان یطعنن ان مبدلہ ازوا جاخیر مسکن الآیہ۔ وہی نظم زبان عرش کے موافق نازل ہوا ہو منتر جم کتنا ہو کہ ان جو
 میں سے اقویٰ جواب دوم و سوم ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ ف اشارت عرائس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ قل یا اہل الکتاب تعالیٰ الی کلمۃ سوار
 سننا ویکلم یہ کلمہ مستوی ادا کرنا حاصل بیان ہے یوں کہ قدم کو حدوت سے مفرد کر کے قال المنتر جم یقین جانے کہ اللہ عزوجل پاک ذات قدیم ہے
 وہ سوائے اپنی ذات جامع صفات کمال کے کسی چیز و امر سے کسی جہ میں در واقع مانند نہیں اور جو کچھ اسکے سوائے ہو سکا محتاج ہو اور
 ایسی ملک و مخلوق و بندہ ہو وہ ہر طرح اسکا مختار ہو اگر نور عقل حاصل ہو تو یہ بھی سمجھ میں آجائے کہ ابدام کو وجود سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے
 ایسی شان ہو کبھی فراموش نہ ہو۔ لیسیت کانت الیس ان یوں عبد اللہ ولا الملائکہ المقربون۔ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ مسیح اس بات پر ذرا بھی منہ بدوڑ
 سکے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا بندہ ہو اور نہ یہ محال نکلا کہ سقر میں کی ہے۔ اور بھی فرماتا ہے۔ ان اراد ان ینزلک المسیح و امیر من فی الارض جیسا یعنی
 کس کو دم مارنے کی مجال ہو سکتی ہے اگر اللہ عزوجل ارادہ کرے کہ مسیح اور اسکی ماں کو اور جو زمین میں موجود ہو سب کو ہلاک کر دے۔ لہ الحمد فی الآو
 والاخرہ۔ یہ جہزوی اشارہ ہے کہ حدوت کو قدم سے مفرد کرنے کے معنی یوں سمجھو واللہ اعلم۔ پس قدم کو حدوت سے مفرد کر کے اور ہر قل کے

ساتھ حق عزوجل کو ظاہر کرے یعنی حق عزوجل ہی کے وجود کا قائل ہو اور یہ قول بندگی کے ساتھ ہو اور بشری دعوے بالکل چھوڑ دے
قال المتزحم جو یاد دہی ہو کہ حق عزوجل کی جناب میں سائی کے واسطے عقل جزوی اور میں اور تم سب سچا دعوے ہیں اسکی جناب میں آئیے
 ساتھ رسائی ڈھونڈھے فانہم واللہ اعلم اور اپنے نفس کو تمام مخلوق کی طرف التفات کرنے سے اٹھالے اور محبت حق عزوجل سے آراستہ
 ہو **قال المتزحم** یعنی مخلوق کوئی ہو اس سے بہتر اس مخلوق کی ذات و صفات کے الفت نہ رکھے ہاں اگر اللہ تعالیٰ کے واسطے اس سے محبت
 رکھے تو یہ عین محبت الہی ہو کیونکہ یہ بھی سجدہ الفت بصفات ہر ہی جو ثمرہ عبادت ہو کیونکہ اللہ عزوجل کی بندگی کرنا عین محبت ہی جیسا کہ
 قولہ فاتبعونی بحکمکم اللہ کی تفسیر میں گذرا وہی بیان فرمایا۔ **قوله ان لا نعبد الا اللہ ولا نشکرہ بشیئاً**۔ پس ہم اپنی خواہش و ارادہ کی پیروی
 نہ کریں اور دنیا اور اسکی خواہش کے تابع نہ ہوں اور حق عزوجل کے سوائے دوسرے کی طرف دکھلانے سنانے کے ساتھ التفات نہ کریں **قال**
المتزحم یعنی خداوند تعالیٰ کی کوئی عبادت ایسے طور سے نہ کریں کہ دوسرے کسی کو دکھلا سنا نہ منظور ہو کیونکہ حدیث میں آیا کہ بھی
 مشرک شمار فرمایا ہو۔ **قوله تعالیٰ ولا تتخذ بعضنا بعضا ارباباً من دون اللہ**۔ افسار ہو کہ کسی کی مدح کرنے سے خوش ہو اور اگر کوئی تیری پاکیزگی
 بیان کرے تو اس سے مسرور نہ ہو اور نہ کسی سے عطا و خدمت کی توقع رکھے اور نہ کسی پر سردار ہونے کی خواہش کرے **قال المتزحم** سو اس
 کہ مدح و حقیقت پاک پروردگار تعالیٰ کو ہو جسے خدمت ال اور بندگی میں رکھا بندے نے اپنے مولے کی خدمت گزاری ہی اور انہیں کی اور اگر
 ادا ہوتی بھی تو دوسرے سے عطا و خدمت و ریاست کی توقع کیوں ہو کیا ایسی کے واسطے ایسا کیا ہو کیا اسکو رب بنایا ہو نعوذ باللہ منہ۔
شیخ نے فرمایا اور **شیخ واسطی** نے **قوله تعالیٰ الی کلۃ سوار بینکم** کے اشارہ میں کہا کہ یہ اس طرح ہو کہ حضرت حق عزوجل کی صحبت
 کو لحاظ کرنے کے وقت اپنی ذلت و بندگی ظاہر کرے۔ اور ابن عطاء نے فرمایا کہ توحید کو اپنے سر باطن میں ثابت و محقق کرنا۔ اور **شیخ**
ابو عثمان نے **قوله ان لا نعبد الا اللہ ولا نشکرہ بشیئاً** کے اشارہ میں کہا کہ ہمیں حق عزوجل نے شکر بندگی کرنے کا طریق بتلادیا اور
 یوں کہ تو عبادت میں مشغول ہونے کے وقت اپنے سر باطن سے اپنے معبود برحق کے سوائے کسی کو لحاظ میں نہ رکھے اور اپنے امور میں سے
 کسی کام میں تو سوائے حق کے غیر کی طرف متوجہ اور مشغول نہ ہونا تاکہ تو اس غیر کو اپنا رب بنانے والا نہ ہو جائے **قال المتزحم** یعنی عبادت
 جب کرے تو پورا یا چھوٹا کوئی امر اس عبادت میں تیرے لحاظ میں نہ ہو صرف خالص حق عزوجل ہی کے واسطے بندگی کر ہیانتک کہ عبادت کا
 غرہ بھی باعث نہ ہو بلکہ اور حتیٰ کہ شیطان کی مخالفت بھی باعث نہ ہونے پائے اور یہاں بہت باریک مقامات ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی
 توفیق سے سمجھ میں آتے ہیں کیونکہ یہ امر منع نہیں ہو کہ حقیقت خالص اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے بندگی کی اور یہ بھی حاصل ہو کہ اگر
 شیطان ذلیل و خوار ہو اس سے تو مستحب بات ہوئی لیکن اسکے تمیز دشوار ہو اور بڑی پہچان یہ ہو کہ اول اسکو یہ خیال نہ ہو پھر جب لحاظ
 کرے تو اس پر ظاہر ہو مگر لحاظ کرنا اس طرح نہ ہو کہ اپنی عبادت کو دیکھے کیونکہ اس سے خود خراب ہو جائیگا بلکہ بہت توفیق آئی دیکھے کہ اسے جسے
 یہ خدمت لی حالانکہ میں اس لائق نہ تھا اور اسکی پہچان یہ ہو کہ وہ فوراً اللہ تعالیٰ کی ثنا و صفت میں دل سے مشغول ہو جائے یہ توضیح اس
 امر کی ہو کہ حضرت عمرؓ نے خطیبہ پڑھنے میں۔ یا ہمارے اجداد کیا اور ساری شے نہا و ند میں آپ کی یہ آواز سنی پس مراد یہ نہیں ہو کہ کوئی امر خیال
 میں نہ ہو اور بخارجی کی روایت میں ہو کہ عمرؓ نے کہا کہ میں نماز میں لشکر جہاد کا انتظام خیال کر جاتا ہوں اور خطیبہ بھی نماز ہو اور تحقیق اس مقام کی
 بہت سبب چاہتی ہو۔ بیان اسقدر غرض ہو کہ لحاظ سے مراد یہ ہو کہ باعث نماز کا یا کسی عبادت کا تھوڑا یا بہت کوئی امر غیر سوائے حق عزوجل
 نہ ہو اور یہ مراد نہیں ہو کہ کوئی خیال نہ آوے اگرچہ خیالات کی تحقیق بیان کرنا اسوقت گنجائش نہیں ہو۔ اور اس طرح اپنے امور میں غیر کی طرف

مشغول ہونے کے بھی یہی معنی ہیں کہ اس کام کے سرانجام کا ایک سبب مستقل سے غیر کو سمجھے یہ منع ہو بلکہ فقط ایک حیلہ خیال کرے یہاں
دو طرف ہری ہیں ایک یہ کہ غیر کی طرف اس کام میں مشغول ہو جائے دوم آنکہ بالکل ایک طرز انتظام کا سلسلہ ہی ترک کر دے جس سے حکمت
اکسی عوجہل کا چھوڑنا لازم آتا ہو بلکہ پسندیدہ بات اسکے درمیان میں ہو اسکا حاصل یہ مراد نہیں ہو کہ کمائی وغیرہ سب چھوڑ دے اور کوئی کام نہ کرے
اس مقام کو خوب سمجھ لینا چاہیے کہ تیسرے آدمی ہزرگون کے بیان کو سمجھتے نہیں اور غلط فہمی کر جاتے ہیں (عس) پھر یہود و نصاریٰ جسطرح
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں گمراہ ہوئے اسی طرح ابراہیم کے بارہ میں غلطی کرتے اور اپنے نفس کی پیروی کرتے تھے قالہ

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْكُمُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِ
اس کتابہ والو کیون چھگرتے ہو ابراہیم کے بارہ میں حالانکہ نہیں اتنی توریت اور انجیل سے مگر ابراہیم کے

آفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجُّوْنَ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ
سنتے ہو تم لوگ چھگرتے جس بات میں تم کو خبر نہیں اب کیون چھگرتے ہو ایسی بات میں
لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ
جسکا تمکو علم نہیں اور اللہ جانتا ہو اور تم نہیں جانتے ہو ابراہیم نہیں تھا یہودی اور نہ نصرانی لیکن تھا

حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

حق کی طرف حکم کا فرمانبردار اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھا۔

اس آیت کا شان نزول جیسا کہ ابن جریر و صحابہ و غیرہ ایک جماعت سہلف نے روایت کیا ہے کہ بھران کے نصاریٰ اور یہود کے
یہود دہر دو فریق حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع ہوئے پھر آپس میں چھگرتے لگے یہود نے کہا کہ ابراہیم یہودی تھے اور ان کے دین پر ہم
ہیں اور نصاریٰ نے کہا کہ انہیں ابراہیم نصرانی تھے اور ان کے دین پر ہم ہیں پس اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی۔ **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ**
لِمَ تُحَاجُّوْنَ۔ تمناصون۔ **فِي إِبْرَاهِيمَ**۔ ہر حکم انہ علی دینک سامی اہل کتاب تم لوگ حضرت ابراہیم کے بارہ میں کیون مجاہد کرتے ہو
ف کہتے ہو کہ ابراہیم کا وہ دین تھا جو ہمارا دین ہے۔ مجاہد یعنی حجت لانا اور یہاں لغوی استعمال پر چھگرتے کے معنی میں ہے اور ابراہیم میں چھگرتے
کے یہ معنی کہ بائین زعم کا ابراہیم تمہارے دین پر تھا اور یہ صریح باطل ہے بلکہ قولہ لعلے۔ **وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ**
إِلَّا مِنْ بَعْدِ۔ ہر من طویل و بعد نزول ما حدت الیہودیہ والنصرانیہ۔ **آفَلَا تَعْقِلُونَ**۔ بطلان قولکم۔ حالانکہ توریت
وانجیل کا نزول نہیں ہوا مگر بعد زمانہ ابراہیم کے پھر کیا تم کو سمجھ نہیں ہو ف توریت کا نزول تو بعد ابراہیم کے بہت زیادہ کے ہوا کیونکہ
ابراہیم کے ہزار برس کے قریب گذرے پر موسیٰ ہوئے اور توریت اتنی پھر موسیٰ کے بعد دو ہزار برس کے قریب گذرے پر عیسیٰ ہوئے اور انجیل اتنی
پھر ان دونوں کتابوں کے اتنے بعد یہودیت یا نصرا نیت پیدا ہوئی ہے۔ پھر کیا تم سمجھتے نہیں کہ تمہارا قول باطل ہے۔ حاصل یہ کہ یہودیت
تو بعد توریت اترنے کے ہوئی اور نصرا نیت بعد انجیل اترنے کے ہوئی اور یہ دونوں حضرت ابراہیم سے بہت پیچھے اتنی ہیں پھر تم جو سمجھتے
ہو کہ ابراہیم یہودی یا نصرانی تھے تو کیسی نا سمجھی کی بات کہتے ہو کیا تمکو عقل نہیں ہے۔ **هَؤُلَاءِ حَافِظُونَ**۔ ہا کہ حرف تنبیہ ہے اور مراد یہ کہ غفلت سے ہوشیار
ہو کر سنو۔ **أَنْتُمْ يَا هَؤُلَاءِ حَاجُّوْنَ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ**۔ سر امر موسیٰ و عیسیٰ۔ **فَلِمَ تُحَاجُّوْنَ فِيمَا لَيْسَ**
لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ۔ تم او چھگرتا لوگو تم نے چھگرا کیا ایسی چیز میں جس کا تم کو علم ہو اور موسیٰ و عیسیٰ میں (پھر تم ایسی چیز میں کیونکہ

جھگڑتے ہو جبکہ ان کو کچھ علم نہیں ہو فہم وہ ابراہیم علیہ السلام کا حال ہو شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہود و نصاریٰ نے شان ابراہیم میں
بدون موجودگی علم کے جھگڑا کیا اسکو بعد قتل کے رو کیا اور اگر اس میں جھگڑنے جس کا علم اس کے ہاتھ میں موجود تھا تو یہ کچھ بے فائدہ رہتا تھا
پس علم سے مراد وحی و خبر الہی ہو اور یہ قول پسندیدہ ہو اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اس آیت میں ہر ایسے شخص پر انکار ہو جو بلا علم سے حجت کرے
مشرع جہم کرتا ہو بلکہ اشارہ ہو کہ جھگڑا بالکل ترک کرے اگرچہ حق پر ہو مگر ضرورت چنانچہ حدیث میں ثابت ہو کہ جھگڑا چھوڑ دیا
اگرچہ وہ حق پر ہو تو میں اس کے واسطے ضامن ہوں کہ اللہ عزوجل اسکو جنت کی سیرگاہ میں ایک مکان عطا کرے گا۔ اگر کوئی سکے کہ یہ اشارہ کمال
سے نکلا تو کہتا ہوں کہ فرمایا۔ خاتم کیا کہ یہ علم۔ یعنی جھگڑنا علم تھا ابراہیم تم جھگڑے اور لڑ پڑے تو معلوم ہوا کہ وہ بھی خوب حرکت تھی
ہاں پر وجہ حسن البتہ جائز کر دیا گیا ہے چنانچہ فرمایا۔ و جادلہم بالتی ہی حسن اور معنی اس کے انشاء اللہ تعالیٰ اسکی تفسیر میں آویں گے۔ واللہ
یعلم شائد۔ یعنی اللہ تعالیٰ جو عالم الغیب ہو ہی جانتا ہو کہ حال ابراہیم کا کیا تھا۔ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اور تم لوگ نہ جانتے
نہیں ہو فہم اس سے نکلا کہ یہودیوں کی روایات اکثر جہالات ہیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو یہود و نصاریٰ وغیرہ کے ہتھان سے پاک
کیا بقولہ تعالیٰ۔ مَا كَانَ اَبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا۔ ابراہیم نہ یہودی تھا اور نہ نصرانی تھا بلکہ حنیف تھا فہم یعنی سب نبیوں سے منہ موڑ کر دین قیمر اور ہر طریقت کی طرف سے نکلتے والے تھا
مُسْلِمًا۔ موصدا۔ مسلم یعنی موصد تھا پس حق اعتراض نہیں ہوتا کہ ملت اسلام بھی بعد قرآن نازل ہونے کے ہوئی ہو پھر ابراہیم کیسے مسلم ہو
اور حاصل جواب یہ ہو کہ مسلم کے لغوی معنی مراد ہیں یعنی مطہر و منقاد الہی بروجہ توحید اور قبلہ الکاخاۃ کہ ہے تھا اور دیگر منشر الخ میں مراد وقت
مملت اسلامیہ تھی اور مشرک کہتا ہو کہ اعتراض ہے سے مردود ہو یہ کہان سے معلوم ہو کہ ملت اسلامیہ بعد نزول قرآن کے ہوئی ہو بلکہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت موافق ملت ابراہیم علیہ السلام ہو پس مسلم سے مراد یہی ہو کہ ابراہیم علیہ السلام ملت اسلامیہ پر چھے اور
اسلام یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کرے اور صراط مستقیم پر چلے اور اسی ملت کو قرآن نے ثابت فرمایا اور امت محمدیہ صراط مستقیم پر چھے اور
اصول توحید ہی جو شرک کی ضد ہو۔ جیسے یہودیت و نصاریت میں شرک ہو۔ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ۔ اور ابراہیم علیہ السلام مشرک
میں سے نہ تھا فہم یہ تعریف ہو یہود پر کہ عذیر کو بٹایا کہنا یہودیت ٹھہرائی اور نصاریٰ پر کہ شیخ کو بٹایا کہنا وغیرہ نصاریت ٹھہرائی ہو یہی
ہیں کہ متبول ربہ خلیل حضرت ابراہیم خلیل ہماری ملت پر تھا نفوذ بالمدنہ۔ اور ہمیں مشرکین قریش کا رد ہو کہ اپنے آپ کو ملت ابراہیم پر
جانتے تھے اور بت پرستی وغیرہ شرک میں لٹ پڑے تھے فہم فی العرسل قولہ تعالیٰ مَا كَانَ اَبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا
مسئلہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کچھ یہود کی طرح تشبیہ سے لکھے تھے یعنی فرقہ مشبہ نہیں تھے جیسے یہود و گمراہ ہیں کہ جناب باری تعالیٰ
کی شان میں جہم کے قائل ہیں اور نیز حضرت خلیل کچھ تنویہ نہیں تھے جیسے نصرانی ہیں کہ صلیب وغیرہ کی بت پرستی کرتے اور عیسیٰ کے اللہ کو
وغیرہ کے قائل ہیں۔ اس سبب حضرت خلیل پاک و بری تھے ہاں حضرت خلیل صلیب تھے کہ خالق عزوجل کے دیدار میں تمام مخلوق سے بڑھ کر
تھے اور نیز مسلم تھے کہ اللہ عزوجل کے ارادہ غالب بزرگ سے جو احکام قضا و قدر کے اپن جاری ہوتے تھے سب میں سرچھٹ کے مطیع تھے اور سنا
رحمہ اللہ کہ ان کا کہ حنیف وہ ہو جو حق پرستی ہو یعنی ٹھیک طور پر صراط مستقیم پر قائم ہو۔

اِنَّ اَوَّلَ النَّاسِ بِاٰتِرَ اٰهَمَ لَکَیْنِ اَتَّبَعُوْهُ وَهٰذَا السَّبِيْ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَاللّٰہُ قَلِيْلٌ

انکہ ان میں زیادہ منافقیت

ابراہیم سے ان کو کون تھی جو اسکے ساتھ تھے اور اس نبی کو ایمان والوں کو اور اللہ والی ہو

کسی باہن طور کہ ہر دوہان سے مجر ہو گئے اور ملکوت کی شکلوں سے کوئی حظ نہیں اٹھایا بلکہ نفس کو اس سے روک دیا کیونکہ خلیل علیہ السلام جب مردان پاکیزہ کی جھڑپ ہو چکے تو ملکوت کی تعلیمات پاکیزہ سے اپنی آنکھ بند کر لی اور کہا کہ انی بری حاتث کون - انی وحببت دجہی للذی فطر السموات والارض - میں اس تمام چیزوں سے بیزار ہوں جنکو تم لوگ حضرت باری تعالیٰ کی ذات پاک میں شریک بناتے ہو میں اپنا منہ محض اس ذات پاک کی طرف پھیرا جس نے آسمانوں زمینوں کو پیدا کیا ہے - مسترحم کتنا ہے کہ حاصل کہ درجہ صفات سے بھی ترقی کر کے محض ذات مجرب کی طرف رہے اور یہی اصلی توحید ہے - قولہ تعالیٰ و هذا النبی مراد اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی محمد صلعم اپنے دادا خلیل اللہ علیہ السلام کی متابعت و اختصاص کے واسطے اولیٰ ہیں کیونکہ یہی اسکی محبت کا خلاصہ اور حقیقت فطرت کا لب لباب ہیں قولہ والذین آمنوا یعنی اور وہ لوگ جنہوں نے کمال یقین حاصل کیا اور آخرت کے مقامات معائنہ کر لیے اور برابر کلام کے درجے مشاہدہ کیے ہیں قولہ والذین آمنوا یعنی اللہین اتبعوہ - وہ ہیں جنہوں نے بشر ابراہیم علیہ السلام کی پیروی کی اور ہذا النبی یعنی یہ نبی صلعم اول اسوجہ سے تھے کہ حال ابراہیم علیہ السلام کا حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب تھا اور شرع ابراہیم بھی شرع نبی صلعم سے قریب تھی اور یہ دیگر انبیاء علیہم السلام و دیگر شرائع میں نہیں ہر مسترحم کتنا ہے کہ حاصل کہ شریعت میں بھی مناسبت تھی اور حال و حقیقت میں بھی مناسبت تھی اور سمیعین شہادہ ہو کہ درجہ حقیقت کا انکشاف و ترقی مطابق افعال و اعمال شریعت کے ہر صبیحہ کہ امام غزالی وغیرہ اہل تحقیق نے بیان کیا ہے اور شریعت حنیفیہ حضرت مصطفیٰ صلعم کو ہی اسوجہ سے اہلیاے امت محمدی کو وہ مقامات مشکشف ہوئے جو انبیاء بنی اسرائیل کو ملتے تھے اگرچہ نفس نبوت میں انکو فضیلت تھی اور یہ علاوہ اولو الغرہ رسولوں کے ہر فافہم واللہ اعلم - قولہ والذین آمنوا - اور اہل ایمان از امت محمدی بھی اولیٰ بابر ابراہیم علیہ السلام اسوجہ سے ہیں کہ انکا حال بھی حضرت ابراہیم کے حال سے قریب ہے - قولہ والذین آمنوا - یعنی اللہ مومنوں کو ہی ہو اس بات میں کہ انکو حضرت خلیل علیہ السلام کے مقام میں پہونچا کر بزرگی عطا فرما دیا اسوجہ سے کہ قریب اس سے بدرجہ محبت ہے حناہ فرمایا ہے محبہ و محبت مومنین محبت کرتے ہیں اللہ پاک سے اور او تعالیٰ اپنے کرم سے ان سے محبت کرتا ہے قال المسترحم مقام خلیل علیہ السلام ہمک پہونچے سے مراد یہ ہے کہ درجہ قرب و ولایت کا محاذی درجہ قرب نبوت خلیل علیہ السلام کے ہو جائے اور وہ ولایت ابراہیم بھی مراد ہے کہ ان کے برابر ہو جائیں کیونکہ یہ محال ہے اور اسبطلجہ ان کہیں مقام محمدی میں پہونچنا لکھا جائے اس سے بھی یہی مراد ہے کہ آپ کے قدم پر ول ہو اور وہ سب سے اعلیٰ ہو اسکو یاد رکھنا چاہیے - کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی تنبیہ فرمائی کہ

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَقُولُونَ

ای کتاب والو کیوں کہتے ہو اللہ کے کلام سے اور تم قائل ہو

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

یعنی میں غلط کہہ رہا ہوں اور چھپاتے ہو سچی بات حالانکہ تم جانتے ہو

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - القرآن اشتمل علی نعمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم - اہل کتاب تم آیات الہی سے کیوں منکر ہوتے ہو ف یہی قرآن ہے جس میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت پاکیزہ موجود ہے کیوں منکر ہو - وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ - تعلمون اندھن - حالانکہ تم گواہ ہو کہ یہ حق ہے و یہی قرآن ہے کہ آیات اللہ سے وہ امر مراد ہیں جو اہل کتابوں

توریت وانجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں اور انہیں تشہدوں کے یہ معنی کہ جو تمھاری کتابوں میں ایسے دلائل موجود ہیں تم انکے شاہد ہو۔ حاصل آنکہ باوجودیکہ یہ شاہد ہو اور اپنی کتابوں میں پاتے اور تصدیق کرتے ہو پھر کیوں انکار کرتے ہو۔ اور ان خبر سچ سے روایت ہے کہ قول انہم تشہدوں یعنی تم شہادت دیتے ہو اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دین ہی اسلام قبول ہو اور کون دین نہیں ہے۔ **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ الْبَاطِلِ**۔ بالتحریف والتزوير۔ **وَكَلِمَاتٍ حَقٍّ** اور نعمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ **وَأَنَّهُ تَكْفُرُونَ**۔ انہ حق۔ اسی اہل کتاب تم کیوں کلمہ کرتے ہو حق کو باطل سے باہر کہ جن کو تم یہ کہتے ہو اور اس میں روع ملائے ہو اور حق کو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو چھپاتے ہو حالانکہ تم ان کو حق جانتے ہو حق اور سچ میں اس میں شک نہ ہو اور اس میں کہ کیوں کلمہ کرتے ہو اسلام کو یہودیت و نصرانیت کے ساتھ حالانکہ جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ سوائے اسلام کے کسی سے کوئی دین قبول نہ کرے گا۔ اور چھپاتے ہو حق کو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو حالانکہ تم جانتے ہو کہ وہ حق ہے اور فساد نہ ہے کہا کہ حالانکہ تم توریت وانجیل میں اپنے پاس

لکھا پاتے ہو **قَالَ الْمَرْجُومُ تَفَاسِيْرُ بَيْنَ يَدَيْهِ**۔
وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَی الدِّیْنِ آمَنُوا وَجْهَ التَّهْكَأ
 اور کہا ایک گروہ نے کتاب والوں میں سے کہا کہ جو کچھ ۲۲ آتا گیا مسلمانوں پر چڑھتے دن میں
وَأَكْفَرُوا آخِرًا كَفَرُوا بِرَجْعُونَ ۝ وَلَا تَوْصِيُوا إِلَّا مَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِن كَانَتْ
 اور منکر ہو جائے اسی دن کہ آخر وقت شاہد مسلمان بھی ہر ماں اور یقین نہ کر لے گی اس پر جو چاہے دین پر تو کہہ رہا ہے جو
هَدَى اللّٰهُ أَن يُوَفِّيَ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيَ ۚ أَوْ يَتَّبِعُوا أُتِيَتْهُ أَوْ يُجَاجُوا كَوْنَكُمْ قُلْ إِن الْفَضْلَ
 اللہ تعالیٰ ۱۴ آیت کریمہ اس سے کہیں زیادہ دیا گیا یا مقابلہ کیا ہے تمھارے رب کے آگے تو کہہ بڑا ہی
بِعَدْلِ اللّٰهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللّٰهُ
 اللہ کے ہاتھ میں ہر دیا ہو جسکو چاہے اور اس فضل کی گنجائش الادانی خاص کرنا ہی اپنی ہرے جسکو چاہے اور اللہ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
 فضل بڑا ہی۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ۔ ایہود بعضہم۔ اور اہل کتاب میں سے ایک گروہ نے کہا ف یعنی بعض یہود نے
 بعض سے کہا کہ۔ **آمَنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَی الدِّیْنِ آمَنُوا**۔ **وَجْهَ التَّهْكَأ**۔ اولہ۔ تم جیسے دین میں اس
 قرآن پر ایمان لاؤ جو ایمان لانے والوں پر اتار گیا ہر ف مگر ذل تصدیق سے ایمان نہ لاؤ بلکہ ہر کس کے لیے ایسا کر کے اول وقت
 جا کر قرآن پر ایمان لاؤ۔ **وَأَكْفَرُوا**۔ بہ۔ **آخِرًا**۔ اور کفر قرآن سے آخر دن میں۔ **لَعَلَّكُمْ**۔ اسی المذنبین۔ **يَتَّبِعُونَ**
 عن دینہم اذ یقولون مارح ہولاء عنہ بعد دخولہم فیہم اولو علم الا لعلمہم بطلانہ۔ شاہد یہ لوگ پھر جاوین حسب عید اپنے دین اسلام
 کیونکہ دل میں کہیں گے کہ یہ لوگ دین اسلام میں داخل ہونے کے بعد پھر گئے تو اسی وجہ سے کہ انھوں نے جھوٹا مانا کیونکہ یہ لوگ اہل علم ہیں۔ **وَقَالُوا**
إِنَّمَا نُوَدِّعُكُمْ۔ تصدقوا۔ **إِلَّا لِمَن**۔ الام زائدہ۔ **تَبِعَ**۔ واقع۔ **دِينَكُمْ**۔ اور یہ بھی انھوں نے آپس میں کہا اور نہ ایمان لائے
 یعنی تصدیق نہ کرنا اگر اس شخص کی جو موافق ہو تمھارے دین سے یعنی درحقیقت اس نبی یا قرآن پر دل سے یقین نہ لائے بلکہ تم تو اسی کو سچ مانو

میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ ولا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم منترجم کتابہ کہ یہ بعضی ہونے بعض سے اپنے خاص مقصد کے واسطے کہا تھا جیسا کہ یہ
 سے واضح ہو چکا اور شیخ نے اس سے اشارہ یہ کیا کہ رذکری کی بات ایسی ہی شخص سے ہونی چاہیے جو ہمارے ہو چکا ہے کہ اگر آپس کی مصاحبت فقط
 انہیں لوگوں سے رکھو جو اہل عارف لوگوں میں جہاں حال یہ ہو کہ اپنے احوال کو دنیا والوں کے سامنے ظاہر نہیں کرتے ہیں اور اہل حقیقت کی
 باتوں کو لوگوں سے نہیں بیان کرتے ہیں کہ جس سے وہ لوگ ان باتوں سے ہٹ کر میں حتیٰ کہ لکے قتل پر آمادہ ہو جائیں **قال المنترجم** حدیث میں
 حکم ہے کہ لوگوں سے انکی عقل کے موافق باتیں کر دو ورنہ اسلام عن عائشہ رضی اللہ عنہا اور بعض نے کہا کہ اس میں یہ اشارہ ہے کہ مصاحبت فقط ایسی
 ہی لوگوں سے رکھو جو احوال و طریقہ میں تمہارے ساتھ یکساں ہوں **قال المنترجم** قلوب بندوں کے جواز لی صالح ہیں وجود متعدد ہر
 ہیں جیسے کہ حدیث میں اشارات ہیں کہ قلوب کو قلب نوح سے تشبیہ می اور قلوب کو بیکرہ کو قلب برہم علیہ السلام سے اور یہ کھلی بات ہے
 کہ ان انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں تفاوت تھا و صحابہ رضی اللہ عنہم بھی اپنے مجاہدہ و ریاضت اعمال میں مختلف تھے اگرچہ توحید و اتباع سنت میں
 یکساں تھے چنانچہ حدیث اصحابی کا مجموعہ سے ظاہر ہوا اور ایسی کی مؤید دوسری روایت ہے جہاں ہر ایک کے ساتھ نور خاص ہونا مذکور ہے پس
 مقصود اسل اشارہ کا یہ ہے کہ مصاحبت ان لوگوں کی بہت خوب ہے جہاں طرز وادہ ہو قابل و مہر لعشش نے اس میں یہ اشارہ بیان کیا کہ راد حق
 کہ فاش نہ کرے مگر ایسی ہی لوگوں سے جو اہل حق ہوں اور شیخ ابو بکر بن طاہر نے فرمایا کہ ایسے شخص سے کرامات ظاہر ہونے کی تصدیق
 نہ کر و جس سے کھلی کھلی یہ بات نہ دیکھی گئی ہو کہ وہ ظاہری شریعت پر خوب اچھی طرح چلتا ہو اور ریاضت کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ واسکے رسول کی
 فرمانبرداری کرتا ہو منترجم کتابہ کہ یہ اشارہ نہایت واضح ہو کیونکہ قولہ لا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم منصوص ہے اور یہ امر تمام اہل ایمان کو نصیحت کامل
 ہے کہ کشف و کرامت جو لوگوں نے ولایت کی دلیل سمجھی ہے یہ پہلی غلطی ہے کیونکہ عوام کو استدراج و کرامت میں فرق ظاہر نہ ہوگا اور فرق کی
 کسوٹی صرف شریعت و سنت ہے اگر تمہاری کے ہاتھ سے ظاہر ہو تو کرامت ہو ورنہ استدراج ہے اور یاد رکھو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم علی درجہ کے
 اولیائے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان ولیوں کی تعریف کی اور کوئی ولی قیامت تک ایک دن صحابی کے برابر نہیں ہو سکتا اور کیونکہ یہ پوچھا
 کہ آفتاب رسالت ان آنکھوں سے دیکھ ہی نہیں سکتا ہاں خواب وغیرہ میں چاہے حاصل ہو پھر انکا یہ حال تھا **قال المنترجم** کشف و کرامت
 کی تلاش بکسبید سے تھی فقط انکی معاش بہ لیکن خیر کشف و کرامت ہی پہچان سہی اس میں یہ پتا لگاؤ کہ یہ عجیب بات جو تم نے دیکھی بھلا یہ
 کرامت ہے یا شیطانی استدراج ہے اسکو جان کھو کہ اگر وہ شخص طریقہ سنت پر راہ شریعت کا پابند ہے تو جو عجیب بات تم نے اس سے دیکھی
 سنی وہ کرامت ہے اور اگر وہ شرع کا پابند نہیں تو یہ شیطانی استدراج سمجھو کیونکہ اللہ عزوجل نے یہی شریعت و طریقہ سنت کیج میں پہچان فرمایا پس
 جو شخص دواغ شیطانی ہو اور ظاہر میں مسلمان بنا ہو وہ شریعت پر چلنے والا کبھی نہ ہوگا اس سے ہوجات عجیب سرزد ہو وہ شیطانی استدراج
 ہے اگر ایسے شخص کے مرید ہوئے تو تمہارا انجام کلاخیر ہوگا اگرچہ ابھی تک دنیا کی لالچ میں اسکا ضرر ظاہر نہ ہو کیونکہ قلب کو اسکے قلب سے تعلق ہوئے سے
 بسبب اسکے کہ تم خود مرید ہو کر مغلوب بنے ہو وہی العکاس ہوگا اور وہ قلب شیطانی ہے تو تمہارا انجام شیطانی ہوگا اور ایسے ہی اگر اللہ تعالیٰ
 کی محبت والے اور راہ سنت پر جان قربان کرنے والے سے الفت رکھو گے تو تمہارا قلب اگر درست نہیں تو بھی درست ہو جائیگا کیونکہ حضرت سرور عالم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو سچی محبت ہو اور یہ محبت عین ایمان ہے بر خلاف اسکے جو راہ سنت و شریعت سے مخالف ہو کر دعویٰ محبت کرتا ہے وہ
 اور شیطانی محبت میں مکار بنا ہوا ہے پس مقام کو محو سے سمجھو - قولہ تعالیٰ ینتخص برحمتہ من یشاء - رحمت سے مراد ایمان نبوت و ولایت ہے پس اس
 جو دل اپنی مخلوق میں سے چھانٹ کر جسکو چاہتا ہے اختصاص دیتا ہے کچھ ایسے عبادت و مجاہدہ و ریاضت پر نہیں کیونکہ اسکی سابق عنایت ازل

یہ سب صحابہ کرام کی باتیں ہیں

یختص برحمتہ من ایشاء۔ ہر آئینہ فرمایا کہ جب بندوں نے بران کا مشاہدہ کیا اور فرقان کا معائنہ کیا تو اپنی صفات سے حضرت باری تعالیٰ
عوجل کی طرف ہو گئے اور اپنے افعال سے بیزار ہو کر اس کے فعل کی طرف ہو رہے اور انکو تسکین اس حکم کی طرف ہوئی جو اس نے فرمایا ہے کہ ان
الذین سبقتم لهم منّا احسنی اولئک عنہا بعدون۔ یعنی جن لوگوں کے واسطے ہماری طرف سے نیکیوں کی سابق ہو گئی ہو وہ دوزخ سے دور
ہیں اور شیخ ابوسعید خدری نے فرمایا کہ رحمت یہاں یہ ہو کہ سماع کے معانی کو حقیقی کانوں سے سننے سمجھنے اور اس کو حق عزوجل نے
اپنے بزرگ بندوں کے واسطے مخصوص کر دیا ہو اور فارس رحمہ اللہ نے فرمایا کہ رحمت ہدایت و خدمت و مشاہدہ و ولایت و نبوت و رسالت
ہو اور اگر اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اس چیز کے ساتھ خاص فرماتا جس کے ساتھ مخصوص کیا تو اپنے موافقت کے آثار میں سے کچھ بھی ظاہر نہ تدا اور
شیخ ابوسعید خدری نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے بندوں میں سے کچھ لوگ چھانٹ کر انکو ولایت والا بنایا ہو چنانچہ فرمایا۔ یختص برحمتہ
من ایشاء۔ پس بندہ ضعیف کے بڑے نصیب ہیں کہ اسکے مالک نے اسکے لیے یہ بڑے درجہ رکھ چھوڑے ہیں اور شیخ ابن عطاء
سوال کیا گیا کہ کس چیز نے عابد کو عبادت سے سست کر دیا۔ فرمایا کہ خود یختص برحمتہ من ایشاء۔ نے مترجم کتاب کہ سوال کرنے والے
کی مراد یہ تھی کہ عبادت والا عبادت کو دیکھتا ہو اور اس کی خوبیاں اسکے نفس کو بلی معلوم ہوتی ہیں اس حیثیت سے کہ وہ اسکو بھالایا ہو کہ اپنے کو
عابد و ن کے درجہ پر شمار کرتا ہو سو اس فریب نفس سے وہ کیونکر چھوٹا اور کیونکر اسکے نفس کی امنگ بیٹھ گئی اس پر شیخ ابن عطاء
ج نے جواب دیا کہ اس قول پاک یختص برحمتہ من ایشاء نے درحقیقت ہر ایک کے نفس کی امنگ بٹھال دی اگرچہ کوئی بندہ جسکو پر غفلت
ہو ہونہ ز اپنی امنگ میں گرفتار ہے اور کلام شیخ کے یہ معنی نہیں ہیں کہ عابد و ن نے جیب سے آئینہ کر کے کو سنا ہے عبادت چھوڑ دی کیونکہ
ایسا وہی شخص کرے گا جو ارادہ اذلی میں خاص نہیں کیا گیا چنانچہ حدیث میں اشارہ ہے کہ ہر شخص پر وہ آسان ہو جس کے واسطے وہ پیدا ہوا ہو اور حاصل
آئینہ بندہ خاص تمام عبادت کرتا ہو اور پھر سخت نادم ہو تا ہو اگرچہ جیب تو فیق آئی کی طرف نظر ڈالتا ہو کہ اس نے مجھے یہ خدمت کی تو خوش ہو کر
دل سکاپانی پانی ہو جاتا اور شکر کا سیرہ بھالاتا ہو پس کر اسکی عبادت کے ثواب میں ترقی ہو کر وہ دلیہا ہی مترجم سے سرنگون ہو چکا ہو
نہ ہمارا از آپ شہنشاہ کشمیر ان را اذان ہشتاد و یک شتی و گردن در آب انداختی و پھر جو شخص کہ مشیت ازل میں خاص نہیں ہوا وہ عبادت ہی
نہیں کرتا اور اگر کرتا ہو تو اسکو دیکھتا ہو اپنے نفس کا کمال سمجھتا ہو اپنے کو عابد جانتا ہو دوسروں کو حقیر و فاسق سمجھتا ہو اور بڑا عیب ہو نمود
باعد منہ۔ قال شیخ اور بعض نے فرمایا کہ خود یختص برحمتہ من ایشاء۔ میں اشارہ ہے کہ یوں رحمت فرماتا ہو کہ بندہ پر جو نعمتیں فرمائی ہیں انکے پچھنے
کی توفیق دیتا ہو اور انکے شکر و قائم ہونے کی توفیق دیتا ہو۔ مترجم کتاب کہ بڑی پوری نعمت ایمان ہو اور اولی نعمت جامعہ اسکا وجود ہو
پس کوئی بندہ ایسا نہیں کہ جیسے پوری نعمت ہو اور شکر اس نعمت کا یہ ہو کہ تمام وجود کو بندگی حضرت حق عزوجل میں صرف کرے یہی ہے کہ کیا
کہ عجب ہے کہ کون عابد اپنی عبادت کا بدلہ لا چاہے کیونکہ اس سے تو شکر ہی ادا ہوتا ہے بلکہ ایسا اور عبادت کیسی فافہم اور حضرت استاد رحمہ اللہ
رحمت کے معنی نعمت لیے ہیں چنانچہ فرمایا کہ مختص فرماتا ہو اپنی نعمت جسکو چاہے سو ایک قوم کو تو از راق سے مخصوص کیا اور کسی قوم
کو نعمت اخلاق دیدی اور کسی قوم کو نعمت عبادت دیدی اور کسی کو اپنی جناب میں ارادت دیدی کہ سولے اسکے دوسرے کو نہیں چاہتے
اور کسی قوم کو ظاہر کی توفیق دیدی اور کسی قوم کو باطن کی تحقیق دیدی اور کسی قوم کو عطا و ایشاد دی اور کسی کو تائید و ایشاد ہو کہ وہ ان تعداد نعمت
اللہ لا تحصى والا یہ۔ اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتیں شمار کرو تو پورا نہیں گن سکتے ہو۔ قال المترجم مترجم پر اللہ عزوجل نے اپنی رحمت
و کرم غیر متناہی سے وہی جانتا ہو کہ کس کثرت سے نعمتیں فرمائی ہیں مگر خود منا چیز بندہ ہو اس سے کسی کا فکر کچھ بھی ادا نہ ہو وہ کیا کسی دوسرے کو

اواسے شکر کا طریقہ بتا دے اللہ رب العزت کا عذر ہے اگر چشم گیری بقدر گناہ بد و نیک فرست و تراز و مواہب یہی امید ہے کہ رحمت اسکی بہت وسیع ہے پھر کہتا ہوں کہ حدیث میں آیا ہے کہ الحمد للہ۔ پھر تراز و کو بھر لیتا ہے۔ اور حدیث میں آیا کہ دو کلمہ زبان پر لے لے اور پلہ ناز و دین بھاری اور جناب باری عزوجل کو محبوب یہ ہیں۔ سبحان اللہ و مجدہ و سبحان اللہ العظیم۔ برادران اسلام سے امید ہے کہ زبان یوں شکر داکرین اور تمام بدن کا شکر وہ ہر جگہ واسطے وہ پیدا ہوئے ہیں مثلاً پیشانی کا شکر سجدہ ہی علیٰ ہذا القیاس شرع شریف و سنت سنہ میں سب موجود ہے خود ادا کریں اور میرے لیے مغفرت کی دعا کریں و اسلام۔ قال شیخ بعض نے کہا کہ قولہ تحقیق پر حمت من لبتا۔ جب بندوں نے سن لیا تو جان گئے کہ وسیلہ پیدا کرنے سے کچھ بدل نہیں سکتا اور یہ معاملہ تو وہی ہے جو ابتدائے ازل میں اور منیت حضرت عت جل جلالہ میں مقرر ہو چکا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ تحقیق پر حمت من لبتا۔ یعنی بندے پر جو اسرار کشف فرماتا ہے اور جو الہام معرفت القا کرتا ہے اسکی سمجھ سے جسکو چاہتا ہے اختصاص دیتا ہے مترجم کہتا ہے کہ کشف کے اسرار میں بہت باریکیاں ہیں اور اس سے وہی سالم رہتا جو شرع و تقویٰ میں کامل ہو سکے میں یہ مفصل لکھ چکا۔

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ يُؤَدِّيهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ

اور بعض اہل کتاب ہیں وہ ہیں کہ اگر تو ان پاس امانت رکھے تو حیران کا لہجہ ادا کریں اور بعض ان میں وہ ہیں کہ اگر تو ان پاس امانت رکھے تو حیران کا لہجہ ادا کریں

لَا يُؤَدِّيهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا

ادا نہ کرینگے بلکہ اگر جب تک تو اس کے سر پہ کھڑا ہو رہا ہو اس لیے کہ انھوں نے کہا کہ ہمیں ہم سے

فِي الْأَمْسِ بَيْنَ سَبِيلٍ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ بَلَى مَنْ كُوفِيَ

جاہلوں کے حق کا گناہ اور ہائے ہستے ہیں اللہ پر جھوٹ مالاںکہ جاننے ہیں کہ جو کوئی پورا کرتا

بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ

اپنا قرار اور پرہیزگاری کرے تو اللہ پرہیزگاروں سے راضی ہے۔

وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِطَارٍ أَوْ بِدِينَارٍ يُؤَدِّيهِ إِلَيْكَ

بعض وہ ہیں کہ اگر تو اسکو امین بنا دے ایک قنطار کا (یعنی مال کثیر کا) تو وہ تجھے ادا کر دے۔ لانا نہ کہ عبد اللہ بن سلام اور عبد ربہ بن العفار

وَمَا بَيْنِي أَوْ قِطْعَةً ذَهَبًا فَاذْكُ الْيَهُودَ عَصِيَّةً عَالِمٌ يَهُودَ وَحَافِظٌ تَوْرَتِ جَوَاطِفُ صَلَاحٍ بِرِأْيَانِ لَآئِي خَيْرٌ أَيْكَ مَدْرُوسِي

ایک ہزار و سواوقیہ سونا امانت رکھنے کو دیا پس قریشی نے اسکو حب نگا تو ابن سلام نے ادا کر دیا۔ اور یہ ہیں سے بعض سلف سے

مَرُومِي ہر کہ قنطار کی تعداد بارہ سواوقیہ سونا ہے اور اسکو محققین نے ترجیح دی ہے۔ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ

لَا يُؤَدِّيهِ إِلَيْكَ - بخیرانتہ۔ اور اہل کتاب میں سے بعض وہ ہیں کہ اگر اسکو ایک نیا امانت دے تو وہ تجھے ادا کرے ف

کیونکہ وہ خائن ہے۔ اور دینار کی وجہ تسمیہ میں ابن ابی حاتم نے مالک بن دینار سے روایت کی کہ دینار نام اس جہ سے کہ وہ دین و نادر ہے

یعنی جو اسکو حق طور سے لے اور حق طور پر خرچ کرے تو وہ دین ہے یعنی ثواب ہے اور جو اسکو ناحق لے اسکے لیے آگ ہے اور اکثر اہل لغت کہتے

کہ وہ دین آرا کا معرب ہے اسی اصل جو اہل کتاب میں سے ایمان ہے وہ ایک دینار بھی امانت میں خیانت کرے اور ادا کرے۔ اَلَا

مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا - لا تقارنہ فتی فارقتہ انکرہ لکعب بن الانوف استودعہ قریشی دینار فحجہ۔ اگر سونے کا

کہ تو اس کے سر پر کٹر ہرقت اس سے الگ نہیں ہوا پھر جب تو اس سے جدا ہوا تب ہی نکا کر گیا۔ جیسے کعب بن الاشرف یہودی کہ اسکو قریشی
ایک دینار امانت رکھنے کو دیا وہ اس سے منکر ہو گیا۔ اور مدارک میں بجائے کعب بن الاشرف کے فحاص بن عازور نام لکھا ایسی ہی پیچیدگی
وغیرہ میں ہو بالجملہ مفسر نے کاف مثال سے اشارہ کیا کہ شانِ ذول فحاص ان لوگوں کے حق میں نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ اہل کتاب میں بعض امانت
دنیا کی چیزوں میں ہیں ہین ہین بھلی ہیں اور بعض دنیا کے خائن وہ دین کے بھی خائن ہیں اور قطار و دنیار سے مراد کثیر و قلیل ہیں پس کثیر کا میں
قلیل میں بدرجہ اول میں ہو اور قلیل کا خائن کثیر میں ضرور خائن ہوگا۔ اور حکمرانہ سے روایت ہے کہ اہل کتاب دو طریق یہود و نصاری کا حال
بیان کیا پس واکر نے والے تو نصاری ہیں کہ ان میں امانت اکثر ہو اور نہ واکر نے والے یہود ہیں کہ ان میں خیانت اکثر ہو اور شیخ ابن کثیر نے یہاں
حدیث بخاری کو مناسب جانا جو ابوہریرہ سے مروی عمار وایت ہے جسکا خلاصہ یہ کہ سابق زمانہ میں ایک نبی اسرائیل کو دوسرے نبی اسرائیل نے اللہ تعالیٰ کے شاہد
کفیل ہونے پر ہزار اشرفیان ایک وقت معلوم تک کے واسطے قرض دین اور قرضدار سمندر کا سفر کر گیا وقت معہود پر اسکو جہاز نہ ملا اسنے
ایک لکڑی میں سورخ کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کر کے اشرفیان مع خط اسمین لکھ کر منہ بند کر کے دریائے روہ میں اس لکڑی کو قرضخواہ
نکور اپید سن کے واسطے دریا کنارے سے اوٹھا لایا اندر سے تمام مال مع خط پایا جب قرضدار کو ہزار ملا وہ اپنے دیس میں آیا تو مال قرض
لا کر عذر کیا پس قرضخواہ نے کہا کہ مجھے تیرا خط مع مال کے لکڑی سے مل گیا۔ میں نے بھر پایا۔ منتر جہم کہتا ہوں اس روایت سے بعض اہل کتاب کا
امانت دار ہونا ثابت ہوتا ہے مگر یہاں تو ٹوڑی مناسبت ہو اور مثال مناسب تر وہی جو مفسر نے ذکر کی بقرئہ قول ما بعد۔ **ذَلِكَ**۔
اسی ترک الا و آوریہ امر مذکور یعنی واکر ناجسہ قول لایکودہ ایک دلالت کرتا ہے۔ **يَا تَهْوِيْ اِلَى الْاَسْبَابِ**۔ تو ہم بسبب کے اس قول
کے پر کہ۔ **لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْاَسْبَابِ**۔ اسی العرب سے سبیل۔ امری ثم لا استعلا لم ظلم من خالف دینہم و نسبوا الیہ اللہ تعالیٰ۔ ہم پر
والوں کے حق میں ظلم کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہرقت کیونکہ جو ان کے دین کا مخالف ہوا ہر ظلم کرنا حلال کہتے تھے۔ اور قتادہ و سدی سے
یہ معنی مروی ہیں کہ یہودی کہتے کہ ہم پر اس مال کی کوئی راہ نہیں جو ہم نے عرب سے پایا۔ اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے کہ اسنے ہمکو سبب
حکم دیا ہے اور بعض نے کہا کہ یہودی نے قریش سے مال خریدا پھر قریش کے یہ لوگ بیچنے والے مسلمان ہو گئے اور انھوں نے دامن کا تقاضا کیا تو انھوں
کہ تمہارا ہم پر کچھ حق نہیں ہے کیونکہ اسنے اپنا دین ترک کیا اسوقت کے مہین پر نہیں ہوا اور دعویٰ کیا کہ ہم نے اسکو اپنی کتاب میں پایا ہے۔ اور یہ
محض بہتان تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان پر رد کر دیا۔ **وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ**۔ فی نسبت ذلک الیہ۔ **وَهُمْ يَتَكَلَّمُونَ**۔
انہم کا ذہن۔ اور کہتے ہیں اللہ تعالیٰ پر بہتان یعنی اس بات کی نسبت کرتے ہیں اور حال یہ کہ وہ لوگ جانتے ہیں کہ وہی جھوٹے ہیں۔
یعنی جان بوجھ کر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور یہ زیادہ بدتر ہے اور ابو صعبہ نے روایت کی کہ ابن عباس سے ایک شخص نے سوال کیا
کہ ہمکو جہاد میں مرغی بکری وغیرہ ایسا مال ایسے کافروں سے ملتا ہے جو ہماری ذمہ داری میں ہو چکے ہیں یعنی جزیہ قبول کر کے ہمارے ذمے
ہو گئے ہیں تو ابن عباس نے فرمایا کہ پھر تم کیا کہتے ہو وہ بولا کہ ہم یہی کہتے ہیں کہ ہم پر اسمین کچھ مضائقہ نہیں ہے تو فرمایا کہ یہ تو دلیلی ہی بات
ہو جیسے اہل کتاب کہتے تھے کہ لیس علینا فی الامین سبیل۔ جان رکھو کہ جب انھوں نے جزیہ دیا تو ان کے مال تک حلال نہیں ہیں الا اسی طوطی
کہ وہ خوشی خاطر سے مسکودین رواہ عبد الرزاق۔ اور یہاں سے نکلا کہ اگر حربی کافر ہوتے تو اللہ تعالیٰ انکا مال لینا حلال تھا جیسے اسکا قتل حلال کیا
گیا ہے بشرطیکہ انکو امان نہ دی گئی ہو اور یہی اللہ حنفیہ کا مذہب ہے اور دلیل سبکی فقہ میں ہے اور سعید بن جبیر سے مرسل روایت ہے کہ جب اہل کتاب
کہا کہ لیس علینا فی الامین سبیل۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دشمنان خدا جھوٹے ہیں کوئی شوزمانہ جاہلیت کی کیونکہ نہ وہ سب

میرے قدموں کے نیچے روند می ہوئی ہو سوائے امانت کے کہ اگر زمانہ جاہلیت میں کسی نے دوسرے کے پاس امانت رکھی تو وہ ضرور ادا کرنی ہوگی خواہ نیکو کار کی ہو یا فاجر کی ہو ورنہ ابن ابی حاتم و الطبرانی اور سراج میں کہا کہ امانت یہاں فرض و اودھار کہ بھی شامل ہے کیونکہ مراد اس سے وہ حق مالی ہے جو حق طور پر لازم آیا ہو۔ غرض کہ اہل کتاب بتنا باندھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر عرب امیون کا مال حلال کر دیا ہے اور ہمیں گناہ کی کوئی راہ نہیں ہے۔ بلی۔ علیہم فیہم سبیل۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کیوں نہیں صفت یعنی انہر امین کی راہ ضرور ہے۔ صحت آؤ فی یعقہل الذی عاہدہ اللہ علیہ و عہد اللہ علیہ من اوار الامانہ وغیرہ۔ جسے پورا کیا اپنا عہدہ کہ جو اللہ تعالیٰ نے اس پر کر دیا یعنی ادا امانت وغیرہ یا جسے پورا کیا عہدہ اللہ تعالیٰ کا جو اس پر لازم ہے یعنی ادا امانت وغیرہ۔ و انتھی۔ اللہ تبرک العاصی عمل الصالحات۔ اور تقویٰ کیا اللہ تعالیٰ سے پائے کہ نافرمانیوں کو چھوڑا اور نیک کام کیے یا بقول بعض جسے شرک سے تقویٰ کیا۔ **فَاِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ**۔ تو اللہ تعالیٰ متقیوں کو محبوب رکھتا ہے۔ صفت فیہ وضع الظاہر موضع المضمر ای جیہم یعنی یتیمیم۔ جیسے جیہم کے کچھ متقین۔ یا بالکل شان و توقیر کے واسطے اور انکو دوست رکھنے کے معنی یہ ہیں کہ انکو ثواب جمیل عطا فرما دے گا۔ اگر کہا جائے کہ فان اللہ پر فاء کیوں داخل ہوئی تو جواب یہ کہ من موصوفہ منصفین معنی شرط ہے۔ اگر کہا جائے کہ جزا میں ضمیر کہاں ہے جو موصول شرط کی طرف راجع ہو حالانکہ جب ہو تو جواب دیا گیا کہ عموم متقین کا ضمیر کے قائم مقام ہے۔ اور بعض نے کہا کہ جزا محذوف ہے ای فلیس ہوں الناذیون۔ وہ جھوٹوں میں نہیں ہے اور اس واسطے حذف ہوا کہ جو نہ کو رہو وہ محذوف دلالت کرتا ہے صفت شیخ نے عرائش البیان میں کہا کہ قولہ علی من اوفی بعهده و اتقی۔ جانتا چاہیے کہ عہد میں ہیں ایک عہد ازل ہوا وراجہ پر انکشاف ہونے کے ساتھ ہوا دوم عہد قلب کہ اسرار کے ساتھ ربوبیت کے اوصاف اسکے سرطانی میں ہوتے ہیں اور یہ حق عزوجل کی طرف سے اپنے خطاب کا القا ہوتا ہے بقدر اسکے کہ جتنا عارف کو مرتبہ عبودیت میں سے توفیق خاص کے ساتھ عطا ہوا ہے تو سوم عہد جو عارف کو بعد مرتبہ تمکین کے اور عارف باللہ ہونے کے ہوتا ہے اور یہ عہد اسکے عقل کے ساتھ ہوا اسلئے قرآن مجید و سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونا ہے جو کہ عین ادب ہے پس اس واسطے اس ادب کا عہد لیا جاتا ہے کہ وہ اپنی تمام عمر میں اس ادب کا کتابہ سنت پر واجب ہے کہ ہر غلطی کو مسترحم کرتا ہے کہ اس واسطے حکایت ہے کہ شیخ عارف کامل سید حبیب اللہ فی حجاز ابن منہ صووح کے حق میں انا الحق کہنے کی بابت کہا کہ اگر میں ہو جو ہوتا تو اسکو اس مگر ای سے انشاء اللہ تعالیٰ نکال لیتا پس مراد اگر ای سے ترک ادب ہوگی واللہ اعلم۔ قال شیخ پھر جسکی روح نے عہد ازل پایا اور پورا کیا وہ شرک سے بچا اور تو جیہ کے بھید کو پہنچ گیا۔ اور جسکے قلب اپنا عہد پورا کیا کہ الہام خاص کو جو القا خاص سے ایک خاص طور کے قانون میں پہنچا ہے یا اور قضا و قدر کے احکام جاری ہونے میں بت قدم ساکن اور حقیقت رضا کے مقام کو پہنچا اور اسنے ہلاکت کے طبقہ سے نجات پائی۔ اور جسکی عقل نے احکام حق کے ساتھ عہد پورا کیا یا بن طور کماہر و باطن ان وسائل کا لینے ہر امر و نفی کا پابند رہا وہ مقام عبودیت میں حسن ادب کے درجہ کو پہنچ گیا اور ایسا ہی شخص مرید و ناکام مرشد اور عارفون کا پیشرو ہوتا ہے۔ تو وہ اتنی یعنی جسے نفس کے خدوون سے ہوا شہوت کی کجایوں سے اپنے آپ کو بچا یا تو اللہ تعالیٰ اسکو حقیقت محبت کے مقام پر پہنچاتا ہے اور حضرت استاد رحمۃ فرمایا کہ جو عہد کا وفا کرنے والا ہو وہ وصال کا مرتبہ پانے کا مستوجب اور کرامت دیے جانے کے لائق اور رحمت کا مستحق ہے اور جو شخص خیانت کرتا ہے وہ ایسا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے غضب میں گرفتار ہوا اور عاری کے لائق اور نجافت کے لیے نشانہ ہی نمود باعد من ذلک اور عہد کا وفا کرنے والا ہے کہ اسکو حق عزوجل سے قطع والا ہو کہ حق کے ساتھ ہوئے۔ اور حضرت جعفر نے فرمایا کہ قولہ من اوفی۔ جسے پورا کیا وہ عہد جو اس پر میناق ازل میں جاری ہوا تھا اور تقویٰ کیا اور پاک رکھا اس عہد و میناق کو جو حق پر اس سے کہ کسی باطل کا میل اس سے لگے۔ اس واسطے نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا

اصدق کہہ شکست بہا العرب کہہ لیبیہ ۵ الاکل شئی ما خلا الله باطل + مخرج کتنا ہر ترمذی کی روایت کا ترجمہ یہ ہے کہ بہت سی کل جو شاعری زبان سے نکلا وہ کہہ لیبیہ شاعر ۵ جو خدا کے سوا ہر باطل ہے + ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور جس نے عہد کو پورا کیا وہ مجھے اور اسے تواریق متقیوں کو دوست رکھتا ہے قال المخرج رحمہم تمام شعر لیبیہ شاعر کا جو حضرت سے کچھ پہلے تھا یہ ہے ۵ الاکل شئی ما خلا الله باطل + وکل احد لا محالة زائل + لیکن حدیث میں صرف اول مصرع مذکور ہے اور شاید یہ اشارہ ہے کہ دوسرا مصرعہ کلینہ صحیح نہیں ہے کیونکہ نعمت ہر نعمت زائل ہوتے والی ہے ۱۱ جنت و رشتہ حق عزوجل باقی و دائمی ہے نہ زائل قتال۔

ان الذین یستترون بعہد اللہ وایمانہم ثمنا قلیلا اولئک لا یموتون

جو لوگ خرید کرتے ہیں بدلے اللہ کے عہد کے اور اپنے قسموں کے تھوڑا سول۔ وہی ہیں کرائے کے لیے کچھ حصہ نہیں ہے فی الاخرۃ ولا یحکمہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیمۃ ولا یرکبہم فی آخرت میں اور نہ بات کرے گا ان سے اللہ اور نہ نگاہ کرے گا ان کی طرف قیامت کے دن اور نہ شمارے گا ان کو

ولہم عذاب الیم

اور ان کو دکھ کی مار ہے۔

ونزل فی الیہود لما بدلو العہد الذی علیہم فی التورۃ او فین حلف کا ذہابی دعویٰ اور بیچ سلفہ۔ نزول اس آیت کا یا تو یہود کے حق میں ہو کہ یہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت کو جو تورات میں تھی بدل ڈالا اور اللہ تعالیٰ نے جو عہد ان سے تواریق میں لیا تھا اس کو تبدیل کر دیا یا ایسے شخص کے حق میں ہوا جسے ناشی دعویٰ پر یا مال اسباب بیچنے پر جھوٹی قسم کھائی۔ اور عکرمہ رحمہ سے روایت ہے کہ یہود کے عہد کے دوسروں کے حق میں نزول ہوا ہے۔ ان الذین یستترون۔ یہ مستند ہوں۔ جو لوگ بدل لیتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ خریدار کچھ دیتا ہے اور کچھ لیتا ہے پس ایک کی طرف سے جو دیا نہیں اور جو لیا وہ بیچ ہے ایسے ہی دوسرے کی طرف سے ہے پس جو بیچ تھا وہ اس کی طرف سے نہیں اور جو من تھا وہ بیچ ہے پس ہر ایک دیا و لیا دوسرے کے واسطے نہیں ہے یہ معنی خرید کے ہیں اور حق یہ ہے کہ عہد و قسم کے مقابلہ میں یہاں خرید بیچ حقیقی نہیں ہے پس مراد وہی ہے جو مفسر نے ذکر کر لی ہے جسے تبدیل کر لیا۔ بعہد اللہ۔ الیہم بالایمان بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وادار الامانۃ وایمانہم۔ عہد تم تعالیٰ کا ذہاب۔ بعض عہد خدا کے جو ان سے لیا تھا یا ان طور کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاوین اور امانت ادا کریں یعنی تواریق میں عہد لیا تھا کہ پیغمبر آخر الزمان پر ایمان لاوین اور آپ کی صفت و پہچان ان کے پاس امانت رکھی گئی تھی کہ اس کو لوگوں کو ادا کریں یا جو دیکھ کر امانت کو ادا کریں اور ایسا منہم عطف ہے عہد اللہ پر یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنی جھوٹی قسموں کے بدلے۔ اگر کہا جائے کہ یہ تقدیر یکہ شان نزول اس کا یہود ہیں تو جھوٹی قسموں کے عوض خریدنا کیونکر ہے تو جواب یہ ہے کہ انہوں نے عہد کے ساتھ قسم کھائی تھی کہ انہوں نے و انہیں نے قسم خدا کی ہے اس میں پیغمبر آخر الزمان پر ضرور ایمان لاوینگے اور ضرور اس کی مدد کریں گے پھر عہد توڑ کر بدل لیا اور قسم توڑ کر عوض لیا۔ ثمنا قلیلا۔ میں دنیا میں۔ مال دنیا میں سے تھوڑا۔ اور شاید کہ من یہاں یہ ہو یعنی من قلیل۔ میں دنیا ہی کیونکہ متاع دنیا قلیل فرما لی گئی ہے پس جو لوگ بدل کر عہد لیں۔ اولئک لا یموتون۔ نصیب۔ کہہ دو فی الاخرۃ۔ ان کے لیے کچھ نصیب نہیں ہے آخرت میں۔ ولا یرکبہم اللہ۔ غضبنا علیہم اور اللہ تعالیٰ ان سے کلام نہ فرماوے گا یعنی ان پر غضب کی وجہ سے ف یعنی اُن سے اللہ تعالیٰ کا کلام نہ کرے گا ان پر غضب کی راہ سے ہو گا اور بعض نے کہا کہ یہاں یہ کہہ لیبیہ کی ہے غضب علیہم ان پر غضب کرے گا۔ اور یہ تاویل مفسر نے کی ہے کہ وہی لوگ خدا سے تعالیٰ کے

کلام کرنے کے قابل نہیں ہیں۔ تمام انبیاء و آیات صریحہ کے برخلاف تاویلین کرتے ہیں ایسی تاویل صحیح نہیں ہے۔ اور بعض نے کہا کہ ادویہ ہر گز ایسی کلام نہ فرماویگا کہ جس سے انکو خوشی ہو اور یہ تاویل درست ہے۔ **وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ یہ رحمہم۔ اور نیز رحمہم نہ فرماویگا قیامت کے روز نہ اور یہ محاورہ ہے کہ بولتے ہیں کہ ذرا ہم بھی نظر کیجئے یعنی رحم کیجئے اور اول یوں ہے کہ لا یبظر الیہم رحمہ۔ یعنی اپنی رحمت کی نظر نہ فرماویگا پس خلافت نہیں کہ اللہ تعالیٰ ناظر ہو۔ **وَلَا يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ**۔ یہ رحمہم۔ اور انکی تطہیر نہ کریگا اور درک میں کہا کہ انہر شنائہ فرماویگا کہ تم نے خوب کیا تم جنت میں جاؤ بلکہ نہرت فرماویگا کہ وزخ میں گھسو تم بدکارانہ ہو۔ **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**۔ مولم۔ اور انکے لیے عذاب الیم ہے یعنی مؤلم ہرقت یعنی الم سے الیم تھا مجھے مؤلم از الیام یعنی دکھ دینے والا ہرقت عبدالمہن ابی اونی سے روایت ہے کہ ایک نے بازار میں اپنا سب رکھا اور قسم کھائی کہ وہ اللہ مجھے اسکے عوض اسقدر ملتا تھا حالانکہ اسقدر اسکو ملتا تھا مگر چھوٹ قسم کھائی تاکہ مسلمانوں میں سے کسی مرد کو اس قسم بی بیٹن والے پس یہ آیت اتری۔ ان الذین یبشرون بعد اللہ الآت۔ رواہ البخاری وغیرہ اس روایت میں سبب نزول صریح نہیں ہے باریت ہے کہ اس واقعہ کے بعد اسکے حق میں یہ آیت اتری ہاں یہ ثابت ہوتا ہے کہ آیت کے نزول میں یہ صورت مذکورہ بھی داخل ہے اور یہ خود ظاہر ہے اور عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جس نے کوئی قسم کھائی حالانکہ وہ اس قسم میں فاجر نہ ہو تاکہ اس سے کسی مرد مسلمان کا مال تراث لیا تو اللہ تعالیٰ سے ایسے حال میں بللیگا کہ اللہ تعالیٰ اس پر غضبناک ہوگا پس شدت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میرے ہی معاملہ میں واللہ ایسا واقعہ ہوا کہ میرے اور ایک یہودی کے درمیان ایک میں مشرک تھی یعنی اس پر قبضہ اس یہودی کا تھا پھر وہ میرے حق ہونے سے انکار کر گیا تب میں اسکو رسول اللہ صلعم کے پاس لایا پس مجھے رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تیرے پاس گواہ ہیں میں نے کہا کہ نہیں تب یہودی سے فرمایا کہ تو قسم کھاؤ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو قسم کھا جائیگا یعنی بدکار بیباک نے ایمان پر اسکو قسم کھاتے کیا دیر لگتی ہے یہ قسم کھا جائیگا پس میرا مال لے جائیگا پس اللہ وعدہ جل نے نازل فرمایا۔ ان الذین یبشرون بعد اللہ الآت۔ ایما ہم الآت۔ آخر جہ البخاری وسلم واحد وغیرہ اور اس باب میں اور چھوٹی قسم کے گناہ و عذاب میں بہت صحیح حدیثیں وارد ہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ چھوٹی قسم سے آباد شہر ویران ہو جاتے ہیں۔ پھر اولے یہ قول ہے کہ آیت کریمہ عام ہے سب کے شامل ہے اور اس میں وہ امور بھی داخل ہیں جنکا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور تمام عہد و میثاق جو رسولوں کی طرف سے لیے جاتے ہیں اور جنکو آدمی اپنے اوپر لازم کر لیتا ہے وہ بھی شامل ہیں ان ہر ایک کا وفا کرنا لازم ہرقت قال یطیع فی العرائس قولہ تعالیٰ ان الذین یبشرون بعد اللہ وایما ہم تئنا قلیلا الآت۔ جو شخص اس دنیا کی تر و تازگی پر جھکا اور اسکو درگاہ انبی باری تعالیٰ کے مشاہدہ کے مقابلہ میں اختیار کیا اور ظاہر میں مقرب بندوں کی سعی عبادت دکھلائی اور باطن میں اسکو لوگوں کا پیشوا بننے کے حصہ سے فروخت کر ڈالا تو وہ دیدار باری تعالیٰ سے محجوب رہا اور حق عزوجل کے خطاب سے دنیا و آخرت میں محروم رہا۔

وَإِنْ مِنْهُمْ كُفْرًا يَنْفَكُوا يَكُونُوا أَسْمَاءً لَا يَحْسَبُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَمَأْوَاهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبُ هُمْ يَكُونُونَ
 کتاب میں سے نہیں اور کہتے ہیں وہ اللہ کے یہاں سے حالانکہ وہ اللہ کے یہاں نہیں بولتے ہیں حالانکہ وہ جانتے ہیں
وَإِنْ مِنْهُمْ كُفْرًا۔ اہل کتاب اور انہیں سے ف یعنی اہل کتاب میں سے۔ اور جو صفتیں آگے بیان ہوئی ہیں ان سے ظاہر ہے کہ مراد اہل کتاب سے یہود ہیں ولیکن اولیٰ یہ ہے کہ عام رکھا جائے و کلام مفسر بھی اسی طرف پیش ہے۔ یعنی اہل کتاب میں سے خواہ یہود ہیں یا نصاریٰ

ہوں۔ کفر یقیناً۔ ملائکہ کعب بن الاشرف ایک کٹر اہر جیسے کعب بن الاشرف عالم یہودی واسکے مانند لوگ جنکا حال یہ ہو کہ یہ کہیں
 اَلْسِنَتُكَ حَرًّا لِّکِتَابٍ۔ اسی لفظ ہونا لغزائے عن المنزل الی ماحرقہ من نعت النبی صلعم و نحوہ کہ کتاب کی قراۃ کے ساتھ ہونا
 بین نازل کردہ شدہ سے اسکی طرف کہ جو انھوں نے تحریف کی ہر نعت نبی صلی اللہ علیہ وسلم واسکے مانند آیت الزم وغیرہ کے۔ اور تحریف یعنی
 تقلیب اور لوٹ پوٹ کر دینا اسکی تعلیمات سے پس تحریف کرنے والا بھی اپنے پاس کے بنائے کلام سے راہ صواب سے زبان کو پیچیدہ کرنا
 ہوا اور الہی جمع لسان ہر بنا بر آنگہ لسان مذکورہ نہ منہ ہوتی تو اسکی تا اور قرار دے کہا کہ میں نے عوبے سوا سے مذکر کے اسکو منہ
 نہیں سنا اور کبھی کلام کو بھی لسان کہکھیر کرتے ہیں۔ اسی اصل اسطرح اپنی تحریف کو بنا کر پڑھتے ہیں لَحْسًا مِّنْ لِّغَتِ الْحَرِّ مِّنْ
 الْکِتَابِ۔ الذی انزل اللہ تعالیٰ تاکہ خیال کر دو تم اسکو یعنی تحریف کیے ہوئے کو اس کتاب میں سے جسکو اللہ تعالیٰ نے نازل
 فرمایا ہے۔ وَ مَا هُوَ مِنَ الْکِتَابِ۔ حالانکہ وہ کتاب اکی من سے نہیں ہر ف پس فرب دیتے ہیں۔ وَ یَقُولُونَ هُوَ مِنْ
 عِندِ اللّٰهِ وَ مَا هُوَ مِنْ عِندِ اللّٰهِ۔ اور کہتے ہیں کہ یہ لکھا ہوا اللہ تعالیٰ کی طرف ہے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے۔ وَ
 یَقُولُونَ عَلَی اللّٰهِ الْکِتَابُ وَ هُوَ عَلَی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیدٌ۔ انہم کاذبون۔ اور اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں اس بات کو کہ
 وہی جھوٹے ہیں ف جانتا چاہیے کہ قولہ تعالیٰ یَا یٰوَن اَسْتَم بالکتاب۔ دو وجہ کو محتمل ہے اول آنگہ مڑوڑتے زبان کو پس مائل کرتے
 منزل اکی سے طرف اپنی محرف کے قوم آنگہ عطف کرتے اور پھر یہ طرف شبہ کتاب کے اور فرق دونوں وجہ میں یہ ہر کہ اول وجہ میں
 تحریف حقیقی ہے یعنی جو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا اس لفظ کو جھوٹے اور جو تبدیل کیا ہر اسکو پڑھتے تھے اور دوم صوت میں تحریف معنوی ہے یعنی
 کے ساتھ اس طرز سے زبان کو پیچیدہ کرتے کہ اس سے جو مدح صحیح ہو اسکے برخلاف کچھ اور وہم ہوتا اور مسترحم کتاب کہ وجہ اول میں اَسْتَم یعنی کلام
 لینا زیادہ واضح ہے اور حاصل یہ کہ اپنے محرف کلام کو اسطرح زبان پر کر پڑھتے کہ خیال کر کو کہ وہ کتاب ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہے اور وجہ دوم یہ اَسْتَم
 اپنے حقیقی معنی پر اول ہے اور مفسر صمد کا ظاہر کلام اسکو مشعر ہے کہ وہ لفظی تبدیل نہ تھی بلکہ عطف زبان تھی جس سے تاویل مراد میں فرق و تحریف
 ہو جاتی تھی اور یہ قول مجاہد شعبی و حسن قتادہ و ربیع بن انس کا ہے کہ یَا یٰوَن اَسْتَم بالکتاب۔ اسی تحریف کرتے تھے اسکو کہندا ذکر ابن کثیر
 بہذا المعنی۔ اور کہا کہ ایسا ہی بخاری نے ابن عباس سے روایت کی کہ انہم یحرفون و یریلون و لیس حد من خلق اللہ یریل لفظ کتاب من کتب اللہ
 لکنہم یحرفونہ و یثابرونہ علی غیر تاویلہ۔ و حاصل آنگہ مخلوق خدا تعالیٰ میں سے کسی کو یہ مجال نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کسی کتاب میں سے
 کوئی لفظ تبدیل کر دے لیکن یہ لوگ جو تحریف کرتے تھے تو جو اسکی تاویل ہو اسکے سوا سے دوسری تاویل کرتے تھے۔ اور وہی بن منہ نے فرمایا
 کہ توریت و انجیل کو جیسا اللہ تعالیٰ نے اتارا ویسے ہی تمہیں انہیں سے کوئی حرف متغیر نہیں ہوا لیکن یہود و نصاریٰ تحریف و تاویل سے
 براہ ہوتے تھے یعنی بدلتے تھے اور دیگر کتابیں اپنی طرف سے نقل لیتے و لکھتے تھے اور کہتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی حالانکہ وہ
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ تھی اور رہی وہ کتابیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھیں تو وہ محفوظ تھیں انہیں کچھ تحویل نہ تھی رواہ ابن ابی حاتم
 اور شیخ ابن کثیر نے اس روایت کے معنی میں تنقید کی کہ وہی حد کے کلام میں اگر کتب سے وہ کتب مراد ہیں جو یہود و نصاریٰ کے
 پاس موجود تھیں اور ہیں تو انہیں کوئی شک نہیں ہے کہ انہیں تبدیل و تحریف و زیادتی و کمی بہت کچھ ہے اور یہ اصل زبان میں نہیں جنہیں نازل
 ہوئی تھیں بلکہ ان لوگوں نے اسکو ترجمہ کیا پھر یہ ترجمے جو مشاہدہ ہیں خواہ زبان عربی میں یا اور زبانوں میں تو ان میں بہت کچھ غلطی
 بھول ہو اور بہت کچھ بڑھایا ہوا اور بہت کچھ گھٹایا ہوا اور فاش وہم ہے اور یہ ایسا ہی جیسے اپنی سمجھ کے موافق کسی مضمون کو ادا کر دیا

پھر ان یہود و نصاریٰ کی سمجھ کا یہ حال ہے کہ انہیں سے بہتوں کی بلکہ اکثروں کی بلکہ سب کی سمجھ بہت خراب ہے انھوں نے جو کچھ حکم جیسا کچھ مذکور تھا وہی نہیں ترجمہ کیا بلکہ اسکا اپنی ناقص سمجھ کی کسوٹی پر رکھا اور اس سمجھ پر جو معنی خیال کیے وہ ترجمہ کر دیے۔ پھر سب کی مراد یہ ہے کہ وہ کتب جو اللہ تعالیٰ کی آٹاری ہوئی تھیں وہ جیسی تھیں واقعی ویسی ہی ہیں مترجم کہتا ہے یہ قول شیخ ابن کثیرؒ کا نہایت محقق ہے اور یہ سب نزدیک یہی صحیح ہے اور اسی پر ان کے تحقیق کا مدار ہونا چاہیے اور حاصل اس تحقیق کا یہ ہے کہ علماء یہود نے مثلاً توریت کی تفسیر کی اور جو آیات امین بتا دیں وہ صحیح تھیں انکو اپنی رائے ناقص پر دوسرے معنی پر اتارا اور آخر جو کتابیں اپنے قلم سے اپنے طور پر لکھیں انہیں یقین کر کے وہی معنی بجائے اس آیت کے ورج کیے جسکے معنی سمجھنے میں واقعی خطا کی ہے اور اسی پر انکا مدار ہوا پس اصل کتاب آہی تو محفوظ تھی لیکن جو ان کے درمیان ہاتھوں ہاتھوں ہوتا رہا وہ تحریف و تبدیل و زیادت و نقصان سے اور خطائے فاحشہ و ہم سے بھر گئی جس سے ہرگز یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اصل حکم آہی کیا تھا اور اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ قرآن مجید میں اہل تفسیر نے اصل کے ساتھ اپنی رائے لکھی ہے اور اگر اہل اسلام بھی علماء کو اسطرح ماننے لگتے کہ جو وہ کہیں یہی ٹھیک ہے اور جبکہ حلال امین حلال و حرام کھیر حرام ہو تو اس میں بھی ویسی ہی تحریف ہو جاتی پس تمام حد جناب باری تعالیٰ کو ہے کہ اس سے مسلمانوں کو کتاب و سنت کی پیروی کی توفیق دے اور کسی عالم کو یہ مجال نہیں ہے کہ مضمون کلام مجید کو الگ تحریک سے اور وہ انہیں ہے کہ کوئی مسلمان اسکو قبول کرے ورنہ اسوقت علی الخصوص ایسے فرقہ پیدا ہوئے ہیں کہ وہ کلام مجید کے معنی میں نہایت غلط و بجا تحریف کرتے ہیں اور اپنی ناقص سمجھ پر شرم نہیں کھاتے ہیں بخلاف اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے کہ معنی بدلتے اور جان بوجھ کر دنیا و دیو کی ہوس سے ایسا کرتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ و یقولون علی اللہ الذی ہم یعلمون۔ ابن کثیرؒ نے تفسیر میں کہا کہ اللہ تعالیٰ یہود کے ایک فرقہ کی خبر فرماتا ہے کہ کلمات کو انکی جگہ اور موقع سے تحریف کرتے اور کلام آہی کو بدل ڈالتے اور اسکی مراد سے ہٹا دیتے تاکہ جہاں اس ہم میں پڑ جاوے کہ یہ کتاب اللہ ہے اور اسکو اللہ تعالیٰ کی طرف صریح نسبت کرتے حالانکہ وہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھا ہوتا تھا اور یہ لوگ جانتے بھی تھے کہ انھوں نے اس سب میں اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور افترا باندھا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ اگر کہا جاوے کہ قولہ ما ہو من الکتاب سے معلوم ہو چکا کہ یہ محرف یا مشبہ محرف نہیں ہے کتاب سے پھر کہے کیوں فرمایا۔ و یقولون ہو من عند اللہ ما ہو من عند اللہ۔ تو بعضا و می وغیرہ نے جواب دیا کہ یہ اول کی تاکید ہے باین معنی کہ اس سے انپر تشبیح کامل ہے اور اس امر کا بیان ہے کہ وہ لوگ اسکو کفر و کفار عمر کرتے تھے نہ تعریف اور معنی یہ ہیں کہ لیس ہو بنازل من عند اللہ یعنی ہرگز یہ محرف اللہ تعالیٰ کی طرف اتارا نہیں ہے مترجم کہتا ہے کہ اس معنی سے معتزلہ کا اعتراض بھی دفع ہو گیا کہ معتزلہ نے اس آیت سے دلیل پرکڑی کہ مجتہد اپنے کاموں کا خالق ہے کیونکہ فی اللسان بہر لیت و کذب جو یہود کافرین کرتا تھا اگر یہ فعل اللہ تعالیٰ کا پیدا کیا ہوتا تو اس فرقہ کا یہ کنا صیح ہوتا کہ ہو من عند اللہ۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے رد کر دیا کہ وہاں ہو من عند اللہ۔ پس معلوم ہے کہ یہ فعل اللہ تعالیٰ کا مخلوق نہیں بلکہ یہود کا پیدا کیا ہے اور جواب دیا سکا ہے کہ وہاں ہو من عند اللہ کے تو یہ معنی ہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے نازل کتاب نہیں ہے اور اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ بد سے کے کسب پر اسکو اللہ تعالیٰ کے پیدا نہیں فرمایا۔ کیونکہ یہ عام ہے اور نازل فرمانا خاص ہے پس خاص کی نفی سے عام کی نفی نہیں ہوتی ہے حاصل یہ کہ یہود نے جو تحریف کا فعل کیا وہ اللہ تعالیٰ کی تاثیر سے پیدا ہوا اور یہ نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کر کے اسکو نازل کیا اور یہ صاف ظاہر ہے فافہم۔

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ

کسی بشر کا کام نہیں کہ اللہ تعالیٰ اسکو کتاب دیوے اور حکم اور پھر یہی پھر وہ لوگوں سے کہے کہ

كُونُوا عِبَادًا لِّیْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِیِّیْنَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابُ بِمَا كُنْتُمْ
تَدْرُسُونَ وَلَا یَاْمُرُكُمْ اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِیِّیْنَ اَرْبَابًا ۚ اَیَاْمُرُكُمْ
بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذَا أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

بعد اسکے کہ تم مسلمان ہو چکو

ع ۱۶
یہ عبارت اسکو تفسیر کے ساتھ نقل کرتے ہیں کہ ان کے نقل کے معنی ہیں سوئی پروردگار کی عبادت

ونزل لما قال نصاریٰ نجران ان عیسیٰ امرهم ان یتخذوه ربا اولما طلب بعض المسلمین السجود لصلی اللہ علیہ وسلم مترجم کہ کتابی کہ حکم نظم فرمایا
مجید کا ظاہر یہ خواہ سبب نزول معلوم ہو یا نہ ہو لیکن سبب نزول سے ایک بصارت زیادہ ہو جاتی ہے پھر جانتا ہے کہ عیسٰی نے اس پر
سبب نزول میں دو قول نقل کیے اور معلوم نہیں کہ اصل سبب کون واقع ہوا یا دونوں واقع ہوئے یا دونوں باتیں اسکے حکم میں داخل ہیں واللہ اعلم
بہر حال محمد بن اسحق نے عن محمد بن ابی محمد عن حکمران و سعید بن جبیر عن ابن عباس روایت کی کہ جب یہود کے علماء اور نجران کے نصاریٰ
جمع ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں باور آئے انکو اسلام کی دعوت کی تو ابورافع قرظی یہودی نے کہا کہ اے محمد کیا آپ چاہتے
ہیں کہ ہم آپ کو اس طرح پوجیں جیسے عیسٰی کو نصاریٰ پوجتے ہیں پس اہل نجران میں سے ایک شخص نے جسکو رئیس کہتے تھے کہا کہ اے ابن
اسی محمد کیا آپ ہم سے یہ چاہتے ہیں اسی کی طرف جھکولانے ہیں یا ایسا ہی کچھ کہنا۔ تو حضرت صلعم نے جواب دیا کہ معاذ اللہ اس سے بڑا مانگا
ہو کہ ہم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو پوجیں یا ہم غیر اللہ کی عبادت کا حکم کریں مجھے اللہ تعالیٰ نے اس واسطے نہیں بھیجا اور نہ اسکا حکم کیا یا
ہی کچھ حضرت صلعم نے جواب دیا پس اللہ تعالیٰ نے اسی معاملہ میں نازل فرمایا۔ قَوْلَا كَانَ لِلْبَشَرِ اَنْ يُّؤْتِيَ اللّٰهُ الْكِتَابَ تَاوَلُوا تَعَالٰی اَوْ اَتَمُّ الْمُسْلِمِ
يَعْنِيْ بَعْدَ اَنْ تَكُنْ مُسْلِمًا هُوَ جَاوَزٌ۔ کذا ذکرہ ابن کثیر۔ اور معاملہ میں اسکو عطا فرما کی طرف منسوب کیا اور کہا کہ مقابلہ منہاک نے فرمایا کہ یہ
نصاریٰ نجران کی رو میں نازل ہوئی کہ ان لوگوں نے کہا تھا کہ عیسٰی نے ہمارے حکم دیا ہے کہ ہم اسکو رب بناویں۔ یہی قول مفسر نے ذکر کیا اور درمیان
یہ قول ہے کہ مسلمانوں میں ایک مرنے لگا کہ یا رسول اللہ ہم آپ پر سلام کرتے ہیں جیسے ہمارے بعض بعض پر سلام کرتا ہے پھر ہم آپکو سجدہ کیا
کریں آپ نے فرمایا کہ معاذ اللہ نہیں چاہیے کہ کوئی کسی کو سجدہ کرے فقط اللہ تعالیٰ ہی کو سجدہ کرے ولکن تم اپنے نبی کی تعظیم کریں کہ داور جن درجہ
حق پہنچو۔ ذکرہ محی السنۃ والبدیضاوی وغیرہا۔ مَا كَانَ۔ یعنی۔ یعنی کان بمعنی یغنیٰ یو یعنی نہیں لائق ہو کہ بتیسرے کشتی کو
ہٹ لینے کسی کو نہیں ہو چتا اور کسی کو رو انہیں ہی کیونکہ لشر ہونا اس امر کے منافی ہے کہ وہ رب ہو پھر کیونکہ لشر ہو کر کہہ سکتا ہے کہ تم مجھے رب بناؤ
اور میری عبادت کرو اور لشر بھی کیسا کہ جاہل نہیں بلکہ فرمایا۔ اَنْ يُّؤْتِيَ اللّٰهُ الْكِتَابَ۔ اللہ تعالیٰ نے اسکو حکم کتاب الہی دیا اور
لفظ علم ہی نہیں بلکہ فرمایا۔ وَالْحُكْمُ۔ اسی الفہم للشیعہ۔ یعنی شریعت کی سمجھ بھی اسکو دیدی اور یہ ایک نور حضرت حق عزوجل کی طرف سے
ہوتا ہے جیسا کہ تفسیر سکی سابق میں گذری ہے پھر علم و سمجھ ہی نہیں بلکہ خاص جبلت و عہد و بیان سے سرفراز کیا ہوا چنانچہ فرمایا۔ وَالنَّبَا
لَهُ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّیْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ۔ اور نبوت دی پھر رد لوگوں کے کہ تم اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر میرے
بندے ہو جاؤ کہ اس بڑی منزلت سے سنی کو اپنا بندہ ہونا اور سب کا محتاج بندہ ہونا اور حضرت حق عزوجل کا پاک کامل بندہ و کار
جامع جمیع صفات کمال ہونا خوب واضح ہو جاتا ہے پھر وہ کیونکر کہیگا کہ اللہ تعالیٰ کو جو مستحق عبادت معبود ہے چھوڑ کر میری بندگی کر دے۔

وَلَكِنْ يَقُولُ - وَلَكِنْ يَشْكُرُ كَيْفَ كَانَ - كَوْنُوا رَبَّانِيَّيْنَ - تم ربانی ہو جاؤ یعنی علمائے عالمین منسوب الی الرب بزیادۃ الالہیۃ دون
تفجیہا۔ یعنی بائین جمع ربانی ہو اور علمائے عالمین ہو اور یہ منسوب ہر رب کی طرف اور اسمین تعلیم یعنی بھاری بھر کم ہونے کے واسطے
العت دون بڑھا دیا گیا جیسے بھاری گردنی والے کور قبائی اور بھری دڑھی والے کو بھائی کہتے ہیں ذکرہ البیضاوی وغیرہ اور یہ قول
سبعویہ کا ہو اور حضرت ابن عباسؓ و ابو ذرؓ و ہزینہؓ علمائے ربانی سلف سے کہو اور بائین کے یہ معنی مذکور ہیں ای مکار علماء اہلما ہو جاؤ
یعنی اس حکمت کو حاصل کرو جو اللہ عزوجل نے اپنے پیغمبروں کو عطا کی ہو اور اس سمجھ کے چلنے والے ہو جاؤ جو علم نبوت سے حاصل ہوتی ہو اور
عقل کلی اور عقل سلیم حاصل کرو اور حسن البصری اور ہزینہ تبیین نے فرمایا کہ فقہاء ہو جاؤ اور فقہ بھی ایسی ہی سمجھ کو کہتے ہیں اگرچہ مرتبہ
اولیٰ علیٰ ترہی اور قول دوم ادنیٰ کو بھی شامل ہو اس واسطے یہ قول بھی ابن عباسؓ و سعید بن جبیرؓ و قتادہؓ و عطاء و علیہ و سبع سے مروی
ہو اور ایسا شخص بڑا پرہیزگار و عابد ہو گا اس واسطے اہل عبادت و اہل تقویٰ کے معنی بھی حسن سے مروی ہیں اور بعض نے کہا کہ ربانی
وہ شخص جو لوگوں کو تہذیب کرے اس طرح کہ پہلے چھوٹے علم سکھائے پھر بڑے جیسے حضرت رب تبارک و تعالیٰ بندوں کو آسانی کے ساتھ تعلیم
فرماتا ہو اور وایت ہو کہ جب حضرت ابن عباسؓ کا انتقال ہوا تو محمد بن الحنفیہؓ فرزند حضرت علیؓ کو کہہ کر اس کو جہنم فرمایا کہ آج اس امت کا ربانی
انتقال کر گیا۔ اور ابو عبیدہؓ نے کہا کہ میرا گمان ہے کہ یہ لفظ عربی یا سرائیکی ہے۔ ہر حال یہ نصاریٰ پر رد ہے کہ انھوں نے حضرت عیسیٰؑ پر افترا باندھا
ایسی بات کا جو وہ نہیں کہہ سکتے اور نہ انھوں نے کہی ہو اور جو کچھ انھوں نے کہا اس کو چھپایا اور یہ ان اہل کتاب کا دستور ہے جتنا چاہیں پہلے اللہ تعالیٰ
افترا باندھنا کہ ہوا اور بیان اللہ تعالیٰ کے رسولوں پر افترا باندھنا نہ کوہ ہے کہ انھوں نے کہا ہر گز یہ بناؤ حالانکہ انھوں نے ایسی
تعلیم نہیں کی بلکہ برعکس کہا کہ کونوا ربانیین تم اللہ والے ہو جاؤ۔ **يَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ**۔ بالتحفیف والتشدید یہ تعلیمون تجفیف اولم
قوۃ ابن کثیر و ابو عمرو نافع کی ہے یعنی آئندہ سبب تمہارے جاننے کے کتاب کو آتش زدہ کر کے ساتھ از تعلیم باقیوں کی قوۃ ہے کہ انھوں نے
امی تعلیم الناس الکتاب۔ یعنی سبب تمہارے سکھانے کے لوگوں کو کتاب آئی۔ **وَيَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ**۔ اس سبب نہ کہ
خان فائدہ ان تعلما۔ اور سبب امر مذکور کے یعنی اپنے عالم یا معلم اور درس ہونے کے ربانی ہو جاؤ کیونکہ فائدہ اسکا یہی کہ عمل کرو اور درس
مراد کتاب کو پڑھنا اور اسکے الفاظ کو حفظ رکھنا ہو اسی وجہ سے مکی نے اول میں تشدید کی قوۃ کو راجع کہا ہے کہ پڑھنا اور پڑھنا دونوں
آگیا اور اسمین دلیل ہے کہ جاننا علم حق کا اور سکھنا سکھانا جس سے اس پر عامل ہوتا ہو اور اسی پر کار بند ہوتا ہو اسی سے ربانی ہوتا ہو پس جو
فخص اس قصد سے نہ حاصل کرے بلکہ نام آوری وغیرہ مقصود ہو اسنے اپنے کو برباد کیا اور وبال بین پڑا اور اسی سے حدیث میں آیا
یَمَّا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ - وَلَا يَأْخُذُكَ - بالرفع استیفاء امی اللہ والنصب عطف علی یقول امی البشیر
اَنْ تَتَّخِذَ وَالْمَلٰئِكَةَ وَالتَّحِيَّتِیْنَ اَرْبَابًا۔ یعنی امر برض قوۃ ابن کثیر اور ابو عمرو نافع سے حمم اللہ کی تخیل
قوۃ مشہورہ کے ہے پس جہد مستانہ ہو گا اور فاعل اسکا حضرت حق عزوجل ہے یعنی اور زمین حکم دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ کہ ملائکہ و نبیوں
پروردگار بناؤ۔ اور ابن عاصم و کوفیوں کی قوۃ میں یا مریغیب ہے بنا بریکہ تم یقول پر عطف ہے پس فاعل اسکا بھی وہی البشیر اور لا
کاڑھانا بضر تا کہ یہ معنی نفی ہو گا کہ یعنی یہ کہ اور نہیں روا ہے کسی ایسے کو جس کو اللہ تعالیٰ صفات مذکورہ سے موصوف کرے وہی کرے
پھر حکم دے کہ لوگوں کو کہ میرے بندے ہو اللہ کو چھوڑ کر اور حکم دے کہ ملائکہ و نبیوں کو رب بناؤ۔ یا یوں کہا جائے کہ نہ یہ حکم کر گیا کہ
لے لے ہم جنسوں کو پروردگار بناؤ۔ جیسے صامیہ نے ملائکہ کو رب بنایا اور یہود نے عزیر کو اور نصاریٰ نے عیسیٰ کو اور صابغیہ میں اختلاف ہے

بعض نے کہا کہ ایک قوم ہو جیلا تکہ کی عبادت کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ فرقہ از مجوس ہو اور اس پر باب زکوٰۃ میں اختلاف ہو اور یہ مسئلہ فقہ میں ہو۔ **اَيَا مَرْكُوبًا لِّكُفْرٍ بَعْدَ اِذَا نَحْنُ مُسْلِمُونَ**۔ لاینبغی لہ ہذا۔ کیا وہ مسلمان ہو جانے کے بعد کفر کرنے کا حکم کرے گا۔ یہ اسکو لائن ہی نہیں ہے۔ یعنی استفہام باین معنی ہو کہ اسکو ایسا کرنا نہ اور نہیں ہو اور بیضاوی نے کہا کہ اس میں اللہ ہے کہ یہ خطاب مسلمانوں کو ہو اور انھیں نے حضرت صلعم سے اجازت چاہی تھی کہ آپ کو سجدہ کیا کریں مگر ترجمہ کہتا ہے کہ حدیث میں ہے کہ دروازہ مسجد پر اونٹ نے آپ کو سجدہ کیا آپ سجدہ میں تھے یہ کچھکچھ بعض صحابہ نے عرض کیا کہ جانور آپ کو سجدہ کرتے ہیں ہم زیادہ مستحق ہیں کہ سجدہ کریں آپ نے انکو منع کیا کہ اللہ عزوجل ہی کو سجدہ کرو اور میری تکریم کرو جیسا کہ اصل حدیث میں صرح ہے واللہ اعلم صفحہ شیعہ نے عرض کیا میں لکھا کہ۔ **تَوَلَّى مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُوتِلَ مِنْهُ الْكِتَابُ الْاَتِي**۔ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنی درگاہ کی نزدیکی اور مشاہدہ دینے کے ساتھ مخصوص فرمایا ہو یہ وہ نہیں ہو کہ اسکا دل اسطرح جھکے کہ مخلوق کے نزدیک رئیس بنے اور چاہے کہ یہ لوگ میری حرمت کریں اور یہ نہیں کہ حضرت حق عزوجل کے جلال عظمت کے سامنے اپنی بھی وہ کچھ قدر و قیمت خیال کرے اسواسطے کہ جو شخص درجہ توحید کو پہنچ گیا وہ اپنے نفس کا کچھ بھی وزن نہیں سمجھتا کیونکہ اسکو عظمت جلال حق کی تجلی ظاہر ہو جاتی ہے اس تجلی پر وہ اپنے آپ کو ناپید و معدوم جانتا ہے بلکہ جانتا ہی نہیں پھر وہ اس بات پر ہمیشہ فخر مند رہتا ہے کہ حق عزوجل کے وجود پاک کے سامنے اسکا بھی کچھ وجود ہو پس اللہ عزوجل سے جیاد کر کے چاہتا ہے کہ فنا ہو جائے لیکن جبکہ وہ اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دیکھتا ہے کہ جمال کشف فرمایا اور قرب صال عطا اور جلال و عزت و کبریا و عظمت و قدر و لطف سے سرفراز کیا تو مخلوق پرانے حال پر افسوس کر کے مہیاں ہوتا ہے اور انکو بھی اللہ عزوجل کی بندگی اور اسکی مرضیات طلب کرنے کی طرف بلاتا ہے اور وہی ہیں معنی قولہ تعالیٰ **لٰكِن كُوْنُوْا رٰبِعِيْنَ**۔ یہ حکم ہو حضرت حق عزوجل کی طرف سے اپنے انبیاء اولیاء کو یعنی تم لوگ میری صفات سے موصوف ہو جاؤ جیسا کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ **تَخْلُقُوْا بِاَخْلَاقِ الرَّحْمٰنِ**۔ یعنی حضرت حق عزوجل کے اخلاق سے اپنے آپ کو آراستہ کرو۔ اور یہ وصف ایسے شخص کا ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے جمال ازلی و جلال بری کے پاک نور کا لباس پہنایا ہو اور یہ لباس اسکو پہلے اس سے پہنایا کہ وہ مٹی کا بشر موجود ہو پس وہ صبح قدم ہی کے نور سے اسی وقت منور ہو گیا تھا کہ جب اشباح و اجسام عدم میں تھے پھر جب اللہ تعالیٰ نے ارجح کو ان شکلوں میں لباس یا اور اس اندھیرے میں داخل کیا تو انکو خطایا نسیاط سے مخاطب کیا یعنی ایسے خطاب سے کہ جس سے انکا خوف ذرا کم ہو پس فرمایا کہ تم لوگ پانی و مٹی کی طرف اپنی نسبتیں مت لگاؤ بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت لگاؤ یعنی اپنی خواہش نفسانی کے پابند مت ہونا کہ اس سے اپنے جیسے کہ جو پانی و مٹی کا پتلا ہے قومی کرو اور حیوان کہلاؤ بلکہ ایسے کام کرو جس سے تمھارا منسوب ہونا حضرت حق عزوجل کی طرف درست ہو اور یہ اسطرح کہ اللہ عزوجل کی محبت سے آراستہ ہو اور مکاشفہ و مشاہدہ حاصل کرو اور اللہ تعالیٰ کی صفات کاملہ سے منتصف ہو اور حضرت عزوجل کی درگاہ میں پہنچو چکر وہیں سے تربیت حاصل کرو۔ پھر جاننا چاہیے کہ وجود ان لوگوں کا اللہ تعالیٰ کے فعل خاص ذاتی قدسی سے ہے اور یہ لوگ ویسے نہیں ہیں جیسا کہ جو دبا مرگن ہو کیونکہ امر تو عوام کے واسطے ہے اور فعل ان لوگوں کے واسطے ہے جو خاص ہیں اور ساتھ ہی یہ بھی جان لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ شائے شکل سے اور شبہ سے اور خیال و ادھام و کسی کی سمجھ میں آنے اور خود سمجھ سے اور نیز جز یا کسی کا جز ہونے یا کل یا کسی کا کل ہونے سے اور بعض ہونے سے اور ہر صورت و شکل زیادہ متاثر ہے ان سب باتوں سے پاک برتر ہے۔ قولہ تعالیٰ **يَا مَعْزُومَاتُ** کتاب و ہما کتمہ تدریسوں۔ یعنی خاص کر کے تمکو علم فی اور علم کتاب و سنت اور علم شریعت عطا ہوا ہے اسکی وجہ سے تم پر لازم ہو کہ اس شکل انسانی سے اور اوصاف بشریت سے باہر ہو جاؤ۔ اور شیخ جعفر صادق نے قولہ کو نواریا نہیں۔ میں کہا کہ دل کے کانوں سے سننے والے اور غیب کی آنکھوں سے

دیکھنے والے ہو جاؤ اور عین نے فرمایا کہ کو نواریا نہیں۔ ام اللہ والے عالم اور اللہ کے بندوں سے حکم کرنے والے ہو جاؤ۔ مقررہ حکم کہتا ہے کہ یہ قول
ابن عباس وغیرہم کا ہے جیسا کہ مذکور ہوا اور شیخ ابن عطاء نے کہا کہ تم لوگ اپنی پہلی تربیت کو معائنہ کرو تا کہ ان سب آفتوں سے چھو
جاؤ اور نیز فرمایا کہ ان نیکوں کو اس خطاب سے نکال لیا جو اوروں سے بندگی کا خطاب کیا ہو۔ اور واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ تم اپنی تربیت
کی اوقات اور تقدیر کو جو آدم علیہ السلام سے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھی معائنہ کرو پس آدم کی طرف نسبت لگنا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
فخر کرنا اس ذات پاک کی طرف نسبت نہیں ہے جس نے تم کو ازل میں مقدس کیا ہو۔ اور نیز کہا کہ قولہ کو نواریا نہیں۔ ای تم لوگ مانند ابوبکر صدیق رضی اللہ
عنه کے ہو جاؤ کہ جب ان پر وہ اموطار پڑتے تھے جن سے آدمی کو برتے ہیں تو ان کے دل پر کچھ اڑ نہیں کرتے چنانچہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
بدر کے روز کہا کہ یا رسول اللہ یہ اصرار و احوال اب کچھ کم کر دیجیے کہ اللہ تعالیٰ جو آپ سے وعدہ فرماتا ہو اسکو پورا کر دیگا۔ اور نیز واسطی نے
اس آیت میں کہا کہ ایہ ایم علیہ السلام کو مستلزم کا حکم دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو علم کا حکم دیا چنانچہ فرمایا یا علم۔ پس مستلزم تو یہ ہے کہ بندگی کا
اظہار کرے اور علم وہ ہے کہ اسکے وسیلہ سے ارادت و ادب تک رسائی ہوتی ہے اسلئے انکو قولہ کو نواریا نہیں سے خطاب کیا۔ اور شیخ جلیل
نے کہا کہ حق تعالیٰ نے انکو خلق سے ایک بارگی صریح الگ کر کے نکالا اور حق عزوجل کی طرف انکو اشارہ سے جذب کیا پھر اگر تھکوا منظور ہو کہ کچھ
معلوم ہو جائے کہ خلق کے مقامات و درجات عالم حقیقت میں کیونکر ہیں تو تھکوا لازم ہو کہ ان کے اخلاق میں کیونکر متصرف ہیں نظر وال پس تو
ہر ایک شخص کو اپنی خاص شخصی حالت پر الگ پاویگا پس جو بات اسکی سیرت سے موافق ہوگی اسکی یقین کر لیا پھر دیکھنا چاہیے کہ دل کا بیٹ
کس سے ہو پس سر باطنی کا حال کھل جائیگا کیونکہ اس بطور و ارتباط کا نشا و ہی صدور دل ہو پس اگر ازراہ لگانا ہی اسکو ختم کرنا ہو اور جو اس پر پیش آئے
اس سے ناخوش ہو جاتا ہو تو اسکی باطنی حقیقت کھل گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت میں جھگڑا کرتا ہو اور اسکی بندگی میں متدد ہو اگر چہ اسکو
خود اسکا شعور نہ ہو۔ اور بعض عاقلوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو آدم سے باہر کیا تا کہ اس بانی مٹی پر فخر کرنا چھوڑیں اور اللہ تعالیٰ کی بندگی
سے نسبت پیدا کریں۔ اور شیخ شمس نے فرمایا کہ بندگی کرنے کا خطاب جو انکو فرمایا ہو اس سے انکو خارج کیا پس جس نے استحقاق علم حاصل
کیا وہ علم بانییت کا مستحق ہو اور ربانی وہ ہے جو سوائے رب تعالیٰ کے اور کسی سے علوم نہیں لیتا اور نیز علم کے ظاہر ہونے میں اللہ تعالیٰ
ہی کی طرف رجوع فرماتا ہو۔ اور واسطی نے اس آیت میں کہا کہ قولہ کو نواریا نہیں۔ اگر تو فخر زنازل اید ہو تو تیرے لیے اس سے بہتر وعدہ
کہ تو فخر نہ آج و کل ہو اور فعال احصاء و عدد کا بیٹا بنے۔ اور شیخ سہل نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو عالم باللہ تعالیٰ اور عالم بامر اللہ تعالیٰ ہو اور اسکو علم
میں سے وہ کچھ کشف کیا گیا ہو اور نیز فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے پروردگار کے مقابلہ میں کسی حال کو اختیار نہیں کرتا اور جو میری جڑ نے فرمایا کہ
کو نواریا نہیں کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ سے سننے والے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ بولنے والے ہو جاؤ قال المترجم یعنی سماع اور سنان
تمہارا تم سے نہ بلکہ خدا سے ہے ہو اور بولنا تمہارا بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہو جیسا کہ حکم ہو تو تمہاری طرف سے نطق صادر ہو اور
فضل بن العباس الشافعی نے فرمایا کہ قولہ کو نواریا نہیں۔ ای مانند ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ کے ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات
پائی تو جب قدر اسرار باطنی سے سب مضطرب ہو گئے اور آپ کی وفات سے انکو اضطراب پہنچا مگر سرائی بکر رضی اللہ عنہ سبیل مستقل پر چنانچہ
ابوبکر نے کہا کہ میں کان نہ کم بعد محمد افان محمد اقدات ومن کان بعد اللہ فان اللہ حی الاموت۔ یعنی جو شخص تم میں سے محمد کو چھو جتا
تھا تو وہ البتہ مضطرب ہو کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے انتقال کیا اور جو شخص کہ اللہ عزوجل کو چھو جتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہو وہ کبھی نہ
مر گیا۔ حاصل یہ کہ آخر یہ اضطراب کیونکر ہو کیونکہ آنحضرت صلعم نے اللہ عزوجل کی طرف راہ دیدی پس اللہ تعالیٰ زندہ ہو وہ کبھی نہیں مرے گا

۱۰
اشارہ بقول تعالیٰ ان قال
لربہ وسلم
۱۱
اشارہ بقول تعالیٰ ان قال

اور محمد صلعم کو کوئی نہیں پوچتا تھا کہ اس سے یہ اضطراب ہوا۔ قاسم نے فرمایا کہ کوئی اور ایسا نہیں۔ یعنی آراستہ باخلاق حق ہو اور علم عالم ہو جاوے اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کی یاد میں بھولا اور اپنی اوقات کو اسکے اوقات میں بھولا اور اپنی عمر و زرق کو اسکی صفات میں بھولا پھر اسکی صفات نے اس شخص کو اسکی ذات پاک کی طرف جذب کیا اور اسکی ذات نے اسکو مالک صفات کیا بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے جس سے اسکے نفس کا سایہ اٹھ گیا اور وہ سایہ وجود کے تحت بین زندہ رہا اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے جو اپنے وجود سے گم ہو اور اپنے شہو سے محو ہو اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو حسین قدم کی تقادیر موخر نہوں۔ اور حاصل اسکا یہ ہے کہ تقدیر میں جو کچھ جسکے واسطے لکھا گیا ہے اسکی واقع ہونے سے اس میں کچھ تغیر نہ ہو بلکہ انکو خدائی کے ساتھ برداشت کرے اگرچہ اس سے کہتے ہی مخالف ہوں۔ اور بعض نے کہا کہ ربانی وہ ہے کہ کوئی محنت اسکو نفرت نہ دلاوے اور کوئی نصرت اسکو جنبش نہ کیا اپنی طرف نہ لائے پس تقادیر قضا و قدر کے ساتھ اگرچہ مختلف ہوں ایک حال پر رہتا ہوں اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو کسی امر کے اس پر وارد ہونے سے اثر پذیر نہ ہو پھر اگر کوئی شخص اپنے یا کسی کے قلب کی رقت نے یا کسی امر کے هجوم کی استمالت نے یا کسی امر نے حسین اسکو خطرات پیدا ہوئے ہیں اسکے دل کو اپنی طرف پھیرا تو وہ ربانی نہیں ہے۔ اور بعض نے فرمایا کہ ربانی وہ ہے جو حوادث یعنی واقعات میں سے کسی واقعہ کے ہونے پر زبان سے اور دل سے کچھ پروانہ کرے اگرچہ وہ شرع میں سے کسی چیز کرنے میں تقدیر کرے۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ پاکنتم تدرسون۔ یعنی جو کچھ تم نے درس پایا ہے یہ کہ میرے احسان تم پر پڑی ہو میرے اور میری نعمت تم پر پڑی ہو۔ اور بعض نے کہا کہ قولہ پاکنتم تعلمون الکتاب پاکنتم تدرسون۔ یعنی میری آیات و نعمتیں اور جو کچھ میں نے تمہارے امور کی تالیف و پرداخت فرمائی ہے۔ قولہ تعالیٰ ولایامرکم ان تتخذوا الملائکۃ والنہیین رایا۔ وہ تمہارے احسان میں کہتے کہ تمکو انھوں نے تعلیم دیا ہے خواہ انکی پاکیزگی بیان کرو یا تمہارے پھر۔ وہی لوگ اپنے دلوں سے کبھی اپنے درجوں کی طرف اور اپنی تمکین کی طرف التفات نہیں کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہی لوگ بھی دیوان الوہیت میں اور ربوبیت میں ایسے ہی ہیں جیسے ہر شے میں ہر شے ہوتی ہے اور وہی لوگ اللہ عزوجل کی عظمت کے مقابلہ میں تمام مخلوق کو مع اسکے جو کچھ سمجھیں اور جو لوگ سمجھیں ہیں مثل ایک فے کے مقابلہ آسمان وزمین کے خیال کرتے ہیں اور اپنی ذاتی امور کے واسطے اللہ تعالیٰ کے حکم کے درمیان کچھ تعرض نہیں کرتے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ حق عزوجل کا حکم تمام امور پر غالب ہے اور وہی لوگ بھی اور مخلوق کے مانند اللہ تعالیٰ کے حکم کے مامور ہیں۔ قولہ یامرکم بالکفر بعد اذ انتم مسلمون۔ یہ لوگ بزرگ جو خلق کی طرف آتے ہیں تو اسبواسطے آتے ہیں کہ اپنے اسرار باطنی کو تمام مخلوق و حوادث سے اللہ تعالیٰ کی خالص عبودیت میں پاک و معذب کریں اور ان مخلوق کو اسرار حقیقت اور الوارثہ شریعت اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور اسکی صفات کی پاکیزگی اور اسکے بقا و جلال کی معرفت کی خبر دیتے ہیں اور تمکو حکم دیتے ہیں کہ حیل اللہ المتین۔ کو مضبوط پکڑ لیں اور یقین کے ساتھ خالص ایمان رکھیں۔ اور شیخ ابن عربی نے کہا کہ وہ لوگ بسبب اسکے کہ اللہ تعالیٰ کے منظور نظر ہیں اسکے خطاب کا موقع قرار دے گئے ہیں مگر ان کے ہاتھ میں نفع و ضرر میں سے کچھ نہیں سمجھتے جو لوگ انکے سوا ہیں انکی کیا کیفیت رہی کہ انکے ہاتھوں میں کچھ بھی اختیار نفع و ضرر نہ ہو گا۔ قال اللہ عزوجل۔ قول جو شیخ ابن عربی نے شیخ نے نقل فرمایا تو بلا خلاف سب سلف کا قول ہے اور علماء و مجتہدین سمجھتے ہیں کہ کوئی مختلف نہیں ہے لیکن میں دیکھتا ہوں کہ اس زمانہ کے لوگ جو دین و راہ حق اور اسرار باطن سے بالکل بے خبر ہیں اس بات میں تامل کرتے ہیں اور یہ خود اپنے ایمان میں نقصان ڈالتے ہیں اور ان بزرگوں شان میں کمی کرتے ہیں جیسا کہ اس مقام کے سرخفی سے جو سابق میں مذکور ہوا ہے وہ فطرت پر خور ظاہر ہو گا واللہ اعلم بالصواب اور اسکی نے اس آیت میں فرمایا کہ تم لوگ اپنے اسرار باطنی سے انکی تعظیم کو اپنے دلوں میں مت لاؤ اور نہ یہ کہ انکے معافی میں کہ لاؤ اور جان لو کہ یہی

ربوبیت ہو جسے عبودیت کو پیدا کیا ہو مترجم کتابی کہ شاید مراد یہ ہو کہ ان بزرگوں کی تعظیم اگر تم اپنی خاطر میں لائے گے اور اسکا تصور
باندھو گے تو وہ قریب اس تعظیم کے ہوگا جو اللہ تعالیٰ عزوجل کی عظمت کو دل میں لاتے ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی اصلی عظمت تو کچھ بھی نہیں
ساتی ہو یہ عظمت جو تصور ہوتی ہو یہ بھی صرف وخالص نہیں ہو سکتی کیونکہ یاد کا کثیف انسانی موجود ہو پس عظمت تصور ہی بھی نقصان
ساتھ ہوتی ہو اور بعد حضرت عزوجل کے ان انبیاء علیہم السلام کی تعظیم خیال میں خطور کرتی ہو اور یہ چونکہ اپنی اصل میں بھی ناقص ہو اور
اس سر باطنی مشوب سے اسکا تصور آسکتا ہو جیسا چاہیے تو وہ قریب قریب عظمت الہی عزوجل کے گمان میں ہو جاتا ہو اور یہ منع ہی اگرچہ
بعد از ہذا بزرگ توئی۔ یہ قول درست ہو۔ پھر یہ وہم ہوتا تھا۔ کہ جب انکی تعظیم نہ آئی تو کیا کفر آئے نعوذ باللہ منہ اسکو دفع کر دیا کہ کفر تو انکے
معانی کا انکار ہی پس ہرگز انکار نہ کرے اور پورا اقرار کرے ہاں صرف ملاحظہ عظمت مقصودین کلام ہر فافہم شیعہ نے کہ کہ اس عطا شدہ
فرمایا کہ خبردار تو ہرگز کسی مخلوق کو ملاحظہ مست کر دہا لیکہ تجا حق عزوجل کی طرف ملاحظہ کی راہ ملتی ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ ولایا یرکم ان تختہ
الہا لکن الایۃ۔ اور واسطی نے اس آیت میں کہا کہ انکو اللہ تعالیٰ نے اپنے مخاطبات کا محل واپس معاملات کا مقام قرار دیا پھر قول یا یرم
بالکفر بعد از انتم مسلمون۔ یعنی کیا تم کو حکم کرے کہ حق عزوجل سے پردہ دوری میں پڑ جاؤ بعد از انکہ تم نے حق عزوجل کا معاینہ پا لیا ہو یا یہ حکم کرے
کہ غیر سے ملکر حق عزوجل سے دور ہو جاؤ۔ اور بعض نے کہا کہ بھلا تمکو حکم کرے کہ ایسے شخص کی طرف توسل چاہنے کا کہ اسکا خود ہی کوئی وسیلہ ہو اسے
حق عزوجل کے نہیں ہو۔ اور بعض نے کہا کہ اس کے یہ یعنی ہیں کہ بھلا تم کو حکم کرے کہ انکے ششکون کا مطالعہ کرو اور حادث چیز کو خود اس کے مشعل کیلئے
نسبت دیکھا پیدا کرنے کا حکم دیکھا بعد از انکہ انکے ہر میں توحید کے انوار چمک چکے ہیں اور ان میں تفریق کے آفتاب چمکے ہیں۔

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ تَخْرُجُ عَنْكُمْ وَتُعَلِّمُونَ النَّاسَ بِمَا آتَاكُمْ وَقَالَ أَقْبِرُوا وَاصْبِرُوا
اور جب لیا اللہ نے ميثاق نبیوں کا کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب سے اور علم پھر آئے تم پاس کوئی رسول
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَكُلْتُمْ مِنْهُ قَالُوا أَقْرَبُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا

کہ سچ بتا دے تمہارے پاس لے کو تو اس پر ایمان لاؤ گے اور اسکی مدد کرو گے منہ پایا کہ تم سے انکار کیا اور اس شرط پر لیا
ذَٰلِكُمْ أَصْحَابُ قُرَيْشٍ قَالُوا أَقْرَبُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا قَالُوا أَقْرَبُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا وَآخِرُ نَفْسًا

فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
پھر جو کوئی پھر جائے اسکے بعد تو وہی لوگ بے مکمل چلنے والے ہیں

۱۔ اذکر۔ اذ۔ میں۔ یعنی یہ عطف قصہ کا قصہ پر ہو اور اذ ظن جو گے کے جملہ کی طرف مضاف ہو اسکو نصب بفعل محذوف اذکر ہو اور
یاد کر لینے بیان کر دے یا بن طور کہ یاد دہانی و نصیحت ہو اور آؤ گے جہاں ہو اور ظاہر و جہاں ہو کہ یہ عہد لینا ازل میں ہوا جبکہ تحقیقی زمانہ کا وجود
اور جہاں بھی اگر چیزانہ کے واسطے ہو گئے اسکے جہد کے آتے ہیں پس تحقیقی زمانہ ہونا لازم نہیں اور یاد رکھنا چاہیے کہ اگر کسی نے قسم کھائی
کہ وہ اللہ اور سب جہاں تو تقدیر میں جو عہد کی مدت بھی لکھی لیکن ادنیٰ عامل سے یہ عقدہ حل ہو جائے گا اور یہاں بابت قول ہاں فی علی الانس
جہاں من الدہر۔ یعنی انسان پر ایک وقت دہر گزرے کہ وہ کچھ بھی نہ تھا (ہم) سمجھنا چاہیے اور یہ بنا بر آئے عہد نہ کور ازل میں لیا گیا جیسا کہ
مفسرین نے کہا کہ یہ عہد اسدم لیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کی پشت سے انکی ذریات کو نکالا ہو اور اہام رازی نے کیر میں کہا کہ یہ شیان

وہ ہر جو انکی غفلتوں میں متفر ہو ان دلائل سے جو دال ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری واجب ہو اور قول اول صحیح ہو۔ **أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ**۔ عہد ہم۔ ميثاق بمعنی عہد ہو۔ **لَمَّا**۔ بفتح اللام لا ابتداء و تاکید بمعنی القسم الذي في اقد الميثاق و کہ یہاں منقطعہ باخذ و ما موصولہ علی الوہمیں اسی لائی۔ **أَتَيْنَاكُمْ**۔ آیاہ و فی قرآنہ آتینا کہ۔ یعنی تمہارے دو قراءتہ میں ایک قراءتہ بفتح لام اور یہی اکثر کی قراءتہ ہی بنا بریکہ لام ابتداء ہو جسکو لام تو طبیعہ قسم بھی کہتے ہیں پس اس سے تاکید اس معنی قسم کی ہو جو ميثاق لینے سے مقدم ہیں اس واسطے کہ عہد لینا قسم ہو اور دوسری قراءتہ بعض کی کسیر لام ہو پس منقطع اخذ ہو اور ہر دو صورت پر ما موصولہ ہو اسی البتہ وہ چیز یا سبب اس چیز کے جو میں شکوہ ہو اور ہر گز اشارہ کیا کہ صلہ میں ضمیر منصوب جو راجع بجانب موصول ہو بسبب فضلہ ہونے کے روا ہو کہ محذوف ہو اور نافع راجع کی قراءتہ میں آتینا کہ بمعنی جمع بروجہ فطیم ہو اسی آتینا کہ وہ۔ جسکو ہم نے شکوہ دیا اور قول۔ **مَنْ كَتَبَ وَحْكُمَ**۔ بیان اس موصول یا ضمیر صلہ کا ہو اور کتاب شامل ہو ہر مکتوب کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نازل فرمایا خواہ کتاب ہو یا صحیفہ ہو اور حکمت اس کتاب کی فقہ یا لور خاص ہو جیسا کہ اوپر گذرا (المعنی) اور نصیحت کر دے جسدم کہ اللہ تعالیٰ نے نبیوں کا عہد لیا تسمیہ بذریعہ اس چیز کے جو میں نے (یا سبب) تم کو کتاب و حکمت سے دی ہو۔ **تُرْجَاكُمْ رُسُولًا فَتُصَدِّقُوا لِمَا مَعَكُمْ**۔ من کتاب حکمتہ وہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ پھر آئے تمہارے پاس بسیار رسول جو تصدیق کرنے والا ہو اس چیز کی جو تمہارے پاس ہو ف بمعنی کتاب و حکمت کی اور وہ رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں چنانچہ علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ و ابن عباس سے روایت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو انبیاء میں سے نہیں بھیجا مگر آنکہ اس سے عہد لیا کہ جب میں محمد صلعم کو مبعوث فرماؤں اور تو اس وقت زندہ ہو تو۔ **لَتَقْبِلَنَّ رُسُولًا**۔ البتہ محمد صلعم پر ایمان لائیو اور ضرور اسکی مدد کیجو اور ہر نبی کو یہ بھی حکم دیا کہ اپنی امت سے یہ عہد لے کہ جب محمد صلعم مبعوث ہوں اور تم لوگ اس وقت زندہ ہو تو ضرور انہر ایمان لاؤ اور انکی مدد گاری کرو۔ اسیدو اسطے لکھا۔ جواب القسم۔ ان در کہتوہ و امہم تبع لہم فی ذلک۔ یعنی قولہ تعالیٰ **لَتَقْبِلَنَّ رُسُولًا**۔ جواب القسم ہو یعنی پیغمبروں کو کتاب بیک قسم لی کہ جب پیغمبر آئے تو ضرور اس پر ایمان لائیو و اسکی نصرت کیجیو (بشرطیکہ تم اسکا زمانہ پاؤ) ہا یہ کہ انکی امت کو یہ حکم کیونکر ہو تو جواب دیدیا کہ انکی امت اس حکم میں بدرجہ اولیٰ انکی تابع ہو کیونکہ جس نبی کو یہ حکم ہو کہ محمد صلعم پر بشتر زندہ ہونے کے ایمان لائے تو اسکی امت تو ضرور ہی اس حکم کی مامور ہو۔ اور تفسیر رسول کی صفت جو مصداق لما معکم فرمائی ہو یہ ایضاح حال واقعی ہو کہ یہ رسول ایسا ہو گا کہ اسکی رسول کی رسالت و کتاب و حکمت کی تصدیق فرما دیکر اور یہ بھی ظاہر ہو کہ یہ ميثاق خاص کر محمد صلعم کے واسطے ہوا جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ و ابن عباس کی تفسیر سے ظاہر ہو اور یہی قتادہ و سدھی کا قول ہو اور شیخ ابن کثیر نے تفسیر میں کہا کہ قتادہ و حسن بصری و قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں۔ پھر شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ اسکے منافی نہیں ہو جو ابن عباس و حضرت علی رضی اللہ عنہما سے مروی ہو بلکہ اسکو مستلزم و مقتضی ہو اسیدو اسطے لکھا کہ اس سے مانعہ تفسیر علی و ابن عباس کے بھی مروی ہو و اب عبد الرزاق مشرجم کتابہ کہ تو ضیح یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر پیغمبر و اسکی امت کو اپنے نائب کے آواز سے ایمان لانے کا حکم دیا اور سبب بابت خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو آپ کے لیے جمیع انبیاء علیہم السلام سے عہد لیا گیا تھا اور حال یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے عہد لیا کہ پہلے نبی دوسرے نبی کے لئے ہوسے پر ایمان لائے جو کہ پہلے کی تصدیق کرے۔ والا ہو گا بشتر بلکہ پہلا اسکا زمانہ پاسے پہل بیان لائے و مدد کرے اور اگر نبی سے تو اپنی امت کو حکم کر جائے کہ اگر وہ پاؤں تو اسکی مدد کریں اور اس پر ایمان لاؤں اور اس سبب کی علت غائی یہ ہو کہ اسی سلسلہ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور مدد گاری تمام جہان پر لازم آجائے کیونکہ ہر امت میں رسول گزر چکا پس

مقصود اس عہد کے خاص نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ابن کثیر نے کہا کہ پس مراد رسول سے وہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں۔ صلوات اللہ علیہم اور وہی امام اعظم ہیں کہ اگر وہ کسی زمانہ میں پائے جاتے تو انھیں کی فرمانبرداری اور پیروی کی انبیاء علیہم السلام پر مقدم ہوتے حتیٰ کہ اگر کسی پہلے آپ کا ظہور ہوتا تو اسکے بعد کوئی پیغمبر نہ ہو سکتا اور آپ کی خبر بھی سب امتوں پر پہنچتی۔ اس لیے اسے منتخب عزت بن جب بیت المقدس میں سب انبیاء کے ساتھ مجتمع ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے امام ہوئے اور بعض احادیث میں صحیح ہوا کہ آپ نے فرمایا کہ اگر موسیٰ دھڑکتا نہ ہوتا تو انکو کوئی گنہگار نہ ہوتا مگر موسیٰ کے لیے اللہ تعالیٰ نے اسے میری پیروی کرین اور حدیث جابر رضی اللہ عنہما کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کچھ حال نہ ہوتا مگر یہی کہ میری پیروی کرے۔ (رواہ ابو یعلیٰ بسند حید) اگر کہا جائے کہ ایک نبی کی مددگاری اور کو کیا ہو تو جواب یہ ہوگا اسکی شریعت پر چلنے کی دوسروں کو ہدایت کرے جیسے بھی علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے ساتھ تھے یا اسکے ساتھ ہو کر کافروں سے جہاد بھی کرے جیسے موسیٰ کے ساتھ ہارون تھے۔ جاتا چاہیے کہ کسائی نے کہا کہ ہو سکتا ہو کہ شاید یہ سنے ہوں کہ اذنا اللہ ربنا الذین معہ البیہین۔ یعنی ان لوگوں سے اقرار لیا جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ تھے اور اسکے مؤید یہ قرآن ابن مسعود و اذنا اللہ ربنا الذین اولوا الکتاب۔ مگر پوشیدہ نہیں کہ متواتر قرار دہشہور تفسیر کے مقابلہ میں نہیں ہو سکتی پس صحیح وہی اول ہو اور دیگر اختلافات بیوہ ہیں **قَالَ**۔ تعالیٰ ہم اللہ تعالیٰ نے ان انبیاء علیہم السلام سے کہا کہ۔ **وَاقْرَءُوا الْقُرْآنَ**۔ بدلا کر کیا تم نے اسکا اقرار کیا۔ اور یہ اٹھارہ نام تقریری ہو یعنی اُن سے صاف اقرار کرانے کو ہو اور اللہ تعالیٰ وافر ہو۔ **وَاقْرَءُوا الْقُرْآنَ**۔ قبلتہ علی ذلک کلام حق ہے۔ عہدی اور تمہنے قبول کر لیا احکامات پر میرا عہد یعنی کہو کہ ان سب پر چشم قبول ہو ف اذنا سے یہاں قبول مراد ہو کیونکہ ابتدا میں انھوں نے اللہ تعالیٰ سے عہد نہیں لیا اور نہ وہ لے سکتے تھے پس التباس نہیں اور مراد یہی متعین ہو کہ تم نے قبول کیا اور شمار ہو کہ قبول نہ تھا گرفت سے ہو اور گویا اشارہ ہو کہ انبیاء علیہم السلام کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع و تصدیق کی تمنا تھی۔ اور حضرت نفث میں بیچنے نقل ہو اس سے عہد کا نام رکھا گیا کیونکہ اسکے تحمل میں بھی ایک پورا بار ہوتا ہو یا شد و بندش سخت ہوتی ہو پس مراد اس سے عہد ہو ہی ابن عباس مجاہد و ربیع و قتادہ و سدی نے کہا ہو ذکرہ ابن کثیر احوال انبیاء علیہم السلام نے سب پر چشم قبول کیا بقولہ تعالیٰ **قَالُوا اقْرَأْ**۔ بولے کہ ہم نے اقرار کیا۔ **قَالَ فَاشْهَدُوا**۔ علی انفسکم و اتبا علیکم ذلک۔ پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جب تم نے اقرار کیا تو شاہد رہو اپنے ادب اور اپنے پیروی کرنے والوں پر اس عہد کے۔ **وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ**۔ علیکم و علیہم۔ اور میں بھی تم پر اور تمہارے تابعین پر شاہد ہوں۔ **فَمَنْ تَوَلَّى**۔ اعرض۔ **بَعْدَ ذَلِكَ**۔ الميثاق پھر جسے منہ مٹوا بعد اس عہد اقراری کے۔ **فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ**۔ تو ایسے ہی منہ مٹنے والے وہی فاسق ہیں یعنی منہ مٹا کر رطاعت سے باہر ہونے والے اور کفر میں ڈوبنے والے ہیں۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ نبوت و رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نبی کا انکار نہیں کیا بلکہ سب تصدیق کی ہو کیونکہ حاشا کہ وہ عہد توڑیں پھر فاسق وہ لوگ البتہ ہوئے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں آپ پر ایمان نہ لائے اور انہیں کفر کا عذاب بھی نہایت سخت ہو گا۔ جیسے ایمان لانے میں انکو دنا ثواب تھا جیسا کہ حدیث صحیح میں نہایت ہوا اور فس شیخ نے عرائس البیان میں ذکر کیا کہ تو اللہ تعالیٰ و اذنا اللہ ربنا الذین البیہین الآیۃ۔ اللہ تعالیٰ نے ایسے علم جموں کے نصائص خطاب کا جو خفائے اسرار و بوحیث کی خبر دیتا ہو نبیوں و صدیقوں کے ساتھ بوسلہ الہام فرشتہ کے اور بغیر واسطہ نہ کور کے عہد لیا اور وہ نطق مخلوقات سے منفرد ہو بلکہ حق عزوجل بقول خاص سکونازل فرماتا ہو اور اسکے انور کو ان لوگوں کی ارواح کی آنکھوں میں ظاہر

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳

اللہ تعالیٰ حبیب بنی
حضرت صاحب کمال حضرت
پیغمبر و نبی و مرسل

فرماتا ہے کہ اسکی تصدیق کریں اور جان لیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر اور نبی کے معاملہ سے اسکی مدد کرتے ہیں اور میرے مجملہ قرآن مجید کے روز سے ہر
 اور ہر کتاب انہی میں ایسی فرمائی ہو اور ہر اشارہ جو ظاہر کتاب سے نکلتا ہے وہ میرے ہر کلمہ و جمل کے چاہا کہ اگلے پچھلے تمام انبیاء و اولیاء و مرسلین
 لوگوں کو اپنے حبیب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بزرگ مقامات دکھلانے اور ان لوگوں کے درمیان سے ان سب سے آپ کی تخصیص ظاہر فرمادے
 تاکہ سب کے سب اس پر ایمان لادیں اور اسکو پہچانیں کیونکہ جسے حبیب اللہ تعالیٰ کو پہچانا اسے حق کو پہچان لیا اور جو اس پر ایمان لایا وہ
 دائرہ محبت و حقیقی قربت میں پہنچ گیا فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی سبکم اللہ اور آخرت علیہ السلام نے فرمایا
 کہ جسے مجھ کو پہچانا اسے حق و عدل کو پہچانا۔ مترجم کتاب کہ یہ روایت ان الفاظ سے اہل حدیث کے نزدیک پہچانی نہیں گئی اور صحیح حدیث
 میں ہر کہ من رانی فذرا ہی الحق۔ جسے مجھ کو پہچانا اسے سچ دیکھا اور اہل تصوف اسکے معنی یوں کہتے ہیں کہ جسے مجھے دیکھا اسے حق کو دیکھا
 اور دلیل اسکی وہ بیان کی جو شیخ نے کہی ہر کہ اسوجہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر لباس بوبیت تھا اور آپ کے چہرہ پاک سے جمال مشاہدہ
 حق کا نور کمال ظاہر ہوتا تھا۔ اور انبیاء علیہم السلام سے اپنے حبیب کے واسطے عہد لینے میں اشارہ یہ ہر کہ وہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غیرت کریں
 اسواسطے کہ عاشقوں کا دستور ہر کہ ایک دوسرے پر غیرت کھاتے ہیں اور غیرت کے لوازم میں سے یہ اور یہ حق سہماں کی صفت نہیں تو ذرا
 سچا کر نشان موسیٰ علیہ السلام اور انکی غیرت حضرت سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ شب معراج میں رونے کے کہ یہ جوان پر سے بعد
 معبود ہوا جو جہان کا سردار ہوا اس میں ناق سے مقصود یہ ہر کہ امر باطنی انبیاء علیہم السلام کے صفات بشری سے محفوظ رہیں۔ قولہ تعالیٰ
 فاشہدوا وانکم من الشاہدین۔ اللہ تعالیٰ انکو ڈرتا ہر کہ وہ اپنے حال پر خوب مطلع ہر تاکہ اسکے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور
 اسکی نصرت و مدد میں ثابت ہوں اور یہ تمام انبیاء علیہم السلام کے درمیان سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی برجہ انتہا تشریف ہر کہ ہر پہچان
 فرمایا کہ جس کا سر باطنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت سے بھج گیا اور بھگا فاسق آپ کے نور صفت سے اندھار ہوا اور جس کا ظاہر حال آپ
 طریقہ و شریعت سے آپ کے معجزات و برکات پر ایمان ظاہر ہونے کے بعد پھر رہا وہ نبوت و رسالت کے درجہ سے گریا و بکا سیوا اسطیل پوری تہذیب
 فرمائی اور ڈرایا کہ حق تعالیٰ بعد ذاک فاولئک ہم الفاسقون۔ فارسی ترجمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا عہد انبیاء
 علیہم السلام سے لیا جو زمانہ سابق میں گذر چکے ہیں چنانچہ فرمایا عواذ اللہ شیاق النہجین الایہ۔ پس اس سے بڑھ کر کون بزرگی ہوگی
 کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا عہد ان لوگوں سے لیا جو اس سے پہلے تھے پھر ان پہلے والوں کو حکم دیا کہ اسکے واسطے لباس عہد کے مشاہدہ
 ہوں اور ضامن ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے بھی انکے ساتھ شاہد ہر اگر وہ عہد کے پورے ہیں تو انکی بھلائی پر شاہد ہر اور اگر عا شاکہ وہ عہد میں
 پورے ہوں لیکن بالفرض اس صورت میں انکی بُرائی پر شاہد ہر اور ایسا اسوا سے کیا تاکہ گواہ بھٹوں میں سے کسی کو جو آپ سے پہلے ہر
 لا علمی ہے بلکہ سپر جہت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا رسول کریم محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا اور اس پر ایمان لانے کا حکم دیا ہر کہ سپر خود مع اتبع
 ایمان لادیں یا میں طوع کہ اتبع کہ حکم کر دین تاکہ بعد اسکے کسی کہ حضرت صاحب کمال کی نعمتین جنت نہ رہے۔

اَقْبَلِ دِیْنِ اللّٰهِ یَبْقُوْنَ وَکَلَّ اَسْمَکُمْ مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ طَوْعًا وَّکَرْهًا وَاَلِیْہِ

اب کچھ اور دھونڈتے ہیں سو یہیں اللہ کے اور اسکی حکم میں ہر کہ ان آسمان و زمین میں ہر کہ
 یَبْقُوْنَ ہ قُلْ اَمَّا یَا اللّٰہِ وَاَمَّا اَنْزَلَ عَلَیْنَا وَاَمَّا اَنْزَلَ عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَاَمَّا اَنْزَلَ عَلٰی

پھر جاوینگے تو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر جو کچھ ابراہیم اور جو کچھ آقا ابراہیم اور اسمعیل و اسحق پر

وَيَقُولُ وَيَلَا سَبَاطًا وَمَا أُولَئِكَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ عَمَلِهِمْ جَمَعًا يُقَسِّرُونَ كَيْفَ

اور یہ عقوبت پر اور اسکی اولاد پر اور جو ملا موسیٰ کو اور عیسیٰ کو اور جو ملا سب نبیوں کو اپنے رب کی طرف سے ہم ان میں جہانم میں

أَخَذَ مِنْهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ فَسَلَوْنَ

کسیکو اور ہم اسی کے حکم پر ہیں

اَنْتَ بِرَبِّكَ يٰ اَللّٰہُ۔ یہ عطا ہے جو سابق میں تو نے۔ پراور ہنرہ بیچ میں انکار ہے۔ یا اسکا عطا ہے مذمت پر ہوا یا بتولون نصیر
 دین اللہ بتولون۔ اور اصل یہ کہ یہ یغون غیر دین اللہ۔ پس معلوم کہ اس واسطے مقدم کیا کہ مقصد اسکا انکار ہے۔ یہ یغون۔ یا ایہا
 اری المتولون والتار۔ یعنی ابو عمرو و ما صم و یثوب کی قراۃ میں یغون بیلائے تختانیہ بعید غائب ہے اور قاعل اسکا متولون۔ یعنی منہ
 موطنہ فی اللہ ہیں اور باقیوں کی قراۃ میں بنا خطاب پر پس علی ہم مقدم ہوا کہ وہ ان لوگوں سے ومنتر جم کہتا ہے کہ عالم وغیرہ میں
 مذکور ہے کہ اہل کتاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا مقدم پیش کیا اور اختلاف انکا دین بابرہیم میں تھا اور ہر فرقہ دعویٰ کرتا تھا کہ
 اولیٰ بابرہیم ہیں پس رسول صلعم نے فرمایا کہ ہر دو فرقہ دین بابرہیم سے بری ہو دے کہ ہم آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہوتے اور آپ کا
 دین نہیں لیتے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یہ روایت اگر ثابت ہو تو قراۃ خطاب کی توجیع ہو جاتی ہے۔ و کہ آملو۔ القاد
 صون فی السموات والارض طوعا۔ بلا ابار۔ یعنی طوع کے معنی طاعت و خوشنودی سے بدون انکار کے۔ و کہ
 بالسبب و معائنۃ یا بھی الیہ۔ یعنی کہ یہ یوں کہ تلوار سے تلوع ہوے اور ایسی چیز کے ٹکڑے تلوع ہوے کہ جو خواہ مخواہ انقیاد کی طرف ناچار
 کرے جیسے بنی اسرائیل پر تورات کے لیتے سے انکار کے وقت ہارنا ٹٹایا گیا۔ اور طوع اسل انقیاد کو کہتے ہیں جو سہولت سے ہو پس کہا
 گیا کہ طوعا اسطرح کہ دلائل و حدائیت پر نظر کر کے اور محبت کی پیروی کر کے خوشی خاطر تلوع ہوے اور کر۔ اسطرح کہ تلوار کے زور سے
 یا اور ایسی چیز معائنہ کرنے سے جس سے ناچار اسلام کی طرف آنا پڑے جیسے انکے اوپر پراہ بلند کیا جاتا اور فرعون و قبطیوں کا ڈوبنے لگنا
 اور موت کا وقت جان کر نہ فی کاہننا (المعنی) کیا بھلا دین کسی کے سواے کوئی دین چاہتے ہیں حالانکہ اسی کے لیے انقیاد کیا ہر شخص نے جو انسانوں میں
 ہیں جو خواہ لدا یا کر ان شجر جم کہتا ہے کہ اسلم بن تاویل کی وجہ یہ کہ میں اللہ بن سے بہتر ہے کافر ہیں اسلام نہیں لائے پس اسلام سے مراد امتیاد
 ہو یعنی حکم تقدیر کے تلوع و مشاہدہ اسکی معنی یہ ہے کہ وہ اللہ سبحانہ من فی السموات والارض طوعا کرنا الایہ اور تو وہ اللہ سبحانہ من فی السموات والارض طوعا
 پس من لپنے اس سے مسلمان ہو جیسے ظاہر میں مطلق ہے اور کافر اگرچہ اسلم اس معنی کہ نہیں لیکن اسلم جیسے تسلیم ہو کر وہ چاہے یا نہ چاہے ضرور اس شجر پر تلوع کرے
 پر و گاہ کے تلوع ہیں جسکار وہ کہہ کہ کچھ ہو نہیں سکتا اور یہی معنی ہیں جو کلام برصیاوی سے ظاہر ہیں کہ طوع یعنی اختیار ہے پس اسلام تو ملاکہ وہ چاہے
 کی طرف سے ہو اور کہہ جیسے تفسیر میں ملند کافروں کے کہ وہ اس امر کی قدرت نہیں رکھتے کہ چنانچہ حکم جاری کیا گیا اس سے اپنے آپ کے باز رکھیں۔ کہ یہ نسب باعدا کرنا
 بنابر الہیت کے ہوا یا نہیں مختار ہیں اور کراہی مسخرین اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ طوعا و کرہا۔ فرمایا کہ سو وقت جب کہ لوگوں سے یہ بیان
 کیا گیا وہ و کہ۔ اور علماء بن ابی رباح نے مرسل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ لا اسلم من فی السموات والارض طوعا و کرہا میں اس
 کیا کہ سموات میں تو ملاکہ اسلام لائے والے ہیں اور زمین میں نہ لوگ ہیں جو اسلام پر پیدا ہوے اور کرہا۔ وہ ہیں جو دیگر اقوام سے طوق و غیرہ
 قید کر کے جنت کی طرف پہنچے جاتے ہیں حالانکہ وہ کراہت کرتے ہیں۔ رواد الطبرانی اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس حدیث میں غرض
 ہوا اور طعن نہ ہوا اسکو فقہیہ کہ انویہ وہم ہوا اس واسطے کہ اس سال سے نہ جنت ہمارے نزدیک مسلم نہیں ہے اور اس حدیث کا شاہد دوسری وجہ

بھی مروی ہے اور صحیح کی حدیث میں ہے کہ تیرے پروردگار نے ایسی قوم سے عجب کیا کہ جو طوق و زنجیروں میں باندھ کر جنت کی طرف لے گئے جاتے ہیں۔ **قال** لکن جمیع معنی اسکے یہ ہیں کہ جہاد میں بعض قوم کا فقیہ کر کے ملک اسلام میں لائے جاتے ہیں اور یہاں آخر مسلمان ہو جاتے ہیں اور انکا اسلام اچھا ہوتا ہے کہ جنت میں داخل ہوتے ہیں۔ اور حضرت انس سے اس آیت میں مرفوعاً روایت ہے کہ ملائکہ نے آسمان میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور انصار و گروہ عبد القیس نے زمین میں اسکی اطاعت کی رواہ الدیلمی۔ اور قتادہ سے روایت ہے کہ موسیٰ نے تو بطوع و رغبت اسلام اختیار کیا پس اس سے قبول کیا گیا اور اسکو نفع دیا اور رہا کافر تو وہ اسلام لایا جبکہ اسنے باس اللہ تعالیٰ کو دیکھا پس اس سے قبول ہوا چنانچہ فرمایا۔ فلم یک ینفعم ایما ہم لما راؤا باسنا الایۃ۔ اور حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ سواری کا جانور و غلام و باندی اور لڑکا لڑکی جو بڑا ہوا اسکے کان میں یہ آیت۔ اذین اللہ یغفر لہن آخر تک پڑھو۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط اور یونس بن عبدیہ سے روایت ہے کہ کہا جو شخص کسی مکش جانور پر سوار ہوا اگر اسکے کان میں اذین اللہ اللہ اللہ پڑھے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے وہ سیدھا ہو جائیگا (رواہ ابن السنی)۔

وَالَّذِیْ یُجْحَدُونَ۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کی طرف (تم پھرے جاؤ گے) یا یہ لوگ پھرے جاؤ نیگے۔ بالثناء والیاء والنزۃ لانکار یعنی تر جعون بتار خطاب اکثر دن کی قرات ہے یعنی تم لوگ اور یہاں تختانیہ حفص کی قرات ہے اور اذین اللہ ہمزہ انکار پر یعنی سولے دن اس کے اور کوئی دین نہیں طلب کرنا چاہیے۔ **قل**۔ لہم یا محمد کہدے لے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ **اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ عَلَیْنَا**۔ ہم ایمان لائے اللہ تعالیٰ پر اور اس کتاب پر جو ہم پر اتاری گئی۔ **ف** اس میں آنحضرت صلعم کو حکم دیا کہ لوگوں کو خبر دین کہ آپ مع اپنے تابیین و منین کے اللہ تعالیٰ و اسکی کتابوں و اسکی رسولوں پر ایمان لائے ہیں اور جیسا کہ اسنے حکم دیا کہ ایک دوسرے کی تصدیق کریں سبط تصدیق کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ کی کتابوں و رسولوں پر ایمان لانے کے یہ معنی ہیں کہ اسکی تصدیق کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کتاب اتاری ہے اور یہ رسول بھیجے تھے اور پہلے سے اس چیز کو ذکر کیا جو آپ پر نازل کیا گیا یعنی قرآن پر اسوجہ سے کہ اسی سے آپ کو اور رسولوں اور کتابوں کا حال معلوم ہوا ہے۔ اور قل میں ضمیر واحد ہے کہ کہنے والے فقط آنحضرت صلعم ہیں اور باقیہ میں علیہا وغیرہ بصیغہ جمع کا۔ کیونکہ قرآن جیسا کہ آنحضرت صلعم پر منزل ہوا ویسے ہی آپ کی پیروی کرنے والوں پر آپ کے پونچنے سے ہوا راہ ایمان لانے کے اگرچہ وحی ہو و پچنے میں فقط آپ ہی پر اترا لیکن ایمان وہی ایمان لانے کی حیثیت مقصود ہے یا بصیغہ جمع اسوجہ سے کہ آپ کو حکم دیا کہ بادشاہوں کے مانند اپنی ذات شریف سے خبر دین اور یہ آنحضرت صلعم کے واسطے تعظیم و اجلال ہے۔ اگر کہا جاوے کہ ہاں تو آیت میں انزال کا تعدیہ کلی ہے آیا اور یہی آیت سورہ بقرہ میں ہوا **انزل علینا بحرف الی** قد یہ ہر تومفسر نے اسکے جواب میں تکلف کیا چنانچہ بعض نے کہا کہ یہاں تو خطاب حضرت صلعم کو ہے اور آپ کو وہ ملا اعلیٰ سے بلا واسطہ کسی بشر کے پہونچا پس علی کے ساتھ جو علو پر دلالت کرتا ہو لانا مناسب ٹھہرے اور ایمان خطاب امت کو ہے جو بلا واسطہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہونچا پس الی سے لانا جو مختص باتصال ہی مناسب ہوا۔ **ف** نے کثافت میں اسکو رد کر دیا کہ یہ تکلف و تصسف ہے کیا یہ نہیں دیکھتے کہ شروع سورہ بقرہ میں۔ **یا انزل الیک** فرمایا اور نیز قول انزلنا الیک الکتاب فرمایا۔ حالانکہ خطاب مخصوص حضرت صلعم پر اور اسی سورہ میں اوپر فرمایا **اسنوا بالذی انزل علی الذین اسنوا وجہ النہار**۔ حالانکہ موسیٰ پر نزول ہوا سلم پر اور صحیح جواب یہ ہے کہ وحی جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئی ہے اس میں دو اعتبار ہیں ایک تو رسول تک منشی و اصل ہونا وہم جانب اعلیٰ سے نازل ہونا پس سورہ بقرہ میں باعتبار اول کے تعدیہ بالی آیا اور یہاں باعتبار دوم کے علی سے تعدیہ ہوا **وَمَا اُنْزِلَ عَلَیْ اٰتِیَا ہُوَ وَاٰتِیَا ہُوَ**۔ جواب ہم کے بڑے لڑکے تھے اور عرب والے انھیں کی اولاد ہیں۔ **وَاٰتِیَا ہُوَ**

دوسرے لڑکے جنکے فرزند۔ **وَيَعْقُوبُ**۔ بن جبکہ اسرائیل کہتے تھے اور انکے بارہ بیٹے تھے اور صحیح یہ ہے کہ ان بیٹوں کی اولاد کو اسباط کہتے تھے جیسے عرب میں قبائل کا لفظ ہوتے ہیں چنانچہ فرمایا۔ **وَالْأَسْبَاطُ**۔ اولادہ۔ منفرجے اسباط کو بمعنی اولاد یعقوب لیا اور ظاہر یہ لفظ مبہم ہے کہ حضرت کے بیٹے بھی اسباط تھے حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ بیان ہوا۔ **وَمَا أَوْتِي مُوسَىٰ**۔ یعنی تور بہت **وَعِيسَىٰ**۔ عیسیٰ عجل۔ **وَالنَّبِيُّونَ مِنْ سَائِرِ كُتُبِهِ**۔ سب انبیاء کو شامل ہے۔ (المعنی) اور ہم ایمان لائے ہیں اس کلام کتاب و صحیفہ پر جو اتارا گیا ابراہیم پر و اسمعیل و اسحق و یعقوب پر اور اسباط پر اور جو کچھ دیا گیا موسیٰ و عیسیٰ و دیگر انبیاء علیہم السلام کو سب پر۔ **لَفَرِيقًا بَيْنَ أَهْلِ كِتَابِهِمُ**۔ بالتصديق والتكذيب۔ اور ہم لوگ نبیوں میں فرق نہیں کرتے کہ بعض کو سچا بتلاوین اور بعض کو جھٹلاؤ۔ **وَفَرِيقًا بَيْنَ الَّذِينَ يَدْعُونَ لِيُحْشَرُوا لَكُمْ فِتْنَةً**۔ اور ہم لوگ نبیوں میں فرق نہیں کرتے کہ کسی کی تصدیق کریں اور کسی کی تکذیب کریں جیسے یہود و نصاریٰ کرتے ہیں بلکہ ہم تصدیق کرتے ہیں کہ سب انبیاء اللہ تعالیٰ کے بندے و رسول اور سچے ہیں اور یہ معنی نہیں کہ ہم انہیں آپس میں کچھ فرق نہیں کرتے اور سب کو یکساں جانتے ہیں تاکہ لازم آئے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سب سے افضل کیوں کہتے ہو۔ اگر کہا جائے کہ بعض علمائے کہا کہ انبیاء میں باہم تفصیل نہیں ہے پس آیت سے انکا قول درست ثابت ہوتا ہے کہ ہرگز نہیں اس واسطے کہ قولہ تعالیٰ **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمُ عَلَىٰ بَعْضٍ**۔ تو اس بات پر نص ہے کہ بعض رسول بعض پر گئے افضل ہیں پس یہ تو واجب ہے کہ تمام رسول جنہیں ہم فرق نہیں کرتے ہیں انہیں یہ اعتقاد رکھیں کہ بعض انہیں سے بعض سے افضل ہیں پس فرق نہ کرنا فضیلت کی راہ سے نہیں ہے بلکہ تصدیق و تکذیب کی راہ سے ہے اور بعض علماء سے جو عدم تفصیل کا قول نقل کیا گیا انکی مراد یہ ہے کہ ہم کو نہیں معلوم ہے کہ کون کس سے افضل ہے اگرچہ یہ یقین ہے کہ بعض افضل از بعض ہے اور مسترحم کہتا ہے کہ اسی آیت تفصیل کی تفسیر میں اس ضمیمہ نے بیان کر دیا کہ یہ بات بھی کلیتہً صحیح نہیں ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سواے دیگر انبیاء کے حق میں ہے کیونکہ ہم کو معلوم نہوتا اسی وجہ سے کہ کوئی قصور دلیل شرعی تفصیلی نہیں پائی جاتی ہے اور میں نے وہاں برہین و دلائل شرعی نقل کر دیے ہیں جو کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے افضل ہونے کی حجت ہیں فاحفظ **وَفَرِيقًا لِّكُلِّ مَسْلُومٍ**۔ مخلصون فی العبادۃ۔ اور ہم لوگ تو اللہ تعالیٰ کے لیے مسلم ہیں یعنی اعتقاد و عبادت میں مخلص ہیں **وَفَرِيقًا لِّمَنْ هُمْ يُقَاتِلُونَ**۔ یہاں بقرینہ آئنا باللہ۔ وغیرہ کی عبادت میں اخلاص لے ہوتا مراد ہر فرقہ قال الشیخ فی الدرر السی قولہ تعالیٰ **أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ**۔ تمام مراد وہ کی جڑ میری بندگی ہے پھر وہ لوگ کہان سے صفائی عیش چاہتے ہیں حال تو یہ ہے کہ میری درگاہ کی نزدیکی میں عارفوں کو عجیب خنکی ملتی ہے اور میری وصل سے الطاف حاصل ہوتے ہیں مشاہدہ قدس کی حلاوت حاصل ہوتی ہے یہ وہی پاتے ہیں جو محدود ہیں اور میری عنایت کی راہ میں صدیقیوں کو درجات کرامت عطا ہوتے ہیں لیکن جو شخص اپنے نفس کی خواہشوں میں پڑا وہ میری عبودیت سے منحرف ہو اور جو میری عبادت سے کج ہو او وہ میری وحدانیت و فردانیت کے دیدار سے دور پڑا ہے اور جو میری بندگی و ربوبیت کے دیدار سے دور پڑا وہ بخلہ موافقہ پرستوں کے ہے جو خواہش کے تاریک گڑھوں میں گرتے اور عناد و جفا کے جنگلوں میں ہلاک ہو جاتے پھر تے ہیں اور جسے سوائے الوہیت و ازلیت کے دیگر حقان کو اپنے پیش نظر رکھا وہ باطل پر حق کا دھوکا اٹھا کر گمراہی میں تباہ ہوا اور شیطان کی غلطیوں میں پڑ کر برباد کیا ایسا شخص جب ٹھہرا تو عناد کی منزل میں اور جب چلا تو نفس کی اوندھی راہ میں اور آخر اپنے سر پہ ہلاک خاک ڈال کر مر گیا اور واسطی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسے سوائے وحدانیت کے کسی چیز کو مضبوط پکڑا بلکہ سوائے واحد عزوجل کے کسی کو لیا تو وہ چشم حقیقت سے مردود ہے۔ قولہ تعالیٰ **وَلَهُ اسْمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**۔ جب حضرت عزوجل نے اپنی ذات

وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ خَالِدِينَ فِيهِمْ لَا يَخْفَتُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اور ملائکہ کی اور لوگوں کی سب کی ہمیشہ اس میں رہیں ان سے عذاب ہلکا کیا جائیگا اور نہ وہ لوگ ہلکتے ہوں گے سوائے ایسوں کے جنہوں نے اس کے بعد توبہ کر لی اور کام سنوارا۔ (اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا مہربان ہے۔)

و نزل فیہم ازندو الحق بالکفار یعنی یہ آیت ایسے شخص کے حق میں نازل ہوئی جو مرتد ہو گیا یعنی اسلام سے پھر گیا اور کافروں سے جا ملا تھا وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ۔ اور جو کوئی اسلام کے سوائے کوئی دین چاہے وہ اس سے قبول نہ ہو گا۔ حتیٰ کہ اگر اسلام کی نماز و روزہ پر قائم ہو مگر دل میں یہودیت یا نصرانیت کی خواہش رکھتا ہو وہ بھی کافر ہو۔ معاملہ وغیرہ میں مذکور ہو کہ وہ بارہ آدمی تھے جو اسلام سے مرتد ہو کر بدینہ سے نکل کر مکہ میں کافروں سے جا ملے انہیں بن حرث بن سويد انصاری تھا۔ اور بعض نے فقط حرث بن سويد کو کہا ہے چنانچہ آگے آتا ہے بالجملہ مفسر کا کلام خوب ہے کہ انھوں نے مبہم رکھا پھر ہمیں خلاف نہیں کہ اب حکم عام ہے جو مرتد یا جو کوئی سوائے اسلام کے کوئی دین چاہے اس سے ہرگز قبول نہ کیا جائیگا اور حاصل یہ کہ دین اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی ہے اور اسی سے علماء حنفیہ وغیرہ نے استدلال کیا ہے کہ ایمان اسلام ایک ہی ہے کیونکہ اگر ایمان غیر اسلام ہوتا تو مقبول ہوتا۔ اور ضافہ یہ غیر جو کہ دونوں میں فرق کے فائل میں لہذا میضاوی نے جواب دیا کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو دین مغائر اسلام ہو وہ قبول نہ ہو گا اور یہ لازم نہیں آتا کہ جو کچھ مغائر اسلام ہو خواہ دین ہو یا کوئی اور چیز جو کچھ مقبول نہ ہو گا۔ حاصل یہ کہ دین تو ایک وضع الہی ہے وہ تصدیق افعال صالحہ دونوں کو شامل ہے اور یہی ایمان اسلام کے سب سے بیان واقع ہوا ہے پس اسلام سے بھی یہی مراد ہو گا تاکہ تم یقین اور یقین میں خلاف لازم نہ آوے اور نیز یہ جواب ہے کہ شاید دین سے اعمال صالحہ مراد ہوں ہی اسلام سے مراد ہوگی اور ایمان اعمال نہیں ہیں اور یہ سب جواب ضعیف ہیں اہل تحقیق ہم اوپر لکھ چکے ہیں اور شیخ ابن کثیر نے یہاں حدیث ابو ہریرہ مرفوعہ وارد کی جس میں ہے کہ قیامت میں اعمال نماز و روزہ وغیرہ آویں گے اللہ تعالیٰ ہر ایک سے فرماویگا تو بھلائی ہے۔ یہی پھر اسلام آویگا اور عرض کر گیا کہ ای پروردگار تو سلام ہی اور میں اسلام ہوں اللہ تعالیٰ فرماویگا کہ تو بھلائی پر کج کے روز میں تیرے ہی ساتھ مواخذہ کرنا اور تیرے ساتھ عذاب کرونگا پھر یہ آیت پڑھی رواہ احمد و الطبرانی پھر جب کسی سے سوائے اسلام کے قبول نہواتو وہ دنیا کا کتا ہوا۔ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔ لمصبر الی النار المؤبدۃ علیہ۔ اور وہ آخرت میں خاسرین میں سے ہے۔ اس سوائے کہ انجام کار اسکے پھر جائیگا ٹھکانا وہاں کہ جو اس پر ہمیشہ لگی رہیگی اور خاسر کے معنی خسران میں پڑنے والا۔ کَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ - اولا یہی اللہ۔ اس استفہام کے معنی انکار کے ہیں (المعنی) نہیں ہر آیت کہ لگا اللہ تعالیٰ۔ قَوْمًا كَهَرُوا بَعْدَ أَنْ بَيَّنَّا لَهُمْ وَشَهِدُوا - اسی و شہادۃ تم اَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ۔ الحج الظاہرۃ علی صدق النبوی و علم الیسی قوم کہ جو کافر ہوئی بعد اپنے ایمان لانے کے اور بعد اپنی شہادت دینے کے یہ کہ محمد رسول برحق ہے اور جان کہ آپ کے پاس بیانات اسی ظاہر حجتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے ہوئے ہوتے ہیں۔ مشرک کہہ سکتا ہے کہ استفہام مذکور یعنی انکار لینے پر جیسا وہی وغیرہ نے اعتراض کیا کہ اس سے لازم آویگا کہ مرتد کی توبہ قبول نہ ہو حالانکہ بالانفا مقبول ہے اور کیونکہ نہیں کہ ابن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا کہ انصار میں سے ایک شخص اسلام لایا (یعنی حرث بن سويد) پھر وہ مرتد ہو کر مشرکوں سے جا ملا (یعنی کفار مکہ سے) پھر وہ نادم ہوا اور اس نے اپنی قوم کو کہلا بھیجا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرو کہ بھلا میری توبہ بھی ہو سکتی ہے یا نہیں یہ آیت نازل ہوئی کَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ مَا بَيَّنَّا لَهُمْ أَنْ هُوَ الْحَقُّ فَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ أَنْ يَمْلِكُوا وَلَئِنَّ اللَّهَ لَكَنَافٍ عَنَّا۔ اس کے بھائی جہاں میں تھے

اسکے پاس یہ آیت بھیجی وہ فوراً کر مسلمان ہو گیا (پھر اچھا مسلمان بنا) رواہ ابن جریر و کذا رواہ النسائی و الحاکم و ابن حبان قال الحاکم صحیح
 الاسناد و الربیع بن حجاج نے تفسیر کیا ہے پس مرتد کی توبہ مقبول ہے پھر کیونکر استغفار معنی انکار ہو گا اور جواب دیا گیا کہ اس انکار سے آگے استغفار
 ہی بقولہ الا الذین تابوا اس سے مرتد کی توبہ قبول ہونے کا حکم نکلا لیکن اولیٰ یہ ہے کہ جو پشیمان و سی وغیرہ نے اختیار کیا کہ یہ بطریق استغفار یا توبہ کے
 ہی یعنی بعید سمجھو کہ اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو ہدایت کرے یا تعجب کرو کہ اللہ ایسی قوم کو ہدایت کرے کیونکہ جو شخص بعد طور حق کے کجی کی طرف جھکا
 وہ گمراہی میں ڈوبا ہوا ارشد سے دور پڑا ہے پھر مفسر و شہد و الی تفسیر شہادۃ تم کے ساتھ کرنے میں اشارہ کیا کہ شہد و کا عطف کفر و پر نہیں کیونکہ
 ظاہر یہ ہوتا ہے کہ جو قید معطوف علیہ میں ہے وہی معطوف میں ہو اور وہاں بعد ایمان تم کے قید ہو حالانکہ شہد و کے ساتھ قید نہیں ہو سکتی کیونکہ
 شہادۃ مذکورہ یا تو قبل ایمان کے یا ساتھ ایمان کے ہوگی نہ بعد ایمان کے۔ اگر کہا جاوے کہ شہد و بمعنی شہادۃ تم کس قرینہ سے ہے کہ عطف
 مذکور نہ بنتا ہو تو جواب یہ کہ ایمان میں ایک معنی فعل کے ظاہر میں ہے بعد ان آمنوا اسی پر شہد و کا عطف ہے اسی بعد ان شہد و الہیں بمعنی شہادۃ تم
 ہوا۔ **وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ**۔ الکافرین۔ اور اللہ تعالیٰ قوم ظالمین کو ہدایت نہیں فرماتا **ظالمین** سے مراد کافر
 ہیں کیونکہ کفر سب سے بڑا ظلم ہے اور یہاں قرینہ کفر و وغیرہ موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہاں ظلم سے کفر مراد ہے کیونکہ کفر کرنا اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ ظلم ہے کیونکہ رکعت عبادت کا غیر عمل میں ہے اور یہ عین ظلم ہے و قال تعالیٰ ان انشركم لظلم عظیم۔ **اُولٰٓئِكَ جَزَاءُ ۤاَنۡهَآءَ**
عَلَيْهِمْ كُفَرْتَهُ اللّٰهُ وَالْمَلٰٓئِكَةُ وَالنَّاسُ اَجْمَعِيْنَ۔ ایسے بدکاروں کی سزا ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ و ملائکہ و سب لوگوں کی
 لعنت ہو **ف** یہ جہنم سے زائد سزا ہے اگر کہا جائے کہ مرتد کے حق میں یہ کافر سے بھی زیادہ وعید ہے تو کہا جاوے گا کہ ہاں اس سے کفر مرتد پر
 حق ظاہر ہوا پھر وہ عذاب و سزا سے پھر گیا بخلاف اسکے جو کفر ہی پر ہے اور پشیمان و سی نے کہا کہ منطوق کلام دلالت کرتا ہے کہ ایسے مرتدون پر لعنت
 کرنا جائز ہے اور اس کا مفہوم مخالف یہ نکلتا ہے کہ سوائے اور کافروں پر لعنت نہیں جائز ہے مگر جہم کہتا ہے کہ یہ اشارہ ایک اعتراض کی طرف ہے
 کہ جو شافعیہ پر وارد ہوتا ہے یہ کہ تم لوگ مفہوم کے قائل ہو یعنی جب ایسے ہی لوگوں پر لعنت کی قید فرمائی تو مفہوم ہوا کہ ان کے غیروں پر نہیں حالانکہ
 اس میں اتفاق ہے کہ مطلق طور پر کافروں پر لعنت کرنا روا ہے اور جواب یہ ہے کہ غیروں پر نہیں لعنت کی جائے اسکے معنی ہیں کہ معین کافر جب تک
 وہ کفر پر ہے تب تک اس پر لعنت نہیں فلیتأمل او خفیہ پر یہ اعتراض ہی وار نہیں ہوتا ہے پھر یہ کیا بات کہ مرتدون پر روا ہے اور کافروں پر
 نہیں توبہ پشیمان و سی نے کہا کہ شاید دونوں میں فرق یہ ہے کہ مرتد لوگ گویا اسی کفر پر پیدائشی داغ دیے ہوئے اور ہدایت سے ممنوع اور حرج سے
 مایوس ہیں بخلاف اور کافروں کے قتال فیہ۔ اگر کہا جائے کہ و الناس الف لام استغراق کے ساتھ ہر فرد کو شامل حتیٰ کہ خود اس مرتد کو بھی
 شامل ہے اور اجماع میں اس پر تاکید موجود ہے پھر مرتد اپنے آپ کو کیونکر لعنت کر گیا اس کا جواب دو وجہ سے دیا گیا اول کہ الف لام عہد کا ہے اور مراد ان
 سے مومنین ہیں کیونکہ درحقیقت وہی آدمی ہیں اور اطلاق اس کا انشراح پر مقصود اور ازالہ پر مقصود ہوتا ہے کافی قور تعالیٰ۔ **اَسْمَا کَاۤمِن**
 الناس ای اصحاب محمد صلعم دوم آنکہ ہاں مراد عام ہے اور کافر مرتد بھی اپنے کو لعنت کرتا ہے کیونکہ وہ منکر حق کو لعنت کرتا ہے حالانکہ خود منکر حق
 ہے اور نہیں پہچانتا اور حق یہ ہے کہ یہ جواب عوام کو سمجھانے کے واسطے ہے اور تفسیر اس کا علمائے ربانی پر واضح ہوتا ہے واللہ اعلم اور لعنت
 عذاب جہنم ہے توبہ لوگ جہنم میں ہونگے۔ **خَالِدِيْنَ فِيْہَا**۔ انی اللعنة او النار لمدلول بہا علیہا۔ یعنی فیہا کی ضمیر توبہ لعنت کی طرف
 راجع ہے جو لفظ میں مذکور ہے اور درست ہے لیکن باعتبار معنی کے اولیٰ یہ ہے کہ ناری طرف راجع ہو کہ وہ بھی مؤنث ہے (المعنی) ہمیشہ و وزخ میں
 رہینگے اور یہ اگرچہ لفظ مذکور نہیں مگر لعنت سے اس پر دلالت موجود ہے کیونکہ انجام لعنت کیے ہوئے کا وزخ ہے اور پشیمان و سی وغیرہ

عقوبت کی طرف بھی راجع ہونا بعینہ جہ مذکور جائز رکھا ہے۔ لایخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون۔ اٹل لہون
 بعض عذاب تخفیف نہ کیا جائیگا اور نہ کسی جہت دیے جاویں گے۔ مشتق از انظار یعنی احوال پھر یہ عذاب لعنت ان تمام مرتدوں و کافروں کا انجام
 ہے جو کفر و شرک پر رہے۔ اَلَا الَّذِیْنَ تَاوَبُوا مِنَّا بَعْدَ ذٰلِکَ وَاُکْرِهْتُمْ لَا یَسْأَلُہُمْ سَوَآءٌ اِنْ لَوْ کُنُوْنَ سِوَا الَّذِیْنَ تَاوَبُوا مِنَّا بَعْدَ ذٰلِکَ وَاُکْرِهْتُمْ لَا یَسْأَلُہُمْ سَوَآءٌ
 کے بعد توبہ کی اور اصلاح کی ایسے شرع کے موافق انھوں نے اپنے کاموں کو درست کیا۔ یا یہ معنی ہیں کہ اصلاح کیا اس چیز کو جسکو مرتد ہونے سے
 بگاڑا تھا۔ قَالَ اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ۔ تو اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ اگر کہا جائے کہ ظاہر دلالت کرتا ہے کہ خالی توبہ کافی نہیں بلکہ اس کے
 ساتھ عمل نیک ہونا چاہیے حالانکہ حنفیہ کے نزدیک مطلق توبہ مذکور ہے تو حیوات ہے کہ احکام اسلام جاری ہونے کے واسطے کافی ہے اور ہر داعی
 مغفرت ہونا تو بھل صلاح ضرور ہے۔ اور حق جواب یہ ہے کہ حقیقہ کے کلام میں توبہ سے مراد مرتد کی توبہ ہے اور وہ اسی طرح ہے کہ زبان سے کہے اور نیک کام کرے
 یا یہ جواب ہے کہ اصلاح کے واسطے مقول مقدم نہیں بلکہ اصلاح میں فعل ہوا جیسے اُفْحِمْ وَاسْفِرْ وغیرہ ہیں اور یہ جواب جید ہے وجہ البیضا
 پھر واضح ہو کہ تو اللہ تعالیٰ۔ فان اللہ غفور رحیم اللہ تعالیٰ کی تعریف ہے اسکو ارتداد جلا دل سے جو شخص معنی شرط ہو کر ہو تو جواب یہ لگایا کہ جہاں یہ
 ہے کہ بیسے توبہ و عمل صالح کیا تو اسے مغفرت و رحمت مانگی جو اسکو ملیگی کیونکہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے اس کے واسطے غفور ہے اور رحیم بہت اس کے واسطے بھی
 مہربان ہے و انفس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ ومن یتبع غیر الاسلام دینا فلن یقبل منه۔ اشارہ ہے کہ جو شخص چاہے کہ رتبہ بیت کو بغیر عبودیت
 کے مشاہدہ کرے یعنی بدون توحید و بندگی کے درجہ قربت حاصل کرنا چاہے اس کے لیے صد تقیین و مقررین کے مقامات عطا نہ ہوں گے اور نہ سیر
 یہ اشارہ ہے کہ تمام حقائق کی جڑ کا مناط اسلام سے ہے یعنی جو کچھ حق عزوجل کی مراد ہے اس پر گروں جھکے لے کر کے اور اس میں یہ اشارہ نکلا کہ جو شخص
 کہ حق عزوجل کی بلا نازل ہونے پر صبر نہ کرے اور مصیبتیں نازل ہونے کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی دوسرے کی طرف خیر و خیر
 کرے اس سے معاملات و مجاہدات میں سے کچھ قبول نہوگا یعنی کوئی عمل اور کوئی مجاہدہ و ریاضت اسکی قبول نہوگی۔ اور بعض نے کہا کہ جو شخص سوا
 اعتصام کے لیے اللہ تعالیٰ کی رحمت پر بھروسہ کرنے کے اور کسی چیز سے توسل نہوٹھے اسکا خسارہ اس کے نقص سے بڑھا ہوا ہے۔ اور قاسم نے
 فرمایا کہ جو شخص سوائے اتقیا کے کوئی اور راستہ نہوٹھے وہ حقیقی جنگ سے کسی درجہ کو نہیں پہنچتا قال المسترحم یہ اس بنا پر ہے کہ بندہ ہونا یہی
 اور جہ کمال ہے اور اسکو میں سابق میں تحقیق کر چکا ہے کہ کافی ہے کہ اللہ عزوجل نے اکرم الاولین والآخرین و سید الخلائین اجمعین صلی اللہ علیہ وسلم کو بندہ
 فرمایا اور حضرت عیسیٰ کا قول نقل کیا کہ انی عبد اللہ اتانی الکتاب وجعلنی نبیا لآلئہ۔ جسکی اللہ عزوجل نے تعریف کی وجہاں فی الدنیا والاخرۃ ومن
 المقربین۔ بعض جاہلون کو اللہ تعالیٰ توفیق و ہدایت دے کہ نادانی سے رسول قبول صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں بندہ کہنا عیب شمار کرتے ہیں
 اللہ اللہ اہل اسلام اب راہ حق میں ایسے نادان ہو گئے کہ الٹی راہ چلتے ہیں۔ ہر۔ حضرت مجاہد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جس نے اپنے افعال کو سنت کے
 ساتھ مقید کیا یعنی یہ قصد مہم نہ کیا کہ میں سنت طریقہ پر چلوں گا تو اسکا کوئی عمل مقبول نہوگا۔ سہل رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ من تبع غیر الاسلام دینا
 یہ تفویض ہے لیجے جس نے اپنے آپ کو اور اپنے تمام کاموں کو اپنے مولیٰ کے سپرد نہیں کیا اس کے اعمال میں سے کوئی چیز قبول نہوگی۔ تو اللہ تعالیٰ کیف
 یمدی اللہ تو ما کفر والآیہ۔ یعنی جسکو اللہ تعالیٰ نے معرفت کی استعداد سے برخلاف پیدا کیا اور سابق ازل میں اس پر کفر کا حکم فرمایا ہے اسکو مشاہدہ
 ایمان و یقین کی ہدایت نہیں دیتا ہے اس واسطے کہ استعداد قبول ارم معرفت سے بہرہ ور جسکو طریقت کی استعداد نہیں دی گئی اس کے دل میں نور انکلی
 نہیں کرتے ہیں۔ اور بعض مشائخ نے کہا کہ جب کو حکم ازل نے دو کر دیا اسکو صدق عمل کمان نزدیک کر سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے حکم میں غالب ہے
 قولہ تعالیٰ اولئک جزاؤہم ان علیہم لعنت اللہ والآیہ۔ پہلے انکو پردہ مکر میں ڈالا اور انکا احوال کا خاتمہ استدراج پر کر کے مٹوا کر دیا اور یہ تھا

۴
 کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں
 جہاد کرے اور اسکی
 شہادت ہو تو اسکی

اور یہی قول حسن و قنادہ و عطا و سدہ سے مروی ہے۔ اور ایسے مانند مجاہد سے مروی ہے کہ انکی توبہ قبول ہوگی جبکہ کفر پر مرگے۔ مفسر جمع کہتا ہے کہ اس پر وارد ہوتا ہے جو مبرار رحمہ اللہ نے اسکا شان نزول روایت کیا کہ حدیثنا محمد بن عبد اللہ بن بزیع حدیثنا یزید بن زریع حدیثنا داؤد بن ابی ہند عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ایک قوم اسلام لائی پھر وہ مرتد ہو گئی پھر اسلام لائی پھر مرتد ہو گئی پھر انھوں نے اپنی قوم والوں کو کہلا بھیجا کہ ان لوگوں کے واسطے توبہ دریافت کریں پس قوم والوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکو ذکر کیا تب یہ آیت اتری سان الذین کفروا بعد ایماہم ثم ازدادوا کفرا ان تقبل توبہم شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اسکی اسناد حید صحیح ہے۔ بیہ صحیح ہے کہ غرغہ کے وقت نہیں بلکہ پہلے انھوں نے توبہ کا سوال کیا تھا اور ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو مرتد ہو گئے اور انھوں نے قصد کیا کہ اپنا حال چھپائے اس کے واسطے توبہ ظاہر کریں اور والوں میں کفر پوشیدہ رکھیں۔ مفسر جمع کہتا ہے کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ یہاں جو توبہ قبول نہو نا فرمایا یہ ایک خاص قوم واسطے ہے جس کے سرسرو و ضار کے میں کفر پہنان تھا اور ظاہری توبہ کرنا چاہتے تھے پس اللہ تعالیٰ وانا ترہو لسنے اصل حال کے موافق انکی توبہ قبول نہوئے حکم بھیج دیا۔ اور اگر وہ لوگ درحقیقت توبہ کرنا چاہتے تو قبول ہوتی۔ پھر اسوقت میں اگر کوئی مرتد توبہ کرے تو ظاہر کے موافق اسکی توبہ قبول ہوگی اور اسکے باطن کا اللہ تعالیٰ دانا ترہو اور یہ کلام مع روایت شان نزول کے جو اوپر مروی ہوئی ہے کلام حید ہے جو فافہم۔ اور شیخ ابو العالیہ سے اسکی تاویل یوں مروی ہے کہ یہ ایسی قوم کے حق میں ہے جنھوں نے حالت شرک میں بد اعمالیاں کیں پھر ان اعمال سے توبہ کرنی چاہی اور شرک سے توبہ کی تو انکی توبہ مقبول نہیں۔ اور شیخ ابن جریر نے کہا کہ کفر پر کفر پڑھانے کے ساتھ اللہ تعالیٰ توبہ قبول کرتا ہے جب تک وہ اپنے کفر پر قائم ہے مفسر جمع کہتا ہے کہ شاید اسکے وہی معنی ہیں جو شیخ ابو العالیہ کے کلام کے ہیں۔ اور بیضاوی نے ذکر کیا کہ قول ابن مقبل توبہم۔ سو جہ سے ہے کہ وہی توبہ ہی نہیں کرینگے پس انکی توبہ کرنے کو نہ قبول کرنے سے تعبیر کیا اور انکا حال یوں اخرجت کی صورت میں ظاہر کیا۔ اور یہی وجہ ہے کہ فاروق داخل نہیں ہوئی اسی فلن تقبل نہیں فرمایا ہے۔ مفسر جمع کہتا ہے کہ سنی اسکا اس بھیج دیا ہے کہ کفر بعد ایمان کے پھر اس پر زور دیا کہ کفر سے دل پر ہر ہو جاتی ہے کہ توبہ کیا بھی توبہ کی توفیق نہیں ہوتی اسکی اور نظیر اسکی وہ حدیث ہے کہ جس نے تین چھوٹے سے لے کر بڑے اسکے دل پر ہر کر دیتا ہے اور نیز وہ حدیث ہے کہ جبکا حال یہ ہے کہ گناہ سے نقطہ سیاہ دل پر پیدا ہوتا ہے پھر وہ اصرار سے بڑھتے بڑھتے تمام دل کو گھیر لیتا ہے پھر ہمیں توبہ کی توفیق نہیں ملتی ہے اور اصل حدیث صحیح مسلم وغیرہ میں ہے۔ بالجمہ اس پر اتفاق ہے کہ کافر وہ نہ تھا اگرچہ کفر پر کفر و ازداد کرے اسکی توبہ بدلیل دیگر آیات و احادیث مقبول ہے پس یہ آیت ضرور مادل ہو اور میرے نزدیک عمدہ تاویل ان قول ابن عباس مع روایت شان نزول پر اللہ اعلم و لیکن تاویل مفسر وغیرہ نظر آنکہ تفسیری کی قطعاً اس سے اولی ہوتی ہے اور جہ فافہم اور قول ہم الضالون کے یہ معنی ہیں کہ تمام مصداق ضال کا یہی لوگ ہیں کہ کفر پر گئے یا بعضی آنکہ ضلال مجھے رہنے والے ہیں مگر ذکر الہیہ اس واسطے کہ وہ تو اول ہی سے کفر پر ضال تھے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَمَا تُوُوْا وَهُمْ کُفَّارٌ فَلَنْ یُّقْبَلَ مِنْ اَحَدٍ مِنْہُمْ صِلَاً اَلَا ذٰلِکَ۔ مقدار مایلا۔ ذہبا و کوافتندی بہ اولیٰ لک لہم عن کتاب الیوم لہم و ما لہم من کا صریح۔ مانعین منہ۔ جن لوگوں نے کفر کیا اور مے در حالیکہ وہ کفار ہیں تو نہ قبول کیا جائیگا کسی ایک سے بجز میں سوا اللہ اس قدر مقدار کثیر جو میں کو بھر دے اگرچہ قدیہ دے اسکو اور البیون کے لیے عذاب مہول ہو اور ان کے لیے کوئی دردگار نہیں ہے جو انکو عذاب سے چھوڑے۔ واضح ہو کہ یہاں فلن تقبل پر فاء داخل ہوئی اور یہ خبر ہی حالانکہ اکثر کے نزدیک نہیں چلتی تو اس سبب سے کہ الذین کفروا و فیہم من الذین ظاہر اور ایدان ہے کہ نہ قبول ہونے کا سبب یہی کفر پر متا واقع ہوا ہے مفسر جمع کہتا ہے کہ بعض نے کہا کہ یہ آیت عارض ہے یہودیہ کے

ان ساتھیوں کے حق میں اتنی جو کفر پر مری گئے تھے اور بعض نے کہا کہ علی العموم جو کفر اپنے کفر پر مری گیا اسکے حق میں ہر خواہ مشرک یا کافر ہو یا یہودی یا نصرانی یا کوئی اور قسم کا کافر ہو۔ اس میں شک نہیں کہ حکم آیت کا عام ہو۔ اور فتن یقیل بیان بقاء ہر اور پر کی آیت میں بیان کافر ہر کیسے اول یہ سوال ہو کہ دونوں میں کیا فرق ہو اور دوم یہ سوال ہو کہ خبر ان پر فتن نہیں آتی ہر بیان کیونکہ آئی ہر پس اول کا جواب یہ ہے کہ یہاں مقصود بیان سببیت ہے کہ اگر ایسا ہوا تو ایسا ہو گا بخلاف آیت اول کے اور دوم کا جواب یہ ہے کہ آئین میں معنی شرط پائے جاتے ہیں پس فاداخل کر کے شرط و جزا ہونے کا ایذاں فرمایا اور اگر فاش ہو تو یہ ایذاں نہ ہوتا اور ان کی خبر پر دہان فتنیں جائز ہر جان سے معنی ہون فافہم۔ اور ملا۔ بالکسر مقدر ہے جو کسی شے کو پر کرے اور ملا۔ بالفتح مصدر یعنی بھر دینا اور حاصل ہر زمین کے مشرق سے مغرب بھر کے سونا اگر عذاب سے اپنی جان چھٹانے کے واسطے دے تو بھی قبول نہ ہو گا اور زمین کی خصوصیت تقریب فہم کے واسطے ہے کہ نہ آدمی اسی زمین کا ساکن ہے اور سونا اس وجہ سے کہ ہر کو بہت عزیز چیز سمجھتے ہیں حالانکہ اگر زمین کیا بلکہ آسمان اور تمام ظرف مخلوق اتنی بھر کے سونا یا جاہات کوئی چیز دیوے تو بھی قبول نہ ہو گا۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر فرمایا کہ جو شخص کفر پر مری تو پھر اس سے کوئی چیز کبھی قبول نہ ہو گی اگرچہ اس نے بھر زمین سونا ایسے کام میں اپنی زندگی میں خرچ کیا ہو جس کو طاعت قربت جانتا تھا جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ عبد اللہ بن جدعان کا کیا حال ہو گا کہ وہ آپ کی اہست سے پہلے تھا اور مسافروں کی مہمانداری کرتا اور گراں ہاروں کے بوجھ ہلکے کرتا اور محتاجوں کو کھانا دیتا۔ بھلا اس کو کچھ نافع ہو گا فرمایا کہ نہیں ایسے کہ سننے میں کبھی ایک باریہ بکھا کہ میرے پروردگار قیامت میں میری خطائیں بخش دے یعنی روز جزا کا قائل نہ تھا۔ ایسے ہی ان کافروں کا حال اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اگر انھوں نے بھر زمین سونا خرچ کیا تو قبول نہ ہو گا چنانچہ فرمایا۔ لا تقبل منہا عدل ولا تنفعہا شفاعة۔ یعنی بالکل فدیہ کی نفی کر دی اور اس سے صریح اسی آیت کے مانند فرمایا ان الذین کفروا لو ان لهم ما فی الارض جمیعاً مثله مع لیتند وابہ من عذاب یوم القیامۃ لا تقبل منہم ولہم عذاب الیم۔ یعنی جو لوگ کافر ہے اگر فرض کیا جائے کہ ان کے واسطے وہ تمام سب ہو جو زمین میں ہے اور نیز اسکے برابر اور بھی ہوتا کہ وہ اس کو اپنا فدیہ بکری عذاب و قیامت سے چھوٹا چاہیں تو ہرگز قبول نہ ہو گا اور ان کو عذاب دردناک ہو گا۔ وہی بیان فرمایا۔ ان الذین کفروا و ما تو اہم کفار فتن یقیل من اہم ملا الارض ہبوا لو افتدی بہ۔ پس اول و اولیٰ بہ۔ کا عطف اول پر ہے اور اس عطف کی دلالت ہے کہ ملا الارض نہیں۔ اور۔ ولو افتدی بہ۔ و چیزیں ہیں اس واسطے کہ معطوف علیہ معطوف میں مغایرت ہوتی ہے بیضاوی نے فرمایا کہ بامراد یہ ہے کہ ولو افتدی بہ۔ اسی ولو افتدی بشلہ۔ اور مثل کا لفظ اکثر خدمت ہوتا ہے کیونکہ ہر دو مثل یک ہی شے کے حکم میں ہوتے ہیں قال ابن کثیر اسکا مقتضی یہ ہوا کہ جو کفر پر مری اس کو عذاب آتی ہے کوئی چیز نہ چھڑاؤ گی۔ پھر اول تک اہم عذاب الیم۔ مبالغہ ہر ان کے مایوس نے میں کہ جو کفر پر مری اسکے ساتھ عفو نہ ہو گا۔ پھر کافری اوہام ہیں یہ ہم بھی تھا کہ شاید کوئی ناصر مددگار و شفیع ہو اس کی نفی فرمائی کہ تاہم میں صریح بیضاوی نے فرمایا کہ میں اس واسطے زیادہ ہوا کہ کوئی ناصر نہ ہو گا باستغراق ہر فرد کی نفی ہے اور اس کی کریم سے متعلق یہ حدیث ہو کہ انس بن مالک نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ عزوجل قیامت میں وزنیوں میں ایک شخص سے جس پر سے آسان عذاب ہو گا فرمایا کہ اگر تیرے پاس میں یا فیہا سب سے ہوتا تو اس کو اپنا فدیہ دیتا وہ عرض کر گیا کہ ہاں ضرورت ہے ماویگا کہ میں نے تو تجھے اس بہت آسان امر چاہا تھا حالیکہ تو نیت آدم میں تھا یہ کہ تو میرے ساتھ شرک مت کرنا پھر تو نے نہ مانا اگر یہی کہ شرک کیا رواہ مسلم و البخاری و عنہ ایضا ایک درخی لایا جائیگا اس سے اللہ عزوجل فرمایا کہ تیرے اپنا ٹھکانا کیسا پایادہ عرض کر گیا کہ یہ دروغا بہت بڑی جگہ ہے۔ فرمایا کہ تو زمین بھر سونا دیکر اپنے کو چھڑانا چاہتا ہے عرض کر گیا کہ ہاں اسی پروردگار۔ اس کو فرمایا تو چھوٹا ہے میں نے تو تجھے بہت آسان امر چاہا یعنی لا اراک الا اندک تو نے نہ کیا پھر وہ دوزخ میں بھیج دیا یا گراوا احمد۔ ثم الجزء الثالث ویتلوہ الرابع من لکن تنالوا۔

لہ یغفر ذنوبہ و عذاب غلام مکمل نمبر ۱۲

مستن ابی داؤد - منجملہ صحاح ستہ ایک بھی ہر جہت تمام ہر جہاز جلد کامل دو جلد مین از امام سلیمان بن اشعث سجستانی معروف جہیز الطبع - ولائل الخیرات - بابتہ فارسی و اسما شجرہ و خواص اسماء حسنہ معروف - ذوالنسیب الی الحجۃ والاسبیل - و خیرہ احادیث مولانا غلام محی - عنصر الخیرات - بابتہ اردو از حکیم ناصر علی صاحب اردو بے لفظ و رو کا جوید	راہ (۱) مناہات ہر گاہ باری تبارک (۲) حلیہ شریف (۳) لہذا (۴) چیل مسائل مولانا مولوی عبدالحق عبد السلام - شرع محمدی منظوم - مسائل فقہیہ از محمد قندھاری - تنبیہ الغافلین - مسائل و تنبیہ - حیرت الحقہ - مسائل مشکوٰۃ فقہ از مولوی ابراہیم حسین سکھوری - اجواب المسائلین - بطور استقنا - کنز الدقائق - اردو ترجمہ از مولوی محمد سلطان خان - چیل مسائل فقہ - از مولوی ابراہیم حسین سکھوری - اشرف المسائل - از مولوی اشرف علیخان - رسالہ تجہیز و تکفیل میت - از محمد عمر	غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو و مختار ترجمہ مولوی خرم علی مولوی محمد حسن کامل چار جلد بین - راہ نجات - ضروری مسائل نماز و روزہ وغیرہ مفتاح الحجۃ - از مولوی کرامت علی جوہری - حقیقۃ الصلوۃ - مع رسالہ بے نماز ان - ترجمہ فتاوی عالمگیری - کامل ہر چار جلد مع مقدمہ یعنی جداول ترجمہ مولانا احشام الدین دہلوی ہر سہ جلد مع مقدمہ ترجمہ مولانا امیر علی - کشف الحجاب - ترجمہ اردو و مالابہدہ از مولوی محمد نور الدین - نور الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ اردو ہر چار جلد کجائی مطبوعہ نظامی - سزار مسئلہ - شامل ہفت رسالہ ۱۰ ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثانیہ (۳) حدودی مسئلہ
دائہ مسائل - ہر مسئلہ از مولانا احمد برجندی - شرح وقایہ فارسی - مع حاشیہ لفظی الاحمر از شاہ عبدالحق محدث دہلوی - مسئلہ المتقین - مرغوب علماء ولایت از مولوی اکبر یار خان - فتاویٰ برجندی - جامع الیاب فقہ از مفتی نصیر الدین - قدوری - مترجمہ مولانا ابو القاسم - شرح فارسی مختصر وقایہ - از عبد الرحمن جامی - کنز فارسی - از مفتی نصیر الدین کرانی محطہ مع فرہنگ - مالا بدینہ - از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع وصیت نامہ - شرح مختصر وقایہ کور میری - از مولانا جلال الدین سرگندی - رسالہ تنبیہ الانسان - در علمت و حجت جائز ان - رسالہ قاضی قطب - ذکر ایمان و ورکان -	فہم فارسی ہدایہ - پیشانی پر اصل عربی اور تحت میں ترجمہ فارسی مع شرح از علماء کلکتہ جو مدت سے متداول ہر دو جلد کامل - شرح سفر السعادت - از مولانا عبدالحق دہلوی معروف - حج الحج - مسی بہ غایتہ الشہور از ملا محمد شاہ - تذکرۃ الجمعہ - احکام حجہ از مولوی عبد السلام بتیان - در حکم متباکو و حقہ از ملا حسین الدین مدائح منظوم - مسائل فقہ منظم فارسی از ملا ناظم علی - نام حق - مشہور دہلی از شیخ شرف الدین بخاری -	فقہ عربی ابو الہکارم - شرح مختصر وقایہ از عبد احمد بن محمد معروف - برجندی - شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحق برجندی معبر شرح - جامع الرموز - شرح مختصر وقایہ از شمس محمد قندھاری متداول - فتح القدیر جامع الدین بقلم علی ہدایہ اور بقلم مفتی

فتح محمد بر امام کمال الدین بن امام غزالی
مستند با غفلت شرح مشہور و معروف
آخرین مکملہ دین الدین آئندہ کامل چار
جلد ضخیم جید الطبع
نہایہ - حاشیہ جدید نہایت عمدہ زوائد
و فوائد پر بخشی مولانا محمد حسن سنبلی مرحوم ہر جلد
مکملہ کامل دو مجلدات میں بشیرو ذیل -
۱۔ جلدین اولین عبادات -
۲۔ جلدین آخرین معاملات -
فتاویٰ عالمگیری - ہر چار جلد کامل و مطبوعہ
ہدایہ مع شرح الکفایہ - از سید جلال الدین
کرانی بہت معروف و مستند متداول چار جلد
میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند
کلمہ گویہ میں بہ تفصیل ذیل -
ایضاً جلد اول و ثانی تا آخر کتاب نکاح -
ایضاً جلد سوم و چہارم تا آخر کتاب -
فتاویٰ قاضی خان مع سراجیہ - از امام
قاضی حسن بن منصور قاضی خان مستند محدث
معروف متداول دو جلد کامل -
شرح وقایہ - از امام صدر الشریعہ علی قلم
مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبی بوسف ابن جنید
چلی داخل دس قطع کتان خوشخط و صحیح -
شرح وقایہ خزو - مع دائرہ ہندیہ متوسطہ قلم
خوشخط و العقبی - حاشیہ شرح وقایہ از یوسف
بن جنید علی متداول معروف -
اشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف
مستند متداول -

ملا متھ - از بیرون نادر با بخشی مجید -
کثر الدقائق - بخشی متداول درسی کتاب
مستخلص الحقائق - سفر کثر الدقائق
مشہور متداول -
عینی شرح کثر الدقائق - بخشی ہر چار
جلد مستند معروف متداول دو جلد میں -
(۱) جلدین اولین عبادات میں -
(۲) جلدین آخرین معاملات میں -
مختصر وقایہ بخشی - از امام صدر الشریعہ
درسی متداول -
عمدۃ البیان - فی مسائل الرضا قدہ از
مولوی تراب علی مرحوم -
قدوری بخشی - تالیف امام ابو الحسن
درسی متداول -

اخلاق و تصوف اردو

جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی -
تہذیب النفوس - از سید فخر الدین حسین -
باب وانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش -
احکامات غزیری - از سید غلام حیدر خان -
ترجمہ حواریت المعارف - کامل دو جلد
میں ترجمہ مولانا ابو الحسن فرید آبادی -
خزینۃ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی
محمد کریم بخش -
بستان تہذیب - جامع اخلاق و ادب
مرتبہ از اب حاجی محمد عطیہ ان بادر فیروز جنگ -
سیر الحقیقت - اصلاح نفس میں -
اتجیات - اخلاق و معرفت میں مصنفہ

منشی کامنا چٹا -
کیسیا سے حکمت - حصہ اول بیان مشرق
علم و ادب -
نجات المؤمنین - نوکر کرامہ حضرت
شاہ بہت ائمہ -
تہذیب الاخلاق - مولفہ مولوی نجم الحق -
پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ شہنوی مولانا درویش
کاظم شعرہ شعر اور حاشیہ پر اردو و میں حاصل
مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں
تفصیل ذیل -
(جلد اول) ترجمہ دفتر ۱ و ۲ و ۳ -
(جلد دوم) ترجمہ دفتر ۴ و ۵ و ۶ -
اخلاق دینی - مصنفہ تاملی محمد رضی -
شجرہ معرفت بخشی - فتوحات شہنوی مولانا درویش
ترجمہ سید غلام حیدر صاحب -
سختہ سروری - نظم آداب عبادت جلالہ
از مفتی غلام سرور -
کثر الاسرار - ترجمہ اردو و نظم شاہ بوعلی قلندر
قدس سرہ ہوزن شہنوی از مولوی سید
غلام حیدر خان -
چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو و ہند نامہ عطار
کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدگ
از مولوی عبدالغفور خان بہادر -
مذاق المعارفین - ترجمہ اجا و علوم الدین
عربی ہر چار کامل در دو جلد -
تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی -

اس طبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ و زنجیر کے لیے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک طالب کو چاہیہ بخاند سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و مطالعہ سے شائقان اعلیٰ مقالات کتب کے علوم و مسائل میں تربیت بھی ادا کر سکیں گے کتاب کے پیشل پرچ کے متن صنفی جو سادہ سے ہیں انہیں ہر کتب خانہ و کتاب خانہ کی درستی کی طرف سے ہر ایک کتب خانہ کی موجودہ کارخانہ سے قسہ و دواؤں کو ۲۱ ہی کا ذریعہ حاصل ہو

<p>و مغفور کامل چار جلد میں ہر حامل المتن اپنے اول عبارت عربی حدیث کی بیحد اسکا ترجمہ اردو میں۔</p> <p>تختہ الاخیار۔ ترجمہ اردو شارح الانوار ترجمہ مولوی خسرم علی۔</p> <p>ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المتن جلد اول ترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری۔ یہ ترجمہ انیس بصرہ زرکشیہ مطبع نے کرایا اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ و محمد دین۔</p> <p>ایضاً۔ جلد دوم۔ حسب مراتب بالا۔</p>	<p>شہنشاہ ہند کا عزت کرنا دافعی بیامتنا اور فیضی مصنف کا عزیز و سیاحی پاپا بیامتنا مطامیر کی تمام کوشش سے نہایت نفیس نسخہ ملاحظہ جو ہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا۔</p> <p>تفسیر جلالین مع کمالین۔ بہ بخشی جدید مطبعہ دہلی۔</p> <p>بقیان فی اعراب القرآن۔ مؤلفہ شیخ عبداللہ بن حسین عکبری محدث مفسر نحوی۔ متوفی ۱۱۸۰ھ اس فن کی کوئی کتاب ہند میں طبع نہ ہوئی۔ غلط فہمی سے خلاصہ الکشاف نام درج ہو گیا ہے ساتھ میں رسالہ فتح التجر مولانا ولی احمد محدث دہلوی کا لگا ہوا ہے۔</p> <p>درر النظم۔ خواص و تاثیرات آیات و سورتاں قرآنی مؤلفہ فاضل ابوالحسن انصاری نوریت۔ زبان عربی ترجمہ بطور اصل کے اسکے نیچے فارسی ترجمہ موجود تھا اور دو ترجمہ بصرہ زرکشیہ مطبع ہذا کی طرف سے اضافہ ہوا۔</p> <p>فتح الخیر۔ مصنفہ حضرت شاہ ولی احمد محدث دہلوی مطبوعہ غیر۔</p>	<p>تفسیر قرآنی اردو</p> <p>تفسیر فارسی۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی شرح مولوی محمد الدین صاحب کامل دو جلد میں۔</p> <p>تفسیر زاد الآخرت۔ نظم میں پوری تفسیر قرآن کی کمال عمدگی سے از مولوی عبدالسلام تفسیر سورہ اذکار لزلزلت۔ جدید الطبع۔</p> <p>تفسیر سورہ فاتحہ۔ مسمیٰ بہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین۔</p> <p>تفسیر سورہ یوسف۔ بہ مصرعہ از مولوی شریعتی پنج سورہ شرحیم۔ با ترجمہ اردو۔</p> <p>ایضاً فارسی</p> <p>تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ۔ شہادت سداول پوری تفسیر خوشخط۔</p> <p>تفسیر اسرار القامحہ۔ مصنفہ علامہ ابن عربی تصوف۔</p>
<p>حدیث فارسی</p> <p>اشعۃ اللمعات حامل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا محدث عبدالحمید دہلوی چار جلدات میں۔</p> <p>ایضاً عربی</p> <p>بیتسیر الوصول الی احادیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی مینی معروف۔</p> <p>جامع ترمذی۔ امام ابو علیہ رحمہ اللہ میں سے معروف مع رسالہ اصول حدیث چربانی و شایب ترمذی جدید۔</p> <p>قسطلانی۔ شباب الدین قسطلانی کی شرح صحیح البخاری مسمیٰ بابر شاد الساری معروف بہ قسطلانی دس مجلدات میں پوری شرح۔</p>	<p>احادیث اردو</p> <p>مظاہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ الصالحین مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم</p>	<p>ایضاً عربی</p> <p>تفسیر بیہ نقطہ فیضی۔ مسمیٰ بہ سواطع الانوار علم کے سر کا تاج لیجیہ جو کتاب خزانہ اکبری شہنشاہ اکبر میں گوہر نایاب معنی تھی اپنے خزانہ کی زینت کیجیہ عجیبہ صفت ہر بالکل بے نقطہ اسپر عجیب بلا غنت و سلاست پھر مبتدا و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح ہے نقطہ۔ فرعون و قارون کا نام ہے قتار۔ رواست کا ترجمہ ہے نقطہ</p>

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا

ہرگز نہ پہنچو گے نیکی کی حد کو جب تک نہ خرچ کرو کچھ ایک
مِمَّا حُبُّونَ ۝ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ
جس سے محبت کرتے ہو اور جو کچھ چیز خرچ کرو گے سوا اللہ تعالیٰ اسکا داننا تر ہی

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ۔ اسی ثواب و بہو بخندہ۔ تم نیکیو کاری کو ہرگز نہ پاؤ گے ف یعنی نیکیو کاری کا ثواب نہ پاؤ گے وہ ثواب جنت ہی۔
حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبُّونَ۔ یہاں تک کہ جن چیزوں کو تم چاہتے ہو انہیں سے خیرات کرو ف یعنی اللہ تعالیٰ کی محبت غالب
ہو اور نفس جن چیزوں کی محبت رکھتا ہو تم ان چیزوں سے منقطع ہو جاؤ اور یقیناً آخرت کے طور پر انکو خیرات کرو تب نیکی پاؤ یعنی جہاں بار کا تر
ہو وہ نیکو حاصل ہو۔ واضح ہو کہ یہ کلام از منہ شروع ہوا اور یہ مومنوں کو خطاب ہو اور کافروں کے ذکر کے بعد اہل توحید کی نافع چیز کو ذکر فرمایا۔
اس سے مناسبت ظاہر ہو اور تنالو۔ از نیل ہو یعنی پالینا جیسے نیل مراد یعنی حاصل ہونا اور بولتے ہیں۔ نالنی مراد معروف۔ مجھے اسکی طرف سے
بھلائی پہنچی اور یہ نول ہوا سے نہیں جسکے معنی متبادل کے ہیں پھر بر یعنی کار خیر و عمل صالح ہو اور اسکو پہنچنا یہ کہ اسکے ثواب کو پہنچے
اور مرثیہ جم کے نزدیک جہت تہذیب کہ درجہ سے ظاہر ہو وہ خوب ہی یعنی حد البر حاصل یہ کہ نیکیو کاری کی حد کو نہ پہنچو گے مگر اسطرح کہ محبوب چیز
صدقہ کرو ساگر چہ مال اسکا ہم ہی ثواب جنت ہو اسبوا سطر حضرت ابن مسعود و ابن عباس عطا و مجاہد و سدی سے تفسیر جنت مروی ہوئی ہو اور
بعض نے کہا کہ تہذیب اسی تقویٰ اور بعض نے کہا کہ طاعت۔ اور اصل میں بر کہتے ہیں فعل خیر میں توسع کو۔ اور یہ جب ہوتا ہو کہ آدمی اخلاق شرعی
سے آراستہ ہو حکم و حکم و عدل و حیا و کرم و سخا و شجاعت وغیرہ خوبیوں سے مزین ہو اور جمالت و غصہ و بے ایمانی و بے شرمی و بخل و تنگدلی
و نامردی و خدا سے تعالیٰ پر بھروسہ کرنا اور آخرت کا پورا یقین ہونا وغیرہ بر خصلتوں سے اللہ تعالیٰ نے اسکو نجات دی ہو جب ایسا
تحوش خان ہوتا ہو تو ہر فعل اسکا کوئی ہو جاتا ہو اسی سے حدیث ثواس بن سمان مین ہو کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بر کو دریافت کیا آپ نے
فرمایا کہ حسن الخلق بر ہی فافہم۔ اتفاق سے مراد مطلق خرچ کرنا لانا نہیں ہے بلکہ صدقہ دیکر خرچ کرنا مراد ہو خواہ صدقہ فرض ہو مانع نہ کرکے وغیرہ
کے یا نفل ہو اور نفل میں اپنے اہل و عیال پر بھی بطور معروف یا دون اہل و عیال کے خرچ کرنا داخل نیکی ہی چنانچہ حدیث سعد رضی اللہ عنہ میں آیا کہ جو
تو اپنی جو رو کے منہ میں پر سچا ہے وہ بھی نیزے واسطے نیکی ہی (اصح) پھر یہ صدقہ اس چیز میں سے ہو کہ جسکو تم محبوب کہتے ہو اپنے مالوں
میں سے کوئی مال ہو اور میں تب عیبہ ہی جیسے ان اموال سے بعض صدقہ کرو اسواسطے کہ کل مال خرچ کر دینا اچھا نہیں ہے جبکہ ناقہ کنشی کی قربت
آوے اور محبت سے یہاں محبت شرعی مراد نہیں بلکہ بشری مراد ہو پس اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مال کی محبت فی نفسہ دہی بلکہ مر خیر
کے واسطے جبکہ طال ہو چھا سمجھنا جائز ہو لہذا حرام و مشتبہ کے مال سے صدقہ دیکر ثواب کی نیت رکھنا کفر ہو اور شاید کہ من بیانیہ ہو یعنی
مخصوصہ اموال جیسے بمقتضیٰ بشری نیکو محبت ہو انکو صدقہ کرو کیونکہ آدمی ہر خیر کو اپنے مال سے محبوب نہیں رکھتا ہی پھر محبوب مال خیر
کرنے سے دل یقین ظاہر ہو کہ اسکو دار آخرت کا یقین ہو اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو۔ بخلاف منافق کے جو خرچ کرنے میں تردد ہوتا ہو۔ وہ کہ
تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ۔ اور تم کوئی چیز خرچ کرو اللہ تعالیٰ اسکا علیم ہی ف اگر یہ مال قلیل ہو پھر تمہاری

نیت بھی جانتا ہو مجازی علیہ پس نیکو اس پر ثواب دیگا یعنی صدقہ کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنا دانا ہوا بیان فرمایا اس سے مراد یہ کہ وہ نیکو
 تمہارے کاریں کا ثواب عطا کریگا اور ہمیں اشارہ ہو کہ نیت سچی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ دانا ہو اس واسطے مطلق خرچ کرنے پر یہ نفرمایا کہ ان
 اللہ بجا یکنہ ہوا کریم۔ نیکو خدا نیک بد لا دیگا کیونکہ بہتیرے دکھلانے سننے کو صدقہ دینے ہیں اس سے حسن کلام معلوم ہو گیا۔ پھر جانو کہ
 بیضاوی نے مانتجہوں میں کہا کہ مال سے یا ایسی چیز سے جو مال وغیرہ کو عام ہو مثلاً مسلمانوں کے معاونت میں اپنے سے بن پڑنے ہو
 بھلائی کرے مثلاً بادشاہ اسکی بات مانتا ہو اس سے بھلائی کرے اور بدن کو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں صرف کرے اور دل کو اسکی یاد میں قربان
 کرے مفسر رحمہ کتنا ہو کہ یہ کلام خوب ہو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے تعلیم دینے میں اپنی جان کو وقف کرنا بھی اسی میں داخل ہو اور بخاری و مسلم
 نے حضرت انس سے روایت کی کہ جب یہ آیت اتری تو ابو طلحہ انصاری رسول صلعم کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے میرے مالوں
 میں سے پیر جا بہت پسند ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ ہو میں اللہ تعالیٰ کے پاس سکا ذخیرہ و ثواب چاہتا ہوں پس اللہ تعالیٰ
 کی توفیق سے آپ جہاں چاہیں خرچ کریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیخ ذلک مال راج ذلک مال بیخ یعنی خوشی سے بڑا فائدہ مند مال ہو
 اور جو تو نے کہا میں نے سمجھ لیا اور میری رائے ہو کہ میں اسکو نیزے اقربین میں صرف کروں۔ عرض کیا کہ آپ جیسا چاہیں کریں پس آپ نے
 ابو طلحہ کے اقارب اور چچا کی ولاد میں تقسیم کر دیا اور ایسی ہی حضرت عمر کا حصہ خبر سے نفیس مال صدقہ کرنا حدیث صحیح میں اور جلولہ یعنی
 بہت پسند باندی کو اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد کرنا روایت بزار و عبد بن حمید کور ہو اور حضرت عمرؓ نے اس باندی سے پھر نکاح بھی لیا اور
 تقویٰ ہو کیونکہ صدقہ کا مال پھر خرید کرنا حدیث بخاری میں ممنوع آیا ہو اگرچہ علماء کے نزدیک اس میں فقط کراہت ہو واللہ اعلم سار ان احادیث
 سے نکلا کہ صدقہ کو اقارب میں تقسیم کرنا اولیٰ ہو اور یہ نکلا کہ آیت کریمہ صدقہ مفروضہ و مستحبہ کو عام ہو۔ اور من تبعنی یہ ہونے کی تقدیر بہت
 نکلتی ہو اور بعض قراءۃ میں بھی۔ بعض مانتجہوں۔ آیا ہر حرف عرائس البیان میں اس آیت کریمہ کے اشارات کو طول کے ساتھ اسطرح بیان
 فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ لن تنالواہم حتی تنفقوا مانتجہوں۔ جو لوگ اس صفت کے ہیں کہ محبوب چیز کو خرچ کرتے ہیں انکے چار طبقہ ہیں حسب ذیل
طبقہ اول اہل معاملات اور انکی دس قسمیں ہیں ایک قسم توبہ کرنے والے ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزوں میں ایک
 ترک دنیا دوم ترک ریاست یعنی لوگوں کے سردار بننے کو چھوڑنا اور سوم ترک نفس کہ لشرف و فی اللہ ترک کرتے ہیں قسم دوم توبہ کرنے والے ہیں
 اور انکا اتفاق بھی تین چیزیں ہیں ایک ترک محاصی کہ گناہ کسی قسم کا ہو ترک کرتے ہیں دوم سولے سدر مرق کے حلال بھی ترک کرتے ہیں
 سوم شہوات سے یعنی تمام خواہشوں سے خواہ کسی قسم کی ہوں جو نفس سے متعلق ہیں سب نفس کو چھڑاتے ہیں قسم سوم زہار کرنے
 والے ہیں اور انکا اتفاق بھی تین چیزیں ہیں ایک نفس کا مجاہدہ ہو یعنی نفس کو مجاہدہ میں لاتے ہیں اور اسکی صند سے چھڑاتے ہیں
 دوم اعمال کو پاک کرتے ہیں سوم جراح و اعضا کو احکام سنت پر چھلکے رکھتے ہیں اور خود بینی سے ذلیل کرتے ہیں قسم چہارم فقر ہیں
 اور انکا خرچ بھی تین چیزیں ہیں اول حفظ اوقات یعنی جو دم ہو اسکو نگاہ رکھتے ہیں دوم فقر کی نگاہ اسخت کرتے ہیں کہ تو نگر می یا اسکی
 خواہش پر میل کرے۔ سوم اپنے آپکو تمام امور میں عیض رکھتے ہیں بلانکے حالی سے سولے حق عزوجل کے کوئی واقع نہ ہو۔ قسم پنجم
 اس طبقہ سے اغنیاء ہیں اور اتفاق انکا بھی تین چیزیں ہیں اول مالوں کو خیرات کرنا بدوں اسکے کہ جسکو دیا ہو اسپر کچھ سنت رکھیں یا ازار
 دین یعنی قورہ تعالیٰ شرم لا یتبعون ما انفقوا سنا ولا اذی کے پابند ہیں دوم فقیروں کے نزدیک تواضع و عاجزی سے رہتے ہیں سوم
 ریا کا خطرہ آنے کے وقت اخلاص کی دعا کرنا اور اپنے نفس کی شر سے پناہ مانگنا قسم ششم صبر کرنے والے ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی تین چیزیں

ہیں۔ اول تو فاقہ کے وقت جنع نہیں کرتے ہیں دوم بلا نازل ہونے کے وقت دل خوش رکھتے ہیں سوم راحت پر محنت و بلا کو اختیار کرتے ہیں یعنی محنت و بلا کو بہ نسبت راحت کے پسند کرتے ہیں **قال المیزجیم** وجہ یہ ہے کہ بلا میں ظاہر ایک بلا ہے اور صہا الطاف خاص پوشیدہ ہوتے ہیں پس عام تو اس ایک بلا ظاہر پر صبر نہیں کر سکتا اور یہ لوگ اس پر صبر کر کے ان الطاف کو پہنچ چکے تو اب بلا کو راحت پر ترجیح دیتے ہیں کیا نہیں دیکھتا کہ حفت الجنتہ بالکارہ اعدہ تعالیٰ نے جنت کو مسکارہ سے گھیر دیا ہے جو شخص اس گروہات کو تحصیل گیا وہ جنت کو پسند کرے گا اور دوزخ کی شہوات سے بدرجہا افضل مانے گا۔ لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ بلا سے عافیت مانگنا یہ علی العموم عوام کو حکم ہے اس واسطے کہ اگر خدا نخواستہ اس بلا پر صبر نہ اوتا تو پھر بربادی زیادہ ہے جیسے عوام کو راہ تجربہ و ترک نہیں سکھائی جاتی ہے بخوف آنکہ غالباً وہ اس راہ میں ایمان سے جاتے رہتے ہیں اور جن یہ کہ بلا سے آگاہی پر صبر کرنا کسی کی مجال نہیں ہے کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام نے قید کو اختیار کیا تھا اور ہوا جو ہوا اور سرفت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کو جو جہاد میں کافروں سے بھڑ جانے کی تلقین کر دیا اور اللہ تعالیٰ سے عافیت چاہو لیکن جب مقابل ہو جاؤ تو ثابت قدم رہو (اصح) اور حدیث میں ہے کہ دنیا و آخرت کے لیے بہتر دعا ہے عافیت ہے (السنن) اسی اصل جب بندہ شکر گزار ہی کے ساتھ عظمت کرے یا ان کا اظہار کرتا رہے پھر تقدیر سے اسکو بلا پہنچی تو جیسے بلا دمی ہی صبر و طاقت ہے و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔ یعنی بندہ ہر وقت یہ کہے یعنی مجھے کچھ بھی طاقت و قوت نہیں سوائے اسکے کہ اللہ تعالیٰ عوفیہ حکیم ہی کے نام پاک کے ساتھ ہے حدیث میں ہے کہ ایک نے دعا کی تھی مجھے صبر دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنکر فرمایا کہ اگر شخص تو نے بلا مانگی تو عافیت مانگ (السنن) حاصل آنکہ اسنے صبر مانگا جو بلا پر ہو کر تا ہو و اسالی اللہ تعالیٰ العافیت فی الدنیا و الاخرۃ۔ قسم ہفتم شکر کرنے والے ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول اپنی زانوں کی شمت سب پروردگار سے دیکھ کر نرم کرتے ہیں کہ ہم بھی تعریف کا دم ماریں حالانکہ نعمتوں کو خوب پہنچاتے ہیں دوم انعام کرنے والے پاک نے نماز کی معرفت حقیقت سے اپنے دلوں میں متحیر ہوتے ہیں سوم اپنی روحین خیرات کرتے ہیں اور کسی عین کے خواستگار نہیں ہیں قسم ششم متوکل ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول انتر سال نفوس اللہ تعالیٰ کے واسطے اسکی بلا و نازل ہونے کے وقت دوم اپنے جان و دل کو اسکی رضا مندی چاہتے ہیں نہایت کرنا سوم اللہ تعالیٰ کی قضاء و مقدر جاری ہونے کے وقت ہر خطرہ سے اپنی خاطر کو مضبوط رکھتے ہیں کوئی بیجا خطرہ نہیں آنے دیتے ہیں قسم ہفتم انہیں سے راضی لوگ ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول انکے اللہ عزوجل جو حقیقت قادر و بخشنار ہے اسکے اختیار میں ہو گئے اور اپنے اختیار کا نام چھوڑ دیا دوم جو اسکا ارادہ ہو اسکے مقابلہ میں تخیل کرنا چھوڑا سوم اس تہ سے کتر والو اس اپنے اسرار کو چھپاتے ہیں قسم ہفتم انہیں سے صالحین ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول انکے مخلوق کے دیکھنے سے ہر روز گار عزوجل کی بندگی کو خالص و پاک رکھتے ہیں اور نفس کی رعوت سے اپنے سرباطن کو پاک رکھتے ہیں سوم آنکہ توحید کو رسم عادت سے پاک رکھتے ہیں طبقہ ثانیہ اہل حالات ان لوگوں کی بھی دس قسمیں ہیں قسم اول انہیں سے اہل ملو فیہ کمال ہے میں اور خرچ کرنا انکا بھی تین چیزیں ہیں اول دفع خطرات اور دوم مناجات کو مضیہ ادا کرنا سوم آنکہ خلوتوں میں حرمت کی حفاظت کرنا۔ قسم دوم اہل خوف ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول کمتر سونا اور دوم کم کھانا اور سوم قلت کلام یعنی کم بات کرنا۔ اور قسم سوم انہیں سے اہل جوع ہیں اور انکا خرچ بھی تین چیزیں ہیں اول نکر ہر دو جہان سے طبیعت کو اٹھا لیتے ہیں دوم ان دونوں منزلوں سے اوپر چڑھتے ہیں سوم تمام عالم کے ذکر سے اپنے دل کو خالی رکھتے ہیں قسم چہارم محبین ہیں اور انکا اتفاق بھی تین چیزیں ہیں اول آنکہ معرض کرامات سے اتقا کرتے ہیں دوم ملاعات کی طرہ التفات نہیں کرتے ہیں سوم قلب کو درجات سے صاف کرتے ہیں کیونکہ وہ مقام مشاہدات تک پہنچ جاتے ہیں۔ قسم پنجم انہیں سے

مشتاق کہلاتے ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں کہ ایک تو ہجر کی آگ سے جلنا دوم بھوک کی آگ سے نفس کا سلگنا۔ سوم خوف جلال کی آگ سے روح جلنا قسم ششم ان میں سے عاشقین ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں ہیں ایک تو ولایت کی خواہش چھوڑتے ہیں دوم خط محبت چھوڑتے ہیں اور سوم مقام رعایت میں ہمیشہ سرباطی کو لگائے رکھتے ہیں۔ اور قسم ہفتم موقوفین یعنی یقین رکھنے والے ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو نفس پر شفقت نہیں کرتے ہیں دوم قلب کی ہمیشہ نگہداشت کرتے ہیں۔ سوم ماسوائے حق عزوجل کے سب چیزوں کی یاد سے اپنی ارواح کو پاک رکھتے ہیں۔ قسم ہشتم انہیں سے مستانہیں ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں کہ ایک تو مخلوق سے منہ موڑتے ہیں دوم دل کو اس طرف لگاتے ہیں جہاں سے طالع انوار مشاہدہ ہوگا۔ سوم اپنی سرباطی کو دشمن کے معارضہ سے پاک رکھتے ہیں **قال المسترحم** اس سے ظاہر ہوا کہ بندہ سے کبھی سوسہ تکلیف شرعی ساقط نہیں ہوتی ہر کیا نہیں رکھتے ہو کہ حضرت صلعم اور صحابہ کرام سے یہ تکلیف کبھی ساقط نہ ہوئی اور انہیں صحیح میں ہر کہ صحابہ رسول صلعم اعمال میں سے کسی عمل کا ترک کرنا کفر نہیں جانتے تھے سوائے نماز کے کما فی مشکوٰۃ وغیرہ ولیکن بوجہ اسکے حسنات ابراہیم کو مقرر ہیں کہ درجہ میں سیات شمار کیا گیا ہو اور یہیں سے صحیح ہوا کہ اصحاب بدر کے حق میں آیا کہ اندر عزوجل انکو فرمایا کہ تم جو چاہو کہ وہ میں نے شکوہ بخش دیا حالانکہ اسپر بھی کابر صحابہ و ظفار راشدین نے اپنی حد شرعی جاری فرمائی ہو اور یہ پسند صحیح روایت ہو ہو اور خود اللہ عزوجل نے فرمایا کہ ان احسانات پر نہیں السبب ان نیکیاں ناپید کر دیتی ہیں برائیوں کو اور اس سے زیادہ تحقیق مقام کا انتظار کرنا چاہیے کہ اپنے موقع پر کوئی قسم ششم انہیں سے مطمئن ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو بلا میں ممکن کرنا دقا تم رہنا۔ دوم رنج و تکلیف میں صبر کرنا سوم نعمتوں میں شکر کرنا۔ اور دسویں قسم ان میں سے محسین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو بندگی کی صحت اس صفت کے ساتھ کہ مشاہدہ معبود میں حاضر ہوتے ہیں دوم اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی جان و روح کو قربان کرتے ہیں بدون اسکے کہ ثواب جنت کی رغبت سے ہو سوم کنا یہ کے انوار ساطع کرتے ہیں **طبقة ثالثہ اہل معرفۃ** اور انکے بھی دس قسم ہیں قسم اول ذکر ہیں ہیں اور انکا اتفاق تین چیزیں یہ ہیں ایک تو دفع و سواس دوم قلب سے لوگوں کے بیچ میں ہو کر غفلت کو دور رکھنا۔ سوم سوسہ شخصی سے باہر ہو جانا غفلت سے مراد یہاں غین قلب ہو جیسا کہ حدیث مسلم میں انہ لیغان قلبی میرے قلب پر نہیں آ جاتا ہو اور میں اہل غفلت سے ستر بار تنفطار کرنا ہوں۔ دوم اس قسم سوم ان میں متفکر ہیں ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو روح کو کچھ جھٹاننا کہ مشاہدہ نیچوب میں پرہیزگاری اور وہاں ایسے مقام پر چھہرے کہ آفتاب جلال قدم کے انوار اسپر پڑیں۔ دوم عقل کو چھوڑ دینا کہ میدان ملکوت میں جبروت کا مشاہدہ کرے سوم قلب کو سہا قریب سے نزدیک کر دینا بغرض خواہش وصال کے مگر اس صفت کے ساتھ کہ وہ حضرت کبریا و غفلت کی ہیبت سے بھرا ہو قسم سوم حکما ہیں یعنی جنکو حکمت ربانی عطا ہوئی ہو اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو مریدین یعنی ایسے شخصوں کے واسطے جو درگاہ باری تعالیٰ کی مضبوط خواہش رکھتے ہیں کلام کرنا اور دوم طالبین کے واسطے علم پھیلانا سوم اہل عالم کے لیے راہ صواب دکھلانا۔ قسم چہارم ان میں اہل جیا ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو سرباطی سے مقام کرے تمیز کر دینا اور دوم مشہدہ کرے پوشیدہ خواہش کو پاک کر دینا۔ سوم عبادی خطرات سے بار یکربا کو دور کر دینا۔ قسم پنجم انہیں سے اہل تلویں ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں کہ ربوبیت میں عقل سے اپنے عقل کلی سے تفکر کرنا اس نیت سے تاکہ معرفت حاصل ہو اور دوم اسکے قدیم انعام میں قلب سے نظر کرنا تاکہ محبت ربانی حاصل ہو۔ سوم روح سے سیر کرنا عالم ملکوت میں تاکہ انوار مشاہدہ حاصل ہوں۔ قسم ششم انہیں سے اہل تنگیں ہیں اور اتفاق انکا تین چیزیں یہ ہیں ایک نگاہ چنانچہ عبودیت کا مقام ربوبیت سے دوم دفع کرنا تمہت لغتری کا مصدر کشف مشاہدہ سے سوم راسخ ہونا سرباطی کا طالع سلطان

کرے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ آیت سے معلوم ہوا کہ تو بزرگ نہیں ہو چکا سکتا بدون اسکے کہ جو تیری محبوب چیز ہو اسکو خیرات کو دے تو بھلا تو خالق
اکبر عزوجل تک کہان ہو چکا جبکہ تیرا حال یہ ہو کہ تو اپنے خطوط کو اختیار کیے ہوئے ہو **قال المترجم** پھر التطلع کے معنی یہ ہیں کہ جس شخص کو
جس چیز سے تعلق پیدا ہوا تو اسکو چھوڑنے لیکن ایسا اوقات بعض لوگوں کو بھی بات حاصل کرنے کے واسطے یہ صورت ہوتی ہے کہ دنیا کی آبادی سے ایک طرف ہو کر کسی ایسا
یا جنگل میں تنہا بسر کرنا حالانکہ یہ کچھ شخص کے واسطے لازمی نہیں ہوا اور اس وقت حدیث صحیح میں اشارہ ہو کر کہا ہے کہ کسی شخص میں بیکار ہو کر دنیا سے دھارے کی عبادت
میں عمر صرف کرے اور آبادی دنیا کے لوگوں کو اپنے شر سے چھوڑنے اور بعض نے فرمایا کہ بڑا دل تو ہر بات پر بعد اسکے مجاہدہ پھر مشاہدہ ہوا اور معنی آئے کہ یہ ہیں کہ تم ان
خصائل خوب کو نہ پاؤ گے مگر اسی طرح کہ جو کچھ تم چاہتے ہو اس میں سے خرچ کرنا اور شیخ **ابن عطاء** نے فرمایا کہ تم قرابت کو نہ ہو چکے گے درحالیہ تم
اپنے نفس کے خطوط و خواہشوں میں لگے پڑے ہو اور شیخ **ابو عثمان** حمہ اندلسی نے فرمایا کہ خواص بندوں کے مقامات تک نہیں پہنچ سکتے
جب تک کہ نفس کے آداب اور اسکی ریاضت میں سے کچھ بھی اسکے ذمہ باقی رہا ہو اور واسطی نے کہا کہ بزرگ ہو چکا تو بعض محبوب چیزوں
کے خرچ ہی کرنے سے ہی بزرگ بار یعنی خالق بزرگ ہو چکا یوں ہی ہو کہ ہر دو جہان سے اور جو کچھ انہیں ہر سب سے مجبور و منفرد ہو جائے اور شیخ
نصر آبادی نے کہا کہ محبوب چیزوں کو تجھے دو کر کے تجھے خاص اپنے ہی واسطے اکیلا کر لیا تاکہ تیری محبت خالص اسکی طرف ہو اور اس کے
سوا کسی کی طرف التفات نہ رہے **قال المترجم** یہ اشارہ صاف ظاہر اور بہت جمید اشارہ ہے بلکہ ایسا تو ہی ہو کہ گویا سیاق کلام اسکے
واسطے ہی اور تجھے معلوم ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے اسکا کل مال خیرات کرنا قبول کیا اور کہا ابو بکر شہداء میں نے اپنے لوگوں
واسطے اللہ تعالیٰ واسکے رسول کا نام چھوڑا ہے یعنی کچھ نہیں چھوڑا حالانکہ کل صدقہ اور دن کے واسطے روا نہیں لگا گیا ہو پس فعل ابو بکر کا
اقرب باصل مقصود ہو بلکہ وہی اصل مقصود ہو اور یہ خصوصیت بنظر قوت ایمان و صدیقیت ہو بخلاف اور لوگوں کے کہ انہیں مزاحمت سخت پاست
درجہ بدرجہ موجود ہی مثل خرچ و فزع وقت شدت کے وغیر ذلک فافہم اور شیخ **نصر آبادی** نے کہا کہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ بڑا خواہش ہے
اور میرے نزدیک صفت بزرگ ہو پس گویا یوں کہا کہ تم لوگ میری قرابت نہ پاؤ گے الا اسی طور سے کہ تمام علان کو قطع کر دو۔ **قال المترجم** یعنی
دل کو تعلق نہ رہے اور ظاہر میں ہر ایک چیز ہونا منع نہیں ہو لیکن کوئی چیز اسکی محبوب نہ ہوگی اسکے نزدیک نسل کا جانا رہنا اور کلمہ کی کا جانا بجا نہیں
کیساں ہوگا فافہم۔ اور **جعفر صادق** نے فرمایا کہ تم حق کو نہ پاؤ گے جب تک کہ ماسوا سے حق کے ہر چیز سے جدا نہ جاؤ اور **ابن عطاء**
فرمایا کہ تم میری معرفت و نزدیک ہو کر نہ پاؤ گے یہاں تک کہ اپنے نفس اور قصود سے بالکل خارج ہو جاؤ۔ اور شیخ **علوی** نے کہا کہ تجھے سب چیزیں
زیادہ محبوب تیری جان ہو اور شیخ **ابو بکر وراق** نے فرمایا کہ انکو اس آیت سے قنوت کی راہ بتائی اور فرمایا کہ تم ہرگز اس بھلائی کو نہ ہو چکے
گے جو میری طرف سے تیرے ہی الا اسی طور کہ تم اپنے یہ انبیوں پر اپنے مال خرچ کرو اور علی یہ کہ راہ انہی میں جان دو کیونکہ افضل جہاں یہ کہ خود مع گھوڑا پارہاں
کیا گیا اسکے عوض میں اللہ تعالیٰ تلو جزائے خیر عطا کرے گا اور جو اتفاق اور برکت تھلا دیکھلانے سناتے کے واسطے ہوگا تو میں شکر سے بری ہوں
اس بارہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت ہے جو حسین یا کاشرک ہونا ثابت ہو اور شیخ **حبیب** نے فرمایا کہ اس آیت میں اشارہ یہ ہو کہ تم
اللہ تعالیٰ کی محبت کو نہیں ہو چکے یہاں تک کہ اپنی محبوب جانوں کو اللہ تعالیٰ کی اہم ترین جہان کر دو۔

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاَلًا لِّبَنِي اِسْرَآئِيْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآئِيْلُ عَلٰى نَفْسِهٖ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَنْزَلَ
التَّوْرَةُ قُلْ قَاتِلُوا بِالْتَّوْرَةِ قَاتِلُوْهَا اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ هَفَسَ افْتَرٰى
سب کلمہ کہ جن میں
حلال نہیں
اسرائیل کو
حرام کر دیا
توریت میں
تلاش ہو
تو کہہ
لاؤ تو ریت
اگر تم
بچے ہو
جو کوئی بادے

عَلَى الْكُذِبِ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا

اے کفار! تم نے کذب پر ایمان لیا ہے اور اللہ کی باتوں کو کذب قرار دیا ہے۔ اے ظالمین! تم نے اللہ کی باتوں کو کذب قرار دیا ہے۔

مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

دین ابراہیم کے جو ایک طرف تھا اور شرک والا نہ تھا

ونزل لما قال اليهود انا نزلنا على ابراهيم وکان لایا کل لحم الابل والباننا۔ یعنی شان نزول اس آیت کا یہ واقعہ ہوا کہ یہود نے کہا کہ ابراہیم تم زعم کرتے ہو کہ حضرت ابراہیم کی ملت پر ہوا حالانکہ وہ اونٹ کا گوشت اور اسکا دودھ نہیں کھاتے تھے۔ متوجہ رحم کتنا ہے کہ یہ سبب نزول آیت کریمہ کے سیاق سے خوب مطابق ہے اور بیضاوی وغیرہ اہل درایت و روایت نے ذکر کیا کہ ہر گاہ اللہ عزوجل نے فرمایا فبظلم من الذین ہا حرمتا علیہم طیبات اعلت لہم الا یہ۔ اور نیز فرمایا علی الذین ہا و احرمنا کل فی ظفر من البقر والغنم حرمتا علیہم شوحماتنا قولہ ذلک جزیئاً ببغیہم الا یہ حاصل ہے کہ یہ چیزیں یہود پر سبیل کے ظلم و بغاوت کے حرام کی گئیں اور اس سے یہود کی بدخصلت و مذمت ثابت ہوتی ہے اور نیز یہ امر بھی ثابت ہوتا ہے کہ نسخ ٹھیک ہے جس سے یہود منکر تھے اور حضرت عیسیٰ سے کفر کرتے تھے کہ اس نے حکم توریت کو بدل ڈالا وہ یہی نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں نسخ نہیں روا ہے تب یہود نے کتنا شروع کیا کہ یہ باتیں کچھ نہیں ہیں یہ چیزیں تو ہم سے پہلے دیگر انبیاء نوح و ابراہیم سے چلی آتی تھیں یہاں تک کہ ہم پر بھی یہی شریعت قائم ہوئی پس ہم دین ابراہیم پر ہیں نہ اہل اسلام اور اس سے اپنی برادری نکلتے اور نسخ ہونا ثابت کرتے پس اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا۔ کُلِّ الطَّعَامِ۔ اسی مطعوم اور مراد اکل مطعوم ہے یعنی ہر مطعوم کا کھانا۔ گَانَ حَلَالًا حلالاً تھا۔ اور حل مصدر ہے جس میں مفرد و جمع یکساں اور مذکر و مؤنث یکساں ہے اور مراد حلال جیسے حرم یعنی حرام ہے۔ اسی اصل پر کُلِّ طعام جو کھایا جانا ہے وہ حلال تھا۔ کُلِّبِیْ اِسْرَآئِیْلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآئِیْلَ۔ (یعقوب) واسطے بنی اسرائیل کے مگر وہی جو حرام کیا تھا اسرائیل یعنی یعقوب نے نہ علی نفسیہ۔ وہو الابل لما حصل لہ عرق النساء بالفتح والقصر فنذر ان شفی لایا کلھا فحرم علیہ۔ ابنی ائف ف و اور وہ اونٹ تھا جبکہ انکو عرق النساء بفتح اول بدون مکے بر وزن عصا پیدا ہوا پس انھوں نے مذکر کی کہ اگر شفا حاصل ہو تو اسکو نہ کھاویگا پس اپنی حرام ہو گیا۔ متوجہ رحم کتنا ہے یعنی بسبب نذر کے خاص اپنی حرام ہوا اور اللہ تعالیٰ نے شرعاً حرام نہیں کیا۔ اور لسا ایک خاص رگ ہے جو کولے سے ٹخنہ تک ہے اور عرق ایسے رگ ہے پس حاصل ہے کہ رگ نسا کی بیماری ہوئی۔ پس معنی یہ ہوئے کہ کل طعام بنی اسرائیل پر حلال تھے سوائے اونٹ کے جو یعقوب نے اس نذر میں اپنے اوپر حرام کر لیا۔ اگر کہا جائے کہ اس سے سوائے اونٹ کے کل طعام کی حلت ثابت ہوئی ہے حالانکہ مردار کبھی حلال تھا تو جواب یہ کہ وہ طعام نہیں اور متوجہ رحم کتنا ہے کہ یہ جواب وہم ہو کیونکہ جو کھایا جائے وہ طعام ہے اور بہت لوگ مردار کھاتے ہیں اور اگر شرعی ہونے کی قید لگائی جائے تو اسی میں گفتگو ہے اور جواب صحیح یہ ہے کہ الف لام عہد کا ہے اور مراد وہ طعام ہیں جنکے حرام ہونا یہودی دعویٰ کرتے تھے کہ پہلے سے حضرت ابراہیم وغیرہ پر حرام تھے۔ اگر کہا جاوے کہ یہ تو خاص نذر حضرت یعقوب کی تھی اپنی حرام ہوا پھر بنی اسرائیل یعنی اولاد یعقوب پر کہاں حرام ہوئے تو جواب یہ کہ اولاد یعقوب نے اس چیز کو اپنے اوپر بھی اپنے باپ کی سنت کی پیروی سے حرام رکھا تھا لہذا حرمت میں بنی اسرائیل کو شامل کیا یعنی بنی اسرائیل پر کل طعام حلال تھا اسولے اونٹ کے کہ جسکو یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا تو وہ بنی اسرائیل پر بھی حرام ہوا اسکا وقت بیان فرمایا بقولہ تعلے من قبل ان تنزل التورۃ۔ وذلک بعد ابراہیم ولم تکن علی عہدہ حراماً از عوا۔ قبل نازل کیے جانے توریت کے ف اور توریت کا نازل کیا جانا بعد ابراہیم کے ہزار برس پہلے ہوا اور پر طعام

ہیبت میں پس اہل تکبیر اور اک حقیقت جمال قدم سے پرورش یافتہ اور اتحاد بقا کو اعدام مشاہدہ صرف سلطان حرانیت سے تیز کرنے والے
 ہیں قسم ہفتم انہیں سے اہل حقیقت ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک کہ گنہگاروں کے حق میں دعا کرنا دوم خوشی خاطر سے نکلنا
 کو برداشت کر لینا سوم لنگہ بدلے سے طبع اٹھالینا پس یہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر رحمت میں نہیں مخلوق تو معارف سے
 قطع کر دیے جاتے ہیں اور یہ لوگ تمام کشف سے بشمار فیض باقی ہیں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو اپنے بندوں اور ملکوں کے باقی رکھنے کے واسطے
 رکھا ہے تاکہ ان کی طرف وہ لوگ التجا لادیں جن کو اپنے احوال میں شک پڑ گیا ہو قسم نہم انہیں سے اہل السربین اور ان کا اتفاق تین چیزیں ہیں یہ ہیں ایک
 اسرار کو چھپانا بخوف غیرت حق کے دوم اپنی مراد سے نکل کر حق عزوجل کی مراد میں جانا اور سوم خلق سے غائب ہو کر اپنے سینوں میں جمال
 خفیب الغیب کی تلاش کرنا۔ قسم دہم انہیں سے عارفین ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک کہ دنیا کو دنیا اور دین کے لیے چھوڑتے ہیں اور دوم حق
 کو مع اسکی لذت کے اور دن کی خواہش میں کھتے ہیں یعنی اگرچہ آخرت کی نعمت انکو ملے لیکن خواہش اسکی نہیں کرتے ہیں سوم یہ کہ اپنے مولیٰ
 کے دروازہ سر پر بیٹھتے ہیں اسطرح کہ سوائے اسکے سے منقطع ہو جاتے ہیں اور اسیکے مشاہدہ کے واسطے صفائے عبودیت میں ساعی رہتے ہیں
 یہ لوگ تمام مخلوق و موجود سے منقطع ہو کر خالق عزوجل ہی کی طرف متوجہ ہیں طبقہ رابعہ اہل توحید ہیں اور انکی بھی
 دس قسمیں ہیں۔ قسم اول انہیں سے اہل القصد ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک کہ مقام حزن میں مراقبہ کر کے اپنے دم گتے ہیں
 دوم مقام عشق میں خون بہاتے ہیں سوم مقام شوق میں دل سے آہ آہ کرتے ہیں **قال المنزجم** اللہ عزوجل نے حضرت ابراہیم کو فرمایا ہے کہ ان ابراہیم لاوا
 حلیم۔ اور اداہ کی تفسیر کی گئی کہ بہت آہ کرنے والا۔ حدیث میں ہے کہ آپ کے سینہ مبارک سے مثل جوش دیگ کے آواز آتی تھی اور قسم دوم انہیں سے
 برعکس اول کے یعنی اہل البسط ہیں اور اتفاق انکا یہ تین چیزیں ہیں ایک کہ تو فرحت بوجہ حبیب دوم نفرت از گفتگو سے رقیب سوم تہرب از نوافل اسو
 قریب جمیب۔ قسم سوم انہیں سے اہل شکر ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں یہ ہیں ایک یہ کہ سماع ذکر از عالم دوم نسیم صبا غیب سوم خوشبو سے
 قرب برقیات۔ قسم چہارم انہیں سے اہل صحو ہیں اور ان کا اتفاق تین چیزیں ہیں ایک کہ تو مخی جبر میں ساکن رہنا دوم بشوق لقاء حضرت گریز زار
 کرنا اور سوم مخاویق کے احوال شہقت کر کے اپنے فرمان ہونا اور شیطان کے مقابلہ میں ثابت قدم رہنا۔ قسم پنجم انہیں سے اہل فنا ہیں اور
 ترک انکا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ سواطین کو ترک کر کے پاک کرنا اور دوم فکر سے احوال کی تربیت کرنا اور سوم مجاہدہ سے شکل ظاہری کو ہلال بنانا۔ قسم ششم
 انہیں سے اہل نقاد ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں یہ ہیں کہ مشاہدات کا ذکر کرنا اور کلمات کو بچھیلانا اور مکاشفات حاصل کر کے مجاہدات سے خلاصی ملنے
 لینا اور قسم ششم انہیں سے اہل نبساط ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ شطح کے بعد استغفار کرنا اور سکر کی حالت میں آداب محاط کرنا
 اور دیرین کو منامات کی خبر دینا۔ قسم ششم انہیں سے اہل حقائق توحید ہیں اور خرچ کرنا انکا تین چیزیں ہیں یہ ہیں ایک کہ تو امتحان میں مستقیم ہونا اور
 طو کہ ایمان کو اخلاص کے ساتھ رکھنے ہیں دوم مقام محبت میں اپنی خواہشیں چھوڑتے ہیں سوم انکہ سوم مقامات چھوڑنے سے اسرار کی رعایت
 رکھتے ہیں۔ قسم نہم انہیں سے اہل دلہ ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں یہ ہیں عبارت از لیلیات و بذل محبت و ابدیات۔ قسم دہم انہیں سے اہل سخاوت ہیں
 اور ان کا اتفاق تین چیزیں ہیں اول توحید کے مقام سے خواہش کو بھی کاٹ دینے ہیں اور تجربہ کے ساتھ قدم القدم سے میرا لیر کرتے ہیں اور تفرید کے
 ساتھ بقا البقا میں روح کو پرواز دیتے ہیں۔ اب جانتا چاہیے کہ روان صادق کا حال اپنے خرچ کرنے میں اسطرح ہے جو بیان ہوا ان لوگوں نے اپنے خرچ
 پر قدر تفاوت میں بڑی بڑی کرامتیں حاصل کی ہیں پس ہر گز وہ کے واسطے انہیں سے ایک ہر خاص ہی پس تو یہ کہنے والوں کا یہ ہے کہ انکو انصاف
 تعالیٰ کی محبت حاصل ہوتی ہو اور یہی اشارہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ ان العجب التواہین۔ اور ورع والوں کا یہ ہے کہ تقویٰ کے ساتھ انکی دعا

استجاب ہوتی ہے۔ اور زاہدون کا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکمت حاصل ہوتی ہے اور یہی نبی صلعم نے اشارہ فرمایا کہ جسے چاہیں وہ دنیا میں رہ کر کیا تو حکمت کے چٹیرے اسکے دل سے اسکی زبان پر ظاہر ہونگے اور یہ الفقراء یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکے قلوب میں سکینت ظاہر ہوتی ہے اور یہ الانبیاء یہ کہ انکو درجہ کرامات ملتا ہے اور یہ العباد یہ کہ درجہ ولایات ملتا ہے اور یہ الشاہدین یہ کہ قرب و نزدیکی میں ہوتی ہوتی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لن شکرتکم لازیدنکم۔ اگر تم شکر کرو گے تو ضرور میں تمکو زیادہ نعمت دوں گا۔ اور برائے کلمین یہ کہ تمام احوال میں اللہ تعالیٰ کفایت فرماتا ہے اور محبت الہی کے لطائف اپنے قلب میں پاتے ہیں۔ ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو توکل کرے اللہ تعالیٰ پر اللہ تعالیٰ اسکو کافی ہے اور نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان اللہ یحب المتوکلین۔ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے متوکلین۔

برائے صغیر یہ کہ اللہ عزوجل سے راضی ہوتا ہے اور یہ بڑا درجہ ہے کہ فرمایا رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ۔ اور رضوان اکبر تجلی خاص ہے اور جو شخص مقام رضا میں پہنچا وہ رضوان اکبر کو پہنچ گیا۔ پر الصادقین یہ کہ دنیا و آخرت میں انکی تعریف و مدح ہوتی ہے اور قیامت کے روز خلافت کے روز انکو کرامت حاصل ہوگی چنانچہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ لیجزی اللہ الصادقین بعدہ قسم۔ یعنی قیامت ضرور ہوتا کہ اللہ تعالیٰ صادقین کو انکے صدق کی جزا عطا فرمائے۔ یہ درجہ اہل معاملات کا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ انکو اپنے کرم سے انکے بڑے کا بدلہ عطا فرماویگا۔ بر المراقبین یہ کہ نور فراست و حلاوت ذکر حاصل ہوگی اور بر خائفین یہ کہ ذوق محبت اور معرفت اجلال حق تعالیٰ حاصل ہوگی۔ اور بر راہبین یہ کہ صفات حق اور نور بسط و انبساط حاصل ہوگا۔ بر المحبین یہ کہ مکانشفہ و انوار قربت و مشاہدہ حاصل ہوگا۔ بر المشتاقین یہ کہ تمام معانی میں انکو انس و محبت حق عطا ہوگی۔ بر عاشقین یہ کہ چشم ابرو میں نور جمال سے سرور حاصل ہوتا ہے۔ اور بر موقنین مشاہدہ نعمت الہیہ و طمانینت و رسوم ربوبیہ ہے اور بر المستانبین یہ کہ اپنے قلوب میں حسن قدیم پاتے ہیں اور شہوات کے گندہ خطرات شیطانی سے پاک ہیں۔ بر المعطین یہ کہ طمع طرح کے عجبائے آیات اور تعظیبات اعیان سے انکو کرامات حاصل ہوتی ہے اور عارف کو حلاوت ذکر حاصل ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لا یذکر اللہ تعالیٰ من القلوب۔ بر المحسنین یہ کہ لباس ملکوت میں مشاہدہ حق حاصل ہوتا ہے۔ یہ سب بیان ان لوگوں کے برکات تھا جو اہل احوال ہیں۔ اور بر الذاکرین ایمان میں دیدار ہے۔ بر المتفکرین یہ کہ پردہ آیات میں تجلی صفات کے آثار دکھائی دیتے ہیں بر الحکماء یہ کہ الہام کی صفت پر خصائص خطاب سے فیض ہوتا ہے۔ بر اہل بحیا و دیدار و مشاہدہ عظمت و کبریا ہے۔ اور بر اہل تلوین و دیدار عین صفات ہے اور بر اہل تمکین یہ کہ دیدار عین جمیع صفات بدون رسم افعال کے ہے۔ اور بر اہل تحقیق یہ کہ دیدار عین القدم بعصفت فنا ہے اور بر اہل الشہرہ یہ کہ مدارج معرفت میں روح کی آنکھ سے علم ازل کا خزانہ دیکھتے ہیں۔ اور بر الدارین یہ کہ تجلی صرف واحدانیت پاتے ہیں۔ یہ سب مذکور ہوا یہ عارفون کا ہے اور اہل رہبانان توحید تو اہل فیض کا ہے یہ کہ دیدار عورت نصیب ہے اور بر اہل البسط یہ کہ نور قربت ظاہر ہونے پر حلاوت کے ساتھ جلال صفات کو دیکھتے ہیں۔ بر اہل السکر یہ کہ چاکلے احوال کے پردہ میں حق کا ظہور ہوتا ہے اور بر اہل صوہ یہ کہ دیدار حق بنعت حسن جمال حاصل ہوا اور بر اہل فنا یہ کہ دیدار قیوہ بنعت فردانیت حاصل ہو۔ اور بر اہل نقایہ کہ حق عزوجل کے دوام کا دیدار ہوا اور بر اہل انبساط یہ کہ اللہ تعالیٰ سے اپنی مراد پا کر اپنے واسطے حق کی طرف سے بسط کو دیکھیں۔ اور بر اہل حقائق التوحید وہ دیدار انوار ذات و صفات ہے۔ اور بر اہل ولہ یہ کہ اپنے اندر انبساط حق کو دیکھ کر حیرت میں رہ جاویں اسی سے دیوانہ ہو گئے۔ اور بر اہل اتحاد یہ کہ لباس جمال قدیم اپنی ارواح پر دیکھیں اور تمام مخلوق انکے واسطے مسخر کی گئی یا یہ طور کہ قدرت حق عزوجل سے ظہور صفات ہوتا ہے لیکن اس بندہ منوحہ موحد کے واسطے کرامت ہے حضرت استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں میں بعض ایسے ہیں کہ جزاء و عوض کے لحاظ سے خج کرتے ہیں اور بعض محنت و بلاء دور ہونے کی امید پر خرچ

حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں حرام نہ تھا جیسا کہ یہود نے زعم کیا۔ اور قبل نزول التورۃ کے قید فرامیٰ ایسی ہے کہ بعد نزول تورات کے اللہ تعالیٰ نے او
 بہت چیزیں حرام کر دیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ یہود سے انھیں کی کتاب سے حجت میں تاکہ چپ ہوں پس فرمایا
 قُلْ۔ لَمْ يَأْتِ الْتَوْرَةَ فَاَنْتَلَوْهَا۔ یٰسٰئین صدق تو لکم۔ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقٰیْنَ۔ فیہ فیہنوا اولم یا تو ابہا۔
 کہہ کے اسے کہ پھر لاؤ تورات کو اور پڑھو اسکو (تاکہ ظاہر ہو تمہارے قول کی سچائی) اگر تم سچے ہو اس دعویٰ میں کہ پس بہت ہو گئے اور
 تورات کو نہ لائے اگر نہ نفسیہ لکھا ہو کہ اسمین بڑی قوی دلیل وجود ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق تھے اور اس سے خوب ثابت ہوا کہ شرح میں
 نسخ ہونا قدیم سے ہی اور اس سے انکار کرنے والا بیوقوف نادان یا ہٹ دھرم ہے کیونکہ نسخ کے توبہ معنی ہیں کہ اس سے ظاہر ہو جاتا ہے کہ پہلا حکم اللہ تعالیٰ
 نے اس وقت تک کے واسطے مقرر فرمایا تھا اور یہ نہیں ہے کہ بعد از اس حکم میں تردد تھا کہ اب بدل گیا۔ قصہ افترا علی اللہ الکذب
 صریح ذلک۔ اسی طور پر حجت بان التحیم انما کان من جنۃ یعقوب لاعلیٰ عہد ابراہیمؑ پھر جس نے اللہ تعالیٰ پر بتان باندھا بعد اسکے کہ یہ
 اس حجت ظاہر ہونے کے کہ حرام کر لینا فقط یعقوب ہی کی طرف سے تھا اور حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں نہ تھا۔ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ
 المتجاوزون الحق الی الباطل۔ تو یہی ظالم لوگ ہیں جن سے حق سے باطل کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں۔ پھر چونکہ انکا افترا جو غرور باطل تھا انکی
 کتاب سے بھی جسکا اعتقاد رکھتے تھے باطل ظاہر ہو گیا اور کھلی حجت اپنے قائم ہوئی کہ اسکو کسی طرح دفع نہیں کر سکتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت
 صلعم کو اعلان صدق و حق کا حکم دیدیا کہ۔ قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ۔ فی ہذا و جمیع ما خبر بہ کہہ کے کہ اللہ تعالیٰ سچا ہے حق یعنی اس بات
 میں اور تمام باتوں میں جس سے اس نے بندہ کو آگاہی فرمائی ہو اور اسمین یہود پر تعریف ہے کہ تم جھوٹے ہو۔ فَاَتَبْعُوْا مِلَّةَ اَنْوَھِمْ
 حَذِیْقًا۔ اتنی انا علیہا۔ پس ملت ابراہیمؑ حقیقت کی اتباع کرو حق یعنی اس ملت ابراہیمؑ کی جس میں قائم ہوں۔ عنیت کے معنی جھگڑنے والا
 ہر دین ناحق سے طرفہ دین اسلام کے یعنی کل طریقوں سے منہ موڑ کر دین اسلام کی طرف مائل ہونے والا۔ وَمَا کَانَ مِنَ الْمُفْسِدِیْنَ
 اور وہ مشرکین میں سے نہ تھا کہ اسمین یہود پر تعریف ہے کہ وہ مشرک ہیں واضح ہو کہ اس آیت کریمہ سے چند امور ثابت ہوتے ہیں تشریح کا
 واجب ہونا اور انبیاء علیہم السلام کا بھی طریقہ ہونا اور نسخ کا ثبوت اور آنحضرت صلعم کے صدق رسالت کی دلیل اور دین میں دلیل کوئے والے سے
 دلیل کرنے کا حسن اسلوب اور حق غرور پر افرا کرنے کی بڑائی اور اسلام کا ملت ابراہیمؑ ہونا معلوم ہوا اگر اسمین چند مقامات عظیم الشان اور
 باقی رہے تاؤل آنکہ اس آیت کریمہ کو ماقبل سے کیا ربط ہے۔ دوم تشریح کرنے کی نسبت حدیث مسلم میں مذمت بھی آئی ہے پھر بنی اللہ یعقوب سے نہ
 کی اسمین کیا تحقیق ہے۔ سوم تورات مانگی تو معلوم ہوا کہ وہ ٹھیک موجود ہے بدون تحریف کے۔ چہارم طریقہ حجت الزامی اختیار فرمایا۔ پنجم ملت
 ابراہیمؑ کی اتباع کا حکم دیا حالانکہ نبوت حضرت محمد صلعم مستقل ہے یہ بات کیونکر ہو۔ پس ان مقامات میں مختصر کلام ضروری ہے اور اس میں بنی فوائد
 بیشمار انشاء اللہ تعالیٰ حاصل ہونگے۔ پس مقام اول کا بیان یہ ہے کہ امام احمد بن حنبلہ سے حدیث طویل روایت کی جس میں ایک گروہ
 علمائے یہود کا حضرت صلعم سے چند سوال کرنا یا اس عہد کے بعد اطلاع کے متابعت اختیار کر گئے اور ہر جواب کی تصدیق کرنا نہ گورہ اسمین یہ بھی
 ہے کہ انکو قسم دلائی کہ تم جانتے ہو کہ اسرائیل یعنی یعقوب کو ایک مرض شدید ہوا اور بیماری نے طول کھینچا انھوں نے اللہ تعالیٰ سے نذرمانی کہ اگر
 اس مرض سے شفا ہو تو جو کھانا مجھے بہت محبوب ہو اور جو پینا مجھے بہت مرغوب ہے اپنے اوپر حرام کر لو گنا اور انکو سب کھانوں سے اونٹ کا
 گوشت اور سب پیئوں سے اسکا دودھ بہت مرغوب تھا انھوں نے اپنے اوپر حرام کر لیا۔ اور سعید بن جبیر کے طریق سے امام احمد نے
 حضرت ابن عباس سے جو روایت کی اسمین عرق النساء کی بیماری کی تصریح ہو و قد رواہ الحاکم والترمذی والنسائی ابی داؤد و بیہقی و ابن جریر

ضحاک و سدی سے بھی وایت کی اور کہا کہ اسکی تحریم میں اسرائیل کے بیٹوں نے بھی اپنے باپ کی سنت پر موافقت کی۔ پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ یہاں سے دو وجہ اس آیت کی اپنے ماقبل سے مناسب ہونے کی ظاہر ہوئیں ایک یہ کہ قول لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تنجبون۔ میں نہ کہ احباب اللہ مقصود ہیں اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے وہی چیز نہ کہ کی جو انکو سب چیزوں سے زیادہ محبوب تھی جیسا کہ ہماری مشرعی میں مشروع ہو قال لکن واتی المال علی حبہ یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر مال دیا باوجود محبت مال کے۔ اور فرمایا ویطعمون الطعام علی حبہ اور طعام دیتے ہیں باوجودیکہ خود طعام کے محتاج ہیں۔ ہ۔ بنا بر آنکہ منیر حبہ بجانب مال و طعام راجع ہو۔ وجہ دوم یہ کہ پہلے نصاریٰ پر رد گزرا اور جو انھوں نے مسیح علیہ السلام کے حق میں اعتقاد باطل کر رکھا تھا۔ تو پہلے قول حق در باب عیسیٰ و انکی والدہ کے بیان فرما کر ظاہر کر دیا گیا کہ قول نصاریٰ سر سے سیر تک غلط ہے بلکہ حق عزوجل نے اسکو قدرت کاملہ سے پیدا کیا اور یہ اسکی قدرت کے سامنے کچھ بھی نہیں پھر اسکو رسول کر کے بنی اسرائیل کی طرف بھیجا جو ایک شرع خاص کے ساتھ توحید پروردگار کی طرف دعوت کرتا تھا مگر یہود نے بعض احکام عملی خلاف توریت ہونے کی وجہ سے نہ مانا تب اللہ تعالیٰ نے یہاں سے یہود پر رد شروع فرمایا اور ظاہر کر دیا کہ جس نسخ کا انھوں نے انکار کیا بنا بریکہ شرع عیسیٰ سے شرع موسیٰ منسوخ نہیں ہو سکتی ہی وہ نسخ تو جائز کیا یعنی بلکہ واقع ہوا ہی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے خود توریت میں صریح ذکر فرمایا ہے کہ جب نوح کشتی سے اترے تب اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے زمین کے تمام جانور حلال کر دیے پھر اس کے بعد اسرائیل نے اپنے اوپر اونٹ کا گوشت و دودھ حرام کر لیا اور انکے زندوں نے اس بارہ میں اسکی پیروی کی پھر توریت میں اسکے سوا سے دیکھ چیں کی تحریم وارد ہوئی اور یہ حال معلوم ہے کہ اللہ عزوجل نے آدم کو اجازت دی تھی کہ اپنی لڑکیاں و لڑکے ایک دوسرے کے نکاح میں دیدیں پھر اس کے بعد ایسا عقد حرام کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام کی مشرعی میں آزادہ منکوحہ پر باندی رکھ لینا حلال تھا چنانچہ خود انھوں نے سارہ پر ہاجر کو رکھا حالانکہ توریت میں انھیں حرام کر دیا گیا اور ایسے ہی وہ بہنوں کو ایک وقت میں نکاح میں جمع کرنا روا تھا چنانچہ یعقوب نے خود ایسا کیا پھر توریت میں یہ حرام کیا گیا اور یہ سب یہود کے پاس توریت میں منصوص ہے اور یہ بعینہ نسخ ہے پس ایسے ہی حضرت عیسیٰ کے واسطے جو شرع مقرر کی اس میں بہت سی وہ چیزیں جو یہود پر حرام کر دی تھیں بطور نسخ کے حلال کر دیں پھر یہود کو کیا ہوا کہ انھوں نے عیسیٰ کی پیروی نہ کی بلکہ جھٹلایا اور مخالفت کی اور ایسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جس صراط مستقیم ملت ابراہیم پر لب لباب شریعت پر بھیجا ہی ان سب کو کیا ہوا کہ اس پر ایمان نہیں لاتے ہیں پس سیدو اسطے فرمایا کل الطعام کان حلالاً لہنّی اسرائیل لایدر مقام دوم نذر کرنا اس نیت سے کہ وہ تقدیر میں کچھ تغیر کرتی ہی نہ ہو ہی اور یہ شیوہ عام و جہال ہے نیز باین معنی حدیث میں منع ہے کیونکہ جابل سمجھتا ہے کہ میں نے یوں نذر کی تو ایسا ہوا کہ گویا تقدیر بدل گئی پس منع ہو اور برخلاف اسکے اس نیت سے کہ جیسے یعقوب علیہ السلام نے اپنے زہد نفس کے واسطے سب محبوب چیز کو ترک کیا اور یہ موافق مشروع ہی روا ہے بلکہ اولیٰ ہے اور اس میں تحقیق لطیف ہے جو عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ آوے گی۔ مقام سوم توریت کا قابل اعتماد ہونا اسکے دو معنی ہیں ایک کہ توریت وہ کلام آہی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تو اس میں شک نہیں کہ وہ کتاب اللہ تعالیٰ کے برحق تھی اور اس سے انکار کرنا کفر ہے اور دیکھ یہاں دوسرے معنی کہ ہے یعنی یہ توریت جو یہود کے ماتھ میں موجود تھی یا بعینہ وہی تھی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ پر نازل فرمائی کیونکہ مال النفا الواح زبرجد کا تو پتہ نہیں ہے تو میں کہتا ہوں کہ اس میں کچھ اختلاف ہے اور علمائے اسمین مفرد تصنیفین کین لیکن شایہ تحقیق کلام اختصار کے ساتھ وہ ہے جو حافظ ابن القیم نے افانۃ اللھفان میں فرمایا کہ علمائے اس امر میں اختلاف کیا کہ جو توریت ان یہود کے ہاتھ میں ہے بھلا اسمین تبدیل لفظی ہوئی یا فقط معنوی تحریف واقع ہوئی یعنی تاویل سجا کرتے تھے پس اسمین تین قول ہیں ایک گروہ نے کہا کہ کل توریت یا اکثر اسکا حصہ تو تبدیل ہوئی ہے حتیٰ کہ بعض نے یہاں تک غلو کیا کہ اسے اوراق ردی سمجھے جاویں اور ایک گروہ ائمہ فقہ و حدیث و کلام نے کہا کہ تبدیل فقط تاویل

میں ہوتی چنانچہ بخاری نے اپنی صحیح میں کہا جو قول زیلون لیسرا حدیث میں لفظ کتاب میں کتب اللہ و کتبہ تیا ولونہ علی غیر تاویلہ یعنی جو قول بمعنی ہوا
ہو لیکن سیکو یہ قدرت نہیں کہ کتاب کے لفظ کا الزام کرے ولیکن بات یہ تھی کہ وہی اسکو سکی تاویل حق کے سواے دوسری
وجہ پر تاویل کرتے تھے اور اسکا کہ ابن عباس سے روایت کیا گیا اور یہی شیخ رازی نے اختیار کیا ہے اور میں نے اپنے شیخ سے سنا کہ فرماتے تھے فعل میں
جھگڑا ہے اس سے اسی تو کہ تو جاکر سکا اور باقی اقوال کو وہی قرار دیا پس لوگوں نے اس پر ہلکا کیا تو اسے اسکی پسند رہ لظہن پیش کیا اور بھلائی حجت
یہ بات ہو کہ توریت کے نسخے مشرق و مغرب شمال و جنوب میں جہاں بھرمیں پھیل گئے کہ اسکے نسخوں کی تعداد کو اندتعالی ہی جانتا ہے پس متنع ہو کہ
تمام ان نسخوں والے تبدیل و تغیر پر متنع ہو جاوے کہ یہ سب نسخے متغیر ہو جاوے اور دوسے زمین پر ایک نسخہ بھی صحیح سلامت باقی رہے جسے
وہ متغیر ہی ہے اسکو عقل سلیم بحال جانتی ہو اور اندتعالی نے اپنے نبی صلعم کو فرمایا کہ قاتوا بالثوراء فاطمہ بان کنتم صادقین متترجم
کہتا ہے کہ اسکو حکم فرمایا اور اگر وہ محبت ہوتی تو کیوں حکم فرمادی جاتی اور نیز عبدالعزیز صوریہ کے قصہ میں آیا کہ ہم کو اسنے چھپا رکھا تھا چنانچہ
فرمایا کہ اور علماء اتفاق کیا ہے کہ انھوں نے فریضہ ہجرت کو ترک کر دیا گوانے یہ ممکن ہوا کہ توریت میں سے اسکو تفسیر یونان اسیدا اسطے جیل فوسٹ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑے انور پڑھنے والے نے آیت الرجم پڑھنا تھا کہ لیا پس عبدالعزیز سلام نے فرمایا کہ اپنا ہاتھ اٹھا اسنے اٹھایا تو
اسکے نیچے سے چمک اٹھی کہ ایک قوم نے بیچ بیچ اختیار کیا ہے اور کہا کہ اسیں کچھ خفیت چیزیں ضرور زیادہ ہوئیں اور تغیر کی گئیں۔ اور
ہمارے شیخ نے رسالۃ الجواب صبح میں بل میں المسیح میں سیکو اختیار کیا اور کہا کہ یہ اسطرح ہو کہ جو توریت لکھی اس میں اس میں ہر کہ اندتعالی بجا نہ
ابراہیم سے فرمایا کہ افرج ابک بکرک اوجیدک اسحق۔ یعنی فرج کو تو اپنے بیٹے کو یا وید کو اور وہ اسحق ہو حالانکہ یہ زیادتی دس وجہ سے باطل ہو
اول یہ کہ ابراہیم کا بیٹا کو وید میں یون ملتوں کے اتفاق سے اسمیل ہیں نہ اسحق۔ دوم آنگہ اندتعالی نے ابراہیم کو حکم دیا کہ باجو اسکے فرزند اسمیل کو سنا
کے پاس سے ہٹا لیا وین در خشک میدان کہ میں لہا وین تاکہ سارہ کو غیرت نہ آئے پس نہ ہی واسکی اولاد کو سارہ کے سامنے سے دور کرنے کا حکم
دیا پھر اسکے بعد کیونکہ حکم ہو گا کہ سارہ کے فرزند کو فرج کرے اور باجو کے فرزند کو باقی رکھے اور یہ ایسی بات ہو کہ اسکو حکمت متقنی نہیں ہے سو حکم
فرج کا قصہ لفظاً کہ میں واقع ہوا اسیدا اسطے اندتعالی نے ہی وغیرہ کی قربانی خاص کہ میں قرار دی تاکہ امت والون کو یاد رہے ہر ابراہیم اسکے
فرزند کے ساتھ حکم فرمایا تھا چنانچہ آنگہ اندتعالی نے سارہ کو اسحق کی بشارت دی اور بعد اسحق کے یعقوب کی بشارت دی اور یہ دونوں بشارتیں
سکا ایک ہی ساتھ دین یعنی شخصے اسحق ہو گا اور تیری زندگی میں اسحق سے یعقوب ہو گا۔ پھر کیونکہ اسکے بعد فرج اسحق کا حکم ہو گا حالانکہ مادر و پدر کو
اسحق کے فرزند کی بشارت دی ہے۔ چیم آنگہ اندتعالی نے ہر گاہ قصہ فرج واسکا اپنی جان اندتعالی کے واسطے تسلیم کرنا اور ابراہیم کا اسکے فرج کا
اقدام کرنا ذکر فرمایا اور قصہ سے فایع ہونے کے بعد فرمایا و بشارت با اسحق فیما من الصالحین پس مدعوہ جل نے فرج فرزند کے قصہ کے بعد اسحق کی
بشارت کا قصہ فرمایا تو معلوم ہو کہ فرج دیگر ہے اور اسحق دیگر ہے چنانچہ پارہ ۲۴ میں مفصل آجگا پس اسمیل کو فرج سے نجات دی اور شکر سے اس پر اور بڑھایا
کہ اسحق کو دیا ششم آنگہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے فرزند کی دعا کی پس اسکی دعا قبول فرما کر بشارت دی پھر چل سکے ساتھ سخی کو
ہو چکا تو اسکے فرج کا حکم دیا چنانچہ اندتعالی نے ذکر فرمایا۔ وقال انی ذاہب الی ربی یہدین ربیب لی من الصالحین فبشرناہ بسلام حلیم۔ یعنی لیلی
ہو کہ یہ فرزند جیسا کہ ابراہیم نے اسکی درخواست کی اور دعا کی اور نص قرآن سے قطعاً معلوم ہوا کہ یہی فرزند جسکی بشارت بعد دعا کے دی گئی تھی
اسکے فرج کا حکم ہوا اور وہی اسمیل ہیں اور وہ اسحق تو انکی بشارت بدون دعا کے پڑھا ہے میں دی گئی اور ایسی حالت تھی کہ ایسے سننے والے کے لئے
انہیں پیدا ہوا کہ ان پر اور اسحق کی بشارت بھی سارہ کو تھی اسیدا اسطے سارہ نے تعجب کیا جیسا کہ حق مدوجل نے فرمایا قالوا تعجبین من امر اللہ

دیر کا نہ علیکم اہل البیت نہ حمید مجید۔ اور نیز فرمایا و امر انہ قاتلہ فصحت فبشرنا باسحق ومن راہ اسحق یعقوب۔ وجہ ہفتم یہ کہ اگر ابراہیم کھلی سمجھ کر کہ میں نہیں لائے اور کھلی لگاؤ لگان سے جدا نہیں کیا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ بعد اعلیٰ حکم فرماتا کہ سارے بڑے کے فرزند کو چھڑا کر لیا دین اور اسکی سموت کے عمان لیجا کر بیچ کر دین اور اسکی سموت کے فرزند کو باقی رکھیں۔ وجہ ہفتم یہ کہ اندر عود جلنے جب ابراہیم کو خلیل بنایا اور غلت اس امر کو متفہم ہو کر اسکا قلب بالکل اپنے پروردگار سے متعلق ہو جیسے غیر کی کچھ بھی گنجائش نہ ہو پھر جب خلیل نے فرزند کی درخواست کی تو اسکو اسکی عطا ہوا پس اس سے شیعہ قلوب متعلق ہوا پس اس شیعہ سے بھی خالص کرنے کو امتحان کیا اور حکم دیا کہ اس فرزند کو ذبح کر کے پس جبے فرما کر داری پر آمادہ ہوا اور عزم باجمہر کر لیا تو یہ شعبہ خالص ہو گیا اور یہ معلوم ہو کہ ایسا تو اول ہی فرزند میں ہو گا پس جب اول میں یہ بات حاصل ہو گئی اور امتحان پورا ہوا تو اخیر میں اسکی حاجت نہ ہوئی کیونکہ آخر فرزند کی محبت اگر ذرا کم ہوتی تو اسکے ذبح کا بھی حکم ہوتا لیکن اگر آخر فرزند کے ذبح کا حکم ہوتا تو لازم آتا کہ اول فرزند کے بارے میں غلت کی مزاحمت ایک مدت تک چھوڑ رکھی تھی حالانکہ یہ خلاف مقتضائے حکمت ہو فافہم۔ وجہ ہفتم یہ کہ اسمعیل کو عقوق و شتاب میں ملے اور اسحق آخر عمر بڑھاپے میں فیہ گئے تھے اور عادت کے موافق تعلق قلب کا اول سے ہر غلیظا مل فیہ۔ وجہ ہفتم یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمایا کہ میں ذوق بیچ کا فرزند ہوں یعنی عبد اللہ کا جو آپ کے والد تھے اور قصہ نکاح سیرین مری جو دوم آپ کے دادا اسمعیل کا جیسا کہ قرآن میں قصہ مذکور ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ یہ لفظ انھوں نے توریت میں بڑھادیو اور یوسفیدہ نہ ہے کہ مجموع ان جودہ سے ضرور اسقدر ثابت ہوتا ہے کہ اسحق کا ان کے زیادہ کیا کیونکہ یہ وجہ بعض مشیدہ ارکان بعض ہیں و ایسا ہی حال خلیل کا ہے جو چنانچہ خفصا جی نے تفسیرہ فائزہ میں کہا کہ خلیل کے بعض الفاظ میں تحریر و تبدل اور معانی میں فرق کثیر ہے اسکے نسخے بہت مختلف ہیں اور جاسطے مشہور ہیں انتہی خلاصہ مترجم کتاب کہ ملا سحر العلوم وغیرہ سے تحقیق میں قصہ ہوا کہ انھوں نے اسحق کو ذبیح قرار دیا ہے حالانکہ قطع نظر مشہور ہے کہ مخالف نصوص قرآن وحدیث ہیں اسکے متعلقہ میں کسی نہ وائبر کا قول قبول نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ کیسا ہی کشف کا دعویٰ کرے اسواسطے کہ کشف کی شرط یہ ہے کہ خلاف نصوص سنت نہ ہو وے کمالا یحییٰ علی المعارف الماہرہ و قد صرح بہ جمع من الاکابر۔ پھر مترجم کتاب کہ میرے نزدیک تحقیق المقام یہ ہے کہ اصل توریت عبرانی میں تحریر نہ تھی مگر توریت سے عربی وغیرہ میں نقل کرنے اور اسکے ابواب سورنوں کو علیحدہ علیحدہ لکھتے اور اس میں تحریفات کرنے اور بعضے بیانات کو کٹھڑے کر کے جہاں جہاں مناسب سمجھتے اکان کرتے تھے چنانچہ قولہ تعالیٰ للذین یکتبون الکتاب باید ہم ثم یقولون ہذا من عند اللہ الایہین منصوص ہے اور قولہ تعالیٰ یجعلونہ قراطیس تبدلہذا تخفون کثیرا الایہ۔ سے ظاہر ہے کہ قراطیس و اجزا میں علیحدہ علیحدہ پارے لکھتے اور بہت کثرت چھپا دیتے تھے۔ اور شاہ غفرلہ علیہ السلام کا ذکر تھایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دی گئی تھی تو اسکی آیات لیکر لکڑے لکڑے کر کے متعدد انبیائے سابقین کے ساتھ ملاتے تھے چنانچہ قولہ تعالیٰ یقرءون الکفر عن مواضع الایہ۔ میں منصوص ہے کہ کلمات کو اپنے مواقع سے بدل ڈالتے تھے پس جب نسخہ توریت جو انھوں نے کثرت شائع کر دیا تو آئندہ اعتبار ساقط ہو گیا کہ اصل توریت کون نسخہ ہو اور اسکے بنائے ہوئے نسخہ جات کون ہیں اگرچہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں عبد اللہ بن سلام وغیرہ علماء یہود جو مسلمان ہو گئے تھے وہ اس نسخہ کو پہچانتے تھے جو قدیم انکے پاس تھا اگرچہ اسکی بعض تحریفات جو قدماو سے سرزد ہوئی تھی جس سے حضرت عیسیٰ کی بشارت مثالی تھی اس سے انکو بھی مجبوری تھی کہ یہاں کہ اس زمانہ میں جو ترجمہ توریت و انجیل کے موجود ہیں انکا تو حال ہی نہ پوچھو کہ ان میں کس قدر تغیر و تحریف ہو اور سخت عجب ہے کہ جتنے مرتبہ جتنے نسخوں کے منقولہ و کتبہ و انجیل و عبادات و الفاظ و معانی و اشارات و قلاوون متعلقہ معانی سے بہت بڑا تفاوت موجود ہے جس کا جی چاہے مدالہ کرے۔ پھر مترجم کتاب کہ جب تحقیق یہ ہوا کہ توریت میں فی الجملہ تغیر و تحریف اسوقت موجود تھی تو کیونکر حکم ہوا کہ

ترجمہ توریت و انجیل کے منقولہ و کتبہ و انجیل و عبادات و الفاظ و معانی و اشارات و قلاوون متعلقہ معانی سے بہت بڑا تفاوت موجود ہے جس کا جی چاہے مدالہ کرے۔

فانوا بالذراۃ فانما ان کنتم صادقیں۔ اور جواب یہ ہے کہ علم الہی حاوی ہے اس مقام خاص میں کوئی تغیر نہ تھا جو اس کے ازام کے واسطے بہت کافی تھا۔
 قافم پھر اس کے اسکی تفسیر کو واسطی خلط کیا اور نقل میں ایسی عبارت سے اسکو لائے کہ اصل کلام تین زہا اور تاویل و معنی خلاصہ میں ہے۔
 بجائے اصل کے اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے میں قافم کہے کہ وہ عوام کے نزدیک اصل مشہور ہو گئے اسواسطے کہ وہی لوگ اپنے اخبار کی ہر تحریک و تحریر میں
 اسے اتباع تھے اور تنقید و ادیت و روایت کا انہیں بالکل نام ہی نہ تھا اور اللہ تعالیٰ اعلم۔ مقام چہارم آگے اللہ عزوجل نے جہاں سے منع فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ میں اس سے سخت ممانعت ہو اسیسواسطے آئمہ تحقیق و اکابر علمائے علم خلافت پر تشبیہ کی اور اس سے
 منع فرمایا پس نظر برہنہ کہ ہر ایت و ضلالت سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو طریق اقتضا کو پسند فرما کر اس کے انکار کے جواب میں اسے بقدر فرمایا کہ تم
 اگر کلام پاک قرآن مجید کے معتقد نہیں ہو تو تو ریت اٹھا کر دیکھ لو اس میں لکھا ہے پس اگر معاند نہیں ہو تو تسلیم کرو اور آئندہ کے واسطے عناد نہ کر
 کرو اور اسلام لاؤ۔ پس ساری بات تو اللہ تعالیٰ کا انقیاد ہے اسیسواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ملت ابراہیم کی پیروی کریں چنانچہ فرمایا۔ ثم وجینا
 فلیک ان اتبع ملت ابراہیم حنیفا۔ یعنی وہ طریقہ اختیار کرو جو ابراہیم نے اسلام کا اختیار کیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہمہ تن منقاد و مطیع تھا
 پس اس شرع کو اللہ عزوجل نے باستقلال حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مکمل کر دیا۔ وذلک فضل اللہ عزوجل۔ جانتا چاہیے کہ عرب
 کی بیماری جسکی تدریس حضرت یعقوب نے اپنے اوپر اونٹ کا گوشت وغیرہ حرام کر لیا تھا اسکا علاج قرطبی نے فجلی کی ہوا ایت سے ذکر
 کیا کہ حضرت انس نے مرفوعہ روایت کی کہ عربی مینڈھا جو نہ بچہ ہو نہ بڑھا ہو اسکی چکی لیکر چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کاٹے جاویں اور آگ پر جوتے
 جاویں اور اس سے جو تیل نکلے وہ لیا جائے اور اسکی تین قسمیں کیاویں پس جو شخص اس مرض سے بیمار ہو وہ ہر روز نہار منہ اس میں سے تین
 وزن پیے۔ حضرت انس نے فرمایا کہ میں نے سو بیارون سے زیادہ کو یہ دوا بتلائی سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے اچھے ہو گئے۔ ف۲
 غرض ان بیان میں کہنا کہ قولہ تعالیٰ کل الطعام کان حلالا لنبی اسرائیل الا ما حرم اسرائیل علی نفسه۔ اس میں اشارہ یہ ہے کہ اس قصہ والوں کو
 وہی کہ کھانے کی چیزوں میں سے کوئی چیز ازراہ مجاہد چھوڑ دین ازراہ تحریم یعنی براہ عقائد نہ کریں کہ یہ واقعی حرام ہے بلکہ خود مجاہد کریں کہ ہم نے کھا
 پھر اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے انبیاء علیہم السلام کی شان سے آگاہ کیا کہ وہی اس طرح مجاہدات کرتے تھے تاکہ یہ لوگ اس میں لگی پیروی کریں۔ اور نیز اس میں
 یہ اشارہ ہے کہ گوشت چھوڑ دین کیونکہ اس میں بھی ایک عقل کی خطائی اور دل کی گندگی ہو کہ وہ مجاہدہ و ریاضت کے حق میں انکا کام کرتا ہو لیکن
 اسکا ترک کرنا اس اہ سے نہ کہ گوشت کو حرام سمجھنے کے قال لمرجم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بکری کی دست کو پسند فرماتے تھے یہ با عتبا
 اسکے تھا کہ وہ زود ہضم اور خوشگوار ہوتا ہو اور بوجہ خواہش نفس و مزہ کے نہ تھا کہ یہ وہم آپ کی جناب میں سولے بیوقوف کے اور کسی کو نہ ہوگا
 اور یہ وہ پسندیدگی کے جو میں نے بیان کی ہے بعض روایات میں خود مصرح آگئی ہے۔ پھر جو شخص کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دنیاوی کالی
 کرنے کو مجموعی ہیأت سے نظر کرتا اور جانتا ہو وہ اسکی شہادت دیکھا کہ آپ کو کسی چیز کے ترک کرنے کی کوئی حاجت نہ تھی علاوہ ازین آپ کو
 کوئی چیز مضر نہیں ہو سکتی تھی جیسا کہ اللہ عزوجل نے آپ کو خصائص سے مخصوص فرمایا تھا اور یہ حال اور لوگوں کا نہیں ہے وہی جو جسے
 ایسی سنتوں کے ادا کرنے میں سوائے اسکے اور طریقہ لیا کہ وہ ایک مرتبہ اس طرح دست کے گوشت کو کھائے اور نیز جسے اکابر صوفیہ کی
 اس طرح ممانعت کو خلاف سنت اور رہبانیت خیال کیا وہ بھی کچھ فہم پر پس من حق و قول فیصل اس مقام پر یہ ہے کہ گوشت کھانا حلال ہے اور
 دائمی ترک بھی خلاف سنت و صریح آخر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منع ہے لیکن یہ یاد رکھئے کہ اللہ عزوجل نے گائے بکری وغیرہ جو جانور جائز اور
 پیدا فرمائے ہیں اور احسان کے طور پر آدمی کو یہ اجازت دی کہ فوج کرے اور کھاوے تو اس آدمی پر کتنا بڑا احسان کیا اگر اسے کسی

ہمارا کو بیچ کر کے کھایا تو اس کے عظیم شکر کو پورا ادا کرے کہ جب تک اس غذا کی تقویت بدن میں ہر بدن کو امور شرعی و عبادت میں صرف
کرتے اور یہ امر اگرچہ کل غذاؤں میں ہر لیکن ان جاندار چیزوں کے گوشت میں زیادہ ظاہر ہے کیونکہ اناج وغیرہ میں وہ جان نہیں سمجھتا ہے لیکن
تقویت گوشت کی غذا میں نامہ ہر حبیب کا طبیعتوں کے لئے ہے جو وہ از قسم مشابہت بخند ہی ہونا وغیرہ مفصل بیان کیے ہیں پس کتنا ایسا ہوتا ہے کہ
سوا کو مجاہدہ کے قابو میں لائے الٰہی شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی اور ایسے لوگ قلیل ہیں پس کثرت کے اعتبار سے یہی راہ وہاب
ہی کہ گوشت کو ترک کرے کیونکہ غذا سے جو فائدہ تھا کہ مجاہدہ و ریاضت میں قوت ہو گوشت میں اس کے برعکس ظاہر ہوا یہ معنی ہیں اس کے جو ان کا
کو ہا ہے اور نظیر اس کی مثلث غنہی ہے کہ امام ابو یوسفؒ اسکو استعمال کرتے اور خود اس کے ترک کا اشارہ کرتے اور فقہائے متاخرین نے قطعاً اس کے ترک
کی طرف گویا تصریح کر دی ہے اور جو دیکھ اس کے جواز میں اتفاق ہو فافہم والہ اعلم۔ قال الشیخ اور نیز پیغمبر خدا حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس طعام
کو ترک فرمایا جو انکو بہت مرغوب تھا پس اللہ تعالیٰ نے جو اس کی خبر دی تو اپنے اہل محبت کو تعلیم دی کہ وہی بھی مرغوب کھانے اور چھینائی کی ترنازہ
لذت کی چیزیں انکے خواہش کی مطلوب میں سب اس کی محبت کے واسطے ترک کریں۔ اور نیز اس میں اشارہ ہے کہ جو لوگ سالوس و ناموس کے طور
جھوٹے دعویٰ کرتے ہیں اور اہل اسلام کو فریب دیتے اور اپنی عاقبت و دنیا خراب کرنے کو اکثر چیزیں اپنے اوپر حرام کرتے ہیں انکو نہیں چاہیے
کہ اللہ تعالیٰ نے جو پاک چیزیں حلال کی ہیں انکو حرام کریں اور جو ضیعت و شرع میں منع چیزیں ہیں انکو حلال کریں اور ایسے لوگ اس زمانہ میں
ظاہر ہوئے ہیں جنکو ایسا ہیہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ انکی بڑبڑانا پسید کر دے مگر حرم کتابہ کہ ایسا ہیہ ایک فرقہ ہے گمراہ جو ظاہر میں اسلام کے قائل ہیں
اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کل چیزیں ہندون کے واسطے مباح کر دی ہیں اور جسے منع کیا ہے وہ اسطور پر ممانعت ہے جیسے طیب کسی
مربعین کو پر ہیز تھانا ہے حالانکہ اس پر کچھ قطعی حرام نہیں کرتا ہے اور یہ فرقہ زیادہ تصوف میں ممانعت ہے اور انکے غیث اعتقاد و افعال بعض بزرگوں نے
مفصل بیان کیے ہیں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو انکے شر سے بچاوے۔ قال تعالیٰ قل صدق اللہ فاتبعوا ملۃ ابراہیم حنیفا۔ ملت ابراہیم علیہ السلام
شوق و عشق و محبت و خلعت و مروت و تقویٰ و سخاوت و شجاعت و حلم و امانت و دیانت و کرامت۔ و همان کی بزرگداشت اور بلایا میں
صبر کرنا و ملت میں شکر کرنا اور اسولے حق و عجل کو جو چیز ہے سب کو بالکلیہ چھوڑنا۔ اور در محبت میں اشک بیزی و آہ و زاری کرنا اور صدق
و اخلاص و توحید و تحریہ و تفرید اور سماع کلام حق اور تصف ہونا بصفات حق باین طور کہ بشری رسوم میں انھیں اخلاق پر کار بند ہونا۔ اور ان
خصالتوں سے وہ عارفین کے پیشوا اور عالم کے مقتدا ہوں۔ یہ دیکھو اللہ عزوجل نے اپنے محبوب خاص کو جو تمام مخلوق اور عالم سے بزرگ
ہے یعنی آنحضرت صلعم کو ابراہیم علیہ السلام کی متابعت و موافقت کا تمام احوال میں حکم فرمایا اور جو شخص ملت ابراہیم سے پھر اگر چہ ذرا بار
کیونکہ پھر اہو وہ تو اسکا نفس ہی اسکا بت ہو جائیگا اللہ عزوجل نے فرمایا۔ ومن یرغب عن ملت ابراہیم الا من سفہ نفسه۔ مقرر جم کتابہ کہ یہ
خصال حضرت ابراہیمؑ کے متفرق مقامات کلام مجید میں مذکور ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ و ما کان من المشرکین۔ حضرت ابراہیمؑ کی توحید کا یہ حال تھا
کہ حق عزوجل کے سواے جبرئیل تک کی طرف التفات ان امور توحیدی میں نہیں کرتے چنانچہ جب نروے انکو آگ میں ڈالنا چاہا اور پھر
ایجا کر کے پھین میں بٹھایا اور ملا لکھ آسمان وزمین و بندگان صالح اس حال کو دیکھ کر جو حضرت ابراہیمؑ پر گزرا تھا جبران تھے اور تقدیر کا یہ حال
دیکھ کر جب تھے تب خرد مار کرنے لگے پس حضرت عزوجل سے خطاب ہوا کہ جاؤ اور جو کچھ ابراہیمؑ تم سے کہے اسکو پورا کر دو پس ول جبرئیل
آکر کہ آپ کو کچھ میری مدد کی ضرورت ہو تو فرمائیے کہ میں نروے سمیت اسکا تختہ لوٹ دوں فرمایا کہ جبرئیل تمھاری طرف تو مجھے کوئی حاجت
نہیں ہے مگر مجھے خود دیکھنا چاہتا ہوں جو اسکو منظور ہو وہی میری مدد ہو اور ابراہیمؑ اپنی دین توحید میں کسی کی مددانت نہیں کرتے

حسب کہ اپنے مان باپ کی محبت کچھ انکو امر حق سے مست نہیں کرتی تھی بلکہ انہیں کہہ دیا کہ اے اللہ تعالیٰ انی بری ماشر کون را و فرمایا۔ و قال انی ذاب
الی بری سیہمین۔ اور رحمت کے ہتھوڑے سے بتوں کے سر توڑ دیے اور خیال تمثال سے پاک کر دی وہ جگہ جو نظر حق کے واسطے تھی پھر اسد تنک
نے اسکو مشکور کیا اور فرمایا بھلا تم خدا را۔ اور حضرت ابراہیم نے اسد تعالیٰ کی محبت میں مالوں و راہ لادوں کو قربان کیا اور اسد تعالیٰ کے
معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہیں کرتے اسی معنی کے اسد عوجل نے فرمایا۔ و اتبعوا ملتہ ابراہیم حنیفا۔ اور نیز حضرت
ابراہیم کے شان سے دو کر دیا وہ خطرہ جسکو شک تصور کیا جائے کیونکہ انھوں نے کہا تھا کہ رب ار لی کیت تخی الموتی۔ تو وہی آدمی اس سے
وہم کرنا کہ شاید حضرت ابراہیم کو شک کا خطرہ آگیا تھا پس اسکو دفع کر دیا اور فرمایا۔ و ما کان من المشرکین۔

اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ۚ فِيْهِ اٰيَاتٌ
لِّمَن يَتَذَكَّرُ ۚ جوتھرا لوگوں کے واسطے یہی ہے جو کہ میں ہر برکت والا اور نیک راہ جان کے لوگوں کو اس میں نشان

بَيْتٍ مِّمَّامُ اِبْرٰهٖمَ ۚ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا ۚ وَبِاللّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجَّةُ الْبَيْتِ ۚ
ظاہرین کھڑے ہونے کی جگہ ابراہیم کی اور جو اسکے گھر آیا اسکو امن ملا اور اللہ کا حق ہر لوگوں پر چ کرنا اس گھر کا

مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ اَبَتْ اللّٰهُ عَنْ الْعَالَمِينَ ۚ
جو کوئی پاوے اس تک راہ اور جو کوئی منکر ہوا تو اسد پروا نہیں رکھتا جان کے لوگوں کی

وَنَزَّلْنَا مَا تَالُوْا قَبْلَ الْبَيْتِ ۚ قَبْلَ الْبَيْتِ الْمَقْدِسِ ۚ اِنَّا قَدْ اَوْرَدْنَاهُ اِبْرٰهٖمَ ۚ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا ۚ وَبِاللّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجَّةُ الْبَيْتِ ۚ
انبیاء ہجرت کرتے تھے تب یہ آیت نازل ہوئی اور اسد تعالیٰ نے ظاہر فرما دیا کہ یہ بات وہ لوگ جہالت سے کہتے ہیں۔ اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ

وُضِعَ ۚ مُتَعَبِدًا ۚ لِلنَّاسِ ۚ فِی الْاَرْضِ ۚ یعنی البتہ پہلا گھر جو وضع کیا گیا اسی جگہ عبادت کیا گیا واسطے لوگوں کے زمین میں۔ اور
جانتا چاہیے کہ اول اس فرد کو کہتے ہیں جو اپنے سوائے سب سے مقدم ہو۔ اور یہ معنی اولیت تحقیقی کے ہیں اور ہر ایسی چیز کو بھی کہتے ہیں جو

ابتداء پائی جاوے خواہ اسکے بعد اور شئی ہو یا نہ ہو۔ پس معنی اول کی راہ سے یہ لفظ مضام ہو گا۔ پس سدی جے زعم کیا کہ خانہ کعبہ پہلا گھر طہا
ہو اور سراج میں لایا کہ وہ پہلا گھر ہو جو پانی پر ظاہر ہوا ہر وقت پیدا الیش آسمان و زمین کے اسد تعالیٰ نے اسکو دو ہزار برس قبل پیدا الیش زمین کے

پیدا کیا اور پانی کی سطح پر وہ سپید جھاگ کے مانند تھا پھر اسکے نیچے زمین چھائی گئی۔ اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح وہی جو شععی نے علی
سے اس آیت میں روایت کی کہ حضرت علی نے کہا کہ بیوت اس سے پہلے تھی ولین یہ پہلا وہ گھر ہر جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے واسطے رکھا گیا

رواہ ابن ابی حاتم اور نیز خالد بن عرعہ کی روایت میں صریح ہو کہ ایک نے حضرت علی سے پوچھا کہ وہ اول بیت ہی فرمایا کہ نہیں ولین ہ اول
بیت بابرکت ہی اسکو بھی ابن ابی حاتم سے روایت کیا ہے اور اسکو مفسر نے اختیار کیا کہ متعبد کی قید لگا دی پس اولیت اضافی ہوئی والہ اعلم۔

لَلَّذِي بِبَكَّةَ ۚ وہ بیت جو مکہ میں ہے۔ البتہ بالباء لغة فی کتہ سمیت بذلک لانهما تیک اعناق الحیایرۃ اسی تذکرہ جاناہ الملائکۃ قبل خلق
آدم و وضع بعدہ الاقصی وینہما یعون سنۃ کما فی حدیث الصحیحین فی حدیث ان اول ما طر علی وجہ المار عند خلق السموات والارض ربہ جہا

قد حیت الارض من تحتہ۔ یعنی کہہ بیا موصدہ مکہ کے ناموں میں ہے ایک نام ہی اسکا یہ نام اسوجہ سے رکھا گیا کہ وہ مکہ کو تہی کششوں کی گردین
انکو توڑ دیتا ہے۔ اسکو ملائکہ نے پیدا الیش آدم سے پہلے بنایا اور اسکے بعد مسجد اقصی رکھی گئی اور ان دونوں کے درمیان چالیس برس کا فرق ہے

جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے ابو ذر سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلعم کون مسجد اول وضع ہوئی فرمایا کہ مسجد الحرام۔ میر نے کہا

لہ بیت وہ اسکے پاس گزرنے والا ہے

کہ پھر کون تو فرمایا کہ مسجد اقصیٰ میں ہے کہا کہ دونوں میں کتنا فرق ہو فرمایا کہ جیسے جس پھر میں کہا کہ پھر کون تو فرمایا کہ پھر جہاں تجھ کو نماز ملے وہیں ٹھہرے کہ
سب میں مسجد ہو اور وہ الجھامی و مسلم اگر کہا جائے کہ کعبہ بنانا برا ہے اور مسجد اقصیٰ بنانا سلیمان پر اور اس میں ہزار برس زیادہ تفاوت ہے تو جواب ہو کہ ملائکہ فرماتے
بنایا تھا پھر ان کے بنانے میں اتنا فرق مراد ہو بعد اسکے جیسا ابراہیم نے خانہ کعبہ بنایا اور سلیمان نے بیت المقدس بنوائے بنانے میں بہت فرق ہو مگر اس میں اور ایک
حدیث میں آیا کہ اول جو برسے آپ ظاہر ہو ابرقت پیدایش آسمان زمین کے ایک مدتہ بیضا تھا پھر اسکے نیچے زمین پھیلائی گئی آخر عبد الطبار فی البیت فی الشعب
و ابن جریر و ابن المنذر اور بیہ سند قول سدی ہو واللہ اعلم پھر کہا کہ ہم کہہ رہے ہیں کہ یہ قیدیں ایسا زیادہ لازم و لازم و وجہ تفسیر ایک تفسیر ہے ذکر کی واحد
بعض نے کہا کہ اگر ہم سب کی آپ کے من تو کلمہ تک تفصیل صریح و متعین تھیں سب سے و دوسرے نے کہا اس لیے کہ ایک الفاظ امی اسکو ہلاک کر دیا
یا گناہوں کو ہلاک کرنا ہو اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قتادہ سے روایت ہو کہ کعبہ براء موحہ اس لیے کہ ان ائمہ تعالیٰ بک ہر الناس جمیعاً
فیصلی الناس اراہم الرجال ولا یفعل و لک جلد غیر ہا و کذا روی عن مجاہد و عکرمہ و سعید بن جبیر و عمرو بن شعیب و مقاتل و قبل ان الناس یتباکون
فیہ اسی نزد جہنم اور ابن عباس سے روایت ہو کہ توفیق سے نفع تک ہو اور کعبہ بالیا بیت العتیق سے بطحا تک ہو اور ابراہیم نخی سے ہو کہ کعبہ
بیت و مسجد ہو اور ایسا ہی نہ رہی بنے کہا اور ایک روایت میں عکرمہ نے کہا کہ کعبہ تو موضع بیت و جو گرد ہو اور اسکے سوائے کہ یہیم ہو اور یہی بیہون
بن ہران کا قول ہو و ابو مالک ابو صالح و ابراہیم نخی عطیہ و مقاتل نے کہا کہ کعبہ موضع بیت ہو اور اسوائے اسکے کہ یہی پھر محلہ اسما رکہ کے
بیت عتیق بیت اہرام۔ بلد امین بلد مامون۔ سام الرحمہ۔ سام القری۔ عرش۔ قادس غیرہ نہ کو رہیں۔ حبیب ارکھا۔ در حالیکہ سے اول بیت
اس نشان سے ہو کہ وہ مبارک ہو ف حال میں لای اسی ذابرت۔ یعنی اسکو نصب ہمارے بیگہ الذی سے حال واقع ہو اور بیٹے اسکے یہ ہیں کہ
برکت والا ہو و فی برکت اسکی یہ ہو کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ ہو اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پچاس ہزار کا جیسے
بیت المقدس میں پچاس ہزار کا ثواب ہو۔ اور یہ صحیحین کے روایات سے ثابت ہو۔ **وَهَدَىٰ لِلْعَمَلِ**۔ لانا قبلتہم اور اول
کے لیے ہادی ہو ف کیونکہ یہی الحاق قبلہ ہو یعنی عالمین کے لیے ہادی ہو اسوجہ سے کہ انکا قبلہ ہو۔ **فَبِذَٰلِكَ بَيِّنَّا لَكَ**۔ منہا
وَبَيِّنَّا لَكَ۔ اسی الحجۃ الذی قام علیہ عند بنار البیت فافترقوا فیہ وبقی الی الان مع تطاول الزمان و تداول الایام علیہ و منہا
تضعیف احسانات فیہ۔ وان الطبر لا یجلو۔ اس میں نشانیاں کھلی ہوئی ہیں (انھیں میں سے) مقام ابراہیم ہو ف یعنی وہ پھر جیسے ابراہیم
کھڑے ہوئے وقت بنانا بیت کے پس ان کے دونوں قدموں نے اس میں اثر کیا اور سوخت تک باقی رہا باوجودیکہ زمانہ دراز گذرا اور بہت سے
ہاتھ امیر شریعت اور ازاجملہ یہ کہ اس میں نیکیاں و چند ہوتی ہیں اور یہ کہ پرند اسپر ہو کر نہیں اڑتا ہو اور یہ بہی محسوس معجزہ ہو جانتا چاہیے کہ جب
کشاف نے یہاں یہ اشکال پیش کیا کہ آیات بنیات جمع ہو اور مقام ابراہیم مفرد ہو اسکا بیان کیونکر ہو سکتا ہو اور مفسر نے مانہ بر جہاں
کے خبر غزوت کی اسی منہا مقام ابراہیم۔ یعنی مجملہ ان آیات کے مقام ابراہیم ہو اور جو داخل ہو جو عت ہو پھر خاص کر انھیں کے ذکر سے کفار پر حجت
قائم ہو کیونکہ وہ انکو حواس سے ادراک کرتے ہیں و منہر جم کہتا ہو کہ اس میں داخلین حکم شرعی ہو جیسا کہ آتا ہو پس کفار پر اس سے احتجاج مستند ہو
بلکہ اس وجہ سے کہ یہی کہ متناخیر مذوف ہو اور بیضاوی نے کہا کہ مقام ابراہیم کا سبب تھا کہ ابراہیم اس پھر پر کھڑے ہوئے کہ دیوار بلند کرنے
فادریوں اور سمیع بن علیہ السلام پھر و گارا ہو پچاتے تھے پس ان کے دونوں پاتوں اس میں ٹھس گئے اور ٹخنوں تک در آئے و لیکن منہر جم کہتا
ہو کہ صحیح مشہور یہ ہو کہ پھر میں ان کے مشترک قدموں کا نشان پڑ گیا جو مجملہ باقی رہا قال ابن کثیر وہ دیوار بیت سے ملاصق تھا پھر عمر بن الخطاب
نے اسکو اپنی خلافت میں ناحیہ خرقہ کی طرف ہٹا دیا تاکہ طواف پر قابو لے اور بعد طواف کے نماز ادا کرنے میں نمازیوں کو تشویش نہ ہو کہ

اسد ثعالی نے حکم دیا کہ دائرہ اس مقام ابراہیم صلی - اور عوفی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی کہ قول فیہ آیات بیات مقام ابراہیم
 اس میں مقام ابراہیم و المشاعر اور مجاہد نے کہا مقام میں ابراہیم کے قدموں کا اثر ایک آیت میں ہے پھر مقام ابراہیم کثرون کے قول پر وہی تھیں
 ہیں اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ کل حرم مقام ابراہیم ہے اور شیخ عروالاودی راوی حدیث نے اپنی حدیث میں کہا کہ
 کل حجر مقام ابراہیم ہے اور یہ روایت اوفی ہے۔ پھر حق یہ ہے کہ مقام ابراہیم تو یوں دو منکرین وغیرہ پر اسیت بیہ و حجت ہے کہ وہ بیت المقدس کو
 ابراہیم سے اختصاص دیتے سورہ کہ ایک ابراہیم کو خصوصیت اس خانہ کعبہ سے ہے کہ انکا اثر قدم اس میں ہے اور اس میں معنوی آیت اہل یان کے
 واسطے ودعیت فرمائی اور مصلحہ عجیب آیت کے یہ ہے کہ پرندہ اسکے اوپر ہو کر نہیں اڑتا اور نہ وہاں سے کھڑا جاتا ہے حالانکہ کتے ہزار برس گزرے یہی
 حال جاری ہے اور یہ کہ درندے دیگر جانور وہاں سے غلط ہو کر حرم میں گھسے ہیں اور شکار سے تعرض نہیں کرتے ہیں اور جس بد بخت سرکش نے اسکا
 قصد کیا وہ ہلاک ہوا اور یہ کہ بارش جبے کن بیانی کی طرف ہوتی ہے تو عمدہ پیداوار میں ہوتی ہے اور جبہ حیہ شامی کی طرف ہوتی ہے تو شام
 میں پیداوار کی کثرت ہوتی ہے اور یہ ہے کہ اس خاند کی تعمیر حکم فرماتے والا حضرت رب جلیل اور سندس بندہ خاص جبریل اور ہمارے
 بندہ حبیب ابراہیم خلیل اور مدکار معارفہ فرزند جمیل سمیع ہیں اور طواف کرنے والے درایت انبیاء کے کام ہیں اور یہ ہے کہ کسی بیت کو نہیں ہے۔
وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا۔ لایعرض لہ بقتل او ظلم او غیر ذلک۔ اور جو اس میں داخل ہوا مومن ہوا اس سے کچھ تعرض کیا جائے گا
 نہ قتل کا اور نہ ظلم کا اور نہ کسی گناہ کا بفرشتے اس مقام پر تفسیر آج کو اختیار کیا کہ یہ خبر معنی امر ہے یعنی جو شخص اس موضع مبارک میں داخل ہوا
 وہ شرعاً مومن ہے اس سے بالکل یہ تعرض کیا جائیگا کہ قتل کیا جائے یا اور کوئی ظلم و ایذا اسکو ہو چکا ہے یا جسے اور یہی ایک جماعت کا قول ہے
 اور اسی سے امام ابو حنیفہ وانکے صاحبین نے کہا کہ جس شخص پر قتل لازم آیا خواہ اسوجہ سے کہ وہ مرتد ہو گیا یا اسنے کسی کو ناحق مار ڈالا جسکے
 قصاص میں اسکا قتل لازم آیا یا اور کسی حد سے پھر اسے حرم میں جگہ پکڑی تو اس سے تعرض کیا جائیگا لیکن ایسے حال پر چھوڑا جائیگا کہ مجبور ہو کر
 خود دھکے دے کہ گرفتار کیا جائیگا اور یہی مذہب قوی ہے اور حضرت عمر بن خطاب سے روایت ہے کہ اگر میں اس میں بالقرض اپنے آپ کے قاتل کو پاؤں
 تو اسکو اتھ بھی نہ لگاؤں یہاں تک کہ وہ حرم سے باہر نکلے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جسے بیت اسد ثعالی کی پناہ پکڑی اسکو بیت اسد ثعالی
 دیتا ہے لیکن اس مجرم کو وہاں چھوڑنا نہ جائیگا اور نہ کھانا اور نہ پانی دیا جائے یہاں تک کہ نکلے پھر جب باہر نکلے تو اپنے گناہ میں پکڑا جائے اور چھینے
 حضرت ابن عباس سے بوجہ ابن جریر وابن ابی حاتم وغیرہ نے روایت کیے ہیں اور شافعی رحمہ اللہ و دیگر ائمہ کا یہ قول ہے کہ جس نے کوئی جرم کیا اور
 حرم میں گھس گیا اس پر وہاں حد قائم کی جائیگی شاید مفسر محمد رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں قول ابو حنیفہ اختیار کیا ہو کیونکہ اسکی مؤید احادیث صحاح میں ہیں
 ہیں چنانچہ خطبہ حجة الوداع کی حدیث سابق میں لکھی گئی ہے اور وہ حدیث صحیحین کی معروف ہے اور حضرت جابر سے مرعہ روایت ہے کہ کسی کو حلال
 نہیں کہ کہ میں ہتھیار اٹھاؤں اور وہ مسلم۔ اور عبد اللہ بن عدی سے روایت ہے کہ حضرت صلعم فرماتے تھے کہ وہ املائی کہ تو اللہ تعالیٰ کو
 زمین خدا سے بہتر اور زمین خدا سے محبوب تر ہے اور اگر میں تجھ میں سے نہ نکالا جاتا تو نہ نکلتا۔ رواہ الامام احمد والبیہقی وابن ماجہ الترمذی
 وقال حسن صحیح اور ماہد اسنے ابن عباس سے روایت کو کہ صحیح کہا اور احمد نے ابو ہریرہ سے ماہد اسنے روایت کیا۔ پھر کچھ بعید نہیں کہ مومن
 ہونا سوائے معنی مذکور کے اور معانی پر بھی ہو چنانچہ یحییٰ بن جعد بن ابیہرہ سے روایت ہے کہ کان آمناء و دونہ سے مومن ہوا رواہ ابن
 ابی حاتم۔ اگر کہا جائے کہ فتح مکہ میں لشکر خالد بن الولید نے مشرکوں کو قتل کیا اور حضرت صلعم نے عبد اللہ بن خطیل کے بارہ میں جو پردہ کعبہ
 لپٹا کھڑا تھا وہاں قتل کیے جانے کا حکم دیا پس معلوم ہوا کہ مجرم وہاں قتل ہو سکتا ہے تو جواب یہ ہے کہ فتح مکہ کے وہ سورہ روز حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے جو خطبہ پڑھا اس میں صاف فرمایا کہ جو کوئی اسوجہ سے حرم میں قتال کا جواز نکالے کہ رسول اللہ صلعم نے اس میں قتال کیا تو اس سے کہہ دو کہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی صلعم کو اجازت دیدی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی ہے اور مجھے بھی ان کی ایک ساعت کے واسطے اجازت دی تھی پھر اس کی حرمت نے عود کیا جیسی اگلے روز تھی پس چاہیے کہ جو شخص بیان حاضر ہو وہ غائب کو خبر ہو چکا ہے رواہ البخاری و مسلم وغیرہما

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ۔ ویدل من الناس۔ **مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا**۔ طریقاً فسرہ صلی اللہ علیہ وسلم بالزاد والرحلہ رواہ الحاکم وغیرہ۔ اور اللہ تعالیٰ کے واسطے لوگوں پر حج کرنا اس بیت کا واجب ہے جو شخص کہ پاوے طرف اس حج کے سبیل فب معنی سبیل کے طریق یعنی راستہ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر فرمائی کہ ارادہ و سواری پاوے اس کو حاکم وغیرہ نے روایت کیا حج بالکسر قراۃ کو فیه وبالفتح قراۃ باقیہ و ابوبکر ہر شیخ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ اللہ کا لام یہی لام ایجاب الزام کہ ملتا ہے اور اس پر علی کے ساتھ جو وجوب کے لیے یہی تاکید فرمائی پس جہوں کے نزدیک حج فرض ہونے کے یہی آیت ہے اور بعض نے کہا بلکہ قولہ والتمیز وا لعمرة اللہ سے حج فرض ہوا۔ بلکہ واجب ہے فرض ہے۔ جیسے حنفیہ کہتے ہیں کہ زکوۃ واجب ہے یعنی فرض ہے اور خصوصاً علماء شافعیہ واجب فرض میں فرق نہیں کرتے اور غرض منہاج الوصول بر فضیلتی نے اسے اقرار کیا کہ دونوں میں فرق معقول ہے پس فرض ہے ہر دو دلیل قطعی موجب ہے جس میں کسی تاویل کو گنجائش نہیں ثابت ہو اور واجب وہ کہ دلیل ظنی مثبت ایجابیت ثابت ہو بہر حال حدیث متعددہ سے ثابت ہوا کہ حج بخلفہ ارکان اسلام کے ایک کن ہے اور مسلمانوں نے باجلع ضروری اس پر ارجل کیا پھر حج تمام عمر میں ایک مرتبہ ایسے شخص پر واجب ہوتا ہے جو مکلف ہو اور اس پر نص موجود اور اجماع ثابت ہے اور باور رکھنا چاہیے کہ کوئی مسلمان ہو خواہ فقیر یا تنگدست اس پر فرض ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ حج فرض ہے اور رہا اس کا ادراک کرنا تو یہ اسی شخص پر واجب ہے جس کو استطاعت ہو اور اس تقریر میں اس کا سبب بیان آتا ہے پس اب وہ ہر شے اور آیت کی کہ رسول اللہ صلعم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ اس کو تم پھر لکھو گے نے حج فرض کیا پس تم حج کر دیکھو ایک مرتبہ کہہ دیا کہ یا رسول اللہ کیا ہر سال تو آپ خاموش ہے یہاں تک کہ اسے تین بار یہی سوال کیا پس آپ نے فرمایا کہ اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہو جاتا اور تم سے ادا ہو سکتا پھر فرمایا کہ میں نے جس حد پر تمکو چھوڑا تم بھی مجھے چھوڑو یعنی سوال مت کر دیکھو کہ تم سے اگلے اسی سے ہلاک ہوئے کہ انھوں نے کثرت سے اپنے انبیاء سے سوال کیے اور ان کے خلاف کیا سوچیں میں تمکو کسی امر کا حکم دوں تو تم اسکو بجا لاؤ گے تم کو استطاعت ہے اور جب میں تم کو کسی چیز سے منع کروں تو اس سے باز رہو رواہ احمد و مسلم اور ابن عباس کی اس روایت میں جو چھنے والے کا نام قرع بن حابس مذکور ہے اور جواب میں تصریح ہو کہ فرمایا حج ایک مرتبہ ہے اور جو زائد ہو وہ نفل خیر ہے رواہ احمد و یحییٰ و ابوداؤد والنسائی وابن ماجہ اور یہ معنی حدیث علی و انس بن مالک و مرقر بن مالک وغیرہ سے ثابت ہیں اور یہی ظاہر آئیہ کریمہ ہے پھر سبیل کی تفسیر زیادہ راہ سے ترمذی و ابن ابی حاتم و ابن مردویہ و حاکم و ابن جریر و عبد الرزاق وغیرہ نے ایک جماعت صحابہ و تابعین سے فرموا یعنی کلام حضرت صلعم سے اور موقوف روایت کیا اور انکی اسانید میں اگرچہ ادنیٰ کلام ہے ولیکن حدیث حجت ہے اور اسی حدیث کی اتباع پر بھی قول امام ابو حنیفہ و امام شافعی کا ہے اور یہی مذہب کثر اہل علم از صحابہ و تابعین کا ہے جیسا کہ امام ترمذی نے کہا اور یہی حق ہے اور امام مالک نے فرمایا کہ آدمی کو جس وقت اپنی قوت پر پھر و سا ہو اور راہ میں کمائی کرنے پر قادر ہو تو اس پر اسے حج واجب ہے اگرچہ زیادہ راہ نہ رکھتا ہو اور یہی بعض تابعین سے مروی ہے۔ پھر لفظ الناس عام ہے خواہ مرد ہوں یا عورتیں سب پر واجب ہے جبکہ استطاعت ہو سوائے ان لوگوں کے جو کسی دلیل سے خاص کیے گئے مانند عورت بے حرم و طفل نابالغ و غلام و مجنون وغیرہ کے جن کا ذکر فقہ میں مفصل ہے پھر ان مخصوص کیے ہوں گے سوائے باقی سے من استطاع ایہ سبیل لیل ہے اور استطاعت کی تفسیر ابوبکر گذری لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ استطاعت کا انحصار انہیں دونوں میں مقصود نہیں اور نہ اس پر مقصور ہے چنانچہ یہ ام بالبدایتہ ظاہر ہے کہ جو شخص استطاعت نہ ہو کہ نہ پیرون چل سکتا ہے اور نہ

کیا تھا اس واسطے کہ معرفت کی شرط سے یہ ہو کہ عالم پریش میں وسائل کو وسیلہ کرے پھر جب وہ مشاہدہ خاص میں پہنچ کر مرتبہ تحقیق کو پہنچ جاوے تو حسب طرف چاہے توجہ کرے ہر طرف وہی ہر چنانچہ فرمایا۔ فایما تو لو افخرو وجہ اللہ۔ کیونکہ وہ محل عین الجمع میں پہنچا اور اسی سے بعض عارفوں نے کہا کہ میں نے کسی شے کی طرف نظر نہیں کیا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا قال المترجم یہ مطلب ہمیں ہو کہ نعوذ باللہ اس میں اللہ تعالیٰ کا غفلت تھا یا اس میں کوئی دخل تھا بلکہ مراد یہ ہو کہ مشاہدہ حضرت ہادی تعالیٰ وہی اسکا عین ہو گیا حتیٰ کہ وہ خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتا تھا اور نہ کسی چیز کو دیکھتا تھا مگر چونکہ یہاں صحاح اضداد برحق ہو اگرچہ ظاہر گفتگو میں تسلیم کیا جاوے لہذا بعد تسلیم کے اسکے علم میں ولون امر موجود ہو جن فاعل و مستقیم۔ پھر شیخ نے دوسرا اشارہ شروع کیا اور کہا کہ نیز اس میں یہ اشارہ ہو کہ اولیائے علی اپنا بیت رکھا اور اسکو اپنی آیات کبریٰ کا لیل پہنایا اور وہ نور قدرت ہو تاکہ اپنی طرف بندوں کے دل اس بیت کے وسیلہ سے جذب فرماوے اسی جہت سے اس بیت کو اپنی طرف اضافت فرما کر کہا ہو کہ۔ طہر بیتی لعل العین۔ اور نیز اسوجہ سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیات خاصہ سے سفر ہو۔ قولہ للذی سبکت۔ اسکا نام بکے اسوجہ سے ہوا کہ اس سے عاشقوں کی باروح جامتی ہیں اس شوق میں کہ حبیب کا دیدار نصیب ہو اور اسوجہ سے کہ اس پر عاروت لوگ اذہ جام کرتے ہیں باین طور کہ اپنی جانیں اس پر قربان کرتے اور اس طرف دوڑتے ہیں قال المترجم شیخ ابن کثیر نے اسکی وجہ تسمیہ میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا ہو کہ اسکو بکے کہا گیا اسوجہ سے کہ الناس بینا کون فیہا ای زیرو حو۔ بعض شایخ نے کہا کہ گفتا بر فرق ہوا ان دو شخصوں میں ایک نے تو اس بیت سے دل لگایا جو اولیائے واسطے موضوع ہوا اور دوسرے نے اس سے دل لگایا جب تک یہ اول بیت وطیع کیا ہو اور۔ قولہ مبارک کا وہی للعالین۔ یعنی پاک مقدس میں اس بیت کو شک کرنے والوں کا شک یا ریاکاروں کی تمہت اس تک پہنچے یا یہ حسن آیات کبریٰ سوائے مخلصوں کے غیر کو نظر پڑے اور نیز اسکو بزرگ کر دیا اس لباس سے جو اسکو نور قرب و برکات سے دیا ہو کہ مریدوں کے دل سے تسکین پاتے ہیں اور مشتاقوں کی آتش شوق سے سوختہ فواد کا پکھنکا ہو جانا ہو اور صادقین کی ارواح کے لیے باغ فرح بخش ہو اور عاشقوں کے مشام دل کے لیے ریحان سطر ہو اور ہر جہت سے مادی ہر مابین طور کہ اہل عالم میں سے مومنوں کے اوپر نور قرب کو انکشاف کر دیتا ہو اور نیز مریدوں یعنی خالص ارادہ سے طلب کرنے والوں کی آیات کے دیدار تک راہ بتلاتا ہو اور عارفوں کو اس پاک ذات تک پہنچاتا ہو جسکے واسطے آیات دہان موجود ہیں اور خائفوں کو مقامات امنک راہ دکھاتا ہو۔ اور جو لوگ منقطع ہو گئے ہیں انکو شہود انس تک ہدایت فرماتا ہو اور محسنین کو مشاہدہ رب تبارک و تعالیٰ تک پہنچاتا ہے کہ تاہو اور حسین فرمایا کہ حق عزوجل نے اپنی تکلیف و قسم پر وارد فرمائی ہے یعنی بندوں کو جو مکلف کیا تو وہ قسم کی تکلیفوں سے اعتبار مٹنے کے مکلف کیا ایک تکلیف از وسائل ہی اور دوم تکلیف بخلاف ہی پس تکلیف بخلاف کے معارف اس ظاہر ہوئے اور اسکی طرف عود کرتے ہیں اور تکلیف وسائل کے معارف تو اسکے سوائے غیر سے ظاہر ہوئے ہیں اور اس تک پہنچنے نہیں مگر اسوقت کہ جب وہ مکلف اپنے ترقی کر جاوے باین طور کہ اسے فنا ہو کر اپر کو قدم رکھے پس نجلہ تکلیف وسائل کے ظاہریت کعبہ پہنچا دیا ان اول بیت وضع للناس۔ پس جب تک تو اس سے متصل ہر تب تک متصل ہو گا پھر جب تو اس سے حقیقتہً مفصل ہوا تو اسکے وضع سے متصل ہو گا پھر تکوینیت سے تو ایک سم کا لگاؤ اور ہیکل اور حقیقی لگاؤ اسکے وضع سے ہو گا قال المترجم خانہ کعبہ کی وجہ تقرر دی گئی ہیں ایک سرسری نظر ظاہری اور دوم نظر باطنی پس اول تو ظاہر ہی اور دوم میں و فطری ایک تعلق اس واسطے سے جو موجب قربت ہو اور دوم واسطہ محض سفیر کے طور پر ہو اور حقیقی واسطہ ہو کہ اصل تعلق اس واسطہ کے مالک سے ہو پس مراد ترک واسطہ سے یہ نہیں ہو کہ اسکو بالکل چھوڑ دے بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ مرتبہ حاصل ہو کہ یہ واسطہ در حقیقت محض واسطہ ہو جائے مثال سکی قراۃ کلام مجید ہو کہ نظر سرسری تو اسکے نقوش ہیں اور تجاویز اسے تعلق اسکے الفاظ سے ہو اور ربط ماقبل و مابعد و صحیح نظم و ترکیب پھر اصلی مقصود اسکے معنی ہیں کہ وہ بعد ایک تحریر و تنقید کے حاصل

ہونگے اس صورت میں الفاظ و کلام سے تعلق و نظر رفع ہو جائیگی اور مرد و معانی حاصل ہونگے واللہ اعلم۔ قولہ تعالیٰ فیہ آیات بینات بہت
مفصلہ غار فون کا آئینہ ہے اس سے حق عزوجل بواسطہ آیات کے انکے واسطے تجلی فرماتا ہے اور حق عزوجل نے اپنے طور کا بھید ہمیں پوشیدہ کر دیا
ہے تاکہ اس پر ہر شخص جو اس قصہ سے اجنبی ہو مطلع نہ ہو اور اس بیت کی شان اور درخت موسیٰ کی شان یکساں ہے وہاں درخت سے حضرت موسیٰ
کے واسطے تجلی فرمائی اور بیان بیت سے امت محمد صلعم کے واسطے تجلی فرمائی اور آیات بینات سے اشارہ کے طور پر اپنی ذات پاک کو کہا حالانکہ
وہ ذات پاک حلول و نزول اور انتقال سے پاک برتر ہے یعنی فیہ آیات سے یہ وہم نہ کہ جیب ذات پاک کی طرف اشارہ ہو تو اس بیت میں ہونے
سے حلول یا نزول و انتقال لازم آتا ہے کیونکہ یہ سب چیزیں مخلوق پر قیاس ہو بلکہ یہ قیاس خود او فی مخلوق ہر وہ ذات پاک کے اسرار کو نہیں
پہنچ سکتا ہے ایسے قیاسات کو وہاں مجال نہیں ہے فافہم۔ اور حضرت استاد نے فرمایا کہ قولہ فیہ آیات۔ ہمیں آیات ہیں ولیکن یہ آیتیں
ان آنکھوں سے جو سر میں ہیں ادراک نہیں ہوتے ہیں بلکہ قلوب کی آنکھوں سے نظر آتی ہیں قال المتوہم یعنی جو آیتیں ظاہر کی آنکھوں سے
ادراک ہیں یہ ادنیٰ ہیں یہ سمجھنا چاہیے کہ بس یہی ہیں بلکہ وہاں جو آیات بزرگ ہیں ہرے مرتبہ کی ہیں فافہم۔ اور محمد بن الفضل نے فرمایا
کہ قولہ فیہ آیات بینات۔ یعنی علامات ظاہرہ ہیں جس سے عارفوں کو اپنی معرفت کی طرف راہ ملتی ہے۔ قولہ تعالیٰ۔ مقام ابراہیم یہ مقام
خاتمہ کعبہ میں ظاہر ہے اور باطنی مقام ابراہیم بھی ہے اور وہ چار مقام ہیں رضا و تسلیم و انبساط و یقین۔ پس مقام رضا تو وہ تھا کہ جب آگ میں
ڈالے گئے۔ اور مقام تسلیم وہ تھا جبکہ اپنے بیٹے کو فوج کرنے لگے اور مقام انبساط میں کہا کہ رب ارنی کیف تحیی الموتی۔ اور یقین اس سے
ظاہر ہے کہ حق عزوجل نے فرمایا۔ وکذلک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض لیکون من الموقنین۔ اور زیادت میں مقام مکاشفہ و مشاہدہ
و خلعت و فتوت ہو پس جبکہ باطنی ان مقامات سے موافق پڑے اسے البتہ مقام ابراہیم کا حق ادا کیا۔ اور نیز خلیل کو مقام معرفت و توحید و فنا
و بقا اور سکرمو۔ حاصل تھے پس جسے سکر کا مزہ چکھا اور صحو میں مشگن ہوا اور اپنی ذاتی او صاف سے فنا ہوا اور او صاف حق کے ساتھ
مخلوق پیدا کر کے اس پر قائم ہوا اور انوار معرفت سے مشور ہوا اور لباس توحید سے متلبس ہوا اور اسکی روح نے نور قدم میں پردہ ادا کیا اور اسکا
قلب حلال ایدیت میں گھل گیا اور اسکا سر باطنی ملا و اعلیٰ کو پہنچا اور میدان عظمت کبریا میں اسکی عقل حیران ہوئی اور احکام حق کو بلا حرج
و فزع بجا لانے میں اسکا نفس مطمئن ہوا وہ مقام ابراہیم کے دیدار سے مشرف ہوا کیونکہ وہ محل تکمیل ہے۔ حضرت استاد نے فرمایا کہ مقام ابراہیم
ظاہر میں ہے جو انکے قدموں کے نیچے رہا اور اشارہ میں ہے جو انکی ہمتوں سے موافق ہوا اور بعض نے کہا کہ شرف دیا مقام ابراہیم کو اس لیے کہ وہ اثر
خلیل ہے اور خلیل کے نزدیک خلیل کے آثار کو حظ عظیم ہوتا ہے اور شیخ شمس نے فرمایا کہ مقام ابراہیم خلعت ہو پس جسے ہمیں مقام ابراہیم خلیل کو
مشاہدہ کیا وہ شرف ہے اور جسے ہمیں مقام حق کو مشاہدہ کیا وہ شرف ہے۔ اور محمد بن علی الشرفی نے فرمایا کہ مقام ابراہیم یہ ہے کہ خلیل
کی راہ میں اپنا جان مال اولاد قربان کرنا پس جسے اس مقام کو دیکھا اور اس سے اسکو نفس مال و اولاد کے حق میں وہ تجلی نہ ہوئی جو ابراہیم کو ہوئی تھی
اور ہم نہ ہوا تو اسکا سفر برباد ہوا اور شرف بیکار گئی۔ قولہ تعالیٰ من خلہ کان آمنا۔ جو شخص کہ مقام امانت میں داخل ہوا اسے نور کفایت کا
دامن پکڑا کہ منوار معصیت سے بچ رہا۔ اور جو شخص مقام زہد میں داخل ہوا وہ وسوسہ کے ہیجان طوفان سے راحت میں ہو گیا۔ اور جو مقام توکل
میں آیا تو کامیوں کی تنگدستی تاریک ہوس سے اسکو وسعت حاصل ہوئی اور جو مقام رضا میں گھسا اسے فنا سے نجات پائی۔ اور جسے صفا کا مزہ
چکھا ہے وہی جو مقام و فائز ہو چکا۔ اور جو شخص مقام انتقامت میں آیا تو رنگ برنگ کے خطرات سے چھوٹا۔ اور جو مقام اخلاص میں پہنچا
وہ ریاضت کی آفتوں سے امن میں ہوا اور جو مقام صدق میں آگیا وہ نفس کی رعوت سے بچا اور جو شخص مائدہ خلیل کے مقام تسلیم میں پہنچا

وہ نفس کے جھکڑے و تدبیر و ارادے سے نکلا اور اسکو خود کچھ اختیار نہ رہا بلکہ حق عزوجل کے اختیار و اسکی مراد میں خاطر جمع ہوا اور مراد جاتے رہنے کے خوف سے نکل گیا اسواسے کہ جتنے خوف ہیں سب اسے بہت سے ہوتے ہیں کہ مراد جاتی رہے پس جب اسکی خود کوئی مراد نہیں ہو تو اس سے بالکل خوف زائل ہو گیا اور اسکے حال میں خوف کو کہیں گنجائش ہی نہ رہی اور لامحالہ یہ بات ہو کہ بیت میں داخل ہونا جیسی مستحسن ہو گا کہ جتنے امور ہیں سب مالک بیت کے سپرد کرے کیونکہ جو شخص اپنی مراد کو چھوڑ کر تمام امور کو سپرد کرنے والا ہو وہ اپنے تمام امور میں تقدیر سے معارضہ کرنے والا ہو گا حالانکہ بیت میں داخل ہونے کا حسن و ادب یہ تھا کہ رضا مندی سے تسلیم اختیار کرے نہ آنکہ معارضہ و نزاع بشریت پر اٹھے اور جو شخص مقام مراقبہ میں داخل ہوا وہ بعد انتقامت کے رومی خطرات سے بچوٹ ہوا اور جو مقام انس میں گھسا اس سے وحشت دور ہوئی اور فتور پیدا کرنے والی اس کے پاس سے بھاگ گئی۔ اور جو شخص مقام خوف میں آیا اللہ تعالیٰ اس سے خوف زوال کو مٹا دیتا ہے اور تمام مخلوق کے نزدیک اسکو لوہیہ توفیر دیتا ہے۔ اور جو شخص مقام امید میں آیا تو امتحان کے بغیر اسے گرد سے پارہ پارہ ہو جاتے ہیں اور وہ دنیا کی علامات و تازگی کے فتنے سے پاک نکل جاتا ہے اسواسے کہ جسکے دل میں حقیقی امید کا بادشاہ تخت نشین ہوا وہ ان بشریت کے جھکڑے اور ہوا جس طبیعت اور نفسانی کشمکش سے امن ہو جاتا ہے اسواسے کہ رہا کا نور و دریائے انس سے ہی اور انس کا وجود و دریائے قدس سے ہی اور قدس کی صفات کریمہ میں سے ہر جان علا شانہ۔ اور جسے سلطان و خدائیت کے سایہ میں پناہ ملی وہ شیطان کی لوٹ مار سے بچوٹ ہوا کیونکہ وہ سلطان تقدیر کی پناہ میں پہنچ گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جو سلطان جبروت کی پناہ میں ہو اسکو شیطان کا دست غارت گمان پہنچ سکتا ہے چنانچہ فرمایا ان عبادی پس لک علیہم سلطان یعنی شیطان کو کہا کہ میرے جو خاص بندے ہیں انہیں جگو کوئی دسترس نہیں ہے اور نیز شیطان کا حال خود نقل فرمایا کہ اسنے کہا لا غوینتم جمیع الاعباد کینتم اخلصہم۔ یعنی شیطان نے عزت حضرت عزوجل کی قسم کھائی کہ میں ضرور ان سب کو اغوا کروں گا سوائے تیرے ان بندہ جو ان میں سے مخلص رہے ہیں۔ اور جو شخص کہ مقام محبت میں آیا وہ دور اور مطر و دیکھے جانے اور غضب میں گرفتار ہونے سے مامون ہوا اور جو مقام شوق میں داخل ہوا وہ اس بات سے بچوٹ ہو گیا کہ اسکی روح کو عالم حادث سے کوئی ارتباط ہے۔ اور جو شخص مقام عشق میں پہنچا وہ اوصاف نفیس سے لکھ کر صفات حق سبحانہ سے متصف ہو گیا۔ اور جو شخص کہ مقام معرفت میں آیا وہ چشم اشکاء کے زخم سے بچ گیا اور جو شخص مقام یقین میں آیا وہ شک کے شبہ کے غبار سے بچا اور جو شخص کہ پردہ توحید میں داخل ہوا اس سے شرک کے خطرے دور بھاگے اسواسے کہ حقیقت توحید کی یہ ہو کہ نفس کے معارضہ سے اور وسوسہ اس کی قید سے اور بشریت کے علائق سے اور انسانیات کی روک ٹوک سے نکل کر سکون کے ساتھ ہر دم اسکی یاد میں ہو۔ اور جو شخص مقام ذکر میں آیا وہ مذکور یعنی جسکو یاد کرتا ہے اس کے دیدار سے مطمئن ہوا اور اسواسے حق کے سب کی یاد سے چھوٹا اور حب بندہ اپنے نفس اور اسکی خواہشوں سے چھوٹا تو صفائے عبودیت کے مقام کو پہنچتا ہے اور حب صفائے عبودیت کو پہنچتا تو صفائے حریت کا مقام ملتا ہے اور جو صفائے حریت کو پہنچا وہ صفائے ذکر کو پہنچا اور جو صفائے ذکر کو پہنچا اسنے جسکو ذکر کیا اس پاک مذکور کو مشاہدہ کیا اور بقیاب قر سے چھوٹا اور جو شخص مقام تفکر میں آیا اسکی روح انوار ملکوت میں غوطہ لگاتی ہے اور عیب کی سیپیچون میں جبروت کے مو دیکھتی ہے پس وہ نفس کی گرفت اور شیطان کے چنگل سے سالم رہتا ہے۔ اور جو مقام حیا میں داخل ہوا تو اس کے قلب کی زیارت گاہ سے شیاطین کا لگاؤ دور ہوتا ہے اور نفخ و سوس سے اسکا سر طہی پاک ہوتا ہے۔ اور جو شخص کہ عین الجمع کے مقام میں پہنچا تو وہ حق تعالیٰ کو پا کر سکون میں ہوتا ہے کہ اسکو لذت انبساط اور نور بسط ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسکو خلعت انانیت پہنا دیتا ہے اور وہ صفات انسانیات سے امن میں ہو جاتا ہے اور وہ زندگانی کی تکلیف سے از خود رفتہ ہوتا ہے قال المترجم یعنی دنیاوی تکلیف سب پہر ایسی سان ہوتی ہیں جیسے بچہ پر کوئی تکلیف نہیں

اور جسکے دل میں نور قریب داخل ہو سکے اسکی روح مشاہدہ میں اور اسکی عقل مکاشفہ میں اور اسکا سر باطنی معائنہ میں اور اسکا نفس عبادت میں آرام پاتا ہو اور جسکی روح انوار عظمت میں داخل ہوئی اسکا قلب میدان ہیبت میں چیراں ہوتا ہو اور اسکی عقل نور معرفت میں ساکن ہوتی اور اسکا سر باطن نور وصل میں اور اسکا نفس لذت طمانیت میں تمام امور ربوبیت کے ساتھ ساکن ہوتا ہو اور جسکا سر باطن جنت انفس میں ہو چنانچہ انوار قدس کے طور میں اسکا قلب اور انوار قدیم کے طور میں اسکی روح اور نور قدرت کے طور میں اسکی عقل آرام ساکن رہتی ہو اور جسکی عقل نور شواہد میں داخل ہوئی تو بقائے شہود میں اسکا سر باطنی اور عین الحقیقہ کے دیدار میں اسکی روح اور محبت ازلیہ میں اسکا دل اور رسوم مخاطب میں اسکا نفس سکون کے ساتھ رہتا ہو اور جسکا نفس براہ حق میں داخل ہوا یعنی جنت عروج محل کا راوہ ہو وہی اسکا راوہ ہو تو وہ مخلوق کی دیدارانی سے باہر ہوا اور نور خلاص میں اسکا دل ٹھہرا اور نور صدق میں اسکی روح اور صفائے عبودیت میں اسکی عقل ساکن رہتی ہو اور پیر جو شخص کہ نور یقین میں آیا تو خطاب شک سے اسکا دل مامون ہوا اور رحمت نفس سے اسکی عقل اور ظہار سے اسکی روح اور فاعل شہوت خفیہ سے اسکا نفس ٹھہرا ہوا رہتا ہو اور جسکی عقل میں نور ایمان آیا تو اسکا دل حقائق براہین کو اور اسکی روح عالم ملکوت کو اور اسکا سر باطنی نور حیرت کو دیکھتا ہو اور حضرت حق عروج محل سے اسکو خطاب خاص کی آواز میں محسوس ہوتی ہے جسکی روح نور حیدر میں داخل ہوتی تو اسکی سر باطنی کی آنکھ نور توحید سے کشادہ اور سر فرود ہیبت سے آراستہ ہوتی ہو اور اسکے نفس میں اخلاص عبودیت خوب راسخ ہو جاتی ہو اور جو شخص نور خلاص میں داخل ہوا اسکی روح اسکے نفس کے خلالت سے اور اسکا سر باطنی اسکے نفس کی خفیہ نگاہوں اور اسکا دل اسکے نفس کے وسوسوں سے اور اسکی عقل اسکے نفس کے جھگڑوں کی مخافت باقی ہو پھر جانتا چاہیے کہ جو شخص ان صفات کے ساتھ جو ہم نے ذکر کی ہیں اپنے پروردگار تعالیٰ کی ہیبت میں داخل ہوا وہ دنیا و آخرت کے عذاب بچے گا مامون ہوا شیخ استاذ نے فرمایا کہ ہم نے ہیبت سے یہاں قلب بطریق اشارہ مراد لیا ہو اور جسکے قلب میں سلطان حقیقت تشریف لایا تو بشری جھگڑاؤں اور نفسانی بغاوتوں سے امن میں ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ تو رہ سجدہ میں خلیہ کنایہ کا مرجع ہیبت کی طرف ہو اور جو شخص اس میں مشابہ حقیقت سے داخل ہوا وہ بیخوف ہو گا۔ اور بعض نے فرمایا کہ ہیبت میں حقیقت کے ساتھ داخل ہونا نہیں ہو سکتا مگر اسی طور پر کہ تو خودی سے خارج ہو اور خودی سے جب تو خارج ہو گیا تو نیز ہیبت میں داخل ہونا صحیح ہوا اور جب تو خودی سے خارج ہوا تب نیز ایمان درست ہوا اور شیخ جعفر بن محمد نے تو تعالیٰ میں خد کان آمناء میں کہا اور جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اس نے سوائے اسکے کسی سے اللہ نہیں کہا اور شیخ ابوالحسن انوری نے کہا کہ جسکے دل میں سلطان عرفان نے قدم رکھا وہ اپنے نفس و سوارس شیطان سے بیخون ہوا اور شیخ ابوبکر واسطی نے فرمایا کہ جو شخص بشری حقیقت میں داخل ہوا وہ اپنے نفس کی رعوت سے مامون ہوا اور شیخ ابوالحسن نے فرمایا کہ جو اس میں داخل ہوا وہ اللہ تعالیٰ کے عقاب سے مامون ہوا اور اللہ عزوجل نے دنیا میں بھی ثواب عقاب رکھا ہو پس اب تو یہ کہ جو عافیت دیوے اور عقاب اسکا بلا ہو پس عافیت تو یہ کہ تیرے کام تیرے اوپر ڈالے اور بلا یہ کہ تیرے امور اپنی پاک ذات کی طرف لے لے۔ اور جعفر نے فرمایا کہ جسکے دل میں ایمان داخل ہوا وہ کفر سے مامون ہوا اور واسطی نے دوسرے مقام پر کہا کہ جسکے قلب جواز میں ایمان راوہ اپنے نفس کی رعوت سے مامون ہوا اور جعفر موقوف نے فرمایا کہ جو اس پاک ہیبت میں اس صفت سے داخل ہوا جس صفت سے انبیاء و اولیاء و اصفیاء داخل ہوئے تو وہ بھی عذاب الہی سے اسی طرح بچا جیسے وہ لوگ بیخوف ہو گئے ہیں۔ تو تعالیٰ و اللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً حج کو حق عروج محل نے اپنی ذات پاک کی طرف نسبت کیا کیونکہ اس میں آثار ربوبیت اور حقائق عبودیت پائے جاتے ہیں۔ اور نیز حق عبودیت اپنے بندوں پر لازم فرمایا تاکہ ذکر ربوبیت ادا کریں اور نیز انکراہ دکھائی آئی ہے و علامات میں دیدار مقصود کی امن سبب سے کہ اسکے ہیبت مکرر کا قصد

کروں۔ اور نیز حج کو سب پر فرض کیا تاکہ عوام کے درمیان میں چھپے ہوئے خاص بندے بھی ربانیت کی زیارت کو حاضر ہوں قال المترجم
 یعنی انکو تجلی خاص مشاہدہ خاص حاصل ہو فافہم۔ اور نیز چاہا کہ اپنے بندوں کو اپنی عظمت و کبریائی دکھلا دے کہ وہ اپنے کو دیکھیں کہ ذات عبودیت
 و تذلل و تضرع اپنے گرد نون پردے میں قال المترجم یعنی ہیأت و حالت حج کی محض دلیل عاشق کی یہی حالت ہوتی ہے چنانچہ سب رکائے ہیأت حج
 کو ملاحظہ کرنے سے یہ بات ظاہر ہو اور جو بندے اس میں دل سے کوشش کرتے ہیں اور خوش ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسبق درجہ و عزت و
 عالم ہیں فافہم۔ اور نیز جو بہ قدیم نے بندوں پر واجب کیا کہ اسکے مشاہدہ کا قصد کریں اس طرح کہ اپنی جان و مال و ارواح خیر و قربان کریں
 و خواہشیں و چاہتیں چیزیں و اولاد و ازواج کو ترک کریں اور جہان سے مجر ہو کر اسکی درگاہ کا قصد کریں پھر اس بیت مکرم کو جو مخصوص کیا
 کہ اسکی طرف قصد کریں حالانکہ مشاہدہ مقصود ہو تو یہ مشاہدہ کی طرف سے رسوا و حکما ظاہر ہیں قرار دیا گیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ حلول و تشبیہ سے
 پاک منزہ ہے قال المترجم پس صل مقصود مشاہدہ ہے اور بیت مکرم اسکی ایک رسم و حکم ظاہری ہے یعنی خانہ کعبہ جس پر وہ ظاہری بین ہو یہی زیادہ
 مقرر ہوا حالانکہ مقصود وہ حقیقت کعبہ ہے نہ ظاہری در و دیوار اور یہ مطلب نہیں ہے کہ مشاہدہ کوئی امر دیگر ہو اور یہ بیت مکرم فقط رسم ہے اور کچھ نہیں
 ہے کیونکہ یہ خلاف ہے چنانچہ اکابر رحمہم اللہ نے تصریح کر دی ہے کہ حقیقت کعبہ ایسا امر ہے کہ بیان نہیں ہو سکتا اور کون اس امر کا قائل ہو سکتا ہے کہ
 حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم حج سے رخصت ہونے کے وقت پردہ خانہ کعبہ سے باصد جوش و شوق لپٹتے تھے اور حضرت کے ساتھ
 رخصت ہوتے تھے پھر کوئی احسن ہو گا جو سمجھے کہ اصل حقیقت یہی در و دیوار ہے فلیتأمل۔ بلکہ بات یہ ہے کہ جو شیخ نے کہی کہ اللہ تعالیٰ ہر دم و گمان
 سے پاک بر تہی ہے کہ نہ اس بیت مکرم میں حلول ہے نہ اسکو تشبیہ ہے نہ نزول ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا۔ لیکن حال یہ ہے کہ اس سے ان لوگوں پر جو
 قصد کر کے جاتے ہیں پردہ ملک و لباس آیات میں تجلی فرماتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فیہ آیات بینات پس خبر دی کہ آیات بینات اسی بیت
 مکرم معظم میں ہیں اور اشارہ فرمایا کہ صفات کی تجلی انھیں آیات میں ہے چنانچہ حضرت نے فرمایا جارا اللہ من سینا و استعلن بساعیر و اشرق من
 جبال فاران۔ آیا اللہ تعالیٰ طور سینا سے اور ظاہر ہوا ساعیر سے اور چمکا فاران کے پہاڑوں سے اور مراد اس سے ہے کہ پہاڑ ہیں اور مراد پہاڑ
 سے واللہ اعلم شاید بیت احرام ہے کیونکہ یہ تہہ ایسے ہیں کہ اللہ عز و جل نے انکو ازل ہی میں برگزیدہ فرما کر اپنے بندوں کا قبلہ اور خاص بندوں
 لیے آئینہ کشف قرار دیا ہے قال المترجم جارا اللہ من سینا و ابا اللہ طور سینا سے اشارہ ہے تجلی موسیٰ علیہ السلام کی طرف کہ انکو کوہ طور پر تجلی
 ہوئی اور یہی آنا بابا کیفیت مراد ہے اور ہم جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کلام کرنے اور تجلی ہونے پر نبض قرآنی ایمان لائے ہیں ہکویہاں بھی
 اس معنی کوئی نزد نہیں ہے کیونکہ قصہ موسیٰ علیہ السلام میں بھی بلا کیفیت ہم تسلیم کرتے ہیں اور متقلد و غیرہ مگر ہر فرقہ کی طرح کوئی تاویل و لغو
 بائین نہیں کہتے ہیں پھر و استعلن بساعیر اور ظاہر ہوا ساعیر سے وہ بھی نام پہاڑ کا ہے اور شاید یہ کوئی اشارہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق
 ہے اگرچہ بعض نے عرب ہی کے پہاڑ میں سے فرادید اللہ اعلم لیکن اشرق من جبال فاران اور چمکا فاران کے پہاڑوں سے۔ ہمیں فاران سے بلا فلا
 کہ کے پہاڑ مراد ہیں اور یہ تصحیح طور نور نبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور یہی فرق ظاہر درمیان نبوت موسیٰ اور درمیان نبوت محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ہے کہ وہ ان فقط آیا ہے اور یہاں اشرق فرمایا یعنی خوب ظاہر چمکا نکلا جیسے آفتاب کہ وہ وقت اشرق کا ہے جسکو چاشت کہتے ہیں اور بعض
 جو طلوع کا وقت لیتے ہیں یہ وہم و غلط ہے اسوا سطر نماز اشرق سے تحقیق قول وہی نماز چاشت ہے کما صحیح بر الحققون لیکن اب باقی رہا کلام اس
 بات میں کہ یہ حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا نہیں پس ظاہر کلام شیخ سے وہم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ہے لیکن ایسا نہیں ہے اور نقاد محدثین نے تصریح
 کر دی ہے کہ یہ حدیث نہیں ہے اور اس پر موضوع کا اطلاق کیا ہے لیکن موضوع اس معنی کو ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا اور یہ مطلب نہیں ہوتا ہے

کہ یہ قول غلط یا بے معنی ہی ہے جبکہ حدیث نہ ٹھہری تو دوسری طرف تلاش کرنی چاہیے پس بعض نے کہا کہ یہ بعض کابر کا کلام ہی جنہوں نے استنباط وغیرہ کے طور پر کہا ہے مگر حق یہ ہے کہ اہل اسلام میں سے کسی کا کلام نہیں بلکہ یہ تورات و انجیل کی عبارات میں سے ہے چنانچہ بعد بہت تحقیق کے اصل نسخہ میں پائی گئی حالانکہ انجیل کے ترجمہ کرنے والوں نے حسد کی راہ سے یہ فقرہ نکال ڈالا اور بعض نے اس کے معنی جو اپنے نزدیک صحیح سمجھے وہ لکھے ہیں اور یہی حجت اہل توحید و انجیل پر صدق رسالت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے اور انکار و مکابرد و ہٹ دھرمی کا اعلان جنہیں ایسے شخص کے حق میں یقین جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ اس کا ایمان نہیں چاہتا ہے نعوذ باللہ من الضلال۔ پھر بعض جگہوں نے اسی معنیوں پر وقت بظہور از جبال فاران کا ایک طلسم بنایا تھا جس کا ذکر یونان وغیرہ کے انجیل کے مترجموں نے اور دیگر توارخ میں مذکور ہے کہ وہ بھی زمانہ دراز گزرنے پر مٹا گیا لیکن اب بھی پتا لگتا ہے اور خود مترجمین یونان اور یہی ترجمہ انجیل میں ظہور کرنے والے ثابت ہوئے ہیں چنانچہ جو شخص اس کی تحقیق کا قصد کرے اس پر انشاء اللہ تعالیٰ یہ بات خوب ظاہر ہوگی واللہ العالی وہو المفضل نعوذ باللہ من الضلال۔ قتال الشیخ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں استطاعت بطریق اشارہ یہ مراد ہے کہ اس کی معرفت ہو اور اس کا قرب حاصل ہو اور تمام اوقات میں اس کے الطاف پر نظر رکھے اور اس کے وعدے میں یقین کامل ہو اور تمام امور میں اسی پر توکل ہو اور ہم اس کا کام ادا کرے اور اس کی ہمیشہ رعایت و حفاظت کو پہچانے اور جان لے کہ سب بندوں کا وہی رکیل ہے اور نفس کی دعوت سے پاک ہو کر اس کی صحبت صافیہ رکھے اور صفائے نیت سے اس کی طرف قصد کرے اور اس کے ماسوائے سب سے قلب کو پاک ظاہر رکھے۔ پھر انکا گوشہ و زاوہ یہی ہے کہ ہمیشہ اس کی یاد ہو اور ہمیشہ اس کی نعمتوں و نشانیوں اس کی خدمت کاملہ و رحمت کاتیبہ کی فکر کریں اور مانند اس کے دیگر امور میں جو اس کے خادما و معظما مکرہ کے قصد کرنے والوں کے واسطے استطاعت میں باوجود خلاف اس کے ہوا وہ راہ ہدایت سے کٹ کر دوسری راہ چلا کر عناد کے تاریک گڑھے میں گر کر ہلاک ہو گا نعوذ باللہ منہ۔ چنانچہ فرمایا قولہ من کفر فان اللہ غنی عن العالمین۔ مخرج آیت میں تو اللہ تعالیٰ نے حج کو اپنی طرف نسبت دیکر فرمایا تھا اب یہاں آخر میں اپنی پاک ذات کو منترہ کر دیا تاکہ بندگی کرنے والوں میں سے جو خیر و لوگ ہیں وہ جان لیں کہ اس کی شفقت اپنے بندوں کیسی ہے کہ وہ نہ عبادت کر سکیا تو اس کو انہیں بندوں کی طرف لطف آتا ہو اور اللہ تعالیٰ جل شانہ جملہ اسباب سے منزہ و پاک برتر ہے پھر جانتا چاہیے کہ بہت اللہ تعالیٰ کی طرف قصد کرنے والے تین قسم ہیں۔ قسم اول وہ قصد کرنے والے جو اپنی جان و مال کے ساتھ ثواب کے واسطے حج کرتے ہیں۔ قسم دوم جو اپنے دل و لون سے کہ دنیا و فہمائے صاف ہیں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری و اس کی رضا مندی چاہتے ہیں۔ قسم سوم وہ قصد کرنے والے ہیں جو رب البیت کے مشاہدہ و تجلی کے لیے اپنے عاشق ارواح کے ساتھ حقائق معرفت قہوت اور صفاء و صلت اور زیادت شہد فحلی و تدلی کی طلب میں قصد حج کرتے ہیں۔ پس اہل ظاہر کا تو یہ حال ہے کہ وہ احرام باندھتے ہیں اور جو امور منع ہیں ان سے باز رہتے ہیں اور مناسک حج ادا کر کے اپنے احرام سے حلال ہو جاتے ہیں۔ اور اہل باطن کا یہ حال ہے کہ وہ تمام کائنات سے احرام باندھ لیتے ہیں اور تمام مخلوق سے نظر اٹھا لیتے ہیں اور بھی حلال نہیں ہوتے جب تک دنیا میں ہیں یہاں تک کہ انکو مشاہدہ ذات و کسف صفات کا نتیجہ موت عیانہ لگنے لگے بل جانا ہی جب مر جائے تو پھر غور کرو کہ دونوں میں کتنا بظرافت ہر ایک تو وہ ہوئے کہ جنہوں نے گنتی کے چند معلوم و محدود چیزوں سے چند دن کے واسطے احرام باندھا اور دوسرے وہ ہوئے کہ انہوں نے سب نفس کی خوشی و تسکین کی چیزوں سے اور تمام موجودات سے احرام باندھ لیا لیکن اس کوشش کرنی کو کون کرنا ہے اور اس بلا کے بوجھ کو وہی لاوے جو اس طرح کا بار بردار ہے۔ اللہ اللہ وہی لوگ چلے گئے اور ان کے ساتھ برکتیں بھی جاتی رہیں ان کے غروب ہونے سے گرامتوں کے سورج اور کائنات کے چاند بھی ایسے مغرب میں ڈوبے ہیں کہ تاباں لگنے کی امید نہیں مگر جب کبھی تھوڑا بہت کسی زمانہ میں اللہ تعالیٰ کو منظور ہو۔ ہاں اب انکی خبریں آفاق میں پھیل رہے ہیں اور نشان انکا کہیں ٹھہرے ہیں نہیں ملتا ہی اللہ تعالیٰ ان کے پاک رجحان پر رحم فرما اور

اور حجہ عالی کرامت کے قال لشرحہ اس حسرت میں شیخ رحمہ اللہ کے ساتھ ہر دیندار شریک ہوگا اور کیا کوئی شرکت کرے کہ وہ دل جو باغ اہل
کی بویا دہن اور نہ وہ آنکھیں جو فراب کرامت پر آنسو بجاوین۔ اللہ صانت اللہ الذی لا الہ الا انت الحی القيوم لا شریک لک البیک لبیک
لا شریک لک ان الحمد النعمۃ والملك لا شریک لک سبحانک اللہ و محمدک استغفرک واتوب الیک۔ اللہم سألک حسن
التوفیق وحسن الہدی والصمتۃ من فتنۃ الدجال وصال اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وجمیع المتقین الاخیار من
عیادہ اجمعین والحمد لله رب العالمین۔ اور حدیث میں ایک صحابی کو آپ نے فرمایا کیف بک اذا بقیت فی خلائۃ من الناس نیز کیا حال
ہوگا جب تو ایسے لوگوں میں رہیگا جو بھوسے ہیں یعنی مغر نہیں پھر قیاس کرو کہ شیخ کیوں ایسا کلام حسرت نہ فرماوین۔ قال ساور کعبہ حقیقت
حج کرنے والوں اور قصد رکھنے والوں کا اشارہ یہ بھی نکلا کہ جب وہ اپنے پاک دلوں سے جانب مقصود کا یعنی بیت اللہ الحرام کا قصد کرتے ہیں تو اللہ
عز وجل کے ساتھ محبت سے پیان عہد معرفت باندھتے ہیں اور جتنے عہد انھوں نے سوائے خالص احسن کے دیگر امور میں باندھے تھے سب توڑ پڑتے
ہیں چنانچہ جن عز وجل پر اگر کسی دوسری چیز کو اختیار کیا تھا یا دکھلائے سنا کے کی ظاہر و پوشیدہ کر نفس کو لگا رکھا تھا یا کسی بزرگی و شرف چاہنے کو
جگہ دی تھی سب چھوڑ دیتے اور سب کی رستی توڑ دیتے ہیں پھر مشاہدہ کے مقام تک حاضر ہونے کی راہ کا توشہ یہ لیتے ہیں کہ صدق و توکل اخلص
و یقین اور اللہ تعالیٰ کی تجارت میں نہ ہر ساتھ لیتے ہیں اور صبر کی سولہی پر چلتے ہیں جسکے پانوں یہ ہیں کہ ہر حال میں حمد و شکر کرتے ہیں اور ہر اسکا
حکم پر اور سپٹ اسکا پر ہیز گاری ہو اور زمین اسکی ٹکیں ہو یعنی ہر وسوسہ و خطرہ باطل فاسد سے دور اور صدق و غیرہ پر جمے رہتے ہیں اور گیل
اسکی استقامت ہو اور باگ اسکی تسلیم ہو اور کوڑا اسکا ادب ہو اور زمین اسکی رضا ہے جن ہو اور آسمان اسکا یقین ہو اور پانی اسکا فکر صواب ہو اور
چارہ دانہ اسکا ذکر رب الارباب ہو اور باغ اسکا کما شفقہ ہو اور چرخ گاہ اسکی مشاہدہ ہو اور توجہ و رخ اسکا بجانب شہود قدم ہو۔ پھر جب وہ ایسی
سواری پر اپنے وطن سے نکلے تو دنیا و مافیہا سب چھوڑتے ہیں اور سب کو وداع کرتے ہیں اور سامان موت کو تمسک کرتے ہیں کہ جنکے ساتھ رہتے
تھے خواہ دوست ہوں یا یگانے ان سے رخصت ہو لیتے ہیں اور راہ باضت میں تیز قدم اٹھاتے ہیں یعنی خوب یا ضت کرنی شروع کرتے ہیں
اور اپنی جان پر تیزی کرنے والوں اور تیزی سکھانے والوں کا طور لازم کر لیتے ہیں اور خالص نیت سے اللہ عز وجل کی طرف توجہ کرتے ہیں اور کسی
غیر کی طرف اللہ تعالیٰ کی راہ میں التفات نہیں کرتے ہیں اور قصد معصم کر لیتے ہیں کہ ٹسک راہ سے تجاوز نہ کریں اور کسی خواہش نفسانہ و شیطانیہ
کی طرف لیجانے والی چیز پر نظر نہیں ڈالتے ہیں۔ پھر جب اپنی سواری پر سوار ہو کر روانہ ہوتے ہیں تو اکھاٹک سے کھینچنے والا وہ ہدی ہوتا ہے یعنی
ہر است آئی گے ہوتی ہو اور پیچھے سے ہانکنے والا تقویٰ ہوتا ہے اور جس کشادہ راہ میں چلتے ہیں وہ راہ صفا ہو اور رفیق و ساتھی اسکا وہی اسکا مول
عز وجل ہوتا ہے اور عدیل اسکا علم حق ہوتا ہے اور صاحب اسکا حکم ہوتا ہے انکو شوق ویدار بیا بان عشق میں لیے جاتا ہے اور مونس اسکا حنین اور مطرب اسکا
انہن ہوتا ہے۔ اور بدرد اسکا حبیب ہے یعنی حضرت حق تعالیٰ پھر جب میدان حرم سے قریب ہوتے ہیں تو شوق سے تیز قدم ہو جاتے ہیں اور گناہ
شرم سے مجاہدے ہوئے راہ طے کرتے ہیں اور مشاہدہ پروردگار کے طرف جاتے ہیں اس حال سے شرمندہ ہیں اور جو اوقات عالم غفلت میں کٹی اس پر حسرت
اٹھاتے ہیں اور اس صورت میں درجات بلند چاہنے میں متیر ہیں پیہم اس فوس میں خون رتے ہیں اور اپنی جالوں پر جو توجہ کرتے ہیں انکا اٹھ آٹھ آنسو
رہنا اسکی شرح کرتا ہے اور جب اس میدان کے انتہائی سرے پر پہنچ گئے تو سب حاجتیں ترک کرتے اور تمام خواہشوں سے مجرد ہو جاتے ہیں اور احرام میں
تغذیہ کمال ہاس پتے اور دریا سے تجرید میں نہاتے اور تمام شوائب عقل سے پاک ہو جاتے ہیں۔ اب جو وہ تلبیہ کہتے ہیں تو یہ آواز سنتے ہیں کہ جلال سے
رضامندی ہو اور درگاہ میں آنے دینے کی اجازت ہو اور وہی آواز انکو آتی ہو جو دنیاوی وجود سے پہلے انکی ارواح نے عالم ازل میں سنی تھی اور جب

وہ عرفات میں پہنچے تو سکر کی زنجیر میں پابستہ رہ جاتے ہیں اس سے ہرگز خلاصی نہیں المایہ کی پردہ چھوٹتا ہوتا ہے سکر و سحر کے درمیان مشابہت و رجات کے درمیان مہوت ہوتے ہیں انکو حق عزوجل اپنی قبول خاص سے مخالف مشاہدہ و صفات مکاشفہ پہنچاتا ہے **قال المسترحم** اسی سے اس مقام کا نام عرفات ہوا و پہنچوانے کا مقام فاقہم۔ اور حق عزوجل انکو غیب کی ملکوت اور دلوں کے مضمرات ظاہر فرماتا ہے۔ پھر جب کھڑے ہوتے ہیں تو دیدار حضرت عزوجل کے امیدوار ہوتے ہیں اور قطع کیے جاتے اور چھوڑ ہونے سے خوفناک رہتے ہیں اور مقام حیا میں حاضر اور مقام فنا میں موجود اور ہر بار بقول کے مشاہد ہوتے ہیں پھر جب مشعر اکرام میں پہنچتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے دیدار کی نعمت کا نہایت شکریہ ادا کرنے کے ذکر میں سرگرم ہو جاتے ہیں اور یہ ذکر اس مقام پر یہ کہ زبان گنگ اور جنان خجل اور حضرت حق عزوجل کے سامنے عرق تشویر بہاتے ہیں اور تفصیل سے سردرگریاں آنسوؤں سے نہاتے ہیں اپنی کوتاہی پر گردن ڈال رہ جاتے ہیں۔ پھر جب مقام سنی میں پہنچتے تو ظاہر میں جانور فریانی کرتے ہیں مگر تحقیق وہ اپنے نفسوں کو لذات و شہوات سے فوج کر ڈالتے ہیں پھر جب کنکریاں مارتے تو اپنے مجاہدہ و ریاضت و عبادت کو پردہ عدم میں پھینک دیتے ہیں کیونکہ مشاہدہ قدم کو پہنچ گئے اور جب پھر توڑتے ہیں تو انکے ساتھ اپنی باطنی شہوات کو توڑتے ہیں اور اپنے نفس کے ارادوں کو منکسر کرتے ہیں جو انکے اسرار میں جاگیر تھے اور جب سرمست ہوتے ہیں تو اپنے باطن سے فضول و سواس اور لوگوں کی تعریف کرنے کی پسندیدگی کو مٹا کر صاف کر دیتے ہیں اور زمین حرم میں داخل ہوتے ہیں تو جان لیتے ہیں کہ وہ درگاہ حضرت و جناب عظمت کے قریب پہنچے ہیں جلال سے ڈھکے جاتے ہیں اور عظمت کبریائی کے مشاہدہ میں فنا ہو جاتے ہیں اور رسول حق عزوجل کے سبک احرام باندھتے ہیں اسی کے دیدار کے لیے آمادہ ہوتے ہیں پھر انکو مخلوقات سے کوئی چیز حلال نہیں ہوتی جب تک اسکی جناب تک نہ پہنچیں یعنی موت مقررہ سے اس دنیا کو چھوڑیں کیونکہ وہ محاذ صمدیت و صولت سرمدیہ میں جو انکو وحدانیت کی علتوں سے مانع ہوتی ہے اور جب وہ مکہ میں داخل ہوئے تو یقین ہو کہ وہ جوار حضرت جلال میں ہیں اس واسطے کہ مکہ شہر دار جنت کے ہوا و جو اسمیں داخل ہوا وہ اسکے پڑوس میں ہونے سے عقاب الہی سے مامون ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے اور جب وہ مسجد میں داخل ہوئے تو اسکے دیدار عظمت کے ہیماں کی حالت میں داخل ہوتے ہیں اور اسکی ہیبت و اجلال کو یاد کرتے ہیں اور جب وہ بیت معظمہ کو دیکھتے ہیں تو ہیبت سے پہلے ربیبیت کو دیکھتے ہیں اور اسکے مشاہدہ سے سرفراز ہو جاتے ہیں اور جان لیتے ہیں کہ وہ اسکی درگاہ قدیم و مشاہدہ کیم میں حاضر ہیں اور جب وہ گرو خانہ کعبہ کے طواف کرتے ہیں تو اسکے ملائکہ کو دیکھتے ہیں کہ اسکے عرش و کرسی کے گرد طواف میں لگے ہیں اور یقین کرتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک منزلاً ان ملائکہ کے ہوا اور جب وہ حجر اسود کو بوسہ دیتے ہیں تو جانتے ہیں کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیعت ازل کے ساتھ اس طرح بیعت کی کہ بعد اس بیعت کے مخالفت نہیں کریں گے اور اپنے ہاتھوں کو ایسی چیزوں کی طرف نہ بڑھاویں گے جنکو انکی خواہشیں چاہتے اور انکے نفس لغت کرتے ہیں اور جب وہ مقام ابرہیم کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں تو جان لیتے ہیں کہ وہ مقام وصل و قرب و مناجات میں ہیں اور اس مقام میں ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کے عہد پورا کرنے والے پہنچے اور جب وہ پردہ کعبہ سے لڑتے تو جان لیتے ہیں کہ انھوں نے اعتصام کے رسی مضبوط پکڑ لی اور اسکی حقیقی عصمت سے لپٹے ہوئے ہیں اور اسکی نزدیکی سے ملتی ہیں اور ہر بھروسے سے جو اسکے سوا ہے ہر الگ ہیں بعد ازین حق عزوجل کو پانے والے ہیں اور جب وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو یقین کرتے ہیں کہ وہی اللہ تعالیٰ کے حفظ عنایت اور اسکی نگہبانی میں اسکے وجود قدم و بقا میں مستغرق ہیں اور جب وہ صفا و مودہ پر چڑھے تو گدورات نفس سے پاک ہوئے اور دیکھا کہ وہی مقام اصطفا و اجتباب میں ہیں۔ پھر جس شخص کو معرفت میں کچھ بیشتر ہو وہ تحقیق جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان سنا سک و مشاعر کو جو ج میں برتے جاتے ہیں اپنی درگاہ جلال کی مثال مقرر کیا ہے پھر کعبہ کو تو مثال عرش کے مقرر کیا ہے اور مسجد حرام کو حقیقہ قدس کی مثال اور شہر مکہ کو جنت کی مثال اور حجاب ملکوت کی مثال اور کل حرم کو پردہ اے

حیرو کی مثال اور منی کو مقام امن اور مشعر الحرام کو مقام خوف و تعظیم کی مثال اور وہ کو زمین محشر اور حرم مقام قیامت اور باد یہ کو دنیا اور وطن سے نکلنا موت اور زیارت حرم کو ملاقات پروردگار تبارک تعالیٰ کی مثال کہا ہے پس جب سے ان مثالوں کے حقائق کی نظر سے حج کیا تو اسکا حج البتہ قریب مشاہدہ و مبروراد و عمل مشکو بہ و ہوا و ہوا ہی حج عارفوں کی جو یقین کامل مشاہدہ کہتے ہیں راویز یہی مثالیں مشاعر اطن کی ہیں پس کہہ تو قلب پر اور جگر اسودہ سینہ پر بلند کر م صورت بنا اور صفاء عقل اور علم اور منی علم و مشعر الحرام ذکر اور عرفات صفائے عبودیت معرفت و محرم مقامات حالات اور بانیہ نفس ہوی اور حج کنندہ روح مقدس ہے اور ہر اس کے عا مشفقین یعنی عاشقوں کی مطلق توجہ کی ہے کہ میں یعنی حج مثالی اور کرتے ہیں کہ کبھی کبھار ذات قدیم حضرت جل جلالہ ہوا و مناسک سکے ہیں کہ قربت صفات مقدسہ میں سیر کرے پھر جب ارادہ کورہ میدان الہی میں مکان زمان حد وسط سے جڑ ہو گئے تو بقا و سرمدت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں انکو خیرہ قربت میں فرض حشر و عطا کے گرد و طواف حاصل ہوتا ہے پس انہیں سے ہرگز نہ جب سکھایا گیا وہ مشاہدہ کیا اور مکاشفہ حاصل ہوا تو مکا حج اس سے اسکی طرف اور اسی سے اسکی ساتھ اور اسکی ساتھ ہی جانا اور اسکی طرف سے اسکی اسطے ہو جانا پس اسکی شان عجیب و غریب ہو اور بعض کا بڑے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے کسی عبادت میں بندگی یوں خطاب نہیں کیا کہ اللہ عزوجل علی الناس یعنی اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنا واجب ہے سوائے حج کے کہ اس میں یوں ہی خطاب کیا ہوا اور اس میں چند فوائد ہیں پہلا اسکی ایک کہ عبادتوں میں اسکی کوئی عبادت ایسی نہیں کہ جس میں بانیہ نفس دونوں کی شرکت ہو سوائے حج کے لہذا اسکو اسکی جو خطاب سے بیان فرمایا ہو اور بعض نے کہا کہ اس میں جو کلمہ اشارت قیامت لکھی ہے مانتہ و توفیق خیر کے تو اللہ علی الناس لکھ کر فرمایا کہ اسکا مطلق قیامت کے موقع اگر کہ واسطے مستعد ہووے جیسا کہ ظاہر اس وقت حج کے واسطے مستعد ہوا ہے اور اسکا سامان جمع کیا ہے اور بعض نے حکایت کی کہ ایک شخص حضرت شعلی کے پاس آیا آپ نے اس سے پوچھا کہ تو کہاں چلتا ہوا ہے کہ اس حج کو جانا ہوا ہے سو فرمایا کہ یہ دونوں طرف حرکت ہے پھر لپٹا اور لانا کہ حج سے ہمارا حصہ ہو گا جو آویجا ہم اسکے سامنے کریں گے اور جو اسکو دیکھیں گے اسکی زندگی کا باعث ہو گا وہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں لکھنے پاس سے روانہ ہو کر پہنچا اور میں حج کر کے واپس ہو کر پھر جب کے پاس گزرا ہوا تو مجھے فرمایا کہ تونے حج کر لیا ہے میں نے کہا کہ ان فرمایا کہ کیا کام کیا ہے میں نے کہا سنا یا دعویا احرام باندھا دو کشتن پڑھیں تب یہ کہنا فرمایا تونے اس سے اپنے حج کا انعقاد کیا ہے میں نے کہا کہ ان تونے فرمایا کہ بھلا تونے اپنے اس عقد حج سے پہلے تمام عقود جو تونے باندھے تھے ان عقدوں میں حج جو اس عقد سے کسی حد سے مخالفت کہتے تھے مٹ کر ڈالے ہیں کہ انہیں تونے فرمایا کہ تونے حج کا انعقاد ہی نہیں کیا پھر فرمایا کہ تونے اپنے کپڑے کٹ کرے یا اسے پہنے نہ لے فرمایا پھر تونے غسل کیا میں نے کہا ہاں فرمایا تونے اپنے سے ہر علت دور کر دی ہے میں نے کہا نہیں فرمایا پھر تونے طہارت نہیں کی فرمایا پھر تونے تلبیہ کہا میں نے کہا ان فرمایا تونے اپنی تلبیہ کا جواب پایا تھا میں نے کہا نہیں فرمایا کہ پھر تونے تلبیہ بھی نہیں کہا فرمایا پھر تونے حرم میں گیا میں نے کہا ہاں فرمایا تونے اپنے داخل ہونے سے ہر حرام کی ہولی چیز کا ترک کرنا اعتقاد کیا تھا میں نے کہا نہیں فرمایا کہ تونے حرم میں داخل نہیں ہوا فرمایا پھر تونے ظاہر میں گیا میں نے کہا ہاں فرمایا تونے کے ساتھ تہی جناب عورت خیر سیلحہ ظاہر میں میں نے کہا کہ نہیں فرمایا کہ تو کبھی بھی مشرف نہ ہوا فرمایا کہ تو مسجد حرام میں گیا تھا میں نے کہا ہاں فرمایا کہ داخل ہوئے پھر تجھے یقین میں اسکی قربت معلوم ہوئی میں نے کہا کہ نہیں فرمایا تو مسجد میں نہیں داخل ہوا فرمایا تونے کہہ چکا میں نے کہا ہاں فرمایا پھر مقصود تھا وہ دیکھ لیا میں نے کہا نہیں فرمایا تونے کہہ نہیں کیا فرمایا طوان میں میں نے پھر دیکھا اور چار پھر چلا میں نے کہا ہاں فرمایا تو دنیا سے بھاگا تونے اس جانا کہ دنیا سے الگ ہو گیا اور اس سے جدا کی کر لی اور اخیر کے چار پھر سے جان لیا کہ تجھے بھگا گئے سے امن ہو گئی ہے میں نے امہ تھلے کا فرید شکر کیا میں نے کہا نہیں فرمایا کہ پھر تونے طوان نہیں کیا فرمایا کہ تونے جہاد کا بوسہ دیا میں نے کہا ہاں فرمایا تیری زبان بیان کیا گیا ہے جسے حج اسو سے مصافحہ کیا اسے حق عزوجل سے مصافحہ کیا اور جسے حق عزوجل سے مصافحہ کیا وہ محل امن پر کیا بھلا تیرے قلب امک از ظاہر ہوا میں نے کہا نہیں فرمایا تونے مصافحہ نہیں کیا فرمایا دو کشتن پڑھیں میں نے کہا ہاں فرمایا تو اسد تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوا اور قصود لپٹا میں نے کہا نہیں فرمایا تونے صلیب مقام نماز میں پڑھائی نہایا تو مصفا لکھا میں نے کہا ہاں فرمایا کیا کام کیا میں نے کہا اس پر کمر کھڑا ہے فرمایا مصفا پڑھنے سے اور رب عزوجل کی تکیہ کرنے سے تمام حوائج مخلوق تیری چشم بہت میں

پہنچ ہوئی میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو صفائے زمین چڑھا۔ فرمایا تو دریاں صفادہ زمین سے کی۔ پہنچ کہا ہاں۔ فرمایا تو اس کی طرف بھاگا۔ پہنچ کہا کہ نہیں فرمایا
 تو نہیں بڑا۔ فرمایا کہ وہ مرد و ہر کھڑا ہوا۔ پہنچ کہا ہاں۔ فرمایا تو زمین کھڑا ہوا۔ فرمایا تو منی کی طرف نکلا
 پہنچ کہا ہاں۔ فرمایا تیری مناسبت نکلی۔ پہنچ کہا نہیں۔ فرمایا تو منی کو نہیں نکلا۔ فرمایا تو مسجد نبی میں گیا۔ پہنچ کہا ہاں۔ فرمایا تو زمین خون جدید داخل ہوا
 میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نہیں داخل ہوا۔ فرمایا تو وفات کو گیا تو مشعر الحرام کو گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا بھلا تو نے امدت ملے گا ایسا ذکر کیا کہ اسوائے اُس کے
 سب تجھے فراموش ہو گیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نہیں گیا۔ فرمایا تو نے جانا کہ تجھے کیا جواب ملا کہ تجھے خطا ہے ایسا کہ میں نے کہا نہیں ہاں تو مشعر الحرام میں گیا۔ دریا کا
 قربانی کی۔ کہا ہاں۔ فرمایا اسی خواہشوں اور حاجتوں کے لئے کہ الہا۔ کہا نہیں۔ فرمایا تو قربانی نہیں کی۔ فرمایا تو نے نکلی کرین میں۔ کہا ہاں۔ فرمایا
 ابھی جہالت بھی تھی کہی و اس علم کا شکر ادا کیا کہ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے نہیں نکلی کرین یا توئے طواف یارت داکا۔ کہا ہاں۔ فرمایا تجھے حفاظت کا کچھ لکھنا تھا ہوا
 اپنے اوپر زیارت کراتے تھے جو زیارت سے ملتی ہیں کیونکہ نبی صلعم نے فرمایا کہ حاجی در عمرہ و اگر نہ دے اور اگر نہ دے تو زیارت کرنے والے ہوتے ہیں اور جس کی زیارت کیا کہ
 حق پر زیارت کرنے والے کی نگریم کرے۔ پہنچ کہا یہ تو نہیں ہوا۔ فرمایا تو نے زیارت نہیں کی۔ فرمایا تو نے احلال کیا۔ کہا ہاں۔ فرمایا احلال کیا ہے پر معصوم کر لیا کہ میں نے
 فرمایا تو نے احلال نہیں کیا۔ فرمایا تو نے دواع کیا۔ کہا ہاں۔ فرمایا تو اپنے نفس و روح سے بالکل خارج ہو گیا۔ پہنچ کہا نہیں۔ فرمایا تو نے حرم نہیں کیا۔ تو نے کچھ جہنم کیا
 تجھ کو جب ہو کہ وہ بارہ حج کر جھوٹ بیلانی چاہے اور جب حج کرے تو اس میں کوشش کر کہ یراج ایسا ہو جیسا میں نے تجھے وصیف کیا ہے شیخ عبد الرحمن السبکی کہتے ہیں
 کہ جب میں بغداد میں شیخ حصری رحمہ اللہ کی خدمت میں پہنچا تو مجھے فرمایا کہ تو حاجی ہے نہ حج کا قصد کرتا ہو۔ پہنچ کہا کہ میں قوم کے ساتھ ہوں۔
 فرمایا کہ کیا حج کے فرائض میں سے چار باتیں تھیں ان میں ایک حرام و دخول باغظ قلبیہ ہے میں نے کہا ہاں۔ فرمایا قلبیہ تو اجابت ہے یعنی پکارا جائے تو جی ا
 ما فرعون کہ کھڑا ہو اپنے سے۔ میں نے کہا درست ہے۔ فرمایا بے بلائے جواب دینا بے ادبی ہے۔ میں نے کہا درست ہے۔ فرمایا ہم کیلئے بھلا جانا تحقیق ہو گیا
 کہ تو نے جواب دیا۔ پھر فرمایا کہ احرام تدبیر ہے ہر چیز سے اور تجربہ بدو تفہیم کے پوری نہیں ہوتی ہے۔ پہنچ کہا درست ہے پھر فرمایا کہ ایک بات ارکان حج ہیں
 وقوف عرفہ ہے۔ پہنچ کہا ہاں۔ فرمایا تو اس میں سخت کوشش کر کہ وہ مباحات کا مقام ہے کہ کھڑے ہو کر طواف میں کھڑے ہو کر طواف جناب سعی قرعہ کا
 وہ تو بگاہ کبریا میں جس طرح داخل ہو پھر سعی و صفا و مردہ کے اور ایسا مقام ہے کہ ہاں اس سے اس کی طرف بھاگتا ہو یا پھر طواف کے سبب بیلانی
 جو راہ ہو کہ بعد اس سعی کے تھکاو ہو جہاں سے اوچے کچھ سہیں ہر کسی کے تعلق نہ رہے اور شیخ نے فرمایا کہ میں محمد بن الحسن البغدادی سے سنا ہوں کہ میں نے
 محمد بن احمد بن سہل سے سنا وہ حضرت سعد بن عثمان سے سنا وہ حضرت عبد الباری سے سنا کہ حضرت والئون مصری سے سنا کہ کیا کیا کہ وہ
 کی جگہ مشعر الحرام کیوں مقرر ہوا اور حرم کیوں نہیں مقرر ہوا تو والئون نے فرمایا کہ اس کا بھید یہ ہے کہ کوئی بیت اللہ کے لئے ہو اور حرم اسکا حجاب و مشعر الحرام اسکا
 وراہ ہے پھر جب ضرورت والوں نے قصد کیا تو پہلے دروازے پر روکے گئے وہاں تضرع و اسحاح کرتے ہیں یہاں تک کہ آگے آنے کی اجازت ملتی ہے پھر دوسرے حجاب پر روکے
 گئے اور وہ غولہ ہی پھر حیل کی نہایت عاجزی و مزاری پر نظر کرتے ہوئے تو قربان کر لیا حکم ملاحظہ فرمائی کی اور اب پورے کیے اور ان کتابوں سے پاک ہو کر آگے

حق میں پردہ تھے تب انکو اجازت مل کہ اپنے یارت کے قابل ہیں پس وہ پاکہ ظاہر ہو کر زیارت سے مشرف ہوتے ہیں
قُلْ يَا هَٰؤُلَاءِ الْكٰتِبٰتِ لَا تَكْفُرُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ وَآلِہٖ وَرَسُوْلِہٖ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ قُلْ يَا هَٰؤُلَاءِ الْكٰتِبٰتِ لَا تَكْفُرُوْنَ
 نو کہ ای اہل کتاب کیوں منکر ہوتے ہو اللہ کے کلام سے اور اللہ کے رسول سے جو تم کرتے ہو۔ تو کہو ای اہل کتاب کیوں منکر ہوتے ہو
عَنْ سَيِّدِ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ تَبِعُوْهَا عِوَجًا وَاَنْتُمْ شٰہِدٌ اَعُوْا اللّٰهُ بِمَا فَعَلِیْ عَمَّا تَكْمُلُوْنَ
 اللہ کی راہ سے ایمان لائے اور کوڑا ہونے لگتے ہو اس میں عیب اور تم غفلت کرتے ہو اور اللہ بے خبر نہیں تمہارے کام سے

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِالْبَيِّنَاتِ اللَّهِ - القرآن - کہہ دے کہ اے اہل کتاب کیوں آیات الہی سے انکار کرتے ہو

یعنی قرآن سے اور یہ ظاہر ہو اور اشارہ اس میں حج خانہ کعبہ کے فرض ہونے سے انکار کی طرف ہو کیونکہ وہ اس سے انکار کرتے تھے اور انکار اسکے فرض ہونے کا کفر اور بعض نے کہا کہ آیات اللہ سے مراد محمد صلعم ہیں اور بعض نے مخصوص آیات حج مراد لیں۔ اور یہ خطاب یہود و نصاریٰ کو ہی اور بعض نے کہا کہ ان کے علماء جو صدق آیات سے آگاہ تھے اور اس میں دلیل ہو کہ ان کا کفر واضح تر ہو اگرچہ وہ اپنے آپ کو توریت و انجیل پر مومن جانتے تھے تو اللہ شہید علی ما تھملون۔ اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال پر شاہد ہوئے کی تہذیب سے مراد یہ ہو کہ تم کو اس کی نرا دیگا۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ - تصرون۔ کہہ دے کہ اے اہل کتاب کیوں پھرتے ہو تب پہلی آیت میں تو خود ان کے اپنی ذات سے کافر ہونے کا حال بیان کیا اور اس میں ان کے دوسروں کو روکنے کا حال فرمایا کہ تم کیوں کہتے ہو عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ - دینہ - راہ خدا سے پیچھے دین قیم اسلام سے۔

مَنْ اَصْحٰی ہر ایسے شخص کو جو ایمان لایا تب تک نہ پیکر الہی تم نعمتہ - اس طرح کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تاکید کے لئے ہوا اور اس کی صفت کو چھپاتے ہو کیونکہ یہود کج نیت حسد سے کہتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر و بشارت پہلے نہیں مذکور ہو اور آپ کی صفت و نعمت توریت و انجیل میں مذکور تھی اس کو چھپاتے بلکہ وہ آیات انکا لکھ دیا گیا علیہم کے ساتھ ملائین اور بعض نے کہتے کہ عرب سے جو پیغمبر آخر الزمان ہو وہ یہاں رہا اور ایسے و ایسے ہونگے یعنی آپ کی اصل تعریف میں تحریر کرتے تھے۔ پھر من آمن سے یا تو ایمان لائے ہوئے مراد ہیں یا یہود

ان سے جیلہ و مکرتے تاکہ ان کے دل میں شبہ نہ لائیں یا من راہ الايمان مراد ہیں تو ان کو جو ایمان لانا چاہتے تھے ایسے ہی شک و شبہ الال کر کے اور ظاہر یہ ہو کہ عام مراد یہاں جیسے حنفیہ عموم مجاز کے قائل ہیں۔ تَبْعُوْا نَحْنًا - تطلبوا انہیں - عوججا - مصدر یعنی معوجہ مانگتے عن الحق۔ حالانکہ طلب کرتے ہو راہ کو عوجا فست یہ لفظ مصدر ہی اور معنی ہم مفعول کے ہیں ای معوجہ یعنی حق سے پھسری ہوئی راہ

مصدر ہونے کی وجہ سے تا زمانہ نیت نہیں آئی۔ اور ابو عبیدہ نے کہا کہ عوج بالکسر تو دین قول عمل میں شتمل ہو اور بالفتح دیوار وغیرہ کے شتمل ہو اس حاصل تم لوگ دین کو کج دعوئے سے ہو۔ قَوْلًا نَّحْنُ نَشْهَدُ اَنَّ عَمَّارَ بْنِ لَدَيْنَ الْمُرَضِيِّ الْقَيْمِ ہودین الاسلام کہاں کتابی مالانکہ تم لوگ شاہد یعنی عالم ہو۔ خوب جانتے ہو کہ دین پسندیدہ قیم وہ دین اسلام ہو جیسا کہ ان کی کتاب میں مذکور ہو اور حاصل یہ ہو کہ تم کو پیکر کج

طلب کرتے ہو دین اسلام کے حق میں حالانکہ تم جانتے ہو کہ وہی دین الہی ہے جسے ان کے والد تعالیٰ اسکے سوا سے کوئی دین قبول نفرماوے گا اور بعض نے کہا کہ تم کیونکہ دین اسلام کو حق جانتا رہا کہیں کج چاہتے ہو اور مومنوں کے درمیان فساد و فتنہ ڈالتے ہو پھر انکو دعویٰ سخت سے تہذیب کی۔ قَوْلًا نَّحْنُ نَشْهَدُ اَنَّ عَمَّارَ بْنِ لَدَيْنَ الْمُرَضِيِّ الْقَيْمِ ہودین الاسلام کہاں کتابی مالانکہ تم جانتے ہو کہ وہی دین الہی ہے جسے ان کے والد تعالیٰ اسکے سوا سے کوئی دین قبول نفرماوے گا اور بعض نے کہا کہ تم کیونکہ دین اسلام کو حق جانتا رہا کہیں کج چاہتے ہو اور مومنوں کے درمیان فساد و فتنہ ڈالتے ہو پھر انکو دعویٰ سخت سے تہذیب کی۔

مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ۔ من الکفر والنکذب وانما یوخرکم الی وقتکم فیجازیکم۔ اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہو جو تم کرتے ہو تب یعنی کفر اور پیغمبر صلعم آیات اللہ قرآن کو چھلانا اور سوائے اسکے نہیں کہ تم کو تمہاری موت تک تاخیر دیتا ہو پھر تم کو سزا کا مل دے گا۔ اور اول یہ کہ ان کو اجائے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہو جو تم مومنوں میں ایمان کا قصد رکھنے والوں میں فتنہ و شبہ ڈالتے ہو اور دین اسلام میں اعوجاج طلب کرتے ہو اگر

کہا جائے کہ پہلی آیت کریمہ کو اللہ شہید علی تملون پر ختم کیا اور اس آیت کو اللہ بغافل عما تملون پر ختم کیا اس میں کیا حکمت ہو تو جواب دیا گیا کہ پہلی آیت میں تو ان کے ذاتی کفر پر انکار ہو جسکو وہ کھلے کھلے کرتے تھے پس اسکو اللہ شہید علی تملون پر ختم کیا اور اس آیت میں انکا فعل جیلہ و فریب تھا کہ جس سے مومنوں کو روکتے تھے تو اسکو چھپاتے تھے یہ نہیں ظاہر ہونے دیتے کہ یہ کج ہی پس انکا عمل کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہو ذکرہ فی اسراج

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ

ای ایمان والو اگر تم مانو گے بعض اہل کتاب کا بات تو پھر کر دینے ہو ایمان لائے پیچھے

يَا نَكَو كَفْرًا ۚ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ ۚ وَأَنْتُمْ تُثَلِّعُونَ اللَّهَ بِقَوْلِكُمْ ۚ سُبُوْلُهُ

اور کیسے تم منکر ہو اور تم پر بھی جاتی ہیں آیتیں اللہ کی اور تم میں اس کا رسول ہو

وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكْفُرْ ۚ يَكْفُرْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اور جو کوئی اس کو پیروی کرے اس کو کفر ہو سیدھی راہ پر

شیخ سیوطی و بغوی و شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محمد بن اسحق بن یسار وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اوس و خزرج کی نشان دہی میں نازل ہوئی اور بات یہ ہوئی کہ ایک شخص یہودی میں سے جس کا نام معاملہ بن شماس بن قیس لکھا ہوا تھا عالم یہودی سخت کافر اور مسلمانوں پر سخت طعن کرتا تھا وہ اوس و خزرج پر گدرا اور اوس و خزرج دو گروہ انصار کے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں ایک دوسرے کے دشمن اور آپس میں سخت لڑائی لڑتے تھے اور بعد اسلام کے آپس میں سخت ہو گئے پس میں سے کچھ لوگ اپنی مسجد میں بیٹھے آپس میں باتیں کرتے تھے (قال ابن کثیر) پس یہ اتفاق و الفت اکی دیکھ کر اس یہودی کو رنج ہوا پس اس نے اپنے ساتھ کے ایک جوان یہودی کو بھیجا کہ اس میں جا کر بیٹھے اور ان کو وہ لڑائی یاد دلا دے جو زمانہ جاہلیت میں لڑنے و میدان ہوتی تھیں خصوصاً قوم بنی نضیر کی کہ آخر اڑا لی ہو۔ (فی المعالم) اور جو اشعار اس لڑائی میں کہے گئے تھے وہ سنائے اور یہ لڑائی نہایت سخت ہوئی تھی اور اس میں اوس کو فتح حاصل ہوئی تھی (قال ابن کثیر) پس اس جوان یہودی نے یہی کیا اور برابر لڑنے و میدان ہوتی ہو کر تار تار یہاں تک کہ ان دونوں نے باہم فخر کیا اور غضب کا بظہر کا اور سب شہسیر لگے اور جو اشعار تھا اس کے آپس میں ہر فریق نے اپنے کو آواز دی اور یہ اپنے ہتھیار لگے اور میدان میں عہدہ گاہ مقرر کی پس خیر بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچ کر آپ اپنے ساتھ تھوڑے تھوڑے انصار کو لیے ہوئے آئے اور ان کو ٹھنڈا کرتے اور فرماتے آئیں تم یہ جاہلیت کی بکار آپس میں پکارتے ہو اور میں تمہاری ساری موجودگیوں و اولاد کے لئے تم کو اسلام سے بزرگی دی اور جاہلیت تم میں سے دور کیا اور تم میں اللہ کی اور اس پر آیت پر بھی پس سب کے سب سخت نام ہوئے کہ یہ ہم نے کیا حرکت کی اور سمجھئے کہ یہ نزعہ شیطانی تھا پس ہتھیار پھینک دیے اور رونے لگے اور آپس میں ایک دوسرے کے گلے گلے لگے اور حضرت مسلم کے ساتھ میرے چھکائے ہوئے لوٹ آئے اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرًا**۔ اے ایمان والو اگر تم کتابوں میں سے ایک فریق (یہودی خبیث) کی بات مانو گے تو یہ فرقہ تم کو تمہارے ایمان کے بعد اٹھا کر کفر کی گارہ پھر اللہ تعالیٰ نے تعجب لایا بقولہ تعالیٰ **كَيْفَ تَكْفُرُونَ**۔ استفہام تعجب تو بیچ ہی یعنی یہ استفہام ان کو تعجب دلانے اور ملامت کے طور پر ہے کہ تم کیونکر کفر کی بات کرتے ہو۔ **وَأَنْتُمْ تُثَلِّعُونَ اللَّهَ بِقَوْلِكُمْ** اللہ۔ حالانکہ تمہاری شان یہ ہے کہ تم پر آیات الہی تلاوت کی جاتی ہیں **وَفِيكُمْ رَسُولٌ**۔ اور تم میں اللہ تعالیٰ کا رسول پاک (محمد) موجود ہے وہ کون بھلا کون صورت ہو کہ کفر پیدا ہو۔ **وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكْفُرْ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کو مضبوطی سے لے لے وہ راہ مستقیم کو پہونچا دیا گیا پس ان دونوں گروہ نے اللہ تعالیٰ کے رسول و قرآن کو مضبوط پکڑ لیا اور نیند فرو ہو گیا۔ بعض علما نے ذکر کیا کہ ان کے اس ثوران و جوش میں چند فوائد تھے اول آنکہ کفار سے خلط اس قدر سخت ہوا کہ یقین ہو گیا کہ یہود ان کے دین کے دشمن ہیں دوم ہند گان مطیع ایسے ہوتے ہیں کہ بعد یاد دلانے کے فوراً مادم ہوتے ہیں۔ سوم یہود کے دل میں ہیبت اور ان کے اتفاق کا یقین اور غیظ زیادہ ہو چہاں کہیں کہیں صفت میں یہ فتنہ ابھارا اور کیونکر اللہ تعالیٰ نے رحمت سے دم میں فرو کر دیا اور سراج نبی جابر سے روایت لایا کہ میں نے ایسا کوئی دن نہیں دیکھا کہ اول اس کا تو ایسا قہقہہ ہوا اور آخر اس کا ایسا نیک ہو۔ اور خودہ تعالیٰ **كَيْفَ تَكْفُرُونَ** و انتم تثلل علیکم آیات اللہ میں اشارہ ہے کہ تلاوت قرآن مجید سے ایسی صفائی قلب کو حاصل ہوتی ہے کہ شیطانی دوسو اس خود بخود دور ہوتے ہیں

اسی واسطے تعجب سرزد شد و نون میں کہ یہ تعجب ہو کہ تہذیب و تمدن کے ایک ہی جادو میں اور پھر یہ فتنہ قوم آگے تم کسی تلاوت کے لئے نہ کہ تہذیب نہیں ہو گئی
 کہ شیطان نے میرا دبا لی۔ پس بعد اس آیت کے ہمیشہ کے واسطے انصار کے دلوں سے جو کچھ میل لیں کا تھا بالکل کھل گیا۔ تو وہ حکم رسولہ وجود برکت
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عین حمت تھا کہ اب ہم آپ کے اپنی عزت و تہذیب اہل بیت میں تھا اسی واسطے آپ نے اپنے بعد کے لئے دو چیزوں کی
 وصیت کی ایک قرآن مجید دوم آل طہار اور فرمایا کہ انکو مضبوط پکڑے رہو تو گمراہی سے بچو گے اور دوجاں سے معافی قرآن میں اشارہ کیا کہ جو شخص
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و علامات موجود ہونا اب بھی بجز ان آپ کے وجود شریف کے ہو اور مترجم کتاب کہ میرے لئے ایک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث
 پاک کی تہنیت اور انبیاء سے بڑی برکت و افضلیت اور امام محمدی رحمہ اللہ سے اپنی جامع کی صفت میں خود فرمایا کہ جس کی طرف ہو گیا اس میں
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے ہیں پس چاہیے کہ تقویٰ و زہد و حسن اخلاق کی حد میں اور نہایت تکبر و غور و ریاضت کی غیرہ کی احادیث کو ان
 کتابوں سے بے تکلف لیوین اور پھر عمل کریں اور بہن احادیث احکام نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ وغیرہ کی جنہیں حدیثوں کو ملا کر توفیق دینے
 وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہے انہیں روایہ کہ فقہ مجتہد کی سمجھ پر عمل کریں اور یہ تہذیب و تہذیب حدیثیں ہیں اور جنکو بے تکلف سے سنا سہ و بہت ہیں
 اور پھر اب دین کا ایسے متعلق جو ظاہر اعمالوں و افعال و احوال اور تمام لیسرت اس منقہ آیت میں جمع فرامی قولہ تعالیٰ ومن انعم بآلہ
 فقد ہدی الی صراط مستقیم جسے چنگل مارا اسی مضبوط پکڑ لیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسے ضرور ہاے مستقیم کی ہدایت پائی پس جو شخص ہر کسے جو
 اللہ تعالیٰ سے فرمایا اور کسی طرف نہ جھکے و یقینی راہ است پر داخل کامل ہو گا پائے اسکی سمجھ و عقل کچھ ہی کیوں نہ کہے اسکو اور انہیں
 کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان سے ذرا بھی تجاوز کرے کیونکہ اسکی عقل جزوی ہو اور وہ شیطان میں پھنسی ہوئی اسکا کیا اعتبار ہو اور جان رکھنا چاہیے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بھی اسی میں داخل ہے کیونکہ وہ عین فرمان الہی ہے پس اس اشارہ و احوال میں ہر کسے کو خود تعالیٰ ومن انعم بآلہ
 جمیع وجود نظام و باطن سے اعتقاد صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہم ان اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعقابك
 من عقوبتك واعوذ بک منك لا احصى ثناء علیک انت کما انتیت علی نفسك۔ یعنی الہی میں تیرے خشم سے تیری ہی رضا کی
 پناہ میں آتا ہوں اور تیرے عقوبت سے تیری ہی عفو کی پناہ میں آتا ہوں اور تیرے ہی ساتھ تجھے پناہ لیتا ہوں میں کچھ تیری شان و صفات نہیں ادا
 کر سکتا بلکہ تیری شان و ہر جو خود تو نے اپنا وصف فرمایا ہو۔ (البحرین) اور موقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدہ جلال و جمال و کمال و قدیم و بقا
 و جبروت و کبریا میں تھے اسطرح کہ وجود حق و اصل کی معرفت پوری تھی اور علوم و فضا و قدر کے سمندر میں غرق تھے اور اسکی عجائب قدرت سے کچھ
 سمجھا جو کچھ دیکھا تھا اور اسکی بعض احوال و احوال سے اطلاع حاصل ہوئی تھی پس بعد واصل پاک بے نیاز کی جناب میں اس سے اسکی طرف پناہ
 لی اور نیز جیسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اعتقاد کیا اللہ تعالیٰ اسکو اسکی نفس کے عیب جاننے کی راہ دکھاتا ہے اور شیطان اس کے ہر ایک لڑکے
 شناخت کی ہدایت فرماتا ہے اور طلب اخلاق اور روح کے شامل عقل کے اوصاف اور امور معاملہ و حقیقت حالات و طلب مکاشفات و اطلال
 مشاہدات و ملائکہ و علوم الہام و فراسات کی اسکو ہدایت کرتا ہے اور ان خصوصیات کے حاصل ہونے سے وہ مقام تکمیل میں جو تہذیب و تہذیب
 میں سے نہایت استوار ہو سکتا ہے اور نیز اعتقاد میں ہر کسے کہ تمام اسباب و احوال سے منقطع ہوا اور اللہ تعالیٰ کی طرف عاجزی کرے کہ
 میں اپنے حیل و قوت سے بے نیاز ہوں اور جیسے مخلوق سے طلب کے جیلے قطع کر دیے اسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان سے دوری مرتفع ہوئی
 اور معرفت سے پہلے اعتقاد محال ہو اور مشاہدہ سے پہلے معرفت محال ہو اور جسے معرفت کے ساتھ حق و حیل کو مشاہدہ کیا وہ اپنی تہذیب
 میں اسکے ساتھ اعتقاد کرتا ہے اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ ہر شخص تمام ماسوی اللہ تعالیٰ سے منہ موڑ کر فاعل اللہ تعالیٰ ہے ہر کسے

لے اشارہ کر کے کسی شخص کو کہ اسکی شان و صفات و احوال و احوال سے اطلاع حاصل ہوئی تھی پس بعد واصل پاک بے نیاز کی جناب میں اس سے اسکی طرف پناہ

ابن مردویہ سے روایت کی اور ابن ابی حاتم نے اسکو ابن مسعود سے موقوفاً انکا قول روایت کیا اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے اور کہا کہ اگرچہ یہی ایک حدیث موقوف ہے و امتداد علم اور فہم کے جو کہا کہ فقہاء اہل ہجاز تو اس سے مراد یہ کہ اس آیت کے اترنے پر صحابہ نے کہا کہ پس تفریح من بعد الحرام ہے اس تفسیر تقویٰ پر کیونکہ تفسیر کے بعد انکاء کہنا مروی نہیں ہوا و لیکن ہمیں اشارہ ہے کہ جو تفسیر تقویٰ کی مذکور ہوئی ہے وہ اسناد سے باہر ہے لیکن اسکے منسوخ ہونے کا قول قرب ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی و لیکن حق تقویٰ یہ ہے کہ جہاد کریں اسکی راہ میں حق جہاد اور انکو اندھا کرنے کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت مانع نہ ہو اور عدل قائم ہوں اگرچہ اپنی جانوں اور اپنے آباء و اجداد اور اپنے فرزندوں کے حق میں۔ اور قرطبی نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ قولہ فاتقوا اللہ استقامت اسکا معنی ہے اور معنی یہ ہیں کہ اتقوا اللہ حق تقیات استقامت۔ اور کہا کہ یہی قول صوب ہوا سوا سبط کے نسخ و بان بضرورت ہے جہاں جمع کرنا ممکن نہ ہو اور یہاں و فعلن آیتوں میں اتفاق ہو گیا جیسا کہ بیان ہوا مفسر جم کہتا ہے کہ اس میں شک نہیں کہ اتقوا اللہ حق تقیات۔ اسے اطلاق پر سب جہہ تقویٰ کو خواہ داخل استقامت ہو یا نہ شامل ہو اور استقامت کی قید لگانے سے دوسری شق عدم استقامت کی جاتی ہے پس یہ اصطلاحی نسخ نہیں قرار دیا جاسکتا ہے بلکہ تخصیض بنابر ایک اسے کہ ہو سکتا ہے سو وہ بھی نسخ فی حق البعض ہے لہذا اظہار صوبہ ہی ہو چکا ہے اختیار کیا و اسکا علم اگرچہ روایت علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس سے شامل لاتی ہے اور علی بن ابی طلحہ اس روایت میں مفرد نہیں ہیں بلکہ مجاہد نے بھی ایسا ہی کہا پس باصول تفسیر فقہوں نے حضرت ابن عباس سے سنا ہوگا و اللہ اعلم اور بعض نے حق تقیات کی تفسیر میں کہا کہ تقوا سے واجب ہے اگرے یعنی جو ہے اسکو ٹھیک ادا کرے اور جو حرام و ناروا ہو اس سے بچا رہے پھر قولہ ولا توتروا الا وانتم مسلمون۔ استثناء مفرغ از اعم الاحوال ہے یعنی لا توتروا علی حال سومی حال الاسلام یعنی جب مرد تو کسی حال میں نہ سوائے حال سلام کے اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تقیات ولا توتروا الا وانتم مسلمون۔ اور فرمایا کہ اگر زقوم کا ایک قطرہ اس دنیا میں ٹپکے تو اہل دنیا کی زندگانی پکاٹ دے پس ان لوگوں کا کیا حال ہو گا جنکا کھانا کچھ نہیں سوائے زقوم کے رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و ابن حبان و الحاکم و الترمذی قال حسن صحیح۔ اور جابر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی موت کے تین روز پہلے آپ سے سنا کہ تم میں کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ عزوجل کے ساتھ عن نیک رکھتا ہے رواہ احمد و مسلم۔ اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مرفوعہ میں بھی اللہ عزوجل سے حدیث تفسیری مروی ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں بندے کے اس گناہ پر اسے ساتھ ہوں جو وہ میرے ساتھ رکھتا ہے۔ و اعتصم بہموا۔ تمسکوا۔ اور ضعیف و کذب و کذب و کذب۔ امودید۔ اللہ تعالیٰ کی رسی لینے دین کو۔ حسب جبل اللہ سے مراد ہیں اسلام ہے جیسا کہ ابن کثیر سے مروی ہے اور جبل دراصل رسی ہے یا ہر سبب جس سے مراد کی طرف متصل ہو پس اللہ عزوجل نے انکو حکم کیا کہ دین اسلام پر تمسک کرے دین جمیع متفرق رہیں یا جبل اللہ سے قرآن مراد ہے اور حدیث صحیحہ میں قرآن جبل اللہ اللہ کے مانند الفاظ سے فرمایا ہے اور قتادہ نے عند اللہ سے تفسیر کی اور معنی متغلب ہیں پس قولہ۔ و اعتصم بہموا۔ کو نصب بنابر حال کے ہے ای مجموعہ میں اور قولہ۔ و لا تفرقوا۔ بعد الاسلام اور اسلام کے بعد متفرق نہ ہو ف ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ سے تین چیزوں سے راضی ہوتا ہے ایک یہ کہ تم اسکی بندگی کرو اور شرک کچھ نہ کرو دوم یہ کہ اعتصام کرو بحبل اللہ جمیعاً و متفرق نہ ہو سوم یہ کہ وال ملک کو باہم نصیحت کرو اور تم سے تین چیزوں سے سخت فرماتا ہے ایک قیل قال و کم کثرت سوال تووم رضاء المال و رواہ مسلم۔ واذکری انعمہ اللہ۔ انعام علیکم یا معشر الاولاد و الخیر۔ اور اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے انعام کو یاد کرو ف ای گروہ اس فریج و انعام یہ ہے کہ۔ اذکری انعمہ اللہ۔ اذکری انعمہ اللہ۔ قبیل الاسلام۔ جب تم باہم ایک دوسرے کے دشمن تھے یعنی اسلام سے پہلے۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اس فریج و خیرج دونوں سگے

لہ زقوم اور خیرج کی تفسیر تفسیر

بھائی تھے انکی اولاد میں ایک بات پر ایک سو بیس برس تک لڑائیاں بین یہاں تک کہ اسلام قائم ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اسکی کو بچھا دیا اور انہیں الفت ڈال دی چنانچہ فرمایا۔ **قَالَتِ** - جمع - پھر جمع کر دیا۔ **بَيْنَ قُلُوبِكُمْ** - بالاسلام تمہارے دلوں میں اسلام کے ساتھ **فَاَصْحَبَتْكُمْ** - فصرتم - یعنی تمہارے اخوانا - پھر تم ہو گئے نعمت الہی سے بھائی بھائی بن گئے یعنی دین مددگاری میں آپس میں ایک دوسرے کے بھائی ہو گئے۔ اور ہر تقویٰ پر ایک دوسرے کے مددگار ہوئے جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا۔ **هُوَ الَّذِي اَيَّدَكَ بِتَمْرِ وَابِلِ بْنِ اُمَيَّةٍ** - کذا ذکرہ ابن کثیر - **وَكُنْتُ عَلَى شَفَا** - طرقت - حضرت عیسیٰ علیہ السلام - **لَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْوَقْعِ فِيهَا** - الا ان تم تو کفار - اور تم لوگ آگ کے گڑھے کے کنارے اسطرح تھے کہ تمہارے درمیان اور گڑھے میں گرنے کے درمیان کچھ باقی نہ تھا مگر یہی کہ تم کافر ہو جاؤ۔ **فَانْقَضَ كَوْمَئِهِمَا** - بالاسمان - پس اللہ تعالیٰ نے تم کو اس سے نکال لیا یا بن طور کہ تم کو ایمان دیا۔ **كَذَلِكَ** - کما بین کلمہ مذکور - جیسے یہ انعام تم پر ظاہر کیا۔ **اسطرح** - **يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ كَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** - اللہ تعالیٰ تم پر اپنی آیات ظاہر فرماتا ہے تاکہ تم ہدایت پاؤ۔ یعنی تم ہدایت پر ثابت رہو اور مضبوطی حاصل کرو۔ **فَعَالَمُ الْبَيَانِ** میں ہے کہ قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** حق تقاتہ - اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ جو عہد میں انکو مضبوطی سے نگاہ رکھے اور اللہ تعالیٰ نے جو حدود حرام و حلال کے مقرر فرمائے ہیں انکی حفاظت کرے اور قصاص قدر جاری ہونے کے وقت رضامندی سے ٹھنڈا رہے اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ حق عروج کے مشاہدہ کے واسطے حادثات و مخلوقات کو ترک کرے اور نیز برگزیدہ بندوں کو اپنی تعریف سے حقیقت میں قدم تھلا کر مستغنیہ کر دیا تاکہ حقیقت عبودیت کو ادا کرے حق ربوبیت کو پہچانیں اور نیز لازم کر دیا کہ اس عبودیت پر مستقیم رہیں پس گویا فرمایا کہ مجھے حق معرفت سے پہچانو اور میرے پاس سہی حال سے آؤ کہ تم میں اشتقاقیت ہو اور تمکو وفات نہ پہنچے مگر اسی حال میں کہ وفات کی جو شرطیں ہیں وہ تم میں پوری موجود ہوں اور یہی معنی ہیں قولہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا** - انتم مسلمانوں کے - اور تمہاں سے فرمایا کہ اپنی کوشش کو پورا صرف کر دنیا اور طاعت کے موافق عمل کرنا اور راحت کی طرف توجہ نہ کرو اور راحت کی طرف تو کوئی راہ بھی نہیں ہے کیونکہ اصل ہونے کا پہلا کنارہ تو نفس کا تلف کرنا ٹھہرا ہے۔ اور واسطی نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ جو موجب عبودیت ہیں انہیں نفس کو تلف کرنا۔ اور اب اس عطا نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ سچائی کے ساتھ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کہے یہ حالت ہو کہ تیرے دل میں سوائے حق عروج کے کچھ نہ ہو۔ **ابن عطاء** نے فرمایا کہ تقویٰ کی حقیقت ظاہر بین تو یہ ہے کہ جو حدود اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائے انکو نگاہ رکھے اور باطن میں یہ ہے کہ نیت و اخلاص ہو اور روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے معنی پوچھے گئے تو آپ نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جائے پھر اسکی نافرمانی نہ ہو اور اسکی یاد کی جائے پھر کبھی فراموشی نہ ہو اور شکر کیا جائے کہ کبھی کفر و نیت نہ ہو **قال** - مفسر - یہ الفاظ اس روایت کے ہیں جو ابن ابی حاتم نے حضرت ابن مسعود سے موقوف روایت کی ہے اور شیخ ابو یزید نے فرمایا کہ پورا تقویٰ یہ ہے کہ جب کہے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے کہے اور جب کام کرے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور جب نیت ہو تو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو خود اللہ تعالیٰ کے واسطے اور اسیکے ساتھ ہو جاوے اور نیز فرمایا کہ تمام تقویٰ یہی ہے کہ تمام مشہات سے بچے مفسر جمع کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں حضرت سید عالم صاحب جوامع الکلم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو مشہات سے بچا وہ اپنے دین کو پاک لے گیا۔ فرمایا **اتَّقُوا اللَّهَ** حق تقویٰ قولہ تعالیٰ **واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا** - حبل اللہ ہدایت کفایت و رعایت و عبودیت و معرفت و محبت و خدمت و ادب و حشمت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن مجید و سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اللہ تعالیٰ نے جمہور پر ان دقائق کے ساتھ اعتصام واجب کر دیا تاکہ اسکی طرف پہنچ جاویں اور اس سے متفرق نہ ہوں کیونکہ جسے اپنی رائے و تدبیر و معاملہ و مجاہدہ و حیلہ و فکر و استدلال کی طرف رجوع کیا یعنی اسکی

ہدایت و کفایت اور عاقبت و غیرہ پر دہاؤہ سایہ عنایت و کفایت سے کہیں ور پڑ گیا۔ شیخ سہل نے فرمایا کہ انھوں نے عہد سے تمہیں کیا کیا
 عہد اسکا تو حیدر اور شیخ ابو یزید نے فرمایا کہ جب تک تو اپنے نفس کو گم نہ کرے اور اپنے خالق سے اعتصام نہ کرے تب تک تیری دعا قبول نہوگی
 اور جب تک تو واسطہ امور میں بیگا تو مخلوق اپنے خالق کی طرف راہ نہیں پاتا ہی پھر جب تجھے اسکو اپنے سے طرح دیدیا یعنی کسی ام کے واسطے سے
 وصول نہایا تو اللہ تعالیٰ سے اعتصام کرنے والا ہو گیا اور بعض نے فرمایا کہ اسکی طرف اعتصام یہی کہ بندہ کا دل عہد وفا کرنے پر پائل ہے اور بندہ
 کی کوتاہی کے فرائض ادا کرنے پر جھکے۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جبل اللہ ہر بندہ سے متصل ہے اور جبل اللہ یہی عہد الہی اور اسکی کتاب مجید
 ہے پس جس نے اسکو مضبوط کیا وہ اصل ہو گیا اور شیخ جنید سے پوچھا گیا کہ قولہ تعالیٰ واعتصموا بجبل اللہ کے معنی کیا ہیں تو کہا کہ صوفیہ کہتے ہیں
 کہ اسمین خصوص ہو اور عوم بھی ہو پس اعتصموا باللہ کے یہ معنی ہیں کہ جبل اللہ کے ساتھ اعتصام کرنے سے تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ اعتصام کو قائل المترجم
 حاصل کہ خاص لوگوں کو تو اعتصموا باللہ۔ فرمایا اور عام کو اعتصموا بجبل اللہ۔ فرمایا۔ اور بعض نے کہا کہ اعتصموا بجبل اللہ کے یہ معنی ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت پر جمع ہو یعنی ہر حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل سے موافقت کرو کہ وہی جبل و تق ہیں اور ظاہر و باطن اور پوشیدہ
 و علانیہ کسی حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت سے متفرق نہو۔ قولہ تعالیٰ واذکر نعمۃ اللہ علیکم۔ یعنی اپنے اوپر اس نعم الہی کو یاد
 کرو کہ معرفت و محبت کی صفت سے تمکو اپنی طرف راہ لے۔ قولہ اذکرتما عدا۔ یعنی بشریت کے گھٹا ٹوپ بدل کے نیچے کفر و انکار کے پردہ میں اسکی
 توحید کو مشاہدہ کرنے سے دور اسکی دیدار قربت سے محروم پڑے تھے اور وہ وقت دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا حق اور اپنے بھائیوں کا حق برابر کرتے تھے اور
 کفر کی ذلت میں پھنسنے ہوئے اپنے نفس کی خواہشیں چاہتے اور اپنے بھائیوں کی خواہشوں کو برابر کرتے تھے اور چاہتا چاہیے کہ اصل سبب انہیں
 عداوت کا یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو لباس معرفت سے ننگار کھا تھا پھر خیل کے اسرار باطنی کو اپنی جناب سے انوار معرفت کی خلعتیں عطا فرمائیں اور
 انکے دلون کو حقائق وصال نے ڈھانپ لیا تو بعض نے بعض پر جال حق غرور جال کا اثر دیکھا اور بعض روجین بعض پر عداوت ہوئیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 فرمایا ہے وجب علیکم الايمان زينة في قلوبكم۔ اور یہی شرح جو میں نے بیان کی یہی معنی ہیں اس قول و تعالیٰ غرور جال کے کہ فرمایا۔ فالف بين قلوبكم فاصبحتم
 اعداء۔ اور نیزہ انتشار، ہو کہ پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے دلون میں الفت دیدی اس طرح کہ اپنی طرف سے عصمت نورانی تمہارے دلون کو دی اور اپنی
 درگاہ ہا کمال کا جلال کشف فرمایا یہاں تک کہ تم سب کے سب مکاشفات وصال کی حقیقت کو پہنچے اور بشریت احسان سے تمکو الفت کا دوسلا
 پہا پہلا اور جلال جیسے خوش دل ہو گئے اور تمہارے قلوب وحشت کا پردہ اٹھ گیا پس ان سب کا عشق ایک اور مدہ سیل ایک اور حظ ایک ہو گیا اور
 اللہ تعالیٰ نے سب کو اخلاص پر جمع کر دیا تاکہ انکے اخلاق پر جو میل آگیا تھا اور طبیعت پر کچھ لگاؤ ہو گیا تھا اس سے پاک ہو گئے اور باہمی الفت و
 اخلاص کا لباس پہن لیا قال المترجم جب حضرت صلعم نے حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی تو انصار رضی اللہ عنہم کو کچھ کم دیا اور جنگی تالیف قلوب
 منظور تھی انکو زیادہ دیا پس بعض انصار نے اسمین کچھ باتیں کیں جنگی خبر حضرت صلعم کو پہنچی تو خطبہ فرمایا کہ اگر وہ انصار کیا میں نے تمکو گمراہ نہیں
 پایا تھا کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو ہدایت دی اور تم آپس سے پھوٹے ہوئے تھے کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو باہم ملا دیا الفت سے او
 تم محتاج تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو میری وجہ سے تو گمراہ کر دیا جب آنحضرت صلعم کوئی بات فرماتے تو انصار کہتے کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کا ہر پڑا
 احسان ہے مگر ترجمہ کتاب ہو گیا اس تصدیق سے انھوں نے اپنا حصہ بھر پور کیا خدا دانا رہی کہ کس قدر لیا فلینا مل فیہ اللہ تعالیٰ نے انکو مخلوق
 کے پھنسے ہوئے چھڑا دیا اور انکے دلون سے تفرقہ کے خطرات دور کر دی پس انکو عین الجمع میں ایک کر دیا گیا ایک ذات میں پس انکے احوال نے انکو
 و فادید می او انکے اخلاص نے انکے دلون کو صفا کا لباس پہنایا پس فاد صفا کے درمیان وہ سچے بھائی ہو گئے اور محبت میں مخلص ہو گئے

و رآ پس کے ساتھ میں انصاف سے رہنے والے ہو گئے اور ایک کو دوسرے کی دوستی پر یقین کامل ہو گیا۔ حاصل کلام یہاں یہ ہے کہ برگزیدہ لوگوں کے دلوں میں جو الفت ہوتی ہے وہ ان کے مقامات و حالات کے مراتب کے موافق درجہ بدرجہ مختلف ہوتی ہے اور جان کو کہ جب اللہ تعالیٰ نے ارواح پیدا کر کے انکو اپنے مشاہدہ قرب میں جمع کیا تو بعض کو مقام توحید سے مشرف کیا اور بعض کو مقام معرفت سے اور بعض کو مقام محبت اور بعض کو مشافہہ اور بعض کو مشاہدہ اور بعض کو مقام انس و بعد و حالات سے مشرف فرمایا پس الفت ان سب میں اسلی ہزار پر جس قدر ان کے درجوں میں آپس میں نزدیکی ہو مثلاً مقام توحید و معرفت میں قربت ہی نسبت توحید و مشافہہ کے پھر ان سب کو بعض پر حیرت و ہرابت و عصمت قرار دیا یہ حدیث میں فرمایا کہ مومنین مثل عمارت مکان کے ہیں کہ ایک دوسری کو قوت دیتا ہے۔ پھر جانو کہ جو شخص مشاہدہ ازی میں جمیع مقامات کے مدارج سے توفیق یافتہ ہو وہ اپنے لوگوں میں سب کے نزدیک محبوب و معشوق ہوگا اور سب کا پیشوا ہوگا کیونکہ اسنے اصول حقائق قوم کو پایا اور سب کے مقامات کی حقیقت کو ادراک کر لیا ہے اور جسے تمام مقامات کو نہیں پایا تو اسکا حال ایسا نہیں ہوگا پس باہم الفت ہونا تو لوگوں کی صفات سے ہے اور ایک دوسرے سے انکار ہونا پچھلون کا حال ہے اس واسطے کہ انکی رو میں باہم ایک دوسرے سے محبوب ہوتی ہیں اور یہی حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ارفلح جنود مجندہ ہیں پس خمین باہم تعارف ہوا انہیں باہم الفت ہوئی اور جنہیں باہم شناسائی نہ ہوئی انہیں پھوٹ پڑی **قال مترجم** یہ حدیث صحاح میں ہے۔ بعض کا کہنا ہے کہ یہ حدیث قدسی صحاح کی طرف لگا دیا۔ تولہ تعالیٰ و کنت علی تھے پھر فرمایا کہ فالت بین قلوبکم باہم یعنی کہ حظوظ نفس تم سے زائل کر دیے اور اس سے پھر کرم کو حظوظ کی طرف لگا دیا۔ تولہ تعالیٰ و کنت علی حقۃ من النار فالتمذکم منها۔ یعنی تم امتحان کے واسطے ازی غضب میں ڈالے گئے تھے اور یہ مراد نہیں کہ حقیقت میں ایسے تھے کیونکہ واقعی تو لوگ خاصان حق سے تھے چنانچہ فرمایا پھر تمکو اس سے نکال لیا اور یہ رضائے تقدیر ازی تمہی کہ تمہارے شرف و برگزیدگی پر جاری ہوئی تھی کہ تمکو معارف و کواشف سے سرفراز کرے اور یہی فرمایا سبقت رحمتی غضبی مترجم کہنا ہے کہ یہ حدیث قدسی صحاح کی روایت سے ہے اور معنی اسکے یہ ہیں حق و عوجل نے فرمایا کہ میری رحمت میرے غضب پر پیش قدم ہے۔ اور بعض محققین نے ہر چیز و ہر حال میں رحمت ثابت کی ہے اور شیخ اکبر انھیں ہیں ہیں حتیٰ کہ عذاب کفار میں بھی انھوں نے وجوہ رحمت کی تقریر کی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ جانے و لیکن عوام رحمت تو صحیح ہے بلکہ منصوص ہے کہ فرمایا و رحمتی وسعت کل شئی۔ میری رحمت ہر شے کو وسیع ہے اور شے میں سب شامل ہے و لیکن ادراک وجوہ رحمت عوام کا کام نہیں مثلاً جہاد میں قتل کفار کے حق دفع از کتاب شر و فساد کفر اور مومنوں کے حق میں تو ظاہر ہے علیٰ ذل القیاس فامس

وَلَسَكُنْ مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 اور چاہیے کہ رہیں تم میں ایک جماعت بلائی
 وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَرَّ قُوا وَاحْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ
 اور وہی ہوئے نچے مراد کو اور انکی طرح جو پھوٹ گئے اور خلافت کرنے لگے بعد اسکے کہ پہنچ چکے انکو
 الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تُبْيَضُ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ لَا يَخْلُفُ
 صاف حکم اور انکو بڑا عذاب ہی جس دن سپید ہو گئے بعض منہ اور سیاہ ہو گئے بعض منہ
 فَمَا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ
 سو وہ لوگ جنکے منہ سیاہ ہوئے آیا تم کافر ہو گئے ایمان میں اگر اب چکھو عذاب

مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ وَآمَّا الَّذِينَ اٰتٰیْتُمْ وَجُوهُهُمْ فَنِي رَحْمَةِ اللّٰهِ هُمْ فِيهِ
 خِلَدُونَ ۚ تِلْكَ اٰیَاتُ اللّٰهِ تَتْلُوْهَا عَلَیْكَ بِالْحَقِّ ۚ وَمَا اللّٰهُ یُرِیْدُ ظُلُمًا لِّلْعٰلَمِیْنَ
 وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَ اِلٰی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ ۝

اور اللہ ہی کا ہی جو کچھ آسمان و زمین میں ہے اور اللہ کی طرف ہر کام کی رجوع ہو
 وَلَئِنْ كُنْتُمْ مِّنْكُمْ اُمَّةٌ يَّدْعُوْنَ اِلَى الْخَيْرِ - الاسلام - اور تم میں سے ایک گروہ ہونا چاہیے کہ خیر یعنی اسلام کی
 دعوت کرے ف اور حضرت جعفر باقر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسل یہ کو پڑھ کر فرمایا کہ خیر ہی قرآن اور
 میری سنت کا اتباع ہو (رواہ ابن مردودہ) وَیَا مَعْزُوْن بِالْمَعْرُوْفِ - اور معروف شرعی کا حکم کرے ف اور ایک کام
 سکھائے - وَیَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ - اور منکر شرعی سے منع کرے ف جو شرع میں بد کام ہو اس سے روکے - وَ اُولٰٓئِكَ
 اِلٰہِ اَعُوْنَ الْاٰمِرُوْنَ النَّاهِیْنَ - ہُمُ الْمُفْلِحُوْنَ - الفائز وہ من تبعیض لان ما ذکر فرض کفایہ لازم کل الامتہ ولا یلیق بکل جا
 کا کماہل و قلیل الامتہ اسی لکن الامتہ - اور یہی خیر کی طرف بلانے والے اور نیک کام کا حکم کرنے والے اور منکر سے منع کرنے والے یہی مفلحون ہیں ایفا
 براہین فہم اور منکم میں من تبعیض ہے کیونکہ جو حکم ذکر فرمایا وہ فرض کفایہ ہے کہ کل امت پر لازم نہیں ہے اور یہ فرض دیکھ لائن میں نہیں ہے
 جاہل سکی لیاقت نہیں کتنا منترجم کتاب کی عبارت میں ظاہر ہے کہ کتابت پر فرض کفایہ ہر امت پر لازم نہیں ہے بلکہ بعض پر ہوتا ہے اور اس
 علامتہ تفتازانی نے اعتراض کیا ہے کہ یہ قول مردود ہے اور دلیل قائم ہو گئی کہ فرض کفایہ بھی کل پر واجب ہوتا ہے لیکن بعض کے ادا کرینے
 سے سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے چنانچہ یہ ضابطہ ہی نے بھی کہا کہ خطاب کیا جمیع کو اور انہیں سے بعض کا فعل طلب کیا تاکہ دلیل ہو اس بات پر
 کہ یہ حکم سب پر لازم ہے حتی کہ اگر سبھوں نے ایک سرے سے ترک کیا تو سب کے سب گناہگار ہونگے لیکن اگر بعض نے ادا کیا تو سب کے ذمہ سے ساقط
 ہو گا اور یہی ہر فرض کفایہ کا حال ہے اور بعض نے کہا کہ من الامتہ ہے اور معنی یہ ہیں کہ چاہیے کہ ہو جاوے تم ایسی امت الی آخرہ - منترجم کتابت پر
 نے اول کو ترجیح دی ہے جب سے کہ محسب ہونا بعد علم و لیاقت کے ہو سکتا ہے پس فقط اہل علم سے مخصوص ہو گا - اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ
 مستفسر اس کی یہ ہے کہ اس امت میں سے ایک فرقہ اس کام کی تکلیف اپنے اوپر اٹھائے اگرچہ یہ کام تو ہر فرد پر اسکی لیاقت کے موافق واجب
 ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے منکر دیکھا یعنی کسی کو ایسا فعل کرتے دیکھا تو
 میں منکر ہے تو چاہیے کہ اسکو اپنے ہاتھوں بگاڑے اور اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے متخیر کرے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو دل سے اور یہ سب کمزور
 ایمان ہو اسکے بعد راہی ہر ایمان نہیں ہے اور حدیث سے مرفوعاً روایت ہے کہ قسم اسوفا کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ تم حکم کر
 امر بالمعروف کا اور منع کرو گے منکر سے یا اللہ تعالیٰ تم پر اپنے پاس سے عذاب بھیجے گا پھر تم اس سے دعا کرو گے اور تمھاری دعا قبول ہونگی و
 الترمذی داہن ماجہ - اور آیت میں دلیل ہے کہ امر بالمعروف و نہی منکر واجب ہے اور جیسا وہی نے کشف کی پیروی میں کہا کہ امر بالمعروف تو کبھی واجب
 ہوتا ہے اور کبھی مستحب ہوتا ہے جیسا حکم ہو یعنی اگر اسکا کرنا واجب تھا تو امر بالمعروف بھی واجب ہو اگر اسکا کرنا مستحب تھا
 تو امر بالمعروف بھی مندوب ہو اور باہنی از منکر تو یہ سب کل واجب ہو اسواسطے کہ تمام جسکو شرع نے منکر قرار دیا ہے وہ حرام ہے اور ہمارے

ع

رَحْمَةُ اللَّهِ۔ جنت۔ تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت میں یعنی جنت میں ہیں **ف** جنت کے بطور جزائے رحمت اللہ سے تعبیر کیا کیونکہ جنت محل رحمت ہے اور اس میں تشبیہ ہو کہ جنت نتیجہ فعل ہے کسی کے اعمال وغیرہ کا عوض نہیں ہے۔ **هُنَّ فِيهَا خَالِدُونَ**۔ یہ نیک بندے جنت میں ہمیشہ رہیں گے **ف** وہاں موت نہیں ہے۔ پھر جانتا چاہیے کہ ترمذی رحمہ اللہ نے اس آیت کی تفسیر میں ابو غالب سے روایت کی کہ ابوامامہؓ نے درج مسی و دشمن پر کچھ سرچنے دیکھے تو ابوامامہؓ نے فرمایا کہ دوزخ کے گئے ہیں یہ زیر آسمان نہایت شریف مقتول ہیں اور جس مومن کو انھوں نے قتل کیا ہو گا وہ سب بہت اچھے مقتول ہونگے پھر یہ آیت پڑھی یوم تبیض و جوہ و تسود و جوہ۔ آخر تک تو میں نے ابوامامہؓ سے پوچھا کہ آپ نے اسکو رسول صلعم سے سنا ہے تو فرمایا کہ اگر میں نے اسکو آنحضرت صلعم سے فقط ایک بار یاد دیا تو میں بارہا تک کہ سات بار شمار کر کے کہا کہ اگر فقط سات ہی بار سنا ہوتا تو میں تم سے اسکو بیان نہ کرتا۔ قال ترمذی حدیث حسن قدر وہ ابن ماجہ والامام احمد ایضا مترجم کہتا ہے کہ یہ حال خارجیوں کا بیان ہوا ہے اسبوا سبطے بعض نے اس آیت میں۔ الذین اسودت وجوہہم سے خارجی مراد لیے ہیں اور حق یہ ہے کہ خارجی بھی ان لوگوں میں داخل ہیں اور آیت کریمہ اپنی زیادہ منطبق ہے کیونکہ پہلے وہ لوگ مسلمان ہوئے تھے پھر خارجی ہو گئے میں کہتا ہوں کہ اسلام انکا مانند نفاق کے تھا اور معاملہ میں محی السنہ رحمہ اللہ نے موقف قیامت میں تجلی پروردگار کی حدیث ابن عباس وارد کی اور میں اسکو عرض البیان میں لاؤنگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ **تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ**۔ یہ آیات اللہ تعالیٰ **ف** جو کافروں کی بخاری عذاب میں اور مومنوں کی منزلت ثواب میں مذکور ہیں **تَتْلُوَهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ**۔ انکو ہم تجھ پر تلاوت فرماتے ہیں تحقیق **ف** ابو محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاص ہماری وحی عظیم ہے تو ضرور۔ یوں ہی سونے والا ہے۔ **وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِّلْعَالَمِينَ**۔ بانیہ خدہم بغیر جرم۔ اور اللہ تعالیٰ کچھ بھی جہان والوں پر ظلم کا ارادہ نہیں کرتا **ف** باہر طور کہ انکو بغیر جرم کے ما ذکر ہے بیضاوی نے کہا اسوا سبطے کہ اللہ تعالیٰ سے ظلم ہونا تو محال ہے اسوا سبطے کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ وہاب نہیں کہ ہمیں کسی سے ظلم ہوا اور وہ کسی امر سے منفعہ نہیں کیا اسکے کرنے سے ظالم ہو کیونکہ وہ تو علی الاطلاق مالک ہے۔ حاصل یہ کہ اللہ عوجل کی طرف ظلم تو منصوص نہیں ہو سکتا کیونکہ جو کچھ وہ کرے خود مختار ہے۔ لایسل عما فیعل وہم لسیاؤن۔ اور جس پر جو چاہے کرے سب بجا و درست ہے کیونکہ اس نے اپنے ملک میں تصرف کیا پس ظلم تو ہو نہیں سکتا ہر انداز فرمایا۔ قل فمن یملککم من ان یبدل شیئا ان اراد ان ینزل السجود وامن فی الارض جمیعا۔ یعنی اگر وہ حضرت عیسیٰ و انجلی مان و سب کچھ جو زمین میں ہو پاک کر نیک ارادہ کرے تو کون مانع ہے۔ اگر کہا جائے کہ ظلم نکرہ کی نفی کرنے میں ہر فرد ظلم کی نفی ہو گئی حالانکہ دنیا میں جو ایک دوسرے پر ظلم کرتے ہیں وہ بار بار کہہ آئی ہیں اور جواب یہ کہ خلق الکی ہے نہ آنکہ مرضی ہے فافہم۔ **وَلِلَّهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ**۔ ملک و خلق و عبید۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہو **ف** ازراہ ملک و خلق ہونے اور بندے ہونے کے یعنی سب اسی کی ملکیت و مخلوق و بندے ہیں۔ **وَإِلَّا لَکِی اللّٰہُ تَوَجَّعٌ**۔ نصیر۔ **الْاُمُورُ**۔ اور باز گشت جمیع امور کی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہے **ف** یہ اللہ عوجل کے بیان عظمت کا مقام ہے اس میں عقلا بمنزلہ لایعقلون کے ہیں **ف** شیخ نے عرض البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ یوم تبیض و جوہ و تسود و جوہ۔ اشارہ ہے کہ جو لوگ عوی محبت میں تھے میں انکے چہرے نور مشاہدہ سے منور ہونگے کیونکہ مطلع قدم مشرق ازل سے آفتاب کمال طلوع فرمایا گالیس نبی تجلی جمال سے ایسے چہروں کو پاک منور فرمایا جو اسکی درگاہ میں گرد آلودہ ہو رہے تھے اور انکو اپنے نور سے ایک نور خاص کا لباس عطا فرمایا کہ اسی نور قدم کی قوت سے جمال قدم کو دیکھنے کے یہ چہرے مشرف بجلال رب کریم اور نورانی بنور قرب اور شاد و خرم بدیدار وصال ہونگے اور رضوان اکبر سے لہلہائے ہوئے اور اپنے پروردگار کی جانب قوت پاکر ٹٹکی لگائے ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَجُوہُ یَوْمَئِذٍ نَّاطِقَةٌ**۔ اور جان کھو کہ آج کے روز بھی وہ چہرے چلتے ہیں جن پر کل کے روز یہ انوار و اوصاف ظاہر ہونگے چنانچہ فرمایا

سیاہم فی وجوہہم من اثر السجود۔ اور فرمایا تعریف ہم سیاہم۔ اور یہ سیاہی انی و لیا اکر ام کے چہون کی ہیں کہ جب تو انکو دیکھے تو نفیم ملک کبیر دیکھے ^{سطح} کہ وہ آئینہ حق ہیں اللہ تعالیٰ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کا دوست قرار دیتے ہیں جیسے یہود و نصاریٰ و جملہ کافر و مشرک و باطنیہ فرقہ وغیرہ کے لوگ کہ خلق کے درمیان نقشہ فاسد کر کے مقامات اولیاء کا دعویٰ کرتے ہیں اور صدقین کی وضع میں لکھتے ہیں اور خلق سے خواہش رکھتے ہیں کہ انکی تعریف کریں اور اپنے چہرے انہیں مخلوق کی طرف لگائے رہتے ہیں اور جو لوگ کہ زمین میں اللہ عزوجل کے امین ہیں انہیں عداوت رکھتے ہیں **قال المنتر** جم فرقہ خارج کا شخص پیشوا تھا اسنے حضرت صلعم سے آکر کہا کہ یا محمد آپ اس تقسیم کرنے میں انصاف کیجیے کہ آپ نے انصاف نہیں کیا تب آپ نے فرمایا کہ ہوسا ہو کہ مالک آسمان زمین تو مجھ کو اہل میں پر آمین کرتا ہو اور تم نہیں کرتے ہو اور اسی قصہ میں ذوالخویرہ اور خارجیوں کے بے ایمان ہونے کا حال فرمایا ہو حالانکہ یہ بھی فرمایا کہ تم اپنی نماز و روزہ کو انکے مقابلہ میں حقیر دیکھو گے مگر باوجود اسکے یہ خارجی لوگ دین سے ایسے باہر ہو گئے جیسے مکان سے تیر نکل جاتا ہو اور اصل حدیث صحیح مسلم وغیرہ میں ہو مگر دعویٰ لوگوں کے چہرے سیاہ ہو جائینگے کیونکہ مجمع قیامت کے حضور میں وہ لوگ دیدار درگاہ سے محروم و محجوب ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **کلا انہم عن ہم یومئذ لھجوبون الایہ**۔ محی سنتہ نے معاملہ میں فرمایا کہ سعید بن جبیر نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ سعید ہونگے چہرے اہل سنت کے اور سیاہ ہونگے اہل بدعت کے اور کلہی نے ابی صالح کے واسطے سے ابن عباس سے روایت کی کہ جب قیامت کا دن ہو گا تو ہر قوم کے واسطے وہ اونچا کیا جائیگا جسکو وہ پوجتے تھے پس ہر قوم جسکو پوجتی تھی اسکی طرف وان ہوگی اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو نولہ ما تولى۔ پھر جب اسکی طرف جاہو پھینگے تو حقیقت حال دیکھ کر سخت عکین ہونگے کہ سب برباد ہوا پھر غم سے اسکے چہرے سیاہ ہو جائینگے۔ اور اہل قبلہ اور یہود و نصاریٰ باقی رہینگے کہ جو انکے واسطے اونچا کیا گیا اسہیں سے کسی کو نہیں پہچانینگے پھر اللہ تعالیٰ انکو دیکھا پس اسکو چہرہ کر گیا ہر وہ شخص جو دنیا میں اسکو سجدہ کرتا تھا مطہر مومن ہو کر پھر باقی رہجا ویکے یہود و نصاریٰ اور منافق لوگ کہ یہ لوگ سجدہ کرنے پر قابو نہ پاوینگے پھر انکو سر اٹھانے کی اجازت دیا وگی اور مسلمانوں کے چہرے برف کے مانند سفید ہونگے اور منافق و اہل کتاب ایسے یہود و نصاریٰ جب مومنین کے چہرے دیکھینگے تو سخت غناک ہو جائینگے اور انکے چہرے سیاہ پڑ جائینگے تو کہینگے کہ ایسے پروردگار ہمارا کیا حال ہو کر ہمارے چہرے سیاہ ہیں پس اللہ ہم مشرک نہ تھے تو اللہ تعالیٰ ملائکہ سے فرمائینگا کہ دیکھو انھوں نے اپنے نفسوں پر کیا جھوٹ باندھا تو **قال المنتر** جہم مرفوع طوریہ باساوے یکساںید صیوہ کے ساتھ نفسیہ قولہ تعالیٰ یوم کشف عن باق ویدعون الی السجود الایہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اچھی طرح بیان ہوگی اور جو حال اس حدیث میں مذکور ہو اہل ایمان اکابر صالحا عارفان پاک اسپر صدق دل سے ایمان لائے اور منتر جہم تمام اس میں چہرہ صلیح و است ایمان لائے ہیں ایمان لایا اور اسکو اللہ عزوجل کا فضل جانتا ہو پس عام بھائی مسلمانوں کو لازم ہو کہ سلف صاحبین کے طریقہ پر ایمان لاویں اور اپنے نفس و شیطان کے وسوسہ و دام واپنی عقل خردی کی حماقت کو درمیان سے اٹھاویں و ما التوفیق اللہ تعالیٰ۔ اور جو ایہ میں مذکور ہو اسپر صریح دلالت کرتا ہو تو اللہ تعالیٰ للذین احسنوا الحسنی و زیادۃ ولا تزیق وجوہہم قرولا الذین کسبوا السیئات جزا سیئۃ بشکلا و تزیقہم ذلہ۔ ولکن چہون کی سیاہی وغیرہ جزا بدکرداری و نارسا مندی باری تعالیٰ ہو اگرچہ ظاہر کلام سے یہ وہم ہوتا ہو کہ فقط غم سے سیاہ ہونگے۔ فقہر بقولہ للذین احسنوا الحسنی و زیادۃ۔ کی تفسیر میں زیادہ دیدار باری تعالیٰ ہو اور یہی تفسیر مرفوع و موقوف متواتر مودی ہو اور شیخ نے جہاں ذکر کی یعنی قولہ۔ **کلا انہم عن ہم یومئذ لھجوبون**۔ اسہیں امام مالک نے کہا کہ دلیل موجود ہو کہ مومنین اس دن اپنے پروردگار سے محجوب ہونگے بلکہ اسکے دیدار کریم سے مشرف ہونگے

اور آگے انشاء اللہ تعالیٰ دیدار باری تعالیٰ کی بحث آویگی۔ خال شیخ اور محمد بن علی نے فرمایا کہ چہرے سپید ہونگے اسوجہ سے کہ انکو اپنے
مولائے عروج کا دیدار نصیب ہوگا اور چہرے سیاہ ہونگے یعنی کافروں و منافقوں کے اسوجہ سے کہ انکو محرومی ہوگی قال المترجم

یہ کلام حبیبہ و والد تعالیٰ علم

کُنْتُ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ

يَا لِلّٰهِ تَوَكَّلْ وَأَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَثَرُ الْفَاسِقُونَ

اللہ! تم ہو بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں حکم کرتے ہو پسند بات پر اور منع کرتے نا پسند سے اور ایمان لائے ہو

یہ کلام محمد صلعم فی علم اللہ تعالیٰ خیر امت محمد صلعم اللہ تعالیٰ کے علم میں بہتر امت تھے۔ اخرجت

لِلنَّاسِ۔ جو لوگوں کے واسطے ظاہر کی گئی ہے یعنی جس قدر امتیں پیدا و ظاہر ہوئیں تم سب سے بہتر امت ہو۔ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ

وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ يَا لِلّٰهِ۔ تم بھلائی کا حکم کرتے ہو اور برائی سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہو یہ وصف

جس طرح اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا برابر اسطرح صحابہ رضی اللہ عنہم ذابین بین جاری رہا۔ پس یہ یہی معجزہ ہی واضح ہو کہ بیان اللہ عزوجل نے اپنا

کرم و فضل کامل جو اس امت محمد صلعم پر اپنے علم قدیم میں رکھا ہو ظاہر فرمایا۔ کنتم ضیغہ ماضی ہی جو گذرے ہوئے پر دلالت کرتا ہو تو مجبیا و می

نے کہا کہ کنتم سے زمانہ قدیم سے انکی خیر ہونے پر دلیل ہو اور مابعد بین انقطاع نہیں جیسے نور کا ان اللہ غفور راحیا۔ اللہ تعالیٰ غفور رحیم تھا اسکے یعنی

کہ تھا اور اب بھی ہو اور آئندہ بھی رہیگا کیونکہ یہ اسکی صفت قدیم ہے پھر کنتم خطاب ہی پس حاضر و ماضی دو گون کو جو حضرت صلعم کے صحابہ رضی اللہ عنہم

انھیں کو خطاب ہوا۔ اسبواسطے ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جنھوں نے رسول اللہ صلعم کے ساتھ ہجرت فرمائی مستحرم

کنتا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے معلوم نہیں کہ کس موقع پر ایسا فرمایا شاید ہاجرین کے درمیان سے انکی تخصیص ہو ورنہ سب صحابہ کو شامل ہونا ظاہر

ہی تخصیص کی کوئی وجہ نہیں۔ اور یہ روایت حاکم نے سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے وارد کی ہے۔ اور معاملہ میں کہا کہ عمر بن الخطاب سے

روایت ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو فرماتا کہ انتم خیر امتہ تو ہم سب کے سب شامل ہوتے و لیکن اللہ تعالیٰ نے کنتم فرمایا جو مخصوص اصحاب محمد صلعم کے حق

ہو اور جس نے انکی طرح کام کیا وہ بھی خیر امتہ میں شامل ہو گئے۔ اور ایک روایت میں عمر رضی اللہ عنہ سے آیا کہ یہ ہمارے اگلون کے واسطے ہوگا اور ہمارے

پچھلوں کے واسطے نہوگا اور نیز عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ فرمایا ای لوگو جسکو خوش آئے کہ اس امت سے ہوا اسکو چاہیے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اس امت سے

ہونے کی شرط کر دی ہو اسکو ادا کرے یعنی امر بالمعروف و نہی از منکر و ایمان باللہ عزوجل و قدر واد ابن جریر ایضا اور جانتا چاہیے کہ ضحاک سے بھی اسند

قول حضرت عمر کے مروی ہو اور معاملہ میں فرمایا کہ عکرمہ مقابل نے کہا کہ مالک بن اصف و وہب بن ہب و اوغیرہ یہودیوں نے حضرت ابن مسعود ابی

بن کعب معاذ بن جبل و سالم مولیٰ خلیفہ رضی اللہ عنہم سے کہا کہ ہم تو تم سے افضل ہیں اور ہمارا دین تو اس سے بہتر ہے جسکی طرف تم بھوکو بلاتے ہو پس

یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ پھر تقدیر قول عمر کے کہ اگلون کے واسطے ہوئے ہیں پچھلوں کے لیے نہیں تو اگلون کی حد کہاں تک ہی تو عمران بن حصین نے

روایت کی کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ میری امت میں سے بہتر میرا قرن ہے پھر جو انیسے پیچھے لگے ہوئے ہونگے پھر جو انیسے پیچھے لگے ہونگے۔ عمران کہتے ہیں

کہ مجھے دریافت نہیں رہا کہ آنحضرت صلعم نے اپنے قرن کے بعد دو قرن ذکر فرمائے یا تین قرن فرمائے ہیں۔ پھر انکے بعد ایسی قوم ہونگے جو خیر

کرنیگے اور امانت والے ہونگے اور گواہی دینگے حالانکہ گواہ شکیہ جاوینگے اور نذر کرنیگے اور اسکو پورا نہ کرنیگے اور انہیں موٹا پا پھیل جاوینگا رواہ ابی

والی حدیث فی الصحیح وغیرہ من ہن۔ اور ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ یہ زانیہ کی امت ہے اصحاب کے جن میں کیونکہ قسم ہے اس
 و است ہاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر تم میں سے کوئی شخص صلعم کے برابر صوفی خیرات کرے تو اس کے آدھے میرے لئے ہے برابرین
 بلکہ وہ اس کے آدھے کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا ہو۔ واہ الغوی دیو فی الصحیح سب تمام بیان تو اس بنا پر تھا کہ کنتم سے فقط صحابہؓ مراد ہیں اور یہ تو
 حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی نکلنا ہو جیسا کہ بخاری میں روایت کیا کہ ابو ہریرہؓ نے قولہ کنتم خیر امتہ اخر جت للناس میں کہا لوگوں کے واسطے تم بہتر ہو
 کہ لوگوں کو طوق و زنجیروں میں قید کر کے لاتے ہو یہاں تک کہ وہ دین اسلام میں آجائے ہیں۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہی ابن عباسؓ و عطاء بن یدریس
 و عمرہ و عطاء بن یسع بن انس سے مروی ہے اور معنی میں کہ امتوں میں سے بہتر اور لوگوں میں زیادہ نافع ہو لوگوں کے لیے اسی واسطے فرمایا تاہم وہ ان
 و متون عن النکرو تو متون بائیں۔ اور امام احمد نے درہ بنت ابولہب سے روایت کی کہ ایک مرد نے کھڑے ہو کر رسول اللہ صلعم سے پوچھا کہ اے اللہ کے
 خطبہ پڑھتے تھے کہ لوگوں میں سے کون بہتر ہے آپ نے فرمایا کہ جو ان میں سے اترا ہو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے سب زیادہ تقویٰ والا اور معروف کا حکم
 کرنے والا اور منکر سے منع کرنے والا اور نائے کام لانے والا ہو۔ واہ النسانی و غیرہ ایضاً متشرعہم کہتا ہے کہ دیگر دلائل موجود ہیں جیسے صحیح ثابت ہو کہ
 کہ تمام امت محمدی صلعم سب امتوں سے بہتر ہے اور کلام میں للناس صلا اخر جت کا ہو اور معنی اس کے یہ ہیں یا اخرج النکرو امتہ خیر امتہ محمدی صلعم
 یعنی نہیں نکالا امتہ تعالیٰ نے لوگوں کے واسطے کسی امت کو بہتر امت محمد صلعم سے۔ چنانچہ محی السنہ نے بہترین حکیم ابن بیہ عن ابیہ روایت
 کی کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ تعالیٰ کنتم خیر امتہ اخر جت للناس کی تفسیر میں سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ تم سب امتوں کے متمم ہو یعنی انھیں امتوں
 کے بعد تم ہو سہ کہ شریعت کی تعداد پوری ہوئی سو ان میں سے تم سب بہتر اور اللہ عز و جل کے نزدیک سب سے بڑا ہو۔ واہ النسانی و حسنہ و احمد و
 ابن ماجہ و الحاکم و صحیح الطبرانی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم۔ اور ابو سعید خدریؓ سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ گاہ ہو جاؤ کہ اس امت
 پورا کیا ستر امتوں کی تعداد کو چھین سے یہ امت سب سے بہتر اور سب سے بڑا ہو اللہ عز و جل کے یہاں۔ اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم
 فرمایا کہ میری امت کی مثال جیسے مینہ کا پانی کہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول بہتر ہو یا آخر اور حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جنت
 سب انبیاء پر مروج ہے۔ پہلی یہاں تک کہ میں پہلے اس میں داخل ہوں اور سب امتوں پر حرام ہے پہلی یہاں تک کہ پہلے میری امت اس میں داخل ہو۔ قال المتشرع
 و لدر واہ الدارقطنی فی الافراد و ابن عدی و شعبی و الحدیث صالح الاسناد و ان کان فیہ نفر بعض الرواۃ و اما علم اور یہ یہ ہے روایت کی کہ حضرت
 صلعم نے فرمایا کہ جنت والے ایک سو ہیں صحت ہو سکے جن میں سے انتی صفین میری امت ہوگی متشرعہم کہتا ہے کہ یہاں اور تو ہی دلائل بھی موجود ہیں
 جگو خوف طوالت میں ترک کرتا ہوں۔ فقط برین ہمارے منہ سے نکلا ہے کہ کنتم کا خطاب عام امت محمد صلعم کو لیا ہے اور اللہ عز و جل کے سامنے موجود
 و معدوم سب حاضر ہیں کیونکہ اسکے علم میں سب موجود ہیں اسی واسطے کہا کہ تم ای امت محمد صلعم علم الہی میں سب سے بہتر ٹھہرے ہوئے ہو اور شیخ ابن کثیر
 رحمہ اللہ نے اسکو صحیح فرمایا چنانچہ کہا کہ صحیح ہے کہ یہ آیت کریمہ عام امت محمدی کو شامل ہے پس امت محمدی باقی تمام امتوں سے بہتر ہے ان میں سے کہ امت
 محمدی اپنے درمیان ہر ہر قرن کے موافق ایک دوسرے سے بہتر ہے پس اس امت کا سب سے بہتر قرن وہ ہے جس میں رسول اللہ صلعم مبعوث ہوئے پھر ان کے
 بعد والے یعنی تابعین کا قرن پھر ان کے بعد والے یعنی تبع تابعین کا قرن ہو اور یہی دوسری آیت میں فرمایا و کذلک جعلنا کم امتہ وسطا لکنوا شہداء
 علی الناس الابیہ۔ پھر شیخ ابن کثیر نے معاویہ بن جندبہ القشیریؓ کی روایت ذکر کی کہ ایک حدیث مشہور ہے اور جابر بن عبد اللہؓ سے روایت ہے
 اسکے اندر مروی ہے۔ پھر کہا کہ اس امت کو جو فضیلت حاصل ہوئی کہ تمام امتوں سے بہتر ہے تو فقط اپنے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک
 الہیہ سے حاصل ہوئی کیونکہ آنحضرت صلعم ان شرف خلق اللہ اکرم الرسل ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو شرع کامل عظیم کے ساتھ بھیجا ایسی شرع کسی

رسول کو نہیں عطا فرمائی پس آپ کی شریعت پر عمل قلیل اس قدر درجہ و ثواب و خیر کا نتیجہ دیتا ہے کہ دیگر انبیاء کی شرائع پر عمل کثیر اس قدر خیر کا نتیجہ نہیں دیتا
ہو اور امام احمد نے اسناد حضرت علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مجھے دیا گیا وہ کسی نبی کو نہیں دیا گیا ہم لوگوں کو
عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کیا ہے فرمایا کہ میں عیب سے نفع دیا گیا اور زمین کی گنجیان مجھے دی گئیں اور نام میرا احمد رکھا گیا اور مٹی میرے لیے منظور کر دی گئی
اور میری امت خیر الامم کر دی گئی۔ نفرد با احمد من ہذا الوجہ اسناد حسن اور نیز امام احمد نے ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے ابوالقاسم صلعم سے
سنا فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا اے عیسیٰ میں تیرے بعد ایک ایسی امت مبعوث کرنے والا ہوں کہ اگر انکو ایسی چیز ہو پچھلی جسکو محبوب کھتے ہوں
تو حمد و شکر کریں گے اور اگر انکو ایسی چیز ہو پچھلی جسکو مکروہ کہتے ہوں تو ثواب کی نیت سے صبر کریں گے اور نہ حملہ ہو اور نہ علم ہو۔ عیسیٰ نے عرض کیا کہ انکو
یہ کیونکر حاصل ہو گا حالانکہ نہ علم ہو اور نہ علم ہو۔ فرمایا کہ میں اپنے علم و علم سے انکو دو گنا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ بیان اور احادیث مناسب ہیں پھر
حضرت ابوبکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ستر ہزار اپنی امت کے لوگ دیا گیا ہوں کہ وہی بلا حساب جنت میں داخل
ہو گئے انکے چہرے ایسے ہو گئے جیسے چودھویں رات کا چاند اور ان سب کے دل ایک مرد واحد کے دل پر ہو گئے پھر میں نے اپنے پروردگار سے زیادہ مانگا
پس اللہ عزوجل نے مجھے ہر واحد کے ساتھ ستر ہزار دیے۔ حضرت ابوبکر صدیق نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ اس شمار میں شہر والے اور گاؤں والے تو آجائیکے
اور جنگل کے کناروں کے بھی داخل ہو جاویں گے رواہ احمد اور دوسری روایت میں انکی بار ستر ہزار کی زیادتی مذکور ہے اور اسکے ساتھ دونوں ہاتھ
بچھبھلا کر لب بھر کے دیے جانا بھی مذکور ہے اور ہشام بن حسان راوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ مقدار ایسی ہے کہ اسکا شمار نہیں معلوم ہو سکتا
قال المترجم یہ ہیں یہ کہ حضرت ابوبکر کی زیادتی میں صدیقان امت کی زیادتی ہے اور حضرت عمر کی روایت میں دوسری تیسری وغیرہ زیادتی
شہداء و صحابین کے ہے اور روایت طبرانی میں مصرح ہے کہ عمر نے کہا کہ پہلے ستر ہزار تو ایسے ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ انکی سفارش انکے آباء و ابناء و عشیرہ
و ازواج کے حق میں قبول فرماویگا اور میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے پچھلے کسی لب بھر کی زیادتی میں سے کر دے اور اس حدیث طبرانی کی
اسناد صحیح ہے چنانچہ ضعیف و مفید سی نے فرمایا کہ میں اسکی اسناد میں کوئی علت نہیں جانتا ہوں پھر شیخ ابن کثیر نے اس حدیث کے طرق و
اسانید کثرت سے ذکر فرمائے اور ظاہر کیا کہ بہت سے صحابہ سے یہ روایت باسانید صحیحہ مروی ہے اور صحیحین میں سنن و مسانید و معاجم میں اللہ حدیث
اخراج کیا ہے اور مسلم کی روایت میں حضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ وہ لوگ ہیں جو خیر نہیں کرتے ہیں اور نہ دماغ دلاتے اور نہ طیرہ کرتے ہیں اور فقط اپنے
پروردگار پر توکل کرتے ہیں اور یہاں ہی اور امام کی روایت میں مذکور ہے۔ اور صحیحین میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ تم راضی نہیں ہو کہ اہل جنت میں سے جو تمہاری تم ہو تو ہم نے خوشی سے تمہیں کہی پھر فرمایا بھلا تم راضی نہیں ہو کہ اہل جنت سے تمہاری ہو پھر
ہم نے تمہیں کہی پھر فرمایا مجھے امید ہے کہ اہل جنت میں سے شریعتی آدمے تم ہو گے پھر شیخ ابن کثیر نے طبرانی و امام احمد و ترمذی وغیرہ کی روایات
سے منقول ایک سو بیس حدیث اہل جنت کے استی صفیں اس امت کی ہونا ذکر کیا مترجم چہم کہتا ہے کہ دونوں روایتوں میں کچھ تعارض نہیں اول تو یہ
کہ حضرت صلعم نے نہایت مقدار قطعی نہیں فرمائی ہے دوم آنکہ شرط کا لفظ چھوٹے آدمے اور بڑے آدمے اور آدھے سب پر بولا جاتا ہے اور سوم
یہ کہ ضعیف استی صفت کی تعداد وحی سے معلوم ہوئی ہو فافہم مترجم کہتا ہے کہ میں نے تفسیر ابن کثیر سے یہ مقام بہت ہی شخص کر لیا اور نجوف طوا
انکی تفصیل کو ترک کیا اگرچہ اس میں فوائد تھے لیکن اس قدر میں کفایت ہو واللہ الموفق۔ قول اخربت للناس۔ اسی اظہرت۔ یعنی اخراج
حدیث پر مبنی ہے انکا اعلان نہیں بلکہ اخراج بعض اظہار حاصل آنکہ علم کسی میں غیر امت قرار پائے اسے قدیم سے تھے اب ہ ظاہر کیے گئے
ہیں چنانچہ حدیث صحیحین میں یہ مضمون مذکور ہے کہ ہم دنیا کی ہدایت میں تھکے ہیں اور قیامت میں جنت میں داخل ہونے میں لگے ہیں۔ قولہ

یہ حدیث صحیحین میں مذکور ہے کہ ہم دنیا کی ہدایت میں تھکے ہیں اور قیامت میں جنت میں داخل ہونے میں لگے ہیں۔ قولہ

تمام دن بالمعروف والہ۔ یہ جملہ مستانفہ ہے جس سے انکا خیر است ہونا بیان فرمایا۔ یا کہ تم کی خبر دوم ہے اور مجاہد نے فرمایا کہ وہ خیر است ان شرائط
مذکورہ پر ہیں اور اس سے لازم آتا ہے کہ یہ جملہ حالیہ ہو اور تو منون باللہ متضمن ہے ہر ایسی چیز پر ایمان کو جس کے ساتھ ایمان لانے کا اللہ تعالیٰ
حکم دیا ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایمان لانا جہی شوائے کے قابل ٹھیک ہو گا کہ جو کچھ اسے حکم دیا ہو سب پر ایمان لائے اور اسکو مؤثر کر دیا
حالانکہ یہ سب مقدم ہے کیونکہ مقصود یہ ہے کہ دلالت ہو کہ انکا امر بالمعروف ونہی از منکر بحال اناسی ماہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور اسکی
تصدیق کی ہو۔ اور اس آیت سے استدلال کیا گیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع حجت شرعی ہے اس واسطے کہ آیت کریمہ مقتضی ہے کہ وہ جو حکم کرتے
ہیں وہ معروف شرعی ہو یا جس سے منع کرتے ہیں وہ منکر شرعی ہو اسلئے کہ الف لام المعروف والمنکر میں استفراق کا ہی پس لگ کر عائشا ہم اللہ تعالیٰ
وہ کسی باطل پر اجماع کریں تو انکا حال اسکے برخلاف ہو جائیگا پس معلوم ہوا کہ جب کسی امر پر اجماع کریں تو قطعاً وہی ہو اور عہدہ بینہ میں نہ
اجل کے حق ہونے کا بیان صریح موجود ہے۔ **وَكُلُّ أَحْمَنِ أَهْلِ الْكِتَابِ**۔ بالہ۔ اور اگر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ف
یعنی اہل کتاب اپنے زعم میں تو شرک کا ایمان لائے تھے مگر مقصود یہ ہے کہ اگر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر توحید کا ایمان لائے جیسے صحابہ رضی اللہ
عنہم ایمان لائے تھے۔ **لَكَانَ**۔ الایمان سخیرا لگے۔ تو البتہ یہ ایمان لانا انکے حق میں بہتر مضاف اس حال سے جس پر
موجود ہیں۔ اگر کہا جاوے کہ غیر تو اہم تفصیل ہے یعنی زیادہ اچھا پس معلوم ہوا کہ اہل کتاب کا حال اچھا ہو اور اگر ایمان لاتے تو زیادہ
اچھا ہوتا تو جو اب یہ ہو کہ یہ طریقہ فہمائش کا ہے کہ وہ اپنے زعم میں اچھا سمجھتے تھے اور نیز اس حال کے ساتھ وہ بہت اچھا تھا پس اس تفصیل میں
میں تفصیلی مقصود نہیں ہیں اور اگر کسی سے نقل کیا گیا کہ بہتر ہونا بہ نسبت ایمان موسیٰ وعیسیٰ علیہما السلام ہے اور یہ خبر ہے پس اس تفصیل
اپنے معنی پر ہو گا اور حق یہ ہے کہ معنی تفصیلی مراد نہیں جیسے قولہ **أَمَّنْ بَلَقِي فِي النَّارِ خَيْرٌ أَلَا يَرَىٰ**۔ میں ہے۔ **هَٰذَا نُمُ الْفٰسِقُونَ**۔ کعبہ عبد بن سلام
وہ اصحاب۔ اہل کتاب میں سے یعنی مومن ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام دانے ساتھی کوئی آنحضرت صلعم پر ایمان لائے تھے۔ **وَكَانَ نُمُ الْفٰسِقُونَ**
الکافرون۔ اور انہیں سے بہتر ہے فاسق ہیں ای کافر ہیں ف یعنی فاسق مجھے کافر ہو کیونکہ طاعت سے باہر ہونا فسق ہے سو کافر بھی فاسق
ہو کہ ایمان سے خارج ہو اور مومن گنہگار بھی فاسق ہوتا ہے کفر شرعی احکام بحال لانے میں نافرمان ہو اور ایمان ہو کہ ایمان نہ لانے میں انکا حال بیان کیا
تو وہ کافر ہوئے اور اسمیں اشارہ ہے کہ انکا کفر اور بد اعتقادی بد اعمال کے ساتھ ہونے شیع نے غرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ کہ تم خیر امترا جنت
للناس تمام دن بالمعروف وتنہون عن المنکر اللہ عز وجل نے انکی خیر ہونے کی مدح فرمائی پھر فرماتے ہیں کہ شرع کر دی امر معروف ونہی منکر بحال لانے
وہیہ رہے کہ یہ کونکہ درجات میں سے یا تنہائی ہو اور وہ محل تکمیل تقدیس ہے جبکہ خطرات سے نفس پاک ہو اور یہ حاصل نہیں ہوتا مگر اسوقت کہ اسکو
لباس عظمت و کبریا کا پہننے جیسے انبیاء علیہم السلام کو حاصل تھا پھر اس امت والوں کا سب سے بہتر ہونا انکے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے
بہتر ہونے کی وجہ سے ہو اور مسوجہ سے کہ انھوں نے ایسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پائی اور اسکی موافقت کی اور انکی خیر ہونے کی صفت لکھے ہیں
صلعم کے خیر ہونے سے مقرون ہے اور حال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے بہتر ہیں پس قوم آپ کی تمام امتوں سے بہتر ہے۔
اقول صحابہ رضی اللہ عنہم سب سے افضل ہیں اور علمائے امت عارفین ربانی انہیں کے قدم پر ہیں فاعلم پھر امر بالمعروف سے اشارہ ہے کہ یہ کونکہ
زبان حبیب کے ساتھ مشاہدہ کی مدح کر کے بلائے اور نہی منکر ہے کہ یہ کونکہ نفوس سے اللہ تعالیٰ کی طرف پھیرے اور اپنے نفوس کی اعتناء
کرنے سے منع کرے اور بھی بن معاذ راہی نے فرمایا کہ یہ ان بندوں کے واسطے مدح ہے اور یہ نہیں ہو گا کہ اللہ عز وجل ایک قوم کی مدح کرے پھر
انکو عذاب کرے اور جعفر صادق نے فرمایا کہ امر معروف یہ کہ معروف شرعی بحال لانے کا حکم کرے اور معروف شرعی یہ ہے کہ قرآن مجید سنت

نبی صلعم سے موافقت کرے قال المترجم معروف ہے پسندیدہ لینا مجمل ہے مراد یہی کہ جو قرآن و حدیث کے موافق ہے اس پر عمل کرے اور جس کے

قرآن و حدیث میں منع و انکار ہو اس کو چھوڑے اگرچہ وہ مکروہ متفرق بھی کیوں نہ ہو کیونکہ مقصود تمام ایمان کا حصول ہے

لَنْ يَصْرَوْكُمْ إِلَّا أَدْمَىٰ وَإِنْ يُقَاتِلْوْكُمْ يَوْلُوكُمْ إِلَّا ذَبَابًا نَّكَرًا لَّا يَنْصُرُكُمْ هُمْ وَلَا يُقَاتِلُونَ هُمْ

وہ تمہارا کچھ نہ بگاڑیں گے مگر ستانا اور اگر تم سے لڑیں گے تو پیٹھ دینگے پھر انکو مدد نہ کی ٹھہرا دی گئی ہے

عَلَيْهِمُ الدَّلِيلُ أَتَىٰ مَا تَقَفُّوا إِلَّا يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٌ مِنَ النَّاسِ وَيَأْتِي وَيُغْضِبُ

ان پر دلت جہاں دیکھیے سوائے دست ۲ اور ہذا اللہ کے اور دست ۱ اور لوگوں کے اور کمالاں غصہ

مِنَ اللَّهِ وَصُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ

اللہ کا اور ٹھہرا دی گئی ان پر مسکنت یہ اسوا سے کہ وہ ہے جن میں کفر اللہ کی آیتوں سے

وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ

اور مار ڈالتے رہے جن نبیوں کو ناحق یہ اس سے کہ ناسزا مان ہوئے اور عداوت سے برہم تھے ہیں

لَنْ يَصْرَوْكُمْ وَلَا يَتَنَصَّرَكُمْ أَلَا أَدْمَىٰ - باللسان من سب و تهدید - ہرگز نہیں ضرر پہونچا سکتے

(یعنی یہود لوگ) تمکو ای گردہ مسلمانوں کے کسی چیز کے ساتھ سوائے ادمی کے زبان سے کہ وہ بدگوئی و دہکلی وغیرہ ہی - حاصل ہوگا کہ اللہ تعالیٰ

نے مومنین کو وعدہ دیدیا کہ یہود تمکو کوئی ضرر نہیں پہونچا سکیں گے جو درحقیقت ضرر پہونچا سوائے اسکے کہ زبان سے نہیں زبان و درازی و بدگوئی

و دھمکیاں دینگے اور یہ درحقیقت ضرر نہیں بلکہ اذیت ہے پس یہ استثنا و مفرغ ہے اور یہ اذیت بھی اسوجہ سے کہ یہود بد بخت کی قسمت میں عذاب

غضب ہے فائدہ نکھا جائے - وَإِنْ يُقَاتِلْوْكُمْ يَوْلُوكُمْ إِلَّا ذَبَابًا نَّكَرًا - منہر ہیں - اور اگر تم سے قتال کریں گے تو تمکو پیٹھ

(اور حالیکہ بھاگنے والے ہوں گے) اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنین کو یہود پر وعدہ فتح و نصرت ہے اور یہ وعدہ دائمی ہے چنانچہ فرمایا ہے

لَا يَنْصُرُونَ - علیکم بل لکم النصر علیہم - یعنی پھر بھی وہ مدد نہ دیے جاویں گے تیرے قربان بلکہ تمہارے واسطے اپنی فتح ہوگی - یہ آیت

معجزانہ ہوئی ہے کیونکہ مومنین نے ایسا ہی پایا کہ بعد اسکے بھی یہود کا کوئی جھڑا آج تک بلند نہوا اور نہ کبھی غالب ہوئے جہاں دیکھو یہودی

ہیں اور مسلمان برابر غالب رہے اور یہودیوں پر ہمیشہ غالب رہیں گے اور ہر قوم پر غالب رہیں اگر کتاب اللہ و سنت رسول پر ثابت قدم ہوں

صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلِيلُ أَتَىٰ مَا تَقَفُّوا - جتنا وعدہ و فلا غلظہم ولا اعتصام - یعنی ٹھہرا دیدی گئی ان پر دلت جیسے ضرب

سکتا ہوتا ہے جہاں کہیں پائے جاویں (پہل نکو کوئی عت نہیں ورنہ اعتصام ہے) - إِلَّا - کائنیں - يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٌ

مِنَ النَّاسِ - المومنین و ہر وعدہ ہم الیہم بالامان علی اداء الحجۃ ای لا عصتہ لہم غیر ذلک - یعنی الا کا ما بعد منصوب المحل بنا جاگ

ہونے کے ہے اور معنی یہ ہیں کہ انکو کہیں عت نہیں اور نہ انکے خون کی حفاظت ہو سوائے اس حال کے کہ وہ ہودین ساتھ عہد و ذمہ کے اندر

کی طرف سے اور بزرگ لوگوں کی طرف سے یعنی مومنین کی طرف سے پس جبل سے جو رستی کے معنی ہیں ہر مراد عہد مومنین کا یہود کی طرف سے ہر امان

اداء و ذمہ کے ساتھ اور حاصل یہ کہ نہیں بچاؤ ہو انکو سوائے اس حال کے اگر کہا جائے کہ پھر عہد اللہ تعالیٰ کا کیا ہے تو جواب یہ کہ اللہ عزوجل نے

مومنین کی تائید کی ظاہر فرمانے کو اپنا عہد فرمایا وہی مومنین کا عہد ہے اور بعض نے کہا کہ عہد اللہ تعالیٰ یہ کہ یہود مسلمان ہوں جاویں تو ان سے یہ دلت

نہیں ہوتی - وَ يَأْتِي وَيُغْضِبُ مِنَ اللَّهِ وَصُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ - رجوع کیا انھوں نے غضب انکی

ساتھ اور مسکنت پر داغ و گئی ف حاصل یہ کہ مرجع انکا غضب آفرین ہو گیا جسکے وہ مستحق ہیں ذلک بانہجہ۔ اسی سبب انہم یہ بات جو مذکور ہوئی اس سبب سے کہ وہ لوگ۔ **كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ**۔ کفر کرتے رہے آیات اللہ تعالیٰ سے اور قتل کرتے رہے انبیاء کو بغیر حق کے اگر کہا جائے کہ قتل ہی تو ہمیشہ ناحق ہوگا جواب یہ کہ اشارہ ہے کہ وہ خود بھی جانتے کہ ناحق قتل کرتے ہیں مگر دنیا کے واسطے اپنے فسق و فجور پر رہنے کو قتل کرتے اور اس میں زیادہ نصیحت ہے۔ **ذَلِكَ تَنكِيدٌ بِمَا عَصَوْا** اور اللہ تعالیٰ۔ **وَكَانُوا يَعْتَدُونَ**۔ یہ تجاوز و ن اخلال الی الحرام۔ تاکید فرمائی کہ یہ جو مذکور ہو اس سبب سے کہ یہود نے امر الہی سے نافرمانی کی اور تجاوز کیا کرتے تھے حلال چھوڑ کر حرام کے مرتکب ہوتے تھے ف منفرد ہونے اس لک کو اول کی تاکید فرمادیا اور بیضی و می خ اول و لک کو دولت و مسکنت مذکور کی طرف اشارہ فرمادیا اور دوم ذلک کا اشارہ کفر و قتل کی طرف رکھا اور با عصوا کی باء سببیہ پر اور بار مصدر یہ اسی سبب عصیانہم امر اللہ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کرنے کے سبب کہ نافرمانی حکم الہی کی جو کبیرہ گناہ ہے اصرار کی وجہ سے مودعی بکفر ہوئی۔ و کانوا یعتقدون امر تجاوز کرتے حلال سے حرام کی طرف یعنی جو حد اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی تھی اُس سے تجاوز کرتے اور حرام کے مرتکب ہوتے تھے آخر یہ نتیجہ پایا مگر اس سے یہ مت سمجھو کہ یہود میں سے کوئی بھی اس کارمی مذمت سے خالی نہیں بلکہ بعض اچھے ہیں قال تعالیٰ

لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ

و سب برابر نہیں اہل کتاب میں ایک فرقہ ہے سیدھی اہل پڑھتے ہیں آیتیں اللہ کی راتوں کے وقت اور وہ سجدے کرتے ہیں **يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ** یقین لاتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر اور حکم کرتے ہیں پسند ہاتھ اٹھا اور منع کرتے ہیں ناپسند سے اور دوڑتے ہیں **فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا** نیک کاموں پر اور وہ لوگ نیک بخشنوں میں ہیں اور جو نیک کام کریں وہ رد نہ ہوگا

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ

اور اللہ کو خبر ہے پر ہیزگاروں کی

لَيْسُوا سَوَاءً۔ اہل کتاب۔ سوائے مستویں۔ نہیں ہیں سب اہل کتاب یکساں ف یعنی لیسوا کا اسم ضمیر اہل کتاب ہے اور سوا مصدر یعنی مستوی ہے اور چونکہ مصدر ہے لہذا لفظ میں مفرد اور سننے میں جمع ہے لیسوا سوائے مستویں سے تفسیر کی شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قولہ لیسوا سوا کی تفسیر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یوں مذکور ہے کہ نہیں برابر ہیں اہل کتاب اور امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی سدی رحمہ اللہ نے کہا ہے اور اس قول کی مؤید وہ حدیث ہے جو امام احمد نے اپنی اسناد سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشاء میں تاخیر کر دی پھر مسجد نکلا کہ تشریف لائے تو لوگ سب نماز کے منتظر بیٹھے تھے پس فرمایا کہ آگاہ ہو کہ ان بنی النون میں سے کوئی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اس ساعت میں یاد کرنا ہو سوائے تمہارے کہا کہ پھر نازل ہوئی یہ آیت لیسوا سوا من اہل کتاب تا قولہ واللہ علیم بالمتقین شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مشہور اکثر مفسرین کے نزدیک وہ ہے جیسا کہ محمد بن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا اور اسکو عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ یہ آیت کو یہی یہود کے انا جبار کے حق میں نازل ہوئی جو ایمان لائے مانتے عبد اللہ بن سلام و عبد بن عبید و ثعلبہ بن شعیبہ وغیرہ کے اور حاصل معنی یہ کہ اہل کتاب میں سے جنکا ذکر مذمت کے ساتھ پہلے ہوا وہ اور جو اہل کتاب ایمان لائے یہ دونوں فریق برابر نہیں ہیں پس قولہ لیسوا سوا کو لیسوا کا اسم علی حد سوا بل منہم من

وَمِنْهُمْ لَمُجْرِمٌ - اور دیگر آیات بھی اسکے مفسرین مانند قولہ ان من اهل کتاب لمن یؤمن بالله وما انزل الیکم وما انزل الیہم خاشعین للہ الذلیم - صریح
اهل الکتاب ائمة قائمہ - مستقیمہ ثابتہ علی الحق کعبہ اللہ بن سلام و اصحابہ - اہل کتاب میں سے ایک امت قائمہ ہوئی مستقیمہ ثابتہ حق
 پر مبنی عبد اللہ بن سلام و انکے ساتھیوں کے یعنی یہ گروہ پاکیزہ البتہ حق پر ثابت و ٹھیک قائم ہو پس تو ریت پر ٹھیک قائم ہونے سے وہ فوراً
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پر ایمان لائے **یُکِنُّوْنَ اٰیٰتِ اللّٰهِ اَنَّا الْاٰیِل** - اسی فی ساعۃ یہ لوگ اوقات شب میں امدتِ تعالیٰ
 کی آیات پر صارت ہیں ف انا جمع انی مانند معی و امعا کے اور یہ تلاوت یا تو نماز تہجد میں مراد ہی یا نماز عشا میں اور مخصوص اسکو ذکر کیا اسلئے
 کہ اہل کتاب میں یہ نماز تھی کذا قبل اور اولی یہ ہو کہ انا کے قرینہ سے عام رکھا جائے نماز عشا و تہجد وغیرہ اوقات سب میں تلاوت کرتے ہیں کہ **هُوَ**
کَیْسُکُمْ وَ اَنْ - یصلون حال یعنی تلاوت قرآن کرتے ہیں در حالیکہ سجدے کرتے ہیں یعنی در حالیکہ نماز پڑھتے ہیں ف پس مسجدوں کی تاویل اعلیٰ
 سے ہی اسو سطلے جب مراد اس سے وہ لوگ اہل کتاب میں سے ہیں جو اسلام لائے اور امت محمد صلعم میں شامل ہوئے تو اس شریعت حق کے موافق
 عمل کرینگے اور صحیح ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدے کی حالت میں قراۃ قرآن سے منع فرمایا جیسے رکوع میں بھی منع فرمایا پس اسکی تاویل ضرور
 اور راجح تاویل جو اہل معانی میں سے فراء و زجاج رحمہما اللہ نے بیان کی یہ ہو کہ وہم مسجدوں یعنی وہم یصلون ہی یعنی حالت نماز میں تلاوت
 کرتے ہیں یا کہا جائے کہ مسجدوں یعنی خضوع کرتے ہیں اسو سطلے کہ سجدہ کمال خضوع ہو اگر کہا جائے کہ جملہ مشتعل کیوں نہیں
 قرار دیا گیا حالیکہ وہم ایسا ہوتا ہے تاویل کی ضرورت ہو تو جوتہ استقلال ہو سکی صورت میں عطف حمل اسمیہ کا فعلیہ پر لازم آدیکھا اور یہ منفع ہی مترجم کتاب کر
 حمل ہو و قد حقق الحق فی التفسیر انی - **یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَ یَاْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ**
یُسَارِعُونَ فِی الْخَیْرَاتِ - یہ لوگ ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ پر اور روز قیامت پر اور نیکوں کا حکم کر لے اور براہوں سے منع کرتے ہیں اور
 بہترین حاصل کرتے ہیں جلدی کرتے ہیں - **وَ اُولٰٓئِکَ** - الموصوفون ہذا ذکر **الصّٰلِحِیْنَ** - اور ایسے بندے منجھ صاحبین ہیں
ف یعنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہیں - **قَالَ الْمُنْفِرُ** - ومنہم من لیسوا الذلک ولیسوا من الصالحین - یعنی یہ لوگ جو امور مذکورہ سے
 وصفت کیے گئے ہیں یہ تو صالحین ہیں اور یعنی ان کتاب الذلک میں سے ایسے نہیں اور نہ وہ صالحین سے ہیں حاصل آنکہ ایک فریق اہل کتاب
 کو ذکر کر کے دوسرے پنج فریق کے ذکر کو ترک کیا کیونکہ انکی صفات خوب کے برعکس ہیں فی ما تم تبیح ہیں - **وَمَا یَفْعَلُوْا** - بالتناہی انہما الامۃ و البلیا
 ای الامۃ القائمة - یعنی تفعلوا البصیغہ خطاب قراۃ سوائے قراۃ کوفہ کی ہی نہیں خطاب جمیع امت کو ہر اور معنی یہ ہونگے کہ ای امت محمدی جو کچھ
 نیکی کرو گے ضائع نہوگی اور یا کے ساتھ قراۃ اہل کوفہ ہی میں لعل سکا وہی امت قائمہ ہی یعنی گروہ صاحبین اہل کتاب جو کچھ کرینگے - **صِرَٰطِ خَیْرِ**
فَلَنْ یَّکْفُرُوْا - بھلائی میں سے تو ضائع نہوگی ف یکفر وہ بالوجہین ای من تعدوا ثوابہ بل تجازون علیہ - یعنی یکفر وہ بھی بالتناہی
 و البلیا التحیثہ اور پر کے موافق و فرائین ہیں پس قراۃ خطاب یہ کہ - **وَمَا تَفْعَلُوْا** من خیر فلن تکفروہ - اور قراۃ ہائے غیبت تو اکتبت میں مذکور ہی اور معنی
 یہ ہیں کہ فلن تعدوا ثوابہ بل تجازون علیہ - ای ہرگز محروم کیے جائینگے (یا نہ کیے جاوینگے) ثواب عمل سے بلکہ اس پر ثواب دیے جاؤ گے (یا دیے
 جاوینگے) اور بیضاوی میں ہر کہ حمزہ و کسائی و حفص نے البلیا التحیثہ پڑھا اور باقیوں نے بتاء فوقہ پڑھا اور کہا کہ اصناف ثواب
 کو کفران کا جیسے ہم پور ثواب کو شکر فرمایا - کما فی قولہ تعالیٰ انہ شکور حلیم - اور در مشغول کی طرف اسکا متغدی ہونا اس سبب سے ہو کہ وہ متغض
 منی (خرمان) ہو - **وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ بِالْمُتَّقِیْنَ** - اور اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کو خوب جانتا ہی ف یہ انکے واسطے بشارت
 ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ تقویٰ سید خیر و حسن عمل ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک فائز وہی اہل تقویٰ ہیں لہذا علیم ہونے کے معنی یہ ہیں کہ انکے

ثواب ضائع نہیں ہو سکتے ہیں۔ بخلاف کافروں کے۔ جسکی پاس سوائے مال متاع دنیا کے کچھ نہیں ہے وہ فنا ہوتا ہے۔
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ
 وہ لوگ جو منکر ہیں انکو کام نہ آوے گی انکی مال اور اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور دنیا اور دنیا داروں کے
أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ
 لوگ ہیں وہ سین رہ پڑے جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اسکی مثال
رَجْوٍ فِيهَا صِرًا أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكْنَاهُ ۝ مَا ظَلَمَ اللَّهُ ۝ وَلَٰكِنْ
 جیسے تیز ہوا میں ہلا دیا مانگے کہیتی ایک قوم کی جھوٹے اپنے حق میں برا کیا تھا پس اسکو مٹ گئے اور اندر سے انہیں ظلم نہیں کیا
أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

پروردگار اپنے اور آپ ظلم کرتے ہیں
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ۔ جو لوگ کافر ہیں تو نہیں بچیں پر اگر بیشک
 بچنے نہیں دور کر سکیں گے انہیں انکی مال نہ اولاد۔ میں اللہ۔ اسی عذاب۔ شکیلا۔ اشد تعارے سے بچنے عذاب الہی سے کچھ بھی۔ بچنے سیان
 عذاب صفات حد کر کے نام جلیل تعالیٰ کو بھول دلانے کے واسطے رکھا گیا حاصل کہ کافروں کو عذاب الہی سے بچانے میں انکی مال و اولاد کچھ کا آمد
 نہو گے قال المفسر خصہ بالذکر لان الانسان يدفع عن نفسه ثلثة اقسام من المال وقامه بالاستعانة بالاولاد يدفعه مخصوص اموال اولاد کو ذکر فرمایا مالا کہ کوئی
 چیز بھی عذاب الہی سے کافروں کو نہ بچاویگی تو اسوجہ سے کہ عادت یوں جاری ہو کہ آدمی اپنے اوپر سے مصیبت کو کبھی تو مال ذبیہ دیکر منع کرنا
 ہو اور کبھی اولاد کی مدد سے دور کرنا ہو یہ کہ کما کہ یہ تو ہونو فریاد و نصیحت کیودہی کافروں کے حق میں ہر اور بعض نے کہا کہ مشرکین قریش کے
 حق میں ہو اور ظاہر یہ ہو کہ آج عام ہر جملہ کافروں کے حق میں اور یہی قول مانو ہو کیونکہ اگر مخصوص سبب ثابت بھی ہو تب بھی حکم عام لیا
 جائیگا۔ **وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ**۔ اور یہی لوگ جہنمی ہیں منہ ہر جگہ کافروں و مشرکوں کو اصحاب النار فرمایا امین انصار ہو کہ تار
 کی خصوصیت انھیں لوگوں سے ہو اور گنہگار اہل اسلام اگرچہ دوزخ میں بغیر جرم کے جاوین لیکن جو اصحاب النار ہیں کیونکہ خلقت جنت کی انکی
 واسطے ہی جیسے خلقت دوزخ کی کافروں کے لیے ہی چنانچہ فرمایا۔ **أَعِدْنَا لِلْكَافِرِينَ**۔ یعنی وہ کافروں ہی کے واسطے دیا و موعود ہوئی ہر فاشم۔
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ۔ اسی ملازموں۔ یہ لوگ ہمیشہ اسیں۔ بیگے کیونکہ دلائل گیر قائم ہیں کہ کافروں کے حق میں موعود سے پیشگی ہر ادھر اگرچہ
 مخلوق زمانہ دراز کو بھی کہتے ہیں۔ **مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ**۔ اسی الکفار مثل کی تفسیر سے اشارہ ہو کر انکی نفقہ و خرچ کے بیان کو
 جو مثل فرمایا تو اسوجہ سے کہ مثل کیا مرعجب میں ہونے میں اور اسکی حالت عجیب ہو کہ بعض بیکار جاتا ہو۔ بحاصل مثل اس نفقہ کی جو کافر خرچ کرتے ہیں
فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا۔ اس دنیاوی زندگی میں۔ **يُنْفِقُونَ** کا قاعل کفار ہیں اور یہ بیان انکی مالوں کا ہو کہ کچھ کار آمد ہو گئے خواہ وہ کسی طرح
 خرچ کریں پس خرچ کرنا عام ہو خواہ ایسے کام میں خرچ کریں جہاں کو بھلا سمجھتے ہیں مثلاً جنوں کی دعوت میں یا حضرت صلعم کی ایذا میں یا باہمی فحش میں
 یا کھلانے سنانے کو یا منافق لوگ ریا کاری اور خوف سے خرچ کریں چنانچہ مفسر نے کہا قوله فی هذه الحیوة الدنیاء فی عداوۃ البنی صلعم او صدقہ
 او شواہ۔ یعنی بنی صلعم علیہ وسلم کی عداوت میں یا صدقہ دینے میں یا منافق اسکی کام میں۔ بالجملہ کفار اپنی نیت پر جو کچھ اس دنیا میں خرچ کریں
 اسکی مثال عجیب ہو۔ **کَمَثَلِ رَجْوٍ فِيهَا صِرًا**۔ حرا برد شدید۔ جیسے ہوا جسمیں صریعے حرارت شدید یا سردی شدہ یہ ہر مضاوی کے اشارہ

اسکا اطلاق پہلے ہر دین پر اور فہرست کے جو دونوں کو بیان کیا تو اسوجہ سے کہ حضرت ابن عباس سے دونوں معنی مروی ہوئے ہیں اور تحقیق وہ
 جو شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صریحے برداشت پر یہ قول ابن عباس عکرمہ وسعید حسن قتادہ درہج وضماکن غیرہ کاہر اور عطاؤسے فرمایا اسی پر
 وجہ اور نیز ابن عباس مجاہد سے فیما صریح نہ لیتے آگ مروی ہوا اور اسکا مرج بھی اول ہی کی طرف ہے کیونکہ برداشت پر خصوص جبکہ جلیلہ ہو تو
 کھیتوں بھاون کو جلا دیتا ہے جسے آگ جلاتی ہے اور سبضیاوسی نے کہا کہ صدر اصل مصدر ہے یا صیفہ صفت ہے کہ اس سے مبالغہ کے طور پر وصف
 کیا گیا جیسے بردبار و کثیف ہیں غرض کہ کافروں کے خرچہ کی مثال ہی کہ جیسے ہوائے سرد جو کہ اکھا بت حثرت زرع قوم ظلموا
 انفسہم۔ بالکفر والعدویت۔ ایسی قوم کی کھیتی کو پونجی جنھوں نے نافرمانیوں کفر سے اپنے اوپر وبال لیا تھا۔ فاکھلکنتہ ظلم یتفعوا
 یہ نکتہ کہ نفقات ہم ذابہ لائے جنھوں ہوا۔ پسول سے کج مذکور نے اس کھیتی کو تباہ کیا ہے یعنی قوم مذکور نے اس سے نفع نہیں پایا ایسے ہی ان
 کافروں کے نفقات مالی ہیں کہ محض ہوا دہیں ایسے انکو کچھ نفع نہوگا حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اور قبول سے سب لڑو نفع ہوتا ہے اسنے لکے خرچ
 و نفقہ کو کہیا ہے ہو بوجہ طور پر لائے سے قبول نہ کیا اور مدیث دیا کہ کچھ اسکا نفع انکو عذاب الہی نفع کرنے میں نہیں مل سکتا ہے اور وہ صدقہ و نفقہ ہو
 کے حکم میں بھی کارآمد نہیں ہوتے ہیں۔ اگر کہا جائے کہ کافر تشبیہ تورس پر داخل ہے پس نفقات کی مثل شیخ سے ہوئی حالانکہ کھیتی سے جسکو ایسا پایا
 ہو چکا مثال مقصود ہے تو جواب یہ ہے کہ تشبیل مفرد نہیں ہے کہ ہر فرد کی فرد سے تشبیہ ہو بلکہ تشبیہ مرکب ہے جس میں مفردات کی تشبیہ پر چا ناہین ہوتا ہے اور
 بریفاوسی نے کہا کہ جائز ہے کہ مضامین مقدر ہو یعنی کثل ہلکایک شیخ مانند ہوا ہے مذکور ہے ہلک کی ہوئی چیز ای کھیتی کی اور پھر بھی تشبیہ مرکب ہے اور
 مذکورہ کرنا وہم ہے۔ وما ظلمہم اللہ۔ بضایع نفقاتہم۔ اور اللہ تعالیٰ نے انھیں ظلم نہیں کیا کہ انکے نفقات ضائع نہ کر دیا۔ ولکن
 انفسہم یظلمون۔ بالکفر الموجب بضایعہا۔ ولکن ہی خود اپنے اوپر ظلم کرتے ہیں غرض۔ بسبب اس کے کہ کفر کرتے ہیں چوں کہ نفقات
 ضائع ہونیکا موجب ہے۔ حاصل آئے خود ہی انھوں نے کھیتی والوں کے مانند ایسا کر لیا جو مستوجب عقوبت ہے کہ نفقات کو ایمان کے ساتھ نہ لائے قبول
 ہوتے بلکہ کفر کے ساتھ لاکر خود ضائع کیے اور تقسیم انفسہم قبول بر عایت فواصل ہے تنفید میں قدر ہی لکن بالشفیہ فاسمہ انفسہم ولا یقدر لک لادخص بالشعر
 یا ایہا الذین امنوا لا تتخذوا بطانۃ من دونکم لا یالونکم خبالا وادوا ما عنکم
 فکی یت البغضاء من افواہیہ وجوہ و ما تخفی صدورہم اکبر قد بدینا لکم
 الا انکم انکم تقولون ہ کانت اولاء یحبونہم ولا یحبونکم و تو مینون
 یا اکتب علیہ و راد الفی کہ قالوا امنا و راد احواء عوا علیکم الا نامل من
 الفیہا قتل موتنا یغیظکم ان اللہ علیہا یدات الصدورہ ان تفسدکم حسنہ
 تفسدکم و ان تصبکم سبیۃ یفرحوا بکم و ان تصیروا و تفسدوا لا یضرکم کو
 مبرای کے انکو اور اگر نکو ہوئے برال خوش ہوں اس سے اگر تم ٹھہرے رہو اور چھو رہو کچھ نہ بگڑے گا تمہارا

ایمان والو مت گھراؤ بھیدی اپنے غیر کو
 وہ کیا نہیں کرتے تمہاری طرفی میں انکی خوشی پر حسد نہ کرنا
 اور جو جیسا ہے انکے دلون میں سو اس سے زیادہ ہم نے بتا دیے تمکو
 اگر تم کو عقل ہے کہ سب سے دوست ہو اور وہ تمہاری دوست نہیں اور تم سب سے
 اگر تم کو عقل ہے کہ سب سے دوست ہو اور وہ تمہاری دوست نہیں اور تم سب سے
 اگر تم کو عقل ہے کہ سب سے دوست ہو اور وہ تمہاری دوست نہیں اور تم سب سے

كَيْدُهُمْ شِئَاءٌ اِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطٌ

انکے فریب جو کچھ وہ کرتے ہیں سب اللہ کے بس میں ہے۔

یَا کَافِرَاتِ الْاٰلِیْنِ اصْنُوْا لِحٰجَّتِکُمْ وَاِطَاعَتِکُمْ۔ اصفیاء تعلقو تم علی سرکم۔ یعنی بظانہ سے مراد اصفیاء ہیں ای ایسے برگزیدہ دوست مت بناؤ کہ انکو اپنے بھید پر مطلع کرو۔ اور بظانہ دراصل مصدر ہو کہ واحد کا اور جمع کا نام ہوتا ہے اور بیان جمع پر اطلاق ہو چنانچہ مفسر نے اصفیاء سے جو جمع صفتی ہو تفسیر کی اور بظانہ بظانہ جبکہ اس کے ساتھ خاص ہو اور بیضاوی نے کہا کہ اسکی وجہ کہتے ہیں اور بظانہ ہر ایسا شخص ہو جسکو آدمی اپنے اسرار سے مطلع کرے اس پر اعتماد کرے۔ اور تفسیر اسکی بظانہ انشوب ای امر سے ہے جیسے حضرت صلح نے شمار سے تنبیہ دی کہ فرمایا انصار شکار میں اور دیگر لوگ قتل میں۔ مَرِّیْنِ دُونِکُمْ۔ اسی غیر کم من الیہود و المنافقین۔ یعنی مسلمانوں کے غیر کو کون یہود و منافقون وغیرہ میں سے۔ اسکا اصل ایمان الودم اپنے سوا سے غیروں میں سے دلی دوست رازدار مت بناؤ۔ اور واضح رہے کہ ممانعت و اصل انکے دوست بنانے سے ہی مراد نہیں کہ دوست بناؤ مگر نہ ایسے دوست کہ اپنا اعتماد کر کے اپنے اسرار پر مطلع کرو کیونکہ کفار کی دوستی سے مطلق ممانعت ہو جیسا کہ پہلے اسکی ممانعت گذر چکی ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے جو مروی ہو کہ ابن عباس نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سے چند لوگ تھے کہ یہود سے ممانعت رکھتے تھے۔ انکے پروسی ہونے کے اور سبب اس عہد و قسم کے جو انکے درمیان زمانہ جاہلیت میں تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں یہ آیت نازل فرمائی پس ان کو ان یہود سے ممانعت کرنے سے منع کر دیا تاکہ فتنہ میں نہ پڑیں اور نیز ابن عباس نے فرمایا کہ منافقون سے ممانعت کو منع فرمایا ہے اسی سے بعض نے کہا کہ من و دلم میں من زائد ہے اور معنی یہ ہیں کہ ایسے لوگوں سے جو تم سے اذی و عمل میں ایسے ایسے ممانعت رکھو اور صحیح یہ کہ یہ تفسیر ہم پر اس واسطے کہ منافقین ایمان و عمل میں ایسے اذی و نہیں بلکہ محض بے ایمان تھے بلکہ کھلے کافروں سے زیادہ انکی ممانعت میں خوف ضرر تھا۔ اور ابو امامہ نے رسول اللہ صلعم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جس سے ممانعت کو منع فرمایا ہو وہ خارج ہیں وادہ بن ابی حاتم و الطبرانی و شیخ مفسر جلال الدین سیوطی نے کہا کہ اسکی اسناد جدید ہے اور ظاہر یہ ہے کہ یہ بھی ان لوگوں میں داخل ہیں جنکی ممانعت سے منع فرمایا پس قبول اقرب یہ ہے کہ آپ کریمہ میں جمیع اقسام کفار سے ممانعت منع ہو اور اذی و داخل ہیں جنکے حق میں قبول کیے ہو اور ثانیاً باقی سببہ تمام داخل ہیں و شیخ ابن کثیر نے جو کہا اسکا حاصل یہ ہے کہ اہل نفاق سے رازداری نہ رکھیں کہ وہ مومنوں کے حق میں کوئی مکر و خلیت اٹھا نہیں کھینکے اور اپنے دین والے کے سوا کسی سے ممانعت نہ رکھیں اور ابو سعید نے اور ابو ہریرہ سے اور ابویوب انصاری رضی عنہ روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ نہیں مبعوث کیا اللہ تعالیٰ نے کوئی اور نہیں خلیفہ کیا کوئی خلیفہ مگر انکے اسکے دو بظانہ تھے ایک اسکو کھلائی کا حکم کرتا اور اس پر آمادہ کرتا ہو اور دوسرا اسکو برائی کا حکم کرتا اور اس پر آمادہ کرتا ہو وہی رہا جسکو اللہ تعالیٰ نے معصوم کیا وادہ البخاری و انسائی من غیر وہ اور مترجم کہتا ہے کہ شاید یہ دونوں وہی ہیں جسکو دوسری حدیث میں لہر ملک اور لہر شیطان سے تعبیر فرمایا ہو واللہ اعلم اور حضرت عمر بن الخطاب سے کہا گیا کہ یہ ان ایک غلام اہل حیرہ میں سے ہوشیار کاتب ہو اگر اسکو منشی مقرر کر لیتے تو اچھا ہوتا آپ نے فرمایا کہ ایسی صورت میں نہیں ہوتا کہ مومنین کے دوسروں میں سے بظانہ بنا لیتے والا ہو جاتا یعنی اس سے انکار کیا اور اس اثر کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور ائمہ مذکور ہو کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے غلام نضر بن کو بھی نہ لیا اور فرمایا کہ اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم تجھے مسلمانوں کے کام میں مدد دیتے پھر اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو سمجھا کہ کافروں کو دوست بنانے میں نفع کا کیا خیال است کرو بلکہ۔ لَا یَاۡتُوْنَکُمْ خَبِیْرًا۔ اسی لایقصر منکم جہد ہم فی الفساد۔ وہ لوگ تمہارے بھارتے میں کوئی کو خشن اٹھا نہیں کھینکے ف خبالاً جو ہر طرح کے فساد کرنے کو عقل میں نہ دین میں یا دین میں کہتے ہیں اسکو

لہ شکار کہ انھیں میں شکار میں نہ لیا ہو

فصحب بنزع خافض ہزار فی خبال سو اسٹے کہ یا لون از الویجے کی و کو تہا ہی متعدی ہوتی ہو اسو اسٹے کہا کہ معنی یہ ہیں ایونہ کی کر نیکی تمہارے لیے
 اپنی کوشش تک بگاڑ کرنے میں اور ہبضا وی نے فرمایا کہ متعدی بد و مفعل ہوا جیسے عرب بولتے ہیں لا انوک نفعنا اسوجہ سے کہ متفعل سے
 منع کو یا معنی نقص کو ہے۔ **وَوَدَّ اَنْتُمْ مَّا عَنِتُّمْ**۔ اہم عنکم وہو شدۃ العزب۔ دل سے چاہا ان کا فروں نے تمہاری عنیت کو یعنی سخت ضرر کو
قَدْ بَيَّنَّتْ۔ ظرت۔ **الْبَغْضَاءُ**۔ العداۃ لکم۔ **مِنْ اَقْوَا هَرَجَم**۔ بالو فیتۃ فیکم و اطلع المشرکین علی سر کم ظاہر ہو گئی عداوت تمہارے
 ساتھ انکی منہوں سے پائے طور کہ تمہاری بدگوئی میں پڑے اور تمہارے پھیر پر تمہارے دشمن شرکین کہ کو اطلاع دی سی ف بغضاء سندت بغض ہم
 جیسے طر و شدت نہ ضرر ہو اسی انکو ایسا شد یہ بغض تمہارے ساتھ ہو کہ انکے چھپانے نہ چھپا د ابل کر نیچہ کو اگیا اور کھل گیا۔ اور محاورہ میں بولتے ہیں
 وقع فلان فی زبد یعنی اسکی بدگوئی اور عنیت میں پڑ گیا پھر اسقدر تو انکی عداوت کھل گئی۔ **وَمَا تَخْفِي صُدُورُهُمْ**۔ من العداۃ لکم **الاکبر**
 اور جو چھپاتے ہوئے ہیں سینے لکے تمہاری عداوت سے وہ بہت بڑی ہوتی ہے ذی عقل پر ظاہر ہو کہ وہ اپنے اور چھپانے پر توجہ ایل یا اور نہ کا
 تو یہ کچھ نہ ہر گلا پھر سینوں میں کیا کچھ نہو کا اسو اسٹے فرمایا۔ **قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْاٰيَاتِ**۔ علی عداوت تمہارے لیے انکی عداوت پر نشانیاں
 ہم یہ بیان کر دیں انکو خوب سمجھو۔ **اِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُوْنَ**۔ ذلک فلا تو الوہم۔ اگر اسکو سمجھتے ہو تو پھر ان کا فروں سے موالات مت کرو
 ونب اگر کہا جائے کہ ان حروف شک کیسا ہے۔ جواب یہ کہ شک کے واسطے نہیں بلکہ بڑھاوا ہے جیسے کہتے ہیں کہ بیٹا اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو
 سازش چھوڑنا پھر ناچھوڑنا پھر پھر بھی آمادگی دلائی چنانچہ فرمایا۔ **هَٰذَا**۔ للتنبیہ ای ہوشیار ہو جاؤ۔ **نَحْنُ**۔ اولا۔ المؤمنین۔ تم ای میرے
 ایمان والے بندو۔ **فَتَقِيَّبُوْا نَفْسُوْا**۔ لقاہتم منکم و صد اہتم۔ **وَلَا تُجَيَّبُوْا نَفْسُوْا**۔ لقاہتم منکم فی الدین۔ تم محبت کرتے ہو ان لوگوں سے
 ونب بسبب انکی قرابت کے تمہارے ساتھ اور بسبب انکے بار سمجھنے کے اور حال یہ کہ دوسرے مؤمنین چاہتے ہیں بسبب اسکے کہ وہین میں تم انیسے مخالف
 ہو حالانکہ تمہیں حق پہ ہو۔ **وَتَوْصِيَّوْنَ بِالْكِتَابِ كُلِّہٖ**۔ ای بالکتب کلہا ولا یومنون بکتا بکم۔ اور تم کل ضس کتاب اسمانی پر ایمان لا
 ہو یعنی سب کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور دوسرے لوگ تمہاری کتاب پر ایمان نہیں لاتے۔ اور حاصل یہ کہ ہر حاملہ دوستی و دشمنی کا جب سد تعالیٰ کے
 واسطے ہو تو وہ کیونکہ کہ تم کو شک و شبہ و حیرت میں نہ ڈب و کفر میں حسد سے نہ
 اور حاصل یہ کہ وہ چاہے عیاس شہ فرمایا کہ تم ایمان لاتے ہو اپنی کتاب پر اور انکی کتاب پر اور تمام ان کتابوں پر جو اس سے پہلے اللہ تعالیٰ نے
 نازل فرمائیں اور وہ لوگ تمہاری کتاب سے انکار کرتے ہیں اس پر وہ حقد سے بغض رکھتے ہیں اسکی نسبت تم کو انیسے زیادہ نوحہ بغض رکھنا چا
 رہا وہ ابن جریر۔ **وَإِذَا الْقُوْكَوْا اٰمَنَآءً وَ اٰذَا خَلَوْا عَصَوْا عَلٰی کُلِّ اٰمِل**۔ اطراف الاصلح یعنی انا مل
 جمع انا اور وہ انگلی کا اوپر کا سر ہے اور یہی قتادہ نے کہا اور ابن مسعود و سدی و ربیع نے انا مل کی اصابع سے تفسیر کی اور یہی مراد ہو کیونکہ
 کاٹنا اور نگلیوں کا ہوتا ہے۔ **مِنْ الْغِيْظِ**۔ شدۃ الغضب لما یرون من ایتلافکم و یعبر عن شدۃ الغضب بغض لانامل مجازا وان لم یکن
 غرض۔ یعنی اور یہ منافق جب سے ملے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اور جب اکیلے میں ہوتے ہیں تو پھر انگلیاں چباتے ہیں بوجہ غیظ کے
 ونب یہ بیان سبب ہے یعنی تم پر انگلیاں چباتے ہیں بسبب غیظ یعنی شدت غضب کیونکہ تم میں آپس میں بہت میل دیکھتے ہیں یا اس سبب
 و حسرت پر کہ تم کو کوئی برائی نہیں پہونچا سکتے ہیں جل جل کرتے ہیں کچھ بلا نہیں لے سکتے ہیں اگر کہا جائے کہ کیا دوسرے انگلیاں جیاتے تھے
 جواب یہ کہ شدت غضب کو مجازا غرض لانامل سے تعبیر کرتے ہیں اگر یہ در حقیقت غرض واقع بھی ہوا ہو۔ **قُلْ مَوْئُوْا بِالْغِيْظِ**۔ ای
 ابقوا علیہ الی الموت فلن تر و اما لیسر کم۔ یعنی حضرت صلعم کو حکم دیا کہ کہہ دے کہ مروتہ اپنے غیظ میں ف اس سے یہ مطلب نہیں کہ فی القل

مر جاؤ اگر یہ مراد ہوتی تو سبقت سب جل مرتے بلکہ یہ محاورہ ہو اور معنی یہ کہ موت کے وقت تک ایسی غیظ و جل میں نہ رہو کیونکہ ہرگز
تم ایسی چیز نہ دیکھو گے جو تم کو خوش کرے۔ پس زندگی بھر اس طرح حال سے جیو اور بد حال سے مرو اور آگے فرمایا۔ **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ**
ہم انی القلوب وسترہ مایضہ ہوا۔ یعنی اللہ تعالیٰ دانایہی جو ذات صدور میں ہر لہنی جو دلوں میں ہر اور سچل اسکے یہ بھی ہر جو یہ لوگ اپنے دن
عداوت اسلام و دین کو پوشیدہ کیے ہیں پس عاقبت میں بھی انکو اسکا عذاب سخت یگا۔ اور یہ بھی خبر غیب تھی کہ یہود و منافق مرتے دم تک اپنی
خوشی کی مراد نہ دیکھینگے ایسے مسلمانوں کی بھوٹ اور کافروں کی شوکت کو سیدو اسطے آنحضرت صلعم کو خطاب ہوا کہ آپ انکو فرماوین فافهم ان تصيبکم
تصيبکم۔ نعمۃ کفر و عینتہ۔ تسوہوہم۔ تم نہم۔ یعنی اگر ہو پئے تم کو نعمت مانند فتح یا عینت کے تو غناک کرتی ہر انکو ف
ہو پئے کو مس سے تعبیر کیا اور عینتہ کو بنوین تقلیل فرمایا اور حزن کو سوز سے تعبیر فرمایا امین انکی شحت و شمنی کا اشتہار ہے یعنی ایسے نعمت و شمن ہیں کہ
اگر تم کو تقلیل بھلائی چھو جاتی ہو تو انکو بھلائی ہوتا ہی پھر سمجھ لینا چاہیے کہ ہر بھلائی پہنچ جانے کو دیکھ رہا ہو اور کھینکے لیکن اللہ عزوجل نے اپنے فضل
ایسا کچھ دیا کہ ظاہر ہو ان الفضل بیدار شد یوقیہ من بشار فبشر احمد و امانتہ۔ **وَإِنْ تَصِيبْکُمْ سَيِّئَةٌ**۔ کہ یہ وہ رب۔ اور اگر تم کو ہو پئے کوئی
برائی ف مانند شکست کے لڑائی میں یار ذق کی تنگی کے جو تم میں ہوتی ہو۔ **لَيَفْرَحُوا بِهَا**۔ تو اس سے خوش ہو جائے ہیں ف یعنی کج
انکایہ حال رہا ہو کہ تمہاری بھلائی پر جلے اور تمہاری برائی دیکھ کر خوش ہوے و جلہ الشریطۃ علیہ متصلہ بالشرط قبل مابینہما اعتراض والمعنی انہم تنالون
فی عداوتکم فلم توالوہم فاجتنبوہم۔ اور یہ جلہ شریطہ علیہ متصلہ ہر شرط سابق سے یعنی اذ اخذوا الخ سے اور ان دونوں کے درمیان میں قل موتوا الخ جملہ فقرہ
ہر آور معنی یہ ہیں کہ تمہاری عداوت میں لوگ انتہا درجہ پر ہو پئے ہوے ہیں پھر تم ان سے کیوں حالات رکھتے ہو جب تم نے یہ جان لیا تو اب ان سے ہر ہر کر
وَإِنْ تَصِيبْکُمْ سَيِّئَةٌ۔ علی اذہم۔ **وَتَذَقُّوْا**۔ اللہ فی موالاتہم وغیرہ۔ **کَذٰلَکَ یُصْطَرِّکُمْ**۔ اور اگر تم صبر
کر و انکی اذیت پر اور اللہ سے ان کافروں سے موالات رکھنے وغیرہ میں تو نہ ضرر دیکھا تم کو کر انکا کچھ ف لایضیکم میں دو قراتہ ہیں ابو عمرو نافع
و ابن کثیر نے شاذہ یضیر سے بکسر ضاد و سکون را پڑھا ہی لایضیکم۔ وھو کا ندیکھا۔ اور باقیوں نے یضیر ضاد و لا رد تشدید را پڑھا اور را پر فہم قتل
ضاد پر و رنا اصل فقرہ را ہی مانند قراتہ مفضل از عاظم کے یعنی ضرر نہ یگا۔ **إِنَّ اللَّهَ بِمَا یَعْمَلُونَ**۔ بادیا و اتنا۔ **فَحِجْبٌ**۔ عالم
یجوازہم۔ یعنی یعلون بیا و تحببہ تو قراتہ سبعہ کی متواتر ہو اور تعلون بتا و تفسیر قراتہ سہل کی شاذ ہو اور بتا و قراتہ متواترہ کے معنی یہ ہیں
جو و کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اسکا محیط ہے۔ یعنی علم الہی اسکو محیط یعنی دانایہی پس انکو اسکا بلا دیکھا اور کمالین میں کہا کہ یہ جیسا وہی سے کشف
نبیت میں عجب غیبیات کہی کہ قراتہ بتا و تفسیر کو اصل قرار دیکر تفسیر کیا میں کہتا ہوں کہ در حقیقت یہ وہم ہوا کہ انکا ذکر الفاضل السیال کوئی و القاری
وَإِذْ عَدُوْتُ مِنْ أَهْلِکَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِیْنَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ۔ اذ
اور جب فجر کو نکلا تو اسے گھر سے بھلائے لگا مومنوں کو لڑائی کے ٹھکانوں پر اور اللہ سینا جانتا ہے جب
هَمَّتْ لَهَا تَفَانٍ مِنْکُمْ أَنْ تَفْسِلُوا وَاللَّهُ وَلِیْہُمَا فَلَیْتَوَکَلَّ الْمُؤْمِنُونَ۔
تصد کیا دو فرعون نے تم میں سے یہ کہ نامردی کریں اور اللہ مددگار تھا انکا اور اللہ ہی پر چاہیے کہ کبر و سا کرین سلمان
و۔ انکر یا محمد۔ اور یاد رکھئے بیان کرا محمد۔ **إِذْ عَدُوْتُ مِنْ أَهْلِکَ**۔ من المدنیہ۔ جب فجر کو نکلا تو اپنے اہل سے یعنی مدینہ
مکملہ جانتا چاہیے کہ حضرت صلعم کے مکہ معظمہ سے مدینہ کو ہجرت کر کے آنے کے بعد مشرکین مکہ سے پہلے بد کے مقام پر لڑائی ہوئی جس میں مومنوں
نے فتح پائی صحت قصہ انفال میں آدیکھا انشاء اللہ تعالیٰ اور پھر اہل مدینہ کی ہجرت مدینہ کے قریب ایک پہاڑ کا نام ہے اسمین مسلمانوں نے

شکست کھائی اور اس دن کو یوم اُحد کہتے ہیں سن ن سورہ آل عمران کی ساتھ آیتیں نازل ہوئیں جس میں اس دن کے واقعہ کا بیان اور شکست
 اٹھانے والوں پر عتاب ہے پس جمہور کے نزدیک یہ آیت کریمہ بھی واقعہ اُحد کے بیان میں ہے اور یہی حضرت عبد الرحمن بن عوف و ابن مسعود
 و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور یہی قول ہے مروجہ و قدادہ و سدیی و ہشون کا ہے اور حسن نے کہا کہ غزوہ احزاب ہی کما رواہ ابن جریر
 اور یہی مقاتل و طبری کا قول ہے اور یہ مقتدا میں اور ابن جریر نے کہا کہ قول دل اصح ہے بدیل یہ آئینہ **قال بن کثیر** وغیرہ واقعہ اُحد کا ماہ شوال
 روز سینچ کو سستہ تین ہجری میں واقع ہوا اور سبیل سکایہ ہو کر واقعہ بدر میں جب مال تجارت بچ گیا اور مشرکین مکہ کی جان پر لگی اور اکثر مارے گئے تو
 مقتولوں کی اولاد و باقی بچے ہوئے ابوسفیان سے کہا کہ یہ سب مال محمد سے لڑائی میں صرف کرنے کو رکھو پس انھوں نے تین ہزار لشکر جمع کر کے
 اُحد پر قریب مدینہ کے اتارا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جمعہ کی نماز مدینہ میں پڑھ کر مالک بن عمرو پر جنازہ کی نماز پڑھ کر لوگوں سے مشورہ لیا اور عبد اللہ
 بن ابی منافق کو بھی اس روز طلب کیا اسے مدینہ میں ٹھہرنے کی راہ دی اور یہی بعض صحابہ کی راہ ہوئی کہ قریش اگر وہاں پڑے رہے تو پھر ہی جگہ
 پڑیں اور اگر مدینہ پر پہنچیں تو مروہ و سہ مارنگے اور عورتیں لڑکے اوپر سے بھر مارینگے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی اسی راہ کی طرف مائل تھے اور فرمایا کہ
 میں نے خواب دیکھا کہ میرے گرد گلہ گاؤں کا ذبح کیا ہوا ہے اسکی میں نے تاویل بہتر دی اور میں نے دیکھا کہ میری تلوار کے پیچھے میں رخنہ ہو گیا اسکی میں نے تاویل
 دی کہ ہزیمت ہوگی اور میں نے دیکھا کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھ اپنے ہتھکڑیوں میں داخل کر دیے اسکی میں نے تاویل مدینہ ویدی اور دوسروں نے جو یہ
 میں شریک ہوں گے تھے باہر نکلنے کی راہ دی اور اصرار کیا پس آپ اندر گئے اور سامان جنگ پہنکر نکلے یہ دیکھ کر وہ نادام ہوئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
 وحی کافی ہے ہم نے دیر کی تو عذر کرنے لگے کہ یا رسول اللہ اگر آپ چاہیں تو ٹھہر جائیں آپ نے فرمایا کہ کسی نبی کو وہ نہیں کہ سامان جنگ پہنکر لوٹے ٹھہر
 کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے جو چاہے پس ہزار مرد کی جماعت سے لے کر جب مقام غوطہ تک پہنچے تو عبد اللہ بن ابی منافق تین سو کی جماعت لے کر آیا کہ
 حضرت صلعم نے اسکی راہ کو نہیں کیا اور باقی لشکر سے آپ اُحد پر پہنچ گئے اور عدو قریب آئے اور لشکر کی پشت اُحد کی جانب کی اور کہا کہ کوئی
 نہ لڑے جب تک میں حکم نہ دوں پھر سات سو کی جماعت سے آپ نے لڑائی کا تہیہ کیا اور تیرہ ہزاروں پر عبد اللہ بن جبر کو سردار کیا وہ چاس تیرہ ہزار
 اور فرمایا کہ ہم سے مشرکین کے سواروں کو دور رکھنا کہ ہمارے پیچھے سے حمل آور ہوں اور برابر اپنی جگہ پر جمے رہنا خواہ ہلکو غلبہ ہو یا ہم پر غلبہ ہو اور غریب کسی کے
 مصیبت بن جو کہ لڑا اور لشکر دیدیا اور مشرکین قریش نے جو تین ہزار تھے تہیہ کیا اور ان کے ساتھ دوسو گھوڑے تھے ان سواروں کے میچہ پر خالد بن الولید کو اور
 میسرہ پر ہر سر بن ابی جہل کو سردار کیا اور لوہا بنی عبد الدار کو دیا اور باقی حصہ ان آیات میں کو بیگا پس ہی اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا۔ واذا غدوت من اہک
 طرف منصوب بفعل مقدرا ذکر ہے اور غزو کہتے ہیں صبح کے چلنے کو یہاں ابن جریر نے اشکال کیا کہ اس قصہ میں بعد نماز کے آپ کا روانہ ہونا کیونکر
 نہ کو رہا اور جواب یہ کہ غزوہ تو مسنون کو متقاعد قتال کے واسطے ہے وہ سپر کی صبح کو واقع ہوا مشرک کتنا ہر کہ من اہک کا تعلق غزو سے رکھنا
 اس صورت میں مشکل ہو گا اور بعض نے جواب دیا کہ کبھی غزو و رواج مطلق کہلے والے کے معنی میں ہوں اعتبار وقت کے مستعمل ہوتا ہے جیسے اضحی
 ہوں اعتبار وقت صبح کے بولا جاتا ہے۔ اور من اہک اس واسطے فرمایا کہ آپ حجۃ عائشہ سے نکل کر روانہ ہوئے تھے اور اس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 اہل رسول اللہ صلعم ہونے پر تنصیب ہو اور یہ بڑی فضیلت ہے۔ **تَبَوُّیْ - تَزَلْ - الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ الْقِتَالِ**۔ تو اتارنا تھا
 مؤمنوں کو مقاعد قتال کے لیے۔ مقاعد جمع مقعد اور مدر کہ جمع مرکز و جوان وہ کھڑے ہو گئے اُحاصل در حالیکہ تو موقع سے اتارنا تھا مؤمنوں کو
 مرکز قتال میں۔ **وَاللَّهُ يَتَّبِعُ الْمُؤْمِنِينَ**۔ لا تو اہکم۔ اور اللہ تعالیٰ سننے والا ہے تمھارے اقوال کا۔ **عَلَيْكُمْ**۔ باحوالکم۔ ہائے والا تمھارے
 احوال کا ہے۔ وہ یوم اُحد نوح صلی اللہ علیہ وسلم بالحق اولاد خمسین جلا و اکثر کون ثلثہ آلا ف و نزل بالشعب یوم السبت سابع شوال سنہ

ثَلَاثَ مَنَ الْجَزَاءِ وَجَعَلَ ظُهُرَهُ عَسْكَرًا إِلَى حُدُودِهِمْ صَدُوقَهُمْ وَاجْلِسْ حَيْثُمَا شِئْنَا مِنْ الرِّيَاضِ وَأَمْرٌ عَلَيْهِمْ عَمْدُ اللَّهِ مِنْ مَجِيئِهِمْ وَكَيْلٌ قَالَ انْفِخُوا عَنَّا بَابَ نَبِيلٍ
 لِيَأْتِيَ تِلْكَ رَأْسًا وَلَا يَزُولَ فِيهِمْ عِلْقَابُ الْمَوْتِ لَا يَصْرُفُ ذَلِكَ عَنْ قُلُوبِهِمْ وَلَا يَجِدُونَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْشَدُونَ لِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنْ فَضْلِهِمْ أَصْفَحَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ أَفَذَلَّلَ اللَّهُ الْقَوْمَ
 تَبِينَ سَوْدٌ مِنْ مَنَاقِبِ وَأَسْمَاءُ (اور مشرکین تین ہزار تھے جن کا سردار ابوسفیان تھا اور حضرت صلعم جا کر اہل کھائی پر عدوہ قریب پر اترے بروز سینچر
 ہفتم شوال (یا گیارہویں) کما قال قتادة یا حویر بن کما قال عکرمہ سنہ تین ہجری کو اور شہادت انبی و لشکر کی کو ماحد کی طرف کی اور مہین کی صفین
 راست کین اور ایک لشکر تیرہ ہزاروں کا بٹھایا جو چپاس میں تھے اور یہ بتور کیا ان پر عبد اللہ بن جبر کو اور بٹھایا سفح جلی یعنی درہ احد پر اور حکم کیا
 کہ مشرکین سواروں کو تیروں سے ہمسے دور رکھو وہ ہمارے پیچھے سے ہمیشہ آنے پاویں اور انہی جگہ سے متلو خواہ ہم مغلوب ہوں یا فتح پاویں۔ اذ
 بدل من اذ قبلہ۔ یہ اذ پہلے اذ سے بدل واقع ہو۔ **هَكَذَا كُنْتُمْ تُكَلِّمُ الْمُنَافِقِينَ** جو سولہ و بنو حارثہ جو حارثہ العسکر۔ یعنی دو گروہ انہیں کے
 وہ بنو سولہ کبیر از قبیلہ خزرج اور بنو حارثہ از قبیلہ اوس بن جبر لشکر کے دونوں بازو کیے گئے تھے۔ **أَن تَغْشَى** عجیباً عن القتال نہ جھا
 الی مارح عبد اللہ بن ابی المنافق و صحابہ و قال علی تم نقتل الفسنا و اولادنا و قال ابی حاتم اسلی القائل لا الشدکم بعد فی نبیکم و انفسکم لکم
 قتال لا تبعنا کم خبتہما اللہ تعالیٰ و لم یصرفا۔ المعنی جب تم میں سے دو گروہ نے کچھ ارادہ کیا۔ یہ کہ نقتل کر جاویں ای جبر ناموسی کر جاویں گی
ث لوٹ جاویں حد عبد اللہ بن ابی المنافق و اسکے ساتھی لوٹ گئے ہیں یہ کہہ کر کہ کس بات پر قتل کریں ہم اپنی جانوں کو و اولاد کو اور جو حاتم
 سلمی سے بولا جسے اس منافق مذکور سے کہا کہ میں تم کو قسم دلاتا ہوں اور خدا کا واسطہ دیتا ہوں تمھارے نبی تمھارے جانوں کے حق میں قبول یوں جواب
 دیا کہ اگر ہم قتال جانتے تو تمھارے پیچھے ہولتے پھر اللہ تعالیٰ نے ہر دو گروہ کو ثابت رکھا اور وہ نہیں لوٹے مگر جھگڑا کہ جب عبد اللہ بن ابی حاتم
 منافق یہ کہہ لوٹا کہ کس چیز پر ہم اپنے کو اور اپنی اولاد کو قتل کریں تو ابو حاتم سلمی اسکے پیچھے گئے اور اس کا قسم دلائی کہ نہ لوٹے تو انکو اسنے جواب دیا کہ اگر
 آج ہم لڑائی جانتے تو تمھارے پیچھے چلتے لیکن ہم نہیں دیکھتے ہیں کہ تم آج لڑو اور بنو سولہ و بنو حارثہ بھی لوٹنے کا ارادہ دل میں رکھتے تھے پس عبد اللہ
 بن ابی کے لوٹنے پر انھوں نے بھی قصد لوٹنے کا کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو ثابت رکھا وہ میں لوٹے **وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ**۔ اصرار اور اللہ تعالیٰ
 ان دونوں کا مددگار۔ **وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُ كُلِّ الْمُؤْمِنِينَ**۔ لیتقوا بہ دون غیرہ۔ مومنوں کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں
 نہ اور کسی پر۔ اور یہ حصر تقدیم علی اللہ سے مستفاد ہو۔ حضرت جابر سے روایت ہو کہ ہمارے حق میں نازل ہوئی۔ اذ بہت طائفان منکم ان یفعلوا
 الایہ اور کہا کہ ہم دونوں گروہ بنو حارثہ و بنو سولہ تھے اور کہا کہ ہم نہیں چاہتے ہیں کہ وہ اترتی اس واسطے کہ ہمیں یہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے واللہ بہما رواہ البخاری
 و سلم۔ پھر جب قتال واقع ہوا اور لوگوں نے حکم رسول صلعم کا خلاف کر کے غضب آئی کیا اور شکست کھا کر کھائے اور منافقوں نے باتیں بنائیں تو انکو
 اپنی نصرت یاد دلانے اور نصیحت بلیغ فرمانے کو نازل فرمایا جیسا کہ مفر نے کہا کہ لوگوں نے نہایت اٹھائی تو انکو اپنی نصرت سابق انکو یاد لانے کے لیے نازل فرمایا
وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ كَمَا كُنْتُمْ تُشْكُرُونَ ۝ اذْ تَقُولُ

اور البتہ اللہ نے تم کو مدد دی بدر میں حالانکہ تم بے مقدر تھے سو نذر اللہ سے شاید تم شکر کرو۔ **لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ تُقَاتِلُوا بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ**
 مسلمانوں کو کیا تم کو کفایت نہیں کہ تمھاری مدد کرے ہر روز دلا تھارے تین ہزار **أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ لَكُمُ الْفَصْلَ الْآلِفَ**
 البتہ اگر تم صبر کرو اور پرہیز گاری کرو اور وہ آویں ہر اسمی دم تو مدد بھیجے تمھارا رب اے پنج ہزار

تسلی

عجیباً عن القتال نہ جھا

اَوْ يَكْتُمُ قُلُوبًا خَاسِرِينَ

یا او کو نہیں کرے کہ پھر جاوین نامراد

[illegible]

بن جابر مشرکون کی مدد کر گیا پس نیز یہ گران گذرا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **الَّذِينَ يَكْفُرُونَ** ان پر کہ تم تا قول مسومین۔ پھر کرنا کوشش کفار کی
خیر پہنچا سنے مشرکون کی مدد نہ کی اور مسلمانوں کو بھی پانچ ہزار ملائکہ سے مدد نہیں دی گئی۔ **فَلْيَكْفُرُوا** بالتحقیف وانشد یہ تخفیف زار مجملہ کثر کی قرار
ہو اور بیشد بزار مجملہ بن عامر کی قرار ہے جو کثیر کے معنی میں ہوتا ہے بیچ کے معنی میں اس درجہ بدرجہ کر کے اتریں۔ **يَكْفُرُوا** کیونکہ نہیں
یعنی تم کو ضرور مدد کافی ہو **قَالَ الْمُفْسِرُ** فی الانفال بالعت لانہ اہم اولاہا ثم صارت ثلثہ ثم صارت خمسہ مکاتال تھا۔ **اِنْ تَصُدُّوا عَنِ الْفِيلِ**
العدو۔ اگر کہا جاوے کہ سورۃ انفال میں تو ایک ہزار مذکور ہیں جواب یہ کہ پہلے انکو ایک ہی ہزار سے مدد دی گئی پھر وہ تین ہزار ہوئے پھر پانچ ہزار ہوئے
اور یہی قول بیع بن انس سے مروی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **اِنْ تَصُدُّوا** یعنی اب اگر تم صبر کرو دشمن سے پھر ملے میں۔ **وَيَسْتَفِئُوْا** اسد فی الخافۃ
اور قرآن اللہ تعالیٰ سے خلافت کرنے میں۔ **وَيَا تُوَكُّوْا** اے اللہ کو۔ **مَنْ قُوْرِهِمْ** وقتہم۔ **هٰذَا اَمْرٌ كَبِيْرٌ** **اَلَا تَنْصُرُوْنَ**
مِّنْ اَمْلِكِكُمْ هٰمْ کبر الواد وفتحا ای معلین قدم صبر واد الخ وعدہ بان قاتلت معہم الملائکہ علی خیل بلق علیہم عاتم صفر بعض
ارسلا ما بین اکتافہم۔ اور آوین مشرک اسی وقت تو مدد کر گیا مگر تمہارا پروردگار پانچ ہزار ملائکہ مسومین سے دف مسومین کبر الواد وقرۃ ابو جہر و ابن کثیر
کی ہو اور بفتح الواد بقیوں کی قرار ہے اور معنی اسکے معلین یعنی اول قرار ہے کے موافق کبر لام اور مفعول اسکا خود ملائکہ ہیں یا کھڑے انکے اور دوم قرار
کے موافق بفتح لام ہے۔ اور مسلمانوں نے صبر کیا اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ پورا کر دیا باہن طور کہ ملائکہ نے مومنوں کے ساتھ اہلن گھوڑوں پر قتال کیا اور اپنے
زر و عامہ اور سپید قمیصے کہ انکو اپنے مونڈھوں کے درمیان چھوڑا تھا۔ یہ ابن عباس سے روایت ہے **قَالَ ابْنُ کَثِيْرٍ** دوسرا قول یہ ہے کہ یہ وعدہ مستعملین
لقولہ **وَاَوْفُوْا عِدَّتِمْ** میں اہلک ہو پست ہر وزا حد ہو گا اور یہی قول مجاہد و عکرمہ و ضحاک زہری و موسیٰ بن عقبہ غیر ہم کا ہے و لیکن ان ہزار گون نے کہا کہ پانچ ہزار
سے امداد حاصل نہیں ہوئی کیونکہ مسلمان اس وز سرٹ گئے اور عکرمہ نے فرمایا کہ تین ہزار سے بھی مدد نہ ملی کیونکہ صبر و تقویٰ کی شرط نہ پائی گئی کیونکہ کھانگے
اور صبر کیا پس ایک فرشتہ سے بھی مدد حاصل نہ ہوئی۔ اور قورہم یعنی وقتہم مفسر نے کہا۔ اور کہا گیا ہے وجہم یعنی اسی راہ سے ہے **قَالَ اَحْمَدُ** قتادہ بیع
وسدی۔ اور کہا گیا من سفر ہمہ الماسی سفر سے۔ **قَالَ الدَّوْنِي** عن ابن عباس۔ اور کہا گیا فور یعنی جوش و غضب ہو اسی من غضبہم نہا۔ اپنے جوش غضب
میں **قَالَ** المجاہد و عکرمہ و اب صالح۔ اور کہا گیا۔ من غضبہم وجہم **قَالَ الضَّحَاكُ**۔ پھر مسومین یعنی معلین پس یا ہو چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ
بر کے روز سپہا ملائکہ صوف سفید تھا اور انکے گھوڑوں کی پیشانی میں بھی تھار واہ ابن ابی حاتم اور سرخ و زرد و عا جملے سپید و غیرہ اقوال ہیں
اسمیں طول کلام بیکار ہے۔ اور یہ روایت ابن عباس سے صحیح ہوئی کہ ملائکہ نے سوائے بدر کے اور کسی وز قتال نہیں کیا بلکہ سامان و کھڑکے طور پر ہتھے
تھے۔ اگر کہا جاوے کہ جبریل علیہ السلام ایک دھکے سے تمام کافروں کو میٹ سکتے تھے ایک ہزار وغیرہ کی کیا ضرورت تھی تو علامہ سیکی نے جواب دیا
کہ بدین غرض کہ فضیلت نبی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کو حاصل ہو۔ اور ملائکہ بطور سامان جاکے لشکر کے مدد دی رہیں اور یہ روایت ابن عباس کی ہے جو اللہ
تعالیٰ نے جاری فرمائی ہیں حالانکہ وہی سبک خالق ہے۔ اور عام باندھنا سپہا ملائکہ پر عامہ کا سر اٹھانا چاہیے اور حدیث میں پس پشت و دونوں ہاتھ
درمیان مذکور ہے اور بعض احادیث میں دونوں سرے دونوں طرف سے سینہ پرکے ہیں۔ **وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ** اے الامداد۔ **اَلَا تَنْصُرُوْنَ**
اَكْثَرُ۔ بالنصر۔ **وَلِتُطْمِئِنَّ**۔ تسکن۔ **قُلُوْبُكُمْ**۔ فلا تخرج من کثرة العدو وقلتم۔ اور نہیں قرار دیا وعدہ تعالیٰ نے اسکا۔ یعنی
مدد دینے کو اگر کثرت اور ہمت تمہارے (ساتھ فتح کے) اور تاکہ مطمئن ہوں (یعنی ٹھہرے رہیں) دل تمہارے اسکے ساتھ ف پس جزع کر میں تمہارے
دل و دشمنوں کی کثرت اور تمہاری قلت سے۔ **وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ** **الْحَزَنُ** **يُزَالُ** اور نصرت نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ
یہاں سے جو عزیز حکیم ہے۔ یونہی من یشاء و لیس کثرۃ الجند۔ وہی جب کو چاہے نصرت دیدیتا ہے اور لشکر کی کثرت پر نہیں ہوا لہذا باوجود تمہاری

قلت شدید کے تم کو بدر میں نصرت دے دی۔ لیکن قطر متعلق نصر کم اسی لہذا۔ یعنی تعلق اسکا نصر کم سے ہی اور معنی اسکے یہ تم کو نصرت دے دی تاکہ ہلاک کرے۔ **سُكِرَ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا**۔ بالقتل والاسر۔ ایک طرف کو کافروں سے قتل و قید کے ساتھ حسب طرف یا تو بعض طاع و جماعت ہی یا بعض شرفاء ہو کیونکہ اطراف العرب بنے شرفاء عرب بولا جاتا ہی اور بدر میں یہی ہوا کہ جو لوگ مشرکوں کے مٹ گئے مارے گئے اور بہت سے قید ہو گئے کہ باقیوں کی قوت کم ہو گئی۔ پھر منفرجے قتل و قید کے ساتھ، جو کہا تو یہ کی قدر فعل سابق سے نامناسب ہو کیونکہ لقطع کی تفسیر لہذا کی اور قید ہونے میں بلاکت نہیں اور نیز وہ لوگ جو قید ہوئے تھے فدیہ دیکر رہا ہو گئے تھے چنانچہ آویگا۔ الا انکم ہلاک سے محض تباہی مراد ہو لا فہم۔ قولہ **أَوَلَيْسَ لَهُمْ بَأْسٌ**۔ یہ لہم البأس یہ یا ذلیل کرے انکو نہایت سے۔ یعنی یا ذلیل کرے انکو نہایت یا قید سے۔ **لَا يَنْفَعُ الْيَتِيمَ**۔ یہ جوعا۔ **خَالِيَيْنِ**۔ لم ینالوا مابرا مودہ۔ پس لم یمن نامراد کہ جو مقصود تھا وہ انھوں نے نہ پایا غصب واضح ہو کہ غزوہ بدر کا خلاصہ یہ ہے کہ ہجرت کے دوسرے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ قریش کی خبر سنگالی جو شام سے آیا تھا جب خبر پہنچی تو آپ فقط ۳۱۳۰ آدمیوں سے اس قافلہ کو گرفتار کرنے نکلے اور باقیوں کو نہیں بلایا حتیٰ کہ بہنوئ کو خبر نہ ہوئی۔ او وہ قافلہ والوں نے خرما کی گٹھلیوں سے پھانسا کہ راہ میں کوئی جاسوس مدینہ کا آتا تھا تو وہ پہلے ہی بھاگ کر ساحل سمندر کی طرف ہوسے اور قریش کو خبر پہنچاتی تو وہ ایک ہزار مسلح لشکر بدر میں پہنچے تو مقابلہ ہو گیا جسکا کوئی قرار پہلے سے نہ تھا آخر عجائب آیات سے کفار مقتول و اسیر ہوئے حالانکہ بڑے بہادر تھے۔ احد کی لڑائی اسکے دوسرے سال ہوئی۔ جن لوگوں نے اس کی کو بھی غزوہ احد پر شمول کیا وہ قولہ لقطع طرفا من الذین کفروا الآية کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ابتدائے جنگ میں حضرت سید الشہداء حمزہ بن عبد المطلب اور اسد اللہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بڑھ کر بعض مشرکین کو مع انکے نشان بردار کے پیچ قتل کیا یہاں تک کہ نشان گر گیا اور مشرکین نے شکست کھائی اور مسلمان انکے وسط لشکر میں ٹوٹ بین مشغول ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبیر کو پیچاس تیرا نڈون سے پہاڑی پر مقرر کیا تھا اور حکم دیا کہ تم لوگ یہاں سے ٹھٹھا اگر چہ ہم لوگ ہلاک ہو جاویں یا فتح پاویں۔ لیکن یہ دیکھ کر پہاڑی والوں نے جو عبداللہ بن جبیر کے ساتھ پشت لشکر کی حفاظت پر تھے پہاڑی چھوڑ دی ہر شہر عبداللہ بن جبیر نے سمجھا یا کہ خلاف حکم رسول اللہ بنانا سو اسے دس آدمیوں کے باقی سب لوٹ میں آکر مشغول ہوئے یہ دیکھ کر مشرکین سواران نے گھاٹی کی طرف سے قصد کیا اور دس آدمی مع عبداللہ بن جبیر کے کثرت سے زخم اٹھا کر شہید ہوئے اور مشرکین نے پیچھے سے حملہ آور ہو کر مسلمانوں کی جماعت آخر کار سخت پریشان کر دی اور ہوا جو ہوا اگر سولہ یا اٹھائو مشرک مارے گئے اور ساٹھ سے زیادہ مسلمان شہید ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک والٹے رہا عید انت شہید ہوئے۔ یہ تو حیرت انگیز قریب ہی گرا تو وہی ہی حال رہا یہ کہ اس میں شہر اشرف قریشی مارے گئے اور شہر قید ہوئے تھے۔ اور ایک کریمہ میں اشارہ ہو کہ اسباب کی طرف سے نظر اٹھا کر مسبب الاسباب پر نظر رکھیں اس واسطے کہ وہ ملائکہ سے تسکین دیکر فرمایا۔ **رَمَا لَكَ مِنَ عَذَابِ النَّارِ كَيْفَ تَشَاءُ**۔ اے اے ایمان الہیان میں ہر قولہ ولقد نصرکم اللہ بیدرو انتہ اولہ۔ اولہ کی لفظ میں علو مرتبہ کا اشارہ ہے جس کے وہ دولت حاصل ہو جو انوار کبریا و عظمت کھلنے کے وقت پیدا ہوتی ہو یعنی انوار کبریا و عظمت اس پر ظاہر ہوئے کہ انکے مواجد میں اسکا شہادت اہل ہو گیا تو وہ تمام مختار قرین نہایت عظیم و باریبیت ہوتا ہی اور تائید ازی سے منظور اور ہر مشرک اسکے سامنے خوار ہوتا ہی اس واسطے کہ اس پر جلال اتنی کا لباس ہوتا جس پر تکبر و تواضع اور امیر المؤمنین عمر بن الخطاب اس شان سے مصروف تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان بھانگتا ہی سائبر عمر رضی اللہ عنہ سے اور شیخ ابو عبید الرحمن سلمی نے قولہ ولقد نصرکم اللہ بیدرو میں کہا ای بسبب تمھارے ضعف کے اور تمھارے توکل صحیح کے اپنے پروردگار پر تو تمھارے منقطع ہو جانے کے اپنے حول و قوت سے اور تمام امر اپنے پروردگار کے سپرد کرنے سے فاضل

[illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝

وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۚ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ

اور بھی اس آگ سے جو تیار چھوٹ کافروں کے لیے اور حکماء نوادہ کا اور رسول کا شاید تمہیں رحم ہو

وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ

اور دوسرے بخش پر اپنے رب کی اور جنت پر جسکا پھیلادہر ۲ سان وز میں تیار ہوئی کہ یہ کون کون سے

الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي الشَّرَاءِ وَالْبَيْعِ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ط

خرچ کرتے ہیں آسانی میں اور دباتے ہیں غصہ اور محنت کرتے ہیں لوگوں کو

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ

اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے احسان کرے والا توں کو

أَصْحَافًا مُضْعَفَةً۔ بالغ و دہیا بان تزیروانی المال عند حلول الاجل تو خروا الطلب۔ یعنی اکثر کی قراۃ مضاعفہ بالغ از باب
مفاعلہ ہو اور نافع وابن عامر و یعقوب کی قراۃ بدون الف از باب تفعیل ہو اور معنی یہ کہ مست کھاؤ سودا ضعات مضاعفہ باین طور کرنا کہ اگر کسی میعاد
آنے پر مال میں بڑھادو اور مطالبین حلت و تاخیر دیدو۔ جاننا چاہیے کہ بعض نے کہا کہ یہ کلام مذکور بالا میں ترغیب ترہیب کے واسطے مبتدایہ
اور بعض نے کہا کہ قصہ احد کے درمیان کلام مقرر نہ ہو۔ پھر مضاعفہ کی قید اس واسطے نہیں کہ سود کھانا اس قید کے ساتھ کہ مضاعفہ ہو تب حرام ہو ورنہ
کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ سود مطلقاً حرام ہے پس یہ قید بیان اہل عرب کی عادت کے موافق ہو کہ وہ ایک مدت کے واسطے قرض دیتے تھے اور سود مقرر
کرتے پھر میعاد آنے پر اگر قرض دار ادا نہ کرتا تو باہمی رضامندی سے کسی قدر مال صل میں بڑھا کر پھر میعاد مقرر کر دیتے یہاں تک کہ قرض خواہ اکثر اپنی اصل سے
کئی گونہ مال آخر کو لیتا اور بعض نے کہا کہ ضعات جمع ضعف کی ہو چونکہ جمع قلت ہو اور مراد کثرت ہو لہذا مضاعفہ کی قید بڑھادی۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ**۔ بزرگ
یعنی سود خواری چھوڑنے کے ساتھ تقویٰ کرو اور مترجم کے نزدیک ظاہر یہ کہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ کرو ہر اہل ایمان میں از اجملہ یہ بھی ہو کیونکہ منسرایا۔
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ۔ تفلذون۔ فوز و سعادت دارین حاصل کرو۔ یہ امر بوسے تقویٰ پر حاصل ہوگا اور ہمیں دلیل ہو کہ سود خواری کبیرہ گناہ ہو اور
اسکو حلال جانتا کفر ہو اور آگے فرمایا۔ **وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ**۔ آن تعدبوا بہا۔ یعنی دوزخ سے بچو جیسے بچو اسات
سے کہ دوزخ سے عذاب کیے جاؤ اور ابن عباس نے فرمایا کہ اس میں مسلمانوں کو تنبیہ ہو کہ یواو غیرہ جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو اس پر گناہ کی عقوبت
رکھی سکے قریب ہوں اور مدارک میں کہا کہ ابو حنیفہ فرماتے کہ بڑی خوفناک آیت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں مومن کو اس گناہ کی عیدل جو کافروں کے
واسطے مہیا ہو بشرطیکہ تقویٰ نہ کریں اور حرام سے اجتناب کریں اور نیز مدارک میں کہا کہ اس میں مرجع فرقہ کار وہی جو کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد کوئی گناہ جز
نہیں کرتا اور ہمارے نزدیک کافروں کے سوائے گناہگار مومن دوزخ میں جائیگا مگر آخر اسکو جنت ہی ملیگی مترجم کہتا ہو کہ غنیۃ الطالبین وغیرہ سے جو لوگ
نقل کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ مرجع مذہب تھے یہ سب بہتان ہو۔ **وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ**۔ اطاعت کرو اللہ و رسول کی فحش بلحاظ
کہا کہ ہمیں ان لوگوں کو عتاب ہو جنہوں نے احد کے روز حکم حضرت صلعم کی نافرمانی کی **لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ**۔ یعنی اطاعت کرو یا مسید
رحمت الہی عروج کل ذل اقبل۔ **وَسَارِعُوا**۔ اور جلدی کرو۔ اکثر کی قراۃ و سارعوا بواو عطف برما قبل ہو اور نافع وابن عامر کی قراۃ
بدون واو جملہ مستثنیہ ہو۔ اور عطاء بن ابی رباح نے سارعا روایت کی کہ مسلمانوں نے حضرت صلعم سے کہا کہ یا رسول اللہ کیا اپنی امرائیل کے لیے یہ نصیب
لے لے گا کہ نزدیک بزرگ تھے کہ جب انہیں کوئی گناہ کرتا تو صبح کو اسکے دروازہ پر کفارہ لکھا ہوتا کہ ناک کاٹ کان کاٹ یہ کرو کہ پس نبی صلی
علیہ وسلم خاموش ہے پس آیت اتری و سارعوا لی مغفرۃ منکم الایہ۔ از حد عبد بن حمید وغیرہ۔ اور حاصل جواب یہ کہ تم لوگوں کو کرامت ہو کہ اللہ
عزوجل نے تمہارے واسطے نیک کام ایسے مقرر فرمائے ہیں جو ثواب کے ساتھ کفارہ گناہ بھی ہیں کما فی قولہ ان الحسنات یذہبن السيئات نیکیا
دور کرتی ہیں گناہوں کو۔ **إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ**۔ ابن عباس سے ایک روایت میں ای السلام کی طرف اور دوسری میں ای قو
کی طرف و از علی کرم اللہ وجہہ اذیہ فالفض کی طرف و از انس و سعید بن جبیر نیز جماعت کی تکبیر اولیٰ کی طرف اور بعض نے اخلاص و بعض نے جہاد
فرمایا اور ظاہر معنی یہ ہیں کہ ایسی چیز کی طرف دوڑو جو موجب مغفرت ہو پس یہ سب امور ہمیں شامل ہیں لہذا کہا گیا کہ اعمال صا کہ کی طرف
وَجَنَّةٍ۔ یعنی سار عوا لی جنتہ پہلے گناہوں سے پاک کرنے کو مغفرت کی طرف دوڑایا پھر ثواب حاصل کرنے کو جنت و رضامندی کی طرف
راہ دی۔ **عَنِ ضُفَى السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ**۔ یعنی کفر ضما لہ و صلت احد نہما بالاخری و العرض السقۃ۔ یعنی ایسی جنت کی طرف
جسکا پھیلاؤ آسمان و زمین ہو ای مانند پھیلاؤ ان دونوں کے ہو اگر ایک دوسرے سے ملائے جاوین اور عرض یعنی وسعت ہو یہ تفسیر ابن عباس

میں ظلم ہی التارکین عقوبتہم۔ عفو کرنے والے لوگوں کو یعنی ان لوگوں کو جنہوں نے اپنے ظلم کیا ہو اور حاصل یہ کہ انکو سزا دینے سے چھوڑنے والے اور حاصل یہ کہ کسی نے اپنے السیا ظلم کیا کہ شرع کے حکم سے اس پر مواخذہ عائد ہو اس پر انہوں نے اپنے عفو کی صفت سے اسکو معاف کر دیا بلکہ انہیں بیاخوار کر کے والا کوئی ہو اٹھا ملوک ہو یا بنو۔ اور یہ عفو ایک حسان ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ جو تجھے میل کو توڑے تو اس سے مل اور جو تجھے ظلم کرے یعنی کسی بات کرے جو نہ کرنی چاہیے تھی تو اسکو معاف کر دے اور جو تجھے بُرائی کرے تو اس سے بھلائی کر۔ **وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ**۔ ہمدردی والا فعال اسی بیشیہم۔ اور اللہ دوست رکھتا ہے محسنین کو جو ان فعال کے ساتھ بھلائی کرتے ہیں اور دوست رکھتا ہے کہ انکو تو اسبھیلد گیا پس المحسنین کا الف لام عہد کا ٹھہر کہ اس سے یہی مذکور ہیں مراد ہیں اور بعض نے کہا کہ جنس کا بھی ہو سکتا ہے کہ جنس احسان جس سے ضار ہو اسکو دوست رکھتا ہے اور شاید کہ محسنین سے وہ لوگ مراد ہوں جو اسلام و ایمان سے اعلیٰ مرتبہ احسان پر فائز ہوں واللہ اعلم۔ اور جانتا چاہیے کہ جنگ حدیث حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ہونے کا فزون ہے انکے بند بند کاٹ کر صورت بگاڑ دی حضرت صلعم نے عننا کہ ہو کر فرمایا کہ میں قابو پاؤنگا تو انہیں سے سترہ کوٹھل کر ونگا۔ ان آیات میں عفو و احسان سے تسکین دینا نکلتا ہے۔ فت شیخ نے عرض لیبیان میں کہا کہ تو تعالیٰ و اتقوا النار التي اعتدا للكافرين۔ اس آیت کریمہ میں عجیب لطیف اشارہ ہے اور وہ ظاہر بیان ہو کہ دوزخ کو اللہ تعالیٰ سے مومنوں کے واسطے مہیا نہیں فرمایا ہوا بلکہ واسطے مخلوق نہیں کیا کیونکہ اعدت للكافرين فرمایا پس جب کافروں کے واسطے ہوئی تو مومنوں کے واسطے مخلوق ہوئی لیکن مومنوں کو اس سے زبردست کے طور پر خوف دلایا جیسے حمران باپ اپنے فرزند کو تلوار و شیر سے ڈراتا ہے اگرچہ اسکو تلوار سے نہیں مارے گا اور شیر کے آگے ڈالے گا پس باقی یہ امر کہ یہ آیت اپنے سچے مومن بندوں پر مطلق و شملت ہو اور اس سے زیادہ عجیب بات ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو دوزخ سے ڈرایا حالانکہ دوزخ دوسروں کے واسطے مخلوق ہوا اور مقصود تہلیل قدر کی عظمت دوزخ سے ہے اور دوزخ کی عظمت اسکی عظمت کی تہلیل سے ہے یعنی دوزخ کے معاملہ میں تم مجھے تقویٰ کر کیونکہ میں تم کو جلاتا اور اپنے سے اسکو عذاب دیتا ہوں اور یہ عین جمع کے مقام کا مجید ہے شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ عوام کے حق میں آگ میں ڈالنے کا حکم دیا کیونکہ اس سے ڈرتے ہیں اور اسی خوف سے معاصی ترک کرتے ہیں اور خاص بندوں کو اپنے سے تقویٰ کا حکم کیا اور فرمایا کہ میرے ہی طرف دیکھو کسی غیر کی طرف نظر مت کرو چنانچہ فرمایا و اتقوا لی الالباب۔ یعنی اسی خاص بندو۔ تو تعالیٰ و سار عوالمی مغفرت میں یکم وجہ عرضا السموات والارض الایہ حق عزوجل اپنے مخلوق کے حال کو جانتا ہے کہ جس طرح اسنے پیدا فرمایا ہے اور وہ اپنے نفس کی خواہشوں کی طرف جھکتے ہیں پس وعلتوں سے اپنی فرما بزداری کی طرف انکو بلایا ایک مغفرت و دوم جنت اور خاص بندوں کو بدون علت کے اپنی ذات پاک کی طرف بلایا چنانچہ فرمایا ففروا لی اللہ الایہ۔ پھر آگاہ فرمایا کہ سب عوام ہوں یا خواص ہوں اور اک امتحان میں مجرم ہیں اور ایک کریم سے سمجھوں کا مجرم ہونا ثابت فرمایا اسواسطے کہ خواص اگرچہ نفرت سے معصوم ہیں پر یہ انکا گناہ کیسیا ہو کہ قدر حق عزوجل سے آگاہ نہیں یعنی اسکی قدر کمال کو نہیں پہچانتے ہیں جیسا کہ آنحضرت علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اگر ملائکہ کو عذاب کرے تو بجا ہی عرض کیا گیا کہ وہ تو معصوم ہیں فرمایا کہ حق عزوجل کو کتر پہچانتے ہیں۔ اسواسطے بندوں کو علی العموم مغفرت کی طرف بلایا قال المترجم شیخ کی مراد قدر حق عزوجل سے وہ قدر جو اسکی عظمت جلال ذات پاک کے ساتھ ہے اور یہ ممکن نہیں کہ کسی کو میرا دے اسواسطے کہ بندہ کیسیا ہی خاص ہو ذات باری تعالیٰ کو اور اگر نہیں کر سکتا یعنی محیط نہیں ہو سکتا۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا
لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ لِّغَفْرِ الذُّنُوبِ إِلَّا اللَّهُ وَتَبَّ وَكَفُورُوا عَلٰی مَا فَعَلُوا وَهُمْ

اپنے گناہوں کی اور کون ہو گناہ بخشتا
 سوائے اللہ کے
 اور نہ اللہ سے
 اپنے لیے پر جانتے

تَحْتَهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنَعْمَ اَجْرُ الْعَمَلِينَ

نہین رہے انہیں اور بھلی مزدوری میں کام کرنے والوں کی

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً سَبُّوا تَقْوِيَّتَهُمُ الْكُلَّ نَارًا يَبْقَاوْنَ

ہر معصیت پر بولا جانا ہی مگر بقرہ پہلے مابعد یہاں گناہ قبیح مانند زنا وغیرہ کے مراد ہی اور کہا گیا کہ اکثر استعمال اسکا زنا میں ہی وارج ہو ہی جو معصیت

ذکر کیا کیونکہ موافق اصل ہر اس لیے کہ افضل میں فحش مجھے قبیح و خروج از حد ہو المعنی ایسے بندے جنہوں نے فعل فاحشہ کیا جیسے زنا۔ اور

فَلْيَسِّرُوا أَنْفُسَهُمْ۔ بے دھڑے نہ جان پر ظلم کیا فسف مانند اسکے کہ اجنبی عورت کا ہوسہ لیا جوڑنا سے کہ ہر۔ اور بعض نے

کہا کہ فاحشہ کبیرہ گناہ اور ظالم نفس صغیرہ گناہ ہے (یہ بھی ایسی کچھ مساوی ہے) اور بیضیاوی نے کہا کہ شاید فاحشہ وہ گناہ جو مستعدی پہنچنے

دوسرے کو بھی اسکا ضرر ہو۔ بچے جیسے کھم کھم شربت پیتا اور ظلم نفس جو ایسا ہنہو۔ ذکر و اللہ۔ اسی وعیدہ۔ تو یاد کیا اللہ کو ف

لیغزو عید الہی کو یحییٰ اللہ تعالیٰ نے جو اس فعل پر نیکو کام فرمایا ہو وہ یاد کیا۔ اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو بھول گئے تھے یاد کیا اور اس کی

سید ہجو مجتہدین میں ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مرد نے گناہ کیا پھر ہوشیار ہو کر عرض کرنے لگا کہ اے پروردگار

میرے مین نے گناہ کیا سو تو اسکو بخش دے پس شہزاد و جیل نے فرمایا کہ میرے بندے نے گناہ کیا پھر مانا کہ اسکا ایک پروردگار ہی جو گناہ کو بخشتا

سور اور اس پر مواخذہ کی گئی کرتا ہے۔ مین نے اپنے بندے کا گناہ بخش دیا۔ پھر اس نے دوسرا گناہ کیا۔ پھر اس نے ایسا ہی کیا۔ اس کا اور اس نے عروج و زوال کے ایسا ہی کیا۔

اسی طرح جو تھی بار حدیث میں مذکور ہے کہ اسد عزوجل نے فرمایا کہ میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اپنے بندے کو بخشا کرے وہ جو چاہے رواہ احمد

ایضاً اور ظاہر حدیث یہ ہے کہ یہ کسی خاص بندے کا حال ہے اور امام احمد نے روایت کی کہ ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ ہم لوگوں نے حضرت صلعم سے عرض

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کو دیکھتے ہیں تو ہمارے دل رنج ہو جاتے ہیں اور میری آخرت کے لوگوں میں سے ہو جاتے ہیں پھر جب آپ سے

الگ ہو کر تو دنیا اپنی غولی پہلو دکھاتی ہو اور ہم عورتوں و اولاد کی خوشبو سونگھتے ہیں تو ہمارے دل غافل ہو جاتے ہیں۔ فرمایا کہ اگر تم ہر وقت

اسی حال پر رہتے جیسے میرے پاس بھی تھے ہو تو ملا کہ اپنے ہاتھوں تم سے مصافحہ کرتے اور تمہارے گھروں میں تمہاری زیارت کو آتے اور جان لو

اگر تم گناہ نہ کرتے تو ضرور اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو پیدا کرتا جو گناہ کرتے تاکہ انکو بخشے اللہ بیٹ اور واہ الترنہ می و این ماجہ وغیرہم غرض کہ

۱۰۔ اے مومن بندوں کا ذکر فرما کہ جب اُن سے کوئی گناہ فاحشہ سرزد ہوا یا ظن نفس، صادر ہوا تو اللہ تعالیٰ کو یاد کرا۔ فَاسْتَغْفِرُوا

لَا تُؤْتِيهِمْ سِرًّا تَعَالَىٰ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيهِ سَاهِبِينَ ۚ

مغفرت مانگتے ہیں اور حضرت علامہ کرم اللہ وجہہ نے حضرت ابو بکر الصديق رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ کوئی گناہ کرے

روزہ کے اور اچھوٹے اور اونٹوں کے کھانے اور کھیت نماز میں یہ کہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے تو ذرا اللہ تعالیٰ اسکو بخش دے تبارک و تعالیٰ راہ احمد والہ النبی

[illegible]

ہل اسمن بن جہان البرزہ الدمشقی قال ابن میسر وہو حدیث سن جہد - وسمن - ای واحد - یحضر الدنوب الہ -

نہ اسوا سطر کہ میں متضد استقام انکار اس سے مفر زلا احد سے تف کا اور نہ تحت میں نفی کے تمام کو

ری غزوہ جل ہی سے مخصوص ہو اس لئے کہ میں ممن سبھام اٹھاری اور اسی سے عہدے کا اہد سے نصیری اور ملکہ قتیرین می کام

مستغرق ہوتا ہی اسی سے مترجم نے ترجمہ کیا کہ کوئی نہیں ہر اور عمر بڑا خطا سے روایت ہی کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ تم میں کوئی نہیں کہ جو پورا وضو کے پھر
 کہے کہ اللہ ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وانتم مردان محمد عبیدہ و رسولہ سکرانکما سکر و اسطے جنت کے آسکھون دروازے کھولے جاؤ گئے جس دروازے
 سے چاہے جاوے (رواہ مسلم) اور عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ حضرت صلعم کا سا وضو کر کے لوگوں سے کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا کہ جو ایسا وضو
 پھر دو کھنٹیں پڑھے جنہیں اپنے نفس سے باتیں کرے تو اس کے گناہ معاف ہو گئے (رواہ البخاری و مسلم) - وَ كُنْ لَصِيْبًا - یہ ہوا۔ محل مآ
 فَعَلُوا - بل فلعوا عنہ - وَ هُمْ يَعْلَمُونَ - ان الذی اتوہ معصیتہ - (یعنی انھوں نے استغفار کیا یہی سمجھا کہ اللہ تعالیٰ ہی گناہ بخشنے والا
 ہی اور نہ جسے یہ اس فعل پر جو کیا (بلکہ اس سے انک ہو گئے) یہ یقین کر کے کہ جو انھوں نے کیا وہ بڑا فعل نافرمانی کا تھا ہاں کھو کہ اللہ تعالیٰ
 جو ثواب جمیل آگے فرمایا وہ ایسے استغفار پر کہ گناہ کیا اور اللہ تعالیٰ کو یاد کر کے مغفرت مانگی اور اپنے فعل پر اصرار نہ کیا یعنی یہ نیت نہ رکھی کہ پھر اسکو روکاؤ نہ
 توبہ نہ ہوئی کیونکہ زبان پر توبہ اور دل میں گناہ کا دھرا بھرا ہو تو توبہ کے معنی تو اس سے بالکل منہ پھیر کر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا۔ پھر یہ اصرار نہ کرنا اور
 گناہ سے بالکل الگ ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے یہ جانکر ہو کہ یہ فعل بڑا نافرمانی تھا اور یہ نہیں کہ مثلاً روپیہ پاس نہ رہا تو زنا کاری چھوڑ دی بلکہ مرد خدا
 و خاصان حق وہی ہیں جو سب کچھ ہوتے ہوئے اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے گناہ چھوڑتے ہیں اور شیطان کے بندے نہیں بنتے ہیں اگرچہ بھگت سے
 بشریت دوبارہ دوبارہ بلکہ اتفاق تھیرے سے دن میں ستر بار ایسے گناہ سرزد ہو کر جب سرزد ہوا فوراً بغیر ہوسے اور گناہ کر کے مغفرت مانگی اور اصرار یہ ہی
 کہ بیدار ہو کر براہ گناہ کا ترک کرے کہ گویا کچھ پاک نہیں ہو۔ ایسا واسطے کہ گناہ پر اصرار کرنا کفر ہے۔ اور ابو سعید نے نبی صلعم سے روایت کی کہ آپ نے
 فرمایا کہ شیطان نے جناب باری میں کہا کہ اسی پروردگار تیری عزت کی قسم یہ کہ میں برابر آدم کی اولاد کو اغوا کر دنگا جب تک انکی وجہیں انکے جہنم میں پہنچی
 پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جلال کی قسم یہ کہ میں برابر انکو نشانہ بنانا جب تک وہ مجھے بخشش مانگے جاؤ گئے (رواہ احمد) اور حضرت ابو بکر
 الصدیق سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے گناہ پر استغفار کر لیا اسے اور نہیں کیا اگرچہ دن میں ستر بار اس سے سرزد ہو (رواہ ابو یعلیٰ و
 الترمذی و ابوداؤد و ابوالبرکات و قال ابن کثیر ہذا حدیث حسن) اور حدیث عبد الباقی بن عمر و ابن ہریرہ حضرت صلعم نے فرمایا خرابی ہر ان لوگوں کی جو اپنی
 بدکرداری پر اصرار کرتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں (رواہ احمد) پھر فقہ آئینہ کریم یہ بھی کہ آدمی سے گناہ بعید نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ کو استغفار پسند ہو اور اصرار
 کرنا خود بڑا گناہ ہے اور توبہ خود بہت اچھی عبادت ہے اور شیطان ہمیشہ طرح طرح کے کوفز سے بہکاتا ہوتا ہے البتہ جو بزرگ تابعی ہیں کہتے ہیں کہ مجھے
 یہ خبر پہنچی کہ جب یہ آیت اتری تو شیطان خوب دیا اور عطا وین خالد نے کہا مجھے خبر پہنچی کہ جب یہ آیت اتری تو ابلیس نے اپنے لشکر کو پکارا اور رویا
 چلا یا ابلیس کے لشکر نے کہا کہ کیا ہے ہوا لاکر کتاب اللہ تعالیٰ میں ایک یہ آتری کہ کسی آدمی کو کوئی گناہ ضرر نہ کرے گا پھر اسے بیان کیا کہ توبہ سے
 کہ ہم آدھم کی اولاد کے واسطے ہوا ہوا جس کے دروازے کھول دیئے کہ وہی توبہ ہی نہ کرے اور مغفرت ہی نہ مانگے اور یہی جانتے رہیں گے کہ ہم ٹھیک
 چال چلتے ہیں۔ مترجم کتاب کی حق عزوجل نے اپنے کرم سے سب سمجھا دیا اور فرمایا۔ وَ تَوَلَّوْا لِلّٰہِ جَمِیْعًا اَیُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ لَعَلَّکُمْ تَقْضُوْنَ - توبہ کرو اللہ تعالیٰ
 سے سب سب اسی ایمان والو اللہ تعالیٰ تم فلاں پانچے پھر اللہ تعالیٰ نے ایسے نیک بندوں توبہ کرنے والوں فرما دیے داروں پر انعام نہ کر فرمایا۔ اُولَئِکَ
 حَزَّاءُ وَ هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنْ رَبِّہُمْ وَ جَنَّاتٌ جَزَّیْجَزٍ مِّنْ خُضْرٍ خَالِدٍ فِيْہَا - ایسے بندوں کے
 واسطے بلائیں کہ انکے رب عزوجل کی طرف لنگے لیے مغفرت ہو اور باغات جنت ہیں جنکے نیچے نہروں جاری ہیں اور حالیکہ انہیں ہمیشہ سے شگفتہ ہے
 داخل ہوں یعنی انکے واسطے مقدر ہے کہ بعد داخل ہونے کے ہمیشہ رہیں۔ وَ نَعْمَ اَجْرًا لِّمَنْ یَّجِدِ - بالفاظہ ہذا الاجر اور یہ ہے
 طاعت کے ساتھ عمل کرنے والوں کا یہ جزا کہ ہر فعل یعنی یہ طاعت بہت خوب ہر فعل فی اشارات العرش لہ الدین اللہ تعالیٰ کا بخشش ہے جو عباد اللہ

لیے ہوتا تھا اور کافروں جنہوں نے دنیا کے مال و متاع و دولت کے لیے کفر کیا تھا اس ساز و عمارت کو ویسا ہی چھوڑ کر غضب و اظہار الہی میں مبتلا ہو جاتے تھے اسیدوا سے فرمایا۔ **فَسَبِّحُوا۔ اے المؤمنون۔ فی الارض فالظروا کیف کان عاقبۃ المکذبین** الرسل ای آخر امر ہم من الملائک فلا تخرنوا لعلکم تنم فانما احکم لکم نعمتم۔ سو پھر (ای مؤمنو) زمین میں اور دیکھو کہ کیسا ہوا انجام کار جھٹلانے والوں کا فسے خصوصاً رسولوں کو جھٹلایا ای آخر امر انکا لاکہ پس تم غمناک نہ ہو شرکوں کے غلبے کے کہ میں انکو دھیل دیتا ہوں انکے وقت تک۔ فسے مترجم کہتا ہے کہ ایسا ہی ایک جماعت منکرین نے ذکر کیا کہ فسیح کا خطاب مومنوں کو ہے اور فسیحہ کے تخصیص کی چنداں ضرورت نہیں مومن کافروں کا اور شرابی پس مومنوں کو صبر دلانا اور کافروں کا نرم تو لو دینا دونوں میں حاصل ہونگے اور یہ امر یعنی فسیحہ کا اور صوب کافروں کو کہ پھرنا جب ہو بلکہ امر اعتبار کا ہر ای عبرت حاصل کرو انکے آثار سے جو کھنڈل نشان پڑے ہیں چنانچہ ایک مقام پر فرمایا۔ **تِلْكَ اَعَادِجِلْ وَاٰیَاتِ رَبِّهِمْ** یعنی اشارہ کے ساتھ لے کے کھنڈلون و نشانوں کی طرف کہ یہ دیکھو یہ قوم عادی تھی جسوں نے اپنے پروردگار کی آیات سے انکار کیا پس عبرت منو کہ بیان الہی پر جو قرآن میں مذکور ہے یقین سے حاصل ہو پس پھر نے سے جو مقصود ہے یعنی عبرت۔ وہ حاصل ہو گئی بدون پھرے اور کافروں کو کچھ بھی نافع نہیں خواہ پھر میں یا نہ پھر میں اسیدوا سے آگے فرمایا۔ **هٰذَا۔ القرآن۔ بَيَانٌ لِلنَّاسِ۔ کَلِمٌ۔ وَهُدًى۔ مِنَ الْمَلٰئِکَةِ۔ وَهُوَ عَظَمُ الْکِتٰبِ** منہم یہ قرآن بیان ہے آدمیوں کے لیے اس سب دسیوں کے لیے خواہ کافروں یا مومن ہوں اور ہدایت ہے مگر ایسی ہے اور عظمت ان لوگوں کے لیے ہے جو انہیں سے متقی ہیں **ف** ہذا کا اشارہ قرآن کی طرف قرار دیا اور یہی شیخ ابن کثیر وغیرہ اصحاب روایت و روایت نے کہا ہے یعنی یہ قرآن کھلا بیان اگلوں کا ہے جو اند تھائے تمام لوگوں کی عبرت و ہدایت کے لیے بیان فرمایا ہے مگر اس سے نصیحت انہیں کو ہے جو شرک سے بچے ہوئے مومن ہیں کہ انکو عبرت حاصل ہوتی ہے اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ آل عمران میں سے اول جو آواز وہ قول ہا بیان للناس الا یہ ہو پھر تفسیر روزا کو نازل ہوا۔ یہ روایت تفسیر کو کو مذکور ہے اور حسن بصری سے صحیح روایت ہے کہ قرآن کی طرف اشارہ ہے اور یہی صحیح ہے لیکن جو نہیں سمجھا اسے کہا کہ اس میں بعد ہر حالانکہ یہ اس کا وہم ہے اور بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ فرمایا تو قول قد طلت کی طرف اشارہ ہے یا قول فانزلہ کے مفہوم کی طرف اسے باوجودیکہ وہ بیان جھٹلانے والوں کے لیے ہے پر متقیوں کے لیے بھی نصیحت زیادہ ہدایت ہے اس شخص کی طرف اشارہ ہے جو متقین و تائبین کے حال سے لیا ہے لیکن اس صورت میں قول قد طلت جملہ مقترض ہو گا جو بیان و توبہ پر آمادہ کرنے کے لیے لایا گیا ہے مترجم کہتا ہے کہ بابتین تکلف کی البتہ بعید ہیں۔ **وَلَا تَهِنُوا۔ تَعَفُّوا۔** عن قتال الکفار ضعیف نہو کافروں کے ساتھ لڑنے سے۔ **وَلَا تَحْزَنُوا۔** علی ما صابکم احد اور غمناک نہو اس بات پر جو ہو بخیر نکاح کے دن۔ کیونکہ احد کے دن پانچ ہاجرین میں سے (از بخیر سید الشہداء) حضرت مصعب بن عمیر (میں) اور شہر انصار میں سے شہید ہوئے تھے۔ **وَاَنْتُمْ اَعْلٰوْنَ۔** بالقیۃ علیہم اور تمہیں اونچے ہوا پس علیہ کے ساتھ **ف** یعنی آخر تمہیں کو غلبہ ہو گا یا مغلوب ہی نہیں ہو۔ جملہ اسیہ فرمایا۔ اور یہ بشارت ہے۔ یا یہ مطلب کہ غلبہ تمہیں کو اس معنی کہ یہ کہہ رہے ہیں اس سے زیادہ کو مصیبت ہو جائی۔ یا علیہ انہرا زراہ شان ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو بلا فخر کیونکہ کہ شیطان کی راہ میں دوزخی ہیں والا اول ارج۔ **اِنَّ کُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ حٰیٰتِیْنَ۔** حقا و جواب دل علی مجموع ماقبلہ۔ اگر تم مومنین ہو **ف** یعنی سچے اور اسکا جواب مجھ کو ہے جو یہ مجموع ماقبل دلالت کرتا ہے۔ یعنی وہی اسکا جواب مقصد کیا جائیگا۔ پھر حرف ان تو ایسی چیز پر داخل ہوتا ہے جس میں شک ہو تو جواب کیسی چیز نے عالم میں کہا کہ ان مجھے اسی اسی اکتتم اسی لاکم۔ اور یہی طلسمی ہے کہ لاکم لاتنوا یا اکتتم الاعلون سے اسکا تعلق بطور تعلیل کے ہے یعنی سبب یہ کہ تم مومن ہو۔ کیونکہ کہ خطاب تو نبی صلعم و صحابہ مومنین کو ہے پس یہ نہیں ہو سکتا کہ شرط اپنی حقیقی معنی پر ہو۔ اور مترجم کہتا ہے کہ کثافت کی

قرآن کی کئی جگہ
روایت صحاح و کتب میں
مذکور ہے کہ قرآن
میں یہ عبارت ہے

قتل کیا اور امیر عبداللہ بن جبریل کے لئے اور مسلمانوں کی صفین ٹوٹ گئیں اور چکی گھومی اور ہوائے دُفور چلنے لگی اور اہل اسلام کو حسینؑ کے لئے
 کہ گھبراہٹ سے ایک دوسرے کو قتل کرتے تھے اور ابلیس نے تو اسے بھار دیا کہ آگاہ ہو کہ محمدؐ مارا گیا پس صحابہ بھاگ لگے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع جو
 آدمیوں کے ثابت رہے کہ برابر تیار تھے اور انصار میں سے شتر شہید ہوئے اور شترکون نے حضرت صلح کو گھیرا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو محروم
 کیا لیکن پھر برساتے تو آپ کے اگلے بچے اور کے دو دانت ٹوٹے اور چہرہ مبارک زخمی ہو کر خون جاری ہوا اور ہونٹ پر زخم آیا آخر کار حضرت
 حضرت صلح نے پھاڑی پر چڑھنے کا قصد کیا مگر چڑھنے سے پہلے رضی اللہ عنہ نے بھیج کر کندھے پر اٹھایا اور آپ چڑھ گئے اور اس ن طہرہ
 جو جانبازی کی وہ معروف ہے اور حضرت صلح نے قطعی صحتی ہونے کی بشارت دی اور وہاں جو صحابہ متوحش بیٹھے تھے یہ کلمہ ادبکھتے ہی خوف زدہ
 ہو کر بھاگے کہ شاید مشرک آگئے اور ہتیرے کو دینہ میں بھاگ کر پہنچ گئے تھے پھر آنحضرت صلح کی سلامتی سے بہت خوش ہوئے اور شترکون نے
 پہاڑی پر قصد کیا تو آپ نے دعا کی کہ اے اللہ میرے اوپر تیرے سکین اور باقیوں کو موت ہلاک کر کہ یہی توحید کی عبادت کرتے ہیں پس شترکین کو غیب
 چھا گیا اور اوپر چڑھنے سے باز رہے اور ابوسفیان ایک ٹیکڑے پر آیا اور پکارا کہ تم میں محمدؐ ہیں اور تم میں ابوبکرؓ ہیں اور تم میں عمرؓ ہیں اور حضرت صلح
 ہر ایک کی پکار پر جواب دینے سے منع کیا پھر ابوسفیان نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ لوگ مارے گئے اگر ہوتے تو بولتے ہیں غم اپنے کو تھام رہے
 اور بولے کہ او دشمن خدا تو جھوٹا ہو بھی تیرے دکھ دینے والے یہ لوگ باقی ہیں پھر ابوسفیان نے کہ بنا شروع کیا اُغل اُغل پہل پہل تو یہی صلح
 فرمایا کہ چاہتے ہیں تیرے ہو۔ بولے کہ کیا کہیں فرمایا کہ ابوسفیان علی و آلہ اسکو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نہیں تمہارے مقتول دوزخ میں اور ہمارے مقتول
 جنت میں ہیں چھ دیوالہ لڑائی گھومتی ہے کبھی ہمارا دالون اور کبھی ہمیں اور تم مقتولوں میں ایسے لوگ پاؤ گے جو تلو کیے ہوئے ہیں سو میں نے انکے
 منہ کرنے کا حکم نہیں دیا اور مجھے برا بھی نہیں معلوم ہوا اور یہ قصداً باب میرے طول کے ساتھ مفصل بیان کیا مگر میں نے بخاری و معالم وغیرہ سے
 تلخیص کیا ہے۔ باجملہ اللہ عزوجل نے مومنوں کو بھیجا کہ ایساں اسلام تو اللہ تعالیٰ کی رضامندی حصول درجات پر دنیا کی چیز ارام و لذت حاصل
 کرنے کو نہیں ہے اگر احد کی لڑائی میں تم کو قتل فرمائی مصیبت پہنچی کہ شتر شہید ہوئے اور شتر زخمی ہوئے تو اس سے تم حق پر ہو کر اور ثواب پا کر دنیاوی
 فطرے کیوں سست ہوئے کیونکہ قوم جو باطل پر ہیں اور انکو کوئی ثواب ملا انھوں نے بدر میں ایسا زخم تمہارے ہاتھوں اٹھایا مگر بے صبر نہیں گئے
وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوُكُمَا - تَبَيَّنَ النَّاسُ - یوم الفرقہ دیوگما لاخری لتیظنوا۔ اور یہ ایام ہیں کہ انکو ہم گردش
 دیتے ہیں لوگوں کے درمیان ف ک کوئی روز کسی فرقہ کے حسب مراد اور کوئی روز دوسرے فرقہ کے حسب مراد ہوتا ہے اور ہمیں ہماری حکمتیں
 ہیں چنانچہ یہ کہ اس سے لوگ نصیحت پکڑیں مترجم کتاب کہ تیظنوا مقدر کرنے میں اشارہ ہے کہ یہ معطوف علیہ ہے اور اسکا معطوفہ قولہ
وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ - علم طور۔ **الَّذِينَ آمَنُوا -** اخلاصوا فی ایمانہم من غیرہم۔ اور تاکہ جانے اللہ تعالیٰ علم طور کے ساتھ ان لوگوں کو
 جو ایمان لائے یعنی ایمان میں مخلص ہوئے ہیں غیر مخلصوں سے ف مترجم کتاب کہ کما ہر ایک کہ یہ سے وہم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان
 ایام کی بدولت لوگوں میں اس واسطے کی تاکہ وہ مخلص کو غیر مخلص سے جان چاڑھے اور یہ علم حاصل کرے حالانکہ جناب باری تعالیٰ تمام حوادث
 و واقعات کو انکی وقوع و وجود سے پہلے ہی جانتا ہے و قد قال ولا یزب عن ربک شئقال ذرۃ فی السموات ولا فی الارض۔ اور پوشیدہ نہیں
 تھی پورے گاہ سے ذرہ برابر بھی آسمان زمین میں اور پہلے جانے کہ اسکا علم قدیم ہے اس میں تغیر حال ہے اور انام رازی وغیرہ نے کہا کہ ایسا ہی اشکال ان آیات میں
 ہے قولہم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما یعلم اللہ الذین جاہدوا منکم۔ اور قولہ وقد فتننا الذین من قبلہم فلیعلمن اللہ الذین صدقوا ولیعلمن الکاذبین

۴۰
 بیہوش ہو گئے

ہلاکت میں پڑے فاقہ فاف عائلہ لیلیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ ہذا بیان للناس حق سبحانہ و تعالیٰ کا کلام ہے تو ان مجیدہ اسکی صفت ازلیہ پر جو
 امور کو میں نے کے حقائق کھولنے والا ہے مگر ایسے شخص جسکو لیاقت حاصل ہے جس قرآن کے لائق وہ بندے ہیں جنکی روح جلالی اور قلب جمالی پر نور
 مطلقہ اور سر باطنی انکا حق سبحانہ تعالیٰ سے ہر اشارہ قبول کرتا ہے اور اسی کردہ کو ملاحظہ کو آفت کے واسطے برگزیدہ فرمایا ہو وجہ بات ٹھہری تو حق
 عزوجل اپنے کلام پاک سے اہل قرآن کی یہی تجلی فرماتا ہے جس سے انکو مدد مل جاتی ہے اور راہ صواب پر ہدایت ہوتی ہے کیونکہ وہ خداوند قدیم کی کجی ہو جو
 اسکے ساتھ موافق رہا اسکو پروردہ حروف سے مشابہہ صفت قدیمہ حاصل ہوتا ہے اور ہر راہ کو ہونچتے ہیں قال المتشرع ہمیں اشارہ ہے کہ حروف
 قدیم نہیں ہیں اور یہی حنفیہ غیر محققین کا قول ہے پس شیخ رحمہ اللہ اگرچہ شافعی ہیں لیکن جمہور شافعیہ میں ہیں جنکی یہی قول ہے پھر جان کھو کہ بعض کا یہ
 نے تصریح کر دی ہے کہ قرآن کے ظہر و بطن سے مراد یہی ہے کہ ظاہر اسکا ظہر ہو اور بطن اسکا اگر ملاحظہ ہو تو نور سے قاری فنا ہو جائے اور یہ بات ایسی ہی
 کہ عوام تو اسکو سمجھتے نہیں ہیں عجبان لوگوں سے ہے جو عمل کی صورت میں ہیں جب بات سنتے ہیں تو منہ دیکھتے ہیں یا انکار کرتے ہیں اور یہی حق ہے
 اگرچہ وہ پڑے انکار کیا کہ نہ - اللہ غفرلی و اہلنی حسن الہدیہ - امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل اپنے بندوں کے واسطے قرآن میں
 تجلی فرماتا ہے اور جب اسکو اسکے بیان پا جانے سے اہمیت صفت حاصل ہو اسکو کشف جلال باری تعالیٰ کی ذاتی لیاقت ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ قرآن والے اہل اللہ تعالیٰ اور اسکے خاص بندے ہیں ہر ایک کو اسقدر خصوصیت ہے جتنی اسنے مقامات میں ترقی کی ہے متشرع ہمیں کتاب
 کہ حضرت صدیق اکبر کی صفت میں آیا ہے کہ قراۃ قرآن کے وقت اپنی آنکھوں کے مالک نہیں بنتے تھے یعنی بے اختیار انکو مردنا چلا آتا تھا پس
 یہ ایسی بات ہے کہ صدیق کے احوال پر قیاس کریں خطاب قرآن سب بندوں کو عام ہے کوئی قوم اسکو عقلی قانون سے سنتی ہے کہ یہ حکم ہے اور یہ عہد ہے
 اور کوئی قوم اسکو دل کے قانون شوق و حلاوت سے سنتی ہے اور کوئی قوم اسکو روح کے قانون محبت و معرفت و انس سے سنتی ہے اور کوئی قوم اسکو
 اسرار کے قانون سے ملاحظہ انوار کے ساتھ ازراہ کشف و بیان سنتی ہے اور یہ اسرار و وقائع منکشف نہیں ہوتے مگر آدمیوں کے واسطے اور جو
 شخص کہ خلق آدم علیہ السلام سے آراستہ نہیں اور نہ اسکو علم اسرار و صفات سے کچھ بہرہ ہے جو آدم علیہ السلام کو تمام مکالم عطا ہوا تھا تو وہ
 جنگلی جانور ہی اسکو مشابہہ قرآن ملاحظہ اسرار کہاں ہے کیونکہ اللہ عزوجل نے ہم بندوں کو آگاہ فرمایا کہ ہذا بیان للناس معلوم ہوا کہ وہ آدمیوں کے
 واسطے ہونے جانوروں کے لیے اور آدمی تو وہی ہے جسکا حال ہم نے بیان کیا وہی بیان الہی میں اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ باقی رہتا ہے اسکو اس
 حق کے سبب قطع ہوتا ہے چنانچہ فرمایا - وہی موعظہ المستقین حضرت جعفر نے فرمایا کہ بیان کو لوگوں کے واسطے ظاہر کر دیا لیکن اسپر
 مشابہہ کوئی نہیں ہوتا اسو اسے اسکے جسکو اسکی طرف سے نور یقین اور اسرار پاکیزہ سے تائید و توفیق ملی ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ اسنے فرمایا - ہدی
 و موعظہ المستقین - آگاہ رہو کہ اس بیان سے ایسا ہدایت پانا اور ایسی بصیرت لینا انھیں متقیوں کو حاصل ہے جنھوں نے سورہ حق عزوجل
 کے سب چیز سے تقویٰ کیا ہے استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایک قوم کے واسطے تو یہ قرآن ازراہ دلائل عقلی بیان ہے اور دوسری قوم کے واسطے
 ازراہ مکاشفہ قلوب اور قوم دیکھو کہ واسطے ازراہ تجلی حق در اسرار متشرع کہ کتاب ہے کہ عقل سے مراد یہ نہیں ہے جو عوام سمجھتے ہیں بلکہ اپنی اصلاح
 کے موافق ہے اور وہ عقل کلی ہے جس میں نے بارہا تنبیہ کر دی ہے قولہ تعالیٰ ولا تنسوا ولا تحذروا ولا تنسوا ولا تحذروا - اللہ عزوجل نے انکو حقائق ایمان
 سے آگاہ فرمایا جو کہ یقین ہے اور یقین یہ کہ دل کو پروردگار عزوجل کے وعدے پر سکون ہو متشرع ہمیں کتاب ہے کہ بعض جانوں نے جو اپنے آپ کو عالم
 معقول جانتے ہیں تصور کیا کہ منطقی یا ذہان ایمانی یقین سے اعلیٰ ہے اور یہ اصل کلام ہے کہ جب تک کہ اسکو نہیں سمجھا اور اہل حقیقت کے نزدیک
 یقین ہر ذہول سکینہ ہے کہ قلب میں جسکو تصور تصدیق سے جو علم حصول کے اقسام ہیں کچھ تعلق نہیں ہے اور میں نے بعض مقام پر بیان کر دیا

کہ فلاسف کی تصدیق جسکا مدار استدلال پر محض ہے تو نہیں بچتا کہ بعض اہل کفر و شقاق میں اذعان کہتا ہے اور فلاطون کے نزدیک وہ ہیول ثابت نہیں جسکو اسطو ثابت کرتا ہے پس ہر ایک اپنے دعوے پر اذعان سے لیس الاکذا کا قائل ہے حالانکہ دونوں متناقض ہیں جمع نہیں ہو سکتی ایک قطعاً غلط ہے پھر لیس الاکذا کی حقیقت ہر اللہ تعالیٰ ایسی گراہی سے بچا ہے کہ اہل ایمان نور نبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے علم حاصل کرو اور نفس شیطان سے پترمی کر تب تصدیق کے معنی معلوم ہوں دیکھو تصدیق ایمانی والوں میں سے وہ ہیں جنکے سر پر اڑا جایا گیا اور آگ میں جلائے گئے اور وہ اپنی تصدیق پر تھے فافہم واللہ الامامی وہو المصلح للعوام باللہ من الصلح۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ جب تم معارج ایمان تصدیق میں ہو گے تو تمہارے دشمن پر تمہاری فتح و تمہارا غلبہ جاری ہے پھر غمناکی و ضعف کے کیا معنی ہیں کیونکہ جسے حقیقت حال محاشہ کیا اسکا یقین وہی یقین قوی ہو اور اس سے سب مذہب جاتے رہے اور عارف کا سر وارادہ وہ ہے جو مشاہدہ ہے غیبت طاری ہونے کے وقت قبض پیدا ہونے سے اسکے سینہ کو تنگی ہوتی ہے اور خوشی اسکی ہے جو ملکوت پروردگار کے انکشاف کے وقت اسکی روح کو کشادگی ہوتی ہے۔ اور محمد بن موسیٰ سے پوچھا گیا کہ آدمی کا کیا حال ہو کہ کبھی اندوہناک اور کبھی فرحناک ہوتا ہو۔ فرمایا کہ غذا سے ارواح پروردگار چلنے اور تجلی ہونے میں بدلتی ہے سو تجلی کے وقت اسکو خوشی ہوتی ہے اور پردہ پڑنے کے وقت اندوہ چھا جاتا ہے پس جب پردہ میں معجز ہو اندوہناک ہوا اور جب اسنے الطاف کی نظر دیکھی خوش ہوا اور جب مخط و خشم کی نگاہ دیکھی خوفناک خلق میں ہو گیا مال المترجم

اس میں حال صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف لطیف اشارہ کیا فافہم

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ

الصّٰدِقِيْنَ ۝ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ ۚ فَقَدْ رَآٰ يَمُوْهُ وَاَلْقٰہُ
ثابت رہے تھے اور تم تو آرزو کرتے تھے موت کی موت سے ملنے پہلے سو ابھی دیکھاتے ہو اسکو اور تم

تَنْظُرُوْنَ

دیکھتے ہو

اَمْ۔ ہاں۔ حَسِبْتُمْ۔ مفسر نے ام کو بل سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ ام منقطعہ ہے اور ہمزہ انکار پر بیٹے (بلکہ تم نے خیال کیا) ایسی سیاست خیال کرو۔ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا۔ لم۔ يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ۔ علم۔ ظہور۔ کہ داخل ہو جاؤ تم جنت میں اور نہیں معلوم کیا اللہ نے ان لوگوں کو جنہوں نے جہاد کیا تم میں سے علم ظہور کر کے ف مفسر نے لما علیہ لم علیہ سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ یہ دونوں معنی واحد ہیں جیسا کہ جمہور کا قول ہے اور زحشری نے کہا کہ لم ولما میں فرق یہ ہے کہ لما میں نفی ماضی و توقع مستقبل ہوتی ہے ای نہیں صادر ہوا جہاد تم سے ماضی میں لیکن آئندہ متوقع ہے علی ما ذکرہ الرازی اور کہا گیا کہ یہ معنی ملا کے امام النجاشی سیبویہ نے ذکر کیے ہیں مگر ابو حیان نے زحشری پر اعتراض کیا کہ مجھے نہیں معلوم ہوا کہ کسی نحوی نے ملا کے یہ معنی کہے ہوں بلکہ انہوں نے اتنا ہی کہا کہ ملا سے تا سیدم متصل نفی ہوتی ہے پھر بیضاوی نے ذکر کیا کہ اس میں دلیل ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے مگر جمہور کہتا ہے شاید منکم کی لفظ سے نکالا کہ بعض کے ادا کرنے پر دلالت کرتا ہے و قائل۔ وَلَيَعْلَمِ اللّٰهُ الصّٰدِقِيْنَ
فی الشرائع اور نہیں جانا سخیوں میں صبر کرنے والوں کو ف ابھی تک یہ لوگ متیز نہیں ہوئے جو مجاہد صابر ہیں اور جو جھوٹے منافق

سج

ہیں حتی کہ جب امتحان سخت آجائے گا تب معلوم ہو جائے گی جو ثابت قدم رہیں گے اور یہ خود بخود حق میں ہوا جس کا بیان احزاب میں ہے۔ **وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ -** فیہ حدیث احدى التائین فی الاصل - یعنی تمہوں نے - **الموت من قبل ان تلکھوا** - حیث قلم لیت لنا یوم بدر لنتال مانال شہداء - اور البتہ تم لوگوں کی تمنا کیا کرتے تھے قبل اسکے کہ موت سے ملاقی ہو جاؤ۔ کیونکہ تمہیں کہا کہ کاش ہمارے ایک دن ویسا ملتا جیسا بدر کا دن تھا تاکہ حاصل ہوتا ہو جو حاصل ہوا شہداء بدر کو۔ ایسا ہی ابن عباس سے منقول ہے۔ عاکر نامہ وی ہوا ہے۔ اگر کہا جائے کہ تمہیں موت تو معین ہو کر پہنچی ہے جو آپ یا کہ مسلمانوں سے موت کی تمنا کرنا شہادت کی تمنا ہے جو حاد صبر ثبات پر مبنی ہے نہ اس بات پر کہ کفار انکو قتل کر دالیں اس واسطے کہ یہ تو مصیبت و کفر ہے جو نہیں جائز ہے پس درخواست شہادت کی تھی اگرچہ مودی بقتل ہو مگر تمہیں کہتا ہے کہ صریح مانع تو موت کی بددعا اپنے اوپر کرنے سے ہے اور محققین نے کہا مطلقاً موت کی تمنا ممنوع نہیں بلکہ اگر اللہ تعالیٰ نے ہو کر کہا کہ تمہیں الموت ان کنتم صادقین - اور حضرت یوسفؑ نے دعا کی کہ تو فی مسلمان و الحقنی بالصالحین - پس مال موت کا جزع و فزع دنیاوی محنت پر ہے اور بیان شہادت کی امید پر ہے جو قطعاً خیر ہے اس واسطے کہ موت کی تمنا کسی گئی اور یہی اثر ابن عباسؓ میں صریح ہے کہ شہادت مانگتے تھے پس سوال و رد ہی نہیں ہوتا۔ اور یہ جو کہا گیا کہ ہمیں غلبہ کفار کی دعا ہے کیونکہ انکے غلبہ سے قتل ہونا نقصان ہے تو یہ وہم ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ بدر میں باوجود غلبہ مومنین کے بھی شہید ہوئے تھے۔ **فَقَدْ رَأٰی مَوْتَهُ** - سو تم نے موت کو دیکھ لیا ف ای - یہ وہو الحرب - یعنی سبب موت کو دیکھ لیا جو حرب و لڑائی ہے کیونکہ خود موت کو انھوں نے نہیں دیکھا تھا۔ **وَ اَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ** - اسی لہذا تمہا ملوں احوال فسلم انہم متم - لہذا انھیں اول جمع نصیر ہو پس بعض آنکھ اور حال یہ کہ تم نصیر نظر والے لوگ ہو حالت میں تامل کی نگاہ کر سکتے ہو کہ کیونکہ یہی پھر تم کیوں بھاگے۔ اصل سوال یہ کہ فقرا یتیموں کے بعد و انتم منتظرون کے کیا معنی ہیں۔ پس مفسر کا جواب مذکور ہوا اور معالم وغیرہ میں کہا کہ یہ بطور تاکید ہے اور یہ انھیں کفشت کا قول ہے۔ پھر کہا گیا کہ ہمیں گونہ تو یہ ہے کہ انھوں نے حرب کی تمنا کی پھر بھاگ گئے اور چاہیے تھا کہ تمنا کیے مانگی تھی تو دلائل لڑتے اور صبر کرتے اور نیز تو یہی بھی اشارہ ہے کہ ہمارے امتحان کی تمنا کرنا نہیں چاہیے کیونکہ ہندہ اسکے امتحان کے لائق نہیں ہے و خود امتحان میں لانا اور توفیق دیکر خود ہی پارتا رہا ہے اور اس کے مؤید ہے جو صحیحین میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ دشمن سے بھاگنے کی تمنا مت کرو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو اور جب تم دشمن سے منڈ بھڑ ہو پڑے تو صبر سے ثابت قدم رہو اور جان لو کہ جنت تلواروں کے سایہ سے ہے۔

وَمَا مَحْضُ إِلَّا سُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإَمِنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ لَنَلْقِيَنَّ

اور محمد تو ایک رسول ہے ہو چکے پہلے اس سے بہت رسول پھر کیا اگر وہ مر گیا یا مارا گیا تو تم پھر جاؤ گے **عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَثْقَلُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَئِنْ يَضُرَّ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ**

اُنکے پاؤں اور جو اپنی اُنکے پاؤں پھر جائیگا وہ اللہ کا کچھ نہ بگاڑے گا اور طلبہ اللہ تو اپنے کیا **الشَّكِرِينَ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مَوْتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّوجَّلاً وَمَنْ يُهْرَ ثَوَابَ**

بھلا ماننے والوں کو اور کسی جان کو یہ نہیں کہہ جاوے مگر اللہ کے حکم سے لکھا ہوا وعدہ اور جو کوئی چاہیگا **الْذُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَيَجْزِي الشَّكِرِينَ** دنیا کا بھلا ہم دنیا سے اسکو دینگے اور جو کوئی آخرت کا بلا چاہیگا ہم ہمیں سے اسکو دینگے اور جلدی ہم ثواب دینگے احسان ماننے والوں کو

ونزل فی ہریمہ لما اشیع ان ابی سلمیٰ قتل وقال لهم المنافقون ان کان قتل فارحوا الی دینکم جب عین معرکہ حدین یہ آواز فاش ہوئی کہی
صلعم قتل ہوئے پس صحابہ بھاگے اور منافقون نے اُنسے کہا کہ اگر وہ قتل ہوئے تو تم اپنے دین کی طرف لو ٹو جب نازل ہوا تو ارٹھائے۔
وَمَا أَفْهَمُ الْإِسْرَافُ۔ نہیں محمد کر رسول اس ایک صفت پر اقصا کر کیا بطور موازنہ کے ہو اور مٹنے یہ کہ مقصود اُنسے یہی رسالت ہو
یہ نہیں کہ اُنسے سوائے یہ بھی مقصود ہو کہ انکو موت نہ آویگی جیسا تم نے بعید جانا کیونکہ حتیٰ قیوم صفت باری تھا ہے ہو اور بات یہ ہوئی تھی کہ
بروز اصدیہ بات پھیل گئی کہ محمد صلعم مارے گئے اور اس خبر پر جو صحابہ نے نہایت اطمینان تو ہر چیز حضرت صلعم نے آواز دی کہ ادھر میرے
آواز دھڑا کسی نے نہ سنا پس جو بھاگے ہوئے پہاڑی پر تھے بعض نے کہا کہ ہم کو کوئی ایسا اچھی مل جاتا جو عبد اللہ بن ابی منافق کے پاس
مدینہ جاتا کہ وہ ابوسفیان سے ہمارے لیے امان لیتا اور لیٹنے منافقوں نے کہا کہ اگر محمد قتل ہوئے تو کیسے بنی تھے تم اپنے پہلے دین میں آؤ اور
کو ہاتھ دیو کہ وہ آخر تمہارے بھائی ہیں پس انس بن النضر نے دونوں کے کلام سے ہیزاری و ہنہ ما نگلی اور حضرت صلعم کے بعد زندہ رہنا بیکار
سمجھ کر تلوار سے مشرکوں پر سخت حملہ کیا آخر کو شہید ہوئے اور حضرت صلعم پہاڑی کی طرف لوگوں کو پکارتے چلے پہاڑی پر اول جسے پہچان
وہ کعب بن مالک بن بکر آواز دی کہ اے مسلمانو جو شش ہو کہ رسول اللہ صلعم یہ موجود ہیں آنحضرت صلعم نے اشارہ سے منع کیا پھر صحابہ
رضی اللہ عنہم میں سے ایک ٹکڑا آپ کی طرف جمع ہوا آپ نے انکو بھاگنے پر ملامت کی بولے کہ ہمارے مان باپ آپ پر قربان ہم کو جب یہ
خبر پہنچی کہ آپ قتل ہوئے تو ہمارے دل رعب میں آگئے ہم اٹھے پانون بھاگے پس مدعو و جل نے یہ آیت اتاری یٰٰرَسُولُ ابْنِ کَثْرَہ
فرمایا کہ ابن ابی خریج نے اپنے باپ سے روایت کی کہ ہاجرین میں سے ایک شخص ایک انصاری کی طرح بھاگتے ہیں گذرا اور پوچھا کہ کیا
تم کو معلوم ہو کہ محمد صلعم قتل ہوئے تو انصاری نے جواب دیا کہ میں نے لڑنے سے پیسے تھے فرمایا کہ اگر محمد صلعم قتل بھی ہوئے ہوں تو وہ دین تکو ہو چکا ہے
تم بے دین کی طرح سے لڑو پس نازل ہوا تو روا محمد الا رسول الایۃ۔ رواہ ابیہقی۔ **قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ۔** اس رسول
مکرم سے پہلے بہت رسول گذر چکے ہیں محمد بھی انہیں رسولوں کی طرح غریب گذر جائیگا۔ **أَفَاتُحِ مَوَاتٍ أَوْ قَتَلَ**
کَفِیْر۔ انقلبتو علی اعقابکم۔ رجعت الی الکفر و الجملۃ الاخیرۃ حال الاستفہام الاکاری ای ما کان معبودا فارجعوا۔ کیا اگر مر
یا قتل ہوا (مانند دیگر بعض انبیاء کے) تو تم رجوع کرو گے اپنی اڑیوں پر (ای لوٹ پڑو گے کفر پر) ف یہی جملہ خیرہ محل استفہام انکاری ہی ہے یعنی وہ
معبود نہیں تھا کہ اسکی موت و قتل پر تم لوٹ جاؤ کہ پھر کسکی عبادت کرو۔ یہ آیت حضرت مصعب بن عمیر کی زبان پر اتری کہ جو احد کے ر
حضرت صلعم کے نشان بردار تھے جب بن قنیہ ملعون نے حضرت صلعم کا قصد کیا اور پیچھا مارا کہ آپ کے زخم آگیا در حالیکہ لوگ پریشان تھے
تو مصعب نے اُس ملعون کو روکا اور حال یہ ہوا جو ابن سعد نے طبقات میں بطریق واقعی روایت کیا کہ اسکا دامنا ہاتھ کاٹا گیا پس نشان بائیں
ہاتھ میں لیا اور یوں کہتے تھے کہ وہاں محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل ا فائن مات او قتل انقلبت علی اعقابکم۔ پھر بائیں ہاتھ کاٹا گیا جب
نشان پر چھکات ہے اور بازو سے چپٹایا اور یہی کہ جاتے تھے پھر قتل ہوئے تب نشان گر پڑا۔ محمد بن بشر جلیل عبد رری راوی کہتے ہیں کہ اسوقت
یہ آیت ما محمد الا رسول نہیں اتری تھی پھر اسکے بعد اتری ہو اگر کہا جائے کہ مات او قتل شک ہو حرکت آواہ یہ جناب باری تعالیٰ سے محال
جواب یہ کہ آواہ مساوات حکم کے لیے ہی ہے خواہ ایسا ہو یا ایسا ہو کوئی بھی مرتد ہونے یا شکست اٹھانے کا مستوجب نہیں ہو اور یہاں تو حقیقت
دونوں میں سے کچھ بھی نہیں واقع ہوا۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے بہت سی آیات میں بیان فرمایا ہے کہ حضرت صلعم قتل
ہونے کے چنانچہ قولہ انکم میت و انکم میتون۔ اور واعد علیکم من الناس۔ اور لیفرہ علی الدین کہ پھر او قتل کیونکر فرمایا۔ تو جواب دیا گیا کہ

یہ بطریق الزام ہو کہ تم یہود و نصاریٰ سے کم ہوتے ہو حالانکہ یہود نے جانا کہ موسیٰ مر گئے مگر وہ نہیں سمجھے اور نصاریٰ نے اپنے زعم پر اعتقاد کیا کہ عیسیٰ قتل ہوئے مگر نہیں پھرے تم کیونکہ ایسا کر سکتے ہو۔ **وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَاءَ لِمَنْ يَفْضَلْ** اور جو کوئی اٹھے یا نون پھر اوہ اللہ تعالیٰ کا کچھ نہ ضرر کرے گا۔ **فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا** یعنی ان لوگوں کو جو شکر کرتے ہیں اسکی نعمتوں کا ساتھ ثبات کے۔ یعنی قائم رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری پر اور اسکے دین کے واسطے لڑتے ہیں اور اسکے رسول صلعم کی خواہ زندہ ہوں یا انتقال فرمایا ہو پیروی کرتے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم کی زندگی میں کہا کرتے کہ اللہ ہم اٹھے یا نون نہیں پھرینگے بعد ازاں اللہ تعالیٰ نے ہکو ہدایت فرمائی اور اللہ اگر حضرت صلعم مرے یا قتل ہوئے تو ضرور میں اسی راہ پر لڑے گا ونگا جیسے حضرت صلعم لڑے یہاں تک کہ مر جاؤں واہ الطیرانی اور بخاری کی حدیث وفات میں ہے کہ ابوبکر نے اگر حضرت صلعم کا چہرہ مبارک کھولا جب آپ انتقال فرما چکے تھے اور منہ کے بل آپ پر گر پڑے اور بوسہ لیا اور رو کر کہا کہ میرے ماں باپ آپ پر خدا اللہ تعالیٰ دو موتیں آپ پر جمع نہ کرے گا۔ ابن عباس نے کہا کہ ابوبکر بکھلے اور غر لوگوں سے باتیں کہتے تھے (یعنی جو حضرت صلعم کو مردہ کہیگا میں قتل کرونگا) عمر سے کہا کہ بیٹھو اسی عمر پھر خطبہ پڑھا اما بعد جو شخص کہ محمد کو پوجتا تھا تو محمد نے تو انتقال کیا اور جو اللہ تعالیٰ کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہو کہیں اسکی پاک ذات کو موت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا واما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل افان ما قولہ ویسجری اللہ الشاکرین۔ ابن عباس نے کہا کہ اللہ گویا لوگوں کو یہ آیت ہی معلوم نہ تھی یہاں تک کہ ابوبکر نے پڑھی پس کوئی بشر نہیں تھا مگر اللہ اسکی زبان پر یہی آیت تھی۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ الشاکرین ای وہ لوگ جو دین پر ثابت رہے وہ ابوبکر اور اصحاب ہیں پس علی کرم اللہ وجہہ کہتے تھے کہ ابوبکر نہ شاکر و نہ کے امیر تھے اور سب زیادہ شکر گزار اور اللہ تعالیٰ کو محبوب تھے۔ **وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ بقضائے۔ **كِتَابًا**۔ مصدر اسی کتب اللہ و کتاب اللہ و کتاب اللہ۔ **وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ یعنی نہیں مرے اور ہر کسی نفس کو کہ مر جائے مگر اللہ کے (یعنی بقضائے الہی) لکھ یا اللہ تعالیٰ نے اسکو وقت کر کے (کہ وہ نہ پہلے ہو سکے اور نہ چھٹے) پھر تم لوگ کیوں بھاگے حالانکہ بھاگنا موت کو دور نہیں کر سکتا اگر وقت آگیا اور معرکہ میں ثابت رہنا زندگی کو نہیں کاٹتا اگر وقت نہیں آیا ہو۔ نفس کی طرف مرنے کی نسبت کرنا باوجودیکہ اسکو اختیار نہیں ہے مجازاً ہے اور اس میں نامردن کو شجاعت دلائی اور قتال کی ترغیب ہے یہی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اقام کرنا اور جب کو نامرد ملکہ سمجھتے ہیں اس میں گھسنا عمر کو کاٹنا نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا خلاف کرنے سے عمر بڑھ سکتی ہے جیسا کہ عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ ملک فارس پر جہاد کرنے کی حالت میں وریاسہ وجہ کے اور مسلمان اور او دھرا ایرانی فوج تھی سو ایک مسلمان نے کہا اور وہ حجر بن عدی ہیں کہ نگو کون چیران دشمنوں کی طرف عبور کرنے سے روکے یہی وجہ تھا کہ نگو موت دیا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ **وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ** کتابا موجد ہے کہ مکر و حیل میں اپنا گھوڑا اڑالے یا اسکی پیچھے مسلمانوں نے بھی گھوڑے ڈالے اور ایرانیوں نے جو یہ حال دیکھا تو اپنی زبان میں ایک دوسرے سے کہا دیوانہ۔ یہ لوگ دیو ہیں اور خوفناک ہو کر بھاگے۔ رواہ ابن ابی حاتم عن عباس بن یزید العبیدی عن ابی معاویہ عن الامش بن بکر۔ **وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ اسی چراؤہ فیما غوتہ منہا۔ ماقسم لہ ولا حظ لہ فی الآخرة یعنی اور جسے چاہا اپنے کام سے ثواب نہ لیا اور اپنے

کام کی جزا دنیا میں تو دیتے ہیں مگر اسکو دنیا سے لینے اسقدر جو اسکے واسطے مقسوم ہے پھر آخرت میں اسکا کچھ حصہ نہیں اور ظاہر ثواب
 دنیا فتح و غنیمت ہوا اگر کہا جائے کہ آخرت میں حصہ ہونا کہاں سے معلوم ہوا تو میں کہتا ہوں کہ دلیل حدیث آئندہ اور آگے کے کلام سے
 جو برسمیل مقابلہ واقع ہوا یعنی **وَمَنْ يُزِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا**۔ اسی میں ثوابا۔ اور جو چاہے ثواب آخرت
 دینے کے ہم اسکو آخرت سے لینے ثواب آخرت سے وہ جنت ہے جہاں کہ ثواب تو ابھی دیدیا گیا اسکو وہاں پہنچنے پر ملیگا اور یہ بعد
 موت کے شروع ہو جاتا ہے۔ **وَتَسْكُنُ إِلَى السَّكِينِ**۔ اور قریب ہم جزا دینے شکر گزاروں کو یہ بڑا فضل کا وعدہ ہے کہ
 انکا ثواب تو ملیگا پھر دینے والے ہم ہیں جسکی مقدار کوئی کیا قیاس کر سکتا ہے۔ اور حدیث صحیح میں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے اپنے
 پرہیزگار بندوں کے لیے وہ کچھ رکھا ہے جسکو کسی نے نہیں دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ وہ کسی ہنر کے دل میں خلو ہوا ہے
 حواس عقل سمیع بالاتر ہے اور کہا گیا کہ یہ دیدار حضرت باری عزوجل ہے۔ اور آیت میں تم میں ہیں ان لوگوں پر جو غنیمت لوٹنے کے واسطے
 خلافت حکم رسول صلعم کر دیتے اور میں ہوں ان لوگوں کی جو حکم پر نابت رہے۔ اور جان کہو کہ ثواب دینا چاہنے سے یہ مراد ہے کہ جو اصل اسکی لفظ
 دینا ہو پس اسکو دنیا تو قسمت بعد مٹی ہے اور آخرت سے محروم ہوتا ہے اور آخرت چاہنے والوں سے یہ مراد ہے کہ انکا ہر فعل خالص اللہ تعالیٰ
 کے واسطے ہو پس انکو آخرت کا پورا ثواب ملتا ہے اور دنیا میں بھی قسمت بھر ملتا ہے پس ظاہر ہوا کہ دنیا چاہنے والا بڑا کمبخت ہے اور فرق
 فقط ایک نسبت کا ہے اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا سو اے اسکے نہیں کر اعمال ساتھ فیثون کے ہیں اور
 شخص کے لیے وہی ہے جو اسے نیت کیا پس جس شخص کی ہجرت اللہ رسول کی طرف ہو تو اسکی ہجرت اللہ رسول کی طرف کی
 اور جسکی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اسکو حاصل کرے یا کسی عورت کی طرف کہ اسکو نکاح میں لائے تو اسکی ہجرت اسی چیز کے لیے ہوگی
 جسکی طرف اسے ہجرت کی رواہ البخاری و مسلم و اہل السنن و المسانید وغیرہم حتیٰ قبل انہ حدیث متواتر فصل عن اشیاء کہبان
 اشارات آیات میں یوں ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ **وَمَا تَحْمِلُ الْأَرْسُلُ قَدْرَ ثَمَرٍ مِّنْ قَبْلِهَا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ**۔ اس خطاب میں سب کو
 عتاب کیا یعنی جب میں نے تمکو اپنے معبود و پروردگار قادر مختار ہونے کے اپنے نبی صلعم کی زبان سے خبر دیدی اور اپنے رسول
 صلعم کی رسالت سے تم پر اپنی ہی بندگی واجب کی اور تمکو اپنی الوہیت کی خان پھینکا دیا کہ بلا واسطہ تم نے جان لیا پھر تمکو کیا ہوا کہ تم نے
 حضرت صلعم کے درمیان سے جاتے رہنے سے تزلزل کیا اور حالت فترت و امتحان کے وقت تم حقائق ایمان و اخلاص سے مضطرب
 ہو گئے سو تم اگر میرے جلال کے مشاہدے میں بہتے تو اسکی موت سے یا میرے تمہارے درمیان ہر واسطہ کے اٹھ جانے سے مضطرب
 نہ ہوتے اسواسطے کہ جسے حق عزوجل کو مشاہدہ و معائنہ کیا تو اسکی محبت و بندگی بغیر واسطہ ربوبیت کے ہمیشہ اسکی ذات سے قائم
 ہوتی ہے **قَالَ لِمَنْزُحِم** یعنی اسکی محبت اور بندگی کرنا اس واسطہ کی وجہ سے نہیں ہوتا کہ او تعالیٰ ہمارا پروردگار ہے اور اسکی پرورش کی ہے
 ہم بندگی کریں اور اس سے محبت کریں بلکہ محبت و بندگی محض ذات باری تعالیٰ عزوجل کے واسطے ہے بدون کافا کسی واسطہ کے **قَالَ شَيْخ**
 اور انبیاء و اولیا پر کچھ نہیں مگر یہی کہ وہ خبر دین و آگاہ کریں کہ وہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا ہے اور اسکی مدد کو ظاہر کر دیں۔ پھر ان سب میں سے حضرت
 صدیق اکبرؓ دیکھے قریب قریب مرتبہ دالے لوگوں کو خاص فرمایا **اللَّهُ تَعَالَى** ان سے راضی ہو گیا تو نہیں دیکھتا کہ جب حضرت
 سید عالم صلعم نے انتقال فرمایا تو صدیق اکبرؓ نے کہا جو شخص محمد صلعم کو پوجتا تھا تو محمد صلعم نے انتقال فرمایا اور جو اللہ تعالیٰ کو پوجتا تھا
 تو اللہ تعالیٰ زندہ رہی کبھی نہیں فنا ہوا گا اور یہ وصف اس آیت کے آخر میں ظاہر ہے **مَنْزُحِم** کہتا ہے کہ شیخ نے جو کہا کہ آیت میں سب کو

عقاب فرمایا سوائے حضرت صدیق و ان کے مانند رضی اللہ عنہم کے تو یہ سمجھنا چاہیے کہ ان کے مراتب میں نقصان ہی بلکہ یوں سمجھ کر یہ انہیں کا مرتبہ تھا کہ حضرت مالک الملک امی القیوم و حدہ لاخر کب لہ عزوجل نے انکو اس خطاب عتاب سے سرفراز کیا جس سے محبت ٹپکتی ہو مملکت ان احکام کے جو کافروں کے حق میں دیے کہ وہ و قسم کے ہیں بعض ان کافروں کو ہیں جو علم الہی میں کافر سے انکو غضب اللہ کے ساتھ ہی اور بعض انکو جو آئندہ ایمان لائے وائے تھے تو انکو جھڑکی اور خشم سے ہر فہمائش ملا ہوا فافہم - قولہ تعالیٰ اقاتلوا قتل القلوب علی عقابکم ومن یقلب علی عقبیہ فلن یضر اللہ شیئاً - اسکے بعد حضرت صدیق اکبر اسکے مانند لوگوں کے حق میں فرمایا کہ وہ سب جبری ایمنہ الشاکرین - یعنی ابوبکرؓ اور حبیب کا قلب ان کے قلب کے مثل تھا ایمان و یقین کتے ہیں یہ فرید جزا شکر کے واسطے یہ شاکرین مرد ہیں اور انکا شکر یہ ہے کہ پروردگار کے معاملہ و لایت میں مستقیم ہے اور مجاہد کے لشکر کی جزا کے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو فتح دی اور شریعت کے فرائض خوشنما میدان سے انھوں نے رکش مردود کو بھگا دیا - واسطی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر سب کی آنکھیں بند ہو گئیں سوائے ایک مرد کے اسی نے ان سب پر فضل ظاہر کیا اسوجہ سے کہ ان پر فضیلت دیا گیا تھا اور وہی بعثت کے ساتھ تھا انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے والا تھا وہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ ہیں پس گویا اس آیت کی مراد میں وہی مخصوص ہیں اور باقی امت اس سے عاجز رہی بسبب اس کے کہ بھارت میں سستی تھی اور یہ سب معاملہ اللہ ہی کی طرف سے تھا وہ جسکو چاہے اپنے فضل سے خاص کرے اور ابوبکرؓ کی فضیلت اس قول سے ظاہر ہوئی کہ جو محمد صلعم کو پوجتا تھا سو محمد صلعم نے تو انتقال کیا قال المترجم اس قول کے معنی ہیں کہ ای لوگو تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہو کچھ محمد صلعم کو نہیں پوجتے تھے پھر یہ حیرانی و اضطراب شک و بہمان کیا ہی تم تو اسد عزوجل کو پوجتے تھے جسکی طرف تم کو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت کر دی وہی دہی باقی حق قیوم پر اب بھی اسکی عبادت کرو اور حضرت صلعم کی تجویز تکفین کرو اور ہمیں اشارت حقائق ہیں کہ میں گنجائش بیان نہیں پاتا ہوں مگر یہ اشارہ کہ قدم نبوت پر وہی قائم ہوئے قال المترجم اگر کہا جائے کہ ابن عباس کی روایت میں حضرت علیؓ کو اللہ وجہ کا قول نکور ہو کہ واللہ ہم لٹے پائوں نہیں پھر نیگے بعد از انکہ ہم کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی واللہ اگر رسول اللہ صلعم انتقال کریں یا قتل کیے جاویں میں اسی پر قتال کرونگا جسپر حضرت صلعم نے قتال کیا تھا کہ مر جاؤں واللہ میں انکا بھائی و ولی اور چچا کا بیٹا ہوں مجھے زیادہ کون ان کے ساتھ احق ہے و اللہ الطیرانی - تو جواب یہ ہے کہ کمال صدق ایمان ہو اور یہ بات وہ حضرت صلعم کی زندگی میں فرماتے تھے جیسا کہ اسی روایت میں مصرح ہو اور وہ وقت تھا کہ نور ظاہر باہر تھا جب فات ہوئی اور اس واسطے سے راہ بند ہو کر تاریکی ہوئی تو بھائی حیرانی سب پر چھا گئی سوائے اسکے جسکی راہ مستقل کشادہ ہوئی پھر جب اسکی طرف واسطہ ہوا تو وہی نور نظر آیا مگر فرق کے ساتھ اسسوا سطلے ابن عباس نے فرمایا کہ واللہ گویا لوگوں کو معلوم ہی نہ تھا کہ اللہ عزوجل نے یہ آیت تاریکی ہی یہاں تک کہ ابوبکرؓ نے انپر پڑھ دی پھر انھیں سے سنکر سب لوگوں نے اسکو پڑھا سو میں کسی بشر کو لوگوں میں سے نہیں سنتا تھا مگر انکو وہ آیت کو پڑھتا تھا - اور سعید بن مسیب نے عمرؓ سے روایت کی کہ یہ سنکر عرق عرق ہو گئے اور زمین کی طرف جھکا پڑے من حدیث البخاری حدیث سطلے حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے ابوبکرؓ کو امیر الشاکرین کہا اور شاکرین کی تفسیر میں کہا کہ وہ ابوبکرؓ کے اصحاب ہیں اور کہا کہ ابوبکرؓ ہی سب سے زیادہ شاکر اور سب سے زیادہ محبوب نیکے اللہ تعالیٰ کی طرف - اور یسین سے اہل حق نے قاطعہ اتفاق کیا کہ ابوبکرؓ افضل ہیں اور یہی معنی ہیں کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ابوبکرؓ خلیل اللہ ہیں اور فرمایا کہ انکا فرمان ہو اللہ تعالیٰ اور وہ میں سوائے ابوبکرؓ کے دوسرے کو - یعنی خلافت رکھنے کی حاجت نہیں خود ہی ارادہ الہی عزوجل جاری ہو کہ اللہ تعالیٰ ابوبکرؓ ہی کو سب سے اول برگزیدہ فرماتا ہو اور اس کے ارادہ پر مسلمانوں کے دل موافقت کر گئے اور حضرت

یہ جیسی منبری قدس سرہ نے کہا کہ کوئی آسمانی ہوا یا زمینی مقبول نہیں جب تک ایو بیک کے افضل ہونے کا قائل نہ ہو اور مترجم کہتا ہے کہ بعض کبار کا قول ہے کہ جو ایو بیک کی فضیلت و خلافت حقہ کا قائل نہ ہو اس کا کوئی عمل میرے نزدیک قبول نہ ہو گا کما فی جامع الترمذی و بالجملة اس میں اہل حق و جنکو نور ایمان حاصل ہو کسی نے خلافت نہیں کیا سوائے ان کے جو اپنی ہوائے نفس کے پابند ہیں۔ قال الشيخ اور شیخ حسین نے فرمایا کہ رسول کے واسطے نہیں مگر وہی جس کا انکو حکم دیا گیا یا اپنے کشف کیا گیا کہ تو نہیں دیکھتا کہ کیسے اُن سے پوچھا گیا کہ کس چیز میں ملاز علی ایکے ترک ہمیش قدمی چاہتے ہیں یعنی انھوں نے کوئی حس نہیں سنا اور نہ جانا پھر جب کہ اُن سے یہ بات پوشیدہ تھی تو انکو مشاہدہ دیا پس صفت اپنے واقع ہوئی اور انھوں نے شہود حق و وجہ کے ساتھ مشاہدہ کیا اور بشریت کی یہ حقیقت صفت جو مانع تھی جاتی رہی پس انھوں نے تمام علوم کو بیان فرمایا قال المترجم یہ اشارہ اس حدیث کی طرف ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے اپنے پروردگار کو نہایت عمدہ صورت میں دیکھا مجھے فرمایا کہ امی محمد میں نے عرض کیا کہ امی پروردگار میں خدمت میں حاضر ہوں فرمایا کہ کس بات میں ملاز علی مجھے فرشتے ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں تا آخر حدیث روا الترمذی والا امام احمد والدارمی وغیرہم میں اس مطلب کے اگر وہ تمام علوم غیب پر واقف ہوتے تو ان سے یہ کیوں پوچھا جاتا پھر شہود حق سے انکو تمام علوم کا جہان تک امکان بشری ہو انکشاف ہو کیونکہ صفت باری تعالیٰ مخلوق میں قدیم ہو جانا محال ہے۔ فافهم والله اعلم۔ قولہ تعالیٰ و ما کان نفس ان تموت الا اذن الله کتا با سو حال حق سبحانہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اسکی قدرت سے یہ بات ہو کہ زندہ کو موت دیتا ہے کہ اعظم از ایجاد زندہ ہو اور عجب از ابقاء زندہ ہو اس واسطے کہ وجود میں تو خود کچھ قدرت ہونے کا وہ ہم بھی ہو بخلاف معدوم کے کہ اس میں کچھ قدرت نہیں ہے۔ اور نیز اہل سیاحت کی بات اشارہ ہے کہ نفس بارہ کچھ ریاضت و مجاہدہ سے زائل نہیں ہوتی وہ تو مطمئنہ جیسی ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اذن و ارادہ متعلق ہو اور اسکی بارہ و مناجات کی حلاوت سے اطمینان پاتی ہے اور واسطی نے فرمایا کہ کوئی نفس نہیں کہ فنا و دو بقا کی قدرت رکھے بلکہ اجل سب مقدر ہیں۔ جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لکل اجل کتاب ہر اجل کے واسطے لکھی تقریر ہے قولہ تعالیٰ و من یرث ثواب الدنيا لیرث ثواب الاخرة لوتہ منها۔ ثواب دنیا تو معرفت ہے اور ثواب آخرت مشاہدہ ہے مترجم کہتا ہے کہ شاید مشاہدہ سے دیدار عیالی مراد ہے۔ قال در نیز ثواب دنیا صحبت ہے اور ثواب آخرت قربت ہے اور نیز ثواب دنیا تو صحبت اولیا ہے اور ثواب آخرت صحبت حق جل علاہ ہے۔ اور بعض نے کہا کہ ثواب دنیا عافیت ہے اور بعض نے کہا کہ شکر نعمت بجا لانیکا الہام ہے اور ثواب آخرت جنت اسکی نعمتیں ہیں قال المترجم یہ تفصیل بظاہر ہے و حق ثواب آخرت۔ مگر ثواب دنیا مفسرین نے فتح وغنیمت قرار دی ہے و کائین من یبئ قتل لامة یبئون کثیرہ فما وھنوا لیا اصبا بہم فی سبیل اللہ اور بہت نبی ہیں کہ جتنے ساتھ ہو کر لڑے ہیں بہت خدا کے طالب پھر کچھ ہمارے نہیں تکلیف ہو بخینے سے رسید کی راہ میں وہ و ما ضعفوا و ما استعکانوا واللہ یحب الصبرین و ما کان قولہم الا ان قالوا نہ سست ہوئے نہ دب گئے اور اللہ چاہتا ہے ثابت رہنے والوں کو اور کچھ نہیں بولے مگر یہی کہا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاَسْرِافَنَا فَاَنْتَ اَمْرُنَا وَفَقِيتْ اَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ کہ امی رب ہمارے بخش ہو گناہ اور مجھ سے زیادتی ہوئی ہمارے کام میں اور ثابت رکھ ہمارے قدم اور مدد سے ہمکو منکر الکفرین۔ فاتم اللہ ثواب الدنیا و حسن ثواب الاخرة واللہ یحب المسکین قوم پر پھر دیا انکو اللہ نے ثواب دنیا بھی اور خوب ثواب آخرت کا اور اسے چاہتا ہے نیک والوں کو و کائین۔ کم۔ یعنی کائین یعنی کم خبر ہے امی میرے۔ پس مفسر نے نزدیک احتمال ہے کہ کائین مفرد لفظ یعنی کم ہو اور احتمال ہے کہ کائین

ہو جیسا کہ خلیل و سید پیغمبر نے کہا کہ اچھی اور کاوت تشبیہ کر کہ ہو کر کم کے معنی میں ہو گیا اور معاملہ میں فرمایا کہ تنوین کی کوئی خطی صورت نہیں سوائے اس لفظ کے کہ بحرن نون نکھی جاتی ہے۔ **مَنْ يَتَّبِعْ قَتْلَ**۔ وہی روایت قاتل والفاعل ضمیر۔ یعنی قتل برون جھول بوجہ و ابن کثیر و نافع کی قراءت ہے اور ایک قراءت میں قاتل از مفاعلت آیا یہ باقیوں کی قراءت ہے اور فاعل اسکا اسکی ضمیر ہے۔ **مَنْ يَتَّبِعْ قَتْلَ** مبتدا۔ **مَنْ يَتَّبِعْ قَتْلَ** جمع کثیر۔ یعنی معشر مقدم اور اسکا مبتدا بیون کثیر مؤخر ہر فاعل مفسر کے اس میں کئی قول ہیں اول قتل جھول ہے اور معنی یہ کہ بہت بنی مقتول ہوئے اور انکے اصحاب سے بہت بیون مقتول ہوئے پھر باقیوں کو اس سے بھی کچھ ضعف ایمان لاحق ہوا اور یہی ابن جریر و ابو حاتم نے اختیار کیا اور اسپر وارد ہوتا ہے کہ سعید بن جبیر اور حسن نے کہا کہ قتال میں کوئی بنی کبھی مارا نہیں گیا۔ **مَنْ يَتَّبِعْ قَتْلَ** کہتا ہے کہ آئے کر یہ میں قتال میں مارا جانا اگرچہ صریح مذکور نہیں اور فی سبیل اللہ یعنی جہاد ہونا ضرور نہیں و لیکن ثبوت اقامت و انصراف علی القوم القوم الکافرن۔ سے یہی اظہر ہے۔ **بِالْحَرْبِ قَتْلَ** میں اس صورت میں ضمیر ارجع بجانب بنی ہوگی (المنعے بہت سے بنی قتل ہوا ہر ایک جیسے ساتھ تھیں بہت سی ربانی جاعتین) دوم آنگہ قتل میں ضمیر نہیں بلکہ مفعول المسموع فاعل بیون کثیر ہے اور معنی یہ کہ بہت بنی گزریں گے کہ انکے ساتھ اڑا لی میں بیون کثیر مارے گئے اور اسکو تر مختصر می نے ترجیح دی اور اسپر وارد ہوتا ہے کہ فدا ہوا۔ پھر وہ لوگ سست ہوئے۔ یہ بعد مقتول ہونے کے کیونکہ کہا جاسکتا ہے اور اگر باقیوں کو کہتا تو انکے ساتھ انگاہنی موجود رہا ہے۔ اس واسطے ابو عبیدہ نے قاتل کی قراءت اختیار کی کیونکہ اس میں سے مستقیم رہتے ہیں اور اسوجہ سے کہ جب قتال کرنے والے کی طرح ہوگی تو مقتول کی طرح بدرجہ اولیٰ ہوگی بخلاف اسکے عکس کے اور یہی وجہ سوم ہے۔ چہارم آنگہ کلام میں حذف ہو تقدیر یہ کہ وہ کاین میں بنی قتل ہوئے بیون کثیر۔ یعنی اکثر بنی مارا گیا اور اسکے ساتھ بیون کثیر تھے پس وہ بعد بنی کے مقتول ہوئے کے ضعیف و سست ہوئے۔ اور تقدیر واد کی ایسے مقام پر شائع ہو جیسے قتل فلان معہ جمیل کثیر سے معاملہ میں مذکور ہے اور حسن یہ ہے کہ اس صورت میں بیون تقدیر واد کے تقدیر بیون کثیر حال والا جائے اور حالیکہ اسکے ساتھ بیون کثیر تھے اور یہ وجہ موجود ہے اور اسکو محمد بن اسحق نے ذکر کیا اور سہیلی نے اسی قول کی تائید میں مبالغہ کیا اور اسی مستقیم ہے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ان آیات میں درایات سابقہ میں ان مسلمانوں پر عتاب فرمایا جو برون حد بھاگ نکلے قتال چھوڑ کر لفظ اس آواز کے سنتے ہی کہ محمد مقتول ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اس میں ملامت کی کہ بہت بنی پہلے گزریں گے کہ بنی مقتول ہوا حالیکہ اسکے ساتھ میں بیون کثیر تھے مگر وہ سست ہوئے تم کیون بھاگے کیا بنی کے مقتول ہونے سے کوئی اللہ تعالیٰ کا دین چھوڑ کر بھاگتا ہے **قَالَ لِمَنْ جَمِعَ** لیکن قول حسن و سعید بن جبیر اسپر بھی وارد ہوتا ہے پھر بیون کثیر کے جو معنی مفسر نے ذکر کیے ہیں ابن کثیر نے ابن عباس و سعید و مجاہد و قتادہ و عکرمہ و حسن و سہیل و عطاء سے ذکر کیے ہیں اور حسن نے کہا علماء کثیر۔ اور ابن مسعود سے بیون امی ہزاروں۔ اور کلبی سے کہ یہ جو واحد ہے وہ فقط دس ہزار ہے۔ اور کہا گیا کہ امی منسوب بہ رب پھر کسہ اول بہ نسبت نسبتی تفسیر کے جیسے نصرہ و پشتری کہل اور بعض نے کہا منسوب بہ جانب رب یعنی جماعت ہے۔ **فَمَا وَهَنُوا**۔ جبہوا۔ پھر یہ لوگ نادم ہوئے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** **أَصَابَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**۔ من اخرج و قتل انبیائکم و اصحابکم بوجہ من مصیبت کے جانپراہ الہی میں پہنچی ف کہ زخمی ہوئے اور انکے انبیاء و ساتھی مارے گئے۔ **وَمَا ضَعُفُوا**۔ عن الجہاد و جہاد کرنے سے ضعیف ہوئے۔ **وَمَا اسْتَكَانُوا**۔ خضعت بعد وہم کا اظہار میں قیل قیل انبی صلعم خضوع نہیں کیا اپنے دشمن کے واسطے یعنی اسکے سامنے پست نہیں پڑ گئے ف کہ جو چاہے کہ جیسے تم نے کیا جبکہ کہا گیا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہوئے۔ یہ اشارہ ہوا نکلے قصد کا جو قصد میں گذرا کہ عبد اللہ بن ابی منافق کے ذریعہ سے قریش سے امان مانگیں اور ڈھیلے ہو گئے۔ **وَاللَّهُ يَحِبُّ الضَّالِّينَ**۔ علی البلاء امی شیعہ۔ بلا و جہاد پر صبر کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ

۴
مفسرین کی رائے
قتل بیون کثیر
اختیار کیا ہے

دوست رکھتا ہے ثواب تیار ہو۔ **وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ**۔ عند قتل نہیں مع ثباتہم و صبرہم۔ یعنی انکے پیغمبر کے قتل ہونے کے وقت باوجود صبر و ثبات کے انکی زبان سے کچھ نہیں نکلتا تھا سوائے اسکے کہ **إِلَّا أَنْ قَالُوا اسْمُنَا غَفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا** اور **اسْمُنَا غَفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا**۔ **فِي أَمْرِنَا**۔ ایذا نابان ما صابہم لیسور فطعم و مضلا انفسہم۔ انھوں نے یہی کہا کہ اے نبی ہمارے غصہ سے ہمارے گناہ اور ہمارا اسراف یعنی حد سے تجاوز کرنا ہمارے کاموں میں فساد کی طرف سے اظہار تھا کہ جو انکو پہونچا وہ انھیں کے بڑے کاموں کے سبب سے ہوا اور نیز اپنے نفس کا انکسار تھا۔ اور یہ بھی کہتے کہ۔ **وَنُفِثَتْ أَقْدَامُنَا**۔ بالقوة علی الجہاد۔ اور جہاد پر قوت دیکر ہمارے قدم ثابت رکھ کر **وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ**۔ اور ہمارے کافرین قوم پر نصرت سے فساد میں ہم کو غالب کہہ کر شیطان بہر تسلط نہ پڑے۔ **فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا**۔ النصر و الغنیمۃ۔ پس اللہ تعالیٰ نے انکو ثواب دینا عطا کیا ف نصرت و غنیمت اور عظیم ثواب آخرت بھی دیا۔ مترجم کہتا ہے کہ سیاہی بیضاوسی و معالم و سراج و غیرہ تفاسیر موجود ہیں فتح و غنیمت سے ثواب لدنیائی تفسیر موجود ہے لیکن یہ سب معلوم ہوتا ہے اسوا سبطہ کہ غنیمت کا مال حلال ہونا اسامت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے خصائص سے ہر سابق میں کسی پر حلال نہیں ہوا اسوا سبطہ شاید شیخ ابن کثیر نے فتح و غنیمت سے تفسیر کی۔ **وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ**۔ اسی اجتناب و حسنہ لتفضل فوق الاستحقاق۔ اور حسن ثواب آخرت دیا یعنی ثواب آخرت سے جنت مراد ہے اور حسن ثواب کہ استحقاق سے زیادہ دیا اور خوشحالی و غیرہ کہا کہ ثواب آخرت کے ساتھ حسن کی خصوصیت اسوا سبطہ کہ دی کہ دلالت ہو کہ اسکو فضیلت و تقدیم ہو اور دنیا کسی شمار میں نہیں اور یہ سب کی فکر کداری کا عوض ہے۔ **وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** اور اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کو محبت کرتا ہے اور ثواب جزا عنایت فرماتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُؤْذُواكُمْ وَعَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا
 اے ایمان والو اگر تم کہنا والو گے مکرر کا تو تمکو پھیر دیگے اُلٹے پانوں پھر جاؤ گے
خَسِرْتُمْ ۖ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ۚ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ
 نقصان میں بلکہ اللہ تمہارا ہے اور وہ بہتر مددگار ہے اور وہی سب سے بہتر مددگار ہے تمہارے دل میں
كَفَرُوا وَالرَّعْبُ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَهُمُ النَّارُ
 ہیبت سبب سے کہ انھوں نے شرک کیا اللہ کا جسکی اسنے سند نہیں اتاری اور انکا ٹھکانا دوزخ ہے

وَيُثَسِّسَ مَثْوًى الظَّالِمِينَ

اور جڑی بستی ہوئے انھوں کے لیے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا۔ اے ایمان والو اگر تم ان لوگوں کی جو کافر بنے ہیں اطاعت کرو ف جسکا تمکو حکم کرتے ہیں یعنی اسے دیتے ہیں اگر ایسا کرو گے تو۔ **يُؤْذُواكُمْ**۔ اے کافر تمکو یہ کفار تمہارے اُلٹے قدم پھیرینگے ف اپنے کاربنا دیگے۔ کہا گیا کہ مراد کافروں سے منافق ہیں کہ شکست کھانے اور بھاگنے پر پیمانوں سے کہہ کہ مشرکین قریش سے امان لے لو کہ وہ تمہارے بھائی ہیں یا پہلے دین پر ہو جاؤ کہ محمد صلعم اگر بنے ہوتے تو قتل نہوتے۔ اور کہا گیا کہ مشرکین قریش مراد ہیں اور کہا گیا کہ علی العموم کل کافروں کی اطاعت سے ممانعت ہو اگرچہ منافقین کی طرف اشارہ اقرب ہوا حاصل اگر تم کافروں کی بات مانو گے تو اُلٹے پانوں کافر ہو جاؤ گے۔ **فَتَنْقَلِبُوا خَسِرْتُمْ**۔ تو دنیا و آخرت دونوں میں خوار ہو جاؤ گے نا

فب اسطرح کہ دشمن کی اطاعت نہ تھی اور آخر کفر کی طرف مودی ہو کر عاقبت کا عذاب ہی بکلی اللہ مولا کو نصیب کرے۔
 یعنی مولیٰ یعنی ناصر اسی فتح دینے والا ہے اور بعض قرآنہ میں۔ اللہ۔ بنصب ہے پس بل طبعوا اللہ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت کرو
 وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ صِرْتًا۔ فاطبعوہ دونہم۔ پس یہی طاعت کرو کہ کافروں کی۔ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ
 كَفَرُوا الرُّعْبَ۔ بسکون العین ضمہا الخوف وقد عرفوا بعد ارتدادہم من حد علی العود و استیصال المسلمین فرعبوا ولم يرجعوا اکثر ذلک
 قرآنہ رعب بسکون عین اور این عام و کسائی کی قوۃ بضم عین ہے اور معنی اسکے خوف ہیں اور حال یہ تھا کہ مشرکین جب مکہ کو دیکھتے ہیں تو
 تو راہ میں کہا کہ ہم نے بہت بُرا کیا کہ کافروں کو قتل کیا جب ٹھوڑے باقی رہے تو چھوٹے چلے آئے لہٰذا کہ انکو جڑ سے کھوین پس
 اُس رعب چھا گیا اور نہین لوٹے یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ المعنی عنقریب ہم کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دیں گے۔ یہ اکثر مفسرین کا قول ہے
 اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلعم نے پہاڑی پر چڑھ کر فرمایا اے اللہ میرے وہ اوپر نہ آویں پس ابوسفیان و مشرکین رعب چھا گیا حتیٰ کہ ابوسفیان پہاڑی
 کو نے پر گریا تین کین اور کہا اے محمد ہمارے تمہارا وعدہ سالہ بندہ میں بدر کا مقام ہے اگر تم چاہو تو آپ نے فرمایا کہ انشاء اللہ تعالیٰ اور
 اس پر وارد ہوتا ہے کہ سلقی میں سین استقبال کا ہے پس وراحد سے کچھ بچے ہونا چاہیے مترجم کہتا ہے کہ مطلقاً رعب ڈالنے کے وعدے پر ہوا
 نہین محمول کیا کہ بعد اس لڑائی کے پھر وہ لوگ پندرہ ہزار کی جماعت سے مدینہ پر چڑھ آئے تھے لیکن غائب حاصر واپس گئے۔ میں کہتا ہوں کہ سخت
 خفتاک ہو کر واپس ہوئے تھے جیسا کہ غزوہ احزاب کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کر چکا پس اسی پر محمول کرنا اولیٰ ہے و اللہ اعلم بالصواب
 انکے دلوں میں رعب ڈالنے کی وجہ فرمائی۔ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ۔ اسی بسبب شرک کہم اللہ۔ مَا لَمْ يُكَزَلْ بِهِ سُلْطَانًا۔
 حجت علی عبادتہ وہو الاصلنام۔ یعنی ہم انکے دلوں میں رعب ڈال دیں گے بسبب انکے شرک لانے کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ عبادت میں ایسی چیز کو کہ
 نہین اتاری اللہ تعالیٰ نے کوئی حجت اس چیز کی عبادت کرنے پر اور وہ بت میں حاصل ہے کہ مشرکوں نے اپنی رائے سے اللہ تعالیٰ کا شریک
 بنایا تو اللہ تعالیٰ انکے دلوں میں رعب ڈال دیا کیونکہ مشرکین مکہ بت پرست تھے پس تفسیر کی موافقت سے ہر ورہ سوائے حق و وحیل کے کسی چیز
 کی عبادت روا نہین خواہ بت ہوں یا کوئی اور صلیب غیر ہو کسی پر حجت نہین اتاری ہے۔ وَمَا وَلَهُمُ النَّارُ۔ اواخرت میں ان مشرکوں کا
 ٹھکانا جہنم ہے۔ وَبِئْسَ مَثْوًى۔ ماوی۔ الظالمین۔ الکافرین ہی۔ یعنی بڑا ٹھکانا ہے ظالموں کا یعنی کافروں کا یہ یعنی آگ۔
 فب پس لفظ ہی مخصوص باقدم ہے اور ظلم سے شرک و کفر و ہر کیونکہ شرک ظلم عظیم ہے۔ ف رعب سے فتح پانا آنحضرت صلعم کی خصوصیت
 میں سے ہے چنانچہ ابوامامہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلعم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے انبیاء پر فضیلت دی چار باتوں سے۔ اس میں یہ بھی فرمایا کہ فتح
 دیا گیا میں رعب ایک حسینہ کی راہ کو وہ رعب ڈالا جاتا ہے میرے دشمنوں کے دلوں میں اور حلال کین میں مجھے ایسے بہتین واہ احمد الزبیدی وقال
 حسن صحیح و کذا ثبت فیما رواہ سعید بن منصور و مسلم و غیرہم اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے قلب ابوسفیان میں رعب ڈالا
 وہ مکہ کو لوٹ گیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوسفیان نے تم میں ایک لکڑے کو مصیبت پہنچائی اور اب لوٹ گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کے
 دل میں رعب ڈال دیا کذا قال فی تفسیر قولہ سلقی فی قلب لذین کفروا الا یہ رواہ ابن ابی حاتم اور معنی اسکے بھی ہی ہو گئے کہ وہ میں سے اور
 قصد نکلیا بلکہ مکہ کو لوٹ گیا ف فی العرائس قولہ تعالیٰ بل اللہ مولاکم۔ یعنی محبت ازلی کے ساتھ تمہارا محبوب ہے اور تمہارے شر و نفس سے تمکو
 بچانے والا ہے اور ہر خطرہ سے جو غیر حق کی طرف لیجاوے تمہارا نگہبان ہے اور تمہارا ناصر ہے اسوقت میں کہ تم اسکی ہنگامہ داری کی مشقتیں اٹھاتے
 اگرچہ تمہارے نفوس اسکے اٹھانے سے انکار کریں۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جو اور و نواسی بجالانے و باز رہنے کا تمکو حکم دیا ہے انکی

یہ قول ان کے لئے ہے جو اللہ تعالیٰ سے ہر روز دعا کرتے ہیں

برداشت میں تمہارا معین ہو۔ اور حضرت جعفرؑ نے فرمایا کہ دار آخرت میں تمہارے امور کا متولی ہو اور اس عطا کردہ غیر الٹا صفت میں کامیابی تمہارے نفس و خواہش سب پر شکوہ نہ دینے والا ہے۔ قال المسترجمہر محل اسکایہ کہ جہاد میں جہاد نفس بھی داخل ہے۔

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ خُنِيَ عَنْكُمْ غِيبُ الْيَوْمِ

اور مزور اللہ سے سچ کر دیا اپنا وعدہ جب تم لگے گاٹھے ستر کو تو اس کے علم سے یہاں تک کہ جب تم نے نامردی کی اور جھگڑے

فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِّنْكُمْ مَّن يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ

اس امر میں اور نافرمانی کی بعد از انکہ محمود کھاویا تمہاری خوشی کی چیز کوئی تم میں چاہتا تھا اور کوئی تم میں
مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ تَهْضُمْهَا لِيُتَبَدَّلَ بِهَا مِثْلُهَا أَكْبَرَ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو

پھر تمکو پھیر دیا مگر کون سے تاکر آواز دے تمکو اور البتہ معاف کر دیا تمکو۔ اور اللہ

فَضْلٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۝

فصل فرماتہی مو منون پر

وَلَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ وَعْدَهُ ۖ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ

کہا کہ یہ صحیحیت ہم کو کہاں سے پہونچی حالانکہ حق تعالیٰ نے نصرت کا وعدہ فرمایا تھا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ جاننا چاہیے کہ وعدہ سے

مراد یا مطلق و وعدہ انزال ملائکہ ہے۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ بین سے ایک قول ہے کہ قولہ تعالیٰ ہذا سیدہ ذکر یکم بختم مستحکم لا

مسعود بن سہیل سے روکا و عدہ قربانیا تھا اور وہ پورا کر دیا لیکن کچھ دیر گزری تھی کہ مسلمانوں میں سے بعض نے ناشکری کی اور اہل رسول صلحہ کی نافرمانی

وعدہ سے ابتدا سے روز میں فتح دینا مارا اور چارچہ فرمایا۔ اِنِ خَسُونِہُمْ تَقْتُلُوْنِہُمْ بِاَذْنِہِ۔ پارادیند۔ جبکہ کاٹتے تھے تم انکو

یعنی ان کا فطر کر کے رکھے باذن اللہ۔ یعنی بارادہ آگئی اور قاموس میں ہو کہ جس معنیے قل واسمیت حال ہے اور مراد بیان معنیے اول ہیں کیونکہ

نے اول اپنا وعدہ نصرت تم کو پورا کر دیا۔ **حَتَّىٰ إِذَا فُتِنْتُمُ** جب تم عن القتال یہاں تک کہ جب تم بزدل ہو کر

اور صریح حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی تو نصرت اٹھالی گئی اور ابن حبشیج نے ابن عباس رضی سے روایت کی

وَفِيهِ قُلُوبٌ مَعِينَةٌ نَامُودِي هُوَ - وَتَنَازَعْتُمْ عَنَّا وَخَلَقْتُمْ فِي الْأَمْرِ - أَيْ أَمْرُ النَّبِيِّ صَلَّيْهِ عَلَى الْمَقَامِ فِي سُلْطَانِ جَبَلِ لَرِي

یہ سچ ہے کہ جو لوگوں کو خستہ دی گئی اور بعض نے کہا کہ ہم حکم نبی کی مخالفت نہ کریں گے۔ کہا گیا کہ فعل کی تفسیر اختلاف نہیں ہوا و عطف

تفسیری کا ہی اور الام کا الف لام عہد ہی اور اختلاف در اصل نہیں لیکن گون نے کیا جو لوٹنے کو کہتے تھے نہ انھوں نے جو دین کلمے رہے جسے تھے
لیکن جو اختلاف چھو کہ ہر دو قول سے تھا تو دونوں کی طرف اختلاف کی نسبت کی صرف تصور اختلاف کے لیے ہی اور یہ سب کو معلوم ہو کہ اختلاف
کرنے والوں میں سے جو قول صواب پر ہیں وہ خلا رسول کے موافق اور اپنی مخالفت والوں سے مخالف ہوتے ہیں لہذا بیان کر دیا کہ خلاف
صواب پر کون تھے بقولہ - **وَعَصَيْتُمْ** امرہ فیکتم المرکز لاجل طلب الغنیۃ - اور نافرمانی کی تم نے حکم رسول کی فاس پس تم نے مرکز چھوڑ
دیا بغرض غنیمت چاہنے کے - **مَنْ يَعْصِ مَا أَرْكَه** - اللہ - بعد از انکہ دیکھا دیا تم کو اللہ تعالیٰ نے **فَاتَّخِذُوا** - جسکو تم چاہتے
تھے فاس یعنی فتح کو جو جواب اذا دل علیہ قبلا ہی منکم نصرہ - اور جواب اذا کا حذف ہی اس پر قبل دلائل کرتا ہی یعنی اذا فعلتم کذا وکذا منکم
نصرہ - جب تم نے ایسا و ایسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی فتح تم سے منوع کر دی حاصل نکادول اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ نصرت تم سے منوع کر دیا
کہ تم نے اپنی فتح و قتل کفار کو دیکھ لیا یہاں تک کہ جب تم نے جہاد چھوڑ کر دنیاوی مال کی جانب نامردی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
میں باہم جھگڑنے لگے اور آخر تم نے صریح حکم سے خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے نصرت منقطع کر دی حالانکہ پہلے تم اپنی مرغوب چیز یعنی فتح کو چھوڑ
دیکھ چکے تھے - **مَنْ يَرْيِدُ الدُّنْيَا** - فترک المرکز لاجل الغنیۃ بعض تم میں سے دنیا چاہتا تھا فاس پس اسے مرکز کو و نپاؤ
مال غنیمت کے واسطے چھوڑ دیا اور یہی باعث خشم ہوا - **وَمَنْ يَرْيِدُ الْآخِرَةَ** - غنیمت بہ حتی قتل کعبہ اللہ بن حنیہ اصحاب
اور بعض تم میں سے آخرت کا طالب تھا فاس پس آخرت چاہنے والا ثابت رہا مرکز پر یہاں تک کہ مشرکین سواروں نے انکو شہید کر ڈالا
عبداللہ بن حنیہ اور ان کے ساتھیوں کے جو ان کے ساتھ تھے اور وہ دس سے کم تھے اور باقی چالیس سے زیادہ ایسے تھے کہ من یرید الدنیا میں
شامل ہوئے - ابن عباس نے فرمایا کہ کسی لڑائی میں ایسی فتح نہ تھی جیسا کہ روز تشرع میں تھے دیکھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی انکو
باز نہ - تم انکو کاٹتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے کما فی روایۃ احمد عنہ مرسل - اور ابن مسعود فرماتے تھے کہ ہر روز احد اگر میں قسم کھاتا کہ میں
سے کوئی دینا نہیں چاہتا تو اسید وار ہوتا کہ میں سچا ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا و منکم من یرید الدنیا - باجگاہ ہمارے جہاد
میں سے اکثر نے عصیان کیا اور حدیث ابو داؤد سے ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم کسی قوم پر انکی اکثر جماعت کی بنیاد پر ہوتا ہی پس بیان
ابھی اکثروں کی نافرمانی پر مصیبت کا غائب کیا - **ثَوْرٌ فَكَوْ** - اسی رد کم بالہزیمۃ - یعنی حضور اسی الکفار پر پھرد کر دیا شکوہ بھگا کہ
ایسے یعنی کافروں سے - یعنی بھاگنے سے تمہارے منہ کافروں سے پھر گئے - بعض نے کہا کہ بھید یہی کہ جب انھوں نے دنیا کی طلب میں
کافروں کی شرکت کی تو اس حجت میں انکے مائد ہوئے پس فضل نصرت سے محروم ہوئے کیونکہ نصرت واسطے اعلاء کلمۃ اللہ تعالیٰ
ورفع درجات آخرت تھی نہ آنکہ دنیا خوب حاصل کر لو - اور نیز آیت میں یہ نکتہ ہے کہ اختلاف سخت ہر چیز ہی جب کوئی قوم اختلاف کرے
تو مستوجب محرومی ہوگی اور یہ فقرہ ہے کہ جب خشم نازل ہوا تو جماعت کو عموماً شامل ہو جاتا ہے لیکن نیک نیتوں کا حشر انکی نیت پر ہوتا ہی
اور یہ حدیث صحیح میں بھی آ رہی - باجگاہ تمہارے مصیبت وغیرہ پر کافروں سے تمہارا منہ پھیر دیا و نصرت قطع کر دی - **لَيَبْتَليَنَّكُمْ**
لےبتیئکم فیظہر الخلف من غیرہ - یعنی کافروں سے تمہارے منہ پھیرنا اور اپنی مدد کو اٹھا لینا اس واسطے تھا کہ شکوہ امتحان کرے پس غماص
وغیرہ محض ظاہر ہو جاوے حالانکہ وہ غلے و نامرت ہو - **وَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ** - مآثر بکیتوہ - اور البتہ عفو کیا جو تم نے کیا تھا - اور یہ
نص ہے کہ اللہ عزوجل نے ہزیمت احد کو معاف فرمایا اگرچہ کبیر گناہ تھا اور اس سے صریح ثابت ہوا کہ کبیرہ عفو ہوتا ہی پر خلاف قول فاجتنب
کہ وہ نہیں ملتے ہیں فاقلم اللہ تعالیٰ اور بعض نے کہا کہ عفا عنکم یعنی بقا کم ہو اسی ٹکوبا قی رکھا میث نہیں دیا اور یہ تفسیر اہل ہر کیونکہ بیوجہ

عدول از ظاہر ہو۔ وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَکَ الْمُؤْمِنِیْنَ۔ بالغفور اور اللہ فضل الہی مومنوں پر ساتھ عفو کے۔ اس سے صریح معلوم ہوا کہ از کتاب کبیر و گناہ سے بندہ مومن رہتا ہے پس وہ ہو گیا قول مختار کہ کہتے ہیں کہ وہ مومن ہوتا ہے نہ کا فر بیچ بین لشکارنا ہو یہاں تک کہ توبہ کرے اور توبہ نہ کی تو دہائی جہنمی ہوتی ہے فقل الشیخ فی العرائس قولہ تعالیٰ منکم من یرید الدنیا و منکم من یرید الآخرة۔ چنانچہ چاہیے کہ یہ حال اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے جو در واقع ازل میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک غیر امت و بزرگ مرتبہ تھے پس انکی لغزش اگر تھی تو راہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں تھی بخلاف کافروں مشرکوں کے کہ وہ اس راہ میں گئے ہی نہیں پائے ہیں انکی لغزش ہر اس راہ شیطان و بادیہ ضلالت میں ہے پس گویا دونوں لغزشوں میں اس راہ سے بالکل تسائن و جدائی ہے اور آسمان زمین کا فرق ہے جب یہ معلوم ہوا تو شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارات کو تہنہ تنقیہ والوں کے حق میں ارادہ دنیا پر محمول کیا اور ہر ایک کے مرتبہ کے موافق اسکا ارادہ دنیا بیان کیا چنانچہ کہا کہ تم میں سے بعض وہ شخص ہیں کہ قدیمی غنا سے متصف ہو گیا اور تمکین کے ساتھ اس سے نکلا اور نعمت میں شکر منعم مع دیدار دیکھا جیسے سلیمان علیہ السلام اور بعض تم میں سے وہ ہیں جو تنزیہ و تقدیس کی صلت میں آیا اور قدس قدم کی صفات طہارت قدیم سے متصف ہوا پس ایسے بندے خلقت فقر کے ساتھ برآمد ہوئے ہیں کہ توحید میں تجربہ کرتے ہیں اور قدم کو حدوت سے بالکل الگ کرتے ہیں جیسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ روایت ہے کہ المفقہ فخری مقرر جم کہتا ہے کہ یہ لفظ ان کتابوں میں معروف بحديث ہے اور محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ کے یہاں بالاتفاق موضوع ہر حدیث نہیں ہے شیخ حریری بالکلیت منسوب کیا واللہ اعلم اور ابو سعید خزاز نے کہا کہ جب تک تم اپنے ساتھ اپنے اوصاف کے ساتھ ہوتے تھاری ہمت بھی خواہ و مخلوقات دارین ہو گئی اور جب اللہ تعالیٰ نے تمکو اپنی ولایت میں لیا اور تمہاری صفات سے تمکو خالی کر دیا اور تمہارے وجود فنا کیے اور مخلوقات کی طرف سے نظر اور اسکی خواہش سے جدا کیا تو اصل حق مع الحق ہو گئی اور فرمایا کہ انکے اسرار پر طبع تجلی سے انکے آثار مٹ جاتے ہیں عین واقع ہو کر ابتداء جنگل حدیث اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت بجانب مومنین کی آخر جب وہ کوہ کے محافظین نے خلافت حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غنیمت لوٹنے کا قصد کیا تو اللہ تعالیٰ نے وہ نصرت پھیر دی اور آخر ایک جماعت نے ہزیمت اٹھا کر پہاڑی کار استنہ لیا چنانچہ

آئندہ آیات میں نہرایا بقولہ تعالیٰ -

اِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلَوْنَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِيْ اٰخِرِكُمْ فَأَتَابَكُمْ غَمًّا اٰفِیْہِمْ
جب تم چڑھتے جاؤ اور نہ پچھو نہ پچھتے تھے کسیکو اور رسول بکارتا تھا تمکو پچھاڑی میں پھر تمکو تنگ کیا بدلاتھا تمکو تنگ
تَکِلَا فِتْنٰتٍ نُّوَاغِلٰی مَا فَا تَكُمُ وَلَا مَا اَصَابَكُمُ وَاللّٰهُ خَبِیْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝ ثُمَّ اَنْزَلَ
تاکہ غم نہ کھایا کرو جو ہاتھ سے جاوے اور جو سامنے آوے اور اللہ کو خبر ہو تمہارے کام کی پھر تمہارا اتارا
عَلٰی کُفْرٍ مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ اٰمَنَةً نَّعَاسًا یَغْشٰی طَآئِفَةً مِّنْکُمْ وَ طَآئِفَةٌ قَدْ اٰهَمَتْہُمْ
تنگی کے پس کفر کے بعد امن کو گھیر رہی تھی تم میں اور بعضوں کو غم پڑی تھی اپنے
اَنْفُسُہُمْ یُظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ غَیْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاہِلِیَّةِ یَقُولُوْنَ هَلْ لَّنَا مِنَ الْاَمْرِ
جیسا خیال کرتے تھے اللہ سے غیر حق خیال جاہلون کے کہتے تھے تمہارا کچھ بھی کام ہو
مِنْ شَیْءٍ قُلْ اِنَّ الْاَمْرَ كُلَّہٗ لِلّٰهِ یُخْفُوْنَ فِیْ اَنْفُسِہُمْ مَا لَا یُبْدُوْنَ لَکُمْ یَقُولُوْنَ
ہمارے ہاتھ تو کچھ سب کام ہو اللہ ہی کے ہاتھ بچھاتے ہیں اپنے جی میں جو تجھے ظاہر نہیں کرتے کہتے ہیں

لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُ فِي بُيُوتِكُمْ كَبُرَ الْذَنْبُ
 كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مُضَاهَا جَعَلَهُمُ وَلِيًّا لِّيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيًّا غَيْرَ
 جہنم کھا گیا تھا مالا جانا ہے پڑاؤ پر اور اللہ کو آزمانا تھا جو کچھ تمہارے دل میں ہو اور تمہارے ہاتھ

مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ
 جہنم کھا گیا ہے دل میں ہو اور اللہ کو جہنم کی بات معلوم ہو جو لوگ تم میں ہٹ گئے جس دن

الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ
 بھڑی دو فوجیں سو یہی تھا کہ انکو ڈھکا دیا شیطان نے کچھ انکے گناہ کی شامت سے اور اللہ انکو عفو کر چکا

عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ

اللہ بخشنے والا مہربان

اذا تَصْعَدُونَ - تبعدون فی الارض ہا میں - یاد کرو جبکہ دور ہوتے تھے ف یعنی زمین میں بھاگتے ہوئے
 پس کلید آذرت منصوب بفعل مقدر ای اذ کرو اور یہ آسان ہے لکھت ہو اور زخمی نے کہا کہ صرکم یا عفا عنکم بالیبتلیکم
 شلتن ہو اور حکمرانی نے تیان میں کہا کہ عصیتم یا تنازعتم یا فشتتم کے متعلق ہو پس قول عکبری بحسب المعنی جید ہو اور قول زخمی
 بحسب اللفظ اقرب ہو اور سب احسن قول مفسر ہو پھر جانو کہ صعد فی الارض - یعنی منہ کے سامنے زمین طو کر گیا پس میں ہوا پر چل
 وغیرہ طو کرنے میں بولا جاتا ہو اور صعد جہی کہتے ہیں کہ کسی اونچے مقام پر چڑھے مثل پہاڑ یا بیڑی وغیرہ کے ذکر الیہ عا تم اللہ فی وجہی
 کہا کہ اَصْعَدَ میں دور جانا بھی ہوتا ہو - سیوا سب مفسر نے تبعدون فی الارض کہا - پھر بیان مشبہ ہو کہ بھاگنے والے تو منہ ہو چنے یا پہاڑ پر چڑھے
 پس صعد چاہیے تھا تو جواب دیا گیا کہ بعضے تو سیدھے منہ ہو چنے اور کچھ جو پہاڑی پر چڑھے وہ بعد طو کرنے زمین وادی کے چڑھے پس صعد لائن
 ہو اور افضل نے کہا اَصْعَدَ و صَعِدَ یعنی واحد ہو - پھر بھاگنا اسوقت ہوا کہ پشت لشکر کے در پر جو تیر انداز حضرت صلعم نے بٹھلائے تھے وہ فرما
 کر کے کافرون کا مال لوٹنے کو چلے گئے اور فقط اپنے سردار عبداللہ بن جبیر و وس سے کم آدمیوں کو چھوڑ گئے اور پشت لشکر خال پا کر خالد بن الولید کے
 سواروں نے حملہ کیا اور مسلمان بے ترتیب غافل گھبرا کر لڑنے لگے اور اسی میں ایک دوسرے کو قتل کرنے لگے تا انکہ حضرت حذیفہ بن یشک کے والد کو قتل
 کر ڈالا ہر چند حذیفہ آواز دیتے تھے کہ میرا باپ ہی کسی نے نہ سنا آخر حذیفہ نے معاف کر دیا مگر اسی گھبراہٹ و پریشانی میں اکثر انصاری شہید ہوئے
 کہ ابن قتیہ ملعون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قصد کیا اور پتھر سے آپ کے رخسارہ کو زخم پہونچایا پس مصعب بن عمیر نے رو کا اور ابن تیہ نے انکو قتل
 کیا اور سبھا کہ میں نے آنحضرت صلعم کو قتل کیا مشرکین کو یہ خردہ دیا اور پکارنے والے نے اُحد سے پکارا کہ محمد قتل ہوئے یہ سنیے ہی اصحاب رسول اللہ
 صلعم بھاگے اور ایسے بدحواس ہوئے کہ حضرت صلعم ہر چند پکارتے رہے کچھ نہ سنا آنحضرت صلعم کے ساتھ صرف بار ویا لو یا سات آدمی رہ گئے اور
 صحیح یہ کہ اول سات پھر نو پھر بارہ ہوئے اور یہ درحقیقت وہیں تھے بھاگنے تھے مگر جمع ہو گئے اور حضرت صلعم میدان سے نہیں ہٹے یہاں تک
 کہ کھارا آپ کے گرد سے پریشان ہوئے اور آپ کے دائیں بائیں جبریل میکائیل حفاظت پر تھے کافی تعجب میں حدیث سعد بن ابی وقاص
 اور طلحہ بن عبیدہ سے اسدن بڑی جانناہی کی کہ کچھ اور پراسی زخم اٹھائے حتی کہ حضرت ابوبکرؓ فرماتے تھے کہ یہ پورا دن طلو کا تھا - اور جو لوگ

نکاح

ع

بھاگے انھیں کو اللہ تعالیٰ نے یہاں فرمایا اذ تصعدون۔ اس کی تفسیر کہانی اسی میں ہے۔ یعنی یاد کرو جب تم لوگ چڑھے جاتے تھے
یعنی اپنے دشمنوں سے بھاگ کر پہاڑی پر چڑھے جاتے تھے۔ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِ الْكَافِرِينَ أَهْوَاؤُهُمْ مَتَّبِعُونَ۔ اور زمین اقامت کرتے تھے تم کسی پر
بسبب فوت و دہشت کے۔ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَارِكُمْ۔ اسی میں راہم بقول الی عباد اللہ الی عباد اللہ۔ یعنی رسول
بجائے تمہارا تمہارے پیچھے سے ف کہتا تھا کہ میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بند میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بند۔ فَأَتَا بَنُو إِسْرَءِیْلَ
مُوسَىٰ۔ لَیْسَ بِغَمٍّ۔ بسبب غم الرسول بالخالفه وقیل الباء یعنی علی اسی مضاعفا علی غم فوت الغنیۃ۔ یعنی ثواب کا اطلاق یہاں مجازاً ہے
یعنی یہ کہ دو جزا دی تھو غم بذریعہ ہریت کے بسبب تمہارے غم دینے کے رسول کو اس کے حکم کی مخالفت کر کے۔ یعنی تمہارے رسول کو غم دیا اس کی نافرمانی
کر کے ہم نے تم کو اس کے بدلے میں ازیمت کا غم دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم کی بار سبب یہ نہیں بلکہ یعنی علی ہر ای ہونچا یا تم کو غم پر غم یعنی غنیمت جاتے
ہے غم پر ہریت کا غم زیادہ کر دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم اول فتح جاتے رہنے کا تھا اور بعض نے کہا کہ اول قتل و جرح کا اور دوسرا قتل
آنحضرت صلعم۔ اور اس کی تفسیر جو انس بن النضر نے کہا کہ تم کس غم میں پڑے ہو اگر حضرت قتل ہوئے تو جی کر کیا کرو گے اسی راہ پر مرو پھر مسلمانوں کی
ہریت اٹھانے کو اور منافقوں کی باتیں بنانے کو دیکھ کر سب کی طرف سے ہزاری کر کے تھوڑا پیچھا اور سعد بن معاذ سے کہا کہ کہاں جانا ہو میں
جنت کی خوشنوا حد کے پیچھے سے پاتا ہوں میری ہریت کون سے سخت لڑائی لڑا کر شہید ہوئے کما فی الصحاح۔ لَکِیْلًا خَزَنُوا۔ متعلق بغنا
اور ان کے غلازمہ۔ یعنی تم کو غم کیا تاکہ تم غمیں نہ ہو۔ یہ قول رو کیا گیا کہ فصل بہت ہو اور نیز غم کے واسطے یہ وجہ ظاہر نہیں ہو لہذا غم
کہا کہ یا ان کے غم کے متعلق ہو گا سوقت میں لازماً ہو گا یعنی تم کو غم پر غم کی جزا دی تاکہ غمناک ہو جاؤ۔ عَلٰی مَا فَتَحْنَا۔ من الغنیۃ اس
چیز پر جو تم سے گم گئی۔ یعنی غنیمت پر۔ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ۔ من القتل والغزویۃ۔ اور جو تم کو ہو چکی یعنی قتل و ہریت ہذا قال ابن عباس
وعبدالرحمن بن عوف والحسن قتادہ والسدی اور بعض نے کہا کہ لازماً نہ ہونے میں بھی یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جزا دی تھو غم پر غم تاکہ غم سے
کے عادی ہو اور کسی بات کی فوت ہونے کی کسی مصیبت ہو چنے پر غمیں نہ ہو جایا کرو جیسے خبر قتل حضرت صلعم سننے ہی ایسے غمگین ہو گئے
کہ اللہ عزوجل کی فتح و نصرت واسکے دین کی مدد و حمایت بھلا دی ایسا نہیں چاہیے تھا۔ وَاللّٰهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ۔ تم جو کرتے ہو
اللہ تعالیٰ اس سے خبردار ہو۔ اِنَّمَا اَنْزَلَ عَلَیْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَوَامَةِ۔ اِنَّمَا۔ اِنَّمَا۔ اِنَّمَا۔ یعنی ائمہ مفضل
اور نعام اس کا بدل ہو اسی میں وہی کہ جو نعام ہو اور بعض نے کہا ائمہ حال مقدم اور مفعول نعام اور شیخ عکبری نے کہا کہ اصل یونان
ہو نعام ائمہ اس واسطے کہ نعام خود اس میں نہیں ہے۔ لَیْسَ بِغَمٍّ۔ بالباء والتاء۔ یعنی اکثر ان کی قوارہ بالباء، التحنیۃ ہو اور حمزہ و کسائی کے
تردیک بتاؤ تو یہ ہو بنا ہر ایک منیر راجع بامنه ہو۔ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ۔ المعنی پھر بعد غم کے اللہ تعالیٰ نے تم پر اس تادی وہ اوجھ تھی کہ
تم میں سے ایک گروہ پر چھائی ہوئی تھی۔ وہم المؤمنون فكانوا یسألون تحت الحجت وتسقط السیوف منہم۔ یہ گروہ مومنین تھے پس
اٹھالوں کے پیچھے جھکتے اور ان کی تلواریں گر کر پڑتی تھیں۔ وَطَائِفَةٌ مِّنْكُمْ۔ قَدْ أَهْمَتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ۔ اسی حاتم علی ہم
فما یغیبہم الا انجانہا دون البنی صلی اللہ علیہ وسلم و اصحابہ فلم یأموادہم المنافقون۔ یعنی اور تم میں سے گروہ دیگر تھا کہ انکی جانوں نے انکو
غم کمانے پر ڈال دیا پس انکو کوئی رغبت نہ تھی سوا اسے جانوں کی نجات کے پس وہ نہ سوئے اور یہ منافقین تھے جو اپنی جانوں کے غم میں
تھے سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے و آپ کے اصحاب کے متحرز جم کہتا ہے کہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ لڑائی میں اوجھ اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اس میں ہر اور نماز میں اوجھ آنا شہیدان کی طرف سے ہر راہ ابن ابی حاتم اور حضرت ابو طلحہ سے روایت ہے کہ میں نے بروا حد

اسکو لوگ راست کہتے ہیں حالانکہ تقدیر اتفاق سے اسی طرح جاری تھی علیٰ ہذا القاسس اور جس نے بالکل تدبیر چھوڑی یہ بھی تقدیر ہی ہے پس واقعہ
 نہ ہوگا کہ وہی جو تقدیر ہے اور تقدیر پر ایمان لانا کفر ہے افسوس کہ اس زمانہ میں بہت نادان ہیں گمراہ ہیں اور جب کہا جاتا ہے کہ تدبیر سے بے نشانہ
 کیوں ہو گئے تو کہتے ہیں کہ فلان فلان اسباب میں سے ہوئے یا تدبیر میں خطا ہوئی حالانکہ یہ بعینہ تقدیر ہی مگر نہیں سمجھتے ہیں اور جو لوگ اپنی
 عقل پر بھروسہ کر کے کہ جاتے ہیں کہ عقل قطعاً راہِ حواب پر لیجاتی ہے جو بات عقل میں آوے وہ غلط ہی حالانکہ خود ہی اقرار کیے جاتے
 ہیں کہ فلان تدبیر میں عقل نے خطا کی اور فلان امر میں عقل چوک گئی پھر اس آیت میں معجزہ عجیب ہے کہ جس چیز کو پوشیدہ ہے اس میں
 کہتے تھے اسکو اللہ تعالیٰ نے کھول دیا۔ **وَفَعَلَ مَا فَعَلَ**۔ لیکن **لَيَبْتَلِيَنَّ**۔ مختبر اللہ مافیٰ صدور کھو۔ قلوبکم اور یہ
 کیا جو کیا اس جنگ حد میں تاکہ امتحان کرے اللہ تعالیٰ جو تمہارے سینوں میں یعنی دلوں میں ہر وقت مفسر ہے لیکن تم نے لام کو بتلایا
 کہ یہ علت فعل مقدر کی ہے یعنی جو کچھ حد میں اللہ تعالیٰ نے جاری کیا وہ اس واسطے کیا کہ امتحان کرے جو تمہارے سینوں میں ہے یعنی
 اخلاص یا نفاق۔ اور یہ کلام خوب مربوط ہے کہ پہلے ذکر کر دیا کہ انہیں نفاق والے ایسے دایسے بھی تھے پھر فرمایا کہ مجھے اس واسطے حد میں یہ
 مصیبت دیدی تاکہ مومن و منافق کھل جاویں حالانکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا اور یہ عجیب قدرت تھی کہ اوکھ انہیں کو آئی جو مخلص تھے
 اور منافقوں کو بالکل نہ آئی وہ ویسے ہی خوف زدہ رہے۔ **وَلِيُخَيِّصَ**۔ میرے۔ **مَافِي قُلُوبِكُمْ**۔ اور تاکہ خالص متمیز کرے
 جو تمہارے دلوں میں ہے۔ اور یہ امتحان کرنا اور تمیز کرنا عام اظہار کے واسطے تھا خود اللہ تعالیٰ کو سب معلوم ہی چنانچہ فرمایا۔ **وَاللَّهُ**
عَلِيمُ ذَاتِ الصُّدُورِ۔ باقی القلوب لا یخفی علیہ شیء واما بتلی لظہر للناس۔ حال یہ کہ اللہ تعالیٰ دانائے ہر ذات الصدور
 کے ساتھ ف یعنی اس چیز کے ساتھ جو دلوں میں ہو اس پر کچھ پوشیدہ نہیں اور یہ امتحان کرنا اس واسطے تھا تاکہ لوگوں پر ظاہر
 ہو جائے۔ یا اس واسطے کہ عیب دار اور بے عیب الگ ہو جاویں جیسے صاف پانی میں اگر خراب جزائے ہوئے ہیں اور دانشمند نے
 اس پر حکمت کو دخل دیا تو اس واسطے کہ صاف عنفات پانی ایک شیشے میں آگیا اور میل کچل دوسرے شیشے میں رہ گیا یا جیسے گلاب کو آگ سے
 جوش دیا پس سنتوا لگ لگ آیا اور پھوک لگ ہو گیا۔ پھر اللہ عزوجل نے اپنی رحمت خاص سے ان اہل ایمان کو سرفراز کیا جن سے لفرش
 صادر ہوئی اسی پس فرمایا۔ **إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا عَنِ الْقِتَالِ**۔ منکھو۔ تم میں سے جن لوگوں نے پیٹھ پھیری۔ یعنی لڑائی سے
يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعِينَ۔ جس دن کہ مجاہدین و جماعتین۔ جمع المسلمین و جمع الکفرین باحد و ہم المسلمون الاثنی عشر رجلاً
 ایک جماعت مسلمانوں کی اور دوسری جماعت کافروں کی مقام احد میں اور پیٹھ دینے والے سب مسلمان تھے سوائے بارہ آدمیوں کے
إِنَّمَا اسْتَرَزَّهُمُ الشَّيْطَانُ۔ اسی از لہم الشیطان۔ یوسوسہ۔ سوائے اسکے نہیں کہ ڈگادیا انکو شیطان نے تاکہ انکو
 کیا انکو شیطان نے اپنے وسوسے۔ **بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا**۔ سن الذنوب ہو مخالفہ امر النبی صلعم بسبب بعض اس چیز کے کہ کیا
 تھی انہوں نے یعنی بعض گناہوں کے سبب اور وہ بنی صل اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت تھی مترجم کہتا ہے کہ استزل بمعنی ازل
 لیا یعنی استفحال معنی طلب نہیں بلکہ تعدیہ کے واسطے ہوا اور بعض نے طلب کے معنی لیکر یوں تفسیر کی کہ بلایا انکو بھاگنے کی طرف اور
 اس پر آمادہ کیا۔ اور یہاں لال یا استزلال جو شیطان کا تھا اسکے وسوسے کے ساتھ تھا۔ **وَكَفَّلَ عَقْبًا اللَّهُ عَنْهُمْ**۔ اور اسی
 عفو کیا اللہ تعالیٰ نے انکا یہ گناہ یعنی میٹ دیا۔ **إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ**۔ للمؤمنین۔ اللہ تعالیٰ غفور ہے یعنی مومنوں کے واسطے
 بھلائیوں کے واسطے۔ **حَالِيَهُ**۔ حکم والا ہو۔ یعنی گناہگاروں کو جلدی نہیں پکڑ لیتا ہی بلکہ توبہ تک دولت دیتا ہے اور عصاة جمع عاصی

ماخذ عاۃ و ہاء و لاۃ الجمع واعی و ہادی والی کے ف مفسر محمد امجد نے ثابت قدم رہنے والے بارہ آدمی لکھے اور یہی مشہور ہو اور سرائیکی
تیرہ آدمی بیان کیے جنہیں سے چھ آدمی ہاجرین سے یا بن نام لکھے کہ ابو بکر و عمر و علی و طلحہ و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص تھے اور
بعض اہل بیت سے تیس آدمی بیان کیے اور بعض نے کم و بیش تصاویر بیان کی باوجود روایات مختلف ہیں ظاہراً حادوث میں محض مقصود نہیں ہے چنانچہ
شعبی کے طریق سے حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنہا رہ گئے تو آدمیوں کے ساتھ سات انصار کے اور دو ہاجرین کے تھے وہ
احمد اور دوسری روایت احمد بن براہ بن عازب سے ہے کہ باقی رہے رسول صلعم کے ساتھ گر بارہ مرد و راہ البخاری ایضا آور ہیگی کی حدیث
جابر بن کبارہ مروان بخاری اور یارہون طلحہ بن عبید اللہ نہ کو رہیں حالانکہ حضرت علی کریم اللہ وجہہ بالا اتفاق نہیں کیا کہ اور ایسی ہی حدیث ابو بکر
اور حدیث بخاری میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے سعد بن ابی وقاص کے آگے ترکش کھول دیا اور فرمایا کہ میرا تجربہ میرے ان باپ خداجوں۔ اور ثابت ہے کہ
ابو عبیدہ بن الجراح نے خود کی کتابان حضرت صلعم کے خسارہ مبارک سے اپنے رشتوں کی پیروی کرنے دونوں دنات اسکے ٹٹ گئے اور حضرت ابو بکر
کو قسم دلائی کہ تم اس میں شریک نہ ہو۔ اور صاحب بن عمیر نے حضرت کے آگے آگئے جبکہ ابن قتیبة ملعون نے حضرت صلعم کو پتھر سے زخمی کیا پس ظاہر ہے
کہ قرآن کے وقت آپ کے پاس نو آدمی موجود تھے پھر حضرت صلعم کو کافروں نے گھیرا اور باقی چند صحابہ جو بیابان و صحرا میں تھے حضرت صلعم کی بیکار کو
سنگ مارنے کے پاس جمع ہو گئے اس واسطے کہ نو آدمیوں والی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلعم کے پہاڑ پر تک جاتے طے وہ سب شہید ہو گئے حالانکہ
قریب بہاؤی کے قریب آپ چڑھتے تھے کہ الی بن خلف ملعون گھبراہڑا آیا اور کہا کہ میں نہ جا اگر محمد بھی گئے اور کہ میں قسم کھانا کرتا تھا
کہ اس گھوڑے پر حضرت صلعم کو قتل کریگا آپ نے فرمایا تھا کہ نہیں بلکہ میں انشاء اللہ تعالیٰ اسکو قتل کرونگا پس سوقت اس نے حملہ کیا اور بالکل
زبردست ڈوبا تھا صرف گردن کے وہاں ذرا سی جگہ خالی تھی پس حضرت صلعم نے فرمایا کہ آسنے دو پس جب قریب آیا تو حضرت صلعم نے عرض میں صدمے
ایک حربہ مانگا لیا اور چھکارا اسکی گردن میں ایک ضرب لگا جس سے وہ کسی بار نہ گرنے پر زمین گر پڑا پھر آپ نے چھوڑ دیا اور اسکی قوم والے اسکو
اٹھا لے گئے وہ بیل کی طرح چلاتا تھا اسکی قوم نے کہا کہ تجھ کوئی خوف نہیں ہے تو چیل سا گیا ہو وہ کہتا تھا کہ ہائے اگر یہ غم تمام ربیعہ و مرض دونوں
گر وہ پر ہوتا تو مر جاتا میں نہ بچو نکلتا معلوم نہیں کہ وہ کہا کرتے تھے کہ الی بن خلف کو میں قتل کرونگا آخر وہ مردہ و بطن داغ میں ہو چکا ہے گویا
اور واقعی نے محمد بن اسحق کے واسطے سے روایت کی اور لکھا کہ ابن عمر فرمایا کہ آسنے کہ میں ات گئے بطن راجع میں جاتا تھا کہ ناگاہ میں نے آگ
دیکھی کہ مجھے ہیبت معلوم ہوئی اس میں سے ایک شخص گ کی زنجیروں میں بندھا ہوا نظر پڑا کہ پیاس پیاس بھارتا ہوا اسکے ساتھ ایک شخص ہوا وہ
فرمانا کہ اسکو پانی نہ پلاننا یہ رسول اللہ صلعم کا قتل کیا ہوا الی بن خلف ہی اویشیح ابن کثیر نے بعد اسکے ذکر کے لکھا کہ مجھ میں ابو ہریرہ رضی
روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا غضب شدید میرے سینے اس لئے رسول کا حجرہ زخمی کیا اور سخت غضب مد تعالیٰ کا سپر
جسکو رسول خدا نے جہاد میں اپنے ماتھے سے قتل کیا و قدر وہ البخاری عن ابن عباس رضی اللہ عنہما پھر زخمی کرنے والوں پر سال نہ گزرا کہ وہ کافر پاک ہو
ایک ابن قتیبہ در دیگر عقبہ بن ابی وقاص ملعون تھے۔ باوجود محمد بن اسحاق نے جوہر سارا روایت کی کہ انس بن مالک کے چچا انس بن النضر صلی
صلی علیہ وسلم نے عمر بن الخطاب طلحہ بن عبید اللہ کے پاس جو ہاجرین و انصار کے چند لوگوں کے ساتھ غنائے تھے پوچھا کہ تم کیا غنائاک ہو بولے
کہ رسول اللہ صلعم قتل ہوئے کہا کہ پھر آپ کے بعد زندہ رہ کر کیا کرو گے مشرکوں سے لڑ کر شہید ہو یہ لکھ کر تو ارکھینا و مشرکوں کی طرف چلا رہے
سعد بن معاذ سے کہا کہ اسی سعد کمان جاتے ہو۔ میں تو اصرار کے نتیجے سے جنت کی خوشبو پا تا ہوں یہ کمر واتہ ہوئے اور لڑ کر شہید ہو گئے
رضی اللہ عنہ۔ یہ دلیل ہے کہ عمر بن الخطاب حضرت صلعم کے پاس تھے مگر وہاں تھے کہ حضرت صلعم کی آواز پر جمع ہو گئے اور خود یہ حال ابو بکر

ہو کہ بجا یک جو کفار نے دیکھے تھے اگر ہیوم کیا اور خلط ملط ہو گئے تو مسلمانوں میں ایک دوسرے کو خبر نہ ہوئی متفرق ہو گئے چنانچہ ابوداؤد طحاوی کی روایت میں صاف ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے کہا کہ سب سے پہلے میں نے ہی حضرت صلعم کی آواز پر آپ کی طرف رجوع کیا اور خود یہی حال حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ کا تھا اور یہی سعد بن معاذ کا حالانکہ احد کی پہاڑی پر پہنچنے کے وقت مذکور ہے کہ آنحضرت صلعم دونوں سعد کے بیچ میں ظاہر ہوئے یعنی سعد بن ابی وقاص اور سعد بن معاذ کے بیچ میں تھے کافی حدیث ابن عباسؓ الذی رواہ احمد و الحاکم و ابن ابی حاتم و البیہقی مترجم کرتا ہے کہ غرض میری اس طول کلام سے علاوہ فوائد کے یہ ہے کہ ظاہر لفظ بارہ آدمی پر محمول کر کے یہ دھوکا نہ کھاویں کہ عشرہ مبشرہ وغیرہ صحابہ جگہ گئے تھے جیسا کہ اکثر اس تحقیق سے نے خبر ہو کر متحیر و متردد ہوتے ہیں فافہم۔ ہاں حضرت عثمانؓ البتہ بھاگنے والوں میں تھے اور عبد الرحمن عوفؓ نے تعزیر کے طور پر کہلا بھیجا تھا کہ میں و زاحدین بھاگا نہ تھا۔ جسکے جواب میں حضرت عثمانؓ نے کہلا بھیجا کہ اس سے مجھے کیوں نمار لاتے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو معاف فرمایا اور یہی بات کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کا طریقہ چھوڑ دیا تو حال یہ ہے کہ میں اس طریقہ کو بھالانے کی طاقت نہیں رکھتا ہوں اور تم سے بھی ادا نہیں ہو سکتا یہ کافی روایت احمد اور بخاری میں ہے روایت کی کہ ایک شخص حج کرنے آیا اور ایک قوم کو بیٹھا دیکھ کر کہا کہ یہ کون لوگ ہیں لوگوں نے کہا کہ قریش ہیں بولا کہ شیخ کون ہے بولے کہ ابن عمرؓ پھر آیا اور کہا کہ میں آپ سے ایک سوال کرنے والا ہوں آپ مجھے بیان کیجیے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ پوچھ لے کہ میں آپ کو اسی خانہ کعبہ کی قسم دیتا ہوں کہ آپ جانتے ہیں کہ عثمان بن عفانؓ احد کے روز بھاگے۔ ابن عمرؓ نے فرمایا ہاں۔ بولا آپ جانتے ہیں کہ بدر میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ بولا آپ جانتے ہیں کہ بدر میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ بولا کہ بیتہ الرضوان میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ یہ سنکر اس شخص نے تکبیر کہی۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس شخص بیان آ کہ میں تھے خبر دوں اور جو تو نے پوچھا اسکو بیان کر دوں عثمان کا بروز احد بھاگنا۔ سو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے اسکو معاف کر دیا۔ اور رہا بدر سے غائب ہونا تو اسوجہ سے کہ اُنکے تحت ہیں حضرت صلعم کی دختر تعین جو مریدہ تعین انکی تیمارداری کے لیے چھوڑا اور فرمایا کہ تیرے لیے ثواب ایسے شخص کا جو بدر میں حاضر ہوا اور عثمان کا حصہ لگایا اور ہا سقۃ الرضوان میں موجود نہ ہوتا تو اسوجہ سے تھا کہ اگر مکہ میں کوئی شخص حضرت عثمانؓ سے زیادہ عزیز ہوتا تو بھلا عثمان کے وہ بھیجا جاتا پس خود اللہ تعالیٰ و اسکے رسول کے کام کو بھیجے گئے تھے اور بیتہ الرضوان انکے جانے کے بعد واقع ہوئی پس رسول اللہ صلعم نے اپنے بائیں ہاتھ کو فرمایا کہ یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور اپنے دائیں ہاتھ میں مارا یعنی یہ بیت عثمان ہے پھر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اب ان جو ابوں کو اپنے ساتھ لیا و قہر واء الفجاری وغیرہ بالحد اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ عزوجل نے ان سب لوگوں کو جو فرار کر گئے تھے معاف کر دیا شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ وجہ معاف ہونے کے ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی تعداد و سامان بہت کم تھا اور کافر تعداد میں بہت اور سامان تھے واللہ اعلم اور صلح میں کہا کہ عفو کے قرینہ سے اسکا قویہ کرنا مقصد ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِذَا ضَرَبُوا إِلَى الْأَرْضِ

أَوْ كَانُوا غَزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا تَوَأَّمُوا وَمَا قَاتَلُوا لِجَعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حُسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ

یا ہوئے جو آدمی کہ اگر ہوتے ہمارے پاس تو نہ مارتے اور نہ قتل ہوتے تاکہ کر دے اللہ تعالیٰ یہ بات حسرت انکے دلوں میں جاوے اللہ میمیت واللہ بما تعملون بصیرؒ ولین قتلتم فی سبیل اللہ اؤمتمو لغفرانہ اور اللہ ہی جلاتا اور مارتا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے کام خوب سمجھتا ہے اور اگر تم اسے گئے اللہ تعالیٰ کی راہ میں یا مرنے خوشحال

عن ابن کثیر

اللہ کی اور رحمت بہتر ہے اس سے جو وہ چاہے کرتے ہیں اور اگر تم مرے یا مارے گئے۔ البتہ اللہ ہی پاس اکٹھے ہو گئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا - اے منافقین۔ اے ایمان والو تم کافروں کے مانند نہ ہو جو کفر سے اپنے

منافقین کے مانند نہ ہو جو۔ جو دنیا کا مال جمع کرنے پر حریص تھے اور جنگ حد میں جیب مومنوں کو شکست پہنچی تو کہنے لگے کہ ہمارے پاس ہوتے

تو نہ مرنے۔ اور انکو کفر سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہوا کہ گلا قاتل نکال کفر ہو کیونکہ وہ تقدیر کا انکار ہے۔ پس منافقوں میں عجیب ہر اول تو انھوں نے کفر کیا

اور دوم۔ وَقَالُوا لَا خَافِيهِمْ - اے نبی شانم۔ اپنے بھائیوں کی شان میں کہا۔ حاصل یہ کہ یہ قول انھوں نے اپنے بھائیوں کی

شان میں بعد وقوع موت یا قتل کے کہا۔ اور بھائیوں سے یا تو اعتقاد نفاق کی موافقت والے مراد ہیں جیسے بعض منافق حضرت صلعم کے ساتھ

جنگ احد میں تھے یا نسب کے بھائی مراد ہیں اور جائز ہے کہ ہر آدمی ہو کیونکہ آدمی اس میں بھائی ہیں اور اول نظر ہو۔ اِذَا ضَرَبُوا - سافروا۔ جب ان کے

بھائیوں نے سفر کیا۔ فِی الْاَرْضِ - نما تو۔ ملک میں پھر سفر میں مر گئے۔ اَوْ كَانُوا غُرَّی - جمع غار فقتلوا۔ یا ان کے بھائی جہاد کرنے

لگے تھے پھر مارے گئے کہ۔ كَوْنُوا عِندَ مَا مَاتُوا وَمَا قَتَلُوا - اگر لوگ ہمارے پاس ہوتے تو نہ مرنے اور نہ قتل ہوتے

ف۔ یہ ان کافروں و منافقوں کا قول ہے جو انھوں نے اپنے بھائیوں کی شان میں کہا پس مومنوں کو ان منافقوں کے مانند ہونے سے منع

کیا تو ان کے سامنے یہ جو سفر کرنے کے۔ اِی لَا تَقُولُوا الْقَوْلَ - یعنی تم ان کے قول کی طرح مت کہو اور مراد یہ کہ ایسا اعتقاد مت کیجیو جیسے منافقوں کا حال ہے

کہ اول انھوں نے تقدیر سے کفر کیا پھر حماقت میں اپنے اوپر لا علاج غم لیا کہ ہمارے بھائی اگر سفر میں نہ جاتے یا جہاد میں جاتے تو نہ مرنے۔ لیکن اللہ تعالیٰ

نے ان دنیاوی فلیادوں کو اسی حماقت میں چھوڑا۔ لِيَجْزَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ - القول فی عاقبتہم۔ تاکرے اللہ تعالیٰ یہ قول ان کے انجام کار کے

حق میں۔ حَسْرَةً فِی قُلُوبِهِمْ - حسرت ان کے دلوں میں۔ پس تمام عمر اسی حسرت کے خیال میں رہے اور عاقبت میں عذاب کی گھبراہٹ

پس تب جعل کلام صبر و قہر کا اور جس مجھے تقدیر ہو اور حاصل یہ کہ عاقبت میں یہ قول نہ حسرت و وبال ہو جائیگا۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ در صورت

ایسے اعتقاد کے موت یا قتل واقع ہونا بہ سخت حسرت ہے بخلاف مومنین کے جو موت و قتل کو بتقدیر الہی سمجھتے ہیں تو وہ حسرت میں نہیں پڑتے کیونکہ

ان کا یہ اعتقاد نہیں ہے کہ اگر سفر میں تجارت وغیرہ کو نہ گئے ہوتے یا جہاد میں جاتے تو نہ مرنے اور بعض نے کہا کہ تم کو اس سے منع کیا تاکہ یہ قول فقط

انھیں کافروں پر حسرت ہوا کہ اعتقاد کی وجہ سے۔ پھر یہ ان کے طور پر سمجھا یا کہ۔ وَاللَّهُ يَحْيِي وَيُمِيتُ - اور اللہ تعالیٰ ہی زندگی و موت دیتا ہے

ف۔ فلا يمنع عن الموت قصود۔ پس سفر سے یا جہاد سے ٹھیکرہنا موت کو نہیں دیکتا ہے۔ مراد میں کہ ان کے قول کا کہ جہاد سے زندگی قطع ہوتی

ہو اور حاصل یہ کہ یہ امر تو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ اکثر سافروں و قتالوں کو ثواب و عیدت کے ساتھ زندہ رکھتا ہے اور

بہت سے گم ہونے والوں کو موت دیتا ہے۔ وَاللَّهُ يَكْتُمُ أَسْمَاءَ - بالثناء اکثر ان کی قرار ہے پس خطاب مومنوں کو ہو اور بالباء التثنية اس کی تشریح

و حمزہ و کسائی کی قراۃ ہو بنا بریکہ و عید کافروں کو ہو۔ بَصِيرًا - فیما زیر کم۔ اور اللہ تعالیٰ جو کچھ (تم کرتے ہو) یا (کافر منافق کرتے ہیں)

خوب دیکھتا ہے ف۔ تَمُوتُ سِرًّا وَ تَمُوتُ سِرًّا وَ تَمُوتُ سِرًّا - یعنی لام قسم۔ یعنی لام قسم۔ اور ان حرف شرط۔ قَتَلْتَهُ فِی سَبِيلِ اللَّهِ

ای الجہاد۔ یعنی جہاد میں۔ اَوْ مَلُوتُ - یعنی المیم کہ مرنے کی بات اسی تاکم الموت فیہ۔ یعنی اکثر ان کی قراۃ تو متم بضم میم ہر اذات

میت اور نافع و حمزہ و کسائی کی قراۃ متم بضم میم اذات یا ت مانند ذات بجات ہو پس جیسے غفٹ لیے ہوئے اور متم کہ ہر دو و جا یک ہیں یعنی

راہ خدا میں تمکو موت آئی حاصل یہ کہ اگر تم راہ خدا میں قتل ہوے یا مرے تو۔ مَغْفِرًا - کَافٍ - مِنَ اللَّهِ لَدُنْكُمْ - وَ رَحْمَةً - منہ لکم علی ان کہ

خیر کیا ہے جو کہ **مَنْ دُنِيَ بَالِنَارِ وَالْيَاوَمِ** - اللہ وہ مغفرت جو حاصل ہو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے گناہوں کے لیے اور وہ رحمت جو حاصل ہو اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے لیے اس موت فی سبیل اللہ پر یہ بہتر ہے اس چیز سے جو تم جمع کرتے ہو یعنی مال دنیاوی سے در صورتیکہ تمہارا بآئنا ہو جیسا کہ اکثر کی قارۃ ہے یا جمع کرتے ہیں کفار (در صورتیکہ قارۃ دنیا تختانیہ ہو جیسا کہ حضرت نے پڑھا ہے) یا بآئنا المغفرۃ من اللہ ورحمۃ مبینہ اور خیر مما یجمعون اس کی خبر ہو اور یہ جملہ جواب قسم ہے اور المغفرۃ موضع فعل میں ہے پھر جواب شرط مخدوم ہو کیونکہ جواب قسم ہوا اسکے قائم مقام کا ہے۔ المغفرۃ ورحمۃ کی تنوین اولیٰ یہ ہے کہ تکلیل کی ہو کہ قلیل مغفرت ورحمت بھی اس تمام سے کہیں بہتر ہو وہ جمع کرتے ہیں اگر کہا جائے کہ جو جمع کرتے ہیں تو بالکل ہی بہتر نہیں ہو جاتا کہ ان کے زعم کے موافق اسکو بہتر فرض کر لیا اور نیز مال جو صرف آخرت کے واسطے ہو بہتر ہوتا ہے جیسا کہ صحیح میں ہے کہ نعم المال الصالح للرجل الصالح - یعنی مال نیک مرد نیک کے واسطے بہتر ہوتا ہے ذکرہ فی السراج پھر ارشاد فرمایا کہ سوچ لو کہ تمہارا کسی طرح مرد خواہ مخواہ مرد کے اور جب مرد کے تو ضرور اللہ تعالیٰ کی طرف پھر جاؤ گے پس اچھا سمجھ لیا جانا بہتر ہے۔ **وَلَا تُجِ** - لام قسم ہے کہ بالوجہ میں - یعنی بضم اول یا یک اول دو وجہ سے قارۃ ہے۔ **أَوْ قَلِيلٌ** - فی الجہاد وغیرہ - یا قلیل ہو جہاد میں یا کسی اور طرح مرد۔ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** - فی الاشارة فیما ذکرہ یعنی اگر تم مرد یا قلیل ہو یا کثیر اللہ تعالیٰ ہی کی اور جہاد کے جہاد کے نہ کسی اور کی طرف **فَمَا رَحِمُوا قَوْمَ اللَّهِ لِيُنْزِلَ أَهْلُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الظُّلُمَاتُ لَا يَأْتِيهِمُ الْأَلْبَابُ إِلَّا فِي الْغَنَائِمِ** - تو مغفرت ہوتا ہے نیز کہ **فَاعْفُ عَنْهُمْ وَهُمْ غَفُورٌ** - کہ تو نرم دل ملا انکو اور اگر سخت کہنے والا سخت دل ہوتا تو مغفرت ہوتا ہے نیز کہ **فَاعْفُ عَنْهُمْ وَهُمْ غَفُورٌ** - اور ان کے واسطے بخشش مانگا اور ان سے مشورت لے کام میں پھر جب تم اچھا تو بھروسہ کر

عَلِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ

اللہ پر ہمدردی رکھتا ہے متوکلون کو

فَمَا رَحِمُوا قَوْمَ اللَّهِ - مانا کہ یہ جیسا کہ قارۃ نے کہا کہ قارۃ جہاد میں اللہ - اسی خبر جہاد میں اللہ اور اصل ہے عرب کا کہ قارۃ نے لایا کرتے اور معرفت سے لائے ہیں جیسے قارۃ فیما انفقہم بیثاقہم - اور نکرہ سے ملائے ہیں جیسے قارۃ عافیل - قَوْمِ اللَّهِ لِيُنْزِلَ أَهْلُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الظُّلُمَاتُ - اسی سہولت اخلاک لہم اذا خالفوک - یعنی پس اللہ تعالیٰ ہی کی جانب سے رحمت ہے کہ تو نرم ہوا اسی جہاد کے واسطے ہے یعنی نرم بیاتہ نے اپنے اخلاق کو ان کے واسطے جبکہ انھوں نے تیری مخالفت کی اور حسن بصری سے - وایت ہے کہ یہ خلق محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ساتھ آپ کو بھیجا اور ابوامامہ بابلی سے روایت ہے کہ حضرت مسلم نے میرے دونوں ہاتھ کپڑے اور فرمایا کہ اے ابوامامہ! میں نے ان سے بعض ایسے ہیں کہ ان کے واسطے میرا دل نرم ہوتا ہے رواہ احمد - اور اصل آنا کہ نرمی سے انکو سمجھایا سختی سے ملاست نہیں کی۔ **وَلَوْ كُنْتُمْ فَتَاهَا** - اسی انحاق اور اگر تو بخلق ہوتا۔ **عَلَيْهَا الْقُلُوبُ** - جاننا غفلت لہم سخت طبیعت ہوتا کہ اپنی جھڑکی اور سختی کرتا۔ **لَا تَفْقَهُوا تَفَرَّقُوا** - میں حَوْلَك - تو متفرق ہو جاتے تیرے گرد سے - اور سراج میں کہا کہ قفال نے اسکے یہ بیان کیے کہ اگر تو ان کے ساتھ ملاست سے پیش آتا تو مجھے جہاد میں کھار متفرق ہو جاتے پس باعث ہو جانا کہ دشمن تجھ پر درانہیں طبع ہے۔ **فَاعْفُ** - تجاوز - **مَعْنَهُمْ** - مانتوہ - تجاوز کر ان سے جو انھوں نے کیا۔ **وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ** - انکو بہم حتی اغفر لہم اور مغفرت مانگا کہ گناہوں کی انکو بخش دے - اس میں کامل خلق بیان فرمایا کہ برائی کرے تو معاف کرے اور اسے

ہوئے اور نیکی کرے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تھی کہ اگلی کتابوں میں مذکور ہے چنانچہ کعب جبار وغیرہ سے روایت ہے کہ وہ غزوہ بدر کے بعد اپنے
 اور نہ بازاروں میں ایک ایک کرنے والے اور نہ ہلا دینے والے کا برائی سے بلکہ غمگینے اور رگڑ کر شیکے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو
 احد کے بھانپنے سے معاف کر دیا پھر یہاں کیونکر کہا کہ تو انکے واسطے مغفرت مانگ تاکہ میں بخش دوں جواب یہ ہے کہ ہر میت کو تو معاف فرمایا
 یہاں مراد مطلق ہے کہ علی اہل بیت کی مغفرت مانگ تاکہ معاف کر دوں۔ اور بعض نے کہا کہ پہلے جو عفو فرمایا ہو وہ عثمان بن عفان اور
 بعض دیگر اشخاص معین تھے اور یہاں باقیوں کے واسطے مغفرت چاہنے کا حکم دیا **وَقَاتِلُوا رَهْمًا**۔ استخرج اراہم۔ **فِي الْأَشْجَارِ**۔
 ای شتاتک من الحرب وغیرہ تطیبوا القلوب ہم یستقربون۔ کان صلی اللہ علیہ وسلم کثیر المشاورۃ لہم۔ اور انکی رائے کی یعنی شان حرب وغیرہ
 میں انکے دلوں کی خوشی کے واسطے اور تاکہ تیرے فعل کے موافق سنت ہو جائے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خود یہ حال تھا کہ ان لوگوں سے
 بہت مشورت کرتے تھے اسکو بھی **اسمۃ** نے معام میں اور دوسروں نے روایت کیا ہے اور حسن نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کہ معلوم ہے کہ
 اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو انکے مشاورت کی کچھ حاجت نہ تھی ولیکن یہ چاہا کہ آپ کے بعد کی امت اسی طریقہ پر ہے۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ آیا پھر
 آپ پر واجب تھا یا مستحب تھا۔ اس میں فقہاء کے دونوں قول موجود ہیں۔ اور سراج میں ذکر کیا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ جس معاملہ میں اللہ
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی وحی آگئی تو اس میں رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو امت سے مشاورت کرنا روا نہیں ہے کیونکہ جب کوئی حکم مخصوص ہوا تو اس کے
 باطل ہو گئی اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ اس سے بے پروا ہیں ولیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو میری
 امت کے واسطے رحمت کیا ہے سو جسے میری امت میں سے مشورت کی اس سے راہ صواب کو گم نہ کیا اور جسے مشورت نہ کی وہ گمراہی کو
 نہ جو کا اور قرطبی نے ابن عطیہ سے نقل کیا کہ اس میں خلاف نہیں کہ جو شخص مسلمانوں کے سرداروں میں سے مشورت نہ لیتا ہوا اسکا معرول
 کرنا وہی صحیح جانتا چاہیے کہ عمرو بن دینار کے طریق سے ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ **وَشَاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ**۔ میں ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما راہ
 ہیں رواہ الحاکم و قال صحیح الاسناد علی شرط البخاری و مسلم۔ اور ابیہابی کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس مروی ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کی
 شان میں آتری یہ دونوں بزرگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جاری اور آپ کے وزیر و مومنون کے باپ تھے۔ اور عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر و عمر سے کہا کہ جس مشورہ میں تم دونوں اتفاق کرو میں اس میں تم سے مخالفت نہ کرو نکاح متخرج جمع کتاب ہے کہ بعض حادثہ میں
 ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آسمان کے میرے دونوں وزیر جبریل و میکائیل ہیں اور زمین کے ابوبکر و عمر ہیں اور متخرج جمع کتاب ہے کہ سو فیہ کرام کہتے
 ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں وزیر ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما تھے اور بعد آپ کے حضرت ابوبکر کے دائیں حضرت عمر اور بائیں عثمان ہوئے علی
 ہذا القیاس قیامت تک یہ سلسلہ امر و اسلام میں جاری ہو اور مدارک میں مذکور ہے کہ اس میں ولایت ہے کہ اجتہاد کرنا جائز ہے اور بیان ہے کہ قیاس
 حجت ہے فافہم۔ **فَإِذَا عَزَمْتَ**۔ علی امضاء ما یرید بعد المشاورۃ۔ پھر جب تعزیم کر لیا ف اس چیز کے عمل میں لایکا جو
 بعد مشاورت کے ٹھہری ہے۔ **فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ**۔ ثق بہ لا المشاورۃ۔ تو اعتماد و بھروسہ کر اللہ تعالیٰ پر فہم نہ اس مشاورت پر
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ۔ علیہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے ایسے لوگوں کو جو توکل کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ پر فہم
 یہ اصل میں توکل کے معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو اور یہی مدارک میں کہا کہ توکل بھروسہ کرنا اللہ تعالیٰ پر اور اسی کے سپرد کر دینا اور شیخ
ذوالنون مصری نے فرمایا کہ قطع اسباب۔ یعنی سوائے خدا کے توکل کے جو لوگ وسیلہ گمان کیے جاتے ہیں اور گمان وہم
 البھروسہ کرنا ہوا نا اور جتنے اسباب و سامان کر کسی کام کے پورے ہونے میں دخل رکھنے والے شامل ہوتے ہیں سب کی جڑ کاٹ

دینا قال المنہرجم حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم سے عزم کے معنی پوچھے گئے تو فرمایا کہ اہل راے سے مشورت لیجیے
اسکی پیروی کرنا وہ ابن مردویہ منہرجم کہتا ہے کہ عوام یہ خیال کرتے ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرنا اور کسی سبب ظاہری کا مبادیہ نہ بننا یہ تو کل بیجا لائق
یہ وہم و غلط ہے بلکہ یہ سخت مذہب ہے اور توکل یہی ہے کہ اللہ عزوجل نے جو امور کے ظاہر میں اسباب مقرر فرمائے ہیں انکو ظاہر کے اسباب سمجھ کر بجا لاؤ
اور یہی اعتقاد رکھئے کہ پورا ہونا کام کا اللہ تعالیٰ ہی کے سپرد ہے یہ نہیں کہ ان اسباب کی طرف یا اسباب کے بدل سے پورے کرنے کی طرف اس طرح دل
لگاؤ کہ انکے نہ پورے ہونے یا ایسی کوشش کرنے سے مقصود فوت ہو جائیگا کیونکہ یہ حاکمیت ہے اسلئے واسطے فرمایا کہ مشاورت کرو اور یہ مت سمجھو کہ جو
مشورہ میں قرار پایا ایسا مضبوط ہے کہ اس راے میں خطا نہ ہو بلکہ جب اسکو جاری کرو تو اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرو یہاں سے معلوم ہوا کہ یہ توکل
تمام ہر مسلمان بندے کی شان اور اس پر واجب ہے ایسا نہیں جیسا عوام گمان کرتے ہیں کہ یہ تو ترک دینا کا نام ہے سوائے فقیروں کے کون کسکتا
ہے یہ گمان غلط اور شیطانی و سوسہ ہے شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ فہما رحمۃ من اللہ لنت لہم اللہ سبحانہ نے اس امت مرحومہ
کے دلوں کو وقت ایجاد کے دیدار جمال قدم میں پیدا کیا اور حسن امید سے انکو منور کیا اور انکی ارواح کو عالم عدم سے عالم بسط و سرور نور مشاہدہ
کی طرف نکالا اور انکو خلق لطف کا لباس یا پیشہ دیدار الطاف کے لیے مستعد و نور الس کے لیے قابلیت والی ہو گئیں اور اللہ عزوجل کے
کمال حکمت و لطافت میں سے ہمیر یہ ہے کہ حضرت صلعم کو خلق بسط و روح السج پیدا کیا پس ہم امت کی روحون کو آپ سے موافقت حاصل ہوئی
اور درمیان میں مناسبت سے اہمیت پیدا ہوئی اور روح و اشباح میں نزدیکی ہوئی پس خشمت تو باقی رہی اور غفلت فنا ہو گئی اور آنحضرت صلعم
اس امت مرحومہ کے واسطے مرام رحمت ہو گئے اسکی تصدیق کلام باری تعالیٰ میں موجود ہے تو تعالیٰ ولو کنت فظا غلیظ القلب لا لغضوا من
حوکاک۔ اس خطاب سے دونوں طرف سے لطف ہوا ظاہر ہوا اور فعل کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی لینے فرمایا کہ تو نرم ہوا حال انکو سخت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو تکلف نہیں کیا کیونکہ آنحضرت صلعم تو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے لطف و کرم پر پیدا ہوئے تھے۔ انہیں صحابہ رضی اللہ
عنہم کے ادب دینے کی طرف اشارہ ہے یعنی نبی صلعم اگر ان پر احکام حقان کے اندر اولاد وقت ڈالتے تو انکے سینے تنگ ہو جاتے اور راہ کے آداب
حقیقی کو برداشت نہیں کر سکتے لیکن پیدا انکو شریعت کے طور پر بجالانے میں مسامحہ کیا اور خالق کی طرف اس پردہ سے راہ دی جو حقیقت انہیں
واضیح ہیں اور اسکی تصدیق حق سبحانہ تعالیٰ کے کلام میں ہے تو تعالیٰ فاعف عنہم و تنفخ لہم۔ پس غصہ و استغفار تو انکے واسطے اللہ تعالیٰ
مسامحہ ہے پس اسکی تقبیر غفور کہ تیرے مرتبوں اور قدر کو پورا نہیں پہچان سکے اور انکے واسطے استغفار کر کہ جو خطرے انکے دلوں میں ایسے
گزرتے ہیں جو لائق معرفت نہیں اور جو کتیں انکی ظاہری صورتوں سے ایسی ہوتی ہیں جو تیری محبت اور تیرے ساتھ بیٹھنے کے لائق نہیں
ہیں انکے واسطے استغفار کر کیونکہ تو ربوبیت میں غرق ہو اور وہ تجکو مقام عبودیت میں چاہتے ہیں۔ انکا توبہ حال ہے کہ وہ وصف محبت دار اور ہمن
ہیں اور تو محل توحید و مشاہدہ لزل وابد میں ہے۔ اور واسطی نے فرمایا کہ قولہ فہما رحمۃ من اللہ لنت لہم۔ امی تیرے تمام اوصاف اور جوئے
انفاس سے نکلے وہ میری طرف سے تجھ اور تیری پیروی کرنے والوں پر رحمت ہے اور ابن عطاء نے فرمایا کہ آنحضرت صلعم کا خلق جو تکامل ظاہر
ہے اعلیٰ تھا تو اس پر مؤنت بھی عظیم ہوئے پس جنم یوشی و غصہ و استغفار کا حکم دیا۔ حارث حجابی نے فرمایا کہ قولہ فہما رحمۃ من اللہ لنت
لہم۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اس بارہ میں نرمی و مدارات ظاہر ہوئی اسکو اپنی ذات پاک کی طرف نسبت فرمایا کہ میری رحمت سے تو انکے
لیئے نرم ہوا اور اللہ عزوجل اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے والا تھا کہ تو نرم ہوا اگر یہ بات نہ ہوتی کہ اللہ عزوجل نے اپنی معرفت سے اسکو نرم
فرمایا اور مدارات کی تو فیک دی اور فارسی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تو دیکھ کیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلعم کو نرمی و شفقت سے وصف فرمایا

اگر اللہ تمکو دے تو کون تم پر غالب نہیں اور اگر وہ تمکو چھوڑے تو کون تم پر بڑا ہوگا اور اگر اللہ تمکو دے تو کون تم پر غالب نہیں اور اگر وہ تمکو چھوڑے تو کون تم پر بڑا ہوگا

تَبْعِدْهُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّ وَمَنْ يَكُلَّ يَأْتِ

اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرنا چاہیے مومنوں کو اور نبی کا یہ کام نہیں کہ کچھ چھپا کرے اور جو شخص کچھ چھپا دیکھ لائے گا

يَمَّا عَلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَوَتَوَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ

یہاں پر ہر ایک اپنے اپنے کئے کے مطابق ہوگا اور ان کو کوئی ظلم نہیں ہوگا

اِسنا چھپایا قیامت کے دن پھر پورا پاویگا ہر کوئی اچھا کما کا اور بُرا پھر ظلم نہ ہو گا
اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللّٰهُ یعنی تم علی عدو کم کیوم بدر اگر اللہ تعالیٰ تمہاری نصرت کرے ف تمہارے دشمن پر تگمہ دے جیسے ہر کے
 روز فرمایا تھا۔ **فَلَا غَالِبَ لَكُمْ** تو تم پر کوئی غالب نہیں ف اس میں جنس غالب کی نفی بالکلیت ہے۔ **وَ اِنْ يَخْذَكُمُ السَّيْرُ**
 نصرت کم کیوم احدا اور اگر وہ تمہاری مدد چھوڑ دے ف جیسے آج کے روز کیا۔ اور خدا ان کے منے مدد گدی چھوڑنا۔ **فَمَنْ ذَا الَّذِي**
يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ بعد خدا نہ امی لانا صریح۔ تو پھر وہ کون ہی کہ اسکے بعد تمہاری نصرت کرے ف جیسے پھر تمہارا کوئی مدد کار
 نہیں ہو۔ اور اسکو بصورت استفہام انکاری ذکر فرمانے میں مومنوں پر طعن و حجت کا اشارہ ہر مخ اسکے کہ اول میں فلا غالب لکم کی صریح نفی
 رد دی فافہم۔ **وَعَلَى اللّٰهِ** لا غیر۔ **فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ** اور توکل کرنا چاہیے مومنوں کو۔ اللہ تعالیٰ ہی راہ

تشدید و غیرہ کی نظر اسکی تو تاملے انہاں تک منتقل جتہ من خزل شکن فی صخرۃ او فی السموات او فی الارض یا اللہ یعنی اگر رالی کے ذریعہ ہوا
 ہو کر کسی تپہ وغیرہ میں پوشیدہ ہو تو بھی اللہ تعالیٰ اسکو قیامت میں لاویگا۔ اس سے مقصود یہ کہ کوئی ذرہ اسکے علم سے پوشیدہ نہیں ایسے ہی
 بیان غرض ہے کہ ہر غلول کو اللہ تعالیٰ نے مقرر رکھا ہے جسکی وہ سزا دیا جائیگا۔ **لَا يَتْلُونَ** شیئا۔ پھر پھر پھر دیا جائیگا ہر نفس (خواہ غلول کرنے والا ہو یا کوئی اور ہو بدلا) اس چیز کا جو اسے کیا یا یعنی فعل کیا
 ہو اور حال یہ کہ وہی ظلم کیے جاوینگے کچھ بھی ف غلول کی مذمت میں بہت احادیث وارد ہیں شیخ ابن کثیر نے کلام دراز سے انکو نقل
 کیا مگر میں بہت ملخص لاتا ہوں کہ اور ارفع کی حدیث میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ یہ فلاں شخص کی ہر جسکو میں نے بنی فلاں پر صدقہ وصول
 کرنے کو بھیجا تھا اسنے ایک پوستین کا غلول کیا جو اس حال میں ویسی ہی آگ کی پوستین بنایا گیا ہے رواہ احمد اور ابن الخطاب سے ہے
 کہ لوگ ایک قتل پر گئے اور کہا کہ فلاں شہید ہے تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہر گز نہیں میں نے اسکو آگ میں دیکھا جو ایک چادر یا کمبل کے جھانپے
 غلول کی پھر فرمایا کہ جا کر لوگوں میں بکاردے کہ نہیں داخل ہو گا کوئی جنت میں مگر میں نے وہ احمد و مسلم و الترمذی اور سالم بن عبد اللہ سے روایت
 ہے کہ وہ مسلم بن عبد الملک کے ساتھ ارض روم میں تھے وہاں کسی شخص کے اسباب میں غلول پایا۔ یعنی لوٹ کا مال تقسیم ہونے سے پہلے اسنے
 گچھ اپنے اسباب میں ملا لیا تھا تو مسلم نے سالم سے فتویٰ لیا انھوں نے بواسطہ عبد اللہ بن عمر اپنے باپ کے حضرت عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ
 صلعم نے فرمایا کہ جسکی متاع میں تم غلول پاؤ اس متاع کو جلاؤ اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ بھی کہا کہ اور اسکو مارو سزا رواہ احمد و الترمذی و
 ابو داؤد و علی بن المدینی و البخاری وغیرہ نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہے اور ارقطی نے کہا کہ صحیح ہے کہ یہ فقط سالم کا فتویٰ ہے اور ایسی ہی ستر حدیثیں
 و حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے اور بعض علماء حدیث مذکور مذہب امام احمد ہے اور امام ابو حنیفہ و مالک و شافعی جمہور نے اس میں خلاف کیا
 اور کہا کہ اسکا اسباب سب نہیں جلا یا جائیگا بلکہ جیسے اس فعل کی سزا ہو وہ دی جائیگی اور بخاری نے فرمایا کہ رسول اللہ صلعم نے غلول کرنے
 والے پر سزا پڑھنے سے انکار کیا مگر اسکے اسباب کو نہیں جلا یا و اللہ اعلم ف شیخ نے عرائش البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ ان یضرمکم اللہ فلا غلب
 لکم۔ جدال میں سے ایک جدال نفس مع شیطان ہے و علی ہذا نصرت الہی سے مراد وہ سکینت ہے جو عارفوں کے دلوں میں حق سبحانہ کے نور تجلی
 سے واقع ہوتی ہے جبکہ وہ اس حادث فحاشات سے اپنا منہ پھیر کر حلال باری تعالیٰ کے عروج کی طرف توجہ لاتے ہیں اور اسکی غلطی کربانی
 کے سلسلے سے گزرتے ہیں پھر جب نور لسطور جاوے کے ساتھ اسکو انوار غیبیہ تکلبس ہوتا ہے تو اس سے اشتیاع کو تقویت ہو جاتی ہے پس انکو جوں
 و قویات الہی سے تائید دیکھتی ہے پس اسوقت میں لطف و رحمت کے مقابلہ سے قہر کے لشکر ٹٹ جاتے ہیں بسبب سطوات بہت کے تصور سبقت
 رحمتی غیبی۔ اور اسکے حقائق ہم نے ترقی مقامات نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان کیے ہیں اور اسطورت حضرت صلعم نے اپنے سچے میں
 اشارہ فرمایا عوذ برضاک من بخلک و عوذ لجافاک من عقوبک و عوذ بک منک۔ پناہ مانگتا ہوں میں تیری رضا سندی کے ساتھ
 تیرے خشم سے اور تیرے معافات کے ساتھ تیرے عفویت سے اور میرے ہی ساتھ تجھے شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت مریدوں میں تو بہر
 کہ انکو اپنے نفس کی غفلت جیسے کاسٹنے کی توفیق دے اور مجاہدین میں یہ کہ گونہ دانات سے صبح ازل کی خوشبودارہ برابر دیکھ لینگے نور تقویٰ کو براہ
 اور عارفوں میں اسکی نصرت یہ ہے کہ مشاہدات سے انکو وہ علوم صفات دیے جس سے وہ جاہل ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ نصرت الہی ایسا وہ پوچھتی ہے
 جو اپنے حول و قوت سے بیزاری کرے اور تمام اسباب میں اپنے پروردگار پر اعتصام کرے کیونکہ جسنے اپنے قوت پر اعتدال کیا۔ تو وہ ہر دور
 ہی اور حضرت استاد نے فرمایا کہ نصرت الہی پہلے تو توفیق کے ساتھ ہوتی وہ اشتیاع کو ہوتی ہے پھر تحقیق کے ساتھ ارواح کو ہوتی ہے اور کمال

بہت غیبی راہ کا درجہ حق کی راہ

جانتا ہے کہ نصیر کم بیچے ظاہر کی تائید اور باطن کی درستگی کے ساتھ تھکاوڑ سے۔ اور کہا گیا کہ مدد گاری و فتح تو دشمن پر ہوتی ہے اور سب سے بڑا تیرا دشمن وہ نفس ہے جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ میں ہوتا ہے اور نصرت الہی سے جو چیزیں فتنہ پرداز تھیں بھاگتی ہیں اور اسکی عصمت کے لشکر نگہبان ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ انوار نازد سے شہوات بھاگتے جاتے ہیں پس محض ولایت رہ جاتی ہے جو شہوات سے خالص ہے یعنی وہاں او صاف بشریت کو اور نفس کی خواہشوں کو اور اسکی آوار کو جو نزدیک سے مانع ہیں کچھ دخل نہیں ہوتا ہے۔ قولہ تعالیٰ و ما کان لنبی ان یغل و لہ عوجل نے عموم لفظ سے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرات کے میل سے پاک فرمایا اور وصف کیا کہ غیب کی خبر دینے میں وہ امین ہیں انکا دل پر شریعت و طریقت بیان کرنے کے وقت کوئی ممانعت کسی شریف و و ضیح کو دیکھ کر نہیں جاری ہوتی اور انھوں نے حق و عدل اسکی بندہ پوشیدہ نہیں کیا اور اہل حق کو علم حق عطا کیا اور جو لوگ محبوب تھے انکو برہان حق کے ساتھ حق کی نشانی دکھلائی اور اپنے حفظ نفس کے ساتھ ایک قدم نہیں اٹھایا۔ اور بعضے مشائخ نے کہا کہ انہیں وہی کسی نبی کو کہ وحی و شریعت کے علم میں اپنے پیروی والوں کو یکساں رکھے اور کسی علمی نے فرمایا کہ کسی نبی کو روانہ نہیں ہو کہ امتیوں کے واسطے اغیار کے سامنے اپنے اسرار ضائع کرے۔

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللّٰهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخْمٍ مِّنَ اللّٰهِ وَمَا وَهْ جَهَنَّمُ وَاُولٰٓئِكَ الْمَصِيْرُ ۝
 کیا ایک شخص جو اللہ تعالیٰ کی مرضی کا برابر ہو سکے جو کمالا غصہ اللہ کا اور اسکا ٹھکانا دوزخ ہے اور کیا بڑی جگہ لٹے کی ہو
 دَرَجَتٌ عِنْدَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بَصِيْرٌۢ بِمَا يَعْمَلُوْنَ ۝ لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ بَعَثَ

لوگ کہی وہی کے ہیں اللہ کے یہاں اور اسکو دیکھتا ہے جو کرتے ہیں
 فِيْهِمْ اَنْفُسِهِمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِہٖ وَيُزَكِّيْہُمْ وَيُعَلِّمُہُمُ الْکِتٰبَ وَالْحِکْمَۃَ
 ان میں رسول انھیں میں کا پڑھاتا ہے انہیں اسکی اور شہادت ہے انکو اور سکھاتا ہے انکو کتاب اور حکام کی بات

وَ اِنْ کَانُوْا مِنْ قَبْلِ لَیْلِ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝

اور وہ تو پہلے اسے البتہ گلی گرا ہی ہیں گئے

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَ اللّٰهِ - فاطح و لم نیل - کیا بھلا جسے رضوان الہی کی پیروی کی وہ بیچنے اطاعت کی اور غل و نکیا - گمن کیا
 رَج - لَبَسَ لَیْلِ ۝ اللّٰہ - بمصیبت و غل و کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے مصیبت الہی غل میں جمع کیا - بیچنے جو شخص کو رضوان
 الہی کا پیرو ہو یا بن طور کہ اسکی شریعت کی پیروی کی اور غل و نہیں کیا کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے غضب الہی میں ٹھکانا لیا یا بن طور کہ
 نافرمانی کی اور غل و کیا یہ استفہام انکاری ہے یعنی ایسا نہیں ہے پس مفسر نے متبع رضوان سے غل و نہ کرنے والا اور راجع لغت سے غل و کرنے والا
 لیا بقریہ ذکر سابق اور اسکو عالم میں کلبی و ضحاک سے نقل کیا اور بعض نے کہا کہ اول ہاجرین اور دوم منافقین ہیں یعنی ہاجرین مخلصین نہیں
 ہو سکتے مانند منافقین کے اور بعض نے کہا اول ہدین مطیع ہیں اور دوم کافرین ہیں - آتول یہ عام ہے یعنی عام مومنین ہنر و کفا نہیں ہو سکتے ہیں
 اور یہ دنیاوی نے کہا کہ یہ وجہ تعین کی اگرچہ متعل و صیح ہیں لیکن انھیں پر لفظ کو مقصور کرنا روا نہیں ہے بلکہ اخیر کے معنی عام مراد لینا چاہیے
 وَمَا وَهْ جَهَنَّمُ وَاُولٰٓئِكَ الْمَصِيْرُ - المرجع ہی لایعنی مصیرون مجھے مرجع ہے اور وہی مخصوص بالذم راجع بہم ہے - اور - لا جواب
 اتنا تمام ہے یعنی دونوں یکساں نہیں ہیں - اور مصیرون مرجع میں فوق یہ کہ اول میں تو حالت بدلنا ضرور ہے جیسے بیان کفار کو یا بہشت سے جہنم
 گئے اور مرجع کا بدلنا ضرور نہیں کیونکہ کبھی اول ہی ہوتا ہے مثلاً زیلع سے آبا پھر پھر مرجع یعنی بلع کو لوٹ گیا کیونکہ وہیں ہوتا ہے اور یہ آیت

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو اعلیٰ تھی اپنے تو کبھی متون کی طرف رخ بھی نہیں فرمایا آپ کے اصحاب میں سے حضرت ابو بکرؓ نے بھی کبھی بتائیں
یو جاتھا اور حضرت عمرؓ ہمیشہ بہت پوجنے والوں سے جلتے تھے اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے کبھی نہیں پوجا بلکہ صغر سے میں ہی مسلمان ہوا
اور بقول اصح اس برس کے تھے اور تازیانی اور پیدا ہوتے ہی دودھ نہ پیا اور باپ کا تھوکن چھوا یہاں تک کہ حضرت صلعم نے اپنا لعاب مبارک
اسکے منہ میں دیا تھا جیسا کہ سیرتین مفصل نہ کرے۔ **وَلْيَعْلَمَهُمُ الْكِتَابُ**۔ اور اس حال سے کہ رسول اللہؐ کو تعلیم فرماتا ہو کتاب یعنی اللہ
وَالْحِكْمَةُ۔ یعنی راستہ۔ **وَأَن كَانَا**۔ محققہ اسی انہم۔ یعنی ان شرطیہ نہیں اور نافیہ بھی نہیں ہو کیونکہ نفی میں لام سے فرق ہو گیا
اور میان محققہ و نافیہ کے پس یہ ان مشددہ کا خفہ ہو اور اسکا اسم ضمیر ان نہیں قرار دی کہ صاحب کثافت نے کہا کیونکہ یہ کسی نحوی کا قول نہیں
ہو جیسا کہ ابو جہان نے کہا ہو لیں اسم اسکا ضمیر راجع بجانب مومنین قرار دی اور انہم کا اور۔ **مِنْ قَبْلِ**۔ اسی قبل ہوتے۔ اور یہ لوگ آپ کے
مبعوث ہونے سے پہلے۔ **لَفِي صَلَاتٍ مُّبِينٍ**۔ بین۔ گہلی گہلی گراہی میں پڑے تھے ف عرب زمانہ جہالت میں نے علم و عقل حاصل
خاند بدوشی و کشت خون و فسق و فجور و گت پرست و مجتہد پرست ماننے میں سرگردان تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ و کرامت نہایت
اعلیٰ یہ ہو کہ آپ نے انکو اپنے دیار و ہدایت سے تمام جان کا پیشوا بنادیا۔ ف شیخ نے عائشہؓ الیہا السلام میں کہا کہ تو تعالیٰ لقمہ اللہ علی
المومنین اذ لبثت فیہم رسولاً من انفسہم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حق عزوجل کا آئینہ تھے کہ اپنے دیدار جلال و جمال سے مومنین مطمئن
کے واسطے تجلی حق دیتے تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں رانی فخری احق۔ یعنی جسے مجھے دیکھا اسنے حق دیکھا مترجم
کہ تاہم کہ حدیث صحیح ہو اور علماء ربانی اسکے معنی بیان کرتے ہیں کہ جسے مجھے خواب میں دیکھا اسنے تحقیق مجھے دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت نہیں بن سکتا
ہو چنانچہ دوسری حدیث صحیح میں صرح موجود ہے ان میں اشارہ ہو سکتا ہو جو شیخ نے ذکر کیا فافہم اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ ن پر ایسے پاک نبی صلعم کے نبی
سے احسان رکھا کہ اسکی تجلی التباسی سے جناب حق عزوجل تک نہ کو وصول ہوا اور اگر بدو ان اسکے بندوں پر تجلی صرف ہوتی تو سب کے سب اول ہی سلطوت
عزیزت میں مل جاتے پس اپنی رحمت سے اسکو واسطہ تجلی کو دیا اور یہ تجلی محال التباس میں تھی کہ آنکھوں والوں کے واسطے اپنے نفس کو ظاہر کرے
قَالَ الْمُرْجَمُ کوئی شک نہیں کہ حضرت صلعم کے دیدار پاک سے ان لوگوں کو جنکی ارواح اللہ عزوجل نے پاک رکھی تھیں ایک نظر میں جو کچھ
داخل ہو جاتا تھا آج وہ کسی ولی و قلب کو تمام عمر بلکہ لاکھوں برس عمر ہو تو بھی سب نہیں آتا ہو کیونکہ یہ آئینہ کمان سے لا دیا اور جو روحیں نور سے
محروم رہی تھیں وہ سابقہ جلتی تھیں ہب قدر نورانی روحیں آپکو محبوب رکھتی تھیں اور یہ امر قیامت تک برابر جاری ہو فافہم۔ پھر مومنون پر
کون سی نعمت اس سے بڑھ کر ہوگی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند انکا سردار کیا و خلق کے واسطے جمال حق دیکھنے کا آئینہ ہو وہی انکو اللہ عزوجل
کے اسما و صفات و نعمت پہنچاتا ہو وہی انکو ہلاک ہونے کی جگہوں سے نجات دیتا اور نجات پانی کی جگہ میں تنگاتا ہو اور بعض مشائخ فرماتا
کہ اللہ عزوجل کی بڑی منت اسکے مخلوق پر ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو درمیان میں واسطہ کر دیا تاکہ انکے وسیلہ سے اس تک پہنچ جاوے اور اگر
اپنی صفات میں سے کوئی ذرہ اپنے ظاہر فرماتا تو سب سب ختم ہو جاتے اور راہ سے گمراہ ہو جاتے سوائے ان بعض کے جو ازل میں معصوم
کئے گئے تھے **قَالَ الْمُرْجَمُ** یہاں سے مجھے یقین ہونا چاہیے کہ توحید باری تعالیٰ کیونکر حاصل ہوتی ہو اور مترجم نے جو جانا کھا ہو کہ بدو
واسطہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہرگز مودہ نہ ہوگا اگرچہ زبان دل سے یہ کہے جائے کہ میں اللہ تعالیٰ کو واحد جانتا ہوں اسواسطے
کہ صفات حق عزوجل کو کوئی آدمی اپنی عقل سے نہیں پاسکتا ہو الا جیسا کہ حضرت صلعم نے ارشاد فرمایا حالانکہ وحدانیت باری تعالیٰ ظاہر
ہو اس مقام میں خوب تامل کرنا چاہیے اور وہم کی پیروی نہ چاہیے۔ پھر واضح ہو کہ جب غزوہ احد میں صحابہ میں سے قریب ستر کے شہید

ہوئے حالانکہ ایک سال پہلے غزوہ بدر کے کافروں سے فریب لینے میں اقرار کیا تھا کہ ہم کو شہادت اس کے عوض منظور ہو گی کیونکہ وہی ہمارا صبیحہ و شام ہے۔
 پہلے یہاں شہادت ہوئی تو بعض کہنے لگے کہ یہ مصیبت کہاں سے ہو چکی حالانکہ ہم مومن ہیں تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔
أَوَلَمْ آصَابَكُمْ مِصْرِيَّةٌ قَدْ آصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ إِنَّ هَذَا أَقْلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ

کیا جبوقت ہو چکی تھی کہ تم ہو چکا ہو اس کے برابر کہتے ہو یہ کہاں سے آئی تو کہہ یہ آئی تمہاری ہی طرف سے
إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَمَا آصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَمِاذِنْ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ

اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور جو کچھ تم کو مصیبت ہو چکی تھی ان بڑے دو فوجوں سے اللہ کے حکم سے اور تاکہ معلوم کرے
الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَحَالَفُوا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ فَتَنُوا

مومنوں کو اور تاکہ معلوم کرے منافقوں کو اور منافقوں سے کہا گیا کہ آؤ اور اللہ کے راہ میں باوجود کوشش
قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا اتَّبَعْنَا هَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ يَوْمِئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ

یہ کہے معلوم ہوتی لڑائی تو ہم تمہارے پیچھے چلتے یہ لوگ اس دن کفر کی طرف زیادہ نزدیک ہیں
يَقُولُونَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ مَالِكِينَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ الَّذِينَ

کہتے ہیں اپنے منہ سے جو نہیں ہو ان کے دلوں میں اور اللہ خوب جانتا ہے جو چھپاتے ہیں وہ جو لوگ
قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ

کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو اور آپ بیٹھ رہے ہیں اگر وہ ہماری بات مانتے تو مارے پالتے تو کہ اب ہمارے بھائیوں سے اپنے آپ سے موت
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

اگر تم سچے ہو

أَوَلَمْ آصَابَكُمْ مِصْرِيَّةٌ - باحد بقتل سبعین منکم - کیا بھلا جب تم کو مصیبت ہو چکی یعنی احد میں ہا یہ معلوم کہ تم میں سے
قَدْ آصَبْتُمْ مِثْلَهَا - یہ بدر بقتل سبعین و اسی سبعین منکم - حالانکہ تم اس سے دو چند مصیبت ہو چکی

چکے تھے - یعنی بدر میں باہر لوگ ستر تم نے قتل کیے تھے اور ستر قید کر لائے تھے - **قُلْتُمْ إِنَّ هَذَا أَقْلٌ** - تو اب تم نے تعجب کرتے ہوئے
أَنِّي - مِنْ آيِن لَنَا - هَذَا - لے لے لان دشمن مسلمانوں و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - و الجملة الاخرة في محل الاستفهام الانکاری کہنا ہے ہو چکی

ہمارے واسطے یہ شکست حالانکہ ہم مسلمان ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود ہیں - اور یہ آخر کا جملہ یعنی آئی ہذا یہی محل استفهام الانکاری ہے
قُلْ - لِمَ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ - لے لے کہ تم نے کتم المرکز فخر لے لے کہ یہ ان

لوگوں کو کہ یہ مصیبت تمہاری ہی طرف سے آئی - کیونکہ تم نے مرکز چھوڑ دیا جس پر رہنے کا تم کو حکم تھا یہی قول محمد بن اسحاق در بیج بن انس
 سدی کا ہے اور یہی ابن جریر نے اختیار کیا - اور کمالین میں کہا کہ اس وجہ سے کہ تم نے مدینہ سے نکلا کر لڑنا اختیار کیا منہ جہ کہ لے لے کہ تمہارا ہی

ہو قابل کر نہیں ہے - ہاں یہاں ایک اور قول قابل ذکر ہے وہ یہ کہ مومن عند انفسکم اس وجہ سے کہ تم نے بدر کے کافر قیدیوں
 کیا - اور یہ قصہ یوں ہے کہ جب بدر میں ستر کافر قید کر لائے تو مشرکوں نے ان کا فریاد دیکر چھوڑنا چاہا پس مسلمانوں نے اس کو

کے اسے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کیا اور عمر رضی اللہ عنہ نے قتل کی راہ دی اور اصرار کیا مگر مقبول نہ ہوئی بلکہ فرمایا کہ ابو بکر رضی

ابراہیم کے ہوا اور عمر کا دل مانند نوح کے ہوا کہ دعا مانگی سب لایقہ علی الارض من الکافرین دیا۔ پس سپر عتاب ہوا چنانچہ حضرت علی سے روایت ہے کہ جبریل علیہ السلام حضرت صلعم کے پاس گئے اور کہا کہ ای محمد جو تمہاری قوم نے قیدیوں کے حق پر کیا ہوا اللہ تعالیٰ نے مکروہ رکھا ہے اور آپ کو حکم دیا ہے کہ ان کو اختیار دو کہ دو باتوں میں سے ایک اختیار کریں ایک یہ کہ قیدیوں کو پیش کریں کہ ان کی گردنیں باری جاویں یا ان کا ذریعہ لیکر چھوڑیں اس طرح کہ مسلمانوں میں سے اس قدر چھوڑے ہیں شہید ہونگے پس حضرت صلعم نے لوگوں کو بلا کر ان سے اختیار لیا تو بولے کہ یہ ہمارے کہنے کے بجائے ہیں کیا ہم ان سے ذریعہ نہیں لیں کہ اس سے ہلکے قتال پر قوت حاصل ہو اور انھیں کی تعداد ہم میں سے شہید ہو جائے کیونکہ ہمیں تو کوئی مکروہ بات نہیں ہے۔ فرمایا کہ پھر انہیں سے اُحد کے روز ستر آدمی قیدیوں بدر کی تعداد پر مارے گئے رواہ ابن جریر و السنن و النسائی۔ پس یہاں جو فرمایا۔ قل ہوں عند انفسکم۔ اسکے ہی معنی ہیں کہ تم نے خود ذریعہ لیا چنانچہ ابن عباس نے عمر بن الخطاب سے روایت کی کہ عمر نے فرمایا کہ پھر جب سال آئندہ ہیں اُحد کا روز ہوا تو غراب نے گئے جیسا انھوں نے بدر کے روز کیا تھا کہ کفار قیدیوں سے ذریعہ لیکر چھوڑ دیا تھا پس ہوا کہ انہیں سے ستر آدمی قتل ہوئے اور رسول صلعم کو چھوڑ کر آپ کے ساتھی بھاگ گئے اور آپ کے اگلے دانت شکستہ ہوئے اور خود سے سر مبارک پر زخم ہو گیا اور آپ کے چہرہ مبارک پر خون بہنے لگا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **اولما اصابتکم مصیبتہ قد استتم ثلثا لہا قتلتم الہا قل ہوں عند انفسکم**۔ کیونکہ تم نے ذریعہ لے لیا رواہ ابن ابی تم و کذا احمد۔ و لکن اطول منہ اور یہی حسن بصری نے کہا ہے پھر یہ سب امتحان الہی عزوجل ہے تاکہ ہم طریقہ سے کافروں مومن کی آزمائش فرماوے اور اگر وہ چاہتا تو دم میں سب کافر فنا ہو جاتے یا ایمان لاتے۔ **اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ**۔ اور اللہ تعالیٰ تو ہر چیز پر قادر ہو چلے کرے فائدہ ہر شے کے مدد دینا اور نہ دینا بھی ہے۔ **وَمَا اَصَابَکُمْ یَوْمَ النَّفْثِ الْمَجْنُونِ**۔ اُحد اور جو کچھ نکو اس ن ہو چکا حسن ن دونوں عتین مومنین کافروں مقابل ہو کر کل گئیں یعنی مقام اُحد میں **مَا دَنِ اللہُ**۔ بارادہ۔ وہ اللہ کے ارادہ سے تھا۔ **وَلِیَعْلَمَ اللہُ**۔ اور تاکہ جان لے اللہ تعالیٰ جان لے اور کاجاننا۔ **الْمُؤْمِنِیْنَ**۔ حق۔ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں تحقیقات یعنی سب پر ظاہر کر دے کہ سچے مومن ہیں۔ **وَلِیَعْلَمَ الذِّیْنَ نَافَقُوْا**۔ اور تاکہ ان لوگوں کو جان لے یعنی متبذکر بن جھوٹوں نے نفاق کیا۔ **وَقَتْلَ لَہُمْ**۔ اسی والدین قتل لہم لہذا نفعوا عن القتال وہم عبداللہ بن ابی و اصحابہ۔ **تَعَالَوْا قَاتِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللہِ**۔ اور تاکہ ان منافقوں کو جان لے جن سے کہا گیا تھا کہ چلے حد میں جانے سے پھر چلے تھے کہ آؤ اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کی راہ میں اسکے دشمنوں کو لڑو **اَوْ اَدْفَعُوْا**۔ عن القوم بتکثیر سوا دم ان لم تقاؤا۔ یا دفع کرو ہم سے قوم مشرکین کو باہر طور کرجاعت کی تکلیف کرو اگر تم نہ لڑو یا چلے کثرت لشکر بھی باعث ہو جائے کہ دشمن لڑے یا صلح کر لے یا بھاگ جلائے یہ گروہ عبداللہ بن ابی منافق کا تھا کہ اُحد میں نکلنے سے لوٹ چلے اور یعنی گروہ انصار کو بھی بٹا یا چنانچہ ابن میں یہ قصہ گذر چکا ہے حاصل انکے اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ کی یہ بھی حکمت تھی کہ ان منافقوں کو سوا کرے جن سے کہا گیا تھا کہ آؤ جہاد کر یا نہ لڑو تو رجاعت کو بھاری رکھو۔ **قَالُوْا لَوْ نَعْلَمُ**۔ حسن۔ **قَاتِلُوا اَنْتُمْ**۔ بولے اگر ہم بھی طرح جانتے قتال کو تو تمہارے پیچھے آتے **قَالَ الْمُسْلِمِیْنَ** عبداللہ بن ابی منافق نے مشورہ دیا تھا کہ مدینہ کے اندر سے لڑو تو اب تمہیں کتنا ہی کہ ہم تو ابھی لڑائی ہی نہیں جانتے ہیں کیا تمہارے ساتھ آویں یعنی تم لوگ لڑائی کے قواعد سے واقف نہیں ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ان منافقوں کا نفاق ظاہر کیا بقولہ تعالیٰ **لَہُمْ لَکُمْ یَوْمَئِذٍ اَقْرَبُ مِنْہُمْ لِایْمَانٍ**۔ آج وہ ایمان کی بہ نسبت کفر سے زیادہ قریب ہیں ف بسبب اسکے کہ انھوں نے کھلے کھلے مسلمانوں کی مدد گاری چھوڑی پس انکا منافق ہونا معلوم ہو گیا۔ اگر کہا جائے کہ وہ کبھی ایمان سے زیادہ قریب نہ تھے یہاں کیونکہ فرمایا تو مفسر نے جواب دیا کہ انواقبل اقرب الی الایمان من حیث الظاہر۔ پہلے تو ظاہر کی راہ سے وہ ایمان سے

لہ قتلہ و فی ذلک یوم یخسف ان لہم لکرم اگر ہم کھلے کھلے ان کو مدد دیتے رہتے تو ان کا ایمان

اگرچہ باطن میں تو اب اور پہلے ہمیشہ کافر تھے۔ **يَقُولُونَ يَا قُوا هِيَ مَا كُنْتُمْ فِي قُلُوبِهِمْ**۔ وہ لو علموا امتلا لم يتبعوكم۔ اپنے منہوں سے ایسی بات کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں ہوتی اور اگر وہ جانتے کہ لڑائی واقع ہوگی تو کبھی تمہارے ساتھ نہ آئے اگرچہ منہ سے کہتے ہیں کہ لو علم قتالا لاتبعناکم۔ سیوا سطرے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يَكْمُونُ**۔ من النفاق۔ اور جو خفا چھپاتے ہیں اسکو اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے یعنی انکو منہ سے سخت دیکھا پھر انہیں کی مذمت میں فرمایا۔ **الَّذِينَ**۔ بدل من الذین قبلہا وعت یعنی یہ الذین یا تو پہلے الذین نافقوار کا بدل ہو یا اسکی صفت ہو اور مال احسبہ۔ **قَالُوا اِخْوَانِهِمْ**۔ فی الدین۔ ایسے لوگ ہیں کہ کہتے ہیں اپنے بھائیوں کے حق میں یعنی دینی بھائیوں سے جو ان کے مانند منافق ہیں یوں کہتے ہیں۔ **وَقَدْ قَعَدُوا**۔ عن الجہاد۔ حال انکہ خود جہاد سے بیٹھے ہیں۔ **كُوَا طَاعُونَا**۔ اسی شہدازا حد او خائننا فی القعود اگر یہ لوگ ہماری اطاعت کرتے۔ اس امر میں کہ شہید ہتے تو۔ **مَا قَتَلُوا**۔ قتل نہوتے۔ **قُلْ**۔ ہم۔ تو ان سے کہہ دے۔ **فَادْرءُوا**۔ اذفعوا۔ **عَنِ انْفُسِكُمُ الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ**۔ فی ان القعود یعنی۔ تو اب دفع کر لیجیو اپنی جان سے موت کو اگر تم سچے ہو ف اس بات میں کہ بیٹھ رہنا موت سے نجات دیتا ہے۔ حاصل انکہ موت و قتل ہر ایک مقدر ہوا اپنے وقت سے پہلے نہیں آسکتا ہے اور سراج میں مذکور ہے کہ حسین ن ان منافقوں نے یہ بات کہی تھی کہ قتال کو نہ جاتے ہا کہا مانتے تو نہ مرتے اس ن قصدا انکی سے ستر منافق مرے اور نیز سراج میں ہے کہ قولہ فادرءوا عن انفسکم الموت الیم ان ہو قوفون سے اسنتر از ہے یعنی اگر تم ایسے ہی ہو افراد ہو کہ موت کے اسباب اپنی دانائی سے دور کر لیتے ہو تو سبب سباب دور کر لو تا کہ تم کو موت ہی نہ آوے اور حسین ن تم ناچار سترے تو کہتے ہو کہ یہ وقت ٹل نہیں سکتا تھا اسکی کوئی تدبیر نہیں تو پھر کیوں نہیں سمجھتے کہ قتل کا بھی یہی حال ہے بلکہ اظہار بیان رگڑ کر نفاق میں کہتے کی مٹا

ہو اور جہاد میں شہادت ہو قال قتال

وَلَا تَقْسِبُ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَمْوَالًا بَلْ اَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَقُّونَ

اور تو ہرگز مت سمجھ ان لوگوں کو جو مارے گئے اللہ کی راہ میں مردے بلکہ زندہ ہیں انہیں دیکھنا چاہیے روزی ہاستے ہیں

فِي حَيَاتٍ بِمَا اَنْتُمْ اَللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَوْ لَحِقُوا بِرَبِّمْ مِنْ خَلْفِهِمْ

خوشی کوہتے ہیں جو دیا انکو اللہ نے اپنے فضل سے اور خوشوقتی چاہتے ہیں ان لوگوں کے ساتھ جو ابھی نہیں ہوئے انہیں بھیجے سے

الْاَخَوْتَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللّٰهِ وَفَضْلِ اَبْنِ اللّٰهِ

یہ کہ نہ ڈر رہی اجبر اور وہ غمگین ہیں خوشوقتی چاہتے ہیں اسکی نعمت اور فضل سے اور اس سے کہ

لَا يُضِیْعُ اَجْرَالِمْ مِیْنِیْ

نہیں ضائع کرتا مزدوری ایمان والوں کی

منتر جم کہتا ہے کہ اوپر کی آیت میں تو اس بات کو بیان کر دیا کہ موت و قتل سب مقدر ہے جو اسکا وقت ہو لہذا انہیں ہو پھر جہاد سے بیٹھ رہنا اور دیگر ناسہ مانہان کرنا بیکار محض ہو آپ فرمایا کہ جسکو یہ لوگ منافق موت سمجھتے ہیں اگر قتل فی سبیل اللہ ہو تو نہایت عمدہ زندگی ہے۔ سیدوطی نے کہا کہ یہ آیت شہداء احد کے حق میں نازل ہوئی۔ اور حضرت انس سے طول قصہ کے ساتھ ہے کہ اصحاب پیر معونہ جب شہید ہوئے تو انحضرت صلعم نے قاتل پر بد و عافرائی اور ان کے حق میں قرآن اُترا۔ بغیر اعنا قومنا انا قد یقینا ربنا فرضی عنا ورضینا عنه۔ مجھے اسکو ایک زمانہ تک پڑھا پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو اٹھالیا اور نازل ہوا قولہ ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ الاتیہ۔ اور منتر جم کہتا ہے کہ میرے نزدیک معنی اس ہے

مفہم

۱۰۳

نہر پر دروازہ جنت پر سبز قیہ میں ہیں انکے واسطے صبح و شام جنت سے رزق آتا ہے اور اوجہ و تفر وہ اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ اسناد حیدر جو مکہ
سوال وارد ہوتا تھا کہ دیگر احادیث میں تو جنت کے اندر ہونا ثابت ہوا ہے تو شیخ ابن کثیر نے جواب دیا کہ شاید بات یہ ہو کہ شہیدوں کے اقسام
میں ایک قسم وہ کہ جو جنت میں انکی ارواح سیر کرتی ہیں اور دم وہ کہ جو اس نہر پر ہوتے ہیں جو دروازہ جنت پر ہے اور کہا کہ یہ بھی احتمال ہے کہ سب
جنت کے اندر ہوں و لیکن انتہائی سیرت کی جنت سے باہر اس نہر تک ہوتی ہے اور یہاں جمع ہوتے ہیں واللہ اعلم فیہ **تَرْقُونَ** - یا کون میں
انجنت - یعنی جنت کے پہلے کھاتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ رزق تحقیقی ہے جیسا کہ جمہور کا قول ہے اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے نثار جمیل ہے اور یہ
بدعتی ملکہ کا قول ہے جیسے کفار فلاسفہ قائل ہیں کہ جنت فقط علمی صورتیں خوب ہیں اور جہنم نادانی کا الم ہے اور عجیب کہ اس مانہ میں بعض مفسرین
ہوئے ہیں جو مسلمانوں کے نہیں ہیں عوام ہوا ہو اس کی پیروی کرنے والوں کو سکھاتے ہیں کہ اسلام میں بھی یہی معنی مراد ہیں اور انکو جہنم
شراب و خمر و دواہی جو فطرت کی راہ سے اچھی ہے یہ فرقہ گراہ اور ملحد ہے۔ **فَرِحْتُمْ** - حال میں ضمیر رزقون - یعنی فرح میں کو نصب اس واسطے
کہ رزقون کی ضمیر سے حال ہے قیہ رزق دیے جاتے ہیں شہید بندے درحالیہ خوش ہیں۔ **يَمَّا أَتَتْكُمْ اللَّهُ مِنَ فَضْلِهِ** - اس
فصل کے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی۔ **وَهُمْ** - کیست بشیر رزقون - یعنی حون۔ **بِالَّذِينَ كَفَرُوا بِهٖمْ**
مِنْ خَلْقِهِمْ - من اخوانہم المؤمنین - اور انکو خواہش فرحت ہے اپنے پچھلون سے جو ابھی تک ان تک نہیں ہوئے **فَافْتَحْنَا**
مردمیں بھائی اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مسند امام احمد میں ایک حدیث روایت ہے جہیں ہرمون کے واسطے بشارت ہے کہ اسکی فرحت
میں جان چاہے جرتی ہے اور اسکے پھل کھاتی اور تازگی و سرور و کرامات دیکھ کر سرور ہوتی ہے چنانچہ کہا **قَالَ** الامام احمد حدیثنا محمد بن دریس
اسی الامام الشافعی عن مالک بن انس الاصبغی اسی الامام مالک عن الزہری عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک عن ابیہ کعب بن مالک کہ کہا کہ رسول اللہ صلی
فرمایا کہ مومن کی روح جنت کی ایک چڑی ہوتی ہے جو جنت کے درختوں سے کھاتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکی روح کو حشر کرے روز اسکے جسم میں پس
فراوے۔ ابن کثیر نے کہا کہ شہداء سے فرق یہ ہے کہ عام مومنوں کی روحوں کی نسبت شہیدوں کی روحیں مثل ستاروں کے روشن ہوتی ہیں
پھر شیخ ابن کثیر نے دعا لگی کہ اللہ عزوجل کریم و رحیم اپنے فضل کرم سے مجھ کو ایمان پر موت دے مگر حجیم کہتا ہے کہ اکین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا
و مولانا محمد و آلہ و صحابہ علی جمیع الانبیاء و المرسلین و اکھبر اللہ رب العالمین۔ پھر جانو کہ محمد بن اسحاق و سدی نے لیستہ شہیدوں کی تفسیر میں ان کے
ساتھ کی جیسے سرور ہوتے ہیں۔ اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ جب وہ لوگ جنت میں داخل ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اس میں جو کرامات شہیدوں
واسطے رکھی تھیں وہ دیکھیں تو بولے کہ کاش ہمارے وہ بھائی جو دنیا میں ہیں جانتے کہ ہم کس کرامت و بزرگی میں ہیں تاکہ جب جہاد میں حاضر
ہوئے تو ایسے لڑتے کہ شہید ہو جاتے پس یہی بھائی پاتے جو ہکو ملی ہیں پس سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے حال سے خبر دی اور پروردگار عزوجل
شہیدوں کو آگاہ فرمایا کہ میں نے تمہارے نبی صلعم پر تمہارا حال نازل کر دیا پس اس سے سنبت ہوئے پس یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لیستہ شہیدوں
بالذین لم یحقوہم من خلقہم۔ **آف**۔ یہ بدل میں الذین سے یہ بدل اشتغال ہو الذین سے ای بان۔ **لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ**۔ اسی اللہ
لم یحقوہم۔ باین طور کہ نہیں خوف اپنے اسی ان لوگوں پر جو ان سے لاحق نہیں ہوئے۔ **وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ**۔ فی الآخرۃ والمعنی
یفرحون بامتنہم و فرحم۔ اور نہ وہ غمگین ہونگے آخرت میں اور معنی یہ ہیں کہ فرحاک ہونگے میں انکی امن و فرح سے۔ اور مترجم کے نزدیک
موافق تفسیر پیش کیے معنی اول ہیں کہ وہ لوگ یہ خوشخبری اپنے بھائیوں کے حق میں چاہتے ہیں کہ انکو بشارت دیدی جائے کہ ہم لوگ ایسی حالت
میں ہیں کہ ہم خوف و غم کسی طرح نہیں ہیں۔ **كَيْسَتْ بَشِيرَةٌ لِّبَعۡثَةِ ثَوَابِ مِّنَ اللّٰهِ وَفَضِّلَ**۔ زیادۃ علیہ یعنی فضل

اللہ و چون کہ انکار انکی تفسیر امام

الَّذِينَ - مبتدأ یعنی یہاں سے کلام جدید شروع ہوا اور یہ الذین مبتدأ اسما و سابق سے اسکو تعلق یہ ہو کہ غزوہ احد کے بعد ہی واقع ہوا اس
الذین موصولہ مع اپنے صلہ قولہ استجابوا للحج کے مبتدأ اور اسکی خبر یہی جملہ ہوا وہ الذین حسدوا ہی صیبا کا تاہر۔ استجابوا لله و
الرَّسُولِ - دعاء بالخروج للقتال لما اراد ابو سفیان واصحابه العود وتواعدوا مع النبي صلعم سوق بدر العام لمقبل من يوم احد یعنی
حکم مانا واسطے اللہ و رسول کے راضی بلانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قتال کے لیے نکلنے کو جبکہ ابوسفیان اس کے ساتھیوں نے اونٹنے کا
ارادہ کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ احد کے روز باہم وعدہ کر گیا تھا کہ وعدہ گاہ ہمارا تمہارا سال بندہ میں بازار بدر ہوتی تشریح
کے ساتھ یہ بروز حراء الاسد واقع ہوا اور بات یہ ہوئی کہ مشرکین نے جب مسلمانوں میں سے شہید و مجروح کیے کہ اوپر بیان ہوا تو اپنے
دیار کو لوٹے تو راہ میں اپنے چلے آئے پر نادام ہوئے کہ ہم نے کیوں نہیں مدینہ پر حملہ کر کے ان سب کا فیصلہ کر دیا پس جبت خیر رسول اللہ
صلعم کو پہنچی تو آپ نے مسلمانوں کو لڑائی پر چلنے کے واسطے کہا کہ مشرکوں کے پیچھے چلو تاکہ مشرکوں کو رعب ہو اور جانیں کہ انہیں قوت ملی رہی
پایا رہے اور فقط انہیں لوگوں کو شرکت کی اجازت دی جو روز احد موجود تھے انہیں سے سب کو چلنے کو کہا سوائے جابر کے کہ انکو اجازت دیدی تھی
پس مسلمانوں نے باوجود زخموں سے چور چور ہونے کے حکم اللہ و رسول کو قبول کیا پس آپ مسلمانوں کو لیکر روانہ ہوئے یہاں تک کہ حراء الاسد تک
پہنچے تو ابوسفیان رعب میں آگیا اور مشرکوں نے کہا کہ آئندہ سال ہم آؤ گئے پس رسول اللہ صلعم واپس تشریف لائے پس یہ روانگی ایک غزوہ شام
ہوا اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا الذین استجابوا لرسول الایہ رواہ ابن ابی حاتم عن عکرمہ و ابن مردودہ عن طریقہ عن ابن عباس اور حضرت
عائشہ سے روایت ہو کہ انھوں نے اپنی بہن کے بیٹے عروہ بن الزبیر سے کہا کہ تیرے دونوں باپ یعنی زبیر و ابوبکر بھی ان لوگوں میں تھے جنکی نسبت
اللہ تعالیٰ نے فرمایا الذین استجابوا لرسول الایہ کہنا عائشہ نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو احد کے روز پہنچا جو کچھ ہو سچا اور مشرکین لوٹ
گئے اور پھر مشرکوں کے واپس ہونیکا خوف ہوا تو فرمایا کہ کون کون تم پیچھے پیچھے چلتا ہو پس میں نے ستر آدمیوں نے قبول کیا جنہیں ابوبکر و زبیر بھی
تھے رواہ البخاری و احکام اور نیز محالم وغیرہ میں بھی مذکور ہے کہ آپ کے ان ساتھیوں میں بعض ایسے زخمی تھے کہ ایک دوسرے کو کچھ دور
لا کر لیٹا نا پھر وہ اسکو لا کر لیٹا نا اس طرح انھوں نے اپنی جانوں پر مشقت کا تحمل کیا اور حکم اللہ و رسول کی نافرمانی و ثواب چھوڑنا گوارا
نہ کیا۔ اور ابن جریر کی روایت ابن عباس میں ہے کہ ستر آدمیوں قبول کرنے والوں میں حضرت صدیق و عمر و عثمان علی و زبیر و سعد و طلحہ و زید
بن عوف و عبد اللہ بن مسعود و حذیفہ بن الیمان و ابو عبیدہ بن الجراح بھی ہیں اور حراء الاسد مدینہ سے آٹھ کوس کے فاصلہ پر ہے۔ اور محمد بن حنفیہ
نے ذکر کیا کہ بعد خزا عی نے جو اسوقت اگرچہ مشرک تھا مگر آنحضرت صلعم کا ہم سو گئے تھا مگر میں جا کر مشرکوں کو دھمکا یا کہ محمد کے ساتھ بڑا لشکر ہو
تم نکلے اور لے گئے پس ابوسفیان و اسکے ساتھی کہ کی طرف بھاگ گئے اور انکو قبیلہ عبد القیس کے کچھ لوگ مدینہ آنے والے ملے انکو ابوسفیان نے
کچھ دینا کہا کہ محمد و لکے ساتھیوں سے دھمکا دینا کہ ہم نے بڑا لشکر جمع کیا ہوتا کہ وہی موسم بدر میں نہ آویں اور اسوقت واپس جاویں پھر ہم تمکو
وہاں یہ وعدہ ادا کریں گے ان لوگوں نے حضرت صلعم کو حراء الاسد میں پا کر پیغام مذکور پہنچایا پس سب بوٹے کہ حسبنا اللہ و نعم الوکیل۔
اور ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم کو جب قریش کے لوٹنے کی خبر پہنچی تو فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جا
ہو کہ اگر وہ لوگ لوٹتے تو انپر دوزخ کے پتھر پڑتے جس سے بالکل نابود ہو جاتے اور مانند روایت محمد بن حنفیہ کے حسن ج و عکرمہ و قتادہ وغیرہم سے
مرہمی ہے کہ یہ غزوہ حراء الاسد کے بارہ میں ہے اور بعض نے کہا کہ احد کے روز جب آنحضرت صلعم اپنے اصحاب کے پاس کوہ احد پر پہنچے تو بعد دیر کے
ابوسفیان ظاہر ہوا اور بھلا اور باتوں کے یہ کہا کہ اے محمد ہمارا تمہارا وعدہ گاہ بدر صغریٰ ہے اگر تم چاہو تو آپ نے فرمایا تھا کہ ہاں انشاء اللہ دعا

میں جو آیت اسکے بیان میں ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ صحیح تو قول اول ہے کہ غزوہ حراء الاسد میں نازل ہوا قولہ الذین استجابوا للہ والرسول وہ نیک بندے جنہوں نے اللہ تعالیٰ و رسول کا بلانا قبول کیا۔ من بعد ما احزابہم القہر۔ بعد از انکہ پہنچ گئی تھی انکو قرح بروز احد۔ فذخروا حراحت جبکہ دروالم ہنوز باقی تھا۔ للذین احسنوا حینہم۔ تو ان بیگمیں میں جسے مرتبہ احسان کا کام کیا ف اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ رہی کی۔ واثقوا۔ مخالفینہ اور اللہ تعالیٰ یا اسکے رسول کی کفایت سے پرہیز کیا انکے لیے۔ احرار عظیم۔ ہوا جنت۔ اجر عظیم ہو وہ جنت ہی۔ ف معلوم ہو کہ قولہ للذین احسنوا اللہ سے خبر ہو اور فائدہ یہ نکالو کہ الذین استجابوا اللہ مبتدئ اسب بندے اس مرتبہ و ثواب کے مستحق ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے انکی مزید فضیلت بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ الذین قال لہم الناس۔ یہی بندے ایسے ہیں کہ انہی لوگوں نے کہا ف یعنی نعیم بن مسعود انھیں نے کہا کہ۔ ان الناس قد جمعوا الکفر۔ تمہارے لیے جماعت جمع کی ہے لوگوں نے ف ابوسفیان واسکے ساتھیوں نے بڑا لشکر تھا۔ مقابلہ کے لیے جمع کیا ہے۔ فاحششوا کفر۔ سو تم اسے ڈرو ف اور اب مقام بدر میں لڑنے منت جاؤ۔ کتبنا یمینا۔ میں اس کام نے انکا یقین طرہا دیا ف اور بزدل نہیں ہوئے بلکہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا۔ و قالوا لا یستعذبنا اللہ و نعیم الوکیل۔ اور کہنے لگے کہ اللہ تعالیٰ ہمکو کافی ہے اور وہی اچھا وکیل ہے۔ ف ہم لشکرون وغیرہ پر بھروسہ نہ کیا کہ ہمیں پس اللہ تعالیٰ نے انکو نعمت دینا و آخرت سے سرفراز فرمایا۔ قصہ اسکا معاملہ وغیرہ میں یوں مذکور ہے کہ دوسرے سال وعدہ پر ابوسفیان لشکر مرالظہان پر اتر پھر اللہ تعالیٰ نے اسکے دل میں رعب الہیہ کہ وہ لوٹ گیا اور نعیم بن مسعود عہدہ دار کے گوکہ گیا تھا اس سے ملا اور یہ شخص سوقت مشرک تھا پھر غزوہ خندق میں مسلمان ہوا ہمیں ابوسفیان نے میں نعیم بن مسعود سے ملا اور کہا کہ یہ سال قحط ہے ہمکو سال فراخ چاہیے ہو کہ اس میں دوسرے سبیل و چراویں اور یہی محمد سے بدر میں لڑائی کا وعدہ کیا تھا اب میں اس سال نہیں جانا چاہتا اور مجھے برا معلوم ہوتا ہے کہ وہ آوین اور میں بکاؤ کہ میری طرف سے وعدہ خلافی ہو سوا گر تجھے یہ ہو سکے کہ تو انکو ڈرا کر مدینہ میں رکھے اور وہ باہر نہ نکلیں تو تجھے دس اونٹ دو گھا اور سبیل بن عمرو کے پاس رکھ دو گھا وہ اسکا ضامن ہے اس قرار پر نعیم بن مسعود مدینہ میں آیا یہاں دیکھا کہ مسلمان سامان جنگ کرنے اور نکلنے کو تیار ہیں اسنے کہا کہ تم کہاں جانا چاہتے ہو یوں نے کہ ہم نے ابوسفیان سے موسم بدر صغریٰ کا وعدہ کیا ہے بولا کہ تمہاری رائے بہت بُری ہے وہ تمہارے یہاں آئے تو تم میں سے ٹھوڑے بچے اب تم نے یہاں گھستے ہو دیکھو کیا حال ہو حالانکہ انھوں نے بڑا لشکر جمع کیا ہے واللہ تم میں سے کوئی بچہ نکلنے والا معلوم نہیں ہوتا ہے پس بعض صحابہ رسول اللہ صلعم نے نکلنا کوہ جانا پس سوال اللہ صلعم نے فرمایا کہ واللہ میں تنہا جاؤنگا اگرچہ تم میں سے کوئی نہاؤے پھر آپ شتر سواروں کے ساتھ روانہ ہوئے جو کہتے تھے کہ حسبنا اللہ و نعیم الوکیل۔ اور انھوں نے اس نعیم کو کہہ کر قولہ بالقیات نہیں کیا مگر جم کتابہ کہ ابن عبدالبر وابن حجر نے کہا کہ اسکے بارہ میں کوئی روایت اسناد سے نہیں ہے فقط ثعلبی نے نقل کیا ہے اور سبیل اسی طرف گیا ہے۔ مگر جم کتابہ کہ اسپر وارد ہوتا ہے کہ نعیم مذکور واحد تھا اسکو الناس کیونکر کہا اور جواب دیا گیا کہ ناس کی جنس سے ہے لہذا اسپر اطلاق کیا گیا جیسے کہا جاتا ہے کہ فلان یرکب انھیل۔ وہ گھوڑوں پر سوار ہوتا ہے۔ حالانکہ اسکے پاس ایک ہی گھوڑا ہوتا ہے اور جیسے قولہ تعالیٰ ام تحسدون الناس امی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پھر پوشیدہ نہیں کہ شیخ ابن کثیر نے محمد بن اسحاق وغیرہ کی روایت سے ذکر کیا کہ الناس سے مراد گروہ عبدالقیس ہے جبکہ اتھ ابوسفیان نے کہا بھیجا تھا ابن عبدالبر وابن حجر نے کہا کہ اسکی اسناد موجود ہے مگر اس میں انقطاع و ایہام ہے اور الناس گروہ عبدالقیس ہے قولہ ان الناس یعنی ناس سے مراد ابوسفیان واسکے ساتھی مشرکین ہیں قولہ قد جمعوا الکفر۔ یعنی جمع کیا ہے۔

تمہارے واسطے لشکروں کو تاکہ تم کو چڑ سے نابود کر دین تو کہ فاحشہ نوم پس نے ڈر و مراد یہ کہ تم نکل کر خدا کی طرف مت جاؤ۔ اس واسطے کہ ہر کانے والا اسی غرض سے آیا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے اندر روکے۔ قول فرادہ ہم اسی ذلک لقول یعنی اس قول نے انکو پڑھا دیا تو وہاں تصدیقاً باللہ و یقیناً۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تصدیق و یقین کو اور مراد یہ ہو کہ انھوں نے یہ قول سن کر بزدلی نہیں کی اور نہ اس پر کچھ التفات کیا بلکہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کیا اور اسی سے اخلاص کیا اور طمانینت و دین کی قوت بڑھ گئی چونکہ اس خلوص کا اور رجوع کا سبب یہ قول ہوا تھا اسوجہ اسکی طرف نسبت کر دی و اسی واضح ہو کہ حکم حسبنا اللہ و نعم الوکیل کے فضائل بکثرت وارد ہوئے ہیں۔ حدیث میں ہو کہ جس امر کو وہ پہنچنے کا خوف ہو اور حسبنا اللہ و نعم الوکیل کہہ کر توکل کرے تو اللہ تعالیٰ اسکے مکروہ سے بندہ کو محفوظ فرماتا ہو۔ (اسنادہ حسن) پھر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ دیا اور حکمرانانہ ہونے مقصد کے لکھا۔ وخر جوامع النبی صلعم فوافوا سوق بدر و اتقی اللہ العزیز فی قلب ابی سفیان و اصحابہ (۵) یہ برکت ہے جیانتا چاہیے کہ قول حسبنا اللہ و نعم الوکیل۔ کی بہت تعریف ہے خیال پانچ ابن عباس سے روایت ہو کہ اس کلمہ پاک کو ابراہیم علیہ السلام نے اسوقت کہا تھا کہ جب نزو دلعون نے انکو آگ میں ڈالا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسوقت کہا کہ جب لوگوں نے اُسے کہا کہ شرکیں نے تمہارے مقابلہ کو کروہ جمع کیے ہیں کما فی روایت البخاری اور شنداد بن اوس سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ حسبنا اللہ و نعم الوکیل۔ ہر خائف کے لیے امان ہو رواہ ابو نعیم۔ اور روایت ہو کہ جب کسی چیز سے خوف کرے کہ یہ کلمہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس خوف سے اسکو نجات دیتا ہو (الطبرانی) اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ کلمہ پڑھا اور مفسر رحمہ اللہ نے لکھا وخر جوامع النبی صلعم فوافوا سوق بدر و اتقی اللہ العزیز فی قلب ابی سفیان و اصحابہ ظلم یا تو اوکان معہم تجارت فباعوا اور بخوایہ صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روانہ ہو کر بازار بدر میں پہنچے اور ابو سفیان سردار قریش کے دل میں اس کے ساتھ بیرون کے دل میں اللہ تعالیٰ نے غلب ڈال دیا تو وہ لوگ مقابلہ میں نہیں آئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ میں اموال تجارت تھے جنکو انھوں نے فروخت کر کے نفع کمایا (دو چند نفع اور آٹھ روز تک وہاں ٹھہرے) قال تعالیٰ۔ **فَانْقَلَبُوا رَاجِعًا مِّنْ بَدْرٍ**۔ **بِنِعْمَةِ رَبِّنَا وَلِلّٰهِ الْفَضْلُ الْکَیْسُ**۔ من قتل او جرح۔ پس لوٹے بدر سے نعمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور فضل کے ساتھ یعنی سلامتی و نفع کے ساتھ) نہیں چھو انکو کسی بُرائی نے (یعنی قتل و جرح وغیرہ انکو کچھ نہیں پہنچا) **وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللّٰهِ عِبَادَتِهِ** ورسولہ فی الخرج۔ اور انھوں نے پیروی کی رضوان اللہ تعالیٰ کی (باین طور کہ جہاد کے لیے جانے میں اللہ تعالیٰ نے اور اسکے رسول کی فرمانبرداری کی۔ مخرجہم کہتا ہے کہ قول ورسولہ اصل میں بطاعت و طاعت رسولہ۔ تھا کیونکہ عطف ضمیر مجرور پر ہو لیکن مفسر نے مسامحہ کیا۔ **وَاللّٰهُ ذُو فَضْلٍ عَظِیْمٍ** علی اہل طاعت۔ اللہ بڑے فضل والا ہو جسے اپنے فرمانبرداروں پر فضل عظیم فرماتا ہو جسکو لوگ نہیں سمجھتے ہیں مخرجہم کہتا ہے کہ مفسر نے اس فاصدہ کا ربط بتلا دیا اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ کا نفع وغیرہ دینے میں تو فضل سبب اور عام ہو کافروں مومنوں سب کو شامل ہو جواب یہ ہو کہ فضل نظر حقیقت و انجام ہو اور انجام فقط مومنوں کے واسطے بہتر ہو اگرچہ نفع وغیرہ دنیاوی نعمت میں مومن و کافر سب شامل ہیں فرق یہ ہو کہ مومنوں کے واسطے کرامت ہو اور کافروں کے لیے استراج ہو یعنی وہ اپنی گمراہی میں اور زیادہ پانون پھیلاتے ہیں نظیر اسکی لڑائی کی فتح و شکست ہی چنانچہ بدر میں منجھڑ کے طور پر کافروں نے منجھڑ کی پھر حد میں باوجود مخالفت اہل اسلام کے اول میں فتح و نصرت عظیم تھی حتیٰ کہ کافروں نے خوف بدر سے بھاگنا شروع کیا لیکن اہل ایمان کا دل ہلکا نہیں ڈالا تاکہ صدق پر ظاہر ہوں اور کافروں کا غور پڑھا اور سمجھے کہ یوں ہی ہوا کرتا ہے اور ہمارے بتوں نے ہماری مدد کی۔ اور اہل ایمان کو کراہتیں کے لیے اس جہاد بازار بدر کے وقت ایک شخص نے شیطان کا پیام کہنے کی اجازت لی تم ڈرو کہ کفار بہت کثرت سے جمع ہیں۔ یعنی تمام کام کا انجام یہ ہے

مذاہر پر ہوا اور قبضہ قدرت موثر حقیقی نہیں ہوتا سو وقت بھی مومنوں نے اسکو رد کر دیا کہ یہ درمیانی اسباب کچھ نہیں ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو ایک
 حجاب ہوسن کہ جملہ کافروں پر فتح دے اور چاہے کافروں کو یوں ہی ہلاک کر دے اور یہ درمیانی اسباب کچھ نہیں ہیں - اللہ تعالیٰ نے فرمایا - **إِنَّمَا ذَلِكُمُ**
الْقَاعِلُ لَكُمْ إِنْ النَّاسُ الْخَرَجُ - یعنی جسے تم سے کہا کہ ان الناس قد جمعوا لکم الخ لوگون نے تمہارے مقابلہ کے لیے بڑا جھاڑ کیا ہو تم ان سے ڈرو تو یہ کچھ
 نہیں سوائے اسکے کہ **الشَّيْطَانُ** شیطان ہو کہ **يُخَوِّفُكُمْ** - **أُولَئِكَ** الکفار ڈراتا ہو (تکفل) اپنے دوستوں (اکثرا
 سے) مخرج کہتا ہو کہ شیطان اہل طاعت کو طرح طرح کے خوف دلاتا ہو چنانچہ جہاد میں کافروں کی کثرت و غلبہ کا خوف دلاتا ہو اور زکوٰۃ دینے میں
 فقیر ہوجانے کا اسو اسطے حدیث میں آیا کہ جب دیا و سوسہ پاوے تولا صل پڑھے اور فضل الہی پر یقین کرے کام اور جہاد میں کہے کہ حسبنا
 و نعم الوکیل - اور دیگر مقامات کا بیان اپنے اپنے موقع پر آگیا - الحاصل یہ شیطان ہو کہ تم کو اپنے یاروں یعنی کافروں سے ڈراتا ہو - **فَلَا تَخَافُوهُمْ**
وَتَخَافُونَ - فی ترک امری - پس تم شیطان کے یاروں سے مت ڈرو اور مجھے ڈرو یعنی میرا حکم چھوڑنے میں ڈرو کہ کوئی عذاب سے بچانے والا
 نہیں ہو جسے خافون وراصل خافون تھا اور یہ یا شکم کثرت سے حدت ہوتی ہو اور معنی یہ کہ ڈرو مجھے یعنی میرے حکم پر بندگی چھوڑنے میں مجھے
 ڈرو اور یہ معنی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے ڈرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت لازم ہے اگرچہ اسکے معنی یہ بیان ہوئے کہ اسکے حکم کی اتباع
 کرے لیکن اتباع وراصل محبت کا لازمہ ہو - پھر نیک بندوں کو ہوش دلایا بقولہ تعالیٰ - **إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** - خفا - اگر تم مسلمان ہو
 یعنی سچے مومن ہو وقت تو مجھی سے ڈرو - یہ نیز اخصوف ہر ماقبل کی دلالت سے حذف ہوئی خلاصہ یہ کہ تم شیطان کی بات مت مانو اگر مومن ہو
 اور اللہ تعالیٰ نے ہی تمام امتحان رکھا ہو اور واضح ہو کہ شیطان واسکے یار تمام جہان کسی کو ایک ذرہ مجال نہیں ہے کہ تصرف کر سکے ولیکن اللہ تعالیٰ
 نے ہر ایک کے پسند و اسکا نتیجہ و انجام رکھا ہو پس شیطان واسکے یاروں نے دنیا و جہنم اختیار کی ہو اگرچہ انجام جہنم کو نہیں چاہتے بلکہ جہنم ہی سے منکر ہو کہ
 شیطان کے قبضہ میں ہو اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ارشاد فرمایا کہ تم آخرت و جنت اختیار کرو کہ وہ دار کرامت ہو اور دنیا میں جسکو کافروں نے
 اختیار کر لیا ہو ان کے ساتھ ان کو اعداء شرع پر بسر کرو کیونکہ کافروں نے دنیا و جنت تم کو دیر یا سر تو منے اسی دنیا سے اسکو لیا پس انصاف کرو اور دنیا کو
 تقابلے نام پر فرماؤ کہ کوئی دنیا و مافیہا و آسمان و زمین سب اسی کی ملک ہو (مسئلہ) اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ جہاد کی خالص نیت ہو تو
 ذیل میں تجارت کا قصہ بھی مضر نہیں ہو - جسے حج میں صریح اجازت مذکور ہوئی ہر ف عرائس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ الذین استجابوا للہ
 والرسول - حق عزوجل کی دعوت قبول کرنا اسطرح ہے کہ اسکی محبت سے طاعت ہو اور اسکے قرب کے لطائف و کرامت کا شوق ہو مخرج کہتا ہو
 جو لوگ اللہ تعالیٰ کی یاد میں ہیں وہی اسکے مقرب ہیں یعنی اسکے نام پاک کے مصاحب ہیں کما جانی اکدریث اور رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی استجابات اہل اسط
 کہ اللہ عزوجل کے انوار صفات کے آثار اپنے موجود ہیں - اور اس میں اشارہ ہر مقام اتحاد کی طرف کیونکہ امر واحد ہو اور اللہ سبحانہ تعالیٰ نے
 انکو حسن ارادت سے موصوف کیا کہ اسکی محبت و طلب تقرب میں ارادہ و اثار رکھتے اور اپنی جانیں صدقہ کرتے ہیں اگرچہ جنگلہ حد میں خیم ہوتا
 کہ چکے میں پناہیہ و یا باسن بعد ما صاحبہم القرح - اور واسطی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی استجابیت تو یقین و جدائیت ہے اور رسول کی استجابیت
 اسطرح کہ اسکے حکم کی پیروی اور اسکی ممانعت سے پرہیز ہو یعنی لبر چشم اسکی شریعت کا قبول ہو قولہ تعالیٰ للذین احسنوا منہم و اتقوا
 عظیم - جو لوگ مقام احسان کو پہنچے یعنی امتحان میں اللہ تعالیٰ ہی کو متکف ہے اور پرہیز رکھا تمام ان چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ اور اسکے
 بندوں کے درمیان حجاب ہوتے ہیں تو انکو اجر عظیم ہے تقویٰ یہ کہ اپنے نفس واسکے ہوا جس سے بچے جبکہ انھوں نے اپنی مراد سے انکار مراد
 حق کو قبول کیا - اور اجر عظیم ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے انکو وسطے آخرت میں ہیا کرنا فرمایا ہو اور بخیر اسکے یہ کہ انکو اپنے ویران تک پہنچانا

وَأَسْأَلُكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَالْكَفَرُ أَخْبَرُ عِظَمِهِ

اور اس کے رسولوں پر اور اگر تم یقین رکھو اور یہ سب گاری پر تو تم کو بڑا ثواب ہو

وَلَا يَجْزِيكَ - بضم الیاء وکسر الذاء وفتحها وضم الزاء من خزانة فی آخرہ - یعنی نافع کی قراۃ میں یحزرن بضمہ یا یحزرن وکسر زاء
 سب سے زیادہ افعال ہیں اور باقیوں کی قراۃ میں یحزرن بفتح یاء وضم زاء از ثلاثی مجرد معنوم علی المصارع ہو یعنی از حزنہ - غمگین کیا
 اسکو جو احزنہ کے معنی میں ہے جیسے اول قراۃ مذکور ہوئی - بہر حال معنی یہ ہیں کہ نہ غمنا کہ کرین تجاؤ - الذین یسارعون

فَالْكَفَرُ - جو مسارعت کرتے ہیں کفر میں - اسی یقین فیہ سر بیا نصرتہ وہم اہل مکہ والمنا فقون اسی لاہتم کفر ہم - یعنی کرتے ہیں
 کفر میں جلدی کر کے کیونکہ کفر کے معاون ہیں اور یہ لوگ اہل مکہ اور منافقین تھے اور حاصل معنی یہ کہ تو بہت غم میں نہو جا انکے کفر کرنے سے -

اور بعض نے کہا کہ ایک قوم مرتد ہو گئی تھی پس نبی صلعم کو غم ہوا پس اللہ عزوجل نے آپکو تسلی دی - اور بعض نے کہا کہ یہ سب کفار کے واسطے
 عام ہے قشیری نے کہا کہ کافر کے کفر پر غمناک ہونا ثواب کی بات ہے لیکن نبی صلعم افراسے غمناک ہوتے تھے چنانچہ فرمایا فلان ذہب
 نفسک علیہم سرکت - اور فرمایا فلعلک باخع نفسك علی آثارہم الا یہ - پس اللہ تعالیٰ نے ایسے غمناک ہونے سے منع فرمایا اور ظاہر ہے

غم یہ بھی کہ دیگر اہل ایمان کو افسے ضرر ہوئے اور خود وہ دوزخ کے گندے ہوں پس اللہ عزوجل نے دونوں باتوں کو ایمان دور فرمایا
 کہ اِنَّهُمْ كَانُوا يُشْفِقُونَ اللَّهَ شَيْئًا - بفعلہم وانما یضرون انفسہم - یعنی وہی کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ف

اپنے فعل سے اسی کفر کے اندر مسارعت کرنے سے یا اولیاء اللہ کو کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتے ہیں اپنے فعل سے کیونکہ اللہ تعالیٰ انکا ناصر ہوا
 ہی ہر اپنے آپ کو ضرر پہنچاتے ہیں کیونکہ انجام کار میں اسکا وبال نہیں ہے ہر تو اسکی حکمت فرمائی کہ یُوَيِّدُ اللَّهُ الْكَافِرَ

لَهُمْ عَذَابٌ - نصیباً - فی الآخرة - اسی اجنبۃ فلذلک خذلہم - اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ نہ کرے انکے واسطے کوئی حق ایسے حصہ
 آخرت میں وف یعنی جنت میں پس سیوا سب سے انکو مخدول کر دیا - حاصل انکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ انکے حق میں یوں ہی متعلق

ہوا ہے ایک خاص حکمت کے ساتھ جو ہم مخلوق سے باہر ہے اور جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہے وہ ضرور واقع ہوگا پس غم کھانا بے سود ہے اور یہی
 دیگر آیات کثیرہ میں مصرح ہے کہ ارادہ الہی متعلق ہے جس سے کافر کا کفر اور مومن کا ایمان واقع ہوتا ہے اور اس میں دلیل ہے کہ خیر و شر بارادہ الہی ہے

اور اس سے مضمر وغیرہ کار و ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ہندہ اپنے افعال پر خود قادر ہے یہ غلط ہے بلکہ سب تقدیر الہی ہے - اور غایت درجہ یہ کہ ہم کو اسکی
 حکمت نہیں معلوم ہے حالانکہ حکمت الہی سبحانہ تعالیٰ صفت پاک ہے اسکا اور اک محال ہے لیکن ہر کو عدل الہی معلوم ہے تو ضرور ایمان کافروں

کی مکافات بعدل ہو لہذا انکے حق میں کفر مقدور ہے اور جو تقدیر پر ایمان نہیں لایا وہ کافر ہے اور یہی مذہب آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت اور
 اسی پر صحابہ و تابعین و سلف صالحین تھے - پس بیان کی اہمیت سے معلوم ہوا کہ چونکہ ارادہ الہی انکے حق میں حکمت کاملہ کے ساتھ یوں ہی متعلق ہوا

اس سبب وہ مخدول و کافر ہیں کہ انکے لیے آخرت میں جنت کچھ نصیب نہیں بلکہ - وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ - فی النار انکے واسطے
 دوزخ میں عذاب سخت ہے کیونکہ انھوں نے ایمان و آخرت کو چھوڑ کر کفر و دنیا کو اختیار کر لیا گو یا موتی کو بیکرغیس خرید لیا تو یہ خود بخوبی لائق جہنم ہیں

اِنَّ الَّذِیْنَ اَشْكُرُوا الْكَفْرَ بِالْاِيْمَانِ - اسی اخذ وہ بدلہ - جن لوگوں نے ایمان کے بدلے کفر قبول لیا - یعنی نے
 لیا کفر کو بدلے ایمان کے باین طور کہ دونوں میں سے کفر کو اختیار کر لیا - لَنْ يُّشْرُوا اللَّهَ - بکفر ہم شینا - تو وہی لوگ ہرگز

کبھی ضرر پہنچا سکیں گے اللہ تعالیٰ نے ایمان و لیا اللہ تعالیٰ کو سبب اپنے کفر کے کچھ بھی - وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ

لن تنالوا سم

معلوم۔ اور ان کے لیے عذاب الیم ہے۔ جس کو اپنے لیے خرید لیا اور الیم ہے۔ مومن راہیلام ہے کہ کافر بن جائے۔ و لا یجسبن۔ بالیاء و التار
 الکنین کفر و ایمان کا ٹکڑا۔ اسی املا و نالیم بتطویل الاعراض و تاخیر سم۔ خیر لا نفسہم۔ وان و موملہا سدرت من اللہ و
 فی قراتہ التثانیۃ و مسد الثانی فی الاخری۔ یعنی ابن کثیر و ابو عمرو و عاصم و کسائی و یعقوب نے ولا یجسبن یجسب غائب بیا و تحبہ پڑھا
 نہیں لکن کفر و فاعل ہوگا۔ و نالیم الیم الخ قائم مقام دو مفعول کے ہوگا۔ معنی یہ کہ ہرگز خیال کریں ہ لوگ جو کافر ہوئے کہ ہمارا ذہیل
 و نالیم (اس طرح کہ انکی عین و دراز کردین اور عذاب کے ساتھ کپڑے میں تاخیر دی یہ بہتر ہونگے واسطے۔ اور باقیوں نے بالتاء الفوقیہ پڑھا پس خطا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خیال کرنے والے کو ہر اور تعریف ہو کافروں کو۔ اور الذین کفروا مفعول ہے اور نالیم الیم الخ اس کا بدل ہے ایک تو فخر ہے قائم
 مقام مفعول دوم رکھا ہے اور مریضی سے کہہ کر ایک ہی مفعول پر اس واسطے اقتضار کیا کہ اعتقاد تبدیل ہو۔ پھر مفسر نے املا نالیم یعنی
 مصدر سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ مصدر یہ ہی مریضی ہے کہہ کر چاہیے یہ تھا کہ خط میں ہاگ لکھا جائے لیکن مصحف نام میں وہ
 متصل ہی پایا گیا پس سبکی اتباع سے متصل لکھا جاتا ہے۔ اور املا معنی انہاں و تطویل عمر ہے اور بعض نے کہا کہ انکو انکے حال پر چھوڑنا چاہیے ہے
 ہرین آئی لفظ۔ اپنے گھر سے کی سی ڈھیل کر دی کہ جیسے چاہے جسے۔ یعنی تو خیال مت کیجیو ان لوگوں کو جو کافر بنے ہیں انکے حال کو کہ
 ہم جو کچھ انکو ڈھیل دیتے ہیں انکے لیے بہتر ہے۔ ایمان ملی۔ نمل۔ کہو لیزد ادوا ایمان۔ بکثرة المعاصی۔ ہم تو اس واسطے املا کرتے ہیں۔ یعنی
 ڈھیل دیتے ہیں۔ انکو تاکہ بڑھادیں گناہ بسبب کثرت تاخر باقیوں کے۔ و کہو عن اب مہین۔ ذواہنہ فی الاخرۃ۔ اور انکے لیے عذاب
 حسین ہے یعنی آخرت میں امانت دینے والا عذاب ہے۔ مہین معنی امانت والا اور یہ عذاب حسین انکو آخرت میں قلعی ہے اور دنیاوی عذاب گویا اسکے مقابل
 میں کالعدم ہے۔ مَا كَانَ لِلَّهِ لِيَدَّ رَسِيْرًا۔ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ۔ ایہا الناس۔ حکم یہ۔ من اخلاط الخلفین وغیرہ
 یعنی انتم کا خطاب تو عام آدمیوں کو ہے جس میں مومن و منافق سب کو شامل ہیں اور معنی یہ ہیں کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ چھوڑ دے
 مومن کو اسی حال پر جس پر ہم ہوا کہ کو کہ مخلص و غیر مخلص سب خلط ملط ہیں اسی اصل تم سب کو اس طرح خلط ملط نہیں چھوڑنا چاہتا تھا۔ حتی
 یبایز۔ بالتخصیف و تشدید۔ الفصل۔ الحکایت۔ المنافق۔ من الطییب۔ المؤمن بالکالیۃ الشاقۃ۔ البیۃ لذلک فضل ذاک یوم
 احد حتی کہ خبیث کو پاکیزہ سے الگ کرے یا تمیز کرے۔ ف یبیز من دو قراتہ ہیں ایک بدون تشدید کے ازنازین میزاجیکہ و چیزوں میں فصل
 کر دیا اور یہ اکثر و ن کی قراتہ ہے یعنی انکے ہیانت کے فصل کر دے خبیث کو یعنی منافق کو طریقت یعنی مومن سے باہر طور کہ ایسے مشاق کالیف
 دیدی کہ نفسہ و دان الگ ظاہر ہو جاوے پس روز احد ہی کیا۔ اور حذر و کسائی کی قراتہ میز میز تمیز تشدید ہے جب و چیزوں سے زیادہ ہوں
 تو کہتے ہیں کہ میز میز یا سان چیزوں میں تمیز کر دی پس بیان باعتبار کثرت افزا و مومنین منافقین کے ہوگا اور اظہر یہ ہو کہ تشدید واسطے بالانف
 ہو کہ خوب امتیاز کر دے کہ سب کو معلوم ہو جائے۔ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ۔ ففقرنا المنافق من غیر قبل التیمیز
 اور نہیں ہوا اللہ تعالیٰ کہ نہ تو غیب پر مطلع کر دے یعنی تم قبل تمیز دینے کے منافق کو غیر منافق سے پہچان جاؤ۔ گو یا دفع کیا وہم کو کہ بدون
 ایسی تمیز کیوں خبیث و طیب میں فرق نہیں ہو جاتا اور وجہ دفع یہ کہ ہمیں حکمت الہی پوشیدہ ہو اسکو تم نہیں جان سکتے ہو۔ اور سیدی
 سے روایت ہے کہ منافق لوگوں نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر سچے ہیں تو ہر خبر دین کہ ہم میں سے کون مومن ہوگا اور کون نہیں تو اللہ
 تعالیٰ نے یہ نازل فرمایا کہ لا ورہ ابن کثیر اور اس میں ہم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیون مطلع نہیں ہوتے اگر ہم اس لایق نہیں ہیں تو اللہ
 وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ۔ يَتَّار۔ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ۔ فیطلعه علی غیبہ کما اطلع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی حال المنافقین و لیکن اللہ تعالیٰ

برگزیہ کرتا ہے اپنے رسولوں میں سے جسکو چاہتا ہو فس لیں سکو اپنے غیب پر مطلع کو دنیا ہی جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے حال پر مطلع
 کر دیا۔ حاصل آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے حال پر وقوف تھا لیکن وہ حکمت سے بھی واقف تھے کہ اسکو موقع پر رکھتے تھے چنانچہ حضرت عمرؓ
 بسا اوقات عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ منافقین ہر تو اجازت دیجیے کہ اسکو قتل کروں آپ منع فرماتے کہ نہیں ای عمرؓ ہتے دے اور ایسے ہی دوا بخو پھر
 خارجیوں کا جدا علی تھا اسکی نسبت بھی حضرت عمرؓ نے قتل کر دینے کی اجازت مانگی آپ نے فرمایا کہ ای عمرؓ ہتے اسکی نسل سے ایسا ایسا لوگ
 پیدا ہونگے یعنی خارجیوں کے علامات فرمائے اور قتل کی اجازت نہ دی اور ایسے ہی واقعہ حد کا مال جانتے تھے چنانچہ آپ کا خواب مروی ہوا
 مہسا کہ اول قصہ میں ذکر ہو چکا ہے اور جانتا چاہیے کہ یہ بن خود مذکور ہوا اور علامت بھی تھی کہ وہی کہ علم غیب جانتا جو بیان سے ثابت ہوتا ہے اور بعض
 دیگر آیات سے ثابت ہوتا ہے یہ خبری علم غیب بھی تمام آسمانوں و زمین کا سب علم غیب بھی خبری علم غیب بھی اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی بد
 اطلاق دینے اللہ تعالیٰ کی نہیں ہوتا ہے اور یہ علم غیب کلی و مطلق تو وہ سوائے حق عزوجل کے اور کوئی نہیں جانتا ہوا سوا اسے کہ وہ تو علم ہر صفت
 باری تعالیٰ پر اور یہ صفت کسی مخلوق میں پیدا ہوا جانا غیر ممکن ہے اور ایسا اوقات امر آئی و حکمت کاملہ اس امر کو مقتضی ہوتی ہے کہ ہندو خاص اس امر کو
 نجات کے واسطے گوشتین کیا حال ہو اور اسکے سفر میں کیا انجام ہو گا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ حضرت عائشہؓ کو جن منافقوں نے ہتھان لگایا اسکا
 کیا حال ہو چکی کہ جلا کر دینے کا خیال پیدا ہوا اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ یا رسول اللہ عودتین بہتہ ہیں آپ کو جب لکھنا اختیار ہو لیکن آپ
 فرما تحقیق تو کر لیں یہاں تک کہ قرآن مجید نازل ہوا اور حضرت عائشہؓ کی برأت ہوئی اور ان آیات میں حکمتیں ماسرر بیان ہوئے اور ایسے ہی ہوتے
 و قانع واقع ہوئے چنانچہ علم سنت جاننے والے پر یہ شہیدہ نہیں ایسی ہی حضرت یعقوب علیہ السلام کو حضرت یوسفؑ کے چاہ کھان میں ہونے
 کی خبر سنوئی اور حضرت اسحاقؑ پر بن کی خوشبو سنو گئی اور ایسے ہی حضرت امام حسینؑ کو سفر شام و واقعہ کربلا کی خبر سنوئی اور تقدیر نے پردہ ڈال دیا
 حالانکہ روایات سے ثابت ہے کہ اس خبر سے امام حسن علیہ السلام نے وقت وفات کے آگاہ فرمایا اور حضرت صامہ کو حضرت جبریل علیہ السلام کے بیان
 خبر ہو گئی تھی پس حاصل ہے کہ جو شخص اسکا معتقد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالکل غیب کا علم تھا وہ افراط کرتا ہے اور خوف کفر ہو اگر تاویل نہو اور جو شخص کہتا ہے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مثلاً و سرن کے تھے ہر ہر بات پر جبریلؑ آتے اور آگاہ کرتے تب ہی خبر ہوتی تو اسنے تقریباً کی اور حق وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا کیا تو
 نہیں سمجھتا کہ روایت ابن عباسؓ میں جو خواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پروردگار عزوجل کو دیکھنے کا روایت ہوا وہ ہمیں صریح ہے کہ فعلت ما فی السموات
 و ما فی الارض میں نے سب جان لیا جو کچھ آسمانوں میں ہے اسکا اصل جانتا تھا اللہ تعالیٰ نے علم دیا تھا وہ جانتے تھے اور حدیث میں فرمایا
 کہ جو میں جانتا ہوں اگر وہ تم جانتے تو کم ہستے اور بت روتے۔ **فَاْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ وَاِنْ تُوْصَوْا وَتَنْقُضُوْا - النِّفَاقُ فَلَكُمْ**
اُجْرٌ عَظِيْمٌ۔ پس ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اس کے رسولوں کے ساتھ اور اگر تم ایمان لاؤ اور پھر (یعنی نفاق سے) تو تمھارے واسطے
 ثواب عظیم ہے **فَعَرَّضْنا لِبَيَانِہِمْ** مذکور ہے کہ تو کہہ تعالیٰ نے ولایحزک الذین یسارعون فی الکفر۔ اللہ عزوجل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو توکل
 جو جہاں کے بڑے امور میں امتحان فرمایا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخزون کر دیا اس طرح کہ کفار نے کفر پر اصرار کیا اور آپ کو خوف دلایا پھر اللہ عزوجل نے
 اس وقت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ بطون معافی پر نظر کروں حتیٰ کہ قلب سے تمام حزن و اندوہ جو غری کی طرف سے منظور ہیں جاتے رہتے ہیں
 کیونکہ بہب حق عزوجل کی معرفت میں استحکام ہوا تو اس کے قلب سے تلویں کے احکام بالکل نازل ہو جاتے ہیں۔ واسطیٰ نے فرمایا کہ جن جملہ
 احوال میں ہے اور حقیقت میں ان لوگوں کے واسطے تعریف و تنبیہ ہے تو اللہ تعالیٰ انہم لن یضروا اللہ شینا۔ ہمیں اللہ عزوجل نے خبر دی کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا حال بہت نام و شہرت ہے اللہ تعالیٰ کی شہادت و اسکے دین کے انتقام پر چنانچہ خبر دی کہ ولایحزک الذین یسارعون فی الکفر۔ اس واسطے کہ

لما ان حضرت صلعم کو اسی جہت سے تھا اور حاصل یہ کہ تو عکین مت ہوا سو اسطے کہ ساحت کبریائی مگر ان کی گمراہی کے جوہر سے پاک ہو۔
تو ارے دکان اللہ لیلطلم علی الغیب۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں چند طرح کے غیب ہیں اول غیب ظاہر دوم غیب باطن سوم غیب انفسی
چہارم سر الغیب پنجم غیب السر۔ پس غیب ظاہر تو وہی ہے جسکی اللہ تعالیٰ نے امر آخرت وغیرہ کی خبر دی ہے اور اس پر کوئی مطلع نہیں ہوتا مگر وہی
جو مقام یقین کو پہنچ گیا ہو اور جو اس مقام کو پہنچا وہ نفس کے شواغل و خطرات شیاطین سے خارج ہوتا ہو لیکن حد انتقام پر نہ ہونے سے وہ
آخرت ہی ہوتا ہو سو اسطے کہ یقین تو خود خطرات ہیں اور یہ خطاب یقین سے خطاب اطلاق ہے۔ اور غیب باطن سو وہ غیبہ ان چیزوں کا ہے جو مقدر
کر کے چشم اعتبار سے پوشیدہ ہیں اور یہ خطاب اہل ایمان کا ہے اور غیب انفسی تو وہ افعال میں سر صفات کا غیب ہے اور باطن معنی یہ خطاب
ہر یہ کہ کوئی اور سر الغیب تو وہ صفت میں نور ذات ہے اور یہ خطاب مضمین کو ہے اور غیب السر تو وہ عینیت قدم ہے کہ اس پر کبھی کوئی مخلوق مطلع
نہیں ہو سکتا۔ پس تو ارے دکان اللہ لیلطلم علی الغیب۔ میں خطاب تمام انبیاء و مرسلین ملائکہ مقررین و اصفاء و صلحہ لیلطلم علی الغیب
کہہ رہی ہیں اس سے یہی غیب مراد ہے جس پر کوئی مطلع نہیں ہو سکتا سو اسطے کہ ازلیت تو اس سے پاک ہے کہ کوئی مخلوق اس کو اس کے سیکس میں تمام
مخلوق اس کے احاطہ کرنے سے خارج ہیں لیکن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایمان ایک قرب خاص ہے جو کسی کو نہیں نہیں اور وہ اس طرح کہ ہم سے
بعض معانی آنحضرت صلعم کو کشف سے شکست کھ گئے اور یہ ازل ہی میں ہو لیا تھا مگر یہ بصفت ادراک و احاطہ نہیں ہے اور یہی فرمایا لیکن اللہ
سن رسالہ من یشاء۔ مثل محمد و عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم صلوات اللہ علیہم اجمعین کیسے آنحضرت صلعم تو اس عموم پر گزیدہ گی میں بھی شامل ہیں اور
خصوصیت خاصہ سے بھی سرفراز ہیں اور باقی فقط عموم پر گزیدہ گی میں ہیں مگر ادراک کسی کو نہیں ہے۔ اور یہ دوسری آیت میں مقرر ہے کہ فرمایا
عالم الغیب فلا یظہر علی شیء الا حد الا من اراد من ربی سول۔ اور یہ وہی شخص ہے جو اپنے اوصاف سے فانی ہو و صفات حق سے متصفت ہو اور
انما یرکبہ و یکہ بعض غیب ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کر دیے ہیں چنانچہ فرمایا لیکن اللہ یختفی من سلک من یشاء۔ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
اور یہ حکم غیب ہے اور حکم بر غیب ہے جسے حضرت صلعم نے دس عہدہ رکھ کر کھلی جنتی ہونے کو فرمایا یا اللہ اسکے اللہ عزوجل کی حاجت سے

غیر میں مسلمانین جو دنیا و آخرت کو شامل ہیں۔
وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ بَيْنَ الْأَيْدِي وَالْآخِرَاتِ فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ قُلُوبُهُمْ ظُلُمٌ غُلَامٍ كَذَبَتْ أَفْهَامُهُمْ قُلُوبُهُمْ مَغْمُومٌ
اور یہ خیال کیا کہ جو لوگ بخل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ نے انکو اپنے فضل سے دی کہ یہ بہتر ہے ان کے حق میں بلکہ
نفسا لہم مسمیٰ قلوب فون ما یجلاوہ یوم القیمۃ واللہ میراث السموات والارض
براہ راست حق میں عنقریب طوق ہو کر بڑی جگہ جس چیز کا بخل کیا تھا قیامت کے روز اور اللہ ہی وارث ہے آسمانوں و زمین کا
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
اور اللہ جو کرتے ہو سو جانتا ہے

وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ بَيْنَ الْأَيْدِي وَالْآخِرَاتِ یعنی بنا و فقیہ ابو عامر و نافع و حمزہ کی قرات ہے پس خطاب آنحضرت صلعم یا ہر مومن خطاب ہے
صحت خیال کران لوگوں کو جو بخل کرتے ہیں اس چیز میں جو اللہ تعالیٰ نے انکو دی ہے اپنے فضل سے کہ وہ ان کے حق میں بہتر ہے اور یہاں
باقیوں کی قرات ہے پس لہذا یجلاوہ اسکا فاعل ہوگا یعنی جو لوگ بخل کرتے ہیں اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی تو وہ
خیال نہ کریں کہ ان کے لیے بہتر ہے۔ **الَّذِينَ يَخْتَفُونَ** بخل صل لغت میں یہ کہ مانع ہو انسان حق واجب کو اور جسے بخل

نہایا جو اسپر واجب ہوا تو وہ خیل نہیں کہلائیگا اور قاسوس میں ہو کہ نخل صند کم ہو اور کثرت سے حد بنیں اس نخل کی مذمت میں وارد ہیں اور
 بد اخلاق میں یہ بدتر ہے منتر جہم کہتا ہے کہ شرع میں نخل ہی ہے جو معروف شرعی طور پر خرچ کرنے میں بغرض محبت مال کے کوتاہی کرے حتیٰ کہ
 اگر اسے شرع کے دستور سے اپنے اہل و عیال کے خرچہ میں کمی کی تو بھی اس میں نخل کی صفت ہے۔ بالجملہ یہ بشرط ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ
 نے روزی کیا اسکے موافق حساب سے جو کچھ شرع حکم کے خرچ کرے اس واسطے فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زَكَاةَ مَا كَسَبْتُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْيَوْمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ**
 یعنی نخل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے دی ہے۔ پس جو کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا اس میں اپنے اہل و عیال کے خرچہ کا خیال
 کرے اور کچھ سے کا اور کسی قدر اپنے وقت حاجت کا پھر حق اللہ تعالیٰ کو بھول بخاؤے اگر نیچے اور طریق شرعی سورہ بقرہ کی آیت نفقہ کی تفسیر
 مذکور ہو چکا ہے۔ پھر جانا چاہیے کہ بعض نے آیت کریمہ کو ایسا ہی عام رکھا ہے جیسا میں نے نخل کی مذمت میں بیان کیا اور منتر جہم کو زکوٰۃ سے
 مخصوص کیا یعنی نخل کرے باقی طور کہ اسکی زکوٰۃ مذکور ہے اور یہ اس صورت میں کہ اللہ تعالیٰ نے اسکے پاس بطور معروفہ شرعی خرچ کرنے کے
 بعد اتنا بچا دیا ہو کہ ستادین روپیہ سکے انگریزی یا باون تولہ چاندی ہو اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک اگرچہ زیور ہو بشرطیکہ اسپر اتنا قرضہ ہو کہ اسکو
 منہا کرنے کے بعد مقدار مذکور میں کمی آئے تو اس مقدار میں ایک و سہ سال پیچھے زکوٰۃ مذکور ہے بلکہ نخل کرے اور ایسا ہی دیگر مفسرین نے نخل کو زکوٰۃ سے
 مخصوص کیا اور حق وہ ہے جو سراج میں فرمایا کہ اکثر علماء کے نزدیک اس نخل سے منع واجب ہر دہی نہ مستحب یعنی جو واجب ہو اسکو نہ دے اور اسپر
 وجہ سے استدلال کیا اول آنکہ آیت کریمہ سخت عذاب کے وعید پر دلالت کرتی ہے اور ایسی وعید واجب ہی کے ساتھ ملتی ہو۔ دوم آنکہ اللہ تعالیٰ
 نے نخل پر مذمت کی یعنی عذاب کا وعدہ دیا جو ترک واجب ہوتا ہے اور جو چیز نفل ہو اسکے ترک پر وعدہ عذاب نہیں ہوتا ہے۔ سوم آنکہ حضرت مسلم نے فرمایا
 کہ نخل سے بدتر کوئی بیماری نہیں ہے۔ پھر واجب خرچہ کے چند اقسام ہیں از انجملہ اپنی جان پر اور اپنے ان اقارب پر خرچ کرنا جنکا نفقہ اسپر واجب
 ہے از انجملہ زکوٰۃ ہے۔ از انجملہ ہر وقت کہ مسلمان لوگ ایسے دشمن کے دفع کرنے میں جو ان کے جان و مال کا قصد کرتا ہو مال کی حاجت رکھتے ہوں پس واجب
 ہو کہ ایسے لوگوں پر خرچ کرے جو مسلمانوں سے اس دشمن کو دفع کریں۔ از انجملہ شخص مضطر یعنی اسپر اتنے فاقہ گرین کہ مردار حلال ہو تو اسکو اتنا
 ضرور کھانا چاہیے کہ سد برق ہو۔ پس لینے خیلوں کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے خیل خرچ خیال نہ کریں کہ۔ **هَلْ هُوَ إِلَّا نَجَسٌ مُّسْتَفِیْضٌ**۔ اسی حکم سے نخل خرچ کرنا صحیح
لَهُمْ۔ بدتر ہوئے واسطے مفعول ثانی والضمیر لفصل الاول نخلهم مقرر قبل الموصول علی الفوقانیۃ وقبل الضمیر علی التحتانیۃ۔ یعنی خیر کو نصب
 کہ اس واسطے پہلا محسن کا مفعول ثانی ہے قولہ کوئی قرآنہ لیس دے اور ضمیمہ جو چونکہ مرفوع ہو لہذا وہ مفعول نہیں ہو سکتی بلکہ ضمیر فصل ہے پھر پہلا
 مفعول نخلهم ہے وہ بنا برقرآنہ فوقانیۃ کے موصول سے پہلے مقرر ہے ای ولا تحسبن نخل الذین یخجلون الخ اور بنا برقرآنہ یارخصائیکہ ضمیر فصل سے
 پہلے مقرر ہے ای ولا تحسبن الذین یخجلون نخلهم و غیر الهم۔ **بَلْ هُوَ نَجَسٌ مُّسْتَفِیْضٌ**۔ بلکہ یہ نخل بدتر ہوئے واسطے۔ پھر جانا چاہیے کہ عوفی نے
 ابن عباس سے روایت کی کہ اس آیت کا نزول اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے کہ انھوں نے جو ان کے پاس کتاب الہی میں تصدیق
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں تھی اسکے بیان سے نخل کیا رواہ ابن جریر و شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح ہے کہ مال سے حق واجب
 ادا کرنے سے نخل کرنے والوں کے حق میں ہے اگرچہ یہ جو ابن عباس سے روایت ہو امین داخل ہو اور کہا جاتا ہے کہ اسکا داخل ہونا بدرجہ اول ہو
 منتر جہم کہتا ہے کہ مالین حق واجب کے حق میں ہونا ظاہر ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول۔ **سَيُطَوَّقُونَ مَا كَانُوا يَمْشُونَ فِيهِ**۔ اسی بابت
 سن المال۔ غمقرب طوق ہو کر انکی گردن میں ڈالی جاوے گی وہ چیز جسکا نخل کیا۔ زکوٰۃ مال چیز سے مراد مال ہے اور جملہ شریعت کی تفسیر۔ **يَوْمَ**
الْقِيَامَةِ۔ بان سجد حقیقہ فی حقیقہ متششہ کما ورد فی الحدیث۔ یعنی جس مال سے نخل کیا وہ قیامت کے روز طوق ہمارا انکی گردن میں ڈالا جائیگا یا نہیں

ہو گا کہ یہ مال ایک سانپ کر کے اسکی گردن میں ڈالا جاوے گا جو ہنگو کا بیجا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے مترجم کہتا ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جب کو اللہ تعالیٰ نے مال یا پھر اسنے اس مال کی زکوٰۃ خالصی تو قیامت میں ایک اثر ہا ہے نہ گنبد و دار ہو کر اسکی گردن میں طوق پڑے گا پس اسکی دونوں باجھوں کو کاٹے اور چیرے گا اور کہیگا کہ میں تیرا مال ہوں میں تیرا حرام ہوں پھر یہ آیت پڑھی۔ ولا تحسبن ان الذین یبخلون بما اتاهم اللہ من فضله یؤخروا ہم بل یرشروا ہم سیطون مائلون مائلون ابیہ یوم القیامۃ الآیہ۔ رواہ البخاری وابن حبان۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال بصورت اثر دیا ہو گا اور کسے یعنی خزانہ جسکی مانعت ہو وہی مال ہے جسکی زکوٰۃ نہ دیا جائے ورنہ وہ کسے کے حکم میں نہیں اور یہ دوسری حدیث میں مصرح ہے اور ظاہر حدیث یہ ہے کہ بغیر زکوٰۃ کے کل مال متمثل بصورت اثر دیا ہو گا مگر ظاہر کلام مفسر ہے کہ بقدر زکوٰۃ مال ہو گا واللہ اعلم اور مانند اس حدیث کے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے موقوفہ امام احمد و نسائی و ترمذی و صحیح ابن ماجہ و حاکم و ابن جریر و ابویعلیٰ و طبرانی و ابن مردودہ نے روایت کیا۔ اگر کہا جاوے کہ حدیث مؤید ہے کہ فقط زکوٰۃ کے حق میں ہے تو جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ منجملہ شملات آیت کے ہے یا سب اولیٰ ہوتا ہے اور یہ معلوم ہوا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اہل کتاب کی حقیقت دین اسلام چھپانے سے تفسیر کی اور نیز ابن جریر نے عن ابی قریب عن جابر عن النبی صلعم روایت کی کہ اگر کوئی قراست والا دوسرے وقت والے کے پاس آئے اور اس سے ایسے مال کا سوال کرے جو اللہ تعالیٰ نے اسکے پاس پڑھتی دیا ہے پھر وہ محل کر جائے اور اسکی محتاجی میں نہ دے تو یہی ہو گا کہ جہنم سے اسکے واسطے ایک اثر دیا ہے نہ بالون والا نکلیگا جو اسکے پیچھے ہو کر آخر اسکی گردن کا طوق ہو جائیگا و قد رواہ عن ابی قریب عن ابی مالک السدسی موقوفہ عن ابی قریب مرسل اور مرسلات ثقہ کے ائمہ حنفیہ کے نزدیک حجت میں فاقم۔ بالجملہ یہ حال و عذاب ان لوگوں پر ہے جو مال کو اپنا سمجھتے اور اس سے بخل کرتے ہیں حال یہ ہے کہ جو فرمایا۔ **وَاللّٰهُ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ**۔ اور اللہ ہی کے واسطے ہے میراث آسمانوں و زمین کی ف میراث وہ چیز ہے جو کسی کی موت کے بعد پچھلے باقی کو ملے اور شرع میں میراث تو نانے والوں کو یا دار و عناق وغیرہ سبب والوں کو یا بیت المال میں اسکے مستحقوں کے ملتی ہے جیسا کہ آگے آئیگا انشاء اللہ تعالیٰ پس بیان میراث کے یہ معنی ہیں جو مفسر نے بیان کیے کہ وارث ہو گا اللہ تعالیٰ ان و نون آسمان زمین کا بعد فنا ہونے اہل آسمان زمین کے مترجم کہتا ہے کہ یہ ایکسا دینی تصور ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اب بھی کل چیز کا مالک خالق ہے یہ نہیں کہ بعد فنا اہل آسمان زمین کے وارث ہو کر مالک ہو گا پس وارث ہونا مجھے حقیقی نہیں ہو سکتا اور مثل اس آیت کے ہے تو اللہ تعالیٰ انا نحن رب الارض و من علیہا۔ اس سے ثابت ہوا کہ مال اور مال داری سب کا اللہ تعالیٰ وارث ہے اور اس سے قولہ و کنا نحن الارض و من علیہا۔ یعنی تقویت جملہ اسمیہ جو دوام و استمرار پر مال ہے سیوا واسطے بعض مفسرین نے تاویل کی کہ معنی یہ ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے کل چیز جسکے آسمان و زمین اے باہم ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ زمین والوں میں تو درستی ہو گا کہ آسمان والے باہم کیا وارث ہوتے ہیں اور حق یہ ہے کہ میراث مجھے حقیقی نہیں جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا جیسے فرمایا اور شنا ما قوما اخرین۔ اور۔ اور شنا الذین یتضعفوا اخر یعنی بنی اسرائیل کو ملک فرعون کا وارث کیا۔ یہاں بھی وارثت بحقیقت شرعی نہیں ہو سکتی جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور ایسے ہی داؤد علیہ السلام کا وارث سلیمان علیہ السلام کو جو فرمایا ہے وہ بھی یعنی شرعی نہیں کیونکہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہم گردہ انبیاء کے کسی کے وارث نہیں ہوتے اور نہ ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے جو اپنے چچوڑا وہ صدقہ ہوتا ہے اور اسی پر خلفائے راشدین جیسے حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی عمل کیا ہے ان بنی ہاشم کے کہ ان کو بولا کرتے ہیں کہ ورثہ زید علم خالد یعنی خالد کے علم کا زید وارث ہوا جیسا کہ زید بعد از انکا خالد اس میں شریک تھا اور ایسے ہی قولہ تعالیٰ وارث سلیمان داؤد الآیہ میں ہے۔ اب تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے تمام آسمان زمین کی اپنی میراث فرمایا اور سچ فرمایا کہ سب آسمان زمین لوگ و مال اسکی ملک ہیں پس تنبیہ فرمائی کہ سب تو اسکی پھر ان بخیلوں کا کیا حال ہے کہ اسکے حکم کے موافق نہیں دیتے ہیں اور یہ کمال کرم ہے کہ اپنے ہی ملک کو

1

100

0

100

1954

10

70

10

10

19

22

100

19

10

2000

3

بند ہے سے دلور اگر سپر ثواب جمیل عنایت فرمایا۔ **وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ**۔ بالیاء والفاء والفاء خبیثہ فحجاز یکم۔ جاننا چاہیے کہ تعملون بتاؤ فرق
اور بیاء تہجید دونوں قراءتیں آئی ہیں مگر قراء اول کثرت قراء کی پر کور اسکیو مفسر نے اختیار کیا چنانچہ کہا پس جزا دیگا تو کونہارے عمل کی اور بیضیاوی
نے کہا کہ اس قراءۃ میں وعید سخت ہو اور دوسری قراءۃ ابوعروا میں کثیر کی ہو اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے اور اللہ تعالیٰ خبردار ہو جو وہ کرتے
ہیں پس انکو انکے نخل کی سزا دیگا **فَی الْعَرَّاسُ** قوالہ تعالیٰ ولا تحسبن الذین ینخلون باآ تاہم اللہ من فضلہ منہم رحم کہ کتابہ کہ جیسے عوفی نے
ابن عباس سے اہل کتاب کے علم ظاہر کرنے پر نخل کرنے سے تفسیر کی دایسے ہی شیخ نے یہاں علوم کشفی کے جھپٹانے والوں سے اشارہ لیا اور یہ جان
لینا چاہیے کہ اس صورت میں بیطوقوں کے معنی وہ نہیں کہ انکی گردن میں طوق ہو کر ٹپک گیا بلکہ یا تو یہ معنی ہیں کہ جنہم میں طوق و زنجیر سے جکڑے تباہ
بعض اسکے عذاب کے یا یہ طوق یعنی طاقت ہو جیسا کہ مجاہد سے روایت آئی ہو کہ انھوں نے کہا ای یکلظن باتیان ما یسلوا۔ یعنی انکو تکلیف
دیجانیگی کہ جب کا نخل کرتے تھے وہ اب لاؤ جو انکی طاقت سے باہر ہو جب یہ معلوم ہو گیا تو میں کتابوں کہ شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ان لوگوں کو
نہجہ کیا جو میری طالبان حق سے علم معاملہ و مکاشفہ پوشیدہ کرتے ہیں اسلیے کہ اصل سخاوت یہ ہو کہ متیرون کو وظہ امتحان سے چھٹانے اور انکو عرفان
کی راہ بتانے اور کون سخاوت اس سے بڑھ کر ہوگی کہ فالصراحت والوں پر اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی نعمتیں ظاہر کرے تاکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ انکی محبت
بڑھے اور نیک کام کرنا اور اللہ تعالیٰ کی بندگی کرنا انکے دلوں میں ہے اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ حضرت صلعم کو اللہ عزوجل نے حکم فرمایا واما سفینہ
کہ کہ نہ دے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے جو نعمتیں تجھ پر فرمائیں ہیں انکو بیان کر۔ پھر جو شخص یہ کہہ سکتا ہو جو ہم نے بیان کیا کہ طالبان حق عزوجل کی بہتری
کے خواہاں ہے وہ کیوں ایسا نہ کر سکیگا کہ اپنی جان مال و روح کو راہ حق میں خرچ کر دے جیسے صحابہ نے اپنی جان مال کو حضرت صلعم پر فدا کر دیا
کیونکہ وہ لوگ معدن سخاوت ہیں اور سخاوت کی شلخ انھیں سے نکلی ہو پھر مال سے سخاوت کرنا میریوں کی شان ہے اور جان سے سخاوت کرنا انھیں
کی شان ہے اور روح سے سخاوت کرنا علم فون کی شان ہے اور تمام اشیاء مذکورہ سے نخل کرنا نفس بارہ کا اندھا پن ہے قوالہ تعالیٰ یہ بیطوقوں یا نخلوں
بہ یوم القیامت۔ نخلوں کو مفلس ہو نیکو وصف کیا کہ اپنی ذات پاک کو سلطنت قدیم و بقا و دام سے وصف کیا اور مخلوق جملہ خالی ہو گئی اور اپنے
نفس کی امیدوں سے منقطع ہو جاوینگی چنانچہ فرمایا **وَنَسِیَ مِثْرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**۔ یعنی او تو عالم ہی مالک عطا و کثیر مواہب ہر ذیل پر اور یہ
عطیات کبریٰ ان لوگوں کو سب سے اعلیٰ ملتی ہیں جو اسکی راہ میں اپنی جانیں خرچ کرتے ہیں پھر انکو ایسا کچھ دیتا ہو جو مخلوق میں سے کسی کو نہیں
دیا ہے اور ابن عطاء نے فرمایا کہ راہ حق میں سخاوت پر چلنا اور نخل سے پرہیز کرنا اور یہ اس طرح ہو کہ نفس مال و سرور و روح و کل کوراہ حق میں
خیانت کر دے اور جس راہ حق میں کسی چیز سے نخل کیا وہ محبوب ہو اور اسکی ساتھ پڑا رہ گیا اور جس راہ حق میں غیر کی طرف نظر کر وہ فواید حق

والوارث محمد وبراہم قال المرحوم یعنی مال و جان وغیرہ کسی پر نظر کرنا محرم و مایہ

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ مَسْكُوتٌ مَا قَالُوا

فَقُلْ هُوَ الْأَنبِيَاءُ يَعْرِضُونَ وَقَوْلٌ دُونُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْت

جو خون کو بہن نبیوں کے ناحق اور کینے میں کی بار یہ بد لہر اسکا جو نے پہنچا

أَمْرِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِۖۤهَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ الْبَنَاتِ

اپنے ہاتھوں اور اللہ کا علم نہیں کرتا ہے۔ بند و نابر وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ نے ہم سے قسم لیا ہے کہ

الْأَنبِيَاءُ مِنْ لَدُنْكَ يَتَّبِعُونَكَ يَا تَبِيَّا يَقْرَبُونَكَ الْبَاقِلَةُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ

قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَاذْكُرُوا

كُنْزَكُمْ فَهَذَا كِتَابُ رَسُولٍ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءَ وَالْبَيِّنَاتِ الزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ - البتہ سنا اللہ تعالیٰ نے کثافت میں زحمتی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے سننے کے یہ معنی ہیں کہ اس پر مشیدہ

انہیں یعنی اسے ان کے لیے عذاب نہیں کیا ہو۔ مترجم کتابی کہ زحمتی معترکہ تھا اسنے صفات باری تعالیٰ سے انکار کیونکہ

ایسا کہا اور بعضی صوابی وغیرہ نے جو اسطرح تفسیر کی ہو تو انکی غرض یہ ہو کہ یہ سنتا بطور رضا مندی کے نہیں جیسے سمع اللہ من حمدہ میں

ہو بلکہ یہ وعید و تنبیہ ہے جیسے کسی بے ادب و گستاخ سے کہتے ہیں کہ خبردار ہم نے سن لیا ہے تجھ کو سزا دینگے بالکل سننا ہمارے نزدیک

اپنے معنی پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی حقیقی صفت سے سنا۔ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ

قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ وہم الیہود قالوا لما نزل من والذی یقرض اللہ قرضاً حسناً الا یرجوه

وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا۔ اور یہ لوگ یہود تھے انھوں نے یہ قول اسوقت کہا جبکہ نازل ہوا قولہ تعالیٰ من والذی یقرض اللہ

قرضاً حسناً الا یرجوه اور یہ بھی کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ تو کر پاتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا مترجم کتابی کہ معاملہ وغیرہ میں ایسا نہ کہو یہ جو مفہم ہے

ذکر کیا پس اگر بعینہ یہی لفظ ان کافروں کے کہتے تھے تو آیت میں لے لے الفاظ کی حکایت کہ اور مفہم ہے علوم القرآن میں اسکو اس بات کی

مثال میں بھی ذکر کیا کہ قرآن میں جو آیات زبان غیر عربیہ میں از انجلیہ ہو لیکن شیخ ابن کثیر نے ابن عباس سے روایت ذکر کی کہ ان کافروں

نے کہا تھا۔ یا محمد افتقر ربک فمال عبادہ القرض۔ یعنی اے محمد آپ کا پروردگار محتاج ہوا کہ بندوں سے قرض مانگا پس اللہ عزوجل نے

یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن مردویہ وابن ابی حاتم۔ اور نیز محمد بن اسحاق نے اپنی سند سے ابن عباس سے روایت کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق

مکتوب میں نازل فرمایا۔ لقد سمع اللہ قول الذین قالوا اللہ ربنا وادہ ابن ابی حاتم۔ اسی بیت میں جری سخت و عیسید ہوا از اجماع یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا سنا صریح فرمایا اور مقولہ بھی صریح ذکر فرمایا۔ از اجماع آئمہ فرمایا۔ **تَسْتَكْتِبُ**۔ نام رکبت۔ **صَاقًا لِّوَا**۔ فی صفا لعمامہ لہجاء و اعلیہ۔ یعنی ہم لکھینگے مراد یہ کہ حکم دینگے نیکی بدی لکھنے والے فرشتوں کو لکھنے اس چیز کا جو انھوں نے کہا۔ انکے صفا اعمال میں تاکہ اسپر وہ جزا دیے جاویں۔ پس فرشتوں کے لکھنے کو اپنے لکھنے سے تعبیر فرمایا جیسے قولہ وانا لہ کاہون۔ دفی قرأتہ بالیا و سنیا۔ للمفعول۔ یعنی اور حمزہ کی قرأتہ میں سیکت بصیغہ غائب محمول ہوا لکھا جائیگا جو انھوں نے کہا۔ پھر لکھا جانا خود و عید ہی حالانکہ او تعالیٰ وانا تر ہی جیسے اہتمام کی چیز کو یادداشت کر لیتے ہیں یعنی یہ لفظ کفر شدید ہی سیوا سطر اسکے ذیل میں قتل انبیا کو بھی لکھا کہ۔ **وَقَتْلُهُمُ الْاَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ**۔ قتلہم بالنسب الرفع۔ اور لکھینگے ہم انکا قتل کرنا انبیا کو ناحق۔ اور یہ ترجمہ اس صورت میں کہ قتلہم کو نصب ہو بنا بر قرأتہ جمہور کے کہ کتب بنون پڑھا اور بنا بر قرأتہ بیار تحتیہ کے اسکو رفع ہی یعنی اور لکھا جائیگا قتل کرنا انکا انبیا کو ناحق۔ اور اس میں اذان ہے کہ ان لوگوں سے ایسی گفتگو بعید نہیں جنھوں نے انبیا کو جان ابو جھکنا حق قتل کیا۔ اور قتل انبیا اگرچہ انکے پُرکھوں سے ہوا مگر انکی رضامندی کے سبب انکی طرف منسوب ہوا۔ **وَتَقُولُ**۔ بالنون والیا یعنی مکتوب پر غلط ہے اور اس میں بھی دو قرائتیں ایک بنون و دوم بیار تحتیہ ہوا اسی اللہ لہم فی الآخرة علی لسان الملائکہ۔ یعنی ہر قرأتہ پر ناعل اسکا اللہ تعالیٰ ہوا اور معنی یہ کہ کہیں گے ہم یعنی اللہ تعالیٰ ان کافروں سے آخرت میں فرشتوں کی زبان پر۔ حاصل ہے کہ یہ گفتگو انکی اللہ عزوجل کی شان میں اور یہ معاملہ انکا اللہ تعالیٰ کے رسولوں کے ساتھ ہی توہم انکو عذاب سخت دینگے سیوا سطر فرمایا و نقول۔ **وَعَذَابُ الْاَحْزَابِ**۔ النار۔ حریق دراصل ایسی آگ کا نام ہے جو ملتبہ ہو اور معنی اسکے محرق ہیں یعنی سخت التناہ سے جلانے والی جیسے عذاب الیم بمعنی مولم بولتے ہیں۔ اور حاصل یہ کہ ان کافروں سے یہ کہا جائیگا جب وہ آگ میں ڈالے جاویں گے کہ عذاب سورن چکھو اور یہاں سے ثابت ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ قول فعل حد سے زیادہ برا ہے کہ رحم الاسبین نے انکے واسطے یہ عذاب مقرر فرمایا جس میں ظلم کا احتمال ہی نہیں سیوا سطر فرمایا۔ **ذَٰلِكَ**۔ العذاب کائن سیہ عذاب مذکور حاصل ہوا۔ **بِمَا قَدْ مَتَّ اَبْدَانُكُمْ**۔ اس چیز کے جو پہلے پوچھائی ہو تمہارے دونوں ہاتھوں سے۔ یعنی تم نے چنانچہ مفرجے کہا۔ عبر باغن الانسان لان اکثر الافعال زاول بہا۔ یعنی ہاتھوں سے تعبیر انسان سے ہو کیونکہ اکثر کام انھیں دونوں ہاتھوں سے مزاولت میں آتے ہیں جیسے دوسری آبیہ میں ہا قد مت یاد فرمایا اور ہماری زبان میں بولتے ہیں کہ انشی شخص تیرے ہاتھوں کا کیا دھڑا ہو یعنی تیرا کیا ہوا ہے خواہ ہاتھ و زبان کسی عضو سے ہو۔ حاصل یہ کہ یہ عذاب تمہارے کیے پر ہے۔ **وَ اَنَّ اللہَ لَیْسَ بِظَلَامٍ**۔ بذی ظلم۔ **لِّلْعَبِیْدِ**۔ فیحد ہم بغیر ذنب۔ اور اللہ نہیں ظلام کی صاحب ظلم۔ واسطے بندوں کے۔ کہ انکو بغیر جرم کے عذاب کرے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا یعنی میں عذاب کرنے والا نہیں اس شخص کو جس نے ارتکاب جرم نہیں کیا مگر جرم کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو و عدم ہی کہ بدون جرم کے اپنے عذاب نہوگا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اللہ عزوجل آسمانوں و زمیں بندوں و مخلوقات میں جس طرح چاہے تصرف کرے وہ کسی طرح ظلم نہیں ہو سکتا اور یہی مذہب اہل سنت ہے۔ اگر کہا جاوے کہ ظلام صیغہ مبالغہ ہے جو نسبت ظالم کے خاص ہے پس ظلام کی نفی سے ظالم کی نفی ہوگی تو جواب یہ کہ کیا کسی وجہ سے اولیٰ و دوم مفرجے اشارہ کیا کہ ظلام بیان صیغہ نسبت ہی از ذی ظلم نے معنی میں یعنی اسکی طرف ظلم کی نسبت ہی نہیں ہوتی ہے اور نظیر اسکی بزاد و عطار ہی یعنی کپڑا بچنے والا اور عطر کپینچنے و بیچنے والا کہ انہیں نسبت مراد ہوتی ہے معنی مبالغہ کمال بخفی اور مفرجے

دیکر کیا کہ ابن مالک نے اس جواب کو محققین سے حکایت کیا ہے تو ہم آنکہ ظلام میں اگرچہ معنی کثرت میں لیکن بیان مقابلہ عیب کے ہر جو جمع کثرت ہر
 حاصل آنکہ عیب کے مقابلہ میں ظلام فرمایا پس عیب کے مقابلہ میں ظلم رہا پس ہر فرد کی نسبت ظالم ہونے کی نفی ہوئی یعنی کسی بندہ کے واسطے
 ظالم نہیں ہے۔ مگر جب ظلام سے ظلم کثیر کی نفی کی تو قرینہ مقام سے ظلم قلیل جو عام ہر درجہ اولیٰ منقہ ہو گا اس واسطے کہ ظلم بغرض
 دفع کے ہوتا ہے پس جب کثیر کو باوجود زیادہ دفع کے ترک کیا تو قلیل بدرجہ اولیٰ متروک ہو گا چاکم آنکہ ظالم معنی ظالم ہے معنی کثرت لفظ ظالمین
 میں۔ بدلیل آنکہ مقصود مطلق ظلم کی نفی ہے نہ ظلم قلیل بھی اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے پایا جاتا فرض کیا جائے تو وہ کبیر ہو گا جیسے
 ہوتے ہیں کہ لہذا العالم کبیرہ۔ عالم کی لغزش بھی کبیرہ گناہ ہو۔ ششم آنکہ راہی کہ ظالم نہیں بغرض تاکید نفی کے پس اسکو ظالم نہیں ہے
 تعبیر کی یہ قسم آنکہ یہ جواب اس کافر کا ہے جس نے اوتعالیٰ کو ظالم کہا اور اس صورت میں معنی کثرت کا کچھ مفہوم ہو گا جیسے کوئی شخص بد کو جو بڑا
 متقی ہو کہے کہ وہ فاجر ہو اور جواب ایسا کہ تو جھوٹا ہے وہ فاجر نہیں ہے تو اس کے یہ معنی ہو گئے کہ وہ فاجر ہے ششم آنکہ ثبات میں اللہ تعالیٰ کے صفات
 میں صیغہ مبالغہ وغیرہ مبالغہ یکساں ہیں یعنی ہر صفت اسکی حد کمال پر ہو اور وہ واحد ہے پس جیم وارجم سب میں ہی حد کمال ہے پس نفی میں بھی یہی کہا
 گیا مگر جیم کتا ہے کہ تامل کے ساتھ یہ جواب جید ہے نہ ہم آنکہ اس سے مقصود تعریض ہے یعنی بندوں میں بہتیرے حاکم جیسے ہوتے ہیں کہ ظالم ہوتے
 ہیں مگر جیم کتا ہے تعریض یوں بیان کرنا اولیٰ ہے کہ بندوں میں بہتیرے کافر جیسے ہیں کہ اپنے افعال میں ظالم ہیں جیسے یہ یہودی خبیث تھے
 جنہوں نے ان اللہ فقیر و غنی غنیار۔ کہا کہ انھوں نے اپنے اور سخت ظلم کیا اور تعریض کے واسطے اس قدر کافی ہے اگرچہ وہ ظلم مختلف ہو۔ پھر چنانچہ
 چاہیے کہ قولہ ان اللہ لیس ظلام للعبد جملہ حالیہ ہو اور بیضاوی نے تبعاً لکشاف کہا کہ اسکا علت ماقدمت پر ہے یعنی وہ اسکا ان اللہ
 لیس ظلام للعبد۔ یعنی عذاب کی تعلیل ہے ای یہ عذاب اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے واسطے ظالم نہیں ہے۔ یابن توجیہ کہ نفی ظلم
 مستلزم عدل ہے اور عدل مقتضی ہے کہ نیکو کار کو ثواب دے اور بدکار کو عذاب دے مگر جیم کتا ہے کہ یہ تقریر کچھ نہیں چنانچہ اعتراض کیا گیا کہ تقدیر
 دیکرنا باوجود سبب موجود ہونے کے کچھ ظلم نہیں عقلاً و نہ شرعاً پھر کیونکر نفی ظلم کو عذاب کی نیکاسیبت قرار دینا ہو پھر اللہ عزوجل نے انھیں کافروں کا
 جہنم کا ذکر کیا تھا ایک اور بخصلت بہتان بندی اور دروغ دعویٰ کی فرمائی کہ۔ **الَّذِينَ**۔ لغت للذین قبلہ یعنی تیر الذین پہلے
 الذین قالوا کی صفت واقع ہو۔ **قَالُوا**۔ الحمد۔ یعنی ایسے لوگ جنھوں نے کہا محمد صلعم سے کہ۔ **إِنَّ اللَّهَ عَمْدُ الْكِبَرِ**۔ فی النورۃ
 اللہ تعالیٰ نے عہد لیا ہم سے۔ توریت میں کہ۔ **أَلَا نُوْمِنُ لِرَسُوْلٍ**۔ قصہ ہم نے ایمان لا دین واسطے کسی رسول کے یعنی نہ
 قصد یوں کہ بن اس کے رسول ہونے کی حتیٰ یا تینا بقربان **فَاَكُلْهُ السَّكَرُ**۔ یہاں تک کہ لائے وہ ہمارے پاس قربان جسکو
 آگ کہا جاوے مگر جیم کتا ہے کہ غرض انکی آنحضرت صلعم سے کہنے کی یہ تھی کہ فلا فون لک حتیٰ تاتینا یہ ہم تم پر ایمان لا دینگے
 یہاں تک کہ تم ایسا قربان لاؤ۔ اور یہ قربان بنی اسرائیل میں ہوتا تھا اور منہ اس کے مفسر نے بیان کیے کہ وہ ہوتا تھا کہ الی اللہ تعالیٰ من نعم وغیرہ
 فان قبل جارت نار بیضار من السمار فاحرقته والا بقی مکائد۔ اور قربان ہر وہ چیز تھی کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب ڈھونڈھا جاتا
 تھا وہ طحال چوپایہ ہون یا کوئی اور چیز ہو سوتی اسرائیل میں یہ تھا کہ وہ میدان میں کھا گیا اور پیہر لے تھایا مع لوگوں کے دعا کی پس با قبول
 ہوتا تھا یا نہیں پھر اگر قبول ہوتا تھا تو یہ صورت ہوتی تھی کہ آسمان سے ایک لک سپید بدون ہنوں کے آتی تھی پس اسکو کھا جاتی تھی یعنی
 جلاوتی تھی اور اپنی طبیعت پر مستحیل کر لیتی تھی اور اگر قبول نہ ہوتا تو ویسا ہی اپنی جگہ پر رہتا تھا۔ و عہد الی بنی اسرائیل ذلک لانی مسیح و محمد صلعم
 مفسر نے کہا کہ بنی اسرائیل پر یہ عہد لیا گیا تھا اس واسطے مسیح و محمد صلعم کے بارہ میں چنانچہ سدی نے کہا کہ توریت میں یہ شرط آئی تھی مگر ایک

دوسری شرط کے ساتھ بائیں طور کا اللہ عزوجل نے بنی اسرائیل کو حکم کیا کہ جو شخص تم پر نبوت کا دعویٰ کرے کہ تو اسکی تصدیق نہ کرنا ہر شک کہ قربان رکھے جسکو آگ کھا جائے یہاں تک کہ تمہارے پاس سیح و محمد آویں کہ ان دونوں پر غور ایمان لانا کہ یہ دونوں بدوں قربان کے آویں گے اور ان عباس و حسن بھری وغیرہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل میں قربان کا طریقہ اسطرح جاری تھا چنانچہ جہاد میں جو غنیمت حاصل کرتے اسکو بھی سپہ طرر رکھتے تھے اور یہ نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو دعویٰ نبوت کی تصدیق کے لیے علامت مقرر کیا ہو اسطرح کہ بدوں اسکے کسی نبی تصدیق نہ کرنا بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ یہ بات ان کے دروغ و مفتریات میں سے ہے اس لیے کہ قربان کو آگ کا کھا جانا موجب ایمان اسبوجہ سے ہے کہ وہ معجزہ ہے تو یہ معجزہ اور دیگر معجزات اس میں یکساں ہیں اس لیے اسطرح اللہ عزوجل نے رد کیا کہ قل۔ لہم تو بخدا۔ یعنی کہہ دے ان لوگوں سے ملاستہ کے طور پر کہ۔ **فَدَجَاءَ كَوْزُلٌ مِّنْ قَبْلِيْ بِالْبَيِّنَاتِ۔** بالمعجزات **وَالَّذِيْ قُلْتُمْ كُرْا يٰوَحْيٰ قُتِلْتُمْ**۔ اے تو تھے تمہارے پاس سول مجھے پہلے معجزات کے ساتھ اور اس بات کے ساتھ بھی جو تم کہتے ہو جیسے زکریا و یحییٰ سو تم نے انکو قتل کیا اگر کہا جائے کہ ان لوگوں نے کہا ان قتل کیا تو مفسر نے جواب دیا کہ وہ خطاب لمن فی زمنہ بنیاد ان کا ان الفعل لا جہاد ہم لرضاہم ہے۔ اور خطاب ان بنی اسرائیل کو ہے جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھے اگرچہ یہ فعل ان کے باپ دادا کا تھا اسوجہ سے کہ یہ لوگ اپنے باپ دادا کے فعل رضا مند تھے ہر قسم کا کتاب کہ۔ بالذی قلم۔ کو۔ یا لہدیت۔ پر عطف کرنے میں ایذا نہ ہو کہ بیانات یعنی معجزات جس مرتبہ تصدیق نبوت کے واسطے ہیں ویسے یہ قربان نہیں ہو اگرچہ اسی قبیل سے ہو اور مفسر نے فقہ لغت میں بڑھایا تاکہ آگے کا قول مشط ہو یعنی باوجود قربان کے تم نے انکو قتل کیا۔ **فَلَمَّا قُتِلْتُمْ كُفِّرْتُمْ**۔ فی انکم قوم منون عند الاتیان ہے۔ پھر کیون تم نے انکو قتل کیا اگر تم سچے ہو ف اس بات میں کہ تم قربان لائے کے وقت ایمان لاتے ہو۔ پھر اللہ عزوجل نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی فرمائی اور صبر کے واسطے ارشاد کیا۔ **فَاِنْ كَذَّبُوْكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ جَاؤْا بِالْبَيِّنَاتِ**۔ اعجاز شہد اگر یہ لوگ تجھے جھٹلاتے ہیں تو تجھے پہلے بہت رسول جھٹلائے گئے جو آئے تھے بیانات یعنی معجزات ظاہرہ کے ساتھ۔ **وَالْاٰیٰتِیْرِ**۔ کھنکھت ابراہیم۔ اور کتب کے ساتھ جیسے صحائف ابراہیم۔ زبور جمع زبور ہے ابن کثیر نے کہا کہ کتاب جو آسمان سے علی مثل صحف ابراہیم وغیرہ کے۔ اور بعض نے کہا وہ کتاب جس میں فقط حکمتیں ہوں اور بعض نے کہا جس میں مواعد و زواجر ہوں اور ظاہر یہ اولیٰ ہے بنظر فقہ زبور داؤد علیہ السلام کے۔ **وَالْكِتٰبِ**۔ و فی قرآنہ باثبات الباء فیہا۔ یعنی ابن عامر کی قرأت میں ہے بالزبور بالکتاب **الْمُنِیْرِ**۔ الواضح وہو التوراة والا انجیل فاصبر کما صبروا۔ یعنی منیر معنی واضح ہے اور وہ کتاب منیر توریث و انجیل ہے اور مراد اس آیت سے یہ کہ صبر کر تو ای محب صلعم جیسے ان لوگوں نے صبر کیا۔ اسکا اصل جب یہودیوں نے ہنسان باندھا کہ ہم سے توریث میں عہد لیا گیا ہے کہ جو پیغمبر آوے اگر وہ قربان معجزہ دکھلائے تو ایمان لاویں ورنہ نہیں تو رد فرمایا کہ یہ معجزہ تو بہت ہی خفیف ہے جسکا دکھلانا نسبت شوق التمر وغیرہ کے بہت ہی خفیف ہے لیکن تم خود مکار عناد سے کہتے ہو دلیل ہے کہ حضرت زکریا و یحییٰ غیر ہم کے مانند بہت سے معجزات مع قربان زبور کتاب منیر لائے تھے تم نے انکو کیوں نہ مانا اگر سچے ہو بلکہ انکو قتل کر ڈالا پس تم قوم ضیث جہنی ہو کہ صرف چند روزہ دنیاوی زندگی کے لیے یہ کر تم نے باندھا اور تمہارے جاہلوں نے تمکو اپنا پیشوا بنایا اب عنقریب تم جانو گے کہ کس غل جہنم میں جاتے ہو اور موت فراغ میں ہوتا تھا

كُلُّ نَفْسٍ رَّائِقَةٌ لِّلْمَوْتِ ۚ وَاِنَّمَا تُؤَدُّنَ اُجُوْرَكُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ ۚ فَمَن زُحِرَ عَلَی النَّارِ
 ہر جی کو موت چکھنی ہی اور تمکو پورے بدلے ملینگے قیامت کے دن بھر کر گایا آگ سے

لہذا عظمیٰ نصیحت ہے کہ جو کتب میں مذکور ہے وہ سب ایمان و ہدایت کے واسطے ہیں

رجح

وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَنَدًا وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ لَتَبْلُوكُنَّ فِي

اور داخل کیا گیا جنت میں اس کا کام بن گیا اور دنیا کی زندگی تو یہی دنیا کی غیبت ہے البتہ تم آزمائے جاؤ گے

أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فَذُكِّرْتُمْ وَلَكِنَّ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ

اپنے مالوں اور جانوں سے اور اللہ سنو گے ان لوگوں سے جو پہلے کتاب تم سے پہلے اور ان

وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ

لوگوں سے جنہوں نے شرک کیا بہت بڑا گناہ اور اگر صبر کرو اور پرہیز گاری تو یہ اللہ

ذَلِكَ مِنْ عَذَابِ الْآمِنِينَ

ہمت کے کام ہیں

كُلِّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَكُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ اللَّهِ

کہ ذائقہ موت جس کا ہے۔ یعنی جسکے ذائقہ موت ہے جس کی اس واسطے کہ موت اسی جسم کو ہے نفس کو نہیں اور اگر تم بھی تو حالت موت

میں کیا چھوٹا کیونکہ جسکے واسطے جانت شرط ہے اور علیٰ ہذا قولہ تعالیٰ اللہ یوفی فی النفس عین موتہ کے معنی بھی یہی ہیں کہ میں تم

جس کا ہاں کہ اقال الکرمی۔ وَانَّمَا تَوْكُونُ أَجُورًا کَوْنُ جَزَاءِ أَعْمَالِكُمْ۔ اپنے کاموں کے بدلے۔ یَوْمَ الْقِيَمَةِ

قیامت کے روز یعنی تم تو قیامت کے روز اپنے اعمال کا بدلہ لے جاؤ گے ف پس مومن کا اجر تو جنت و ثواب ہے اور کافر و منکر کا اجر عذاب

و عذاب ہے پس آیت میں وعدہ و وعید دونوں ہیں۔ اور توفیق کے معنی بھر پور دینا پس نبیؐ پر نبیؐ میں جو ملیگا وہ بڑھتی ہو اور حدیث میں ہے کہ قبر تلو

ریاض جنت میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے کھڑوں میں سے ایک کھڑے پر مترجم کہتا ہے کہ بعض علماء نے دُعا کی کہ عذاب القبر فقط اس

امت کے لیے ہی نہ کہ جو کچھ ہونا ہے قیامت تک ہو جائے پھر قیامت میں محاسبہ ہو ذکرہ القاری فی شرح الفقہ الاکبر لیکن سیرت بک

اسبق مائل ہے اس واسطے کہ اول تو یہ آیت عام ہے سب کو شامل ہے دوم یہ کہ توبہ میں بھی عذاب القبر کا ذکر تھا جس سے یہودیہ نے حضرت ام المومنین

عائشہ رض سے ذکر کیا کہ خدا آپ کو عذاب قبر سے پناہ دے ام المومنین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا مقبولہ بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ امی صدقہ

ذریہ کو آزمایا ہے اور چاہے تمام کافروں کو مقہور کر کے تمہارا مطیع کرے ولیکن اسکی مشیت اسطرح جاری ہوئی ہے کہ تم قطعاً پاکیزہ کیے جاؤ گے اور تمہارے جانے والے اپنے مالوں میں لینے انہیں قدرتی آفات نازل ہو گئی تاکہ تم ہر وقت ثابت یقین دیکھ جاؤ اور جو بھلا سمین صدقات فرض کیے جاؤ گے تاکہ تمہاری محبت کچھ بھی مال سے باقی نہ رہے۔ پہلے گزرا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر ابتدائیں یہاں تک فرض تھا کہ روزِ میدان سے زائد باقی نہ رہیں۔ پھر مال سے بھی بڑھ کر آئے جانے والے۔ **وَأَنْفُسِكُمْ**۔ بالعبادات والعبادۃ اور اپنے نفسوں میں آزمائے جانے والے ہیں طور کے عبادات فرض کیے جاؤ گے اور بلا مانند قتل و جرح وغیرہ کے اپنی طاری ہو گئے اور مدارک میں کہا کہ اسمین دلیل ہے کہ نفس ہی جسم ہے جو معائنہ ہر روزہ معنی نماز جو بعض متکلمین ذکر کیے ہیں مترجم کہ کتابہ کہ اسکی تحقیق سورہ یوسف وغیرہ میں اللہ تعالیٰ آو گئی۔ پھر باوجود جان مال کے آزمائش کے تمہارے کافروں کے منہ کھول دیے جا رہے ہیں بغور تمہارے۔ **وَلَنَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَاسِي يَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ** اور ضرور سنو گے یہود و نصاریٰ سے۔ **وَمِنَ الَّذِينَ آمَنُوا كُفُوا**۔ من العرب اور مشرکین یعنی اہل عرب سے۔ **أَذَى كَثِيرًا**۔ من اسب الطعن والتشبيب ہنسائکم۔ کلمات ناگوار طعن تشبیع کے اور اپنی عورتوں کے حق میں بدگوئی اور تشبیہ تشنیم یعنی شرع میں عورتوں کے ذکر سے بھوکیا جانا۔ **وَأَنْ تَصْبِرُوا**۔ علی ذلک اور اگر صبر کرو اس امر مذکور پر۔ **وَتَقْوُوا**۔ اللہ تعالیٰ اور پرہیزگاری رکھو اللہ تعالیٰ کی۔ **فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَذَابِ الْأُولَىٰ**۔ اسی میں معزواتہا التي یعزم علیہا بوجوبہا۔ تو یہ معزومات امور سے ہر چیز عزم کیا جاتا ہے بسبب ان کے واجب ہونے کے احوال حاصل تم کو اللہ تعالیٰ ہر طرح اپنے واسطے خالص کرے والا یہ وہ تمہاری جان مال میں مصیبت ڈالنے والا ہے اور شیطانی لوگوں کی زبان سے تمہارے حق میں بدگوئی سنوائے والا ہے تاکہ تم اپنے نفس سے پاک ہو جاؤ اور اللہ تعالیٰ ہی کے تقدی پر غم کے ساتھ صبر کرو کہ یہ غم ہے۔ مترجم کہ کتابہ کہ یہ حکم دلالت کرتا ہے کہ نزول اس آیت کا قبل حکم جہاد کے تھا پس جو قتال سے مذکور ہے کہ نزول اسکا ظاہر قبل واقعا صد کے ہوا اور جہاد کا حکم ہونا اسکے منافی نہیں ہے تو یہ قول جید نہیں ہے اور بخاری نے اسامہ بنی مد سے روایت کی جسکا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلعم سعد بن عبادہ کی عبادت کو چلے راہ میں عبداللہ بن ابی منافق کے مجلس میں جہاں بعض مسلمان یہود و مشرکین جمع تھے ٹھہر کر بیعت کی اور عبداللہ مذکور اسوقت کافر تھا اسنے طعن سے انکار کیا اور عبداللہ بنی مد نے جو اسی مجلس میں تھے رد کیا پس یہود و مشرکین و مسلمان باہم گال گلوج کرنے لگے حضرت صلعم انکو ٹھنڈا کر کے حضرت سعد بن عبادہ کے پاس گئے وہاں عبداللہ بن ابی مذکور کی تنگائی کی انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس بیار کے لوگ اسکو اپنا بادشاہ تاجدار بنانا چاہتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا پس وہ خائب رہ گیا یہ اسکو حلیں ہے آپ عفو کریں پس حضرت صلعم نے عفو کیا اور حضرت صلعم و آپ کے صحابہ شہر کو کافروں کی اذیت پر صبر کرتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا۔ **وَلَنَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ الْأَلَا یہ اور فرمایا عفو او صفا حتی یأتی اللہ بامرہ الا یہاں تک کہ اللہ عزوجل نے اپنے جہاد کا حکم کیا پس جب حضرت صلعم نے بدر میں جہاد کیا اور وہاں قریش کے بڑے بڑے مارے گئے تو عبداللہ بن ابی بن سلول نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ امر تو آت پھر ایسے چلو رسول صلعم سے بیعت کر لو پس انھوں نے اگر ظاہر میں اسلام قبول کر لیا۔ وقد رواہ ابن ابی حاتم مختصراً۔ پس یہ دلالت صریح ہے کہ بدر سے پہلے اسکا نزول ہوا اور بعد اذن قتال کے اسکا حکم جہاد ہا فلینا مل۔ اور مفسر کو اسکے نسخ اصطلاحی ہونے میں کلام ہے اور یہ ظاہر ہے کیونکہ اقوال فحش مثلاً جس کسی کافر نے کسی پر ہیزگار کی نسبت کیے تو انکی کچھ حقیقت نہیں سوائے اسکے کہ اس کافر نے اپنے صدقہ خیرات وغیرہ کا عوض کھویا جو حرم و متقی کے نامہ اعمال میں گیا اور رہا جانے مال کا نقصان تو اسکو غور سے دیکھو کہ یہ نقصان ہر ماہانہ بہت کم ال احسان ہے کہ مال فانی و جسم مردہ کے عوض میں حاجت باقی و جسم مطہر و قرب منزلت عطا فرمائی۔ ہاں البتہ جس کافر کو دار آخرت کا یقین نہیں ہے**

وہ البتہ اسی دنیا کی متاع غرور میں پڑا ہو اور اسکو نقصان پہنچا ہو پس ہر حال میں مومن متقی کو ایسی امور غریبہ و اخلاق کریمہ کا حکم ہے کہ اسکا نفس کا ایمان ہولہ آخرت کا ایمان حقیقی ہو کیونکہ جو کوئی زبان سے ایمان کہتا ہو مگر ان امور پر غم نہ کرے اور نقصان سمجھتا ہو تو وہ جھوٹا منافق ہے اور اللہ تعالیٰ سے عاقبت کی امید کرے اور اللہ تعالیٰ ہم ضعیفوں پر رحم فرما کر یقین صحیح و نور ایمان دل میں دے اور عاقبت دین جمع فرمائے آمین یا رحم الراحمین۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہود وغیرہ کافروں کی بد عہدی و خیانت بیان نہ کرنا بقولہ تعالیٰ

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوا

اور جب اللہ نے کتاب والوں سے کہ اسکو بیان کرو گے لوگوں پاس اور نہ چھپاؤ گے پھر انہوں نے چھپا دیا

وَوَآءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ لَا تَحْسَبَنَّ بِالنَّاسِ

اپنی پیٹھ کے پیچھے اور خرید کیا اسکے بدلے وہ بول بھڑا سو کیا بڑی خرید کرتے ہیں تو مت سمجھو انکو جو

يُفَرِّحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحَدَّثُوا بِالْمَا كُفِّرُوا بَعَدُ مَا أَفْلَحَ خَسِبَتْهُمُ مِمَّا شَرَوْا

خوش ہوتے ہیں اپنے کچھ پر اور تعریف چاہتے ہیں کچھ پر سو نہ سمجھو کہ وہ خلاص ہیں

مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَبِهِ مَلِكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ

عذاب سے اور انکو تو کم کی مار ہے اور اللہ ہی کو ہے سلطنت آسمان اور زمین کی اور اللہ

عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

ہر چیز پر قادر ہے

وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ - اسی العہد علیہم فی التوراة - یعنی اذ طرف ہی فعل مقدر

کا اور وہ اذ کر کے مانند ہے اور ميثاق بمعنی عہد ہے اور معنی یہ ہیں کہ تورات میں آئے عہد لیا تھا اور اس تقدیر پر یہ آیت فقط یہود کے حق میں

ہی اور بعض نے کہا کہ یہود و نصاریٰ دونوں کو شامل ہے بنا بریکہ الکتاب کا الف لام جنس کا ہے و ابن کثیر نے فرمایا کہ اس میں تعریض و تہذیب ہے ان

اہل کتاب پر جسے انبیاء کی زبان پر عہد لیا تھا کہ محمد صلعم پر ایمان لا دیں اور لوگوں کے درمیان انکا ذکر پھیلا دیں پھر جب یہ مبعوث ہوں تو انکی سرودی

کرین۔ لکن تبیین کے اسی الکتاب یعنی لام قسم محذوف کی ہے اور ضمیر منصوب اجمع بجانب کتاب ہے جو مذکور ہے یعنی ضرور اس کتاب کو

دنیاوی اپنے کینوں سے ف یعنی دنیا کے لیے عالم بن کر ایسی باتیں نکالیں کہ جن سے دین یہودی مثلاً ہمیشہ کے لیے بتلایا اور یوں ہی نصاریٰ نے وصو کا دیا اور اپنے مالداروں اور شاہوں کو جو کچھ وہ علم تھے یوں بتلایا کہ جو کچھ یوہا پیاختر کہے وہ فرض ہے۔ یہ سب سواسطے کیا کران دنیاوی مالداروں سے جو جہالت کی وجہ سے کینہ میں قلیل مال حاصل کریں۔ جسے علم کو جو شریف ہو چھوڑ کر مال تناء کو جو حقیر ہو اختیار کیا کرتے ہیں۔ الحاصل ان لوگوں نے وہ علم کتاب اپنے مال والے کینوں کے ہاتھ قلیل دھون بیچا لایا یعنی اس بیشاق کو اس خوف سے چھپایا کہ اگر لوگ محمد صلعم و خوبی اسلام سے آگاہ ہوں حتیٰ نابع ہو کر دین اسلام میں داخل ہو جائیں گے تو یہ جو کچھ ملتا ہی جائے گا۔ **فَبَشِّرْ مَا تَبْتَغُونَ** شراؤ ہم نہا۔ پس یہ انکی خرید و فروخت کیسی بدتر ہو۔ پھر جانتا چاہیے کہ حسن و قدا کے لیے اہل کتاب یہودی و نصاریٰ کے اہل قرآن کے معمول کے اقوال بھی آئے ہیں وہ باین معنی ہیں جو اس کی تشریح نے ذکر کیا کہ اس آیت میں علماء اسلام و اہل قرآن کو بھی تنذیر ہو کہ خبردار ان کتاب لوگوں کی راہ نہ چلیں مرنے انکو بھی وہی پوچھ گیا جو انکو ہو چکا بلکہ علم کتاب سنت جو لوگوں کو نافع ہو انکو بتلادین چنانچہ حدیث میں جو کئی طرق سے مروی ہو آگاہ نبی صلعم نے فرمایا کہ جو کسی علم کو جانتا ہو اس کے پوچھا گیا اور اسے چھپایا تو قیامت میں اسکو آگ کی انگڑائی دی جائے گی۔ مفسر نے کہا کہ اسکو ایک جماعت نے متقارب الفاظ سے روایت کیا اور ترمذی نے فرمایا کہ حدیث حسن ہو مترجم کتاب ہو کہ حدیث میں یہ بھی آیا کہ آخر زمان میں یہ لوگ بھی یہودی و نصاریٰ کے قدم بقدم چلیں گے۔ افسوس اس زمانہ میں یہ حال ظاہر ہو کر امر توحید سے متنبہ ہو کر دنیا کے لیے کینہ لوگ عالم بنے اور دین کو خلط ملط کر کے راہ مست کو گم کر دیا اور یہی دین کے حقیر مال کے لالچ سے حق کو چھپا ڈالا۔ اور عجب کہ انکی مخالفت میں ایک فریق قائم ہو چکی قلت معرفت اس حد تک ہو کہ انھوں نے صرف انکی عداوت کو دین بتلایا اور باہم جدال و تکفیر سے ارکان دین کو ضعیف کر دیا اور معارف سے بے نصیب رہے حالانکہ احب تھا کہ باہم متفق ہو کر دار آخرت کی کوشش کرتے اور معارف قرآن و حدیث سے آراستہ ہوتے وہ اللہ تعالیٰ ہوا لہذا کیونکہ بدون معرفت حق کے خالی دعویٰ توحید سے مدح کا استحقاق نہیں ہو سکتا ہو کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **لَا تَحْسَبَنَّ** باتنا و الیاء۔ یعنی امین بھی وہی دو قراتین ہیں جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اور ترجمہ میں فرق ہو گا کیونکہ یا رحمت پر مبنی یہ کہ گمان کریں لوگ جنھوں نے الخ اور تا فوق پر مبنی یہ کہ تو خیال نہ کیجو۔ **الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا فَعَلُوا مِنَ الظَّالِمَاتِ** ایسے لوگوں کو جو خوش ہو رہے ہیں ایسے فعل پر جو انھوں نے کیا یعنی لوگوں کا بھٹکانا۔ **وَيَحْجُبُونَ أَنْ يُجْزَوْا بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ** من التمسک بحکم ہم علی ضلال۔ اور دوست رکھتے ہیں کہ مدح کیے جاویں یعنی ثواب دیے جاویں ایسے فعل کے عوض جو انھوں نے نہیں کیا یعنی حق سے تمسک نہ کیا اور مگر اہی سکھلائی پھر چاہتے ہیں کہ ثواب و مدح حاصل ہو **فَلَا تَحْسَبَنَّ لَهُمْ تَبَارُکُ تَوْفِيقِهِ** تبارک توفیقہ یا بیاے تفتیہ۔ **بِمَقَالَةٍ** بکان عیون فیہ صیرت **الْعَنَابِ**۔ فی الآخرة۔ پس تو انکو خیال نہ کیجو (یا وہ لوگ اپنے انکو خیال نہ کریں) ایسی جگہ جہاں آخرت میں عذاب سے نجات پاویں **ف** بلکہ وہ ایسی جگہ ہونگے جہاں عذاب پاویں چنانچہ صریح فرمایا۔ **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** اور انکے لیے عذاب دکھ دینے والا ہو **ف** تو ثابت ہو گیا کہ وہ عذاب کے ٹھکانے میں ہونگے وہ بھی فقط عذاب نہیں بلکہ عذاب الیم یعنی موملہ فیہا۔ یعنی جہنم میں انکے لیے عذاب مہلک ہو۔ واضح ہو کہ فلا تحسبنہم میں بھی موافق اول کے دو قرات بیاے تفتیہ و تبارک توفیقہ میں پس تو لا تحسبن الذین بیاے تفتیہ کے قراۃ پر الذین۔ فاعل ہو اور صریح دونوں مفعول تو وہ مخدوف ہیں کیونکہ آگے۔ فلا تحسبنہم کے دونوں مفعول انہر و اللت کرتے ہیں اور لا تحسبن۔ تبارک توفیقہ کی قراۃ یہاں سے تو بلا مفعول۔ الذین موجود ہیں صرف دو سر مفعول حذف ہوا چھپا لا تحسبنہم کا دوسرا مفعول دلالت کرتا ہو۔ پھر جانتا چاہیے کہ مفسر نے آیت کے واسطے کوئی شان نزول نہیں بیان کیا ظاہر انکے نزدیک کوئی سبب متعین نہوا بلکہ بہر حال آیت عام ہو کہ کوئی ایسا ہو کہ بہ کام کو عمل میں لاوے

اور ایک سچ کا خواستگار ہو تو دنیا میں اگرچہ مخفی ہے وہ عذاب آخرت سے نہیں بچ سکتا۔ اقول یہی صحیح ہے اور شیخ ابن کثیر نے قولہ لا تحسبن الذين يفرحون
 میں کہا کہ اس سے وہ لوگ ہیں جو ایسا ظاہر کرتے ہیں جیسے باطن میں نہیں ہیں اور صحیحین میں بھی حضرت صلعم سے ہے کہ جس نے جھوٹا دعویٰ
 کیا کہ اس سے زیادتی ظاہر کرے وہ ایسا ہی جیسے زور کے دو کپڑے پہننے والا یعنی جس نے اپنے آپ میں وہ صفت ظاہر کی جو حسین نہیں ہے تو
 جیسے کروفریب کا جوڑا پہن لیا۔ ولما ماحد نے روایت کی کہ مروان بن الحکم نے اپنے دربان رافع سے کہا کہ ابن عباس کے پاس جا اور دریافت کر
 کہ اگر یہی بات ہے کہ ہم میں سے جو اپنے لیے پر غرض ہوا اور جو نہیں کیا اس پر شرح چاہے پس عذاب کیا جائے تو ہم سب کے سب عذاب کے چاویں گے
 تو ابن عباس نے فرمایا کہ تم کو اس آیت سے کیا بحث ہے یہ تو اہل کتاب کے حق میں نازل ہوئی پھر ابن عباس نے قولہ تعالیٰ واذا خدا اللہ یثاق
 الذین سے لیکر صحیحون ان یحیدوا الایہ تک پڑھ کر کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کتاب کے کچھ پوچھا تھا وہ چھپا گئے اور دوسری بات خلاف
 بتلائی پھر ان سے نکلے اور انھوں نے حضرت صلعم پر ایسا ظاہر کیا کہ جو پوچھا تھا وہ ظاہر کر دیا اور اس پر حضرت صلعم کے نزدیک اپنی مدح کے خواستگار
 ہوئے اور جو خلاف بیان کیا اور چھپایا تھا اس پر خوش تھے تب یہ آیت نازل ہوئی کہ اذراواہ البخاری و مسلم و الترمذی و النسائی و ابن ابی حاتم و ابن
 خزیمہ و الحاکم و ابن مردویہ۔ اور نیز بخاری نے ابو سعید خدری سے روایت کی کہ کچھ لوگ منافق ایسے تھے کہ جب حضرت صلعم ہمد کو جاتے تو پچھڑ رہتے
 اور مدینہ میں بیٹھ جاتے اور حضرت صلعم کے برخلاف بیٹھ رہتے سے خوش ہوتے اور جب آپ تشریف لاتے تو آپ سے اپنی معذوری بیان کرتے
 اور قلعین کہا جاتے اور آپ سے مدح کے خواستگار ہوتے ایسی بات پر جو حسین کی تہو پس نازل ہوا۔ لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا الا یہ۔ و کہندواہ
 مسلم و ابن مردویہ و مالک و اس روایت کو ابو سعید خدری نے ہوا جہد و شہادت مافع بن حذافہ و زید بن ثابت کے بیان کیا کافی روایتی اخروی لابن جریر
 اور اس روایت میں ہے کہ اگر حضرت صلعم کو ہمد میں کچھ مشقت پہنچتی تو اپنے بچھڑ رہنے سے خوش ہوتے اور اگر فتح و نصرت ہوتی تو حضرت صلعم و
 مسلمانوں سے قسین کہا کر اعتذار کرنے اور فتح کی خوشی ظاہر کرنے اور اس پر مدح کے خواستگار ہوتے۔ پھر دونوں روایتیں صحیحین کی اثبت ہیں شیخ
 ابن کثیر نے کہا کہ ان میں کوئی منافات نہیں ہے اس واسطے کہ آیت کریمہ اس تمام کو جو ہم نے ذکر کیا عام و شامل ہے اور یہی صحیح ہے۔ اور ثابت بن
 قیس و انصاری سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ آدمی جو نہ کہ اس پر حد کو دست نہ رکھے اور میں دوست
 رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے خیال سے منع کیا اور میں جمال یعنی آرایش کو دوست رکھتا ہوں اور اللہ تعالیٰ نے منع کیا کہ آپ کی آواز پر ہم میں کوئی
 آواز بلند نہ کرے اور میں بلند آواز آدمی ہوں سو میں بچھڑتا ہوں کہ میں تباہ ہوا پس حضرت صلعم نے منع کیا کہ ان ثابت کیا کہ ماضی نہیں کہ زندگی بھر تو
 حمید رہے اور میرے تشہید میرے وجنت میں داخل ہو عرض کیا کہ مان یا رسول اللہ کیوں نہیں چاہوں گا پس ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ حمید زندہ رہے
 اور یہ کہ کذاب کی لفظی بن تشہید ہوئے رواہ ابن مردویہ۔ **وَاللّٰهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ**۔ خزائن المطر و الرزق و انبیا
 و غیرہ۔ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے آسمانوں و زمین کا ملک ہے۔ یعنی خزانے بارش کے اور رزق کے اور پیداوار کے اور سوائے اس کے شہکار
 تعداد کوئی نہیں جانتا سوائے اس کے۔ اور اس میں زہد ان کافروں کا جنھوں نے اللہ تعالیٰ کو فقیر کہا تھا جس کی تمام مذمت بیان کی جو تلا
 کرتی ہے کہ ایسے بد انجام سے جو قول صادر نہ ہو۔ **وَاللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**۔ و منہ تعذیب کافروں
 و انجاء المؤمنین اور اللہ تعالیٰ تو ہر چیز پر قادر ہے۔ اور کل شئی میں سے ادنیٰ چیز یہ بھی ہے کہ کافروں کو عذاب سے اور مؤمنوں کو
 نجات و ثواب دے۔ لیکن سب سے لوگ بے فکرے جانور ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو ہر دم ہر وقت آنکھوں دیکھتے ہیں اور سمجھتے نہیں
 لہذا آگے انکو ارشاد کیا ہے کہ اس طرح غور کرو تو تمھاری آنکھیں کھلیں۔ درمیان میں ان آیات کے اشارات عرائس البیان سے ذکر کروں پھر

نکاح صحیح
 عذر شک
 یہ وہی حدیث ہے
 کی علامت میں ان کی
 اول و ثانی خلافت
 اور یہ واقعہ
 اور حضرت قتادہ
 اور ابن مسعود
 مامون جو نبوت کا
 دعویٰ کرتا تھا ان کی
 اور کچھ خوشی میں
 اور حدیث کے سبب

جو کچھ فکر کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہے وہ ذکر کروں سوا اشیاء البیان میں کہا کہ قرآن تعالیٰ لتبلون فی اموالکم انفسکم نفسا یک بیت ہر جس کو حق عزوجل نے
لیا پس ربوبیت سے آراستہ کیا اور قدر و لطف سے بھر دیا اور اسکے لیے زینت یہ اموال دنیا رکھے اور یہ سب ان لوگوں کا امتحان ہے جو حق تعالیٰ
کی محبت کا اور اسکے معبود پر حق ماننے کا بیڑا اٹھا آئے ہیں پس جیسے اپنے نفس کی طرف دیکھا اور زینت حق سے نظر پھری وہ فرعون ہو گیا
اور زبان قرآن سے انارکلم الاعلیٰ بولنے لگا اور یہ کلمہ استدراج ہے اور جسے ربوبیت کی طرف نظر رکھی اور اس کا نفس اس ربوبیت کی تجلی میں فنا ہوا
وہ اگر ایسا کلمہ بھی بولا تو کم طرفی ہو لیکن زبان ربوبیت سے بولا جیسے ابن منصوہ طنج رحمہ اللہ کی زبان سے انا الحق جاری تھا اور اس کی مثال
چاہو تو اس درخت کو غور کرو جس سے موسیٰ علیہ السلام کو آواز آئی انا انظر الایہ کہ یہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس سے لطف فرمایا پس نبی صلی اللہ
سایتھا اپنے فعل سے بات کی اور جیسے ان اموال میں رب تعالیٰ کی زینت پر نظر رکھی جو ملک نفس کی زینت ہیں تو اس کا حال مانعہ سلیمان
علیہ السلام کے ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ملک دیدینے سے بھی سلیمان کو اللہ تعالیٰ کے شرف جلال کی طرف نظر تھی اور جسے خدا اموال کی طرف
دیکھا اور دنیا کی تازگی نظر میں سمائی اور اپنے شہوت کا تابع ہوا تو وہ مثل بلیم باعوکے ہو گیا کہ اس کی مثال گتے کی ہے چنانچہ فرمایا۔ فتنہ کمثل لکاب
ان تحمل علیہ لبث وان تنزک لم یث اگر لا دو تو ہائے اور اگر چھوڑ دو تو ہائے اور کونسا امتحان اس سے بڑھ کر ہو کہ خلق میں ملک دیکھنا اور ربوبیت
دیکھنا جمع کیا کیونکہ یہ محل التباس ہے اور نبی انہما رحمہ نے فرمایا کہ توہ لتبلون فی اموالکم۔ ہاں طور کہ جمع کر کے اور دینے سے باز رہو گے اور جو حق تعالیٰ کو
ان اموال میں متعلق ہونگے انہیں تہو کر گے۔ وہ انفسکم ہاں طور کہ شہوت نفس کے تابع ہو گے اور یا صفت چھوڑو گے اور ہر کو اسباب دنیا سے لپٹا کر رہو گے اور اموال
آخرت پر غور و نظر کرنے سے انفس کو خالی رکھو گے اور بعض نے کہا کہ قرآن لتبلون فی اموالکم۔ ہاں طور کہ اسکے لینے دینے میں پیچھے ہو گے قال تعالیٰ واذ اللہ یشاق الذین
اوکلوا الکتاب یتبیینہ للناس انکم توند اللہ عزوجل نے صدقین کو جو احباب الہام خامہ محمد بن مقرر ہیں حکم دیا کہ حقوق محمد جو لکے اور اللہ تعالیٰ کے وریدان ہیں
حالیہ پر قدر و رسم ظاہر کریں کہ اس وسیلہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف واسل ہوں اور نہ عار نہ اور یہ صفت ان لوگوں کی ہے جو علما ہیں اہل کمال ہیں اور یہ بھی
حکم دیا کہ صدیقین کے اوصاف چھپانے میں مابہت نہ کریں قال المتزجم عجیب کہ عارف کھنوی قدس سرہ نے کلمہ الحق بن صبیح مسئلہ
وحدت وجود اظہار کرنا میں ایمان فرض کیا اگر یہ صحیح ہو تو بھی اظہار نہیں چاہیے کیونکہ صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ لوگوں سے ان کے عقل کے موافق بیان
کرنے کا حکم دیا ہے اور عارف جامی نے شرح قصص میں صریح کہا کہ غیر عارف کے واسطے زبان فی ایسا قرار و اقرار نہ کرنے میں حق کفر ہے کہ حاکم
بجیر ہونے پر زیادہ گفتگو کی ضرورت نہیں یہی کافی ہے کہ عرب عباد و صحابہ کرام و تابعین عظام و علمائے مجتہدین عامہ و صاحبین بلکہ کافراست
اس کلمہ سے وحدت وجود نہیں سمجھتے تھے پھر ایسی جماعت کو چھوڑ کر اس شذوذ میں پڑنا کس باند کو پسند ہو گا بلکہ میں یہی کہتا ہوں کہ احکام
کتاب و سنت پر عمل کریں تمام خوبی خود بخود حاصل ہو جائیگی ورنہ زبانی بکسبک سوائے کراہی کے کیا مفید ہو سکتی ہے و اسلام قال الشیخ
اور بعض نے فرمایا کہ عامہ اولیاء اللہ سے یہ عہد ہے کہ حق کو پوشیدہ نہ رکھیں اور ناحق و دعویٰ نہ کریں اور مریدین سے اس کا قصہ یہی ہو کہ راہ حق اختیار
کریں۔ قرآن تعالیٰ و اشتروا بہ ثمنًا قلیلاً یہ اس شخص کے حق میں ہے جو صدق ایمان کے مقام تک نہ پہنچا اور اگر پہنچتا تو دنیا کے عوض
دین نہ بیچتا۔ پھر جب ہر مقصد تک نہ پہنچے اور راستہ کے تفریع ہی میں چند روز اٹکے تھے کہ ان کے نفس کی وحشت نے ان کو گمراہ کیا کیونکہ وصل کی
حلاوت پائی نہ تھی تو مخلوق کے نزدیک اپنے واصل ہونے کے دعوے کرنے لگے حالانکہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت و کرامت انھوں نے
مشاہدہ نہیں کی پس جو ان کے پاس نہیں ہے وہ بیچنے لگے اور اولیاء اللہ کے روبرو خجل ہوئے کیونکہ یہ لوگ انکی خیانت بیچا رہے ہیں اور بعض نے
کہا کہ ان لوگوں نے اپنی ذات کے واسطے ایسے دعوے کیے تاکہ مخلوق کو فتنہ میں ڈالیں۔ قرآن تعالیٰ وکھون ان محمد و اہلہم یفعلوا یہ و

ان لوگوں کا ہر جو دعویٰ معائنہ میں آئے ہیں اور نہ ہوا میں نہیں داخل ہوئے وہ ظاہری تقشفت سے اور اہل معاملہ کے لباس پہن کر اپنے آپ کو اہل معاملہ میں ظاہر کرتے ہیں تاکہ خلق کی طرف متوجہ ہو سکیں یا کار لوگ ہیں کہ خلق کی طرف نظر رکھ کر اپنی تعریف چاہتے کو خال دعویٰ کرتے ہیں بلکہ یہ لوگ تو ریاکاروں سے بھی بدتر ہیں کیونکہ یہ لوگ تو تعریف و تہنہ دنیاوی کو طلب کرتے ہیں پس ریاکاروں جھوٹوں سے بھی بدتر قوم ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مجموعہ ان کھدواہ عالم یفعلوا۔ سے صاف فرمایا کہ یہ لوگ اپنے پردہ نفس سے خارج ہی نہیں ہوئے اور ہجران میں پڑے ہیں اور یہاں شد عذاب ہو۔ حاتم اسم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اس آیت سے مومنوں کو تحذیر دی اور ڈرایا کہ خبردار ان ریاکاروں مقرب زاہد بننے والوں کی راہ نہ چلنا اور یہ لوگ گمراہ دوزخ کی طرف جاتے ہیں چنانچہ فرمایا فلا تحسبنہم بمفازۃ من العذاب۔ اور یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ ظاہری بناؤ انکو عذاب سے بچھڑا لیا گھر زمین وی تو عذاب الیم میں پڑے رہیں گے اور یہ کتنا بڑا عذاب ہو کہ دیدار الہی سے محروم اور اللہ تعالیٰ کے لذیذ خطاب سے محروم ہیں

اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاٰخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ لَاٰیٰتٍ

لَاُولٰٓئِكَ اَلْبَابُ ۗ اَلَّذِیْنَ یَذْكُرُوْنَ اللّٰهَ قِیَٰمًا وَّ قُعُوْدًا وَّ عَلٰی

جُنُوْبٍ ۚ وَ یَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ لَیِّنَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا

مُسْتَحٰنًا ۚ فَهِنَا عَذَابُ النَّارِ ۚ رَبَّنَا اِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ اٰخَرْتَهُ ۚ وَمَا

لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ اَنْصَارٍ ۚ رَبَّنَا اِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِیًا یُنَادِیْ بِالْاِیْمَانِ اَنْ اٰمِنُوْا بِرَبِّکُمْ

فَاٰمَنَّا ۚ رَبَّنَا فَاعْفُ رَنَا ذُنُوْبَنَا وَ کَفِّرْ عَنَّا سِیِّئَاتِنَا وَ تَوَقَّنَا مَعَ الْاَبْرَارِ ۚ رَبَّنَا

وَ اٰتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلٰی رُسُلِکَ ۚ وَلَا تُخْشِنَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ ۚ اِنَّکَ لَا تَخْلِفُ الْمِیْعَادَ

اِنَّ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاٰخْتِلَافِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ سَیْرًا ۚ وَ اِنِّیْ اَمِنْتُ بِالْجَبْرِ

وَالذِّہَابِ وَالزَّیَادَةِ وَالنَّقْصَانِ۔ یعنی اختلاف ان دونوں کا باہم طوکر ایک دوسرے کے پیچھے آتے و جاتے ہیں اور زیادہ ہونے اور گھٹ جانے ہیں غرض کہ ان امور میں کلائیٹ۔ دلائل علی قدرتہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دلیلین ہیں لا فِی الْاَلْبَابِ

لذوی العقول۔ ایسے لوگوں کے واسطے جو عقل رکھتے ہیں پس جس شخص کی عقل جس قدر صاف ہوگی اور دہم سے پاک ہوگا وہ دہم و غیرہ بد اخلاق سے پاکیزہ ہوگی اور نورانیان سے منور ہوگی اس قدر اسکو آسمان زمین کی پیدائش و اختلاف مشہور ہوگا

و دیگر عجائب مخلوقات کسی بین قدرت کاملہ کسی نظر آوے گی ایک دلی سی بات ہو کہ ایک درخت کی پتی اگر تھم میں لیوے تو اسکی مثل سے تمام مخلوق عاجز ہو اور بہت بڑی قدرت خود انسان کی خلقت میں ہو لیکن سچ فرمایا کہ یہ اسی کو نظر آتی ہو جو عقل الابرہ ہی ہوا لیکن تھم میں کہ اگر پاک پیدا کرنے والے تیری ہی قدرت ہو کہ عقلیں حیران ہیں۔ یہ لطف ارشاد ہو کہ اہل عقل کو کتنا سلسلے قدرت قرار دیا ہر نہ عقل کیا اور عقل والا کیا ہو۔ پھر عقل والوں کی پہچان فرمائی۔ **الَّذِينَ نَسُوا مَا قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ**۔ نعت لما قبلہ و بدل اولی الا الباب کی صفت یا بدل ہو یعنی اولو الا الباب ایسے لوگ ہیں جو۔ **يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَمَا تَوْفِيقَهُ** اور علیٰ حبیبہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت یاد کرنے میں اللہ تعالیٰ کو کھڑے اور بیٹھے و کھڑے پرست اور مرویہ کہ ہر حال میں یاد کرتے ہیں۔ اور صحیح میں حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم اپنے ہر وقت میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے تھے۔ اور یہ تفسیر اس وقت ہو کہ ذکر سے مطلقاً یاد آئی مراد ہو خواہ نماز میں ہو یا کسی اور وقت ہو۔ وعن ابن عباس یصلون کذلک بحسب الطاقۃ۔ اور ابن عباس سے اسکی تفسیر مروی ہو کہ نماز پڑھتے ہیں کھڑے بیٹھے اور کھڑے سے موافق قیامت کے۔ یعنی صحیح سالم کھڑے پڑھ سکتے ہیں تو کھڑے ورنہ عذر کی حالت میں بیٹھ کر ورنہ کھڑے سے ہر حال ترک نہیں کرتے ہیں کما قال قتادہ اور یہی تفسیر حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ سے بھی مروی ہو اور عمران بن حصیبؓ سے روایت ہو کہ مجھے بواہر تھی میں نے حضرت صلعم سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھا اگر نہ ہو سکے تو بیٹھا اگر نہ ہو سکے تو کھڑے سے رواہ البخاری و مسلم۔ **وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ**۔ اور آسمانوں و زمین کی پیدائش میں غور کرتے ہیں فہم لیسندہ لو ابہ علی قدرۃ صانعہا تاکہ اس فکر سے ان دونوں مخلوق کے پیدا کرنے والے کی قدرت کاملہ پر استدلال کریں یعنی راہ ہادین قال ابن کثیر یفکرون ای اپنی سمجھ و ذرا کرانہ نوکی حکمتیں دریافت کرتے ہیں جسے خالق عزوجل کی عظمت و عظیم قدرت و علم و حکمت معلوم ہوتی ہو اور اسکا قادر و مختار ہونا ظاہر ہوتا ہو اور شیخ ابوسلیمان دارانی نے کہا کہ میں اپنے گھر سے نکلتا ہوں سو جس چیز پر میری نظر پڑتی ہو اس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے آپ پر نعمت اور اپنے حق میں عبرت دیکھتا ہوں (رواہ ابن ابی الدنیا) اور حسن بصریؒ سے روایت ہو کہ ایک ساعت کا تفکر تمام رات کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے بہتر ہو اور فضیلؒ نے کہا کہ حسنؒ فرماتے تھے کہ فلا یسا آئینہ ہو حسین تیری جلالیہاں برائیہاں نظر آویں گی۔ اور سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ تفکر ایک نور ہو جو تیرے قلب میں داخل ہو گا اور بسا اوقات کہتے ہیں اذ المرأ کانت لہ فکرۃ ففی کل شیء لہ عبرۃ۔ آدمی کو جب فکر کا مرتبہ حاصل ہو تو ہر چیز سے اسکو عبرت حاصل ہو جاتی ہو۔ اور عیسیٰ سے منقول ہو کہ جہلا حال اسکا جسا کا بولنا یاد آئی اور خاموشی تفکر اور نظر عبرت ہو اور لقمان حکیمؑ نے فرمایا کہ بہت تنہائی سے فکر کا الہام ہوتا ہو اور فکر دروازہ جنت ہے راہ بتاتی ہو اور عمرون الغزیر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت میں فکر کرنا عبادت میں سے افضل ہے اور شعبث اسود اسکا بیان کرتے حتی کہ رو کہ بہوش ہو جاتے اور ابن المبارکؒ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی اس باب میں روایت ہو اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دو کشتیں مختصر جو فکر سے ہوں رات بھر کے غافل قلب کی ناز سے بہتر ہیں اور حسنؒ فرماتے کہ تنہائی سپٹ تو فکر کے لیے عالی ہو چھوڑو۔ اور بشیر حافیؒ فرماتے کہ لوگ اگر اللہ تعالیٰ کی غفلت میں تفکر کرتے تو اسکی نافرمانی نہ کرتے۔ اور عامر بن قیسؒ نے فرمایا کہ میں دو تین نہیں بلکہ زیادہ صحابہؓ سے سنا کہ تفکر فرمایاں ہو اور حدیث میں ہو کہ ذات الکی میں فکر بھیجیو بلکہ اسکے مخلوقات و نعمتوں میں فکر کر دیکھا فی الصحیح۔ مترجم کہتا ہو کہ ذات و صفات خالق عزوجل کی فکر حال ہو تو خواہ مخواہ شیطان کی حد میں قدم گرے گا اور چاہے کہ اول میں اللہ کے افعال خلق و رزق وغیرہ کے عجائب دیکھ کر نور فعل سے قوت و سامان ہم ہو چائے تو اللہ تعالیٰ کو صفت یکساں ہو حق سے راہ پاوے (م) مترجم

کہتا ہے کہ شیخ محدث ابن کثیر نے یہاں سلف و صالحین کے اقوال بہت پیش کیے ہیں یہاں نجوم تطویل ترک کیے آئندہ انتشار
 اپنے بعض مؤلفوں کا ذکر میں شیخ نے یہ قول فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ان لوگوں کی مذمت فرمائی جو اسکی آیات میں فکر نہیں کرتے ہیں
 چنانچہ فرمایا۔ وکاین من آتیت فی السموات والارض بیون علیہا وہم عنہا معضون۔ وہابیوں اکثر ہم باللہ الا وہم مشرکون۔ یعنی بہتیری
 فضائیان ہیں آسمانوں و زمین میں کہ انہر گذرتے ہیں درحالیکہ ان سے منہ موڑے ہوئے ہیں اور بہتیرے ان لوگوں میں کے ایمان نہیں لائے
 اللہ پر لگا اس حال سے کہ مشرک ہوتے ہیں۔ اور جو لوگ فکر کرتے ہیں انکی تعریف فرمائی اس آیت میں ویتفکرون فی خلق السموات والارض
 کتبنا۔ اسو لقیون ربنا۔ مَا خَلَقْتَ هَذَا اِیْ ہَذَا لَخَلْقِ الذی تَؤَہ۔ کاطلا۔ حال عبثا بل دلیل علی کمال قدرت تک ای
 رب ہمارے یعنی کہتے ہیں اور رب ہمارے اور شیخ ابن کثیر وغیرہ نے قائلین بقدر کر کے حال ڈالا ہوا اور حالیکہ کہتے ہیں کہ اس پروردگار ہمارے
 نہیں پیدا کی تو نے یہ۔ یعنی یہ مخلوق جو ہم دیکھتے ہیں۔ باطل۔ یعنی عبث بلکہ کمال قدرت پر دلیل ہو تو باطلا حال واقع ہوا۔ یا یہ معنی کہ
 باطل نہیں بلکہ حق کے ساتھ ہوتا کہ بدکاروں کو انکے فعل کی جزا ملے اور مکیوں کو نیکی ملے۔ پھر انھوں نے عبث و باطل پیدا کرنے سے حق پر
 کی پاکی بیان کی۔ تَبْتَخَانُکَ۔ تَبْتَخَانُکَ عن العبث۔ یعنی عبث پیدا کرنے سے ہم اپنی طاقت بھرتیری پاکی بیان کرتے ہیں فَکَلَّمَا
 عَذَابَ النَّارِ۔ یعنی جس طرح ہم سے ہو سکا ہم نے پاکی بیان کی سو تو اپنے کرم سے ہکو عذاب و دوزخ سے بچا دے یعنی ہکو عذاب و دوزخ
 ہم سے بچا دے اور کہ اپنی قوت سے ہکو عمل صالح و مرضی کی توفیق دے اور سب تیری ہی معافی ہو۔ کَتَبْنَا اِنَّکَ مِّنْ تَحْتَ اَللَّہِ
 اسی ہمارے رب جس شخص کو تو جہنم میں داخل کرے۔ لَلْخُلُوْءِ فِیْہَا۔ یعنی دوزخ میں ہمیشہ رہنے کے واسطے جسکو تو داخل کرے۔ فَقَدْ
 اَخْلَیْنَا۔ اہنتہ۔ پس تو نے اسکو حار کیا۔ یا رحمت سے دور کیا یا فیضت کیا یا ہلاک کیا۔ یہ سب معنی بیان ہو رہے ہیں۔ اور حضرت
 انس سے روایت ہو کہ من تدخل النار امی من تلحد۔ یعنی جسکو ہمیشہ کے لیے اسکو داخل جہنم کرینگا۔ اور سعید بن المسیب نے فرمایا کہ یہ اس
 شخص کے لیے ہے جو دوزخ سے نکالانہ جائیگا۔ اور اہل حق بالاجل کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ سے کافر نہیں ہوتا اور نہ وہ گناہ نہیں بلکہ کفر
 کہلاتا ہے گناہ اگرچہ کبیرہ گناہ ہو مومن رہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یوم لا یخزی اللہ النبی الذین آمنوا معہ یعنی قیامت کے دن خوار
 نہیں کریگا اللہ تعالیٰ اپنے نبی کو اور نہ اسپر ایمان لائے والوں کو۔ ہ۔ پس گناہ پر دائی عذاب ہوگا بلکہ کافروں مشرکوں پر دائی عذاب
 ہوگا جو ظالم ہیں۔ وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ۔ الکافرین۔ مِّنْ اَنْصَارٍ۔ اور ظالموں یعنی کافروں کے واسطے کوئی بھی مددگار نہیں ہے
 ف ظالمین سے مراد کافرین و مشرکین ہیں اس واسطے کہ کفر و شرک سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں ہے۔ تو من انصار۔ میں من ائدہ تاکید نفی ہے
 یعنی کوئی بھی مددگار نہیں جو انکو عذاب اللہ تعالیٰ سے بچا دے واضح ہو کہ کشف نے یہاں اپنی بد اعتقادی سے کہا کہ۔ فلاناصر لہم من شفاعۃ
 وغیرہ۔ یعنی معتزلہ تو شفاعت سے منکر ہیں تو کشف والے معتزلے نے انصار سے شفاعت کرنے والے کی بھی نفی نکالی یعنی کوئی انکا مددگار
 نہ ہوگا نہ شفاعت سے نہ اور کسی وجہ سے متزحم کہتا ہے کہ اسنے ظالموں میں گناہگار مسلمانوں ترکب کبیرہ کو بھی داخل کر لیا تھا تو اب اپنی
 بد اعتقادی پر دعویٰ کرنا ہے کہ اسکی شفاعت بھی نہ ہوگی کیونکہ جب کوئی ناصر نہ ہو تو شقیق بھی نہ ہو اور ہم کہتے ہیں کہ اول تو اسین کبیرہ گناہگار داخل
 نہیں ہو کیونکہ ظالم سے کافر مشرک مراد ہوا اور کافر کے لیے کوئی شفیع نہیں ہے دوم یہ کہ نفی ناصر سے شفیع کی نفی کرنا غلط ہے چنانچہ بیضاوی نے
 رد کردیا کہ ناصر تو وہ ہے جو اپنے زور سے دور کرے اور شفاعت کرنے میں شفیع تو عاجزی و دعا سے چھڑاتا ہے پھر نصرت کی نفی سے شفاعت
 کی نفی نہ ہوگی متزحم کہتا ہے کہ اوپر معلوم ہوا کہ ظالمین سے مراد کافرین ہیں نہ مومن کیونکہ یہاں اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں خودی لائی

ہو وقال تعالى الخزي الميود واسوء على الكافرين۔ جو کچھ خزی و غماری ہوگی وہ قیامت میں فقط کافروں پر ہوگی اور مومنوں میں سے اگر کسی پر بقدر گناہ عذاب ہو لیکن غماری ہوگی جیسا کہ یوم لا یخزی اللہ الذین آمنوا الا یہ۔ سے ثابت ہوا اور شفاعت تو مومنوں کے لیے قطعاً متواتر ثابت ہے اگرچہ گناہ کبیرہ ہو لیکن وہ کافروں کے واسطے بالکل نہیں ہے۔ اسی اصل مومنین فکر کر کے دنیا میں عذاب غماری سے بچنے کی دعا کرتے ہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ۔ **كُتِبَ لَنَا سَمْعًا صَادِقًا يَأْتِينَا نَحْنُ سَادِدًا عَوَالِدًا نَسْتَأْذِنُ بِهِ**۔ ہمارے رب ہم نے سنا ایک سنا دہی کو جو بلاتا ہو لوگوں کو۔ **لِلْإِيمَانِ**۔ الیہ وہ محمد و آلہ و انصار۔ ایمان کے لیے یعنی ایمان کی طرف بلاتا ہے۔ وہ اکثر کے نزدیک محمد صلعم ہیں اور بعض کے نزدیک قرآن ہے اور پکارنے کا طریقہ یہ ہے۔ **أَنْ**۔ اسی بان۔ **أَمِنُوا بِرَبِّكُمْ**۔ کہ اے لوگو اپنے رب پر ایمان لاؤ۔ **فَأَمَّا بَعْضُ** ہم اس پر ایمان لائے یعنی رب تبارک و تعالیٰ پر ایمان لائے۔ **كُتِبَ لَنَا غَضَبٌ لَّنَا دُئِیُّنًا وَ كَفَرٌ عَنَّا**۔ غط عنا۔ سنیاتنا پس اے ہمارے رب ہم کو ہمارے گناہ و غصہ سے (مواخذہ و فوا) اور ڈھانپ دے ہم سے ہمارے گناہ پس ان گناہوں کو اس طرح غائب فرما کہ تو ان پر عذاب کرے۔ **وَقَوْفُنَا**۔ اقبض ارواحنا۔ اور قبض کر ہماری روحیں۔ **فَعَجَلْنَا**۔ الا انوار۔ الانبیاء و الصالحین۔ ساتھ میں جلد ابرار کے یعنی انبیاء و صالحین کے لیے جب تو ہماری ارواح قبض فرمائے تو ان نیک بندوں کے ساتھ کر دیجیو۔ **سَرَّيْنَا وَ اَتَيْنَا** اعطنا۔ اے ہمارے رب عطا کرنا۔ **مَا وَ عَدْنَا**۔ جو وعدہ کیا تو نے ہم سے۔ **عَلَى**۔ اسنت۔ **كُتِبَ لَنَا**۔ من الرحمة و الفضل اپنے رسولوں کی زبان پر یعنی رحمت و فضل ہو کر رحمت ہو۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ تو وعدہ خلاف نہیں فرماتا بلکہ پھر بیان فرماتا کہ پھر انھوں نے یہ کیوں کہا مفسر نے جواب دیا بقولہ۔ **وَسَوَاءٌ ذُكِرَ اَنْ كَانَ عِدَّةٌ تَعَالَى** لا ینفک سوال ان مجھ میں من تقبیل انہم لم یثقیقوا اتفقنا یعنی وہ لوگ خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ خلاف نہیں ہوتا لیکن عام سے مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کو بھی اس ثواب کے مستحق ہیں کہ وہ کیونکہ باوجود فراموشی کے انکو اپنی نسبت پر یقین کامل نہیں ہو سکتا کہ ہم اس کے مستحق ہیں کیا نہیں دیکھتے ہو کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی جناب میں صاف اقرار کیا کہ۔ **اَنَّا لَا تَخْلِفُ الْمِیْعَادَ**۔ اے رب کریم تو اپنا وعدہ خلاف نہیں فرماتا پس تو ہمارے اس لائق کر دے کہ ہم بھی ایسے لوگوں میں سے ہو جاویں جس کے حق میں تیرا وعدہ ہو۔ اگر کہا جائے کہ وہ مومن تو ہو چکے۔ جواب یہ کہ ان اپنے یقین میں تو بڑے شک میں ہیں مگر نفس کے پردہ میں حقیقی علم فقط اللہ تعالیٰ کو ہی کہ کیا حقیقت ہو اور کیا انجام ہو تو فضل و رحمت قبولیت و خاندان نبویہ ان کے ہیں تاکہ وعدہ الہی کے لائق ہوں پھر تو وعدہ الہی خلاف نہ ہو گا اور واضح ہو کہ یہ کمال دہ اور عظمت الہی تعالیٰ کا اظہار ہے۔ اور اہل سنت کے نزدیک اللہ تعالیٰ کسی کا حق نہیں اور اوتھالے مختار ہے جو وہ کرے سب حق ہو اور جو بندہ اس کے خلاف اعتقاد کرے وہ خود جاہل ہے۔ واضح ہو کہ یہ وعامین کلمہ رہنا۔ مکرر آیا ہے مفسر نے لکھا کہ رہنا کو جو مکرر بار بار کہا تو تضرع و عاجزی میں مبالغہ ہوتا کہ ترحم نازل ہو۔ **وَلَا تُخْزِنَا یَوْمَ الْقِیَمَةِ** ہم کو بروز قیامت خوار مت کر جیسے کافر و ظالم خوار ہو گئے۔ **اِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِیْعَادَ**۔ الوعد بالبعث و الاجر۔ میعاد و مصدق یعنی ظن ہے یعنی وقت و وعدہ مشرور جزا۔ یا مارد یہ وعدہ ہو کہ مومنین بروز قیامت خوار ہو گئے واللہ اعلم یہاں تک تو ان لوگوں کی دعا تھی آگے اللہ عزوجل نے اپنے کرم سے اسکی قبولیت کو بیان فرمایا ہے کہ درمیان میں فوائد کو سننا چاہیے واضح ہو کہ سعید بن جبیر کے طریق سے ابن عباس سے روایت ہے کہ قریش کے لوگ یہود کے پاس گئے اور کہا کہ تمہارے پاس موسیٰ کیا کیا نشانیاں لائے تھے بولے کہ عصا تھا اور یہ بجنبا کہ یہ کھینچنے والے اسکو آنکھوں سے دیکھتے تھے پھر وہ نصاریٰ پاس گئے اور کہا کہ عیسیٰ تم میں کیسے تھے بولے کہ اندھے مادر زاد اور کورہی کو اچھا کرنے اور مردے کو زندہ کرتے پھر وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجیے کہ صفا پاڑی کو ہمارے واسطے بنا کر دے

عالمان حقیقت کو آسمان زمین رات دن میں اپنے فعل کے انوار دکھانے پھر انکو ہمیں اپنی قدرت خاصہ صفائی کے انوار دکھانے اور یہ محل التباس و مقام تلویں ہر واضح ہو کہ جس شخص نے یہ حاجت سمجھی کہ آیات کو دیکھ کر اس سے وجود حق سبحانہ تعالیٰ ثابت کرے تو وہ عوام میں سے ہر کیونکر خدا سے قدیم کی شناخت چاہتا ہو حالانکہ مثبت و موجود قطعاً جو حل ہوا و فعل اسی کا مخلوق ہو تو اسکے واسطے کوئی چیز یا دلیل کیونکر مثبت ہو سکتی ہو اور تمام بحث مقدمہ میں محقق ہر شیخ جنید نے فرمایا کہ جس شخص نے اوتھائے غروب کو غلت سے ثابت کیا اسے غیر حق عزوجل کو ثابت کیا اس واسطے کہ غلت تو مصاحب اپنے معقول کی ہوتی ہو اور حق عزوجل اسے پاک برتر ہو واسطیٰ نے اس آیت میں فرمایا کہ عوام کی معرفت میں اور محققین کی معرفت میں امتیاز کرتی ہے۔ اس واسطے کہ عوام نے تو اسکو ایسی چیز کے ساتھ اعتقاد کیا جو خود انکی طبع کے لائق ہو اور خواص نے ایسی چیز کے ساتھ جو اسکے لائق ہو جس محل کو عوام نے ثابت کیا اس سبب خواص نے انکار کیا پس تعالیٰ شانہ ایسے صفت پاک ہو جو عوام نے بیان کیا ہو کیونکہ عوام نے اسکو ازراہ عبودیت اعتقاد کیا اور خواص نے ازراہ ربوبیت اعتقاد کیا ہر قال المترجم شیخ نے جہاں تک بیان میں گنجائش تھی بیان کیا لیکن بیان یہاں سخت قاصر ہو سمجھنے والا سمجھ جائیگا عبارت میں طافت کہاں ہے سہا نک اللہم استغفرک و التوب الیک۔ اور بعض کا برہنہ فرمایا کہ خواص نے مخلوقات و حوادث کی طرف نظر نہیں کی مگر اسکو واسطے کہ آیات مشاہدہ کریں اور آیات کو مشاہدہ نہیں کیا اگر اسکو واسطے کہ اس میں حق عزوجل کا مشاہدہ کریں اور جسے حق عزوجل کا مشاہدہ کیا اسکے خاطر میں حوادث کا لگاؤ نہیں ہوتا ہو اور نصراً بادی نے فرمایا کہ جو شخص اولوالباب میں سے نہیں اسکو آسمان زمین کی طرف نظر دنا کچھ عبرت نہیں تیار اور اولوالباب ہی ہیں جو خالق پر نظر حق آنکھ ڈالتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ اللہ عزوجل نے خود اولوالباب کی صفت فرمائی بقولہ الذین یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً علیٰ جوبہم الآتۃ۔ واضح ہو کہ ہر صفت قدس کے واسطے ایک تجلی خاص ہو اور یہ تجلی ذاکرون کے دلوں میں ملتی ہو اور ہر ذکر کے واسطے ہر مقام میں ایک خاص عمل ہو اور حالات میں ایک خاص چہان بھو پس ضائع حق سے ذکر رضا حاصل ہوتا ہو اور حیلہ اللہ تعالیٰ سے ذکر توکل و رجوت الہی تعالیٰ سے ذکر قہر و ملکوت الہی سے ذکر فضائل و کھما الہی سے ذکر آلاء ہوتا ہو اور بقدر کشف صفت کے اس ذکر کو ہمیشگی کا حصہ ہوتا ہو یعنی کشف اسما و صفات و نعوت و ذات سے جو ذکر متواضع ہو اسکو اسی اصل پر قیاس کرو۔ اور جان کھنا چاہیے کہ موصداً کہ خود فانی ہوتا ہو صرف باقی وہی ہوتا ہو جسکی توحید بیان کرتا تھا یعنی خاص طور سے اسکا ذکر کرتا تھا جیسا کہ وہ ازل میں وحدہ لا شریک تھا اور واسطیٰ نے فرمایا کہ ہر یاد کرنے والا اسکو اپنے قلب کے مطالعہ کی قدر یاد کرتا ہو پس جسے اسکو بصفت جلال مشاہدہ کیا وہ جلال کے ساتھ یاد کرتا ہو اور جسے اسکو صفت رحمت سے مشاہدہ کیا وہ اس سے یاد کرتا ہو علیٰ ہذا تھا اور نصراً بادی نے فرمایا کہ قولہ الذین یذکرون اللہ قیاماً یعنی اسکی قومیت کے ساتھ چنانچہ فرمایا افس ہو قائم علیٰ کل نفس الآتۃ۔ اور قعوداً یعنی ہمنشین سے چنانچہ حدیث صحیح قدسی میں یہ مضمون ہے کہ میں ہمنشین اسکا ہوں جسے مجھے یاد کیا اور بعض نے فرمایا کہ قولہ الذین یذکرون اللہ قیاماً یعنی اسکو یاد کرتے ہیں اسطرح کہ اسکے احکام کی فرمانبرداری پر قائم ہوتے ہیں و قعوداً یعنی اسکی منیات سے بیٹھ رہتے ہیں و علیٰ جوبہم یعنی ہر حال میں خلافت مرضی پر نظر رکھنے سے بھی پرہیز کرتے ہیں قولہ تعالیٰ و یتفکرون فی خلق السموات والارض خلق السموات والارض میں تفکر کرنے کے دو معنی ہیں اول یہ کہ قلب غائب ہو جائے ان غیوب میں جو انوار صفات کے خزانہ ہیں جن صفات سے مقادیر خلق کا ظہور ہو پس محض ربوبیت میں فکر کرتے ہیں اور مراد انکی یہ ہوتی ہو کہ انوار قدرت پا جاویں جس سے مشاہدہ کرنے والا اپنے تشہود کی طرف دیدار صفت حقیقت حاصل ہونے سے پیچ بچ جاتا ہو دوم معنی یہ ہیں کہ تفکر کے ساتھ قلب کو جولانی ہو کہ ملک کو گیونکر خالق فرمایا اور ملک میں تفکر سے مقصود مشاہدہ مالک ہو پس منزل توحید سے منزل جمع میں سانی ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ تفکر یہ ہے کہ اسکے اشیاء مخلوقہ میں دیدار الہی حاصل ہو یعنی مشاہدہ

اگلی ہر چیز میں موجود ہو اور تفکر کا فائدہ یہ ہو کہ نظر آجائے کہ سب چیزوں کا قیام اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ ہی وہی حی قیوم ہی یہ تو بوجہ تفکر
ہو اور فاسد تفکریوں ہوتا ہے کہ چیزوں کو دیکھ کر کہے وجود اگلی ہر شے پر اس لال کرے بعض نے فرمایا کہ تفکر صانع باری تعالیٰ میں جو صفت
حق عزوجل ہو اور مخلوق میں تفکر نہیں ہر اہل حق قال المسترحم کیونکہ وجود اگلی عزوجل ظاہر باہر ہو اور خود فرمایا کہ قل ہوا اللہ احد - اور فرمایا
ولئن سألتم من خلق السموات والارض ليقولن اللہ - پس جیسے یہ زعم کیا کہ یہ تفکر اس غرض سے کہ وجود صانع پر استدلال ہو وہ دہائی ہی
بلکہ مقصود کثر یہ ہو کہ صفات الوہیت کو پہچانیں جس سے شرک جلی و خفی سب و رہوں قال المشیخ اور اگر یہ مقصود ہو تاکہ مخلوقات میں
اثبات صانع کے واسطے تفکر کرو تو یوں حکم ہوتا تو تفکروں فی السموات والارض - حالانکہ یہ حکم نہیں ہوتا بلکہ خلق یعنی صنعت میں تفکر کا
حکم ہے - قولہ تعالیٰ ربنا ما خلقت ہذا باطلا - تمام ذکر سے چکر مخلوق کی پیدائش میں تفکر کرنے کی راہ لی تاکہ راحت حاصل کریں اور نوز کر
سے سوختہ نہ ہو جاویں پس صفاء فعل سے راحت لی تاکہ مشاہدہ میں فنا ہو جاویں اور یہ مدین میں خواہش فہمیت ہوتی ہو اور جہان کا
رحمت دی گئی ہو اسکو لیتے ہیں قال المسترحم یعنی راہ مستقیم شرع میں ظاہر و باطن ہوا چنانکہ آسانی دی گئی اسکو بھی لیتے ہیں چنانچہ ظاہر کی
مثال جیسے شرع میں نفل پڑھنا کھڑے ہو کر اولیٰ ہو کر اور بیٹھ کر جائز ہو با سفر میں روزہ چھوڑنا بنا بر مذہب شیخ کے رحمت ہے پس اسکو اختیار کرنا
اختیار رحمت ہے اور یہ اصح قول کے موافق جائز ہو ایسے ہی باطن کے احکام حالات میں نتیجہ رحمت کہ احتراق ذکر سے فکر میں چلے آئے
اور نیز جب انھوں نے نور فعل میں صفت فاعل کا ویدار دیکھا اور آئینہ فعل میں صفت ازل کی تجلی حاصل کی تو بولے ربنا ما خلقت ہذا باطلا
یعنی یہ مخلوق سب اپنے خالق کی تجلی کے واسطے آئینہ ہی جھبیدی ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ جانتا ہو کہ مخلوق کو مشاہدہ خالص اٹھانے کی طاقت
نہیں پس مخلوق کو ظاہر فرمایا تاکہ مخلوق کے وسیلہ سے اسکی طرف راہ پاویں اور یہ رحمت و شفقت ہے قال المسترحم لا الہ الا انت سبحانہ
نے سنت میں روایت کی کہ حق عزوجل نے موسیٰ علیہ السلام کے دیدار کے سوال پر فرمایا تھا کہ اسی موسیٰ کوئی زندہ کچھ نہیں دیکھ سکتا
مگر آنکہ مر جاویگا اور جو تر چیز مجھے دیکھے قطعاً جگہ خشک ہو جاوے گی ایک بیٹ و ہونی بعض اسفند ایضا - فارسیں حملہ شدہ نے فرمایا کہ ظاہر
مخلوقات میں اسکی حکمت فعلی کا اظہار ہے - اور خاص نے کہا کہ پہلے انکو پیدائش آسمان زمین میں فکر کرینکا حکم کیا پھر انکو اس سے قطع
کر دیا کہ کہتے ہیں ربنا ما خلقت ہذا باطلا - حاصل نیک پہلے تو انکو صنعت آسمان زمین دیکھنے کی ہدایت کی پھر انکو آمادہ کیا کہ وہاں نہ کریں
اور فوراً اس سے حق عزوجل کی طرف رجوع کر جاویں پس فرمایا ربنا ما خلقت ہذا باطلا - قولہ تعالیٰ سبحانہ ففنا عذاب النار - یعنی جب تمام
ذکر خالص سے افعال آیات میں تفکر کرنے کی طرف آئے تو خالص ذکر سے جو کچھ جاتا رہا اسکی تلافی اس قول سے چاہی کہ سبحانہ - یعنی
تو ہر ذکر و فکر سے اور ہر خطرہ و اشارہ و عبارت سے پاک ہو اور تو اس سے ہر چیز کو خلق کے ذریعہ سے کوئی جگہ پاوے شک کوئی عارف
زمین پاسکتا مگر تیرے ہی ساتھ یعنی تجھی سے تجھ تک رسائی ہو سبحانہ پاک ہو تو ہر ایسے وصف سے جو ہم نے زبان حادث سے تیرا
وصف بیان کیا - انت کا انیت علی نفسک - تو وہیایا جیسا تو نے اپنا خود وصف فرمایا - چنانچہ تو نے فرمایا سبحانہ و تعالیٰ عما یصفون
یعنی پاک ہر شے وہ ہر ایسے وصف سے جو مخلوق بیان کریں قولہ تعالیٰ ربنا انتا سمعنا سناد یا بنیادی لایان ان انما ہر کم فامنا - اس
آیت میں اللہ عزوجل نے خبر دی کہ حال ان لوگوں کا ہے جو معاہدہ ازل پر قائم ہیں اور جسموں میں ارواح کے آجانے کے بعد پھر وہ قدیم میں فنا
ہیں کر انھوں نے حق تعالیٰ کے خطاب خالص ازل میں سننے کے بعد واسطہ کے ساتھ حق کی مناد ہی کی زبان سے حق عزوجل کا خطاب
ونذا سن لیا - اور حاصل معنی یہ کہ ہم نے تیری آیات کو واسطہ و وسیلہ کی زبان سے سن لیا اور یاد کیا کہ تو نے فرمایا تیری کہ است برکم اور ہم نے

عرض کیا تھا کہ ملی یعنی بیشک تو ہمارا پروردگار خالق مالک مختار قادر عظیم صاحب ارادہ جامع صفات کمالیہ ہے پس ہم نے تیری منادی
یعنی رسول علیہ السلام کی ظاہر و باطن پیروی کی اور ہم نے اسکی پوری تصدیق کی اور ایمان کے معنی میں یہ کن تصدیق کل بہ ہر حال و وقت نظر انداز
بجائے انوار قبول ظاہر و باطن اور شروع کرنا بندگی کو بعد کشف ہر ایک کے اور معائنہ کرنا عیب و غیب کے ساتھ قولہ تعالیٰ رہنا تا غفر لنا ذنوبنا و کفر عنا سیئاتنا
و توفنا مع الابرار - یعنی تیری معرفت میں جو ہم سے قصور ہوا اسکو بخش دے کہ بڑا گناہ ہے کیونکہ ہم نے خواہش کی کہ ہم جو حادثے بنے بنیاد
ہیں قدیم کی معرفت حاصل کریں بھلا قدم بھی حدود سے کہیں مقدار ہو سکتا ہے۔ تو کہ کفر عنا سیئاتنا ای اپنے کرم سے ہمارے ہر ایسے خطہ سے
تجاوز فرما جو تیرے غیر کی طرف لگاؤ رکھتا ہو اور یہ ہر وقت ہم میں آیا جبکہ ہم کو تیرے ایمان کی ملاوت حاصل ہو چکی تھی۔ اور قولہ توفنا مع الابرار
یعنی وفات دے ہو کہ ان بندوں کے ساتھ جنہو نے اسطرح انعام فرمایا کہ انکے دلوں میں اپنی محبت الٰہی اور انکے دلوں میں اپنے جلال کا
شوق دیریا اور انکو اپنی رحمت سے قدیم کا لباس پہنایا یہاں تک کہ تیری ہر بلا و امتحان میں وہ مضامندی سے جبرے ساتھ قائم رہے اور شیخ
ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ جب کا ظاہر تو خلق کے ساتھ اور باطن حق کے ساتھ ہوا انھیں کے ساتھ ہماری وفات ہو۔ اور بعض نے فرمایا کہ
ابرار وہ لوگ ہیں جو حد تغزیر و توحید پر قائم ہیں۔ اور سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابراہیم ہیں جو طریقہ سنت کو مضبوط پکڑے ہوئے ہیں
قال مترجم یہ قول جدید ہے کیونکہ اس طریق پر جو ولی ہو وہ افضل الما ولایا ہو گا جیسا کہ کابری نے تصدیق کی ہے۔ خافہم قولہ تعالیٰ رہنا و توفنا
علیٰ ربک - یعنی ہمارے مشاہدہ سے سرفراز فرما جو تو نے اپنے رسول کی زبان سے ہم کو وعدہ دیا ہے چنانچہ فرمایا اللہ بن احسنوا احسنی فرمایا
مترجم کہ کتابی کہ احادیث و آثار کثیرہ سے یہ ثابت ہوا ہے کہ زیادہ سے زیادہ عذر و جمل ہوا و عنقریب سوال موسیٰ علیہ السلام میں
مسئلہ دینار باری تعالیٰ کے بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ افضل آتا ہے قال الشیخ اور نیز رسولوں کی زبان پر وعدہ یہ ہے کہ جیسے انکی امتحان کی
انکو تو اپنی محبت و کرامت عطا فرماویگا چنانچہ فرمایا۔ قل ان کثرتم نبیوں اللہ فانتہونی بحکمہ اللہ ان آیتہ - پس ہمارے کرامت عطا ہو۔ تو لفظ
والا تخرنا یوم القیامہ - یہ دعا کمال معرفت کی ہے اس میں قدیم تعالیٰ انشاء کو حد و حد سے الگ پاک نثر کیا اور ظاہر کیا کہ پروردگار عزوجل ازل
بندوں سے مستثنیٰ ہے حتیٰ کہ اگر تمام انبیاء و مرسلین جل جلالہ میں تو اسکو کچھ پروا نہیں ہے اور اسکے ملک جلال سے ایک ذرہ کہ نہ قال مترجم
حدیث قدسی صحیح میں ہے جسکا مضمون یہ ہے کہ اگر تمام مخلوق سب کے سب ایک ایسے قلب پر ہو جاوین جو سب متقی ہو تو اسکی بادشاہت
میں ذرہ برابر رونق نہ پڑھا و نیلے اور اگر سب کے سب ایک ایسے قلب پر ہو جاوین جو سب فاجر ہو تو اسکی بادشاہت میں سے کچھ نہ
گھٹا و نیلے مترجم کہ کتابی کہ اسی حدیث پاکیزہ کی طرف شیخ نے بیان اشارہ کیا قال الشیخ ان لوگوں نے وہ عنایت پہچان لی جو انکے
واسطے ازل میں ہو چکی تھی پس متواتر انعام کے خواہگار ہوئے کیونکہ حق عزوجل نے ایسے لوگوں کے دلوں کو تسلی دیدی ہے جو اسکے
دیدار عظمت خائف ہو جاتے ہیں یاں قول کہ سبقت رحمتی غضبی - اور شیخ ابو عبد الرحمن نے فرمایا کہ معنی یہ ہیں کہ اگر ہمارے پروردگار
تو ہمارے اعمال پر جزا دے اور ہمارے فضل و رحمت کو اعادہ کر دے کیونکہ تو اپنے وعدہ کو خلاف نہیں فرماتا جو تو نے اس قول میں
فرمایا ہے کہ سبقت رحمتی غضبی - یعنی میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہے شیخ نے کہا کہ تو انک لا تخلف المیعاد - کی تفسیر کے
نزدیک یہ ہے کہ انھوں نے علت حد و حد کو میدان کبریا سے ناپید کیا کیونکہ عہد کو تو طاعت علت واللہ کا کام ہے یعنی جب کا وعدہ کسی سبب
و غرض سے ہوتا ہو وہ اپنے فائدہ و غرض کے لحاظ سے کسی خلاف وعدہ کرتے ہیں اور اسد عزوجل اس سے پاک برتر ہے اور حاصل ہے
کہ تو پاک ہے اس سے کہ خلاف وعدہ فرماوے اور ہم اس سے مطمئن ہیں کیونکہ جو اوصاف و صفات خداوندی ہیں وہ حضرت عزوجل جلال الٰہی جبار

میں داخل نہیں پاسکتے ہیں اور اسناد میں اس کی بہت سی روایات ہیں کہ یہ وہ وعدہ جو اپنے رسولوں کی زبان سے فرمایا کہ ہم پوری رحمت بنیں گے اور ایمان ور کر دیں گے اور جو ہر آدمی کو پوری رحمت ہوگی وہ رحمت سے بخش دیں گے بالکل جب بندوں نے یہ التجا کی تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَكُمْ مِنْ دَكْرٍ أَوْ أَنْثَىٰ بَعْضُكُمْ

پھر قبول کی انکی دعا اسنے پروردگار نے کہ میں ضائع نہیں کرتا محنت کسی محنت کرنے والے کی تمہیں درود یا عورت ہو تم اس میں سے بعض کا لڑکے یا عورتوں کو اور جو ان کے دیکھو اور ذوقانی سبب سے قتل کرو ایک ہو سو جنہوں نے وطن چھوڑا اور نکالے گئے اپنے گھروں سے اور ستائے گئے میری راہ میں اور اسے قتل کرو الا کفر عنہم سیئاتہم ولا دخلہم جنت تجری من تحتہم الا انہم اور مار ڈالے گئے میں ضرور آتا رہوں گا اسے ایمان انکی اور داخل کروں گا باغوں میں جسکے نیچے بہتی ہیں نہریں

تَوَابًا مِّنْ عِندِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِندَ لَا حَسَنُ الثَّوَابِ

ایسا بدلا اللہ کے یہاں سے ہو اور اس کے یہاں اچھا ثواب ہو

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ - دعا ہم - پھر قبول کی انکی لیے انکے پروردگار نے یعنی انکی دعا قبول فرمائی اسبوا سے فارغ ہو گئے اس سے پہلے آیات میں جو ان نیک بندوں کی دعائیں مذکور ہوئیں اسکے پیچھے اللہ عزوجل نے خبر دی کہ انکے پروردگار نے انکی دعا قبول کی پہلے استجاب یعنی آجاب ہو لیکن یہ نسبت آجاب کے احسن اولیٰ ہے لہذا استجاب میں تمام مراد میں حاصل ہو چکا نا کہ ہر ایک اور اس میں اشارت ہو کہ ہر آدمی رضا مندی سے جواب فرمایا کہ - اے اے بانی - لا اَضِيعُ - میں ضائع نہیں کرتا ہوں - عَمَلَكُمْ مِنْ دَكْرٍ أَوْ أَنْثَىٰ - تم میں سے کسی کام کرنے والے کا کام کہ ثواب ندوں - یہ نکرہ سیاق لفظی میں ہے لہذا قوم کے معنے لیے گئے اور ہم کو عورتوں کو بھی شامل کر چنانچہ آگے اسکا بیان صریح ہے کہ - مِّنْ دَكْرٍ أَوْ أَنْثَىٰ - خواہ مرد ہو یا عورت ہو - بَعْضُكُمْ - کائن - مِّنْ بَعْضِکُمْ اہی مذکور باللائع بالکس بعض تمہارے حاصل ہیں انکے ہم پر پیدا ہوتے ہیں عورتوں کو عورتیں ہی مرد سے اور یہ جملہ اپنے ماقبل کی تائید ہے اور معنی یہ ہیں کہ مرد و عورتیں اعمال خیر پر ثواب پاتی ہیں اور ضائع نہیں کیے جانے میں یکساں ہیں - اور شیخ ابن کثیر نے قول بعضکم من بعض میں کہا یعنی تم سب میرے ثواب میں برابر ہو - اور بعض نے کہا کہ دین نصرت میں اور بعض نے کہا مولات میں چنانچہ کہا المؤمنین المؤمنات بعضہم اولیاء بعضہم لیکن اولیاء و اولیٰ ہی پھر مفسر نے اسکا نشان نزول بیان کیا - نزولت لما قالت ام سلمہ یا رسول اللہ انکے اللہ تعالیٰ ذکر اللہ فی الحجۃ البشی - یعنی نزد ال سنیت کا اسوقت ہوا کہ جب ام سلمہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نہیں جانتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو ہجرت میں کچھ بھی ذکر کیا ہو - رواہ الترمذی و الحاکم و صحیح و سعید بن منصور - معنی یہ کہ حضرت صلعم کی طرف اپنے وطن چھوڑ کر مرد بھی آئے اور عورتیں بھی سو مردوں کے حق میں تو بڑا ثواب مذکور ہے لیکن عورتوں کا ذکر صریح نہیں ہے اور سعید بن منصور کی روایت میں ہے کہ الامار مدینہ رضی اللہ عنہم کہتے تھے کہ ہمارے عورتوں میں سے پہلے لدولی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ہی تھیں مابقی حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ فاستجاب لہم ربہم الا یہ - یہ آخر آیت ہے جو نازل ہوئی - رواہ ابن مردودہ مترجم کہتا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ معاملہ ہجرت میں یہ سب سے آخر آیت نازل ہوئی ہے ورنہ قرآن مجید میں سب سے آخر آیت تو قولہ و اتقوا یوما تخرجون لیہ الی اللہ الیہ ہر کام

اگر کہا جائے کہ یہ آیت نوافل تعقیبے جواب مومنین کی دعا کا ہے۔ کہا جائیگا کہ ہاں و بات یہ ہے کہ مومن جیسے مرد و عورت تو یہ عام کا جواب ہے۔ اور دعا و سوال یعنی وا حدین۔ **قَالَ الَّذِينَ هَاجَرُوا**۔ من مکہ الی المدینہ۔ پس جن لوگوں نے ہجرت کی۔ یعنی مکہ سے مدینہ کی طرف اور اولی یہ ہو کہ یوں کہا جائے کہ اپنے وطنوں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی اور مدارک میں کہا کہ اپنے وطنوں سے جو دار الکفر تھا دین ایکلہ تعالیٰ کی طرف بھاگے جہاں عمل دین کو بے روک ٹوک ادا کر سکیں کیونکہ ہجرت تو آخر زمانہ اسلام میں بھی ہوگی جیسے ابتداء سے اسلام میں تھی مگر جسم کتنا ہو کہ شاید ہجرت کو عالم لیا ہو اور ظاہر یہ ہو کہ خطاب تو خاص ہو جیسے لفظ منکم واللت کرتا ہو لیکن یہ حق ہو کہ حکم عام ہو اور حدیث میں صحیح ہو اگر الدین یا رزالہجاء کما راجحہ الی حجاز۔ یعنی جیسے مانپا اپنی باپنی کی طرف پھر جانا ہو ویسے ہی دین ملک حجاز یعنی مکہ و مدینہ کی طرف رجوع کر جائیگا یعنی آخر زمانہ میں اگر کہا جائے کہ حدیث میں صحیح ہو کہ لا ہجرت بعد الفتح و لکن جہاد و نیۃ و اذا استغفرتم فانفردا۔ یعنی فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہی و لیکن جہاد و نیۃ باقی ہو اور جب تم جہاد کے واسطے چلنے کو بلائے جاؤ تو قبول کر کے چلو۔ اس سے ثابت ہوا کہ ہجرت نہیں یہی تو جواب یہ ہو کہ وہ خاص ہجرت جو قبل ظہور اسلام کے فرض تھی کہ ہر جگہ سے مدینہ کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاوین اور اس پر عام ثواب کے ساتھ خاص ثواب کا وعدہ تھا وہ بعد فتح کے نہیں ہی اور بعید یہ تھا کہ بعد فتح مکہ کے تمام بلاد دارالاسلام ہو گئے پھر لوگ بامید ثواب ہجرت کے مدینہ میں بھر جاتے حالانکہ تمام ملکوں میں بن بھلا تاملین مقصود ہو ظاہر فرما دیا کہ وہ حکم اب باقی نہیں ہو فافہم واللہ اعلم پھر چاہتا چاہیے کہ فالذین ہاجر وا۔ مبتدا ہو اور زخم شرمی نے کہا کہ یہ تفصیل عمل المعامل کی برکت تقطیع ہو اور بیضیا و می و مدارک کے اسکی تعجیل کی اور کرخی نے کہا کہ ظاہر یہ کہ یہ موصول کے بعد کے جملے سب صفات واقعہ ہیں پس جو جزا و ثواب مذکور ہو وہ اسکی واسطے ہو گا جو ان وصاف کا جامع ہو اور مدارک میں کہا کہ گویا یوں کہا کہ جس نے یہ اعمال لائق فائق ادا کیے وہ مستحق اس ثواب کا ہو (دھ) یہ بھی احتمال ہو کہ جس نے انہیں سے کوئی کام کیا وہ مستحق ہو واللہ اعلم۔ **وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ** اور جو یہ اپنے گھروں سے نکالے گئے **فَدَفَعُوا** وہ انحضرت صلعم و مہاجرین کبار صحابہ قریش میں داخل ہوئے کہ انکو نکال باہر کیا اور مال متاع اقدار گھربار چھوٹا اور ایذا پائی اسید واسطے فرمایا۔ **وَأَوْذَوْا فِي سَبِيلِي**۔ دینی اور میری راہ میں ایذا دینے لگے یعنی میرے دین کے بارے میں **فَدَفَعُوا** یعنی راہ خدا سے مراد دین آئی ہو اور اللہ اہل اسلام کو بتا دین سخت ایذا پہنچی اور ایک بلال تھے کہ دس کافروں کے ملکہ تھے وہ معاذا اسد تھا کہ کی چل کر می میں جلتے پتھر پڑتا اور گرم تیل چھڑکتا اور تار وغیرہ لٹک کر محمد صلعم سے ملکر ہوا اور بلال سخت درد ناک ہوتے جھنجھٹے چلاتے مگر یہی کہے جاتے کہ واللہ میں محمد صلعم سے کفر نہ کرنگا اور صحیح میں ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ امی ابوہریرہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کر نہ کرنا اگرچہ قتل کیا جاوے یا آگ میں جلایا جاوے۔ **وَقَاتِلُوا**۔ اگلا اور اڑے کافروں سے۔ **وَقَاتِلُوا**۔ بالتحقیق و التثدیہ و فی قارۃ تہذیبہ۔ یعنی جمہور کی قارۃ میں قتل و قاتل و قاتل ہوا ہر محی لہستہ نے کہا بدو و جہاد ان کہ قتل و لاکشم قاتل الباقون یعنی اول قتل کیے گئے پھر باقیوں نے قاتل کیا اور دم آنکہ قتل کیے گئے و حالیکہ انہوں نے قاتل کیا تھا اصل جن بدو و جہاد میں یہ اوصاف ہیں کہ انہوں نے ہجرت کی اور اپنے گھربار سے نکالے گئے اور میری راہ میں ایذا دینے لگے اور نصرت انہی کے لیے قاتل کیا و اسے گئے تو انکا ثواب عظیم ہو کہ۔ **لَا يَرْجِي عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ**۔ استغفار بالمعصیۃ ان کے گناہوں کو مغفرت سے چھالو گنا۔ **وَلَا يَحْتَسِبُ سَيِّئَاتِهِمْ**۔ اور انکو حیات میں داخل کر دینا جسکے نیچے نہیں جاری ہیں۔ **تَوَاتَرًا**۔ مصدر فی معنی لاکثر ہو کہ۔ یعنی تواتر یا کسی تہذیب یہ ہو کہ لاشعیرہم نہ رک انما ہے پس اپنے ناقبل کا سو کہ ہو کہ لاکفر و لا و غن یعنی لاشعیرہم ہو۔ پس ثواب سبھا

وَمَا تَزِدُكُمْ مِنْهُ إِلَّا فِتْنَةً يَبْتَلِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ
 عَنِ اللَّهِ - فَيَذَرُهَا اللَّهُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلْ لَكَ اللَّهُ خِزْيَانًا كَثِيرًا
 نَفِثُ شَانِ هُوَ الْمَعْنَى بِعَطْفِهِ عَطْفُ ثَوَابٍ مِنْ جَانِبِ اللَّهِ تَعَالَى مَا كَسَالُ هُوَ - وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُحْسِنُ الثَّوَابَ إِلَّا الْبَرَّ
 اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جو اسے جمیل ہے اس آیت میں مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کے لیے کمال منزلت و قرب عظمیٰ ہے
 فَبَشِّرْهُ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ لِلَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْبِرِّ هُوَ الَّذِي يَدْعُونَ إِلَى الْبِرِّ هُوَ الَّذِي يَدْعُونَ إِلَى الْبِرِّ هُوَ الَّذِي يَدْعُونَ إِلَى الْبِرِّ
 چیز غیر خدا کے تعالیٰ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت کی قال المشرع جمہ حدیث میں ہے المہاجرین ہر اسمیات - مہاجر وہ ہے جس نے اپنے
 و گناہوں کو چھوڑ دیا وہ فی اصلاح و حسن پھر اللہ تعالیٰ نے دشمنوں کو آمادہ کیا کہ خاص بندوں کو ان کے دیار سے نکالیں تاکہ یہ دنیاوی دیار
 کافروں کو ملین اور آخرت کے مومنین وراثت ہو جاوین اور صدق القین میں فائدہ ہو تاکہ وہ طبعی محبت سے بھائیوں و وطن کی طرف میل
 نہ کریں اور بعض نے کہا کہ انھوں نے نہزیروں کو چھوڑا اور بدکاروں سے دوری اختیار کی - تو اللہ تعالیٰ و او ذوالی سبیل - اہل بیان نے
 جب تک مکران کی تلخ ایذا نہ چکھی تب تک انکو یہ مرتبہ حاصل نہوا پس دشمنوں کی ایذا سے اولیائے سیدنے تلک میں ڈالے تاکہ مکرین کی
 جنت سے انکے نفس میں جو غصہ غمخسہ آدے اسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے پی جاہرین تاکہ اسکے بعد انرا وہاب خطاب مقبوع ہون اور
 شیعہ جنہیں نے فرمایا کہ ہمارے بھائیوں کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے بہتر جزا دے کہ ہم کو اللہ تعالیٰ کی طرف پھیرا اور یہ اللہ تعالیٰ کا
 طریقہ تمام اہل لوک و مہارت کے واسطے جاری ہے اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہے و لکن تبتدوا من بعد ان تبتدوا - پھر یہاں شیطان اپنے یاروں کو
 وہم و گمان میں لائے کہ اگر نیک بندے مومنین مہاجرین وغیرہ اچھے ہوتے تو کیوں تکلیف پاتے اور کیوں ایذا اٹھاتے اور کیوں مارے جاتے اور کیوں
 گھر بار سے نکالے جاتے مالا لکہ حق کو یہ معلوم نہیں کہ آخرت کی خصوصیت و منزلت پر مومنون کو یقین کامل ہے تو دنیا سے فانی و حقیر سے منہ
 پوڑا اور آخرت کو لے لیا تو دنیا سے ملعونہ کو کافروں کے لیے چھوڑ دیا اور یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا بقول تعالیٰ
 لَا يَخْلُقُ تِلْكَ تَقَلُّبُ الدِّينِ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ هُ مَتَاعٌ قَلِيلٌ كَفَرُوا وَلَهُمْ جَهَنَّمُ
 وہ بہک تو اس پر کہ آتے جاتے ہیں یہ کافر تبتدون میں یہ فائدہ تھوڑا سا ہے پھر کچھ ٹھکانا و روزگار
 وَفِي سِوَا الْيَهَادَةِ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 اور کیا تبتدون ٹھکانا ہے لیکن جو اللہ سے ڈرتے رہے اچھے رہے انکو داغ نہ کہ جگہ نیچے جاری ہیں بہرین
 خَالِدِينَ فِيهَا تِلْكَ لَا مَبْدَأَ لِلَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ
 رہے پڑے ہیں و مومنین ہماری اللہ تعالیٰ کے یہاں سے اور جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہے وہ بہتر ہے نیک بندوں کے لیے
 و نزل لما قال المسلمون اعداء الله فيان من الخير و نحن في الجحيم بعض مسلمانوں نے کہا کہ دشمنان خدا یعنی کافر لوگ تو ہم دیکھتے ہیں
 کہ ایسی بھلائی میں ہیں یعنی ایسے عیش و فراخی میں ہیں اور ہم لوگ تنگی میں ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی - لَا يَخْرُجُ تِلْكَ - تنجے و مہو کا
 نہ دیوے - پس خطاب آنحضرت صلعم کو ہوا اور اراد است و اسے ہیں جیسا کہ نشان نزول سے معلوم ہوا اور بعض نے کہا بلکہ آنحضرت
 صلعم کی تشبیت مقصود ہے یعنی آپ مقصود ہیں کہ خطرونہ آوے کہ کافر کیوں ایسے عیش میں ہیں اور مشرک جمہ کہتا ہے کہ امام علی اسند
 نے محال میں قول اول ہے ہا اقتصار کیا اور میرے نزدیک وہی صحیح ہے اور آنحضرت صلعم خود فرماتے تھے کہ دنیا و مافیہا ملعون ہے سو اسے الکی

و عالم متعلم کے (اسنن) اور فرماتے تھے کہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا نہیں مگر ایسی جیسے کوئی اپنی انگلی سمندر میں ڈالے سو دیکھ لو کہ اس انگلی میں کتنا آنا ہی (رواہ مسلم) اور حضرت عمرؓ سے روایت ہے جیسے یہ مضمون ہے کہ میں آیا تو دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مشربہ میں فرما کی کھڑی چٹائی پر خرمائی چھال بھرا ہوا چڑے کا نکیہ سر مبارک کے نیچے رکھے لیٹے ہیں پس میں نے دیکھا کہ آپ کے بدن مبارک پر چٹائی کا نشان پڑ گیا ہے۔ یہ دیکھ کر میں نے لگا آپ نے فرمایا کہ کیوں سوتے ہو میں نے عرض کیا کہ روم کا بادشاہ نصرانی اور ایران کا بادشاہ مجوسی تو اس عیش میں ہوں اور آپ اللہ عزوجل کے رسول ہو کر اس حال میں ہیں پس آپ نے فرمایا کہ ایتن ای عمر تم اس خیال میں پڑ گئے۔ بھلا تم اس بات پر راضی نہیں کہ اونکے واسطے دنیا ہو اور ہمارے لیے آخرت ہے (رواہ البخاری وغیرہ) پس صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطا فرما کر لوگوں کو تنبیہ کی کہ لا یرنگ۔ **تَقْلِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَآ تَصْرَفُ فِي الْبِلَادِ**۔ بالتجارة والکسب۔ یعنی تجھے دھوکا دے کافروں کا تصرف ان ملکوں میں فساد یعنی شہروں میں تجارت کرتے اور مکتے پھرتے ہیں۔ ایسا ہی سدی سے قلب کے معنی چلتے پھرتے مذکور ہیں اور علامہ نے کہا کہ خوشی و نعمت کے ساتھ کافروں کے رات دن ملنا مارا ہو مگر لفظ بلاد کی نظر سے معنی اول۔ ارجح ہیں۔ **مَتَاعٌ قَلِيلٌ**۔ متمتعون بہ فی الدنیا ایسیرو یعنی یہ متاع قلیل ہو جس سے دنیا میں حقیر نفع لینے پھر فنا ہوگی۔ **تَوَكَّلْ**۔ توکلاؤنہم۔ **وَبِئْسَ الْمِهَادُ**۔ پھر اس متاع قلیل کے پیچھے ان کافروں کا ٹھکانا جہنم ہو گا اور وہی مہاد ہے۔ اور مہاد بمعنی ماحضہ لانفسہم۔ جو انھوں نے اپنی جانوں کے لیے کفر کر کے مہمہ کر رکھی ہو یا اللہ تعالیٰ نے انکے لیے نہیا کی ہو اور ابن عباسؓ نے مہاد کی تشریح سے تفسیر فرمائی ہے کہ آنحضرتؐ کی جگہ اور اول سورہ بقرہ میں مہاد بمعنی فراش مذکور ہو اور سب معانی متقارب ہیں۔ پھر جبکہ کافروں کی دنیاوی دولت حال فرمایا کہ قلیل یا پادار تو اہل ایمان کی اخروی نعمت جمیل یا پادار کو بیان کیا بقولہ تعالیٰ۔ **لَکِنَ الَّذِينَ اتَّقُوا رَبَّ هُمُ**۔ لیکن وہ بندے جنھوں نے اپنے رب کا تقویٰ کیا۔ یعنی شرک سے بچے۔ **لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا**۔ تو انکے لیے جنات ہیں جنکے نیچے نہریں جاری ہیں اس میں ہمیشہ رہینے کے فساد کبھی نہیں ٹھکنے اور نہ فنا ہونگے اگر کوئی گھر جنت میں اجدار غلو کا مان متحقق ہو سکتا ہو کیونکہ غلو خواہ بمعنی دام ہو یا بمعنی مدت دراز ہو بدو اس قدر مدت گذرنے کے کیونکر متحقق ہو گا پس ظاہر ہے حال میں ہو سکتا تو غلو سے جواب یا بقولہ ای مقدرین غلو فیہا۔ اسی در حالیکہ مقدر کیا گیا ہو کہ حق میں غلو اس جنت میں اگر کہا جائے کہ غلو بمعنی مدت دراز ہو تو کبھی خارج ہونگے جرات ہو کہ اگر غلو بمعنی مدت دراز مان لیا جائے اور ہیشگی کے معنی میں لیا جائے تو یہ دلائل ازل و ابد تو ازل و ابد سے ثابت ہو کہ اگر غلو بمعنی یہ ہو گا کبھی خارج ہونگے فافہم پھر اللہ عزوجل نے ان بندوں کی تشریف کے لیے ارشاد فرمایا۔ **تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ**۔ در حالیکہ یہ مہمانی ہو اللہ تعالیٰ کے یہاں سے مفتر نے کہا نزل و چیز جو مہمان کے واسطے مہیا ہو اور نصب سکونت یا رہنے کے جات حال اتع ہو جو کرہ موصوفہ ہو اور مائل سبب طرف کے معنی ہیں یعنی ثبت ہم جنات۔ پس جبکہ سلطان عزت کیلئے تعالیٰ لم یزل ولا یزال اکی المقیوم کی طرف سے مہمانی ہو تو اس کی جہل و قدر و اندازہ کسی کے خیال میں نہیں آسکتا اور جو کچھ چیزیں اس کی بیان ہوئی ہیں اس قدر کہ جو بندوں کی فہم میں کچھ آ جاوین ورنہ اس کی سب نعمتیں فہم بشر سے خارج ہیں اس واسطے یوں فرمادیا۔ **وَمَا عِندَ اللَّهِ مِنَ الثَّوَابِ** اور اللہ تعالیٰ کے یہاں جو ثواب ہو وہ۔ **خَيْرٌ لِّمَا تُکَسِّبُونَ**۔ من متاع الدنیا۔ بہتر ہو ابراہ کے لیے یعنی متاع دنیا سے بہتر ہو ف متاع دنیا سے بہتر ہونے کی خصوصیت کی حالانکہ سوائے حضرت حق عزوجل کے سب بہتر ہو تو یہ بنظر سیاق کلام کے ہے۔ پھر شیخ ابن کثیر نے ابراہ کی تفسیر میں نقل کیا کہ عربین العاص نے مرقعاً وایت کی کہ ابراہ کا نام اس وجہ سے ہوا کہ انھوں نے اپنے باپ دادا و اہل زکون کی خدمت گزار ہی میں اور بیٹے پوتے اولاد کی پاسداری میں منکول کی جیسے تیرے والدین کا تحجر حق ہو گیا ہے

یہ ہے فرزند و کائنات پر حق ہے۔ رواہ ابن مردویہ و قد رواہ ابن ابی حاتم عن عوف بن قنفذ قال بن کثیر وہو الاشہبہ واللہ اعلم۔ اور حسن چلے فرمایا کہ بارہ مہینہ جو چوبیس مہینہ نہیں مانتے ہیں۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اور ابو الدرداء نے فرمایا کہ کوئی مومن نہیں مگر انکے موت اسکے لیے بہتر ہو اور کوئی کافر نہیں مگر انکے اسکے لیے زندگی خراب اور موت اسکے لیے بہتر ہو اور جو میرے قول کی تصدیق نہ کرے وہ پڑھے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا۔ و ما عند اللہ خیر للابرار۔ اور فرمایا ولا تحسبن الذین کفروا اسما علی اسم خیر لکم لیسم الذین کفروا وہی نخوہ ابن ابی حاتم و عبد الزراق بن ابی مسعود اگر کہنا جائے کہ حدیث میں صحیح ہوا کہ مومن کے واسطے اسکی زندگی بہتر ہو پھر اس حدیث مذکورہ کے کیا معنی ہیں تو جواب یہ کہ اس حدیث صحیح میں جو آیا اسکے معنی یہ ہیں کہ اسکی زندگی اسکو نافع ہو جب تک زندہ رہیگا اسکے حق میں نفع ہو گا یعنی برابر نیکی کا بیجا یا تو بہ کرے گا اور آخر مذکورہ یہ بات فکری کہ موت اسکے واسطے انجام میں عمدہ ہو کیونکہ ان اعمال خیر کا وہاں بہت بڑا اجر ہو گا لہذا اللہ تعالیٰ و ما عند اللہ خیر للابرار۔ پس زندگی اسکی کار خیر کے واسطے بہتر ہو اور موت ثواب خیر کے لیے بہتر ہو اور رہا کافر تو اسکی زندگی بدتر ہو کیونکہ جتنا زیادہ جیا اتنا ہی عذاب زیادہ ہو گا اور موت اس سے زیادہ بدتر کہ عذاب میں پڑے گا اور علی ہذا ثابت ہوا کہ کفر کے عذاب میں بھی کمی زیادتی ہوگی لیکن کفر کا جو عذاب ہو کہ دہائی گ میں چلے اس میں سب کفار برابر ہونگے اور البتہ صحیح ہوا کہ ابوطالب کے واسطے یہی ہو گا کہ ان کی دو جو بنیان پہنائی جاوے نیکی جس سے دماغ آلیگا اور شاہد یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے خاص ابوطالب کے واسطے ہی لیکن دہائی ہونے میں کمی ثابت نہیں ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم کہ شیخ نے عرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ لا یغربک قلب الذین کفروا الآئیت۔ واضح ہوا کہ کفر کے تین معنی آتے ہیں اول کفر بقلب البیان کے جسکی مراد الہی جنم ہو کہ وہ کفر جو اعتقاد اسلام کے ساتھ بدعت قبیح مانند خوارج و روافض وغیرہ کے ہو۔ اور یہ جب اول کفر تک نہ پہنچے تو اسلام سے خارج نہیں کرتا اگرچہ اعتقاد کفری ہو۔ دوم اعمال قبیح مانند زنا وغیرہ کے جو اعمال کفریہ ہیں یعنی یہ ایمان کے اعمال نہیں ہیں اور یہ جو حقیقت دہائی قسمیں ہیں اول کفر حقیقی بمقابلہ ایمان کے اور دوم کفر جو اسلام کے اندر اعمال کفری سے ہو جس سے کفر کا حکم نہ پایا جائے لیکن یہ کیا جاعو کہ شیخ نے یہ فعل عمل کفری ہو جب یہ معلوم ہوا تو جن لوگوں نے کفران نعمت کیا وہ بھی اس قسم دوم کے کفار ہیں کہ انی قولہ تعالیٰ ان الانسان لظالم کفارا لآئیتہ چنانچہ اسی آیت کی تفسیر میں توضیح تحقیق آویگی انشاء اللہ تعالیٰ شیخ نے کہا کہ اس میں اشارہ یہ ہے کہ اگر مخاطب تنکو فریب نہ دین وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ سے اخلاص چھوڑ کر یا کلامی و شرکی خفی میں دنیا و نفس کے بندے ہو گئے کہ شہروں کو چھاتے بیچنے شہروں شہروں پھرتے ہیں تاکہ فصاحت و بلاغت حاصل کریں اور آداب میں تکلف سیکھیں اور زینت کریں اس غرض سے کہ لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیں اور ان کے رئیس بن بیٹھیں اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں مکاری کریں کیونکہ ان کے احوال تو چمکے چڑے ہوتے ہیں اس سے انکی مراد یہ ہوتی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سچے بندوں کی توقیر لوگوں کے دلوں سے اٹھاوے اور اپنی بدعت پھیلاوے اور اللہ عزوجل سچے بندوں کا مرتبہ ہر دم اپنے فضل سے بڑھاوے اور انکا تقرب زیادہ کرے کہ جو جس سے نفس پرست ہوا وہوس کے بندوں کی خواری ہوتا اور نیران ملکوں کی خدمت رستی و موٹا مارہ ہونا اور دنیا میں شے کے ساتھ ہونا اور لوگوں کا انکی طرف جھکنا اور دنیا انکی طرف ٹوٹ پڑنا تجھے فریب نہ دے ان خبیثوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ لڑائی ناندھی سطح کرالیا واللہ تعالیٰ سے عدوت رکھتے ہیں سو یہ چند دن چانگے ہیں اور بدتون خوار پڑے رہینگے اور حسرت سے اپنی انگلیاں جباونگے جب دیکھینگے کہ اولیاء اللہ تعالیٰ کے چہرے آفتاب عنایت سے چمکنے لگیں اور یہ زمین نور حضرت سے منور ہوگی اور نیکوں کی جماعت مجمع دستہ اور حضور کتاب و اولیاء الباب و انبیاء صدیقین و شہداء و صالحین میں یہ لوگ فضیحت ہونگے شیخ لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کے مکاروں اور بے ہوشوں شہوت پرست عالموں کے حق میں سخت و عید ہر مترجم کہتا ہو کہ ان مانہ میں تو حدیث شریف میں جو حالات بطور معجزات

غیب کے ہکوتہ ہائے گئے تھے سب موجود ہیں اور لوگوں نے جاہلون کو اپنے زعم باطل میں بڑا عالم سمجھ کر اپنا پیشوا بنا لیا کیونکہ عوام جو بدعتیں چاہتے ہیں یہ حال بھی وہی ہاں کہتے ہیں کیونکہ امر شرعیت و علم قرآن حدیث سے جاہل ہیں تو دوسروں کو گمراہ کرتے ہیں مسلمانوں میں مقلد و غیر مقلد اور وہابی و بدعتی و غیرہ کے فساد پھیلانے اور جماعت اسلام کو دلیل کر کے خود غار ہوتے پھرتے ہیں اعادۃ اللہ تعالیٰ یا نا و اہل الاسلام من شرم و وفقا لایمان والوفاق وہو علی کل شئی قدیر شیخ یوسف نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ عجبویہ بات فریب زد سے کہ جاہل لوگ اس دنیا میں کثرت سے بڑھے اور اسکی نعمتوں پر گھمنڈ کرتے ہیں آخر جو جہل ہو کر دوزخ کی طرف جانے کا زور دے لیجاتے ہیں تو دلے و ما عند اللہ فی اللہ بار اسمین اللہ عزوجل نے متقیوں کا درجہ جنت بلند ہوتا بیان فرمایا لیکن جو کچھ انکے واسطے الطاف عظیم اپنے یہاں رکھے ہیں وہ مبہم کر دیے بقولہ ما عند اللہ فی اللہ بار یعنی اللہ تعالیٰ کے یہاں جو نعمت و قرب منزلت ہو وہ قیاس سے باہر و مثلاً جنت میں ہو اور نیز تصریح کر دی کہ مراتب و لایبت میں اعلیٰ درجہ متعین کا ہی اور تقویٰ یہ ہے کہ باطن کو لوٹ طبیعت سے پاک کرے اور اخلاق کو مخالفت و امر و نہی کے میل کجیل سے صاف رکھے اور راہ سنت پر مستقیم ہو اور بار وہ لوگ ہیں جو معرفت میں مستقیم ہوں اور یہ تقویٰ سے بھی اعلیٰ مرتبہ ہو اور یہاں بیان فرمایا کہ متعین جنت میں ہیں اور بار منزل خاص میں ہونگے اور نیز طالبان حق کو تنبیہ ہو کہ امر میں تم میں نیامین امتحانی حسن و طراوت کے تعجب مست کرو بلکہ مجاہدہ میں جو سختی کھینچو گے اسکا نتیجہ تم کو میرے دیدار و قرب مشاہدہ سے عیش خوشگوار ہے مثال حاصل ہوگا

وَاِنَّ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ الْيَكُوْر وَمَا اُنْزِلَ الْيَكُوْر وَمَا اُنْزِلَ الْيَكُوْر
اور کتاب والوں میں سے بعضے وہ بھی ہیں جو اللہ کو اور جو تمہاری طرف اترا اور جو انکی طرف اترا مڑتے ہوئے

لِلّٰهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللّٰهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا اُولٰٓئِكَ لَمْ يَجْزِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ
اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں خریدتے اللہ کی آیتوں کے بدلے مول تمہارا وہ لوگ ہیں کہ انکی مزدوری انکے رب کے یہاں ہے

اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ

اللہ تعالیٰ بیشک جلد حساب کرنے والا ہے

وَاِنَّ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ - کہ عبد اللہ بن سلام و اصحاب و انجاشی اہل کتاب ہیں (یہود و نصاریٰ میں سے) بعضے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں۔ مانند عبد اللہ بن سلام و اسکے ساتھیوں کے اور مانند نجاشی بادشاہ ملک حبش کے مترجم کہنا ہے کہ شیخ منصف نے اختیار کیا کہ یہ آیت کریمہ تمام اہل کتاب کے حق میں ہے جو مسلمان ہوئے و ایسا ہی ابن ابی نجیح نے مجاہد سے روایت کیا کہ مراد مسلمانان اہل کتاب ہیں اور ہمیں شک نہیں کہ حکم ایک کریمہ کا سب مسلمانان اہل کتاب کے حق میں عام ہو اور اسی پر امام شیخ ابن کثیر نے آیت کریمہ کی تفسیر میں اچھی تفسیر کی یا میں طور کہ اللہ عزوجل نے ایک گروہ اہل کتاب کی خبر دی کہ وہ اللہ تعالیٰ پر جیسا چاہیے ایمان لائے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہ خالق قادر مختار ہے جسکو چاہے نبوت دے اور علیم خیر ہے جو شرع اسے مقرر فرمائی عین حکمت ہے اور محمد صلعم پر اور جو انبیا زاد ہوا ایمان لائے ہیں باوجود اس بیان کے جو اگلی کتابوں پر جو اور انبیاء پر اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہیں ایمان کہتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے خاشع ہیں یعنی اسکے مطیع اور اسکے سامنے گڑگڑاتے اپنے کو دلیل بتاتے اور تمام تعلیم اسکے واسطے جانتے ہیں اور خیر یہ ظنین آیات آئی کے بدلے تمہارا مول یعنی محمد صلعم کی جو نعمت و صفت و بعثت کا حال و در حضرت صلعم کی امت کا حال جو کچھ جانتے ہیں دنیا کا لایح سے نہیں چھپاتے ہیں اور اہل کتاب میں سے یہ لوگ برگزیدہ و بہتر ہیں خواہ یہودی ہوں یا نصرانی ہوں اور اللہ تعالیٰ نے سورہ قصص

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا - التي عندهم في التوراة والإنجيل من نعم الله صلى الله عليه وسلم **ثَمَنًا قَلِيلًا** - من الدنيا - خريشے نہیں تھوڑا مول بمقابلہ آیات الہی کے فتنے تو بہت و انجیل کی آیات میں جو اوصاف حضرت خاتم النبیین بیان ہوئے ہیں انکو دنیاوی حقیر مال کے لیے نہیں چھپاتے ہیں اور زمین قلیل سے مال دنیاوی مراد ہو۔ پھر اس آل دنیاوی کے عوض ان کے نہیں بیچنے کا طریقہ بتلایا۔ ہاں کہتے ہو احوفا علی الریاستہ افضل غیر ہم من الہیہ و یعنی نہیں بیچتے ہاں بلکہ ان آیتوں کو چھپاویں بخون اسکے کہ پہلی سرداری جانی یہی جیسے ان کے سوائے دوسرے یہود نے اس خوف سے چھپایا۔ **أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ** - ثواب اعلیٰ - ایسے نیک عہد بندوں کے لیے ثواب ہی ہے ان کے کاموں کا ثواب ہو۔ **عِنْدَ رَبِّكَ** - عینک کے پاس ہے۔ **يَوْمَ تَوَدُّ أَنْ تَرْجِعَ يَدَاكَ** - اس وقت کہ تیرے ہاتھ و پیر و گردن کا راس ثواب و چند دے دے جاؤ گے جیسا کہ سورہ قصص کی آیت میں ہے **وَلَنْ تَكُونُوا تَرْجِعُونَ** - **إِنَّ اللَّهَ تَسْبِيحُ الْحِسَابِ** - بحساب اللہ مخلوق فی قدر نصف ہمارے من یام الدنیا - اللہ تعالیٰ سریع الحساب ہی چنانچہ حساب لے لے لے گا تمام مخلوق کا اتنی دیر میں جو دنیا کا آدھا دن ہو تا ہی جیسا کہ حدیث میں آیا ہے اور بیان تحقیق طویل ہے جو آمیزہ انتشار اللہ تعالیٰ اپنے موقع پر آویگی۔ اور مجاہد نے کہا کہ سریع الحساب کی سریع الاحصاء و الہی ہاں تمام ایسا شمار لگا کر لیا و قد قال لفقدا احصاہم و عدہم عدا - یعنی اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کو خوب شمار میں رکھا ہے کہ اسکے علم سے ایک ذرہ برابر پوشیدہ نہیں ہے پس وہ اپنی مخلوق کا حساب نہایت جلد و باوگیا حتیٰ کہ مومن پر روز قیامت ایسا آسان ہو گا جیسے ایک تھپت کی نماز کا زمانہ ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے عمل خالص مومنون کو سب قسم کے مسلمانوں سے باہمی اتفاق رکھنے کا اور انبساط الفت کا اور نفسانیت چھوڑ کر تقویٰ رکھنے کا حکم فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا قَدْ تَقْوَى اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

ای ایمان والو ثابت رہو اور مقابلہ میں مضبوطی کرو اور سہل رہو اور ڈرتے رہو اللہ سے شاید تم مراد کو ہو پھر **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِرُوا** - علی الطاعات والمصاب و عن المعاصی - ای ایمان والو صبر کھو۔ یعنی صبر کرو عبادات ادا کرنے پر اور مصیبتیں اٹھانے پر اور گناہ کی چیزوں سے باز رہنے پر۔ **وَصَابِرُوا** - الکفار فلا یکونوا اللہ صبر منکم - یعنی غالب ہو صبر کرنے اور جسے رہنے میں کافروں پر یہ ہو کہ کافر لوگ تم سے زیادہ صبر کرنے والے ہوں لڑائی کی سختیوں میں۔ **وَرَابِطُوا** - اقیما علی الجہاد - قائم رہو جہاد کرنے پر۔ **وَاتَّقُوا اللَّهَ** - فی جمیع احوالکم - ڈرو اللہ تعالیٰ سے اپنے سب حال میں چنانچہ معاذ بن جبل کو جب یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ ڈرتا رہا اللہ تعالیٰ سے جو ان کہیں تو ہوسے اور پڑائی کے پیچھے بھلائی کر جا اسکو میٹ دے اور لوگوں سے اچھے خلق کے ساتھ مل چل۔ **لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** - تاکہ تم فلاح پاؤ۔ تفوزون بالجنت و تنجون من النار یعنی فلاح یہ جنت پا جاؤ اور نجات پاؤ دوزخ سے **فَشَبَّاحُ ابْنِ كَثِيرٍ** نے اس آیت کریمہ کے تحت میں بہت فوائد ذکر فرمائے لیکن مترجم اس میں سے ائمہ کو اتنا بیان میں ذکر کر گیا پس حضرت حسن بصری نے فرمایا کہ صبر و ایقہ پسندیدہ دین اسلام پر جسے رہو سختی و آسانی کسی حال میں بچھوڑو یہاں تک کہ مرد اور قورہ صابرو۔ یعنی بمقابلہ دشمنان خدا کے ثابت قدم رہو ایسا ہی بہتیرے سلف نے کہا ہے اور یہ قول رابطوا تو یہ جسے رہنا مسکن عبادت میں ہے اور سہل بن حنیف ابن عباس فرماتے ہیں کہ وہ نماز کے بعد نماز دیگر کی انتظار میں بیٹھنا۔ اور بعض نے کہا کہ اگر باطنی ہے یعنی سرحد اسلام پر گھوڑے باندھنا تاکہ کفار اس طرف سے داخل نہ ہو سکیں اور دوسروں نے اسکو تسلیم نہیں کیا اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سردی کے وقت وضو کرنا اور کثرت سے مسجد کی طرف قدم اٹھانا اور نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا اسی کو فرمایا کہ یہی رباط ہے اور ابو سلمہ سے روایت ہے کہ ایک روز ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے پیغمبر تو جانتا ہے کہ آیا یا ایہا الذین آمنوا

۱۱

اور ظاہر جو مقصود رباط ہو وہ یہ ہے کہ نفس کو راہ جہاد میں روکنا اور انتظار غازیان و موسم وغیرہ کے مانند جو امور بالفعل لڑائی کرنے سے مانع ہوتے ہیں انہیں صابر مبرا بطر بننا اور اسی پر دلالت کرتی حدیث سلمان رضی اللہ عنہ کہ وہ گذرے وہاں کہ شہر جلیل بن السہمط مع مجاہدین رباط میں تھے اور نہیر مبرا بطر اب شناق ہو رہا تھا تو فرمایا کہ ای ابن السہمط میں تجھے ایسی حدیث سناؤں جو میں نے حضرت صلعم سے سنی تھی انہوں نے کہا کہ ضرور سنائی ہے۔ کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ ایک ات دن کا رباط جہاد میں ایک مہینہ کے درے معرات کی نماز سے بہتر ہے تا آخر حدیث رواہ الترمذی و مسلم والنسائی اور سہیل بن حنظلہ سے جنگ حنین کی حدیث طویل میں ہے کہ پھر حضرت نے فرمایا کہ آج رات کو نہ شخص ہماری نگاہاں کرے گیالیں نس بن ابی مرثد نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نگاہاں ہوں گا۔ آپ نے فرمایا کہ سورہ ہود اور سورہ کہف کے آیتوں کو پڑھا کر اس پہاڑی کی چوٹی پر جا۔ اور آخر حدیث میں ہے کہ صبح کو اس سے فرمایا کہ رات تو اترا تھا۔ عرض کیا کہ نہیں مگر آج قضاء حاجت یا نماز کے لیے فرمایا کہ تو نے واجب کر لی اب بچہ کچھ نہیں کہ آئندہ کچھ عمل کرے رواہ ابو داؤد والنسائی مترجم کتابہ کہ آیت کریمہ صبر وثبات و ربط کے حکم میں اولاد احمد کے جیسے وراثت عام ہو اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابو عبیدہ بن جراح نے عن ابن الخطاب کو خط لکھا اور مہینوں کا لشکر کثیر جمع ہونا اور خطہ خوفناک لکھے پس عرض نے جواب لکھا۔ اما بعد ہر گاہ ہندہ مومن پر کوئی سختی نازل ہوتی ہو تو اسکے بعد اللہ تعالیٰ اسکے لیے آسانی کر دیتا ہے اور آسانیوں پر کبھی ایک سختی غالب نہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا صبروا وصابروا وابطوا واتقوا اللہ لعلکم تفلحون رواہ ابن جریر و مترجم کتابہ کہ یہ جنگ یرموک کے واقعات ہیں جبکہ امام ابو اسماعیل الازدی البصری رحمہ اللہ سے روایات آسانی کے ساتھ روایت کیا ہے اور شیخ ابن کثیر نے یہاں ایک روایت لکھی جو جامع تفسیر و سیر و اخلاق و حدیث وغیرہ میں بھی تیر گانا تاہون قال وروی فی فیض ابن عساکر فی ترجمہ عبد اللہ بن المبارک من طریق محمد بن ابراہیم بن ابی سکینہ کہ اکا کہ علیہ السلام بن المبارک نے طرسوس میں یہ آیات مجھے لکھائی اور میں انکو مدخل کیا وہ جہاد کو جاتے تھے اور مجھے فضیل بن عیاض کے پاس بھیجا اور یہ نسخہ یا مسئلہ میں واقع ہوا یا برو وروایت کے ساتھ اور یہاں یہ ہیں۔ یا عابد اعلم میں لو ابصرتنا لعلمت انک فی الصاۃ تلعب یعنی امر میں کہ ویرنہ کے مشہور عابد۔ اگر تو ہم کو دیکھے تو جانتے کہ تو عبادت نہیں کھیل کرتا ہے۔ من کان یخضب خدہ بد مومہ + فخور ناد ما ثنا تخضیک + جسکے گال اسکے آنسو سے رنگین ہوتے ہیں + تو ہمارے گلے ہمارے خون سے سرخ ہوتے ہیں + او کان یتعب جدہ فی باحل + فنجولنا یوم الصبیحۃ تبت یا اسکی کوشش نام شریف میں در ماند ہوتی ہے + تو صبیحہ قمتال کو ہمارے گھوڑے در ماند ہوتے ہیں + سراج العبد لکھو و نحن عبیدنا + ہر حجر السنابل والغبار الا طیب + اگر تمہارے واسطے خوشبوے غیر ہو + تو ہمارے واسطے بالون سے غبار پاک ہی غیر ہو + ولقد اتانا من مقال نبینا + قول صحیحہ صادق لا نکذب + ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے قول صحیح صادق وارد ہوا جو کذب نہیں ہو سکتا کہ لا یستوی عباد خلیل اللہ فی + انہ امرء ودخان نار تلعب + کسی بندہ خدا کی ناک میں غبار جہاد اور آتش جہنم کا دھواں جمع نہوگا۔ ہذا کتاب اللہ یطوق بہینا + لیس الشہید بعیت لا یکذب + کتاب اللہ میں تصریح ہے کہ شہید مرد نہیں ہے + پھر میں نے مسجد الحرام میں فضیل کو پا کر حضرت عبد اللہ بن المبارک کا خط دیا۔ پڑھ کر اٹکی آنکھوں سے آنسو جاری ہوئے اور کہا کہ ابو عبد الرحمن یعنی عبد اللہ نے یہ سچ لکھا اور مجھے نصیحت کی ہے۔ پھر مجھے کہہ کہ تو حدیث لکھتا ہے۔ میں نے کہا کہ ہاں + فرمایا کہ اچھا تو میرے پاس ابو عبد الرحمن کا خط لایا اسکی مزدوری میں میرے پاس سے یہ بے ہا چیز یعنی حدیث لے پھر لکھائی کہ حدیثنا منہ بن المعتمر عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ رحمہ اللہ کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے وہ کام بتا دیجیے کہ میں اس سے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کا ثواب پاؤں آپ نے فرمایا کہ جہاد کا طریق

۱۷۴
عیالہ بن المبارک
امام ترمذی حافض
مجاہد جامع فضائل
علیہ السلام
منہ اتقی تفرغ
میں لکھی
خبرہ و قد ذکر فی
اقام التذکرۃ فی
مسلم ۱۷۴

نماز پڑھ سکتا ہے کہ کبھی فتور نہ پڑے اور اس طرح روزہ رکھ سکتا ہے کہ کبھی قنار نہ کرے۔ اس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اسکو برداشت کرتے سے عاجز ہوں۔ فرمایا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اگر تجھے یہ طاقت بھی ہوتی تو بھی تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے ثواب کو نہ پہونچتا اور حدیث کا راز راہ ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ فسٹ عرائس میں کہا کہ اللہ عزوجل نے صبر کرنے کی تاکید کی یعنی درد و کھ کو صبر سے برداشت کیے رہو جب میری طرف سے بلاؤں میں تمہرے صبر کرنا شاق ہو تو مصابرت کرو و ربطو بانڈ رکھو اپنے دلون کو اور ڈرو اللہ سے ان اسرار کے ظاہر کرنے میں تاکہ اس سے محبوب بنو جاؤ۔ شاید تم فلاح پاؤ یا میں طور کہ میرے حال و بلال کی نعمت ہے اور درد و فراق سے چھوٹو۔ جہنم پڑے کہ کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کو ذکر کیا اور اسکی نشان بزرگ بیان فرمائی اور صابرین کا اپنے یہاں بڑا مرتبہ فرمایا چنانچہ فرمایا یا ایہا الذین آمنوا صبروا و صابروا و صابروا و صابروا اور یہاں ربطو سرباطنی ہے پوچھنا کہ اللہ عزوجل کے ساتھ اللہ عزوجل کے ساتھ اور بلا کے ساتھ ثابت قدم رہنا کھلے کھلے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الصبر عند العداۃ الاولیٰ منتر جم کہتا ہے کہ اللہ ایک قصہ کے ساتھ ہے جو صحیحین وغیرہ میں مروی ہے اور معنی یہ کہ صبر تو وہی ہے جو صدمہ اولے کے وقت ہو۔ اور حارث نے کہا کہ میرا کانا نشانہ صبر ہے اور بعض نے کہا کہ صبر یعنی میرے حکم کی تعمیل میں صبر کرو اور صابر واسیعہ میرے دشمنوں کے ساتھ لڑائی میں مصابرت کرو اور میری طرف اور صامندی میں قلب کو مربوط رکھو۔ اور جعفر نے فرمایا کہ گناہوں سے صبر کرو اور عبادت بجالانے میں مصابرت کرو اور شاہدہ میں اراج کو مربوط رکھو اور ڈرو اللہ سے یعنی حق عزوجل کے ساتھ انبساط سے بچو (یعنی تراو نہیں) اور لعلم تفلون کے معنی یہ ہیں کہ فلاح کے مقام میں اہل حد کے درجہ پر تمہارے کھڑے ہونے کو بھی جگہ مل جائے اور بعض نے فرمایا کہ اپنے تن بدن سے بندگی بجالانے پر صبر کرو اور دل سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں مصابرت کرو اور اسرار سے راہ شوق و محبت میں مربوط رہو اور ابن عطاء نے فرمایا کہ صبر تو مطیعین کے واسطے ہے اور مصابرت مجاہدین کے لیے اور اہل عارفین کے لیے ہے اور شیخ استاد نے فرمایا کہ صبر تو اس میں جو عہد خاص کیا تھا ادا سی امانت و طاعات وغیرہ اور مصابرت بتقابلہ دشمن ہے اور ربطا ایک نوع صبر ہے لیکن بروجہ مخصوص ہے اور کہا جاتا ہے کہ اول صبر تو تھرتھرتا ہے یعنی تکلف سے صابر بنتا ہے پھر صبر حاصل ہوتا ہے پھر مصابرت ہے پھر صابر ہے اور یہ انتہا سے درجہ صبر کا ہے اور کہا جاتا ہے کہ صبر یعنی بندگی بجالانے پر اور مخالفت سے باز رہنے پر اور صابر یعنی خواہش نفسانی و مہوا و ہوس چھوڑنے اور امیدیں و علاقہ قطع کرنے پر۔ اور رابطو یعنی ہر حال میں اللہ عزوجل کے ساتھ یا عموما ہر ایک کی مصابرت میں استقامت کے ساتھ مربوط رہو

سورة النساء نیت و ہیئت و حمل و است و سب و سبوح

سورۃ النساء مدنیہ ہے اور وہ ایک سو چھتر یا چھتر یا ستتر آیتیں ہیں ف یہاں دو باتیں ہیں اول آنکہ یہ سورۃ دوم آیتوں کی تعداد ہے پس اول میں تقاضا ہے کہ کہ کہ کہ سے مدنیہ کو ہجرت کرتے وقت اتری اور علقہ نے کہا کہ صبر اسکا ہے پھر منتر جم کہتا ہے کہ حضرت ابن مسعود بھی فرمایا کہ یہاں یا ایہا الناس ہو وہ اہل مکہ کو خطاب ہے اور جواب دیا گیا کہ خطاب ہونے سے وہاں نزول ہونا بھی لازم نہیں۔ اور جہوں کے نزول یہ سورۃ مدنیہ ہے اور یہی صحیح ہے اور قرطبی نے فرمایا سوائے ایک آیت کے قول ان اللہ بامرکم ان توہوا الامانات الی الہما الا یہ کہ یہ فتح کے روز عثمان بن طلحہ انجلی کے حق میں اتری منتر جم کہتا ہے جبکہ اصطلاح یہ لیجا وے کہ بعد ہجرت کے جو کچھ نازل ہوا وہ مدنی ہی خواہ کہیں نازل ہوا ہو تو اس ہشتار کے کوئی حاجت نہیں بلکہ سب مدنی ہے اور دلیل اس پر ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ نہیں نازل ہوئی سورۃ النساء مگر

بھی ہیں۔ **اتَّقُوا رَبَّكُمُ**۔ اسی عقابہ بان تطیعوہ۔ یعنی رب سے ڈرو اسکے یہ معنی میں کہ عقاب رب سے بچو باہن طور کہ اسکی اطاعت کرو مگر
 ونا فرمانی مدت کرو پھر پروردگار کی عظمت قدرت فرمائی جو اسکے معبود ہونے کی دلیل ہے۔ اور جو کچھ بیان ہو تصور اسی۔ مگر اسی کو شایان ہے۔ **الَّذِي**
خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ۔ آدم۔ جسے ٹکوا ایک نفس سے پیدا کیا آدم سے فب یعنی نفس احد وہ آدم علیہ السلام ہیں جنکی
 نسب اولاد ہیں۔ **وَوَخَلَقَ مِنْهَا رُوحَهَا**۔ حواء بالمد من ضلع من خللا عہ البیسری۔ حالکہ منہا کی ضلع نفس کی طرف جو لفظ موصوفت استعمال ہو
 اگرچہ مرد آدم علیہ السلام ہیں اور زوج یعنی جفت اسی جوڑا اور معنی یہ کہ (اور یہ کیا انہی ایک نفس سے جوڑا اسکا) مفسر نے کہا کہ یعنی حواء بعد ہمزہ
 اور منہا کے معنی یہ کہ من ضلعہا البیسری۔ یعنی آدم کی بائیں پسلیوں میں سے کسی پسلی سے پیدا کیا۔ کعب و سہب ابن اسحق نے ذکر کیا کہ جنت میں بھیجے
 جانے سے پہلے اور ابن عباس و ابن مسعود نے کہا بعد جنت میں جانے کے اور آدم سوتے تھے۔ جاگے تو دیکھ کر خوش ہو کر باہم مانوس ہوئے۔ ابن عباس
 نے کہا کہ عورت کی پیدائش مرد سے ہو اسکی ہمت مرد ہی میں لگی رہتی ہو اور مرد کی پیدائش میں سے اسکی ہمت زمین ہی میں لگی رہتی ہو سوائی عورت کی
 رو کے رکھو۔ رواہ ابن ابی حاتم اور صحیح میں ہے کہ عورت کی پیدائش پسلی سے ہو جو ٹیڑھی ہے اگر اسکو سیدھے کرنے کی فکر کرے تو تڑو لگیا اور اگر نفع لینا
 چاہے تو بیون ہی ٹیڑھی رہنے دے اور نفع اٹھائے۔ حاصل یہ کہ عورت سے حسن تدبیر سے کام لینا چاہیے وہ کج طبیعت ہوتی ہو اور یہ اس جنس کی
 کیفیت ہو اس میں سے بعض کا بعض مردوں سے بہتر ہونا کچھ منافق نہیں ہے اسی اصل اسی رب کو معبود مانو جسکی یہ شان ہے کہ اول سے ایک نفس آدم پیدا کیا
 پھر اس سے اسکا جوڑا پیدا کیا۔ **وَبَيَّنَّا**۔ فرق و نشر۔ متفرق کیا اور چھٹکایا کما روی عن ابن عباس۔ پس فرق از تفریق و نشر از تلالی مجرور و صیغہ
 صریح آدم و حواء یعنی ضمیر تنفیہ راجع ہوا ایک نفس احد وہ اسکے زوج کے یعنی بجانب آدم و حواء کے ہے۔ **رَجَعَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً**۔ کثیر یعنی
 نساء کثیرہ (المعنی) اور چھٹکائے ان جن و نون سے بہت مرد اور بہت سی عورتیں یعنی تم سب کو اسی ایک نفس اصل سے اس کثرت کے ساتھ
 اہل بوق مذکور پیدا کیا۔ اگر کہا جائے کہ پہلے فرمایا خلقکم من نفس احدہ ایک نفس سے پیدا کیا اور بیان فرمایا۔ **وَبَيَّنَّا** یعنی دونوں سے پیدا کیا۔
 تو جواب ہے کہ نفس احد سے پیدا کرنا کیا بیان ہے یعنی باہن طور کہ نفس احد سے پیدا کیا کہ اس سے اسکا جوڑا نکالا پھر دونوں کے خلاق عظیم سے تم سب کے نکالا۔
 اگر کہا جائے کہ حوا بھی نفس احد سے پیدا ہوئی تو ان جن و نون میں جو بیٹے کہ حوا کی خلقت نطفہ سے نہ تھی اسلیو سیلے خیر وغیرہ ہونے کے حقوق ہیں کوئی جاری نہیں ہو
 بخلاف اور دونوں کے کہ یہ دونوں کے نطفہ سے پیدا ہیں اور آدم و حواء کے ایک وقت کی اولاد کا نکاح دوسرے وقت کی اولاد سے روا تھا پس قاتل بدل الیہ
 تبیل رحم کے قرار دیا گیا پھر قیامت منسوخ ہو گیا اور بعض نے جواب دیا کہ قولہ وخلق منہا کا عطف فعل مقدر ہے تقدیر یون پر خلقکم من نفس احدہ النساء
 خلق منہا زوجہا یعنی پیدا کیا تاکہ ایسے نفس احد سے کہ اسکو بنایا اور اس سے اسکا جوڑا بنایا اور ان دونوں سے بہت مرد و عورتوں کو چھٹکایا مگر رحم
 کتنا ہے کہ آل و اسد ہر فائیم بعض نے کہا کہ نساء کو کثیرہ کے وصف سے تصریح نہ کرنے میں لطیف اشارہ ہے کہ مردوں کی کثرت بمقتضا ہے کثرت ہی کیونکہ
 ایک کے واسطے بہت سی عورتیں اسکی خواہش و عفت تک امتحان حتی کہ اب بھی چار تک روا ہیں اور ایک مرد کئی عورتوں کے لیے ایک کام و
 حاجات کی اصلاح کر سکتا ہے مگر رحم کتنا ہے کہ پھر اس صورت میں تو عورتوں کو کثیرہ کہنا چاہیے تھا اور مردوں میں کثرت کی ضرورت نہ تھی اور جواب
 یہ ہو سکتا ہے کہ مرد بھی قلیل نہیں بلکہ کثیر ہیں اور مرد ہی اصل اول ہیں۔ اسی اصل اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنے سے ڈرو جو حقیقی خالق و مالک ہے۔ **وَوَخَلَقَ**
اللَّهُ الَّذِي نَسَاكُمُ۔ یہ۔ فیما بینکم حیث یقول بعضکم لبعض اسالک باللہ و انشدک باللہ۔ اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے جسکے نام کے ساتھ
 تم باہم سوال کرتے ہو فب یعنی بعض تمہارا بعض سے کہتا ہے کہ اسالک باللہ میں تجھے اللہ تعالیٰ کے واسطے سوال کرتا ہوں کہ تو ایسا
 کر دے اور انشدک باللہ اسی معنی میں کہتے ہو اور اللہ نفع اول و سکون ثانی و ضم شین معجزہ پھر دال معلہ بصیغہ مضارع متکلم یعنی اسال ہی

اور مفسر نے ذکر کیا کہ تسار لون در اصل تسار لون تھا تاہم کو سبب میں اوہام کیا تسار لون تفسیر میں مغلطہ ہوا اور یہ مہر کی قرار تھی اور ہام
 و حرمہ کسائی نے بتخفیف میں پڑھا پس تاہم مذکورہ کا حذف ہوا اور بعض نسخہ تفسیر میں الشک اللہ یدون بارہ اور یہ بھی صحیح ہے۔ و القوا
 الاحكام۔ ان تقطعوا۔ اور پھر حرام سے ف ناتون کو کاٹنے سے لینے آپس کا ناتا جن حق حقوق کے ساتھ ہی اسکو ملائے رکھو
 لکھا فسرین عباس و عکرمہ و مجاہد و حسن و ضحاک و ربیع و غیر ہم کو یا اس میں اشارہ ہو کہ ای اہل مکہ سب سے پہلے کفر کرنے لگے اور ایذا دینے والے نبی صلم
 کے تمست ہو پھر انکار حرام کے حکم میں تنبیہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناتے کا ایک مرتبہ ہے۔ اور حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلم نے فرمایا کہ رحم لکھا ہوا ہو عرش الرحمن عزوجل سے کہتا ہے کہ جو مجھے ملائے رکھے اللہ تعالیٰ اسکو ملائے اور جو مجھے کلائے اللہ تعالیٰ
 اسکو کلائے رواہ البخاری و مسلم اور قسطلانی نے کہا کہ ملت کا اتفاق ہو کہ صلہ رحم لینے ناتے کا ملانا واجب ہو اور کاٹنا حرام ہے پس احسان
 سے اور ناتے دار محتاج کو نفقہ دینے سے اور کبھی فقط خدمت سے اور کبھی فقط باتون سے ملانا چاہیے اور حدیث صحیح میں ہے کہ صلہ رحم
 قطعاً۔ جو ناتے والا تجھے توڑے تو اس سے مل۔ اور یہ حسن خلق کا بیان ہے۔ پھر امام ابو حنیفہ نے یہ ہے رجوع صحیح ہونا انہیں ناستے
 والون کے ساتھ خاص کیا جو ذی رحم محرم ہیں جیسے بھائے۔ یہ بہن کو بہن کیا تو رجوع نہیں کر سکتا ہے اگرچہ ذی الارحام عام ہے محرم
 و غیر محرم دونوں کو شامل ہے۔ پھر حرمہ کی قرار تہ بالجوہر یا پھر مفسر نے کہا و فی قراۃ بالجوہر عطا علی الضمیر فی ہو کا نوایتنا شد و ان بالرحم لینے
 حرمہ کی قرار تہ میں والارحام۔ بالجوہر یا بربیک عطف ہے ضمیر پر لینے ہو والارحام اور اہل عرب کا دستور تھا کہ رحم کا واسطہ دیا کرتے تھے
 اور یہ تقریر اول ہے بعض مفسرین نے کلام سے کہ تفسیر میں کہا ایسیال بعضکم بالرحم کیونکہ اس طرح ملا کر ماہ جاہلیت کی قسم تھی جو شرع میں
 مستحکم ہے پس اگر یہ تفسیر کی جائے تو تقریر کا وہم ہو لینے ثابت رکھا اور زحمتی نے اس قرار تہ کو ضعیف کہا و قد تہ البیضاوی
 بنظر عطف بضمیر جوہر مگر امام قسطلانی و غیرہ نے رد کیا کہ ضعیف کہنا اہل حق کے نزدیک مردود ہے کیونکہ ثبوت اس قرار تہ کا ستواہر اور
 کہا لین میں ہے کہ شیخ ابو حیان نے کہا کہ ضمیر جوہر عطف کرنا بدون اعادہ جار کے کو فیون ویوسف اخفش و ابو علی نے جائز رکھا اور بعض لوگ نے
 جو انکار کیا تو ہر ایک مثلاً نہیں بلکہ دلیل کے تابع ہیں اور نظم و نشر کلام عرب میں ایسا ثابت ہوا ہے مگر محسن نے معاملہ میں کہا کہ یہ قلیل آہا ہے۔ ان
 اللہ کان علیکم رقیباً۔ حافظ لا اعلم فیما ذکریم ہا ای لم یزل منتصفاً بذاک۔ رقیب مجھے نگہبان ہے اور معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 تمہارے اعمال کا نگہبان ہے پس تم کو اسکے عوض جزا دیکھا کہ کان زمانہ ماضی کے واسطے تھا پس لازم آتا ہے کہ زمانہ ماضی میں نگہبان تھا
 اب نہیں تو مفسر نے جواب دیا کہ کان اگرچہ دراصل ماضی کے لیے ہے مگر دوام و استمرار کے معنی میں آتا ہے اور معنی یہ ہیں کہ لم یزل منتصفاً بذاک
 برابر اس صفت سے مستصفی ہو اور ایسا ہی تمام صفات ذاتیہ کا حال ہو گا ان سے مقتدر ہوں کذا ذکر فی الاتقان و فی البیان میں ہے
 کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الناس اٰی ناسی یعنی بھولنے والے اس عہد کے جو تم نے ازل میں قبول کیا تھا کہ ہم عبودیت بجا لاو گے جبکہ میرے مخلوق
 و معرفت دینے سے مجھ کو پہچان لو گے کیونکہ جب میں نے فرمایا کہ است برکم تب تم نے جواب دیا تھا کہ ہاں تو بیشک ہمارا پروردگار ہے۔
 اور نیز اویسے بندے جو مخلوقات کی چیزیں اپنی نظر سے خوبصورت دیکھ کر اُن سے مانوس ہو گیا حالانکہ میرا مشاہدہ چاہتا ہے خبر دے کہ یہ بڑا مرد
 کیونکہ یہ تو حاد خیرین ہیں اور میری طرف کوئی شخص بدون میرے نہیں پہنچ سکتا ہے اور میرے دیدار میں مخلوق پر نظر کھنا کہ یہ قال لہم
 اس میں صریح ہمارے زمانہ کے اہل تصوف کو ممانعت ہے جو خوبصورتوں سے اُنس پیدا کرتے ہیں اور اسکو لازم تصوف سے چلنے ہیں و
 مولوی روم نے کہا ۵ عاشق صنع خدا با فرودہ عاشق مصنوع او کا فرودہ۔ اور صنع خدا صفت فعلی ہے جسکی تفسیر قرآن فی خلق السموات

عاشق
 یعنی اگر کوئی شخص
 خدا کی جلالت و
 عظمت کو دیکھ کر
 متعجب و شگفتہ ہو
 تو وہ عاشق خدا ہے

والارض الا یہ میں اوپر گزری ہو فستق اور نیزا کی اپنے نفس کو بھولنے والے بندے میرا نفس تو مخلوق ہو کہ مجھے آگاہ نہیں ہے خبر ہی کچھ تو تائید
 کہ تو نے میری معرفت کا دعویٰ کیا حالانکہ میری معرفت کسی حادث سے نہیں بلکہ قدیم سے ہے اور نیز یہ خطاب اولاد آدم کو میرے یعنی اسی ایسے لوگو
 جنہوں نے اپنے کو پانی و مٹی سے بنے ہوئے کی طرف منسوب کر رکھا ہے آدم کی طرف اگر تم اپنے آپ کو پہچانتے تو مخلوق کی طرف مستغول ہو
 کیونکہ میں نے تم کو تمام مخلوقات میں سے اپنے مشاہدہ و خطاب کے لیے برگزیدہ کیا تم نے میرا کلام نہیں سنا ولقد کرتا بنی آدم یہ خطاب
 ان لوگوں کو عتاب ہے جو درگاہ سے دور پڑے ہیں۔ تو نہیں دیکھتا کہ جب کوئی بڑے مرتبہ والا اپنے خادم پر غصہ ہوتا ہے تو اس کا نام نہیں لیتا
 ہے بلکہ کہتا ہے کہ آدمی اور یہ نہیں کہتا کہ ایسی زیادتی خالہ اور اشارہ اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس معرفت اپنے بندوں کو پہنچایا کیونکہ اسکے
 سوا اسے وہ غیر سے مشغول ہو رہے ہیں گویا انکو اس خطاب کی زجر سے انکی غفلت سے متنبہ فرمایا یعنی اس عہد معرفت کے توڑنے والے تم مجھے
 شرتا تے نہیں ہو غیر سے مشغول ہو میرے غضب عتاب سے ڈرو۔ اور بعض نے یا ایہا الناس کے اشارت میں کہا ایسا نادانی و فراموشی کی اولاد۔
 اور ابن عطاء نے کہا یعنی ان لوگوں میں سے ہو جو آدمی ہیں اور آدمی وہ ہیں جنکو اسی سے الفت اور اسکے ماسوائے سے وحشت ہو اور
 جعفر نے فرمایا کہ ان آدمیوں میں سے ہو جو آدمی ہیں۔ اور اس پاک پروردگار سے غافل مت ہو جس نے پہنچا دیا کہ تم وہ آدمی
 ہو جسکی خلقت دست قدرت سے مخصوص طرز پر ہو کہ اسکی بہت نسبت ہو بلکہ بلند درجہ پر چڑھے اور انتہا اسکی حق عزوجل ہو شرم لے رکب
 الملتی۔ اور بلندی بہت اسکی معرفت و الہام سے ہے جو اسکے ساتھ مخصوص ہے اور بعض نے فرمایا کہ یا ایہا الناس خطاب عوام ہے اور یا عباد
 خطاب خاص ہے کچھ خاص الخاص کا خطاب یا ایہا النبی اور یا ایہا الرسول ہے قولہ تقوا ربکم۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے انکو توحید پر لالہ اس میں
 اشارہ ہے کہ اسکی طرف جانے میں جس کا سر باطنی کچھ جھکا وہ اسکی عزت پاک سے محروم ہوا مانند قولہ و یحذرکم اللہ نفسه اور بعض نے فرمایا کہ حمل
 مخالفات کو ترک کرے اور بعض نے کہا اجتنب ازہر ماسوی حق عزوجل تقویٰ ہے واسطیٰ نے کہا تقویٰ چار وجہ پر عوام کو تقویٰ شرک خواہ
 کو تقویٰ معاصی۔ اولیاء خاص کو تقویٰ توسل افعال انبیاء کو تقویٰ از او تعالیٰ با تعالیٰ قولہ تعالیٰ الذی خلقکم من نفس واحدۃ اللہ تعالیٰ نے رز سے
 اس آیت میں اپنے حکم و مشیت وغیرہ افعال صفات قدیم کو ذکر فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جب یہ پیش مخلوق کو چاہا تاکہ الہییت کا اسکو عارف
 کرے اور چاہا کہ محبت از کیہ کے الوار قلب و راجح میں کئے تو ذات سے صفات پر اور صفات سے افعال پر تجلی کی اور ایک چیز یعنی امر بین علم و حکمت
 و قدرت کو جمع کیا پس راہ مقتدر بامر ہوا پھر امر بین بکاف و لون قدم سے عدم کی طرف نظر کی پس ایک جوہر بسیط ظاہر ہوا جس میں اجسام واروا
 وجوہ و اعراض سب مجموع تھے پھر اس پر ہیبت عظمت و جود کی نظر فرمائی پس اس سے عرش سے تخت الثری تک جو چیزیں اسکے خاتم افعال میں
 جس صورت و نقش سے اسکے سابق علم میں تھیں موجود ہوئیں۔ اور یہ مبداء جس سے سب چیزیں موجود ہوئیں حضرت محمد صلوات اللہ وسلامہ علیہ
 میں پھر رواج و اشباح و انوار و امیر کو قبضہ عزت میں جمع کیا اور طہیبت آدم کو چالیس و زین صبح ازل اب سے ظہیر فرمایا یہاں تک کہ اسکو
 اپنے خلق و روح سے پیدا کیا چنانچہ فرمایا خلقت بیدی اور نحت فی من وحی پس دست قدرت ازل اب سے فیض سے اس میں قدس قدیم ہمہ اسما
 و صفات و افعال ظاہر ہوا پس اسکو بصوت ملک آراستہ کیا پھر اس سے اولین و آخرین جو محل امر قدیم ہیں شاخون کی شکلا شروع ہوئے اور ہی
 صورت عین الجمع ہی جس سے حق عزوجل نے اوصاف قدیم کو ظاہر فرمایا ہے تو نہیں سمجھتا کہ آنحضرت صلعم نے منشاہات میں کیونکر فرمایا کہ ان اسات
 آدم علی صورتہ قولہ و خلق منہا زوجا و بہت منہا جالاکثیر و نسا پیلے تو قولہ خلقکم من نفس واحدۃ سے مقام عین الجمع سے خبر دی پھر اس قول سے
 مقام تفرقہ کی خبر دی۔ اور جن چیزوں کی طرف میں نے اشارہ کیا اس میں سے بعض کو اسات و اساتہ و شیخ التلمیذین عمرو بن عثمان کی رح نے

عہ غلات کم نزلت فی قضاے و زمرہ اسلم

بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا اور اس کو اطراف و اکناف و ابتداء و انتہا و اول و آخر و اسفل و اعلیٰ سے بنظر واحد مہیا کر دیا اور ایسا کیا کہ
 اس میں خلل و تفاوت کچھ نہیں اس کو اپنی تدبیر سے محکم کر دیا اور اپنی قدرت پر پر مقرر کیا اگرچہ اس کے اجزاء و لمحات و اقسام و ہیات و تخیلات
 و تصویرات اور لمحات و فقرات و اماكن کے مختلف ہیں اور جملہ مصالح سے راست کیا پس مربوط و جد و تدبیر و متصل و محسن تدبیر موجد ہوا اور خلقت
 آدم سے قدرت کا اظہار کیا پھر اس کی اولاد کو پیدا کیا جن میں قدرت و مشیت کی تدبیر میں پھیلی ہیں آستانے فرمایا فاتقوا اللہ الا حرام ان تقطعوا
 لیسے پر ہرگز حرام سے کسی قطع حرام سے سوچنے پر قطع کیا وہ خود قطع ہوا اور جسے ملایا وہ ملایا گیا شیخ نے لکھا اور جب بندہ ابتداء میں
 اللہ تعالیٰ کی یاد اور نگاہ بانی پر نظر رکھتا ہے تو انتہا میں اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت خود فرماتا ہے ہر حال میں مسترحم ہے یہ ہیں کہ ابتداء و حال میں
 بندہ تکلف سے ہر بات میں اللہ تعالیٰ کی یاد رکھتا ہے پھر جب خود ہی سے غایب ہو جائے تو اللہ تعالیٰ اس کو حفظ قدرت میں محفوظ
 فرماتا ہے کہ اس سے کوئی حرکت خلاف شرع و راہ مستقیم صادر نہیں ہوتی ہر فاعل و اللہ تعالیٰ اعلم شیخ نے یہ دلیل پیش کی کہ دیکھو حضرت صلعم نے
 ابن عباس کو فرمایا یا غلام احفظ اللہ بحفظک۔ یعنی اے میرے بیٹے تو اللہ تعالیٰ کو حفظ و یاد رکھ اللہ تعالیٰ تیری حفاظت فرما و نگاہ بانی روائے
 البخاری) اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حفظ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس کو گناہ و خطا سے محفوظ رکھے اور اس کے واسطے نعم و کفیل ہو جائے
 یعنی اس کے نفس کے حوالہ نہ کرے اقول قد قال تعالیٰ ولا تکنوا کالذین نسوا اللہ الا بآئین عطاء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان اللہ کان
 علیکم رقیباً۔ یعنی جو کچھ تو اپنے سر یا ظنی میں پوشیدہ کرے اور جو خطرات پوشیدہ رکھے سب کو اللہ تعالیٰ جاننا ہو پس تم ہو شیاری سے
 نگاہ رکھ اس ذات پاک کو جو تجربہ رقیب ہے۔

وَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَكْبِدُوا عَلَيْهَا بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ
 اور دیہ و یتیموں کو اپنے مال اور مفت بدل نہ گندے کو مستحق سے اور مت کھاؤ ان کے مالوں کو
 اِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ اِنَّهٗ كَانَ خُبْرًا كَبِيرًا وَاِنْ حِفْظُهَا لَا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانْكِحُوا
 اپنے مالوں کے ساتھ یہ بڑا وبال ہے اور اگر ٹھوکرہ کہ لعان ذکر کرے یتیم اور یتیموں کو تو کھاؤ ان کے مالوں کو
 مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَشْنٰی وَثَلَفَ وَلَدٌ بَعۡہٗ یَاۤنْ حِفْظُهَا لَا تَقْدِرُ لَهَا
 جو تمکو خوش آوین عورتوں میں سے دودو اور تین تین اور چار چار پھر اگر ٹھوکرہ کہ برابری نہ رکھو گے
 فَوَاحِدَہٗ اَوْ مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ ذٰلِکَ اَدْنٰی اَلَا تَعْلَمُوۡا وَاَتُوا النِّسَاءَ
 تو ایک ہی یا جو تمہارے ائمہ کے مال میں و مثنیٰ یا تین تین کہ چار چار اور دیہ و عورتوں کو
 صَدُقَتَہُنَّ مَخْلَہٗ فَاِنْ طَبَنَ لَکُمْ عَنْ شَیْءٍ مِّنْہٗ نَفْسًا فَکُلُوْہَا مِنِّیۡا مَرِیۡا
 ان کے مہور خوشی سے پھر اگر وہ چھوڑیں نکلے مہر میں سے کچھ دل خوشی سے تو اس کو کھاؤ رزقا بچا
 و نزل فی یتیم طلب من و لیس مالہ فتمہ یہ کلام ایک یتیم کے حق میں اترا جس نے اپنے دل سے اپنا مال مانگا تھا اس نے دینے سے انکار کیا پھر اس نے
 محی پسند نے معاملہ میں ذکر کیا کہ ایک مرد و عطفان کے پاس اس کے یتیم بچے کا مال کثیر تھا اس نے بعد بلوغ کے طلب کیا اور بچانے دینے سے انکار
 پھر دونوں نے نبی صلعم سے عرض کیا تب یہ آیت اتری پس مرد مذکور نے اطاعت اللہ تعالیٰ و رسول صلعم قبول کی اور جو یہ کہیں پڑے
 گناہ کبیرہ سے پناہ مانگی اور سیال اپنے بچے کو ویریا اس نے لیکر سب خیرات کر دیا۔ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تموا یہ پورا ہوا اور گناہ ویریا

پوچھا گیا تو فرمایا کہ اس کو جو ان کو ثواب ملا اور اسکے باپ پر گناہ ماقبلی رہا۔ **وَأَنْتُمْ الْيَتَامَى**۔ الصغار الاولیاء اب لہم۔ یعنی یتامی جمع یتیم کی یعنی صغیر بچہ جنکے باپ نہ ہو۔ اور اولیاء اہم موصول جمع مذکر بوزن علی اور کلاب لہم اسکا صلہ ہو اور صحیح ہوا کہ بعد پندرہ برس کے یتیم نہیں پس اس سن تک بے باپ کے لڑکی لڑکا یتیم کہلاتا ہے۔ **أَمْوَالَهُمْ**۔ اذابلغوا۔ اور دیدہ و یتیموں کو انکے مال جبکہ بالغ ہوں یہ خطاب یتیم کے ولی و وصی کو ہو کر دینے کے وقت وہ بالغ ہو چکا لیکن پہلے یتیم تھا تو اب اس پر یتیم کا اطلاق باعتبار سابق ہر یا بنا بر اصل لغت ہو کیونکہ دینے کے وقت وہ شرعاً یتیم نہیں ہے۔ اور مفسر نے اذابلغوا کی قید سے یتامی کہ حقیقی معنی پر رکھا یعنی عام طور پر یہ حکم دیا گیا کہ جو یتیم ہو اسکو اسکا مال یہی ناجب مانا ہو لیکن حذف قید لازم آویگا لہذا مترجم نے موافق دیگر مفسرین کے تقریر کی بھر شاف یہ وغیرہ کے نزدیک بیان ایک قید دیگر معتبر ہے یعنی رشد ظاہر ہونا کما قال تعالیٰ فان استقم منکم رشدا فادفعوا الیہم اموالہم الایہ۔ کذا فیل۔ **وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَوْدَانَ**۔ احرام غیبت سے مراد حرام ہے۔ **بِالطَّبِیْبِ**۔ احلال ای لا تاخذوہ بدلہ کما تفعلون من خدا مجید من مال الیتیم وجعل الاروی من مالکم مکانہ۔ طبیب مراد حلال ہے (اور معنی یہ کہ) مت لو حرام کو بدلے حلال کے فتاویٰ جیسے تم کرتے ہو کہ مال یتیم میں سے کمرے درم یا موٹی بکری لے لیتے ہو اور کھوٹے درم یا ڈبلی بکری اسکی جگہ دیتے ہو کماروی عن سعید بن المسیب الیہی و انضی الطحا کہ والسدی اور مفسر نے مثال سے اشارہ کیا کہ حلال کے بدلے حرام لینا مطلقاً منع ہے جیسا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ لوگوں کے مال سے حرام کو مست بدل لو اپنے حلال مال سے اور ابو صالح نے کہا کہ رزق حرام پر جلدی مت کر بیان تک کہ تیرے پاس رزق حلال آئے جو تیرے واسطے مقدور ہو مترجم کہتا ہے کہ ہمیں سے کہا گیا کہ جو اعلان سے سو دکھانا ہو حالانکہ اسکے مذہب میں حرام ہے یا مانند اسکے کمانی اسکی حرام ہے جیسے کسی بیان و کاہن و مال وغیرہ انکے مال سے معاوضہ کرنا مکروہ تحریمی ہے واللہ اعلم۔ **وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ مِمَّا بَلَغَ إِلَىٰ أَوْلِيَٰكُمْ**۔ الی اموالکم بصر کہا کہ لے لینے سے ہر اسی مع اموالکم اور معنی یہ کہ وہ انکے اموال کو ملا کر اپنے مالوں میں مت کھاؤ، اگر کہا جاوے کہ مال یتیم کھانے کی ممانعت اسطرح لکلی کہ اپنے مال سے ملا کر مت کھاؤ پس من و ن ملانے کیلئے کھانا جائز رہا تو جواب یہ ہے کہ حنفیہ جمہم اللہ پر وارد ہی نہیں ہوتا اسلیئے کہ یہ معلوم مخالفہ ہو جسکے وہ قائل نہیں ہیں اور حق یہ ہے کہ شافعیہ پر بھی وارد نہیں ہے اسوجہ سے کہ شرط معلوم مخالفت پائی نہیں جاتی کیونکہ بیان ہوا شفع ہر تال **إِنَّکُمْ**۔ ای کھانا۔ اسطرح یتیم کے مال کھانا۔ **كَانَ حُوبًا كَبِيرًا**۔ ذبنا عظیم گناہ کیوہ ہے۔ **فَاسِئَاسِی** سے کہا گیا کہ مفسد گناہ کبار کے یتیم کا مال ناحق کھانا۔ ولما نزلت تحریر جوامن لایۃ الیتامی۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں کو یتیموں کے ولی بننے میں تنگی و حرج لاحق ہوا تب آیت اتری جو سورہ بقرہ میں گذری ہوئی قولہ ان تھا لظہم فافوا انکم الایہ مگر بیان اللہ تعالیٰ نے انکے عذر حرج پر گرفت فرمائی کہ کثیر عورتوں سے نکاح کر کے تیرے کچھ حرج لاحق نہیں ہوتا ہی چنانچہ مفسر نے ذکر کیا وکان فیہم من تخته العشر والشان من الارواح و لا بعدل نہیں نزلت۔ **وَلَا تَحْفَظُوا أَنْ لَا تَقْسِطُوا**۔ تعدلوا۔ فی الیتامی۔ فخر جہم من امرہم فافوا ایضا لا تعدلوا بین النساء اذا نکحتوہن۔ یعنی حال یہ تھا کہ یتیموں کے اولیا میں سے کوئی کوئی ایسا شخص بھی تھا جسکی تحت میں دس یا آٹھ جوہر ہیں تھیں اور انہیں عدل نہیں کرنا پڑتا کہ وہ کچھ عین برابر نہیں کھتا یا ان نفقہ وغیرہ سب چیزوں میں برابر ہی نہیں رکھتا تھا تب نازل ہوا یہ حکم فان خفتم تا آخر (المعنی) اگر تم سے خوف کیا کہ عدل نہ کر سکو گے یتیموں کے بارہ میں (چنانچہ تمہیں انکے بارہ میں عذر حرج ظاہر کیا) تو اس میں بھی خوف کرو کہ عورتوں میں عدل نہ کر سکو گے (جب تم انکو نکاح میں لاؤ) حسب اور مرد و عورت سے اہل تحقیق کے نزدیک گمان غالب ہے۔ پس اگر کسی شخص کو غالب گمان ہو کہ عورتوں سے شرعی اعتدال کا برتاؤ نہ کر سکیگا تو اسکو چاہیے کہ نکاح نہ کرے اور علما سے کہنے کا کہ اس میں چند عورتوں کی شراہ نہیں ہے

بلکہ ایک عورت سے بھی عدل نہ کر سکے تو نکاح کرنا مکروہ ہے بلکہ جواز بلکہ سنت اسی حد تک ہے کہ عدل کر لیا اسکو متیقن ہو لہذا فرمایا۔ **فَانْكِحُوا**
 نَزْوِجَوا۔ **ہم**۔ یعنی من اور عرب کے لوگ ما و من کو ایک دوسرے کی جگہ لاتے ہیں وقال تعالیٰ والساہروا ما بنا ہا۔ اور فرمایا۔ منہم من ہشی
 علی لہنہ۔ یعنی چھپے سانپ غیر پس پس کا اطلاق کیا۔ **طَابَ لَكُمْ مِنَ الشَّيْءِ مَا مَتَّيْ وَتِلْكَ وَرَبَاعٌ**۔ ای
 اثنین اثنین وثلاثا ثلاثا واربعاً ربعاً ولا تزیدوا علی ذلک پس نکاح میں لاؤ عورتیں یعنی ایک سے زائد کی صورت میں اس قدر نکاح میں لاؤ کہ
 وہ تمہارے واسطے خوشگوار ہوں دود اور تین تین اور چار چار و ست اور ایک عورت کا نکاح انہیں مشروع و معلوم تھا صرف زائد میں باری کے
 ساتھ عدل کرنے میں حرج کا شبہ تھا تو اسکا حکم بیان کر دیا پس اس مقدار سے زائد نہ کرو۔ **قال المتزوج** جس طرح مفسر نے یہاں ذکر فرمایا اس
 بعض دیگر مفسرین نے بھی ذکر کیا اور حاصل کلام آنکڑی مٹیوں کے ولی پر وحی تھا کہ حکم دیا جاتا ہے کہ جب یتیم بالغ ہو جاوے تو انکو انکمال جیسا تھا پورا
 دید و اور جو تم نے تجارت وغیرہ سے اسکو بڑھایا یا جانوروں کے بچہ وغیرہ ہو کر بڑھاپے سے بد و اور یہ مت کرنا کہ اس میں سے کھاد و عمدہ لیکر بیچا
 اسکے خراب و کھوٹا اپنا مال ملا دو کہ یہ حرام کھانا ہوگا (اسوقت رو کہ انہیں صلاحیت اور نیک چلتی دیکھ لو) اور گواہ کر لو اور جب تک یتیم
 جب تک انکے مال لیے ساتھ ملا کر مت کھاؤ کیونکہ یہ کبیر و گناہ ہے پھر اگر تم کو اس معاملہ میں احتیاط و عدل کرنا کران ہو اور حرج دیکھتے ہو اور خوف
 ہو کہ انصاف نہ ہو سکیگا تو آٹھ دس عورتیں رکھنے میں بھی انصاف نہ ہو سکیگا خوف کرو پس چاہیے کہ ہر ایک مرد و عورت میں یا اگر زیادہ چاہے تو
 تین تین یا اگر اس سے بھی زیادہ چاہے تو چار نکاح میں لاؤ اور اس سے زیادہ مت بڑھاؤ۔ **قال المتزوج** اور اکثر مفسرین نے قولہ **ان ختم**
ان لا تقسطوا فی الیتامی کو ان لڑکیوں یتیم کے بارہ میں کہا جسے وہی شخص نکاح بھی چاہتا ہو جسکی پرورش میں ہیں مثلاً زید کا چچا مر گیا
 اور ایک لڑکی چھوڑی جو زید کی پرورش میں صرف اس طرح ہو کر یہ اسکا مال ہو یہ اس سے نکاح چاہتا ہو پس کم ہر پر نکاح میں لاتے تھے
 اور اس طرح اسکا مال بھی مل جاتا تو اللہ عزوجل نے اسکو عیب میں شمار فرما کر حکم دیا کہ وہ تو الیتامی اموالہم یعنی ای ولی و وصی کو تو میرے فرض ہے کہ
 یتیم جب بالغ ہوں تو انکا مال سنبھال کر دید و اور جب تک یتیم ہیں انکے مال سے تجارت کر کے انکے لیے بڑھاؤ تاکہ خرچہ میں جاتا رہے اور ہر گواہ
 مال میں ملا کر بھی انکا مال بچھاؤ یعنی یہ قصد نہ کرو چنانچہ سورہ بقرہ کی آیت میں اپنے میل میں رکھنے کی اجازت نہ کر دو ہر چاہی ہو پس مراد
 یہی کہ مال تنہا تو کیا نہ کر ہو ملا کر کھانے کا قصد مت کرو کہ یہ کبیر و گناہ ہے اور نہ انکے مال سے اچھا کھرا لیکر خراب بڑا داخل کر دو کہ یہ حرام
 ہے اور یتیم سے نکاح کر لینے میں تو مضائقہ نہیں لیکن پورے انصاف سے اور اگر تم کو خوف ہو کہ یتیم سے نکاح کر لینے میں عدل نہ کر سکو
 تو اسکے سواے اور بہت عورتیں ہیں انہیں سے تمکو چار تک مباح ہیں متزوج کہتا ہے کہ یہ ارتباط جید ہے اور بخاری نے حضرت عائشہ سے
 روایت کی کہ ایک مرد کی ولایت میں ایک یتیمہ عورت تھی پس اس سے نکاح کیا اور اس عورت کا ایک بالغ خزانہ بیت عمدہ تھا اسکی طرف سے
 یہی مراد اسکی پرداخت کرتا تھا اور خود اسکا نہ تھا پس اسکے حق میں نازل ہوا قولہ تعالیٰ وان ختم ان لا تقسطوا۔ اور عروہ بن الزبیر کہتے
 ہیں کہ مجھے خیال آتا ہے کہ میری خالہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یوں کہا تھا کہ یہ عورت اس کے اس بالغ و مال میں شریک تھی شیخ ابن کثیر نے کہا
 کہ امام بخاری نے عروہ بن الزبیر سے روایت کی کہ میں نے عائشہ سے قولہ تعالیٰ وان ختم ان لا تقسطوا فی الیتامی الایہ کی تفسیر پوچھی
 تو فرمایا کہ میری بہن کے لڑکے یہ ایسی یتیمہ عورت کے حق میں ہر جو اپنے ولی کی پرورش میں ہو اور اسکے ساتھ مال میں شریک ہو اور
 اپنے مال و مال کی وجہ سے اسکو خوش آتی ہو چاہتا ہو کہ اس سے نکاح کر لے بدون اسکے کہ اسکو اسکا پورا حصہ جو کوئی غیر مرد دیتا ہو وہ
 پس اللہ عزوجل نے ولی مردوں کو منع فرمایا کہ ایسی یتیمہ عورتوں سے اس طرح نکاح کریں ہاں اگر چاہیں تو اسکا پورا حصہ علی دیکر نکال کریں

پس حکم دیا گیا کہ اگر ایسا کر سکیں تو ان عورتوں کے سواے اور عورتیں بہت ہیں جو غرض آویں اسیے نکاح کر لیں۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ اس
 آیت کے بعد لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استفتاء طلب کیا تب نازل ہوا قوله تعالیٰ ویستفتونک فی النساء الایہ۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا
 کہ دوسری آیت میں اللہ عزوجل نے فرمایا۔ ویرغبون ان تنکحہن الایہ۔ یعنی کوئی تم میں سے اپنی پرورش کی تیبہ عورت سے بے رغبت ہوتا ہے
 جبکہ اسکا مال جمال کم ہو پس منع فرمایا کہ جب مال جمال الی ہو تب بھی اس سے نکاح نہ کریں مگر اس طور سے کہ اسکا کامل پورا امر و نجس
 اسکے کہ جب مال جمال والی ہوتی ہو تب تو اس سے بے رغبتی کرتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ غلط خطا اقول پریشان طویل چھوڑ کر مترجم نے اس تفسیر
 جید صحیح قوی پر اقتصار کیا۔ اب یہاں بیان باقی رہا کہ اس آیت کریمہ میں چار ہی عورتوں پر حصر کیونکر ثابت ہوا اور شیخ مفسر نے کچھ بیان نہ فرمایا
 پس واضح ہو کہ مشنی وثلاث وریع۔ الفا نامعدولہ ہیں اور کو فیون والیوا اسحق کے نزدیک اس میں قیاس جاری ہو سکتا ہے اور اصح یہ ہے کہ ان میں قیاس
 دخل نہیں بلکہ جانتک سے گئے ہیں ان میں پر قصور ہے اور یہی بصورت کا قول ہی ہے مسوع گیارہ لفظ ہیں۔ احاد۔ موصودہ۔ ثنائ۔ مشنی۔
 ثلاث۔ مثلث۔ رباع۔ مربع۔ خمس۔ عشار۔ عشر۔ اور سوائے انکے خمس وغیرہ کوئی مسوع نہیں ہیں اور جمہور نحویین کے نزدیک غیر
 منقصر ہیں پس مشنی وثلاث وریع کے معنی دو۔ اور تین تین اور چار چار ہیں قال البیضاوی اس تکریر یعنی دو۔ وغیرہ فرماتے
 ہیں ہر ایسے نکاح کرنے والے کو جو جمع کرنا چاہتا ہے یا جازت ہے کہ عدد مذکور میں سے جو چاہے لے خواہ سب امت مسلمہ کے باتفاق دو ہی دو یا
 باختلاف کوئی دو اور کوئی تین اور کوئی چار نکاح میں لائے جیسے کوئی کہے کہ اس ٹوٹے کے دو ٹکڑے دو یا تین تین یا چار چار تقسیم کر لیں
 تکریر میں تفریق و توزیع نکلی اور اگر تکریر نہ ہوتی بلکہ مفرد مشنی ثلاث وریع ہوتے تو خلاف مقصود یہ معنی پیدا ہوتے کہ ان اعداد کو جمع کر لو جو
 نو ہوتے ہیں اور اسیدو اسطے لفظ او سے فرمایا تاکہ یہ اختیار ہے کہ کوئی دو نکاح میں لائے اور کوئی تین اور کوئی چار تک اور اگر لفظ او نہ ہو
 تو یہ بات مستنع ہو جاتی ہوا سطر کے وہ کو دو امر ہیں سے ایک ہی کے واسطے ہوتا ہے پس تمام امت جنگ و خطاب ہر سب کے سب یا تو اتفاق کر
 دو لیتے یا نہیں یا چار کیونکہ ان سب میں سے ایک ہی لے سکتے تھے قال المنزہم بیان ایک مقدمہ دیگر ضروری ہے وہ یہ کہ اہل ایمان جو فرج
 مامور و مکلف ہیں وہ تمام مخلوق میں سے جس چیز میں تصرف کرنے کے لیے حکم دیے گئے اس میں شرع کی اجازت تک مختار ہیں اگرچہ غیر مامور
 میں انکو اصل اجازت حاصل ہو پس عورتوں میں نکاح سے تصرف کی اجازت میں چار چار تک حکم ہوا پس یا تو روا ہوگی جیسے مال کا مالک
 کہ تم لوگ اس ٹوٹے کو دو دو یا تین تین یا چار چار کر کے ایک یا لے لو تو اسی حکم پر مقصور ہو گا کہ ان میں سے انتہائی درجہ چار چار سب لیں اور باقی
 چھوڑ دیں یہ نہیں ہو سکتا کہ دس دس کر کے تمام مال ختم کر دیں اور بعض اہل تفسیر اعتراض کیا کہ یہ حکم جب مسلم ہو کہ مال معین ہو مثلاً اس ٹوٹے
 میں سے یا ان ہزار درم میں سے تو یہی حکم ہو اور اگر مطلقاً ہو مثلاً کہ درون کو باہر باٹھ بیٹھ جو کچھ کاؤ تو یہ معنی نہیں ہوتے ہیں اور آیت
 کریمہ اسی قبیل سے ہے از قبیل اول نہیں ہوا و مترجم کہتا ہے کہ یہ دو وجہ سے خطا ہے اولیٰ کہ مفسر نے تمام مال تقسیم کر لینا بمثلت قرار دیا حالانکہ
 میں نے اوپر لکھا کہ یہ مقصد نہیں ہے بلکہ غرض یہ کہ دو یا تین یا چار ان میں سے کسی تعداد پر ایک یا لیں اور باقی چھوڑ دو پس اس میں اعتراض کو دخل
 نہیں آوے دم آنکہ آیت میں عورتیں مانند مردوں کے ہیں کہ ہر ایک متعین نہیں علاوہ ہرین اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب معلوم معین ہیں
 پر مترجم کہتا ہے کہ بعض اہل تفسیر نے دوسری آیت سے معارضہ کیا کہ قوله تعالیٰ جاعل للمالائکۃ رجالا اولیٰ اجنۃ مشنی وثلاث وریع۔ میں بالاتفاق
 قائل ہوں کہ فرشتوں کے بازو فقط چار ہی نہیں ہیں مترجم کہتا ہے کہ یہ بھی میری تقریر پر وارد نہیں ہوتا کیونکہ یہاں لفظ اخبار ہے اور انشاء
 آیت میں تو تصرف مباح کا بیان ہے کہ یہاں تک تصرف روا ہے اور اس میں خبری کہ فرشتے ایسے پیدا کیے پھر کہاں یہ اور کہاں

بالجملہ حاصل کیا کہ خطاب جمیع امت کو ہو اور تمام عورتیں ان کے لیے محل تصرف اس طرح قرار دی گئیں کہ جو عورتیں جس مرد پر مباح ہیں ان میں سے تصرف نکاح کے واسطے در صورتیکہ جمع کا ارادہ کرے اجازت ہو کہ دو دو جمع کرے یا تین تین یا چار چار اور اس سے زیادہ کی اجازت ثابت نہیں ہوئی اور اگر عورتیں جو فرمایا - فان خفتم ان لا تعدوا فواحدة تو یہ اس صورت میں کہ جمع کا ارادہ نہ ہو پس ٹکڑے تو بیع و تزیاع ایک صورت میں ہی اور واعدہ دوسری صورت میں ہے پس جو بعض نے زعم کیا کہ خطاب جمع بمنزلة خطاب واحد ہی دلیل آخریت تو یہ پہلی ہی جہالت پر مبنی ہے چنانچہ میں نے اول متنبہ کیا اور ایسے شخص سے عجیب نہیں جو اس امر کا قائل ہو کہ چار سے زیادہ ٹکڑے سے نکاح کرنا مباح ثابت ہوتا ہے اور اگر خوف عیال ہو تو جسکی یہاں گنجائش نہیں ہو تو میں بفضل نقل کر کے آداب بحث سے جواب دیتا کیونکہ خرق اجماع بڑا مفسدہ ہے اللہ تعالیٰ اپنی راہ مستقیم کی ہدایت رکھے اور سنت نبی صلعم پر قائم رکھے اور واضح ہے کہ چار سے زیادہ نکاح میں ایک وقت جمع کرنا حقیقہ یا حکما جائز نہیں ہے اور اہل بیان کسی مفسدہ کے شبہ میں نہ پڑیں جیسے بعض فرقہ شیعہ قائل ہیں کیونکہ آیت کریمہ سے ثابت ہو کہ چار سے زیادہ مباح نہیں جیسا کہ بیان ہوا اور محی السنہ نے معالم میں کہا کہ اس پر جملہ ہے کہ امت میں سے کسی فرد کو رو نہیں کہ چار سے زیادہ ایک وقت میں نکاح سے جمع کرے اور زیادہ کا جمع کرنا فقط نبی صلعم کے واسطے مخصوص تھا اسمیں آپ کے ساتھ امت میں سے کسی فرد بشر کو مشارکت نہیں ہے اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ چار ہی عورتوں پر مقصور ہونا اس آیت سے ثابت ہے جیسا کہ ابن عباس و جمہور علما نے فرمایا ہے کیونکہ یہ مقام تو مقام امتنان و اباحت ہے اگر چار سے زیادہ جمع کرنا جائز ہوتا تو ضرور بیان فرمایا جاتا اور امام شافعی نے فرمایا کہ سنت رسول اللہ صلعم جو اللہ عزوجل کی طرف سے مبین ہے دلالت کرتی ہے کہ سوائے رسول اللہ صلعم کے اور کسی کو چار سے زیادہ جمع کرنا روا نہیں ہے اور یہ جو امام شافعی نے فرمایا ایسا قول ہے کہ سنن علماء سلف و خلف نے اجماع کیا ہے مترجم کتاب کہ کتاب اللہ تعالیٰ اور اجماع امت سے تو ثابت ہو کہ چار سے زیادہ جمع کرنا مباح نہیں ہے اب احادیث سننا چاہیے۔ قیس بن الحارث کی تحت میں آٹھ عورتیں تھیں پھر حجت آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تو چار رکھ لے اور چار چھوڑ دے پس قیس نے جن عورتوں سے انکی اولاد ہوئی تھی کہنا شروع کیا کہ ای فلا نہ تو بیٹھ پھر جا اور جس سے اولاد ہوئی تھی کہ ای فلا نہ تو ادھر اذکرہ فی العالم اور ابن ماجہ و نحاس نے قیس بن الحارث سے روایت کی کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں آٹھ عورتیں تھیں میں نے نبی صلعم کے پاس حاضر ہو کر آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کہ چار چھانٹ لے اور باقی سب کی راہ چھوڑ دے میں نے ایسا ہی کیا اور واہ ابوداؤد ایضا۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ امام احمد نے مسند میں کہا کہ۔ حدثنا اسمعیل و محمد بن جعفر قلاحدثنا محمد بن الزہری قال ابن جعفر فی حدیثہ انبأنا ابن شہاب عن سالح عن ابیہ عن ابیہ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہ غیلان بن سلمہ الثقفی مسلمان ہوا اور اس کے تحت میں دس عورتیں تھیں پس نبی صلعم نے اس سے کہا کہ ان میں سے چار کو پسند کر لے پھر جب حضرت عمرؓ کی خلافت کا زمانہ ہوا تو اس نے اپنی ان چار عورتوں کو بھی طلاق دیکر اپنا تمام مال اپنی اولاد کے درمیان تقسیم کر دیا پس عمرؓ کو یہ خبر ہوئی آپ نے فرمایا کہ میرا گمان ہے کہ شیطان جن باتوں کو چوری سے کان لگا کر سن رہا ہے وہ تیرے مرنے کی خبر سن آیا اور تیرے دل میں ڈال دیا اور شاید تو زندہ نہ رہیگا مگر تمھو سے دنوں اور قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ باتو اپنی عورتوں سے رحمت کر اور اپنا مال بھی سب آپس کو رتبہ میں تو ان عورتوں کو بخشے ضرور میرا دلاؤنگا اور ضرور حکم کرونگا کثیری قبر کو سنگسار کیا جاوے جیسے قبر ابو رغال کی سنگسار کی گئی۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کے راوی سب ثقہ ہیں اور بخاری و مسلم کی شرط پر ہے اور اس روایت کو تا قول چار کو پسند کر لے۔ امام شافعی و ترمذی و ابن ماجہ و دارقطنی و بیہقی و ابن ابی شیبہ وغیرہ روایت کیا ہے اور قد واہ عبدالرزاق عن محمد بن عمار عن الزہری مرسلًا و کذا مالک عن الزہری مرسلًا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ وہ حدیث

من طرق عن سمیل بن علیہ وغندر ویزید بن زریج و سعید بن ابی عروبہ و سفیان الثوری و عیسیٰ بن یونس و عبد الرحمن بن عذرو الفضل بن موسیٰ بن عیسیٰ
من الحفاظ الثقات و قد ترویج معمر بن الزہری ایضاً فی روایۃ البیهقی من طریق انس بن مالک بن عیسیٰ بن یونس عن نافع و سالم عن ابن عمر کہ روای
النسائی و قال یوسف بن اسکن قد روى عن ابن عمر بن الخطاب و کذا و نقلاً عن ابن مین۔ من ترجم کہ کتابہ کہ یہ شخص کلام الحفاظ ابن کثیر ہو پھر فرمایا کہ
و دلیل ہے کہ چار سے زائد جائز ہو تین تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے واسطے سب سے کور و رکعت حالانکہ سب کے سب اس کے ساتھ مسلمان ہو گئی تھیں
جیسا کہ بیہقی و نسائی کی روایت میں مصرح ہے۔ اور نوئل بن معاویہ الدہلی سے روایت ہے کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں پانچ عورتیں تھیں پس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ چار رکھ لے اور ایک چھوڑ دے رواہ الشافعی۔ پھر چار کا جواز جمع بھی ہوتی ہے کہ عدل و انصاف رکھنے پر گمان غالب
ہو۔ **فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فِيمَنْ بَالِغَتِهِمْ وَ لَقَدْ نَزَّلْنَا الْحُكْمَ فِي النِّسَاءِ**۔ یعنی پھر اگر خوف کرو تم یہ کہ عدل نہ کر سکو گے **فَإِنْ خِفْتُمْ** ان عورتوں میں لفظ
خوف میں اور باری رکھتے ہیں۔ **فَوَاحِدَةٌ**۔ ایک۔ تو ایک ہی کو نکاح میں لاؤ **وَ لَقَدْ نَزَّلْنَا الْحُكْمَ** اشارہ کیا کہ واحدہ کو نصب بنا کر نیکو نکاح کا حکم
ہو۔ **أَوْ**۔ اقتصروا علی۔ **مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ**۔ من الامار۔ یا اقتصار کرو اس پر جس کے مالک ہوئے تمہارے و امین یا تحف یعنی
باندیوں پر جس کے تم مالک ہو۔ اگرچہ وہ کئی ہوں۔ **لَا ذَلِيلَ لَكُمْ فِي هُنَّ**۔ اس واسطے کہ ملوکہ باندیوں کے حقوق و ایسے نہیں
جیسے نکاح کی ہوئی عورتوں کے ہیں اگر کہا جائے کہ ہن نے انکو واحدہ کیوں نہیں کہا تو جواب یہ ہے کہ واحدہ انکو اس سے اشارہ کیا کہ مالکیت کا
عطف واحدہ پر نہیں تاکہ انکو مالکیت ہو حالانکہ ملوکہ سے نکاح نہیں ہو سکتا وہ بدون نکاح رہا اور نیز انکو ہی یہ حکم نہیں ہے کہ خوف کی
صورت میں ایک عورت سے نکاح ضرور کرو تاکہ واجب ہو بلکہ بیان جواز پر خوف کرنے والے کے لیے کہ وہ ایک سے زیادہ نکاح میں نہیں لاسکتا
ہے۔ اور قسم بالفتح باری مقرر کرنا اور اسمیں لالت ہے کہ اپنی ملوکہ باندیوں میں قسم واجب نہیں لیکن مستحب ہے۔ **ذَلِكَ**۔ اسی نکاح الاربعہ فقط
او الواحدہ او القسری۔ یعنی ذلک سے اشارہ اس مضمون مذکور کی طرف ہے یعنی فقط چار سے نکاح کرنا یا ایک ہی پر اقتصار کرنا یا باندیوں کو تحت تصرف
میں لانا۔ **أَذْنِ**۔ اقرب الی۔ نزدیک ہر طرف اس بات کے کہ۔ **أَلَّا تَعْدُوا**۔ مجوروا۔ خرم جو نہ کرو۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ زید بن
وسفیان بن عیینہ و شافعی نے **أَلَّا تَعْدُوا** کی تفسیر میں کہا کہ ان لا کثر عیالکم۔ یہ کہ تمہارے عیال بہت نہ ہو یا وہیں اور یہ ماخوذ ہے قول تعالیٰ **وَإِنْ**
خِفْتُمْ عِيَالَكُمْ۔ سے اور عرب کہتے ہیں **عَالٌ** لرجل عیال عیالہ۔ جب کہ فقیر ہو جائے اور ابن العربی نے کہا کہ کثرت عیال کے معنی میں **عَالٌ** ہے نہ
عَالٌ یعنی از باب افعال نہ از باب ثلاثی مجرور۔ ابو حاتم لغوی نے کہا کہ شافعی زبان عرب خوب جانتے تھے شاید عیال کے معنی انکو معلوم ہوئے
ہو گئے و لیکن شیخ ابن کثیر نے اس پر اعتراض کیا کہ کثرت عیال کے معنی تسلیم بھی بیان نہیں ہوتے ہیں اس واسطے کہ جیسے آزادہ عورتوں کی کثرت
سے اس امر کا خوف ہو جیسے ہی باندیوں کی کثرت سے یہی یہ خوف موجود ہی نہیں صحیح اس میں جمہور کا قول ہے کہ ان لا تعولوا۔ یعنی ان لا تجوز
ہو کیا يقال **عَالٌ** فی حکم اذا قسطن و جاز۔ اور یہی حضرت عائشہ سے مروی ہے اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ ابن عباس مجاہد و عکرمہ و حسن
و ابو مالک و ابو رزین و شعبی و ضحاک و عطاء و قتادہ و سدیی و مقاتل سے ان لا تعولوا کے معنی ان لا تمیلوا امر وی ہیں اور یہی معنی
حضرت عائشہ سے بھی مروی ہیں پس مراد واحدہ ہے یعنی میل نہ کرو طرف جو بد ظلم کے۔ اور ابن العربی نے کہا کہ **عَالٌ**۔ ماضی کا صیغہ سات
میں آتا ہے۔ **مَالٌ**۔ زاد۔ **جَارٌ**۔ افتقر۔ **انقل**۔ قائم بمعونۃ العیال یعنی عیال کی پرورش کی۔ غلب۔ غالب ہے اما يقال **عَالٌ** صبری یعنی
بہر صبر معکوب ہو گیا۔ پس کثرت فقیرین کے نزدیک مجبور ہے۔ **وَ اتُوا**۔ اعطوا۔ یعنی دیدو۔ **النساء صدقتم**
فَحَلَّ۔ جمع صدقہ تھو رہیں۔ عورتوں کو صدقات انکی خوشنودی سے۔ یہ جمع صدقہ کی ہے یعنی ہوائے واضح ہو کہ صدق و کامن ہیں

فرق یہ ہے کہ کابینہ سرپرست دینا ہوتا ہے اور وہ آخر زندگی تک ادا کر سکتا ہے اور نخلہ مصدر مجھے عطیہ بطیب نفس یعنی نخلہ خوشی خاطر دینا اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس رضی سے روایت کی کہ نخلہ ہر اور عن عائشہ رضی اللہ عنہا عن قتادہ ومقاتل ابن حنیفہ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن زید نے کہا کہ نخلہ کلام عرب میں واجب ہوا اور مراد یہ کہ عورت سے نکاح ٹکڑے ٹکڑے کر کے اور سوائے بنی صلعم کے کوئی کسی عورت سے بلا نخلہ نکاح نہیں کر سکتا اور حاصل یہ کہ مرد پر واجب ہے کہ جو رو کو اسکا ہر ضرور دے اور خوشی خاطر سے دے جیسے نخلہ دیتے ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک نکاح اگرچہ بلفظ ہے جائز ہے مگر ہر مثل واجب ہوگا اور تفصیل اسکی ترجمہ فائدہ عالمگیری سے تلاش کرو اور قریب جی نے ذکر کیا کہ علماء کا اجماع ہے کہ شوہر پر جو رو کا جو واجب ہوتا ہے خواہ مہر مسمی یا ہر مثل اور نیز کہا کہ علماء کا اجماع ہے کہ ہر کے زیادہ ہونے کی کوئی حد نہیں اور کم کی جانب اختلاف ہے قال المترجم چنانچہ شافعی سے روایت ہے کہ بیچ میں جو مول ہو سکتا ہے وہ نکاح میں مہر ہو سکتا ہے اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک دس درم سے کم نہیں ہو سکتا اور واضح ہو کہ جو لوگ حیثیت سے زائد مہر مقرر کرتے ہیں کہ اسکو ادا نہیں کر سکتے تو عاقبت میں اپنی وبال ہوگا اگر دنیا میں عفو ہوا پس اس سے احتراز واجب ہے اور مہر میں سے جبر الینا حرام و تصبیح ہے **فَإِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا** تمیز محمول عن الفاعل ای ان طابت النفس لکم عن شئی من الصدق تو مہربہ لکم یعنی نفسا جو تیز واقع ہونے سے منصوب بہ فاعل سے تحویل کیا گیا یعنی در اصل طبن کا فاعل تھا ای اگر خوش ہوں نفس ان عورتوں کے تمہارے واسطے کچھ چیزیں اس مہر میں سے جو تم نے انکو خوشی سے ادا کیا ہے پس چیز مہر میں سے تاکو مہر بدین - **فَكُلُوا مِنْهُنَّ** - طیباً تو کھاؤ تم اس چیز کو کھانا پاکیزہ - **مَرِيًّا** - محمود العاقبتہ لاضر فیہ علیکم فی الآخرہ جسکا انجام کارا چھا ہے آخرت میں تم پر اسکا کچھ خیر نہیں ہے اگر کھا جاوے کہ مال ہبہ تو کھانا جائز معلوم ہے پھر کیا حکمت ہے کہ بیان فرمایا تو مفسر نے جوابے یا نزل رداعلیٰ من کرمہ ذاک یعنی جس بندے نے اسکو اپنے ہم سے کرمہ سمجھا تھا اسکو رد کرنے کو نازل ہوا - اس سے ظاہر ہوا کہ کلمہ کا امر واسطے وجوب نہیں بلکہ جواز ہے واسطے یہ کہیو کہ رد ہوا اسکا جو کرمہ دے جانتا تھا بعض نے فرمایا کہ اتوا کا حکم عورت کے اولیاء کو ہے چنانچہ ابو صالح سے روایت ہے کہ حال یہ تھا کہ جب کوئی اپنی دختر کو بیاہ دیتا تو مہر خود لے لیتا اسکو نہیں لینے دیتا پس شد و جل نے نازل فرمایا **وَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ** نخلہ پس اس سے منع کر دیا رواہ ابن جریر وابن ابی حاتم **وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ مِنْهُمَا وَأَسْوَأُ** اور مت دیدو بے عقلوں کو اپنے مال جو بنائے اللہ تعالیٰ نے تمہارے واسطے گذران اور انکو اس میں کھلاؤ اور پسناؤ **وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا وَابْتَلُوا الَّتِي حَتَّىٰ ادَّابَكُوا السَّكَارَةَ فَإِنْ أُنْسُوا** اور کہو ایسے بات معقول اور سدھارتے رہو یتیموں کو جب تک بچہ بچہ نکاح کی عمر کو پھر اگر دیکھو ان میں **مِنْهُمْ رُشْدًا** افاذ قعوا الیہم اموالہم ولا تا کلوا مما استرا فوا ویدار ان ہو شبیاری توجہ الہ کرے انہیں انکے مال اور کھانا جاؤ انکو اور اگر بڑے نہ ہو جاوین اور جو کوئی غنی ہو تو چاہیے کہ بختار ہے اور جو کوئی محتاج ہے تو کھادے موافق دستور کے **فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا** پھر جب انکو حوالے کرو انکے مال تو شاہد کرو ان لوگوں پر اور اللہ بس ہر حساب سمجھنے والا

وَلَا تُؤْتُوا - ایہا الاولیاء - یعنی یہ خطاب اولیاء کو ہی خواہ مخون و بیوقوف و غیر مردوں کے ولی ہوں یا عورتوں کے یا بچوں کے جو بالغ نہیں خواہ یتیم ہوں یا بنون - الشفہاء - المبذورین من الرجال والنساء والصبيان - یعنی ایسے بیوقوفوں کو جو بے ذہنگ مال ہر باد کرتے ہیں مرد ہوں یا عورتیں یا نابالغ لڑکے لڑکیاں - اور نہ دینے کے معنی یہ کہ انکو قابو ست دو اور سفار کی تفسیر میں سلف کے اقوال یہ ہیں کہ ضحاک عن ابن عباس ہنیرے بیٹے اور جو روین بے ذہنگ ہیں اور یہی قول حضرت ابن مسعود و حکم بن عتیبہ و حسن مثنیٰ کا ہے - عن سعید بن جبیر وہ یتیم لڑکے لڑکیاں اور مشرجم کہتا ہے کہ اس قول پر مراد یہ کہ یتیموں کے مال انکے ہاتھ دست دو کہ ہر باد کریں اموالکم کے یہ معنی کہ انکے مال جو تمھارے پاس ہیں نہ انکے اپنے ذاتی مال مت دور عن مجاہد و عکرمہ و قتادہ - عورتیں ہیں - اور ابوامامہ رحمہ سے روایت ہے کہ یہ سوال شد صلعم نے فرمایا کہ عورتیں سب سفیہ ہیں سوائے اسکے جو اپنی قیم یعنی کام درست کرنے والے کی اطاعت کرے وہ ابن ابی حاتم و ابن ماریہ اور ابی ہریرہ سے ہے کہ وہ باندی غلام ہیں رواہ ابن ابی حاتم - بالجملہ شاید فقر نے اشارہ کیا کہ سفہاء کا لفظ ان کے شامل ہے - لیکن کلام مابعد اسکو مساعدنہیں - اھو الکھولی اموالہم التي فی یدیکم - یعنی اموالکم میں اضافت ملک نہیں بلکہ قبضہ ہے اسی انکے مال جو تمھارے قبضہ میں امانت ہیں - الحاصل اسی اولیا تمھارے پاس جن یتیموں لڑکوں یا لڑکیوں وغیرہ کے اموال ہیں تم ان اموال کو انہیں سے احمقوں کو مت دید و کیونکہ ان اموال کو اللہ تعالیٰ نے تمھارے سامان آخرت کا قوام کر دیا ہے چنانچہ ان اموال کی صفیہ بیان کی اور احتیاط کے سبب اشارہ کیا کہ - التي جعل الله لکھ قیامًا - مصدر قام اسی تقوم بجا شکم و صلاح اولادکم فیضیعوا فی غیر جہا - یعنی اکثر کی قراوت میں قیام مابعد مصدر قام یقوم قیام ہے یعنی جس سے تمھاری زندگی اور تمھاری اولاد کی دینی کا قیام ہو اور حاصل یہ کہ مت دیو بیوقوفوں کو ایسا مال کہ وہ اسکو بے ادب ضائع کر ڈالیں - و فی قراۃ قیام جمع یتیمہ مایقوم بہ الا نفعہ - یعنی نافع و نفع عام کی قرار تین قیام ہون الف کے جمع قیمت ہے یعنی وہ چیز جس سے متاع کا اندازہ لگایا جاتا ہے - و استخرج متاع ہی جس سے انسان نفع لفع اٹھاتا ہے یہ وہ فنا ہوتی ہے اور معنی یہ کہ بیوقوفوں کو اپنے وہ مال مت دیو جنکو اللہ تعالیٰ نے تمھاری زندگی کے نفع کے واسطے قیمت کر دیا ہے - و انزل قوھم فیہا - اطمعہم منہا - او کھانا دانا کو ان اموال میں سے - اشارہ کیا کہ قیام میں ہے اور زحمتی نے اپنے معنی پر رکھا اسی ان اموال کو انکے رزق دینے کا جگہ بناؤ باہن طور کہ تجارت کر کے اسکے نفع سے کھادو اور معاملہ میں فرمایا کہ فیہا میں اشارہ ہو کہ انور رزق کا محل نصرت بناؤ یہ مت سمجھو کہ رزق اس سے ہی بلکہ قدر ہے اور یہ ان لوگوں کے حق میں جنکا انان نفعہ اسپر واجب ہے نا انکے اوقفہ قطعیتم کقول ہون - و اکسوھم و قو لوا لھم قو لا معروفا - عدوہم عدۃ جمیلہ با عطاءہم اموالہم اذ ارشدوا - اور انکو کھرا دو اور ان سے قول معروفا کو صفت قول معروف کہنے سے یہ مراد ہے کہ انکو کھلا وعدہ دو باہن طور کہ یہ سب مال تمھارے ہیں جب تم راہ پر آؤ ہم تمکو دیدینگے - اور علی بن ابی طالب سے تمام آیت کے معنی یہ روایت کیے کہ تو یہ مت کر کہ جو مال تجھے اللہ تعالیٰ نے دیا اور میری معیشت کے لیے اسکو اپنی ضرورت کو دیدے پھر تو انکا دستہ نگر ہو جاوے بلکہ اپنے پاس رکھو اور اسکو درست کر اور تو ہی انکے کھانے پینے کی خبر گیری کرو - و ابتکوا - استیوار استخوان کرو - الیتمی - قبل السابغ فی دینہم و تصرفہم فی اموالہم یتیموں کو انکے بالغ ہون سے پہلے انکے دین کے معاملہ میں اور انکے اپنے مالوں میں تصرف کرنے کے معاملہ میں - باہن طور کہ اگر پیشہ ور کا بچہ ہو تو اپنے پیشہ میں ٹھنک سے چلتا ہے یا نہیں اور اگر زمیندار ہے تو زمین انتظام اچھا کرتا ہے اور تاجر ہے تو تجارت میں کماؤ ہے اور خطیب شافعی نے کہا کہ یہ امتحان قبل ابوغ کے ہے اور جس معاملہ کو وہ قول دے وہ پورا ہو گا - صرف امتحان ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اسکو ایسی چیز دیدے جس میں وہ تصرف کرے

یہاں تک کہ کھلے کہ اسکا نتیجہ کیا نکلا اور مدارک میں کہا کہ عین دلیل ہو کہ فضل عاقل کو تجارت کی اجازت دینا روا ہے اور اگر بدون اجازت تجارت کے
ان سے تصرف کیا تو اسکے دل کی اجازت پر موقوف رہیگا۔ حتیٰ اذنا بلغو الشکار۔ حتیٰ کہ جب لوگ شکار کو پہنچ جاویں۔ اسی
صاروا الہلالہ بالا حلام او اسن ہو استکمال خمس عشر سنۃ عند الشافعی۔ یعنی بلوغ شکار سے حقیقی وصول شکار نہیں بلکہ مراد کیے شکار
کے لائق ہو جاویں خواہ باین طور کہ فضل یتیم کو احلام ہو اور دختر یتیمہ کو حیض آوے یا سن بلوغ کو پہنچ جاویں اور وہ امام شافعی کے نزدیک
پچیس برس میں ہوتا ہے قال فی الکمالین اور یہی قول ازاعی و ابن ہب و ابو یوسف و محمد رحمہم اللہ کا ہے اور یہی ایک روایت امام ابو حنیفہ سے ہے اور یہی
صحیح ثابت از حدیث ابن عمر و صحیحین اور اسی پر فتویٰ ہوا اور دوسری روایت میں اٹھارہ برس ہیں اور یہی قول سفیان ثوری کا ہے اور امام مالک
و احمد و اسحاق و لیث بن سعد کے نزدیک زیر ناف کے گڑے بال جھنے پر ہے اور شافعی نے کہا کہ ایسی باتوں سے کافر کے حق میں بلوغ کا حکم
ہوگا مسلمان کے حق میں ہوگا قال لمترجم وجہ یہ کہ مسلمان تو علاج سے ایسا کر لیتے ہیں تاکہ بیت المال سے ان کا حق مقرر ہو جاوے
اور کافر اس وقت تک نہیں جھنے دیتے کہ ان پر جزیہ مقرر ہوگا۔ مخرج ابن کثیر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ جب حق میں بلوغ ہو کہ یہ امر جہلی ہے اور معاویہ کا
احتمال بعید ہے اور امام احمد نے عطیہ قرطبی سے روایت کی کہ جس وز بن قریظہ حکم سعد بن معاذ اپنے قلعہ سے ہتھیار ڈال کر نکلے اور سعد نے جنگو
حکم بدلتھا یہ حکم لگایا کہ انہیں سے لڑنے والے یعنی بالغ قتل کیے جاویں اور نابالغ قیدی کیے جاویں یعنی لوٹھی غلام بنا کے جاویں تو حضرت صلعم
حکم کیا کہ دیکھو کس کے بال جمے ہیں پس جسکے بال جمے تھے وہ قتل ہوا اور جسکے نہیں جمے تھے وہ چھوڑا گیا اور میں انہیں تھا جو چھوڑا گیا
و قد رواہ اصحاب السنن و قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ فَاِنْ اُسْتُخْرِجَ اَبْرَثُ ثُمَّ دُكِيَ وَ اَوِيَهُ قَلْبِي دیکھنا ہونہ آگے سے قہر نام
و یشکک۔ صلواتی دینم و الہم۔ یعنی رشد سے مراد صلاحیت ہے دین میں اور مال کے تصرف کرنے میں یعنی دین میں صالح ہو جاوے
صواب پر مال خرچ کرنا ہو اور مال کی حفاظت رکھنا ہو بخلاف فاسق کے اور یہی تفسیر حضرت ابن عباس و حسن و سعید بن جبیر و دیگر ائمہ فقہاء سے مروی
ہے یعنی پھر اگر انکی طرف سے رشد دیکھو تو۔ فَاَدْ فَعُولَ الْيَهْرَ مَوَالَهُو۔ انکو مال دیدو۔ یعنی حد بلوغ سے ہونے پر
کے دیدو اور اسکا مفہوم یہ ہے کہ اگر کسی رشد نہ دیکھا جاوے تو اسکا مال ندیا جائیگا اور یہی قول امام شافعی و ابو یوسف و محمد کا ہے اور امام ابو
حنیفہ کے نزدیک بتا بریکہ اٹھارہ برس کا سن بلوغ ہوتا ہے سات برس نہ اند یعنی پچیس برس کے سن تک انتظار کیا جائیگا اور سات برس کی مدت تفسیر
احوال کے واسطے معتبر ہو کہ طفل کو تمیز ہوتی اور اس پر نماز کا حکم کیا جاتا ہے پس اس قدر انتظار کر کے اسکا مال سکودیدیا جائیگا اگرچہ اس سے رشد
نہ دیکھا جائے اور مفہوم سے استدلال کرنا ہمارے نزدیک ناتمام ہے اور اگر تسلیم بھی کیا جائے تو ایت میں لفظ رشد نہ لکھا ہے پس اسے رشد چھوڑ دیا
جاتا ہے مراد ہوگا اور اس سن پر ہفتہ پایا جاتا ہے کیونکہ اسکی فرع آب اصل ہو جائیگی پس اصل ہونے میں درجہ اتنا پر پہنچ گیا۔ اگر کہا جاوے
کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک آزاد بالغ پر حجر نہیں جائز ہے یعنی قاضی اسکو اپنی ملک میں تصرف کرنے سے منع نہیں کر سکتا باین طور کہ اسکا تصرف
نافذ نہ ہو انتظار کے کیا معنی ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ انتظار بغرض حصول رشد ہے نہ تاکہ حجر ہو پھر جاتا چاہیے کہ صاحبین یعنی امام ابو یوسف
و امام محمد و دیگر ائمہ مجتہدین جمہور نے آزاد بالغ پر بھی جبکہ سفید و غیر ہوے حجر جائز رکھا ہے اور اسی آیت سے سفید کے مجھوتے پر استدلال کیا
ہو مروی ہے کہ حضرت ابی طالب نے ساٹھ ہزار درم کو ایک ریتیلی زمین خریدی تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ میں عثمان غنی کے پاس جاتا ہوں
تجھے مجھو کرانے کو پس پیر ہاں العوام نے کہہ دیا ہاں میں اسکا شریک ہوں تو عثمان نے کہہ دیا کہ بھلا میں ایسے شخص کو کیونکر مجھو کروں جسکے
شریک زیر زمین العوام ہیں پس یہ دلالت کرتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں مجھو کرنا آزاد بالغ کا جاری تھا اور کلام عین دلیل ہے۔ و لا

گواہ کر لو اپنے اسکے کہ انھوں نے وصول یا یا تمھارے سپرد کرتے ہیں تم بہ ہی ہو سکتے تاکہ اختلاف نہ پڑے اور در صورت اختلاف پڑنے کے تم گواہوں کی طرف رجوع کرو اور یہ حکم امر کا جو کہ یہ نہیں بلکہ امر شائع ہے یعنی دنیاوی کام میں ڈھنگ بتلا دیا کہ شرعی مواخذہ ظاہر ہے تمھارے حق میں بجا و اسطرح ہی اور بیضاوی وغیرہ میں کہ اس کلام میں دلیل ہے کہ جو شیعہ کی پیروی کرے کہ میں نے پیغم کو اسکا مال دیا اور پیغم وصول پانے سے انکار کرتا ہے تو اسکے قول کی بدولت گواہوں کے تصدیق ہوگی اور یہی امام شافعی مالک کا مذہب ہے اور امام ابوحنیفہ نے اسکے خلاف فرمایا ہے کہ پیغم کو اتھولی کو انتھلے نے امین قرار دیا ہے تو وہ ضمیمہ میں ہے۔ **وَلَقَدْ يٰۤاٰدَمُ اٰدَمُ** یعنی بادشہ کی بازائے عکبری نے کہا کہ اسکا فائدہ یہ ہے کہ امر کے معنی پر دلالت کرے کیونکہ تقدیر کلام ہے **وَلَقَدْ يٰۤاٰدَمُ اٰدَمُ** ای اکتفا کر ساتھ اللہ تعالیٰ کے **حَسْبِيَ** حافظہ اعمال خلق و محاسبہم۔ کہ وہ حافظہ اپنے مخلوق کے کاموں کا اور اپنے محاسبہ کرنے والا ہے قیامت وغیرہ میں اور اس کلام میں عبد اللہ یہ ہیں وایا پیغم تو دین کے احکامات صرف وغیرہ سے نہ کماؤں اور بلوغ پر یہ دین اور دینی کو پیش نظر رکھیں وغیرہ کو ہند دین کو وصول پاکر بھارت کرین اور شکر گزار رہیں **فَءَیُّ اٰیٰتِ اللّٰهِ لَیْسَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ اَعْلٰی اَمَّا اٰیٰتِ اللّٰهِ اَعْلٰی اَمَّا اٰیٰتِ اللّٰهِ اَعْلٰی** اور اسکی محبت اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق اللہ تعالیٰ کی راہ پر ثابت رہے اور بعض نے کہا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے طور پر سنت کا بڑا راہی اور بعض نے کہا کہ سنت طریقیہ عبادات پر قائم ہے اور ابن عطاء نے کہا کہ رشید وہ ہے جو الہام و وسوسہ میں منہمق کرے۔

لِّلرِّجَالِ نَصِیْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِیْبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَیْنِ وَالْاَقْرَبُوْنَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ اَوْ كَثُرَ

مردوں کے لیے حصہ ہے جو چھوڑیں ان کے باپ اور ناستے والے اور عورتوں کے لیے بھی حصہ ہے ان کے باپ اور ناستے والے اس تھوڑے میں سے یا بہت میں سے حصہ معتبر کیا ہوا

ونزل ردالمالکان علیہ الجاہلیۃ من عدم توریت النساء والصفار نازل ہوا یہ کلام اس رسم کے رد کرنے کو چھپا ہل جاہلیت قائم تھی کہ میراث نہیں دیتے عورتوں کو اور نہ صغیر بچوں کو مترجم کتابی کہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ سعید بن جبیر و قتادہ نے کہا کہ شیعہ کو کفار کا عہد تھا کہ میراث کا تمام مال بالغ مردوں کا کہ دیتے اور عورتوں کو و اطفال کو اگرچہ اسکے ہوں کچھ نہیں لاتے لیکن آیت نازل ہوئی اور ابن مردودہ نے جابر سے روایت کی کہ ام المومنین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور عرض کیا کہ میری دو بیٹیاں ہیں انکا باپ مر گیا اور انکے گھرانے کو کچھ نہیں ہے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی **وَسِیّٰتِیْ اَلنِّسَاءِ** اللہ تعالیٰ نے وہ معاملہ میں ذکر فرمایا کہ اس میں ثابت انصاری نے وفات پائی اور زمین بیٹیاں چھوڑیں اسکی جوئے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اس میں بیٹیاں انتقال کیا اور اچھا مال چھوڑا جو سوئے عورتیہ کیسے چھپا دیا بھائیوں نے لیا اب ان بیٹیوں کے پاس کچھ کھانے کو نہیں ہے اور حضرت مسلم سے سوئے عورتیہ نے کہا کہ یا رسول اللہ اسکی ولادہ گھوڑے پر سوار ہونے اور دشمن کو دھوکہ دینے اور مشقت برداشت کرنے کے لائق نہیں ہیں آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی بیٹیوں کا حق مقرر فرمایا ہے تم اسکے مال کو اپنے لئے نہ لیا تاکہ اسکی تقدیر نازل ہو پھر اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **یٰۤاٰیُّہَا یٰۤاٰدَمُ** اللہ فی اولادکم اللہ تعالیٰ نے عنقریب یہ موارث میں نازل دل بطریق جدید بیان ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ بیضاوی نے کہا کہ خطاب پہلے نازل ہوا ہے بعد بیان نازل ہوا تو بیان کی تاخیر جائز ہونے کا ثابت ہوا **اَقَالَ** مترجم اسقدر تو کہ حقیقہ بھی قابل ہے اور شاید اس میں کسکو جو حصہ کلام ہو ان خلاف اس میں کہ ضرورت کے وقت سے بیان میں تاخیر ہو جائے تو یہ نہیں ناقص **لِّلرِّجَالِ** اولاد والا قارب۔ یعنی مردوں سے عام مراد ہیں خواہ اولاد ہوں یا ناستے دار ہوں اگرچہ استحقاق میں ایک دوسرے کے بعد آئی اپنی شرط سے ہوں

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ - لایث - ایسا ہی ابن عباسؓ وغیرہم سے روایت ہے یعنی قسمت و بطورہ سے مراد میراث کی تقسیم ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ لفظ ترکہ کہا جاوے جو سابقین میں مضمناً مذکور اور بیان الف لام سے محروم ہے اور ظاہر حضور سے مراد خود بخود حاضر ہونا موافق عادت کے ہے۔ اُولَآ الْقُرْبَى - ذوالقرباۃ من لایث - یعنی صاحبان قربابت سے مراد وہ قراہتی ہیں جو میت کی میراث نہ پادینکے خواہ اسوجہ سے کہ ایسے عصبیہ جو دوسرے کے ہوتے ہوئے محروم ہیں یا ذوی الارحام ہیں کذا قبل بالجملة اور یہی آیت سے دلالت پائی گئی کہ میراث پانے والے اہل قرابت کے سوائے بیان مراد ہیں اور یہی اکثر مفسرین نے کہا ہے۔ **وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ فَأَمَّا قَوْلُهُمْ مِنْهُ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ** (المعنی) اور جب بطورہ میراث میں ایسے صاحبان قرابت حاضر ہوں جو وارث نہ ہوں گے اور اطفال یتیم اور مساکین حاضر ہوں تو میراث میں بطورہ سے پہلے کچھ دیدہ و لیئے اوس مال متروکہ میں سے اسکے بانٹ لینے سے پہلے انکو کچھ دیدہ و اور یہ خطاب بالغ و اطفال میت کو یا میت وصی کو اور حاصل کہ حسب وارث بالغ ہوں اور ترکہ تقسیم ہونے کے وقت یہ لوگ جو مذکور ہوئے ہیں حاضر ہوں تو بانٹ لینے سے پہلے ترکہ میں سے انکو بھی کچھ دیدہ و کیونکہ بعد بانٹ لینے کے ہر ایک اپنے حصہ میں سے دے سکتا ہے پس ترکہ سے انکو کچھ نہیں ملے گا۔ **وَقَوْلُوا - اِیہا الاولیاء کُفُوْا -** اذا كان الورثۃ منفاراً **قَوْلًا مَعْرُوفًا** - اور کہو اولیاء میت یا وصی میت ان حاضرین مذکور سے جبکہ میت کے وارث نابالغ ہوں یا یتیم سے کوئی نابالغ ہو قول معروف - یعنی قول جمیل باین طور کہ ان حاضرین سے عذر کرو کہ ہم کچھ دینے کے مالک نہیں ہمسکو اختیار نہیں ہے کیونکہ ورثہ تو نابالغ ہیں چونکہ یہ امربایا نہیں جاتا ہے تو مفسر نے اس میں اختلافی اقوال یوں بیان کیے کہ - قبل ہذا منسوخ وقیل لاولئکن نہادون الناس فی ترکہ وعلیہ فہو مذنب وعن ابن عباس واجب بعض نے کہا کہ یہ حکم منسوخ ہے اور بعض نے کہا کہ منسوخ نہیں لیکن بات یہ ہوئی کہ لوگوں نے تہاؤن کر کے اسکو چھوڑ دیا اور اس قول پر صفیہ امروایت میں مذکور ہے انتخاب کے لیے ہو گا یعنی مستحب ہے کہ انکو بھی کچھ دیدہ و پس لوگوں نے انتخاب چھوڑ دیا اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایسا کرنا واجب ہے مگر رحم کتابہ کہ وجہ اختلاف بیان اسطرح ہے کہ فارز قوم کا امر واجب کا ہے یا استحباب کا ہے اور یہ حکم بالغ و اطفال کو ہے یا اولیاء میت کو ہے خواہ وارث بالغ ہوں یا نابالغ منسوخ ہے یا نہیں بلکہ محکم ہے اور روایات و اقوال مفسرین سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کی طرف جانے والے گئے ہیں چنانچہ شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباسؓ سے قولہ واذا حضر القسمة اولوا القربى الآية - میں روایت کیا کہ یہ فرائض کے نازل ہونے سے پہلے تھا بھرا اللہ تعالیٰ نے فرائض کو نازل فرمایا پس ہر حقدار کو اسکا حق مفروض کر دیا پس صدقہ یتیمین یا جو میت بیان کر جائے۔ رواہ ابن مردویہ و قد رواہ ابن ابی حاتم من طریق عطاء عن ابن عباسؓ نحوه اور قول نسخ کو ابن مردویہ نے من طریق النکابی عن ابی صالح عن ابن عباسؓ اور من طریق عمرہ عن ابن عباسؓ بھی روایت کیا اور یہی قول قتادہ نے سعید ابن مسیب سے روایت کیا کہ رواہ ابن ابی حاتم و رواہ مالک عن ابی ہریرہ عن سعید رحمہ اللہ اور یہی قول عکرمہ و ابو الشحار و قاسم بن محمد و ابو صالح و ابو مالک زید بن اسلم و ضحاک عطاء خراسانی و ربیعہ بن ابی عبد الرحمن مقاتل بن حیان سے مروی ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے اور یہی مذہب جمہور فقہاء و چاروں مشہور اماموں ابو حنیفہ و مالک و شافعی و احمد اور انکے اصحاب کا ہے اور مقرر رحم کتابہ کہ بعض اعتراض کیا کہ اہل قرابت سے غیر وارثین مراد ہیں اور جن اشکار وجہ میراث نہیں تاکہ کہا جائے کہ آیت موارثت سے منسوخ ہے لیکن اگر کہا جائے کہ اولوا القربى جو بیان مذکور ہیں وہ وارثین ہیں تو نسخ کی وجہ البتہ ہو سکتی ہے مگر رحم کتابہ کہ یہ ناوانی ہے اور جواب یہ ہے کہ قائلین نسخ کہتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں واجب تھا کہ ترکہ میں سے ایک حصہ اہل قرابت غیر وارثین و یتامی و مساکین کو دیا جاوے اور اسوقت تک تمام ترکہ کی مفصل تقسیم وارثین میں ہوتی تھی پھر جب مفصل تقسیم وارد ہوئی تو ہر ایک حقدار کا حال معلوم ہو گیا اور ماورائے میراث کے حصہ نہ صرف

وہیبت رہا کہ تنائی مال یا اس سے کم میں میت کسی کے واسطے وصیت کر جائے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ کسی وارث کے حق میں وصیت نہیں ہو کہ لہ علیہ السلام لا وصیۃ لوارث۔ نہیں وصیت کسی وارث کے لیے اور یہ حدیث صحیح حجت ہے کہ صاحب ہر ابن کنیز وغیرہ۔ پھر ماننا چاہیے کہ حضرت ابن عباس سے یہاں روایات مختلف وارد ہوئی ہیں چنانچہ منسوخ ہونے کی روایات اور گزیرین اور بعض روایات ہیں یہ کہ ابیت حکم ہو اور بعض روایات میں یہ کہ مراد اس سے وصیت ہی چنانچہ بیان آفیسر معلوم ہو گا شیخ ابن کنیز نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ جب تقسیم ہو کر کے وقت صاحبان قرابت جو وارث نہیں ہونگے اور یتیم اور مسکین حاضر ہوں تو انکو ترک سے ایک حصہ نکال دیا جاوے اور یہ تہا اسلام میں وجہ تھا اور بعض نے فرمایا کہ یہ مستحب ہے پھر اس میں اختلافی و قول ہیں کہ آیا یہ منسوخ ہے یا نہیں تو عمرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت محکمہ منسوخ نہیں ہو وگزارواہ سعید بن جبیر عن ابن عباس رواہ البخاری اور قسم نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت قائم ہے پھر عمل کیا جاوے رواہ ابن جریر اور مجاہد نے کہا کہ اہل میراث پر یہ وجہ ہے کہ ہاں تک کہ دل کی خوشی ہو دیوں اور ایسا ہی حضرت ابن مسعود ابو موسیٰ و عبد الرحمن بن ابی بکر ابو العالیہ و غنم جسن سے مروی ہے اور ابن مسیر بن سعید بن جبیر کھول اور اسیم غنی و عطاء بن ابی رباح و زہری و یحییٰ بن یحییٰ نے کہا کہ یہ وجہ ہے پھر ابن کنیز نے عید الزراف کی روایت سے ایراد کیا کہ عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق کے بیٹے عید اللہ نے اپنے باپ کی میراث تقسیم کی اور حضرت عائشہ زندہ تھیں پہل انھوں نے احاطہ میں کوئی مسکین قرابت وار نہیں چھوڑا مگر اسکو اپنے باپ کی میراث سے کچھ دیا اور یہی آیت ظریعی و از حضرت القسۃ اولو القربی الایہ۔ قاسم نے کہا کہ پھر میں نے ابن عباس سے ذکر کیا تو فرمایا کہ انھوں نے ٹھیک نہیں کیا یہ تو وصیت کے حق میں ہے یعنی میت جب ان لوگوں کے حق میں وصیت کر جاوے رواہ ابن ابی حاتم اور شیخ ابن حجر رحمہ اللہ کہا کہ امر مذکور انتخاب کے لیے ہو اور یہی صحیح معتد ہے اور محاسب لیل و ارج ہو جو مجاہد سے مروی ہے کیونکہ امر کے معنی اپنی اصل سے ہوتے ہیں کما لا یخفی اور امام محی السنہ نے معاملہ میں بعض کا قول نقل کیا کہ تمام اقوال میں سے اولیٰ یہ ہے کہ امر مذکور انتخاب کا ہو جو کما نہیں ہو اور یہ کہ یہ منسوخ نہیں ہو اور بنا برین آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ تقسیم ترک کے وقت جب تک کہ لوگ حاضر ہوں جو میت کے نانے دار ہیں مگر وارث نہ ہوں گے تو انکو کچھ دونا کہ انکی دل شکنی نہ ہو اور یتیم اور بن مسکین کو دین تو انکو دو کہ سبب برکت ہو اور شکر نعمت ہو و لکنش اسی لکن علی التامی۔ یعنی اور چاہیے کہ خوف کریں یتیموں پر۔ **الَّذِينَ كُتِرُوا**۔ اسی قاریوں پر کہ وہ لوگ کہ نزدیک ہوئے اپنے کہ چھوڑیں۔ **مَنْ خَلْفَهُمْ**۔ من بعد موتہم۔ اپنی موت کے بعد۔ **ذُرِّيَّتُهُ ضِعَافًا**۔ اولاد صغیر۔ **خَافُوا عَلَيْهِنَّ**۔ الضعیاع۔ خوف کریں ان پر یعنی ملائکہ ہونیکا۔ **فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ**۔ فی امر التیامی لیا تو الیہم یا یحیون ان لیعمل بذریعتہن بعد موتہم۔ پس چاہیے کہ ڈریں اللہ تعالیٰ سے یتیموں کے معاملہ میں اور چاہیے کہ بھلا دیں یتیموں کے ساتھ وہ بات جسکو چاہتے ہیں کہ انکی موت کے بعد انکی ذریت کے ساتھ برتی جائے۔ **وَلْيَقُولُوا**۔ لمیت۔ اور چاہیے کہ کہیں میت سے یعنی اسکی موت سے کچھ پہلے جبکہ وہ موت کے آثار ظاہر ہوں اور وہ وصیت وغیرہ کرنے لگے۔ **قَوْلًا سَكِينًا**۔ سوا بابان یا مردہ ان یتصدق بدون تمانہ و بدیع الباقی لوزنۃ ولایہم عالتہ۔ قول صواب یا بن طور کہ میت کو سمجھا دیں کہ اسکے ترک میں سے تنائی مال جسکے صدقہ کر نیکا اسکو اختیار ہو اس تنائی سے کم کو صدقہ کرے اور باقی کو اپنے وارثوں کے لیے چھوڑ جائے اور یہ نکرے کہ وارثوں کو محتاج چھوڑے حکما صریح کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ارشاد کیا جسوں میں ایسے لوگوں کو جو اولاد چھوڑ کر مرنے کے قریب ہوئے ہیں کہ تمھارے مرنے کے بعد تم اپنی ذریات سے جو برتاؤ چاہتے ہو وہی تم بھی اپنی حیاتیٰ میں یتیموں کے حال پر کیا کرو وقت مفسر نے یہ خطاب عام قرار دیا کہ یتیم کے متولی اور غیر متولی سب کو ہو اور لو ترکوا۔ بجائے قاریوں

تو آپ صابون کا حق پہچانینگے۔ یا وصیت کے بارہ میں ایسا قول کہیں جو تہائی سے متجاوز نہ ہوئے کو اور وارثوں کے ضائع کرنے کو مودی
منہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگر وارثان میت تو لکڑیوں انکو پروا نہ تو میت کے واسطے مستحب ہے کہ وصیت میں اپنی پوری تہائی کر دے
اور اگر تیرہویں تو مستحب ہے کہ تہائی سے کمی کرے اور بعض نے فرمایا کہ آیت سے مراد یہ ہے کہ چاہیے کہ طہرین اللہ تعالیٰ سے یتیموں کے مال کے
معاملت میں اور اسکو اسرف و ہمار کے طور پر نہ کھا جاوےں حکماء ابن جریر من طریق العوفی عن ابن عباس اور یہ قول بھی خوب ہے اسکی تائید اسکے
مابعد سے حاصل ہوتی ہے جس میں اموال یتیمان کھانے پر تہدید ہے چنانچہ فرمایا۔ **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا**۔ بغیر حق۔ جو لوگ یتیموں کے مال ظلم سے یعنی ناحق کھا جاتے ہیں۔ **إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا**
وہ تو اپنے پیٹوں میں یہی آگ کھاتے ہیں یعنی بھرتے ہیں۔ سراج میں کہا کہ فی بطونہم یعنی ملأ بطونہم یعنی بھر بیٹ بنا رہا ہے عرب
کے ہر چنانچہ بولتے ہیں۔ اکل فلان فی بطنہ او فی بعض بطنہ یعنی پورا پیٹ کھایا یا تھوڑا پیٹ کھایا۔ معنی یہ کہ بات یہی ہے کہ وہ لوگ
کھاتے ہیں بھر بیٹ آگ۔ کیونکہ جو کھاتے ہیں اطماع کار میں وہ آگ ہوگا اور یہ وہی کھانا ہے کہ اسوقت جو وہ ماکول معلوم تھا
وہ حقیقت آگ ہے کہ مال کار میں اسکا ظہور ہوگا اور یہ قول بنا رہا اسکے کہ جو امور نماز و روزہ وغیرہ کے مانند اعراض معلوم ہوتے ہیں انکو واسطے
حقائق ہیں چنانچہ نماز کا قیامت میں آنا اور روزہ کا جھگڑنا اور سورہ تہائے قرآنی کا بصورت پارہ اور لور ہونا جو کثرت سے مذکور ہے
اس گروہ کا موبد ہو اور یہی مفسر نے بدور سا فرہ اپنی کتاب میں محقق کہا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ موبد ہو کہ یہاں کھانے پر انجام کار عذاب
ہوگا آگ و وزخ سے پس فعل آتش و وزخ ہو چنے کا سبب ہوا پس مجازا سبب کی تعبیر سبب سے کر دی۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ
صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے و بوسات چیزوں سے جو ہلاک و تباہ کرنے والی ہیں عرض کیا گیا
کہ یا رسول اللہ وہ کون کون چیزیں ہیں فرمایا ایک لٹہ لٹہ لٹہ کے ساتھ نہ کہ کرنا دوم سہ کرنا شوم قتل کرنا اس نفس کو جسکو اللہ تعالیٰ نے
حرام کیا ہے الا ابن طور کہ حق کے ساتھ قتل کیا جائے چارم بھاج کھانا پنجم مال یتیم کھانا ششم کفار سے لڑائی و جہاد کے وقت بھاگنا
ہفتم شہر و راور عورتوں مومنہ کو جو بیچاری غافل ہیں زنا کاری کی تمت لگانا اور سد می نے فرمایا کہ مال یتیم کھانے والا قیامت کے روز اس
حال سے اٹھایا جائیگا کہ آگ کی لپٹ اسکے منہ سے نکلتی ہوگی اور اسکے کانوں و ناک آنکھوں سے نکلتی ہوگی جو اسکو دیکھ کر پہچان جائیگا
کہ یہ مال یتیم کھانے والا ہے۔ اور ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز ایک قوم اپنی قبروں سے نکلیں گی
اس حال سے کہ آگ لگے انہوں سے متنازع ہوگی عرض کیا گیا کہ یہ کون لوگ ہو گئے یا رسول اللہ فرمایا کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا لآئینہ مرویہ و ابن ابی حاتم و ابن جان فی صحیحہ و قد اخرجہ الطبرانی و ابویعلیٰ و ابن ابی شیبہ
اور یہاں اور آثار و احادیث مال یتیم کھانے والے کی مذمت میں بہت ہیں اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ابن عباس سے
روایت مذکور ہو چکی ہے کہ جب قولہ **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا** آئی۔ اتری تو جسکے پاس جو کوئی یتیم تھا اسنے اسکا کھانا اپنے
کھانے سے الگ کیا اور اسکا پینا اپنے پینے سے الگ کیا پھر یتیم کے کھانے پینے سے جو کچھ بچ رہتا وہ رکھ چھوڑا یہاں تک کہ یتیم ہر اسکو کھاتا
یا وہ بگڑ جاتا پس یہ بڑا دلچسپ گران گذرا پس انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا تب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جو سورہ بقرہ
میں ہو و لیکن تک عن الیتامی قلل صلاح لهم خیر لآئینہ پھر ان لوگوں نے انکا کھانا پینا اپنے ساتھ ملا۔ **وَسَيَصْلُونَ**
بالنہار لکھا عل المفعل یصلون۔ یعنی ابن عامر و شعبہ نے بغیر بای پڑھا رہا بنا و ملعول یعنی یہ خلون مجہول یعنی داخل کیے جاویں گے

اور باقیوں نے بفتح یا، یربنا، فاعل پڑھا اسی یہ ظنون معروف یعنی داخل ہو گئے۔ سَعِیْرًا۔ نازا شندیۃ تخریقون فیہا۔ (المعنی) اور ایسی مال یتیم کھانے والے عنقریب داخل ہو گئے ایسی سخت آگ میں جس میں جلتے رہینگے محی سہ نے معاملہ میں کہا کہ سیصلون بفتح یا، از صلی یصلی صلیا۔ قال تعالیٰ سیصلی نار ذات لب۔ اور فرمایا الامن ہو صال الحیم کا اور پھر یزید بن اسلم نے کہا کہ یہ کلام مذمت مشرکوں کی ہے جو یتیموں کو میراث نہیں دیتے تھے اور ان کے مال کھا لیتے تھے مترجم کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ ظلم سے اموال یتیم کھانے کے معنی وہ ہیں جو مشرک و کفار کرتے تھے کہ جو شخص گیا اگر اسکی ولاد یتیم صغیر رہی تو انکو کچھ میراث نہیں دیتے تھے پس انکا حق مار کر خود کھاتے تھے پس اللہ تعالیٰ عر و جل نے ان کو ہون کی حالت و بد انجام بیان فرمایا کہ اہل اسلام ایسا نہ کریں اور حدیث میں ہے کہ سعید وہ ہے جو غیر سے نصیحت پکڑے مترجم کہتا ہے کہ آگے اللہ عز و جل نے میراث والوں میں سے ہر ایک کے حصص بیان فرمائے اور تقسیم ترکہ کا حال بھی اس سے ثابت ہوا اور چونکہ حدیث صحیح میں ترکہ تقسیم کے حکم کو آدھا علم فرمایا ہے لہذا مترجم چاہتا ہے کہ آسان طور پر یہ ثابت کر دے

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْأَنْثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَنَوْتُ
اللہ تعالیٰ وصیت کرتا ہے تمکو تمہاری اولاد میں زنیہ اولاد کو دو مونت اولاد کے برابر حصہ پھر اگر شری مونت ہوں

اِثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُوْثِرُ
دو سے اوپر تو انکو دو تہائی ترکہ کے اور اگر ایک مونت ہو تو اس کے لیے آدھا ترکہ ہے اور میت کے والدین

لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُشُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ
ہر ایک کے لیے چھٹا حصہ اس تمام کا جو چھوڑا بشرطیکہ میت کا کوئی اولاد نہ رکھتا ہو اور اگر میت کی کوئی اولاد نہ ہو

وَوَرِثَةُ آبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُشُ مِنْ بَعْدِ
اور ماں باپ ہی اس کے وارث ہوں تو اسکی ماں کو تہائی اور اگر میت کے کوئی بھائی ہوں تو اسکی ماں کے لیے چھٹا حصہ ہے بعد اس

وَصِيَّةٌ يُؤْتَى بِهَا أَوْ دِينَ
وصیت کے جو کسی کو دیا جائے یا بعد از مرگ دینے کے

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي مَوْتِهِمْ يَمْوِثُكُمْ اللَّهُ فِي شَانِ أَوْلَادِهِمْ اللَّهُ تَعَالَى تَحَارَى أَوْلَادِهِمْ حِينَ يَمُوتُ
اور فرماتا ہے کہ۔ لیلہ گیسٹم نہ کر کے لیے ان اولاد میں سے۔ مِثْلَ حِطِّ نَصِيبِ الْأَنْثِيَيْنِ۔ اذا جمعتا معہ فله نصف المال لهما النصف فان كان معہ واحدة فلها الثلث ان انفردا جاز المال بربا حصہ دو مونت کے ہو مگر لکھا چنانچہ اگر جمع ہوں مونت ایک کر کے ساتھ میں مذکر کو نصف

اور دونوں مونت کو نصف مال ملیگا اگر ایک مذکر اور ایک مونت ہو تو مونت کو تہائی اور مذکر کو دو تہائی ملیگا اور اگر مذکر تنہا ہو تو سب مال سمیٹ لیکر۔
فَإِنْ كُنَّ امْرَأَتَانِ مَوْتَتَانِ فَكُلُّهُنَّ نِصْفُهُ وَأُولَاؤُا هُنَّ أُولَاؤُا مَوْتَتَانِ

عورتیں ہوں فقط اور کوئی مرد نہ کرے۔ فَوَقِ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ۔ دو سے اوپر تو ان کے لیے دو تہائی اس مال کا جو چھوڑا ہو میت نے اتھا اصل اگر اولاد میں سے فقط عورتیں ہی ہوں اگر دو سے اوپر ہوں تو ان کے لیے دو تہائی بقال مترجم

چونکہ ظاہر مفہوم یہ تھا کہ دو تہائی کا حصہ دو سے زائد کے لیے ہی نہیں دو کے واسطے نہو گا جیسا کہ ابن عباس سے مروی ہے حالانکہ دو عورتوں واسطے بھی دو تہائی ہونے کا مذہب ہے تو مترجم نے بیان کیا کہ وکذا الاثنان لانہ للاثنتين لقوله فلها الثلث ان ماتتا معہ

اور یہی حصہ دونوں کے واسطے بھی ہو کیونکہ دونوں کی میراث ہی دلیل قول تعالیٰ فلما التثانی ہما ترک۔ تو دو
 دختر کا استحقاق بدرجہ اول ہوگا کیونکہ نسبت بہن کے دختر نسبی قرابت میں میت کی طرف بہت متصل ہے۔ یہ قیاس ہے اور دوسرا یہ کہ ولان
 البنت نسبتن الثلث مع الذکر فی الاثنی اولی۔ اور اس دلیل سے کہ دختر تو مذکر یعنی پسر کے ساتھ میں تہائی کی مستحق ہوتی ہے تو دوسری ہنٹ
 کے ساتھ میں بدرجہ اولی تہائی کی مستحق ہوگی پس ہر ایک دختر کو دوسری دختر کے ساتھ میں تہائی کا استحقاق ہوا تو دونوں کے لیے تہائی
 ترک ہوا۔ اب رہا جواب اسکا کہ آیت میں فوق کا لفظ کس حکمت سے مذکور ہے تو مفسر نے کہا۔ وفوق قبل صلۃ۔ یعنی فوق کی لفظ کی
 نسبت بعض نے جواب دیا کہ یہ صلہ ہی یعنی زائد ہو بل چال کے محاورہ میں یوں بولا جاتا ہے اور آپ کے معنی یا پڑھتی کے معنی ماضی میں
 تو قبل لدفع تو ہم زیادہ انصیب بنیادۃ العدولما ہم استحقاق الثنتین التثنیین من جعل الثلث للواحد مع الذکر۔ اور بعض نے کہا کہ فوق کا لفظ
 اس واسطے ہے کہ یہ وہم دور ہو کہ حصوں کی زیادتی تعداد کی زیادتی پر ہوتی جاوے گی یعنی ایک کو ایک تہائی پھر دو کو دو تہائی اور تین کو تین تہائی
 یعنی کل مال علیائیکم حالانکہ ایسا نہیں بلکہ وہوں بازائد انکو دو تہائی ہی ملیگا اور وہم کا منشاء یہ تھا کہ دو کا استحقاق دو تہائی مال کا جیسا ہے
 سچو لیا گیا تھا کہ مذکر کے ساتھ ایک کو ایک تہائی ملا تھا۔ **وَإِنْ كَانَتْ**۔ المدوۃ۔ **وَاحِدَةً**۔ وفی قراۃ بالرفع وکان
 یعنی کانت کا اسم مولودہ دختر ہو پس احدہ کو نصب بنا کر خبر ہونے کے ہے اور کانت افعال ناقصہ میں سے ہے اور نافع کی قراۃ میں احدہ
 کو رفع ہے تو مجھے حصلت واحدہ ہی پس کان تامہ ہوگا۔ اور حاصل معنی یہ کہ اگر دختر اکیلی ہو پس یا کوئی دوسری دختر اسکے ساتھ ہو تو **فَلَهَا**
الْصِّفَتُ۔ اسکے واسطے نصف ترکہ ہی پس حاصل کہ اولاد میں مذکر کو مؤنت سے دو چہد جبکہ دختر ہو ورنہ پسر کو کل مل جائیگا جبکہ کوئی
 فرضی حقدار نہ ہو اور اگر پسر نہ ہو بلکہ اکیلی دختر ہو تو اسکو نصف ملے اور اگر دو دختر ہوں یا دو سے زیادہ ہوں تو دونوں ملے۔ اب سوائے
 اولاد کے دیگر قریبوں کو بیان کیا چنانچہ والدین کی نسبت فرمایا۔ **وَلَا بَوَّيْہ**۔ اسی میت۔ یعنی ضمیر راجع بجانب میت ہے (یعنی
 اور میت کے والدین کے لیے یعنی دونوں کے مجموعہ کے لیے نہیں بلکہ۔ **لِکُلِّ وَاحِدٍ مِّنْہُمَا**۔ دونوں میں سے ہر ایک کے لیے
السَّدَسُ مِمَّا تَرَکَ۔ چھٹا حصہ اس مال کا جو میت نے چھوڑا۔ مگر یہ چھٹا حصہ اس شرط سے کہ۔ **إِنْ کَانَ لَکَ وَلَدٌ**
 ذکر اوائلی اگر میت کا کوئی فرزند موجود ہو خواہ پسر ہو یا دختر ہو۔ وکلمۃ البدل افادۃ انما لا یشرکان فیہ مفسر نے کہا کہ لا بویہ سے لفظ
 منہما کو بدل کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ والدین دونوں ملکر چھٹے حصہ میں مشترک نہیں ہیں۔ اور مقررہ حصہ کتنا ہے کہ یہ بدست
 بات بیان ہوا کیونکہ سدس کی جگہ سدسان کہنے سے بھی بدون بدل کے فائدہ حاصل تھا میرے نزدیک یوں کہنا اولی ہے کہ بدون بدل مذکور
 اگر نہ ہو تو معلوم ہوتا کہ دونوں اس حصہ میں شریک ہونگے اور اگر سدسان ہوتا تو معلوم ہوتا کہ دو چھٹے حصہ میں شریک ہیں لیکن مرد
 عورت کی شرکت میں زیادہ احتمال تھا کہ باپ کو مان سے دو چہد ہوگا جیسے پسر کو دختر سے حکم لاکر مثل حظ الانثیین۔ یا بھائی کو بہنوں سے
 اسی سبب سے ملتا ہے پس صرف بدل سے یہ وہم دور کیا فافہم پھر مفسر نے افادہ فرمایا کہ والحق بالولد والابن والابا یک۔ اور لاحق کیا گیا
 فرزند کے ساتھ پسر کا فرزند خواہ لڑکی یا لڑکا یعنی اگر پسر نہ ہو تو اسکا فرزند نیز میت کے فرزند کے ہوگا لیکن دختر کا فرزند ایسا نہ ہوگا کیونکہ وہ
 میت کے داماد کا لفظ ہوگا اور نیز لاحق کیا گیا باپ کے ساتھ دادا یعنی باپ نہ ہو بلکہ دادا اسکا ہو تو بمنزلہ باپ کے ہے۔ **فَإِنْ لَّمْ یَکُنْ**
لَکَ وَلَدٌ وَوَسَّیْہَ أَبَوَاکَ۔ فقط۔ اومع زوج۔ پھر اگر میت کا کوئی فرزند نہ ہو اور وارث ہوئے اسکے دونوں مان و باپ خواہ
 یا مع نہج کے یعنی جفت کے پس اگر مرد مر تو جفت اسکی زوجہ ہی یا عورت مر تو جفت اسکا شوہر ہی پس والدین کے ساتھ میں میت کا جفت ہو

قَلَامِهِ۔ بضم الغنة۔ یعنی ام بضم ہمزہ اکثر و ن کی قرارت ہے۔ اور جزہ و کسائی نے اسے بکسر ہمزہ پڑھا۔ **الثلث**۔ تو اسکی ان کے واسطے ایک تہائی ہے۔ اسی ثلث المال اور مایقی بعد از زوج والباقی للاب۔ اور تہائی سے یا تو یہ مراد ہے کہ کل مال کی تہائی ہے سو اگر باپ فقط ہو تو بالاتفاق مان کو کل مال کی تہائی ملیگی اور زوج کے ساتھ ہو تو بھی ابن عباس کے نزدیک یہی حکم ہے اور جمہور کے نزدیک زوج کا حصہ نکالنے کے بعد باقی مال کی تہائی مان کو اور دو تہائی باپ کو ملیگا پس حاصل یہ نکلا کہ والدین ہر حال وارث ہیں پس اگر میت کے اولاد بھی ہو تو والدین میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملیگا پھر باقی حصہ وارثوں کو دیکر کچھ بچا تو وہ فقط باپ کو ملے گا اور اگر اولاد میت ہو تو دو حال سے خالی نہیں کہ یا تو فقط والدین ہیں یا میت کا جفت بھی موجود ہو پس ایسی صورت میں حکم یہ ہے کہ میت کے مان کے واسطے تہائی ہے لیکن جبکہ میت کا شوہر یا میت کی زوجہ ہو تو ابن عباس کے نزدیک مان کو کل کی تہائی ملیگی اور شوہر کے نزدیک جفت کا حصہ بیکراقی مال کی تہائی ملیگا اور اگر بہنیں بلکہ میت کا بھائی بہنیں ہوں۔ تو فرمایا۔ **فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ**۔ اسی اثبات فصلا عدد ذکر کیا اور اثبات۔ **فَلَكَ مِثْلُ شَرْبِ** پھر اگر میت کے اخوة یعنی بھائی بہن ہوں۔ یعنی دو ہوں یا زیادہ ہوں تو مان کے لیے چھٹا حصہ ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ دو پر حکم نہیں کیونکہ اخوة جمع ہر کم سے کم تین عدد ہونگے اور جمہور نے کہا کہ دو کا بھی حکم ہے خواہ مذکر ہوں یعنی بھائی ہوں یا مؤنث ہوں یعنی بہنیں ہوں ہر حال مان کے لیے چھٹا حصہ کا حکم ہو گا اور ابن عباس نے فرمایا کہ نہیں یہ جہی ہے کہ بھائی ہوں والباقی للاب ولا شئ للاخوة۔ یعنی اسکی ان کو چھٹا حصہ بیکراقی سب مال باپ کا ہو گا اور اخوة کو کچھ نہیں ملیگا اور یہی جمہور کا قول ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ انکو بھی چھٹا حصہ کیونکہ ان لوگوں کی ذات سے انکی مان بیچاری کو تہائی سے چھٹا ہو گیا پس ایک چھٹے کا اسکو نقصان ہوا وہی ان لوگوں کو ملیگا اور باقی دو تہائی باپ کو ملیگا پھر یہ میراث مذکور بعد اداے وصیت و قرضہ کے ہر چنانچہ مفسر نے رابطہ دیا کہ وارث من ذکر یا ذکر۔ **صِرَ بَعْدَ تَقْضِ** **وَصِيَّتِهِ نَقِيصَتِي**۔ بالبناء للفاعل المفعول۔ دیکھا۔ اور وارث ہونا ان اشخاص مذکورہ کا حصص مذکورہ کو بعد ادا کیے جانے وصیت کے جسکے ساتھ میت نے وصیت کی یا وصیت کی گئی ہو پس یوصی اکثر و ن کی قرادۃ میں نصیبہ معروف برہنا و فاعل ہے اور ابن کثیر و ابن عامر و ابو بکر و عاصم نے بضم اول و فتح صادر برہنا مفعول یعنی نصیبہ جمہول پڑھا اور حصص نے یہاں ماخذ جمہور کے اور آئندہ ماخذ ان بعض مذکور کے پڑھا ہے حاصل کہ میراث مذکور بعد دوام کے ہر ایک بعد تقض و وصیت جو وصیت کر گیا ہو اور دوم۔ **أَوْ قَرْضًا مِمَّنْ عَلَيْهِ**۔ یا ادا کرنے قرضہ کے جو وصیت پر آتا ہو۔ پھر اگر کچھ قرضہ بھی ہو اور وصیت بھی ہو تو مذہب یہ ہے کہ اول قرضہ ادا کیا جاوے پھر باقی کی تہائی وصیت نافذ کی جائے پھر بچا ہو اور میراث اگر کہا جائے کہ وصیت و قرضہ پر مقدم مذکور ہے تم کیونکر کہتے ہو کہ پہلے قرضہ ادا کیا جائے تو مفسر نے جواب دیا کہ تقدیم الوصیۃ علی الدین انکانت خرة عنه فی الوفاء للاہتمام بہا اور مقدم کرنا وصیت کا قرضہ پر جیسا آیت کریمہ میں اگرچہ نافذ کیے جانے میں چھوٹو تو فقط اسوجہ سے کہ لوگ اسکا اہتمام کہیں ضائع نہ کریں ورنہ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علماء سلف مطلق اطلاق کیا ہو کہ قرضہ ادا کرنا وصیت جاری کرنے سے مقدم ہے اور یانے نزدیک اسان نظر سے آیت کریمہ کے فحوی ثابت ہے و واضح ہو کہ آیت میراث بھی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو نصف العلم فرمایا ابن عیینہ نے کہا کہ اسکو نصف العلم سے کہہ سکتے ہیں۔ ابن مسعود نے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا اسکو نصف فرائض اور سکھاؤ لوگوں کو کہ میں ایک مرد ہوں کہ اللہ تمہارے چھو و فرائض دینے والا ہے اور عنقریب علم لوگوں سے لیا جائیگا اور رفتہ رفتہ بھیلینگے حتی کہ وہ آدمی فرضیہ میں جھگڑینگے اور کوئی ایسا نہ پاوینگے جو ابن فیصلہ کرے رواہ الحاکم و البیہقی اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ سیکھ لو فرائض اور وہ لوگوں کو سکھلاؤ کیونکہ وہ نصف علم ہے اور یہی سب سے پہلے میری امت سے نکال لیا جائیگا رواہ الحاکم و البیہقی و ابن ماجہ و دارقطنی اور ایک جہا

صحابہ و تابعین سے اسکی تشریح میں آثار و روایں مجھے زیادہ تطویل کی گنجائش نہیں ہے کافی ہو کہ اس علم کا فضل کمال زیادہ اجر و ثواب کلام
 الہی واسکے برگزیدہ رسول و رسول پاک کے صحابہ و تابعین و مجتہدین امت سے ثابت ہو کہ امتزجیم نے چاہا کہ ان آیات کی تفسیر میں اسطرح بیان
 کر دے کہ اہل ایمان و سلامت اس سے واقف ہو کر فرائض کے جاننے والوں میں داخل ہو کر ثواب جمیل کے سزاوار ہو جاویں اگرچہ تفصیل
 بہان معذوری ہوتا ہے قدر کافی انشاء اللہ تعالیٰ حاصل ہو جائیگی اول سبب یہ کہ سبب ول جابر سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی
 و علیہ وسلم نے پیدائش کر ہی سلمہ میں میری عیادت کی اس حال میں کہ میں بیہوشی سے کچھ نہیں سمجھتا تھا پس بانی منگاکر وضو فرما کر مجھ پر کاکہ میں ہوش میں
 آیا پس میں نے عرض کیا کہ مجھے آپ کیا حکم دیتے ہیں اپنے مال میں کیا کروں پس نازل ہوا تو لے یوسفیم اللہ فی اولادکم آیات - رواہ البخاری و مسلم
 و النسائی و الجماعہ کلام - شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ظاہر ہے کہ حضرت جابر سے حق میں اس سورہ کی آخری آیت درباب گلاذاتری ہے جیسا کہ
 آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور اظہر سبب نزول اس آیت کا وہ ہے جو انھیں جابر سے روایت ہے کہ سعد بن الربیع کی جد و آئی رسول اللہ صلی
 حضور میں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا ان دونوں دختران سعد بن الربیع ہیں جو اہل بیت آپ کے ہمراہ شہید ہو اور ان دونوں کے چچائے
 تمام مال لے لیا انکے لیے کچھ نہیں چھوڑا اور ان سے کوئی نکاح نہ کیا جب تک انکے پاس مال نہ ہو پس آپ نے فرمایا کہ اللہ عز و جل اس میں حکم فرماویگا
 پس نازل ہوا تو لے یوسفیم اللہ فی اولادکم آیات پس رسول اللہ صلی نے دختران مذکورہ کے چچا کو کہلا بھیجا کہ دختران سعد کو دہرائی اور ان کو
 مان کو آٹھ سو ان حصہ دے اور باقی تیرا ہے رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ابی شیبہ و ابن ماجہ و ابویعلی و ابن ابی حاتم و ابن جابر فی صحیحہ و اسکا حکم و البیہقی و
 الترمذی و قال لا یعرف الا من حدیث عبد اللہ بن محمد بن عقیل و رواہ نقض ضابط ہیں آپ آیات کریمہ کو انکی تفسیر فوائد سے کان کھکھرنا چاہیے
 قال اللہ تعالیٰ یوسفیم اللہ اللہ تعالیٰ نکاح و وصیت کرنا ہی فی اولادکم - تمہاری اولاد کے بارہ میں اور مراد وصیت کرنے سے حکم کرنا ہو سکتا ہے
 تعبیر فرمایا جس میں بعض اہل استنباط نے نکتہ نکالا ہے کہ بندوں کے مان بپ کو خود انکی اپنی اولاد کے حق میں وصیت کی تو ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے
 بندوں پر اس سے زیادہ مہربان ہو جس قدر مان بپ اپنی اولاد پر ہوتے ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس سے کہیں
 زیادہ مہربان ہو جتنا بچہ پر اسکی ان مہربان ہوتی ہے اور حدیث میں قصہ ہے و قد ذکرناہ فی بعض المواضع - اور یہاں سے تفصیل و بیان اس حال کا
 ہے جو قولہ تعالیٰ لوطا لعلیب مما ترک الوالدان والاقرابون الابیہ - میں گذرا اور یہیں سے نکلا کہ بیان میں تاخیر ہونا روا ہے کہ امر ہناک و رومان کے
 خطاب سے تو زمانہ جاہلیت کی نا انصافی کی تقسیم کو دہرایا اور یہاں عدل کی تقسیم کو بیان فرمایا - پھر مانو کہ اولاد جمع ولد کی بجائے فرزند خواہ لڑکا ہو
 یا لڑکی ہو خواہ مسلمان ہو یا کافر ہو خواہ آزاد ہو یا غلام ہو خواہ قاتل ہو یا سبید ہو - خواہ ایک ہی ولایت میں ہو جان مورث نے انتقال کیا یا دو
 ولایت میں ہو آ ورو وضع ہو کہ ملوک اگر مر جائے تو اسکا کچھ مال ہی نہیں وہ تو خود اپنے مولیٰ کا ملوک ہی پھر آزادیت کا مال میراث ہے اور اسکی
 صورت کہ اسکا بیٹا غلام ہو یہ ہو کہ زید نے عمرو کی لونڈی سے جو جہاد میں پکڑی آئی تھی یا اسکی مان یا نانی اصل اسکی اسطرح کی تھی اور اپنے
 مالک کے سوا کسی دوسرے کے نطفہ سے ہو اس سے زید نے نکاح کیا اور لڑکا پیدا ہوا یا لڑکی تو یہ لڑکا لڑکی بھی اپنی مان کے تابع قرار دیا
 ہے پس عمرو کی ملک ہے اور اگر عمرو کی لونڈی سے خود عمرو سے بچہ پیدا ہو تو وہ بپ کے مانند آزاد ہوگا اور یہ صورت کہ بپ ملوک و بیٹا آزاد ہو
 ظاہر ہے مثلاً بیٹا آزاد کیا اور بپ رہ گیا - پھر جانو کہ اگر زید مر تو اسکی اولاد میں سے جو لڑکا یا لڑکی کسی دوسرے کی ملک ہو وہ میراث نہ ہوگی
 اور نہ جہاد و اسکے دین کے خلاف ہے مثلاً زید مسلمان اور اولاد میں بعض کافر ہوئے تو کافر کو میراث نہ ملیگی اور اسکے برعکس بھی کہ زید کافر
 اور اس کا بیٹا مسلمان ہو تو زید کا وارث نہ ہوگا - اور نیز اگر زید دارالاسلام میں ہو اور اسکی اولاد مثلاً لڑکا دارالحرب میں ہو تو کوئی دوسرے کا

وارث نہ ہوگا اور سب طرح اگر اسنے عیا قتل کیا ہو تو بھی بالاجماع وارث نہ گاتیں قیمت و اختلاف دین و اختلاف دار و قتل عمدہ چار باتیں عام ہیں میراث سے مانع ہیں پس اگر اولاد میں بھی کوئی پانی جاوے گی تو اسکو میراث نہ ملیگی۔ اور ذکر وہ ہے جو میت سے چھوڑا اور میراث اس میں سے وہ ہے جو بڑا اثر نکالے اور وہ میت کی چیز و کھنڈن و اسے فرضہ و وصیت کے بعد جو کچھ بچے وہ میراث ہے اور فرضہ ایسی ہی بلکہ اگر میت کی حیثیت ایک وسیع کو کفن کی تھی تو در صورت فرضہ کثیر ہونے کے کہ ترک کفایت نہ کرتا ہو اسکو ویتین آتہ گا کہ کفن ملیگا۔ اور واضح ہو کہ میت کا حق مال منزوکہ سے منتقل ہو جائے گا سوا اسے ایک تہائی کے کہ اس سے مستثنیٰ رہتا ہے۔ اور واضح ہو کہ آیات میراث میں چند باتیں پہلے جاننا ضرور ہیں۔ اول یہ کہ کتر جمع و دوہی دوم وارث چار طرح کے ایک ہے کہ جب کا حصہ فقط فرض و مقرر ہو جیسے جوہر و مردہ میں اور ایسوں کو ذوی الفروض کہتے ہیں دوم جن کا حصہ مقرر نہیں بلکہ وہ ذوی الفروض کا حصہ مقرر ہونے کے بعد باقی سب لے لیتے ہیں جیسے بیٹا اور ایسوں کو عصبہ کہتے ہیں سوم وہ حصہ بھی مقرر ہے اور باوجود اسکے وہ عصبہ بھی ہو جاتے ہیں جیسے باپ کہ در صورت ایک خسر ہونے کے وہ اپنا مقرر حصہ لے گا اور خسر کے مقرر حصہ عصبہ کے بعد باقی کو عصبہ ہو کر لے لے گا۔ چہاں کہ وہ کسی صورت میں ذوی الفروض میں سے ہو اور کسی صورت میں عصبہ میں سے ہو۔ چہاں کہ میت کا باپ و خسر ہو تو فرض کو نصبت مقرر ملیگا اور اگر بڑا بیٹی ہو تو بیٹا و عصبہ اور بیٹی ایک حصہ لے گی۔ آپ میں اولاد نہ ملے کی تو بیٹی و عصبہ سے استعانت پاکر تفسیر شروع کرتا ہوں قال قتالے۔ یومئذ یقول اللہ فی اولاد کہہ اللہ کو حکم دیتا ہوں تمہاری اولاد کے حق میں اور مرد و اولاد وہ تمام بیٹے و بیٹیاں ہیں جنہیں قیمت و اختلاف دین و اختلاف دار و قتل عمدہ کا کوئی مانع نہ ہو کیونکہ اگر اولاد فریق ہو یا دین اسلام نہ ہو یا کافرون کے ملک میں رہتی ہو یا اسنے باپ مان کو بیٹے میراث کو عیا قتل کیا ہو تو وہ محروم ہے۔ پھر اولاد جمع کا لفظ کتر دوہی یعنی اولاد کے بارہ میں حکم دیتا ہے۔ اگر چہ دوہوں کیونکہ میراث میں کتر جمع و دوہی اور اولاد میں وہ محل بھی داخل ہے جسکے عاوق کا وقت فوات میت کے ہونا یقینی معلوم ہو یا بن طور کہ میت کی جوہر و وقت فوات سے چھ عینے کے اندر جنے اور اولاد کا لفظ میت کے پسر کی اولاد کو بھی شامل ہے یعنی اگر میت کی عصبہ اولاد نہ تو پسر کی اولاد بھی اس طرح مستحق ہوگی اور عصبہ کتر حنفیہ و شافعیہ و جمہور متفق ہیں اختلاف اس میں ہے کہ یہ شامل ہونا مجاز ہے یا حقیقہ ہے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ حقیقہ شامل ہے تو شافعیہ مجاز شامل کہتے ہیں بہر حال شمول میں اتفاق ہے اور اولاد میں حنفی بھی شامل ہے یعنی وہ چھ جسکے زوادیہ دونوں کی علامت موجود ہو اور قرطبی نے کہا کہ علماء اجماع کیا ہے کہ خدشی اگر مرد کی علامت پیشاب کرے تو اسکو مذکر کا حصہ اور اگر موت کی علامت سے پیشاب کرے تو مؤنث کا حصہ دیا جائے گا۔ اور اگر دونوں سے پیشاب کرے تو مرد و مؤنث پہلے لکھے اور اگر دونوں علامتوں سے یکساں شکنا ہو تو یہی خدشی مشکل ہو اسکے حصہ میں اختلاف ہے اور اس بیت سے میراث کا وہ قاعدہ جو زمانہ شرک سے لوگوں میں جاری تھا کہ حلیف ہونے اور حرا جرت اور معاقدت وغیرہ اسباب سے باہم وارث ہوتے تھے منسوخ ہو گیا پھر اندھنہ لے اسکی تفصیل فرمائی۔ لان کتر مثل حظ الا فنیین غرض یہ اولاد کو اس حساب سے کہ ایک کو دوہو کے برابر یعنی لڑکے کا لڑکی سے دو چند یا بیٹا اور چونکہ یہ اجمال اول کی تفصیل ہے لہذا اس میں ایک ضمیمہ ہے جو اجمال کی طرف راجع ہے یعنی لاندہ کر منہم مگر چونکہ معلوم تھا حنفیہ فرق ہوئی اگر کہا جائے کہ اولاد سے شروع کیا جواب ہاں دو وجہ سے ایک تو میت کے زیادہ قریب کہلاتے ہیں دوم اکثر بعد میت کے یہی ہوتے ہیں پس فرمایا کہ پسر کو خسر سے دو چند دیا جائے اور اس پر اجماع ہے کہ اولاد کے ساتھ جو ذوی الفروض ہوں انکو اسکا حصہ مقرر نہ کیا لڑکی کو اولاد میں اس طرح تقسیم کیا جائے پس لڑکا عصبہ ہے اور عصبہ بھی جسکا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے بلکہ میں لکھتا ہوں کہ لکھتا ہوں کہ حصہ مقرر ہے وہ دیکر باقی سب مالک ہے اور جب کا حصہ مقرر ہے تو لکھو ذوی الفروض کہتے ہیں حتیٰ اگر ذوی الفروض میں سے کوئی نہ ہو تو بیٹا کل مالک

مالک ہے۔ بہی لڑکی تو وہ ایک صورت میں ذوی الفروض سے چنانچہ لڑکا ہو تو لڑکی بھی اسکے ساتھ حصہ ہوا
اگر ساتھ نہ ہو تو ذوی الفروض میں سے ہوگی کہ اسکا حصہ مفقود ہو اور عصبہ ہو کہ اگر تنہا ہو تو سب مال سمیٹ لے واضح ہو کہ میت کے ترکہ سے
اولاً تجزیہ تکفین کی جائے پھر فرضہ دیا گیا جائے اگر ہو پھر وصیت نہائی مال میت سے ادا کیا جائے اگر ہو پھر جو باقی ہے وہ میراث ہے جس میں
سے ذوی الفروض کو انکا مقرری حصہ دیا جائے اگر ہوں پھر باقی کو اولاد میں اسطرح تقسیم کیا جائے۔ اولاد میں حال سے خالی نہیں با تو مذکور
و مونت و ولون ہونگے تو یہ حکم آیت میں مذکور ہے یا فقط مذکور تو سب مال بعد اہل ذرائع کے لے لیا یا فقط مونت تو امدت تعالیٰ نے اس کے
فرمایا۔ بقوا سبحانہ تعالیٰ فان کن لئساء فوق اثنتین فلمن ثلثا ما ترک پہلے فرمایا تھا کہ دو لڑکیاں اور ایک لڑکا ہو تو
دونوں لڑکیوں کو اور نصف ایک پس کو ملیگا اب فرمایا کہ اگر لڑکیاں دو سے زائد ہوں خواہ تین ہوں یا چار یا زیادہ تو انکو بھی دو تہائی
ملیگا۔ اس تقریر سے دو لڑکیوں کا نصف حصہ گویا بیان ہو گیا اور ایک لڑکی کا بیان باقی رہا اور یہی ابن عباس کا قول ہے لیکن جمہور صحابہ
کہا کہ دو لڑکیوں کا بھی دو تہائی ہے اور اسی کو چاروں مامون نے اپنا مذہب قرار دیا ہے سو بعض لوگوں نے خیال کیا کہ یہ قرآن مجید کے اسی نظم
سے اسطرح ثابت ہو کہ لفظ فوق زائد ہے اور تقدیر یہ کہ فان کن لئساء اثنتین۔ جیسے قولہ فاضربوا فوق الاعناق۔ میں فوق زائد ہے۔ کیونکہ
یہ فرض نہیں کہ کافرون کی گردن کے اوپر سے مارو بلکہ گردن مارو۔ اور سخی اس و ابن عطیہ نے اسکو رد کیا کہ یہ خطا ہے کیونکہ ظروف
تمام ہما کلام عرب میں نے معنی زائد نہیں ہو سکتے اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ دونوں آیتوں میں فوق کا زائد ہونا غیر مسلم ہے اور مستنع
ہو کہ قرآن مجید میں بیغائدہ کوئی لفظ بھرتی کا ہوئے اور اگر یہی ہوتا یعنی ہنر لفظ فان کن لئساء اثنتین۔ تو آگے ظہار ثلثا مارتے۔ ہوتا
حالانکہ فلمن ثلثا مارتے ہر مترجم کہتا ہو کہ فوق کو زائد کہنے والے نے اپنے اوپر مشقت اٹھائی اور دونوں معصیت بڑھائی کہ ہنر لڑکیاں
دختر ہوں تو انکا حکم مذکور نہیں اور چار ہوں تو معصوم نہیں بلکہ ان کا قیاس عربی ایسی وقت ہو کہ اس پر کوئی اشارت و دلالت بھی ظاہر نہیں
بظلمات ان لوگوں کے جو زائد نہیں کہتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس سے دو سے زیادہ چاہے جس قدر ہے۔ ابن سب کا حکم معصوم ہو گیا رہا
فقط دو کا حکم قویہ دلالت قرآن سے معلوم ہے کیونکہ جب مذکر کے ساتھ ایک دختر نہائی بلا تو مفرد و دختر کو یعنی ہر ایک کو مؤنث کے ساتھ
بدرجہ اول تنائی ملیگا پس وفون کی دو تنائی ہوئی اور سخی اس نے اس میں کلام کیا کہ اختلاف تو دو دختر میں ہے کہ ایک سے تنہا ہوں
اور نیز معارضہ کیا کہ ایک پس و دو دختر ہوں تو دونوں کے لیے نصف ہے پس معلوم ہوا کہ انکا فرض بقدر بھی ہے اور باخو فی مذہب
ابن عباس سے جیسا کہ ہم نے اوپر اشارہ کیا۔ و نیز جمہور نے قیاس پیش کیا کہ دو بیٹوں مفردہ کے لیے دو تنائی فرض ہے۔ موص ہے تو دو دختر
مفردہ کے لیے بدرجہ اولے ہو گا اور مترجم کہتا ہو کہ پوشیدہ نہیں کہ اولویت کا حکم منظر رحم ہو لیکن موارثہ کی تقدیر میں قرابت
رحم کی علت ہونا یہی حفظ علت ہونا محل مناقشہ ہے پھر قیاس کہاں ہو سکتا ہے خصوص جبکہ فرمایا۔ آیا و کم و ابناؤ کم لا تدرن ایم اقرب
لکم فقہا۔ فریضہ بن شد۔ ان شد کان علیہا حکما۔ اور ایسے ہی شیخ ابن کثیر نے جو استدلال ذکر کیا کہ امدت تعالیٰ نے ایک دختر کے لیے
انصاف حصہ منصوص فرمایا اگر دو کے لیے بھی ہوتا تو منصوص ہوتا پس کیل مفردہ کی تفصیل نصف نے دلالت کی کہ دو دختر حکم سے دختر
مترجم کہتا ہو کہ اس میں ہی مناقشہ ہے جو میں نے بیان مذہب حضرت ابن عباس میں اشارہ کیا یعنی دو کا حکم نصف کا تفصیل بعد اجمال
سمجھا گیا یعنی لڑکے کا مثل حصہ الاشیہ کیونکہ یہ کلام اس قوت میں ہو کہ اگر اولاد میں ایک پس ہو اور دو دختر ہوں تو دو دختر کا فقط نصف حصہ
ہو اور نصف مذکر کا ہو پس جبکہ تنہا ایک دختر کا بیان رہا تھا الگ منصوص فرمایا لیکن یہ منصوص و نہ کہ لڑکے کا مثل حصہ الاشیہ سے ایک

و ایک دختر کا حصہ بھی ایک تنہا سبھی گیا پس تنصیف علیہ زوجہ کا انفرادے ہو کر آنکہ کہا جائے کہ انفرادے کے ساتھ جبکہ اجتماع و انفراد میں فرق بھی ہو پس دو کا حکم انفرادہ کو بلا فرق کے وہی تھا اجتماع مذکر کے ساتھ مذکور ہو لہذا الگ نہیں بیان کیا مگر جمع کہتا ہے کہ حق یہ ہے کہ اجتماع و انفراد دختر و ان کے حق میں دراصل مختلف ہے کیونکہ اجتماع میں دختر بھی عصبہ ہیں و انفراد میں ذوی القربی ہیں سے ہیں فافہم پس سب سے واضح دلیل جمہور کے واسطے وہ حدیث جابر بن جویہ میں نے سبب نزول کے بیان میں اور ذکر کی جس میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن الربیع کی دونوں دختر کے واسطے دو تنہائی کا حکم فرمایا اور یہ حدیث خود حجت ہے اور مؤید اس دلالت کی جو قرآن مجید سے مذکور ہوئی فافہم لہذا علم اب آگے کیلی ایک دختر کا حکم فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ ع و جل۔ وان كانت امرأة فلهما النصف۔ یعنی اولاد میں اگر ایک لڑکی ہو تو اس کے واسطے نصف ہی اسکا ہوگا۔ قولہ علامہ الثالث۔ یعنی جب فقط والدین وارث ہوں تو ان کو تمام مال کی تنہائی ملیگی اور مدارک میں فرمایا کہ اگر والدین کے ساتھ ہو تو وہیں سے کوئی ہو تو ان کے واسطے تنہائی تمام مال کا حکم نہیں ہوگا بلکہ زوج کا حصہ نکال کر باقی مال کی تنہائی کا حکم ہوگا اس واسطے کہ باپ پس نسبت مان کے میراث میں اتنی ہی کیونکہ در صورت تنہائی کے باپ کا حصہ ان سے دو چھٹا ہے پھر اگر در صورت زوج ہونے کے یعنی جو رو یا مرد ہونے کے بھی اسکا حصہ تنہائی کل مال سے مقرر ہو تو لازم آویگا کہ باپ کا حصہ ان سے کم ہو جائے چنانچہ مثلاً ایک عورت مری اور اس سے مان و باپ و خاوند چھوٹے تو خاوند کو سبب اولاد ہونے کے نصف ترک ملا اور ان کو بر تقدیر مذکور تنہائی دیا گیا تو باپ کے لیے چھٹا حصہ رہ گیا باقی طور کہ کل مال کے چھ حصہ کر کے تین سهام شوہر کو آورد و سهام مان کو اور رہا ایک سهم وہ باپ کو ملا پس لفظ حلالا نہیں کا حکم ہل کر لمانشی مثل حظ الذکرین۔ ہو جائیگا حالانکہ یہ خلافت منصوص ہے پس لازم آیا کہ ان کو بعد حصہ شوہر کے باقی کی تنہائی دیا جاوے تو یہ بات لازم نہ آئے چنانچہ اس مسئلہ میں مجملہ یہ سهام کے شوہر کو تین سهام دیکر باقی تین میں سے مان کو تنہائی کا ایک سهم دیا جائے اور دو سهام باپ کے ہیں تو مرد کو عورت سے دو چھٹا ملا۔ و یحق۔ قولہ سبحانہ تعالیٰ۔ فان كان له اخوة فلامرہ السدس یعنی اگر میت کے بھائی بہن ہوں (نہ اولاد) تو میت کی مان کے لیے چھٹا حصہ ہے۔ اس میں مان کے محبوب کرنے میں بھائی بہن یا بہن ہوں خواہ میت کے اعیان میں ہوں یا عیانی یا خیا فی یعنی کسی قسم کے ہوں سب برابر ہیں لیکن جب دو ہوں یا دو سے زیادہ ہوں جب مان کو تنہائی سے محبوب کے لیے چھٹا حصہ پڑتا ہے میں اور اگر ایک بھائی یا بہن ہو تو وہ مان کو محبوب نہیں کر سکتا۔ پس خوه جمع سے مراد دو یا زیادہ ہو کیونکہ میراث میں کو جمع دو ہے۔ اور اخوه عین طرح کے ہوتے ہیں اعیانی یعنی ایک مان باپ سے سکے۔ علاقائی یعنی باپ ایک ہو اور ان دو ہوں۔ اور اخیانی یعنی مان ایک ہو اور باپ دو ہوں پس میت کا باپ نہ ہوتے ہوئے انہیں سے کوئی وارث ہوگا کیونکہ باپ عصبہ ہی ایسے ہی میت کی دختر ہو تو بھی باپ باقی کا عصبہ ہو اور اگر لیس ہو تو باپ کو فقط فرض یعنی چھٹا حصہ ملیگا اور اگر میت کے لیس ہو باپ یا دادا میں سے کوئی نہ تو اخیانی اخوه وارث ہو گئے ورنہ علاقائی۔ پھر اخیانی ہر ایک بھائی بہن کو چھٹا حصہ ہو اور اگر ایک سے زائد ہوں تو تنہائی میں سب مساوی مشترک ہونگے اور اگر مذکور ہونٹ کیسان ہو۔ اسکا اصل میت کا لیس ہمیشہ عصبہ ہے اور صلی لیس ہوتے ہوئے پوتا محبوب ہو اور اگر کوئی لیس نہ ہو تو پوتا بھی مانند لیس کے عصبہ ہے لیکن جب میت کی دختر پوتا ہو تو دختر کو نصف دیکر باقی پوتا یا بیٹا میت کی دختر اگر لیس کے ساتھ ہو تو عصبہ ہے کہ بعد ذوی القربی کے حق دینے کے باقی ان بھائی بہن میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ لیس کو دختر سے دو چھٹا ملیگا اگر دختر کے ساتھ لیس نہ ہو تو ذوی القربی میں سے ہو کر اگر ایک ہو تو نصف پاویگی اور دو ہوں یا زیادہ ہوں تو سب کو دو تنہائی ملیگا۔ میت کا باپ اگر میت کا لیس موجود ہو تو چھٹا حصہ فرض ہے اور اگر دختر ہی ہو تو چھٹا حصہ فرض ہے پھر بعد فرضہ دختر کے باقی مال کا عصبہ ہوگا میت کا دادا

جب باپ نہ ہو تو دادا بہن کا باپ کے ہر میت کی ماں اگر میت کا پسریا دختر موجود ہو تو چھٹا حصہ ہی اور اگر کوئی فرزند نہ ہو تو ماں کو کل مال کی تہائی اور اگر عورت میت کا زوج ہو یا مرد میت کی زوجہ ہو تو اس کا فریضہ دینے کے بعد باقی مال کی تہائی بیٹی کی اور اگر دو سے زیادہ بھائی بہن کسی قسم کے ہوں تو ماں کا چھٹا حصہ ہو گا۔ یہاں تک حصص تو ایت کر یہ ہیں اسے تک مذکور ہوئے ہیں باقی آگے آتے ہیں

آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمُ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا فَرِيضَةُ مِّنَ اللَّهِ

تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم نہیں جانتے ہو کہ انہیں کون تمہارے لئے کے لئے بہتر ہے ہر دو کیسے ہو اسے باندھنا اس کا طریق ہے

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا

اور تعالیٰ فرمے انا وحکمت والا ہوں

عہ فی کی روایت میں عباس بن علی کہ آیت: فرائض میں بعض لوگوں کو اگر ہوا کہ عورت کو چھوٹا یا اٹھواں دیا جاوے اور دختر کو نصیب
اور پسر بیغیر عصہ ہو حالانکہ انہیں سے کوئی بھی نہ ذمہ نہ دفع کرے نہ غنیمت لائے اور زائد یا بیست میں میراث سب سے بڑے مرد کو پھر اس سے
چھوٹے کو اس ترتیب سے دیتے تھے رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر اور عطاء نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ پہلے یہ تھا کہ مال میراث
تو اولاد کا تھا اور والدین کے لیے وصیت تھی پس اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو چاہا منسوخ فرمایا پس مذکر کو برابر دو مومنہ کے حصہ
دیا اور والدین میں سے ہر ایک کے لیے چھٹا حصہ و تہائی مقرر کیا اور زوجہ کے لیے آٹھواں یا چوتھاں رکھا اور شوہر کے لیے چوتھاں یا
نصف رکھا رواہ البخاری اور حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے امر جاہلیت کو دور کیا کہ کل میراث مذکر کو دیتے اور نیز ابتدا سے اسلام میں جس مال
تھے کہ کل مال اولاد کا اور ان میں سے وصیت فقہاء الدین کو تھی منسوخ کیا کیونکہ انسان کو کبھی نفع دینی یا اخروی یا دونوں کا ہو سکتا ہے
اس قدر ہو چکا ہو کہ اولاد سے نہیں پہونچتا اور کبھی برعکس ہو تا ہے اور اس کا دانا اللہ تعالیٰ پر بندہ نہیں اس لیے اس کے بیان فرمایا۔ **وَأَنَا وَكَرُّ**
وَأَنَا وَكَرُّ مبتدا اور خبر اس کی۔ **لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمَا أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا**۔ فی الدنيا والآخرة فنان ان آیت
النفع لہ فی طبع الیراث فیکون الاصل النفع وبالعکس وانما العالم بذلک اللہ تعالیٰ۔ تمہارے آباء و اہل اہل تم نہیں جانتے ہو کہ کون ان میں سے
اقرب ہے تمہارے۔ اس لیے ازراہ نفع کے لینے دنیا میں اور آخرت میں کون نفع ہو گا پس گمان کرنے والا اٹکل لگاؤ بگا کہ میل پٹا میرے حق میں
زیادہ نفع ہے تو اس کو میراث دینا حالانکہ اس کا باپ اسکے لیے زیادہ نفع لکھ گیا اسکے برعکس ہو۔ اور بات یہ ہے کہ اس امر کو اللہ تعالیٰ ہی ہوتا
جاتا ہے۔ **فَرَضَ الْاَلْمِیْرَاثُ**۔ **فَرَضَ** یعنی فیض الہی۔ پس فرض کر دی تمہارے لیے میراث فرض کرنا بطور خاص اللہ تعالیٰ کی طرف
سے۔ **مَنْ سَأَلَ** کا تہا لاری رستہ و اجتہاد پہ نہیں چھوڑا کیونکہ تم اس کا مقدور جانتے سے عاجز ہو اور یہ جملہ مفسرین ہر اسکے لیے کہ فی محل
اس باب نہیں ہو کہ فی الحد کہ اور ایہم مبتدا مفعول اور اقرب اکم خبر اور نفعا تمیز ہو یعنی اقرب از روسے نفع کے اور یہ جملہ اسمیہ
محل نصب میں لاتدرن کا مفعول ہو۔ پھر فی ایہ کو نصب برابر آنگہ مفعول مطلق ہو اس لیے مفسرین نے کہا فرض اکم المیراث
فرضیہ میں اعلم۔ اور کالمین میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ یہ جو حکم کا مصدر ہو کہ بغیر لفظ ہوا فی قبیل تو لک لہ علی الف درہم اعتراضا۔ اور
حاصل یہ کہ فقہاء مختلفہ مفسرین و مسادات و اراؤن میں اصل میراث میں فرض ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس کی طرف سے حکم
لیا گیا و فقہاء کہ کیا ہے کہ وہی انا ہی ہر چیز کو اپنے محل پر رکھتا ہے اس لیے فرمایا۔ **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا**۔ خلقہ۔ اللہ تعالیٰ
علم ہے۔ یعنی اپنی مخلوق کو ہر طرح جانتا ہے۔ **حَكِيمًا**۔ فیما یرزہ ہم اسی لم یزل متعنا بذلک۔ حکیم اس تدبیر میں جو اپنی مخلوق کے

واسطے مقرر فرمائی اور چونکہ کان صیغہ ماضی تھا تو مفسر نے کہا یعنی برابر ہمیشہ اس صفت علم و حکمت سے متصف ہو اور حاصل جواب یہ کہ کان بیان استمرار و دوام کے معنی میں ہے اور یہ عرب کی زبان میں شائع ہوا تھا چاہیے کہ آئیہ یوحنا صلیب اللہ فی اولاد کم یہاں تمام ہوتی ہو اور بنظر تسبیل میں نے باپ مان کے حصص اپنے نہ ہونے کے موافق اور ذکر کردہ یہ ناکہ عام نفع اٹھا دین اور توضیح یہ ہے کہ مان و باپ کی چند حالتیں ہیں اول نیک میت کی اولاد کے ساتھ جمع ہون تو ہر ایک کے واسطے چھٹا حصہ ہوگا پس اگر میت کی ایک ہی دختر ہو تو اسکو نصف اور ہر ایک والدین کو چھٹا حصہ دیکر باقی چھٹے حصہ کو بھی میت کا باپ بطور عصبہ لے لیا پس ایسی حالت میں باپ کو فرض میں عصبہ و نون ہونگے۔ دوم آنکہ والدین تنہا ہوں تو مان کو تنہائی دیکر باقی کو باپ محض تعصیب میں لیا پس باپ اس حالت میں محض عصبہ ہوا اور اگر ان کے ساتھ زوج ہو یا زوجہ ہو تو اس صورت میں بسبب اولاد نہ ہونے کے شوہر کو نصف یا زوجہ کو چارم مل جاوے گا پھر علما میں اختلاف ہے کہ مان کو کیا لیا جائے اس میں تین قول ہیں ایک قول یہ کہ ہر دو مسئلہ میں مان کو باقی کا تنہائی لیا گیا گویا والدین کی نسبت یہی باقی ال ہی کل میت ہے اور اللہ عزوجل نے مان کے واسطے باپ کے حصہ کا نصف رکھا ہے پس ہر باقی کا تنہائی لیا ہے اور دو تنہائی باپ لیا ہے اور یہی قول حضرت عمر و عثمان کا اور ہر دو تنہائی میں اصح روایت کے موافق حضرت علی کا قول ہے اور یہی قول حضرت ابن مسعود و زید بن ثابت کا ہے اور سیکو فقہاء مدینہ اور چاروں ماسون اور احمدی علما نے اختیار کیا ہے اور دوسرا قول یہ کہ زوج و زوجہ ہوا یا شوہر حال ان کو کل مان کی تنہائی ملیگی کیونکہ کان لم یکن ولد و ورثہ ابواہ فلا ینزل علیہم عام ہے اور یہ قول ابن عباس و معاذ بن جبل و شریح و داؤد ظاہری وغیرہ کا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے کیونکہ ظاہر عموم آیت تو جمیع ترکہ سے ہے اور یہاں جو حصہ زوج یا زوجہ کے باقی کو جمع قرار دیا گیا پس باقی کا تنہائی لیا جائے اور نیز یہ قول یہ ہے کہ مان کو فقط زوجہ کے مسئلہ میں کل مان کی تنہائی ملیگی چنانچہ بارہ میں سے چارم یعنی تین تو زوجہ لیا گیا اور ہر م یعنی چار مان کو ملے اور باقی باپ کو ملے اور اگر شوہر ہو تو مان کو باقی تنہائی ملیگی تاکہ مان کو باپ سے زیادہ ملے اور یہ قول ابن سیرین سے نقل کیا جاتا ہے اور اسکا ضعف ظاہر ہے پس صحیح یہی قول ہے کہ حال سوم آنکہ والدین کے ساتھ اخوہ ہوں خواہ سگے ہوں یا باپ کی طرف یا مان کی طرف سے سو تیلے ہوں سو یہ لوگ باپ کے ہوتے ہوں وارث نہیں ہو سکتے لیکن مان کو تنہائی حصہ سے محبوب کر کے چھٹے حصہ پر کر دیتے ہیں پس اگر سوائے اخوہ کے اور کوئی نہ تو مان کے چھٹے حصہ کے بعد باقی باپ کو تعصیب میں لیا گیا پس معلوم ہوا کہ باپ کو محض تعصیب و جگہ ہوتی ہے ایک یہاں و ایک فقط مان کے ہوتے ہوئے حافظہ پھر وہ اخوہ کا حکم بھی جمہور کے نزدیک یہی ہے جو تین یا زیادہ اندہ کا ہے اور ابن عباس سے اس میں خلافت بسند ضعیف نقل کیا جاتا ہے اور صحیح سند سے من طریق خالد بن زید عن ابیہ روایت ہے کہ ابن عباس نے فرمایا کہ اخوان بھی اخوہ کہلاتے ہیں اور ایک بھائی ہو تو وہ مان کو کچھ محبوب نہیں کرتا اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اہل علم کی نسبت میں اخوہ کا محبوب کرنا مان کو اسی جہت سے ہے کہ باپ ان کے شادی بیاہ کر دینے کا متول ہوگا اور انکا نفقہ باپ پر ہے نہ مان پر اور یہ اچھا کلام ہے لیکن ابن عباس سے بسند صحیح مروی ہے کہ اخوہ کے چھٹے حصہ سے مان کو محبوب کیا تو یہ حصہ انکو مل جائیگا اور یہ قول شاذ ہے اور شیخ ابن جریر نے کہا کہ تمام امت سے مخالف ہے اب باقی رہا بیان سکا کہ دادا بھی باپ کے ہوں اور میں اس کے ہوتے ہوئے اخوہ سا قط ہوں یا نہیں ہے تو حضرت ابو بکر صدیقؓ کا مذہب یہ ہے کہ وہ نہ باپ کے ہوں اور ان کے ایام خلافت میں صحابہ رضی اللہ عنہم سب متفق تھے پھر انکی وفات کے بعد اختلاف ہوا پس حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے قول پر ابن عباس و عبد اللہ بن الزبیر و عائشہ و معاذ بن جبل و ابی بن کعب ابوالدرداء و ابو ہریرہ و عطاء و طاؤس و حسن و قتادہ و ابو حنیفہ و ابو ثور و اسحاق کا قول ہے اور حضرت علی بن ابی طالبؓ زید بن ثابت و ابن مسعودؓ کا مذہب یہ ہے کہ دادا کو میت کے بھائیوں بہنوں کے ساتھ وارث کیا جائے جبکہ

سکے ہوں یا باپ کی طرف سے ہوں اور لکے ساتھ میں جد کی تہائی سے کی ہوگی اور ذوی الفروض کے ساتھ چھٹے حصے کا حصہ کم ہوگا بقول
 دید و مالک و اوزاعی و ابو یوسف و محمد و شافعی۔ اور بھائیوں کی اولاد دارا کے ہوتے ہوئے جمہور کے قول پر ساقط ہو جاتی ہے اور یہی جہد یعنی
 مان کی مان تو علماء کا اتفاق ہے کہ اگر میت کی مان نہ تو وہ چھٹا حصہ پاویگی اور اجماع ہے کہ مان کے ہوتے ہوئے ساقط ہے اور اجماع ہے کہ باپ کے
 ہوتے ہوئے ساقط نہیں ہے اور اگر میت کے سکے نانی کا بیٹا موجود ہو تو زید بن ثابت و عثمان علی رضی اللہ عنہم سے مروی ہے کہ جہد وراثت
 ہوگی یہی قول مالک ثوری و ابو ثور و اوزاعی و ابو حنیفہ و غیر ہم کا ہے۔ اور حضرت عمر و ابن مسعود و ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ وراثت ہوگی اور عثمان
 و علی سے بھی مروی ہے اور یہی شریح و حایرین یرو احمد و اسحاق و غیرہ کا قول ہے **فائدہ ثانیہ** عر ائس البیان میں ہے کہ قولہ تعالیٰ
 آباؤکم و ابناءؤکم لا یمرون ایہم اقرب لکم نفعا۔ اشارہ یہ کہ بزرگوں کی خدمت کرو اور اولاد پر رحم کرو کیونکہ سب اوقات انہیں سے کسی فریق سے
 کوئی ایسا دل ہوگا جو تمہارے لیے درگاہ انہی عوہل میں سفارش کی اجازت پاوے گا اور یہاں بہم رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ سب پر رحمت و شفقت
 رکھیں بتوقع اس کی صافی کے۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اقرب لکم نفعا کی تفسیر میں فرمایا اسی ابا و ابناء میں تم سب سے زیادہ فرمانبردار اور
 اور تم سے بلند درجہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک قیامت کے روز۔ اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز مومنوں میں سے بعض کو بعض کا شفیع
 فرماوے گا پس اگر سپر اپنے والدین سے بلند درجہ ہوگا تو والدین کو اپنے درجہ پر لاوے گا تاکہ اسکے آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور اگر والدین سے بلند
 تو اسکے ذریعہ سے فرزند کا درجہ بلند ہوگا تاکہ اسکے آنکھیں خشک نہ ہوں

وَلَكُمْ لِيَصِفَ مَا تَرَكْ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ
 اور شوہر آدھا مال جو چھوٹے میں تمہاری عورتیں اگر انہوں کی کوئی اولاد اگر ان کی اولاد ہی تو ہوگی
الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيْنَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ إِنْ لَمْ
 جو تعالیٰ جو چھوٹا بعد وصیت کے جو دوا میں یا قرضے کے اور عورتوں کو جو تعالیٰ مال جو تم چھوٹو
يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيْنَ
 اگر تمہارے کوئی فرزند نہ ہو اور اگر تمہارے فرزند ہو تو تمہاری عورتوں کو اس سے جو تم چھوٹا اس وصیت کے جو دوا میں تم
بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَّةً أَوْ امْرَأَتٌ وَكَلَّةً أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ
 یا قرضہ کے اور کسی ایسے مرد کی میراث ہے جو باپ بیٹا نہیں کہنا یا عورت ہے اور اس شخص کا کوئی بھائی یا بہن ہی تو دوا میں سے
وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ
 ہر ایک کے لیے چھٹا حصہ ہے اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو سب کے سب شریک ہونگے تہائی میں بعد
وَصِيَّةٍ يُوصِيْ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيلٌ
 وصیت کے جو کی گئی ہے یا قرضہ کے جب اور وں کا نقصان نہ کیا ہو یہ وصیت اللہ کی طرف سے اور اللہ خوب جاننے والا علم والا ہے
وَلَكُمْ لِيَصِفَ مَا تَرَكْ أَزْوَاجُكُمْ۔ چھٹے حصہ جو دوا میں ہے شوہر و بیہن و اولاد ہی (المعنی) اور تمہارے لیے نصف
 اس مال کا جو تمہاری زوجات نے چھوڑا۔ **إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ**۔ اگر ان میں سے کسی نے شوہر کی میراث نہ لیا ہو۔ **وَإِنْ كَانَ**
 نہ لیا کی اور نہ تمہارے لفظ سے اور نہ پہلے خاوند سے۔ **فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ**

یٰۤاَیُّهَا اُوْدُیْنِ - پھر اگر زوجات کا کوئی فرزند ہو تو تمہارے واسطے اس کے ترکہ میں سے چارم حصہ میرے بعد واسطے وصیت کے جو وہ وصیت کرے مرنے یا بعد اس کے قرضہ کے فب یا اگر قرضہ بھی ہو اور وصیت بھی ہو تو دونوں دیکر باقی میراث ہو۔ واضح ہو کہ میت کی تجزیر تکفین کے بعد کہ قرضہ بالا جماع ہر حال میں مقدم ہو اور وصیت کو آیت میں اس واسطے مقدم کیا تاکہ وصیت کا ساغز زیادہ رکھا جائے پھر بعد قرضہ کے میت کی تمام سے وصیت نافذ کیجوادے پھر وارثوں کے حق متعلق ہیں وراثت میں انشاء اللہ تعالیٰ مختصر بیان ہر ایک وارث کا لکھ دیا جائیگا آخر حج و طریقہ تقسیم کہ انشاء اللہ تعالیٰ اور بیان آیت میں بیان یہ کہ اگر زوجہ مرے درحالیہ اس کا کوئی فرزند نہ لڑکا یا لڑکی نہیں موجود ہے تو شوہر کو نصف ملیگا اور اگر موجود ہو تو شوہر کو چارم ملیگا یا یہ کہ فرزند تو حقیقت میں وہ ہے جو عورت کے پیٹ سے ہو جیسے مرد کے پیٹ کا نطفہ اس کا حقیقی فرزند ہے مفسر نے کہا کہ و الحق بالولد فی ذلک ولد الابن بالا جماع - یعنی میراث میں سپر کا فرزند بھی فرزند کے ساتھ لاحق کیا گیا اور سپر جمع ہے۔ یعنی سب علما میں اتفاق ہو کہ اگر صلبی فرزند نہ ہو بلکہ سپر کا فرزند ہو تو وہ بمنزلہ صلبی فرزند کے ہے اس کی شہادت فرمایا کہ میت کے شوہر کے لیے و حال ہیں ایک یہ کہ فرزند نہ ہونے کی صورت میں نصف اور دوم فرزند ہونے کی صورت میں چارم ہے۔ یہ امر بالا جماع ہے اس میں کچھ خلاف نہیں ہے اور ایسے ہی حکم زوجات چنانچہ فرمایا۔ وَ لَکُمْ مِمَّا تَرَکَ الْوَرَثَہُ - اسی لازوجات بعد دن اول۔ اگر تیرے ترکہ میں زوجات کے لیے خواہ ایک ہو یا کئی ہوں تمہارے ترکہ چارم ہے۔ یعنی شوہر کے مرنے پر اس کی زوجہ کو ایک ہو یا چار تک ہوں فقط چارم مال لگائیں اہل بیت تو چارم مال لے اور کئی ہیں تو سب چارم میں برابر شریک ہوں۔ مگر یہ چارم حصہ سو وقت ہے کہ۔ اِنْ لَّوْکِنْ لَّکُمْ وَکَلٌّ - اگر تمہارے کوئی فرزند نہ ہو یعنی نہ بیٹا بیٹی اور نہ پوتا پوتی و علیٰ ہذا القیاس منہم او من غیرہم - نہ اس جو رو سے ہو اور نہ کسی دوسری جو رو سے ہو یعنی کسی جو رو سے تمہارا کوئی فرزند نہ لڑکا یا لڑکی موجود نہ ہو۔ تنہ و جات کا چارم۔ فَاِنْ کَانَ لَکُمْ وَکَلٌّ - منہم او من غیرہم اور اگر تمہارا کوئی فرزند نہ ہو۔ خواہ موجود جو رو سے ہو یا اسکے سوا کسی دوسری جو رو سے ہو خواہ منکوحہ ہو یا نکاح فاسد ہو یا اپنی لونڈی سے ہو یا سپر کی لونڈی سے بلاہب وغیرہ ہو غرض کہ جو کبھی شرعی حلت سے تمہارے تحت میں تھی پھر وہ مر گئی یا طلاق دی گئی یا ماتا اسکے جدا ہو گئی بخلاف اسکے اگر زنا سے کوئی اولاد ہو تو وہ بمنزلہ انہونے کے ہے۔ فَ لَکُمُ الشُّمُورُ مِمَّا تَرَکَ الْوَرَثَہُ - تو جو و ایک ہو یا زیادہ ہوں سب کو ایک ٹھکان حصہ ملیگا مگر یہ سب اس کل مال سے ملیگا جو بعد قرضہ و تجزیر تکفین کے وصیت کی باقی رہا ہیں بعد وصیۃ تَوْصُوْنَ یٰۤاَیُّهَا اُوْدُیْنِ - بعد دینے وصیت کے جو تم لو امر کے یا بعد قرضہ و دائرے کے (اگر قرضہ وصیت ہو) یا یہ کہ اگر صلبی فرزند نہ ہو مگر سپر صلبی کی اولاد ہو تو مفسر نے کہا کہ و ولد الابن بالولد فی ذلک جامعاً - اور سپر کی اولاد اس میراث میں مثل فرزند صلبی کے ہے بالا جماع - اور دختر صلبیہ کی اولاد ایسی نہیں ہے کہ ماتقدم ہے اِنْ کَانَ رَجُلٌ یُّوْرَثُ - صفتہ و الخبر - کَلَالَةً - یعنی رجل اسم کان اور یورث صفت ہے اور خبر اس کی کَلَالَةً ہے یعنی و ان کان رجل مورث منہ کَلَالَةً - اور اگر کوئی ایسا مرد ہو کہ اس کی میراث بطور کلالہ لی گئی۔ یا کہا جائے کہ یورث خبر کان ہے اور کلالہ حال ہے ضمیر یورث سے کما فی المدارک ہر حال کلالہ کے معنی مفسر نے بیان کیے اسی لا والد لا اولد اس کا باپ نہوا اور فرزند بھی نہوا۔ اَوْ اُمُّوْاۤءٌ - تو رشتہ کلالہ یا کوئی عورت ہو کہ اس سے میراث بطور کلالہ لی گئی۔ تَوَلَّی - اسی لامورث کلالہ اور مورث کلالہ کے خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔ اَوْ اُحْتٰتٌ - اسی من ام و قرأ ابن مسعود وغیرہ بھائی یا بہن ہو یعنی مان کی جانب سے بھائی بہن ہو تو اس کی میراث ہر طرح ہو جو آگے مذکور ہے حضرت ابن مسعود وغیرہ کی قراۃ میں وَلَکُمْ اَوْ اُحْتٰتٌ من ام - واقع ہوا ہے۔ حاصل آنکہ کسی مرد یا عورت کے کوئی فرزند نہوا اور اس کی وراثت بطور کلالہ ہو یعنی اسکے بھائی یا بہن مان کی جانب سے وراثت ہوں۔ فَ کُلُّ وَاحِدٍ مِّنَ السُّدُسِ

نہا ترک۔ تو ہر ایک ارث بھائی یا بہن مذکور کے لیے چھٹا حصہ (ترکہ سے ہی) قال بن کثیر کلالہ مشتق ادا کلیل ہو یعنی وہ چیز جو سر کو اسکے کنارے
 محیط ہو اور مرد بہانہ جو اشی ہیں جو اصول فروع کے سوا سے آدمی کے وارث ہوں چنانچہ شعبی نے حضرت ابوبکر الصديق سے روایت کی کہ حضرت
 صدیق سے کلالہ دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں اس میں اپنی رائے سے کہتا ہوں اگر ٹھیک ہو تو اللہ تمہارے کی طرف سے توفیق ہو اور اگر خطا ہو تو میری
 جان بچائے شیطان کی طرف سے ہو اور اللہ رسول اس سے بری ہیں پھر کہا کہ کلالہ وہ ہے جس کا فرزند نہ ہو اور اپنے پھر جب غلیفہ بنے تو کہا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ ابوبکر کی رائے
 خلاف کروں وہ ابن جریروغیرہ اور ایسا ہی حضرت عمر علی ابن مسعود نے فرمایا کہ کلالہ وہ ہے جس کا فرزند نہ ہو اپنے اور یہی قول ابن عباس و زید بن ثابت وغیرہ سے بھی
 اور یہی قول شعبی بنی تھا وہ حسن جابر بن یزید و کلم کاہن اور یہی قول ابن مسعود و اہل بصرہ و فقہاء سبب اللہ الیہ و جہوں سبب خلفہ کا یہی قول ہے اور ابن جراح کہ
 بہت لوگوں نے نقل کیا ہے اور اس میں ایک حدیث مرفوع بھی آتی ہے اور قول قتال لے و لاخ واخت اسی من ام۔ یعنی ماں کی جانب سے بھائی یا بہن ہو اور یہی
 قراءہ بعض سلف کی ہے جنہیں سعید بن ابی قحاص بھی ہیں پہلی اصل اگر کسی میت کے وارث سوا سے اسکے فرزند و باپ کے ایسے لوگ ہوں جن کا تعلق
 از جانب ولادت مادر ہو اور وہ مادری بھائی یا بہن ہیں جو ماں کے کسی شوہر سے سوا سے یہ میت کے ہوں پس سرکار ایک مادری بھائی
 یا بہن ہو تو ہر ایک کو چھٹا حصہ ملیگا اور اس میں نہ کریم و نہت میں کمی بیشی نہوگی۔ **فَإِنْ كَانُوا**۔ اسی الاخوة والاخوات من الام۔ پھر اگر بھائی
 و بہن ہیں جو ماں کی جانب سے ہیں۔ **أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ**۔ اسی میں اچھا۔ اس سے زیادہ ہوں یعنی ایک سے زیادہ ہوں۔ **فَقَدْ شَرَّكَام**
فَإِنْ كَانُوا۔ تہی ایک تہائی میں شریک ہوگی۔ لیکن یہ فیہ مذکور ہم وانا تہم اس تہائی میں ان کے مذکور و مؤنث برابر کے حصہ دار ہونگے یعنی بھائی
 کو بہن سے کچھ زیادہ نہیں ملیگا۔ **قَالَ** بن کثیر مادری بھائی یا بہن اگر وارثوں سے کسی باتوں میں مخالفت میں آوے یہ کہ یہ لوگ اس شخص کے
 ساتھ ہیں بھی وارث ہوتے ہیں جسکی وجہ سے قرابت ہی یعنی ماں کے ہوتے ہوئے بھی وارث ہوتے ہیں و دوم آنکہ احکا مذکور و مؤنث برابر کا
 حصہ و ارث ہوتا ہے کہ وارث نہیں ہوتے ہیں مگر جہی کہ میت کلالہ ہو پس اگر میت کا باپ موجود ہو گا یا بیٹا یا بیٹی یا پسری کی اولاد تو وارث
 نہونگے۔ چنانچہ آنکہ میرٹ کبھی ایک تہائی سے زائد نہیں ہوتی اگرچہ سیدقتد کثرت سے ہوں اور نہ ہی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے
 فیصلہ کیا کہ مادری بھائیوں بہنوں کی میرٹ اپنے میں پہلے ہو کہ جس قدر مذکور کو اس قدر مؤنث کو۔ دوسری رائے کہ ماں کے حصے سے معلوم نہیں کہ حضرت
 عمرؓ نے اس کا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منسوب کیا یا اس آیت سے لیا ہے رواہ ابن ابی حاتم اور ایک مسئلہ مشترکہ بین علماء ہے خلاف کیا ہے جس کا نام
 مسئلہ الخیر ہے یہ وہ یوں ہے کہ میت کے ورثہ میں زوج ہو اور ماں یا باپ نہ ہو۔ اور دو اولاد مادری اور میت کی حقیقی عینی بھائی یا بہن ایک
 یا زیادہ ہیں تو جہی کے قول پر نصف شوہر کو اور ماں یا باپ کو چھٹا حصہ اور مادری اولاد کی تہائی میں اعیانی شریک ہوں گے اور یہ مسئلہ زمانہ
 حضرت عمرؓ میں واقع ہوا تو انھوں نے شوہر کو نصف اور ماں کو چھٹا حصہ اور اولاد مادری کو تہائی دیا پس میت کے سب سے بھائی بہنوں نے
 جو ماں یا باپ دونوں کی طرف سے تھے کہنے لگے کہ اے امیر المؤمنین مانا ہم نے کہ ہمارا باپ حارہ یعنی کہ ہمارا چچا تھا کہ ہم مادری اولاد کے ساتھ
 کی طرف سے بھی شریک نہیں ہیں کہ ہم سب کی ماں ایک ہی ہے پس عمرؓ نے ان سب کو شریک کر دیا اسی طرح عثمانؓ سے بھی شریک کر دینا صحیح ہوا ہے
 اور دو روایتوں میں سے ایک روایت یہی ابن مسعود و زید بن ثابت و ابن عباس سے ہے اور یہی قول سعید بن المسیب و شریح و مسروق و طاہر
 و محمد بن سیرین و ابراہیم بنی و عمر بن عبدالعزیز و ثوری و شریک کاہن اور یہی مذہب امام مالک و شافعی و احمد بن حنبل و ابو یوسف کا ہے۔ اور حضرت علی بن
 ابی طالب انہیں ماہم شریک نہیں کرتے بلکہ تہائی مذکورہ فقط اولاد مادری کو دیتے اور ایسی حالت میں عینی مادری و پدری اولاد کو کچھ نہیں دیتے
 کیونکہ وہ لوگ عیسہ ہیں اس سے وہ اعتراض دفع ہو گیا جو عینی سب سے بھائیوں نے وارث کیا تھا کہ باپ کچھ نہیں سہی گہاری ماں تو ایک ہے

اور حاصل جواب یہ کہ باپ تمھارا سب کوئی ہے اور تم نسبت اولاد ماری کے افضل ہو کیونکہ تم عصبہ ہو اور عصبہ ہے جو صاحب فضل کی مقدار و بکراتی سب مال لے لے لیکن یہاں اسوجہ سے دلا کہ کچھ پانہین اور یہ وجہ نہیں کہ وہ وارث نہیں ہیں فافہم و کعب بن الجراح نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسبہ کوئی مختلف دایت نہیں ہے اور یہی قول ابی بن کعب ہے ابو موسیٰ اشعرئی کا ہے اور یہی مشہور قول ابن عباس کا ہے اور یہی مذہب شعی بن ابی لیلیٰ و ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد بن الحسن اور حسن بن زیاد و فرین ہذیل و احمد بن حنبل و یحییٰ بن آدم و نعیم بن حاد و ابو ثور و داؤد ظاہری وغیرہ کا ہے۔ **مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِي يَهَاكَ اَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ**۔ یہ سب جو مذکور ہووا بعد اسے وصیت کے جو میت کر گیا یا قرضہ کے جو در حالیکہ وہ وارثوں پر ضرر نہ لائے والا نہیں ہے وراثت میں طبر کہ تہائی سے زیادہ کی وصیت کی ہو ایت کریمہ میں وصیت صرف ایسی ہو کہ غیر مضار ہو یعنی ضرر پہنچانے والی نہ ہو باقی مطلق ہے و لیکن حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ تہائی سے زیادہ وصیت روا نہیں ہے اور ائمہ علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے اور قریب طبعی نے کہا کہ وارث کے واسطے وصیت بالاجماع نہیں جائز ہے اور بعض نے ذکر کیا کہ ایسی میت بھی باطل ہوگی جس سے محض ضرر رسانی مقصود ہو اس میں سے تہائی یا کم کچھ بھی نافذ ہوگی۔ اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ وصیت میں ضرر پہنچانا کبیرہ گناہ ہے و ابی حاتم و ابن جریر و ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ آدمی شریکوں کے کام کرتا ہے پھر وصیت کرنے میں جو در و ظلم کر جاتا ہے پس خاتمہ بد کام پر ہو کہ در و ظلم میں داخل ہوتا ہے اور آدمی مترسرس بدون کے کام کرتا ہے پھر وصیت کرنے میں عدل انصاف کرتا ہے پس خاتمہ نیک کام پر ہو کہ حینت میں داخل ہوتا ہے پھر ابو ہریرہ نے کہا کہ پڑھو تمھارا جی چاہے ملک حدود و ائمہ تا قولہ عذاب مہین۔ و ابی بن ماجہ و ابی ہنیٰ و احمد و عبد بن حمید و ابو داؤد و الترمذی و قال حدیث حسن۔ اور حضرت انس سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا جس نے اپنے وارث کی میراث قطع کی قیامت میں اللہ تعالیٰ اسکو جنت سے قطع کرے پھر و ابی بن ج قال بن کثیر امام سنن میں اختلاف ہے کہ وارث کے حق میں قرضہ کا اقرار کرنا صحیح ہے یا نہیں اس میں قول ہیں ایک کہ نہیں صحیح ہے سبب قسٹ کے اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ رسول اللہ صلح نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ہر جفا کو اسکا حق دیرا اب کسی ارث کے لیے وصیت نہیں ہے اور یہی مذہب امام مالک کا ہے و ابو حنیفہ کا اور قول قدیم شافعی کا ہے اور شافعی کے قول جدید میں صحیح ہے اور یہی مذہب طاہر و عطاء حسن عمر بن عبدالعزیز کا ہے اور اسکا امام بخاری نے صحیح میں اختیار کیا بدین حجت کہ رافع بن خدیج نے وصیت کی کہ فراریہ کے گھرمین جو کچھ ہے وہ کھولا جائے قال المترجم یہ احتجاج بچند وجوہ محل نظر ہے اولیٰ نمک لاکشف الغراریہ عما غلق علیہ باہا۔ یعنی فراریہ زوجہ چہرہ سطح اسکا دروازہ بند کیا گیا ہے کھولا نہ جائے۔ یہ کچھ قرار نہیں اور اگر وصیت کہتے ہو تو وارث کے لیے وصیت نہو نا حدیث صحیح سے ثابت ہے دوم قول مذکور اس میں کہ انص نہیں کہا لا یخفی بسوم آنکہ شاید ان لوگوں کی طرف سے اسکے حق میں ضرر پہنچانے کا خوف محسوس کیا ہو واللہ تعالیٰ اعلم غرض کہ الفاظ مذکور اس بات میں صریح نہیں ہیں فافہم۔ **وَصِيَّةٌ**۔ مصدر ہو کہ لیسو صیکم۔ یعنی وصیت منصوب بنا کر آنکہ مفعول مطلق فعل محذوف کا اور ہو کہ مضمون ہو صیکم ہو **مِنْ** اللہ واللہ علیہ **وَصِيَّةٌ**۔ یہ وصیت ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ علیم علیم ہر طرف یعنی جو کچھ اپنے مخلوق کے واسطے تدبیر فرمائی اسکا داننا ہے اور علیم باین معنی کہ مجرم سے عقوبت کو تاخیر دیتا ہے اور واضح رہے کہ جن لوگوں کو میراث والی انہیں دلیل سنت سے یہ خصوصیت ہے کہ انہیں کوئی بات وارث ہونے سے مانع نہو اور میراث کے نزدیک مانع یہ ہیں کہ مورت قتل کیا ہو یا اختلاف بین ہو یا رقیبت ہو اور مترجم نے اوپر بیان کر دیا کہ اختلاف الدار بھی ہمارے نزدیک مانع میراث ہے یعنی وارث و مورت میں سے ایک کا مسکن اگر اسلام ہو اور دوسرے کا مسکن دار الحرب ہو۔ واضح ہو کہ جسکو اسکے مول نے آزاد کیا اگر وہ لا وارث قرائتی ہا تو آزاد کنندہ اسکی میراث کا مستحق ہے جسکے

لے ختم کرنا کچھ شرعاً صحیح نہیں ہے

دوسری الارحام نون اور میلث ذوی الارحام کا بیان قولہ تعالیٰ واولی الارحام بعضهم اولی بعضن لایہ میں ان شمار اٹھتے آئے اور ایک اور جیب کوئی شخص کسی کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اسی سے موالات کر لی پھر لاوارث ہو کر کسی قسم کا وارث نہ ہو تو اس کا مال اعلیٰ بیت المال عام ہو گا لیکن ایک جماعت علماء نے اس مسئلہ میں فتویٰ دیا کہ میت المال کو باور شاہوں نے حق طور پر قائم نہیں کیا لہذا جو کچھ اہل فرائض سے بیج جائے وہ بھی انہیں پر پھیر دیا جائے اور لاوارث کا مال اسی کے نام پر خیرات ہو۔ اور یہ تفصیل مسئلہ لایث لقمہ میں مع تحقیق مذکور ہے بیان مختصر بیان تخریج و تقسیم مناسب ہے۔ جانتا چلیے کہ فرائض میں حصص تہائی و دو تہائی و چھٹا یا نصف چارم و آٹھواں ہے اور قواعد موالح کتب فرائض کے طول چاہتے ہیں مختصر بیان ہے کہ قسم اول یعنی تہائی و دو تہائی و چھٹا سب کا نکالنا چھٹے سے ممکن ہے اور قسم دوم کا نکالنا آٹھ سے ممکن ہے پس اگر ورثہ قسم اول سے جمع ہوں تو ان کے حصص کے لحاظ سے جس کا حصہ سب سے کم ہو وہی عدد مسئلہ رکھ کر حصص نکالو مثلاً کسی وارث کا تہائی اور دوسرے کا دو تہائی ہے تو (۳) سے مسئلہ فرض کر کے ۱ و ۲ حصص یہ دو اور اگر تہائی و چھٹا مثلاً جمع ہو یعنی ایک وارث کا تہائی حصہ ہے اور دوسرے کے واسطے چھٹا حصہ ہے تو (۶) سے مسئلہ رکھو تو تہائی کے دو اور چھٹے حصہ کا ایک سهم دیدو۔ اسی طرح اگر قسم دوم کے ورثہ جمع ہوئے یعنی مثلاً نصف و چہارم ہے تو (۴) سے مسئلہ رکھو اور اگر نصف و چہارم و آٹھواں مثلاً جمع ہو سکے تو (۸) سے مسئلہ رکھو اور اگر قسم اول اور قسم دوم کے جمع ہوں مثلاً نصف و تہائی و آٹھواں و تہائی کا مخرج ۲۴۰ اور آٹھواں کا ۲۸۰ ہے تو انہیں نسبت دیکھو جو اس مثال میں بتایاں ہیں۔ ۲۴۰ کو ۸۔ ۲۸۰ کو ۷۔ ۲۴۰ ضرب دو (۲۴) سے نکالو اور اگر نصف و چھٹا جمع ہو تو (۶) کافی ہیں۔ اسی طرح تہائی و دو تہائی میں (۱۲) سے مسئلہ ہو گا۔ اسی طرح اعداد و رشتہ میں وراثت کے حصص میں بھی نسبت دیکھ کر براہ تقسیم کے لیے مسئلہ ٹھیک کر لو۔ ان مثالوں میں غور کرو (مثال ۱)۔ زید مراد ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوٹی اور کوئی نہیں ہے تو وہ خیر کی تعداد ایک ہے اس کو لیسر کی تعداد ایک ہے۔ دو چند یعنی دو میں جمع کر دو تین ہوئے پس جو ایشہ زید کے تمام مال کے تین حصے کر کے دو حصے لیسر کو ایک حصہ دختر کو دیدو (مثال ۲)۔ اگر مثال مذکور میں دو لیسر تین دختر ہوں تو دختر وں کی تعداد ۳ ہو۔ سو کو لیسر کی تعداد ۲۔ کے دو چند ۴۔ تین جمع کرو۔ ۷۔ ہوئے یہی جواب ہے تمام مال کے سات حصے کر کے ایک ایک حصہ ہر دختر کو اور دو دوسرے لیسر کو دیدو۔ (مثال ۳)۔ زید مراد باپ۔ مان۔ ایک لیسر۔ ایک دختر۔ چھوٹی تو اولاد کی صورت میں مان باپ کو چھٹا چھٹا حصہ ہے اور باقی عصبہ میں لیس۔ ۶۔ سے کوٹ کر ایک حصہ باپ اور ایک حصہ مان۔ اور باقی عصبہ میں چار سهام ہیں حالانکہ ۳۔ سهام ہوئے تو دوسرے کو اور ایک دختر کو دیا جاتا پس ۳۔ کو ۶۔ میں ضرب دو تو (۱۸) سے مسئلہ ٹھیک ہو گا کہ سب باپ کو اور ۳۔ سهام مان کو اور باقی ۱۲۔ میں سے ۸۔ لیسر کو اور ۴۔ دختر کو مل گئے۔ (مثال ۴)۔ زید مراد۔ باپ۔ مان۔ دو لیسر تین دختر چھوٹی۔ پس مان باپ کو لحاظ سے چھٹا حصہ چاہیے تو اصل مسئلہ (۶) لیکن ایک مان و ایک باپ کو دیکر باقی ۱۲۔ سهام ہیں حالانکہ دختر سے لیسر کو دو چند کے حساب سے ۷۔ سهام چاہیے تو ۶۔ کو ۷۔ میں ضرب سے ۴۲۔ ہوئے پس مان و باپ کے ششم حصہ کے حساب سے ۷۔ سهام باپ کے ۷۔ سهام مان کے ۸۔ لیسر کو۔ اور ۴۔ ہر دختر کو ملیں گے۔ (مثال ۵)۔ زید مراد۔ باپ۔ مان۔ چھوٹے تو ظاہر ہے کہ مان کو تہائی ہے باقی باپ کا پس ۳۔ حصہ کر کے ایک مان کو۔ ۲۔ باپ کو ملیگا (مثال ۶)۔ زید مراد۔ باپ۔ مان۔ سبورو چھوٹی۔ تو سبورو کا چہارم پس چار حصے کر کے ایک سبورو کا اور باقی تین سهام ہیں سے تہائی کا ایک سهم مان کا اور باقی دو حصے باپ کے ہیں (مثال ۷)۔ باپ۔ مان۔ دو دیکھائی یا ہیں جو مان کے پیٹ سے پہلے کسی خاوند سے ہیں تو مان کو چھٹا حصہ اور باقی پانچ حصہ باپ کو ملے اور یہ بیکانی محروم ہیں کیونکہ باپ کے ہوتے ہوئے ساقط ہوتے ہیں لیکن انہوں نے اپنی مان کو تہائی سے محبوب کر کے چھٹا حصہ پر فتن کر دیا اور اگر یہ اولاد نہ ہوتی تو مان کو تہائی ملتا قائم (مثال ۸)۔ باپ۔ بیٹا دو۔ بیٹی تین جو و ایک ورثہ چھوٹے

باب کا چھٹا حصہ اور زوجہ کا آٹھون حصہ ہے اور باقی حصہ میں پھر جب چھٹا آٹھون جمع ہوئے تو اصل مسئلہ ۲۸۷ سے ہوگا لیکن چھٹا آٹھون نکال کر باقی کی تقسیم ٹھیک نہیں کیونکہ دونوں بیٹے اور بیٹوں بیٹیوں کے حصص ملکر کم سے کم سات ہونگے مگر ۲۸۷ میں بتایا ہے کہ پس ضرب دو تو ۱۶۸ ہوئے پس باب کا چھٹا حصہ ۲۸۸ اور جو رو کا آٹھون ۲۱ اور تین دختر کا ۵۱ جس میں سے ہر ایک کے مشورہ اور دو پس کا ۶۸ جس میں سے ہر ایک کے چوتھیں حصے پس مجموعہ ۱۶۸ ہی پس کل مال کے اسقدر حصے کیے جاویں (مثلاً) اگر مثال مذکور میں بجائے ایک زوجہ کے تین جو رو ہوں تو زوجہ کے حصہ میں جو ۲۱ سهام آئے وہ تین وراثت پر پورے تقسیم ہو جائے ہیں پس ہر جو رو کو ۷ حصے ملینگے اور حساب مذکور میں کچھ تغیر ہوگا اور اگر چار وراثت ہوں تو زوجہ بتایا کے ۲۱ سهام کی تقسیم چار ٹھیک ہوگی پس ۱۶۸ کو چار میں ضرب دینا چاہیے تاکہ ہر جو رو کا حصہ بھی مسلم عمل آوے اور واضح ہو کہ حصص میں کمی عول ہوتا ہے یعنی وارثوں کے سهام ملکر کل سے زائد ہو جاتے ہیں مثلاً اصل مسئلہ بارہ اور جو رو حصص ملکر ۱۱۰ ہو جاتا ہے مثلاً ہندہ مری اور باب ۱۱۰ میں سے ہر ایک کو ایک حصہ ملے گا۔ ۱۱۰ میں سے باب کو ایک حصہ ملے گا اور دختر کو ۶ ملے گا چاہیے کیونکہ والدین سے ہر ایک کو چھٹا حصہ مشورہ کو چار حصہ دختر کو نصف ملنا چاہیے حالانکہ سب ملکر ۱۱۰ ہو جاتے ہیں تو کل مال کے ۱۱۰ حصے کر کے اس طرح تقسیم ہونا چاہیے یہی عول ہے اور واضح ہو کہ عول کے برعکس کبھی دکرنا ہوتا ہے مثلاً میت نے زوجہ و دختر چھوٹی تو زوجہ کو آٹھون اور دختر کو نصف دینا چاہیے تو (۸) سے مسئلہ ہو کر ایک حصہ زوجہ کو اور ۷ سهام دختر کو دیے اور ۳ سهام باقی بچے تو وہ بھی اسی حساب سے انھیں وارثوں کو دے پس دیکھ جاویں پس چاہیے کہ کل مال کے پنج سهام کر کے ایک حصہ زوجہ کو دیے اور چار حصہ دختر کو دیے تو کل مال انھیں میں فرض ورد سے تقسیم ہو گیا اور ہر ایک کے حق میں زیادتی ہو گئی کیونکہ پہلے مثلاً ایک و بیہ ہیں سے دو آئے زوجہ کو اور آٹھ دختر کو ملے تھے اور آٹھ کو پانچوان بیٹے تین آنہ و بیٹی ملے جہاں کی بارہ بیٹی نا تو اور دختر کو باقی ملا اور اسکا نام احمد طراح بن رہی پھر بیٹہ جو مذکور ہوا صرف ایک میت کے ورثہ میں تقسیم ہو کر اول میت کا ترکہ تقسیم ہوا پھر ان وارثوں میں سے کوئی وارث پھر ورثہ میں سے کوئی ہر غرض کہ چند اموات کے بعد جو لوگ موجود رہے انھوں نے تقسیم چاہی تو اسکو مترجم نے عین الدار سے ترجمہ ہدایہ میں مفصل لکھ دیا ہے وہاں سے تلاش کرو۔ یہاں مختصر قاعدہ لکھا جائیگا لیکن پہلے یہ یاد رکھو کہ اگر تین وراثتیں مثلاً ۵۲ سهام دو تو ہر ایک کو ۱۱ سهام ملے اور اگر ان میں سے ۱۰ سهام کو تو بھی ہر زوجہ کو پورے ملے لیکن ان میں سے کم نہیں ہو سکتے ہیں تو فرض میں یہ ضروری ملاحظہ کرو کہ عدد میں کمی کی نسبت رکھو اور میت چار میں اول شامل جیسے ۴۷ اور ۵۵ وغیرہ دوم بتایا جیسے ۵۳ سے ۵۵ جن میں بڑا چھوٹے پر تقسیم ہو سکے سوم متداخل جن میں تقسیم ہو سکے جیسے ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ وغیرہ چارم توافق دو عدد جو تیسرے عدد پر پوری تقسیم ہو جاویں جیسے ۸۰ و ۸۰۶ ہیں کہ ۲ پر پورے تقسیم ہو جاتے ہیں پس شامل میں ایک عدد لیا۔ بتایا میں دونوں کو ضرب دے تو متداخل میں فقط بڑا عدد کافی ہے توافق میں ایک کے دونوں کو ضرب میں ضرب دو جیسے ۸۰ میں سے دو سے توافق ہے تو ہر کو دو پر تقسیم کر کے ۳ حاصل کو ۸۰ میں ضرب کر کے ۲۴ ملے تو علی بن القیاس تو ایسا کرنے سے حسا میں اختصار ہوگا اور اگر ۸۰ میں ضرب دے تو اس سے دو چند یعنی ۴۰ ہو جاوے گی حالانکہ جب وارثوں کے حصص ۲۴ سے نکالے تے ہیں تو بیچارہ ۸۸ حصہ کرنے سے تکلیف اٹھانا جائز نہیں ہے پس جسطرح وارثوں کے حصص مفروضہ یاد رکھے اسی طرح حساب کا قاعدہ بھی مشق کر کے آپ جانتا چاہیے کہ فرائض میں جو شخص ان تمام حصص کو یاد کر لے جو قرآن مجید میں مذکور ہیں اور اس حساب کو یاد کر لے وہ اعلیٰ میت کی ہر وارث کو اس کے وارثوں تقسیم کر لیا انشاء اللہ تعالیٰ لیکن جب دوسری پشت یا تیسری پشت پر ثوارہ ہوتا ہے تو اس حساب فرائض میں مشکل ہے اسکو بھی بیان کرتا ہوں انشاء اللہ تعالیٰ سمجھ لینے پر وہ بھی آسان ہو جاوے گا جانتا چاہیے کہ پہلے جو میت مرے اسوقت کے موجودہ وارثوں میں تقسیم کرو پھر جو

دو سو سو اس کے موجودہ وارثوں میں تقسیم کرو تو ہر ایک کا حصہ لکھو کہ اس کو دیکھو کہ اوپر اس میت کے حصہ میں پہلے میت کے مال سے کتنے حصے ملے تھے کیونکہ وہی حصے اس حساب سے اس کے وارثوں میں تقسیم ہونگے پھر اگر انہیں داخل ہو تو کچھ ضرورت نہیں رہے تو افاق کی صورت میں موافق مذکورہ بالا کے تیسرے پراکے کو تقسیم کر کے حاصل سے دوسری ضرب کرو اور وہ اول میت کے مسئلہ میں بھی قائم کرو تا کہ سب حصے برابر نکلین پھر وارثوں کے حصے جمع کرو مثلاً زید اور بیٹا مسمیہ اور بیٹی مسماۃ ہندہ اور جوہر مسماۃ سلمیٰ چھوڑی پھر کریم اور دختر مسماۃ کبریٰ اور جوہر مسماۃ صفریٰ اور بیٹی مسماۃ ہندہ مذکورہ بالا اور ان مسماۃ سلمیٰ مذکورہ بالا چھوڑی۔ اب وارثوں کے تمام مال کو تقسیم کرنا چاہا تو اس طرح کرنا چاہیے کہ اول زید کی میراث تقسیم کرو جو جوہر کو آٹھواں اور باقی بیٹا بیٹی میں لاکر مثل حظ الانثیین ہوگا لہذا ۱۴ سے مسئلہ ہوا تو بکر بیٹا ۱۴۔ اور ہندہ بیٹی کو ۷۔ اور سلمیٰ جوہر کو ۳۔ حصے ملے۔ پھر بکر مرلہ جو جس کے پاس اول ترکہ سے ۱۴۔ سهام ہیں تو اسکی مان کو چھٹا حصہ اور جوہر کو آٹھواں حصہ اور بیٹی کو نصف ہر اور بیٹی کو نصف بھی ۱۴۔ سے ہوا یعنی بکر کے مال کے ۲۴۔ حصے کیے جاوین ہیں کبریٰ دختر کے ۱۲۔ صفریٰ جوہر کے ۳۔ اور ہندہ بیٹی کے ۵۔ اور سلمیٰ مان کے ۱۴۔ سے ہوئے لیکن اوپر معلوم ہوا کہ بکر کے پاس جو ۱۴۔ سهام ہیں اور ۱۴۔ میں تو افاق ہر کیونکہ ۲۔ پر دونوں تقسیم ہوتے ہیں لہذا ۲۴۔ میں ضرب دیا۔ ۱۶۸۔ ہوئے پس اسی عدد سے اوپر کے کل سهام کو جمع عدد مسئلہ کے ضرب دو بکر ۹۸۔ ہندہ ۴۹۔ سلمیٰ ۶۱۔ ہو گئے۔ اور اس طرح بکر کے وارثان کے کبریٰ دختر ۹۸۔ صفریٰ جوہر ۲۱۔ اور ہندہ بیٹی ۳۵۔ اور سلمیٰ مان ۲۸۔ ہو گئے پس جو لوگ اب مذہر موجود ہیں انہیں سے فقط ہندہ کو اپنے باپ بھائی و غیر میراث ملی اور اس طرح سلمیٰ کو اپنے غور و سپرد و نون کی میراث ملی ہے اور باقی کو ایک ہی میراث ملی پس کبریٰ کے ۱۴۔ اور صفریٰ کے ۲۱۔ اور ہندہ کے ہر دو میراث کے جمع کر دو۔ ۸۴۔ اور سلمیٰ کے ہر دو میراث کے ۲۸۔ سے ہوئے لہذا علم ہوا

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
یہ حدیں بادعی اللہ کی ہیں اور جو کوئی حکم پر چلے اور اس کے رسول کے احکام کو داخل کرے اپنے باطن میں جگہ بنے بہت
خَلِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ
رہ جائے اور انہیں اور وہی ہر بڑی مراد ملنی اور جو کوئی بے حکمی کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور بر جھٹلے اسکی حدوں سے
يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ
داخل کرے اسکو گگ میں رہ پڑا اور میں اور اسکو ذلت کا مارہر

تِلْكَ - الاحکام الذکورۃ من الدین الی تمام و ما بعدہ۔ یعنی تلک کا اشارہ احکام مذکورہ کی طرف ہے جو تمہیوں کے بارہ میں اور اس کے مابعد میں
فَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ فَرَادَ اللَّهِ وَرُسُلِهِمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فَاُولَٰئِكَ يَلْعَنُ اللَّهُ عَذَابُهُمْ خَالِدِينَ فِيهِمْ
میں جنکو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے حکم دیا ہے کہ ان پر عمل کریں اور ان سے تجاوز نہ کریں۔ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ
اس نے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی ہے یعنی اطاعت کی ہے اس میں جو حکم کر دیا ہے تو۔ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا۔ اللہ تعالیٰ اسکو ایسے باغات میں داخل فرماوے گا جہاں نیچے نہریں جاری ہیں۔ وَحُلُلٌ لَّهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
اور مہنا ان کے واسطے۔ وَذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ۔ اور یہ فوز عظیم ہے جس پر پوری صلاح و پوری مراد ہے۔ یہ خلد یہاں تک کہ ان کی قرات ہی
اور بندہ جنوں شکم نافع کی قرات ہر مہینے ہم اسکو داخل کرے ایسے باغات میں اس شان سے کہ جب داخل ہوں نہیں دیکھتے ہیں کبھی موت ہی

۲۳

نہ فنا ہو۔ وَهَمَّ يَخْلُصَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ لَا يَدْخُلُهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا۔ اور جس نے نافرمانی کی اللہ و اس کے رسول کی اور حدود و آگہی سے تجاوز کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں داخل فرماوے گا و حالیکہ اس کے لیے آگ میں ہنا ہمیشہ کے لیے مقرر ہو گا کہ صبح کے لئے کہا کہ یہاں عصیان سے مراد شرک ہے یعنی کفر و انکار کیا اور ابن عباس نے فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ کی تقسیم پر راضی نہ ہوا اور جو اس نے حد مقرر فرمائی ہے اس سے تجاوز کیا اور گنجی نے کہا کہ میراث کی جو تقسیم اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہے اس سے انکار کیا تو کفر کیا اس واسطے فرمایا کہ ہمیشہ دوزخ میں پڑا رہے گا۔ نور یہ کہ یہاں بھی بیاد تختہ یا بنوں ہے یعنی ہم اس کو آگ میں داخل کریں گے۔ وَلَهُ فِيهَا أُولَئِكَ (دوزخ میں) عَذَابٌ مُّهِينٌ۔ ذوالہائے عذاب ہے جو ہانت دینے والا ہوتے ہیں ایسا عذاب ہے جس میں ہانت ہے پس زمین صیفہ نسبت ہے۔ واضح ہو کہ لفظ من مفرد ہے اور معنی اس کے جمع کے بھی ہیں اس واسطے سے برحایت معنی کے خالدین جمع فرمایا اور یہ کہ من ضمیر مفرد لفظی ہے۔ فَنَبِّئُ عَرَّاسَ الْبِلَادِ بَيْنَ فُرُيَاكُمُ تَوَلَّاهُ حُدُودَ اللَّهِ لَا يَزِيدُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي أَمْرِ الْفُضُولِ مَوَاسِثَ فِي تَمَامِ مَخْلُوقِ كَيْدِ دَخَلَ كُوصَاتِ مَبِيطَ دِيَاكُمُ اسکی مقدار و کیفیت علم قدیم آگہی میں معاوم و مقدر و محدود نہ ہو گا اس کی درگاہ عظمت و کبریا کی میں عاجزی و تواضع کے ساتھ بندگی کی گردن جھکاوین اور اللہ عز و جل نے اس کے علم کو اپنی ہی پاک ذات تک کھانا کہ اس کے مخلوق میں سے کوئی بھی اس کی حد سے تجاوز نہ کرے اور اشارہ ہو کہ ہر اہل معرفت کے واسطے بھی ایک حد مقرر ہے جہاں تک اس کا کشف عرفان پہونچتا ہے پھر اس کی وحدیت و احدیت مطالعہ سے باز رکھتی ہے اور حدود اللہ ایک برزخ ہے حدوث و قدم کے درمیان کہ دونوں میں کوئی خلط نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر طرح حدوث سے منزہ و پاک ہے شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ حدود اس کے احوال و امور و لواہی ہیں سو جس نے اسے تجاوز کیا وہ راہ راست سے بھٹک گیا۔ بعض نے کہا کہ تلک حدود اللہ اشارہ ہے کہ اہل ارادت کو ان کی حاکمیت کے لاکھ احوال پر واقف کیا جائے اور تعدی و تجاوز اس میں نہ ہو کہ ایسا اظہار کیا جائے جس سے وہ ہلاک ہو جاوین مترجم کہتا ہے جیسے اول مسئلہ و حدت و وجود یا حدت شہود و غیرہ بیان کرے کیونکہ مبتدی کو خلط و خبط ہو گا بلکہ ابتداء میں اس کو طریق سنت پر استقامت و علم تعلیم کرے پھر علم و عمل کی استقامت سے استعداد حاصل ہونے پر بقدر استعداد کے ترقی ہے۔ ابو عثمان نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کی حد پر اسی سے تجاوز کیا وہ کبھی برباد نہ ہو گا اور بعض اہل بغداد نے کہا کہ بندہ کا انقلاب جملہ اوقات میں حدود تک ہونا ہے پس بہتک حرمت سے بچے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تلک حدود اللہ فلا تقربوا اس واسطے کہ جو چراگاہ سلطانی کے کنارہ کنارہ چرتا ہو وہ کبھی نہ کبھی جا پڑتا ہو قال مترجم حدیث صحیح میں ہے من قام حال الحی یوشک ان یقع فیہ جو کوئی چراگاہ سلطانی کے گرد گھومے وہ اس میں جا پڑنے کے قریب ہو گا ہم پھر اللہ عز و جل نے حدود و زواجر کا حکم ابتداء سے اسلام میں ہی طرح نازل فرمایا

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِّنْكُمْ فَإِنْ

شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ الزَّانَا۔ الزَّانَا۔ مَنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِّنْكُمْ أَيْ مِنْ رِّجَالِ الْمُسْلِمِينَ۔ جو عورتیں کہ تمہاری عورتوں میں سے فاحشہ یعنی زنا کاری کریں تو ان پر ایسے تین سے چار گواہ کرو کہ تم سے مرد ہوں و مسلمان ہوں کی خصوصیت مراد ہے یعنی چار گواہ مرد مسلمان ہوں جن کو تلاش کر لو بشرطیکہ عادل ہوں اس واسطے کہ حدود میں عورتوں کی گواہی میں

واجب نہیں ہے بلکہ وہ منسوخ ہوا اور امام شافعی پر وارد ہوتا ہے کہ انھوں نے کنوڑے کے حق میں ایک سال کا شہرہ رکھنا اسی حدیث سے تخریج کیا حالانکہ شیب کے لیے قبل جم کے دے مارنا نہیں تخریج کیا بلکہ حدیث کو منسوخ قرار دیا اور صحیحین قول امام ابو حنیفہ کا ہے یہ حدیث صحیح ہے اور نسخ کی کوئی دلیل نہیں ہے ولیکن حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ایک سال کا شہرہ رکھنا یا قبل جم کے کوڑے مارنا یہ بطور سیاست و تعزیر کے ہے جو امام المسلمین کی رائے پر ہے ورنہ آیت کریمہ میں جو سؤہ نور میں ہے فقط کوڑے و فقط جرم ہی لیکن مسین بھی ایک اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ امام کو سیاست کرنا اس قدر نہیں جائز ہے جو کسی حد آتی تک پہنچ جائے پھر سو کوڑے تو مقدار حد ہے اور جرات ہو سکتا ہے کہ منع یہ ہے کہ اس بارہ میں جو حد متعزیر ہے تو شہرہ پر حد تک پہنچے اور سنگساری میں حد کی مقدار یہ کہ پتھروں سے قتل کیا جائے تو کوڑے کی سزا بطور سیاست ہو سکتی ہے و فیہ نظر لایضا

فانہم والله اعلم و فیہ انشاء اللہ

وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِّنْكُمْ فَادُّوهُمْ ۚ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ

جو کرنے والے کریں تم میں سے فاحشہ کام تو انکو ایزادو پھر اگر توبہ کر لیں اور سنورین تو انسے اعراض کرو اللہ تعالیٰ

تَوَّابًا ۚ إِنَّهَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بَیْهَاتٍ ۚ تَعْتَبُونَ مِنْ قَرِيبٍ

بہت توبہ قبول کرنے والا ہوتا ہے توبہ تو اللہ تعالیٰ کو قبول ہے انھیں کی جو کرتے ہیں برا نادانی سے پھر توبہ کرتے ہیں جلدی سے

قَالَ لَكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْكَ ۚ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا

تو ایسوں کو اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب جانتا حکمت والا ہے

وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ النُّونَ وَالتَّنْذِيرَ ۚ - یعنی اکثریوں کی قراءۃ تخفیف نون ہے اپنی اصل پر اور قیاس صیفہ کا اللذیان تھا سبب بونیہ کہا کہ اسماء ممکنہ و مبہمہ میں فرق کے لیے یا تختہ حذف ہوئی اور اس میں کشیدگی قراءۃ میں بتشدید نون ہے پس ایک نون بعوض بار محمد وہ ہے

يَا تَبِیْہَا - ای الفاحشۃ الزنا واللواطہ یعنی ضمیر مہرنت راجع بجا نب فاحشہ مذکورہ بالا ہے اور مراد اس سے زنا اور لواطت ہے و مینکھو

امی من الرجال مردوں میں سے (المعنی) اور جو وہ مرد کہ تم میں سے اس فعل فاحشہ (زنا و لواطت) کے مرتکب ہوں ف تو انکی سزا یہ ہے کہ

فَادُّوْهُمْ - دو نون کو ایذا پہنچاؤ - فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا - پھر اگر دو نون توبہ کریں اور اپنے آپ کو

صلاحیت پہ لاویں تو انسے درگزر کرو - ف واضح ہو کہ عورتوں کی زنا کر نیک حکم ابتدا اسلام کا اور پر کی آیت میں مذکور ہوا اور دونوں کا

بیان نہیں ہوا تھا اس واس آیت میں فرمایا - پھر مفسر نے مردوں کے حق میں فاحشہ کام کی عام تفسیر کی جو عورت سے زنا کرنے کو یا عام کسی مرد سے لواطت یعنی اعلا م کرنے کو بھی شامل ہے اور خطیب نے کہا کہ امام شافعی کے نزدیک لواطت کرنا بھی مانند زنا کے ہے لیکن جس لواطت کی گئی اسپر

انکے نزدیک جرم نہیں ہے اگرچہ وہ محض ہو بلکہ سو کوڑے مار کر ایک سال کے لیے شہرہ رکھنا جائے قال المفسر منسوخ ہوا یہ سؤہ نور کے حکم حد سے

اور اسبطح اگر اس سے لواطت مراد ہو تو بھی آیت النور سے منسوخ ہے یعنی لوطی کو بھی حد زنا کی سزا دی جائے - یہ امام شافعی کے نزدیک ہے لیکن

جسکے ساتھ لوطت کی گئی اگرچہ وہ بیاہوا امام شافعی کے نزدیک اسپر حکم سؤہ النور کے موافق جرم نہیں ہے بلکہ ہر صورت میں اسپر ورے ہیں -

کمالین میں کہا کہ آیت میں فاحشہ سے زنا مراد ہونا چہرہ کا قول ہے اور لواطت مراد ہونا مجاہد سے نقل کیا گیا ہے اور امام مالک و احمد کے نزدیک

لواطت میں فاعل مفعول بہ یعنی اوپر والا و نیچے والا دونوں ہر حال میں جرم ہے خواہ محسنین ہوں یا منون اور حسن بصری سے روایت ہے کہ

آیت پہلی آیت سے پہلے آتزی پس الذل من مرد و عورت زنا کرنے والی مراد ہیں سو پہلے حکم ہوا کہ دو نون کو ایزادو پھر حکم ہوا کہ عورتوں کو تفسیر

اگر کھول لیں تو پیشہ نہ رہے کہ اول بیت میں فاحشہ صبح ہو اور امین فاحشہ کی طرف ضمیر ہی قابل۔ اور ابو سلمہ اصفہانی نے موافق روایت
 محمد کے اختیار کیا کہ لوہٹ ہی مراد ہے اور بعض نے کہا کہ قرائن امور اسکے مؤید ہیں۔ واضح ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک لوطی کی حدود نہیں جو
 سورہ نور میں زنا کی مذکور ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کو تم دیکھو کہ قوم لوط کا عمل کرتا ہے تو فاعل و مفعول
 دونوں کو قتل کرو (رواہ اصحاب السنن) پس بنابر سیکر اللذان یا تینا نہا سے مراد اوطان ہو سترائے زنا مردوں کے حق میں کچھ مذکور نہ ہو جیسے
 اوپر کی آیت میں عورتوں کی سترائے زنا مذکور ہے۔ سیواسطی شیخ مفسر وغیرہ نے اس میں تاویل کی کہ لوط کا قتل کیا تاکہ مردوں کی سترائے زنا بھی
 ہو جائے اور ہا ایک خاص حکم لوطیت جو مردوں ہی میں ہوتا ہے وہ بھی معلوم ہو جائے۔ اور بنابر قول جہود کے مراد زنا ہی اور اللذان سے زانی مرد
 و زانیہ عورت مراد ہے لیکن مذکور علیہ اللذان بمعنی تشبیہ مذکور آیا اور آیت اول خاصہ عورتوں کے حق میں قید کی نہ لکھا یا ان ہی چنانچہ قائل ہیں
 فرمایا کہ عورت ہی فقط مقید رکھی جاتی تھی اور ایذا دینے جلنے میں مرد و عورت دونوں مشترک تھے یعنی عورت کو بعد ایذا کے تھپکھی کو دلو لٹس کہا
 کہ دوسری آیت خاصہ مردوں کے حق میں ہے اور تشبیہ باعتبار مرد و قسم کنوارے مرد و بیابے مرد کے ہی اسکو فرطی نے مستحسن کہا اور سخی اس
 اختیار کیا یعنی مردوں میں سے خواہ کنوارا ہو یا بیابا ہوا اگر زنا کرے تو دونوں قسم کو سزا دیکر چھوڑ دنا کہ ضرورت جہاد وغیرہ میں مشترک ہو۔ اور
 سدی وغیرہ نے کہا کہ اول آیت محصنہ عورتوں کے حق میں ہے اور ان کے ساتھ محصن مرد بھی داخل ہیں اور دوسری آیت مرد و عورت کنوارے کے
 حق میں ہے اور اسکا بیان جریئہ ترجیح دی اور سخی اس نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو اول آیت میں واللہ فی بصیغہ سوئت ہی پھر باوجود ثبوت مردوں کے
 تغلیب مؤنث کی مذکور ہے لازم ہوگی اور یہ بعید ہے اور مفسر نے کہا کہ اللذان یا تینا نہا۔ میں لوطیت مراد ہونا ظہر ہو بدلیل تشبیہ ضمیر مذکور کے اور جیسے
 زنا مراد لیا اسے کہ تشبیہ سے زانی مع زانیہ مراد ہے اور یہ قول اس طرح رد ہوتا ہے کہ اللذان کا بیان (منکم) سے موجود ہے اور یہ ضمیر مردوں کے واسطے
 مخصوص ہے اور علاوہ اسکے اللذان دونوں سترائے اذیت میں اور توبہ و اعراض میں مشترک ہیں اور یہ مخصوص مردوں کے لیے ہی کیونکہ عورتوں کے
 حق میں پہلے بیان ہوا کہ محبوس کئے جانے کی سزا ہو قال المترجم یعنی عورتوں سے اعراض کا حکم نہیں ہے اور بیان اعراض و اعثما فرمایا یعنی ان
 دونوں سے اعراض کرو پس عورت کیونکہ مرد ہو سکتی پس مفسر کے نزدیک ارجح یہ کہ مراد لوطیت ہے اور شافعیہ طور پر حاصل یہ نکلا کہ ابتدا میں لوط
 کا یہ حکم تھا جو بیان مذکور ہے پھر حد زنا نازل ہونے سے یہ بھی منسوخ ہوا اور لوطیت کی بھی وہی حد ٹھہری جو زنا کے واسطے ہے کیونکہ بیان جو مذکور
 و مان اسی کا حکم نازل ہوا ہے تو عورتوں کی زنا اور مردوں کی لوطیت دونوں کا بیان آیا گیا شافعی کے نزدیک لوطیت میں مفعول ہے پر خواہ
 محصن ہو یا غیر محصن ہو کسی حال میں جم نہیں ہے بلکہ دوسرے اور ایک سال کی نفی ہے قال المترجم روایت اصحاب سنن جو اوپر مذکور ہوئی کہ
 فاعل و مفعول بہ کو قتل کرو امام شافعی پر حجت ہے اور اسی کے موافق بعض خلفائے راشدین نے عمل فرمایا فافہم قولہ فادوہما ای بالاسب
 والعرض بالغالی۔ یعنی ایذا دینے سے مراد یہ ہے کہ ان کے ساتھ بزانی کرو اور جونیون سے مارو۔ اور بعض نے کہا کہ عار و لاؤ اور یہی صحیح ہے
 ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ بدگوئی و عار لانے و جونیون مارنے سے ایذا دوا اور حکم ہی تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو
 مارنے و سنگسار کرنے سے منسوخ کیا اقول یعنی حد و مقرر کردیے توبہ حکم منسوخ ہوا اور یہ مراد نہیں ہے کہ اسکی حد بھی ہی زنا کی حد مقرر ہوئی
 قتال و قتل فاعضوا۔ یعنی اعراض کرو مراد یہ کہ ان دونوں کو ایذا دینے سے اعراض کرو۔ اِنَّ اللہَ كَانَ تَوَّابًا اللہ تعالیٰ
 تواب ہے یعنی تواب کی صفت اس شخص کے حق میں ظاہر فرماتا ہے جو توبہ کرے یعنی نادم ہو کر عزم کرے کہ کبھی ایسا نہ کرے گا اگرچہ
 اس توبہ کرنے والے کے اوپر جہان ہر طرف پھرا اللہ عزوجل نے بیان فرمایا کہ توبہ کن لوگون کی توبہ ہے۔ اِنَّمَّا التَّوْبَةُ عَلَى اللہ۔

توبہ قبول کرنا تو اللہ تعالیٰ پرست فقط انہیں ہندوں کے واسطے ہر جہالت میں بدکاری کرین پھر جلد پیدا ہو کر نادم ہوں اگر کوئی توبہ توبہ شخص کر لیتا ہو مفسر نے جواب دیا یعنی التوبۃ الی کتب علی نفسہ قبولہا بفضلہ۔ یعنی وہ توبہ کہ لکھ لیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر قبول کرنا اسکا محض اپنے فضل سے کہ وہ علی حرف ایجاب ہی پس علی اللہ کے مضرب ہوئے کہ واجب ہو اللہ تعالیٰ پر حالانکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے آئندہ اسکا کرنا حتی ضرور ہو یہ اہل سنت کا اجماعی اعتقاد و مذہب ہے یعنی سبھی اسکے قائل ہیں ہاں معتزلہ العتبۃ اللہ تعالیٰ پر واجب اعدل واصلح وغیرہ واجب کہتے ہیں سو یہاں پیشہ کرتا تھا کہ علی حرف ایجاب ہی پس قبول توبہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہو سو مفسر نے معنی بیان کر دیے جسکا حاصل یہ کہ قبول توبہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و احسان سے مانند واجب کے کر لیا ہے بقصد صلہ و عہدہ قبول کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قبول توبہ کا وعدہ فرمایا اور وعدہ اسکا خلاف نہیں ہوتا تو ضرور پورا ہو گا پس سکود واجب سے تعبیر فرمایا (البیضاوی) اسراج اور یہ کلام نہیں ہے کیونکہ بلا خلاف لفظ قبول مخدوف اور خبر بھی مخدوف ہے پس التوبۃ علی اللہ ہی انا قبول التوبۃ مرتب علی فضل اللہ۔ یعنی قبول توبہ کا ظہور تو اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے۔ (ابو یان) اور اہل معانی جنہوں نے نظم قرآن میں معانی بیان کیے ہیں مانند زجاج و اخفش و سیبویہ وغیرہ وہ کہتے ہیں کہ معنی یہ ہیں کہ واجب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر بدوں کسی کے واجب کرنے کے کیونکہ اللہ تعالیٰ محتار ہو چاہتا ہو کرنا ہی پھر محتار چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو یوا الی اللہ جیسا ایہا المؤمنین یعنی اے مومنوں کے سب اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ و رجوع لاؤ۔ پس تمام امت متفق ہو کر مومنوں پر توبہ کرنا فرض ہے پس اللہ تعالیٰ کے فضل سے کن لوگوں کی توبہ مقبول ہو تو فرمایا۔ **لِلَّذِینَ یَعْمَلُونَ الشُّعُوبَ الْمُسْتَعِیۡۃَ** یعنی ان لوگوں کی توبہ قبول ہے جو کرتے ہیں برائی یعنی گناہ کو۔ **بِجَهَالَتِہِ**۔ حال اسی جاہلین اذ عصارہم۔ در حالیکہ جاہل ہیں جبکہ وہ غرور کی نافرمانی کی۔ پس بجاہلہ حال واقع ہے بعمالوں کی ضمیر سے۔ **تَحۡتَیۡ یُؤۡتُونَ مَرۡۃً مِّنۡ قَرِیۡبٍ**۔ قبل ان یغیروا۔ پھر توبہ کرتے ہیں زمانہ قریب میں یعنی قبل اسکے کہ انکو موت کا گھرا لے۔ **فَاُولٰٓئِکَ یُتَوَبُّۃُ اللّٰہُ عَلَیۡہِمۡ**۔ یقبل توبہ تم۔ پس ایسے لوگوں کی توبہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے کہ اگر کہا جائے کہ اس سے معلوم ہوا کہ توبہ لکھی مقبول ہے جہالت و نادانی سے گناہ کرین بغیر جانے جو توبہ مفسر نے جواب کا اشارہ کیا کہ جاہل ہیں جبکہ انہوں نے نافرمانی کی یعنی گناہ صادر ہوتا عین نادانی ہے۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت مجاہد و ہشون نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی خواہ عمد یا خطا سے تو وہ جاہل ہے جب تک اس گناہ سے باز نہ آوے۔ اور قتادہ نے اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ وہ فرماتے تھے کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ بندہ کہو جو گناہ ہو بخداہ جہالت ہے۔ رواہ ابن جریر۔ اور عبد الرزاق نے قتادہ سے روایت کی کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر مجتمع ہوئے کہ جس فعل میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوئی وہ جہالت ہے خواہ عمد یا نافرمانی کی یا چوک گیا۔ اور مجاہد نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کرے وہ اس کام کے وقت میں جاہل ہے اور عطار ابن ربیع سے اسکے مانند روایت کیا گیا اور ابن عباس سے ابو صالح نے روایت کی کہ بندہ کی جہالت ہی سے بدکاری ہے۔ یا بجاہلہ اگر یہ بیوقوف نے جب یہ سے خود آتا جانا ہو عمد کا نئے ڈال دیے توبہ اسکی جہالت بڑھی ہوئی کسلاویگی اور اگر چوک گیا اور گر گئے تو چھوٹی جہالت ہے فافہم پھر اگر کہا جائے کہ آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ قریب زمانہ میں توبہ کرے تو اسکی توبہ قبول ہے حالانکہ مدتوں آدمی گناہ کرتا ہو اور ہوش نہیں ہوتا پھر مدت بعد توبہ کی طرف رجوع ہوتا ہو تو جواب کی طرف مفسر نے اشارہ کیا کہ بندہ کے حق میں موت کا گھرا لگنے سے پہلے سبقت زمانہ قریب ہی ہے اگرچہ اپنی روح قبض کرنے کے لیے ملک الموت کو دیکھ لیا ہو اگر گھر سے پہلے توبہ کر لی تو قبول ہے دیکھو اللہ تعالیٰ نے قیامت کو قریب فرمایا۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ ملک الموت نظر کرنے تک قریب ہی اور ضحاک نے کہا کہ موت سب سے اہم

قريب ہوا و زنادہ و سدہ سے کہا کہ جب تک صحت میں ہے اور حسن بصری نے فرمایا جب تک گھر اند لگے اور عکرمہ نے فرمایا کہ دنیا سب کی سب قریب ہے مگر جہنم کہنا ہے کہ آدمی کو آخرت کے دوام و ہمیشگی و کبھی ختم نہ ہونے پر نظر نہیں ہو سکتا بلکہ ہزاروں ہزار بلکہ لاکھ کروڑوں دنیا کو بعید و بھٹنا ہے حالانکہ اس نے انتہا کے سامنے یہ بہت قریب ہے شیخ ابن کثیر نے یہاں حادیث کو ذکر فرمایا خلاصہ یہ کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے جس دم تک اس کا موت کا گھوٹ نہ لگے۔ رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و حسنہ الترمذی و ابن مردویہ کی روایت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک ساعت پہلے باخلاص توبہ کا قبول ہونا مذکور ہے و کذا فی روایت ابی داؤد الطیالسی اور ماہند روایت احمد کے ابن مردویہ نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی و قد رواہ ابن جریر عن الحسن البصری و عن یثیر بن کعب سلمہ عن عباد بن الصامت مرفوعاً اور حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابلیس نے عرض کیا کہ اے پروردگار میری عورت پاک کی قسم کہ اگر برابر میں نبی آدم کو اغوا کروں گا جب تک انکی روہین لگے یہ دونوں میں ہونگی پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت جلال کی قسم ہے کہ برابر میں انکو بخشا رہوں گا جب تک وہ مجھے استغفار کریں گے۔ رواہ احمد و شیخ کثیر نے کہا کہ ان حادیث میں حالت ہے کہ جب ایسے بندے نے توبہ کی کہ اسکی زندگی امید ہے تو اسکی توبہ قبول ہو اور حیث زندگی سے یاس ہو گئی اور ملک موت کو دیکھ لیا اور روح خلق میں گئی اور سانس اٹھانے لگا تو پھر توبہ قبول نہیں اس واسطے اللہ عزوجل نے فرمایا و لیست التوبۃ للذین یعملون السیئات حتی اذا جفروا ہم الموت قال فی تبت ان انہ یعنی نہیں توبہ ان لوگوں کے لیے جو گناہ کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب انہیں سے کسی کی موت حاضر ہوئی تو کہنے لگا کہ میں اس دم توبہ کرتا ہوں یہ یہ لیساً جیسا حق عزوجل نے حکم فرمایا کہ غریب سے آفتاب نکلنے پر پھر کسی اہل میں کی توبہ قبول نہوگی۔ **و کان اللہ علیہم**۔ بخلفہ۔ دانہا ہے مخالفون کا۔ **حکیم**۔ فی صنفہ ہم حکیم ہے اپنی صنعت میں اپنے مخلوق کے ساتھ اور بعض محققین نے کہا کہ جب گھر لگا تو ایمان کی توبہ قبول نہیں ہو اور گناہ کی توبہ قبول ہو اور تفصیل شرح فقہ الاکبر ملا علی قاری و مقدمہ عین الدیہ مترجم باب العقائد میں ہے **عن ابن عباس** کہ قولہ تعالیٰ انما التوبۃ علی اللہ للذین یعملون السور بجمالتہ۔ اس آیت کریمہ کے ظاہر معنی پر انما التوبۃ علی اللہ بن علی معنی میں ہے ای انما التوبۃ من اللہ للذین یعملون السور بجمالتہ۔ یعنی توبہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں لوگوں کے لیے ہے جو معصیت کرتے ہیں حالت جمالت میں اور اہل تصوف کے نزدیک اس پر اشارہ ہے کہ جو شخص گناہ میں پڑا وہ اندھیرے اور حیرانی میں پڑ گیا اسکو ہدایت کی راہ نہیں نظر آتی ہے اور کسی بشر کی توبہ میں یہ بات خود نہیں ہے کہ راجح باؤسے کیونکہ ہادی و راہ و پیہ والا وہی پاک پروردگار ہے اور ہدایت اسکی اوصاف قدیم سے متعلق ہے اور یہ حال ہے کہ کوئی حادث بھی اوصاف قدیم پر ہو جائے پس اب سمجھو کہ علی اللہ اسکی نعت و صف ذات کے لیے کہ وہی ہادی ہے کیونکہ وہی ہادی اپنے متبعین کی طرف رجوع فرمادے جسے مقدم اسکی طبیعت خواہش میں پھیل گیا ہے کہ وہ توفیق دے اپنے کو توفیق دے خلاص نہیں کر سکتا اسکا چھٹکارا اسی فیاض کریم کی شکر کم پر ہے جس نے اپنے گنہگار بندوں کی بخشش کرنے سے اپنا وصف فرمایا ہے اور یہ گناہ گارہ بندے ہیں جو بدو اختیار کے بشریت کی خوشبو کا قصہ کر گزرے چنانچہ او تعلق نے اپنی پاک ذات کا وصف فرمایا۔ **کتب بکم علی نفسہ الرحمتہ**۔ یعنی او تعلق نے جو تمھارا پروردگار ہے اپنے اوپر رحمت کرنا کہ لیا ہے پس حرف علی اپنے ظاہر پر با دلیل قول کہ **کتب بکم علی نفسہ الرحمتہ** اسکی طرف سے بندے کی طرف رجوع اسکی رحمت و اسعہ کی شکر ہے جس کے حق سے ہے سبقت رحمتی غرضی میری رحمت میرے غضب پر سبقت لے گئی ہے اور یہ توبہ قبول کرنا پروردگار کو رحمت حق عزوجل کی سنت سابقہ ہے کہ ہاں باپ آدم علیہ السلام پر گہیوں کھلنے کے بعد جاری ہوئی چنانچہ فرمایا **فاب علیہ** انہ ہوا التواب الرحیم۔ اور دوسرے مقام پر فرمایا۔ **ثم اجتباہ ربہ فآ** علیہ ہدی۔ یعنی پھر برگزیدہ کیا آدم کو اسکے پروردگار نے پس رجوع فرمایا اس پروردگار دیدی۔ اور خصوصیت توبہ و رجوع کی ان لوگوں کے واسطے

جو بڑا کام جہالت میں کر گزریں۔ یہ اخبار اور آگاہی ہی اپنی عطا و عطا کی ایسی قوم کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کے امتحان کے وقت ابتداء سے مرید ہی و طلب کی حالت میں اپنے حظ نفس میں تھوڑا گرفتار ہو گئے تاکہ انکے دل و نین نہ اڑت و حیا و خوف و اجلال واقع ہو جس سے وہ اپنی گردن نہ ہٹ کر بن بعد از انکے موت کبریا کی سے متصف ہو گئے اور حقائق انبساط اور مقام اتحاد تک پہنچ گئے ہیں کیونکہ گردن اٹھانے میں دیر رازل و مشاہدہ ابد سے گرجا و نیگے حالانکہ حدوث سے فنا ہو گئے اور طلق قدم سے آراستہ ہوتے ہیں پھر پڑائی کی نسبت جو ان بندوں کی طرف فرماں اور طبع کی طرف انکو منسوب کیا تو یہ معنی کہ عہد طاعات کرتے ہیں اس امید پر کہ عوض پاویں اور یہ حالت ہو کہ قدم سے بیخوف ہیں اور عزت باری عزوجل کو کم پہنچاتے گویا نہیں پہنچاتے ہیں اور اس سے آگاہ نہیں کہ اسکی درگاہ جلال منزہ و پاک ہی تمام طاعت والوں کی بندگی اور تمام گناہگاروں کے گناہ سے حالانکہ یہ جہالت سے سمجھتے ہیں کہ یہ طاعات بھی کچھ چیز ہیں اور یہی چیزیں سبب تقرب سمجھتے ہیں حالانکہ درگاہ قدیم میں حدوث کی علت کار آمد نہیں ہو پھر جب جمال مشاہدہ حضرت باری تعالیٰ کے دیکھنے والے ہو گئے تو اسکے جلال عظمت میں جو انکے گمان اپنی طاعتوں کے ساتھ تھے اس سے شرمائے اور یہی فرمایا۔ ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليا۔ یعنی آگاہ تھا انکے شوق کا اپنی طرف اپنے علم و حکیم۔ انکی تربیت کرنے میں اپنی معرفت کے عطا و عطا میں۔ اور بعض نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ جو لوگ طاعت سے ایسے پاک پروردگار کی جناب میں تقرب ڈھونڈتے ہیں اپنی حالت سے جان نہیں تقرب ڈھونڈتا حالانکہ اسکی پاک نے نیلا کے فضل سے اور شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ضمان کر لی ایسے بندے کے توبہ کی جس سے گناہ بدون قصد صادر ہونے اسکے واسطے جو گناہ کرنے کو دل میں پوشیدہ غیبت سے رکھتا ہو اور اسکے صادر ہونے پانے پر تاسف کرنا ہی خیر و نیکو بندہ تعالیٰ نے فرمایا انما التوبہ علی اللہ الآتية۔

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُ الْمَوْتُ

قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَهُ وَلَا الَّذِينَ يُؤْتُونَ وَهُوَ كَقَارِءٍ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

توبہ لا کہ میں نے توبہ کی اسدم اور نہ ان لوگوں کی جو بدتے ہیں درحالیکہ کافر ہیں یہی لوگ ہیں کہ نبیا کریم نے انکے لیے دکھ دینے والا عذاب
وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ۔ الذنوب۔ جمع ذنوب بفتح اول وسكون ثانی بمعنی گناہ۔ حتی
إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُ الْمَوْتُ۔ اور ایسے لوگوں کے لیے توبہ نہیں جو گناہ کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب انہیں سے کسی پاس
موت حاضر ہوئی ف واغد فی النزع۔ اور نزع روح کی حالت شروع ہوئی اور اسنے آخرت کا مشاہدہ کر لیا۔ قَالَ إِنِّي تُبْتُ
الآن۔ کہنے لگا کہ اب میں نے توبہ کی ف فلا یففع ذلک ولا یقبل منه۔ پس اسکو توبہ کرنا نافع نہ ہو گا اور نہ مقبول ہو گا اور کلام مفسر
مشعر ہے کہ یہ بیباک مسلمانوں کا بھی حال ہے جیسا کہ توری سے مروی ہے اور اسی طرف کلام بیضا و می سراج وغیرہ مشعر ہو کہ مالین میں کہا کہ توبہ
نہونے کی وجہ سے کہ یہ ملک الموت و عذاب مشاہدہ ہونے کا وقت ہے پس اضطرابی حالت ہو اختیار نہیں ہو اور سراج میں کہا کہ یہ وہ وقت ہے کہ
کہ کسی کافر سے ایمان اور کسی گنہگار سے توبہ اسوقت قبول نہیں ہوتی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ظلم یک یففعہم ایمانہم لما راوا بانسا۔ پس نہیں کہ نفع
کرے انکو ایمان لانا انکا جسم دیکھ لیا انھوں نے ہماری یاس کو یعنی عذاب اسکے آئندہ کو اور کہا کہ اسواسطے فرعون کا ایمان قبول نہ ہوا کہ جب
ڈوبنے میں پڑا تو ایمان لایا اور یہی ایمان الیاس ہے جو مقبول نہیں اور مالین میں کچھ کہ مشہور ہے کہ یاس کے وقت توبہ گناہ مقبول ہے اگرچہ ایمان
مقبول نہیں ہے خیر خلاصہ وغیرہ میں مذکور ہے لیکن جامع معضرات میں اسکے خلاف مذکور ہے اور یہی صحیح ہے جو جامع معضرات میں ہے اور یہی

ہو جاتے ہیں اللہ عزوجل نے انکو اس سے منع کر دیا منہرجم کہتا ہے کہ آیت کریمہ کے سبب نزول سے چند اطوار شریکین سے مانعت ہو چکا ہے جس کے ساتھ جو شیخ محدث ابن کثیر نے ذکر فرمایا ہے لاناہون۔ ابن عباس نے فرمایا کہ ان لوگوں کا یہ طریقہ تھا کہ جب کوئی مرد قرآن تو مرقعہ اولیا یعنی وارثہ لوگ اس میت کی جورو کے حقدار ہو جاتے انہیں سے کوئی اگر چاہتا تو اس سے نکاح کر لیتا اور اگر چاہتے تو دوسرے سے اسکا نکاح کر دیتے پس میت کے اولیا اس عورت کے حق دار ہوتے اور عورت کے اولیا اسکے حقدار نہ رہتے پس آیت نازل ہوئی رواہ البخاری ابن مردویہ ابو داؤد والنسائی وابن ابی حاتم۔ اور دوسری روایت میں ابن عباس سے ہے کہ مرد اپنے قرابت والے میت کی جورو کا وارث ہوتا اور اسکو نکاح کرنے سے روک رکھتا یہاں تک کہ مر جاتی یا جو مر جاتی لیا ہو واپس کر دیتی۔ رواہ ابو داؤد و ترمذی و ابن عباس میں ہے کہ قرابت والوں میں سے جو میت کی جورو کچھ ڈال دیتا وہی اسکا حق ہو جاتا۔ اور علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس میں ہے کہ میت کی جوریہ پر اسکا دیو کچھ ڈال دیتا پھر خطہ صورت ہوتی تو خود نکاح کرنا ورنہ روک رکھتا جب مر جاتی تو اسکی میت لیتا۔ اور عوفی عن ابن عباس میں ہے کہ اہل مدینہ کے جاہلون یعنی اسلام سے پہلے مشرکوں کا یہ دستور تھا۔ اور نہ بن مسلم نے بھی یہ طریقہ اہل ثرب یعنی اہل مدینہ کا بیان کیا اور کہا کہ اہل تہامہ یعنی مکہ و نواح والوں کا طریقہ تھا کہ مرد اپنی جورو سے بری گردان رکھتا یہاں تک کہ اسکو طلاق دیتا اور پھر شتر طرک کرنا کہ اسی سے نکاح کرے جسکو مرد چاہے یہاں تک کہ کچھ مرد واپس کرے وہ جان چھوڑاتی پس اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس سے منع فرمایا۔ رواہ ابن ابی حاتم اور ابوامامہ سہل بن خفیف سے روایت ہے کہ جب ابو قیس بن اوس نے انتقال کیا تو اسکے پسرنے چاہا کہ باپ کی جورو سے نکاح کرے اور جاہلیت میں انکا یہ طریقہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا رواہ ابن جریر و ابن مردویہ۔ اور عطاء نے کہا کہ جاہلیت میں جب کوئی مر جاتا اور جورو چھوڑتا تو اسکے وارث اس عورت کو اپنے کسی بچے کے دودھ پلانے کے واسطے بند رکھتے پس آیت نازل ہوئی۔ رواہ ابن جریر۔ عکرمہ نے کہا کہ ہمیشہ بنت نعن بن عاصم بن الاوس کے حق میں انہی کہ ابو قیس اسکا شوہر مر جاتا تو اسکے پسرنے جو اس عورت کے پیٹ سے تھا اس عورت کی طرف میل کیا اسنے حضرت صلعم سے کہا تو یہ آیت انہی رواہ ابن جریر اور دوسری نے ابوالکاک سے روایت کی کہ میت کی کمرنگی ول نے اگر اسکی جورو پر اگر کچھ ڈال دیا تو اسکو دودھ پلانے وغیرہ کے لیے محبوب رکھ سکتا اور اگر کچھ نہیں ڈالنے پایا اور عورت بچہ کر اپنے لوگوں میں بھیج گئی اور ہاتھ سے نکل گئی تو پھر عورت نے نجات پائی خود مختار ہو اور مجاہد کہا کہ مرد کے پاس شہیدہ لڑکی سپردش میں ہوتی وہ اسکو روک رکھتا بدین امید کہ مر جائے تو میراث لون یا میراث کا بڑا ہو تو اسکو بیابہ دون رواہ ابن ابی حاتم۔ پھر ابن ابی حاتم نے کہا کہ شعبی و عطاء ابن ابی رباح و ابو مجلز و ضحاک و زہری و عطاء و خراسانی و مقاتل سے مانع اسکے مرفی ہے۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ آیت کریمہ تمام اسکو شامل ہے جو اہل جاہلیت کرتے تھے جسکا بیان اقوال و آثار میں مذکور ہوا اور فحول اسی نوع کا ہو سب کو شامل ہو واللہ اعلم منہرجم کہتا ہے کہ یاہذا الذین آمنوا سے خطاب بطور ندا کے اس وقت کے موجود لوگوں کو تھا اور بعد اسکے قیامت تک کے لوگوں کو شامل ہے یا بحکم ایسے افعال سے مانعت ہو اور یہ حرام ہے اور باپ کی جورو سے نکاح حرام دہی ہونا آگے آویگا۔ ان تعصموا نفوسہن۔ اسی تنہوا و احکم عن نکاح غیرکم باسماکن و لا رغبتکم فیہن حضرا۔ اور نہیں ملال ہر نکاح کہ جسکے کھد عورتوں کو نفی یعنی منع کر دینی جوروں کو اس سے کہ تمہارے سوائے دوسرے سے نکاح کر لینا اسطرح کہ انکو روک کھد نہ تلاق دو حالانکہ تمہارا انکی طرف کچھ رغبت نہیں ہے فقط اس غرض سے روکتے ہو کہ انکو ضرر ہو پچاؤ۔ لیتن ھبوا بے بعض ما ایتینتمو ھن۔ من لہر تناکہ لے پاؤ کچھ اسمیں سے جو تمہانکو دیا ہو نف یعنی ہر میں سے کیونکہ آخر تناکہ ہو کہ وہ عورتیں ہی کیا کرتی تھیں۔ منہرجم کہتا ہے کہ عفتل کے معنی جس و تناکہ کرنا کہما ذکرہ الزمختشری اور موافق اخبار شیخ ابن کثیر کے مانعت مرفو کو

اپنی جوروں کے غسل سے اور تیمم کو نکاح سے اور میت کی جوروں کو دوسرے سے نکاح کرنے سے یہ سب غسل ہی جس سے مانع ہے اور بنا برہین بعض مائیتوں میں جوروں کے جس سے یا میت کی جوروں کو جو مرد کہ پایا اس سے یا تیمم کے جو میراث پائی اس سے لے لیا اور اگر اس کو ازواج یعنی غنیمتوں کے حق میں خطاب قرار دیا حالانکہ مفسر نے اول خطاب کو وارثوں کے حق میں ہونا اختیار کیا تھا اسی سبب سے اعتراض کیا گیا کہ ایک کلام میں خطاب نداء و شخصوں کو بدون تکرار نداء کے رد انہیں ہی چنانچہ قمر واقعہ دید و عمرو دونوں کو ایک نداء میں آگاہ لگ فعل کو نہیں کہہ سکتے بلکہ یوں کہیں گے قمر یزید واقعہ یا عمرو اور جواب یا گیا کہ اہل سلام حکم واحد ہیں اور بعض نے کہا کہ یہ خطاب بھی وارثوں کو ہے یا تم لوگ ان عورتوں کو نکاح کرنے سے منع مت کرو اور سراج میں کہا کہ صحیح وہ ہے کہ معاملہ میں فرمایا کہ یہ خطاب شجر و کو ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ تو لا تعصاؤہن - یعنی مقصود مت کرو ان کو تاکہ جو باہر اس میں سے کچھ لے مرو اور مرد اس سے وہ مرد ہے کہ اس کی جوروں کو حالانکہ مرد اس سے کہ امت رکھتا ہو اور عورت کا سپر مرد پس مرد اس کو ضرر پہنچا دے بن غرض کہ عورت اس سے فدیہ کر لے اور یہی قول قدامہ و ضحاک و ہشون کا ہے اور اس کا ہر جیسے اختیار کیا اور ابن المبارک عبد الرزاق نے ابن ابی ہشام سے روایت کی کہ یہ دونوں آیتیں ایک ہر جاہلیت کے بارہ میں ہے اور دوسرے دربارہ اسلام ہیں ابن المبارک نے فرمایا کہ مراد یہ کہ قول لا یحل لکم ان تزوا النساء کہ دربارہ جاہلیت ہے اور قول لا تعصاؤہن دربارہ اسلام ہے تحقیق یہ ہے کہ آیت کریمہ کے یہ ہیں کہ اگر اہل ایمان شکوہ حال نہیں کہ اگر اس سے عورتوں کی ذات کے وارث بنو جیسے اہل جاہلیت کیا کرتے تھے تو نیز اسی اہل سلام شکوہ حال ہیں کہ اپنی جوروں کو روکنا و جو باہر شکوہ سے خجست نہیں ہے اور ممکن ہے کہ کدوم بھی اہل جاہلیت کے فعل سے مانع ہے یعنی اہل اسلام شکوہ حال نہیں کہ اپنی جوروں کو غسل کرو جیسے اہل زمانہ مشرک کرتے تھے کہ وہ اہل ابی حاتم عن زید بن اسلم اور شک نہیں کہ اسی غسل مستثنیٰ ہوا استثناء مابعد یعنی قولہ - **اَلَا اَنْ يَّكُنَّ فِيْهَا حَيْضَةٌ** - فتح الباری و کسر ہا می بیت او ہی بیتہ - یعنی اس میں کثیر ہو شہ پہلے بفتح یا تختیہ پڑھا یعنی مسین کی گئی اور باقیوں نے کسر یا تختیہ پڑھا یعنی آنکہ وہ خود مینہ ہوئی کھلی ہوئی ہے پس وہ بین سے ہے جو چھٹے بین لازم ہے اور شاید مفعول محذوف ہو یعنی مسینہ حال صاحبہ راہی ایسی حرکت فاحشہ جو اپنے کرنے والی کا حال کھولنے والی ہے اور مرد اس سے یہ ہے جو مفسر نے ذکر کی اور ناولشوزا ملکہ ان لعداؤہن حتی یقتلنہن منکم و یختلن - یعنی کہ یختلن زنا یا سرکشی تو ابالبتہ مذکور ہے کہ ان کو ضرر پہنچاؤ تاکہ مال و دیگر تم سے اپنی جان بچھڑا دیں اور طلع کر دیں پھر کہا گیا کہ استثناء متصل ہے اور یہی بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا یعنی استثناء از زمانہ عام یا از علت عامہ ہے یعنی اعم العام طرف سے یا مفعول نہ سے گویا یوں کہا گیا کہ لا تعصاؤہن فی جمیع الاوقات الا وقت انہا منہن لفا حشہ - یعنی جمیع اوقات میں ان کو بند نہ کرو الا ایک وقت میں جب کہ وہ فاحشہ مسینہ کریں یا لا تعصاؤہن لعلہ الا لان یا تبین لفا حشہ - یعنی کسی علت سے ان کو صبر کرو الا اس علت سے کہ فاحشہ مسینہ کریں اور عکس می نے تبیان میں اختیار کیا کہ استثناء منقطع ہے پھر جانتا جا ہیے کہ مفسر کی یہ مراد نہیں کہ زنا یا نشوز کو ایسا کہ بہن نکاح کا اختیار ہے بلکہ اشارہ ہے اختلاف تفسیر کی طرف چنانچہ ابن مسعود و ابن عباس سعید و مجاہد و عکرمہ و عطاء خراسانی و ضحاک و ابو قلابہ و ابو صالح و سہیل بن زید بن اسلم و ابن ابی ہلال نے کہا کہ مراد فاحشہ مسینہ سے زنا ہے اور ایک روایت میں ابن عباس و عکرمہ و ضحاک سے آیا کہ وہ نشوز و عصیان ہے کہا ذکر ہے ابن کثیر اور شاید مفسر نے مانند ابن جریر کے یہ اختیار کیا ہو کہ فاحشہ مسینہ زنا و نشوز و عصیان و بددانی وغیرہ افعال ناشائستہ سب کو شامل ہے شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ قول جید ہے واللہ اعلم اور یہ بیان اس کے ہے جو نشوز و بغض میں فرمایا ولا یحل لکم ان تاخذوا مما اتیتوہن شیئا الا ان یخافا ان لا یضیحا و اللہ الا یہ - اور ابن عباس نے فرمایا کہ مرد اپنی

تواہد و عورت کا وارث بن جاتا پس اسکو عضل کرتا یا نہ کہ وہ مرد جاتی یا نہ جو اسے لیا تھا وہ اس کردیتی پس اللہ عزوجل نے اس سے منع فرمایا رواہ ابو داؤد شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ مقتضی یہ ہے کہ تمام سیاق امر بالمعروف کے بیان میں ہر ایک مومن کو اسلام میں ایسا کرنے سے ممانعت ہو **وَعَاثِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ**۔ اور عورتوں سے معروف بڑا ذکر و فتنہ ای بالاجمال فی القول والنقہ و طہریت یعنی عورتوں سے بیٹھی محفل بات کہنا اور نقہ دینا اور انکے ساتھ رہنا ہر کرنا یہ وجہیں کہو۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا یعنی اپنے اقوال و افعال میں انکے ساتھ بقدر امکان غری رکھو یا نہ کہ ہیات کو بھی جو از شرعی کے موافق بقدر امکان خوبصورت رکھو جیسے تم انفسہا چاہتے ہو و قد قال تعالیٰ ولن مثل الذی علمین بالمعروف الا یہ۔ مستخرج کہتا ہے کہ یہ ابن عباس سے صریح مروی ہوا ہے جیسا کہ سورہ بقرہ کی اس آیت کی تفسیر میں مذکور ہوا اور نبی صلعم نے فرمایا کہ بہتر تم میں سے وہ ہیں جو اپنی گھر والیوں کے لیے بہتر ہوں اور میں تم سب کی نسبت اپنی گھر والیوں کے حق میں بہتر ہوں۔ رواہ فی الصحیح اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ مرد کو ایسا ہی کرنا چاہیے بقدر تعالیٰ و لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔ اور حضرت صلعم کے اخلاق اپنی پاک بیویوں کے ساتھ کہانی وغیرہ کہتے و دیگر موانع انساات میں پاکیزہ تھے جو شامی وغیرہ میں مروی ہیں اور صحیحین وغیرہ میں حدیث حارۃ معروف اسی قبیل سے ہے اور اس سے احکام متعلق ہیں جو اب القسم تہجد عالمگیر سے تلاض کرو پھر واضح ہو کہ طلاق و نفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ہے چنانچہ اگے اشارہ فرمایا ہے۔ **فَانْكِحُوهُنَّ**۔ فاصبر۔ یعنی پھر اگر تم ان عورتوں کو مکروہ جانو کہ تمہارے نفس قبول نہ کریں فتنہ تو بھی صبر سے رہو۔ **فَقَسَىٰ اَنْ تَكُوْهُنَّ اَشْيَا وَیَجْعَلَ اللّٰهُ فِیْہِ خَیْرًا کَثِیْرًا**۔ پس قریب ہے کہ تم ایک چیز کو مکروہ رکھو اور اللہ تعالیٰ اس میں خیر کر دے فتنہ و لعلہ جعل فیہ ذلک بان یرزقکم منہ و لدا صا کما فی شانہ اللہ تعالیٰ انھیں میں یہ خیر کر دے مانند اس کے کہ لکھا اسے فرزند صالح عطا کرے پس مفسر کے بیان سے معلوم ہوا کہ نفسی الخ علت ہر جزاء محذوف یعنی فاصبر و اکی پس جزاء محذوف کر کے اسکی علت کو بجا لے اسکے قائم کیا اور یہ حسن بیان کمال بلاغت ہے کہ بقدر کراہت کے پہلے سے انکو صبر کرنا حکم منصوص فرمایا کیونکہ وہ متفرق تھے پس پہلے اسکی علت سنادی تاکہ سمجھ لیں اور بھلائی کا بیان دیکھ کر صبر کرنا زیادہ ہو جاوے اور نصیحت سود مند ہو فافہم فتنہ ع الش البیان میں ہے کہ تولد تعالیٰ و عاشروہن بالمعروف۔ یعنی تم لوگ عورتوں کی موانعت میں نہ پھلو معروف رہو مگر نفس کے لگاؤ سے نہیں بلکہ مقام انش روح محبت و فرحت عشق کے ساتھ جبکہ تم حال لایت میں مخصوص جگہ میں استقامت ہو و **قَالَ الْمُنْزِج** یعنی مرد مبتدی و متون کو موانعت عورتوں کی مفید نہیں ہو اور جب مقام تکلیف و استقامت میں ثابت قدم ہو جائے اور تعلقات نفس چھوڑ جائے تو وہ مفید ہے کہ قال شیخ کیونکہ موانعت نہ ان لائق نہیں مگر ایسا کہ جو جناب باری تعالیٰ شانہ سے مانوس ہو جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم و جب اولیاء و ابدال۔ چنانچہ نبی صلعم نے اس امر کو کہ آپ کو جناب باری تعالیٰ میں کمال انس ہو اور مشاہدہ جمال سے کامل فرحت ہو اس اشارہ سے فرمایا کہ محبوب کی گئیں تمہاری دنیا میں سے مجھے تین چیزیں خوشبو و عورتیں اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہو اور یہی حال حضرت یوسف علیہ السلام کا تھا کہ زلیخا سے قصہ فرمایا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و لقد ہمت بہ وہم ہلدا۔ اور شیخ ذوالنون نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے انس حاصل کیا وہ ہر فتنی ملیح و چہرہ صبیح سے اور ہر آواز پاکیزہ و ہر خوشبو سے پاکیزہ ہے مانوس ہو جائے **قَالَ الْمُنْزِج** بعض اہل استدلال لکھا ہے کہ قطب الاقطاب کی شناخت یہ ہے کہ اسکی عفت عورتوں سے بروحہ حلال و عواذ شرعی زیادہ ہو اور نبی صلعم کے پاس تو پاکیزہ ہر ایک عورتیں حسن اور حدیث میں مروی ہے کہ آپ نے ایک عورت کو دیکھا تو فوراً حضرت زینب رضی اللہ عنہا ام المؤمنین کے مکان میں اندر تشریف لے گئے اور جب باہر آئے تو آپ کے سر مبارک سے پانی ٹپکتا تھا پھر ایسا منعمون فرمایا کہ عورت کے سامنے اور پیچھے شیطان آراستہ کرتا چلتا ہے سو جب تم میں سے

کوئی چاکر سے اپنے دل میں سو سو بار کہے تو اپنی طحال جو دھڑک رہی تھی اس کی حاجت پوری کر کے تو شیطانی قہر سے محفوظ رہے گا اور حدیث میں ہے کہ حضرت صلعم کو پالیس طاقت و آدمیوں کی قوت عطا ہوئی تھی مگر چھ نے ان کی خدمت کو بلایا ان کے سوچنے و فکر کرنے کے واسطے دیکھ کر کیا ہوا۔ پھر جو شیخ نے ذکر کیا وہ ظاہری طور پر یوں نہ سمجھنا چاہیے کہ ہر وجہ صبیح و شام سے اس کی صورت پر اس ہوتا ہی بلکہ صفت قدرت جو مطلق ہر وجہ پر مانوس ہوتا ہو اور تمام کلام میں نے اول پارہ بقولہ میں ذکر کیا ہو لیکن ہوشیار رہنا چاہیے کہ بہت سے جاہل صوفی بیدار و ہوشیار عین ہتے انکو قوت حیوانی و مہمانی کے غلبہ کی انس میں اور روحانی انس میں فرق نہیں معلوم ہوتا آخر کار تباہ ہو جاتے ہیں نہیں دیکھتے ہو کہ حضرت صلعم کی پاک بیویان باعتبار ظاہر کے بہت خوبصورت غیرہ کچھ تو عین ہاں باطن میں پاک تھیں جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب خاص حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کے واسطے مقدر فرمایا اور انکو یہ کرامت دینا و آخرت میں ملی فتکرت قال الشیخ اور نیزہ عشر وہن ہاں غرض کہ انکو اللہ تعالیٰ نے کوئی فرزند صالح عطا کرے اور نیزہ عشر وہن اسی مباشر ہوا لیسے جبکہ وہ راغب ہوں اس بات میں جو تمہاری رائے ہو یہ کچھ معروف نہیں واقع ہوتا مگر جبکہ دونوں جانب سے ایک ہی صفت پر مساوات ہو اور نیزہ عشر وہن المعروف امی بچو اور انکو اللہ تعالیٰ کی صفات و نام پاک اور انکو رعیت لاؤ کہ اللہ تعالیٰ کو سچا نکرا اس کی بندگی میں ثابت قدم ہوں اور انکو اللہ تعالیٰ کے جمال و جلال کا شوق دلاؤ اور بعض کا برتنے فرمایا یعنی انکو سنتیں اور فرض جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہیں سب سکھلاؤ اور حضرت عبدالعزیز المبارک نے فرمایا کہ اچھی گزراؤ عورتوں سے یا اور دن سے وہ ہو کہ انجام کار میں شہدے دنیا و آخرت میں اس سے بدست حاصل نہ ہو اور ابو جعفر نے فرمایا کہ مسائرت بھرون یوں ہو کہ تو اپنے عیال کے ساتھ خوش خلق رہے اس تمام چیز میں جو تجھے ان کی بات مانگاوار کرے اور اس عورت سے جو تجھے یہ شکل و برہمی معلوم ہو یعنی دین میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے پابند ہو اور جسے نفس پر اسکا چھوڑ دینا یا خوبصورت نہ ہونا اگر ان ہو تو اپنے نفس کے تابع مت ہو اور اس سے خوش خلقی کے ساتھ بناؤ کرنا چاہیے۔ تو اللہ تعالیٰ فحسی ان کو پرورش دینا و بحیثیت اللہ فیہ خیر کثیر ہر حکم جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا ہو وہ اسی بنا پر ہو کہ نفس سے مخالفت رکھو اور بہ نظر استقامت ہو اور نفس کا یہ حال ہو کہ وہ بندگی کرنے سے بھاگتا ہے مگر جب حکم الہی کی پابندی کی گئی اور اپنے اوپر مشقت و ریاضت اٹھائی گئی تو قلب پر پہلے پہل قرب مشاہدہ کے افوار طلوع ہوتے ہیں قال تعالیٰ وانی انفس عن اللہوی فان الجنت ہی المادی اور اندھیرے میں مشقت و ریاضتیں اٹھانے سے عار خون کے دھون پر مشاہدات کے سورج و مکاشفات کے چاند طلوع ہوتے ہیں یہاں خبر کی تفسیر میں بعض نے کہا کہ فرزند صالح مراد اور بعض نے فرمایا کہ انجام کار بندوں سے پوشیدہ کیا گیا تاکہ ہر مغرب چیز سے انسان الفت نہ پیدا کرے اور ہر کردہ چیز سے نفرت نہ کرنے لگے کیونکہ انجام نہیں جانتا۔

وَإِنْ أَرَادْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مِّمَّكَانَ زَوْجٍ آتَيْتُمْ أَخْذَ لَهَا قِنْطَارًا فَلَا

تَأْخُذُ وَآمِنُ شَيْئًا أَتَأْخُذُ وَنَهْ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مِثْلُهَا وَكَيْفَ تَأْخُذُ وَنَهْ
 وقت پس لو اس میں سے کچھ کیا لینا چاہتے ہو ماحق اور صریح گناہ سے اور کیونکر اسکو لے لو گے
 اور پوچھ چکے ایک دوسرے تک اور عورتیں لے سکیں تم سے عہد گزارا جا

وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُطَلَّقُوا مِنْ أَسْرَتِكُمْ فَلَا تَجْزِيكُمْ أَسْرَتُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا لَهُمْ الْفَتْحَ ۚ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُطَلَّقُوا مِنْ أَسْرَتِكُمْ فَلَا تَجْزِيكُمْ أَسْرَتُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا لَهُمُ الْفَتْحَ ۚ وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُطَلَّقُوا مِنْ أَسْرَتِكُمْ فَلَا تَجْزِيكُمْ أَسْرَتُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا لَهُمُ الْفَتْحَ ۚ

ای اخذ ہا بہا بان طلقتم۔ یعنی لینا ایک عورت کا بدلے ایک عورت کے باین طور کہ موجودہ کو طلاق دیدے پس مراد زوج سے بہان جورو
جو اور زبان عرب میں یہ لفظ جو یعنی جوڑا ہو جو مرد و نون پر بولا جاتا ہو اور حاصل ہے کہ اگر تم نے یہ چاہا کہ ایک جورو طلاق دیکر الگ کرو اور بچائے
اسکے کسی اور عورت سے نکاح کرو تو جو کچھ اسکو دیا ہو اس میں سے کچھ مت لو۔ اور عورت کو جو دیا ہو اس میں سے کچھ واپس کر لینا بدون خلع کے
بقصد ضرر سانی مطلقاً حرام ہے خواہ بچائے اسکے دوسرے نکاح مقصود ہو یا نہ ہو لیکن یہاں بیان واقع کے طور پر ہے چنانچہ معاملہ وغیرہ میں
فرمایا کہ بات یہ تھی کہ جب مرد کو کوئی عورت بھلی معلوم ہوتی اور چاہتا کہ اس سے نکاح کرے تو اپنے تحت الی جورو کو بہتان لگا دیتا تاکہ وہ مجبور ہو کر
جوہر لیا تھا واپس کرے اس سے اپنی جان چھوڑا دے تو اس سے منع فرمایا۔ کہ اگر تم ایک عورت کی جگہ چاہو کہ دوسری جورو کریں۔ تو۔ قدر اثنیٰ
اخذ لہن۔ اسی الزوجات۔ اور حال یہ کہ دیا تم نے زوجات میں سے کسی کو۔ پس اوجاہیہ اور جملہ بتقدیر قد حال ہو اور بہن ضعیف ہوتا
اسکے کہ زوج سے جس مراد ہو اور دیدینے سے مراد یہ کہ اپنے اوپر اسکے لیے لازم کر لیا اور ضامن ہو گئے ہو جیسے قولہ اذا سلمت ما انتم من ہن پس
یہ وار نہیں ہوتا کہ لینے کی حرمت قوتاً ثابت ہو اگرچہ اسکو ہر قسم نہ یا ہو بلکہ ہنوز اپنے ذمہ ہو۔ اور حاصل یہ کہ جو عورت کے واسطے واجب لازم
ہو یا ہو اس میں سے کچھ مت لو۔ قنطاراً۔ مالاً کثیر صدقات۔ یعنی قنطار سے مراد مال کثیر جو صدق دیا ہو اور کہا گیا کہ صدق جو ہر
قبل خلوت کے او کیا جائے اور عام ہے۔ فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا۔ تو مت لو اس مال کثیر میں سے کچھ بھی حاصل
جسکو جدا کرنے کی نیت ہو اور اسکو تنہا ڈھیر مال دیا ہو تو تم اس سے کچھ مال واپس مت لو کہ کیونکہ عورت کا کوئی قصور نہیں بلکہ تم نے خود چاہا
کہ بجائے اسکے دوسری عورت سے نکاح کرو لیکن وہ نہیں ہوتا کہ خلع کے بدلے لینا اگرچہ ہر سے زیادہ ہو جائز ہو اور یہاں سے ظاہر ہوا
کہ آیت کو منسوخ کہنا بقولہ تعالیٰ وَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا اَلَا اِنْ يَخِافَا الْاِثْمَ وَالْعُدْوَانَ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِمْ ۚ وَہم ہر ایک دونوں جہنم میں۔ حضرت
ابن عباس نے تفسیر میں کہا ہے اگر تجھے اپنی جورو کو وہ معلوم ہوئی اور دوسری کوئی عورت خوش آئی پس تو نے اپنی جورو کو طلاق دی اور
دوسری کو نکاح میں لیا تو مطلقہ کو اسکا ہر جو کچھ واجب ہو دیدے اگرچہ وہ قنطار ہو مسترحم کتاب کہ قنطار کے معنی سورہ آل عمران میں فی
تفسیر کہ بہن للناس حباً لشہوت من النساء الا یہ گنہ رکھنے میں شیخ ابن کثیر وغیرہ نے کہا کہ اس آیت میں دلیل ہو کہ مال کثیر عورت کے
مہر میں دینا مقرر کرنا ہوا ہے کیونکہ قنطار مال کثیر کو کہتے ہیں اور ابن المنذر کی روایت مانت حضرت عمر بن مذکور ہو کہ عبد اللہ بن مسعود
کی قرآن میں قنطار من ذہب۔ تھا یعنی سونے کا ڈھیر۔ اور حضرت عمر نے جو عورتوں کے مہر میں زیادتی کرنے سے مانع فرمائی تو اس سے
رجوع کیا ہو چنانچہ سعید بن منصور و ابو یعلیٰ نے مسروق کے طریق سے روایت کی کہ عمر بن الخطاب نے مہر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ ای لوگو تم
کیون عورتوں کے مہر میں زیادتی کرتے ہو حالانکہ رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم کے اصحاب چار سو درم تک مہر رکھتے تھے یا اس سے کم پھر اگر اللہ
تعالیٰ کے نزدیک زیادتی کرنا کچھ تقویٰ یا راست ہوتا تو تم لوگ ان سے سبقت نہ کرتے پس آئندہ مجھے نہ معلوم ہو کہ کسی نے اپنی جورو
کے مہر میں چار سو درم پر بڑھایا ہو پھر اتر آئے پس قریش کی عورتوں میں سے ایک عورت سامنے آئی اور کہا کہ امیر المؤمنین تم نے لوگوں کو
منع کر دیا کہ چار سو درم سے عورتوں کا مہر نہ بڑھاویں آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ بولی کہ کیا آپ نے وہ نہیں سنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید
میں فرمایا کہ وَاَنْتُمْ اَحْسَنُ قنطاراً پس عمرؓ نے یہ سن کر کہا کہ امی اللہ تعالیٰ میں حضرت چاہتا ہوں۔ سبھی آدمی سے زیادہ فقیہ ہیں
پھر لوٹ کر مہر پر چڑھے اور کہا کہ ای لوگو میں نے تمکو منع کیا تھا کہ عورتوں کے مہر میں چار سو درم سے زیادہ نہ کرو پس میں کہتا ہوں

کہا اسکو اختیار کر کے اپنے مال سے جس قدر چاہے دے اور ابو بعلی نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ شیخ خراوی نے یوں کہا تھا کہ عورت نے کہا سو جس کا
جی چاہے وہ ایسا کرے شیخ ابن کثیر و منفرد نے کہا کہ اسکی اسناد میر قوی ہے و قدروی خود ہذا من طرف عن عمر بن زرواہ نہ ہرین بکار ابن
المنذر و الامام احمد و اصحاب السنن و قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ الحاصل جو کہ عورت کو دیا اس سے واپس نہ لو۔ **وَأَتَاخُذُ وَثِقًا**
بِحُتْمَانَا عِلْمًا کیا تم اس مال کو بطور ہبتان لے لو گے ف یعنی ظلم کے طور پر بیضاوی میں ہے کہ ہبتان وہ جو بوث ہے کہ جس پر
باندھا جائے اسکو مہوت کر دے اور کبھی ایسے فعل کو ہبتان کہتے ہیں جو باطل ہو یا سوا سطلے یہاں ظلم سے تفسیر کی گئی ہے کیا لے لو گے
بطور ظلم کے۔ **وَأَتَاخُذُ مَثْبُتًا**۔ بنیاد اور بطور کھلے گناہ کے۔ مبین از ابان یعنی ان ہی کو کہ بتین بتین لازمی بنیادوں
اور اصل میں ہبتان نام اثنا کو نصب بنا کر نہ حال واقع ہوا یعنی تاخذه ہا بتین و اثین۔ یعنی کیا لے لو گے اسکو در مالیکہ ہبتان یعنی
ولے اور گناہ سمیٹنے والے ہو گے۔ اور استفہام بطور ملامت ہے اور اس پر مزید تاکید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **وَكَيْفَ تَأْخُذُ بَعْدَ**
أَيْ بَابِ وَجْهٍ اور کیونکر لینے کس چیز پر تم اسکو لے لو گے۔ اور استفہام انکاری ہے حاصل آنکہ۔ تم کسٹی جو پر یہاں نہیں لے سکتے حال
یہ ہے۔ **وَقَدْ أَفْضَى**۔ وصل۔ **بِقَبْضِكَ الْإِنِّ كَبُضِّ**۔ بالجمع المقتدر للمہر کہ بیوچ گیا یعنی مل گیا یعنی تمہارا قبض سے
نفسہ باین طور کہ جماع کیا جو کو ثابت کرنے والا ہے سہروسی و کلبی غیر ہونے کہا کہ انضار یہ کہ جو دومر و ایک چادر میں ہو چلاوے
خواہ جماع کیا یا نہ کیا اور فہر اس نے کہا کہ انضار یہ کہ جو دومر و دو خواتین میں ہو چادرین اگر جماع نہ کیا ہو اور امام ابو نعیمہ کے نزدیک ہر
مستقر و متناکد ہو۔ ۲۔ کے واسطے ایسی خواتین صحیحہ بھی قائم مقام جماع ہے اور خلوت صحیحہ یہ کہ جو دومر و اس طرح خلوت میں ہوں
کہ انکو جماع کرنے کا قابو حاصل ہو اس طرح کہ کوئی عذر شرعی نہ ہو مثل ورنہ وغیرہ کے اور کوئی عذر جسمی بھی نہ ہو مثل مرض وغیرہ کے اور نہ وہاں
بے پردگی و نہ غیر طبعی ہو اور ابن عباسؓ مجاہد و سدی وغیرہم نے فرمایا کہ انضار گناہ از جماع ہے اور اسی پر منفرد نے تفسیر کیا ہے اور بقول حنفیہ یوں
کہ ناجا ہے کہ تم کیونکر یہاں لے سکتے ہو حالانکہ تم سے ایسی خواتین صحیحہ ہو چکی تھاری عورتوں نے اپنے آپ کو بے حجاب تمہارے سپرد کر دیا
وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا۔ عہداً۔ **عَلَيْكُمْ**۔ شہداء۔ اور ان عورتوں نے تم سے عہد و شہدائے لیا
هَبْ۔ دہو ما مرا سہ بہن امساکن معروف او تسر بحین احسان۔ اور یہ عہد شدیدہ ہو جو امدت کے لئے حکم دیا کہ بطور معرفت
انکو رکھو یا احسان کے ساتھ انکو رہا کرو اور انکے اپنوں کے یہاں خلعت کرو یہی تفسیر ابن عباسؓ عکرمہ و مجاہد و ابو العالیہ و حسن قتادہ
وضیاع سدقہ بن ابی کثیر سے مروی ہے اگر کہا جائے کہ یہ عہد تو امدت کے لئے لیا ہوا عورتوں نے کہاں لیا ہو تو مدارک میں جو آیا
کہ امدت کے لئے نہ ہو کہ یہ عہد انھیں عورتوں کے واسطے لیا ہو پس گویا انھیں عورتوں کی طرف سے عہد ہے اور ابن عباسؓ و مجاہد و سعید
بن جبیر سے مروی ہے کہ ميثاق علیہ سے مراد عقد ہے اور بیع بن انسؓ سے ہے کہ وہ قول حضرت صلعمؓ ہے کہ استوصوا بالانصار فیما فاکم اخذتموہن ما انزل
اللہ و استحلتم فروجہن بکلمۃ اللہ (صحیح مسلم) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حجۃ الودع میں فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے اپنی عورتوں کے بارہ میں
کرنے کی وصیت قبول کرو یعنی میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ اپنی عورتوں سے بھلائی کے ساتھ رہو تم اسکو قبول کرو کیونکہ تم نے انکو اس
تعالیٰ کی امانت پر دیا اور اللہ تعالیٰ کے لئے تم پر تم نے انکی فروج کو طلال کر لیا ہے۔ ہ۔ اور کلمۃ اللہ خطبہ نکاح ہے اور کہا کہ شب معراج میں
آنحضرت ان کلمات کے جو حضرت صلعمؓ کو عطا ہوئے ایک یہ ہے کہ آنحضرت صلعمؓ کو خطاب ہوا کہ میں نے تیری امت کو اس طرح کر دیا کہ انکا کوئی
جاگز نہ ہو گا یہاں تک کہ گواہی دین کہ تو میرا بند و مرسل ہے (رواہ ابن ابی حاتم)

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً

اور مت نکاح میں لاؤ جن عورتوں کو نکاح میں آئے تھے آپ جہاں گئے ہو چکا یہ بیچائی ہو اور

مَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا

کام غضب کا اور بری راہ ہے

وَلَا تَنْكِحُوا مَا - یعنی من - نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ - اور مت نکاح میں لاؤ ایسی عورت کو جو عورتوں میں سے تمہارے آباؤ

نکاح کیا ہوں اگر کہا جائے کہ تا تو غیر ذوی العقول کے لیے ہر جواب یہ ہو کہ نہیں بلکہ ذوی العقول کو بھی شامل ہے جیسا کہ محقق تفسیرانی نے ذکر کیا ہے اور معنی یہ ہیں کہ لا تنکحوا النکح آبائکم اور آباؤ عام ہو خواہ نسبی یا پھر رضاعی یا پھر ہواور اسمیں یا پھر کا یا پھر سگداد اور دادا چاہے جتنا اونچا ہو سب شامل ہیں بغیر حکم یا پھر دادا کی زوجہ سے مت نکاح کیجیو - الا - لکن - مَا قَدْ سَلَفَ - میں جو حکم فائدہ معفو عنہ لیکن

جو گذرا تمہارے فعل سے فائدہ معفو کیا گیا ہے - یہ استثنا منقطع ہے یعنی لکن - اور اس سے مراد یہ کہ جو گذرا اسکا تمہارے مواخذہ ہو گا اور یہ مراد نہیں کہ وہ شرع میں مقرر ہوا اور رضاعی میں ہو کہ نہی کے معنی لازم سے استثنا ہو گویا یوں کہا گیا کہ تستحقون العقاب بکلیح آباؤکم

الاما قد سلف - یعنی تم اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنے پر عذاب کے مستحق ہو گے الا وہ کہ جو پہلے گذرا اگر اس پر مستحق عذاب نہ ہو گے ملا عصا نے کہا کیونکہ اسلام اس مصیبت کو میٹھ دیتا ہے جو اس سے پہلے تھی شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ منکوحہ پر فقط اسکے نکاح سے اولاد پر حرام

ہو جاتی ہے خواہ اس سے دخول کیا ہو یا نکاح ہو اور اس پر جماع ہو کیسے خلاف نہیں ہے اور من طریق عدلی بن ثابت عن جل من الانصار روایت ہے کہ جب ابوقیس بن الاسلم انصار حجاز میں داخل ہوئے انتقال فرمایا تو ان کے بیٹے قیس نے انکی جوڑ سے یعنی سوتیل مان سے خطبہ کیا اور نکاح کا بیانیہ

دیا وہ بولی کہ میں تمکو فرزند شمار کرتی تھی اور تو بھی مرد صالح ہو لیکن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر عرض کرتی ہوں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بیان کر کے عرض کیا کہ اس میں آپ کیا حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تو واپس جا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے پس نازل ہوا تو لا تنکحوا ما نکح آبائکم

الآیہ - رواہ ابن ابی حاتم - اور عکرمہ سے مروی ہے کہ قیس بن الاسلم اور اسود بن غلف اور صفوان بن امیہ کے مقدمہ میں ہو کر انھوں نے اپنے اپنے باپ کی جوڑ سے نکاح چاہا تھا اور سہیل نے زعم کیا کہ زنان پر سے نکاح کر لینا زمانہ جاہلیت میں معمول تھا اس لیے فرمایا کہ الا ما قد

سلف - وہ بنوں کے جمع کرنے میں فرمایا تو ان مجھو امین الاختین الا ما قد سلف - اور کہا گیا کہ کسانہ بن خزیمہ نے جو قریش کے جوا علی میں سے ہے ایسا کیا تھا کہ اپنے باپ کی جوڑ سے نکاح کیا اور اس سے نصر بن کنانہ پیدا ہوا حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میں ہمیشہ نکاح سے پیدا ہوا ہوں

سفاح سے نہیں ہوا اور کہا کہ اس سے دلیل نکلی کہ یہ امر انکے واسطے روا تھا یعنی اسکو نکاح شمار کرتے تھے - اور من طریق عکرمہ عن ابن عباس ث روایت ہے کہ جاہلیت والے بھی وہی سب حرام رکھتے تھے جو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا سو وہ دو باتوں کے کہ باپ کی جوڑ سے نکاح کرنا اور دو

بنوں کا جمع کرنا - وار کھتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا - لا تنکحوا ما نکح آبائکم کہ وہ دو باتیں جو یہاں عطا و قتادہ نے کہا ہے - شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سہیل نے جو قصہ کثانہ نقل کیا اس میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے لہذا حاصل معنی یہ ہیں کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں

ہو چکا وہ معفو ہے اور آئندہ تم کسی ایسی عورت سے نکاح مت کیجیو جس سے تمہارے باپ دادا نے نکاح کیا ہو - اگر کسی ایسی عورت سے نکاح کرے - یعنی جسے راجع بجانب نکاح ان عورتوں کے جنکو باپ نے اپنے نکاح میں لیا ہو چونکہ کورہ الا سے مفہوم ہے کہ گان فاحشہ - قبیح یا بیجاان تھا

سے مرد فعل قبیح ہے - مَقْتًا - سبب اللقت من اللہ وہا شدہ البغض - نفقت سے مرد سبب مقت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے لڑنے سے

ع

مقت کا باعث ہو اور مقت یعنی اسٹھ بعض ہو (یعنی ایسا کھل کر نہایت قبیح اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے سخت لعن کا سبب ہو) اور
 بیضاوسی میں ہرگز نکوحات پر سے نکاح کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت قبیح ہے کہ بدون میں کسی امت کو اسکی اجازت نہیں دی ہو خصوص
 ہر اہل روت کے نزدیک اس واسطے کسی مرد کا اگر کوئی لڑکا ایسی جہو سے ہوتا ہو جو اسکے باپ کے تحت میں تھی تو اس لڑکے کو مقتی کہتے ہیں
 اور تمام میں میں ہرگز نکاح المقت یہ ہرگز آدمی اپنے باپ کی جہو سے نکاح کرے بعد وفات پر کے لپس نکاح قبیح وقت ہے۔ و سنا کہ جس
 سبب سے طریقہ مذکور اور بد راہ ہر ف بعض نے فرمایا کہ قبیح ہونے کے تین مرتبہ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس کھل کو ان مرتبہ میں
 سے ہر مرتبہ سے ندرت کی چنانچہ فاحشہ اسکے قبیح عقل کا بیان ہو اور قور مقتا بیان قبیح شرعی ہو اور قور سار سبب سے قبیح عادی ہر مرتبہ میں
 یہ سبب مراتب قبیح کے مجتمع ہیں ہر فعل انتہا درجہ کا قبیح ہو اور برابری عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اپنے مامون (ابو بردہ) کو یہ نیا درجہ
 ملا اور انکے ساتھ لڑائی کا نشان تھا میں نے کہا کہ آپ کہاں جاتے ہیں انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے ایک
 خبیث آدمی کی طرف جس نے اپنے باپ کے بعد اسکی جہو سے نکاح کیا سو مجھے حضرت صلعم نے حکم دیا ہے کہ اسکی گردن مار دوں اور اسکا مال ضبط
 کر لوں رواہ عبد الرزاق وابن ابی شیبہ واحمد والحاکم والبیہقی۔ اور دوسری روایت امام احمد بن حنبل سے ہے کہ میرے چچا حارث بن عمیر
 میری طرف ہو کر گذرے اور انکے ساتھ نشان تھا جو حضرت صلعم نے لٹکے واسطے تیار فرمایا تھا۔ میں نے کہا کہ اے چچا تم کہاں جاتے ہو فرمایا کہ مجھے
 حضرت صلعم نے ایک مرد کی طرف بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی جہو سے نکاح کیا سو مجھے حکم فرمایا ہے کہ اسکی گردن مار دوں۔ چنانچہ میں اس کو
 نے کہا کہ جو شخص اپنے باپ کی جہو سے نکاح کرے وہ مرتد ہو گیا پس قتل کیا جائے اور اسکا مال سب احل بیت المال کیا جائے اور نیز فرمایا
 کہ علامہ نے اجماع کیا ہے کہ باپ نے جس عورت سے بطریق کھل یا بالک ہو کر یا بشہ سے وطی کی ہو وہ اسکے لپس پر حرام ہو جاتی ہے۔ اور اگر باپ نے
 ایک عورت سے جماع نہیں کیا مگر سواے وطی کے دیگر مباشرت کی مثلاً مساس بوسہ وغیرہ یا اسکی ایسی چیز دیکھی کہ بر تقدیر اجنبیہ ہونے کے
 اسکا دیکھنا اور انہیں تنہا یا اس صورت میں بھی وہ بیٹھے پر حرام ہے یا نہیں قبیح نہیں علما کا اختلاف ہے اور امام احمد سے روایت ہے کہ وہ اس کو بھی حرام
 ہو جائیگا مگر حرم کہتا ہے یہی اور حنفیہ کا قول ہے کہ جن چیزوں سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی ہے انکے پائے جانے سے حرام ہو جائیگا اور ان چیزوں کو جو
 علامہ کے بعد دوم کے تلاش کرو اور یہاں سے نزدیک لگا پڑے کسی عورت سے نہ لگایا تو بھی وہ لپس پر حرام ہو جائیگا بخلاف قول شافعی رحمہ کے بنابرین کہ نہ
 سے حرمت مصاہرہ ہمارے نزدیک ثابت ہوتی ہے اور انکے نزدیک نہیں پھر اللہ تعالیٰ نے تمام ان چیزوں کو بتلادیا جن دینی یا عارضی نکاح حرام ہو بقولہ
 حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخُوتُكُمْ وَعَلَائِكُمْ

حرام ہونے میں تمہاری ماہین اور بیٹیاں اور بہنیں اور بھوپھو بھیاں اور خالائیں
 وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ
 اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں اور جن ماؤں نے تمکو دودھ پلایا
 وَأَخُوتُكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ
 اور تمہاری دودھ شرب کی بہنیں اور تمہاری جہو دون کی ماہین
 وَنِسَاءُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمُوهُنَّ
 اور تمہاری جہو دون کی بیٹیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں جن جہو دون سے تم نے دخول کر لیا ہے

حسرت متعلق ہوا اور اہمات جمع ام ہر جو دراصل اہمات تھا۔ اور چھری جسے فرمایا کہ ضابطہ یہی کہ ام وہ عورت ہر جو چھری سو و تیری ان ہر
 باجو اسکو جنی جس سے تو پیدا ہو خواہ مذکر ہو مثلاً باپ کہ دادی جنی خواہ مؤنث ہو مثلاً ماں کو نانی جنی تو دادی و نانی بھی ام ہی۔ اور چاہے
 یون کہو کہ ام ہر ایسی عورت ہو جس تک تیرا نام منستی ہو اور منتر جہم کہتا ہو کہ یہ معروف ہر اسین خود ایسا وضوح ہر کہ طول کلام کی ضرورت
 نہیں ہر اور بیان حکم کا فائدہ یہ ہو کہ جو کسی کمبخت حالت نشہ میں مان سے وطنی جائز رکھتے جیسے دختر سے وطنی جائز رکھتے تھے بکنہ نام
 اور تہہ حرام کی گئیں تمھاری بیٹیاں فن شملت بنات الاولاد وان سفن۔ بنات میں اولاد کی بیٹیاں یعنی پسری بیٹیاں جنکو پوتیاں
 کہتے ہیں اور دختر کی بیٹیاں جنکو بنتیاں کہتے ہیں شامل ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ مرد پر اسکی مان دادی و نانی و پردادی و پر نانی وغیرہ اوپر کے درجہ کی
 جو چہ ہیں حرام ہیں اور بیٹیاں اور پوتیاں و بنتیاں کہتے ہیں بیچے درجہ کی جو ضا حین ہیں سب حرام ہیں اور واضح ہے کہ دادی و نانی وغیرہ سے
 یہاں سگی مرد ہو اور یہ وہم نہ کہ سگی نانی کی بہن جو سوتیلی نانی کہلاتی ہو وہ بھی حرام ہو تو جواب یہ کہ بان سوجہ سے کہ وہ سگی خالادون میں داخل کہ
 جیسا کہ آگے آیا ہو پس سگی و سوتیلی کی تہذیب سے یہ غرض ہر کہ ہندوستان میں مثلاً چچا کی بیٹی کو بہن کہتے ہیں تو وہ حرام نہیں کیونکہ وہ نہ بیک سگی
 اور نہ شلخ کی سگی ہر پس لالہ ہر فافہم پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک بنات کا لفظ پوتیوں متعین کہ انتہا تک حقیقتہ شامل ہر اور امام شافعی کے
 نزدیک مجازاً شامل ہر جیسے اہمات میں ہر اور سراج میں ضابطہ مذکور ہر کہ بنت یعنی تیری دختر ہو جو مؤنث کہ جسے پیدا ہو یا جو چھری
 پیدا ہو اس سے پیدا ہو اور چاہے یون کہو کہ ہر مؤنث جب تک نسب تہہ منستی ہو وہ تیری دختر ہو۔ پھر سراج میں کہا کہ جو عورت کسی مرد سے زنا سے
 پیدا ہوئی وہ بنت میں شامل نہیں پس اس مرد کو حلال ہر کہ اس سے نکاح کرے۔ یہ شافعیہ کی تقلید ہر اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہر اور
 شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ بنات کا لفظ عام ہر اسی سے جو ہر علمائے استدلال کیا کہ کسی مرد کے زنا کرنے سے جو لڑکی پیدا ہو وہ اسکی دختر ہو پس
 بنات میں شامل ہر اور اس پر حرام ہوگی جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ و مالک احمد حنبل کا ہر اور شافعی سے اسکی راحت میں کچھ نقل کیا جاتا ہو کیونکہ وہ
 شرعی دختر نہیں ہر پس جیسے بیٹہ میں ہر تو اللہ تعالیٰ بوجہ یکم اللہ فی اولاد کم میں داخل ہوئی کیونکہ بالا جمل وارث نہیں ہوتی ہر ایسے ہی یہاں داخل
 ہوگی و اللہ اعلم اگر کہا جائے کہ زنا سے جو لڑکا پیدا ہو وہ بھی شرعی بیٹہ ہر تو اپنی مان سے نکاح کر سکتا ہو اسکا جواب یہ کہ نہیں اسوجہ سے کہ ان
 کی طرف اسکا نسب بالا جمل متحقق ہر کیونکہ بالا جمل اسکا وارث ہوتا ہو۔ اور صحیح ہمیں قول جو ہر اور شیخ محمد رشید ابن کثیر کی تقریر بھی سیکھ
 مستشرقین اور محدثین میں ہر کہ بنی مسلم نے فرمایا کہ نظر رحمت نہ فرما و یگا اللہ تعالیٰ ایسے مرد پر جسے ایک عورت کی بیچ و اسکی دختر کی بیچ پر نظر ڈالی
 و آخرت کچھ من جہۃ الاب و اولام۔ اور حرام کی گئیں تہہ تمھاری بہنیں فن مفسر نے کہا کہ خواہ بہن باپ کی طرف سے ہو یا مان کی طرف
 ہو۔ مثلاً باپ کی دوسری زوجہ سے جو لڑکی ہو وہ بھی بہن ہر جیسے مان کے دوسرے شوہر سے جو لڑکی ہو وہ بہن ہر چونکہ انہیں سے کسی ایک طرف سے
 جو بہن ہو وہی حرام ہو تو مان و باپ دونوں کی طرف سے جو بہن ہوگی یعنی حقیقی و عینی تو وہ بدرجہ اولے حرام ہر لہذا مفسر نے اسکو ذکر نہیں
 کیا کیونکہ اخوات کا لفظ اولاد حقیقی بہن کے واسطے ہر مان باقی دونوں میں وہم تھا کہ شاید علاقائی بہن جو فقط باپ کی طرف سے ہر یا خیانی
 بہن جو فقط مان کی طرف سے ہر حرام نہ تو مفسر نے اس میں کچھ کاٹ دی کہ قطعاً وہ اخوات ہیں۔ اور ضابطہ یہی کہ ہر مؤنث جو تیری مان و
 باپ یا انہیں کسی ایک سے پیدا ہو وہ تیری بہن ہر۔ اور حرام کی گئی تہہ تمھاری پھوپھیاں فن ابی اخوات آبائکم و اولادکم
 یعنی تہہ بہن سے ہر ایک کے باپ کی بہن یا دادا کی یا پردادا کی کہتے ہیں اونچے درجہ کی بہن ہر تہہ حرام ہو۔ اور ضابطہ یہی کہ ہر مؤنث جو تہہ باپ
 یا دادا وغیرہ جدا و کے ساتھ مان باپ دونوں میں یا ایک میں شریک ہو تو وہ پھوپھی ہر پس باپ کی عینی یا علاقائی یا خیانی کسی قسم کی بہن

وہ تیری بھوپھی ہو علیٰ ہذا اگر تیرے باپ کی اسطرح کی بھوپھی ہو وہ بھی تیری بھوپھی ہو۔ **وَحَالَاتُكَو**۔ اور تیرے حرام کی گھن تھامی ہو۔
 ہفت اسی اخوات احما تکم و جداتکم۔ یعنی تم میں سے ہر ایک کی ماں یا نانی کی بہن تیرے حرام ہو اور واضح ہو کہ گھن باپ کی طرف سے خالہ ہوتی
 ہو اور وہ تیرے باپ کی ماں کی بہن ہے جیسے بھوپھی گھن کی طرف سے ہوتی ہو اور وہ ماں کے باپ کی بہن ہے سو یہ بھی حرام اور بھوپھی جو خالہ میں
 شامل ہیں۔ **وَبَنَاتُ الْأَخِ**۔ یعنی بھائی کی بیٹیاں خواہ بھائی عینی ہو یا علان یا اختانی۔ سب کی بیٹیاں حرام ہیں اور یہی حال ہے۔
وَبَنَاتُ الْأَخْتِ۔ اور بہن کی بیٹیوں میں چاہے کسی قسم کی بہن ہو یا عینی ہو یا علان یا اختانی۔ سب کی بیٹیاں حرام ہیں اور یہی حال ہے۔
 اولاد کی بیٹیاں بھی اسی میں شامل ہیں یعنی کسی قسم کی بھائی یا بہن کی اولاد بیٹیاں کی جو اولاد کی بہن ہیں یعنی سب کے بھوپھی یا بھوپھی کی اولاد
 بھی حرام ہیں پس بھائی و بہن کی دختر شامل ہو اس وقت کہ جس کا نسب پیدائشی تیرے کسی قسم کے بھائی یا بہن کی طرف منتقل ہوئے۔ یہاں تک کہ
 ان عورتوں کا بیان ہو جو نسب کی وجہ سے دائمی حرام ہیں اب ان کا بیان شروع ہوتا ہے جو رضاعت سے دائمی حرام ہیں چنانچہ فرمایا **وَأُمَّهَاتُكُمُ**
اللَّائِي كُنَّ۔ اور تمہاری وہ مائیں تیرے حرام ہیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہے یعنی جیسے تیرے تیری وہ ماں حرام ہو جیسے
 تمہارے جہاں اسطرح تیرے تیری وہ ماں بھی حرام ابدی ہو جیسے تمہارے دودھ دیا چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 رضاعت حرام کرتی ہے اس چیز کو جس کو ولادت حرام کرتی ہے۔ اور ایک روایت صحیح مسلم میں ہے کہ رضاعت سے بھی وہی حرام ہو جو نسب سے حرام ہے۔ اب
 یہ بیان ہونا چاہیے کہ رضاعت کب اور کیونکر تحقق ہوتی ہے تو مفسر نے کہا کہ قبل استكمال الحولين خمس رضعات کما بینہ الحدیث۔ یعنی دودھ
 پلایا نہ کہ دوسرے پورے ہونے سے پانچ رضعات جیسا کہ حدیث نے اس عمل رضاعت کو جو آیت میں مذکور ہے بیان کر دیا ہے یعنی آیت میں
 تو مطلقاً رضاعت مذکور ہے یہ بیان نہیں کہ کس سن میں پلایا ہو اور کم سے کم کس قدر پلایا ہو تو مفسر نے اپنے مذہب کے موافق بیان کیا کہ دودھ
 پلانے والی اس وقت بچہ کی رضاعتی ماں ہو جاتی ہے کہ بچہ کو دوسرے کاسن پورے ہونے سے پہلے پلایا ہو اور کم سے کم پانچ رضعات ہوں مگر حکم
 کہ تاہم بعض شافعیہ نے اس کے معنی بچہ کی سیری ہو کر رکھ اور بعض نے گھونٹ لے۔ بالجملة مفسر نے جو دوسرے تک رضاعت کی مدت ذکر کی اس میں
 بقول فتویٰ ہمارے نزدیک بھی اتفاق ہے اب رہا یہ کہ امام شافعی کے نزدیک کم سے کم پانچ رضعات ہیں شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس میں علما کا
 اختلاف ہے بعض کے نزدیک تین رضعات سے کم نہیں کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوع روایت ہے کہ ایک چوسنا یا دوسنا حرام نہیں کرتا رواہ
 مسلم اور ام الفضل سے مرفوعاً روایت ہے کہ ایک رضعہ اور دوسرے اور ایک رضعہ اور دوسرے رضعات حرام نہیں کرتا اور ایک روایت میں ام الملاحہ و ام الملاحہ کا لفظ ہے
 رواہ مسلم پس جب سے زائد ہو یعنی تین ہو جائے خواہ بچہ کھائے یا نہ کھائے رضعت خود رضعت الملاحہ کہے تو تحریم ہونا چاہیے۔ یہی مذہب امام احمد بن حنبل
 و اسحق بن راہویہ و ابو علیہ و ابو ثور کا ہے اور یہی حضرت علی عائشہ و ام الفضل و ابن سیرین و سلیمان بن ایسا و سعید بن جبیر سے مروی ہے۔ اور بعض کے
 نزدیک پانچ رضعات سے کم محرم نہیں کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو قرآن نازل کیا گیا تھا اس میں اس رضعات معلومات تھے کہ آیت
 حرمت ہوتی تھی چھ پانچ سے منسوخ ہوئی پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی در حالیکہ وہ قرآن میں سے پڑھی جاتی تھی (رواہ مسلم) اور سالم مولیٰ خذیفہ
 کے واسطے سہلہ بنت سہیل کو حضرت صلعم نے پانچ رضعات سالم کو پلانے کا حکم کیا (کافی الصحیح) اور یہی قول شافعی و ان کے اصحاب کا ہے قال
 المنزہم پوشیدہ نہیں کہ سالم مولیٰ خذیفہ جان تھے جب ان کے واسطے حکم دیا پس حکم مخصوص ہر میں حجت نہیں ہو سکتا اور حدیث نسخ میں دلیل
 ضرور ہے کیونکہ تلامذت باقی نہیں باجماع صحابہ پس مراد یہ ہے کہ ایسا ہو گا اور پانچ رضعات بھی قریب وقت و فوات تک
 تھے پھر بہت قریب و فوات کے منسوخ ہوئے اس سے کم نہیں کہ حدیث مختل و مادل ہو حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ بالا جماع قطعاً کسی حدیث

اہلین کہ قرآن میں سے کچھ کم ہو یہ تو سوائے بعض فرقہ وادفین کے کسی نہیں کہا بلکہ وادفین میں سے بھی کسی فرقہ کا یہ قول نہیں کہ احکام و ارشاد قرآن میں سے کچھ کم ہو تو اس وایت منفردہ سے قرآن ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ قطعاً متواتر بالاجماع صحابہ رضی اللہ عنہم ہو پس وایت میں صرف کثرت رضاعت کی وجہ سے تسبیح تھی وہ صحابہ کے اجماع سے تسبیح ہی علاوہ ہرین بعد تسلیم کے مذہب اول کے دلائل کے ساتھ متعارض ہو کر دونوں ساقط ہونگے خصوصاً جبکہ دونوں وایتیں اور دونوں مذہب حضرت عائشہؓ سے روایت ہو تھیں اور نیز حدیث عدم حرمت رضاعت و رضاعتان محمول ہی اس صورت پر کہ فقط منہ من لیا اور وہ کچھ سیٹ میں نہیں گیا بدلیل دوسری روایت املا جہ و املا جتان کے کیونکہ حقیقت املا ج فقط اسبق پر ہے۔ پس جیت حالت ہی تو مقتضائے آیت سے تجاوز نہیں ہو سکتا ہرین طور کہ حکم جو مقتضائے آیت ہو املا جی حاد روایت سے تفسیر کیا جائے اور آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ دودھ پینے کے طور پر ایک بار چوس کر پی لیا یا رضعت نے منہ میں دودھ دیا ہر حال حلق سے اترنے سے رضاعت ثابت ہو جائیگی کیونکہ آیت عام ہے پس جس مقدار سے باعتبار لغت کے رضاع کہلائے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تھلے و مالک و انکے اصحاب کا ہے اور یہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور یہی قول سعید بن السیب و عرو بن الزبیر و ہر رحمہ اللہ تھلے کا ہے اور پوشیدہ نہیں کہ اسی قول کا اختیار کرنا نظر حرمت اصوب ہو کر فرض کریں کہ تین رضعات پر ہند لال پورا ہوا تو بھی مقطوع نہیں پس مطلق رضاعت جو عموم آیت سے ثابت ہے مستند ہے اور پانچ رضعات میں دو گونہ اشتباہ ہے کیونکہ تین رضعات پر حرمت کا مذہب مذکور ہو چکا اور مشنبہ سے بچنا واجب ہے پس یہاں اختیار مطلق واجب ہے اور تحقیق و دلائل کو مسترحم نے عین الہدایہ میں بیان کیا ہے۔ **وَ اَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ**۔ و لیحق بذکر کیا کہ لبنات منہا وہن من ارضعتن موطور نہ والعات و الخالات و بنات الاخ و بنات الاخت منہا ہی بیٹ بیٹ بھرم من الرضاع یا بھرم من الرضاع رواہ البخاری و مسلم۔ یعنی اور حرام ہیں تمہر تھلے وہ ہنن جو رضاعت کے سبب ہوں ف مفسر نے کہا کہ بدلیل حدیث اس سے لاحق ہیں بیٹیاں رضاعی اور رضاعی بیٹیاں ہوتی ہیں جنکو مرد کی موطورہ جو روئے دودھ پلایا ہو یعنی مرد نے جس عورت سے وطی کی اور وہ جنہی پھر اس عورت نے کسی لڑکی کو یہ دودھ پلایا تو یہ لڑکی اس مرد کی بیٹی ہے اور اس پر حرام ہے اور نیز بدلیل حدیث کے اس سے لاحق ہیں رضاعی بھو پھیان اور فالائین اور رضاعی بھائی کی بیٹیاں اور رضاعی بہن کی بیٹیاں موافق اس تفصیل کے جو اس کے بیان میں گذر چکی ہیں بدلیل اس حدیث کے کہ حرام ہو جاتی ہیں رضاعت سے وہ عورتیں جو حرام ہوتی ہیں نسبی (رواہ البخاری و مسلم) شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض فقہار نے فرمایا کہ کل عورتیں جو نسبی حرام ہوتی ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہوتی ہیں سوائے چار صورتوں کے اور بعض نے جمع صورتوں کو استثناء کیا پھر ابن کثیر نے فرمایا کہ تحقیق یہ ہے کہ ہمیں سے کچھ بھی مستثنی نہیں ہے کیونکہ انکے بعض کا ماتہ نسبی نہیں پایا جاتا ہے اور بعض کی حرمت بوجہ صہریت کے ہے نسبی نہیں پس حدیث کے کلیہ پر کچھ استثناء روا رہیں ہوتا ہے یہی تحقیق حنفیہ ہے ابن الہمام وغیرہ نے مصرح بیان کیا ہے پھر رضاعت فقط عورت ہی کی طرف نہیں بلکہ جس شاہد سے اسکا دودھ ہو وہ بھی رضاع لڑکا یا رضیعہ لڑکی کا باپ ہو جاتا ہے اور یہی جمہور علماء و چارون اماموں کا مذہب ہے۔ **وَ اُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ**۔ یعنی اور حرام ہیں تمہر تھلے جو روؤں کی مائیں۔ اس میں کوئی قید نہیں کہ تم نے اپنی جو رو سے جماع کیا ہو یا کیا ہو بلکہ عام ہے کہ جب تم نے کسی عورت سے نکاح کیا تو اسکی مان و پرنانی وغیرہ سب حرام ہو گئیں خواہ اپنی جو رو سے دخول کرے یا نہ کرے بلکہ نکاح کے بعد ہی طلاق دے۔ غیب بھی اسکی مان وغیرہ اونچی جڑ سے نکاح نہیں کر سکتا ہے اور یہ گویا اجماعی ہے و معروف۔ **وَ سَرَائِلُكُمْ** جمع بیٹھہ ہے

بنت الزمخ - التي في جحر كفو - تربها صفة موافقة للغالب فلا نفهم لها - من نساءكم التي دخلت بهن
اسی جاکتموهن - فان کم ککونوا دخلت بهن فلا جناح علیکم فی کل بئانهن اذا غار قتموهن - یعنی اور حرام

ہوئیں تیر تمہاری رہائش کی اور یہ لفظ جمع ہے رہائش کے اور یہ اسکو کہتے ہیں جو اپنی جورو کی لڑکی کسی دوسرے خاوند سے ہو۔ پھر ان رہائش کی صفت بیان کی کہ وہ رہائش جو تھوڑی ہو اور جو جمع جہر ہو یعنی گود میں ہوں یا اور مزید کہ تم انکی تربیت پرورش کرتے ہو اگر کہا جائے کہ پھر رہائش ہی حرام ہوئیں جو تھوڑی پرورش باقی ہوں اور اگر ایسی ہوں مثلاً عورت تو بیکے تحت میں ہو اور اسکے پہلے خاوند کی لڑکی کہیں اور ہو تو بیکے حرام نہ ہو کیونکہ اس میں یہ صفت نہیں پائی جاتی کہ پرورش میں ہو حالانکہ بالاجماع یہ بھی حرام ہے مفسر نے جابے یا کہ یہ صفت جو مذکور ہوئی ہر صفت کی قید نہیں ہے یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ حرمت جب ہوگی کہ جیسا ایسا ہو بلکہ غالب حال کی موافقت سے بیان فرمایا یعنی اکثر یہی ہوتا ہے کہ رہائش اپنی مان کے ساتھ اسکے جدید خاوند کی پرورش میں ہوتی ہے اور اس میں اشتداد اسکے سبب سے حرمت کا ہے کہ وہ تو بننے والا لڑکے پرورش میں ہو گئی جسکے اسکی مان مدخل ہو جائے کہ اسکی اولاد کے ساتھ اس رہائش کی پرورش کے لیے دیا ہو گئی بخلاف غیر مدخل کے چنانچہ فرمادیا کہ یہ رہائش اس طرح حرام کہ ہو گئی کن جوروں کی ہوں تو فرمایا من نساکم الا فی وطم میں تمہاری ان جوروں کی ہوں جسے تم نے دخول کیا ہے اور مفسر نے دخول سے یہ بیان کیا کہ ان سے تم نے جماع کیا ہو مگر جانتا چاہیے کہ علمائے اسکے معنی میں اختلاف کیا ہے کہ کون دخول موجب تحریم ہے پس ابن المنذر ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے دخول کو جماع سے تفسیر فرمایا جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ ابن عباس نے یہ نہ سمجھا کہ اس سے تفسیر کی اور ایسا ہی ورون نے کہا اور شاید معنی کل کے جماع ہیں اور یہی قول طاووس عمرو بن دینار وغیرہ کا ہے اور بیضاوی نے کہا کہ وطم میں کے معنی داخل ہونے کے ساتھ پردہ میں اور یہ کنایہ ہے جماع سے اور حرمت میں ہے کہی مشہور ہے جو زمانہ ماند و ملی بشہرہ و ملک ہیں کے اور امام ابو حنیفہ و مالک ثوری و اوزاعی و لیث وغیرہم نے کہا کہ مشہور ہے اگر کوئی جورو کو شہوت سے چھو تو اس پر اس جورو کی دختر جو دوسرے خاوند سے ہو حرام ہو جائیگی پھر کبھی اس سے نکاح نہیں کر سکتا اور امام شافعی کے بھی دو قول میں سے یہی ایک قول ہے اور خفاجی نے حاشیہ بیضاوی میں اسکو ترجیح دی اور بیضاوی نے جو شہوت سے چھونا و اسکے مانند کو قیاس قرار دیکر ذکر کیا ہے کہ قیاس کو بعد نص کے محال نہیں ہے بلکہ خفاجی نے دفع کر دیا کہ اس پر اتفاق ہے کہ صریح الا یہ قطعاً اور نہیں ہے بلکہ کنایہ سے جو اسکے معنی میں وہ مراد ہیں پس ظاہر ہوا کہ خودی ہی کہ جورو اگر جماع کیا یا اسکو شہوت سے چھو یا اسکی فرج کی طرف دیکھا یا اور اسکے مانند کوئی فعل کیا تو رہائش اس پر حرام ہو گئی خواہ جورو کی دختر ہو یا دختر کی دختر ہو کتنے ہی شعبے درجہ کی ہوں قال قتادہ و ابوالعالیہ اور قرطبی نے فرمایا کہ فقہانے اتفاق کیا ہے کہ جب جورو سے دخول کر لیا تو رہائش حرام ہو جاتی ہے خواہ رہائش اسکے جہر میں پرورش باقی ہو کہ نہیں اور ہو اور اگر مان سے دخول کیا ہو تو اسکا حکم یہ ہے کہ خان لم کولو اور غلتم میں فلا جناح علیکم یعنی پھر اگر کتنے ان جوروں سے دخول کیا ہو تو تم پر گناہ نہیں مفسر نے کہا یعنی تم پر گناہ نہیں کہ جوروں کی دختروں سے یعنی رہائش سے نکاح کر لو بشرطیکہ ان جوروں کو پہلے بالکل جدا کر دو یعنی تم سے ان سے جدا کی ہو جائے خواہ قبل غل کے طلاق دو یا مر جاوین پس فلا جناح علیکم ای فلا جناح علیکم فی ان تزوجوا بئانهن - لیکن حذف حکم صریح میں اشارہ ہے کہ خلاف اولیٰ ہے اگرچہ گناہ نہیں - قرطبی نے فرمایا کہ شاذ قول بعض متقدمین سے یہ بھی آیا ہے کہ اگر رہائش جہر میں نہ ہو بلکہ دوسرے شہر میں ہو تو بعد فراق جورو یعنی رہائش کی مان کے اسکے ساتھ نکاح کر سکتا ہے چنانچہ ابن کثیر نے فرمایا ابن ابی حاتم کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ قول نقل کیا اور کہا کہ اسناد صحیح بشرط مسلم ہے اور ابن المنذر و طحاوی نے کہا کہ حضرت علی سے یہ قول ثابت نہیں اسوا سے کہ ابلاہم بن عبیدہ جو اسکا راوی ہے وہ معروف نہیں مجہول ہے اور جو جورو سے مراد یہ کہ اپنی مان کے ساتھ مان کے شوہر

کی حمایت میں پرورش پاتی ہو اور بعض نے کہا کہ مجھ سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فی جوارحہم بیان غالب حالت کا ہے۔ کوئی قید نہیں
 ہے اور فائدہ اسکا تقویت و تکمیل علت حرمت ہے۔ کما ذکرہ البیضاوی اور اسپر جمہور کا اتفاق ہے اگرچہ داؤد ظاہری و ابن حزم وغیرہ نے
 اسکو قید تصور کیا ہے اور یہ طلاق و لائل ہے اور مجتہدین میں ہے کہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان نے جو حضرت کی پاک بیویوں میں سے ہیں کہہ کیا کہ بارگاہ رسول
 آپ غرہ بنت ابی سفیان میری بہن سے نکاح کر لیں تو فرمایا کہ تو اسکو چاہتی ہے۔ کہا کہ ہاں میں مانع نہیں ہوں یہ چاہتی ہوں کہ بھلائی میں اگر میرے
 شرف کیا و رہو گی تو اس سے بہتر ہے یہی میری بہن ہی میرے شریک ہو آپ نے فرمایا کہ وہ مجھے حلال نہیں ہے۔ عرض کیا کہ میں آپ سے عرض کروں
 آپ چاہتے ہیں کہ ابوسلمہ کی دختر سے نکاح کریں آپ نے فرمایا کہ کون ابوسلمہ کیا ام سلمہ کی بیٹی جو ابوسلمہ سے ہے۔ کہا کہ ہاں تو آپ نے فرمایا کہ اگر وہ
 میری رہیب میری چھریں نہ ہوتی تو بھی مجھے حلال نہیں تھی وہ تو میری رضاعی بھائی کی بیٹی ہے تو یہ نے مجھے اور ابوسلمہ کو دودھ پلایا ہے سو تم لوگ
 ہرگز اپنی بیٹیاں و بہنیں مجھ پر پیش مت کرو اور ایک روایت بخاری میں ہے کہ اگر بہن نے ام سلمہ سے نکاح کیا ہوتا تو بھی مجھے حلال نہ تھی فقط ام سلمہ
 سے نکاح کرنا مناسطہ تحریم قرار دیا اور یہی مذہب اربعہ و فقہار سبعہ و جمہور سلف و خلف کا ہے اور ابن کثیر نے اپنے اسناد شیعہ ذہبی سے
 سے نقل کیا کہ شیخ امام نقی الدین حرانی پر ہے اس مسئلہ کو پیش کیا تو انھوں نے مشکل قرار دیا۔ اب رہا یہ کہ اگر کسی باندی کا مالک
 ہوا اور اسکی رہیب کا بھس مالک ہوا یا نکاح کیا تو دونوں سے وطی کر سکتا ہے یا نہیں۔ تو ابن المنذر نے عرض سے اسکا حکم روایت کیا کہ میں اسے نہیں
 کرتا ہوں اور ایسا ہی سفید نے ابن عباس سے روایت کیا اور کہا کہ ایک آیت نے دونوں کو حلال کیا اور ایک آیت نے حرام کیا شیخ ابن کثیر نے
 کہا کہ شیخ ابو عمر و ابن عبد البر نے فرمایا کہ علماء میں کچھ اختلاف نہیں کہ کسی مرد کو حلال نہیں کہ عورت و اسکی دختر سے بھک سین و وطی کرے
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ملک نکاح میں حرام فرمایا ہے اور ملک میں انکے نزدیک تابع نکاح ہے سو اسے اسکی جو عمر و ابن عباس سے مروی ہوا
 لیکن ائمہ فتویٰ و انکی اتباع میں سے کوئی بھی اس قول پر نہیں ہے انتہی کلامہ پس خلاصہ تفسیر ہے کہ قول و اہمات نساکم لینے پیر تمھاری جو روئے
 کی مائیں حرام ہیں و رہا بیکم اللہ تعالیٰ فی جوارحہم من نساکم التی دخلتم بہن۔ و پیر تمھاری رہا بھس جو اکثر تمھاری پرورش میں یا تمھارے گھر میں
 رہا کرتی ہیں تمھاری ان عورتوں سے جسے تم نے دخول کیا ہے یعنی جماع یا جو مانند جماع کے ہو تم پر حرام ہیں خواہ رہیب ہو یا رہیبہ کی دختر کہتے
 یہی شیخ درجہ کی ہوا اور خواہ منکوحہ مدخولہ کی رہیب ہو یا ملوکہ مدخولہ کی رہیب ہو۔ چاہے تمھاری پرورش میں ہو یا کسی و شہر میں ہو۔ قولہ فان
 لم تکنوا دخلتم بہن فلا جناح علیکم۔ پھر اگر تم نے جو روئے سے جماع اور جو چیز جماع کے مانند ہے نہ کی ہو تو رہیبہ سے نکاح کرنے میں مضائقہ نہیں
 یا ملوکہ ہو تو مدخل کرنے میں مضائقہ نہیں بشرطیکہ رہیبہ کی مان سے جدائی کر لے پس منکوحہ سے جدائی اسطرح کہ طلاق دیدے یا مرد جائے اور ملوکہ
 سے یہ عزم یا مجرم کر لے کہ اس رہیبہ کی مان ملوکہ سے وطی نہ کرے۔ واضح ہو کہ جو روئے کی مائیں حرام ہونے کے واسطے کوئی قید دخول وغیرہ کی
 نہیں بلکہ جو روئے سے نکاح کرتے ہی اسکی مان و نانی وغیرہ اسی حرام ہو جائیگی خواہ جو روئے سے دخول کرے یا نہ کرے اور رہیبہ حرام ہونے میں
 قید ہے کہ اگر وہ رہیبہ کی مان سے دخول کیا ہو تو رہیبہ حرام ہو ورنہ نہیں۔ پس قولہ فان لم تکنوا دخلتم بہن فلا جناح علیکم۔ یہ مخصوص رہا بھس کے ساتھ
 ہے اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض نے اسکو اہمات و رہا بھس دونوں کے ساتھ سمجھا ہے اور کہا کہ جو روئے سے مجرد عقد کرنے سے اسکی مان یا
 بیٹی کوئی حرام نہیں ہوتی جیت نک جو روئے سے دخول واقع ہوا رہیبہ بروایت ابن جریر و ابن المنذر و عبد الرزاق وغیرہ کے حضرت علی و زید بن ثابت
 و عبد اللہ بن الزبیر و مجاہد و ابن جبیر ابن عباس سے مروی ہے اور معاویہ بن ابی سفیان نے اس میں توقف کیا اور شافعیہ میں سے احمد بن محمد
 معاویہ بنی کا یہی مذہب ہے اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ جو روئے مدخولہ کو اگر طلاق دے ہی تو اسکی مان حلال نہیں ہے ابن عباس

کہا کہ وہ بہت ہی پس سکھ کر وہ رکھا۔ قال ابن ابی حاتم و قد روی عن ابن مسعود و عمران بن حصین و مسروق و طاووس و عمار و حسن و محول و ابن سیرین و قتادہ و الزہری و نحو ذلک بہ بیضاوی نے لکھا کہ یہ عموماً جو روکی اولاد کو کہتے ہیں خواہ مذکر ہو یا مؤنث ہو اور تاہم اس میں تاہم کی نہیں بلکہ اجماع کی ہے اور اللہ تعالیٰ مع صلہ کے رہائش کی صفت مقیدہ ہو اور جائز نہیں کہ یہ قید امہات کی بھی ہو کیونکہ جیت یا نسب کی خیر قرار دی تو من بنیاد یہ ہو گا اور اگر حمان کی بھی قرار دی تو ایسا ہونا جائز نہ ہو گا بلکہ واجب ہے کہ نہ سالک کا بیان قرار دیا جائے کیونکہ جمہور ہمارے نزدیک یہی حکم دو معنی پر محمول نہیں ہو سکتا ہے مترجم کتاب کہ روایت اور نظم کلام دونوں سے معلوم ہوا کہ وہ فقط ایک کتب پر مشتمل ہیں کثیر نے کہا کہ یہی مذہب ہے و اماموں ساتوں فقہاء اور جمہور علماء سلف و خلف کا یہی و قرطبی نے فرمایا کہ حضرت علی سے جو اسکے خلاف مروی ہو وہ بروایت خلاص ہو اور اسکی روایت حجت نہیں ہو سکتی اور خلاص کی روایت اہل حدیث کے نزدیک صحیح نہیں ہے بلکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے صحیح روایت موافق جمہور کے ہے اور ابن کثیر نے اس پر اجماع کیا اور ابن جریر سے بھی ایسا ہی نقل کیا اور نیز یہ کہ صحابہ سنین قول اس شخص کا یہ ہو کہ کتاب کہ امہات میں ابہام ہو کیونکہ انہیں انکی دختر من سے دخل ہونے کی قید نہ کو نہیں تھا و ابن کثیر نے کہا کہ بہان ہوئے سے مراد یہ ہے کہ دخل ہوا و غیر دخل ہوا دونوں کو شامل ہو پس عورت سے مجبور نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جائیگی۔ اور کشف بن کہان کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ عورتوں کی ماؤں کی تحریم بہم ہو اور رہائش کی تحریم بہم نہیں بنا بر ظاہر کلام اللہ تعالیٰ کے بالجملہ صحیح ہے کہ جو سے مجبور نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جاتی ہے اور ان سے مجبور نکاح کرنے سے بیٹی حرام نہیں ہوتی جب تک دخول واقع نہ ہو تاہم۔ **وَحَلَّائِلُ - اَزْوَاجُ - اَبْنَائِكُمُ الَّذِيْنَ مِنْ اَصْلَابِكُمْ۔** بخلاف من غیبہ متبرہم فلکم نکاح حللکم۔ یعنی اور حرام ہو میں نہ چور وین تمہارے بیٹوں کی جو تمہاری پشت سے ہیں مگر نہ کہا یعنی برخلاف ان بیٹوں جو کہ تمہارے منہ سے نہیں نکلیا ہو کہ انہیں نکاح نہ ہو کہ انکی جوروں سے نکاح کر لو۔ واضح ہو کہ حلل جمع حلیلہ ہے یعنی زوجہ کیونکہ وہ حلال ہے یا بستر چل کر تھی ہو اور علمائے اجماع کیا ہو کہ جس سے باپ نے عقد کیا وہ بیٹوں پر حرام ہے بقولہ تعالیٰ **لَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ اَلَا بِیْہِ۔** اور جس سے بیٹوں نے نکاح کیا وہ باپ پر حرام ہے پس اس بیت کے خواہ عقد کے ساتھ و علی ہو یا نہ ہو اور باپ شامل ہے اور پر کی اصل دادا پردادا وغیرہ کو بھی اور ایسے ہی بیٹوں کا لفظ بھی پوتوں پر پوتوں وغیرہ سب کو شامل ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ اگر عقد ناسد ہو تو اس سے حرمت متحقق ہوتی ہے یا نہیں۔ اور ابن المنذرج نے فرمایا کہ علمائے اجماع میں سے کلہ شخص جس سے علم محفوظ رکھا جائے اجماع کیا کہہ دے اگر کسی عورت سے نکاح تھا و علی کر لی تو وہ اسکے باپ دادا و بیٹے پر حرام ہو گئی اور اس پر بھی اجماع ہے کہ اگر مادی خریدی تو عقد خرید سے وہ باپ بیٹے پر حرام نہ ہو گی پھر بعد خرید کے اگر اسکو شہوت سے چھو یا بوسہ لیا تو اسکے باپ بیٹے پر حرام ہو گئی اور میں نہیں جانتا ہوں کہ انھوں نے اس میں اختلاف کیا ہو پس ان کے اتفاق سے اسکا حرام رکھنا واجب ہے اور چونکہ انھوں نے سوائے چھوئے و بوسہ کے نظر کرنے میں اختلاف کیا ہے تو بوجہ اختلاف کے بعد نظر کرنے کے وہ باپ و بیٹے پر حلال نہ رہیگی۔ اور کہا کہ جو ہم نے بیان کیا اسکے برخلاف حضرت صلعم کے کسی صحابی سے صحبت کو نہیں ہونچا پھر واضح ہو کہ قولہ الذین من اصلاکم جملہ صفت انبار واقع ہے اور اصلا ب جمع صلب یعنی بیٹے ہیں یعنی وہ بیٹے جو تمہاری پشت سے ہوں خواہ پہلی پشت سے ہوں یا دوسری پشت سے کہ تمہارے بیٹوں کے بیٹے ہوں اور اس حراز ہے ان کو کون سے جگہ متبنی کر لیتے تھے کیونکہ وہ منہ بولے بیٹے ہیں و حقیقت بیٹے نہیں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف ان کے نسب لگانے سے بھی منع فرمایا بلکہ فرمایا **اَوْ عَدِمْ لَہُمْ** ہوا اوسط عند اللہ الایہ۔ یعنی انکو ان کے باپوں کی طرف نسبت دیکر سکا و اور فرمایا و اجعل دعیاءکم ابناءکم الایہ۔ یعنی تمہارے منہ بولے ہوں کہ تمہارے بیٹے نہیں کر دیا۔ پس انکی جوروں سے اگر وہ طلاق دیکر الگ کر دیں یا مرد جاویں تو حکم نکاح کرنا حلال ہے اور بنی علی اللہ

مخلات ان شاء لوگوں کے اتفاق کیا ہو کہ ملک میں بین دو ہنوں کا اسطرح جمع کرنا کہ ان دونوں سے وطن کرے حلال نہیں ہو جیسے نکاح
 میں جمع کرنا حلال نہیں اور مسلمانوں نے اجماع کیا کہ توہم سے حرمت علیکم اہل کتاب کو بنا کر وغیرہ حکم تا آخرت کے لئے ہے یہ ہیں کہ نکاح و ملکیت
 ان سب عورتوں کے حق میں یکساں ہو ایسا ہی وجہ یہ کہ منقولہ نیا سے دو ہنوں کا جمع کرنا اور جو دونوں کی ماؤں اور ربائب میں ہو
 اور یہی ان جہوں فقہاء کے نزدیک ثابت ہو اور یہ لوگ اپنے مخالف پر اور شادی کو کرنا مکمل کرنے والے پر رحمت میں پھر واضح ہو کہ اگر ایک مرد کے
 ملک میں ایک باندی ہو اور اس سے وطن کرنا ہو پھر اسکی بہن کا ملک ہو کہ اس سے وطنی چاہے تو جہوں کے نزدیک جائز نہیں جیسا کہ مذکور ہوا پس ایک
 جماعت اہل علم کے نزدیک دوسری بہن سے وطن نہیں کر سکتا تا وقتیکہ اول کو بیع یا آزاد کرنے یا کسی سے نکاح کر دینے سے اپنی ملک سے خارج کر دے
 اور غرض زبان سے عزم کر لینا کہ اول سے وطنی نہ کرے جیسا کہ قتادہ کا قول ہی کافی نہیں اور یہی امام ابو حنیفہ والے اصحاب کا وادعا ہی پشامی
 احمد و اسحق کا قول ہے اور یہی حضرت علی و ابن عمر و حسن بصری سے مروی ہے۔ اور واضح ہو کہ فرطی نے ذکر کیا کہ علماء نے اجماع کیا کہ اگر مرد سے اپنی
 زوجہ کو ایسی طلاق دے کہ اس سے رجعت کر سکتا ہو تو جب تک عدت نہ گزر جائے اسکی بہن سے نکاح نہیں کر سکتا ہو اگر ایسی طلاق ہو کہ رجعت
 نہیں کر سکتا تو اختلاف ہے پس ایک گروہ نے کہا کہ جب تک عدت نہ گزرے تب تک طلاق مذکورہ کی بہن یا جو بھی عورت سے نکاح نہیں کر سکتا
 اور یہی قول امام ابو حنیفہ والے اصحاب ثوری و احمد بن حنبل کا ہے اور یہی مجدد علماء شافعی سے روایت اور یہی حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے
 اور دوسرے گروہ نے فرما دیا کہ ایسا ہی شافعی کا مذہب ہے۔ پھر واضح ہو کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا ہوتا تھا اور وہ اسکو حرام نہیں سمجھتے تھے کہ نکاح
 ہنوں کو جمع کرتے تھے اور اب اسقہ نے حکم حرمت نازل فرمایا تو خوف ہو کہ جن لوگوں نے پہلے کیا تھا انکا کیا حال ہو اور نیز نکاح تھا کہ وہ
 جنوں کا جمع کرنے والا اگر مسلمان ہوا اور دونوں حاملہ ہیں تو جب تک نکاح چھوڑا اسکے بچہ کا نسب ثابت نہ ہوگا اور دیگر حقوق منقطع ہوں گے تو ہنوں
 کا یہ ہے اسکو عفو فرمایا بقول۔ **اَلَا۔ لَنْ۔ مَا قَدْ سَلَفَ۔** فی اسبابیہ میں حکم بعض نے ذکر فلا جناح علیکم فیہ۔ یعنی لایمان
 متعلق ہو کہ یہ ہیں دو ایک جو ہو چکا، یعنی جاہلیت کے حال میں یہ کہ تم نے ان حرمت مذکورہ میں سے بعض سے نکاح کیا تو اب
 اسکا تم پر گناہ نہیں ہے۔ **اِنَّ اللہَ کَانَ غَفُورًا۔** لاسلف حکم قبل النبی اللہ تعالیٰ نے بخش دیا اور ہن سے پہلے ایسا عام کر جو تم سے
 ہو کر رہا حرام نہ رہے پہلے سنی جیسا۔ **بِکُمْ فِی ذَلِکَ۔** رحمت کرنے والا ہن سے پہلے اس معاملہ میں۔ یعنی بعض رحمت ہو کہ انکو ماخوذ نہیں کیا۔
 اور اس میں اشعار پر کہ قبل نبی کے افعال ناروا ہیں ماخوذ ہونا جائز ہے اور حدیث میں یہ معنون ثابت ہو کہ جو اسلام لایا اسکے پیچھے سب گناہ عفو
 ہوئے (اب جو اسلام میں نافرمان کر گیا اسی پر ماخوذ ہو گا اور جو اسلام نہ لایا وہ پہلے وہ پیچھے سب کے وبال ہیں پھر اچھا ہو گیا۔ اور یہ معنون صحیح مسلم کی
 حدیث سے ماخوذ ہے اگر تیسرے قول میں شوق ہو کہ میں کیا بھید ہو کہ آدمی نے اسلام سے پہلے کچھ کیا وہ عفو ہو اور جو اسلام کے ماخوذ ہو گا حتیٰ کہ اگر زمانہ
 اسلام میں مسلمان نہ ہوا تو خدا اب بخیر میں مبتلا ہو گا تو سزا چاہیے اور ذیل بیان میں فوائد کثیرہ ہیں واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نعمت اللہ پر بیشمار
 اوقات کو بعد و فرمایا کہ حدیث کی مجال میں کہ ساحت قدم تک پہنچے **اَلَا تَقْرَءُ الْقُرْآنَ** کہ یہ کہ نفوس اپنے احوال کے خالق نہیں ہیں تو انہم معرفت
 کر لیا کرتے تھے مگر نہیں ہی پھر یہی بتلایا۔ **یَا مَعْشَرَ النُّبُیِّیْنَ** رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا اور ہر ایت کا اذن عام دیا تو کہتے تھے اللہ کے موافق ہر طالب حق کہ
 اپنے پیغمبر ہی اور جنت کسی شے کو کہ میں نہیں آسکتی کہ یہ کہ وہ حدیث قدر کی آئی قریب ہو اور شرف اسکے گناہ را کہ ہے خدا پر بیشمار متفق ہو کہ اگر بارگاہ حق
 پر پہنچے ہیں خدا اللہ عزوجل کی رحمت سے پہلے زمانہ کے لوگ ہی جہل و ابلت میں گرفتار تھے اگر کیا یاد ہے کہ حدیث سے معرفت ہو کہ اسلام کی شرف ہے
 ہر گز نہیں پھر اسکی ان باب اکوید و فی اللہ انی یا جو بھی کہتے ہیں اس سے ملوث ہو کہ اصل فطرت و جبلت میں اسلامی معرفت تھی نہ جاہلیت میں

CALL No. { ۲۹۷۵۱۳ } ACC. No. ۶۳۹۶۳

AUTHOR امیر علی

TITLE [۱۳۴۱ھ] تفسیر واحب الیہ

URDU STACKS

07 OCT 19 ۲۰۰۸

۲۹۷۵۱۳

امیر علی

۶۳۹۶۳

تفسیر واحب الیہ

Date 11/11/1989 No. 1340

For Circulation

17/11/1989

1340

11/11/1989

27-11-1989



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1/- per volume per day shall be charged for text-books and 10 P. per vol. per day for general books kept over-due.

AZAD
A. M. U.